

※ 注：本文尚未定稿。

弥陀经初机导引

智圆法师 讲述

净宗九祖藕益大师曾说：诸佛悯念群迷，随顺机宜而施設教化。虽然归于本元并没有两种，但却有很多方便门径。在一切方便门中，要求至为直捷圆顿的，不如念佛求生净土；而在一切念佛法门中，要求至为简易稳当的，不如信愿专持名号。所以，虽然净土三经同时流行于世间，而古人独以《阿弥陀经》立为日课。这难道不是见到持名这一法普被上中下三种根机，圆满含摄事理，统摄宗门教下而没有剩余，尤其不可思议吗？因此，我们要开始了解《佛说阿弥陀经》甚深广大的涵义，不可思议的力用，极为方便、直捷、要妙之处。从今天开始，我们学习《佛说阿弥陀经》。

按照传统方法，以五重玄义来讲述本经：一、释名；二、辨体；三、明宗；四、论用；五、教相。

一、释名

释迦牟尼佛怀着一个目的来到这世上，即欲令众生开示悟入佛的知见。当时根利众生能得解脱，然而后世大量众生处在五浊恶世，单凭自力难以超出。如果能引到极乐世界，必定完成“一切众生皆成佛”的愿望。因此，佛在因缘成熟时无问自说（“说”通“悦”），畅悦度众成佛的本怀，称为“悦”。所要说的就是阿弥陀佛的法门。

“阿弥陀”是梵语，意思是无量光、无量寿。以光、寿两种德代表一切皆无量。光横遍十方，寿竖穷三际。从法身如来解释，指本体没有生灭，故为“无量寿”；本体周遍一切处，故为“无量光”。并非暗昧、冥顽不灵，因此是灵光妙明，这是法身如来。从色身而言，阿弥陀佛因地发愿，此光遍照无量无边阿僧祇世界，自身的色身住世时间以及国土人民寿命都是无量无边阿僧祇劫，这称为“无量光寿”。

本经所宣说的，是以阿弥陀佛为主体的极乐依正无边清净境界。不像此方，由烦恼业力所成，有无数不清净现相和作用，众生陷在里面难以超出，一生到彼方就得不退转，水鸟花林、教主徒众都是清净的。国中时时宣演法音，使得人心于道增进，速得菩提。而且，弥陀悲愿以名号利益众生，至为方便直捷，能使广大众生即生超出苦轮，由此圆证三不退，直成佛果。因此，本师释迦牟尼佛为了众生的缘故，无人请问而直接宣说。不但释迦导师，十方诸佛也同声赞叹。为了摄引无边众生速疾超出苦轮，需要修弥陀大法，以极度方便、简要的捷径来达成解脱成佛。这是本法的大义。

二、辨体

其次辨明本经的体性。要知道，一切大乘经都以实相为体，净土也不例外。一切净土的依报正报、因行果德，全数从实相中流出，以本心为体。阿弥陀佛实证了无为智慧法身本体，由此现出极乐世界的清净妙严。往生者也是由于自身有清净本心，随着念佛的清净缘就显出自心本具的庄严。也就是，极乐世界的一叶一花、一水一树，全数是从实相本体里应缘显现的。就像“以金作器，器器皆金”，“以水现波，波波皆水”那样，无不从此实相本心而流现。

结合本经的持名念佛法门来说，要知道这也是从本心流出。也就是我们的心随着清净缘，了解了阿弥陀佛的殊胜名号后，就从自己的本心里念出这一声佛来，就像如意珠放光一样，这叫“从性起修”。我们按照这个缘，心就逐渐转染成净，之后就出现净土的佛、圣众、莲花、宝林、金地、池水、妙音等，这一切都是从自心出来的，最终彻证到的也是本心。也就是和实相越来越相应，最终一切虚妄分别出现的染相都没有了，彻证到本心的无量光寿。所以，一切净土的因果、事理全部从本心流出，皆以实相为体。

实相可以说是无相无不相。它没有任何时间、方所的相，也不是青黄赤白，也没有长短方圆，也不是男女老少，也不见过现未的分际相，不在内、不在外、不在中间，这叫“无相”，没有任何妄相。然而“无不相”，并非断灭，可以说它是万法的自性，一切皆是它，然而又没有相可得，这称为“实相”。正是以这个为本体而流现出一切净土境界。就像藕益大师所说，举此体作极乐世界的依报正报，作佛的法身报身，作自作他，乃至能说的释迦佛、所说的净土经法，能度的弥陀神力、所度的九法界众生，以及行者自身的能信所信、能愿所愿、能持所持，以及能赞者六方诸佛、所赞的事等，这一切都是从实相出来的。所以它叫“一实相印”，印在一切法上，一切法无不是此实相所印。以上说明了本部经法以实相为体。

三、明宗

已经了解本经以实相为体，那么如何才能契会此本体，或者显发本心呢？这就是修行宗趣的问题。言之所尚为“宗”，宗之所向为“趣”，教法的言词有它的崇尚之处，这里所崇尚处为信愿持名，这是净土道路的三大要点，称为“会体之枢机，万行之纲领”。

也就是，要契会这个体，关键处在哪里？以净土法来说，是从信愿行的路进去的。当自身对于以阿弥陀佛为根源的大法生了信心，对极乐世界的殊胜利益生了愿欲，对持名法门起了切实修行，以这样的信愿行就开始和阿弥陀佛相应，得阿弥陀佛的加被，也开始和本心相应。最终会彻底显现自性弥陀，证入唯心净土，由此契会实相之体而还归法界，因此称为“修行宗要”。这样的修行之宗所趣向处就是殊胜的净土，或者说最终要证入常寂光，显现自性弥陀，因此称为“宗”。

如果我们身上发生了这样的宗要，那我们就开始进入直证菩提的捷径。由于本法是以不可思议的阿弥陀佛威神力作为增上缘，它使得成佛缩短到一生，而且变成了一种顿教法，也就是以佛的果海作为因地下手之处，所谓“因该果海，果彻因源”，因此，必须在心中出现净土大道的纲宗。为此，释迦本师在经中首先给我们陈述极乐世界的依正庄严来启发信心；接着劝我们发愿来导出净土妙行；最后指示持名，让我们直登不退转地，因此，本经的宗要依《要解》判为“信愿持名”。

圆满的纲宗发展包括六信、两愿、一行。“六信”指信自、信他、信因、信果、信事、信理，“两愿”指厌离娑婆，欣求极乐，“一行”指执持名号，一心不乱。

具体来说，“信自”就是相信自己本来是佛，只不过被客尘遮了，就像被浮云遮蔽的日轮。此本性佛的状况如何呢？就是本来成佛，它是竖穷三际、横遍十方、清净本然的圆满之体。现在虽然被无明遮蔽了，就像做梦一样暂时现不出来，但相信只要一心念阿弥陀佛，得佛力加被，决定会现出自性佛土、自性弥陀。这是由于佛力作加被的缘故，一旦无明亮迸裂，自性就会显出。一旦见性就能扫除妄念，各种执著都会去掉，最终能圆显本心。以这个道理，我们从现前到究竟都

应该相信阿弥陀佛，相信本心。也就是，由于本心具有这个本体的缘故，它横遍十方，极乐就在心中；竖穷三际，一定会达到无量寿的本体。我只要回心归投阿弥陀佛，愿意往还归的路上走，决定开显本心，决定生到自性本具的净土，决定现见唯心所现的弥陀，决定最终彻证自性本有的无量光寿。像这样，深信净土为成佛的大道。

“信他”就是相信他佛。相信释迦牟尼佛绝对没有诳语，阿弥陀佛绝对没有虚愿，六方诸佛以广长舌相证成绝对真实不虚，因此一心依从诸佛教诲，决志求生。这里主要讲净土是不可思议的法门，只要相信，愿意去，愿意跟佛相应，就能得无上利益。而这种事连十地菩萨也无法知其全分，唯有佛彻知彻见，因此要从信心进入。如果我们信得过释迦的教量，信得过弥陀的诚愿，信得过诸佛的劝赞，之后发猛利的求生心，一心走这条路，这就叫“信他”。

“信因、信果”一对，指深信净土法门不可思议的缘起，这又以阿弥陀佛为中心。“因”，从本法而言指持名念佛。无论散心念、定心念，都不可思议，散心尚且成为佛种，不乱当然必定往生西方。再者，从这样不可思议的因，会出现净土解脱、不退、成佛的殊胜果利。以弥陀愿海为增上缘，行人的善根为因，和合起来必定是这样的因、这样的果。而且，它超出通途的道路，超出一般单凭自力的法门，决定能这样收效，这叫“信因、信果”。

总之，本经说到以持名念佛为因，“若一日乃至若七日一心不乱”为因中胜因；往生后皆得三不退，由此成就无量无数的一生补处果位，速疾成佛，这是果。特别相信在一般的善因、善果之中，有殊胜的善因、善果；在殊胜的善因、善果之中，有顿超直捷的善因、善果；在顿超直捷的善因、善果之中，有极其简易直捷的善因、善果。像这样，一旦信受了这个因果，将得到不可思议的利益。也就是原本

要经历漫长时劫才能完成的菩萨地道，往生后一生可办，要像这样相信净土因果。

“信事”，指在十万亿佛土之外的确有清静的极乐世界，那里的依报、正报都不是骗人的，一往生决定这样实现，而不是寓言、神话。

“信理”，指相信我的心没有边际的缘故，极乐世界就在心中。而且，一切都不是心外的缘故，极乐世界确实是我自心本具，随着缘就能造出来。再者，到了极乐世界，的确是事事无碍的境界。因为一切都是弥陀本心所现，也是我的本性所现。这样随着不可思议的因缘，完全不同于此方由执著力所现的有障碍境界，那里无论数量上的一多、时间上的长短，现相上的自他、依正、广狭等，都一切无碍。也就是一尘中出无数刹，一刹那中出无数劫，依报中出正报，正报里现依报，一个法具无边妙用等等，决定如此实现，这就是信理。由于理体不可思议的缘故，所出现的境界不可思议。

再看“愿”的内涵，根本上是欲心，它决定着缘起的方向。好比在大火聚中希求入于清凉池，又像在秽粪土中想达到香洁处，又像在饥饿困顿中想入于帝王宫殿，又像在牢狱处想返回故土。像这样，这种舍秽土求净土的心就叫做“愿”。从更深层来理解，我们由于一念无明，虚假地执著一个“我”，然后起惑造业，感得娑婆世界无量无数的苦相，陷在里面很难出来。由于多生累劫没跟净土法门相应，导致迟迟耽留在轮回里，受尽苦恼。现在就像漂泊的游子，一旦接到弥陀慈父的信，自己就想：“我要返回极乐故土，面见弥陀慈父，回到本有家乡。”由此就想：“我要远离自心的污秽，求取自心的清静。而且污秽要舍到究竟，连一点点错乱梦都没有；清静要取到究竟，让本来的常寂光、自性佛全部现前，达到常乐我净的地步。”像这样有一种愿欲，

叫做“愿”。当它发展到深度时，就成为不可逆转的方向，以此如离弦之箭般趣向净土，这称为“愿”。

所谓“行”，就是在已经建立信愿之后决定行门。我如何才能生净土，达到解脱成佛的目的呢？应当想：“我处在五浊恶世，烦恼深重，见解混乱，寿命短促，时代浊恶，要凭一个最简易直捷的方法趣入净土，那就是持名念佛。它最简单，不必靠其他，念‘南无阿弥陀佛’六个字就踏上了修的路。念来念去，不必假借其他，自心就转成了无量光，寿命转成了无量寿，污秽的身心假合变成莲花化生，时代的浊恶状况转成清净海会。”像这样，发现它非常简单容易，一上手就能修。只要念念不离佛，不久决定现出佛来，生到净土，决定以此消业障、增福慧、开本性。因此一心执持名号，这就叫“行”。

四、论用

如果按照净土宗要，满足了信愿持名的条件，就会得到往生不退的果。“往生”就是即生超出苦轮，生到界外净土；“不退”指念念不退转于无上菩提。

净土法属于顿超法门。按照通常的方式来解脱轮回、登不退转地非常困难。如果没断尽三界粗细烦恼，临终一刻就不免随业受生，有漏蕴的相续极难截断。然而，由于修持与佛力配合的净土法门，以佛力不可思议的缘故，自身具有信愿念佛与佛相合的缘故，在临终一刻必然为佛力摄持生到界外净土，顿时转成了清净蕴的相续。由此，自身体上的一切轮回苦因苦果全部截断，得到顿时往生、转凡成圣的大果利。

再者，一生到西方，由于佛力恒时摄持，境缘纯粹清静，没有任何退缘的缘故，得到不退转。也就是一往生西方，心中再也没有计我和我所的念头，不再以我执起惑造业，由此息灭了集谛。由于在自身上不会出现任何有漏界生老病死等苦，由此息灭了生死苦。再者，由于阿弥陀佛一乘大悲誓愿力的缘故，念念都引导着往生者的心跟大乘道相应，因此不再落二乘地。再者，一到西方，花开见佛悟无生，直接开发本性的缘故，念念流入萨婆若海，不再往虚妄的方面退落。

本经也说：“极乐国土众生生者，皆是阿鞞跋致（即不退转）。”又说：“其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之。”这表明毕竟成佛而后已。因此，说到此经的力用，实际是即生解脱，高登净土，得不退转地，在净土一生成佛。

五、教相

佛的教法分声闻藏和菩萨藏，本经属于菩萨藏，在十二部经里属于无问自说。这是佛彻底大慈所加持的法，能使末法多障诸有情依靠本法直登不退转地，所以，当来经法灭尽时，特别留存本经住世一百年，广度众生。这是圆顿之法。藕益大师赞叹道：华严奥藏，法华秘髓，一切诸佛的心要，菩萨万行的司南，都不超出于此。假使要广大地赞叹演述，穷尽劫数也说不完。智者自然能认识这一点。

思考题

1. 解释经题并简述本经大义。
2. 本经的体性是什么？
3. 何为“宗趣”？本经的宗趣是什么？如何在自心中发展出此宗要？ s

4. 按本经如理修学能得到怎样的殊胜果利？

5. 对于本经应如何判其教相？

入文分三：初序分 二正宗分 三流通分

这也称为初善、中善、后善。序像头部，五官具存；正宗分像身体，五脏六腑具足；流通分像手足，能使它运行而无有滞碍。

（甲）初序分二：初通序 二别序

（乙）初中二：初标法会时处 二引大众同闻

（丙）今初

【如是我闻，一时佛在舍卫国，祇树给孤独园。】

佛涅槃前对阿难说：一切经的开始都说“如是我闻，一时佛在某国某地”。遵佛的遗嘱，阿难在结集时都加上“如是我闻”这四个字，即这是我过去曾经在佛那里这样听过的。以此避免有对于佛经增减改篡等过失，而息灭诤论。

“一时”指教主徒众因缘聚会，而应当说净土法的时候。由于时间并无实法，因此经中标“一时”。也就是，像夏朝的十一月到了周朝就算为正月。忉利天的一昼一夜在人间已经是一百年，夜摩天的一昼一夜在人间已经是二百年。而且现在的阴历、阳历等都不同，诸方的计时皆不同等等。因此，佛经标“一时”做表示，实际就是机教相扣的时候。按此经而言，到了该对众生宣说净土法门，而摄引有缘者归于极乐世界而解脱成佛的时候。

“佛”指自觉觉他觉行圆满的人天导师释迦如来。应这一期众生的因缘，示现在娑婆国土引导众生趣向成佛。

当时，在舍卫国祇树给孤独园宣讲本部经法。波斯匿王有个大臣叫“须达多”，翻成“给孤独”。那时，给孤独长者想买祇陀太子的园林来供养佛和僧众。太子戏称，你把金子布满地面就卖给你。他果然这样做，祇陀太子很感叹，布施金子没铺到的少许地。因为他们两人共同成就这桩美事，就取名为“祇树给孤独园”。

（丙）二引大众同闻 分三：初声闻众 二菩萨众 三天人众

（丁）初声闻众 又三：初明类标数 二表位叹德 三列上首名

（戊）今初

【与大比丘僧，千二百五十人俱。】

“大比丘”指受具足戒的出家人。“比丘”是梵语，有三个意义：一、乞士，乞讨食物来滋养身体，乞求佛法来长养智慧；二、破恶，指能破各种烦恼恶；三、怖魔，指发心受戒时羯磨成就能惊动魔宫。“僧”，翻为“和合众”。

“千二百五十人”指当时常随佛的大众，包括归投佛的三迦叶师徒共一千人，舍利弗、目犍连师徒两百人，再加上耶舍子等五十人，都是佛成道时先度脱的徒众。感戴佛的深恩，常常随从佛，这就是常随众。

（戊）二表位叹德

【皆是大阿罗汉，众所知识。】

这些大比丘僧都证到大阿罗汉的圣者果位，他们的道德为大众所认识。阿罗汉是比丘之果，也含三义：一、应供，是乞士之果，由于因地乞食滋身、乞法滋慧命，因而在证果时成为人天应供之处；二、杀贼，是破恶之果，因地破烦恼恶，得果时就息灭了烦恼；三、无生，即怖魔果，因地受比丘戒，羯磨成就惊怖魔宫，此位行者已经入解脱道，而证果之时脱出了三界的蕴魔、死魔等，不再受后有，因此是无生。这些大阿罗汉本是法身大士，示现声闻身，来证明净土不可思议之法，所以称为“大”。再者，他们都跟随佛而转法轮，利益广大的人天众生，因此为大众所认识。

（戊）三列上首名

【长老舍利弗，摩诃目犍连，摩诃迦叶，摩诃迦旃延，摩诃俱絺罗，离婆多，周利槃陀伽，难陀，阿难陀，罗睺罗，憍梵波提，宾头卢颇罗堕，迦留陀夷，摩诃劫宾那，薄拘罗，阿菟楼驮，如是等诸大弟子。】

道德和僧腊都为尊长，故称“长老”。十六阿罗汉各自显示一种功德居于首位，成为第一。

舍利弗智慧第一。“舍利”翻为“鹞鹭”，“弗”翻为“子”，故称“鹞子”或“身子”等。当他在母胎时已经能使母亲辩胜舅舅，八岁登座，在十六大国里论议无双，七天之中遍达佛法，因此称为“智慧第一”。

摩诃目犍连神通第一。“摩诃”翻为“大”，“目犍连”翻为“采菽氏”，这是姓。名字叫“拘律陀”，是树名。由于祷告树神而诞生了他，就取此名字。他的家族很多，以“大”字作简别。当佛生忉利天时，毒龙障碍佛，比丘们请求降龙，佛都不许可。目犍连化出很大的身体以

及很小的身体，在毒龙的眼、鼻等处钻来钻去，从鼻子钻进眼睛钻出，从眼睛钻进鼻子钻出等。毒龙很害怕，就归依了他。他又能把一城的释迦种族举到梵天之上等，因此称为“神通第一”。

摩诃迦叶头陀行第一，翻为“大饮光”。因为前世做冶金师，跟一个女人共同用金子庄严佛像，于是感得生生世世身体如同金色般晃耀，能吞掉其他颜色，因此称“饮光”。他行头陀行，到年老时还不舍头陀行。“头陀”是梵语，翻为“抖擞”或“淘汰”。有十二种行为：一、阿兰若，二、常乞食，乃至十二、但三衣。以这样的苦行扫除尘累，澄净身心。迦叶尊者到年老时不舍头陀行，世尊哀悯他已至衰残之年，劝他休息，而尊者行头陀行如故。世尊深深赞叹：“有头陀行，我法久存。”因此称为“头陀第一”。再者，尊者为传佛心印的禅宗初祖，“世尊拈花，迦叶微笑”，说的就是他。

摩诃迦旃延论议第一，翻为“大文饰”，南印度婆罗门种姓。比如，有外道问：“人死了不回来，由此知道没有他世。”意思是，人死了受苦应当回来，不可能甘心受苦而不回来，所以没有他世。回答：“像世间的罪人被关在牢狱里，哪里能回来？”外道又问：“那天为什么也不回来？”回答：“堕到厕所里，现在出来了还肯再进去吗？”像这样作种种妙说。《增一阿含》里赞叹说：“善分别义，敷演教道”，因此称为“论议第一”。

摩诃拘絺罗答问第一，翻为“大膝”，因为他的膝盖很大，所以称为“大膝”。他是舍利弗母亲的弟弟，即其母舅。过去跟姐姐辩论时能得胜，自从姐姐怀了舍利子后发了辩才，弟弟就比不上。于是他发奋出外求学，发誓不剪指甲，读了十八种经。由于他精勤的缘故，得了四种辩才，无论问什么都能回答，因此称为“答问第一”。

离婆多无倒乱第一。翻为“星宿”，因为从星宿求子而生了他，所以称为“星宿”。他的心很正，所以不颠倒；很定，所以不散乱，因此称为“无倒乱第一”。

周利槃陀伽义持第一，翻为汉语是“继道”或者“大路边”。母亲怀他时回娘家，在中途生了他，继续于途路之间，所以叫“继道”。“大路”，指母亲生两个孩子都是在路边，以大来简别小。他刚出家时愚痴暗钝，很久解不了经法。哥哥先入道，怨怪他无知，就让他还俗。他倚靠在佛寺门口，伤心流泪。佛哀怜而收了他，教他念“扫帚”。他每天念这两字，记一个忘另一个。久久忽然开悟，扫除了尘垢，得了阿罗汉果。这以后他辩才无尽，能义持各种佛法，故称“义持第一”。

难陀仪容第一，翻为“善欢喜”。他是佛的亲弟，四月九号生，身体金黄色，具有三十相，所以称为“仪容第一”。

阿难陀多闻第一，翻为“庆喜”，在佛成道日诞生。当时净饭王听到太子成佛的消息，又闻知弟弟白饭王生了儿子，两件喜事一时毕具，举国欢庆，因此称为“庆喜”。再者，见到尊者的相，听到尊者的声音，看到尊者的威仪，都无不欢喜，称为“庆喜”。他做佛侍者二十五年，佛所说的法不忘一个字。《涅槃经》称阿难为“多闻士”。迦叶尊者赞叹：“佛法大海水，流入阿难心。”他以总持的力量，于佛经法忆念不忘，超过同伦，故称“多闻第一”。

罗睺罗密行第一。“罗睺罗”本是阿修罗的名字，翻为“覆障”，因为阿修罗能用手障住日月。说起他的宿世，曾经塞老鼠洞六天，感得在胎中六年，这是“覆障”的涵义。经中说，罗睺罗的密行只有佛才知道，菩萨、声闻都不知道。他积累修行，为人所不知，所以称“密行第一”。

憍梵波提受天供养第一。翻为“牛伺”，因过去世恶口感得这余报。他过去做沙弥，见到老比丘诵经，就戏弄说“像牛吃草一样”。老比丘是证得阿罗汉果的圣人，告诉说：“你这话有罪。”沙弥随即忏悔，后来还是五百世堕落做牛。余报未尽，此生恒事虚哨。佛怕世人只看外相，不知观功德，如果讥笑，又要遭罪报，于是就让他常住在天上。诸天敬奉的缘故，称为“受天供养第一”。

宾头卢颇罗堕福田第一，翻为“不动”。在佛世时，树提长者以钵放在刹顶上，对大众说：“有神力能取的就给他。”尊者现神通取了钵。佛呵责后，命令他不能入灭，留身久住，应末世供养，做人天大福田，故称“福田第一”。

迦留陀夷教化第一，翻为“黑光”。他身体粗黑有光，人见了害怕，佛于是禁止夜晚行走。尊者做佛的使者，摩利夫人以他为师，他教化夫妻两人都证果的例子，满了一千数，一个人证果的不计其数，因此称为“教化第一”。

摩诃劫宾那知星宿第一，翻为“房宿”。“房宿”是二十八星宿中的第四宿，父母祈祷此星宿而生他，所以叫“房宿”。尊者不假仪器能通晓天象，因此称为“知星宿第一”。

薄拘罗寿命第一，翻为“善容”，他相貌很端正的缘故。再者，他从前持不杀戒，九十一劫当中寿命绵长不中途夭亡。往昔曾经用诃黎勒果布施给一位病僧，感得“五不死”的果报。他最初诞生时现出异相，母亲认为很奇怪，想处死他。放在熬盘里，不死；又放在锅里，还是不死；又扔到水里，还是不死；之后被大鱼吞吃，后来这条鱼被人捕获，剖开肚子，现出了他，毫无损伤。由于火不能烧，汤不能

煮，水不能淹，鱼不能吃，刀不能割，因此称为“五不死”。相貌很端正，称为“善容”，寿命达到一百六十岁，所以是寿命第一。

阿菟楼驮天眼第一，翻为“无贫”。从前在饥荒之世，他以饭食供养辟支佛，九十一劫当中资用充足，从不缺乏，因此称“无贫”。他这一世出家喜欢睡眠。佛说法时常常昏睡，佛就呵责：“咄咄何为睡，螺蛳蚌蛤类，一睡一千年，不闻佛名字。”他为此发奋精进，七天七夜眼不交睫毛，导致眼睛瞎了。佛教他修乐见照明金刚三昧，他就得到天眼，看三千大千世界就像观掌中的果子一样清楚，因此称为“天眼第一”。

这些十六尊者为代表的常随众，也可说是影响众和当机众。他们本来是法身大士，或为过去古佛，或本身已证圣果，示现在法会当中来影响众生，带领大家同入净土法门，因此称为“影响众”。再者，听闻到净土摄受众生不可思议的功德，能够得到第一义悉檀的利益。也就是由此法门能破无明、显佛性，证得第一义谛，而自净佛土，因此是本法的当机众。这是说净土法门普摄三根，上至等觉菩萨的地位也在此法的所化中，也能由此法即佛力不可思议的加持，迅速圆证自性常寂光土，因此也可称为“当机众”。

（丁）二菩萨众

【并诸菩萨摩訶萨。文殊师利法王子，阿逸多菩萨，乾陀诃提菩萨，常精进菩萨，与如是等诸大菩萨。】

“菩萨”指发了“上求佛道、下化众生”大道心勇士。文殊师利继续佛的家业，称为“法王子”，在菩萨众中智慧第一。“阿逸多”翻成“无能胜”，也就是弥勒菩萨。“弥勒”是慈氏的意思，他在过去世常修慈心、

慈行、慈定，因此称为“慈氏”。“乾陀诃提菩萨”就是不休息菩萨。他不知道经过多少千万亿年，一直修行，从来不休息。常精进菩萨，《宝积经》中说：他为了度一个众生，经过无数劫跟随彼众生而不舍离，虽然还不接受教化，但他也没有一念舍弃的心，是精进到极点的表现。

菩萨众中列出四名大菩萨的表征意义是：不是文殊师利这样的勇猛真实智慧不能证解净土法门，所以放在首位。因为“信为道源功德母”，而信要由大智慧才能发起。再者，弥勒菩萨是当来下生佛，现在处在等觉地位，他以究竟严净佛国作为要务，所以放在第二位。再者，“不休息”指旷劫修行，没有暂时的停歇。“常精进”指自利利他无有疲倦。这都表示为了成道需要具足精进。

像这些深位菩萨都求生净土。原因是到了净土不离见佛，不离闻法，不离亲近供养众僧，能速疾圆满菩提的缘故，因此，他们都成为净土大法的当机者。也就是净土法犹如大海，深者得其深，浅者得其浅。从中心地带来说，是摄受深位菩萨的。以佛力住持，使他们迅速开发本心，迅速自净妙土，迅速成满智慧力大用，因此，成为深位菩萨的极希欲处。等此而降，也就知道为什么开悟者求生净土万牛莫挽了。

（丁）三天人众

【及释提桓因等，无量诸天大众俱。】

“释提桓因”简称“帝释”，翻成“能为主”，指忉利天王。“等”字包括，下方的四王天，上面的夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天，

以及上界的色界天、无色界天，有无量的诸天参与法会。“大众俱”指十方天人、修罗、人非人等，都是净土法门所摄的机。

（乙）二别序

“别序”指发起序。净土法门不是思量、言语所能达到的境界。因为从阿弥陀佛本心所出，悲愿为源，是不可思议智慧和愿力的境界，所以没有人能提问。佛自己说出，以此名字作为发起。再者，佛智慧能无错谬地观察到，当时的机缘已经成熟，大众应当闻到净土法门，得到四种利益，因此不待请问自己发起。这属于十二部经中的无问自说。净土法门是以果地觉为因地心的不可思议法门，而且发生的作用、成就的利益都是佛力使然，所以，释迦如来自身观机，看到大众机缘成熟，应获此法门利益，故而发起。所谓“四种利益”，以世界悉檀得欢喜益，以对治悉檀得破恶益，以为人悉檀得生善益，以第一义悉檀得入理益。

【尔时，佛告长老舍利弗：从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀。今现在说法。】

当时，佛告诉长老舍利弗：从我们这里往西方，经过十万亿数的佛刹土，有一个叫做“极乐”的世界。那个国土有一尊佛，称为“阿弥陀佛”，现在在那个世界说法。这是告诉我们，离此地十万亿刹土的极乐世界有一尊现在佛，称为“阿弥陀佛”，他在那个国土里为广大的众生宣说法要。这也正提醒我们，应当速疾求生，可以依在佛的座下，迅速成道。

这里的当机者为舍利弗尊者，在佛弟子中智慧第一，这说明需要有大智慧才能信解净土法门。因为它属于超过妄识的清静智慧境界，

只有大智慧者才知道，我们目前所处的娑婆世界，是由烦恼和业所感的虚假世界，这里充满三苦、八苦等等；而极乐世界由于阿弥陀佛不可思议的智慧力和大悲力的住持，顿时转成清净境界，一切都超情离见，圆融具德。具大智慧而能明了心性，特别能信受这些，而且发出非常大的愿欲求生极乐世界。正如天如老人在《净土或问》里所讲：发悟者求生净土万牛莫挽。就是因为有智慧，知道净土法门的不可思议，知道佛力的高深、净土境缘的殊胜。确实相信一往生就得不退转，确实相信由佛力的加持具有横超性，具圆证、直捷、简要等特点，确实一往生能现前成满普贤行愿，开发本性，速疾圆满智慧力的大用。因为开悟见了本性，就会相信佛彻底开发本性之后是如何的，而且也唯一会信受佛。在佛当中又会选择最有缘的阿弥陀佛，以此作为中心点而走疾捷成道的道路。

因为是在娑婆世界的西方，所以我们平常就观落日的方向，往那边经过十万亿佛土。这里按照古代的计量单位，一千万叫做“亿”，一万个一千万叫做“十万亿”。“佛土”指一尊佛的教化区域，通常按这里说，指三千大千世界。一个须弥山周围有东南西北四洲，都由同一双日月照临，同一座铁围山围绕，叫做“一四天下”。一千个四天下称为“小千世界”，一千个小千世界称为“中千世界”，一千个中千世界称为“大千世界”，总之就是十亿个世界。像这样，经过十万亿个佛土之后，就来到了极乐世界。

“极乐”，梵语“须摩提”，也叫做“安养”“安乐”“清泰”等。这是指那方国土永远远离一切苦恼，属于第一安稳的国土。再者，在那里好长养圣胎，速疾成道，太平无事，连洗衣服、做饭的辛苦也没有，真正是极乐世界。

自从这部经传扬到汉地以后，大家都知道有个极乐世界是佛教的理想国。其实，它是阿弥陀佛愿力所成、不可思议的国土，比娑婆世界好上无量无数千千万万亿亿倍。“极乐世界”的名称提醒我们，应当快一点生到那个国土去。人类的所有理想在此秽土难以实现，而在极乐世界可以无数倍地实现，而且以最简单、最容易的做法，凡夫现生就可以达到的条件，绝对成办。因此，我们心中应当视极乐世界为最向往之地，应当视往生为最成功之处，应当梦寐以求，应当朝夕修持，这是极乐世界唤醒我们的地方。

藕益大师将以上判为序分，而且有精妙的解释。他老人家讲到，“二有现在”是劝信序，即有佛、有净土、现在说法，劝我们生信。的确有这样具无上神力的阿弥陀佛、这样不可思议的西方极乐世界，佛现在正在那里说法，因此我们应当一心信解。接着，“世界名极乐”是劝愿序。因为已经达到安乐的极点，当然应当愿求。“佛号阿弥陀”是劝持名妙行序。佛的名号叫“阿弥陀”，法界唯心，只要忆念佛，与佛摄众的愿相应，就能往生，这是序出持名的妙行。

大师又说：“复次阿弥序佛。说法序法。现在海会序僧。佛法僧同一实相，序体。从此起信愿行，序宗。信愿行成，必得往生见佛闻法，序用。唯一佛界为所缘境，不杂余事，序教相也。”

从三宝来说，“阿弥”序佛，说明西方三宝海中佛宝的成就。再者，世尊正在说法，这是序西方三宝大法门海的成就。再者，现在有清静大海众在佛座下闻法，序西方三宝中的清静僧宝海成就。从五重玄义来说，佛法僧是同一个实相，也就是清静真心、如来藏心。接着序法门之体，也就是从这样的体性中，有西方的依正庄严，有西方的愿行果报，有西方的一切教法、证法，这就是体。再者，由认识这一点而发起信愿行，利根者一听到“从是西方，过十万亿佛土，有世界名

曰极乐。其土有佛，号阿弥陀。今现在说法。”已经明确知道自己的归宿处、具大义门处，由此会发起信心、愿欲和念佛的修行。序出了本法门的宗要。再者，信愿行一旦成就，一定能够往生，见佛闻法，序出本法门的力用。

再者，此法唯一以佛法界为所缘境，不杂其他事情，这序出了圆顿的教相。因为是以佛果觉为因心，下手处直截了当。这个法门的根本就是阿弥陀佛，而阿弥陀佛就是法界藏身，也就是本性，所以念佛即念心，念心即念佛。而且以他佛不可思议的力量加被，必然显发自心，它唯一是以佛果来修的法门。

思考题

1. 菩萨众中列出四名大菩萨有何表征意义？此等菩萨为何是影响众、当机众？
2. 别序：
 - (1) 佛为何无问自说此经？
 - (2) 佛呼舍利弗而说本经，有何深意？
 - (3) 如何理解别序中蕴含劝信愿行、序佛法僧、体宗用教相？

这里藕益大师判信愿持名为一经的要旨。两者的关系，信愿像眼睛，为慧行；持名像脚，为行行。“得生与否全由信愿之有无，品位高下全由持名之深浅。”能不能往生就看有没有信愿，有信愿则往生，无信愿则不往生。往生何种高下品位，全看持名功夫的深浅。当然这是依此经宣说的持名之行来说的，在其他经中会说其他净业之行，那也是看那种净业之行的深浅。所以，慧行是前导，像眼睛一样，引导着我的心往净土走。由于有了信愿的缘故，就具足了往生的缘起，以信愿的力量才往西方走，这叫“前导”。在信愿的驱使下，就开始持名念佛，这叫“正修”，由此跟阿弥陀佛相应。这样目足并运一样，走往西方净土。

由于净土法门条件低，阿弥陀佛的承诺是，具足信愿，下至临终十念都能往生，因此信愿是关键。具足信愿后，就要修持名念佛。如果每天有日课，那天天都在跟阿弥陀佛联系，这样到了临终就能往生。然而在“信愿”二字上，也有真伪、深浅等的差别，所以平时应在这上努力培养。一旦到了深信切愿的地步，那往生净土万牛莫挽，心的方向全数定在净土上。这样念一声佛，就是一声净土正因，修一分善、回向一分，就是一分净土正因。要像这样来认识。

（甲）二正宗 分三：初 广陈彼土依正妙果以启信 二 特劝众生应求往生以发愿 三 正示行者执持名号以立行

为了启发信愿行，要依照本经的正宗分，在释迦如来的引导下，首先对于广大极乐世界的依正妙果庄严发生信心；由此听从释迦导师的教导而希求往生来发愿；之后在佛的引导下，修执持名号的正行，建立净土功行。这样就是依从导师的圣言，走往生净土的道路。

净土妙门唯一是佛的行境，只有释迦佛才能看清这条路怎么走，极乐世界具有何种功德庄严，往生后得到何种不可思议的利益，因此，唯一要相信仙人父亲佛的教言。我们按照佛语去做，将得到不可思议的功德之利。这种深远的事情并不是我们的智慧能测知的，也不是我们的想象可以猜测到的，唯一要相信具最甚深广大智慧的释迦佛的至言，这样我们会得无上利。

(乙) 初文为二：初依报妙 二正报妙

(丙) 初又二：初征释 二广释

(丁) 初又二：初征 二释

(戊) 今初

【舍利弗，彼土何故名为极乐？】

(戊) 二释又二：初约能受用释 二约所受用释

舍利弗！那个国土为什么称为“极乐”呢？

下面作解释，从能受用者和所受用事两方面来解释。首先从能受用者上解释。

(己) 今初

【其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。】

那个国土的众生没有任何身心忧苦，唯受无漏法乐，因此称为“极乐世界”。

按照祖师的开示，这里要以此土极苦和彼土极乐的对比方法，显出两土一胜一劣，有天壤之别，由此自然发生欣厌之心，决定好此生要走的道路。因此，下面从三个大方面观察抉择：一、从有无三苦方面思维；二、从有无人间八苦方面思维；三、从修行十种难易思维。其中第一是对比总体方面，第二是对比特别的人间八苦方面，第三是从修行因缘方面观察，这样就能认定“极乐”的涵义。

一、从有无三苦方面思维

按照娑婆极乐对比观察来说，娑婆苦乐杂，苦是苦苦，逼恼身心的缘故；乐是坏苦，不久住的缘故；非苦非乐是行苦，迁流为性的缘故。而彼土永远绝离三苦，没有逼恼身心的生老病死等苦苦；而且，国土常住不衰，没有坏苦；再者，没有烦恼种子和苦种子随逐，遇缘爆发苦苦、坏苦的情形，也就是五取蕴已经从苦因状况转为乐因，不再计我和我所而现起烦恼。因此，从苦器而言，它不会成为发生当来苦的机器。不但如此，也不会成为现前出苦的机器，因为以弥陀愿力加被，已经没有发生苦的事情了。再者，也不会发生会坏灭的坏苦性的乐，而是一直住在无漏法乐中。如此等等，五取蕴已经转变成清净蕴。

过去是轮回病人，蕴上有各种各样的烦恼种子和苦种子，这好比病毒，由于一直去不掉，所以一直是苦因潜伏的状况，一遇缘就爆发出相应的苦。现在以阿弥陀佛的大威神力加被在心上，这些不复现行，连丝毫有漏苦都不会发生，本性逐渐开发。因此，已经成不退转

状态，不会退到轮回里，不会退到小乘衰损里，不会退到颠倒中，而是一路开发。心越来越开发，就越来越与本性合，越来越离开虚妄分别，也就越来越乐。这就是从极乐达到不迁变大乐的状况，已经绝离众苦，称为“极乐”。

二、从有无人间八苦方面思维

接着还要比较八苦八乐来体会极乐世界“无有众苦，但受诸乐”。“八苦”是人间的情形，由此能很明显地体会到极乐世界的殊胜，从而决定求生。

生在人间，就有生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五蕴炽盛八种大苦，这也摄尽了人世间的的所有苦。受生之时，在母亲胎中住十个月，感受犹如地狱之苦。神识投进去后，被密闭在黑暗、狭窄、臭秽的环境里，在母亲的生藏之下、熟藏之上。母亲身体快走、下蹲、侧卧、蜷缩等时，感受剧烈的压逼之苦。处在胎中时，母亲体内的养料经由脐带而作养育。然而这里面来的食味，太咸、太淡、太辣、太酸、太苦、太甜等，都会有很大苦触。母亲吃热食时感觉非常热，吃冷食时又感觉很冷，快走时就像被荡在空中。总之，经受非常多的难忍之苦。再者，到了六根长成时非常敏感，痛苦难言，只不过后来出胎时受强烈压挤，导致忘记宿念，不晓得住胎的苦了。到了十月期满，被业风所吹，头向下、脚向上，从母亲狭窄的骨轮中出来，感受众合地狱般的剧烈之苦。而且经过产道，臭秽不堪。刚出生时，被抱在怀里或包在毯子里时，皮肤受到刺激，就像对剥了皮的牛用皮鞭抽打一样，非常苦。

有了身体，到了成熟之际，表现出非常衰退的状态，容貌、诸根、气力、受用境界等全面衰退。脸上堆满皱纹，像砧板一样。牙齿掉落，眼眶深陷，皮肤失去弹性等，非常丑陋，都不敢照镜子。再者，诸根都衰退了。近前的东西都模模糊糊看不清。耳朵聋背，说东听成西，说西听成东。念力衰退，刚发生的事转眼就忘光，看到熟悉的人都叫不出他们的名字，没有思维能力。内脏衰退，想吃也吃不下，又百病缠身。再者气力衰退，坐下去就站不起来，像拔桩子一样困难。走路要拄着拐杖，蹒跚而行。再者，想受用什么境界都不得自在，想去哪里玩却走不动，想看点什么也看不清。死亡很快到来。非常孤独寂寞、没人理睬、人见人厌。内心有非常大的苦，又非常恐惧死亡到来。像这样，老苦慢慢摧残人，直到生命坏尽为止，假使一时降临，没人能受得了。

再者，由于我们得到的是四大假合之身，地水火风四大相克、相凌夺，就像四条毒蛇待在箱子里，忽然间哪条毒蛇动起来，翻江倒海，身体就非常不舒服，发生各种病苦。只有四条毒蛇状态平衡，才有暂时的健康，但这是保不住的。所以，小到感冒，大到癌症等，常常出现各种疾病。四大中一大不调发生一百零一种病，四大不调有四百零四种病，总之，人身上有很多病苦。当生病的时候，心很忧虑，如果长期不好，那就陷在很深的忧苦中。病苦发作得厉害时食不下咽、彻夜难眠、心情低落等，有好多苦。

最后还有死苦。当四大分解，心识要从中出来时，就像活牛剥皮、生龟脱壳一样，身心遭受剧烈的苦。对这世间一点不愿离开，却又不得不走，充满忧苦。再者，神识张惶恐惧，又要遭受解肢节等非常大的苦。像这样，人活一世最后就走掉，什么也没有。

在存活之时，又有爱别离、怨憎会、求不得三大苦。当不得不与所爱的父母、妻子、儿女等生离死别时，会发生很大的爱别离苦。再者，所爱的名誉、地位、财富，或者所做的事、所想得到的位置，在离开这些时也会出现非常大的忧苦。这个世界是无常的，没有一件事守得住，终究与所爱别离，痛苦难忍。再者有怨憎会苦，当冤家聚首时，处在恐惧、惊慌、提防、竞争、斗争等的大苦中，连见一面都不自在，何况天天碰头，真是痛苦不堪。又有求不得苦，心里总有很多欲望，但总是得不到满足。最后有一个总苦——五蕴炽盛苦。五取蕴是巨大的毒疮，从中非常炽盛地产生各种苦，而且不断地制造苦，没办法歇止。

一到了极乐世界，人间八苦彻底谢落，达到了大轻安、大逍遥。莲花化生，没有任何生苦，得到了清虚之身、无极之体、相好庄严，从此安乐的生命开始了。在清净蕴体上没有任何衰变，因此没有老苦，下至一点皱纹都不会出现，更不会有气力、诸根、受用等的衰减，只会越来越好、越来越有力量。再者没有病苦，不会有任何四大不调，以阿弥陀佛愿力加被，得到清净蕴体，连小感冒都没有。而且，所受用的任何色声香味触都能增益身心。譬如受用妙食，身心得到滋养，饮八功德水，身心无诸恼患，轻安自在。不必说大的病苦，连一点不悦意的感觉都没有，而且会不断地增益，越来越殊胜。再者寿命无量，没有死苦，那是个不死之国。

再者，由于没有父母、妻子、儿女，所以没有爱别离苦。而且，往生以后一点不耽著自我，连丝毫计我和我所的念头都没有，哪里会计执这是我所爱，这是我爱？爱的时候特别贪著，一离开就苦恼，没有这种现象。下至手触到宝都会发生妙乐，然而稀奇的是，所发生的是无漏乐，丝毫不起贪著。像这样，由于没有贪著的缘故，根本不会

有爱别离苦。就像经中所说，极乐世界的圣众无所适莫，他不会认为这是我很喜欢的，我要，从而趋向；那个是我不喜欢的，我避，由此发生忧愁等，没有凡夫情态，因此不会有爱别离苦。

当然更不会有怨憎会苦。这里没有怨敌，都是同见同行的道友，相见时以道相交，彼此都以法而作增上。再说没有自方，哪里有他方？没有自我的私欲，哪里有敌人？因此，没有任何怨憎会苦。再说，这纯是清净国，都是净业所感，不会有怨业现行。在极乐世界，不会有任何斗争、触恼等事，从共业的情形来说，不会现行怨憎会。

再者没有求不得苦。阿弥陀佛巨大福德力的加被，使得往生的圣众求衣得衣，求食得食，而且随着自心所欲自然化现，不会有一刹那求不得。比如从极乐世界到他方世界供养诸佛，凡是所需要的供养具，心里一想马上现前，自在地受用。想听什么法自然现前。房子要大就大，要小就小。总之一切都随心所欲，没有求不得苦。

再者，彻底息灭了诸苦之源的五蕴炽盛苦。诸圣众全部住在观照空寂中，这个蕴已经转成清净蕴，不成为苦器，不会从中出三苦、八苦等。观照空寂的缘故，不会起我执、我所执等，因此不会种下新的苦因。像这样，五蕴炽盛的状况彻底消失，处在不可思议的大乐中，因此说“无有众苦，但受诸乐”。

三、从修行十种难易思维

慈云忏主将此土、彼土的难易方面开为十种让我们了解，下面透过“苦乐相对观”来领会。

一者、此土有不常值佛苦；彼土无之，而但有华开见佛、常得亲近之乐。

第一、值佛方面。佛是一切安乐的根源，如果能常值佛，那就常得佛教导、加被，由此随法而行，发生无量现前和究竟的利乐。在娑婆国土有不能恒常依止佛的苦，因为释迦导师早已入灭，弥勒世尊还未下生。而彼土没有这种苦，花开见佛后常依阿弥陀佛，得到亲近无上世尊的大乐，这是我们最希求处。

想一想，一生到极乐世界，就依止了弥陀慈父，时时在座下闻法，得佛加被。无论想听哪一种法，佛都以无碍的慧辩给我们宣说。而且一说就入心，一听就明白、开解、发起善根。在佛的护念下，我们的道行能逐步增长，毫无退转，一直到成佛之间，因此这是最大的乐处。

二者、此土有不闻说法苦；彼土无之，而但有水鸟树林皆宣妙法之乐。

第二、闻法方面。我们在此土听到的都是各种邪说、邪声。世上宣扬现世享乐论、轮回安乐论、竞争论、贪欲论、散乱论、愚痴论，各种颠倒因果和无我真谛的论。像这样，正论难以听到，邪论处处充满，所以有不闻说法的苦。彼土没有这种苦，以阿弥陀佛的愿力住持，只有水鸟树林皆宣法音之乐。

就像大小《弥陀经》等所说，在极乐世界，风吹着树叶发出各种法音，鸚鵡、迦陵频伽等也宣说妙法，池水也说法，在讲堂里又有阿弥陀佛和诸圣众在说法。像这样，那里是正法的国度，整个国土充满

法音。阿弥陀佛以法来转动众生内心的法轮，使得众生念念都趣向无上菩提而不退转，这是不可思议的，因此国土一切时处都在说法。由于本土众生耳根明利，所以用音声来表达，其实在极乐净土里，妙色、妙香、妙味、妙触，一切皆说法。譬如光明照到身上能增益菩提心，见到地下宝幢能发起无生空性慧，水触到身上能荡涤尘垢、增益善根等。诸如此类，极乐世界五尘皆说法，不可思议。

三者、无恶友牵缠苦，而有诸上善人俱会一处之乐。

第三、友伴方面，彼土没有恶友牵缠的苦。恶友就是邪见邪行者，一受到他们的牵缠，自己的身心就会受感染，增加颠倒心，在恶友群中，会发现自己的贪嗔痴增盛。再者，心和心之间有连接的话就会被缠住，陷入魔党，不得自在。极乐世界诸上善人聚会，就像本经所说，一生补处菩萨尚且不可计数，何况其他清净大海众菩萨更是无量无边，皆是不退转者。这里的“上善”指善中之上，高到一生补处的地位，那是非常多的，如大地尘沙、海中水滴一样多。

以上三种讲到极乐世界在佛法僧三方面有不可思议的加被。

四者、无群魔恼乱苦，而有诸佛护念、远离魔事之乐。

第四、魔扰方面。没有天魔等众魔扰乱，否则身心会常被牵制、干扰。在极乐世界，不但弥陀护念，而且诸佛护念，远离一切魔事。内不起烦恼，也没有蕴魔、死魔，外没有天魔，种种魔扰都不能进入。那里是大正法区域，有极大的防护系统，魔是没办法入的。

五者、无轮回不息苦，而有横截生死、永脱轮回之乐。

第五、轮回苦方面。我们在此土没办法止息轮回锁链，一直按惑业苦循环的方式流转。如果此生不往生，那来世还要轮回，再往后会一直受烦恼和业的牵制向下流转。只要没断掉我执，息掉三界所摄的粗细烦恼，下至还有一分有漏业，都会随此分业而受生轮回。然而一到极乐世界，就有横截生死、永脱轮回之乐。

我们在生死大浪的冲击下，一念间信受阿弥陀佛，以信愿力念佛，瞬间就被阿弥陀佛的神力摄持，已经入到极乐佛国。那里没有任何轮回因缘，所以不再受生死，旷劫以来难以脱出的轮回，在一生中就横着超出了。一般的修行，就像虫子在竹子里，须一节一节地咬穿才能出去；而横超就像在旁边咬一个洞，这是指自己信愿念佛的力量与阿弥陀佛的愿力相合，瞬间就被摄到极乐世界了，这叫“横超生死”，根本不必自力超脱生死那么高的要求。所以，超脱苦集最大的方便力就是跟阿弥陀佛的愿海相应，这样生到极乐世界，就彻底息灭了生死苦，得到解脱。

六者、无难免三涂苦，而有恶道永离、名且不闻之乐。

第六、恶趣苦方面。在此土有难免堕入三恶趣的苦，因为我们心中特别容易集聚堕恶趣的因，比如造杀、盗、淫、妄语、两舌、恶口、绮语、贪、嗔、邪见等黑业，就会堕入恶趣。临终只要有这种业现行，被它牵着就往下面走了，只有五戒十善的善才能生善趣。而我们熏下的错乱观念特别多，不信因果、不信无我，以这两大无明力驱使，放逸、竞争、狂乱，颠倒而为。一生所造的罪业非常多，临终只要一种业现行，就会堕入恶趣。

就像佛经所说：得人身者如爪上土，失人身者如大地土。善趣身像白天星星那么少，恶趣身像夜晚星星那么多。在恶趣里，地狱像满天的繁星那么多，饿鬼就像白日星辰那么少；饿鬼和旁生比，饿鬼又像满天繁星那么多，旁生像白日星辰那么少。旁生跟人比，旁生又像满天繁星那么多，人像白日星辰那么少。这样逐级比较就知道得人身很难。这又可以从因、喻、数量三方面去了解，从而知道生善趣非常困难。按我们能看到的来说，譬如小虫、蚂蚁有多少？翻开一片地，里面有不可计数的蚂蚁，再看小虫，也是多得不得了，这样就能推断旁生的数量非常多。因此，在我们这个世界，很难避免堕三恶趣。我们过去世堕在恶趣里的时间非常长，次数非常多，而得人天身就像暂时做客一样。像这样了解到，如果留在此土，那难免要堕落。

然而一生到极乐世界，永远脱离恶道，连恶趣的名字都没有，何况事实？以阿弥陀佛的护念，众生心中不再起恶趣业因。杀、盗、淫等恶劣行为，妄语、两舌、恶口、绮语等恶劣口业，以及贪、嗔、邪见等杂乱心态，违背因果之行都会消失，丝毫不会发生。再者，极乐世界是清净国土，没有一点恶趣现相，连善趣人中的竞争相、修罗中的斗争相、天中的放逸相等都丝毫不见。可见，极乐世界彻底远离恶道，有这样殊胜的安乐。

七者、无尘缘障道苦，而有受用自然、不俟经营之乐。

第七、那里没有尘缘障道的苦。在我们这个世上，为了生存要劳碌奔波，以此被世俗因缘所困扰，很难修行。而极乐世界受用自然，不俟经营。衣食住行等全是自然的，不必花一点勤力劳苦，可以全副身心投入到修行中。也就是没有尘缘障道，时时处在修法的顺缘中，心思丝毫不必放在谋生上，有这么大的快乐。

八者、无寿命短促苦，而有寿与佛同、更无限量之乐。

第八、寿命方面。在此土修行要靠人身，然而人的寿命实在太短。童年幼稚，十来年过去，后面衰老又是二十来年。中间读书、成家、工作等，又有各种琐事牵缠、操心劳虑、身心病患，经营衣食住行等。算来算去一世很快过去，能用来修法的时间不到两年。可见寿命实在太短，没法修行成就。好不容易有一点机会，马上老了，接着就死了，在天人眼里，得了人身瞬间就没有了。而到了极乐世界，寿命长达无量无边阿僧祇劫，不可限量，因此没有很快要死的担忧，可以永远修法、永远上进，在一个身份上不断地前进。如果很快死掉，那一方面怕堕落，另外也怕忘失宿命，后世难以接续。而极乐世界寿命无量，这是阿弥陀佛大恩德的加被所致。

九者、无修行退失苦，而有入正定聚、永无退转之乐。

第九、那里没修行退失的苦。不像此土，稍有进步马上退掉，有内因外缘各方面的干扰。譬如动嗔心、骄慢、贪欲等就退掉了修行，或者起邪见，起自我心态等，都会导致修行退失。又会受到邪师、邪友、邪论的影响，稍不注意心就卷入到常乐我净四种颠倒里，丧失了出离心、菩提心，也不会记得无我、因果，所以修行很快会退。到了极乐世界，已经入正定聚，决定趣向成佛，开发本性，不会有另外的方向。阿弥陀佛巨大的加被力，使得自心成了决定不退的性质，已经有决定成道的趋势，不会有任何从好变到坏的状况。像这样永无退转，不断上进，前程越来越好，有这样的安乐。

十者、无尘劫难成苦，而有一生行满、所作得办之乐。

第十、在此土有尘劫难成佛道的大苦，因为因缘难聚。要成就无上菩提果位，需要福慧资粮全数具足，稍有欠缺都不可能成道，而此土障缘特别多，常常发生与解脱道、大乘道相违的因素。比如心贪著世间乐，随着私我意识颠倒而行等，这些都会落入生死和恶趣。再者，自心与利他为重的菩提心相违，也会堕入小乘道。因此经中说：“菩萨发大心，鱼子菴树花，三事因时多，成果时甚少。”像舍利弗过去世发了菩提心，证得别教六住的地位，由于别人乞求眼睛，布施给他以后，反而认为很臭踩在脚下，由此就退了大心，结果沉沦在五道中。又有的在大通佛世发心，因为退大乘的缘故，尘点劫来一直在声闻位。还有很多得了人身后，被名利权色等所捆绑，心随境转，起惑造业，堕入三涂。即使没入三涂得了人身，也难免颠倒迷惑，遇到善知识不肯信从，骄横放逸，做各种罪业而堕落在生死中。诸如此类进进退退，恒河沙数劫也难以成道。

到了极乐世界，因为那里是纯一大乘佛道之地。如《往生论》所说，入了大乘大义门，所有因缘都在启发行人的大乘善根，于无上菩提得不退转，念念增进。所以，那里有一生就能成就佛果的大安乐、做任何法道上的事都能顺利成办的大安乐。

这样比较后，才知道极乐世界“无有众苦，但受诸乐”的涵义。

思考题

1. 极乐国土为何无有三苦？
2. 此土具八苦的情形是怎样的？彼土为何无有八苦？由如是思维，尽力发厌离娑婆、欣求极乐之心。
3. 依慈云忏主开示，细致思维两土修行十种难易，尽力发厌离娑婆、欣求极乐之心。

（己）二约所受用释

【又舍利弗，极乐国土，七重栏楯，七重罗网，七重行树，皆是四宝，周匝围绕。是故彼国，名为极乐。】

再者舍利弗，极乐国土有七重栏楯庄严边界，七重罗网庄严空界，七重行树庄严露地，都是以四宝合成，周匝围绕。因此，这个国土称为“极乐世界”。

这里“三事七重”，所谓栏楯重、罗网重、行树重，都是简略的笔法，我们依据《无量寿经》和《观经》来做补充。所谓“栏楯”，横的叫“栏”，竖的叫“楯”。像我们的花园也有栏楯，是为了防止遭受破坏和显示美观。虽然在佛国净土并没有牛羊放牧，也没有玩赏的心，但由万行功德任运成就如是庄严。罗网、行树都是如此。行树次第成行，没有错乱，“七重”指一重栏网维护一重行树，这样一重一重相间，达到七重。虽然我们这里也有栏楯、罗网、行树，但只是木石质地，而彼方纯是妙宝所成。“四宝”指金、银、琉璃、玻璃。“周匝围绕”，就像《瑞相经》所说，无量宝树都是以金缕珍宝、百千杂宝庄严校饰。在四面周围垂着宝铃，光色华耀，罗覆树林。

《无量寿经》中说：妙宝的崖岸上有无数旃檀香树、吉祥果树，一行一行整齐排列，一茎一茎彼此相望，一枝一枝排列整齐，一叶一叶互相对向，一花一花相互合顺，一果一果表现相当。像这样数百千重的行列，叫做“行”。又说：诸多七宝树遍满了佛国净土，所谓由一宝所成、二宝所成，乃至七宝所成。比如金根金茎，枝叶花果也都是金，这叫“一宝”。又有金根银茎，枝叶花果也分别是金和银，叫做“二

宝”。像这样，三宝、四宝、多宝交错，辗转增多，直至七宝。又说：诸佛净国，殊胜庄严，都在宝树中显现，就像明镜里现镜像那样。

《观经》中说：七宝行树，每一棵树高八千由旬，每一片花叶作异宝色彩，琉璃色中出金色光，玻璃色中出红色光等。再者，有妙真珠网覆盖在树上，每一棵树有七重罗网，两重罗网之间有五百亿妙花宫殿，如同梵王宫殿，诸天童子自然在里面。又说：每一片叶子长宽各二十五由旬，有千种色彩。叶子上有很多妙花，显现为阎浮檀金色，像旋火轮旋转在叶子间。而且从中涌现各种妙果，就像帝释的宝瓶。有大光明，化成幢幡、无量宝盖。在这宝盖里，映现三千大千世界，而且在里面显现一切佛的事业。

再者，《无量寿经》中说：佛讲堂、阿罗汉舍宅，各各里面有七宝池，外面有七宝树，数千百重。像这样就知道，《弥陀经》为略，《观经》《无量寿经》为详。应当知道，虽只说“七重”，实际数千百重；虽只说“罗网”，实际罗网中出天宫殿；虽只说“行树”，实际行树间显现大千世界；又说“四宝”，而彼经说到七宝，实际是用表示法以简摄繁。我们要知道其中蕴含了无量义。

《弥陀要解》里做了深义解释。“七重”，表七科道品，即四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七菩提分、八圣道分。“四宝”，表常乐我净涅槃四德。“周匝围绕”，指佛菩萨等的无量住处。“皆四宝”则自功德深，“周匝绕”则他贤圣遍，这是极乐的真因缘。也就是，所谓的“极乐”，从法而言，是由于往生者自身有很深的常乐我净四种妙德，这是指本性如来藏具足无量妙德。“周匝绕”指开发的助缘非常殊胜，因为都是无量清净海众菩萨围绕，都能资发本性，当然就住在大乐中，不会偏离本性，一直安住在本性里，当然属于无上乐。

(丁) 二广释二：初别释所受 二合释能受所受

(戊) 初又二：初释生处 二结示佛力

(己) 今初

“所受”，指所受用处。“生处”相对前面住处而言。既然要往生佛国，需要明白心将托生何处而出现佛国蕴体，成为受用一切安乐的所依。为此，从池水、阶阁、莲花三方面来了解。这样会明白受生处的殊胜庄严，以此化现的身体当然具足庄严，以此出现的佛国各种法的受用当然胜妙，因此，这是要了解受用处的根本。下面就按照这三分来认识：一、池水；二、阶阁；三、莲花。

一、池水

【又舍利弗，极乐国土，有七宝池。八功德水，充满其中。池底纯以金沙布地。】

再者舍利弗，极乐国土不仅陆地庄严，有栏网行树，而且池水庄严，有七宝所成的宝池，里面充满了八功德水，水池底部纯以金沙布满地面。

这里说到“七宝”，不同于此方以土石为原料而构成。《无量寿经》里讲，在极乐佛国，内外左右有很多浴池，或十由旬，或二十由旬、三十由旬乃至百千由旬，像大海般广阔，由一宝、二宝乃至七宝合成。

说到池水也是宝的体性，《观经》中讲：每一个水池里的水都是七宝所成，柔软宝的体性，从如意珠王所生。池水分成十四支，都呈现七宝妙色，黄金作为沟渠。又说：这种摩尼水在花间流注，沿着树往上流、往下流。就像兜率天的水在宫殿的屋梁等上上下下流注那样，不像此方的水只是从上往下流。

池水具有八功德。按照唐译《弥陀经》所说：一、澄净，水很澄清、洁净、没有污浊；二、清冷，指清湛、凉冷；三、甘美，水有殊胜的妙味；四、轻软，水清凉柔软，可上可下；五、润泽，水晶润、滑泽、不枯涩；六、安和，水很安静、和缓，没有湍急、泛滥等；七、除饥渴，我们这里的水只能止渴，而佛国的水还能疗饥，有殊胜的力量；八、长养诸根，饮用、沐浴等后增长、养育身心诸根。

池水具八功德以利益众生。这是阿弥陀佛不可思议愿力所现，以水作佛事。配六入来说，水澄净，指有色尘庄严；味道非常美，具有味尘庄严；至于长养耳、鼻、身、意等诸根，当然有声尘、香尘、触尘、法尘的功德。像这样，由于六尘具功德故，一旦触及、受用就能增益身心，长养善根，消除疾患，住在安乐中，以此来利益众生。

《无量寿经》里讲：佛国的大河底下有金沙布地，有世间无法譬喻的各种微妙天香，随着水散着浓郁的妙香。河水杂在一起流着芳香，这都是水具香尘功德的证明。再者，下文说到水能够说法，也就是说水具有声尘和法尘的功德。

有人问：八功德中，甘美、轻软、除饥渴、长养诸根，我们这里的确没有这样的水，但是，水都是清冷和润泽的，为什么佛国的水以这两项独称为具有功德庄严呢？

回答：此方的水虽然清冷，然而遇到太阳晒就炎热，遇到火烧就沸腾；而佛国的水纵然劫火来烧，依旧清冷自如，终究不炎热沸腾。再者，此方的水虽然润泽，然而日晒火逼就会干涸；而佛国的水纵然劫火来烧，也润泽自如，终究不干涸，因此是独具庄严的妙水。

“金沙布地”，《观经》中说，以真金作为水渠，渠下都是杂色金刚作为底色。“杂色”就是多种色彩，不单一。《无量寿经》里说：纯一的宝池，底部的妙沙也是一宝，譬如黄金池以白银作底沙，水晶池以琉璃作底沙。又有二宝为池，底沙也是二宝所成，譬如以黄金、白银作池，又以水晶、琉璃作沙等。乃至池以七宝所成，底沙也以七宝所成等等，有无量种类的显现。这里只说“金沙”，是省略手法，做做表示而已。

再依据《无量寿经》，补充德水的三种殊胜妙用：（一）水能随意；（二）水能说法；（三）浴毕进业。

“随意”，指诸上善人进入七宝池洗浴身体，想让水没在脚踝处，水就到脚踝处，想到膝盖，水就升到膝盖，想到腰间、腋部、颈部以及灌于身体，水就随即生到腰间、腋下、颈部以及升到高空中淋灌身体，都能随着圣众的心意而显现。如果想让水恢复，水当即恢复如初。想让水调和冷暖到何种温度，无不顺心适意，心里一想就那么显现了。而且，水有极妙的功用，在这水中洗浴等后，能开神悦体，涤荡情虑，清明澄洁，清净得像没有形体一样。水原本无心，却能够随人心意而满足所欲。

“说法”，指妙池里的水微澜回流，彼此转相灌注，水流不缓不急，安详而徐徐地流，随着微波荡漾，水中扬起无量的自然妙声。池

中圣众有的闻到佛声，有的闻到法声，有的闻到僧声，寂静声、空无我声、大慈悲声、波罗蜜声、十力无畏不共法声、诸通慧声、无所作声、不起灭声、无生忍声，乃至甘露灌顶授位声，各种微妙的法音之声都称合着圣众的欲乐，而无不闻见。闻到以后都发起清净心，成熟信、进、念、定、慧等的诸善根，永不退转于无上菩提。水本来无情，却能如此随着众生各自的欲乐而宣说妙法。

“浴毕进业”，指圣众洗浴之后，各自坐在莲花上。又有说，有在地上讲经的、诵经的、自己说经的、传授经法的、听经的、念经的、思维道法的、坐禅一心的、经行的，有各种情形，还有在虚空中讲经的，乃至坐禅经行的。各自随着圣众的素质而有所得。没有得四果的，因此而得四果。没有得不退转地的菩萨，因此而得不退转地。池水不但可以洗浴，荡涤身心，还能利益于洗浴之后。

总之，池水是阿弥陀佛妙心所现，大作佛事，一水能普随无量圣众的心而满足其愿，又能说无量的法使得圣众发清净心，成熟善根，不退转于无上菩提，乃至在圣道上得到极大的增进等。由此可见，水即水佛，是如来色身的表现，它现为器世界的水相，而作的却是如同“一音说法，众生随类得解”的佛事业，的确是事事无碍法界。

二、阶阁

【四边阶道，金银琉璃，玻瓈合成。上有楼阁，亦以金银琉璃，玻瓈砗磲，赤珠玛瑙，而严饰之。】

七宝池里充满了八功德水，在宝池的四边又有台阶和道路，都是以金、银、琉璃、玻璃合成。上面有很多微妙的楼阁，也是以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙而作严饰。

此楼阁庄严，再依据净土经作四重补充：（一）楼阁的形成；（二）楼阁的差别；（三）楼阁的体性；（四）楼阁演说妙法。

（一）楼阁的形成

楼阁是怎么形成的呢？《观经》里讲：琉璃地上以黄金绳杂厕间错，七宝界分齐分明。每一种宝都发出五百种色光，每一种色光涌在虚空当中，化成一个光台。就像光明涌在空中，成了花、月等的形相那样。这种虚空中的光明台非常多，非常庄严。每一座光明台里都有千万座宝楼，这些宝楼都是以一、二、三、四乃至不可说的宝作为庄严而合成。这是虚空楼阁的来由。

（二）楼阁的差别

这些楼阁又有佛、菩萨、天人等所居的差别。阿弥陀佛的讲堂、精舍、宫殿、楼阁都是七宝合成，胜过此界欲界第六天天帝的居处百千万倍。菩萨的居处也是如此。天人的宫宇楼阁，按照其形色、高下、大小，或者以一宝，或者以二宝，乃至以无量宝合成。再者，又有虚空和地上的差别。楼阁有的能随意高大，浮在虚空中像一团云气；有些不能随意高大，住在地面上。这是由于圣众在求道时，功德有厚薄之别所致。

（三）楼阁的体性

这里说到由四宝或七宝合成是一种表示。按照《佛地论》来说，净土都是无量妙宝庄严。再者，金、银等只是以此方的贵重物作为表

示，连天金、天银等也不是世上所有，何况净土妙宝？因此，这是如来无漏心所现，具有不可思议的体性。

（四）楼阁演说妙法

依据《观经》所说，在楼阁两边各自有花幢，无量乐器作为庄严。八种轻风鼓动这些乐器，演说苦、空、无常、无我的妙音。

以上是楼阁庄严。

三、莲花

【池中莲华，大如车轮。青色青光，黄色黄光，赤色赤光，白色白光，微妙香洁。】

此段说到池中莲花庄严。“如车轮”喻形状、大小。青色青光、黄色黄光、赤色赤光、白色白光，以青、黄、红、白四色四光来显示莲花的体质。“微妙香洁”表莲花的德相。

依据净土诸经对此广做说明：（一）大如车轮；（二）四色之光；（三）莲花四德。

（一）大如车轮

这里说到莲花的形状如同车轮，然而并没有大小定数。《无量寿经》说：池中莲花，或一由旬，乃至百由旬、千由旬。人世间的车轮不会超过一丈，不能以此作为定准。经中又说：众宝莲花周遍世界，

每一朵宝花有无量百千亿叶。莲花有胜劣三种，十片叶子、一百片叶子、一千片叶子，现在说到无量百千亿片叶子，那莲花之大也是无量的。

实际上，极乐世界的莲花随着众生的机感而显现有大有小。因地念佛的功行有胜劣差别的缘故，以此机感自然感得大小不等的莲花。再者，所谓“大如车轮”，是从形体而言，如果以轮来譬喻莲花的德相、妙用，也有很多涵义。“轮”有转动义，此莲花能让众生托质其中，转凡成圣。又有“辗”的涵义，此莲花不染污浊，破除烦恼。又有“飞行”的涵义，转轮王的金轮宝一日之中绕四天下而行，此莲花能周遍到十方世界接引念佛众生，归于极乐净土。

（二）四色四光

光是从色而发的，就像晶莹的明珠能够发光一样。彼土莲花至极清淨，因此有光，不像此土的莲花有色无光。再者，所谓“四”是省略的表达，实际有无量种色光。在《无量寿经》里讲：青色青光，白色白光，玄黄朱紫之色，其光亦然，辉煌灿烂，明耀日月。每一朵莲花里出三十六百千亿光，每一个光中出三十六百千亿佛，每一尊佛又放百千光明，普为十方世界的众生宣说微妙正法。依据此文，莲花有青色、白色、玄色、黄色、朱色、紫色等六色，因此知道“四色”是省略笔法。其实，莲花具有无量色、无量光。再者，莲花能放光、出佛、说法，这里也省略了。因此要知道，莲花具足不可思议的色光、化现等庄严。

（三）莲花四德

莲花的德相以微、妙、香、洁来简述。莲花以离垢为义。“微”有细微、精微义。如《观经》所说，一一叶有八万四千脉，犹如天画，为“细微”。由七宝所成，珍粹精美，为“精微”。

莲花妙处有多种。譬如此方才念佛，彼方就出花，而这里念佛有勤有惰，花也显现有荣有枯，这是“感应冥符妙”。再者，当行者净业成熟时，彼方的花会从空中来到此土，迎接念佛行者生入彼国，这是“动静同源妙”。也就是动和静都是从一个根源出现的，都是如来妙心所现。再者，有“大小不定妙”，从一由旬到无量百千由旬之间有无量种类，随着众生心而显现。又有“主伴相参妙”，一朵大莲花作为主在中间，又有无量百千亿莲花作为眷属。再者，有“胜劣分明妙”，随着行者的净业有上中下等各种品类，就显现出胜劣不同的莲花，乃至无量品类现无量莲德。再者，有“凡圣兼成妙”，诸佛菩萨也坐在此莲花中，而凡夫生彼国也托质于莲花内，总之，此莲花能普遍孕育一切凡圣。又有“寒暑不迁妙”，不像此土的花，春生秋瘁，极乐佛国的莲花亘古常新，永远没有生住异灭的变坏相。像这样要知道，莲花是如来妙心所现，不可思议。

所谓的“香”，要与此土相比较。我们这里的莲花出自污泥，为污泥所溷，然而却出现清馨淡然的花香，这叫“秽中香”。而彼土的莲花，不但光特异，香气也特异，芬芳馥郁，无法言说。所以说，青莲花香，白莲花香，连诵到这个偈子的人，口中都会出莲花之香，超过一切香的话，可见这是无与伦比的香，叫做“香中香”。此土莲花的香已胜过其他花，佛国莲花之香是胜而又胜。

从“洁”而言，此方莲花出自污泥，然而却莹然清净，这是“垢中洁”。而彼土莲花从金沙里出根，从德水里开花，不同于此土从污浊的土里出现，从一般的水流里生长，而且它是妙宝体性的花，不同于此

间的花，是无与伦比的洁净，这叫“洁中洁”“殊胜中殊胜”。要像这样了解莲花具有微妙四德。

《要解》中简要说到：“微妙香洁略叹莲华四德。质而非形曰微，无碍曰妙，非形则非尘故洁也。莲胞如此，生身可知。”

所谓的“微妙香洁”，只是用简要的方式赞叹莲花所具的四德，实际莲花具无量德。它有一种显现，却不是我们这里的形相可拘的，有无数种妙相，叫做“微”。无有障碍，叫做“妙”。就像前面所说，动静一源、无有迁变、圣凡皆从此中孕育、大小无定等等，它没有事相上的障碍，表达了如来妙心的微妙。再者，它并非此方有形质的东西，非是有漏尘的现相，所以是“洁”。诸如此类，要知道它是无漏妙相，具足庄严。再者，莲花的花胞尚且如此，从莲胞中孕育出的清净之身，当然是“清虚之身，无极之体”，具有金刚那罗延力，有不可思议的功德。这样就了解，当来在佛国从什么样的莲花化生，会得到怎样殊胜的身，会由此引发定解。

（己）二结示佛力

【舍利弗，极乐国土成就如是功德庄严。】

以上莲池、行树、栏网、宫殿等，都是阿弥陀佛大愿大行之所成就，因此能遍现如是的庄严。

说到因中的行愿，阿弥陀佛做法藏比丘时曾经发愿：我成佛时，凡是往生我刹土者，都从七宝水池的莲花中化生。又说：我成佛时，我的刹土从地面到虚空之间，都有宫殿楼阁、池流花树，都以无量妙

宝、百千种香合成。又说：我成佛时，国土中的诸庄严具，如果有众生能演说它的功德，我就不成正觉。这是当时的立愿。

《无量寿经》也说：当时法藏比丘在世自王佛前，由于佛的示现，当即看到无数国土的净秽之相，从中摄取净妙庄严，结成大愿。之后，在无量劫里住真实慧，庄严国土。当时在阿僧祇劫里修菩萨行，护持身口意，修行六波罗蜜多，而且明了空、无相、无作三解脱门。以自己的修行教化众生，使得无量众生发菩提心。这就是当时修作大行的情形。由于大愿大行已达到圆满之地，就叫圆具功德，由此而成佛，也就是通常说的集聚了无量福慧资粮而成就佛果。当成佛时，自然按照愿力在智慧中自现出这样的胜妙国土，因此说“成就如是功德庄严”。

（戊）二合释能受所受又二：初约五根五尘明受用 次约耳根声尘明受用

（己）初又二：初正明 二结示

（庚）今初

合着解释能受五根、所受五尘。先总的约五根五尘来说明受用，再特别按照耳根声尘来说明受用。首先正式显明五根对五尘的受用：

【又舍利弗，彼佛国土，常作天乐。黄金为地。昼夜六时，雨天曼陀罗华。其土众生，常以清旦，各以衣祴，盛众妙华，供养他方十万亿佛。即以食时，还到本国，饭食经行。】

再者舍利弗，在阿弥陀佛的国土，空中常常奏起天乐。下面以黄金作为地面。中间昼夜六时从虚空中降下曼陀罗花，以庄严空界和金地。彼土众生常常在清旦之时，各自以衣祴作为盛花器，盛着众多妙花供养他方十万亿佛。（这里只是从娑婆十万亿国土作一表示，实际是以阿弥陀佛力量的加被，供养无数世界里的无数佛。）就在饭食之时，回到本国，饭食后往来经行。

这里天乐是声尘，金地是色尘，花是色、香两尘，食物是味尘，盛花、散花、经行是触尘，这就是极乐圣众眼、耳、鼻、舌、身五根所对的五尘，由此受用妙乐。比如耳朵听到妙乐，受用法乐。眼睛看到黄金等庄严地，是受用色尘。看到妙花的颜色、形状，又闻到妙香，是受用色、香两尘。饭食之时，舌根触到妙食，得到身心安乐，是受用味尘。手拿着花盛在衣祴里，手散花，脚踩在非常舒适柔软的

大地上经行，是触尘，感受妙乐。诸如此类，五根对五尘而受用无漏法乐。

“彼佛国土，常作天乐”，指不同于世间音乐，而且无间歇地奏起。如《无量寿经》所说：有自然万种伎乐，无不是法音，清畅嘹亮，微妙明雅，一切音声都比不上。《观经》里说：无量诸天，作天伎乐。又有乐器悬浮在虚空中，如天宝幢，不鼓自鸣。这样的音乐不是人间所有，因此说“天乐”。“无间歇”，指世间音乐需要人演奏，有奏有停，而天乐自然鸣响。这是佛事业任运无造作的相，因此说“常作”。

像这样，极乐世界虚空中有音乐妙响的庄严，地面有黄金等庄严。在这黄金地上，不但耳闻天乐，而且眼见天花，境相十分美妙。所谓“黄金”，可解为琉璃地上以黄金交错，然而也有所谓单以黄金为地。总之，“黄金为地”是一表示，其实佛国的宝地有无量种类。如同水池、莲花等随各人的善业所感，大小不定、形色多样等，佛国的地面，有的一宝所成，有的二宝所成，像这样有无数种类。如《无量寿经》所说：阿弥陀佛的刹土由自然七宝所成，宝性柔软，相间作为地面，有的是纯一妙宝，光色晃耀，超越十方，空旷恢廓，没有边际。大地非常平整，没有须弥山、诸山、海洋、坑坎、井谷等的幽暗之所。这样看，的确有各种地面的显现。如果说特指琉璃地上黄金交错，这是指其中一种情况。如《观经》所说：琉璃地内外映彻，下面有金刚七宝金幢擎住琉璃地。金幢八棱，由百宝所成，每一宝珠放千道光明，每一光明具有八万四千色，映着琉璃地，像一千个日轮一样光耀。琉璃地上用黄金绳杂厕交错，地界以七宝分齐分明。

“昼夜六时，雨天曼陀罗华。”天雨妙花的庄严，指昼夜六时从空中雨下曼陀罗花。这只是依此土的时辰做个表示，极乐净土并无昼

夜，只是像此土按照六时那样有规律地降花。“曼陀罗”是天花的名字，翻为“适意”或“白花”。花有两种：一、天花；二、树花，现在以天花来摄树花。所谓“天花”，就是从虚空中降下妙花。“树花”，就像《无量寿经》所说：四方自然起风，发出五百种音声，吹着树上的花，花发出异香。这些花随风四散，散在诸菩萨和声闻大众处。花落在地上，积有四寸厚，非常光明美丽，芳香无比，乃至稍有萎悴自然被风吹去。这是从树上雨花的情形。

“其土众生，常以清旦，各以衣裓，盛众妙华，供养他方十万亿佛。”这是说虚空中雨下的这些花，佛国圣众持取以供他方诸佛。“清旦”是以此土六个时辰来说，指昼三时里的第一个时辰。在清旦供佛表示最极恭敬，又“旦”是夜气清明之际，清旦供佛取心地清净之意。这是顺此方而说清旦，表明清泰的意思，实际彼国既无昼夜，也就无法安立清旦。“常”，指每天都如此而无疲厌。“各”指每个人都是这样，没有精勤和懒惰的差别。“衣裓”是盛花之器。“他方十万亿佛”，指非常广远。在食时回返本国，“食时”指晨斋时，从清旦到晨斋，是用此土时间来表达时间非常短，而“供养他方十万亿佛”表示速度极快。

就像《无量寿经》所说：诸大菩萨承佛威神，在一食顷遍至十方无数世界，供养诸佛花香音乐、衣盖幢幡等无数供养具。如果想献花，就在空中化成花盖，方圆四十里乃至六百、八百里，各自随着大小停在空中，都是向下的方向，而成为供养。又以妙音歌叹佛功德，在佛前听受经法。供养后忽然轻举，回到本国，还没到饭食的时间。这样看来就是种种诸供养具，不仅是天花。而且，花在空中化成盖，供养完毕还在诸佛前听法，可见，“以花供佛”只是简要表示。

这里表现出极乐圣众有极殊胜的神足通。就像法藏菩萨愿文所说：我作佛时，我刹中人皆得神足，如一念顷，过百千万亿那由他世

界。又说即得宿命、天眼、天耳、他心等。这说明生到极乐世界就得到无碍的六种神通。

“即以食时，还到本国，饭食经行。”极乐圣众返回国土后受用饭食，这时金钵、银钵、各种宝钵随意现前，百味饮食充满其中。见色闻香、忆念领略为食，食后化去。身心轻利，无所味著，之后往返经行。食后经行，既用以调身，使得身体没有凝滞，又用以调心，使得内心不放逸。这样优游自得，解脱逍遥。

总之，在极乐世界得阿弥陀佛神力加被，受用各种胜妙五尘，任运自在。想供佛，也能自在地到他方不可计数的佛刹里供养诸佛，供物也是由弥陀愿力所加，自然显现。饭食也是一想就来，不必安排，食后钵去，不必擦拭。只是在金地中经行，以妙花、妙乐娱乐，任运进修。因此，彼国没有任何资身的劳作，唯一住在法中。

（庚）二结示

【舍利弗，极乐国土成就如是功德庄严。】

总结以上天乐、天花等种种庄严，都是本师阿弥陀佛大愿大行无量功德之所成就。

当年法藏菩萨发愿说：我作佛时，我的国土从地面往上都是无量杂宝、百千种香共同合成。又说：我作佛时，国中菩萨以香花等种种供养具，欲往他方世界供养诸佛，一食之顷就可以周遍到达。又说：我作佛时，我刹中人想饭食之时，宝钵里自然化现出百味饮食，食后自然化去。现在成佛，所有发愿都已成就。

再者，大行就像《无量寿经》所说：法藏菩萨发愿后，从虚空中雨下妙花散在其上。又说：他因地修行时，或者作比丘，或者作天王，或者作轮王，或者作大臣，恒时前往佛前承事供养。又说：手中常出衣服、饮食、幢幡、宝盖、一切音乐。现在成佛，以上的天乐、天花等果报自然按照过去所说的大行如是成就。也就是以大福德力的加被，极乐国土有如是胜妙庄严，衣食受用自然，色声香味触五尘都具足功德，自然现在圣众心前。

这是自他二力合修的法门。自心与弥陀愿海相应，自然能摄佛功德为自功德，摄佛受用为自受用，都有同分显现。因此，当念到“成就如是功德庄严”时，要知道都是本师阿弥陀佛大愿大行所成就，以提供给我等受用。

（己）二约耳根声尘明受用又二：初别明 二总结

这是由总到别，由于娑婆世界人类的耳根最利，因此，释迦佛特别以耳根闻声尘，说明如何得到法上的受用。其实，极乐世界摄法界一切机，五尘一一圆妙，都能说法。譬如，光明触心能增益菩提心，能开智慧，水触身能荡涤心垢，身体触到香风能得到比丘入灭尽定般的安乐等，这些都是法上的受用。

《楞严经》中，二十五圣讲自己证入圆通的法门时，有的从火大入，有的从风大入，有的从眼根入，有的从意根入等，证入的途径各不相同。这并非法门本身有高下之别，而是众生的根有利钝差异，因此，从哪根证入非常关键。最后拣择的结果是，对此方人类而言，以耳根圆通为第一。这里释迦佛也是为接引此方众生的缘故，特别以耳根闻声尘的受用来说明极乐世界的殊胜。也就是说，生到极乐世界，

风吹树叶、池水回流、灵鸟鸣叫等时，都能闻到各类法音，而且发起念佛、念法、念僧等的受用，包括发菩提心、得三种忍等等。正是以此原因，极乐国土的众生于无上菩提得不退转。

总之，受用要扣在法上，五根接触五尘都能开发本心。自身本具佛性，而阿弥陀佛的智慧现为色声香味触，一触及到这些，自身的善根就会出来，智慧、悲心、信心、精进等都会由此而出现，这就叫“法的受用”。念念都在法上，念念都开发本心，增益菩提善根，因此是一个大乐的国土。

（庚）初中二：初化有情声 二化无情声

（辛）初又二：初鸟音法利 二征释略显

其中从声尘来说，又有阿弥陀佛神力化作有情的声音和无情的声音两方面。化成有情的声音，要明白鸟说法音的利益，以及明白此鸟乃是阿弥陀佛神力所化。

（壬）今初

【复次舍利弗，彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹤，孔雀，鸚鵡，舍利，迦陵频伽，共命之鸟。是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音。其音演畅，五根五力，七菩提分，八圣道分，如是等法。其土众生，闻是音已，皆悉念佛念法念僧。】

世尊又说：舍利弗，在那极乐国土，常有种种奇妙各种颜色的鸟：白鹤、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵频伽、共命之鸟。这些灵鸟在昼夜六个时辰中发出和雅的音声，音声里演畅五根、五力、七菩提分、

八圣道分，如是等的成就无上菩提的法门。彼土众生闻到此法音后，都念佛、念法、念僧。

“种种奇妙杂色”指灵鸟既多且美。略举白鹤、孔雀等六种，只是以此世界人们喜爱赏玩的鸟做个表示，在彼国并没有人间的禽鸟。譬如栏网、行树等也是以此方园林的庄严做表示，实际并非木石等所成，同样，这里的鸟也是相似表达。

“昼夜六时出和雅音”，也是以此方的时辰来做表达，即一切时分都发出妙音。由于净土没有鸟栖、日落，故无黑夜。而且，莲花托生的身体本来也没有昏睡，不必假借夜间睡卧等。因此，所谓“昼夜”仅是一种表法的涵义，指一切时分。

“和雅”，指音声的品质不同于世俗暴力、低俗的声调。柔和、平和，没有粗厉，能使听者自然消除躁心，叫做“和”；正大谨严，没有邪靡，能使听者自然平息欲心，叫做“雅”，这都是与法相应的音声。心有气起的状况，发之为声。善的声音听进去后，相合于那种频率的话，心就处在与法相应的状况，譬如温和、平正、谨严、端正、悲愍、明净等。所谓“正大谨严”，指音声非常正，不会让人起邪心而堕在邪途中。由于音声正大谨严，听的人由邪分别而起的欲心会自然平息下来。由于音声优柔平和、没有粗厉，听的人急躁、狂妄、不合节度的心会自然消失。这就是音声感发的作用。

这个音声中演畅无数成就菩提的法。“演”指铺张开来广大地演述，因为法义无尽的缘故。“畅”指没有停滞，无碍地演出。所说的就是五根、五力等三十七菩提分的妙法。“菩提分”即道品，指成就菩提的各分道法，包括四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七菩提分、八圣道分，这里略取其中四者。

“五根”指信、进、念、定、慧。对于诸法的体性、作用起胜解的信心；之后一心在法道上无有懈怠；由此，心明记法道而不忘失；以此心住在法中没有一念散乱；从而心中明了地拣择诸法而无邪倒，此成为信、进、念、定、慧五根。五根增长到能胜伏违品、而不为违品所伏的状况，成为信、进、念、定、慧五力。五根五力只是在程度上有差别，种类上无差别，达到五力之后就能够证道。由于它是发生涅槃法的根，称为“根”，能胜伏违品，故称为“力”。

“七菩提分”即七觉支，指由五根、五力得到的智慧妙用，包括一、择法；二、精进；三、喜；四、除；五、舍；六、定；七、念。其中以择法为自体，其他作为它的支分，都是于现证菩提后能随分随宜地起用。一、择法，观诸法时，善能觉了，简别真实和虚伪。二、精进，修道法时，善能觉了，不会错谬地行在无益苦行中。三、喜，心得法喜时，善能觉了，不随颠倒的法而生喜。四、除，指除去诸见烦恼时，善能觉了断绝虚伪，而不损真正善根。五、舍，舍去所见念著的境时，善能觉了取舍虚伪，永不追忆。六、定，指发诸禅定时，善能觉了诸禅虚假，不生见爱。七、念，指修出世道时，善能觉了，常常使定慧均平。如果心沉没，就要忆念用择法、进、喜这三支察觉而使心起来；如果心浮动，又要忆念用除、舍、定这三支摄持而平静，这样让心调和适中。

“八圣道分”又名“八正道”，由之前的择法而入于正道，包括一、正见；二、正思维；三、正语；四、正业；五、正命；六、正精进；七、正念；八、正定。一、正见，即无有错谬地分明见到四谛。二、正思维，指见到此四谛之理时，以无漏心相应的思维，动发、觉知、筹量，为令增长入大涅槃。三、正语，不但心无邪思，以无漏智摄诸口业而住于四善语，即不妄语、不两舌、不恶口、不绮语中。四、正

业，指以无漏智除身杀、盗、淫等一切邪业，住于清净身业。五、正命，以无漏智除去三业中的五种邪命（五邪命都是为利养故：1、诈现异相奇特；2、自说功德；3、占相吉凶，为人说法；4、高声现威，令人敬畏；5、说所得供养，以动人心）。六、正精进，以无漏智相应，勤行精进，趣涅槃道。七、正念，以无漏智相应，念证道法和助道法，心不忘失。八、正定，以无漏智相应，正住于理，决定不疑。由于不依偏邪而称为“正”，能达到涅槃而称为“道”。

“如是等法”，“等”字包括未说的四念处、四正勤、四如意足，以及此外的四无量心、六度等无量法门。

“其土众生，闻是音已，皆悉念佛念法念僧。”接着要了解，佛国众生闻到这些法音后发生的利益。一切妙法都在引导众生回归法界，三十七道品是成就菩提的各分道要。总之，在听闻这些妙法以后，都能念佛、念法、念僧，由此回入自性三宝。

所谓的“三宝”，也有别相、一体等各种差别。通常来说，作为皈依之处，以佛为师、以法为道、以僧为伴，因为他们开显了本性的圣法界。其中佛达到了断证圆满的地步，智慧力能引导一切具缘者，因此念佛。所谓的法即是道谛、灭谛，以及诠释道、灭二谛的教法。顺着这样的法，就会消掉一切由虚妄分别引发的人我执、法我执，由此回归到本来寂灭的法界，因此念法。僧是随学法道者，因此念僧。由此，自心必然能趣向涅槃。在禽鸟说法音声的引导下，极乐圣众都念佛、念法、念僧，由此一直在菩提道上升进，往本性法界回归。

再者，三宝最上的涵义，本性上体性灵觉、照了诸法，称为“佛宝”；在本性里轨持恒河沙数的性功德法，称为“法宝”；性相不二、冥合无违，称为“僧宝”，这就是出世间最上三宝。由于闻到法音，逐渐

开始明了自性。在这上面都是本具三宝，只不过一念无明落入虚妄中，因此，闻一乘菩提之道后，开始念佛、念法、念僧。

为什么闻法音后能忆念三宝呢？有四个涵义：一、鸟音在赞演三宝的缘故；二、鸟音说法有方，善入人心的缘故；三、鸟音说法昼夜无间，熟闻于耳根的缘故；四、鸟尚说法，激励殊胜道心的缘故。

首先，鸟音所演说的根、力、觉、道等种种诸法，虽品类不同，但都可摄在三宝中。在演畅这些法时，说明含灵本具佛性，闻后就能契合自己的本心，发现自身本有菩提体性，这就知道有佛。再者，法音宣说了性具种种诸相，闻后能够得解契入，知道性上甚深的涵义。因为性本身有法则，本身有无量的功德法，就有那样的轨则，这时就知道性上有法。再者，又阐明性相和合不二，闻后知道事理无碍，由此以明法的缘故就能念佛、念法、念僧，而不忘失。也就是常常能够明了自性三宝而不迷失。因此，一切法摄在三宝法里，一切赞演摄在演三宝法中，一切觉悟摄在念佛、念法、念僧当中，由此就能常年不忘。

其次，如果说法不能善巧、言辞不妙，那听后不免有抵触、隔阂。现在和雅微妙、优柔调适，所说的法义妙理悦可人心，听后生欢喜，愿意按这样去行持，因此就能念佛、念法、念僧。

再者，所谓熟熏耳根，指如果说法有间断，一暴十寒，心就会废迟、懈怠，而现在昼夜六时都在闻法，很容易成熟。积到一定量时，就深入人心，熏陶成性了，由此自然念佛、念法、念僧，而不再念贪嗔痴，不再念虚妄了。

再者，所谓激励人心，指灵鸟尚且说法，人怎么不如呢？这样会激发殊胜的道心，由此念佛、念法、念僧。总的来说，由于鸟的增上缘力量，它宣说法音、作示范，又有引发、感发、促进的作用，使得极乐圣众一心念佛、念法、念僧，这样不会退转。

（壬）二征释略显

【舍利弗，汝勿谓此鸟实是罪报所生。所以者何？彼佛国土，无三恶道。舍利弗，其佛国土，尚无恶道之名，何况有实？是诸众鸟，皆是阿弥陀佛，欲令法音宣流，变化所作。】

接着，释迦佛恐怕有人怀疑，净土以什么因缘还有畜生，而不符合法藏本愿？所以向舍利弗说：这些鸟不是罪报所生，彼国没有三恶道。其原由是，阿弥陀佛想让法音传遍人耳，以神力变化所作。

从因上来看，这些鹦鹉、舍利等由何因而来呢？可以观察：愚痴暗蔽生旁生，悭贪嫉妒生饿鬼，五逆十恶生地狱，然而净土以清净业而生，怎么会有恶趣众生呢？再者，法藏本愿中说：我作佛时，国中没有三恶趣。尚且不闻不善之名，何况有实？现在法藏已成佛，那当然没有这类现相。因此，这不是众生份上以愚痴暗蔽为因而生的鹦鹉、舍利等。那这些鸟又是怎么来的呢？其实是佛份上如来藏性随悲愿为缘，应着善缘众生而化现出的灵鸟。就像《观经》所说：如意珠王涌出金色微妙光明，化为百宝色鸟。可见这是佛的变化，不是真实的恶趣众生。佛变出这些鸟的目的是让法音宣流，使得国土中充满妙法。因为佛的愿是国中处处充满法音，不仅以教主佛来说法，而且以禽鸟等来说法；不仅以正报的色身相来说法，而且以依报的器界相来说法，水、风、香、光等皆能说法，这是佛的本愿所致。

这样就知道，如来藏性里本具一切法，又开发了本性，一切都合着性来修。最终一切不符合本性的无明全部消掉，到果地自然色心互融，依正不二。这不是创造什么新的法，而是一切都是性中本具。如来藏里本有地、水、火、风、空、见、识七大种性，不偏在色，也不偏在心，因此在成佛时，自然一切遍演法音，不是有意造作成的。这一切都是法尔自然，极乐国土里的所有现相都是阿弥陀佛真实智慧无为法身之所流现。如《往生论》所说：一切庄严皆是一法句，一法句者清净句，清净句者真实智慧无为法身。“一切庄严”当然包括正报佛菩萨庄严，依报国土庄严，在国土庄严里有光、花、水、香、触等，这一切都大作佛事，皆是如来真实智慧。

这样明了后就知道，这一切并非从有情杂染业所现，而是如来藏性性具诸法。怎么来流现呢？需要随缘，这个缘就是如来悲愿。又怎么在众生心前出现呢？众生有善缘，由此就现出来了。既然鸟是如来智慧所现，实际就是如来智慧，因此，它能应一切众生机宣说三十七道品为代表的无量法类，大小、偏圆、顿渐等任何法都能应机而说。而且，一音可以演畅无数法，一法能引发各类善心，使众生欢喜、破恶、生善、入理。由此可知，这实际是鸟佛，阿弥陀佛现出禽鸟相来为众生说法。

（辛）二化无情声

阿弥陀佛不但变作禽鸟说法，而且化成无情的声音。这里以风树演法为例，说明法音善妙，能令闻者发起菩提善根。这也是往生极乐国土后，一直心在法上，于无上菩提得不退转的原因。

【舍利弗，彼佛国土，微风吹动，诸宝行树，及宝罗网，出微妙音。譬如百千种乐，同时俱作。闻是音者，自然皆生，念佛念法念僧之心。】

舍利弗，在那尊佛的国土里，微风吹动诸宝行树以及宝罗网，发出微妙的音声，譬如百千种乐一时俱作，妙好极了。闻到此音声的人，自然都生起念佛、念法、念僧的心。

上面说到行树罗网，现在进一步讲，这些树网因风吹而发出音声，就像鸟鸣声化导众生作无尽的利益那样。风说为“微”，指风之美，音说为“微妙”，是音声之美，“微妙”即和雅。“百千种乐”是以少况多，赞叹美妙极了，一切人天安乐比不上其一分。此音声也在宣说五根、五力、七菩提分、八圣道分等种种道品，此处未说是省略笔法。再者，《无量寿经》中说，微风触到身体，能得到比丘灭尽定般的安乐，说明微风触身的作用，这里未说也是省文。

此处微风为美，与此土比较：这里飓风吹动，倾荡水潭河流，发出让人战栗的声音。猛风吹动，撼动房屋、拔出树木，出现可厌恶声。乃至毗岚风吹动，能摧山碎岳，坏掉世界，是无可回避之声。虽然明庶清明等风也可称美，但只是披拂山林、生长万物而已。彼佛国的妙风似有似无、非寒非热、轻细醇和、无可言喻。《观经》里说“八种清风”，“清”是微的意思，何况行树和罗网都是七宝所成，被微风吹拂而互相叩击时，自然发出微妙音声，就像百千种乐同时并作，充满各种妙音，和谐极了。风树并不是乐器，谁在演奏这些而能出现百千种妙乐？如此洋洋大观可谓稀有，实际是阿弥陀佛智慧力用所现，因此，它是世上最妙好的音声，有最大的功能。何以故？《无量寿经》中说，人天根本无法比及这种乐音。世间帝王的音乐百千万种，不如忉利天宫一个音声的美妙；忉利天宫百千种乐调，不如夜摩天宫一音

之美。辗转往上推比，乃至欲天最好的音乐，不如极乐国中风吹树林发出的妙音美妙，因此超出人天，是音乐中的极品。

再者，此音声并非仅提供耳闻之乐，还能直接入心。此经只说到妙音，实际含有说法的意思，如果不是法音，怎么能让人忆念三宝呢？《无量寿经》中说“微风徐动，吹诸宝树，或作音乐，或作法音”，即是证明。这样就知道，这些妙音在说法。再者，《无量寿经》又说：彼国一切有情被风吹着身体，安和适悦，犹如比丘入灭尽定。这也就是不说法之说法。实际是阿弥陀佛的智慧现为微风相，圣众以此为缘，当即受加持而得到极为寂静的三昧之乐。风触身就入了这么深的定，有这么殊胜的受用，称为“不说法之说法”。

此处说的宝树、宝网等，从其宝性而言为最胜之宝，因为能作佛事的缘故，要从中看到此宝所表达的涵义。按《智度论》来说，宝有三种：1.人宝，指轮王的妙宝，能雨下衣食等所求资具；2.天宝，指诸天之宝，能随诸天的心意而办事；3.佛宝，能在十方世间作佛事。既然宝树、宝网在风的叩击下能宣吐法音，那当然是宝中最胜，超过人天。何以故？它是阿弥陀佛智慧所现，因此能发出无量无边的微妙音声，有不可思议的境界。在众生心前现为宝网、宝树等清净相，实则幕后操控的是阿弥陀佛的真实智慧。因此可说，此净土的一切宝皆是最胜之宝，皆是如来佛宝。《往生论》里谈到净土庄严时，都在说“不可思议”，因为都是如来真实智慧无为法身所现，皆是如意宝性之故。

再者，由于本经是简要的笔法，还应当领会其中所蕴含的无量意义，智者举一反三。既然行树都能说法，那如来的菩提树更加不可思议。现在不说，只不过是省略，用一点来表一切，我们需要增上了解。《无量寿经》中说，佛的道场树众宝庄严，宝网覆在上面，微风

徐动，发出无量妙法音声，周遍整个佛刹。凡是闻到的众生都得到甚深法忍，住在不退转中，以至成就无上菩提。

再类推开来，不但风树演法，宝池流水皆说妙法。如《无量寿经》所说：极乐国土里的菩提树，众生见者无有眼病，闻香者无有鼻病，食其果者无有舌病，树光照者身体无病，观想树者心得清净，无复贪嗔烦恼之病。再者，见树者得三种法忍——音响忍、柔顺忍、无生法忍。这样就看到，树的色、香、味也都在演畅根力觉道等法，众生闻到，都念佛、念法、念僧。不仅如此，佛国的金沙、阶道、楼阁、莲花、天乐、天花、衣裓、食器等一切诸物，也都在演畅根力觉道如是等法，众生闻者咸念三宝。又如《大般若经》所说：净土树林等内外物中，常有微风冲击，发微妙音，说一切法皆无自性等。可见，净土五尘说法，都在演畅证入菩提、开发本性的妙法。众生见色、闻声、嗅香、尝味、觉触、忆法等，都能念佛、念法、念僧，而显发无量菩提善根。

（庚）二总结

【舍利弗，其佛国土成就如是功德庄严。】

佛说：舍利弗，其佛国土成就这样灵鸟说法、风树说法等的功德庄严。

所谓“成就”，指由阿弥陀佛因地愿行功德之所成就。法藏本愿说：我作佛时，我刹中人随其志愿，所欲闻者，自然得闻。因此，就有这鸟树宣说妙法的庄严。此即是由大愿而成。所谓由大行而成，指在立愿后修行。譬如常以和颜爱语饶益众生，以此得成风吹林树都宣说妙音。又如，对于佛法僧信重恭敬，以此成就众生闻者咸念三宝。

诸如此类，由佛的大愿大行而成就此等功德庄严，也令信愿念佛者显现此类受用。

（丙）二正报妙二：初征释名号 二别释主伴

在生信心方面，要了解极乐世界依报、正报的庄严。知道它具有不可思议的功德、力用，我们就会发生胜解信，有一种坚定不移的信念，从而求愿往生。极乐世界依报具有极其不可思议的功德庄严，无论莲花、宝池、行树、楼阁、灵鸟、树风等，都能摄着我们的心在菩提道上增进而不退转。懂了这些，对极乐世界有很深的了解后，还要知道在依报国土里安住的有情如何。那里并非像娑婆国土，是各种具烦恼浊、见浊等众生的聚会之处，而是无量清净圣众的聚会之处，万德庄严的阿弥陀佛为主尊。了解了极乐正报的微妙，我们就希望成为莲花国中的一员，之后会产生更深度信心。

为了了解正报的微妙，首先征释阿弥陀佛名号的涵义。弥陀为教主，是佛国的根源，也是救度我们的主尊，因此先要了解阿弥陀佛。其次，以一个“佛”字能摄尽一切，所以了解佛非常重要。再者，对我们而言，现前见不到佛身，只能以名号与佛相应，而名号里摄了佛功德，因此要理解名号。名即是义，义如何，名即如何，我们持名也就能得到何种相应功德，因此，征释名号为首要。在这一科里会了解，教主阿弥陀佛不可思议的功德和恩德。之后要特别解释教主和眷属的功德，对极乐佛国产生总体的认识、理解，这是生信心的根本因素。

（丁）初中二：初征 二释

征释名号时，首先发问，再做解释。

（戊）今初

【舍利弗，于汝意云何，彼佛何故号阿弥陀？】

释迦牟尼佛对舍利弗说：你是怎么想的，西方国土的佛为什么名叫“阿弥陀”？

这部经指示了持名妙行，若一日乃至若七日执持名号等，因此征释名号，目的是让人深信阿弥陀佛的万德洪名不可思议。了解这一点后，就会一心执持而没有疑惑。这样修下去，始终与阿弥陀佛相应，就能被佛力摄引到极乐世界，截断生死之流，登上不退转地。之后继续在佛身边蒙佛摄受，当然能迅速开发本性，圆成普贤行愿而成佛。因此，在一心称名的妙行上，首先要理解名号的大义。

（戊）二释二：初约光明释 二约寿命释

“阿弥陀佛”是梵语，其中“阿弥陀”是佛的特号，翻为“无量”。本来没法言说，这里释迦佛为了指示此土众生，用代表性的光、寿二德收尽一切无量。“无量光”，指佛光明普及到十方无边世界，“无量寿”，指佛住世寿命长达无量无边阿僧祇劫。光、寿交彻起来，佛悲心的力量就能普遍在无数时空界里。佛正是以光明和寿命来摄化无量有缘众生。由于光明无量的缘故，能在极广大的范围里摄众生心；由于寿命无量的缘故，能在极长远的时间里为众生作依止。这样的话，众生有佛可依，心向于佛，那必定佛力注入其心，一直摄受往法界还归，必定成佛而后已。因此要知道，光寿二德是恩德之本、救度之源。我们理解了光、寿以后，一心归投阿弥陀佛，由此将发生极其深远的意义。

对于这部分经文，我们首先要了解，佛色身光明无量 and 寿命无量的功德相，它的特殊之处在哪里。接着，要把光寿无量的功德摄在一

句名号上理解。还要知道，持这句名号，实际就是跟阿弥陀佛的愿海相应，跟佛的本心相应，佛以无量光寿为代表的功德海都会加被在我们心上，显发自身相应的功德。这样就能理解持名的涵义，为什么说“一念相应一念佛，念念相应念念佛”？为什么说“以名召德，罄无不尽”？为什么说“一句‘阿弥陀佛’是不可思议的法门”等等，由此来会归到修行的要门上。

（己）今初

【舍利弗，彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。】

释迦佛以光、寿二德来宣说阿弥陀佛的功德，对舍利弗说：彼佛的光明难以计量，照着十方无数国土，无所障碍，所以叫做“阿弥陀”。

诸佛都有光明，佛的色身光明随着因地的发愿、因缘，在果上自然成就，不假安排。阿弥陀佛的发愿很特殊，他在因地时说：我作佛时，顶中光明胜过日月百千万亿倍。又说：我作佛时，光明照无央数世界，幽冥之处悉皆大明耀。诸天人民和蜎飞蠕动等见我光明，无不慈心作善，来生我国。又在发愿之前以偈颂说：我要使无央数的刹土都光明普照。因此，弥陀成佛时如本愿而实现，成为光中之王。如《无量寿经》所说：彼佛光明最为远大显著，诸佛光明所不能及。十方其他诸佛顶中光明，有的照一里、两里，更远的照两百万里，还有的照一世界、两世界，更远的照两百万世界。只有阿弥陀佛的光明，照千万世界无有穷尽，因此称为“无量光佛”“无边光佛”“无碍光佛”乃至“超日月光佛”，这都是“光明无量”的涵义。

阿弥陀佛成就无量光明，为了摄取十方世界的念佛众生。摄到一定程度，就能让他们在命根断时生到极乐世界，所以，用光明和名号来作佛事，以此摄无央数世界里的各类众生，实现摄众往生净土、得不退转而普皆成佛的大愿。也因此，光明是作佛事的大重点。

这个光明非常特殊，它无限无量，普照十方无有障碍。这显示出它不同于其他仅仅照一方或部分范围的光，也不同于有障碍的光。譬如日光虽有光明，修罗掩蔽时就有障碍，大地呈现黑暗。再者，日光照不到铁围山中间的范围，会被铁围山挡住，又照不到覆盆之下。再者，所照有局限，当南洲明亮时，北洲黑暗，东洲明亮时，西洲黑暗。而弥陀色身光明能照彻一切处，通幽达冥，铁围不遮。因此，的确能直接照到众生心上摄取不舍。这就是佛光不可思议的功德。

（己）二约寿命释

【又舍利弗，彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。】

再者舍利弗，彼国佛陀的寿命以及人民的寿命都是无量无边阿僧祇劫，因此叫做“阿弥陀”。

所谓的“寿命”，指同一相续所经历的时间。以此世界人类来说，现在是减劫，寿量仅百岁，增劫时最多才八万岁。纵然是转轮王、天帝乃至诸佛，住世时间也都有限量，比如此方佛住世长的八万岁或若干小劫等。只有阿弥陀佛的寿命极其久远，并非以通常的数字能限定。这里说到“无量无边阿僧祇劫”。“阿僧祇”已经是数不清的数字，何况乘以无量无边，因此要知道，彼佛住世寿命极长。

诸佛寿命可分三种：法身寿、报身寿和应身寿。法身寿命无始无终，因为它是无为法，没有生的缘故。报身寿命有始无终，一得永得。当契证法性，智慧和法性没有一刹那隔开，完全契合，现前了圆满的自受用身，这以后再不会失去，所以是有始无终。佛佛都是如此，都可称为“无量寿”。阿弥陀佛的特胜处在于应身住世无量劫。佛的应身住世多久都是随愿、随机，长短不一，而法藏愿王里有佛和人民寿命无量的发愿，现在已成佛，因此感得佛及眷属人民，寿命都是无量无边阿僧祇劫，因此称为“阿弥陀”。也就是，极乐国土里的有情通通都是寿命无量，不再有死亡。一生过去就得了无死果位，这就是它的稀奇处。从此永远没有担忧，没有了死，直至成佛而后已。这都是弥陀本愿加被所致。

（丁）二别释主伴二：初别释 二结示

（戊）初又二：初主 二伴

在别释主伴里，首先解释教主阿弥陀佛成佛已经十劫，再解释眷属声闻弟子和菩萨众无量无数。两个合起来就知道，极乐世界在正报佛菩萨上成就了功德庄严。

（己）今初

【舍利弗，阿弥陀佛成佛已来，于今十劫。】

世尊告诉舍利弗：阿弥陀佛成佛到今天为止，已经经历十劫。

这是说阿弥陀佛正在彼世界教化众生，属于现在佛。而我们就在佛无量光的照护中，只要一心念佛就为佛摄引，可以即生就生到极乐

世界见阿弥陀佛。不像此方，由于众生福报浅，释迦如来只住世八十年，过后无从依止佛色身；弥陀世尊愿力住持国土无量无边阿僧祇劫，到今天为止才成佛十劫。因此，这里特别的用意是劝导一切众生，闻到这个法门后应速求往生，生到彼土后同阿弥陀佛一样寿命无量，可一生成办佛果。而下文说到的无数声闻、菩萨以及补处菩萨，都是在这十劫当中成就的，正是显明十方世界中往生得不退转的人数非常多，这条路非常容易走。这都说明了正报成就的特相。

（己）二伴

【又舍利弗，彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知。诸菩萨众，亦复如是。】

释迦如来又说：舍利弗，要知道彼佛成佛十劫以来，教化无量无边的声闻弟子，都是阿罗汉，不是算数所能了知的。诸菩萨众也是如此，无量无数，根本没法计算。

《无量寿经》中，佛对阿难说：阿弥陀佛成佛之后，初会的声闻众数量不可称计，菩萨众也是如此。像大目犍连这样的大神通者，有百千万亿无量无数那么多，他们在阿僧祇那由他劫乃至灭度之间共同计算，也算不出阿弥陀佛初会声闻众眷属的数量。譬如大海深广无量，假使有人把一根毛分成一百分，以其中一分毛沾取一滴水，你是怎么想的？所沾的一滴水跟大海相比哪个为多？阿难回答：这一滴水跟大海的水量相比，不是算数、言辞、比喻等所能了知。佛对阿难说：像目犍连等这样的神通者，在百千万亿那由他劫中计算阿弥陀佛初会的声闻、菩萨数，所知的数量就像一滴水，而没有了解到的数量如同大海水。

以上明了了阿弥陀佛的初会眷属众，多得没办法计算。像目犍连这样的大神通者无量无数位，在无数劫中计算，所计算出的数量像大海中的一滴，而没算到的数量像剩余的大海量，可见多得不可思议。阿弥陀佛至今已成佛十劫，所教化的圣众有多少可想而知！因此，极乐世界是成佛的世界。如《华严经》所说：“一切佛国土庄严，如来所都，不可思议，同行宿缘诸清净众于中止住，未来世中当成正觉。”从阿弥陀佛的世界来说，的确是如来所都，也就是法王阿弥陀所运行的世界。所有过去世有缘分的清净众全部生在这里面了，他们都将一生成佛，可见这世界极其庄严。就像《无量寿经》所说：极乐世界的菩萨众功德不可思议。坚固不动，如须弥山；智慧明了，如明日月光；广大如海，出功德宝等等。末后总结说，这只是举一二点来说，真要广说的话，一劫也说不尽。这就知道，无量无边的菩萨众具有无量无边的大乘功德，由此谓为庄严。

这样了解后就知道，我一定要生到那个世界。因为在娑婆世界，连得人身都极其困难。佛在经中说：这个世界的人，失掉人身者像大地土那么多，得人身者像指甲上的土那么少。而且，时代越往后越恶浊，此世界是恶性增上的地方，众生互相感染，都往颠倒方面转，非常难以成就。再者，这里的圣人实在太少，而在极乐世界，圣人多得连三千大千世界微尘数都数不到少分。那么清净的大缘起海，进去以后无不清净。被那种力量推着走，哪里有一念退转呢？又有阿弥陀佛如母亲般一直观照摄受，因此决定成佛。正如《往生论》所说，如同任何东西一吃进体内，没有不成为肮脏的；任何人到了极乐世界，没有不成为清净的。因为那里只有清净缘起，没有错乱缘起。按此种缘起去观察，那种功德庄严太不可思议了。因此，我们要一心向往，此生就要生到如此胜妙不可思议的极乐世界。

（戊）二结示

【舍利弗，彼佛国土成就如是功德庄严。】

佛又在这里总结说：舍利弗，彼阿弥陀佛的国土成就像这样佛菩萨等正报的功德庄严。

这些都是阿弥陀佛因地大愿大行之所成就。如同法藏本愿所说：我作佛时，刹中菩萨神通、智慧、辩才、相好、威神都达到如佛一样。现在成佛，完全圆满了所愿。大行上，比如当时法藏菩萨教化众生，修行六度，广行教化，使得无数众生发菩提心。现在大行已经成就，出现如是庄严。如《往生论》所说：“如来净华众，正觉华化生。”

正宗分第一部分“广陈彼土依正妙果以启信”的内容到此讲解完毕。

（乙）二特劝众生应求往生以发愿二：初揭示无上因缘 二特劝

正宗分包括劝信、劝愿、劝行三部分，在劝信之后接着劝愿。为此，首先解释往生净土的无上因缘，接着特别劝导净土殊胜。因为一经往生就得不退转，而且能与无数补处菩萨在一起，迅速成就佛道，因此应发愿往生。

（丙）今初

【又舍利弗，极乐国土，众生生者，皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。】

释迦导师又对舍利弗说：在极乐国土，众生才往生，就都成就了三种不退转。在这三种不退转中，多有如弥勒菩萨那样的一生补处菩萨，根本不是算数所能测知的，只能用“无量无边阿僧祇”来叙述。

恐怕有人会想：虽然极乐世界贤圣甚多，但那些都是深修之人，像我们这样的初往生者，能得不退转吗？因此，这里释迦佛说：不论凡圣，凡是往生者都得到三不退，这是断定的。可见往生是奇特的大事因缘，因为获证三不退非常不容易。譬如按照《璎珞经》所说，菩萨入三宝家，发菩提心，受菩萨戒，进入大乘，生生世世戒行不缺，持续一万劫才达到不退转。而在西方净土，一往生就得到三不退：一、位不退，入圣流，不再堕凡夫地，即不再轮回；二、行不退，恒行菩萨道，不堕二乘地；三、念不退，念念流入萨婆若海。按照《观经疏妙宗钞》所说，破了见思惑，叫做“位不退”，永不失掉超凡地位；伏断尘沙惑叫做“行不退”，永不失掉菩萨之行；破无明惑叫“念不退”，永不失掉中道正念。而一往生就能圆证三不退，这是极为奇特的事。

再者，极乐世界都是一生成佛，每个人都必定实证补处，所以说，那个国土里的上善之人，也就是一生候补佛位者，用数字根本测不到，如尘如沙。可见，西方净土是一生成佛之地，那么多补处菩萨等着到十方各个世界成佛，所以是成佛的大基地。怪不得普贤菩萨在《普贤行愿品》最后劝请华藏海众导归极乐，就是因为往生西方净土能迅速超越菩萨在无数劫中难以越过的地道而现前成满普贤行愿，证

入不思議解脱境界。因此，《华严经》最终归宗结底到西方净土，可见这是不可思议的法门。

（丙）二特劝

【舍利弗，众生闻者，应当发愿，愿生彼国。所以者何？得与如是诸上善人，俱会一处。】

释迦导师又说：舍利弗，以上所说的无上大事因缘，众生有幸闻到的话，应当发愿生到彼胜妙国土。为什么呢？因为能跟这样不可计数的诸上善人俱会一处。也可解释为，能与无量无数不退转圣众俱会一处，实在太稀有难得了，所以你们要往生。对于“诸上善人”，《要解》解为一生补处菩萨，《疏钞》解为不退转圣众，两种解释都可以。

或许有人会问：娑婆世界也是佛国，为什么远离故国？十方世界有无数佛刹，为什么偏向西方？

要知道，西方佛国是诸上善人同会之处，一生彼国就入了殊胜妙会，因此应当求生。也就是，有的国土是人、畜生、饿鬼、地狱有情等共居之处，未必都是人；又有国土纯粹是人所居，未必都是善人；又有国土虽是纯善人所居，未必都是上善。而此处所说的“诸上善人”，不但是人中之善，而且是善中之善。前面所列的声闻、菩萨乃至一生补处菩萨，这些诸上善人都是佛国圣众，一往生就和他们共处在一起。所谓“观音势至，把手共行；文殊普贤，亲为胜友。”一下子登到那么高的地位上，身边全是功德殊胜的大菩萨们。连普慧等菩萨都要参加念佛共修，要求登上佛国名册（详见《莲华胜会录文》），何

况我们凡夫？我们连住所都选择有好邻居的地方，希望身边都是有学问有道德的高层人士，何况发心学道？极乐世界有那么殊胜的清静海众，谁不愿意求生呢？

又有人问：生极乐世界有很多种类，怎么一概都称为“诸上善人”呢？

回答：但凡往生之人都是不退转者，都毕竟成就无上正觉，是佛境界，只是稍有早晚之别。从较远的眼光看，全部都成佛，而且迅速成佛，怎么不是诸上善人呢？

思考题

1. (1) 弥陀光明有何种德相？为何有这种德相？
(2) 诸佛寿命有哪三种？弥陀寿命无量属于哪种？为何有这种功德？
2. 净土有怎样的主伴正报庄严？
3. 往生净土后能获得何种大利？思维此无上因缘后，发起愿生之心。

(乙) 三正示行者执持名号以立行二：初正示无上因果 二重劝

(丙) 今初

【舍利弗，不可以少善根福德因缘，得生彼国。】

世尊进一步对舍利弗说：既然彼国是无数诸上善人俱会一处之地，如此清净殊胜，那是不可能由少善根福德因缘得生彼国的。

对于“多善根福德因缘”有多种解释。依据莲池和藕益两位祖师的想法，持名正是多善根福德因缘。对此要了解，善根有无、少、多，福德也有无、少、多，为什么持名是善中善、福中福？认识这一点后，就能一心信愿持名而入于无上因缘中。

首先，从善根而言，《观经》第三福说到发菩提心，《无量寿经》三辈往生都说到发菩提心。依据这一点就知道，仅发凡夫心叫做“无善根”，只求现世或来世的世间圆满；发声闻心而不发菩提心，叫做“少善根”，只发求一己解脱的心，没发成就无上佛道的心。再说福德，《观经》里讲到孝养父母等，《无量寿经》中说到修诸功德等。依据这一点，如果对于布施、持戒等，乃至建寺、造像、念诵、苦行、修定等的一切福业，舍弃不作叫做“无福德”；作这些福，只种人天小果有漏之因，即是“少福德”；如果为令自他一切有情成就无上菩提而执持名号，就是大善根、大福德，或者善中善、福中福，或者多善根、多福德，都在这一法中圆具而无余。

这又怎么说呢？从善根而言，菩提心是善中之王，为菩提故执持名号是善中之善。对应《智度论》所说的五种菩提心，包括从发心一直到圆成之间菩提心的状况，所谓发心菩提、伏心菩提、明心菩提、

出到菩提、无上菩提。第一、“发心菩提”，指在无量生死中发起的大菩提心。而持名正是在凡夫生死心中起了大觉悟，为一切众生圆成菩提之故，开始执持阿弥陀佛名号，这样来发起。或者，心中起无量光寿万德名号，正是在生死中起大觉悟，因此有发心菩提的内涵。第二、由发心菩提进而达到伏心菩提，指能断除烦恼、降伏自心。而持名之时，正念才彰显，烦恼自然息灭，也就是在明明历历的一句名号中，烦恼不会出来。第三、由伏心菩提达到明心菩提，也就是了达诸法实相。而持名就是在这—心上明了一切诸法实相，也就是当持名达到能所双亡、本心透露时，就明了本心，而它正是一切诸法的实相。第四、由明心菩提达到出到菩提，也就是证得无生忍，超出三界，达到萨婆若。而持名就会得到一、二、三忍，疾捷超出生死，趣入一切种智之地。第五、最终达成无上菩提，也就是坐道场成就最正觉。而持名就能达到不退转地，直至成佛。因此，由持名—法，从初发心到圆成之间全部能够透过，由此可知，持名正是善中之善。

我们本具菩提，最大的善根就是想回归到菩提中，最终让它完全回来，不再落入虚妄里，悲的一分力量，当然要救度一切众生。为什么持名是大善根？因为众生本具无量光寿的正觉，再来持无量光寿正觉代表的弥陀名号，就发起觉悟之心了。这样—路修下去，由虚妄分别出现的各种烦恼逐渐止息；到—定程度就会脱掉，现见本性，这时菩提的面目就出来了；再—步修，已经达成无生忍，不会—动，不再被假相吸引走，这时成就了一、二、三忍，超出生死，回归—切种智之地；最终—切客尘假相全部消失，本来菩提全然显发，这就是圆成菩提。在这个过程中，智慧力会—断开发，合到本性的菩提，而且发出的大用能利益—切众生，因此，以信愿执持名号真是善中之善。严格来说，只求现世来世的轮回福报属于无善根，因为他不想回归，只想在轮回里求好处。再者，只为一己求阿罗汉果位，这个善根比较

小、比较少。而持名是想完全恢复本来，得成佛道，实现普贤行愿，广利一切众生，这正是无上善根。这就知道，持名是善中之善。

福中福有两个涵义：一、“阿弥陀佛”是万德洪名，一举名号万德齐彰，都在自心中显现，不期修福，福已圆备于心。阿弥陀佛无量劫的大愿大行成就了万德洪名，名号中含有万德果实，我们持名就召得自心中的果德由此显现，这是成就万德的不可思议方便。二、以持念阿弥陀佛万德洪名的力量，众生心地变得清静，不再造恶，而有纯善的状态，用它来修福的话，容易积聚福德。譬如念佛念得好，在后得位待人接物做什么事，心都很清静，容易积聚大福德。以这个缘故，持名可谓福中之福，叫做“多福德”。一方面自心的万德会彰显，另一方面得阿弥陀佛的摄受加被，心转得越来越好，这叫做“万福云聚”，因为心已经不同了。

或许有人还放心不下：持一句“阿弥陀佛”，就成了多善根、多福德，有什么证据吗？

回答：这是有明显依据的，有佛语谛实的指示和说明。譬如《大悲经》中说：一称佛名，以这个善根，乃至入涅槃之间无有穷尽。可见称佛名有无尽的善根。经中又说：在我灭度以后，北印度有一个比丘叫做“祈婆伽”，修习无量最胜善根，命终生到西方过百千亿世界的阿弥陀佛世界，之后成佛号“无垢光如来”。《大庄严经论》中也说：佛世时，一个老人来求出家，舍利弗等诸大弟子不肯度他，这些尊者们观察这个老人多劫中没有善根。后来佛亲自度他，他随即证得道果。佛告诉大众：这个人无量劫前是取柴的人，当时被猛虎逼得厉害，生了大恐怖爬到树上，称了一声“南无佛”，以这个善根，今天遇我得度。这就看到，连无心中念一句“南无佛”的种子都不消，到今天就能遇佛、出家，随即证果。《华严经》中又说：“愿忆念与法界等无

量无边一切世界去、来、现在一切诸佛。”接着又说：“以此念佛善根”。诸如此类，都是持名为多善根的证明。

再看所谓“多福德”，《大般若经》中说：一个人散心念佛也能离苦，而且他的福德无穷尽，何况定心念？《称扬诸佛功德经》中也说：如果有人闻到阿弥陀佛名号，处在一心信乐的状态（心里不怀疑，非常欢喜乐欲），这样去持诵讽念，这个人会得到无量福德，永远脱离三恶道，而且命终之后将往生阿弥陀佛的刹土。《大智度论》中又说：譬如一个人刚生下来就能一天走一千里，这样不断地走，在一千年里以七宝奉献佛，不如一个人在当来恶浊之世，念一声“阿弥陀佛”的福德大。《增一阿含经》里也说：有人以衣服、饮食、卧具、汤药四事供养南瞻部洲一切众生，如果有人称佛名号，在挤牛奶的片刻里，功德也超过前者，不可思议。诸如此类，都是持名为多福德的明证。

【舍利弗，若有善男子善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号。若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱。】

这里指示念佛正行。承接上文所说，具有多善根多福德才能生到西方国土，然而善根难以种植，福德难以修习，何况说多善根多福德？即使在累劫当中辛勤修作也难以成办，譬如修《宝积经》中的十心，《华严经·普贤行愿品》中的十愿等。现在有一种法直捷简易，就成了多善根多福德，由此显示持名功德殊胜。

善根难以种植，比如常说的舍利弗发大乘心，因为婆罗门祈求眼睛，心里无法忍受而退失大乘心等。福德难修，就像《涅槃经》所说，以下、中、上以及上中、上上这五品心修十善业，总的成五十

善，从始至终修才成一百福，所以福不容易修。而《宝积经》的十种心，从第一对众生起大慈无损害心，到第十对于诸佛舍利诸相起随念心，具足这十种心往生净土，《华严经·普贤行愿品》从第一礼敬诸佛到第十普皆回向，以这十大愿王往生彼国，这都属于菩萨广大的修行，也不容易种植和修持。现在以持名功德，虽然没有具备《宝积经》的十种心，《华严经》的十种愿，只要成就净业就能往生彼国。而一旦往生，这样的十心、十愿自然成就，这不是多善根福德吗？不经过迂曲叫做“直捷”，没有繁琐叫做“简易”，这样直捷而能达到甚深处，简易而能获得广大功德，这在方便上是其他法门所不及的，叫做“殊胜”。

接着要解释此法的当机者，也就是闻说阿弥陀佛后能够执持名号，在多日之间达到一心不乱修持的具善根者。这样的善又有两义：一、宿生的善因；二、今生的善类。所谓“宿生的善因”，《无量寿经》里说，世间人民前世行善，才能闻到阿弥陀佛名号功德，当他一闻到佛名时，慈心喜悦，心意清静，表现在身体上毛发耸立、泪水流出。这或者是宿世曾经行过佛道，或者是他方佛刹的菩萨，固然不是凡夫。这样信心念佛都是宿世修过善根的缘故。另一类是今生善类，就像《华严经》所说：“宁在诸恶趣，恒得闻佛名，不欲生善道，暂时不闻佛。”意思说，我宁可堕在恶趣里，能够恒时闻到佛名，也不愿意生到善道，而暂时闻不到佛名。这里不以人天为善，而以得闻佛名为善，由此可以证明，凡是信心念佛者都属于善人的一类。

“男女”二字是归纳总称，总的含摄出家、在家、利根、顿根以及六道一切有缘众生。这是由于净土法门收摄一切，如同《无量寿经》所说，上辈者舍家离俗而作沙门，也有不舍家离俗，总的包括出家、在家各种种类，只要念佛都能往生，因此，收了出家、在家两种类

型。再者，西方莲花分九品，上等包括具有殊胜功德的菩萨，下等也收罗等级较低的悠悠凡夫，乃至造五逆十恶的恶人等等，只要信愿念佛也得以往生，因此，此法门能统收利钝一切机。再者，非人类的饿鬼、旁生乃至地狱众生，也具有雌雄等性别，也可叫做广义的男女，只要念佛都得以往生。这又证明，念佛法门如天普覆，似地均擎，能够通收一切众生。通过往生传记里各种详实的记载，我们可以发现此法门收了六道一切有缘众生，都是善男善女。

了解了本法门的当机后，再要知道修持的方式，包括念境、念法、念期三分。弥陀名号是忆念之境，执持达到一心是忆念之法，一日至七日是克定忆念之期。

这三个方面很重要。如果我们不明确所忆念的境是阿弥陀佛名号，那我们的修法就没有落点了。如果我们不知道修的法则是一念接一念抓住名号，一直达到一心为止，那我们修法的境只是虚假的安立，而没有真实的心系在境上修。如果我们没有克定一日到七日之间，虽然境是万德洪名，极其殊胜，法是一心缘在佛号上达到不乱，非常强盛，以我们的懈怠因循，终究不能快速建立功行。如果能遵守念境、念法、念期而具足行相，那就能够使净业决定成就。因此，明确三个要点非常关键。

以下分述这三点：

一、标示忆念之境阿弥陀佛名号

这是指阿弥陀佛以无量功德成就净土，摄持法界无量众生，所以，以阿弥陀佛的万德名号作为忆念之境，依靠名号修行，会到达西方净土的缘故。

总的来说，极乐世界虽然有无量种类的依正庄严，然而说一个阿弥陀佛，已经全部统收。虽然阿弥陀佛有四十八愿等无量无边功德海，然而说一个阿弥陀佛就全包无余，因此，以弥陀名号作为忆念之境。依靠这个所修的境加以执持，我们就好像把握住前往净土的航船那样，能够真正到达西方。

有人认为：心外无境，观心就足够了，忆念境干什么？

他不知道心境是同一真如，而且能够互相开发，也就是以代表佛功德海的名号容易开发本心，或者由于自心的修行，能够现前殊胜的境。总之，心和境有互相开发的作用。先德也说，有的三昧直接观惑业苦三道来显发本性佛，又有三昧兼带持戒、诵经、念佛等。现在标明忆念的境，就是兼带念佛三昧，都是助显本性佛。也就是，显本性佛有直显、助显两种方式，而所达到之处没有两样。所谓“条条大路通长安”，或者“归元性不二，方便有多门”。何况初学凡夫障染深厚，完全要借助殊胜的境界来发起我的妙心，这实在是修行的妙道，不可忽略。也就是，借助阿弥陀佛的万德洪名在自心上作加持，容易开发自己的妙心，因此，这样的修持是自他二力合修，容易成办。

二、标明忆念之法

闻到圣号后，关键在执持。“执”，指听闻到这样殊胜的法门，然后领受在心，有一种勇猛坚决没法摇动夺走的心志。所谓的“持”，就是绵绵密密地守持，总是那样坚贞、稳固而不遗忘。总之，执持就是专念不忘的意思。

“持”有多种：一、明持，指发出声音来念；二、默持，指没有声音在心里默念；三、半明半默持，指微微动着嘴唇、舌根来念，咒家

叫做“金刚持”。又有计数持、不计数持，又有不间断忆念的事持，和不间断体究的理持等等。

执持又是归命的涵义，包括归投、归元两种。“归投”指执持名号，一心向往，即是事一心。也就是在对于阿弥陀佛愿海法门生起了大信心以后，一心一意持名，没有别的心，这就是事一心。“归元”就是以执持名号作为途径，还归到不二的实际理地的一心当中，这就是理一心。回归一心有各种途径，有参禅、念佛、持咒等，这里采取的是持名法门，还归之处是一切都不二的一心本来之地。

在执持中又有信、愿、行三义。听到持名念佛法门，非常有信心，坚信走这条路能得解脱，能成佛，有不可思议的功德利益，这叫做“信”。信了以后特别想修这个法，充满了欲乐，一心想：修这个法真好！但愿我一心持名来解脱、成办佛果，这叫做“愿”。有了愿以后，心非常精进地持名号，这叫做“行”。

再者，“名号”二字，指本法门专持阿弥陀佛万德洪名而不兼带其他。如同《文殊般若经》中所说，佛告诉文殊菩萨：想证入一行三昧的话，应当处在空闲的地方，舍掉散乱的心，不取相貌，心系在一尊佛上，专称他的名字。随着佛所在的方所，身体端正，向着那一方。能够对于一佛念念相续，那就在这念佛的念中能见到过去、现在、未来的佛，念一佛的功德跟念无量佛的功德无二。阿难所听闻的佛法还是有限量的，如果证得了一行三昧，对于诸多经教法门一一分别都能了知，乃至昼夜不断地宣说，智慧辩才终究没有断绝之时。阿难的多闻辩才与他相比，百千等分比不上一分。龙树菩萨在《毗婆沙论》中说，佛法有无量法门，就像世间道路有难行、易行的差别，如果是易行道，就能够快速到达。应当念佛，称念弥陀名号，因为阿弥陀佛的

本愿就是如此。因此，这里是随顺弥陀本愿的要旨，教导行人专称弥陀名号。

再者，有四种障碍会障住念佛的心而不肯执持，所以需要破除。

第一种障碍：心就是佛，何必舍己念彼？（他认为我的心就是佛，何必舍掉自佛去念另外一个佛？）

回答：他不知道即佛是心，所念的阿弥陀佛不在心外。虽然是念佛，实际也不是心外求法。

第二种障碍：为什么不普遍念其他诸佛而唯念一佛？

回答：他不知道心要专一才能成就三昧。众生智慧浅，所缘多了就不堪任，能够专一地用心，就能心力集中而成就功行。普广大士曾经问佛：十方都有净土，为什么独赞西方呢？佛说：南瞻部洲的人，心思多有杂乱，让他专心在一个所缘境上才能往生。再者，诸佛同一法性身，念一佛就是念一切佛，能在念一佛上成功，就等于念了一切佛。也就是，最终成就时，十方诸佛同一法身，最终能见一切佛。因此，专念一佛属于成就的要门。

第三种障碍：佛佛都可以念，为什么不随念其中任何一佛而必须念阿弥陀佛呢？

回答：这个人不懂因缘，他不知道阿弥陀佛跟此土众生有特别的因缘，这从现实的现相中就能看出来。大家都欢喜称念阿弥陀佛的名号。恶人有时不知不觉中也念阿弥陀佛。人碰到好事，也不觉念阿弥陀佛，欢喜赞叹：“真好啊！阿弥陀佛！”人碰到恶事或苦难，也会说：“怎么会这样？阿弥陀佛！”像这样从果推因，无不是过去跟阿弥

陀佛结过很深的因缘，自然出现这样的心。总之，阿弥陀佛跟众生有很深因缘的缘故，释迦佛劝导众生专念阿弥陀佛。

第四种障碍：在专念阿弥陀佛上为什么不念佛的功德、智慧、相好、光明，而只念名号呢？

回答：这个人不知道法门要当机，持名念佛法门在末法时代最逗根机的缘故，不可思议的缘故。所谓“逗机”，《文殊般若经》里说：众生的机很钝，修观不能开解，但只要让他念佛的声音一句接一句地相续，自然得以往生。而且，通过这样的简易法门，会达到不可思议的功效。也就是，像前面所说的一行三昧，真实成就此三昧的话，会开大智慧，发出不可思议的辩才，阿难的多闻辩才也比不上他的百分之一、千分之一等。总之，法门非常简易，到达处非常高深，非常逗末法人的根机，因此劝导众生专念名号。就像《佛遗教经》所说：如果能让心制之一处，无事不办。现在调控好心，专心在名号上达到一心，这样一种妙道所发生的功行、所达到的果地，哪里是用思维心、用语言能测到的呢？因此要知道这是以佛功德成就的名号作为所缘境，一念一念执持是不可思议的修法。

三、克定忆念之期

“若一日……若七日”是限定持念的时间。这是由于末法时代的众生修功德时发精进很难，而松懈、荒废很容易，所以要限定时期才能发起很强的修持心，这是克定日期的原因。

“七”字表达周期，比如礼忏七夜、持咒七遍，净土里的栏楯、罗网、行树七重，乃至教导人民七年，竭尽诚心作七日斋戒等等，都是取周期的涵义。

世间和出世间，为了说明重视一件事情，常常用“七”来说明要做一个完整的大事。就像刚才说的礼忏、持咒、修法、斋戒等等，都定一个“七”，表达了人们的重视度，认为这是一件大事，我们要用七天来办，善始善终。再者，由于七天称佛，会达到很圆满的功效。

譬如过去有一个国王杀害了父亲，七天就要堕地狱。有一位尊者教他念“南无佛”。国王就一心念佛，在七天当中不懈怠。等到他命终时到了地狱门口，一称“南无佛”，整个地狱里的罪人都得到了解脱。可见，七天念佛就能发生很大功效。就像种子经过了仲春到夏天的若干时节，就会长出果实，这就是时间的奥妙。在念佛上如果能七天连续不断，会发生大的功效。也就是后面佛说的，如果能达到这个要求，临命终时阿弥陀佛必然来迎接而能生到净土。所以七天就能长养净土莲胎，如果具足信愿不断地滋润的话，西方莲花就能孕育而成，之后就有了圣胎，超出了三界。所以七天七夜念佛能成办长劫以来都办不到的事。

再者，“一日至七日不乱”又有两种解法，其中每一种都有利钝两种情形。第一种解法，就是达到一心的时间；第二种解法，就是保持一心的时间。

其中第一种讲到，利根人根性敏捷，所以一天就能达到一心而不乱，稍钝的根性要两天或者三天，乃至七天才能达到纯一。第二种解法，利根能够保持七天在一心当中，终究没有少许散乱。而根性稍钝者只能保持六天或者五天，下至一天，之后就会散乱，按照这两种解释，都有利根和钝根的情形。因此，经中说了一个大致的范畴，一日乃至七日达到不乱。

除本经所说的一日至七日成就净业之外，在其他各部经中又有十天、四十九天、九十天、一天以及十念等的情形。比如《鼓音王经》里说到，受持阿弥陀佛名号，心很坚固，忆念不忘，达到十天十夜舍离散乱的话，一定能见到阿弥陀佛。而在《大集经》里说，如果人专念一方的佛，或者行走或者端坐，达到七个七，就能亲自见到佛而得以往生。《般若三昧经》说，如果发誓在九十天里常行常立，一心系念，就能在三昧中见到阿弥陀佛。《文殊般若经》里也说，九十天端坐向着西方专念阿弥陀佛，能成就三昧。所谓一天成就，《无量寿经》法藏本愿里说：一心系念于我，下至一天一夜不间断，也一定生到我的刹土。所谓十念功成，《观经》下下品说，如果人被苦逼得厉害，心里没法观念弥陀，那么能发出声音十声称念佛名等，就得以往生。总之，从一日至七日，随时间的多或少都是往生的时期，关键看修行的程度如何。时间并不限定，什么时候成功就是往生之期，什么时候净业成熟，就是往生的保证。

再者，这样的七天不一定指临终七天，也就是说，不是指命终前的七天，一定念到第七天为止而往生。平时有这样的定力，也一定能往生彼国，因此不局限在临终或平时。总之，要看缘起上自身净业什么时候成熟，那时就是得往生保证的时候。

【其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。】

“其人”指上面的持名者，如果能达到一日至七日一心不乱的修行，命终时佛一定现前。这是由于和佛感应道交的缘故。“佛和圣众”，佛也有报身佛、化身佛的情况，圣众也有声闻和菩萨的情况，总之，相应于自身因地修行的程度，高的会现报身佛，次一点会现化身佛。再者，也有现声闻众、菩萨众等的情况，一一都是随因地修行的缘起自然而现的。

【是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。】

前面说的“临”字，指人快要命终时，佛和圣众现前。这里“终”指神识出去，这一生结束时，那时心不颠倒。也就是自身修净业到了一定程度，阿弥陀佛的本愿加持在心上，使得心不颠倒。由于心不颠倒的缘故，就不会生在其他轮回的地方，而当即生到阿弥陀佛的极乐国土。所谓“即得”是讲非常迅速，一弹指顷已经到了净土的莲花池中，脱离轮回，高登圣域，从此之后得不退转，直至成佛而后已，完成了无量劫来也没有成办的解脱大事。这样就知道，以七日持名达到的功行可以成办出世间的解脱果，之后在阿弥陀佛国土具足顺缘的状况中，念念不退地直接趣往菩提果地。

（丙）二重劝

【舍利弗，我见是利，故说此言。若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。】

舍利弗，我见到往生成就二利的不可思议利益，因此宣说由一心持名而往生的教言。如果有众生闻到此法，应当发愿往生彼阿弥陀佛的国土。

佛不说无利益的语言，由于持名能得以往生，对众生有极大利益，因此宣说了这段往生的修法。所谓的“大利益”，自己一经往生就得到解脱，登不转退地，最终显发自身的智慧力，这叫“自利”；往生后能实现普贤行愿，周遍在无边刹土中广度无量众生，这叫“利他”。由于能成就二利，因此说有不可思议的利益。

最初说“众生闻者，应当发愿，愿生彼国”，只是闻到极乐世界的胜妙庄严发起愿乐，还不清楚如何才能生到彼国；现在说出往生的道路，也就是一心执持阿弥陀佛的名号，就得到佛的接引而生到极乐世界，即说出了往生的因由。这样不但知道生到彼国的殊胜，还知道了往生的路线。如是明确以后，愿会更加切，行会更加专。由于有直接实现往生的道路，因此佛再次劝导：你们应当发愿生到西方胜妙国土。

说到“是利”二字，反显不愿往生的害处，以此指示众生应具欣厌。在此土修行，多劫中升升沉沉不能解脱，而一经称名往生就登入不退转地，比较二土修行的利害就非常清楚。也就是，这样做即生解脱，得到出世无漏大乐，再不退转；不这样做则继续在此土不断沉

浮，将感召无数生死大苦。对在两土修行的情况做了比较后，应发起欣厌之心，对于在轮回受生生厌离，对于在极乐受生生欣求。

这里再一次说到“我说”，也是无问自说。佛心悲切，释迦佛见到这样的大利益，显现上急切地要给众生指明利害，唯恐众生迟迟失掉利益，所以不待请问自己宣说。

（甲）三流通分

信愿持名的法门从佛果地境界中流出，由于只有佛才能究竟诸法实相，因此只有佛和佛才能流通。其中含有劝信、劝愿、劝行三部分的流通，这样才把本经的主旨流通到一切世间当中。因此，这里的表现非常奇特，都是诸佛来劝导而流通。

文为二：初普劝 二结劝

（乙）初中三：初劝信流通 二劝愿流通 三劝行流通

（丙）初中二：初略引标题 二征释经题

（丁）初中六：初东方（至）六上方

（戊）今初

【舍利弗，如我今者，赞叹阿弥陀佛，不可思议功德之利。东方亦有阿閼鞞佛，须弥相佛，大须弥佛，须弥光佛，妙音佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚

实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。】

舍利弗，就像我现在赞叹阿弥陀佛不可思议的功德之利。东方也有阿閼鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛，诸如此类的如恒河沙数那么多的诸佛，各自在他们的国土出广长舌相，覆盖整个三千大千世界的范围，说诚实语：你们众生都应当信受这部称赞不可思议功德一切诸佛所护念的经典。

承接上文，释迦佛说：不但我见到此利益而说出此言，十方诸佛也共同见此利益而宣说此言。“赞”即称赞，“叹”即感叹，“不可思议”就是极度地称言：这种利益不是寻常利益可比的。也就是，不仅具利益，而且具功德之利；不仅具功德之利，而且具不可思议的功德之利。由此发出赞叹，并非偶然。

再做细致解释。“称赞”，指称扬赞美阿弥陀佛的广大功德，使人们信仰归投。“感叹”，指感激、叹息，这个法人天稀有，在无数劫中难以遭逢，使人悲喜，喜是庆喜终于得闻，悲是悲叹闻得太晚。“不可思议”，指阿弥陀佛法门有不可思议的大功德。这一句里有几层比较，说明这是大利中的大利。也就是，事相上福德的利益是世间安乐之因的缘故，叫做“小利益”；功德的利益是出世间之因的缘故，叫做“大利益”；不可思议功德是出世间上上因的缘故，叫做“大利中的大利”。此处属于大利中的大利，因此诸佛赞叹，劝导众生信受、执持来得到这样的大利益。

《声王经》中说到：安乐世界所有佛法不可思议，神通现化不可思议，如果能信如此之事，当知此人不可思议，所得业报亦不可思议。

这段经文讲了四重不可思议：一、极乐世界法布施广大功德不可思议，指有无量寿、无量光、三宝道品种种等不可思议的佛法；二、神通现化不可思议，指国土里的水鸟树林都宣说妙法，衣食受用一切自然，众生都具有如佛般的相好及广大神变等，总之，有用思维和语言难以测度的不思议功德；三、信受者宿根不可思议，对于这样难信的法竟然能够信受，表明宿世修过无量善根等；四、果报不可思议，这样称名就能往生，入于诸上善人聚会之处，得到不退转地而毕竟成佛等等，这些都超越常情，因此不可思议。

再者，不可思议又可从依、正、因、果四方面来认识。“依”指依报国土同居土即寂光土，“正”指正报佛身应身即法身，“因”指七日可成办往生之因，“果”指一经往生就达到不退转之果地。这些都超越常情，都是不可思议。从前，英法师在东都讲了四十遍《华严经》，后来由于入了道绰禅师的净业道场，深入三昧，感叹地说：我恨自己多年只是在文字上空寻，劳累身心，哪里想到念佛如此不可思议！

经中引诸佛共同赞叹，是让我们认识到净土法门乃是千佛、万佛、无量诸佛，异口同声极度赞叹之处。见到诸佛都吐广长舌相而作赞叹，我们应当谛信不疑。唐译中说到十方，这里缺了四隅，是省略笔法。

“如是等”，是说这里只举阿閼鞞佛（即不动佛）等五佛来归摄一切，实际上有恒河沙数那么多，无法一一列举。如同《无量寿经》所说：无量无数不可思议无有等等无边世界里的诸佛如来，都共同赞叹阿弥陀佛所具有的功德。所以，恒河沙数也无法说尽诸方正在赞叹的佛数目。证明这是无量无数诸佛共同见知之处，是谛实不虚之处，是不可思议佛境界之处。

为什么诸佛都出广长舌相遍覆三千大千世界？这是为了表明此法门谛实不虚。凡夫舌头超过鼻尖表示三世不妄语。佛无量劫来没有妄语，以此感得广长舌的德相。再者，如慈恩法师所说：佛的舌相证小事覆盖面门到发际处，现在覆盖三千大千世界，来证明奇特大事。又说：菩萨得到覆盖面部的舌相，所以他不会有二语，即不妄语，一切语言都真实的缘故。连具覆面之舌尚且无有妄语，何况覆盖整个三千大千世界？证明净土法门没有丝毫虚假之处。

由于净土法门是佛果地的行境，连十地菩萨都无法测到全分，当然远远不是常情所能测度，因此只有信心能入。诸佛极度地显示广长舌相，就是证明法门不虚。这是劝信到了极点，只有这个办法，再没有其他。如果信得了佛知佛见，信得了佛的智慧、悲心，想赐予我们不可思议利益的话，就应当一心信受，凭自己的分别心是没办法搞清楚的。

接着要了解诸佛发言劝信的内涵。诸佛都说诚实言：你们这些众生，应当相信称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。所谓的“诚实”，表明决定可信，因为这是诸佛广长舌所出的语言。“诚”指恳切没有虚伪，“实”指真实不虚，所谓“狮子吼，无畏说，千圣复起不能易，万世守之则为楷。”这是诸佛现见真实状况所出的无畏言说，如狮子吼一般，谁也无法驳倒、否认。即使千圣同起也不能改变，万世都能守它作为楷则或法则。

《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》是本经的原名，由释迦佛说出。“不可思议功德”指净土妙门唯佛与佛乃能究竟，是佛行境，因此无法用分别心思维，用语言言说。只有证到才知道，只有达到佛果地才知道它的全分，因此称为“不可思议功德”。

“一切诸佛所护念”，表明这是以本师阿弥陀佛为主，十方诸佛共同护念的法门。也就是念佛人能得佛力保护，使得身心安稳，没有障碍。得佛忆念的缘故，此行者能发起精进，没有退堕。如《观经》所说：佛光普照摄取念佛众生不舍。又有经中说：念佛之人，阿弥陀佛常常住在他的头顶上。十种利益中说：念佛之人，阿弥陀佛常放光明摄受此人。这就是本师阿弥陀佛在护念行者。十方诸佛同一悲怀，同作护念。因此，念一尊阿弥陀佛，为十方诸佛共同护念。由此可知，念佛佛念感应自然，不可否认，这里有深妙的缘起道理。

再者，八地菩萨才蒙佛护念，由此可以了知往生地位不浅。《华严经》说：八地菩萨常为诸佛所护念。现在以往生法门顿超而达到殊胜之地，所以说往生地位不浅。

关于六方诸佛告诉本国众生，古来有两种解释：一、平时说；二、同时说。慈恩法师认为，六方诸佛平时告诉本国众生要信受此经，释迦佛引过来证明自己所说真实不虚，因为佛与佛同一心意的缘故。灵芝法师认为，正当释迦佛说此经时，六方诸佛同时赞叹。平时和同时这两种解释都可采用。按前者解释，对于这样的广大最要法门，诸佛平时一定常常赞叹。也就是它如天普盖、似地均擎，是普摄上中下一切根机的广大法门，叫做“大圆普度”。又是最切要、最简要、最重要的法门，使得凡夫下至十念称名，都能超出轮回而高登净土。因此，六诸佛平时必定常常在本国赞叹这部不可思议诸佛所护念的经典。另一方面，正当释迦佛宣说此经时，十方诸佛共同称赞，这也没有妨碍。也就是诸佛同一心意，无有任何障碍，为了证成这个法门，共同出广长舌赞叹弥陀愿海甚深不可思议的功德。更加显示出此经是普眼法门，遍乎法界，一说一切说。

再者，东方虚空无有边际，其中的世界无穷无尽，世界无穷无尽故，住世的诸佛也无穷无尽。这里只是以“恒河沙数”作简要表达，实际是无数诸佛都出广长舌，劝导众生要信受这部不可思议的经典。不但东方无数诸佛如是劝信，其他一切方的诸佛也如是劝信。以下释迦导师再举出他方诸佛劝信的情况。

（戊）二南方

【舍利弗，南方世界，有日月灯佛，名闻光佛，大焰肩佛，须弥灯佛，无量精进佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。】

对于南方无数世界里的众生来说，同样要信受这部不可思议的大法。由于它是佛果地行境的缘故，不是诸佛吐广长舌说诚实言，众生就难以信受。怀着同样要普度众生即生解脱的悲怀，南方世界有日月灯佛、名闻光佛，乃至恒河沙数无量无数诸佛，各自在他所处的国土，吐出遍覆三千大千世界的广长舌相，证明所说之言毫无虚妄。对众生说诚实语：你们众生要信是这部称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。如果能信受本法，就能得到不可思议的功德。这位行者还会得到阿弥陀佛以及一切诸佛的护念，没有障难，平稳地到达彼岸。

（戊）三西方

【舍利弗，西方世界，有无量寿佛，无量相佛，无量幢佛，大光佛，大明佛，宝相佛，净光佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，

出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。】

舍利弗，在西方世界有无量寿佛、无量相佛、无量幢佛、大光佛、大明佛等恒河沙数诸佛，各自在他的国土里吐出广长舌相，遍覆三千大千世界的范围，说出肺腑之言：你们众生要信受这部称赞不可思议功德一切诸佛共同护念的大经。

这是劝导本土众生信受此法，直下以佛果作为因上的所修，直接受用佛的果实，也就是念念持名，念念摄佛功德为自功德。以这样直捷简易的方便，即生超出苦轮、高登净土来完成解脱和成佛的大事，它是诸佛同一心愿。因此，诸佛都愿意为本土众生指示这个奇特法门。由于此法门重在生信，由信才起愿，由愿才导行，由行才能实证净土而解脱成佛，得享弥陀愿海不可思议的功德之利，因此，诸佛在劝信的根本上下以吐广长舌相来作证明，达到了无以复加的地步。

（戊）四北方

【舍利弗，北方世界，有焰肩佛，最胜音佛，难沮佛，日生佛，网明佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。】

舍利弗，北方世界有焰肩佛、最胜音佛等恒河沙数诸佛，各自在他的国土里吐出遍覆三千大千世界的广长舌相，说诚实不虚的话：你们众生要信受这部称赞不可思议功德一切诸佛所护念的经典。

同样要看到，北方有无数世界、无数诸佛，诸佛的教法下有无数众生。诸佛为了众生的利益，想借助不可思议弥陀果地的无上方便，以极简易的途径让众生即生超出苦轮、高登净土的缘故，都不惜吐出广长舌相来劝信：你们众生要相信不可思议的佛行境，相信能出生不可思议功德力用的净土法门，这是一切诸佛共同护念的大经大法。

诸佛同一心意，众生界也有同等的苦难，凡夫想凭自力即生超出苦轮非常困难。然而，凭借弥陀愿海不可思议的神力，众生能够直接以佛果觉为因地所修的法，念念摄佛功德成自功德，实在是简易到了极点，高深到了极点。这样不可思议的奇特法门，连十地菩萨都无法测到全分，因此，为了劝众生信受，诸佛都同样吐出遍覆三千大千世界的广长舌相，可见劝信到了极点。

（戊）五下方

【舍利弗，下方世界，有师子佛，名闻佛，名光佛，达摩佛，法幢佛，持法佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。】

舍利弗，下方世界有师子佛、名闻佛等恒河沙数诸佛，各自在他的国土里出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：你们众生要信受这部称赞不可思议功德一切诸佛所护念的大经。

同样要看到，下方世界有无数刹土、无数诸佛，他们都出兴于世引导众生达到菩提果位。由于那里的众生同样无法即生凭自力超出苦轮，因此，那里的诸佛都同样介绍本土众生往生极乐世界来解决解脱、成佛的大事。

这就看到诸佛同一心愿，最终都会归到特别的净土法门上，这里有奇特、简易，能让凡夫一生成办佛果的方便。为了劝导众生信受这样不可思议的法门，诸佛都吐出广长舌相，证明它真实不虚。也就是诸佛亲知亲见，它的确是甚深不可思议的法门，又简易到了极点，所以你们众生一定要相信，信了莲花开，信了得往生，信了得成佛。像这样，为了引发根本的信心，诸佛不惜以最大的劝信之相来为众生做证明。

（戊）六上方

【舍利弗，上方世界，有梵音佛，宿王佛，香上佛，香光佛，大焰肩佛，杂色宝华严身佛，娑罗树王佛，宝华德佛，见一切义佛，如须弥山佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。】

舍利弗，上方世界有梵音佛、宿王佛等恒河沙数诸佛，也同样出广长舌相，遍覆三千大千世界，向本国众生劝导：一定要对这部称赞不可思议功德一切诸佛所护念的大经，也就是信愿持名的法门生起坚信。

此法门唯一是佛行境，的确方便到了极点，殊胜到了极点，能让众生以极简易的方便一生超出轮回。由于这不是语言、思维所能达到的境界，因此，诸佛只有吐出广长舌相来劝导众生信。要看到，在上方世界有无数刹土、无数诸佛，诸佛教法下有无数众生，而众生有无数业和苦难。为了引导众生即生超越轮回，诸佛要宣说这样不可思议的奇特方便。

到此为止，我们了解了在六方或十方有无数国土、无数诸佛，他们都与释迦佛同一心意，以同样的表相作同样的劝导，共同赞叹阿弥陀佛的法门。这就知道，它的确是遍覆法界的大法门，是一说一切说的法门。

（丁）二征释经题

前面讲到，六方诸佛都说“当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经”，教示众生一定要信受。如何来信受呢？心中要明确显示出它的意义，信心才会坚固，因此，本师再征释经名的涵义。

【舍利弗，于汝意云何，何故名为一切诸佛所护念经？】

舍利弗！你是怎么想的？为什么叫做“一切诸佛所护念经”呢？名称必定有其意义，彰显意义才能毫无疑问地奉行，因此征释经名很重要。

前面说到的经名有十六字（称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经），此处只征问后八字。这是因为通过本师的赞扬，已经显明“不可思议”的涵义，而他方佛赞有“诸佛护念”的涵义，又增加了后八字，因此，这里只征问后八字的涵义，即诸佛是怎样护佑、忆念的。了解了这八个字的涵义，再合到前面讲的净土不可思议功德，对于完整的十六字经名的涵义就了然于心了。彰显了意义，信心就坚固，再不会发生疑惑。可见断疑生信的关键在于彰显本义，因此本师征问经名。

【舍利弗，若有善男子善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者。】

这里说到“闻是经”，是承上“依正、信愿、持名往生”等经法的涵义。“闻经受持”，是指要发起三慧和三资粮，也就是具足闻思修三慧和信愿行三资粮才称为“闻经受持者”。“闻”即闻慧，对应信的涵义，由于闻而生信解；“受”即思慧，对应愿的涵义，由于受而起愿欲；“持”即修慧，对应行的涵义，由于持而有实行。因此，具足三

慧、三资称为“闻经受持者”。“闻诸佛名”，是承接上文六方诸佛的名号。不仅闻经应该受持，闻到诸佛名号也应受持。

有人提问：这部经是闻阿弥陀佛作为往生正因，为何兼带诸佛呢？

回答：弥陀功德为恒河沙数诸佛所共同赞叹，闻到诸佛的名号才知道诸佛作了如是赞叹。这样信受此经就倍加亲切，因此双举弥陀与诸佛。就像《华严经》所说，复于佛所听到佛名，转复值遇无数诸佛。这就是闻到此经，又闻诸佛名字的意思。

也就是诸佛同心，透过诸佛才了解弥陀，由诸佛的赞扬倍显弥陀的不可思议。本师释迦佛赞叹阿弥陀佛，我们才知道有阿弥陀佛；六方恒沙诸佛都共同赞扬，说你们应当信是称赞不可思议功德、一切诸佛所护念经，信受这个不可思议功德之利，我们就感觉更加亲切，因为一切诸佛都赞叹有一种显示的作用。

又要知道，“闻是经受持”等，是非常稀有的因缘，主要是与佛力相应，闻了经能够受持，就会迅速证果。走菩提道须依佛力摄持，单凭自力非常迂远，因为我们已经落在轮回里，很难凭自己的力量恰好合到佛的密意、合到法界本身；诸佛已经实证，他以果位经验作教示，以本地风光来摄受，我们信受佛语与佛力相合就容易契证，两者的速度有天壤之别。

《无量寿经》里说，很多菩萨想闻本经也闻不到，就是因为欠缺因缘。这些菩萨们凭自力累劫修习，但没有机缘闻到佛果地不可思议行境的净土经法。或者虽然听闻，但并不信受，没选择这条路，这样闻如不闻，还是丧失了大利益。

由于众生成佛之前还处在迷梦中，靠自己摸索千难万难，按一般情形，利根者经过三大阿僧祇劫修因证果才能完成。但如果能信受诸佛，被佛力亲自摄持的话，由于佛的方便不可思议，甚至十念功成顿得解脱，速疾登不退转地，跨越诸菩萨地道，现前普贤行愿，在净土一生成佛。这些不可思议之处的关键就是依佛力，以佛的果觉作为因地下手之处，这就是速疾的原因。

《无量寿经》里的一个偈颂说：“若不往昔修福慧，于此正法不能闻，已曾钦奉诸如来，故有因缘闻此义。”如果不是往昔修福慧，对于这个正法暂时听闻也不可能，曾经钦仰供奉诸如来，所以有因缘闻到这个大义。《华严经》里也说：“宁受地狱苦，得闻诸佛名，不受无量乐，而不闻佛名。”宁可受地狱苦也要闻到诸佛名，这样为佛摄受能够迅速成道；不愿生到天中受乐但听不到佛名，始终陷在轮回里，无量劫中难以超出。自己是迷惑凡夫，单凭自力摸索来了脱生死，几率实在太小。从长远来看，那是非常大的衰损，无数劫也难以超出，最终还是要听闻佛名才能解脱。相反，如果闻到佛名，虽然一时受地狱苦，但相比漫长轮回来说还算短暂，闻佛名种了种子，已经被佛摄受，不久就能超出生死。因此，闻佛名在回归的路上极其重要，得到佛的摄受能快速回归，否则凭自己摸索那是千难万难。

这样就知道，这部纯是弥陀佛果行境、赐予果位方便的大法，非常不可思议，佛的名字代表佛，也一样不可思议，都非常不容易听闻，不是往昔多劫修福修慧不可能出现。现在既然得以听闻，哪里能不信受呢？

【是诸善男子善女人，皆为一一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。】

“是诸”连接前面，像这样闻经能够受持，以及闻到佛名，具善缘的男子女人们，都被一切诸佛之所护念，都能不退转于无上菩提。

像前面所说，正当释迦宣赞弥陀时，六方恒河沙数诸佛一同宣扬，证明诸佛是同一心意。我们不要认为阿弥陀佛在西边，不动佛在东边，相距无数刹土，特别遥远，他们怎么是同一心意呢？这是凡夫的看法。要知道，虽然诸佛应着不同的缘，在不同的世界示现成佛，实际是同一法身，连一个微尘、一个刹那的距离也没有。由于是同一心意，正当弥陀弘愿摄受时，释迦就在宣扬；正当释迦在宣扬时，六方诸佛就在赞叹，没有一点距离。这就知道，这样的善男子、善女人都在一切诸佛的护念下，得佛加被的缘故，于无上菩提得不退转。

又要知道，“不退转于无上菩提”，标明了由诸佛护念而得到的极殊胜利益。得不退转是菩提道上的关键，因此，无论弥陀、释迦乃至十方诸佛，他们的着眼点就是给众生一个极简易的方便，让具信之人顿时得到不退转。一旦得到不退转，往后就一路顺利，因此这是最关键的问题。

那么，不退转什么呢？如果只是在小的方面不退转，那也不足以标明是极大利益，然而这里是说，不仅不退转于菩提，而且是不退转于无上正等菩提。这就表示直接趣向无上佛果，因此是非常重大的事情。

“阿耨多罗三藐三菩提”是梵语。其中“阿”译为“无”，“耨多罗”译为“上”，“三藐”是“正等”，“三菩提”是“正觉”。总之，这是相对凡夫、二乘、菩萨，而标出无上果觉的名称。究竟极果对于下者而言，叫做“无上”，正观真谛对于邪者而言，称为“正”，等观俗谛对于偏者而

言，称为“等”。由于不同于凡夫之邪，不同于二乘之偏，不同于菩萨之有上，因此称为“无上正等正觉”。

“不退转于无上正等正觉”：要知道我们是怎么迷失的，以及逐渐返回的过程，最终落到此世得最大的不退。众生本来具足灵明自性，与诸佛无二，然而以一念无明落在了颠倒里，一直处在不觉的状态，这叫“邪觉”，不叫做“正”。修了一分道，如声闻、缘觉那样破掉了见思惑，这称为“一分正觉”，只得到二乘菩提，没契合圆融中道的缘故，叫做“偏觉”，不叫“等”。一切菩萨能够等观俗谛，不偏在一个方面，这样就得到了正等菩提，然而离佛地还远，不叫“无上”。只有佛消掉一切妄，圆满一切觉，就像十五的月轮，没有超出其上的，叫做“无上正等觉”。

现在持佛名得到佛的护念，是对于无上正等正觉不退转，直至道场而后已。在此过程中终究不再堕入三有，也不会停止在化城，而决定成佛。正如《无量寿经》四十八愿所说：闻我名已，于阿耨多罗三藐三菩提（无上正等正觉），若有退转，不取正觉。又说：由于不听闻此法的缘故，有一亿菩萨退转于无上正等菩提。这就显示出，由于信受弥陀名号、弥陀愿海，就得佛力摄持，在无上正等菩提的道上不再退转，有这么大的摄受力。也就是，只要入佛果海，被佛心摄持，以此因缘就不会退落轮回，不会退到小乘道，所以因缘不可思议。

又要明了，“不退转于无上菩提”与前面说的“阿鞞跋致”是同一意义。前面只说到生彼国者都得不退，这里更进一层，指出闻经闻佛名都得不退。这样就不必等到往生彼国，在往生以前，比如这一生做人就已经成就菩提善根，不再被破坏。这样就非常殊胜，只要能信受愿海法门、信受佛果位行境，就为佛所摄持，不会从无上菩提中退落。

因此，一心信受佛果非常重要，信了就不退了，在缘起上是这么厉害。

这又有现生不退和毕竟不退两义。一、现生不退与前相同，以佛力住持的缘故，不必说来世生净土，此世做人时就不退了。二、毕竟不退，假使这一生寿短障重，不能往生，那也乘着自心执持的力量、诸佛护念的力量，到了来生，菩提善根也不会丧失，毕竟能生到阿弥陀佛的国土。

我们要有深远的见地，为任何人都要种下这个善根。让他在心中闻熏，就开始播种，多加深、多串习，到量以后就成了金刚种子，从长远来看不怕不成道。不要想怎么春天种的，夏天还没出来？有些稍微缓一点来年才出来，或者再来年才出来。但要知道，种子一播下去就不可思议，跟佛连接上就不可思议。因此，我们都应该去推行弥陀法门，在有缘者的心中植下菩提种子，那在今生或来世毕竟得成不退。

【是故舍利弗，汝等皆当信受我语，及诸佛所说。】

本师教导：所以，舍利弗！你们都应当信受我的语言，以及诸佛所说。

“汝等”，指当机舍利弗以及现前大众，兼带未来一切众生。由于这是不可思议佛行境之法，因此要有信心才能趣入。此种不可思议利益指真实得不退。闻经受持、闻诸佛名号受持者，必然得诸佛护念，不退转于无上菩提，因此，只要谛信就能得利益。佛在这里再度劝信。一尊佛亲自宣说，我们就应当谛信，何况诸佛同赞，还有什么可怀疑的呢？

信是根源，没有信不能起愿，没有信不能起行，所以本师在本经中发自肺腑，重重劝信。信心是关键，可以从《无量寿经》中正反两方面的教示得到理解。经中说：不信佛语都是从恶道中来，余殃未尽，愚痴不信，将不得解脱。弥陀大愿说：至心信乐，欲生我国，十念必生，唯除五逆，诽谤正法。谤法就是不信。可见具信得救，具信与佛相合，不信者由业障覆蔽，不得解脱。

清凉国师说：高齐大行和尚崇尚念佛，有四字教示，所谓“信、忆、称、敬”。他老人家说：“信、忆”二字不离心，“称、敬”二字不离口。往生净土一定要有信心，千信就千生，万信就万生，信佛的名字，诸佛就救他护他。心常常忆佛、口里常常称佛、身体常常敬佛，才叫做“深信”。一旦发起真实信心，则不管是早是晚，没有再住阎浮提的心，没有这样的缘起，那就入净土道了。

由于心已经完全转变，在这里待一天也没有再住娑婆的欲。住一百年也没有住娑婆的心，唯一心系净土、心向弥陀，那当然决定往生。可见信心是净土的道源功德母，是往生的根本，最为切要。有了信心，内表现为“信、忆”二字不离心，常常念佛、忆佛，“称、敬”二字不离口，常常称佛、敬佛，身口意都跟阿弥陀佛相应。

以上由释迦本师和六方诸佛共同证成的劝信流通分讲解完毕。

（丙）二劝愿流通

劝信以后还要由信起愿。愿是缘起的枢要，心中愿往才能得生。而且愿中摄了行，成为实行的关键，为此释迦佛进一步劝愿流通。

【舍利弗，若有人，已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土，若已生，若今生，若当生。是故舍利弗，诸善男子善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。】

本师明确指示缘起的真实性，讲到凡是愿生阿弥陀佛国土的人，都能不退转于阿耨多罗三藐三菩提，无一例外，以缘起法性决定的缘故。按时间来说，过去已经发愿者已得生，现在正发愿者正得生，未来能发愿者将得生，愿无虚弃，决定实现，可见愿极其重要。以这样一个真理的缘故，佛说：舍利弗！诸善男子、善女人，如果有了信心的话，进而应发起愿心，求生西方国土，这在缘起上极其关键。

以上说到已愿已生，今愿今生，当愿当生，正是显示依信所发的愿绝无虚弃，只要有愿决定得生。没有信心，则不足以发愿；没有愿心，单凭信心也不能往生，所以说“若有信者应当发愿”。再者，愿是信的凭证，是行的枢纽，尤其为往生的要务。也就是要一心专注在愿上，一心办好愿这个关要，由此就能往生。举了愿，信和行都在里面，因此，世尊殷勤三劝，正揭示了往生要道的心中心要。

再者，为什么说已发愿者都能不退转于无上菩提呢？这是因为愿生西方国土有欣厌两门的愿欲，以此缘起在菩提道上不会退。也就是，厌离娑婆与依苦集二谛所发的两种弘誓相应，欣求极乐与依道灭二谛所发的两种弘誓相应，因此得以不退转于无上菩提。

具体来说，厌离娑婆的心里面摄了“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断”两愿。由厌离娑婆的心拓展开来，当然要度尽一切轮回海中的众生，断尽一切生死根本的烦恼。再者，欣求极乐是取证无上果位的意思，跟“法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成”两种弘誓相应。以欣求极

乐的缘故，当然一切道法都能成满，无上灭谛自然现前，因此在欣求极乐这一心当中，具足道灭二谛的弘愿。由于在断、证两方面具足坚固愿力的缘故，又得佛力摄受与佛愿海相合的缘故，当然毕竟不退转于无上菩提。

这就看到净土的捷径门，自力与他力和合的缘起所在，以此决定不退转于阿耨多罗三藐三菩提。只要办好愿，当愿已经达到坚固，则决定此生即脱轮回，即登不退，在净土一生成道，因此不退转于无上菩提。

由于愿是缘起的最关键点，有则必生，必定不退，无则不生，仍然会退，以这个缘故，有了信心应发愿求生彼国，不能坐在那里只是相信而不去做，而做的关键就是发愿。再者，所谓的“不退转于无上菩提”，展开来说就是普贤行愿毕竟得以成满。因此在《行愿品》最后，普贤菩萨引导华藏海众一致求生极乐世界。由于此法门是一成一切成，入此捷径之门则必定成满普贤行愿，因此，应当发愿生彼极乐世界。

（丙）三劝行流通二：初诸佛转赞 二教主结叹

这是劝行流通。首先诸佛转赞释迦，之后教主释迦结叹本法。证明这是不可思议极其稀有的大法，劝众生珍重受持，不要小看。

（丁）今初

【舍利弗，如我今者，称赞诸佛不可思议功德，彼诸佛等，亦称赞我不可思议功德，而作是言：释迦牟尼佛，能为甚难希有之事。能于娑婆国土，五浊恶世，劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生，说是一切世间难信之法。】

释迦如来亲口说：舍利弗！就像我今天称赞诸佛不可思议功德那样，那些各方诸佛也称赞我不可思议功德，这样说：释迦牟尼佛真是能为甚难稀有之事，他竟然能在娑婆世界五浊恶世——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中得无上正等菩提，为诸众生说这样一切世间难信的法，实在太难。

这里有“两难”：一、成佛难；二、为一切众生说净土法难。由于这是果佛不可思议的行境，无法开口也无人问及，因此释迦佛以大悲心无问自说。众生根机陋劣，很难了解这种事，机缘没到就很难说。凡夫只相信根识境界，认为有这有那，或者信一般的法。一般人可以理解三大阿僧祇劫修因证果最终成佛，凭自己的力量一步步上进，但很难相信以果佛的加持竟然使菩提道如此容易完成。善根福德不够就不相信，认为怎么可能？

首先成佛难。诸佛的功德智慧虽然都平等，而施設教化有难有易。他们同证本具的如来藏清淨真心，有什么差别呢？不能说一尊佛高，一尊佛低，但从缘起上看的确有难有易。在淨土成就大菩提容易，那里都是清淨众生，很容易现出清淨相，现出教主相。而浊世众生心性恶劣，只有积聚到一定程度，善根成熟，才能在浊恶国土出一尊佛，这太难了。释迦佛在因地发五百悲愿，偏要直接摄受恶劣众生，在秽土浊世成佛，这是极难的事。

下面透过几重比较，显示出宣说淨土持名法门是难中之难。首先，为淨土众生说法容易，为浊世众生说法难。就像在世间当老师，优班都是优等生，教他们很容易，一说马上懂。差班都是差生，性情顽劣，不愿学习，教他们就非常困难。像这样，浊世众生很难积聚受教化的因缘。

其次，为浊世众生说渐法较易，说顿法难。这与众生的业障深浅有关，业障深就很难接受顿法，因为他的心卡牢了，接不上，很难超越。

再者，说其他顿法还较容易，说淨土横超顿法尤其难。“顿”表示横超，众生跟阿弥陀佛相应，弥陀如来的大威神力就直接摄持众生心横着超出轮回。就像虫咬竹节，虫子在竹子底部，要从下到上一节一节咬断才能出去，这表示竖超；如果从竹子旁边咬一个洞，那直接就出来了，这表示横超。通常来说，必须断烦恼才出三界，然而这里只要跟阿弥陀佛相应就出三界了。所以信受此理尤其难。

再者，为浊世众生说淨土法中的横超顿修顿证妙观已经不易，而宣说不必劬劳修证，只要信愿持名“南无阿弥陀佛”直接登不退地，这

个奇特胜妙超出思议的第一方便，更是难中之难，可见宣说持名法门极难。因此，十方诸佛无不推我释迦偏为勇猛。

像这样一重一重推下来，几乎不可能的事，现在竟然发生了，实在不可思议。这才知道诸佛赞叹的深义，“能为甚难稀有之事，能在娑婆世界五浊恶世得大菩提，进一步给众生说一切世间难信的法”，这件事的确是难中之难，无过此难。

再者可以看出，这的确是一切世间众生都难以相信的法。有人认为，相信阿弥陀佛很容易、很低浅。这实际是颠倒见。凡夫往往颠倒，不知道能信受这个法的人有大善根、大福德，是大根器，而且这样一信就直接跟阿弥陀佛相应。由于表现出来的方法非常简易，很多有颠倒见的人就看不起。

所谓的“五浊恶世”，其中“劫浊”，指各种浊法聚会的时期。在这种染污因缘际会的阶段里，众生业非常重，不是带业横出的行，必不能度。众生想在短暂一世消尽三界惑业非常困难，就像人在极大的染污海里，通身内外被染得一塌糊涂，短期内洗净而超出非常困难。所以，不是带业横出的妙行，决定不能度。

“见浊”，指五利使——身见、边见、见取见、戒禁取见及各类邪见增盛。这种状况昏昧汨没，故称为“浊”，也就是见解污浊，不识真相，心陷在里面。在见浊中，不是不假方便之行，必不能度。也就是，如果假借各种方便，众生由于见浊就很难超出，一般大众很难开圆解；而不假方便之行，“南无阿弥陀佛”六字名号直接上手，很容易修。

“烦恼浊”，指五钝使——贪、嗔、痴、慢、疑五种非见方面的烦恼增盛。这种状况烦动恼乱，故称为“浊”。在烦恼浊中，不是即凡心是佛心之行，必不能度。也就是一句“阿弥陀佛”从心中出，即是佛心显现，在这种烦动恼乱中，一句佛号作为清凉剂，能使心转凡成圣。如清珠投于浊水，浊水不得不清，心中投于佛号，凡心不得不佛。以这样的妙门才能度。

“众生浊”，见和烦恼所感的粗陋、弊恶的五蕴和合，即苦患之本的五取蕴，叫做“众生”。色和心的状况都很陋劣，故称为“浊”。在众生浊中，只有欣厌之行才能超出五取蕴相续。也就是要有出离心，否则没有截断五取蕴相续的缘起。再者，浊世众生凭自力难以脱离苦集锁链，通过阿弥陀佛的横超法门，具足欣厌直下就能超出，所以，不是这样的欣厌妙行，必不能度。

“命浊”，指因的状况、果的状况都很下劣，人寿不满百年，故称为“浊”。在命浊中，不是不费时劫、不劳勤苦的大行，决定不能度脱。修其他通途法门，在这么短的时间里哪里能成就呢？然而修弥陀法门，正如本经所说，一日至七日一心不乱，临终即得圣众前现，安稳往生，可见非常快速，而一往生就解脱了。这对于寿命不满百年的人类来说非常实际。如果某一个法修三百年才成就，那我们怎么相应？如果有佛的果觉方便，来摄引众生修持得度，那就很契机了。末法时代，净土法和密法盛行，就是这个道理。

再者，信愿庄严一声“阿弥陀佛”，就转劫浊为清净海会。时空境遇顿时变掉，成了清净刹土的菩萨海会，实际状况完全清净。一句“阿弥陀佛”就有这样的功能，能把众生心识所现的劫浊状况，山河大地、根身心识等全部转掉，转成清净海会，最终转入常寂光土。

再者，转见浊为无量光。将身见、边见等粗鄙恶见转成无量光，不再是过去由一念见分，逐渐从细变粗的恶见系统，而是恢复到无量光。“无量光”就是本来的见、本有的自性光明和智慧，能够顿时转过去。

再者，转烦恼浊为常寂光。“烦恼”指非见方面各种烦动恼乱的心态，然而一声“阿弥陀佛”就转成常寂光了，再没有生灭妄动。

再者，转众生浊——粗鄙的五取蕴相续为莲花化生，成了清净蕴的相续。怎么来断苦集？就是一声“阿弥陀佛”。无始以来长劫相续的五取蕴是行苦之本、无量苦之器，怎么来转它呢？信愿庄严一句“阿弥陀佛”就能超出，蕴一转变就截断了轮回相续，变成不退转的相续。落在有漏蕴里是一苦连一苦，不断落入苦中，一换成清净蕴就不退转，只进不退，最终回到法界。是这么不可思议。

再者，转命浊为无量寿，将不到百年之寿转成无边际之寿，也就是能一生成佛。

因此，一声“阿弥陀佛”，就是释迦本师在五浊恶世所得的无上正等正觉之法。如果不是佛的果觉法，怎么能让众生顿时恢复本觉而达至果觉呢？要认定，这一句弥陀名号就是佛所证得的无上菩提境界，外化为名号相，从源源果海所流现，圆明具德。执持这一句名号，自心就逐渐同化成佛，因为名号本身就是佛。自从一念流落下来衍生出的所有法都会消失，恢复到本来。

净土法门为什么叫“法华秘髓”呢？因为佛欲令众生悟入佛之知见，而佛之知见就是一真法界如来藏心，这就是佛的无上果觉。《法

华》的要髓在哪里？就在一句“阿弥陀佛”里，真是方便至极、圆顿至极、了义至极。

现在本师释迦佛把这个果觉全体授给浊恶众生，这是诸佛所行的境界，只有佛和佛才能究竟，不是九界有情凭自力所能信解。这是无上果觉法门，以佛果觉作我因心，下手处就是佛的果觉。所谓“因该果海、果彻因源”，它是果教门，因此有横超度越、直捷圆顿的特点，叫做“顿门”。善导大师在《般舟赞》里一开始就说，《璎珞经》说菩萨发心，生在佛家后，一万劫才得不退。而此法顿时成就，所以是顿教。

“诸众生”，特别指五浊恶世的恶人。“一切世间”，通指四土器世间、九界有情世间。这一切世间众生都难以信受此法，以是佛果觉故，不思議故，未证不知故。

（丁）二教主结叹

前面劝信流通是十方诸佛嘱咐，这里是本师释迦佛付嘱。付嘱的话简略掉别，按通来说，只说“一切世间”。就像前面诸佛所说“汝等众生”，要知道文殊、迦叶等都在嘱咐的对象中。

【舍利弗，当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提。为一切世间，说此难信之法，是为甚难。】

舍利弗！要知道我在五浊恶世做这样的难事，得到无上正等菩提，为一切世间讲述这个难信的法，是非常难的。

信愿持名这一妙行，不涉及其他做法，就能圆顿地转掉劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊和命浊。就像前面所说，转劫浊为清净海会，转见浊为无量光，转烦恼浊为常寂光，转众生浊为莲花化生，转命浊为无量寿。只有具信心才能入，不是分别心思维言论所能达到的境界。假使不是本师以大悲愿力入到恶世中，示现成佛，以大智大悲见此事、行此事、说此事，众生凭什么能享受此法呢？

这是极其困难的。凡夫小志、小心哪里能信受这样不可思议的事？凭着自己的想像哪里能出现？外道师等哪里能宣说？唯一要释迦佛在此世间示现成佛，大家都知道是无上导师，佛经过若干年说法，逐渐接引，因缘成熟时才说出这个大秘密，道出这个心髓法，否则谁能够说？诸佛果地境界离凡夫心太远，离凡夫的见识程度太远。

然而我们处在劫浊中，决定被时代所限制，被各种剧烈的三苦所逼迫。

这个时代见浊特别重，处在见浊中，决定被邪智所缠，被邪师所惑。“邪智”，就是指世智辩聪，各种世间见解、世间认定，这些已经在心中根深蒂固。从小到大受的教育，多数是世间邪师传播的邪言论，感染上这些就迷惑了。而且，心中不断地起各种邪认定，导致成就了邪智。邪智一旦根深，就成了见刺见林，难以超出、难以拔除，决定缠在其中，这就是当今时代的见浊状况。

再者，处在烦恼浊中。可以看到，当今时代的人贪欲特别重，贪欲是烦恼重的代表，伴随而来或派生出的烦恼各个都严重。比如与贪相关的嫉妒、竞争、散乱、骄慢、嗔恚、谄诳等，这一系列烦恼都非常重，这是烦恼浊深重的状况。陷在贪欲里，被恶业所螫，那是很难超出的，常常处在强猛的起惑造业状态里。

再者，处在众生浊中，得到的蕴体非常不清净，不但是苦器状况，而且是很严重的病因潜伏状况。处在身心污秽状态却不能洞然觉察，不知道自身是很浊秽的。现代人个个觉得自己很了不起，在身体上打扮来打扮去，保养来保养去，怎么都不觉得它是污秽之身。然后甘于劣弱，心不能起而振之、不能奋飞，拔不出来。困在五取蕴的枷锁里出不来，这就是众生浊。

再者，处在命浊中，人寿极短，决定被无常所吞，石火电光措手不及，一下子就过去了，来不及做准备已经到后世。在这种情形下，释迦佛以大悲心宣说了弥陀法门，不靠阿弥陀佛怎么得度？这就讲到最关键、最切实的地方了。

在这种状况里，如果不深深了达以此得解脱非常艰难，还以为有别的方法可以超出五浊，那就像在缝宅里，戏论纷然一样；只有深知这甚难，才肯死尽偷心，宝此一行。对净土妙门格外珍重，一心觉得我要靠这个法才能超出苦海、截断苦根，感觉只有这一根救命稻草，只有这一艘出苦慈航，有了这样的心才会百倍珍惜，也就是“日日阿弥陀，珍重不空过”。觉得这真是万劫难逢的一刻，我只有凭此才能出生死，别无他法，如此才肯珍重执持。这就是本师极口说它甚难，来深深嘱咐我们要知道的原因所在。懂了这个涵义，我们就随顺释迦佛和诸佛的教诲，决志求生，走上一向专念的净土大道。

（乙）二结劝

【佛说此经已。舍利弗，及诸比丘，一切世间天人阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。】

释迦佛说完此经，舍利弗和诸比丘们，以及一切世间天、人、阿修罗等，听佛所说，欢喜信受，礼拜以后离去。

净土法门超出思维语言的行境，难以信受，难以测知。乃至舍利弗等圣者们也没有一个能发问，因为他们根本摸不清是什么，怎么可能问一句呢？所以，佛智慧鉴察机宜，知道众生成佛的因缘快成熟了，不必别人请问就自己说出，让众生都得到欢喜益、破恶益、生善益、入理益这四种益。就像及时雨能润泽大地上的草木那样，法雨降下来能滋润所化的心，而生起此法门的利益。也就是即生超出苦轮，登不退地，生净土后一生成佛。因此，受教者欢喜信受，终于闻到了这样不可思议、横超圆证、极其简易直捷的净土妙门。

身心愉悦叫“欢喜”，毫无怀疑叫“信”，领纳在心中而不忘记叫“受”，感大恩德投身归命，叫“作礼”，整个生命都归投，依教修持，一往不退，叫“而去”，这样一直往前走，不再退回。在净土的道上一定要有这种坚信、切愿，然后一往无回，一条道走到底，这样会成功；没有坚定的信愿不会成功。什么样的事只要深信，肯走到底，哪怕放弃生命也不在意，就决定能成功。

阿弥陀经的法行感应

智圆法师 讲述

《阿弥陀经》翻成中文以后普遍流通天下，僧俗大众诵持此经得到非常多的感应。比如舌根不坏、天乐迎空、解冤往生、归如禅定，以及还没终卷而坐脱、临终目睹白莲花、由银台换成金台、以粗乐而来细乐等，有各种不可思议的召彰瑞应。

舌根不坏

《大智度论》中说，有位比丘诵持《弥陀经》，他临欲命终时对弟子说：“阿弥陀佛和大众来接我了。”后来火化法体，舌根不坏，还像生前那样。因此，诵《阿弥陀经》口口莲花香，诵的是佛的真实语、弥陀的真实愿，会有舌根不坏的巨大功德。

天乐迎空

在宋代有一位唐世良居士，他以诵《阿弥陀经》为主课，非常有信心，而且坚持不断。当他诵过十万遍时，有一天对家人说：“佛来接我了。”说完顶礼，坐着就往生了。

当天夜里，有一位利根行者在道味山上梦见来自西方的奇异光明，很多幢幡、妙花缤纷而来，空中音乐十分嘹亮。有声音说：“唐世良已生净土。”可见，诵《阿弥陀经》得十方诸佛护念，与弥陀心愿相合，与西方圣境相合。当诵到一定时候，心已经在莲花国里，已经跟

西方世界合成一片，因此当即有感应。当他诵过了十万遍，就是生净土时，就是佛来接时，就是天乐鸣空、圣境现前之时，感应如此奇妙。

解冤往生

在宋代浙江上虞有个叫冯珉的村民，年轻时从事打猎。有一次见到一条大蛇，他拿着长矛就要去刺，当时蛇在山岩下想吃黄牛犊，冯珉推巨石压到蛇上，蛇死后屡次来作祟，弄得他非常苦恼。后来修忏悔念佛，屡年蛇不能加害。有一天，冯珉请来莲社的同修法侣，一起诵《阿弥陀经》，合着掌就往生了。

这也是阿弥陀佛的力量加被所致。当我们诵《阿弥陀经》，念阿弥陀佛名号时，都有光明照身，使得各种鬼祟等不能加害，而且能解冤。冯珉最后走得很好，临终也是念《阿弥陀经》，念完合掌坐化，生到了佛国。对于修净土的人来说，《阿弥陀经》是根本经典，时时不忘，时时在这条路上走，时时得十方诸佛护念，安全地生到西方。

未终坐脱

晋朝智仙法师，号“真教”，住在白莲社里，在十三年中朝向西方修十念阿弥陀佛，十二个时辰没有一时废弃。有一天夜晚有一点小病，他让观堂行人诵《阿弥陀经》，还没诵完一卷，已经安然坐脱。

法师诵持《弥陀经》，心与佛相应，在没有终卷时就已经坐脱。证明以此经能立即提起信愿，立即得诸佛护念，与净土大道相应，这样心就住在净土中，很快往生了。

归如入定

宋朝有位高僧叫“处谦”，一生精修净土。一天夜晚诵完《阿弥陀经》，称赞净土功德，告诉大众：“我以无生而生净土。”之后，就像入定那样，寂静地化去了。他修净土达到很高境界，已经无生而生，想必也是高登上品，能迅速登地成佛。

从以上案例可以看到，对于有净土志愿的人来说，每天以诵《阿弥陀经》为功课，临终诵一卷《阿弥陀经》走向净土。

终睹白莲

宋朝嘉禾郡有个钟婆婆，每天诵十遍《阿弥陀经》，并且不间断地念佛。有一天对儿子说：“我见到无数朵白莲花，好多圣人来迎接我。”说完端坐着，身体一耸就往生了。

可见，净土法门非常适合平民老百姓来修，不废弃家庭生活的同时保持净土功课，念《阿弥陀经》十遍，心缘在阿弥陀佛上，缘在西方净土上，又有一定量的念佛，结果一生修持得了大利益。也就是，其他人临终恐惧彷徨、生死不知所趣，她念到成熟，安然自在。而且，以她修净业的功行，现前无数白莲花，感得圣众来迎接，端坐安然往生。可见，诵《阿弥陀经》能使我们天天心缘在净土上与佛相应，在诵经以后就开始念“阿弥陀佛”。这样既有信愿上的提起，又有与阿弥陀佛的相应，只要日日保持这种法行，临终就会感佛来接引，顺利生入佛国。

银台金台

唐代怀玉禅师，浙江台州人。他很苦行，日中一食，夜不倒单，穿着布衣。以这种少欲出离，使得他精进念佛，一生诵《阿弥陀经》达到三十万遍。有一天见到来自西方佛国的圣众，数量多如恒河沙，其中一位擎着银台从窗户进来。怀玉说：“我一生精进，志在金台，为什么只得银台呢？”于是银台隐去，怀玉很感激，倍加精进。经过三个七天的修行后，见到佛充满虚空，就对弟子说：“金台来迎接了，我生净土了。”说偈含笑而逝。

那首著名的往生偈是这样说的：“清静皎洁无尘垢，莲花化生为父母。我修道来经十劫，出示阎浮厌众苦。一生苦行超十劫，永离娑婆归净土。”如今从清静皎洁无有尘垢的妙莲花中化生，莲花为父母，已得净土圣胎。我经过十劫修道，在这阎浮提中厌患众苦。由此我一生苦行超过十劫，现在永离娑婆归入净土了。

禅师是净土行者的榜样，他有决定求生净土、成圣成佛的志愿。由于立定了这个志愿，他一生都专注在净土修行上。为了能精修净土，什么都放得下，穿布衣、吃一食、常坐不卧，由此一心贯注在阿弥陀佛上，诵《阿弥陀经》达到三十万遍，功行不可思议。我们想像，一年三百六十五日，三十年一万天，禅师约在三十年中，每天诵三十遍《阿弥陀经》。像这样，整个心全部贯注在西方净土，贯注在弥陀愿海，贯注在阿弥陀佛上，由此感应召彰。

当他最终要走的时候，末后一段光明不可思议。先是见到西方圣众像恒河沙数那么多，手擎银台亲自来请他生西方，但是他志在金台，对此还不满意。阿弥陀佛非常慈悲，银台隐去。他继续努力，经

过三个七天的精进，果位再升高，现出遍满虚空的大佛身，金台亲自来接，一念就登了初地，不愧此生。我们要以怀玉禅师为榜样，精修净土法门，志在金台，前程无量。

粗乐细乐

元朝子华禅师，大历九年在润州观音寺诵《阿弥陀经》六个月。忽然得病，夜里闻到微妙香气和音乐之声，空中有声音告诉说：“当粗乐已过，细乐接着来的时候，你就会往生。”过了一段时间，子华禅师念佛坐化了，当时连日异香不散。

这样就明白，连续诵《阿弥陀经》有很大加持力。就在这六月诵经期间得了病，此生已经到大限，结果感应不虚，夜晚出现香气、音乐声，而且有声音亲自指点子华禅师：粗的音乐声过去以后，细的音乐声到来，那时你就会往生。结果一点不差，当即往生。可见，自心和阿弥陀佛的愿海接通，到了一定量，决定真实不虚，就这样念佛生入净土。而且，为了昭示净土妙门，念《阿弥陀经》等的不可思议功德，好多天异香不散，表示这是香光庄严的法门。

化被苍生

唐朝善导大师，凡是得到的供养都用来书写《阿弥陀经》，总共写了十万卷，劝人受持本经。他的大愿力是使有缘者都能持诵这部《阿弥陀经》，住在净土法中。他的感化力极大，据说到了西域边疆范围。在受感化者里，有的读诵《阿弥陀经》达到十万遍，有的达到五十万遍。出家在家众都归仰此法门，甚至有人感动至极而焚身供养，当时得到念佛三昧的人不可计数。

大师书写本经让人受持，让阿弥陀佛的大法深入人心，使得人们日日熏习，就在熏习的过程中，不断地向往西方，不断地念阿弥陀佛。一切都是唯心所现，这样来熏，心就到了西方，就和佛的愿力和合，善根就会萌发，就会入在弥陀愿海里，终究以此而成佛。因此，书写流通本法有化被无量苍生的功德。

在今天来说，我们可以印刷《阿弥陀经》来广作流通，也可以印刷各种《阿弥陀经》的大注解来深入人心。这些都有化被苍生、摄众同入弥陀愿海的大功德利益。有情都有善根，但要通过文字的启发，才知道极乐世界的殊胜庄严，往生的不可思议利益，有这样一条直捷、简易、圆妙、高深、不可思议的道路。而且，信受本法以后，能得到极其殊胜的利益。即生就可以超出轮回，可以一念登不退转地，可以圆登四土、圆证三身，可以由这一条路与阿弥陀佛的威神力会合而迅速成道。可见利益不可思议。

祥符白鹤

宋朝沈三郎居士到晚年回心念佛。一次生病，请僧人讲解《阿弥陀经》，他换好衣服准备走了。缩着膝盖想起身时，两个儿子拘泥儒教做法，只想用棺材，不想用龕，就拽直父亲的腿。将要入殓时，沈三郎忽然从衣被里举出头来，急着端坐，全家都大惊失色，两个儿子急忙上前扶着。他担心孩子再拽脚，就用肘节捶开。儿子们说：“我们是助父亲坐脱的。”最终沈三郎坐脱往生。荼毗时，有二十九只白鹤鸣叫飞向云霄，久久后往西而去。

从这里就能看到，为临终者讲演《阿弥陀经》，有助发修行的大力量。临终者一听到讲解，心马上安住在西方法门里，一心愿往西

方；没听法时，恐怕心还流落在世间尘境中，念贪嗔痴，念世俗五欲，念各种世间法。可见，心要通过教导而转化，讲演《阿弥陀经》有不可思议的功德，真实能转动人心。沈三郎有不凡的示现，他临终时竟然能自己端坐，走了以后又回来，而且完全自在。最终走的时候，有二十九只白鹤飞向云霄，鸣叫着往西方而去，这是大吉祥的结局。

在十法行中，讲解《阿弥陀经》尤为重要。要让阿弥陀佛的法门普遍深入人心，需要细致地讲解极乐世界的依正庄严，信愿行的法道，十方诸佛共同称赞本师在此世间如何行持不可思议之事等等。这些法义一旦深入人心，人们就会发出坚定的信心、愿心，会出现一心执持“阿弥陀佛”的修行，这样才能将人心直接导入西方净土。正由于《阿弥陀经》的重要，历代大德著了很多注解，他们以最大的智慧来诠释本经。譬如《弥陀疏钞》《弥陀要解》《弥陀圆中钞》等，这些注解真实显示了这个法门的不可思议之处，极为高深，极为圆妙，极为简易，极为直捷。透过宣讲这些大注解，自身的信愿会得到很大提升，会有真实的净土愿；在化他上，能够感化无数信众。因此，我们就从浅易的解释一直到高深的解释，针对各阶层的众生而做讲演。如果在此生之中能多次讲演《阿弥陀经》，那会出现极大的弘传效果。

宝地遥观

诵持《阿弥陀经》，不但得到临终天乐鸣空、圣众来迎等的感应，在现生当中，如果修持精一，也会立现感应。

唐朝大行禅师，最初修普贤忏，后来他在大藏经里随手取经卷来看自己的因缘在哪里，结果一取就是《阿弥陀经》，他知道自己的缘

就在这里。从此以后日夜诵持，到了三个七天时，就见到琉璃地上阿弥陀佛和观音、势至两位大士现前。唐僖宗听说这件事后，把大师召入内宫，赐号为“常精进菩萨”。后来琉璃地再次显现，大师当天就命终，生入西方佛国。此后在十天当中异香浓郁，肉身不坏。

这部伟大的经典称为“一切诸佛所护念经”，它是以阿弥陀佛为根本，十方诸佛共同相赞的摄引一切众生解脱成佛的大法门，因此，大行禅师示现有迅捷的感应。当他知道因缘就在这上面（就像我们的因缘就在阿弥陀佛法门上，我们成佛就靠走净土大道那样），他信了这个缘，知道缘深、缘久、缘之所在，由此一心讽诵《阿弥陀经》，仅仅三个七就立现感应。面前出现了净土境界，都是琉璃地，可见西方就在眼前，净土就在当下，三圣当即现前。后来再度见琉璃地时，当即命终往生，出现了不可思议的感应。这证明我们诵《阿弥陀经》，当时就为十方诸佛所护念，就为弥陀愿海所摄受，就为西方圣众所加持，这样就处在加持的巨大长河中，由此现前就能出现感应。因此，要以极度的诚心来诵持本经。

涅槃非比

梁代道珍法师原先讲《涅槃经》。在天监年间到了庐山，住锡在庐山休养，仰慕慧远大师的净业成就。他在禅坐中，忽然见到海上几百个人乘着宝船往前开进。他就问：“你们去哪里？”那些人回答：“我们去极乐佛国。”他于是就问：“我能不能也搭这个船一起去？”回答说：“法师虽然善讲《涅槃经》，也是大不可思议，但是没有诵《阿弥陀经》，怎么能同去呢？”由此，道珍法师停止讲经，开始念佛，并诵《阿弥陀经》达到两万遍。在他临终四个七天前，夜里四鼓时，见到西方有银台到来，空中像白天一样光耀皎洁。有声音说：“法师将乘此

台往生。”当时，大众都听到空中响起微妙天乐，闻到奇异妙香，香味浓郁，几天不散。那天夜里，庐山山峰顶上的僧人们远远见到下面谷口有几十只火炬通宵照明，第二天才知道是道珍法师往生了。

从古至今，诵持《阿弥陀经》与弥陀愿海相合的感应，像大地尘沙、空中繁星那么多。由于行者本身的善根不可思议，佛的愿力不可思议，经法不可思议，因此，出现的现前到究竟之间的感应无量无数。以须弥为纸，以大海为墨，也无法写尽一分；即使有无数头，出无数舌，演无数音声，也说不尽受持《阿弥陀经》经法的利益，以上只不过是沧海一滴。