

净土文库
7

往生论注分段解义

(上)

智圆法师 解义

往生论注序·····	1
往生论注卷上·····	3
往生论注卷下·····	35
往生论注分段解义 上 ·····	71
礼拜门·····	79
赞叹门·····	83
作愿门·····	85
观察门	
观器世间庄严成就·····	95
观众生世间庄严成就·····	168
回向门·····	204

往生论注序

生死，吾人第一大事也。净土法门，了生死无上妙法也。一代时教，浩若渊海。其究竟畅佛普度众生之本怀者，唯净土一法而已。以下凡信愿念佛，即可带业往生。上圣若肯回向，速得圆成觉道。仗佛慈力，与唯仗自力，其难易固日劫相倍。天亲菩萨广造诸论，宏阐佛乘。复宗无量寿经，作愿生偈论。示五门修法。令毕竟得生。具显礼拜，赞叹，作愿，观察，回向之法。于观察门，详示净土庄严，如来法力，菩萨功德。凡见闻者，悉愿往生。昙鸾法师撰注详释。直将弥陀誓愿，天亲衷怀，彻底圆彰，和盘托出。若非深得佛心，具无碍辩，何克臻此。夫净土一法，为一切诸法之所归趣。以故华严证齐诸佛之等觉菩萨，尚须以十大愿王回向往生。则文殊，普贤，马鸣，龙树，智者，慈恩，清凉，永明等，自行化他，同归净土者，有由来矣。知此则唯执自力，不仗佛力者，可以怵然惊，憬然悟，以期现生即得出此娑婆，生彼极乐，与观音势至等诸上善人俱会一处，常时亲炙阿弥陀佛，以冀证无生忍，圆满菩提而后已也。吾言不足信，请质之普贤菩萨，自可无疑矣。

民国十一年壬戌，五月望日，常惭愧僧释印光谨撰。

藕益大师所选净土十要，实为净宗最要之妙典。成时大师欲为广布，特节略之，致使有文义隐晦，稍拂初机之处。因搜罗原本，特为排印，仍作四册。以卷有薄者，遂取古德宏扬净土之要文附之。如帝网珠，互相辉映，诚为净宗一大快事。窃以天亲菩萨往生论，净宗之要典也，世罕流通。昙鸾法师之注，文畅达而义深邃，洵足开人正智，起人正信，乃净业学人之大导师。惜中国久已失传，清末，杨仁山居士请于东瀛，刻以流通。因论注相联，初机殊难分判。乃逐段标出，令徐蔚如居士刻于北京。今拟将此书，并莲华世界诗，合作一册，以作净土十要之附本，冀与十要并传于世。庶可燧燔火宅，常被焚烧之同伦，知此宅之外，原有最极清净安隐之家乡。从兹当仁不让，贾勇先登，同出五浊，同登九品，同预莲池海会，同侍无量寿佛，以渐证夫无生法忍，与无上菩提。得以上不辜于佛化，下不负于己灵，方可名为真大丈夫也已。

民国二十一年壬申季春，释印光识。

无量寿经优婆提舍愿生偈注 卷上

婆薮槃头菩萨 造

魏永宁寺北天竺沙门菩提流支 译论

魏西河石壁谷玄中寺沙门昙鸾 注解

谨案龙树菩萨十住毗婆沙云，菩萨求阿毗跋致，有二种道。一者难行道。二者易行道。难行道者，谓于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途。粗言五三，以示义意。一者外道相善，乱菩萨法。二者声闻自利，障大慈悲。三者无赖恶人，破他胜德。四者颠倒善果，能坏梵行。五者唯是自力，无他力持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦。易行道者，谓但以信佛因缘，愿生净土。乘佛愿力，便得往生彼清净土。佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐。此无量寿经优婆提舍。盖上行之极致，不退之风航者也。无量寿，是安乐净土如来别号。释迦牟尼佛在王舍城，及舍卫国，于大众之中，说无量寿佛庄严功德。即以佛名号为经体。后圣者婆薮槃头菩萨，服膺如来大悲

之教。傍经作愿生偈。复造长行重释。梵言优婆提舍，此间无正名相译。若举一隅，可名为论。所以无正名译者，以此间本无佛故。如此间书，就孔子而称经。余人制作，皆名为子。国史国纪之徒，各别体例。然佛所说十二部经中，有论议经，名优婆提舍。若复佛诸弟子解佛经教，与佛义相应者，佛亦许名优婆提舍。以入佛法相故。此间云论，直是论议而已。岂得正译彼名耶。又如女人，于子称母，于兄云妹。如是等事，皆随义各别。若但以女名，泛谈母妹。乃不失女之大体，岂含尊卑之义乎。此所云论，亦复如是，是以仍存梵音，曰优婆提舍。此论始终凡有二重。一是总说分。二是解义分。总说分者，前五言偈尽是。解义分者，论曰以下长行尽是。所以为二重者，有二义。偈以颂经，为总摄故。论以释偈，为解义故。无量寿者，言无量寿如来，寿命长远不可思量也。经者，常也。言安乐国土，佛及菩萨清净庄严功德，国土清净庄严功德，能与众生作大饶益，可常行于世，故名曰经。优婆提舍，是佛论议经名。愿，是欲乐义。生者，天亲菩萨愿生彼安乐净土如来净华中生，故曰愿生。偈，是句数义，以五言句略颂佛经，故名为偈。译婆薮云天，译槃头言亲。此人字天亲，事在付法藏经。菩萨者，若具存梵音，应言菩提萨埵。菩提者，是佛道名。

萨埵，或云众生，或云勇健。求佛道众生，有勇猛健志，故名菩提萨埵。今但言菩萨，译者略耳。造，亦作也。庶因人重法，故云某造。是故言无量寿经优婆提舍愿生偈，婆藪槃头菩萨造。解论名目竟。

△偈中分为五念门。如下长行所释。第一行四句偈，含有三念门。上三句是礼拜赞叹门。下一句是作愿门。第二行论主自述，我依佛经造论，与佛教相应，所服有宗。何故云此。为成优婆提舍名故，亦是成上三门，起下二门，所以次之说。从第三行，尽二十三行，是观察门。末后一行，是回向门。分偈章门竟。

**世尊我一心，归命尽十方，
无碍光如来，愿生安乐国。**

世尊者，诸佛通号。论智，则义无不达。语断，则习气无余。智断具足，能利世间，为世尊重，故曰世尊。此言意归释迦如来。何以得知。下句言我依修多罗，天亲菩萨在释迦如来像法之中，顺释迦如来经教，所以愿生。愿生有宗，故知此言归于释迦。若谓此意遍告诸佛，亦复无嫌。夫菩萨归佛，如孝子之归父母，忠臣之归君后。动静非己，出没必由。知恩报德，理宜先启。又所愿不轻，若如来不加威神，将何以达。乞加神力，所以仰告。我一心者，天亲菩萨自

督之词。言念无碍光如来，愿生安乐，心心相续，无他想间杂。问曰，佛法中无我，此中何以称我。答曰，言我有三根本。一是邪见语。二是自大语。三是流布语。今言我者，天亲菩萨自指之言，用流布语，非邪见自大也。归命尽十方无碍光如来者。归命，即是礼拜门。尽十方无碍光如来，即是赞叹门。何以知归命是礼拜。龙树菩萨造阿弥陀如来赞中，或言稽首礼，或言我归命，或言归命礼。此论长行中，亦言修五念门。五念门中，礼拜是一。天亲菩萨既愿往生，岂容不礼。故知归命即是礼拜。然礼拜但是恭敬，不必归命。归命必是礼拜。若以此推，归命为重。偈申己心，宜言归命。论解偈义，泛谈礼拜。彼此相成，于义弥显。何以知尽十方无碍光如来是赞叹门。下长行中言，云何赞叹门。谓称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。依舍卫国所说无量寿经，佛解阿弥陀如来名号。何故号阿弥陀。彼佛光明无量，照十方国无所障碍，是故号阿弥陀。又彼佛寿命及其人民，无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。问曰，若言无碍光如来光明无量，照十方国土无所障碍者。此间众生，何以不蒙光照。光有所不照，岂非有碍耶。答曰，碍属众生，非光碍也。譬如日光周四天下，而盲者不见，非日光不周也。亦如密云洪霏，而顽石不润，

非雨不洽也。若言一佛主领三千大千世界，是声闻论中说。若言诸佛遍领十方无量无边世界，是大乘论中说。天亲菩萨今言尽十方无碍光如来，即是依彼如来名，如彼如来光明智相赞叹。故知此句是赞叹门。愿生安乐国者，此一句是作愿门。天亲菩萨归命之意也。其安乐义，具在下观察门中。问曰，大乘经论中，处处说众生毕竟无生如虚空。云何天亲菩萨言愿生耶。答曰，说众生无生如虚空，有二种。一者如凡夫所谓实众生。如凡夫所见实生死。此所见事，毕竟无所有。如龟毛，如虚空。二者谓诸法因缘生故，即是不生，无所有如虚空。天亲菩萨所愿生者，是因缘义。因缘义故，假名生。非如凡夫谓有实众生实生死也。问曰，依何义说往生。答曰，于此间假名人中，修五念门。前念与后念作因。秽土假名人，净土假名人。不得决定一，不得决定异。前心后心，亦复如是。何以故。若一则无因果，若异则非相续，是义观一异门论中委曲释。第一行三念门竟。

△次成优婆提舍名。又成上起下偈。

**我依修多罗，真实功德相，
说愿偈总持，与佛教相应。**

此一行，云何成优婆提舍名，云何成上三门，起

下二门。偈言，我依修多罗，与佛教相应。修多罗，是佛经名。我论佛经义，与经相应。以入佛法相故，得名优婆提舍。名成竟。成上三门，起下二门。何所依，何故依，云何依。何所依者，依修多罗。何故依者，以如来即真实功德相故。云何依者，修五念门相应故。成上起下竟。修多罗者，十二部经中直说者名修多罗，谓四阿含三藏等。三藏外大乘诸经，亦名修多罗。此中言依修多罗者，是三藏外大乘修多罗，非阿含等经也。真实功德相者，有二种功德。一者从有漏心生，不顺法性。所谓凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。二者从菩萨智慧清净业起庄严佛事，依法性入清净相，是法不颠倒，不虚伪，名为真实功德。云何不颠倒。依法性，顺二谛故。云何不虚伪。摄众生入毕竟净故。说愿偈总持，与佛教相应者。持，名不散不失，总，名以少摄多。偈，言五言句数。愿，名欲乐往生。说，谓说诸偈论。总而言之，说所愿生偈，总持佛经，与佛教相应。相应者，譬如函盖相称也。

观彼世界相，胜过三界道。

此已下，是第四观察门。此门中分为二别。一者观察器世间庄严成就。二者观察众生世间庄严成就。

此句已下，至愿生彼阿弥陀佛国，是观器世间庄严成就。观器世间中，复分为十七别，至文当目。

此二句，即是第一事，名为观察庄严清净功德成就。此清净是总相。佛本所以起此庄严清净功德者。见三界是虚伪相，是轮转相，是无穷相。如蚁螻循环，如蚕茧自缚。哀哉众生，缔此三界，颠倒不净。欲置众生于不虚伪处，于不轮转处，于不无穷处，得毕竟安乐大清净处，是故起此清净庄严功德也。成就者，言此清净不可破坏，不可污染。非如三界，是污染相，是破坏相也。观者，观察也。彼者，彼安乐国也。世界相者，彼安乐世界清净相也。其相别在下。胜过三界道。道者，通也。以如此因，得如此果。以如此果，酬如此因。通因至果，通果酬因，故名为道。三界者。一是欲界，所谓六欲天，四天下人，畜生，饿鬼，地狱等是也。二是色界，所谓初禅，二禅，三禅，四禅天等是也。三是无色界，所谓空处，识处，无所有处，非想非非想处天等是也。此三界，盖是生死凡夫流转之暗宅，虽复苦乐小殊，修短暂异。统而观之，莫非有漏。倚伏相乘，循环无际。杂生触受，四倒长拘。且因且果，虚伪相袭。安乐，是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。胎卵湿生，缘兹高揖。业系长维，从此永断。续括之权，不待劝而弯弓。劳谦善让，齐普贤而同德。胜过三界，抑是近言。

究竟如虚空，广大无边际。

此二句，名庄严量功德成就。佛本所以起此庄严量功德者。见三界狭小，堕陁陪陁。或宫观迫迮。或土田逼隘。或志求路促。或山河隔障。或国界分部。有如此等种种拘局事。是故菩萨兴此庄严量功德愿。愿我国土如虚空广大无际。如虚空者，言来生者虽众，犹若无也。广大无际者，成上如虚空义。何故如虚空，以广大无际故。成就者，言十方众生往生者，若已生，若今生，若当生，虽无量无边，毕竟常如虚空，广大无际，终无满时。是故言究竟如虚空，广大无边际。问曰，如维摩方丈，苞容有余。何必国界无阨，乃称广大。答曰，所言广大，非必以畦畹为喻。但言如空，亦何累方丈。又方丈之所苞容，在狭而广。核论果报，岂若在广而广耶。

正道大慈悲，出世善根生。

此二句，名庄严性功德成就。佛本何故起此庄严。见有国土，以爱欲故，则有欲界。以攀厌禅定故，则有色无色界。此三界皆是有漏邪道所生。长寝大梦，莫知悌出。是故兴大悲心，愿我成佛，以无上正见道，起清净土，出于三界。性是本义。言此净土，随顺法性，不乖法本。事同华严经宝王如来性起义。又言积

习成性，指法藏菩萨集诸波罗蜜积习所成。亦言性者，是圣种性。序法藏菩萨于世自在王佛所，悟无生法忍，尔时位名圣种性。于是性中，发四十八大愿，修起此土，即曰安乐净土。是彼因所得。果中说因，故名为性。又言性是必然义，不改义。如海性一味，众流入者必为一味，海味不随彼改也。又如人身性不净故，种种妙好色香美味，入身皆为不净。安乐净土，诸往生者，无不净色，无不净心。毕竟皆得清净平等无为法身。以安乐国土清净性成就故。正道大慈悲，出世善根生者，平等大道也。平等道所以名为正道者。平等是诸法体相。以诸法平等，故发心等。发心等，故道等。道等，故大慈悲等。大慈悲是佛道正因，故言正道大慈悲。慈悲有三缘。一者众生缘，是小悲。二者法缘，是中悲。三者无缘，是大悲。大悲即出世善也。安乐净土，从此大悲生故，故谓此大悲为净土之根。故曰出世善根生。

净光明满足，如镜日月轮。

此二句，名庄严形相功德成就。佛本所以起此庄严功德者。见日行四域，光不周三方。庭燎在宅，明不满十仞。以是故起满净光明愿。如日月光轮，满足自体。彼安乐净土，虽复广大无边。清净光明无不充

塞。故曰净光明满足，如镜日月轮。

备诸珍宝性，具足妙庄严。

此二句，名庄严种种事功德成就。佛本何故起此庄严。见有国土以泥土为宫饰，以木石为华观。或雕金镂玉，意愿不充。或营备百千，具受辛苦。以此故兴大悲心，愿我成佛，必使珍宝具足，严丽自然，相忘于有余，自得于佛道。此庄严事，纵使毗首羯磨，工称妙绝，积思竭想，岂能取图。性者，本义也。能生既净，所生焉得不净。故经言，随其心净则佛土净。是故言，备诸珍宝性，具足妙庄严。

无垢光焰炽，明净曜世间。

此二句，名庄严妙色功德成就。佛本何故起此庄严。见有国土优劣不同。以不同故，高下以形。高下既形，是非以起。是非既起，长沦三有。是故兴大悲心，起平等愿。愿我国土光焰炽盛，第一无比。不如人天金色，能有夺者。若为相夺，如明镜在金边则不现。今日时中金，比佛在时金则不现。佛在时金，比阎浮那金则不现。阎浮那金，比大海中转轮王道中金沙则不现。转轮王道中金沙，比金山则不现。金山，比须弥山金则不现。须弥山金，比三十三天璎珞金则

不现。三十三天璎珞金，比焰摩天金则不现。焰摩天金，比兜率陀天金则不现。兜率陀天金，比化自在天金则不现。化自在天金，比他化自在天金则不现。他化自在天金，比安乐国中光明则不现。所以者何。彼土金光，从绝垢业生故。清净无不成就故。安乐净土，是无生忍菩萨净业所起，阿弥陀如来法王所领，阿弥陀如来为增上缘故。是故言，无垢光焰炽，明净曜世间。曜世间者，曜二种世间也。

**宝性功德草，柔软左右旋，
触者生胜乐，过迦旃邻陀。**

此四句，名庄严触功德成就。佛本何故起此庄严。见有国土，虽宝重金玉，不得为衣服。珍玩明镜，无议于数具。斯缘悦于目，不便于身也。身眼二情，岂弗矛盾乎。是故愿言，使我国土，人天六情，和于水乳，卒去楚越之劳。所以七宝柔软，悦目便身。迦旃邻陀者，天竺柔软草名也，触之者能生乐受，故以为喻。注者言，此间土石草木，各有定体。译者何缘目彼宝为草耶。当以其葍茸藜藿，故以草目之耳。余若参译，当别有途。生胜乐者，触迦旃邻陀，生染著乐。触彼软宝，生法喜乐。二事相悬，非胜如何。是故言，宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀。

**宝华千万种，弥覆池流泉，
微风动华叶，交错光乱转。**

此四句，名庄严水功德成就。佛本何故起此愿。见有国土，或云溺洪涛，滓沫惊人。或凝澌浹渌，蹙枷怀恁。向无安悦之情。背有恐值之虑。菩萨见此，兴大悲心。愿我成佛，所有流泉池沼，与宫殿相称。种种宝华，布为水饰。微风徐扇，映发有序。开神悦体，无一不可。是故言，宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转。

**宫殿诸楼阁，观十方无碍，
杂树异光色，宝栏遍围绕。**

此四句，名庄严地功德成就。佛本何故起此庄严。见有国土，嵯峨峻岭，枯木横岑。崖峿崢嶸，菁茅盈壑。茫茫沧海，为绝目之川。葭葭广泽，为无踪之所。菩萨见此，兴大悲愿。愿我国土，地平如掌。宫殿楼阁，镜纳十方。的无所属，亦非不属。宝树宝栏，互为映饰。是故言，宫殿诸楼阁，观十方无碍，杂树异光色，宝栏遍围绕。

**无量宝交络，罗网遍虚空，
种种铃发响，宣吐妙法音。**

此四句，名庄严虚空功德成就。佛本何故起此庄严。见有国土，烟云尘雾，蔽障太虚。震烈霏霍，从上而堕。不祥灾霓，每自空来。忧虑百端，为之毛竖。菩萨见此，兴大悲心。愿我国土，宝网交络，罗遍虚空。铃铎宫商，鸣宣道法。视之无厌，怀道见德。是故言，无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音。

雨华衣庄严，无量香普熏。

此二句，名庄严雨功德成就。佛本何故兴此庄严。见有国土，欲以服饰布地，延请所尊。或欲以香华名宝，用表恭敬。而业贫感薄，是事不果。是故兴大悲愿。愿我国土，常雨此物，满众生意。何故以雨为言。恐取著云，若常雨华衣，亦应填塞虚空，何缘不妨。是故以雨为喻。雨适时则无洪滔之患，安乐报岂有累情之物乎。经言，日夜六时，雨宝衣，雨宝华。宝质柔软。履践其上，则下四寸。随举足时，还复如故。用讫入宝地，如水入坎。是故言，雨华衣庄严，无量香普熏。

佛慧明净日，除世痴暗冥。

此二句，名庄严光明功德成就。佛本何故兴此庄

严。见有国土，虽复顶背日光，而为愚痴所暗。是故愿言，使我国土所有光明，能除痴暗，入佛智慧，不为无记之事。亦云安乐国土光明，从如来智慧报起，故能除世暗冥。经言，或有佛土，以光明为佛事，即是此也。故言，佛慧明净日，除世痴暗冥。

梵声悟深远，微妙闻十方。

此二句，名庄严妙声功德成就。佛本何故兴此愿。见有国土，虽有善法，而名声不远。有名声虽远，复不微妙。有名声妙远，复不能悟物。是故起此庄严。天竺国称净行为梵行，称妙辞为梵言。彼国贵重梵天，多以梵为赞。亦言中国法与梵天通故也。声者名也。名谓安乐土名。经言，若人但闻安乐净土之名，欲愿往生，亦得如愿。此名悟物之证也。释论言，如斯净土，非三界所摄。何以言之。无欲故，非欲界。地居故，非色界。有色故，非无色界。盖菩萨别业所致耳。出有而有曰微（出有者，谓出三有。而有者，谓净土有也）。名能开悟曰妙（妙，好也。以名能悟物，故称妙）。是故言，梵声悟深远，微妙闻十方。

正觉阿弥陀，法王善住持。

此二句，名庄严主功德成就。佛本何故兴此愿。

见有国土，罗刹为君，则率土相啖。宝轮驻殿，则四域无虞。譬之风靡，岂无本耶。是故兴愿，愿我国土，常有法王。法王善力之所住持。住持者，如黄鹄持子安，千龄更起。鱼母念持子，经岁不坏。安乐国为正觉善持，其国岂有非正觉事耶。是故言，正觉阿弥陀，法王善住持。

如来净华众，正觉华化生。

此二句，名庄严眷属功德成就。佛本何故兴此愿。见有国土，或以胞血为身器，或以粪尿为生元。或槐棘高圻，出猜狂之子。或竖子婢腹，出卓犖之才。讥诮由之怀火，耻辱缘以抱冰。所以愿言，使我国土，悉于如来净华中生。眷属平等，与夺无路。故言，如来净华众，正觉华化生。

爱乐佛法味，禅三昧为食。

此二句，名庄严受用功德成就。佛本何故兴此愿。见有国土，或探巢破卵，为饕餮之膳。或悬沙指佻，为相慰之方。呜呼诸子，实可痛心。是故兴大悲愿。愿我国土，以佛法，以禅定，以三昧为食，永绝他食之劳。爱乐佛法味者。如日月灯明佛说法华经，六十小劫。时会听者，亦坐一处。六十小劫，谓如食顷。

无有一人若身若心而生懈倦。以禅定为食者，谓诸大菩萨常在三昧，无他食也。三昧者，彼诸人天若须食时，百味嘉肴，罗列在前。眼见色，鼻闻香，身受适悦，自然饱足。讫已化去，若须复现。其事在经。是故言，爱乐佛法味，禅三昧为食。

永离身心恼，受乐常无间。

此二句，名庄严无诸难功德成就。佛本何故兴此愿。见有国土，或朝预袞宠，夕惶斧钺。或幼舍蓬藜，长列方丈。或鸣笳道出，历经催还。有如是等种种违夺。是故愿言，使我国土，安乐相续，毕竟无间。身心恼者，饥渴寒热杀害等也。心恼者，是非得失三毒等也。是故言，永离身心恼，受乐常无间。

大乘善根界，等无讥嫌名， 女人及根缺，二乘种不生。

此四句，名庄严大义门功德成就。门者，通大义之门也。大义者，大乘所以也。如人造城，得门则入。若人得生安乐者，是则成就大乘之门也。佛本何故兴此愿。见有国土，虽有佛如来贤圣等众。由国浊故，分一说三。或以拓眉致诮，或缘指语招讥。是故愿言，使我国土，皆是大乘一味，平等一味。根败种子，毕

竟不生。女人残缺，名字亦断。是故言，大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生。问曰，案王舍城所说无量寿经，法藏菩萨四十八愿中言，设我得佛，国中声闻，有能计量知其数者，不取正觉。是有声闻一证也。又十住毗婆沙中，龙树菩萨造阿弥陀赞云，超出三界狱，目如莲华叶，声闻众无量，是故稽首礼。是有声闻二证也。又摩诃衍论中言，佛土种种不同。或有佛土纯是声闻僧。或有佛土纯是菩萨僧。或有佛土菩萨声闻会为僧，如阿弥陀安乐国等是也。是有声闻三证也。诸经中有说安乐国处，多言有声闻，不言无声闻。声闻即是二乘之一。论言乃至无二乘名，此云何会。答曰，以理推之，安乐净土，不应有二乘。何以言之。夫有病则有药，理数之常也。法华经言，释迦牟尼如来，以出五浊世故，分一为三。净土既非五浊，无三乘明矣。法华经诸声闻，是人于何而得解脱。但离虚妄，名为解脱。是人实未得一切解脱。以未得无上道故。核推此理，阿罗汉既未得一切解脱，必应有生。此人更不生三界。三界外除净土更无生处。是以唯应于净土生。如言声闻者，是他方声闻来生，仍本名故，称为声闻。如天帝释生人中时，姓憍尸迦。后虽为天主。佛欲使人知其由来，与帝释语时，犹称憍尸迦。其此类也。又此论但言二乘种不生。谓安乐

国不生二乘种子。亦何妨二乘来生耶。譬如橘栽不生江北，河洛果肆亦见有橘。又言鹦鹉不渡陇西，赵魏架桁亦有鹦鹉。此二物但言其种不渡。彼有声闻亦如是。作如是解，经论则会。问曰，名以召事，有事乃有名。安乐国既无二乘女人根缺之事，亦何须复言无此三名耶。答曰，如软心菩萨，不甚勇猛，讥言声闻。如人谄曲，或复懦弱，讥言女人。又如眼虽明而不识事，讥言盲人。又如耳虽聪而听义不解，讥言聋人。又如舌虽语而讷口嚙吃，讥言哑人。有如是等根虽具足，而有讥嫌之名。是故须言乃至无名。明净土无如是等与夺之名。问曰，寻法藏菩萨本愿，及龙树菩萨所赞，皆似以彼国声闻众多为奇。此有何义。答曰，声闻以实际为证，计不应更能生佛道根芽。而佛以本愿不可思议神力，摄令生彼。必当复以神力生其无上道心。譬如鸠鸟入水，鱼蚌咸死。犀牛触之，死者皆活。如此不应生而生，所以可奇。然五不思議中，佛法最不可思议。佛能使声闻复生无上道心，真不可思议之至也。

众生所愿乐，一切能满足。

此二句，名庄严一切所求满足功德成就。佛本何故兴此愿。见有国土，或名高位重，潜处无由。或人

凡姓鄙，悒出靡路。或修短系业，制不在己。如阿私陀仙人类也。有如是等为业风所吹，不得自在。是故愿言，使我国土，各称所求，满足情愿。是故言，众生所愿乐，一切能满足。

是故愿生彼，阿弥陀佛国。

此二句，结成上观察十七种庄严国土成就，所以愿生。释器世间清净，讫之于上。

△次观众生世间清净。此门中分为二别。一者观察阿弥陀如来庄严功德。二者观察彼诸菩萨庄严功德。观察如来庄严功德中有八种，至文当目。问曰，有论师泛解众生名义，以其轮转三有，受众多生死，故名众生。今名佛菩萨为众生，是义云何。答曰，经言一法有无量名，一名有无量义。如以受众多生死故名为众生者，此是小乘家释三界中众生名义。非大乘家众生名义也。大乘家所言众生者。如不增不减经言，言众生者，即是不生不灭义。何以故。若有生，生已复生，有无穷过故。有不生而生过故。是故无生。若有生，可有灭。既无生，何得有灭。是故无生无灭是众生意。如经中言，五受阴通达空无所有，是苦义。斯其类也。

无量大宝王，微妙净华台。

此二句，名庄严座功德成就。佛本何故庄严此座。见有菩萨，于末后身敷草而坐，成阿耨多罗三藐三菩提。人天见者，不生增上信，增上恭敬，增上爱乐，增上修行。是故愿言，我成佛时，使无量大宝王微妙净华台以为佛座。无量者，如观无量寿经言。七宝地上，有大宝莲华王座。莲华一一叶，作百宝色。有八万四千脉，犹如天画。脉有八万四千光。华叶小者，纵广二百五十由旬。如是华有八万四千叶。一一叶间，有百亿摩尼珠王以为映饰。一一摩尼放千光明。其光如盖，七宝合成，遍覆地上。释迦毗楞伽宝以为其台。此莲华台，八万金刚甄叔迦宝，梵摩尼宝，妙真珠网，以为校饰。于其台上，自然而有四柱宝幢。一一宝幢，如百千万亿须弥山。幢上宝幔，如夜摩天宫。有五百亿微妙宝珠以为映饰。一一宝珠，有八万四千光。一一光，作八万四千异种金色。一一金色，遍安乐宝土，处处变化，各作异相。或为金刚台，或作真珠网，或作杂华云。于十方面，随意变现，施作佛事。如是等事，出过数量。是故言，无量大宝王，微妙净华台。

相好光一寻，色像超群生。

此二句，名庄严身业功德成就。佛本何故庄严如

此身业。见有佛身，受一丈光明。于人身光，不甚超绝。如转轮王相好亦大同。提婆达多所减唯二，致令阿阇世王以兹惑乱。删阇耶等敢如螳螂。或如此类也。是故庄严如此身业。案此间诂训，六尺曰寻。如观无量寿经言，阿弥陀如来身高六十万亿那由他恒河沙由旬。佛圆光如百亿三千大千世界。译者以寻而言，何其晦乎。里舍间人，不简纵横长短，咸谓横舒两手臂为寻。若译者或取此类，用准阿弥陀如来，舒臂为言，故称一寻者。圆光亦应径六十万亿那由他恒河沙由旬。是故言，相好光一寻，色像超群生。问曰，观无量寿经言，诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是义云何。答曰，身名集成。界名事别。如眼界缘根色空明作意五因缘生，名为眼界。是眼但自行己缘，不行他缘。以事别故。耳鼻等界亦如是。言诸佛如来是法界身者，法界是众生心法也。以心能生世间出世间一切诸法，故名心为法界。法界能生诸如来相好身，亦如色等能生眼识。是故佛身名法界身。是身不行他缘，是故入一切众生心想中。心想佛时，是心即是三十二相八十随形好者。当众生心想佛时，佛身相好，显现众生心中也。譬如水清则色像现。水之与像，不

一不异。故言佛相好身即是心想也。是心作佛者，言心能作佛也。是心是佛者，心外无佛也。譬如火从木出，火不能离木也。以不离木故，则能烧木。木为火烧，木即为火也。诸佛正遍知海从心想生者。正遍知者，真正如法界而知也。法界无相，故诸佛无知也。以无知，故无不知也。无知而知者，是正遍知也。是知深广不可测量，故譬海也。

如来微妙声，梵响闻十方。

此二句，名庄严口业功德成就。佛本何故兴此庄严。见有如来，名似不尊。如外道耨人，称瞿昙姓。成道日声，唯彻梵天。是故愿言，使我成佛，妙声遐布，闻者悟忍。是故言，如来微妙声，梵响闻十方。

同地水火风，虚空无分别。

此二句，名庄严心业功德成就。佛本何故兴此庄严。见有如来说法云，此黑此白，此不黑不白，下法中法上法上上法。有如是等无量差别品，似有分别。是故愿言，使我成佛，如地荷负，无轻重之殊。如水润长，无菡萏之异。如火成熟，无芳臭之别。如风起发，无眠寤之差。如空苞受，无开塞之念。得之于内，物安于外。虚往实归，于是乎息。是故言，同地水火

风，虚空无分别。（于是乎息，疑是功用皆息。）

天人不动众，清净智海生。

此二句，名庄严大众功德成就。佛本何故起此庄严。见有如来，说法轮下，所有大众，诸根性欲种种不同。于佛智慧，若退若没，以不等故，众不纯净。所以兴愿，愿我成佛，所有天人，皆从如来智慧清净海生。海者，言佛一切种智深广无涯，不宿二乘杂善中下死尸，喻之如海。是故言，天人不动众，清净智海生。不动者，言彼天人成就大乘根，不可倾动也。

如须弥山王，胜妙无过者。

此二句，名庄严上首功德成就。佛本何故起此愿。见有如来众中，或有强梁者，如提婆达多流比。或有国王与佛并治，不知甚推佛。或有请佛，以他缘废忘。有如是等，似上首力不成就。是故愿言，我为佛时，愿一切大众，无能生心敢与我等。唯一法王，更无俗王。是故言，如须弥山王，胜妙无过者。

天人丈夫众，恭敬绕瞻仰。

此二句，名庄严主功德成就。佛本何故起此庄严。见有佛如来，虽有大众，众中亦有不甚恭敬。如一比

丘语释迦牟尼佛，若不与我解十四难，我当更学余道。亦如居迦离谤舍利弗，佛三语而三不受。又如诸外道辈，假入佛众，而常伺求佛短。又如第六天魔，常于佛所作诸留难。有如是等种种不恭敬相。是故愿言，使我成佛，天人大众恭敬无倦。所以但言天人者，净土无女人及八部鬼神故也。是故言，天人丈夫众，恭敬绕瞻仰。

**观佛本愿力，遇无空过者，
能令速满足，功德大宝海。**

此四句，名庄严不虚作住持功德成就。佛本何故起此庄严。见有如来，但以声闻为僧，无求佛道者。或有值佛而不免三途。善星，提婆达多，居迦离等是也。又人闻佛名号，发无上道心。遇恶因缘，退入声闻辟支佛地者。有如是等空过者，退没者。是故愿言，使我成佛时，值遇我者，皆速疾满足无上大宝。是故言，观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。住持义如上。观佛庄严八种功德，讫之于上。

△次观安乐国诸大菩萨四种庄严功德成就。问曰，观如来庄严功德，何所阙少。复须观菩萨功德耶。答曰，如有明君，则有贤臣。尧舜之称无为，是其比

也。若使但有如来法王，而无大菩萨法臣。于翼赞道，岂足云满。亦如薪藳小，则火不大。如经言，阿弥陀佛国，有无量无边诸大菩萨，如观世音，大势至等，皆当一生于他方次补佛处。若人称名忆念者，归依者，观察者，如法华经普门品说，无愿不满。然菩萨爱乐功德，如海吞流，无止足情。亦如释迦牟尼如来，闻一目暗比丘吁言，谁爱功德，为我维针。尔时如来从禅定起，来到其所，语言，我爱福德。遂为其维针。尔时失明比丘暗闻佛语声，惊喜交集，白佛言，世尊。世尊功德犹未满耶。佛报言，我功德圆满，无所复须。但我此身从功德生。知功德恩分故，是故言爱。如所问观佛功德，实无愿不充。所以复观菩萨功德者，有如上种种义故耳。

**安乐国清净，常转无垢轮，
化佛菩萨日，如须弥住持。**

佛本何故起此庄严。见有佛土，但是小菩萨，不能于十方世界广作佛事。或但声闻人天，所利狭小。是故兴愿，愿我国中，有无量大菩萨众，不动本处，遍至十方，种种应化，如实修行，常作佛事。譬如日在天上，而影现百川。日岂来耶，岂不来耶。如大集经言，譬如有人善治堤塘，量其所宜，及放水时，不加心力。菩萨亦如是。先治一切诸佛及众生应供养应

教化种种堤塘。及入三昧，身心不动，如实修行，常作佛事。如实修行者，虽常修行，实无所修行也。是故言，安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持。

**无垢庄严光，一念及一时，
普照诸佛会，利益诸群生。**

佛本何故起此庄严。见有如来眷属，欲供养他方无量诸佛，或欲教化无量众生，此没彼出，先南后北。不能以一念一时，放光普照，遍至十方世界，教化众生。有出没前后相故。是故兴愿，愿我佛土诸大菩萨，于一念时顷，遍至十方，作种种佛事。是故言，无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生。问曰，上章云，身不动摇，而遍至十方。不动而至，岂非是一时义耶，与此若为差别。答曰，上但言不动而至，或容有前后。此言无前无后，是为差别。亦是成上不动义。若不一时，则是往来。若有往来，则非不动。是故为成上不动义故，须观一时。

**雨天乐华衣，妙香等供养，
赞诸佛功德，无有分别心。**

佛本何故起此庄严。见有佛土，菩萨人天志趣不

广，不能遍至十方无穷世界，供养诸佛如来大众。或以己土秽浊，不敢向诣净乡。或以所居清净，鄙薄秽土。以如此等种种局分。于诸佛如来所，不能周遍供养，发起广大善根。是故愿言，我成佛时，愿我国土一切菩萨声闻天人大众，遍至十方一切诸佛大会处所，雨天乐天华天衣天香，以巧妙辩辞，供养赞叹诸佛功德。虽叹秽土如来大慈谦忍，不见佛土有杂秽相。虽叹净土如来无量庄严，不见佛土有清净相。何以故。以诸法等故，诸如来等。是故诸佛如来名为等觉。若于佛土起优劣心，假使供养如来，非法供养也。是故言，雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心。

**何等世界无，佛法功德宝，
我愿皆往生，示佛法如佛。**

佛本何故起此愿。见有软心菩萨，但乐有佛国土修行，无慈悲坚牢心。是故兴愿，愿我成佛时，我土菩萨，皆慈悲勇猛坚固志愿。能舍清净土，至他方无佛法僧处。住持庄严佛法僧宝，示如有佛。使佛种处处不断。是故言，何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛。观菩萨四种庄严功德成就，讫之于上。

△次下四句，是回向门。

**我作论说偈，愿见弥陀佛，
普共诸众生，往生安乐国。**

此四句，是论主回向门。回向者，回己功德，普施众生，共见阿弥陀如来，生安乐国。

无量寿修多罗章句，我以偈颂总说竟。

问曰，天亲菩萨回向章中，言普共诸众生，往生安乐国。此指共何等众生耶。

答曰，案王舍城所说无量寿经，佛告阿难，十方恒河沙诸佛如来，皆共称叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆诽谤正法。案此而言，一切外凡夫人，皆得往生。又如观无量寿经有九品往生，下下品生者，或有众生作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。如此愚人，临命终时，遇善知识种种安慰，为说妙法，教令念佛。此人苦逼，不遑念佛。善友告言，汝若不能念者，应称无量寿佛。如是至心令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中除八十亿劫生死之罪。命终之时，见金莲华犹如日轮，住其人前。如一念顷，

即得往生极乐世界。于莲华中，满十二大劫，莲华方开。观世音，大势至，以大悲音声，为其广说诸法实相除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。是名下品下生者。以此经证，明知下品凡夫，但令不诽谤正法，信佛因缘，皆得往生。

问曰，无量寿经言，愿往生者，皆得往生，唯除五逆诽谤正法。观无量寿经言，作五逆十恶具诸不善，亦得往生。此二经云何会。

答曰，一经以具二种重罪。一者五逆，二者诽谤正法。以此二种罪故，所以不得往生。一经但言作十恶五逆等罪，不言诽谤正法。以不谤正法故，是故得生。

问曰，假使一人具五逆罪，而不诽谤正法，经许得生。复有一人但诽谤正法，而无五逆诸罪，愿往生者，得生与否。

答曰，但令诽谤正法，虽更无余罪，必不得生。何以言之。经言，五逆罪人，堕阿鼻大地狱中，具受一劫重罪。诽谤正法人，堕阿鼻大地狱中，此劫若尽，复转至他方阿鼻大地狱中。如是展转经百千阿鼻大地狱，佛不记得出时节。以诽谤正法罪极重故。又正法者，即是佛法。此愚痴人既生诽谤，安有愿生佛土之理。假使但贪彼土安乐而愿生者，亦如求非水之冰，

无烟之火，岂有得理。

问曰，何等相是诽谤正法。

答曰，若言无佛无佛法，无菩萨无菩萨法，如是等见，若心自解，若从他受，其心决定，皆名诽谤正法。

问曰，如是等计，但是己事。于众生有何苦恼，逾于五逆重罪耶。

答曰，若无诸佛菩萨说世间出世间善道，教化众生者，岂知有仁义礼智信耶。如是世间一切善法皆断，出世间一切贤圣皆灭。汝但知五逆罪为重，而不知五逆罪从无正法生。是故谤正法人，其罪最重。

问曰，业道经言，业道如称，重者先牵。如观无量寿经言，有人造五逆十恶，具诸不善，应堕恶道，经历多劫，受无量苦。临命终时，遇善知识，教称南无阿弥陀佛。如是至心令声不绝，具足十念，便得往生安乐净土。即入大乘正定之聚，毕竟不退。与三途诸苦永隔。先牵之义，于理如何。又旷劫以来，备造诸行有漏之法，系属三界。但以十念念阿弥陀佛，便出三界。系业之义，复欲云何。

答曰，汝谓五逆十恶系业等为重，以下下品人十念为轻。应为罪所牵，先堕地狱，系在三界者。今当以义较量。轻重之义，在心，在缘，在决定。不在时

节久近多少也。云何在心。彼造罪人，自依止虚妄颠倒见生。此十念者，依善知识方便安慰，闻实相法生。一实一虚，岂得相比。譬如千岁暗室，光若暂至，即便明朗。暗岂得言在室千岁而不去耶。是名在心。云何在缘。彼造罪人，自依止妄想心，依烦恼虚妄果报众生。此十念者，依止无上信心，依阿弥陀如来方便庄严真实清净无量功德名号生。譬如有人被毒箭所中，截筋破骨。闻灭除药鼓，即箭出毒除（首楞严经言，譬如有药，名曰灭除。若斗战时，用以涂鼓。闻鼓声者，箭出毒除。菩萨摩訶萨亦复如是。住首楞严三昧，闻其名者，三毒之箭，自然拔出）。岂可得言彼箭深毒厉，闻鼓音声不能拔箭去毒耶。是名在缘。云何在决定。彼造罪人，依止有后心，有心间生。此十念者，依止无后心，无间心生，是名决定。较量三义，十念者重，重者先牵，能出三有。两经一义耳。

问曰，几时名为一念。

答曰，百一生灭，名一刹那。六十刹那，名为一念。此中云念者，不取此时节也。但言忆念阿弥陀佛，若总相，若别相，随所观缘，心无他想。十念相续，名为十念。但称名号，亦复如是。

问曰，心若他缘，摄之令还，可知念之多少。但知多少，复非无间。若凝心注想，复依何可得纪念之

多少。

答曰，经言十念者，明业事成办耳，不必须知头数也。如言螻蛄不识春秋，伊虫岂知朱阳之节乎。知者言之耳。十念业成者，是亦通神者言之耳。但积念相续，不缘他事便罢。复何暇须知念之头数也。若必须知，亦有方便。必须口授，不得题之笔点。

无量寿经优婆提舍愿生偈注卷上

无量寿经优婆提舍愿生偈注 卷 下

论曰。

论曰已下，此是解义分。此分中义有十重。一者愿偈大意。二者起观生信。三者观行体相。四者净入愿心。五者善巧摄化。六者离菩提障。七者顺菩提门。八者名义摄对。九者愿事成就。十者利行满足。论者，议也。言议偈所以也。曰者，词也。指下诸句，是议释偈词也。故言论曰。

△愿偈大意者。

此愿偈明何义。示现观彼安乐世界，见阿弥陀如来，愿生彼国故。

△起观生信者。此分中又有二重。一者示五念力。二者出五念门。

△示五念力者。

云何观。云何生信心。若善男子善女人，修五念门行成就，毕竟得生安乐国土，见彼阿弥陀佛。

△出五念门者。

何等五念门。一者礼拜门。二者赞叹门。三者作愿门。四者观察门。五者回向门。

门者，入出义也。如人得门，则入出无碍。前四念，是入安乐净土门。后一念，是出慈悲教化门。

云何礼拜。身业礼拜阿弥陀如来应正遍知。

诸佛如来德有无量。德无量故，德号亦无量。若欲具谈，纸笔不能载也。是以诸经或举十名，或腾三号。盖存至宗而已，岂此尽耶。所言三号，即此如来应正遍知也。如来者，如法相解，如法相说。如诸佛安隐道来，此佛亦如是来。更不去后有中。故名如来。应者，应供也。佛结使除尽，得一切智慧，应受一切天地众生供养，故曰应也。正遍知者，知一切诸法实不坏相，不增不减。云何不坏。心行处灭，言语道过。诸法如涅槃相不动，故名正遍知。无碍光义，如前偈中解。

为生彼国意故。

何故言此。菩萨之法，常以昼三时，夜三时，礼十方一切诸佛，不必有愿生意。今应常作愿生意，故礼阿弥陀如来也。

云何赞叹。口业赞叹。

赞者，赞扬也。叹者，歌叹也。赞叹非口不宣，故曰口业也。

称彼如来名，如彼如来光明智相。如彼名义，欲如实修行相应故。

称彼如来名者，谓称无碍光如来名也。如彼如来光明智相者。佛光明是智慧相也。此光明照十方世界无有障碍。能除十方众生无明黑暗。非如日月珠光，但破空穴中暗也。如彼名义，欲如实修行相应者。彼无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。然有称名忆念，而无明犹在，而不满所愿者。何者。由不如实修行，与名义不相应故也。云何为不如实修行，与名义不相应。谓不知如来是实相身，是为物身。又有三种不相应。一者信心不淳，若存若亡故。二者信心不一，无决定故。三者信心不相续，余念间故。此三句，展转相成。以信心不淳，故无决定。无决定，故念不相续。亦可念不相续，故不得决定信。不得决定信，故心不淳。与此相违，名与实修行相应，是故论主建言我一心。问曰，名为法指，如指指月。若称佛名号，便得满愿者。指月之指，应能破暗。若指月之指，不能破暗。称佛名号，亦何能满愿耶。答曰，诸法万差，不可一概。有名即法，有名异法。名

即法者，诸佛菩萨名号，般若波罗蜜，及陀罗尼章句，禁咒音辞等是也。如禁肿辞云，日出东方，乍赤乍黄等句。假使酉亥行禁，不关日出，而肿得差。亦如行师对阵，但一切齿中诵临兵斗者皆陈列在前。行诵此九字，五兵之所不中。抱朴子谓之要道者也。又苦转筋者，以木瓜对火熨之则愈。复有人但呼木瓜名亦愈。吾身得其效也。如斯近事，世间共知。况不可思议境界者乎。灭除药涂鼓之喻，复是一事。此喻已彰于前，故不重引。有名异法者，如指指月等名也。

云何作愿。心常作愿。一心专念，毕竟往生安乐国土，欲如实修行奢摩他故。

译奢摩他曰止。止者，止心一处，不作恶也。此译名乃不乖大意，于义未满。何以言之。如止心鼻端，亦名为止。不净观止贪。慈悲观止瞋。因缘观止痴。如是等亦名为止。如人将行不行，亦名为止。是知止语浮漫，不正得奢摩他名也。如椿柘榆柳，虽皆名木，若但云木，安得榆柳耶。奢摩他云止者，今有三义。一者一心专念阿弥陀如来，愿生彼土。此如来名号，及彼国土名号，能止一切恶。二者彼安乐土，过三界道。若人一生彼国，自然止身口意恶。三者阿弥陀如来正觉住持力，自然止求声闻辟支佛心。此三种止，

从如来如实功德生。是故言，欲如实修行奢摩他故。

云何观察。智慧观察。正念观彼，欲如实修行毗婆舍那故。

译毗婆舍那曰观。但泛言观，义亦未满。何以言之。如观身无常苦空无我九相等，皆名为观。亦如上木名，不得椿柘也。毗婆舍那云观者，亦有二义。一者在此作想，观彼三种庄严功德。此功德如实故，修行者亦得如实功德。如实功德者，决定得生彼土。二者一得生彼净土，即见阿弥陀佛。未证净心菩萨，毕竟得证平等法身。与净心菩萨，与上地菩萨，毕竟同得寂灭平等。是故言，欲如实修行毗婆舍那故。

彼观察有三种。何等三种。一者观察彼佛国土庄严功德。二者观察阿弥陀佛庄严功德。三者观察彼诸菩萨庄严功德。

心缘其事曰观，观心分明曰察。

云何回向。不舍一切苦恼众生，心常作愿回向为首，得成就大悲心故。

回向有二种相。一者往相，二者还相。往相者，以己功德回施一切众生，作愿共往生彼阿弥陀如来安乐净土。还相者，生彼土已，得奢摩他毗婆舍那方便

力成就，回入生死稠林，教化一切众生共向佛道。若往若还，皆为拔众生渡生死海。是故言，回向为首，得成就大悲心故。

△观行体相者。此分中有二体。一者器体。二者众生体。器分中又有三重。一者国土体相。二者示现自利利他。三者入第一义谛。国土体相者。

云何观察彼佛国土庄严功德。彼佛国土庄严功德者。成就不可思议力故。如彼摩尼如意宝性，相似相对法故。

不可思议力者，总指彼佛国土十七种庄严功德力不可得思议也。诸经统言有五种不可思议。一者众生多少不可思议。二者业力不可思议。三者龙力不可思议。四者禅定力不可思议。五者佛法力不可思议。此中佛土不可思议，有二种力。一者业力，谓法藏菩萨出世善根大愿业力所成。二者正觉阿弥陀法王善住持力所摄。此不可思议，如下十七种，一一相皆不可思议。至文当释。如彼摩尼如意宝性相似相对者，借彼摩尼如意宝性，示安乐佛土不可思议性也。诸佛入涅槃时，以方便力，留碎身舍利，以福众生。众生福尽，此舍利变为摩尼如意宝珠。此珠多在大海中，大龙王以为首饰。若转轮圣王出世，以慈悲方便，能得此珠，

于阎浮提作大饶益。若须衣服饮食灯明乐具，随意所欲种种物时，王便洁斋，置珠于长竿头，发愿言，若我实是转轮王者，愿宝珠雨如此之物，若遍一里，若十里，若百里，随我心愿。尔时即便于虚空中雨种种物，皆称所须，满足天下一切人愿。以此宝性力故。彼安乐佛土亦如是，以安乐性种种成就故。相似相对者，彼宝珠力，求衣食者，能雨衣食等物，称求者意，非是不求。彼佛土则不然，性满足成就故，无所乏少。片取彼性为喻，故言相似相对。又彼宝但能与众生衣食等愿，不能与众生无上道愿。又彼宝但能与众生一身愿，不能与众生无量身愿。有如是等无量差别，故言相似。

观察彼佛国土庄严功德成就者，有十七种应知。何等十七。一者庄严清净功德成就。二者庄严量功德成就。三者庄严性功德成就。四者庄严形相功德成就。五者庄严种种事功德成就。六者庄严妙色功德成就。七者庄严触功德成就。八者庄严三种功德成就。九者庄严雨功德成就。十者庄严光明功德成就。十一者庄严妙声功德成就。十二者庄严主功德成就。十三者庄严眷属功德成就。十四者庄严受用功德成就。十五者庄严无诸难功德成就。十六者庄严大义门功德成就。十七者庄严一切所求满足功德成就。

先举章门，次续提释。

庄严清净功德成就者。偈言，观彼世界相，胜过三界道故。

此云何不思议。有凡夫人烦恼成就，亦得生彼净土。三界系业，毕竟不牵。则是不断烦恼，得涅槃分，焉可思议。

庄严量功德成就者。偈言，究竟如虚空，广大无边际故。

此云何不思议。彼国人天，若意欲宫殿楼阁。若广一由旬，若百由旬，若千由旬，千间万间，随心所成，人各如此。又十方世界众生愿往生者。若已生，若今生，若当生。一时一日之顷，算数所不能知其多少。而彼世界常若虚空，无迫迮相。彼中众生，住如此量中，志愿广大，亦如虚空无有限量。彼国土量，能成众生心行量。何可思议。

庄严性功德成就者。偈言，正道大慈悲，出世善根生故。

此云何不思议。譬如迦罗求罗虫，其形微小。若得大风，身如大山。随风大小，为己身相。生安乐众生亦复如是。生彼正道世界，即成就出世善根，入正定聚。亦如彼虫，非身而身。焉可思议。

庄严形相功德成就者。偈言，净光明满足，如镜日月轮故。

此云何不思议。夫忍辱得端正，我心影响也。一得生彼，无瞋忍之殊。人天色像，平等妙绝。盖净光之力也。彼光非心行，而为心行之事。焉可思议。

庄严种种事功德成就者。偈言，备诸珍宝性，具足妙庄严故。

此云何不思议。彼种种事，或一宝，十宝，百千种宝，随心称意，无不具足。若欲令无，條焉化没。心得自在，有逾神通。安可思议。

庄严妙色功德成就者。偈言，无垢光焰炽，明净曜世间故。

此云何不思议。其光曜事，则映彻表里。其光曜心，则终尽无明。光为佛事，焉可思议。

庄严触功德成就者。偈言，宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀故。

此云何不思议。夫宝例坚强，而此柔软。触乐应著，而此增道。事同爱作，何可思议。有菩萨字爱作，形容端正，生人染著。经言，染之者，或生天上，或发菩提心。

庄严三种功德成就者。有三种事，应知。何等三

种。一者水，二者地，三者虚空。

此三种所以并言，以同类者故也。何以言之。一者六大类，所谓虚空，识，地，水，火，风。二者无分别类，所谓地水火风虚空。但言三类者。识一大，属众生世间故。火一大，彼中无故。虽有风，风不可见故，无住处故。是以六大五类中，取有而可庄严三种并言之。

庄严水功德成就者。偈言，宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转故。

此云何不思议。彼净土人天，非水谷身，何须水耶。清净成就，不须洗濯，复何用水耶。彼中无四时，常调适不烦热，复何须水耶。不须而有，当有所以。经言，彼诸菩萨及声闻，若入宝池。意欲令水没足，水即没足。欲令至膝，水即至膝。欲令至腰，水即至腰。欲令至颈，水即至颈。欲令灌身，自然灌身。欲令还复，水辄还复。调和冷暖，自然随意。开神悦体，荡除心垢。清明澄洁，净若无形。宝沙映彻，无深不照。微澜回流，转相灌注。安详徐逝，不迟不疾。波扬无量自然妙声。随其所应，莫不闻者。或闻佛声。或闻法声。或闻僧声。或闻寂静声。空无我声。大慈悲声。波罗蜜声。或闻十力无畏不共法声。诸通慧声。无所作声。不起灭声。无生忍声。乃至甘露灌顶众妙

法声。如是等声，称其所闻，欢喜无量。随顺清净离欲寂灭真实之义。随顺三宝力无所畏不共之法。随顺通慧菩萨声闻所行之道。无有三途苦难之名。但有自然快乐之音。是故其国名曰安乐。此水为佛事，安可思议。

庄严地功德成就者。偈言，宫殿诸楼阁，观十方无碍，杂树异光色，宝栏遍围绕故。

此云何不思议。彼种种事，或一宝十宝百宝无量宝，随心称意，庄严具足。此庄严事，如净明镜，十方国土净秽诸相，善恶业缘，一切悉现。彼中人天见斯事故，探汤不及之情，自然成就。亦如诸大菩萨，以照法性等宝为冠。此宝冠中，皆见诸佛，又了达一切诸法之性。又如佛说法华经时。放眉间光，照于东方万八千土，皆如金色。从阿鼻狱，上至有顶，诸世界中六道众生，生死所趣，善恶业缘，受报好丑，于此悉见。盖斯类也。此影为佛事，安可思议。

庄严虚空功德成就者。偈言，无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音故。

此云何不思议。经言，无量宝网，弥覆佛土。皆以金缕真珠，百千杂宝，奇妙珍异，庄严校饰。周匝四面，垂以宝铃。光色晃耀，尽极严丽。自然德风，

徐起微动。其风调和，不寒不暑。温凉柔软，不迟不疾。吹诸罗网及众宝树，演发无量微妙法音，流布万种温雅德香。其有闻者，尘劳垢习，自然不起。风触其身，皆得快乐。此声为佛事，焉可思议。

庄严雨功德成就者。偈言，雨华衣庄严，无量香普熏故。

此云何不思议。经言，风吹散华，遍满佛土。随色次第，而不杂乱。柔软光泽，馨香芬烈。足履其上，陷下四寸。随举足已，还复如故。华用已讫，地辄开裂，以次化没，清净无遗。随其时节，风吹散华，如是六返。又众宝莲华，周满世界。一一宝华，百千亿叶。其华光明，无量种色。青色青光。白色白光。玄黄朱紫，光色赫然。晔晔灿烂，明曜日月。一一华中，出三十六百千亿光。一一光中，出三十六百千亿佛。身色紫金，相好殊特。一一诸佛，又放百千光明，普为十方说微妙法。如是诸佛，各各安立无量众生于佛正道。华为佛事，安可思议。

庄严光明功德成就者。偈言，佛慧明净日，除世痴暗冥故。

此云何不思议。彼土光明，从如来智慧报起。触之者，无明黑暗，终必消除。光明非慧，能为慧用。焉可思议。

庄严妙声功德成就者。偈言，梵声悟深远，微妙闻十方故。

此云何不思议。经言，若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，即入正定聚。此是国土名字为佛事，安可思议。

庄严主功德成就者。偈言，正觉阿弥陀，法王善住持故。

此云何不思议。正觉阿弥陀不可思议。彼安乐净土，为正觉阿弥陀善力住持，云何可得思议耶。住名不异不灭。持名不散不失。如以不朽药涂种子，在水不烂，在火不焦，得因缘则生。何以故。不朽药力故。若人一生安乐净土，后时意愿生三界教化众生。舍净土命，随愿得生。虽生三界杂生水火中，无上菩提种子，毕竟不朽。何以故。以经正觉阿弥陀善住持故。

庄严眷属功德成就者。偈言，如来净华众，正觉华化生故。

此云何不思议。凡是杂生世界，若胎若卵若湿若化，眷属若干，苦乐万品。以杂业故。彼安乐国土，莫非是阿弥陀如来正觉净华之所化生。同一念佛，无别道故。远通夫法界之内，皆为兄弟也。眷属无量，焉可思议。

庄严受用功德成就者。偈言，爱乐佛法味，禅三昧为食故。

此云何不思议。不食而资命。盖所资有以也。岂不是如来满本愿乎。乘佛愿，为我命，焉可思议。

庄严无诸难功德成就者。偈言，永离身心恼，受乐常无间故。

此云何不思议。经言，身为苦器，心为恼端。而彼有身有心，而受乐无间，安可思议。

庄严大义门功德成就者。偈言，大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生故。净土果报，离二种讥嫌过，应知。一者体，二者名。体有三种，一者二乘人，二者女人，三者诸根不具人。无此三过故，名离体讥嫌。名亦三种。非但无三体，乃至不闻二乘女人诸根不具三种名故，名离名讥嫌。等者，平等一相故。

此云何不思议。夫诸天共器，饭有随福之色。足指按地，乃详金砾之旨。而愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。亦如淄澠一味，焉可思议。

庄严一切所求满足功德成就者。偈言，众生所愿乐，一切能满足故。

此云何不思议。彼国人天，若欲愿往他方世界无

量佛刹，供养诸佛菩萨，及所须供养之具，无不称愿。又欲舍彼寿命，向余国生，修短自在，随愿皆得。未阶自在之位，而同自在之用，焉可思议。

△示现自利利他者。

略说彼阿弥陀佛国土十七种庄严功德成就。示现如来自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。

言略者，彰彼净土功德无量，非唯十七种也。夫须弥之入芥子，毛孔之纳大海。岂山海之神乎。毛芥之力乎。能神者神之耳。是故十七种虽曰利他，自利之义，炳然可知。

△入第一义谛者。

彼无量寿佛国土庄严，第一义谛妙境界相十六句，及一句次第说，应知。

第一义谛者，佛因缘法也。此谛是境义。是故庄严等十六句，称为妙境界相。此义至入一法句文，当更解释。及一句次第者。谓观器净等总别十七句观行次第也。云何起次。建章言，归命无碍光如来，愿生安乐国。此中有疑。疑言，生为有本，众累之元。弃生愿生，生何可尽。为释此疑，是故观彼净土庄严功德成就。明彼净土，是阿弥陀如来清净本愿无生之生，

非如三有虚妄生也。何以言之。夫法性清净，毕竟无生。言生者，是得生者之情耳。生苟无生，生何所尽。尽夫生者，上失无为能为之身，下酬三空不空之愆。根败永亡，号振三千。无反无复，于斯招耻。体夫生理，谓之净土。净土之宅，所谓十七句是也。十七句中，总别为二。初句是总相。所谓是清净佛土过三界道。彼过三界有何相。下十六种庄严功德成就相是也。一者量。究竟如虚空，广大无边际故。既知量，此量以何为本。是故观性。性是本义。彼净土，从正道大慈悲出世善根生。既言出世善根，此善根生何等相。是故次观庄严形相。既知形相，宜知形相何等体。是故次观种种事。既知种种事，宜知种种事妙色。是故次观妙色。既知妙色，此色有何触。是故次观触。既知身触，应知眼触。是故次观水地虚空庄严三事。既知眼触，应知鼻触。是故次观衣华香熏。既知眼鼻等触，须知离染。是故次观佛慧明照。既知慧光净力，宜知声名远近。是故次观梵声远闻。既知声名，宜知谁为增上。是故次观主。既知有主，谁为主眷属。是故次观眷属。既知眷属，宜知此眷属若为受用。是故次观受用。既知受用，宜知此受用有难无难。是故次观无诸难。既知无诸难，以何义故无诸难。是故次观大义门。既知大义门，宜知大义门满不满。是故次观

所求满足。复次此十七句，非但释疑。观此十七种庄严成就，能生真实净信，必定得生彼安乐佛土。问曰，上言知生无生，当是上品生者。若下下品人，乘十念往生，岂非取实生耶。但取实生，即堕二执。一恐不得往生，二恐更生惑。答，譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清净。若人虽有无量生死之罪浊。闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心。念念之中，罪灭心净，即得往生。又是摩尼珠，以玄黄帛裹，投之于水，水即玄黄，一如物色。彼清净佛土，有阿弥陀如来无上宝珠，以无量庄严功德成就帛裹，投之于所往生者心水，岂不能转生见为无生智乎。又加冰上燃火，火猛则冰解，冰解则火灭。彼下品人，虽不知法性无生。但以称佛名力，作往生意，愿生彼土。彼土是无生界。见生之火，自然而灭。

△众生体者。此分中有二重。一者观佛，二者观菩萨。观佛者。

云何观佛庄严功德成就。观佛庄严功德成就者，有八种相，应知。

此观义已彰前偈。

何等八种。一者庄严座功德成就。二者庄严身业功德成就。三者庄严口业功德成就。四者庄严心业功

德成就。五者庄严大众功德成就。六者庄严上首功德成就。七者庄严主功德成就。八者庄严不虚作住持功德成就。

何者庄严座功德成就。偈言，无量大宝王，微妙净华台故。

若欲观座，当依观无量寿经。

何者庄严身业功德成就。偈言，相好光一寻，色像超群生故。

若欲观佛身，当依观无量寿经。

何者庄严口业功德成就。偈言，如来微妙声，梵响闻十方故。

何者庄严心业功德成就。偈言，同地水火风，虚空无分别故。无分别者，无分别心故。

凡夫众生身口意三业以造罪。轮转三界，无有穷已。是故诸佛菩萨庄严身口意三业，用治众生虚诳三业也。云何用治。众生以身见故，受三途身，卑贱身，丑陋身，八难身，流转身。如是等众生，见阿弥陀如来相好光明身者，如上种种身业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等身业。众生以骄慢故，诽谤正法，毁訾贤圣，捐庖尊长（尊者，君父师也。长者，有德之人，及兄党也）。如是人应受拔舌苦，暗哑苦，言

教不行苦，无名闻苦。如是等种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号，说法音声，如上种种口业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等口业。众生以邪见故，心生分别。若有若无，若非若是，若好若丑，若善若恶，若彼若此，有如是等种种分别。以分别故，长沦三有，受种种分别苦，取舍苦。长寝大夜，无有出期。是众生若遇阿弥陀如来平等光照，若闻阿弥陀如来平等意业。是等众生，如上种种意业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等意业。问曰，心是觉知相。云何可得同地水火风无分别耶。答曰，心虽知相。入实相，则无知也。譬如蛇性虽曲，入竹筒则直。又如人身若针刺，若蜂螫，则有觉知。若石蛭啖，若甘刀割，则无觉知。如是等有知无知，在于因缘。若在因缘，则非知非无知也。问曰，心入实相，可令无知。云何得有一切种智耶。答曰，凡心有知，则有所不知。圣心无知，故无所不知。无知而知，知即无知也。问曰，既言无知故无所不知。若无所不知者，岂不是知种种法耶。既知种种之法，复云何言无所分别耶。答曰，诸法种种相，皆如幻化。然幻化象马，非无长颈鼻首足异。而智者观之，岂言定有象马分别之耶。

何者庄严大众功德成就。偈言，天人不动众，清净智海生故。

何者庄严上首功德成就。偈言，如须弥山王，胜妙无过者故。

何者庄严主功德成就。偈言，天人丈夫众，恭敬绕瞻仰故。

何者庄严不虚作住持功德成就。偈言，观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海故。

不虚作住持功德成就者，盖是阿弥陀如来本愿力也。今当略示虚作之相不能住持，用显彼不虚作住持之义。人有辍餐养士，或衅起舟中。积金盈库，而不免饿死。如斯之事，触目皆是。得非作得。在非守在。皆由虚妄业作，不能住持也。所言不虚作住持者。依本法藏菩萨四十八愿。今日阿弥陀如来自在神力。愿以成力。力以就愿。愿不徒然，力不虚设。力愿相符，毕竟不差。故曰成就（得非作得二句疑是持非能持住非常住）。

即见彼佛，未证净心菩萨，毕竟得证平等法身。与净心菩萨，与上地诸菩萨，毕竟同得寂灭平等故。

平等法身者，八地已上法性生身菩萨也。寂灭平等者，即此法身菩萨所证寂灭平等之法也。以得此寂灭平等法故，名为平等法身。以平等法身菩萨所得故，名为寂灭平等法也。此菩萨得报生三昧。以三昧神力，能一处一念一时，遍十方世界，种种供养一切诸佛，

及诸佛大会众海。能于无量世界无佛法僧处，种种示现，种种教化，度脱一切众生，常作佛事。初无往来想，供养想，度脱想。是故此身名为平等法身，此法名为寂灭平等法也。未证净心菩萨者，初地已上七地已还诸菩萨也。此菩萨亦能现身，若百若干若万若亿，若百千万亿，无佛国土施作佛事。要须作心入三昧乃能。非不作心。以作心故，名为未得净心。此菩萨愿生安乐净土，即见阿弥陀佛。见阿弥陀佛时，与上地诸菩萨，毕竟身等法等。龙树菩萨，婆薮槃头菩萨辈，愿生彼者，当为此耳。问曰，案十地经，菩萨进趣阶级，渐有无量功勋。经多劫数，然后乃得。此云何见阿弥陀佛时，毕竟与上地诸菩萨身等法等耶。答曰，言毕竟者，未言即等也。毕竟不失此等，故言等耳。问曰，若不即等，复何待言。菩萨但登初地，以渐增进，自然当与佛等。何假言与上地菩萨等。答曰，菩萨于七地中，得大寂灭。上不见诸佛可求。下不见众生可度。欲舍佛道，证于实际。尔时若不得十方诸佛神力加劝，即便灭度，与二乘无异。菩萨若往生安乐，见阿弥陀佛，即无此难。是故须言毕竟平等。复次无量寿经中，阿弥陀如来本愿言，设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿自在所化，为众生故被弘誓铠。积累德本，度脱一切，

游诸佛国，修菩萨行。供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生。使立无上正真之道。超出常伦诸地之行。现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。案此经推，彼国菩萨，或可不从一地至一地。言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳。他方净土，何必如此。五种不思议中，佛法最不可思议。若言菩萨必从一地至一地，无超越之理，未敢详也。譬如有树，名曰好坚。是树地生，百岁乃具。一日长高百丈。日日如此。计百岁之长，岂类修松耶。见松生长，日不过寸。闻彼好坚，何能不疑。即同有人闻释迦如来，证罗汉于一听，制无生于终朝。谓是接诱之言，非称实之说。闻此论事，亦当不信。夫非常之言，不入常人之耳。谓之不然，亦其宜也。

略说八句，示现如来自利利他功德庄严次第成就，应知。

此云何次第。前十七句，是庄严国土功德成就。既知国土相，应知国土之主。是故次观佛庄严功德。彼佛若为庄严，于何处坐。是故先观座。既知座已，宜知座主。是故次观佛庄严身业。既知身业，应知有何声名。是故次观佛庄严口业。既知名闻，宜知得名所以。是故次观庄严心业。既知三业具足，应为人天大师。堪受化者是谁。是故次观大众功德。既知大众

有无量功德，宜知上首者谁。是故次观上首。上首是佛。既知上首，恐同长幼。是故次观主。既知是主，主有何增上。是故次观庄严不虚作住持。八句次第成已。

△观菩萨者。

云何观察菩萨庄严功德成就。观察菩萨庄严功德成就者，观彼菩萨有四种正修行功德成就，应知。

真如是诸法正体。体如而行，则是不行。不行而行，名如实修行。体唯一如，而义分为四。是故四行以一正统之。

何者为四。一者于一佛土身不动摇，而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事。偈言，安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持故。开诸众生淤泥华故。

八地已上菩萨，常在三昧。以三昧力，身不动本处，而能遍至十方，供养诸佛，教化众生。无垢轮者，佛地功德也。佛地功德，无习气烦恼垢。佛为诸菩萨，常转此法轮。诸大菩萨，亦能以此法轮开导一切，无暂时休息。故言常转。法身如日，而应化身光遍诸世界也。言日未足以明不动，复言如须弥住持也。淤泥华者。经言，高原陆地，不生莲华。卑湿淤泥，乃生

莲华。此喻凡夫在烦恼泥中，为菩萨开导能生佛正觉华。谅夫，绍隆三宝，常使不绝。

二者彼应化身，一切时不前不后，一心一念，放大光明。悉能遍至十方世界，教化众生，种种方便，修行所作，灭除一切众生苦故。偈言，无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生故。

上言不动而至，容或至有前后。是故复言一念一时无前后也。

三者彼于一切世界，无余照诸佛会大众，无余广大无量供养恭敬赞叹诸佛如来功德。偈言，雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心故。

无余者，明遍至一切世界一切诸佛大会，无有一世界一佛会不至也。肇公言，法身无像，而殊形并应。至韵无言，而玄籍弥布。冥权无谋，而动与事会。盖斯意也。

四者彼于十方一切世界无三宝处，住持庄严佛法僧宝功德大海，遍示令解如实修行。偈言，何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛故。

上三句虽言遍至，皆是有佛国土。若无此句，便是法身有所不法，上善有所不善。

观行体相竟。

△以下是解义中第四重，名为净入愿心。净入愿心者。

又向说观察庄严佛土功德成就。庄严佛功德成就。庄严菩萨功德成就。此三种成就愿心庄严，应知。

应知者，应知此三种庄严成就，由本四十八愿等清净愿心之所庄严。因净故果净。非无因他因有也。

略说入一法句故。

上国土庄严十七句，如来庄严八句，菩萨庄严四句，为广。入一法句，为略。何故示现广略相入。诸佛菩萨有二种法身。一者法性法身，二者方便法身。由法性法身，生方便法身。由方便法身，出法性法身。此二法身，异而不可分，一而不可同。是故广略相入，统以法名。菩萨若不知广略相入，则不能自利利他。

一法句者，谓清净句。清净句者，谓真实智慧无为法身故。

此三句展转相入。依何义名之为法，以清净故。依何义名为清净，以真实智慧无为法身故。真实智慧者，实相智慧也。实相无相，故真智无知也。无为法身者，法性身也。法性寂灭，故法身无相也。无相故能无不相，是故相好庄严，即法身也。无知故能无不知，是故一切种智，即真实智慧也。以真实而目智慧，

明智慧非作非非作也。以无为而标法身，明法身非色非非色也。非于非者，岂非非之能是乎。盖无非之曰是也。自是无待夫非是也。非是非非，百非之所不喻。是故言清净句。清净句者，谓真实智慧无为法身也。

此清净有二种，应知。

上转入句中，通一法入清净，通清净入法身。今将别清净出二种故。故言应知。

何等二种。一者器世间清净，二者众生世间清净。器世间清净者，如向说十七种庄严佛土功德成就，是名器世间清净。众生世间清净者，如向说八种庄严佛功德成就，四种庄严菩萨功德成就，是名众生世间清净。如是一法句，摄二种清净义，应知。

夫众生为别报之体。国土为共报之用。体用不一，所以应知。然诸法心成，无余境界。众生及器，复不得异，不得一。不一则义分，不异同清净。器者，用也。谓彼净土，是彼清净众生之所受用，故名为器。如净食用不净器，以器不净故，食亦不净。不净食用净器，食不净故，器亦不净。要二俱洁，乃得称净。是以一清净名，必摄二种。问曰，言众生清净，则是佛与菩萨。彼诸人天，得入此清净数否。答曰，得名清净，非实清净。譬如出家圣人，以杀烦恼贼故，名

为比丘。凡夫出家者，持戒破戒，皆名比丘。又如灌顶王子，初生之时，具三十二相，七宝即为所属。虽未能为转轮王事，亦名转轮王。以其必为转轮王故。彼诸人天，亦复如是，皆入大乘正定之聚。毕竟当得清净法身。以当得故，得名清净。

△善巧摄化者。

如是菩萨，奢摩他，毗婆舍那，广略修行，成就柔软心。

柔软心者，谓广略止观，相顺修行，成不二心也。譬如以水取影，清净相资而成就也。

如实知广略诸法。

如实知者，如实相而知也。广中二十九句，略中一句，莫非实相也。

如是成就巧方便回向。

如是者，如前后广略，皆实相也。以知实相故，则知三界众生虚妄相也。知众生虚妄，则生真实慈悲也。知真实法身，则起真实归依也。慈悲之与归依，巧方便在下。

何者菩萨巧方便回向。菩萨巧方便回向者，谓说礼拜等五种修行，所集一切功德善根，不求自身住持

之乐。欲拔一切众生苦故。作愿摄取一切众生，共同生彼安乐佛国。是名菩萨巧方便回向成就。

案王舍城所说无量寿经，三辈生中，虽行有优劣，莫不皆发无上菩提之心。此无上菩提心，即是愿作佛心。愿作佛心，即是度众生心。度众生心，即摄取众生净佛国土心。是故愿生彼安乐净土者，要发无上菩提心也。若人不发无上菩提心，但闻彼国土受乐无间，为乐故愿生，亦当不得往生也。是故言不求自身住持之乐，欲拔一切众生苦故。住持乐者，谓彼安乐净土，为阿弥陀如来本愿力之所住持，受乐无间也。凡释回向名义，谓以己所集一切功德，施与一切众生共向佛道。巧方便者，谓菩萨愿以己智慧火，烧一切众生烦恼草木。若有一众生不成佛，我不作佛。而众生未尽成佛，菩萨已自成佛。譬如火椽，欲摘一切草木烧令使尽。草木未尽，火椽已尽。以后其身而身先，故名巧方便。此中言方便者，谓作愿摄取一切众生，共同生彼安乐佛国。彼佛国即是毕竟成佛道路无上方便也。

△离菩提障者。

菩萨如是善知回向成就，即能远离三种菩提门相违法。何等三种。一者依智慧门，不求自乐，远离我

心贪著自身故。

知进守退曰智，知空无我曰慧。依智故，不求自乐。依慧故，远离我心贪著自身。

二者依慈悲门，拔一切众生苦，远离无安众生心故。

拔苦曰慈，与乐曰悲。依慈故，拔一切众生苦。依悲故，远离无安众生心。

三者依方便门，怜愍一切众生心，远离供养恭敬自身心故。

正直曰方，外己曰便。依正直故，生怜愍一切众生心。依外己故，远离供养恭敬自身心。

是名远离三种菩提门相违法。

△顺菩提门者。

菩萨远离如是三种菩提门相违法，得三种随顺菩提门法满足故。何等三种。一者无染清净心，以不为自己求诸乐故。

菩提是无染清净处。若为身求乐，即违菩提。是故无染清净心，是顺菩提门。

二者安清净心，以拔一切众生苦故。

菩提是安隐一切众生清净处。若不作心拔一切众

生离生死苦，即便违菩提。是故拔一切众生苦，是顺菩提门。

三者乐清净心，以令一切众生得大菩提故，以摄取众生彼国土故。

菩提是毕竟常乐处。若不令一切众生得毕竟常乐，则违菩提。此毕竟常乐依何而得，依大乘门。大乘门者，谓彼安乐佛国土是也。是故又言以摄取众生彼国土故。

是名三种随顺菩提门法满足，应知。

△名义摄对者。

向说智慧慈悲方便三种门，摄取般若，般若摄取方便，应知。

般若者，达如之慧名。方便者，通权之智称。达如则心行寂灭。通权则备省众机。省机之智，备应而无知。寂灭之慧，亦无知而备省。然则智慧方便，相缘而动，相缘而静。动不失静，智慧之功也。静不废动，方便之力也。是故智慧慈悲方便，摄取般若。般若摄取方便。应知者，谓应知智慧方便，是菩萨父母。若不依智慧方便，菩萨法则不成就。何以故。若无智慧，为众生时，则堕颠倒。若无方便，观法性时，则

证实际。是故应知。

向说远离我心不贪著自身，远离无安众生心，远离供养恭敬自身心。此三种法，远离障菩提心，应知。

诸法各有障碍相。如风能障静。土能障水。湿能障火。五黑十恶障人天。四颠倒障声闻果。此中三种不远离，障菩提心。应知者，若欲得无障，当远离此三种障碍也。

向说无染清净心，安清净心，乐清净心。此三种心，略一处成就妙乐胜真心，应知。

乐有三种。一者外乐，谓五识所生乐。二者内乐，谓初禅二禅三禅意识所生乐。三者法乐乐，谓智慧所生乐。此智慧所生乐，从爱佛功德起。是远离我心，远离无安众生心，远离自供养心。是三种心，清净增进，略为妙乐胜真心。妙言其好。以此乐缘佛生故。胜言胜出三界中乐。真言不虚伪，不颠倒。

△愿事成就者。

如是菩萨智慧心，方便心，无障心，胜真心，能生清净佛国土，应知。

应知者，谓应知此四种清净功德，能得生彼清净佛国土，非是他缘而生也。

是名菩萨摩诃萨随顺五种法门，所作随意自在成就。如向所说身业，口业，意业，智业，方便智业，随顺法门故。

随意自在者。言此五种功德力，能生清净佛土，出没自在也。身业者，礼拜也。口业者，赞叹也。意业者，作愿也。智业者，观察也。方便智业者，回向也。言此五种业和合，则是随顺往生净土法门自在业成就。

△利行满足者。

复有五种门，渐次成就五种功德，应知。何者五门。一者近门，二者大会众门，三者宅门，四者屋门，五者园林游戏地门。

此五种示现入出次第相。入相中，初至净土是近相。谓入大乘正定聚，近阿耨多罗三藐三菩提。入净土已，便入如来大会众数。入众数已，当至修行安心之宅。入宅已，当至修行所居屋宇。修行成就已，当至教化地。教化地，即是菩萨自娱乐地。是故出门，称园林游戏地门。

此五种门，初四种门，成就入功德。第五门，成就出功德。

此入出功德门，何者是。释言。

入第一门者，以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故，得生安乐世界。是名入第一门。

礼佛愿生佛国，是初功德相。

入第二门者，以赞叹阿弥陀佛，随顺名义称如来名，依如来光明智相修行故，得入大会众数。是名入第二门。

依如来名义赞叹，是第二功德相。

入第三门者，以一心专念作愿生彼，修奢摩他寂静三昧行故，得入莲华藏世界。是名入第三门。

为修寂静止故，一心愿生彼国，是第三功德相。

入第四门者，以专念观察彼妙庄严，修毗婆舍那故，得到彼处，受用种种法味乐。是名入第四门。

种种法味乐者。毗婆舍那中，有观佛国土清净味，摄受众生大乘味，毕竟住持不虚作味，类事起行愿取佛土味。有如是等无量庄严佛道味，故言种种。是第四功德相。

出第五门者，以大慈悲，观察一切苦恼众生，示应化身，回入生死园烦恼林中，游戏神通，至教化地，以本愿力回向故。是名出第五门。

示应化身者，如法华经普门示现之类也。游戏有二义。一者自在义。菩萨度众生，譬如狮子搏鹿，所

为不难，如似游戏。二者度无所度义。菩萨观众生，毕竟无所有。虽度无量众生，而实无一众生得灭度者。示度众生，如似游戏。言本愿力者，示大菩萨于法身中，常在三昧，而现种种身，种种神通，种种说法，皆以本愿力起。譬如阿修罗琴，虽无鼓者，而音曲自然。是名教化地第五功德相。

菩萨入四种门，自利行成就，应知。

成就者，谓自利满足也。应知者，谓应知由自利故，则能利他。非是不能自利，而能利他也。

菩萨出第五门，回向利益他行成就，应知。

成就者，谓以回向因，证教化地果。若因若果，无有一事不能利他。应知者，谓应知由利他故，则能自利。非是不能利他，而能自利也。

菩萨如是修五念门行，自利利他，速得成就阿耨多罗三藐三菩提故。

佛所得法，名为阿耨多罗三藐三菩提。以得此菩提，故名为佛。今言速得阿耨多罗三藐三菩提，是得早作佛也。阿名无。耨多罗名上。三藐名正。三名遍。菩提名道。统而译之，名为无上正遍道。无上者，言此道穷理尽性，更无过者。何以言之。以正故。正者，圣智也。如法相而知，故称为正智。法性无相，故圣

智无知也。遍有二种。一者圣心遍知一切法，二者法身遍满法界。若身若心，无不遍也。道者，无碍道也。经言，十方无碍人，一道出生死。一道者，一无碍道也。无碍者，谓知生死即是涅槃，如是等入不二法门无碍相也。

问曰，有何因缘，言速得成就阿耨多罗三藐三菩提。

答曰，论言修五门行，以自利利他成就故。然核求其本，阿弥陀如来为增上缘。他利之与利他，谈有左右。若自佛而言，宜言利他。自众生而言，宜言他利。今将谈佛力，是故以利他言之。当知此意也。凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。何以言之。若非佛力，四十八愿便是徒设。今的取三愿，用证义意。愿言，设我得佛，十方众生至心信乐欲生我国，乃至十念，若不得生者，不取正觉。唯除五逆诽谤正法。缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。得往生故，即免三界轮转之事。无轮转故，所以得速。一证也。愿言，设我得佛，国中人天，不住正定聚，必至灭度者，不取正觉。缘佛愿力故，住正定聚。住正定聚故，必至灭度。无诸回复之难，所以得速。二证也。愿言，设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿自在所化，

为众生故，被弘誓铠。积累德本，度脱一切。游诸佛国，修菩萨行。供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生。使立无上正真之道。超出常伦诸地之行。现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。以超出常伦诸地行故，所以得速。三证也。以斯而推他力为增上缘，得不然乎。当复引例示自力他力相。如人畏三途故，受持禁戒。受持禁戒故，能修禅定。以禅定故，修习神通。以神通故，能游四天下。如是等名为自力。又如劣夫，跨驴不上。从转轮王行，便乘虚空，游四天下，无所障碍。如是等名为他力。愚哉，后之学者，闻他力可乘，当生信心，勿自局分也。

无量寿修多罗优婆提舍愿生偈略解义竟。

经始称如是，彰信为能入。末言奉行，表服膺事已。论初归礼，明宗旨有由。终云义竟，示所诠理毕。述作人殊，于兹成例。

无量寿经优婆提舍愿生偈注卷下

往生论注分段解义 上

天亲菩萨 造论

昙鸾大师 撰注

智圆法师 解义

谨案龙树菩萨十住毗婆沙云，菩萨求阿毗跋致，有二种道。一者难行道。二者易行道。难行道者，谓于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途。粗言五三，以示义意。一者外道相善，乱菩萨法。二者声闻自利，障大慈悲。三者无赖恶人，破他胜德。四者颠倒善果，能坏梵行。五者唯是自力，无他力持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦。

谨按龙树菩萨《十住毗婆沙论》所说，菩萨求不退转有二种道：一、难行道；二、易行道。

“难行道”是指处在五浊恶世无佛住世时期，求不退转为难。此难有多方面，此处略说数点以示其义。

（一）外道相善、乱菩萨法：佛正法中，小乘有无常、无我、寂灭三法印，大乘有一实相印，若能依佛法修行，则能证得圣果。外道并非如此，颠倒迷惑，具种种邪见，所说仅是相似善法，而非真实。行者若无智慧辨别，误入外道法中，则成修道大障。

(二) 声闻自利、障大慈悲：以仅求一己解脱的声闻发心而障碍大慈悲。“大慈悲”，指誓愿给予众生暂时、究竟诸乐的大慈及誓愿拔除众生粗细诸苦的大悲。此大慈悲即是大乘道的根本。若产生唯求一己解脱的发心，则是从菩萨道中退堕。

(三) 无赖恶人、破他胜德：恶人见人修道，非但不成人之美，反而诋毁，制造障碍。

(四) 颠倒善果、能坏梵行：人天果报原非无漏善果，暂时享乐过后，便又堕入苦中，因此是颠倒。“梵行”，指清净之行，浅说为离欲之行，深说即涅槃之行。行者若求世间享乐等善果，则会失坏梵行。

(五) 唯是自力，无他力持：即仅依自力修行，而无他力摄持。

前四种难是说容易堕入凡夫、外道和小乘中。第五种难是指入大乘道修行，唯依自力，而无佛力摄持，因此为难。像这类事处处可见。就像跛足人在陆地的道上步行，一天走不过几里，非常辛苦。比喻行大乘道多有内外障缘，使行者难以进步。

易行道者，谓但以信佛因缘，愿生净土。乘佛愿力，便得往生彼清净土。佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐。

“易行道”，是说仅以对佛生信这一因缘，发愿往

生净土，便得到佛愿力摄持而得以往生清净佛土。随后以佛力住持其心，当即入于大乘正定聚中。“正定”是不退转的意思。此情形犹如水路乘船，凭仗船力，不费气力便航行千里，因此安乐。

“信佛因缘”和“愿生净土”二句是指信、愿；“但以”即是说唯以信、愿之力，便能往生，显示了信愿为往生主因。“乘佛愿力”显示了他力。从“便得”到“入大乘正定之聚”之间，显示了此是得不退转的易行之道。以具足信愿，便能蒙佛摄受而往生，一得往生则入不退地，故是凡夫易行之道。

此无量寿经优婆提舍，盖上行之极致，不退之风航者也。

此《无量寿经优婆提舍》正是令行者对阿弥陀佛生信，发起往生誓愿，从而实修五念门，达成往生净土得不退转，因此是大乘法的极致、得不退转的顺风航船。此处“上衍”是大乘法的意思。

无量寿，是安乐净土如来别号。释迦牟尼佛在王舍城，及舍卫国，于大众之中，说无量寿佛庄严功德。即以佛名号为经体。

“无量寿”，是安乐净土如来的别名。释迦牟尼佛在王舍城、舍卫国两地，为大众演说无量寿佛庄严功德，因此以彼佛名号“无量寿”作为经体。

佛在王舍城演说《无量寿经》及《观无量寿经》，在舍卫国演说《阿弥陀经》，合称为“净土三经”。论名中的“无量寿经”四字，总指净土三经。

后圣者婆藪槃头菩萨，服膺¹如来大悲之教。傍经作愿生偈。复造长行重释。

佛灭度后，有圣者婆藪槃头菩萨出世，服膺如来大悲教法，依据佛的净土经教作“愿生偈”，又造长行文，对偈文重加解释。

梵言优婆提舍，此间无正名相译。若举一隅，可名为论。所以无正名译者，以此间本无佛故。如此间书，就孔子而称经。余人制作，皆名为子。国史国纪之徒，各别体例。

梵语“优婆提舍”，我国没有相应的名词可以翻译，如果从一个角度来翻译，可称为“论”。没有相应名词翻译的原因是：中国原本没有佛法。像此方著作就孔子所述称为“经”，其他人的著作都称为“子”。国史、国纪等类都有各自的体裁。

然佛所说十二部经中，有论议经，名优婆提舍。若复佛诸弟子解佛经教，与佛义相应者，佛亦许名优婆提舍。以入佛法相故。

¹ 服膺：牢记在心的意思。

在佛所说十二部经中，论议经这一类称为“优婆提舍”。而且，如果佛弟子解释佛的经教与佛说的义理相应，佛也开许称作“优婆提舍”，以其所说入于佛法体相之故。

“入”，指显明如来圣教的体相或显明佛语密意，能使学人无误趣入。又可说，菩萨造论为能入，如来教法的体相为所入，以无误而入佛法之故，称为“优婆提舍”。

此间云论，直是论议而已。岂得正译彼名耶。又如女人，于子称母，于兄云妹。如是等事，皆随义各别。若但以女名，泛谈母妹。乃不失女之大体，岂含尊卑之义乎。此所云论，亦复如是，是以仍存梵音，曰优婆提舍。

此方所说的论，只有论议的意思，怎么能正确译出优婆提舍的涵义呢？譬如女人，她的儿子称她为母亲，她的兄长叫她为妹妹。像这些都是随着不同意义，而有不同名称。如果只用“女人”的名字来泛称母亲和妹妹，虽然不失女人这个大体，但哪里含有尊卑的涵义呢？这里所说的“论”也是如此（指泛称论只有论议的意思，而没有入佛法相、与佛经义相应等涵义）。因此仍保存梵音，称作“优婆提舍”。

此论始终凡有二重。一是总说分。二是解义分。总

说分者，前五言偈尽是。解义分者，论曰以下长行尽是。所以为二重者，有二义。偈以颂经，为总摄故。论以释偈，为解义故。

全论从始至终有两部分：一、总说分；二、解义分。

总说分，就是前面全部的五言偈文；解义分，就是“论曰”以下的长行文。之所以分两部分，有两层涵义：（一）以偈文颂出净土经义，是为了总摄经文，就是以精简的文字概括净土诸经的要义；（二）以长行论文解释偈颂，是为了开解偈文的涵义。

无量寿者，言无量寿如来，寿命长远不可思量也。经者，常也。言安乐国土，佛及菩萨清净庄严功德，国土清净庄严功德，能与众生作大饶益，可常行于世，故名曰经。优婆提舍，是佛论议经名。

“无量寿”，是说阿弥陀佛寿命极为长远，无法以分别心思维衡量。“经”是常的意思，是说极乐净土正报阿弥陀佛与菩萨圣众的清净庄严功德、依报国土的清净庄严功德，能与众生作大利益（如一往生净土便横超生死、住不退地、成就大乘极广大功德、成满普贤行愿等，有种种不可思议的利益），由于净土教法能给众生作大饶益，可以常时行于世间，因此称为“经”。“优婆提舍”，是佛说论议经的名字。

愿，是欲乐义。生者，天亲菩萨愿生彼安乐净土如

来净华中生，故曰愿生。偈，是句数义，以五言句略颂佛经，故名为偈。

“愿”，是欲乐的意思。“生”，是说天亲菩萨愿往生西方安乐净土，在如来清净莲花中化生，因此说“愿生”。“偈”，是句数的意思（四句为一偈），用五言的句子把佛经要义概括地颂出来，因此称为“偈”。

译婆藪云天，译槃头言亲。此人字天亲，事在付法藏经。菩萨者，若具存梵音，应言菩提萨埵。菩提者，是佛道名。萨埵，或云众生，或云勇健。求佛道众生，有勇猛健志，故名菩提萨埵。今但言菩萨，译者略耳。造，亦作也。庶因人重法，故云某造。

“婆藪”译为“天”，“槃头”译为“亲”，本论作者名为天亲，其具体事迹记载于《付法藏经》。“菩萨”，完整的梵音，应该叫“菩提萨埵”。“菩提”是佛道的名称，“萨埵”或称作众生，或名为勇健。求佛道众生有勇猛坚固的志愿，因此称为“菩提萨埵”。现在只说菩萨，是译师省略了。“造”，就是作的意思。因为人们以某论是大菩萨所造，就会重视这部法，所以说“某某造”。

是故言无量寿经优婆提舍愿生偈，婆藪槃头菩萨造。解论名目竟。

解释本论名义至此完毕。

△偈中分为五念门。如下长行所释。第一行四句偈，含有三念门。上三句是礼拜赞叹门。下一句是作愿门。

本论偈文共二十四行，每一行四句。全篇分为五念门，即礼拜、赞叹、作愿、观察、回向这五门。

按照长行的解释来划分：第一行四句偈，含有三念门，其中“世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来”这三句是礼拜门和赞叹门，“愿生安乐国”一句是作愿门。

第二行论主自述，我依佛经造论，与佛教相应，所服有宗。何故云此。为成优婆提舍名故，亦是成上三门，起下二门，所以次之说。

第二行：“我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持，与佛教相应”，即是论主自述：“我依据佛的契经而造论，与佛的圣教义相应”，此即表明自己依止世尊言教，宗奉佛语。

为何说此一偈呢？这是为成就“优婆提舍”名称的缘故，也是成立上三门、发起下二门的缘故，因此其次宣说。

从第三行，尽二十三行，是观察门。末后一行，是回向门。分偈章门竟。

从第三行起至第二十三行结束，是说五念门中核心的观察门。最后一行是回向门。

以上对全部偈文分章完毕。

世尊我一心，归命尽十方，
无碍光如来，愿生安乐国。

此下先释“世尊”，次释“我一心”，再释“归命尽十方，无碍光如来”，最后释“愿生安乐国”。

(一) 解释“世尊”

世尊者，诸佛通号。论智，则义无不达。语断，则习气无余。智断具足，能利世间，为世尊重，故曰世尊。

佛有别名和通号。譬如，释迦、药师等是别名，如来、应供等为通号。“世尊”是诸佛的通号。论其智德，一切义无不了达；论其断德，已除尽一切习气。即佛对于一切事、理、性、相无不了达，永断烦恼、所知二障习气，以佛圆满智、断二德之故，堪能利益一切世间；以佛自他二利功德究竟之故，成为世间无上尊重，因此称为“世尊”。

此言意归释迦如来。何以得知。下句言我依修多罗，天亲菩萨在释迦如来像法之中，顺释迦如来经教，所以愿生。愿生有宗，故知此言归于释迦。若谓此意遍告诸佛，亦复无嫌。

此处“世尊”，论主称呼的是释迦如来。何以得知呢？下句言“我依修多罗”，表明天亲菩萨在释迦佛的像法时期，奉行释迦经教，所以愿生安乐国土。由于他的愿生是遵奉释迦言教，因此知道“世尊”称呼的是释

迦佛。如果说这是天亲菩萨遍告诸佛，也不是不可以。

以下说明造论先启白世尊的原因。

夫菩萨归佛，如孝子之归父母，忠臣之归君后。动静非己，出没必由。知恩报德，理宜先启。

菩萨归向佛，就像孝子归向父母，忠臣归向国君般，一举一动不自作主张，出入行事必遵从吩咐。知恩报德，理应先向佛启白。

慧命依佛而生，由佛而养，恒时念报佛恩，因此造论首先启白世尊。

又所愿不轻，若如来不加威神，将何以达。乞加神力，所以仰告。

而且所愿是往生安乐净土，事关重大，若佛不以威神加被，如何能实现呢？为乞求佛力加持自心而成办往生，因此仰告。

又，所愿是造论开显净业行门，阐明净土庄严，若不得如来威神加被，怎能做到所说契合佛心呢？因此为求佛力加持，而仰告释尊。

（二）解释“我一心”

我一心者，天亲菩萨自督之词。言念无碍光如来，愿生安乐，心心相续，无他想间杂。

“我一心”，是天亲菩萨督促自己的话：我念无碍

光如来而愿生安乐净土，心心相续，心中唯此一念，别无他想间杂。

“一心”，指不二之心。由一心方能感佛，故论主一心归命弥陀、求愿往生。一心有二义：一、相续；二、纯一。“相续”指念念不断，“纯一”指不杂他想。

问曰，佛法中无我，此中何以称我。

答曰，言我有三根本。一是邪见语。二是自大语。三是流布语。今言我者，天亲菩萨自指之言，用流布语，非邪见自大也。

问：佛法中说无我，论主为何还称“我”呢？

答：说“我”有三个根本，即有三大类：一、邪见语：本来无我，以邪见计我而说我；二、自大语：以我慢而说我；三、流布语：随顺世间，假称为“我”。天亲菩萨说“我”，是自指的话，用的是流布语，而不是邪见和自大语。

其实，所谓的众生只是色、受、想、行、识五类法的积聚。这只是多种体性、念念生灭的法，并非常、一之“我”。而凡夫恒时执“我”并说“我”，即是邪见语。非但执“我”，且缘着“我”貌美、多财等而生骄傲，口中说“我如何如何”，则是自大语。为引导世间众生趣入佛法，随顺世间而说“我”，则是流布语。天亲菩萨用“我”代表“自己”，用的是流布语。

（三）解释“归命尽十方，无碍光如来”

归命尽十方无碍光如来者。归命，即是礼拜门。尽十方无碍光如来，即是赞叹门。

“归命”，即是五念门中的第一礼拜门。“尽十方无碍光如来”，即是第二赞叹门。

何以知归命是礼拜。龙树菩萨造阿弥陀如来赞中，或言稽首礼，或言我归命，或言归命礼。此论长行中，亦言修五念门。五念门中，礼拜是一。天亲菩萨既愿往生，岂容不礼。故知归命即是礼拜。

何以知道“归命”是礼拜呢？在龙树菩萨所造的《阿弥陀如来赞》中，有时说“稽首礼”，有时说“我归命”，有时说“归命礼”，都是礼佛的意思。而且，本论长行文里也说到修五念门，礼拜是其中一门。天亲菩萨既然誓愿往生，怎么会不礼佛呢？由此可知：归命就是礼拜。

然礼拜但是恭敬，不必归命。归命必是礼拜。若以此推，归命为重。偈申己心，宜言归命。论解偈义，泛谈礼拜。彼此相成，于义弥显。

然而，礼拜只是恭敬，并不一定是归命（五体投地是做出恭敬的礼仪，不等于有归命之心）。归命则一定是礼拜（以身命归依，定是发于至诚，当然是礼拜）。以此衡量，归命比礼拜殷重。偈颂是申明自己的发心，应说“归命”。后面论文解释偈义，是宽泛地说“礼拜”。

二者彼此成立，其义则更加明显。

何以知尽十方无碍光如来是赞叹门。下长行中言，云何赞叹门。谓称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。

何以了知“尽十方无碍光如来”是赞叹门呢？在后面的长行文中说：如何是赞叹门？答：称念阿弥陀佛名号，如同彼如来光明智相、如同彼名号真实之义，欲如实修行而获得相应故。

“光明智相”即是弥陀名号真实义，弥陀名号表诠的就是光明无碍德相。佛光普照十方，无所障碍，因此只要一心称念，便能与佛相应。是故说：“欲如实修行相应故。”

依舍卫国所说无量寿经，佛解阿弥陀如来名号。何故号阿弥陀。彼佛光明无量，照十方国无所障碍，是故号阿弥陀。又彼佛寿命及其人民，无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。

依据释迦佛在舍卫国所说的《阿弥陀经》，佛解释弥陀名号时说：为何极乐世界的佛称为阿弥陀呢？因为彼佛光明无有限量，普照十方国土，无所障碍，因此号为“阿弥陀”。而且彼佛寿命和极乐人民寿命，都是无量无边阿僧祇劫，故名为“阿弥陀”。

问曰，若言无碍光如来光明无量，照十方国土无所

障碍者。此间众生，何以不蒙光照。光有所不照，岂非有碍耶。

问：若说无碍光如来光明无量，照十方国土、无所障碍，为何此方众生不蒙佛光照触呢？既然佛光有所不照，不是还有障碍吗？

答曰，碍属众生，非光碍也。譬如日光周四天下，而盲者不见，非日光不周也。亦如密云洪霖，而顽石不润，非雨不洽也。

答：障碍属众生，并非佛光有障碍。譬如日光遍照四天下，而盲人不见日光，这并非日光不周遍所致。又如满天乌云普降大雨，顽石中却没受到雨水滋润，这并非雨水没有普降。因此，众生不蒙佛光照触，是自心被障蔽的缘故。

若言一佛主领三千大千世界，是声闻论中说。若言诸佛遍领十方无量无边世界，是大乘论中说。天亲菩萨今言尽十方无碍光如来，即是依彼如来名，如彼如来光明智相赞叹。故知此句是赞叹门。

若说“一佛主领一个三千大千世界”，这是小乘论中所说；而说“诸佛统领十方无量无边世界”，则是大乘论中所说。天亲菩萨现在说“尽十方无碍光如来”，即是依安乐国土如来名号，如彼阿弥陀如来之光明智相而赞叹，由此可知这一句是赞叹门。

(四) 解释“愿生安乐国”

愿生安乐国者，此一句是作愿门。天亲菩萨归命之意也。其安乐义，具在下观察门中。

“愿生安乐国”一句为作愿门。是天亲菩萨表白自己归命阿弥陀佛求生极乐国的心意。国土的安乐义将在以下观察门中详释。

问曰，大乘经论中，处处说众生毕竟无生如虚空。云何天亲菩萨言愿生耶。

有人问：大乘经论中处处说“众生毕竟无生，如虚空”，为何天亲菩萨还说“愿生”呢？

答曰，说众生无生如虚空，有二种。一者如凡夫所谓实众生。如凡夫所见实生死。此所见事，毕竟无所有。如龟毛，如虚空。二者谓诸法因缘生故，即是不生，无所有如虚空。

答：“众生无生如虚空”这一句有二义：一者、如凡夫所计的实众生，如凡夫所见的实生死（“实”指真实中可得），此虚妄所见的事物毕竟无有，如龟毛、如虚空。即如龟毛，不但胜义实相中无有，世俗现相中也无有。二者、众生只是一种因缘生的假相，似乎如显现般存在，真实中一无所有，因此说“生即无生，无所有，如虚空”。

前者的情况是不但在胜义实相中无有，而且在世俗现相中也无有，因此以二喻说：“如龟毛、如虚空。”而后者的情况是缘聚时于妄识前有一现相，真实中则无所有，故只以一喻说：“如虚空。”

譬如看电影，当因缘和合时，在观众眼识前显现有银幕上的一匹马以及它诞生和死亡的假相，真实中则一无所有，如同虚空。实马和实生死在观众妄识的现相中也不存在，毕竟无有。总之，要认识到这仅是在凡夫妄识前显现马的假相，而不是真实有马，实马和实生死如龟毛般毕竟无有。

天亲菩萨所愿生者，是因缘义。因缘义故，假名生。非如凡夫谓有实众生实生死也。

天亲菩萨所愿的“生”为因缘义，指因缘聚合而显现净土。这个生只是“缘聚而现”，所以只是假名为“生”，并非如凡夫妄计那样有实众生和实生死。（凡夫妄计实有一众生，有其生和死，故是实有义。其实正当显现时，一无所有，故说“生”只是假名。）

倘若把“无生”解释为众生妄识前也绝无“生”的现相，则落在断见中；而妄计真实中有实法产生，也落于常见中。前者为害更大，以此拨无净土及无往生，则失坏了往生大义。为救此类人，而设立上述问答。

那么，为什么要求生净土呢？这里要分清实相和现

相的差别。一、实相中，凡是属于观待因缘而生的法，都无所有；二、唯一按众生妄识前的现相来衡量，乃至内心能所二取的习气尚未消尽期间，一定无欺有因缘生的现相，而且此等现相于自心有利益和损害的作用，因此有必要舍离秽土而取净土。如此，若修集往生之因而使因缘和合，则会在心前显现净土庄严以及获得不退转等极大义利。

问曰，依何义说往生。

问：依何义而说往生呢？

答曰，于此间假名人中，修五念门，前念与后念作因。秽土假名人，净土假名人。不得决定一，不得决定异。前心后心，亦复如是。何以故。若一则无因果，若异则非相续，是义观一异门论中委曲释。

答：在秽土的此方，有假名为“人”的某个五蕴现相，它修持五念门，以前念为后念之因。秽土假名人和净土假名人不能定为一体，也不能定为异体，前念心和后念心也是如此。何故呢？因为：若前蕴和后蕴是一，则不成立能生、所生的因果义。若前蕴和后蕴是异，也成了别别二体，不是同属一个相续。此义在《十二门论·观一异门》中有详细解释。

以下再讲讲假名的意思、依何义而说往生以及前蕴和后蕴的关系。

(一)“假名”：指某事物似乎显现为有，真实中一无所得，因此唯是假名，而无实义。

比如眼前显现一根粗大的柱子，如果见到只是空中的一堆微尘，则没有柱子的粗相。可见“柱子”只是假名，并无事实。又比如眼前显现“张三”这个人，这只是色、受、想、行、识多种体性、刹那生灭的相，里面并没有常、一的人我存在，因此“人我”只是假名，并无事实。即只是对色、受、想、行、识多种法的积聚假立“人”的名字。

(二)“依何义而说往生”：注中说：“修五念门，前念与后念作因”，即是说：“依缘起义而说往生”。

具体而言，就是一个假名为“人”的五蕴现相在听受净土经教后，修持礼拜等五念门，以前念给后念作因，辗转相续到了临终一念，以此为因，下一念显现西方净土，依此缘起义而说“往生”。

总的要认识到，这并非一个实有的人从秽土迁移至净土，而只是以秽土人临终一念为因，现起净土人的现相。如同银幕上的人物似乎有往来，其实前后一幕幕的相是别别他体，并没有一个不变的人从此处行至彼处。

(三)“前蕴和后蕴的关系”：非一非异。理由：“若一则无因果，若异又非相续”。

即：倘若秽土人和净土人是一体，则要么仍是秽土

人，不成立已经往生净土；要么已是净土人，应当没有“在秽土求生净土”之事。由此不成立二者是能生、所生的因果关系。如果二者是异体，则净土人应当不是由秽土人而来，如同甲的青年时期不是由乙的少年时期而来般。以此不成立二者属于同一个相续。

前心和后心的关系也是如此。倘若二者是一体，则要么仍是前心而无后心，要么已是后心而无前心，故不成立因果关系；如果二者是异体，也如甲心和乙心般，不属于同一个相续。

第一行三念门竟。

偈文第一行所说的礼拜、赞叹、作愿三念门至此解释完毕。

△次成优婆提舍名。又成上起下偈。

接下来是成就“优婆提舍”名称，并成上起下的一偈。

我依修多罗，真实功德相，
说愿偈总持，与佛教相应。

此一行，云何成优婆提舍名，云何成上三门，起下二门。偈言，我依修多罗，与佛教相应。修多罗，是佛经名。我论佛经义，与经相应。以入佛法相故，得名优婆提舍。名成竟。

这一行如何成就“优婆提舍”名称，又如何成立上三门、发起下二门呢？偈云：“我依修多罗（佛经），与佛教相应。”这是论主自述：我论述佛的净土经的要义，与佛的经教相应。由于所说入于佛法的真实相，因此获得“优婆提舍”的名称。以上解释了如何成就“优婆提舍”的名称。

“入佛法相故”，是说获得“优婆提舍”名称的原因。佛的圣教中施設种种名相，如有漏、无漏、杂染、清净、因、果、事、理等，以诠释诸法的自相和共相。对此以无误的简择而趣入教法真实相，则称为“优婆提舍”。由于论主所说的五念门入于净土圣教的真实相，故称为“优婆提舍”。

成上三门，起下二门。何所依，何故依，云何依。何所依者，依修多罗。何故依者，以如来即真实功德相故。云何依者，修五念门相应故。成上起下竟。

其次解释如何成立上三门、发起下二门。

上一偈说出了本论的所依、依止的原因以及依止的方式。本论依止何者呢？依止佛的经教。为何依止呢？因为经教中说的阿弥陀佛以及佛所成就的西方净土是真实功德相。如何依止佛的经教呢？即修持礼拜、赞叹、作愿、观察、回向这五念门，以求得和佛的经教相应，和阿弥陀佛及极乐净土相应。此句显示了本论的宗趣为

“修五念门，与圣教相应”。

总之全论主旨是阐述五念门。此偈之前，第一偈说到“一心归命”、“尽十方无碍光如来”、“愿生安乐国”三句，分别是指礼拜、赞叹、作愿三门；之后则说观察、回向二门，因此起到了成上起下的作用。

修多罗者，十二部经中直说者名修多罗，谓四阿含三藏等。三藏外大乘诸经，亦名修多罗。此中言依修多罗者，是三藏外大乘修多罗，非阿含等经也。

“修多罗”：十二部经里直接宣说的长行文称为“修多罗”，指小乘教的四阿含、经律论三藏等。小乘三藏外的大乘经，也称作“修多罗”。此处说的“依修多罗”则是指小乘三藏以外的大乘经，而不是指阿含经等。

真实功德相者，有二种功德。一者从有漏心生，不顺法性。所谓凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。

说起“真实功德相”者，要知道有两种功德：

一、从有漏心所生，不顺法性，即凡夫人天所造的诸善业及其所感召的人天果报，无论因、果，都是颠倒、都是虚伪，因此称为“不实功德”。

为了明了真实功德的相状，应当首先显示何为不实功德。凡夫人的行善是出于贪欲等烦恼，因此说“从有漏心生”；是源于我见和我所见，不随顺诸法空性，所

以说“不顺法性”。

“颠倒”指倒执真实义，即因位造业时，无我执为我、无我所执为我所等；果位受报时，苦执为乐等。“虚伪”指无实，因位执著的我和我所等如同龟毛兔角，果上所现的人天乐报也是空花幻影，虚妄不实。或者从三苦衡量，有漏心所现的果报唯是苦性，人天的欲乐和定乐也都是缘散即坏，堕于忧苦，因此是坏苦性；不苦不乐也唯是行苦性，毕竟迁流而去，遇缘又生苦苦、坏苦。因此，三界无真乐，从因至果，一切颠倒、虚伪。

二者从菩萨智慧清净业起庄严佛事，依法性入清净相，是法不颠倒，不虚伪，名为真实功德。

二、从菩萨三轮体空智慧摄持的布施等清净业，而起庄严净土的佛事，以依法性而入清净相，此法不颠倒、不虚伪，称为“真实功德”。

例如布施时，不著于能施之我、所施之物、布施作业此三轮之相，即是“清净业”。如《金刚经》所说：无我相、无人相、无众生相、无寿者相，而行一切善法。“起庄严佛事”，即是以自心万德庄严净土。

“依法性入清净相”，是指庄严佛土时，依于法性而显现国土清净相。山河大地等是以阿赖耶识里所含藏的器世界习气至成熟位时似现的器世界幻相，并非心外有此器世界，犹如梦中之色。如是，乃至有器世界现相

并对其耽著期间，则不显现清净刹土，而只现三界秽土。

那么，如何入清净相呢？答案在“依法性”这三个字上。首先要认识到：显现净土的障碍是计执心外有独立器世界的自相而且耽著，所以要消除器世界的相以及对它的耽著。如此由心住于无相真如中，则能成就具足无量庄严的净土。《辨法法性论》中说：“共器界识真如性转依（似共现的器世界相分真如性转依）。”论注说的“法性”，是指离绝能、所二相的真如。证入真如后，开始转依而现前刹土清净相，这就是“依法性入清净相”。

像这样，从法身理体所现的无量国土功德，不颠倒、不虚伪，称作“真实功德”。

云何不颠倒。依法性，顺二谛故。云何不虚伪。摄众生入毕竟净故。

为何说此法不颠倒、不虚伪呢？依于法性、随顺二谛之故，说其不颠倒；摄持众生入于毕竟净之故，说其不虚伪。

《大智度论》里说：“佛法有二谛：一者世谛，二者第一义谛。为世谛故，说有众生；为第一义谛故，说众生无所有。”所以所谓的“二谛”就是指显现和空性。举例来说，当月亮和河水缘聚时，就在水中显现月影。正现的月影了不可得，好比是胜义谛空性；正不可得时，

有明晃晃的月影显现，好比是世俗谛显现。空性和显现不是分离的两法，而是无二无别。

“依法性”，具体地说，就是依了达显现为无自性。

“顺二谛”的意思是像《维摩诘经》所说：“虽知诸佛国，及与众生空，而常修净土，教化于群生。”《无量寿经》（唐译）里也有类似的一偈说：“了诸法如幻，佛国犹梦响，恒发誓庄严，当成微妙土。”像这样，了达诸法虚幻不实，仍庄严国土、教化众生；虽现种种相，即相离相，不住有，不住空，即是“顺于二谛”。以顺真谛故，不住有边；以顺俗谛故，不住无边，因此说此法“不颠倒”。

“摄众生入毕竟净”指的是极乐净土无量的功德庄严能够加持众生的心，使其得以诸根寂静，远离分别，契合涅槃理体，获得无为常乐，因此说其“不虚伪”。

说愿偈总持，与佛教相应者。持，名不散不失，总，名以少摄多。偈，言五言句数。愿，名欲乐往生。说，谓说诸偈论。总而言之，说所愿生偈，总持佛经，与佛教相应。相应者，譬如函盖相称也。

“说愿偈总持，与佛教相应”。“持”，是指摄持住法义，不使法义散落、丢失。“总”，是指以简要的文字归纳众多义理。“偈”，是指五字一句的偈子。“愿”，是希求往生的意思。“说”，是演说偈颂和长行论文。

总之，论主宣说愿生偈是以简要的文字总摄净土诸经的要义，与佛经相应。“相应”是指如函盖相称（盒子多大，盖子就多大，正好相符）。这是指本论所说的义理和佛的经教相合。

观彼世界相，胜过三界道。

此已下，是第四观察门。此门中分为二别。一者观察器世间庄严成就。二者观察众生世间庄严成就。此句已下，至愿生彼阿弥陀佛国，是观器世间庄严成就。观器世间中，复分为十七别，至文当目。

这以下的二十二颂是属于五念门中的第四观察门。此门中分成两类：一、观察器世间庄严成就；二、观察众生世间庄严成就。

从本句以下到“愿生彼阿弥陀佛国”之间，是观察器世间庄严成就。观察器世间中，又分为十七种差别，到时再标出科目。

此二句，即是第一事，名为观察庄严清净功德成就。此清净是总相。

“观彼世界相，胜过三界道”二句是观察器世间十七种庄严事中的第一事，称作“观察庄严清净功德成就”。

“清净”二字是西方净土器世间功德的总相。其后

的量、性、形相等十六种功德则是此“清净”的别相。总之，器世间种种功德相（别相），都共同以“清净”为相（共相）；而“清净”从种类上细说，则有十六种别相。

佛本所以起此庄严清净功德者。见三界是虚伪相，是轮转相，是无穷相。如蚁螻循环，如蚕茧自缚。哀哉众生，缔此三界，颠倒不净。欲置众生于不虚伪处，于不轮转处，于不无穷处，得毕竟安乐大清净处，是故起此清净庄严功德也。

佛因地之所以兴起“国土清净”这一功德庄严，是因为见到三界是虚伪相、是轮转相、是无穷相，其情形犹如屈伸虫循环不已，又如春蚕作茧自缚。以此生悲愍心：哀哉众生！长劫系缚在三界中，颠倒不净。欲安置众生于不虚伪处、不轮转处、不无穷处，得毕竟安乐大清净处。是故兴此“国土清净”功德。

此段从“见三界”到“蚕茧自缚”之间，是以智慧见知三界苦相。“哀哉”以下一句，是见苦兴悲。“欲置”等一句，是由悲发愿。“是故”，即由此兴起“国土清净”功德。

下面解释三界是虚伪相、是轮转相、是无穷相的涵义：

首先三界是“虚伪相”，正如《辨法法性论》所说：

“实无而现故，以是为虚妄。”由于三界器情万法都是实无而现，正显现时一无所得，如同梦中的人和器界，因此是“虚伪相”。

其次“轮转相”，是像水车轮不断地上下轮转，众生随惑业力，相续不断地在三界上下生处受生流转，无一刹那安稳寂静，因此是“轮转相”。

最后“无穷相”，是指生死流转无穷无尽的苦相。这是指众生无始以来以一念无明，无我妄执为我，然后以我执心起惑造业，随业而受三界之身，在得到此身时，继续以我执心起惑造业，再取后有之身，如此辗转相续，无有尽期。《宝鬘论》说：“乃至有蕴执，于彼起我执，有我执造业，从业复受生。”总之，在尚未生起无我慧之间，惑、业、苦将一直辗转不断，而造成无穷的生死。

“如蚘蠖循环”：蚘蠖是一种小虫，行进时先弯曲身体，再伸直前进一步；再弯曲身体，再前进一步。像这样“弯曲后伸进，伸进后又弯曲”是表示循环的意思。如同沿着圆环旋转一周，又返回原点，叫做“循环”，这与轮回是同一意思。轮回指如水车轮旋转至高处，随后跌回低处，又上转至高处，再次跌回，循环不已。

世间的苦乐、祸福都是循环的相。为何呢？因为在没有现见实相期间，人心始终在善恶、苦乐、定散等两极中来回打转。比如，享福时便放纵身心造业，福享

尽后又堕入恶趣受苦；受苦时迫切希求脱苦，而转而行善；以业力，又升至善趣，之后享乐又忘乎所以，造诸恶业，随后堕入恶趣。如此，高下、苦乐不断地转换，就是“循环”之义。

以佛法的眼光来看，世间的一切相都是循环，这和现代人直线式的观念完全不同。现代人认为世界会不断地进步，会变得越来越好，但这只是一种愚痴的想法而已。

“如蚕茧自缚”：如同春蚕从自己口中吐出丝来，一圈圈地缠绕着自身，将自己困于茧中。“从口中吐丝，系缚自身”，比喻从众生心中吐出一丝丝的烦恼和业，而这每一丝都是系缚三界之因。众生的状况就是这样悲惨！自己从心中吐出一丝丝的有漏惑业，而做成无数个三界生处的蚕茧，把自己困在其中，无量劫而难以解脱。

“哀哉众生，缔此三界，颠倒不净”，这是指见到众生长劫以来系缚在三界中，备受诸苦，而生起悲愍之心。“缔”，是指被打上牢固的结而难以脱开。“缔此三界”，指惑业力将无数众生系缚在三界中。“颠倒”，指众生见不到诸法实相，见、行、果等无不颠倒。“不净”，指惑、业、生三杂染。举例而言：梦中见一块金子，这是无而见有，属于颠倒见。源于此颠倒见，对本来没有的金子生起贪著，比喻烦恼杂染。为求取到金子，发起

种种身、语、意的造作，比喻业杂染。得金子后做种种享乐，比喻生杂染。而这从始至终的法都是颠倒习气所现，唯是杂染的体性。三界因果诸法唯一就是像这样由虚妄分别所变现的如迷梦般的杂染诸相，毫无清净可言。

为此，法藏菩萨兴起悲愿，誓欲成就“国土清净”的总体功德庄严。誓欲把一切众生从三界虚伪处、轮转处、无穷处中拔济出来，置于不虚伪处、不轮转处、不无穷处、得毕竟安乐大清净处。

“不虚伪处”，指西方净土，一经往生，便得不退转，终至寂灭分别，而获无为常乐。“不轮转处”，指一入弥陀涅槃国，便止息了生死轮转，截断了惑、业、苦的循环。“不无穷处”，指一入西方净土，生死流转便从此永断。“毕竟安乐大清净处”，指生入西方，则获得究竟无漏乐，永离惑、业、苦三杂染，故称为“大清净处”。

成就者，言此清净不可破坏，不可污染。非如三界，是污染相，是破坏相也。

说到“成就”是指此清净为不可破坏、不可污染，非如三界是污染相、是破坏相。

“此清净”，为极乐国土总相庄严，即国土量、体性、形相、显色等种种差别相的共相。以此清净不可破坏、不可污染，故为真实成就。“非如三界，是污染相，

是破坏相”，则是反显极乐国土永为清净。

真实的成就是指一成永成。如果会变坏、会污染，就不算真实成就。三界的器情万法都是惑业所作，都将在缘尽时破灭一空。而极乐国土是如来法身智慧所现，因此“无衰无变，建立常然”。也就是说，弥陀净土一经现起，则永无变坏，这是真正的一成永成，故称之为“成就”。

《大乘密严经》中说：“密严净土，超诸佛国。如无为性，不同微尘。”《密严经疏》对此解释说：“此净土如法性土，离无常过，以此故说，如无为性。”又说：“今此密严藏，但于清净如来藏心之所现，故非微尘成。”三界最初乃由惑业力所成，因缘相续时，以微尘聚成世界；因缘消散时，世界复灭为微尘，所以是“破坏相”。

“污染相”，若相对而释，即是以下为染，以上为净，上之净会转为下之染，故是可污染。即尚有福力维持时，显现一度的清净；福力一尽，便退变为污染。其次，就三界总体而言，其体性为惑业所成，纯一杂染，全无清净，故是污染相。

与其相比，极乐国土的清净庄严为如来法身妙智所现，非惑业所成，不可破坏、不可污染，此即是真实“成就”。后面分说二十多种功德时，一一说到“成就”二字，都应如是理解。

观者，观察也。彼者，彼安乐国也。世界相者，彼安乐世界清净相也。其相别在下。

“观彼世界相”一句，“观”指从自心发起观察；“彼”指阿弥陀佛所成就的安乐国土；“世界相”指安乐世界中的诸清净相。其差别相，如国土的量、体性、形相、妙色等，将在下文讲述。

胜过三界道。道者，通也。以如此因，得如此果。以如此果，酬如此因。通因至果，通果酬因，故名为道。

“胜过三界道”一句，“道”是能通往之义。以如此因得如此果，以如此果酬如此因，由造因而通至果，以所通之果回报于因，因此称之为“道”。

例如：追求现世五欲享乐，而造种种杀盗淫等恶业，便堕落恶趣，备受焚烧、饥饿等苦果，此即是恶趣之道。寻求来世五欲之乐或禅定之乐而修作善业，则报在人、天，享受五欲或禅定之乐，此即是善趣之道。

三界者。一是欲界，所谓六欲天，四天下人，畜生，饿鬼，地狱等是也。二是色界，所谓初禅，二禅，三禅，四禅天等是也。三是无色界，所谓空处，识处，无所有处，非想非非想处天等是也。

其次，“三界”是指欲界、色界和无色界，为有情轮回流转的处所。

先说欲界，有上下二层。上层为六欲天²，下层是须弥山以下四洲人类，及畜生、饿鬼、地狱。无论上、下哪一层，都有对外境五尘的贪欲，特别有男女的淫欲，因此称为“欲界”。其中福德多者超胜人类，享受天报，但同样有对外五尘的贪欲，有男女的淫欲。往下欲愈重、罪愈重，就愈往下堕，以地狱为最苦。贪欲渐轻，则生在人道中。

其次，远离五欲，以定力化生色界。随定力浅深，住在初禅、二禅、三禅、四禅诸天中。由于不起心向外贪著五欲，能摄心住定，不同于心思散乱的欲界，故住于色界。

第三，能不著于色身之相，以定力化生无色界。也随定力浅深，有空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处四重天。

此三界，盖是生死凡夫流转之暗宅，虽复苦乐小殊，修短暂异。统而观之，莫非有漏。

此三界即是生死凡夫流转的黑暗舍宅。“宅”即住处之义。“暗”指不现起明见诸法真实性的智慧光明，下自地狱上至天界之间的无量众生，都处在无明痴暗中，不见无我真实义。虽然在三界上下诸处，苦乐的状况小有不同，寿命的长短暂有差异，但统而观之，都是

² 六欲天：四王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天。

有漏法的体性。

也就是说，三界的任何生处都是以惑业所感的果报。无论当时是何种感受，都唯是苦的自性。即：苦受为苦苦，当时就逼恼自心；乐受是坏苦，缘尽则坏，不胜忧苦；舍受是行苦，其实仍处在能引发后来诸苦的苦因状况中。

倚伏相乘，循环无际。杂生触受，四倒长拘。且因且果，虚伪相袭。

“倚伏”的意思，出自《老子》的这一句：“祸兮，福之所倚；福兮，祸之所伏。”即乐后有苦、苦后有乐的意思。“乘”即随逐，指苦乐、祸福相伴相随而生。

“循环”，指荣辱祸福，周而复始。“无际”，指在尚未生起无我空慧期间，生死轮转无有止境。

“触、受”是十二缘起中的二支，即由前世造作无明、行、因位识这二支半，又经过爱、取二支滋润而引生的果报。“杂生”指众生因中造业时，善恶夹杂，受果时所感的触、受就很复杂。具缚凡夫以宿世的业力，念念都被种种触、受所缚而无力解脱。

“四倒”，指计无常为常、非乐为乐、无我为我、不净为净。“长拘”，意思是长劫都拘系在常、乐、我、净四倒见中，不能摆脱。凡如此辗转地以常、乐、我、净四种颠倒分别，不断地起惑、造业，而造成无量生死。

“且因且果，虚伪相袭”：“袭”是承袭之义。以因中业行虚伪，感果则虚伪，此即是“虚伪相袭”。因中妄计我与我所，生种种计较分别，都只是虚妄的分别，毫无实义。以此虚妄分别之力，变现三界种种器情，如梦中的显现那样，唯是虚伪之相。因此说“且因且果，虚伪相袭”。

上面解释了三界道的状况，接下来观察安乐净土是怎样胜过三界道的。这又要分成三段来认识：

（一）认识安乐净土的由来

安乐，是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。

安乐净土是法藏菩萨慈悲正观所生，是阿弥陀如来神力本愿所建。

“慈悲”，指给予众生现前和究竟利乐的大慈，以及拔除众生粗细诸苦的大悲。“正观”，指了达诸法无生无灭，而产生如实的观照。观有生有灭为邪观，观不生不灭即正观。总之，由法藏菩萨悲智双运的妙行而出生极乐、建立净土。

“如来”，指如来藏远离客尘垢染而现前清净时的不可思议智慧身。“本愿”，指成就殊胜净土、普度众生速成佛道的弥陀愿海。“所建”，指以法身妙智为因、本愿为缘，在成佛时任运流现极乐刹土的无量功德庄严。

(二) 安乐净土永断生死故，胜过三界道

胎卵湿生，缘兹高揖。业系长维，从此永断。

此即是赞叹安乐国土有令往生者断除生死流转的神功力用。

“兹”，就是上面讲到的慈悲正观所生、神力本愿所建的极乐净土；“缘”，指以极乐净土为增上缘，一经往生，便永远绝离了胎、卵、湿等一切轮回中的受生。由于净土天人是莲花化生，因此在四生中排除化生，以胎、卵、湿三种生表示三界中的一切受生。“高揖”，指立在高处向下拱手，表示告别。“高”指生到功德极为殊胜的净土，其果位远超三界。“揖”表示永远的告别。

“业系长维”，指无量劫以来惑、业、苦循环不断，将众生长久系缚在三界中，无法脱离。“系”即是系缚，其体性为结蕴相续。粗言之，指舍一身又取一身，生死相续不已；细说即五取蕴相续不已。此相续为从无始际传来，旷远无际，故称“长维”。“维”是连结义，指结蕴相续。

“从此永断”，指一往生极乐世界之后，旷劫以来的生死相续便永远断绝。也就是有弥陀本愿神力加持往生者的心，不起任何贪计我和我所的念头，因此永断生死相续。

(三) 安乐国土成满普贤行愿故，胜过三界道

续括之权，不待劝而弯弓。劳谦善让，齐普贤而同德。

这是进而赞叹，安乐国土能令圣众自然成满普贤行愿。

“括”，是指箭的尾端。“续括”，就是把箭的尾端顶住弓弦，一直往后拉。“权”，是方便。由“续括”而能把箭发射出去，因此是发箭的方便，称为“续括之权”。对应下句的“弯弓”。

“不待劝而弯弓”，指不待他人劝发，而自然发心起行。意思是说：以极乐净土的加持，行者一生入其中，便能自然发起道心，自然住于正观，自然修菩提行，而不待人劝发。譬如闻鸟鸣声，自然生起悲心；得佛光照触，增益菩提心；闻池水说无生法，顿时发起般若正观；在楼阁中普见十方国土净秽诸相，自然生起断恶行善之心，而趣向一切种智。如《般舟赞》所说：“宝鸟连声奏天乐，一切见者起悲心”；“见树闻波成法忍”；“听响闻音皆得悟”；“礼佛一拜得无生”；“念念时中常证悟，十地行愿自然成”等等。

“劳谦善让”，即是圣众明悟无我而现的德相。有功不居高，行善不显耀，心无我慢贡高，便是劳谦善让。因为不执著我而能放下身段，因此能普行礼敬、普行称赞，乃至普行随喜、普行恒顺等，速能成就与普贤大士

同等的功德，因此说“齐普贤而同德”。这也是由于弥陀本愿的加持，而使净土圣众现前修习普贤之德。

胜过三界，抑是近言。

由此可知，“胜过三界”还只是从浅近处说。实际上，极乐世界具有无量不可思议的功德庄严，唯有佛的智慧才能究竟了知。

究竟如虚空，广大无边际。

此二句，名庄严量功德成就。

这二句是说极乐国土的量功德成就。

佛本所以起此庄严量功德者。见三界狭小，堕陁³陪⁴‘⁵。或宫观迫迮⁶。或土田逼隘。或志求路促⁷。或山河隔障。或国界分部。有如此等种种拘局事。是故菩萨兴此庄严量功德愿。愿我国土如虚空广大无际。

佛在因地之所以兴起国土量功德庄严，是因为见到三界狭小，国土中有残垣断壁，或者有悬崖、丘陵、小岛，或者宫殿楼观逼迫狭窄，或者田地狭窄、道路狭小，

³ 陁：山脉中断处。

⁴ 陪：重叠的土堆。

⁵ 陁：水中小块陆地。

⁶ 迫迮：逼迫狭窄。

⁷ 促：狭小。

或者山河阻隔，或者各国之间分疆立界。有诸如此类的种种拘碍、局限之事，由此兴起庄严国土量功德的大愿：愿我成佛时的国土，如虚空般广大无际。

如虚空者，言来生者虽众，犹若无也。广大无际者，成上如虚空义。何故如虚空，以广大无际故。

“如虚空”三字是说，国中虽然来生者很多，但仍如无人来生那样。“广大无际”这一句是成立国土如虚空义。即：为何说国土如虚空呢？以国土广大无边际之故。

所谓的“有边际”，是指从国土中的某一点出发，往某一方向运行，最终会走到边上。而极乐国土无论往哪个方向运行，都得不到边际。以国土无边际之故，无论来生者有多少，都始终如虚空般开阔广大。

这里要按这样观察：如果国土的量有限，则来生者越多就越局促，超过限量则无法容纳。而极乐国土广大无边，无论来生者多少，都不会出现拥挤、局促。在极乐国土的任何一处，无论往哪个方向看，都是无限开阔，因此是“广大如虚空”。

成就者，言十方众生往生者，若已生，若今生，若当生，虽无量无边，毕竟常如虚空，广大无际，终无满时。是故言究竟如虚空，广大无边际。

“成就”这二字是说庄严国土量功德的大愿已经实

现。即法藏成佛后，随本愿力从法身智慧显现广大无边的国土。十方来生彼国的众生，无论是已往生、今往生、当往生，都无量无边。尽管如此，国土恒时如虚空般广大无际，终究没有充满之时。因此说“究竟如虚空，广大无边际”。

《无量寿经》中说：假使八方上下无数佛国里的无量诸天、人民、蚘飞蠕动之类，都往生极乐国土，数量极多，不计其数，而佛国始终如一，不见有增多之相（汉、吴二译）。

要知道此国土量功德庄严唯是弥陀妙心或法性所现。以法性无边际之故，从法性所现的极乐国土亦无边际。

问曰，如维摩方丈，苞容有余。何必国界无货，乃称广大。

“维摩方丈，苞容有余”这一典故出自《维摩诘经》。此经记载，有一次维摩大士示现生病，佛遣文殊菩萨前往问病，与文殊同去的有八千菩萨、五百声闻和百千天人。维摩大士的居室只有一丈见方。当时大士示现神变，须弥灯王佛送来三万二千个狮子座进入丈室，每个狮子座有八万四千由旬，方丈室内全部容纳，无有妨碍。“货”是计算之义。“国界无货”，指国土的范围不可计量。

有人问道：如同维摩丈室在一丈见方的小屋内能包

容极其广大的事物，为何一定要国界无量才称为广大呢？言下之意是不能只把“广大”理解为国土的范围广大，因为在极小的空间内也能呈现广大。

答曰，所言广大，非必以畦⁸畹⁹为喻。但言如空，亦何累方丈。

答：所谓的“广大”，未必是像五十亩对三十亩那样的广大。“广大”有两种：一、相对于另一法而说的广大；二、绝待的广大。比如说，地球相对一座城市来说是广大，相对银河系来说又很渺小。因此所谓的“地球广大”只是一种相对的说法。而这里赞叹极乐净土的广大，只说到“如虚空”，所以这是超出有限之量，是绝待的大，而不是相对的大。

从“如虚空”三字能了解到极乐国土无有大小之相可得，也就是国土并没有落在数量里的相对的广大或狭小之相，既然没有相对的“广”、“狭”之相，也就不必说什么“在狭而广”了。

“何累方丈”中的“累”字有二义：一、“烦劳”：既然无大小之相可得，就不必费口舌说什么“在小而大”了。二、“妨碍”：依仗弥陀本愿神力，在无相法性中显现净土万相，并没有固定的大小等量，因此不妨小中见

⁸ 畦：五十亩。

⁹ 畹：三十亩。

大、在狭而广。比如在净土的楼阁中能见到十方刹海的情形。

又方丈之所苞容，在狭而广。核论果报，岂若在广而广耶。

阿弥陀佛因地发大愿是为了利益众生而庄严国土，当时见到三界国土的量狭小、局促，便兴起悲愿，誓欲成就如虚空般广大的国土来给众生受用。因此这里说的“果报”是指众生往生后得到国土量功德庄严的受用。

单就果报衡量。“方丈之所苞容，在狭而广”是说，当时人们见到的维摩丈室确实是一丈许的狭小屋子，只是维摩大士以神力使它包容广大，所以是“在狭而广”。而极乐世界是弥陀妙心所现的广大国土，成为无数往生者托生之处。此处有两重广：一、国土广大无边，是第一重广；二、在无边的国土中，处处镜纳十方，包容广大，是第二重广。所以是“在广而广”，果报更为殊胜。

正道大慈悲，出世善根生。

此二句，名庄严性功德成就。

这二句是说国土性功德庄严成就。

佛本何故起此庄严。见有国土，以爱欲故，则有欲界。以攀厌禅定故，则有色无色界。此三界皆是有漏邪道所生。长寝大梦，莫知悒出。是故兴大悲心，愿我成

佛，以无上正见道，起清净土，出于三界。

佛在因地为何兴起国土的性功德庄严呢？是见到有的国土，众生以爱欲耽著五欲，则有欲界；以攀上厌下的心修持禅定，则有色界和无色界。此三界都是有漏邪道所生，众生沉陷在长夜大梦中，不知寻求出离，因此兴起悲愿：愿我当来成佛，以无上正见之道，起清净土，出于三界。

上一段“见有国土”到“莫知怖出”之间，是以智慧明见苦、集二谛。“是故兴大悲心”，是由明见苦集而兴起悲愿，即由智兴悲。“愿我”等一句是由悲发愿。

细细地体会“以爱欲故，则有欲界”这一句，会觉得欲界的真相及其由来。比如现代人贪求物质享受，它的内容其实就是五欲。比如：房间里要有好的灯光、家具、地板，贴上好看的壁纸，再摆上几盆花，这是贪求色尘；常喷一些香水，这是贪求香尘；放放音乐，欣赏一番，这是贪求声尘；喜欢睡在舒适、柔软的床铺上，这是贪求触尘；还要吃点水果、糕点，享受美味，这是贪求味尘。像这样，人们为了追求现世的欲乐而造各种恶业，也因此堕在欲界的恶趣中；如果眼光长远一点，不贪求现世的五欲享乐，而求来世得到五欲享乐，这样来做布施等善行，就生在欲界的人天善趣。总而言之，“以爱欲故，则有欲界”。

其次“攀厌禅定”四字是指明造成色界和无色界的缘由。“攀厌”指观察到享受五欲的利益很小，过患却极大，因此厌舍外五欲乐而攀求内在定生喜乐或舍受，为此勤修禅定，以不动业而受生上界。

接下来说到：“此三界皆是有漏邪道所生。”这是由因位造业的状况而明见果的体性。由于因位行的是有漏邪道，导致其所感三界果报唯一是苦的自性。“有漏邪道”四字，一语道破了因地的行为邪而不正，致使其果报全属鄙劣。那么，以什么理由能判定这样的行为是邪道呢？其理由是：以有漏故，以随我见和贪爱而转故。

下面再分三类来指示造有漏业及其果报的状况：

一、为“我”求取现世的外五欲乐而造非福业，则感得恶趣果报；二、为“我”求取来世的外五欲乐而造福业，则感得欲界人天果报；三、为“我”求取内的定生乐受或舍受而造不动业，则感得色界、无色界果报。上述这一切道都源于爱执自我、贪求有漏乐受或舍受而发起造作，因此都是有漏邪道。其邪妄不正之处有二：一、于无我妄计有我，为“我”而求；二、有漏的乐受与舍受本为苦性，却妄计为乐，于三界有漏法起诸贪爱。

由于恒时随我执和贪爱而转，造集有漏业，致使“长寝大梦，莫知怖出”。“长”指无量无数劫中。“大梦”，指以虚妄的分别心变现三界根身、器界诸相，如做迷梦

般。众生个个都被无明所覆，在迷不知迷，在苦不知苦，因此都不知寻求出离。

以上是法藏菩萨以智慧观见三界苦相，了知三界全是杂染性、全是苦性，而无量众生从无始以来长劫沉陷在三界中，无法出离，由此誓欲将无量众生从三界里拔出。为完成此愿，立誓成就佛果，以无上正见之道现起清净土，超出三界。

“无上正见”，指亲见平等真如法性。“道”，指由此发起无缘悲心。其果即是现起他受用净土（指众生能托生其中而获得殊胜受用的净土）。此处发愿求证的目标是现起清净刹土，摄取无量众生往生其中，毕竟远离惑、业、苦杂染而超出三界。

由此也可以看出法藏菩萨建立净土的悲愿，以及以本愿他力救度苦难的特点。众生只凭自力解脱生死非常困难，多少众生因为不明苦谛而生不起出离心，多少众生不明无我，而始终随我见而转，由此造成长劫以来恒时都以贪著三界诸受的心为利自我而起惑造业，导致生死无穷。法藏菩萨见此情形兴大悲愿，誓以福慧资粮严净国土，使众生一往生其中，便顿超三界。

以上阐述了法藏菩萨在因地发愿成就国土性功德庄严的缘起。下面从体、因、用三方面解释“性”字的涵义。

（一）从“体”解释

性是本义。言此净土，随顺法性，不乖法本。事同华严经宝王如来性起义。

“性”是本性或本源。就“体”解释，“性功德成就”是指极乐净土随顺法性，不违本源。与《华严经》所说的“宝王如来性起义”相同。

为了了解净、秽二土的体性，需首先观察二土的起因。首先，在尚未获得转依的阶段，以背离法性、唯一依止虚妄分别心的缘故，现起丘陵、坑坎、荆棘、沙砾等器界不净之相，因此秽土唯以虚妄分别为体性。而获得转依时，依于真如法性而现起刹土诸清净相，也即是在以圆证二无我的无分别智之力获得究竟转依时，一切都现为圆觉或涅槃的自性，以此成就周遍虚空般的净土。本论所说“依法性入清净相”即是此意。因此，西方净土的无量庄严唯是一法句，即清净句——真实智慧无为法身。

（二）从“因”解释

又言积习成性，指法藏菩萨集诸波罗蜜积习所成。

“性”又可以解释为“积习成性”。指极乐净土是法藏菩萨修集无量波罗蜜多的积习所成。

“波罗蜜”，是到彼岸的意思。从道上说，是指能

到涅槃彼岸的正因；从果上说，是指已到涅槃彼岸的果德。此处则是从“能到彼岸”的角度说。“诸”指六度万行。“积习”指心中积集善业习气。

总的这一句是说：法藏菩萨在无量劫里修集布施、持戒、安忍、精进、禅定、般若等无量无边的波罗蜜多，由于圆满积集了善根习气，因而如愿成就庄严净土。

亦言性者，是圣种性。序法藏菩萨于世自在王佛所，悟无生法忍，尔时位名圣种性。于是性中，发四十八大愿，修起此土，即曰安乐净土。

又有说“性”是指“圣种性”。登地以上的地位称为“圣种性”。由于现见真如法性，已经生起决定趣入佛地的圣道，而不复轮转生死，因此是入圣种性。从净土的起因来说，这要追溯到法藏菩萨在世自在王如来处得悟无生法忍¹⁰，当时的地位称为“圣种性”。在此圣种性中发起四十八大愿，并经长劫修习而现起的净土，就称为“安乐净土”。

“于是性中，发四十八大愿，修起此土”一句是说，法藏菩萨是住在照见实相的圣种性中，发起四十八大愿，也是安住在这圣种性中修起庄严净土。不论是发愿还是庄严佛土，都是以悟无生忍为根本。

¹⁰ 无生法忍：《大智度论》云：“于无生灭诸法实相中，信受通达，无得不退，是名无生忍。”

本注所说的：“以无上正见道，起清净土”，《无量寿经》里所说：“住真实慧，庄严佛刹”（宋译），以及阿弥陀佛开示成就净土的一偈：“通达诸法门，一切空无我，专求净佛土，必成如是刹”（唐译），都是法义一味。

“通达诸法门，一切空无我”，也就是“住真实慧”，也就是“无上正见”，也就是“悟无生忍”。是在这圣种性中发起大愿，也是在这圣种性中庄严国土。此即明示现起净土是以无分别智为根本因，以大愿为助缘。因此说：“以本愿和智慧庄严净土”。

总之，法藏菩萨在因地证得无分别智，安住在无生无灭的实相中，于后得位发起四十八愿，依妙慧抉择观察为先导，如是如是誓愿、加行庄严佛土，由先前学道位誓愿加行的势力，果位无有往昔戏论分别，而从清净妙心中如是变现。如此修起万德庄严的净土。

是彼因所得。果中说因，故名为性。

由于安乐净土是由如此的因所成就，以其根本因的“圣种性”来说果位的净土具足体性庄严，因此称作“性功德成就”。

极乐净土是法藏菩萨安住圣种性发愿而修成的国土，由于因极为殊胜圆满，故称为“性功德成就”。

（三）从“作用”解释

又言性是必然义，不改义。如海性一味，众流入者必为一味，海味不随彼改也。又如人身性不净故，种种妙好色香美味，入身皆为不净。安乐净土，诸往生者，无不净色，无不净心。毕竟皆得清净平等无为法身。以安乐国土清净性成就故。

又可以说，“性”是“必然”¹¹义、“不改”义。就像海水同一咸味，百川之水一经流入大海，则必定同成一味，海水不会随淡水流入而改变其咸味。又如人身为不净体性，种种妙好的色香美味一入人体则都转为不净（即人体为血、肉、屎、尿等三十六种不净物的积聚体，任何色香美味一旦进入人体，都将变得污秽腥臭）。与此类似，由于安乐国土已经成就了清净体性，能令一切往生者，身心无不清净，毕竟证得清净平等无为法身。

“海性一味”，比喻安乐国土的体性清净一味。“入海众流”，比喻往生净土的圣凡万流。“入海必成一味”，比喻入于净土，色、心必定转成清净，终将证得清净平等无为法身。也就是说，以往在娑婆世界等的秽土，色、声等境不清净，眼、耳等根不清净，六识不清净，而一往生净土，不清净的根、境、识顿时转为清净。初步是六根缘境时，无不缘清净相而起清净心；究竟是“皆得清净平等无为法身”。所以弥陀净土有加持一切众生普

¹¹ 指加持上的必然，转染成净的必然，犹如铁屑被放置在磁场中决定被磁化的必然。

皆成佛的妙力，也因此赞叹弥陀愿海为一乘悲愿。

“皆得清净平等无为法身”：由于是无量佛陀功德法的所依，因此称为“法身”；本自元成，不由造作，即是“无为”；远离有、无等一切边，故是“平等”；非但自性无垢，且远离虚妄分别垢染，故是“清净”；寂灭二取客尘而显发本具法身，称之为“得”；一切成佛，故说“皆”。

又“必然”有二义：“无不净色、无不净心”，是现前必然义；“毕竟皆得无为法身”，是究竟必然义；“安乐国土清净性成就故”，是必定转染为净的原因。

总之，“国土清净性成就”，就体而言，是阿弥陀佛法身妙智所现；从因而言，是法藏菩萨累劫修集诸波罗蜜多积习所成，是证得无生法忍住于圣种性而发愿、修起；从作用或性能上说，极乐国土能使一切往生者必定转染为净、毕竟清净而圆证无为法身。此即是真实成就了国土性功德庄严。相比而言，三界秽土唯以虚妄分别为体性，唯是杂染业所感、住于虚妄分别而变现，能使心现起惑、业、生三杂染。由上述原因，故称之为“庄严性功德成就”。

以下再解释“正道大慈悲”和“出世善根生”两句偈颂的涵义。

（一）正道大慈悲

正道大慈悲，出世善根生者，平等大道也。平等道所以名为正道者。平等是诸法体相。以诸法平等，故发心等。发心等，故道等。道等，故大慈悲等。大慈悲是佛道正因，故言正道大慈悲。

“正道大慈悲，出世善根生”说的是平等大道。“正道”即平等之道。称其为正道的原因是：“平等”为诸法体相，即远离有无、高下、染净等的一切差别相。《入佛境界经》中云：“菩提者，名为平等。平等者，名为真如。乃至平等者，是入不二法门。”所以平等是指法性。“平”即不偏，“等”谓不异。法性不偏于有、无、染、净等任何边，且恒常如是，因此是“平等”。

倘若能现见诸法本自平等的真如，而对一切事物无有偏执，此即是发平等心。以发平等心之故，便能远离爱憎取舍，此即是行平等正道。以行平等正道，慈悲心则平等，无亲疏、高下之别，对于一切众生平等与乐拔苦。如此的大慈悲心即是佛道正因，因此说“正道大慈悲”。

（二）出世善根生

慈悲有三缘。一者众生缘，是小悲。二者法缘，是中悲。三者无缘，是大悲。大悲即出世善也。安乐净土，从此大悲生故，故谓此大悲为净土之根。故曰出世善根

生。

慈悲有三种缘：一、众生缘，即缘父母、妻子等的人我相，发起欲拔除其苦的悲心，属于小悲；二、法缘，即不见人我相，唯见因缘所生的五蕴法处在惑业苦的循环中无法脱离，以此兴起欲拔除其苦的悲心，属于中悲；三、无缘，远离人我相和法相，无有所缘而拔除其苦的心，即是大悲。大悲为出世间大善根。安乐净土即是从此无缘悲心所生，因此说大悲为净土之根，颂曰：“出世善根生。”

举例来说：比如见到一个乞丐正遭受饥饿和寒冷的苦，当时认为实有这个受苦的众生而起悲心，想解除他的痛苦，就是众生缘悲。如果见到其上并没有常、一的“我”，而只有随惑业的力量受苦的色、受、想、行、识这五种法，缘此生起悲心，就是法缘悲。虽然诸法了无自性，但众生都像陷在恶梦中那样枉受诸苦，在现见诸法空性而无缘的同时，能利益众生，即是无缘悲。

此处“出世”指无缘，有所缘即是世间。安乐净土为法藏菩萨出世无缘大悲所生。此义是说以了达诸法空性的智慧摄持，而现起救度众生的无缘悲心，以悲心立愿，依愿而成就净土，因此说“正道大慈悲，出世善根生”。

净光明满足，如镜日月轮。

此二句，名庄严形相功德成就。

这二句是说极乐国土的形相功德成就。其庄严是指光明遍满国土，或者说，国土以光明为形相。

佛本所以起此庄严功德者。见日行四域，光不周三方。庭燎在宅，明不满十仞¹²。以是故起满净光明愿。如日月光轮，满足自体。彼安乐净土，虽复广大无边，清静光明无不充塞。故曰净光明满足，如镜日月轮。

佛因地之所以兴起国土形相的功德庄严，是因为见到日轮运行于四大部洲时，光明只照耀一洲，不能照耀其余三洲；舍宅里的灯火，照明不满七、八十尺的范围。以见此国土光明不满足的苦相，而油然兴起悲愿，誓欲成就国土满净光明的形相庄严。

“满净光明”是说如日月自体遍满光明，安乐净土虽广大无边，清静光明无不充满，因此说“净光明满足，如镜日月轮”（“镜”也以光明为相，属于同类比喻）。

当日轮环绕须弥山运行到某一部洲时，由于被须弥山遮挡，光明照耀不到其余三方。日光和灯光都不能遍照一切处，此即是秽土光明不满足的苦相。为此，法藏菩萨兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，清静光明遍满国中。所以，极乐世界里遍满光明。

¹² 一仞：相当于七、八尺。

再就万物个体而言，此方秽土除了少数日、月等发光体之外，水流、花树、房屋、器具等都不会发光。而极乐世界，万物都以光明为形相，地光明，水光明，树光明，楼观光明……的确是光明满足的国土，光中显现种种色形，光明变现无数稀奇，光光相照、互为严饰。国土总体以光明为形相。

最后我们还要“摄事入理”，是把“国土遍满光明”这一功德庄严摄入在一法句中。何谓一法句？即清净句——真实智慧无为法身。总之，遍满极乐国土的清净光明唯一是阿弥陀佛法身妙智所现。

备诸珍宝性，具足妙庄严。

此二句，名庄严种种事功德成就。

这二句是说极乐国土种种事的功德庄严成就。

初句显示净土万物为珍宝体性；次句“具足妙庄严”指万物无论形色或结构，局部或整体，单一或组合，都具足庄严。净土中的万千事相，一树一花，一楼一池，无非珍宝体性，无不具足庄严，称为“种种事功德庄严成就”。

佛本何故起此庄严。见有国土以泥土为宫饰，以木石为华观。或雕金镂玉，意愿不充。或营备百千，具受辛苦。以此故兴大悲心，愿我成佛，必使珍宝具足，严

丽自然，相忘于有余，自得于佛道。

佛在因地为何兴起此种种事功德庄严呢？是见到有的国土缺乏珍宝，只能以泥土筑成宫殿，以木石建造楼观；或者雕金镂玉，意愿不能充分实现（虽然精工细作，但达不到理想的效果，不能穷微极妙）；或者种种器具并非自然而有，需要人工来制备，备受辛苦。以此兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，万物具足珍宝性，皆由无量妙宝、无量妙香合成，庄严奇丽，自然而现，相忘于有余，自得于佛道。

注中“以此故”是承上启下的词句。具体是指：法藏菩萨见到有国土以泥土为宫饰，以木石为华观，因此发誓成就国土珍宝具足的庄严；再者见到秽土中雕金镂玉、意愿不充，因此誓欲成就万物庄严奇丽的功德；而且见到秽土中为成就诸庄严事，须营备百千、具受辛苦，因此誓愿成就诸庄严事自然而现的功德。

“自然”，是指西方净土的宝性庄严不是人工劳作，渐次制备而成，而是以弥陀本愿为缘，从法身妙智任运显现。譬如七宝林树是从弥陀无漏妙心流出，无初生及渐次生长之相，起时一时顿起，非造作所成，因此是“自然而现”。

“相忘于有余，自得于佛道。”这一句的意思是，法藏菩萨誓愿成就“万物庄严奇丽，自然而现”，令国

人无争无求，自然得成佛道。这又有二义：一、愿万物都成珍宝体性，具足妙相，自然而有，无所匮乏，以此忘记竞争、逐取之心，止息生死业因；二、愿万物具足德用，在见色闻香之时，自然使人修持菩提行，成就佛道。《无量寿经》云：“设我得佛，自地以上至于虚空，宫殿楼观，池流花树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝、百千种香而共合成，严饰奇妙，超诸人天。其香普熏十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不尔者，不取正觉。”

此庄严事，纵使毗首羯磨，工称妙绝，积思竭想，岂能取图。

此句是赞叹西方净土中的万物具足庄严，微妙绝伦。纵使工艺堪称妙绝的帝释天王的工匠——毗首羯磨，用尽他的心思反复思维，也无法画出极乐世界一件物品的图案，更无法制造出来。

如果把毗首羯磨带到极乐世界去参观，纵然他长了一千只眼睛，也看不透极乐国土一件物品的微妙之处，纵然他有一千颗心，也无法设计方案、安排工序，而仿造出一件来。到这里语言无法描述，分别心无力测度，鬼斧神工无可施展，一切都无能为力了！

性者，本义也。能生既净，所生焉得不净。故经言，随其心净则佛土净。

“备诸珍宝性”中的性字要理解是本性的意思。这样解释很深，直接开示了“珍宝性”是清净自性。所以这里只是以世间的珍宝权且作个比喻，实际上不是指世间的金银等宝。

《佛地经论》中有一段论述，这样说：净土的果相如何呢？以最极自在的清净识为相。即是指大宫殿最极自在，以佛的无漏心为体相。唯一是此清净心的缘故，不是离心另有珍宝等，而是由佛的清净心如是变现众宝等。这样就知道注中说的“能生”是指本性，是就能现而言；“所生”是指国中的万物庄严。“能生既净，所生焉得不净”，是指本性既然清净，从本性显现的万物焉能不清净？因此说：“随其心净，则佛土净”。

是故言，备诸珍宝性，具足妙庄严。

由于极乐国土的万千事相唯是弥陀无漏净心所现，因此说“备诸珍宝性，具足妙庄严”。

无垢光焰炽，明净曜世间。

此二句，名庄严妙色功德成就。

这二句是说极乐国土妙色的功德庄严成就。

色有形色和显色二种，长、短、方、圆等是形色，青、黄、赤、白等是显色。此处说到极乐国土的万物具有无垢、炽盛的光焰，因此是指显色。

佛本何故起此庄严。见有国土优劣不同。以不同故，高下以形。高下既形，是非以起。是非既起，长沦三有。是故兴大悲心，起平等愿。愿我国土光焰炽盛，第一无比。不如人天金色，能有夺¹³者。

佛在因地为何兴起此国土妙色的功德庄严呢？是因为见到有的国土有优劣的差别，既然有优劣的差别，就会现起高下之相；既现起高下之相，就会产生是非之心；既产生是非之心，就会演变成长期沦落三有。所以法藏菩萨兴大悲心，起平等愿：愿我当来成佛的国土，光焰炽盛，第一无比。不像人天的金色会被更殊胜的妙色所夺。

论注中，从“佛本何故”到“长沦三有”之间，是明见苦、集的相状；“是故”等一句，则是由见苦集而兴起悲愿。此处的要点是：分别心是取相之心，国土既有优劣的差别，凡夫的心就难免分别此高、彼劣；以分判高下的缘故，便引生是非之心，随即对于高者贪爱、求取，对于下者厌恶、舍离；以爱憎心集有漏业，便沉沦三有。

人心就是如此，不见优劣，就不生比较；不生比较，就不起是非；不起是非，就没有爱憎取舍的业行。比如长年住在山沟里的人，没有见过外面的世界，没有比较，

¹³ 夺：映夺、映蔽。譬如灯光在日光下显不出来，就是被日光映蔽，二者对比时，灯的明亮被日光夺去，叫做“映夺”。

心里就很单纯。但有一天出门去了大城市，以环境的差异，自然心里生起高下之想，接着发起是非之心，认为大城市是天堂，自己的家乡是穷乡僻壤，这样就会贪求城市的环境，厌恶落后的家乡。随后会想方设法去大城市打工，种种的烦恼、业力和果报也就随此而来。这就是长沦三有的一个片段。

法藏菩萨由于见到这种情形而兴起悲愿：愿我成佛的国土，光焰炽盛，第一无比。众生往生到这样的国土，就不会再起高下之心，是非之想，由此杜绝了造有漏业而沉沦三有。

下面再解释光明相夺的情况，以及佛国的金光不被他者所夺的原因。

（一）光明相夺的情况

若为相夺¹⁴，如明镜¹⁵在金边则不现。今日时中金，比佛在时金则不现。佛在时金，比阎浮那金¹⁶则不现。阎浮那金，比大海中转轮王道中金沙则不现。转轮王道中金沙，比金山¹⁷则不现。金山，比须弥山金¹⁸则不现。

¹⁴ 若为相夺：如何一者被另一者映夺呢？“若为”是如何之义。

¹⁵ 明镜：指古代用铜制作的镜子。

¹⁶ 阎浮那金：也叫“阎浮檀金”。《大智度论》说：此洲上有树林，树林中有河，河底有金沙，名阎浮檀金。

¹⁷ 金山：指须弥山周围的七重金山，山体由金合成。

¹⁸ 须弥山金：须弥山东、南、西、北四面，分别由白银、琉璃、红宝石、黄金合成，其中北面的金子就是须弥山金。

须弥山金，比三十三天璎珞金则不现。三十三天璎珞金，比焰摩天金则不现。焰摩天金，比兜率陀天金则不现。兜率陀天金，比化自在天金则不现。化自在天金，比他化自在天金则不现。他化自在天金，比安乐国中光明则不现。

那么，人天的金色是怎么被上者映夺的呢？例如：铜镜放在金子旁边则不显其光亮；今时的金子放在佛世时的金子旁边也黯然无光；佛世时的金子放在阎浮那金的旁边，也不见其光耀；阎浮那金放在大海转轮王道的金沙旁边，亦现不出光耀；转轮王道的金沙放在金山旁边，亦不显现。

如此，金山的金色被须弥山的金色所映夺，须弥山的金色被三十三天的璎珞金所映夺，三十三天的璎珞金被焰摩天的金色所映夺，乃至化乐天的金色被他化自在天的金色所映夺。最后，他化自在天的金色放在极乐国土的光明中又完全黯然不现。

（二）佛国的金光不被他者所夺的原因

所以者何。彼土金光，从绝垢业生故。清净无成就故。安乐净土，是无生忍菩萨净业所起，阿弥陀如来法王所领，阿弥陀如来为增上缘故。

极乐国土的金光不被映夺的原因何在呢？论注里讲述了三个原因：

第一、人天的金光是从有漏业而生，当业更为清净时，所感的业报光明则更殊胜，因此下下的光明被上上所夺；而佛国的金光是从离垢清净业所生，所以金光无能映夺。

第二、就体性来说，“能生（本性）既净，所生（国土）焉得不净”，佛国的金光既是从清净真心所现，清净妙德无不成就，因此无能映夺。

第三、“安乐净土是无生忍菩萨净业所起，阿弥陀如来法王所领，阿弥陀如来为增上缘故”。

这里的前二句是上二层的补充。意即：安乐净土为无生忍菩萨无漏净业所起，指法藏菩萨现证法性后摄取自分净土，至第八地时获得净土自在，乃至成佛永离诸垢，现起净土，因此说“佛国金光是从绝垢业生”。其次，极乐净土的无量妙相都是阿弥陀法王所领，即：无量庄严都是佛妙心所现，因此“清净无不成就”。

从净土圣贤自方而言，其所见的国土金光是以佛本愿神力为增上缘而显现，以此能显金光的增上缘最极殊胜，因此无能映夺。

是故言，无垢光焰炽，明净曜世间。曜世间者，曜二种世间也。

由于极乐国土成就了万物妙色庄严，因此说“无垢光焰炽，明净曜世间”。“曜世间”，指照耀极乐净土器、情二种世间。

宝性功德草，柔软左右旋，
触者生胜乐，过迦旃邻陀。

此四句，名庄严触功德成就。

这四句是说极乐国土的触功德庄严成就。

佛本何故起此庄严。见有国土，虽宝重金玉，不得为衣服。珍玩明镜，无议于敷具。斯缘悦于目，不便于身也。身眼二情，岂弗矛盾乎。是故愿言，使我国土，人天六情，和于水乳，卒去楚越之劳。所以七宝柔软，悦目便身。

佛在因地为何兴起此庄严呢？是见到有的国土，贵重的金玉不能用来作衣服，珍宝明镜也无法做成敷具。此等宝物虽然能使眼目愉悦，却不便利身体，身、眼二根岂不矛盾？见此缺憾，法藏菩萨兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，使人天六根在接触万物六尘时，都如水乳融和般，毕竟免除调和的劳苦。因此，净土中，七宝柔软，既适悦眼根，又便利身根。

“楚越之劳”是指古代楚越两国发生矛盾，调和双方成了很辛苦的事。如果偏向楚国，越国会不高兴；而取悦越国，楚国又不满意。比喻在有的国土中，一种事物取悦了某一根时，不能同时取悦其它根。而极乐国土毕竟消除了这样的矛盾，任何宝物都适合天人的一切

根，色适悦眼根，香适悦鼻根，触适悦身根等，六根取六尘时无不适悦，因此说“人天六情，和于水乳”。

以下次第解释“迦旃邻陀”、“草”和“触者生胜乐”的涵义。

迦旃邻陀者，天竺柔软草名也，触之者能生乐受，故以为喻。

“迦旃邻陀”是印度一种柔软草的名字，接触它能生乐受，因此用来和极乐宝物对比。

注者言，此间土石草木，各有定体。译者何缘目彼宝为草耶。当以其^{lán yīng miǎo}嵐莖蔞蔕，故以草目之耳。余若参译，当别有途。

注者昙公说：此方的土石草木有其各自决定的体相（例如：是土就不是石，是草就不是木，彼此不相混杂），译师为何将极乐宝物视为草呢？当是因为宝物有与草相类似的特性，因此视为草。如果我参与翻译，会有另外的译法。

草很柔软，能够随风左右旋转，草又很微细。用草来比喻极乐宝物，可从中了解这些宝物细软、柔顺的体性，能够随意旋转、变动。

生胜乐者，触迦旃邻陀，生染著乐。触彼软宝，生法喜乐。二事相悬，非胜如何。

“生胜乐”是相比于迦旃邻陀所生的乐受而说。接触迦旃邻陀，生染著乐；接触净土软宝，生法喜乐，也就是远离染爱之乐。这二种乐事相差悬殊，可见后者是极殊胜的乐。

秽土的情况是：有乐的感受，心就会著在上面。在十二缘起里有几个重要的环节，即：以乐受为缘，则生不离爱；以爱为缘，则生取；以取为缘，则成有，由此便沦陷生死，流转不已。而净土的情况是：接触软宝产生妙乐时，心不起染著，唯生法喜乐。由于宝物是如来心所现，能使众生一触及，就加持众生的心生法喜乐。这是宝物极妙的作用。

僧肇大师在《注维摩诘经》里说：“世俗慧中不能生乐，要得无漏慧，离尘垢，则至乐自生也。”由此可见，“法喜乐”就是指无漏乐，故称为“胜乐”。在西方净土，接触万物时唯一生无漏乐，此即是极为殊胜的触庄严，也是弥陀悲愿“国中人天所受快乐，如得漏尽比丘”的真实成就。以神奇的佛力加持众生的心，能在生乐时心无染著，犹如漏尽比丘。

是故言，宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀。

由于极乐国土成就了万物触功德庄严，因此说：“宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀。”

宝华千万种，弥覆池流泉，
微风动华叶，交错光乱转。

此四句，名庄严水功德成就。

这四句是说极乐国土的水功德庄严成就。

佛本何故起此愿。见有国土，或云溺洪涛，淬沫惊人。或凝澌泱泱，蹙^{zú}枷怀^{tè}怵。向无安悦之情。背有恐值之虑。菩萨见此，兴大悲心。愿我成佛，所有流泉池沼，与宫殿相称。种种宝华，布为水饰。微风徐扇，映发有序。开神悦体，无一不可。

佛在因地为何兴起庄严水功德的大愿呢？是见到有的国土洪水汹涌，惊涛骇浪，又有解冻期大块的冰随着急流而下，冲击两岸的民居，使人惊恐失色。这么浊恶的水，面对它时没有安和愉悦的心情，背向它时又有恐惧大水来临的忧虑。菩萨见此情景，便兴起悲愿：愿我当来成佛时的国土，所有流泉、池沼都和四边岸上的宫殿相称，种种宝花散布在水面上作为严饰，微风徐徐地扇动花叶，众莲放光，交错地映照在水面上。池水能开悟心神、愉悦身体，能像如意宝那样随心愿，无不满足。

首先这是以智慧观察到秽土的水有二种苦相：一、水有恶浊相，如“洪水汹涌、惊涛骇浪、水流湍急”等；二、水会造成身心苦恼，如恐惧、忧虑等。由此便兴起

悲愿，誓欲成就清净国土的水德庄严。其愿有二：一、欲成就水的庄严相，如“种种宝华，严饰池水；微风徐扇，映发有序”等；二、水能作佛事，使人开神悦体。

“无一不可”这四个字显示了水圆明具德。水以如来妙智为体，故在水一法中圆具一切法的功德，能使人如愿满足，欲深则深，欲浅则浅，欲温则温，欲凉则凉，欲急流则急流，欲缓流则缓流……最妙的是欲闻什么法，水就出什么法音。如出佛法僧音、波罗蜜音、十力四无畏音、无生无灭音、大慈大悲音、甘露灌顶受位音等。

是故言，宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转。

由于极乐国土成就了水功德庄严，因此说：“宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转。”

宫殿诸楼阁，观十方无碍，
杂树异光色，宝栏遍围绕。

极乐佛国里有无数座宫殿楼阁，其内能普观十方净秽佛土，透彻无碍。在每座宫殿和楼阁四周，排布有种种七宝行树。宝树发出种种奇光异色，周围以宝栏围绕。

此四句，名庄严地功德成就。

这四句是说极乐国土的地功德成就。

佛本何故起此庄严。见有国土，**嵯峣¹⁹峻岭**，**枯木横岑²⁰**。**岩峿²¹嵒²²嶙²³**，**菁²⁴茅²⁵盈壑**。茫茫沧海，为绝目之川。**蕙²⁶葍²⁶广泽**，为无踪之所。菩萨见此，兴大悲愿。愿我国土，地平如掌。宫殿楼阁，镜纳十方。的²⁷无所属，亦非不属。宝树宝栏，互为映饰。

佛在因地为何兴起地功德庄严呢？是见到有的国土，崇山峻岭，枯木横陈；又有悬崖深谷，恶草充满；复有茫茫沧海，不见彼岸；也有蕙蕙广泽，罕无人迹。见此情景，法藏菩萨兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，大地平坦如掌，宫殿、楼阁中含容十方无数国土。二者不是相属，也不是不相属。在宫殿楼阁的外面，有宝树宝栏围绕，互相辉映、严饰。

此段的大意为：法藏菩萨以智慧观察到了秽土之地有多种苦相，因此兴起悲愿，誓欲严净国土。以下分成数点做对应解释：

第一、见到“崇山峻岭、枯木横陈”的景象，即高

¹⁹ 嵯峣：高耸。

²⁰ 岑：小而高的山。

²¹ 岩峿：山不齐貌。

²² 嵒：深山谷。

²³ 嶙：深无崖。

²⁴ 菁：恶草貌。

²⁵ 茅：道多草不可行。

²⁶ 蕙：草得风貌。

²⁷ 的：的确。

山耸立，枯木杂乱地倒在上山；又见到“悬崖深谷，恶草充满”的景象，即在悬崖深谷里长满了荆棘恶草，寸步难行。在这样见到大地高低不平、多障碍行的苦相后，便发誓欲成就大地平坦如掌、通行无碍的功德庄严。

第二、见到“茫茫沧海，为绝目之川”的景象，即：见到无边的大海，茫茫一片，看不到彼岸的城市、村镇，由此誓欲成就“国土宫殿楼阁，镜纳十方”的庄严。

第三、见到“葦葦广泽，为无踪之所”的景象，“广泽”就是广阔的湖泽，“葦葦”是水草被风吹动的样貌。由于见到大片土地成为十分荒凉的沼泽，行人无法踏足，因此誓欲成就“宫殿楼阁，宝树宝栏，互为映饰”的大地庄严。也就是殿外有树，楼上有人，宝栏围绕，器界与情界和谐共存；宝树、宝栏都是光明之体，交相辉映，互为衬托，分外庄严。

“的无所属，亦非不属”一句是指十方国土和极乐国土非一非异。要按这样观察：如果极乐国土是实法，和十方国土要么是一体，要么是异体，决定要承许其一。如果是一体，极乐国土就和十方国土没有差别，而实际上定有差别。如果是异体，彼此就成了毫无关系，不应当在极乐国土的一个毛端里显现十方国土。所以不能成立国土为实法。极乐国土和十方国土都是幻化，性本空寂。然而缘起不坏，以佛神力起用，极乐国土的任何一处都能显现十方国土。正显现时，十方国土并没有入在

极乐国土中，因此无所属；但也不是不“影现其中”，因此亦非不属。总之，非一非异，不可思议。

是故言，宫殿诸楼阁，观十方无碍，杂树异光色，宝栏遍围绕。

由于极乐国土成就了如此的大地功德庄严，因此说：“宫殿诸楼阁，观十方无碍，杂树异光色，宝栏遍围绕。”

无量宝交络，罗网遍虚空，
种种铃发响，宣吐妙法音。

极乐国土的虚空中，遍布着以无量妙宝交织而成的罗网，重重罗网上悬挂着种种铃铎。微风吹动铃铎，发出妙响，宣吐妙法音声。

此四句，名庄严虚空功德成就。

这四句是说国土成就了虚空功德庄严。包括成就罗网遍覆、风动铃铎、宣吐法音等种种庄严。

佛本何故起此庄严。见有国土，烟云尘雾，蔽障太虚。震烈²⁸霽²⁹霍³⁰，从上而堕。不祥灾霓^{niè}，每自空来。忧虑百端，为之毛竖。菩萨见此，兴大悲心。愿我国土，

²⁸ 震烈：霹雳惊雷，猛烈震动。

²⁹ 霽：下大雨的声音。

³⁰ 霍：雨下得很急。

宝网交络，罗遍虚空。铃铎宫商³¹，鸣宣道法。视之无厌，怀道见德。

佛在因地为何兴起虚空功德庄严呢？是见到有的国土中，烟云尘雾，障蔽虚空；雷震大雨，倾盆而下；不祥灾气每每从空而来，使人忧虑恐惧。见此情景，兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，由七宝织成的罗网纵横交络，遍覆虚空。微风吹动网上的铃铎，发出妙响，宣说菩提妙法。使人视之无厌，心念佛道，而见诸功德。

此段的大意为：法藏菩萨由于见到虚空三种苦相，因此兴起悲愿，誓欲庄严虚空：一、“烟云尘雾，蔽障太虚”，是见到虚空中有污浊的色相，由此兴起悲愿，誓欲成就宝网弥覆虚空的庄严。二、“震烈霪霍，从上而堕”，是见到虚空中雷声轰隆，骤雨霪霪，有声音的浊恶相，由此誓欲成就虚空中“铃铎宫商，鸣宣道法”的庄严，即欲令国土虚空中常出微妙法音，非但悦耳动听，且能开发智慧。三、“不祥灾霓，每自空来。忧虑百端，为之毛竖”，是见到虚空中每每出现不祥灾气，使人恐惧、忧虑，由此誓欲成就虚空“视之无厌，怀道见德”之庄严，即誓令虚空具足功德庄严，令人百看不厌，且使心得安定，随念菩提道法，观见唯心净土的妙德。

³¹ 宫商：妙乐之义。

是故言，无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音。

由于极乐国土成就了虚空功德庄严，因此说：“无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音。”

雨^{yù}华衣庄严，无量香普熏。

极乐国土中，常常从虚空飘落曼陀罗等妙花和种种妙衣，无量妙香普熏国土。

此二句，名庄严雨功德成就。

这二句是说极乐国土的雨功德庄严成就。

佛本何故兴此庄严。见有国土，欲以服饰布地，延请所尊。或欲以香华名宝，用表恭敬。而业贫³²感薄³³，是事不果³⁴。是故兴大悲愿。愿我国土，常雨此物，满众生意。

佛在因地为何兴起国土雨功德庄严呢？是见到有的国土，人们想用服饰铺地，延请尊长，或者想供养香、花、名宝，以表达内心的恭敬，由于福报微薄，虽有善愿而不能实现，因此兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，常常降下此类资具，以满足众生广兴供养的善愿。

³² 业贫：指因上修的福业少。

³³ 感薄：指果上感的福报薄。

³⁴ 是事不果：自己想表达恭敬的愿望不能实现。

此段的大意为：法藏菩萨见到众生有资具匮乏苦、供养善愿不得满足苦，因此兴起悲愿誓欲庄严国土，使国中普雨资具，满足众生供养的善愿。

何故以雨为言。恐取著云，若常雨华衣，亦应填塞虚空，何缘不妨。是故以雨为喻。雨适时则无洪滔之患，安乐报岂有累情之物乎。经言，日夜六时，雨宝衣，雨宝华。宝质柔软。履践其上，则下四寸。随举足时，还复如故。用讫入宝地，如水入坎。

为什么经中以“雨”字来形容呢？这是怕有人执著说：“如果净土常降下妙衣、妙花，逐渐堆积起来，会充塞虚空，怎么能说无妨碍呢？”为消除他的疑惑，就用“雨”字来形容。雨能按时辰适当地降下，及时地沿地面分流而下，就不会造成水灾，何况佛悲愿所现的净土，哪有烦恼人心的事呢？

《无量寿经》里说：极乐国土昼夜六时，次第降下宝衣、宝花。宝物质地柔软，踩在上面陷下四寸，举足又恢复如初。宝物用完，当即没入宝地，如水渗入大地一般。

是故言，雨华衣庄严，无量香普熏。

由于极乐国土成就了雨功德庄严，因此说：“雨华衣庄严，无量香普熏。”

佛慧明净日，除世痴暗冥。

“佛慧明净日”是指有阿弥陀佛智慧所现的清净光明。“除世痴暗冥”是此光明的力用。“日”是比喻，表示除暗。

此二句，名庄严光明功德成就。

这二句是说极乐国土光明功德庄严。即成就了光明破除痴暗、开发智慧的神妙作用。

在上面有三处说到光明。第一、在开示国土形相庄严的时候，说到极乐国土遍满光明；第二、在开示国土妙色庄严的时候，说到国中万物光焰炽盛；第三、在此处开示国土光明的功德庄严时，说到光明能灭除众生内心的痴暗。总之这是说极乐国土以光明为形相，万物的显色为炽盛的光焰，光明的力用是破除痴暗。

佛本何故兴此庄严。见有国土，虽复顶背日光，而为愚痴所暗。是故愿言，使我国土所有光明，能除痴暗，入佛智慧，不为无记之事。

佛在因地为何兴起此光明的功德庄严呢？是见到有的国土，人们头顶着日光，内心仍处在愚痴的黑暗中。见到光明的作用有限，只能遣除外界的黑暗，不能灭除内心痴暗，因此兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，一切光明都能灭除众生的痴暗，入于佛智慧中，不作无记之事。

“无记”是不属善也不属恶之义。秽土的光明照在身上，既不会生善心，也不会引恶念，就是作无记之事。而法藏菩萨的志愿是：成就国土光明功德庄严，使光明在照触众生时能起到灭恶生善的作用，而不作无效之事。

亦云安乐国土光明，从如来智慧报起，故能除世幽冥。经言，或有佛土，以光明为佛事，即是此也。

又有说：安乐国土光明，从如来智慧报起，因此能除世间痴暗。经中说到有的佛土以光明作佛事，就是说的这件事。

从这里看出，光明能除痴暗的原因是：“从如来智慧报起”。三界里的光明如日、月等光只能遣除外界黑暗，而不能灭除内心痴暗，其原因是：“从有漏共业所起。”

“光明作佛事”指作普度众生的事业。比如遣除愚痴、止息苦恼、开发智慧、引生善心以及令身心柔软、增益菩提心等。

《无量寿经》云：“无量寿佛威神光明，最尊第一，……其有众生遇斯光者，（贪、嗔、痴）三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。若在三涂极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼，寿终之后，皆蒙解脱。”又云：“神力演大光，普照无际土。消除三垢冥，明济

众厄难，开彼智慧眼，灭此昏盲暗。”这些经文是说阿弥陀佛色身光明的作用，以此类推极乐国土中的光明，也应当有类似的作用，因为同样是从如来智慧报起。

故言，佛慧明净日，除世痴暗冥。

由于极乐国土已经成就了光明功德庄严，因此说：“佛慧明净日，除世痴暗冥。”

梵声悟深远，微妙闻十方。

此二句，名庄严妙声功德成就。

这二句是说极乐国土妙声的功德庄严成就。“声”是指国土的名声。此名声有深远、微妙、发人觉悟的功德。

佛本何故兴此愿。见有国土，虽有善法，而名声不远。有名声虽远，复不微妙。有名声妙远，复不能悟物。是故起此庄严。

佛在因地为何兴起妙声的功德庄严呢？是见到有的国土虽然有善妙功德法，而名声不能远扬；有的国土名声虽远扬，却不微妙；有的国土名声既微妙且能远扬，却不能开启众生的觉悟。因此兴起悲愿，欲成就国土妙声的功德庄严。

以下次第解释“梵声”、“悟”和“微妙”的涵义。

（一）梵声

天竺国称净行为梵行，称妙辞为梵言。彼国贵重梵天，多以梵为赞。亦言中国法与梵天通故也。声者名也。名谓安乐土名。

古印度把清净的行为称为“梵行”，把微妙的言辞称为“梵言”。印度人崇奉梵天，常用“梵”字来称赞。又可以说，印度的语言、文字、善行等法与梵天相通，是由梵天传下来的，因此称为“梵”。“声”即是名，说的是极乐国土的名声。

（二）悟

经言，若人但闻安乐净土之名，欲愿往生，亦得如愿。此名悟物之证也。

经中说，若有人但闻极乐净土之名而欲求往生，亦能如愿实现。这是国土名字能觉悟众生的一个证明。

（三）微妙

释论³⁵言，如斯净土，非三界所摄。何以言之。无欲故，非欲界。地居故，非色界。有色故，非无色界。盖菩萨别业所致耳。出有而有曰微。名能开悟曰妙。

《大智度论》里说：如此的净土并非三界所摄。为

³⁵ 释论：指《大智度论》。因其是解释《般若经》的大论，故简称为“释论”。

何呢？以净土无五欲之事，故不属欲界；依地而居，故不属色界；净土天人的根身及器界有形色、显色等，故不属无色界。此为无生忍菩萨特别的清净业所致。其出有而有，称为“微”；名能开悟，称为“妙”。

“出有而有”一句中含有多义。下面作三种解释：

一、“出有”，指超出三有；“而有”，指依止弥陀本愿而有。“微”，指国中万物具足庄严，为纯一无漏妙相，超出三界诸有漏相。

二、“有”指一切戏论边，统摄在有、无、双亦、双非四边中；“出有而有”，指超出四边之妙有。

以净土七宝妙树为例，观察宝树上有根、茎、枝、叶等部分，所以并非无分之“实一”。而且枝、叶等既呈现眼前，就有其形状；而有形状，就有上、下等部分，故只是多分的假合，而无实体。如此不断地分解，不见有枝，不见有叶，乃至不见更小的部分，最终如虚空般一无所得。国中水鸟花树、宫殿楼阁，乃至一切相，都是幻现，毫无实体。

进而，以“实”无有故，则无看待“实”而立的“无实”，如同龟毛无有，“无龟毛”亦必无有般。如此，国土境相非有，非无，非“亦有亦无”，非“非有非无”，故是离四边之妙有，称为“微妙”。

三、净土一切妙相无有自体，而唯以弥陀妙心为体，

故谓之“微妙”。此即妙境界圆具无量妙德神用，十地菩萨尚不能知究竟。因此，超出凡夫、声缘和菩萨所能思量的范畴，称为“出有”；此为不可思议的妙有，唯佛与佛乃能彻知，故称“而有”。

再释“名能开悟”一句。例如闻信极乐国土具足功德庄严，能令发起厌秽土、欣净土之觉悟；闻信弥陀妙心流现无量功德庄严，能令发起自性本具庄严之觉悟；闻信西方净土成就不可思议功德之利，能令发起摄取无量众生同生净土之觉悟，又能生起不住空、有二边的中道觉悟等。

是故言，梵声悟深远，微妙闻十方。

由于极乐国土已经成就了妙声庄严，因此说：“梵声悟深远，微妙闻十方。”

“悟”，指国土的名字能够开悟人心；“深远，闻十方”，指国土的名声远播十方世界；“微妙”，指国土的作用微妙，或者国土名字的作用微妙。由于国土的名字具有“悟”、“深远”、“微妙”这三种功德，因此称为“梵声”。

正觉阿弥陀，法王善住持。

此二句，名庄严主功德成就。

这二句是说极乐国土主功德成就。

佛本何故兴此愿。见有国土，罗刹为君，则率土相啖。宝轮驻殿，则四域无虞。譬之风靡，岂无本耶。是故兴愿，愿我国土，常有法王。法王善力之所住持。

佛在因地为何兴起此悲愿呢？是见到有的国土以罗刹为君主时，举国上下互相残杀。而转轮王出世后，宝轮驻于大殿，则天下太平。譬如大风所吹之处，草都随风而转，岂是没有根本呢？（比喻国土的祸福治乱、人民的心理行为都随着国主的善恶念力而转移。）见到国主能有力地影响国土后，便兴起悲愿：愿我当来成佛的国土中，法王常住于世，以法王无上的智慧力住持全土。

住持者，如黄鹄³⁶持子安，千龄更起。鱼母念持子，经岁³⁷不坏。安乐国为正觉善持，其国岂有非正觉事耶。

“住持”的意思是说，如黄鹄持子安，使其千年再起；又如鱼母念持鱼子，经过无水季节也不烂坏。安乐国土为阿弥陀如来正觉的无上善力所住持，国土中哪里有非正觉的事呢？

“黄鹄持子安”这个典故是说古代有个叫子安的人，一天在市场上见人卖黄鹄，就卖掉衣服救了黄鹄一命。后来子安去世，黄鹄为了报恩，就在他坟上不停地

³⁶ 鹄：通鹤。

³⁷ 岁：夏有水、冬无水。

叫：“子安！子安！”持续了三年，黄鹄死去。子安的家人挖开坟墓打开棺材，见到子安坐起来了。子安说：“我救了黄鹄一命，黄鹄为报恩代我而死，所以我才复活。”³⁸因此，以黄鹄念着“子安！子安！”的念力，就使得子安起死回生，而延长了寿命。

“鱼母念持子”的比喻出自《大智度论》。论中说：“菩萨为诸佛所念、威德所加，皆得如意……，佛念不欲令堕声闻、辟支佛故（以佛念持的力量，不让菩萨堕在二乘地的缘故）。所以者何？（菩萨）入空、无相、无作，以佛念故，而不堕落。譬如鱼子，母念得生，不念则坏（如同鱼子被鱼母忆念则得生，不被念持则烂坏）。”

以上两个比喻都是说明念力的住持作用。阿弥陀佛成就了无上的智慧力，以佛力住持极乐国土，使圣众的心念念行菩提道而无退失，因此说“岂有非正觉事”。

是故言，正觉阿弥陀，法王善住持。

由于极乐国土已经成就了“国主善力住持”的庄严，因此说：“正觉阿弥陀，法王善住持。”

一生西方则入正定聚、永不退转，即是阿弥陀如来法王善力住持的结果。

³⁸ 此典故未找到出处，此段按大安法师讲经录音而述。

如来净华众，正觉华化生。

此二句，名庄严眷属功德成就。

这二句是说国土眷属功德成就。也就是使净土中的一切眷属都在正觉莲花中化生，同一清净生源，无有高下。

佛本何故兴此愿。见有国土，或以胞血为身器，或以粪尿为生元。或槐棘高圻，出猜狂之子。或竖子婢腹，出卓犖之才。讥诮由之怀火，耻辱缘以抱冰。所以愿言，使我国土，悉于如来净华中生。眷属平等，与夺无路。

佛在因地为何兴起此悲愿呢？是见到有的国土，或者以污秽的母胎作为孕育身体的处所，或者以粪尿等污秽处作为出生所依；又见到显贵之家常出鄙恶狂傲的子孙，卑贱的父母却生出卓越的人才。由此兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，一切眷属都从如来清净莲花中化生，眷属平等，无有毁誉、是非之事发生。

这是指佛因地观察到秽土有二种苦：

一、生处苦。例如此方人类的孕育以污秽、狭窄、黑暗的母胎为依处，苍蝇、蚊虫、蛆等以屎尿等为出生所依，污秽不净。

二、不平等苦。“槐棘高圻”表示高官贵族。在中国商朝时，朝廷种了三槐九棘，公卿大夫分坐在这些槐树和棘树下，后来以“槐棘”表示三公九卿的官位；“圻”

是千里之地，“高圻”是拥有千里之地，也是指的高官贵族。但高官贵族之家常出禀性不正的子弟。“猜”是诡计多端，“狂”是狂傲无礼。“竖子婢腹，出卓犖之才”，意思是说：愚懦的男子和下贱的婢女反而生出卓越的人才。由此“讥诮由之怀火，耻辱缘以抱冰”，意思是说，以出生、种姓、地位等的不平等现象，而发生种种讥讽、耻辱。

“怀火抱冰”这个典故说的是春秋时期越王勾践被吴王夫差俘虏，受尽了艰辛、屈辱，后来被释放出来。他为了报仇雪耻，冬天抱着寒冰、夏天握着火，在房间里悬一副苦胆，进去出来都要尝一下胆的苦味。用在这里表示屈辱之苦。

总之，法藏菩萨见秽土有生处不净和出身不平等之苦，便兴起悲愿庄严国土，欲令一切眷属都从如来清净莲花中化生，以如来为父母，同为佛子尊贵身，永远脱离生处不净和出身不平等之苦。

故言，如来净华众，正觉华化生。

由于极乐国土已经成就“眷属同一清净生源”的庄严，因此说：“如来净华众，正觉华化生。”

爱乐佛法味，禅三昧为食。

此二句，名庄严受用功德成就。

这二句是说极乐国土的受用功德庄严成就。

佛本何故兴此愿。见有国土，或探巢破卵，为饕饩^{méng}之膳。或悬沙指袋^{dài}，为相慰之方。呜呼诸子，实可痛心。是故兴大悲愿。愿我国土，以佛法，以禅定，以三昧为食，永绝他食之劳。

佛在因地为何兴起此庄严受用的大愿呢？是见到有的国土，人们为了营办丰盛的美食，不惜探巢破卵，造诸罪业；或者常为饥苦逼恼，出现悬沙指袋来作安慰这样悲惨的事。见到这些苦后，法藏菩萨兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，人民都以佛法、以禅定、以三昧为食，永远断除求取其他食物的劳苦。

“悬沙指袋”这个典故是说过去饥荒的年代，有个孩子跟母亲索要食物，哭闹不停。母亲没办法，只好悬一个沙袋，用手指着沙袋骗他说：袋子里有饭。这样来安慰孩子。

爱乐佛法味者。如日月灯明佛说法华经，六十小劫。时会听者，亦坐一处。六十小劫，谓如食顷。无有一人若身若心而生懈倦。以禅定为食者，谓诸大菩萨常在三昧，无他食也。

“爱乐佛法味”这一句的意思是说，像日月灯明佛演说《法华经》时，经过六十个小劫，当时与会听众也

安坐一处，六十个小劫只如一食顷，无一人身体或内心生起疲倦、懈怠。

“以禅定为食”，是指诸大菩萨恒时住在定境中，不需要其它饮食。“食”的意思是任持之因。就像食物能任持、长养身体那样，圣众以佛法的广大喜乐味和禅定妙乐任持身心，由此能长养善法，故称为“食”。

三昧者，彼诸人天若须食时，百味嘉肴，罗列在前。眼见色，鼻闻香，身受适悦，自然饱足。讫已化去，若须复现。其事在经。

“三昧”的意思是说，极乐国土的人天动念想吃食物时，百味美食自然罗列眼前。受用也不是真的去吃，只是眼睛看看食物的妙色，鼻子闻闻食物的妙香，意念上领略了，身体就感受到舒适悦意，而自然饱足。受用完毕，食物自然化去。到又想吃的时候，食物再次显现。《无量寿经》云：“若欲食时，七宝钵器自然在前，……百味饮食，自然盈满，虽有此食，实无食者，但见色闻香，意以为食，自然饱足，身心柔软，无所味著，事已化去，时至复现。彼佛国土，清净安隐，微妙快乐，次于无为，泥洹之道。”

是故言，爱乐佛法味，禅三昧为食。

由于极乐国土已经成就了受用功德庄严，因此说：“爱乐佛法味，禅三昧为食。”

永离身心恼，受乐常无间。

此二句，名庄严无诸难功德成就。

这二句是说极乐国土永无障碍的功德成就。

佛本何故兴此愿。见有国土，或朝预衮³⁹宠，夕惶斧钺。或幼舍蓬藜，长列方丈。或鸣笳⁴⁰道出，历经催还。有如是等种种违夺。是故愿言，使我国土，安乐相续，毕竟无间。

佛在因地为何兴起此悲愿呢？是见到有的国土，有人早晨准备领受君王的恩宠，晚上就被问罪，惊惶地面对刀斧；有人幼年时家境贫寒，住的是简陋的茅屋，长大后生活奢华，享用的是摆满一丈的美食；又有人在号角声中满怀壮志地领兵出征，中间却由于君王被奸臣唆使，连连下旨催促收兵。见到世间有像这一类的种种障碍，因此兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，安乐相续，无有间断。

“违夺”：“违”是指有违自己的心愿，“夺”是指夺走所拥有的荣华富贵等。

以上总的是由明见三界众苦相续的情形而发起悲愿。也就是说，苦受是苦苦，逼迫人心；乐受是坏苦，缘散即坏，乐极生悲；舍受是行苦，毕竟迁流而去，遇

³⁹ 衮：帝王或公侯穿的绣龙的衣服，借指三公。

⁴⁰ 笳：汉代流行于塞北和西域的一种类似笛子的管乐器。

缘又发起苦苦、坏苦。所以世间本没有真实之乐，所谓的快乐和平静都会在因缘迁变时失去。由于见到三界众苦相续的情形，法藏菩萨立誓成就安乐国土，使国中无漏之乐恒时相续、永无间断。

身恼者，饥渴寒热杀害等也。心恼者，是非得失三毒等也。

“身恼”，是指身上发生的饥、渴、寒、热、杀、害等种种苦恼。“心恼”，是指心上由计较是、非、得、失而引起的贪、嗔、痴等恼乱。

总之，生死凡夫得到弥陀悲愿的摄受，一往生西方就能永离身心苦恼。《法华经》中说：“若有女人闻是经典，如说修行。于此命终，即往安乐世界，阿弥陀佛、大菩萨众，围绕住处，生莲花中，宝座之上，不复为贪欲所恼，亦复不为嗔恚、愚痴所恼，亦复不为憍慢、嫉妒诸垢所恼。”《弥陀疏钞》云：“彼国离欲清净，则无苦苦；依正常然，则无坏苦；超过三界，则无行苦。”

“彼国莲花化生，则无生苦。寒暑不迁，则无老苦。身离分段，则无病苦。寿命无量，则无死苦。无父母妻子，则无爱别离苦。诸上善人同会一处，则无冤憎会苦。所欲自至，则无求不得苦。观照空寂，则无五阴盛苦。”由于极乐国土永无三苦、八苦诸难，因此常享无漏法乐。

是故言，永离身心恼，受乐常无间。

由于极乐国土已经成就“永离身心苦恼”的功德庄严，因此说：“永离身心恼，受乐常无间。”

大乘善根界，等无讥嫌名，
女人及根缺，二乘种不生。

此四句，名庄严大义门功德成就。门者，通大义之门也。大义者，大乘所以也。如人造城，得门则入。若人得生安乐者，是则成就大乘之门也。

这四句是说极乐国土的大义门功德成就。

“门”，即是通入大义的门径；“大义”，是指大乘得名为“大”的所在或内涵。《大乘庄严经论》里，归纳为七种大：一、所缘大：菩萨的所缘是大乘无量的深广经藏，不像声闻只缘小乘三藏；二、修行大：大乘具足自他二利的修行，不像声闻只作成办自利的修行；三、智慧大：大乘了达人、法二无我，不像声闻只了达人无我；四、精进大：菩萨长劫精进不退，不像声闻只在三生或七生中精进；五、善巧大：菩萨以大悲安住生死，以智慧不被烦恼所染，不像声闻怖畏轮回，寻求断除轮回的寂灭之乐，不具善巧；六、果德大：大乘证得十力、四无畏等无量无边的佛功德法，永无穷尽，不像声闻只证得阿罗汉果和十遍入、八胜处、六神通等功德，而且入涅槃时将会息灭；七、事业大：大乘成就佛道后，乃

至众生界尽之间，示现种种入胎、成道、转法轮等的稀奇事业相，不像声闻证得阿罗汉果之后，不作成道、转法轮等事业。

那么，如何趣入此大乘大义门呢？答：只要生到极乐世界，就已经入了成就大乘无上大义之门。因为生到极乐世界，依止的是大乘无上导师——阿弥陀佛以及观音、势至二大士为主的清净海众菩萨。恒时都以大乘法为所缘，不仅在佛的法会中亲聆佛演说无生法，而且风声、水声、音乐声等都在演说无生，见到地下的宝幢等也自然证悟无生，因此必定生起了达人法二无我的大智慧。得到阿弥陀佛本愿神力的加持，能成就大乘极广大的智慧、神通、三摩地、陀罗尼等功德，能兴起尽未来际分身尘刹、普度众生的事业，所以往生极乐世界就是入了成就大义之门。

佛本何故兴此愿。见有国土，虽有佛如来贤圣等众。由国浊故，分一说三。或以拓眉致诮，或缘指语招讥。是故愿言，使我国土，皆是大乘一味，平等一味。根败种子，毕竟不生。女人残缺，名字亦断。

佛在因地为何兴起此悲愿呢？是见到有的国土虽然有佛和菩萨等的圣贤众，但由于国土浊恶，把一乘法分成三乘来宣说；又见到国土中有女人贪著自身的形象，有意把眉毛描长，遭到讥讽；或者哑巴以手指比划

而招来讥笑。因此兴起悲愿：使我当来成佛的国土，都是大乘一味、平等一味，毕竟不生二乘种子，不仅没有女人、根缺等事实，下至连讥嫌的名称也没有。（“根败”是指菩提根芽败坏。声缘种性只求一己解脱、不求无上菩提，以此失坏了菩提根种，被呵为“焦芽败种”。）

总之这是指：法藏菩萨观察到有些国土存在三种不能成就大义的现象，即二乘种性、女人和根缺者，由此兴起悲愿，誓愿成就“国土大义门”的功德庄严。

首先，在浊恶的国土教化众生需要把一乘法分成三乘来演说，虽然二乘种性者修持小乘法也能得到解脱，但从整个的成佛之路进程来看，这是一条迂曲、缓慢的路；相比于大乘道果，这只是成就了小义。因为从福德上比较，二乘人没有在菩提心的摄持下行持菩萨万行，其福德的量远远不如大乘，二者量上的差距就像牛脚印中的水量跟大海的水量相比那样；而从智慧上衡量，二乘在如所有智的方面只证到人无我，和大乘圆证一切法无我相比，就像芥子里的虚空跟整个太虚空相比那样；二乘在尽所有智的方面只了达五蕴等少分法义，不像大乘了达极广大法义。因此以小乘的下劣作意所趣入的是迂曲之路，不能速成菩提，纵然将来回小向大，也比直接入大乘的最钝根者成佛缓慢四十九劫。

其次，一般凡夫女人由于受宿世业力的牵制，有心

量狭小、见识短浅、心力怯弱等的障难，导致在成就大乘殊胜功德、开发深广智慧、荷担利生事业等方面多不堪能。而“根缺”是指盲聋喑哑、六根不具，有不能了知取舍等的障难。

总之，法藏菩萨见到这三类人由于根器不够而难以成就大义，因此兴起悲愿，使自己成佛的国土中毕竟不生二乘种性，没有女人、根缺等现象。众生一往生到净土，就全部入了大乘殊胜大义之门，而能速成佛果。

是故言，大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生。

由于极乐国土已经成就了“大义门”的功德庄严，因此说“大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生。”

问答释疑

一、断除有关“净土有声闻”的疑惑

问曰，案王舍城所说无量寿经，法藏菩萨四十八愿中言，设我得佛，国中声闻，有能计量知其数者，不取正觉。是有声闻一证也。又十住毗婆沙中，龙树菩萨造阿弥陀赞云，超出三界狱，目如莲华叶，声闻众无量，是故稽首礼。是有声闻二证也。又摩诃衍论中言，佛土种种不同。或有佛土纯是声闻僧。或有佛土纯是菩萨僧。或有佛土菩萨声闻会为僧，如阿弥陀安乐国等是也。是

有声闻三证也。诸经中有说安乐国处，多言有声闻，不言无声闻。声闻即是二乘之一。论言乃至无二乘名，此云何会。

若问：依据在王舍城所说的《无量寿经》，法藏菩萨四十八愿中说：“如果我得成佛果，我国中的声闻能计算其数量的话，我就不取正觉。”这是有声闻的第一个证明。《十住毗婆沙论》里，龙树菩萨造的《阿弥陀偈赞》中说：“声闻众无量。”这是有声闻的第二个证明。《摩诃衍论》也说到：“有佛国以菩萨和声闻众会为僧，如同极乐世界。”这是有声闻的第三个证明。佛经中宣说极乐世界时，多说有声闻，而没说无声闻。声闻是二乘之一，本论却说下至无有二乘之名，这二种说法如何会通？

以下就分成四段来答复这个问题：（一）以理证成极乐净土不生二乘种子；（二）以理证成阿罗汉只应生于净土；（三）说明称名为“声闻”是沿用前世的名字；（四）“二乘种不生”不妨“二乘人来生”。

（一）以理证成极乐净土不生二乘种子

答曰，以理推之，安乐净土，不应有二乘。何以言之。夫有病则有药，理数之常也。法华经言，释迦牟尼如来，以出五浊世故，分一为三。净土既非五浊，无三乘明矣。

回答：以道理推的话，安乐净土不应当有二乘存在。为什么呢？因为有病才有药，这是一定的道理。《法华经》里说：释迦佛出兴于五浊恶世，以时劫浊恶的缘故，把一乘法分成三乘来演说。但是西方净土不是五浊之世，显然没有三乘。

这里说的“无三乘”是指无究竟三乘。意思是说，二乘往生者生到了极乐世界，首先听佛和风树水响等宣说小乘法，暂证小果，但不会停留于小果，而是渐次升进到菩萨位。譬如两人都做县长，一人只做到县长而不再升迁，就只能称为“县长”。另一人以后会升迁，不决定是县长，因其官职毕竟要改变之故。以此道理，不说极乐净土中有定性的二乘种子，以毕竟升入菩萨位之故。

（二）以理证成阿罗汉只应生于净土

法华经^{dào}诸声闻，是人于何而得解脱。但离虚妄，名为解脱。是人实未得一切解脱。以未得无上道故。

《法华经》里说：这些声闻人是在哪方面得到了解脱呢？仅是以远离了虚妄或远离了人我执著，而称为“解脱”。实际上并未得到一切解脱，因其尚未证得无上菩提之故。

“无上道”是指现见人、法二无我的智慧。由于此道能寂灭一切虚妄分别，能断除一切烦恼障和所知障，

能证得无住大涅槃，因此是无上之道。与其相比，声闻道只是见到人无我和少分法无我，故只能解脱烦恼障，不能解脱所知障；只能解脱分段生死，不能解脱变易生死。所以说没得到一切解脱。

核推此理，阿罗汉既未得一切解脱，必应有生。此人更不生三界。三界外除净土更无生处。是以唯应于净土生。

依据上述这一点来推，既然阿罗汉还没得到一切解脱，那就应当有生。而他已经断尽了烦恼，不会再应生三界，而三界外除了净土没有别的生处，所以只应生在净土。

意思是说：阿罗汉只证得人空，没证得法空，还有执著轮回为所断、涅槃为对治或微尘、刹那等实有的戏论，以这个无明积集无漏业，故有生。而其生处不是三界，因此是净土。

（三）说明称名为“声闻”是沿用前世的名称

如言声闻者，是他方声闻来生，仍本名故，称为声闻。如天帝释生人中时，姓憍尸迦。后虽为天主。佛欲使人知其由来，与帝释语时，犹称憍尸迦。其此类也。

如果经上有说到“声闻”，那是指他方声闻往生到西方净土，仍沿用他以前的名字，所以称作“声闻”。譬如天帝释在人间时姓“憍尸迦”，后来虽然做了天主，

佛想使人知道他的由来，在和帝释谈话时仍叫他“橘尸迦”。称呼“声闻”属于这样的情况。

（四）“二乘种不生”不妨“二乘人来生”

又此论但言二乘种不生。谓安乐国不生二乘种子。亦何妨二乘来生耶。譬如橘栽不生江北，河洛果肆亦见有橘。又言鸚鵡不渡陇西⁴¹，赵魏⁴²架桁亦有鸚鵡。此二物但言其种不渡。彼有声闻亦如是。作如是解，经论则会。

又本论中只说到“二乘种不生”，说的是安乐国土不生定性二乘种子，又何妨二乘人来生呢？譬如桔子不生江北，但不妨在黄河和洛河流域的水果店里见到桔子；鸚鵡不会飞出其产地陇西，但不妨在赵魏人家房檐横木上的鸟笼中养有鸚鵡。这两种东西只是说这些地区不产它的种子，极乐国土有声闻也是这种情况（即：国中虽然不生二乘种子，但不妨二乘人来生）。这样理解就能会通经论的不同说法。

二、断除有关“净土无三种讥嫌之名”的疑惑

问曰，名以召事，有事乃有名。安乐国既无二乘女人根缺之事，亦何须复言无此三名耶。

问：名字是为了称呼事物而安立的，有事物才有名

⁴¹ 陇西：今天的甘肃一带。

⁴² 赵魏：河北一带。

字。安乐国土既然没有二乘、女人和根缺者的事实，有何必要说无有这三者之名呢？

答曰，如软心菩萨，不甚勇猛，讥言声闻。如人谄曲，或复懦弱，讥言女人。又如眼虽明而不识事，讥言盲人。又如耳虽聪而听义不解，讥言聋人。又如舌虽语而讷口^{jiǎn}吃，讥言哑人。有如是等根虽具足，而有讥嫌之名。是故须言乃至无名。明净土无如是等与夺之名。

回答：譬如软心菩萨不太勇猛，没有志求无上菩提、普度众生的大心，被人讥讽为“声闻”。又如男子内心谄曲，或软弱无能，被人讥讽为“女人”。又有眼睛虽然明亮，内心却不能识别事物，被人讥讽为“盲人”。又有耳朵虽好，却听不懂话语，被人嘲笑为“聋人”。又有舌头虽能说话，但口吃结巴，被人讥笑为“哑人”。诸如此类，虽然具有诸根，却遭到讥嫌的称呼。所以有必要说“乃至讥嫌之名亦无”，表明净土没有这一类的“与夺之名”（“与夺”是指给予和夺走。给予具根者“根缺”等的名字，而夺走他“具根”等的名字，称为“与夺之名”）。

总之说到净土无三种名，是表明净土不仅没有二乘、女人和根缺者的事实，连加之于人的这三者的讥嫌名字也没有，或者连与此三者类似的现象也没有。

三、断除有关“极乐净土以声闻众多为奇特”的疑惑
问曰，寻法藏菩萨本愿，及龙树菩萨所赞，皆似以彼国声闻众多为奇。此有何义。

若问：查阅法藏菩萨的本愿和龙树菩萨所作的偈赞，都像是以“佛国声闻众多”为奇特，这有什么深义？

答曰，声闻以实际为证，计不应更能生佛道根芽。而佛以本愿不可思议神力，摄令生彼。必当复以神力生其无上道心。譬如鸬鸟入水，鱼蚌咸死。犀牛触之，死者皆活。如此不应生而生，所以可奇。然五不不思議中，佛法最不可思议。佛能使声闻复生无上道心，真不可思议之至也。

答：声闻本来以“实际”为证（以证得人无我而息灭五取蕴为究竟），不应当还能生佛道根芽（即得少为足，发不起志求无上菩提之心，由此不能入大乘之门，故不生佛道根芽）。而佛以本愿神力摄受他往生净土，定当再以神力使其生无上菩提心。

譬如鸬鸟飞入水中，鱼蚌都中毒而死，而犀牛以角触到水，已死的鱼蚌又都复活过来。像这样，不应生的还能生，可称奇特。如同《大智度论》所说，有五种不可思议（众生数量不可思议，业果报不可思议，禅定力不可思议，龙力不可思议，佛力不可思议），其中以佛力最不可思议。佛能令声闻再生无上菩提心，真是不可思议之至！

众生所愿乐，一切能满足。

此二句，名庄严一切所求满足功德成就。

这二句是说极乐国土已经成就了“一切所求满足”的功德庄严。

佛本何故兴此愿。见有国土，或名高位重，潜处无由。或人凡姓鄙，怖出靡路。或修短系业，制不在己。如阿私陀仙人类也。有如是等为业风所吹，不得自在。是故愿言，使我国土，各称所求，满足情愿。

佛在因地为何兴起此悲愿呢？是见到很多国土中，众生有愿不能实现，有人名高位重，想隐居过普通人的生活，却不得自由；有人出身卑微、秉赋一般，想出人头地，亦无法实现；又有寿命长短随业所系，丝毫做不得主，如“阿私陀仙人”就是一例。有如此种种为业所牵不得自在的苦，因此兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，人民各随所求，称心满愿。

这里发愿的缘由是：法藏菩萨见到芸芸众生都有被业力系缚而毫无自在的苦，更彻底地说，三界中的一切法都是随惑业他自在转的行苦性。

“阿私陀仙人”的公案是说：当悉达多太子诞生时，净饭王请来相师为太子占相。其中有位五通仙人阿私陀，在给太子看相时，老泪纵横地说：“如果太子留在世间，会成为转轮王；如果出世修行，将成就无上佛道。”

旁人问他为什么哭泣,他说:“我已经等不到这一天了!”所以五通仙人也丝毫主宰不了自己的寿命。世间的事都像这样无可奈何!

是故言, 众生所愿乐, 一切能满足。

由于极乐国土已经成就了“一切所求皆得满足”的功德庄严, 因此说:“众生所愿乐, 一切能满足。”

比如在极乐国土里, 一切受用自在, 随意现前; 在莲花池中沐浴时, 想听什么法, 水就宣说什么法; 在宝楼阁里, 想见哪方刹土, 都如愿而现; 想去他方世界供养诸佛, 也能如愿到达; 需要哪种供养具, 都随愿化现; 愿生十方世界普度众生, 想在那里住世多长时间, 无不随心所欲。诸如此类的现象, 就是得到佛力加持, 所求皆能满足, 因此极为殊胜。

是故愿生彼, 阿弥陀佛国。

此二句, 结成上观察十七种庄严国土成就, 所以愿生。

这二句是论主天亲菩萨总结说: 透过以上观察十七种国土功德庄严成就, 便能产生胜解, 发起欣求往生净土之心。

“是故”二字也是在教导行人引生净土切愿的根本途径, 也就是对以上总说的国土清净功德和别说的十六

种功德如果能一一具体观察，就会对净土的超胜、圆满、穷微极妙引发胜解，从而欣求往生。

释器世间清净，讫之于上。

极乐世界器世间清净的涵义，至此解释完毕。

△次观众生世间清净。此门中分为二别。一者观察阿弥陀如来庄严功德。二者观察彼诸菩萨庄严功德。观察如来庄严功德中有八种，至文当目。

在观察完极乐世界的器世间清净后，接着观察众生世间清净。这又分成二类：一、观察教主阿弥陀佛的庄严功德；二、观察眷属诸大菩萨的庄严功德。观察阿弥陀佛的庄严功德有八项，到讲解正文时再标出细目。

问曰，有论师泛解众生名义，以其轮转三有，受众多生死，故名众生。今名佛菩萨为众生，是义云何。

提问：有论师解释“众生”这个名词的涵义，是这样说的：由于有情不断地轮转在三界诸生处中，领受众多生死，所以称为“众生”。现在把佛菩萨也称为“众生”，这是什么意思呢？

答曰，经言一法有无量名，一名有无量义。如以受众多生死故名为众生者，此是小乘家释三界中众生名义。非大乘家众生名义也。大乘家所言众生者。如不增不减经言，言众生者，即是不生不灭义。

回答：经里有这样的说法：“一法有无量名，一名有无量义。”如果是以领受众多生死而称之为“众生”，这是小乘家解释“三界中众生”的名义，不是大乘家所说众生的名义。大乘家说的众生是像《不增不减经》所说：所谓的“众生”，就是不生不灭。

那么为什么说众生就是不生不灭呢？论注下面分成两段来证成这一点：一、证成生即无生；二、证成无生则无灭。

一、证成生即无生

在第一当中，又讲了两种反证方法，也就是如果承许实有生，则犯无穷生的过失与不生而生的过失。下面请看解释：

何以故。若有生，生已复生，有无穷过故。有不生而生过故。是故无生。

为什么说“生即无生”呢？这有两个原因：

第一、若生与无生并非不二，那么“生”就是实有其法，这一法是以生为自性，就应当恒时持有“生”的体性，而永远都在“生”。这样生而复生，就成了无穷生。所以应当承许“生即无生”。

譬如烈火以燃烧为体性，只要烈火存在，就一直持有燃烧的体性，因此应当一直不断地在燃烧。依此类推，就知道这里的推理方法。

第二、“生”，本来是依着某因生某果的现象而立名，绝没有脱开具体生果现象的独立的“生”，所以要按具体的一个生果现象来讨论“生”。下面举三个例子来说明：

（一）由这个种子生那个芽果的“生”，如果这个“生”是实法的话，就应当恒时持有“生那个芽果”的体性，即使生过那个芽果后还仍重复生它，因此有“不生而生”的过失。

（二）某个女人生了一个叫“旺旺”的孩子，如果这一个“生”是实法，那就应当恒时持着“生旺旺”这个体性，由此应当一切时都生“旺旺”，但这显然不成立，因为前后生的不可能是同一个人。

（三）风是以动转为体性，如果这“动转”实有其法的话，那应当恒时持有这“动转”的体相。比如风在吹动某一棵树，就应当永远显现这种吹动的相，而这显然不成立，因为任何显现都只上演一次，过后决不重演。

由这样观察就知道：在显现“生”的当时，丝毫得不到“生”，所以只是对如幻的显现安立“生”的假名，实际上，“生”就是“无生”，犹如梦中之“生”。

二、证成无生则无灭

若有生，可有灭。既无生，何得有灭。

如果真正生了某个法，可以承许有它的灭。既然没

有生这个法，哪里有它灭呢？

比如在梦里见到生了一个孩子，如果真的生了这个孩子，可以说有他的死，但是真实中没有生过他，哪里有他的死呢？

又比如在电影银幕上显现了某个人的诞生，以及后来他的死亡，这都只是假相而已，并没有“真人真事”。实际上在银幕的一切处去寻找，都得不到这个人，既然没有这个人产生，也就没有“他”的死。

是故无生无灭是众生义。如经中言，五受阴通达空无所有，是苦义。斯其类也。

这样推理之后，我们就知道：无生无灭才是“众生”的真实义。如同经中所说：对于五受阴（五取蕴）通达空无所有，即是苦义。也就是说：虽然现相上承许显现了如幻的受，而且立苦受为苦苦、乐受为坏苦、舍受为行苦，但实际上，丝毫得不到如显现般的受，由此了达空无所有，这就是苦的真实义。同样道理，按照实相来说，无生无灭才是众生的真实义。

总之，假如用“众生”这个名字是在表达不生不灭义，而不是数数生三界义，那就应当包括佛和菩萨在内。

无量大宝王，微妙净华台。

此二句，名庄严座功德成就。

这二句是说阿弥陀佛的宝座功德成就。

佛本何故庄严此座。见有菩萨，于末后身敷草而坐，成阿耨多罗三藐三菩提。人天见者，不生增上信，增上恭敬，增上爱乐，增上修行。是故愿言，我成佛时，使无量大宝王微妙净华台以为佛座。

佛在因地为何发愿成就宝座功德庄严呢？这是因为见到有最后身菩萨敷吉祥草，跏趺而坐，成就无上正觉时，座具非常平常，人天见后不生增上信心、增上恭敬、增上爱乐、增上修行。因此兴起悲愿：愿我当来成佛时，以无量大宝王所合成的微妙净花台作为佛座。

众生的心态就是这样，见到极其庄严的菩提座时，就认为“好稀有啊！好殊胜啊！”，就会生起信心和恭敬心；而见到很平常的菩提座，也会作平常想，生不起信心和恭敬心。

无量者，如观无量寿经言。七宝地上，有大宝莲华王座。莲华一一叶，作百宝色。有八万四千脉，犹如天画。脉有八万四千光。华叶小者，纵广二百五十由旬。如是华有八万四千叶。一一叶间，有百亿摩尼珠王以为映饰。一一摩尼放千光明。其光如盖，七宝合成，遍覆地上。

论中的“无量”二字，要按照《观经》的这一段经文来理解：

在极乐净土以金、银等七宝所合成的宝地之上，有极其高广的珍宝莲花王法座（极乐国里有无量无数的莲花座，其中最为殊胜的是阿弥陀佛的莲花座，称为“大宝莲花王座”）。这个莲花王宝座上有许许多多的花叶，每一片花叶都是百宝的色泽，花叶上面有八万四千条脉，宛如绝妙的天画。每一条脉中又有八万四千道光明。花叶小的，长、宽各有二百五十由旬。像这样，莲花上有八万四千片花叶，叶和叶之间有一百亿的摩尼珠王作为严饰。处在花叶间的摩尼珠王各自放出千道光明，一道道的光明犹如宝盖般遍覆着大地。

释迦毗楞伽宝以为其台。此莲华台，八万金刚甄叔迦宝，梵摩尼宝，妙真珠网，以为校饰。于其台上，自然而有四柱宝幢。一一宝幢，如百千万亿须弥山。幢上宝幔，如夜摩天宫。有五百亿微妙宝珠以为映饰。一一宝珠，有八万四千光。一一光，作八万四千异种金色。一一金色，遍安乐宝土，处处变化，各作异相。或为金刚台，或作真珠网，或作杂华云。于十方面，随意变现，施作佛事。

再看看莲花台座的情况。整个台座是以释迦毗楞伽宝而合成，而且以八万金刚甄叔迦宝、梵摩尼宝、妙真珠网等无量的珍宝而为严饰。

在莲花台上面，法尔自然而有四根极其高广的宝幢

（“自然”是不假造作的意思，指当阿弥陀佛成佛时随着本愿力任运而现）。莲花台上的每一根宝幢，犹如百千万亿须弥山那般高广。从一一宝幢上垂下宝幔，犹如夜摩天宫的景象。宝幔上有五百亿微妙宝珠作为映饰。一一宝珠都发出八万四千道的光明，每一道光明变作八万四千种不同的金色，每一类金色都遍满整个极乐国土，处处施展神奇变化。

这里要想一想：每一颗宝珠都有八万四千道的光明，每一道光明变作八万四千种不同的金色，每一种金色都遍满极乐国土，而且这金色能随众生的心愿，变作各种不同的相，或者化为金刚台，或者变作珍珠网，或者现出杂花云。这样在四方、四隅、上下等的十方处所随众生心意自然变现，普作利益众生的佛事。如此不可思议的妙用，若不是如来妙智所现，又是什么！因此全体是佛境界，是事事无碍境界。

如是等事，出过数量。

像这一类的庄严事，无法以百、千、万、亿等有量的数字来计算，因此说“超出数量，无法测度”。

是故言，无量大宝王，微妙净华台。

由于阿弥陀佛成就了如是宝座功德庄严，因此说：“无量大宝王，微妙净华台。”

相好光一寻，色像超群生。

此二句，名庄严身业功德成就。

这二句是说阿弥陀佛身业功德的成就。指佛所成就的色身上的光明、相好等功德庄严。

佛本何故庄严如此身业。见有佛身，受一丈光明。于人身光，不甚超绝。如转轮王相好亦大同。提婆达多所减唯二，致令阿闍世王以兹惑乱。删闍耶⁴³等敢如螳螂。或如此类也。是故庄严如此身业。

佛在因地为何庄严此远超常伦的身业（色身业用）呢？是见到有的佛色身只有一丈的光明，和人的身光相比，不是差距很远。比如转轮王也有三十二相，大体和佛相似；提婆达多只少眉间白毫相和无见顶相，这使得阿闍世王被他迷惑，推举他作新佛；删闍耶等也敢如螳臂挡车般和佛对抗。由于见到这一类情况，因此誓愿庄严色身极为尊胜的业用。

为什么要庄严身业呢？原因和上面一样。即：如果示现和凡类相差不大的身相，众生会产生“佛很一般”的想法，由此不生恭敬心，或者想跟佛分庭抗礼，想自作新佛等。因此誓愿成就尊特之身。

⁴³ 删闍耶：六师外道之一，认为不必求道，只需经历生死劫数，便自然穷尽苦际。

案此间诂训⁴⁴，六尺曰寻。如观无量寿经言，阿弥陀如来身高六十万亿那由他恒河沙由旬。佛圆光如百亿三千大千世界。译者以寻而言，何其晦乎。

按照此方中国的解释，六尺称为“一寻”。但是《观经》里说到：阿弥陀佛的色身，高有六十万亿那由他恒河沙数由旬，佛身的圆光如同百亿三千大千世界那样广大。译者只用“寻”字来说，何等隐晦佛身的真相！

里舍间人，不简纵横长短，咸谓横舒两手臂为寻。若译者或取此类，用准阿弥陀如来，舒臂为言，故称一寻者。圆光亦应径六十万亿那由他恒河沙由旬。

古代农村的人，不论个子高低大小，都把伸展两臂的长度说成是“一寻”。如果译者是这样翻为“寻”来衡量佛的身相（也就是以佛两手展开的长度为一寻），那么佛色身的圆光应当直径是六十万亿那由他恒河沙数由旬。

是故言，相好光一寻，色像超群生。

由于阿弥陀佛已经成就了这样的身业功德庄严，因此说：“相好光一寻，色像超群生。”

在《观经》当中说到：阿弥陀佛的色身，犹如百千万亿夜摩天阎浮檀金色，佛的色身高有六十万亿那由他

⁴⁴ 诂训：对于古代语言的解释。

恒河沙数由旬。眉间的白毫右旋宛转，犹如五座大须弥山。佛眼犹如四大海水，青白分明。佛身诸毛孔中演出光明，犹如须弥山。佛色身的圆光则大如百亿三千大千世界，圆光里有百万亿那由他恒河沙数化佛，一一化佛都有无数化菩萨作为侍者。阿弥陀佛有八万四千相；一一相有八万四千随形好；一一好有八万四千光明；一一光明遍照十方世界的念佛众生，摄取不舍。这就是法藏菩萨成佛时所成就的身业功德庄严。

问答解疑：

问曰，观无量寿经言，诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是义云何。

对于《观经》的这段法语，历来的注疏做过种种深浅不同的解释，下面看注者昙鸾大师是怎么解释的。

答曰，身名集成。界名事别。如眼界缘根色空明作意五因缘生，名为眼界。是眼⁴⁵但⁴⁶自行己缘，不行他缘。以事别故。耳鼻等界亦如是。

“身”这个字说的是“集聚而成”。多种法的集聚

⁴⁵ 是眼：这个眼界。

⁴⁶ 但：唯一。

就称为身或者蕴。“界”这个字说的是事物的差别，也就是分界之义。每个法都有它的体性，彼此不相紊乱，这叫做“界”（比如说，中国和日本各有自己的国界，由于分界不同，在中国领土上发生的事不会发生在日本）。像这样，眼界是由眼根、外色、虚空、光明、作意这五种因缘和合而生起，所以称为“眼界”。眼识这一界就只行在能生自己的因缘上，而不行在其他因缘上。换句话说，眼识这一界只从能生自己的因缘中产生，而不从其他因缘中产生。由于眼识这个事相和眼识之外的法有差别，因此称为“眼界”。耳界、鼻界等也是这样的情况。

言诸佛如来是法界身者，法界是众生心法也。以心能生世间出世间一切诸法，故名心为法界。法界能生诸如来相好身，亦如色等能生眼识。是故佛身名法界身。是身不行他缘，是故入一切众生心想中。

所谓的“诸佛如来是法界身”这一句里，“法界”是指众生心法。由于心能生世间出世间一切法，所以称为“法界”（即：六道的世间法是由心所生，声闻、缘觉、菩萨、佛等的出世间法也是由心而生，由于心能生一切法，因此称为“法界”）。

由于法界（心）能生如来的相好身，犹如色法等因缘能生眼识那样，因此称佛身为“法界身”。所现的如

来相好身并不行在其他缘中，而只行在众生心想中，因此说“入一切众生心想中”。或者换一个方式说，如来的相好身只是由众生心想而现，而不由其他缘而现，所以说“入在一切众生心想中”。

《观经四帖疏》里这样解释：由众生起念愿见诸佛，佛无碍智了知，便能入其心想中显现。

心想佛时，是心即是三十二相八十随形好者。当众生心想佛时，佛身相好，显现众生心中也。譬如水清则色像现。水之与像，不一不异。故言佛相好身即是心想也。

“心想佛时，是心即是三十二相、八十随形好”这一句的意思是说：当众生心里观想佛身的白毫等相好时，佛身的相好便显现在他心中。譬如水一清则色像现，水和影像不一不异，因此说“佛相好身即是心想”。

下面我们以正理来观察水和影像不一不异：

如果水和影像是一，那应当在影像消失时水也消失，或者水是 H_2O ，影像也应当是 H_2O ，但这显然不对。如果水和影像是异，也应当水外另有影像，这样在水消失时影像仍应当存在。而这也不成立。所以水和影像不一不异。

像这样，犹如水中显现影像那样，在众生心里显现如来的相好身。这身是由众生自心所现的缘故，和众生

的心不一不异，以“不异”这一点便说：“佛相好身即是心想。”

是心作佛者，言心能作佛也。是心是佛者，心外无佛也。譬如火从木出，火不能离木也。以不离木故，则能烧木。木为火烧，木即为火也。

这一段是在解释“是心作佛，是心是佛”的涵义（“是心”：此心）。

“是心作佛”说的是自己的心能作佛，指自己的心观想佛的身相。“是心是佛”是说佛由心现，心外无佛。

这就好比火从木中发出，火不能离木而存在。由于火不离开木，所以能烧木。木被火烧，木就成了火。

“木”，比喻作观的心；“火”，比喻佛的相好身；“火从木出，火不能离木”，比喻佛从作观的心现出，并不能离开作观的心而独存；“火不离木，则能烧木”，比喻佛不离开自心，则能加持自心；“木为火烧，木即为火”，比喻心被佛加持，心即为佛。

诸佛正遍知海从心想生者。正遍知者，真正如法界而知也。法界无相，故诸佛无知也。以无知，故无不知也。无知而知者，是正遍知也。是知深广不可测量，故譬海也。

这一段是解释“诸佛正遍知海从心想生”这一句的涵义。

“正遍知”说的是真正如于法界而知(即法界如是,亦如是知)。法界无有生灭、来去、一异、常断等的妄相,既然无有妄相,故诸佛无有“知”。以无有“知”故,无所不知。这“无知而知”就是正遍知。此“知”深广,不可测量,因此比喻为“海”。

分别心的知都是有所缘的知。譬如在心里分别“这是什么”、“那是什么”、“这件事怎么处理”等,都是有所缘的知,属于妄知。而无所缘的知,是指本性自然照了,以无知的缘故,无所不知。如果有所知,那就成了心是能知、法是所知,这样立能、所就障碍了遍照万法的真知。相反,如果能消尽能、所二取的戏论,以心即法界故,便自然遍知一切法。

如来微妙声,梵响闻十方。

此二句,名庄严口业功德成就。

这二句是说阿弥陀佛口业功德成就。

佛本何故兴此庄严。见有如来,名似不尊。如外道鞞人,称瞿昙姓。成道日声,唯彻梵天。是故愿言,使我成佛,妙声遐布,闻者悟忍。

佛在因地为何兴起这一口业庄严呢?是见到有的佛名称似乎不被人尊重。比如有个推车外道,见到释迦佛时,称佛为“瞿昙”。这是佛俗家时的名字。佛在菩

提树下初成正觉时，天人欢喜，辗转相告，也只上传到梵天。为此，法藏菩萨便兴起悲愿：愿我当来成佛时的微妙名声，传扬十方世界，众生只要闻到我的名号，都能证得无生法忍等。

在这一段里说到了发愿的两处缘起：

第一、由于见到有的佛名声只传到梵天，因此发愿使自己成佛的名声远播于十方世界。《无量寿经》中说：“我作佛时，令我名闻八方上下无数佛国。”（汉译）又说：“设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。”（魏译）

第二、由于见到有的佛名字似乎不被人尊重，因此发愿成就万德庄严的洪名，使闻者都获得无生法忍等胜妙功德。《无量寿经》中说：“设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。”（魏译）又说：“闻我名者，应时即得初忍、二忍、乃至无生法忍，成就阿耨多罗三藐三菩提。”（宋译）由以上经文可知：阿弥陀佛的名号具有极妙的神用，能使闻者悟证无生法忍。（这里“闻”有信受之义，应作闻信理解。）

问：为何仅以闻名就能获得如此殊胜的功德呢？

答：阿弥陀佛在因地发了成就万德洪名的大愿，其后经过无量劫的积功累德，以法性、缘起、大愿、三摩

地、善根等不可思议的力量最终圆成了万德洪名，因此有令闻者深证法忍、得不退转等的神功力用。

是故言，如来微妙声，梵响闻十方。

由于阿弥陀佛已经成就了如此的口业功德庄严，因此说：“如来微妙声，梵响闻十方。”

这一句可以做二种解释。第一、依据本注，“声”，指弥陀名号；“微妙”，指名号具足万德，能令受持者证无生法忍、得陀罗尼、灭无量罪业、成就平等善根等；“梵响闻十方”，指佛名号远播十方。

第二、“微妙声”，指佛的音声具足六十妙音支分所摄的无量不可思议功德（见《大乘庄严经论》）。《略论安乐净土义》中说：“佛无量辩才，应机说法，具足清白，令人乐闻。闻者必悟解，言不虚说。”尤为稀奇的是：“佛以一音而说法，众生随类各得解。”指佛一音说法，会场无数听众都闻到相应的法音而各得理解。“梵响闻十方”，指佛的梵音普闻十方世界。

在《无量寿经》中记载，法藏菩萨因地这样发愿：“愿我得佛清净声，法音普及无边界，宣扬戒定精进门，通达甚深微妙法。”（宋译）如今法藏菩萨已经成佛十劫，此大愿已圆满实现，因此说：“如来微妙声，梵响闻十方。”

同地水火风，虚空无分别。

此二句，名庄严心业功德成就。

这二句是说阿弥陀佛心业功德成就。

佛本何故兴此庄严。见有如来说法云，此黑此白，此不黑不白，下法中法上法上上法。有如是等无量差别品，似有分别。是故愿言，使我成佛，如地荷负，无轻重之殊。如水润长，无^{shāo} ^{kuò}蓍^{shāo} 藉^{kuò}之异。如火成熟，无芳臭之别。如风起发，无眠寤之差。如空苞受，无开塞之念。

佛因地为何兴起此心业庄严呢？是见到有佛说法：“此是黑业，此是白业，此是不黑不白无记业”，又有说修习五戒十善得生人天善趣的下法，修习四谛十二因缘解脱生死的中法，修习六度万行成就佛果的上法，了知自心本来是佛的上上之法。有如是等无量差别品类，看似有分别（比如对甲传顿教法，对乙传渐教法，或者对丙传小乘法，对丁传大乘法等）。

见此情形，法藏菩萨兴起悲愿：若我成佛，在教化众生时，慧心当如大地荷负万物，无有轻重的分别；如清水滋润万物，无有恶草和瑞草的挑选；如烈火成熟万物，无有芳香和臭秽的差异；如清风吹拂万物，不分睡眠和觉醒；如虚空包容万物，无论敞开或关闭。

此即是法藏菩萨发愿平等地教化众生，无有亲、疏、贤、劣等的分别。

得之于内，物安于外。虚往实归，于是乎息。

心为万法中主，心迷则现杂染，心悟则现清净。“得之于内”，指自心内证实相。“物安于外”，指错乱得以消失。或者解释“物”为众生。由于内已彻证实相，成就智慧光明，故能消除众生痴暗，令其归于寂静，所以说“得之于内，物安于外”。

“虚往实归，于是乎息”：虚、实为一对，“虚”指能、所对立的虚妄之相，称为客尘。“虚往”即客尘消隐。“实归”为回归实相。“于是乎息”指一切虚妄分别都由此而寂灭。

是故言，同地水火风，虚空无分别。

由于阿弥陀佛已经成就心业功德庄严，因此说：“同地水火风，虚空无分别。”

阿弥陀佛的心业功德有智、悲两分。《略论安乐净土义》中说：“佛真如智慧犹如虚空，照了诸法总相别相，心无分别。”即示佛如所有智与尽所有智不二之相，佛心犹如明镜，照了万相而无分别。无缘悲则如同虚空，无有说法的分别功用，而能普应群根机，任运宣说。

天人不动众，清净智海生。

此二句，名庄严大众功德成就。

这二句是说庄严大众功德成就。

佛本何故起此庄严。见有如来，说法轮下，所有大众，诸根性欲种种不同。于佛智慧，若退若没，以不等故，众不纯净。所以兴愿，愿我成佛，所有天人，皆从如来智慧清净海生。

佛因地为何兴起此庄严呢？是见到有如来说法的大会中，大众的根性、欲乐有种种不同。于佛智慧，有的半途而废，有的彻底退转。由于见到大众良莠不齐、并非统一清净，因此兴起悲愿：愿我当来成佛，一切天人都从如来清净智海中出生。

从这里看出，极乐净土的圣众都是由“清净句”——真实智慧无为法身所现。大众皆从如来清净智海所生，因此统一清净、具足庄严。

海者，言佛一切种智深广无涯，不宿二乘⁴⁷杂善中下死尸，喻之如海。

“如来清净智海”中的“海”字，是说阿弥陀佛的一切种智深广无边，在此智海中不留二乘杂善中下众生死尸，故比喻为“海”。

“大海清净，不留死尸”，是指阿弥陀佛的一切种智海中，以愿力不容二乘杂善死尸存留，因此净土大众无不成就大乘善根，入正定聚，永不退转。

⁴⁷ 二乘：声闻乘、缘觉乘。

是故言，天人不动众，清净智海生。不动者，言彼天人成就大乘根，不可倾动也。

由于阿弥陀佛已经成就“佛国大众大乘善根坚固不退”的功德庄严，因此说：“天人不动众，清净智海生。”

“不动”是指极乐净土的圣众皆得成就大乘善根，坚固不动。“动”是指行者修菩萨道时，因为见到须度的众生数量极多、行为恶劣、菩萨道学处难行、须经历无量劫等而生起怯弱、畏惧之心，产生动摇。极乐圣众的心由于得到佛力住持，已成就大乘坚固善根，因此不会以菩萨道长时、难行等而动摇其心。

如须弥山王，胜妙无过者。

此二句，名庄严上首功德成就。

这二句是说阿弥陀佛成就了上首功德庄严。“上首”是指佛成为净土大众中的无比尊胜者，犹如须弥山王高出群山，无与伦比。

佛本何故起此愿。见有如来众中，或有强梁者，如提婆达多流比。或有国王与佛并治，不知甚推佛。或有请佛，以他缘废忘。有如是等，似上首力不成就。是故愿言，我为佛时，愿一切大众，无能生心敢与我等。唯一法王，更无俗王。

佛在因地为何兴起成就上首功德庄严的大愿呢？

是见到有如来会众中，或有强横者如提婆达多之流，佛作教主他生嫉妒，拉帮结派建立僧团，欲废除佛自作新佛；或有国王想与佛共治世间，不知仰推佛；又有国王请佛应供，因为其他事而忘记。有此类事发生，似乎上首之力不成就。因此立愿：愿我当来作佛，一切大众无人能起心敢与我齐等。国中唯一法王，更无俗王。

论注中举了以下三件事作为例子：

第一、提婆达多出家后，常常嫉妒佛得到大名闻、大供养，就去跟弟弟阿难学神通。学成后，在阿闍世太子前表演，他腾在虚空中，身体上端出火、下端出水，或者左边出水、右边出火，或者现高大身，或者现微小身，或者在虚空中端坐、躺卧。太子被他迷惑，对他心生敬重。随后他便得到太子的大供养，心就更加傲慢起来，由此破和合僧、改佛戒律，另立门户。

有一次，佛正在给大众说法。他来到会场，向佛索要徒众，说：“现在一切法藏该付嘱我了。世尊你老了，应该找个地方安享晚年！”而且对阿闍世太子说：“太子，你知道吗？佛老了，干不动了，可以废除，由我自己来作新佛。你父王也老了，也可废除，你自己坐正位吧！新王新佛一同治化，岂不是乐事！”

以上所说即是提婆达多欲废弃佛、自作新佛的劣行。

第二、频婆娑罗王提出要与佛共同治理国家。

第三、阿耨达王请佛和五百比丘供斋三个月。佛和僧众到达后，阿耨达王以其他因缘忘记了供斋之事。当时正值饥荒，无处乞食，幸好有马师以马麦的一半供养佛和僧众。九十天过后，阿耨达王才想起供斋之事。这三个月里，佛是以吃马麦而度过的。

像这样，有敢废弃佛而自作新佛，有想与佛共治国家，还有不把供佛之事放在心上，都像上首之力不成就。为此法藏菩萨立愿成就上首功德。

是故言，如须弥山王，胜妙无过者。

由于阿弥陀佛已经成就尊胜一切的上首功德，因此说：“如须弥山王，胜妙无过者。”

天人丈夫众，恭敬绕瞻仰。

此二句，名庄严主功德成就。

这二句是说阿弥陀佛已经成就为净土圣众普遍敬仰的主功德庄严。

佛本何故起此庄严。见有佛如来，虽有大众，众中亦有不甚恭敬。如一比丘语释迦牟尼佛，若不与我解十四难，我当更学余道。亦如居迦离谤舍利弗，佛三语而三不受。又如诸外道辈，假入佛众，而常伺求佛短。又如第六天魔，常于佛所作诸留难。有如是等种种不恭敬

相。是故愿言，使我成佛，天人大众恭敬无倦。所以但言天人者，净土无女人及八部鬼神故也。

佛在因地为何兴起此庄严呢？是见到有的佛虽有大众围绕，但大众里也有不太恭敬的现象发生。比如有一次释迦佛说法时，有位比丘站起来向佛问难：“世界和我是常？还是无常？或者亦常亦无常？或者非常非无常？”等，总共问了十四个问题。佛见他根器不够，回答毫无意义，因此默然不答。这时他就说：“如果不给我解答这十四个问难，我就改学其他道门。”

又比如居迦离毁谤舍利弗，佛三语而不受。这是指一次舍利弗和目犍连出门托钵，路逢下雨，就在一间制造陶器的房间里过夜。这天晚上，有个女人借宿在里面，舍利弗他们并不知道。第二天早晨，女人到水边去洗衣服。不久舍利弗也跟着出来。居迦离看到了，就造谣说是非。他去佛那里说舍利弗和目犍连破了戒。佛说：“没有这种事，你不能诽谤！”佛呵斥他，前几天还有所收敛，没过几天又到处胡说。佛说了三次，没有一次接受。

又有外道混在佛弟子常常寻佛的短处。还有第六天的魔王常常对佛的事业制造障碍。有像这一类的种种不恭敬现象发生。

因此，法藏菩萨兴起悲愿：愿我将来成佛的时候，一切天人大众都至心恭敬，无有厌倦。只说“天人丈夫众”的原因是：极乐世界没有女人和八部鬼神。

是故言，天人丈夫众，恭敬绕瞻仰。

由于阿弥陀佛已经成就了主功德庄严，因此说：“天人丈夫众，恭敬绕瞻仰”。

《略论安乐净土义》中说：“（阿弥陀佛）为天人丈夫调御师，大众恭敬围绕，如狮子王，狮子围绕。”

观佛本愿力，遇无空过者，
能令速满足，功德大宝海。

此四句，名庄严不虚作住持功德成就。

这四句说的是阿弥陀佛已经成就了“不虚作、住持”的功德庄严。

此颂大意为：以阿弥陀佛本愿神力加被，凡是值遇佛的人都不空过，能令其速疾圆满功德大宝海。

“大宝海”，指成佛时显发的十力、四无畏、十八不共法等无量功德，由于此功德能赐予众生所需，故称为“大宝”。或者，正等觉为如珍宝般无量功德的来源，故称为“大宝海”。

“不虚作”，是指从阿弥陀佛法身智慧所现的一切相好、光明、音声，以及西方净土色、声、香、味、触无量无边的妙境界，都能在与众生善缘会合时，赐予众生速成无上菩提的大利益，而绝无空过。“住持”指阿弥陀佛以无上善力住持众生心，令其念念住于菩提道，

坚固不退，由此圆满一切功德大宝海。

佛本何故起此庄严。见有如来，但以声闻为僧，无求佛道者。或有值佛而不免三途。善星，提婆达多，居迦离等是也。又人闻佛名号，发无上道心。遇恶因缘，退入声闻辟支佛地者。有如是等空过者，退没者。是故愿言，使我成佛时，值遇我者，皆速疾满足无上大宝。

佛因地为何兴起此“不虚作、住持”的功德庄严呢？是见到有佛住世期间，只以声闻为僧，无有寻求无上菩提的菩萨；又有佛出世期间，众生虽然值遇佛，却仍不免随业力堕落恶趣，如善星比丘、提婆达多、居迦离之流；又有人虽闻到佛名发起了菩提心，但在遇到恶因缘时，又退入小乘道中。见到有此类遇佛空过及退失的情况，法藏菩萨便兴起悲愿：愿我当来成佛，使一切值遇我的人都速疾满足无上大宝（指佛果）。

论注中举了以下三例来说明有遇佛空过的现象：

第一、“有如来仅以声闻为僧，无求佛道者”，如此不能立愿上求佛果，则没有成佛的种子，在修证大乘佛道上等于空过。

第二、“有值佛而不免三涂”之事，例如善星比丘长期在佛座下闻法，最后对佛生起恶心，而堕入无间地狱。提婆达多出家后能背诵六万法藏，但其为追求利养，而造下五无间罪。《法华文句》中列举了他所造的罪业：

一、诱拐五百比丘，另立五种法，破和合僧；二、抛大石头出佛身血；三、教唆阿阇世王放出醉象踩踏世尊；四、用拳头打死莲花色比丘尼；五、把毒放在十个指头上，想由顶礼佛足来伤佛。结果他活活堕入地狱。居迦离也因为造下毁谤圣者的罪业，死后堕在莲花大地狱中。像这类人，遇佛后仍然以自身的业力堕落恶趣，长劫受苦，更是极大的空过。

第三、“发心后遇恶因缘退入小乘”：比如舍利弗曾在六十劫中行菩提道，后来遇到恶因缘而退失了菩提心。当时有人向他乞眼，舍利弗挖出一只眼睛给他。那人嫌眼臭，扔在地下踩踏。舍利弗接受不了，认为众生实在恶劣难以调化，不如自己早求解脱。由此退失了菩提心，从大乘道中退堕下来。

由于观察到有这一类值遇佛仍然空过的现象，法藏菩萨便兴起悲愿，誓愿在自己成佛时，使一切值遇自己的人获得不退转，而速疾圆成菩提。

四十八愿中说：“设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。”“设我得佛，国中天人，不住（正）定聚（即不退转位），必至灭度者，不取正觉。”因此凡是往生西方净土值遇阿弥陀佛的人，都决定不空过而速成菩提。

是故言，观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，

功德大宝海。住持义如上。

由于阿弥陀佛已经成就了“不虚作、住持”的功德庄严，因此说：“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。”

观佛庄严八种功德，讫之于上。

“观佛庄严八种功德”的内容，至此解释完毕。

△次观安乐国诸大菩萨四种庄严功德成就。

问曰，观如来庄严功德，何所阙少。复须观菩萨功德耶。

问：难道观察如来的庄严功德还有不足，还须观察菩萨的功德吗？

答曰，如有明君，则有贤臣。尧舜之称无为，是其比也。若使但有如来法王，而无大菩萨法臣。于翼赞⁴⁸道，岂足云满。亦如薪^{zī}積小，则火不大。

答：譬如明君在上，就一定有贤臣辅佐。尧舜称为“无为而治”即是一例。“无为”指圣人道高德重，自然感得贤臣辅佐，共襄大业。同样道理，若只有如来法王住世，而无助佛宣化的菩萨法臣，则在宣扬圣教上不能说已经达到了圆满。又如柴草堆得少，火势则不旺。

⁴⁸ 翼赞：辅助。

总之，这是表明极乐净土不仅成就了教主佛的功德庄严和国土的功德庄严，还成就了眷属诸大菩萨的功德庄严，因此是最极圆满的成就。譬如人类所希求的圆满有身、受用和眷属三项内容，而这三者修到究竟圆满时，就是佛的色身、刹土和眷属，此即是究竟增上生的成就。

如经言，阿弥陀佛国，有无量无边诸大菩萨，如观世音，大势至等，皆当一生于他方次补佛处。若人称名忆念者，归依者，观察者，如法华经普门品说，无愿不满。

如经所说，在弥陀佛国中，有无量无边的诸大菩萨，如观世音、大势至等，都是此生过后便在他方候补作佛的大菩萨。若对此等大菩萨称名、忆念、皈依、观察，则如《法华经·普门品》所说，一切所愿无不满足。

然菩萨爱乐功德，如海吞流，无止足情。亦如释迦牟尼如来，闻一目暗比丘吁言，谁爱功德，为我维针。尔时如来从禅定起，来到其所，语言，我爱福德。遂为其维针。尔时失明比丘暗闻佛语声，惊喜交集，白佛言，世尊。世尊功德犹未满耶。佛报言，我功德圆满，无所复须。但我此身从功德生。知功德恩分故，是故言爱。

然而菩萨爱乐功德，犹如大海吞纳众流，终无止足之心（大海吞纳再多的水流，也不会想：我的水量已足！不必再吞纳了！如此，菩萨爱乐功德无有厌足之心，如

长劫行布施，不会想：我已经多劫对众生做了很多的布施，我的布施已经做够了）。

又如当年佛听到一位失明比丘说：“谁爱功德，能帮我穿针。”当时佛从定中起座，走到失明比丘的跟前说：“我爱功德！”然后亲自给他穿针。失明比丘听到是佛的声音，惊喜交集地说：“世尊来给我穿针了！”“世尊！难道您的功德还没圆满吗？”佛告诉他：“我的功德已经圆满，我没有须求的功德。但我的成就源于功德，我知道功德的恩德所在，所以说‘我爱功德’。”

如所问观佛功德，实无愿不充。所以复观菩萨功德者，有如上种种义故耳。

如同此问，观察阿弥陀佛的功德，实际已经能满足一切所愿。之所以再观察诸大菩萨的功德，是有如上的种种义故。

其义即三种：一、为观察极乐世界有着属圆满的功德庄严，诸菩萨法臣辅翼弥陀法王，宣扬佛法，教化群生；二、由观察观音、势至等诸大菩萨的功德庄严，能够成满所愿；三、以大乘人爱乐功德，恒无厌足，不仅观察佛功德，且观察菩萨功德。如同普贤愿王中的称赞、随喜大愿，其行持为广大、平等、无尽的普贤大行。

安乐国清净，常转无垢轮，

化佛菩萨日，如须弥住持。

前半颂是说极乐世界八地以上的菩萨，常转清净无垢法轮。依本注所说，“无垢轮”是指佛地功德，以远离一切烦恼垢染故，称为“无垢”。阿弥陀佛为净土诸大菩萨常转此无垢法轮，诸大菩萨也能以此法轮开导一切，无有停息。

后半颂为比喻。“日轮”，比喻诸大菩萨的法身妙体。“化佛菩萨”，指当众生善缘成熟时从法身中显现佛、菩萨等化身相，如日轮与河水缘聚时则显现日影般。

“须弥”表不动摇，指分身尘刹，千变万化，而不动本处。

佛本何故起此庄严。见有佛土，但是小菩萨，不能于十方世界广作佛事。或但声闻人天，所利狭小。是故兴愿，愿我国中，有无量大菩萨众，不动本处，遍至十方，种种应化，如实修行，常作佛事。

佛因地为何兴起此庄严呢？是见到有的佛土只有小菩萨，不能在十方世界广作上供下化等佛事；又有国土只有声闻与人天会众，所作利生事业十分狭小。因此兴起悲愿：愿我成佛的国土中，有无量大菩萨众，不动本处，遍至十方，种种应化，如实修行，恒时广作上供下化等的佛事。

譬如日在天上，而影现百川。日岂来耶，岂不来耶。

譬如日轮在天上，其影像映现于百川中。日轮哪有来与不来呢？日轮并没有飞下水来，也不是不在水中显现影相。与此类似，极乐诸大菩萨实未移动本处，仍应众生善缘而处处化现，所谓“千江有水千江月，十方有缘十方现”。诸大菩萨哪有来或不来呢？

如大集经言，譬如有人善治堤塘，量其所宜，及放水时，不加心力。菩萨亦如是。先治一切诸佛及众生应供养应教化种种堤塘。及入三昧，身心不动，如实修行，常作佛事。如实修行者，虽常修行，实无所修行也。

如同《大集经》所说：譬如有人首先妥善修治堤塘，考虑堤塘建在哪里、多大面积、出入口设在何处等，等到做完这一切加行而放水时，则不必再费心力。菩萨也是如此，首先修治供养诸佛、教化众生等种种堤塘（即八地前有种种发愿、修行），等修到八地之后，入三昧时，身心不动，如实修行，常作佛事。“如实修行”，指虽然恒时修行，实际无所修行。

是故言，安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持。

由于极乐世界诸大菩萨已经成就如是功德庄严，因此说：“安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持。”

无垢庄严光，一念及一时，
普照诸佛会，利益诸群生。

“无垢”，指诸大菩萨远离虚妄分别的垢染。“庄严”，指其心地具足万德。心光普照，一时遍现于十方诸佛的法会中，教化群生，因此说“一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生”。此即是成满普贤行愿，所谓“一身复现刹尘身，一一遍礼刹尘佛”、“速疾周遍神通力，普门遍入大乘力”等。

佛本何故起此庄严。见有如来眷属，欲供养他方无量诸佛，或欲教化无量众生，此没彼出，先南后北。不能以一念一时，放光普照，遍至十方世界，教化众生。有出没前后相故。是故兴愿，愿我佛土诸大菩萨，于一念时顷，遍至十方，作种种佛事。

佛因地为何兴起此庄严呢？是见到有如来大会中，眷属欲供养他方世界的无量诸佛，或者欲教化无量众生，从此方隐没而现于彼方，先在南方后往北方，不能以一念一时放光普照，遍至十方世界教化众生，因其有出没相和先后相之故。见此情形，法藏菩萨兴起悲愿：愿我当来成佛的国土，诸大菩萨一念一时顷，遍至十方世界，作诸佛事。

是故言，无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生。

由于极乐世界诸大菩萨已经成就如是功德庄严，因此说：“无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生。”

问曰，上章云，身不动摇，而遍至十方。不动而至，岂非是一时义耶，与此若为差别。

问：上一章说到“身不动摇而遍至十方”，“不动而至”不就是一时而作吗？和这里所说如何区别？

答曰，上但言不动而至，或容有前后。此言无前无后，是为差别。亦是成上不动义。若不一时，则是往来。若有往来，则非不动。是故为成上不动义故，须观一时。

答：上面只说到“不动而至”，或许有时间先后。有可能是经过一段时间才做到了遍至十方。这里则是指无时间先后，一时遍至十方。这是二者的差别。

同时也是以此成立上面的“不动”义。因为：若成办诸多事业不是一时完成的话，那就有时间的先后，比如先在东方，后在西方，这样就有往来；而有往来，就不是不动。因此为成立以上的不动义，须要观察一切事业在一时中全部完成。

雨天乐华衣，妙香等供养，
赞诸佛功德，无有分别心。

极乐世界的诸大菩萨常常普雨天乐、天花、天衣、妙香等供养具，普供十方诸佛，赞叹诸佛在因地时的大愿大行以及果地成就的十力、四无畏、十八不共法等功德时，无有分别之心。

佛本何故起此庄严。见有佛土，菩萨人天志趣不广，不能遍至十方无穷世界，供养诸佛如来大众。或以己土秽浊，不敢向诣净乡。或以所居清净，鄙薄秽土。以如此等种种局分。于诸佛如来所，不能周遍供养，发起广大善根。是故愿言，我成佛时，愿我国土一切菩萨声闻天人大众，遍至十方一切诸佛大会处所，雨天乐天华天衣天香，以巧妙辩辞，供养赞叹诸佛功德。虽叹秽土如来大慈谦忍，不见佛土有杂秽相。虽叹净土如来无量庄严，不见佛土有清净相。何以故。以诸法等故，诸如来等。是故诸佛如来名为等觉。若于佛土起优劣心，假使供养如来，非法供养也。

佛因地为何兴起此庄严呢？是见到有的国土中，菩萨和人天的志向不广，不能遍至十方无数世界，供养诸佛和诸佛的眷属众；或者因为自己的国土不清净，而不敢去清净国土；或者因为自己的国土清净，而轻视秽土，不愿意去秽土修行。（此处执著国土不净而有自卑感，以及执著国土清净而有优越感，都是净秽的分别。）以此种种狭隘分别，导致不能周遍供养十方诸佛，发起广

大善根。(这是被偏执心所障，分别自方、他方、净土、秽土等，由此障碍发起广大善根。)

见此情形，法藏菩萨兴起悲愿：愿我当来成佛的国土中，一切菩萨、声闻、天人大众，遍至十方诸佛的大会处所，在诸佛前普雨天乐、天花、天衣、天香等上妙供养具，如妙音天女般以巧妙辩辞赞叹诸佛功德（此即是普贤供养、称赞大行）。正如此赞叹时，心中不分别此优彼劣，虽然赞叹秽土的如来大慈谦忍，而不见佛土有杂秽相；虽然赞叹净土的如来无量庄严，而不见佛土有清净相。

为何呢？以诸法法性平等之故，从法性而来的诸如来亦平等，故称如来为“平等觉”。若对佛土起优劣之心，则纵然供养如来，也不成法供养（这是因为自心著相，分别优劣，不契合平等法性，所以不成“法供养”）。

是故言，雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心。

由于极乐世界诸大菩萨已经成就如是功德庄严，因此说：“雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心。”

何等世界无，佛法功德宝，
我愿皆往生，示佛法如佛。

极乐世界诸大菩萨愿生在浊恶世界里救度苦难众生，于无佛法处住持佛法：哪个世界没有佛法功德宝，我愿生在彼世界中，如佛般为无量众生开示佛法。

这也就是普贤大士住持佛法的广大行愿，如：“天龙夜叉鸠槃荼，乃至人与非人等，所有一切众生语，悉以诸音而说法。”等。

佛本何故起此愿。见有软心菩萨，但乐有佛国土修行，无慈悲坚牢心。是故兴愿，愿我成佛时，我土菩萨，皆慈悲勇猛坚固志愿。能舍清净土，至他方无佛法僧处，住持庄严佛法僧宝，示如有佛，使佛种处处不断。

佛在因地为何兴起此悲愿呢？是见到有软心菩萨只欢喜住在有佛的国土中修行，无有坚牢慈悲心。因此兴起悲愿：愿我成佛之时，国中菩萨皆慈悲勇猛，志愿坚固，能舍离清净土，到他方无佛法僧处住持庄严佛宝、法宝、僧宝，示现如同有佛般，令佛种性处处不绝。

此处“不坚牢”的意思是：当见到众生秉性恶劣、刚强难化、行菩萨道时间极长、须做的事业无量无边等时，内心会动摇、退转。“坚牢”是指为了度化一个众生，纵然要入在地狱中安住多劫，也不退缩。没有坚牢的慈悲心，只愿在有佛国土修行，而不愿入浊恶世界救度众生，就会成为圆满无上菩提的障碍。为此，法藏菩萨誓愿成就净土菩萨的坚牢志愿。

是故言，何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛。

由于极乐世界诸大菩萨已经成就如是功德庄严，因此说：“何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛。”

总之，诸大菩萨在自身成就了无生忍力后，分身尘刹，普度众生。

观菩萨四种庄严功德成就，讫之于上。

观察菩萨四种庄严功德成就，至此宣说完毕。

△次下四句，是回向门。

我作论说偈，愿见弥陀佛，
普共诸众生，往生安乐国。

此四句，是论主回向门。回向者，回己功德，普施众生，共见阿弥陀如来，生安乐国。

这四句是论主天亲菩萨修持回向门。所谓的“回向”是指把自己造论说偈所得的功德，普施给一切众生，同见阿弥陀佛，同生极乐世界。

无量寿修多罗章句，我以偈颂总说竟。

无量寿经章句，至此论主以偈颂总的宣说完毕。

问曰，天亲菩萨回向章中，言普共诸众生，往生安乐国。此指共何等众生耶。

问：天亲菩萨在“回向章”里说到“普共诸众生，往生安乐国”，他所共的是哪些众生呢？

答曰，案王舍城所说无量寿经，佛告阿难，十方恒河沙诸佛如来，皆共称叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆诽谤正法。案此而言，一切外凡夫人，皆得往生。

回答：依据在王舍城所说的《无量寿经》，佛告诉阿难说：十方恒河沙数的诸佛都共同赞叹阿弥陀佛威神功德不可思议。若有众生闻到弥陀名号，信心欢喜，下至一念以至诚心回向愿生彼国，便能往生，住不退转，唯除已造五逆和谤法罪业的人。依据这段经文来看，一切外凡夫人都能往生（对于“外凡”有种种解释，一种是说获得信、进、念、定、慧五根以上的地位，称为“内凡”；之前的地位称为“外凡”）。

又如观无量寿经有九品往生，下下品生者，或有众生作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。如此愚人，临命终时，遇善知识种种安慰，为说妙法，教令念佛。此人苦逼，不遑念佛。善友告言，汝若不能念者，应称无量

寿佛。如是至心令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中除八十亿劫生死之罪。命终之时，见金莲华犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。于莲华中，满十二大劫，莲华方开。观世音，大势至，以大悲音声，为其广说诸法实相除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。是名下品下生者。以此经证，明知下品凡夫，但令不诽谤正法，信佛因缘，皆得往生。

又如《观经》“九品往生章·下下品”中说到：若有众生作五逆十恶等多种不善业，此等愚人以造恶业之故，当堕恶道长劫受苦，但其临命终时遇到善知识作种种安慰，宣说妙法，教他念佛。当时他为大苦所逼，不能安心念佛。善友告诉说：如果你不能念，就口称“阿弥陀佛”名号。

他便至诚称念“南无阿弥陀佛”，连续称了十念。以称佛名之故，念念中除灭八十亿劫生死重罪。到其临命终时，见金莲花宛如日轮，住于心前，一刹那顷便往生极乐世界。以宿世罪业障蔽，须关在莲花中满十二大劫，花才开敷。彼时观世音、大势至二菩萨以大悲音声为其广说诸法实相灭罪法门。其人闻法之后欢喜踊跃，当即发起无上菩提心，此称作“下品下生”。

由此段经可证知：下品凡夫若不诽谤正法，以信阿弥陀佛的因缘都能往生。

问曰，无量寿经言，愿往生者，皆得往生，唯除五逆⁴⁹诽谤正法。观无量寿经言，作五逆十恶具诸不善，亦得往生。此二经云何会。

若问：《无量寿经》中说，凡是愿往生者都能往生，唯除造作五逆和谤法二罪的人，《观经》则说到五逆十恶也能往生，此二说法如何会通？

答曰，一经以具二种重罪。一者五逆，二者诽谤正法。以此二种罪故，所以不得往生。一经但言作十恶五逆等罪，不言诽谤正法。以不谤正法故，是故得生。

回答：《无量寿经》说的是兼造五逆和谤法二种重罪，因此不能往生。而《观经》只说到造作十恶五逆等罪，没说到诽谤正法，以不诽谤正法之故，能够往生。

问曰，假使一人具五逆罪，而不诽谤正法，经许得生。复有一人但诽谤正法，而无五逆诸罪，愿往生者，得生与否。

若问：假使一人有造五逆罪而不诽谤正法，经中许他能往生。又有一人只谤正法而未造五逆罪，能不能往生？

答曰，但令诽谤正法，虽更无余罪，必不得生。何以言之。经言，五逆罪人，堕阿鼻大地狱中，具受一劫

⁴⁹ 五逆：杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧。

重罪。诽谤正法人，堕阿鼻大地狱中，此劫若尽，复转至他方阿鼻大地狱中。如是展转经百千阿鼻大地狱，佛不记得出时节。以诽谤正法罪极重故。

回答：只要是他诽谤正法，虽然未造其他罪，也决定不能往生。为何呢？因谤法罪业极为深重，只造此一种罪便障碍往生。

其罪深重的情况，如经中所说：造五逆罪业的人堕在无间大地狱中，受满一劫罪报便能脱出地狱。而造谤法罪业的人堕在无间大地狱中，直至大劫穷尽，三千大千世界都变为微尘，地狱已空尽，谤法的罪业仍未消尽，还要转至他方无间地狱继续受报。到他方至劫末地狱空尽时，仍不能解脱，还须转至另一世界受报。如此辗转经历百千无间大地狱，佛终不授记其最终脱离地狱的时节，以诽谤正法罪业之力极为深重，无法用语言说明其受报的期限。

又正法者，即是佛法。此愚痴人既生诽谤，安有愿生佛土之理。假使但贪彼土安乐而愿生者，亦如求非水之冰，无烟之火，岂有得理。

又，“正法”即是佛所说的法。此愚痴人既生诽谤佛法的心，安有愿生佛土的道理？（或者说：其人既不信佛法，哪会遵照佛的教导而求生西方呢？）假使只贪求净土快乐而愿往生，也如同求非水之冰、无烟之火般，

岂有求得的道理？

冰以水为体，烟为火之相，非水之冰、无烟之火喻不可得之事。

问曰，何等相是诽谤正法。

若问：怎样的情形为诽谤正法呢？

答曰，若言无佛无佛法，无菩萨无菩萨法，如是等见，若心自解，若从他受，其心决定，皆名诽谤正法。

回答：若说无佛、无佛法、无菩萨、无菩萨法，像此类邪见，或是自己的心按这样邪解，或是从别人处领受，只要其心已生起决定，则都称为“诽谤正法”。

问曰，如是等计，但是己事。于众生有何苦恼，逾于五逆重罪耶。

若问：此类邪计分别仅是谤法者自身的事，对于众生有何苦恼呢？为何比杀父、杀母等五逆罪还严重呢？

答曰，若无诸佛菩萨说世间出世间善道，教化众生者，岂知有仁义礼智信耶。如是世间一切善法皆断，出世间一切贤圣皆灭。汝但知五逆罪为重，而不知五逆罪从无正法生。是故谤正法人，其罪最重。

回答：若无诸佛菩萨宣说世间出世间的善道以教化

众生，众生哪知道有仁、义、礼、智、信呢？没有正法的启发，就不能发起修持善道的意乐和行为。以此，世间一切善法都会断绝，出世间一切贤圣都会灭尽。你只知造五逆罪严重，不知五逆罪是从无正法而来，因此谤法罪业最为深重。

“仁义礼智信”，浅释即是：不杀生谓仁，不偷盗谓义，不邪淫谓礼，不饮酒谓智，不妄语谓信。深释则为：大慈悲心为仁，符合因果律而行为义，守持三乘戒为礼，现见诸法实相为智，如实知而如实言为信。

总之，诸佛菩萨为一切善法和贤圣的生处，若诽谤诸佛菩萨，令众生不信受、不修行佛法，则会断灭世间一切善法和一切贤圣。罪过极为深重。

还须了知，善导大师在《观经疏》和《般舟赞》里都说到谤法罪人只要回心也能往生。这和以上说法并不矛盾。弥陀十八愿是从遮止门宣说，即为遮止众生造谤法重罪而如是说，其原因是谤法者能回心忏悔而得到往生的机率非常小，因此必须禁止。而善导大师则是从摄受门解释：若众生已经造了谤法罪，而能回心猛利忏悔、求生净土，佛仍会以悲愿摄受往生。

问曰，业道经言，业道如称，重者先牵。如观无量寿经言，有人造五逆十恶，具诸不善，应堕恶道，经历

多劫，受无量苦。临命终时，遇善知识，教称南无阿弥陀佛。如是至心令声不绝，具足十念，便得往生安乐净土。即入大乘正定之聚，毕竟不退。与三途诸苦永隔。先牵之义，于理如何。

若问：《业道经》中说：业感果的情形如同在秤的两头放置物品，重的一端首先下沉。（此喻前世和今生所造的诸多业中，以重业首先牵着心受生。）而按《观经》所说，有人造了五逆十恶及种种不善业，本应堕入恶道多劫受苦，但其临命终时遇到善知识教他念“南无阿弥陀佛”，以至诚心连续称念十声，便往生极乐净土，当即入于大乘正定聚，毕竟不退，与三恶趣苦永远隔离。依据此说，重业先牵的义理如何成立？

又旷劫以来，备造诸行有漏之法，系属三界。但以十念念阿弥陀佛，便出三界。系业之义，复欲云何。

再者，无始劫来有过无数次受生，每一生都集过许多惑业（有漏法），都是受生三界之因，都系属三界（“系”，指有漏业将人系缚于三界，如造杀生业则将人长久系绑在地狱中，难以脱离）。现在仅以十念佛就已脱出三界，“系业”之义又当如何解释？

答曰，汝谓五逆十恶系业等为重，以下下品人十念为轻。应为罪所牵，先堕地狱，系在三界者。今当以义较量。轻重之义，在心，在缘，在决定。不在时节久近

多少也。

回答：你以为五逆十恶等罪业深重，而下下品人的十念念佛很轻，应该被重罪所牵，首先堕入地狱，系缚于三界中。现在应当按真实义来作衡量。判断业力轻重的尺度在心、在因缘、在心是否决定，而不在造业时间的长短及造业数量的多少上。

当然，造业的时间长短和数量也是决定业力轻重的因素。而这里是就主要而言，即以主要因素来判定业力的轻重。

云何在心。彼造罪人，自依止虚妄颠倒见生。此十念者，依善知识方便安慰，闻实相法生。一实一虚，岂得相比。譬如千岁暗室，光若暂至，即便明朗。暗岂得言在室千岁而不去耶。是名在心。

那么，如何说“业力的轻重在自心”呢？这是说造罪之时是依止虚妄的颠倒见而生，而临终的十念则是依善知识善巧安慰，闻实相法而生（“实相法”指符合事实的法，如阿弥陀佛已成就本愿、西方净土已成就功德庄严、罪业凡夫念佛能获得救度等。善知识如此传授，即是传授真实之法。而造罪依止的是虚妄的颠倒见。譬如无我计为有我，无乐计为有乐，无利益计为有利益等）。造业的心，一者如实，一者虚妄，哪能相比呢？如一间千年暗室，光明乍现，便顿时明朗。黑暗哪会说

“我在此处已安住千年”而不走呢？此名为“业力在心”。

譬如某人原先认为杀鱼如割草般并无罪过，如此依止虚妄的颠倒见，数十年中麻木不仁地杀生。某日闻到佛法，了知众生皆有佛性，皆是前世父母，而翻然醒悟，忏悔、念佛。此即是以一时觉悟而破除数十年的迷暗，并不因为迷惑了数十年，便以一念破不了。

云何在缘。彼造罪人，自依止妄想心，依烦恼虚妄果报众生。此十念者，依止无上信心，依阿弥陀如来方便庄严真实清静无量功德名号生。

如何说“业力的轻重在缘”呢？即造罪人造业时是依止妄想心，依止烦恼虚妄果报之众生而生，而此十念则是依止无上信心，依止阿弥陀佛方便、庄严、真实、清静、圆具无量功德的名号而生。

业力的轻重是由造业诸因素综合起来而决定。例如造杀业是依止妄想心，所缘境是烦恼虚妄果报的众生。而今十声念佛，造业者是临终极诚恳的信心，依止的是阿弥陀佛大愿力流现的真实、清静、圆具万德的名号。由于造业因缘不同，致使业力有轻重之别。

譬如有人被毒箭所中，截筋破骨。闻灭除药鼓，即箭出毒除。岂可得言彼箭深毒厉，闻鼓音声不能拔箭去毒耶。是名在缘。

譬如一人被毒箭射中身体，截筋破骨。后来他闻到“灭除药鼓”声时，箭当时就被拔出，毒也随即消除。

在《首楞严三昧经》里说，有一种叫“灭除”的药，战争中将它涂在鼓上，一闻到鼓声便能拔出射入身体的毒箭而消除剧毒。此喻是说，虽然箭射得很深，中毒也很剧烈，但“灭除药鼓”声的对治力更强。

“灭除药鼓声”比喻阿弥陀佛万德洪名；“箭入骨中”，比喻五逆等地狱业种已种在八识田里。而以至心称念佛名能灭除地狱种子。《观经》里说：众生临终时地狱相已现，当时至心一念“阿弥陀佛”，便顿时灭除八十亿劫生死重罪，随后往生极乐世界。可见佛号灭罪的威力之大！

云何在决定。彼造罪人，依止有后心，有间心⁵⁰生。此十念者，依止无后心，无间心生，是名决定。

如何说“业力的轻重在心是否决定”呢？即造罪者造业时是依止有后心、有间心而生，而临终十念是依止无后心、无间心而生，此名为“决定”。

“有后心”，说的是瞻前顾后的心态。例如要杀人时，瞻前顾后，内心不决定；“有间心”，则是指正造作时又生出其它念头，比如心里突然犹豫起来，或者心慌害怕，或者动其他念头，忽然间恶念占了上风，就一下

⁵⁰ “有心间”改成“有间心”。

子造了。而临终十念念佛，依止的是无后心、无间心。

“无后心”指只有念佛的心，而没有缘过去和未来的心；“无间心”指一念接一念相续，没被其它念头隔断。由于此时地狱相已经现前，别无出路，因此全副心力贯注在一句佛号上，不思前、不想后，不起他念，如此决定地念佛，则净业力极强。

较量三义，十念者重，重者先牵，能出三有。两经一义耳。

由这“在心”、“在缘”、“在决定”三方面的比较，便知临终十念的净业力更强。以重者先牵之故，能超出三有。

总之，《业道经》与《净土经》说的是同一意义。“十念往生”正是“重业先牵”的体现。

问曰，几时名为一念。

问：多长的时间叫做“一念”？

答曰，百一生灭，名一刹那。六十刹那，名为一念。此中云念者，不取此时节也。但言忆念阿弥陀佛，若总相，若别相，随所观缘，心无他想。十念相续，名为十念。但称名号，亦复如是。

答：按《大智度论》，一百零一个生灭叫做“一刹那”，六十个刹那叫做“一念”。而这里所说的“念”不

必按这样计算。这只是指忆念阿弥陀佛，或念佛总的身相，或念白毫等别相，随着所观所缘而不起他想，十念相续下来，就叫做“十念”。不观想佛身而仅称佛名也是如此，即不杂他想，十念相续下来，就叫做“十念”。

问曰，心若他缘，摄之令还，可知念之多少。但知多少，复非无间。若凝心注想，复依何可得记念之多少。

若问：如果当时心跑到其他所缘上，把它拉回来，可以知道有几念，但当心里知道有几念时，则不是无间断（即正当念佛时，又起了计算念数的心，如此佛念则有间断，而不是念念相续）。如果专心地念佛，没有计算念数的心，又怎么知道念数的多少呢？

意思是说：若达到了专心，则除佛念外别无他念；而别无他念，则不知道自己念了几念，如何能决定是念了十念而往生呢？

答曰，经言十念者，明业事成办耳，不必须知头数也。

回答：经上说到“十念”，是说明临终念佛成办往生的时间，而不是一要知道念佛的数量。即这只是表明以很少的几念便成办了往生。

如言螭蛄不识春秋，伊虫岂知朱阳之节乎。知者言之耳。十念业成者，是亦通神者言之耳。

譬如螻蛄（蝉的一种）在春夏期间生存，它自己不知晓过了几天，不知晓当时是春天还是秋天。这些概念是没有的。伊虫也是生在春夏期间，它也不知道春夏的季节。“螻蛄（蝉）在春夏期间生存”这是旁观者的人说的，当事者螻蛄并不晓得当时是何年何月，但它不晓得并不妨碍别人晓得。

比如甲数一千粒米做成饭让乙吃。吃完后问乙：“吃了几粒饭？”乙说：“不知道。”虽然乙不知道，但甲是知道的。同样，虽然临终者自己不知道念了几念佛，但见知他心的人知道他念了几念佛。所以不能以念佛者自己不知道就不成立十念往生。

但积念相续，不缘他事便罢。复何暇须知念之头数也。若必须知，亦有方便。必须口授，不得题之笔点。

总之，只要一念一念地相续，不去想其他事就可以，哪有闲功夫必须知道念头的数量呢？没有必要。

如果一定想知道，也有方便。但须口传，不能写在纸上。

无量寿经优婆提舍愿生偈注卷上