

《般若摄颂浅释》答疑汇编（1-3 品）

目 录

《般若摄颂浅释》答疑汇编（1-3 品）	2
1 问：“一切都是佛的威德力”与业因果是否相违？恶业和苦难也是佛陀加持吗？	2
2 问：为什么外道讨厌佛教的人士也会行持善法，甚至比佛教徒做的还好？	3
3 问：为什么说佛陀成为最后有者时，完全可以依靠自力来通达空性？	4
4 问：如何理解最胜般若不可得,菩萨觉心不可得?.....	5
5 问：如何理解“无住万法、无住行、无取”？	6
6 问：我们怎样才能“幻师十字街幻变，多士众首斩千万”？为什么明知虚幻还是贪求？	6
7 问：智慧波罗蜜多与万法如果不是一体和异体的关系，那么到底是什么关系呢？	8
8 问：胜义谛和世俗谛一体异体各有哪四种过失？	8
9 问：那么实相与现相或胜义谛与世俗谛是什么关系呢？	9
10 问：可以从名言和胜义两个角度分析五蕴和智慧一体异体的关系吗？	10
11 问：为什么说声闻和缘觉是由佛而生？	10
12 问：如果宣讲者不能讲假般若,初学者如何从假般若进入真般若的实相?.....	11
13 问：为何说缮写般若立成文字或赠送给人的功德胜过法布施，而且胜过调化恒河沙数的众生成阿罗汉的功德?.....	11
14 问：二乘圣者所宣讲的般若空性，是真般若吗？	12
15 问：怎样从树影喻分析凡夫位的相似六度？	12
16 问：为何菩萨戒中规定不能给不成熟根基的人说大乘空性法门？这个戒条与文殊菩萨为小乘根基的人宣讲大乘空性法的公案如何圆融？	13
17 问：何故彼名大菩萨？是指哪一地的菩萨？	15
18 问：“大施大慧及大力”一颂指的是哪一地的菩萨？为什么？	16
19 问：道无行之理与道般若不可得之理之间的同异处在哪?原因何在?.....	17
20 问：空性与性空有何差别?.....	17
21 问：修道者是指二地以上的菩萨吗?大菩萨呢？	18
22 问：如何理解“应无所住而生其心”？想求往生极乐世界的念头是不是有住？	18
23 问：开悟的道路离我们到底有多远？（一）	19
24 问：开悟的道路离我们到底有多远？（二）	20

《般若摄颂浅释》答疑汇编（1-3品）

1问：“一切都是佛的威德力”与业因果是否相违？恶业和苦难也是佛陀加持吗？

辅导员 A:

这是一种语言的表达方式，表示佛菩萨加持的无所不在，慈悲周遍，但不是“百分之百”，包括造恶业。

上师仁波切曾经举相似的例子，全国人民都在学大庆，表示举国上下，范围之普遍，人数之多，但不可能包括全国每一个人，比如，偏远地区，连大庆这个名称都不会听说过。

如果仔细观察，用“一切”，“唯一”这样的词在大德的论典中也是比比皆是，都是为了强调某个意义。但如果稍加分析，则需要加条件。

这里的“一切”是指众生相续中的善根，所造善法，所有福德均是依靠佛陀的威德力。见《般若摄颂》中佛陀对一切都是如来的威德力的颂词的阐释。

其他经典中也有相同的教证，比如《弥勒请问经》中云：“弥勒，当知诸声闻、缘觉及无上佛陀之解脱、彻见诸法之智慧皆来自于依止善知识；弥勒，当知众生之一切利乐皆源于自之善根，彼亦来自善知识。”

依靠佛陀出世，善知识讲经说法，我们取舍因果，才会有一点点善根和由此善根产生的福德。这是最为主要的，但不是完全不需要其他因缘。上师仁波切在《入行论讲记》中说：

“有些人偶尔生起想出家的念头、想受居士戒的念头，这并不是无缘无故的，一是佛陀的威德力、加持力所产生，另一个是你自己的因缘成熟所致，如果因缘没有成熟，就像《现观庄严论》中讲的，佛陀再怎么加持也没有办法。所以，由于自己前世的发愿力和佛陀的加持力，今生我们才有了修持善法的念头，这个念头大家一定要抓住，不要认为今天对佛有信心是一件很容易的事。”

然而，造作恶业却是由于众生相续中的随眠种子加上非理作意，遇到对境成熟后由烦恼推动而造作，由于恶业因缘成熟，即使佛陀的妙手也无法阻挡。一次，一位道友所做不合理，上师仁波切批评这位道友，道友说：“一切都是上师的加持。”上师仁波切说：“造善业是上师的加持，造恶业也是上师的加持吗？”

故，尚需持义不持文。

但是，如果能够将烦恼和痛苦转为道用，无疑是佛的威德力加持的结果。

Feingray :

理解的关键：“一切都是佛威德力”，并没有说一切“唯独”是佛的威德力。

就好比我说，医生治好了病人的病，其实还有护士，药，病人自己，病人家属等等多个条件。我们在说药的时候又会说这个药治好了病人的病，说病人自己的时候又会说，他自己的坚强治好了自己的病，说家属的时候又会说，家属的金钱，关怀和照顾治好了病人....

这些矛盾吗？不矛盾。

但是，医生是最主要的。其他条件都是被动的。都是因为医生说了要如何如何才去做的，因此，平时说的最多的就是医生治好了病人的病。

同样的道理，一切都是佛陀的威德力，并没有否认其他因素起作用。

2 问：为什么外道讨厌佛教的人士也会行持善法，甚至比佛教徒做的还好？

Feingray:

这些都不是脱离佛陀的加持而存在的。加持分看不见的加持和看的见的加持，如果不是佛陀的加持，众生最执着的就是自我，自私自利的心是不可能容许“善”和“利他”的。这些善的意乐都是因为有了佛陀的大悲加持才萌生的。

佛陀同样加持外道，因为他们也是众生。

辅导员 A:

外道行持善法也是佛陀威德力的加持。

一、以过去世闻法的善根力而行持善法

如缘觉在最后有生中无佛出世，但由于一百劫前曾为声闻，没有证悟，在一百劫中积累资粮，最后一世自观十二缘起而证悟。如传承上师们所说，“我们无数世以来都曾做过外道，有外道的习气。如果遇缘成熟就会产生遍计我执。”有些人显现为外道是遇缘成熟，前世很可能曾经听闻佛法，依止过佛陀化身的善知识。上师曾讲过一个公案，一位禅师以前世因缘，对外道典籍很有兴趣，圆寂后转为外道婆罗门家，成为婆罗门。

二、外道之中，也有佛菩萨的诸多化现

上师仁波切曾多次赞叹特蕾莎修女，《旅途的脚印》中说：“今天我要赞美的这位修女，决不能用单纯的宗教来界定她的信仰。在我的心目中，她就是活生生的佛菩萨。”

在《弟子规另解》中说：“其实，诸佛菩萨的显现各种各样，故有些续部说：‘纵然对外道，我们也不能轻易毁谤，否则会犯密乘戒。’”

索甲仁波切在《西藏生死书》中提到菩萨化现总统、皇帝、科学家、艺术家、其他宗教人士，在其他宗教人士中，提到了甘地、特蕾莎的名字，并赞叹了菩萨为救度众生示现无数化身的壮丽工程。

三、人天乘是出世间解脱的阶梯

上师仁波切在讲解《中观庄严论释》时提及数论外道说：如果他们有无我的解脱，则无内外道之别，他们也暂时行持善法，帮助困难者，但这不是我们的目标，他们依靠时间禅定镇伏烦恼，但得不到究竟的利益，世间人依靠行善来舍弃自己的见修行果。

《宝鬘论》说，听闻并修持空性，需要屡屡获得人天之身。佛教行持十善，外道也有，而人天之身的因就是十善。在《白莲花论》中，释迦牟尼佛因地曾无数世化现国王，令其子民行持十善，还化现婆罗门等外道令众生行持善法。诸佛菩萨的发愿和回向都是暂时让众生获得人天善趣的安乐，究竟获得佛果。法王如意宝也曾说，信教总比不信教的好。在众生获得究竟解脱之前，需要人天乘的阶梯。诸佛菩萨了知众生的根基意乐，为了让众生获得暂时的安乐，以其威德力和幻化力加持众生，令其行持善法。如《弥勒请问经》说：“当知众生之一切利乐皆源于自之善根，彼亦来自善知识。”

四、世出世间善根和对法性的不同层次的了悟均为佛陀威德力的加持

佛陀是唯一证悟了心之空性光明的智者，外道没有一个宗派能够宣说缘起性空的真理。佛陀以证悟法性的威德力及无量大悲，横遍十方，竖穷三世，乃至化身无情法为众生开显心之法性。而所谓外道及内道的不同宗派都是对心之空性光明的认知的不同层次来安立的。莲师说：“所谓之心周知大名声，依未证悟邪悟片面悟，及未如理如实悟真性，出生不可思议之宗派。”《中观庄严论释》云：“通过智慧衡量这两种意义（二谛），由于颠倒分别、片面理解以及真实了达的差别，从而出现了内外各自迥然有别的各种宗派。”

符合诸法名言法尔的世间的一切善根及对出世间法尔的一分、多分乃至全分的证悟，无不是唯一彻证世出世间诸法法尔的诸佛的威德力的加持。

3 问：为什么说佛陀成为最后有者时，完全可以依靠自力来通达空性？

辅导员 A:

《俱舍论讲记》云：“比如悉达多太子从兜率天来到南瞻部洲入胎时，对所有胎生众生

宣讲佛法，住胎时也对无量众生讲法，还有出胎时的情况，佛陀全部了知，当时他虽然没有成佛，但因为是最有者，所以从入胎到出胎也是全部了知的；”

按照大乘观点，佛陀早已在色究竟天成佛，乘六牙白象入母胎纯属示现。其示现出世之时，娑婆世界无有佛陀出世，也无佛法。故显现上依靠自力证悟法性而成佛。

帖子来源：《般若摄颂》第二课“成为最后有者时，完全可以依靠自力来通达空性”？

4 问：如何理解最胜般若不可得,菩萨觉心不可得？

辅导员 A:

这是初学者很容易疑惑的问题，既然胜义非心境，不可思议，显然，亦非语言所能表达，我们所说的胜义是什么？

这个问题的产生，主要是没有分开二谛，如果分开二谛，就豁然开朗。

圣者无分别智慧前所见的胜义法界是自相，如我们的无分别根识前现量见到的瓶子。

我们分别心前所浮现及语言所表示的胜义均为总相的概念，如我们心前浮现瓶子的形象及口中所说的瓶子。

圣者的无分别智慧既然泯灭了能取的心识和所取的对境，无分别智慧前尚有一个“胜义”的对境吗？

这个问题从两个方面来辨别：

a.名言方面：在名言中以圣者根本慧为能境，法界为所境，可以说法界是所知，是无二取智慧的所境，也就是：我们并不破在名言中假立说“胜义是智慧的所境。”

b:胜义方面：说“无二取智慧前有个所取或胜义”不但没有道理，而且相违。因为远离一切戏论的实相，是熄灭了一切戏论网的智慧，没有能境和所境的二取分别。

故，名言中佛陀具足般若智慧，佛果存在，胜义中，菩萨的觉心，心性光明都不可得。

5 问：如何理解“无住万法、无住行、无取”？

辅导员 A:

按照上师对这个颂词的解释“如果色受想行识五蕴皆不存在，那安住或行持的万法全部都没有，如此便能无住而行，这样就能无取获得诸佛所证之菩提。”

“无住万法”是不住基，基之万法乃五蕴十二处十八界所摄，五蕴乃是略说，十八界为广说。

“无住行”是不住道，“不住”为不缘、不执着；所谓道，对应见修行果中的“修与行”，“修”是安住在见中，“行”是行持与见、修相应的行为。见和基的区别是“见”是抉择了基法的有境，“基”是从对境角度言。上师仁波切解释“无住行”说：“一旦这种定解生起……如此便能无住而行，即不住一切法而行持。”

“无取”从“果”言，无取而取，唯有无取，方能取果。

抉择基的实相后，通过道的修行，最终会获得果的果位。《般若摄颂浅释》云：“若依此定解而修，远离四边八戏的境界就能在相续中现前；若入定于这样的境界，则不会有任何执取之法，如此便能无取而获证诸佛的大菩提。”

Feingray :

不住万法，是抉择了外境为空以后心里不耽着。上师仁波切的解释：安住或行持的万法全部都没有。

无住行，则是对此不耽着而行。上师仁波切的解释：如此便能无住而行。

无取，则是对所取得菩提果不执著。

6 问：我们怎样才能“幻师十字街幻变，多士众首斩千万”？为什么明知虚幻还是贪求？

辅导员 A:

需要修，“修之含义是将心转变成所修之体分”，如果不以空性的习气转变实执的习气，虽然闻思空性能断轮回的种子，但离解脱尚还遥远。

这也是为什么希 ra 荣博活佛说，在所有的修行中，最为重要的修行是空性，其他可

以不修，但每天最少要修半小时空性。

如果不修，空性的习气极为薄弱，我们势必执诸法为实有，由执诸法实有而生贪、嗔、痴，由烦恼造业，由业转生六道。

有人烦恼鲜少，具有悲心，有人烦恼深重，大悲的习气鲜少，这都不是无缘无故的，和往昔世以来串习空性和鲜少串习空性有关。

闻思之后，当务之急是修，或者边闻思边修，相续中具有空性习气的标志是烦恼鲜少，具有悲心，由修习空性达到究竟，就是证悟空性之时。

如果不修，怎样可能“所杀如是菩萨知，众生如化无畏惧”？

Feingray :

您的这个问题《入行论智慧品》中有专门的剖析。

**幻师于所知，未断烦恼习，
空性习气弱，故见犹生贪。**

昨天对方提出一个问题：对于幻变的美女，幻师明知是自己所化，但仍然会生贪心。由此可见，即使了知诸法如幻，也无法断除烦恼。

此处作者回答说：幻师对幻女生贪是有原因的。因为他对所知万法并未证悟空性，虽然能变出千姿百态的法，但由于相续中的烦恼障、所知障、习气障没有断除，对空性法门从来没有闻思过、修学过，因此不可能通达空性教义，也不可能断除这些障碍。所以，幻化师跟中观师不同，由于空性习气太薄弱，他对空性法门一窍不通，甚至对自己所变出来的美女也会生贪心。明明知道幻女不是真正的女人，不能与她结婚生子，过永久的生活，但还是偶尔生起贪心，就是因为他空性的习气非常薄弱。

反过来讲，作为一个修行人，若能将一切众生看作幻人，则可断除这些实执，趣入殊胜的果位。《中观四百论》云：“若谁见众生，如机关幻人，彼等极明显，能趣入胜位。”我们通过中观的破析或闻思，知道一切众生如梦如幻，就不会生真实的贪心了。但世间上的人因为没有证悟空性，或者对表面上的假象没有彻底了解，所以一定会生贪心的

因此这个问题正好说明了我们无始以来对实有的串习实在是太坚固，就连电视等都能执为实有。虽然自己醒悟过来的时候发现不是实有的，但是对于自己心中的各种感觉不愿意放下，觉得这些感觉实有，因此也不愿意承认电视中的东西是假的。反倒不顾一切的去希求。

我们对现实生活中的种种事物也是同样的，比如名声，所有的人都知道名声是不实有的，但是还会去追求。其实一切都是如此。就是因为我们总是对着一个不存在的东西自己幻想，然后把它想成有，反复如此串习也就成了“有”了。

比如现在游戏中的虚拟货币等，就已经开始影响现实生活了。

7 问：智慧波罗蜜多与万法如果不是一体和异体的关系，那么到底是什么关系呢？

辅导员 A:

非一非异的关系。

《般若摄颂浅释》云：“要理解般若波罗蜜多与五蕴非一非异的存在方式……”

观察两个法之间是一体还是他体，是为了遮破此二法的实有自性，因为如果此二法实有，则或是实有一体或是实有他体的关系，既然这二者的关系非一非异，则此二者皆非实有。

“总的来说，一个法的存在，必然是以一或异的形式出现。如果此法系实有，它就一定是实有的一体或异体，但这两种可能性都不存在时，它就不是实有，瓶等非实有就是通过这个方法成立的。《掌中解脱》”

以上文字阐释了这样一个观念：瓶子为代表的色法，如果实有，只能以一体或他体两种方式存在。

先分析瓶子是否一体？瓶子作为一个整体，是依靠瓶口，瓶腹、瓶底等多种支分聚合而假立，依仗他缘故，所以不是自性有，瓶子的“单一体”只是假立的一体，非实有的一体。

瓶子能否以实有的他体成立？所谓他，比如张三和李四两人，观待于李四，张三是他，观待张三，李四是他。瓶子观待于柱子，是他；柱子观待于瓶子，是他，瓶子不可能对自己安立他。既然他体唯依观待而假立，而且所观待的法根本不存在，此他体非实有，仅是假立。

所以“瓶子之上的一异两者也只是分别安立而非自体有。《掌中解脱》”

8 问：胜义谛和世俗谛一体异体各有哪四种过失？

辅导员 A:

《般若摄颂浅释》云：“《解深密经》之所以说，胜义谛和世俗谛一体异体各有四种过失，其原因也在这里。”（指上贴所引）

色受想行识是世俗谛，智慧般若蜜多是胜义谛，为什么说这二者非一非异？如果胜义谛中他体，世俗谛中一体，则各有四种过失：

若承许二谛在胜义中异体有四种过失：

一、胜义谛应成非世俗谛之本性。所有有法为世俗谛，诸法之法性是胜义谛，若许二者异体，则胜义谛应成为不是世俗谛之本性，犹如瓶子与柱子互为异体，一者非为另一者之本性一样。

二、应成证悟胜义谛也不能获得涅槃。本来证悟胜义谛应获得涅槃，但若许二谛异体，除胜义谛之外，还有一个单独的世俗谛，则世俗谛中诸法尚存在，不能获得涅槃。

三、应成虽证胜义谛，但还不能断除贪等烦恼。一个众生相续中不能同时产生轮回过患与涅槃功德，若二谛异体，则其相续中证悟胜义谛产生涅槃功德时，不能遣除其相续中异体之烦恼业障，应同时具有贪等烦恼过患，故其应同时既为圣者又为凡夫，此则不应理，犹如太阳光照大地时，尚不能遣除大地之黑暗一般。

四、胜义谛应不成世俗谛之空性，则胜义谛应不成为胜义谛。世俗谛之空性为胜义谛，若二谛异体，则胜义谛应非成世俗谛之空性，如是则胜义谛也不成为胜义谛。

若承许二谛在世俗中一体也有四种过失：

一、胜义中诸法无有分类故，世俗谛中诸法也应无分类，若二谛一体，则在世俗中，瓶柱乃至上师弟子等也应为一体而无有差别，此不应理。

二、在世俗中，凡夫众生依世俗谛诸法，产生贪等烦恼，因二谛一体，应成有依胜义谛也产生烦恼的过失。

三、世俗谛是身语意之行境，若二谛一体，则胜义谛应成身语意之行境。

四、如同世俗谛不必修持垂手可得，若二谛一体，则胜义谛应不修持也自然可得，则众生皆已涅槃成佛矣！

9 问：那么实相与现相或胜义谛与世俗谛是什么关系呢？

辅导员 A：

《新月释》云：

实相是现相的本性：众生以无明将实相错执为现相，而诸佛菩萨则认识了现相本性的实相，二谛也是如此的关系。

在实相胜义中，一切不承认故，不承许二者是一体或是异体。另外，从实相胜义上讲，二谛本无体性，故无法安立一体异体。犹如正常眼根下的白色海螺与有病眼根下的黄色海螺，

说是异体吧，见到一者时，见不到另一者。说是一体吧，见到一者时，并非是见到了另一者。所以二者既非一体也非异体。二者既非完全无有任何差别之一体，也非犹如瓶柱之异体。

诸佛所现证胜义谛之大空性或实相之如来藏大光明，凡夫以无明将其错执为世俗谛之法或现相之不清净法。二者之关系犹如大海与波浪一样，除海外无波浪，除波浪外无单独的大海。又如黄白海螺之比喻。若深思此比喻，则会对二谛非一非异之关系产生很深的领会。

10 问：可以从名言和胜义两个角度分析五蕴和智慧一体异体的关系吗？

辅导员 A:

这里可以分两个角度：

1、**按照现空二谛言：**胜义中，无论是五蕴还是智慧都不成立，更何况二者之间一体他体的关系？但以上推理是从二者一体他体的关系不成立来遮破五蕴和智慧的自性的。这里，智慧本体不成立是以胜义量建立的，即五大胜义理论中的离一多因来成立的。

而在名言中，无论是五蕴，还是智慧都可以假名安立。
本论即是从第二转法轮的观点安立。

2、**按照实现现相二谛：**

智慧并非在名言中假立，而是在胜义谛中以净见量成立，此时，不妨碍以胜义量遮破它的本体，而成立它的离戏大空的本性。

11 问：为什么说声闻和缘觉是由佛而生？

辅导员 A:

此颂中，中佛为独觉，能王为佛陀。

《日光疏》云：

中佛者：即辟支佛或独觉（缘觉）也。较大乘菩萨其证悟功德尤为逊色，不具大乘菩萨的大悲等广大殊胜发心及不共方便故……因此独觉所证超胜于声闻、低劣于佛陀，故名为中佛。

能王：声缘二乘是从能王（能仁佛陀）之语所生。

12 问：如果宣讲者不能讲假般若,初学者如何从假般若进入真般若的实相？

13 课：子一、传讲所断假般若之方式：

菩萨若本未尽知，宣说色想受行识，
无常行持假般若，智者永不坏诸法。

辅导员 A:

这里的假般若、真般若的概念非《现观庄严论略义》的中所说的真假般若。

1、按《现观庄严论略义》：“【真伪的差别：基般若与果般若二者，为真实般若；而经典般若，则只不过是假立般若而已；至于道般若，则真假二者兼备。】

按照《现观》中的观点，依文字般若，道般若（假般若）可证悟基般若（真般若），此时命名为果般若（真般若）。

2、《般若摄颂》中的假般若是指将“五蕴是无常、苦、单单的人无我和相似的空性，声称‘这就是最殊胜的般若波罗蜜多’，实际上他是在行持形象的般若或者虚假、相似的般若，不合法性而讲说，就唐捐了胜乘的密意。《般若摄颂释》”

依照这样的假般若如何进入真般若？只能将虚假相似的不合法性的般若以为是最殊胜的般若蜜多。

3、诸多论典中都讲过误解空性的过患，见旧帖：

<http://www.bodhiinstitute.org/forums/index.php?topic=12301.msg64112#msg64112>

13 问：为何说缮写般若立成文字或赠送给人的功德胜过法布施，而且胜过调化恒河沙数的众生成阿罗汉的功德？

辅导员 A:

1、缮写般若赠送给人就是法布施，这里的“法布施”应指布施般若之外的其他法布施。以此成立法布施之中，布施般若为最。因为众生转凡成圣，获得三菩提四圣者的果位，唯一依靠般若，故称般若为佛之母。除此，修持六度中的前五度，如果没有般若度摄持，只能称为世间般若蜜多，不能出世间，不能获得超离三界的圣者的果位。

2、令众生成阿罗汉后，补特伽罗需转小成大，进入大乘资粮道修行，比直接进入大乘道修行的大乘行人晚成佛 49 劫。（《新月释》）

14 问：二乘圣者所宣讲的般若空性，是真般若吗？

辅导员 A:

不是。小乘阿罗汉所证仅是人无我，是遮破了有边的单空，不是明空双运的大空性的实相。

小乘灭定仅破有边，灭尽受蕴想蕴，安住单空。大乘灭定离四边八戏。

小乘的灭定又叫共同灭定，也称“灭受想定”，“其正行灭定的境界是令六识的心和心所都寂灭不起，故为灭尽定。但是从加行方面而言，可以安立为灭受想定，因其着重在厌离受的心所和想的心所而希求出离故。《入中论讲义》”

大乘不共灭定：月称菩萨在《入中论自释》中说：“入灭定者，谓入实际，说真如名灭，此中熄灭一切戏论故。”

“入灭定者，入的是什么境界呢？就是‘入实际’，也就是实相真如、法界实相的圆成实。安住真如才称为‘灭’，因为安住真如的本来面目中能熄灭一切戏论故。《入中论讲义》”

15 问：怎样从树影喻分析凡夫位的相似六度？

十三课云：“若能为遍知佛果普皆回向，那所有六度所摄的一切善根皆能一味一体同归菩提，也即在圆满菩提中无有分别。”

引申出一个问题：披甲修行的三十六种分类，是否可以理解为，一地菩萨在布施度所摄六度一体，二地在持戒度所摄。。。最终三十六种完全一味一体？

金刚永持:

一味一体是指本体皆为空性的缘故，这就是所谓的大平等性。

菩萨在行持披甲修行的任何一度都同样具足三十六种分类，并非一地菩萨对应布施度，二地菩萨对应持戒度而行持。也就是一地菩萨行持持戒度时同样具足三十六种分类。

虽然一切法本体皆是空性，从修行者而言并非不观待因缘而能现前，故过失。

《入行论》云：“身财及果德，施予众生心，经说施度圆。”在《入中论 日光疏》里大恩上师益西彭措堪布仁波切言：“初地菩萨将自己内在的身肉、手足、头目、脑髓，以及外在的资具受用等毫无吝啬并无任何条件地广行布施，慈悲殷重地满足众生所求，以至于奉献

生命亦在所不惜。如经云‘初地中随施内身外物，不起少分违逆施度之慳贪。’”

辅导员 A:

一味一体从空性言。有法虽然森罗万象，却在法性中一味一体。六度虽然侧面不同，但在般若度中一味一体，如都是影子一样。

见全知《现观庄严论释》等论著，一味一体都是用来说明大平等的境界：
“七地：因通达无相，从而证悟一切万法无有差异、一味一体的境界；”
又：“胜义谛中五眼的境与有境都是一味一体、了不可得的道理。”

于此“一味一体”中无有分别之圆满菩提，就是“佛陀在《楞严经》中云：‘圆满菩提，归无所得。’”

布施度圆满的量，如金刚永持所引，是从其彻底断除其违品慳吝来说的，《日光疏》中，引用经论之语，宣说了六度每一度圆满的量，如持戒度是从梦中也不违犯细微的戒律，不破戒言……。

16 问：为何菩萨戒中规定不能给不成熟根基的人说大乘空性法门？这个戒条与文殊菩萨为小乘根基的人宣讲大乘空性法的公案如何圆融？

辅导员 A:

一、《般若摄颂》佛陀教导之意趣：

- 1、只有依靠般若才能获得真正的解脱。
- 2、只要遇到般若，“极短的时间就会遇到大乘佛法而获得佛果”。
- 3、为了遇到般若，即使因生邪见等而堕入恶趣也值得。
- 4、只要遇到般若，即使堕入恶趣，也“很快的时间中就能从恶趣解脱出来”。
- 5、因为遇到般若，无量众生能依靠他们获得利益，并提早从轮回中解脱。

总之，强调一点：般若于我们，于众生是最为重要，缺之不能，度生死及获佛果之唯一舟楫。千万劫中积累资粮是为了遇到它。为了它，即使下刀山，坠火海也无死无悔。

这是为了说明般若的唯一性，重要性，让我等值遇此甚深法门之人生起万分稀有欢喜和珍惜之心而说的。

二、文殊菩萨公案之对境与菩萨戒之对境之差异

公案中的对境是小乘根基的人；

菩萨戒中此条“非法器在此指已发菩提心但尚未以大乘法调伏自相续的菩萨”，其究竟

是“退失大乘世俗菩提心并发愿求自己解脱之声闻乘心”。

三、失坏菩萨戒的过患

其中“过患之三，失坏菩萨戒之罪业极重的缘故，后世堕落恶趣，难以得到解脱。”

四、小乘成佛和大乘成佛之时间比较

经论说，从小乘阿罗汉转入大乘获得佛果，要比进入大乘道的菩萨晚四十九劫才能成佛。

故文殊菩萨观察之下，不愿他们走一条迂回曲折的道路：获得阿罗汉后再转小向大，宁愿其先堕地狱，而后进入大乘，极快时间成就佛果，故给他们传甚深的大乘般若法门。

五、传法须有次第

对已发菩提心，但未以大乘法调伏相续的菩萨应先宣说寿命无常、轮回痛苦等，令其对因果生信，受持清净戒律，而后修持四无量心、菩提心等，后可宣说空性法门。

上师仁波切曾说，何时可以对人宣说《金刚经》这样的空性法门？主要是看他是否生起因果的正见，如果他有因果正见，则可以对他宣说空性法门。

正如上师仁波切曾说，色达附近有一位上师，在很多年中只让弟子修前行，尤其是共同前行，后来文革期间，其弟子中很少有人动摇，还俗，放弃修行，已生起无伪的出离心之故。

六、一生可生起深法境界

深法是我等唯一之希求，但必须有坚实的出离心菩提心之基础，这也是三主要道的意义。故对已入大乘道者观察根基，清净相续，次第传授，一生中，即可令弟子相续中生起深法的境界。

从以上几个方面比较，此二者无有相违。

实相无相：

还应观待说法者的差异：文殊菩萨等圣者可无误观察听法者的根基宣讲，而“初行住大乘者”不能不分情况，简单效仿，应次第说法。

热心：

是否也可以从“方便善巧加行”的角度来理解？三清净地的菩萨，因为能了知应时非时

等等的缘故，有能力抉择以何法利益众生，所以即使是表面看是小乘根机者，也可以宣讲空性的方式来度化，虽然公案中提到了一些小乘根机者，但并非是说一概如此。

17 问：何故彼名大菩萨？是指哪一地的菩萨？

何故彼名大菩萨？堪为有情众之最，
断众生界诸重见，是故得名大菩萨。

辅导员 A:

此颂指三清净地菩萨。

理由：

1、“堪为有情众之最”：“由于救度一切有情的发心和证悟深法的智慧广大，堪为处于世间界中类别繁多无有限量、不可估量的有情众之最”。

救度一切有情的发心广大：如菩提之光所引《般若妙瓶》所说：因为八地九地菩萨已完全通达了自他平等，称俱利胜解，十地利他心完全超越了自利心，和佛相似，称他利胜解。而七地以下的菩萨尚有以自我而起的微细烦恼，是自利胜解阶段。

证悟深法的智慧广大：八地完全断除了烦恼障。“这一地不被相分别、勤作所动摇，无余遣除我执、实执，或者说贪等烦恼尽除无遗，从而处于无分别的境界中如如不动。”就智慧境界言，不清净七地和清净三地是分水岭。

2、“断众生界诸重见”：

《般若摄颂浅释》大菩萨讲解说：“对一般世间人来讲，绝对无法做到这样，因为他们并没有摄受那么多众生的威力或能力。大家都清楚，很多众生非常傲慢，若菩萨没有一定的境界，他们也不可能向他敬礼。”

“断众生界诸重见”：以何断除？《浅释》云：“作为大菩萨，他能以无我的智慧和善巧方便……”

八地获得无分别智慧自在；具有“方便善巧加行”。此加行是为“获得种种事业化身的加行”“为了在不同缘分的众生前示现化身事业，一定要知道于何时、何地、于何种因缘下示现何种事业，何为应时、何为非时……《般若妙瓶》”《般若妙瓶》云：“乃至八地以下的菩萨，后得时的利生、修学都有勤作。而到了八地的时候，一切都自然而然，虽未获得圆满功德，但与佛相似的境界已经出现了。”

九地获得事业圆满自在。《心性休息》云：“意识转依而获得四无碍解、事业圆满自在，能成熟众生相续，九地菩萨具此自在；”

《大乘庄严经论释》云：“地前的胜解行地的菩萨以四摄法摄受众生而成熟有情，除了少量有情成熟以外，对绝大多数众生，是不能直接受益的；一到七地之间的菩萨，以四摄法摄受有情，绝大多数可以成熟；八地以上的菩萨以四摄法摄受众生，决定能让众生成熟，没有一人空耗，就像干柴起火一样炽然转入的。”

《般若摄颂浅释》中所举的大菩萨的例子“法王如意宝”，法王如意宝身居藏地寂静地，于不动中，事业任运自成。也说明大菩萨非指有相和勤作不清净七地。

18 问：“大施大慧及大力”一颂指的是哪一地的菩萨？为什么？

大施大慧及大力，趋入诸佛胜大乘，
披大铠甲降魔幻，是故得名大菩萨。

辅导员 A:

是三清净地。

大施大慧及大力：“不贪著所拥有的一切，具足慷慨博施的布施铠甲；具备断除破戒的大心或者大智慧的戒律铠甲；具备安忍等其余四种铠甲而摧毁心烦意乱等各自违品的广大威力……（《般若摄颂释》）”

《日光疏》中宣说十度的功德在十地中一一究竟，六度究竟的标准是以遣除其违品安立的：一地“施性最增胜，不是说布施比持戒、安忍等后九度殊胜，而是说在获得增胜的程度上，初地以布施度达到究竟。最增胜的量是什么？就是彻底远离了布施的一切违品。”后四度方便度，愿度，力度，智度，和第六度般若度是同一本体，不同反体上安立的。

虽然颂词和讲记中没有明确说明已经圆满六度，但结合上面两颂对菩萨和大菩萨的分析和《日光疏》中对六度究竟的标准，末学从已摧毁六度各自的违品，圆满六度，在六地之上的角度安立大菩萨为三清净地。

趋入诸佛胜大乘：“趋入并具足一切佛陀的殊胜大乘从发心到遍智之间的道果。《般若摄颂释》”

三清净地菩萨堪称已经“趋入并具足一切佛陀的殊胜大乘从发心到遍智之间的道果”。

不清净地的菩萨虽然可用“趋入”，但没有“兼具足”“到遍智之间的道果”。三清净地的菩萨则是名副其实的“趋入兼具足”从发心到遍智之间的一切道果。

披大铠甲降魔幻：“披上永不退失的大铠甲，铲除十方一切世界中的见解稠林，救离恶趣等等，精进降伏恶魔的所有幻术《般若摄颂释》”。“大菩萨能断除众生各种各样的迷乱，还能降伏种种邪见的魔幻。《般若摄颂浅释》”

个人理解，这就是成熟有情的事业。此事业非三清净地菩萨莫属。

19 问：道无行之理与道般若不可得之理之间的同异处在哪？原因何在？

辅导员 A：

如果仅从二者的字面意义看，没有很大差异，但从《般若摄颂》的科判和注疏看，阐述二者的角度不一样：

如果仅从字面意义言：道无行和道般若一般是指学道闻思修空性的智慧，有胜解行地的妙慧，圣者入定根本慧和出定世间清净智慧。按《现观总义》尚包括无学道的智慧。

从《般若摄颂》看：“道无行”分两颂，分别从入定和出定两方面说，前者无出入定想，后者出定位行持般若没有三轮想。

“道般若”也有两颂：摄略而言，菩萨“……了知如同一切有情无有自性那样发心等万法都是如此，对于无生与生均不加分别，安住于二谛无别的实相无戏论之义中。”

道无行——是在“详解所依法果”中的所依的“行者身份”这一科判下宣说的，行者身份分了三个方面来宣说，而第一个科判“证悟的差别”主要从证悟基无得，道无行，果无住的差别来宣说的，道无行即安立在证悟道无自性而行的行者所依的角度宣说。上师仁波切在“道无行”的科判下讲解彼颂词时说：“一般来讲，本颂对应加行道胜法位。”

道般若——在“详解所依法果”的第二个科判“所修之法”中“宣说行者与道无自性”中的第二个科判“宣说道般若不可得”中宣讲。故区别于证悟基道果无生的所依行者的角度，而是从“所修之法”而言，宣说什么样的行持是最殊胜的行持：也就是入定（胜义中）安住于现空无二的实相，出定（世俗中）时无有能行所行与行的三轮分别而行持。

20 问：空性与性空有何差别？

辅导员 A:

没有差别。所谓空性与显现无离无合，性空与缘起也不相舍离。

显现有不清净和清净的显现，可以对应凡夫和圣者的出定位及圣者入定位；缘起也分凡夫和圣者的不同境界，有本性缘起、轮回缘起、涅槃缘起。或者叫如来藏缘起，业感缘起等。

空性或性空有仅仅遮破有边的单空，也有遮破四边的大空性，可以是分别识的行径，也可以是智慧的行径。

21 问：修道者是指二地以上的菩萨吗？大菩萨呢？

辅导员 A:

修道者有专指见道和修道的“修道”，彼时指二地到十地的菩萨；有时指行者，可以包括胜解行地和有学道的菩萨。这里应指后者。

09 年底，上师仁波切讲解菩萨的不退转的行为的特点时，强调了具足这些行为特点的有加行道的菩萨，也有见道的菩萨。

关于《般若摄颂》中“菩萨”和“大菩萨”词义，末学请示上师仁波切说：

“上师，您讲菩萨和大菩萨的词义，菩萨和大菩萨不知如何和菩萨的地道对应？是不是‘菩萨’指具足不退转相的加行道和见道、修道的菩萨？”

“是的。”上师仁波切答。

“那大菩萨呢？”

“我不是说过了吗，按一般经论的观点，大菩萨安立在八地以上。”

22 问：如何理解“应无所住而生其心”？想求往生极乐世界的念头是不是有住？

【不住于色不住受，不住于想不住行，不住何识住法性，此即行持胜般若】

“不住五蕴而住他的法性，不住当中能安住”

Feingray :

这是讲入定胜义的境界。一地菩萨以上安住在究竟的法界中，不需要生起往生西方极乐世界的分别念。

但是在世俗修行中，还是需要此分别念的。

无所住而生其心是从无住而生的角度说的，和无住而住说的是一个道理。但是从细节上有所侧重点不同，一个是破无法生心的执着，故说虽然无住却可以生起智慧之心，另一个是破无法安住的执着，故说虽然没有所住，但是却是真正的安住。

23 问：开悟的道路离我们到底有多远？（一）

辅导员 A:

可以对照一下以下教证：

《大乘阿毗达磨》中说，“资粮道分为小、中、大三种，若下一世不一定能获得加行道即是小资粮道；下一世必定获得加行道是中资粮道；即生中会获得加行道的就是大资粮道。”

又：“加行道也分大、中、小三种，也即下一世不一定获得见道是小加行道；下一世会获得见道是中加行道；即生中会获得见道是大加行道。”

见“请问入大乘资粮道的标准是什么？”

<http://www.bodhiinstitute.org/forums/index.php?topic=12437.msg64531#msg64531>

辅导员 A:

如果要了解自己是否已经进入了小乘资粮道，可以看自己是否生起了出离心。出离心生起的标准是对六道轮回的盛事刹那不起羡慕的心态，昼夜唯一希求解脱。“修已于轮回盛事，不生刹那之希望，昼夜唯求解脱心，起时是生出离心。《三主要道》”；

如果要了解自己是否已经进入大乘资粮道，可以参考大乘资粮道的标准：发起无伪的菩提心。关于无伪的菩提心，慈城罗珠堪布说：“真正发起无伪的菩提心，就会不讲任何条件地付出一切。对菩萨的要求就是这样：自你发心学大乘佛法以后，就不允许为自己打算。”

如果要了解自己是否已经进入了大乘加行道，可参考《现观庄严论》中加行道行者

的二十种不退转相。这里例举几点：

（七）因所有行为都是为了趋向他利，而恒时言说柔和之语等，修持慈爱的身体行为，以及“等”字所包含的语和意三种业；

（八）因圆满了精进于三学的行为，而不与遮障戒学的贪欲盖和嗔恚盖，遮障慧学的睡眠昏沉盖，遮障定学的掉举追悔盖，以及怀疑真谛之理的（怀疑盖）五种盖障共住；

（九）通过观修空性，而以令其俯首听命的方式来摧伏诸种无明以及见之随眠；

（十）因在行、住、坐、卧的举止威仪当中具备足够的正念与正知，从而表现出双目仅视一牛轭之距而行的心无迷乱等行为。

（十七）以自身代受轮回痛苦之心，为了利益其他有情，即便是地狱之苦，也甘愿自寻或欣然代其领受……

如果欲了知自己是否已经见道，则对照《十地经》，观察自己是否具有一地菩萨的百十二种功德，一刹那前往一百个刹土；一刹那度化一百个众生；一刹那面见一百位佛陀；一刹那安住一百种三摩地……

全知无垢光尊者在《法界宝藏论》中说：“已经登地而没有圣者功德的人在这个世界上根本不存在。”

另外，还可对照《入中论》等，能布施身肉头目脑髓如布施蔬菜一般毫无痛苦。《中论讲义》云：“法王如意宝说过：如果像一地菩萨那样，用刀一块一块割自己的身体也不会有任何痛苦，那时候你不取舍因果也是可以的；如果还没有到达这种境界，由于未证悟实相尚具有实执，痛苦就不可避免，此时仍应慎重取舍因果。”

24 问：开悟的道路离我们到底有多远？（二）

热心：

《贤愚经》中佛陀讲述了因地为快目国王时布施双眼的公案，然后说道：“先世之时。我与其眼。乃至今日。由见我故。既得肉眼。复得慧眼。**我为汝曹。世世苦行。积功累德。今日致佛。汝等应当勤求出要。**”

开悟，获得圣果，不可能无因而生，也不会是非因而生，什么是正因？菩提心。“**我为汝曹。世世苦行。积功累德。今日致佛**”以菩提心摄持，生生世世为了利益众生而修持，

难行能行，勤修种种方便，积累广大的资粮，清净二障。这是正途。也就是开悟的道路。

十二岁的萨千·贡嘎·宁波禅坐了六个月后见到文殊菩萨，然后文殊菩萨给予他《远离四种执着》这个教法：“若执着此生，则非修行者；若执着世间，则无出离心；执着己目的，不具菩提心；当执着生起，正见已丧失。”这四者都是检验自己是否走在开悟道路上的试金石。以此反观自心，就会有答案。

辅导员 A:

如果此菩提心生起，可谓踏上正途，离佛不远。

这样的菩提心，其实我们可以见到，可以自证，是否已经生起。

因为有了这样的菩提心，我们对佛经论典能有了一些切身的体会，知道在说什么，不是从文字上。

因为有了这样的菩提心，才能欢喜迫切地奉献自己，而不会考虑到自己的解脱，迫切希望众生得利益。

把别人的求助当作欢喜，当作机会，不会去伤害别人；对别人对自己的伤害，不会在意，依然与他人同等对待。

如果还是在计较着一个自己的修行、善行、资粮，将为自己和为他人分开考虑，应该离佛还很遥远。

慈云:

《圆觉经》关于“证悟”的歧途:

“善男子，云何我相，谓诸众生心所证者，善男子，譬如有人，百骸调适，忽忘我身，四肢弦缓，摄养乖方，微加针艾，即知有我，是故证取方现我体。善男子，**其心乃至证于如来，毕竟了知清净涅槃，皆是我相。**”

“善男子，末世众生不了四相，虽经多劫勤苦修道，但名有为，终不能成一切圣果，是故名为正法末世。何以故，**认一切我为涅槃故，有证有悟名成就故，譬如有人认贼为子，其家财宝终不成就。**”

“善男子，**末世众生希望成道，无令求悟，唯益多闻，增长我见。**但当精勤降伏烦恼，起大勇猛，未得令得，未断令断，贪嗔爱慢，谄曲嫉妒，对境不生，彼我恩爱，一切寂灭，佛说是人渐次成就，求善知识，不堕邪见。若于所求别生憎爱，则不能入清净觉海。”

也就是说，如果求证悟，仍然堕入乃至增长我见。只有从降伏烦恼做起，乃至寂灭一切贪嗔爱慢等，才能渐次成就。老实地发菩提心，放下自我，一心利益众生，与此道完全吻合。如果对所求的证悟境界起贪爱，而对妨碍自己修行的违缘、他人的阻挠讥讽等起憎恨，那么必定“不能入清净觉海”，因为这完全是我执，而如来的清净觉海中无有此物（我执）。