圣者法王如意宝广传 讲记（四）

丹增嘉措活佛　撰写
益西彭措堪布　译讲

目 录

圣教者圣者法王如意宝广传原文.....1

圣教者圣者法王如意宝广传讲记.....38

第八章　建立喇荣大道场　从本复兴佛圣教.....38

在喇荣建道场.....39

事业逐步开展.....102

遣除严重寿障.....125

培养持戒僧团.....146

建立学修体系.....176

制定管理规则.....224

1984 年传法情形.....243

建立尼众僧团.....285

第九章　圣教内部作整顿　令僧团宝内外净.....311

整顿僧团.....311

应对逆缘.....328

第十章　今生首次亲莅临　前世新龙大道场.....342

前往的必要.....342

途中的情形.....345

莅临嘎绒寺.....352

到达东祉格.....366

去神山朝圣 370
在附近山林 387
返回喇荣沟 404

真实光显圣教者圣者法王如意宝广传
——善法堂天鼓妙音

丹增嘉措活佛　撰写
益西彭措堪布　译

第八章　建立喇荣大道场　从本复兴佛圣教

藏历十六胜生铁猴年（1980 年），法王如意宝四十八岁，于六月初十，莲足踏上了成就大怀摄的莲花空行集聚洲——色达喇荣（《第一世敦珠法王自传》等个别旧书中称为“喇绒（རར）”，藏文上为第四元音“那若（ར）”，“绒（ར）”的意思是城市，合在一起就是“上师之城”。如此不但名字吉祥善妙，而且现今来看，此山谷的确成了上师僧众生活的城市，故称“城”。这样的写法看起来非常好，而且我个人也很偏向于此。然而如今习惯写成带第二元音“雅杰（ཡ）”的“喇荣（ཡ）”，意思是“可成上师”，即此圣地对人作加持后，凡是来此山谷闻思修之人都可成为上师，结合此义来介绍此圣地的殊胜性已经成了共称的说法。因此，想到恒顺众生乃世规之根本，于此便不特立独行，而写成大家共称带“雅杰（ཡ）”的“喇荣（ཡ）”），开始展开心中长久以来牵挂的重点“从根本上复兴大宝圣教的余火”这一伟大悲愿力所成熟的事业，即将书写圣教复兴的开端。这与昌通若比多吉尊者的《无碍虚空总基莲花深藏特别授记文·金钥匙》中的授记之义完全吻合。彼中云：“怀柔山谷绽放莲花上，大洛若寺金鸟高空翔，诸大声者五光耀十方，摄化群鸟事业遍天下。”此授记文中的“怀柔山谷绽放莲花上”，是指成就怀业的殊胜要地，山谷的形状犹如盛开的莲花一般，应知是色达喇荣。“大洛若寺金鸟”是指圣者法王如意宝，因为法王

来自洛若寺、属相是鸡、标志是大鹏鸟等的缘故。这里说的“金鸟”理解为大鹏鸟王比较好。原因是：《解深密经疏》中对于大鹏鸟王，以“金鸟”之异名来数数宣说，按照这个说法，总的对于大鹏鸟王大多称为“金鸟”。不仅如此，过去的具量上师们也有对法王称呼为“大鹏金鸟”，之后赐予特别授记的缘故。江堆白玛邓灯尊者的净相授记《清澈明镜》中云：“纳南多吉登炯尊，化现嘎拉嘎热扎，十方广弘莲师教。”意思是，纳南多吉登炯尊者的游舞幻化，具有“嘎拉嘎热扎”的名称者，将于十方广弘阿阇黎莲花生所创建的雪域圣教宝，如是授记了法王，这又显示了一个原因。所谓“嘎拉”即“嘎拉多德”，意思是“纯净分”，是真金的异名；“嘎热扎”即“空中飞者”，理解为大鹏鸟王的缘故。再者，《解深密经疏》中解说金翅鸟的纪事时，说：“颈下有如意宝，故名如意”，如是也说了大鹏鸟王的别名叫做“如意宝”，这个名称的出现尤为稀奇。因此《解深密经疏》的这些文句，看起来像是特意对大洛若寺的大鹏金翅鸟王圣者法王如意宝本人所作的解释。一些版本中，“五光耀十方”这句写的是“五头耀十方”。按这个来说，意思是息、增、怀、诛、殊胜智慧的“嘎热扎”——五种不同的大鹏鸟头照耀十方，能够无碍成办五种事业，是同一要点。所谓“摄化群鸟事业遍天下”，是指摄受了众多具缘眷属，于十方一切处大力作圣教众生的义利，这个意思易懂。与此授记相吻合，法王刚到色达县喇荣山谷住下，想着要有一个殊胜缘起，就先将自己原本有的那个红色小木屋，安放在山谷中心——以前红黑现巴夜叉护法神找到的要地，作为驻锡地的根本。当天大约集聚了十三四位僧人。两天后，法王应邀来到紫青塘观看藏戏团表演《智美更登王子传》，并在那里住了一夜。当天夜里，喇荣山谷刮起了猛烈暴风，新搭建的小木屋被暴风刮断倒塌了。“然而稀奇的是，见到供在木屋里的莲师

见解脱像和会说话的金刚亥母像却没有出现丝毫缺损，而像是被特意排列的那样，摆放在一块木板上。（我认为是否是如此：暴风摧毁房屋，表征后来逆缘使得喇荣道场的数千僧舍被摧毁；屋内的两尊佛像丝毫未出现损毁，表征虽然喇荣道场外相上暂时受到了大的损害，然而对于核心的教证二法圣教心髓，终究无法作损害。）极其猛烈的暴风将那些木板都撕成了碎片，然而两尊佛像却完好无损，尤其是那尊莲师见解脱像由易碎材质做成，所以非常容易破碎缺损，然而竟然连极微小的裂纹也没出现，太稀奇了！”大家都感到非常稀奇。法王也说：“吻合了极善妙的缘起！”

之后，在第一世敦珠法王房屋的残墙处，修建了法王的新房。房屋的后墙和左右两侧是土坯，前面拼接了一些板皮，整个板皮上覆盖了黑色油毡。后来，房屋前墙上一排排地悬挂了很多被放生的山羊、绵羊和牦牛的小块耳朵，整面墙都挂满了。据一些老弟子回忆说，在房子建好之前，法王搭了一个黑帐篷住在里面。整个喇荣山谷遍满了茂密的草，除了第一世敦珠法王住处的一处残墙外，连一间房子也见不到。最初除了法王的房子外，其他的房子只有一两个。有时候，法王会到户外撑一把阳伞，一边喝着暖水壶里的茶，一边和眷属弟子们聊天，有这样的惯例。据说，那时候还不敢明显公开地集聚很多人，做讲解引导等佛法方面的事情，因此，如果见到一个像是工作人员的人走过来，那么弟子们就必须躲进山谷里面藏起来。弟子们要拜见法王时，也会假扮成放牧之人，在腰上拴个抛石绳后过去，如果觉察到一个像是告密的线人过来时，就拿起抛石绳往山坡上走，有这样的做法。之后的一段时间，只有法王的表妹、扎西的姨妈、绕桑堪布的阿妈等几位老觉姆，后来玛果空行母等来了后，人就逐渐多起来了。据老弟子们回忆说，那期间见到法王的妹妹美珠穿了一件带红色包边的藏袍，她在给自己养的几头母牦牛挤奶；小牛犊们就拴在一个草场里

面，即现今建了大经堂的位置；还养了两只老狗，拴在大经堂前面的草地那边。据说，这期间的一天下午，见到法王从房屋附近长得又高又密的草丛中往这边走来。这时，法王突然举起食指说："哎！你们到这儿来，这里有个有意思的！"新龙僧人洛珠怕蛇，所以心想会不会是蛇，然后便害怕了，就没往前靠近；尼珠过去一看，见到法王手指指向的地方自然出现了从前没有的水流,这时候才知道是伏藏泉水，然后他们两人就到跟前俯身喝水及洗脸等。

铁鸡年（1981 年），法王传了广、中、略三种《除缘起障法》等的很多灌顶，以及《大圆胜慧》《杰珍大圆满》的引导。当时，达日拉姆空行母、年龙活佛久美彭措和索丹堪布（他是俄波活佛的父亲，也是一位伏藏师，法王如意宝曾特意给他写信，指示解开能表密意界的方便口诀，此收录在新版《法王著作全集》中）等，也过来听受引导法。那时，法王安排康东寺的嘎巴堪布、洛若寺的晋旺堪布和多芒寺的德巴堪布三人作辅导，每天辅导三次，有此等记事。这一年藏历五月左右，法王传讲了《实相宝藏论》，之后讲授了《中观庄严论释·文殊上师欢喜之教言》《般若品释·净水如意宝》，以及《净水如意宝》的辩答《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》，特别是详细透彻地讲解了《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》中持宗派见解的界限点的差别。法王在讲课时顺便赐予开示说："现在我们建立了'一切圣教无违'，也就是正在极殷重地数数宣扬要有纯熟的无偏清净观，因此无需说，藏地所有前代后代智者们的究竟密意是同一个，这一点当然由真实的教理成立。然而在暂时调伏所化的方便上，所承许的宗派见解界限稍有不同，因此，诸学教理者要懂得以细密善辨的智慧，如吉祥草尖般互不混杂地辨析彼等宗派见解。在这里面，如果要对藏地前代的中观见彻底断除增益，那么对于从喇嘛仁波切的《般若品释·净水如意宝》

的甚深要点中延展出来的两部辩答论，连同《遣除丹秋疑惑论》，即共称为‘三部辩答论’的全部内容，尤其是对于《正理开显真如论》这一部，需要研究透彻发生决断，这至关重要！喇嘛仁波切在此辩答的后跋中写道：‘由于愦闹及身体不调等缘由没有很快写完，但在十八天中完成。’感觉除了像他这样被殊胜本尊摄受的人以外，如果是一个一般人的话，绝对是以患得患失、推敲斟酌来删删改改，忙碌勤苦，多番仓促修改而耽延很多年月，尽管花费那么长的时间，然而要出现这样一部文义圆满的论典也极其困难。

华日绕沙尊者的辩论书《炽然正理·狮子啸吼》中，为了试探喇嘛仁波切正理的程度，使用了很多尖锐的言辞，最初就以猛利詈骂来威慑，之后在击败的方法上用心竭力。以及‘内心深处被嗔恚扰乱而翻起浪涛后，红眼瞪大、眼珠乱转，还上蹿下跳、鬼哭狼嚎，但我等毫无畏惧。呜呼！对于这个被猛利嗔魔所缠缚的人，按照世尊的圣言，集聚数量齐全、宗派无偏的比丘后，赐予“疯癫者”的开许！’以及‘你这个伪装成沙门形相的魔王，当以此教理的食子而饱足，到阿鼻地狱的门口去吧！’诸如此类，穿插了一些如利剑及矛尖般侮辱的文句珠鬘后，寄给了全知。然而，文殊怙主麦彭尊者说：‘以言答言乃共称，然以理答无恶口，掷言利刃野蛮规，吾唯行持沙门法。’如是所说般作了实行，即在初、中、后一切时中显示出寂静、调柔、不放逸的态度，唯用柔软温和的语句作了和雅的答复。如《正理开显真如论》中说：‘如颂云：“有依及不定，缘俗亦不普，退屈忖度人，宁解大乘义？”我就是这样的人。因此，若出现了符合正道的语言，则无论谁来破斥，只要以正理成立，那就如拔病之药般看待，不会作任何颠倒的破斥。’‘所谓“高谈离言说的恶劣修者你”说得非常对，我是一个相比于离言说，更会高谈无谛实的恶劣修行者。原因是：所

谓无缘、离言、离戏的见解高且深，不容易在心中出现，而以离一多等理来观察的谛实空这一点，容易在心境中现出来，因此相应自己智慧的能力相似地稍微思惟了此谛实空的涵义。然而，由于无始以来所积集的业障、烦恼障和习气障极其深重，所以先前也未达至关要，后来被猛利病痛不间断逼恼之时，为了自己从苦中得一点安慰，出于此救怖畏意乐，以理观察病的自性及贪嗔之境无谛实之时，心想“胜义中无，名言中有”，在如是思惟的两种心前，名言中有故决定有、胜义中无故不决定无，以此面对苦和烦恼未出现任何“此有益”“彼有益”的成果，完全是与凡庸无差别的恶劣修行者心相续的量。您的法眼照见后，如云“最胜的教授是击中过失”，赐给了我最胜教授，对此除了恭敬地说“是的，好的”之外，不会以驳斥心说任何话语。’全知在回复《冰片水流》的信件中也说：‘尽管因完全不懂龙钦巴所讲的偈颂之义而作遮破稍早了些，但除了是智慧敏锐的表现外，哪里有什么过失？我当有能把一切口中所说都加持为合理的清净观。对甚深义和细无常未得体会,不应撰写破立之论,若于其他大德不太过分，对我则是应该。不引述此破斥的荆棘而精勤辩驳，让喇嘛平心静气下来。’看一下这些话语，我认为，实际上这里的每一句都明显体现出对自己辩友无上的恭敬和尊重的态度；不仅如此，还能明显看出怙主个人佛子菩萨的行为，或者高尚胜士的贤善人品。在此阶段之时，如《正理开显真如论》的暂停偈云：‘虽于正理已成慧辩坚，能造诸多破斥文句剑，然未察语不合时宜语，闭口不言岂非高尚规？’我认为，凡是质直的人于此偈都会不由自主地生起定解，不是吗？仅仅以此也绝对是给雪域那些熟悉文句辩论、自诩为智者的人赐予了一个善妙教诲。

你们求学者要好好地研读学习这部《正理开显真如论》。如《君

规教言论》云：‘柔和既能伏柔和，柔和亦能伏粗暴。’从喇嘛仁波切慧辩力达至究竟的妙力中所生的柔和之语，其力量不可思议！大智者绕沙尊者的《复辩·正理冰片水流》中写道：‘智者麦彭之诸论，文句措辞巧妙且所诠深义之命极有深度，因此自诩为智者的人们仅仅见到便会畏怯，并在背地里伤叹说：“我造了口恶业”，却还抵赖说：“麦彭是愚者，不用去遮遣他。”这类人连遮破之境都未见到！然而如经中所说：“人口中所出，文句之利斧，能断彼自身”，自心一切时中被嫉妒扰乱故信口开河，只会斩断自己原本就微小的善根。’写了诸如此类的文句。应知此乃正直之言说。如文殊怙主上师所说：‘为显己胜不赞扬,心性空中慧如何,从彼论典文句中,诸具慧者当观见。’诸具慧辩者以慧眼观察立论者敌论者之理论的立足点、破立智慧力的胜劣、正理是否切中要点等，依文句的运用便能清楚了知。因此，大智者绕沙尊者也是最初给辩论书取了个威风的名字——《炽然正理·狮子啸吼》，然而见到辩答书后有所收敛，后来写给喇嘛仁波切的复辩书就取了个柔和的名字——《复辩·正理冰片水流》，之后寄了过来。华日大格西罗桑绕沙尊者，不但是一位正直的具慧者，而且是一位不可思议的大智者，因此，如共称‘智者于智者前乃庄严’，智者与智者相遇的话，则会献上无价之宝般的善说之礼，在论的要点上轮番由真实理路作研讨，最终彼此称赞，令辩论在如法的方向上圆满结束，他二人便是如此。不杂世间贪嗔之想，唯是从圣教的角度，以正理之道抉择义理的文句对辩，乃为‘智者三事’之一的‘辩’，赞为圣教之庄严者即是此，所谓‘研讨乃圣教之清扫’也是指这类。因此，未来具慧学者们应以此为榜样，将从如是善妙智慧中所生的稀有事业当作极为随喜之处。”如是等皆是法王传法旁述所说。

不久后，法王传讲了《大幻变网总义·宝库门钥匙》，据说当时

只有十五到二十位弟子。之后，又传讲了《毗奈耶根本论日光疏》，在讲到第七十页左右时，听到色达县工作组正准备从县城来喇荣的消息，于是暂停传讲，立即让弟子们分散。据说这大约是秋季寒冷结冰的时候。这一年藏历八月左右，法王说："现在怀摄境心洲山腰路上的高处,从前第一世敦珠法王为了化解北方的路煞,修建了一座佛塔，如今已是一片废墟，成了长满荆棘的土堆，要以这里为地基重新修建一座佛塔。"之后邀请了色喀喇嘛。色喀喇嘛首先翻起那个土堆，随后念修了《阿嘎迁移仪轨》，然后清除所有残余的土石，在那个地基上重新修建了一座佛塔。老弟子们说，那时法王如意宝亲自过来搬运土石，有诸如此类的事迹。这段时期前后，法王考虑到有殊胜的缘起和必要后，修建了喇荣桑耶殿的所依能依。拉萨吉祥桑耶寺，无可争议是师君三尊驻锡的道场，而且是藏地第一座三宝俱全的寺院，还象征着雪域黑暗洲中，引出佛教新朝阳的黎明曙光一般，如是共称并成立，因此，一方面来说，也许是法王想到，当时的喇荣大道场正如圣教前弘期的桑耶寺一般，将成为象征着引出复兴圣教新朝阳黎明曙光的一个重要根据地，有此殊胜必要而修建桑耶殿，也或许是有其他必要。再者，从法王是纳南多吉登炯转世的层面来说，与桑耶不变任运自成大寺有着深远的特殊业愿的关联，这一点不但在诸多历史丛书中有所阐明，而且从法王土蛇年到桑耶寺时，在二楼璀璨绿松石殿回忆起前世而放声大哭，然后说了很多悲伤的话语这件事也可了知。

之后，弟子们再次在喇荣集聚时，法王传讲了文殊怙主麦彭仁波切的《君规教言论》和《金刚七句祈祷文释·白莲花》等，随后传讲了色多尊者所造的《三十颂》和《性势论》的注释。彭热堪布回忆说，这期间，法王安排了阿久和奥萨多吉两人背诵考试，他们二人偷偷看着法本念，法王以神通了知后说："你们俩像是看着法本念的，这样

怎么可以呢！”他们二人吓得紧张慌乱，而后便中断了考试。大约在这一年春季的第一个月，法王给当时住在道场的不到五十位弟子赐予了自己前世大伏藏师列绕朗巴的《极密忿怒普巴》和《极深藏普巴》的能成熟灌顶。灌顶时，讲了需要建立普巴金刚修业的诸多原因。法王赐予圣言：“莲花生上师的授记中指示：‘圣教末期以伏藏法来救护。’因此，已经到了以伏藏法广作众生义利的时候了。新旧伏藏法有很多，其中诸旧伏藏法加持力大自不必说，然而，如第一世蒋贡康楚·云丹嘉措在《杰珍大圆满灌顶仪轨解说》中云：‘现今大多数旧伏藏法已经过了果期和修期，到了教期和仅持形相期。’如此一来，诸无谬新伏藏法在浊世加持的力量和事业的锐利不同于其他故，加持尤为迅速。尤其是，大伏藏师列绕朗巴的伏藏法是特殊的应时深法，因此,观世音菩萨为度众生现为人相的佛王土登嘉措尊者也极为重视。具七伏藏的蒋扬钦哲旺波尊者说：‘列绕朗巴取出的诸黄纸卷与酿热·尼玛奥色、格热秋吉旺修、仁增果德坚三位的黄纸卷毫无差别，决定是具量的伏藏法，因此要精勤令此法广作众生义利。’说后，他自己做了此法的根本法主。能遣除浊世圣教和众生衰损的正对治法，就是列绕朗巴所取的普巴金刚伏藏法。因此，大家应当精勤想方设法在各地建立普巴金刚的修业。列绕朗巴的这些伏藏法，这一世会在藏地中边的一切处，尤其是康巴地区极为兴盛广大，此情形在《忿怒善逝总集》的《门牌宝鬘》中有明显宣说，因此，我想此法饶益众生的时期已经到来，并且非常希望普巴事业无偏增广。”法王数数殷重宣说的缘故，当时很多寺院都建立了普巴金刚大修，并形成了每年不间断念修的规则。然而一段时期过后，寺院的僧人们忙碌于所作事业轮——画佛像、建造所依等，以及在闻思者的团体中，说会供、定期法会等没有很大必要的人也越来越多,导致似乎轻视而舍置了这类修法，

有遗失修业的危险。因此，应知护持这些应时深法的修业之流，令其不隐没极为重要！第一世蒋贡康楚仁波切在《众会大修总纲》等诸大修总纲中明确提到："邬金第二佛数数赐予圣言：'某人独自在七年中，日日夜夜刹那不懈怠地修持，所修成的一切加持、能力、验相、果，在七日大修中就能出生。'"再者，虽然未以生圆次第等甚深见行来摄持便不会出现标准的众会大修，然而仅在开启严厉坛城后随顺修持,也有不可思议的利益,这一点在前辈上师们的圣言中明显可见。因此，不应轻视舍弃这些甚深近修仪轨的规则，乃至在末世之时也不失坏传持，对此应当加倍精勤。如是自然所说的旁述到此为止。

水狗年（1982 年），法王如意宝到了五十岁之时，与伏藏师根桑尼玛的授记"难越五十空行迎"相吻合，示现罹患严重的心脏病。之后去色达县城住了一段时间，但并未康复，夏季时去了五色湖。五色湖是列绕朗巴传记里所说"王臣五大圣地"中如君王般的圣地，所谓"大乐海洲金刚垒"或"康区扎日"即是此处。往昔列绕朗巴大师到那里时，听到了朗朗的胫骨号筒之声，同时亲见了具印度成就者装束的帕单巴尊者后得受加持的地方就是这里，如是传记中有明确记载。这期间，华觉江措喇嘛、嘉贡·丹巴活佛、罗珠旺波活佛和哥哥才让敦珠等，都过来侍奉陪护，特别是华觉江措喇嘛，不分昼夜地在法王身边服侍护理。大约到了秋冬交替之时,从康区扎日圣地返回了喇荣。法王打算在藏历十一月初八那天圆寂，心已经专注欲求其他刹土，之后写好了遗书藏在箱箧中。华觉江措喇嘛发现遗书后，对法王说："现在政策稍有宽松，幸福喜乐的微光刚刚出现，这个时候，正法明灯您怎么忍心让世间变得黑暗呢？"说着就像孩子一样地嚎啕大哭起来，并抱住法王说："假使您不住世而去往其他刹土，那么我发誓如果有自在的话，一定会立即设法舍寿；没有自在的话，也会像世间普通人

那样自杀了断！”这样发誓后，一直坚执到底地祈请长久住世，从而扭转了法王专注欲求其他刹土的心意。以此缘起，显现上心脏病逐渐康复，由此从难以度越的寿障险处中彻底脱离。（华觉江措尊者是一位具证量的上师。据说，他在未见到法王如意宝之前，拜读了法王十七岁时撰著的《全知上师麦彭降措修法仪轨·光明乘之精华》，以此缘故，不由自主地被吸引，心想：“那位撰造此修法的大士，是怎样一位殊胜的圣者啊！我无论如何都一定要见到他！”之后去到法王尊前，恭敬祈求摄受，以此二人成了师徒。曾听法王亲口说：“一些授记中说会有一位沃真·华吉旺修的化身来遣除我的寿障等，指的就是他。”法王在讲解《胜利道歌》时说，华觉江措曾说过自己的寿量是七十岁出头。后来的确与此相吻合。一些熟悉的人曾讲过如是等他有神通的许多事迹。）

这一年，法王安排热巴堪布在黑帐篷里讲授前一年剩余的《毗奈耶根本论日光疏》。之后，法王的心脏病稍有好转时，适当安排了登克活佛、丹增诺吾堪布、益西多吉和秋晋等几位年轻弟子到自己跟前来，少许听了他们对几部戒律小论典的讲考法供养，等等。水猪年（1983 年）春季左右，法王说为了试试看自己的身体能不能讲课，就为华觉江措尊者、多罗堪布和定尼喇嘛等大约五六个弟子，讲授了《噶当父法》中的《觉沃父子问答录·摩尼鬘》。据说，因为那时法王的卧室非常小，所以讲课时就让两个小和尚一个坐在床头，一个坐在床尾。据说，法王对于讲授《噶当父法》和《噶当子法》中的那些本生传，显现上内心非常欢喜，有时则神态悲伤地哭泣。后来在讲其他课或者聊天等时，也有数数讲到这类觉沃父子传记的习惯。特别是还讲述了贡秋邦王子本生传中所说邬金空行洲的庄严、三眼空行母和胡须空行母的行传、寻找桑瓦益西空行母的情形、调伏褐色牦牛的情形、遇见无垢称吉祥比丘的情形、与十万俱胝空行母一起作会轮的情形等。

以及《噶当子法》的本生传第十九品中，觉沃用自己爱惜的印模做了一个擦擦像，然后用一小块黄铜盖在擦擦像上，由此又出现了一个印模，觉沃说："这就是所谓'鸡生蛋，蛋生鸡'的情形。"译师对此感到稀奇。觉沃说："还不止这样！"之后将一个一寸高的印模像是戴帽子一样放在自己头上，由此印模包住了整个身体。从上面取开印模，结果出来了一尊觉沃等身的擦擦像。当时仲敦巴尊者说："是擦擦还是什么？我的心好痛！我的上师现在就做成灵塔，早了啊！"说后，立即将等身擦擦像举起来放在头顶，由此那尊等身擦擦变成了印模，之后仲敦巴尊者也如前那样变成了一个擦擦像。为此，噶瓦等人伤心痛哭起来，于是觉沃父子二人笑着出来了，等等。又有一次，觉沃正准备讲仲敦巴受生为狮子吼王子这一品时，见到拏措译师和噶瓦夏迦旺修二人从大白佛塔边上过来闻法，仲敦巴前去迎接他们二人。当时，因有极大的清净观，于是在相互顶礼方面没有达成一致。起初噶瓦对仲敦巴顶礼，仲敦巴说："请别这样做！"说着便上前去扶噶瓦的手。这时，译师向仲敦巴顶礼，由此仲敦巴又放下噶瓦去扶译师。这时候噶瓦又顶礼。这样两边扶来扶去之间，仲敦巴心想："他们俩已经顶礼多次，我一次也没顶礼，所以现在与其去扶他们，不如自己也给他们顶礼。"于是便数数向他们二人顶礼。二人顿时惊慌失措，袈裟都凌乱了，然后赶紧去扶仲敦巴。此时，鄂译师喜极而泣，觉沃也笑个不停，赐教诫言："万法唯心造，这太稀有了！其他人像这样拉拉扯扯，是不和而起纷争；他们三人一个扶一个的拉拉扯扯，因此别人会对此讥毁，然而他们有不变的清净观。"如是等的这类事迹，法王时不时便会以旁述的方式讲到。不仅如此，由于在出现稀奇之事或恶兆之事时，觉沃常常会说"巴哇巴哇"和"帕啦帕啦"的缘故，还记得法王曾问弟子们："你们知道这两句的意思是什么吗？"所谓

“帕啦帕啦”，好像是在出现一个特别的事情或特别的行为时，印度班智达和成就者们口中自然说出的一句话。例如，桑耶寺最初挖地基时，藏王赤松德赞手持金锄头挖了三次，之后由子侄四人轮流来挖。期间，出现了一些褐色的地松脂，堪布菩提萨埵极为欢喜地说：“帕啦帕啦！色德色德！”（《巴协》中说，这是“善哉善哉、成了成了”之义。）这时，赤松德赞不明其意，便询问译师。此等情形出自《巴协》一书，因而也可了知。

法王讲完《觉沃父子问答录·摩尼鬘》后，次第传讲了《文殊赞》《佛子行三十七颂》《亲友书》《定解宝灯论》等。这一年秋冬交替之时，传讲了《戒律花鬘论》。法王讲课时赐予教诲说：“如云：‘经藏与论藏，佛说皆是法，律藏毗奈耶，是法亦是佛。’这是说能诠律藏和所诠增上戒学这二者是圣法的根本、本师的补处。《长净事》中亦云：‘本师世尊涅槃故，戒为正法与依处。’这是说，戒是能仁佛世尊的承继者。世尊即将入涅槃，阿难悲伤哭泣之时，世尊问：‘阿难！你珍敬我吗？爱惜我吗？’这时，阿难禀白说：‘世尊！以譬喻难以显示我对您的亲爱之情，为了世尊，舍弃我的身体和生命也无不欢喜，是这样的珍敬爱惜。’世尊赐教说：‘既是这样的话，把你的右手交给我吧！’世尊伸展金色千辐轮相的右手执阿难之手，如是赐教说：‘你珍敬我的话，就要做珍敬的事情，什么是持珍敬我的事情呢？我于无量俱胝劫中所成就的此无上法宝藏，现今付嘱于你，你要跟我一样尽己所能地护持下去，应当令如来所说此毗奈耶法于诸方增长、皆不失坏、不空耗废弃，这是我最后的教诲。’看经中所说就能知道，大恩本师对圣法戒学是多么尊崇敬重！如《律本事》中说：‘何处有羯磨，亦有殷重实行，称为正法住；何处无有羯磨，亦无殷重实行，称为正法灭。’佛的圣教住世与否，唯赖圣法毗奈耶之有无，《律

本事》中如是所说故，此善说圣法毗奈耶是圣教唯一的根本。因此，我们这个道场也要成为一个很好的持戒、披红袈裟的圣教住地。”之后，建造了宅舍事的经堂。法王在僧众取舍之处的见解、精勤行作、禁戒、学处以及威仪支分方面作了教诫，并下谕令说：“对于可以成为沙弥者，将似根本罪之恶作、忏悔恶作、所戒恶作以及开许无罪等，简要归为十粗罪和同分违犯的诸学处，让他在心中善加了解后，再给他传戒。次第可以成为比丘者，对于《分辨阿笈摩》的偈颂中归纳的遮止应学，以及《十七事》中粗略的修学应学这些内容大体有个了解，并记住守持界限，之后安排受比丘戒等，需要如法地按照律典来殷重行持。”法王亲自安排说：“首先筹备一个德相完备的传戒团队，比什么都重要……虽然我是比丘都身份，但罗珠上师说：‘你是伏藏师的转世，所以不可以大力地实行三事仪轨等。’由此特殊原因而作了告诫，因此我不可以传戒，需要从你们当中选一位做戒和尚。我认为达龙寺的热巴堪布特别适合，他的比丘戒传承虽然不是东律，但他持戒十分清净，因此暂时由他做戒和尚，金旺堪布做羯磨师，嘎多堪布做教授师，秋巴堪布做告明知时者，多迪堪布做补充者。”这个传戒的善知识团队，是喇荣道场最初的传戒团队，他们时常上午传沙弥戒、下午传比丘戒。法王还赐予了诸多教诫：“传戒当天，作羯磨的传戒师们忏诸应忏、净诸应净、加持诸应加持，需要做到传戒时心相续未被罪业染污。作羯磨正行仪轨时，需要了解受戒者是否领会了文句、了解所诵羯磨文是否有增减、期望受戒者的相续中得到一个清净的戒体、发起以此车轨令导师佛的圣教久住世间之想。”后来，法王委任堪钦嘎巴仁波切或名“土登慈诚嘉参”的大持律上座做戒和尚，由东律传承来给所有受戒者传比丘戒。他是与法王如意宝一起在堪钦托嘎如意宝座下同一戒坛得受的比丘戒，并且行持了极稀有的持律行传，

因此具足上座智者功德的美誉。不仅如此，在文革等时期，下至微细戒亦如眼目般守护的缘故，是弘扬大宝律教传承的中流砥柱。因此遵照法王的圣言，色达喇荣道场的大多数活佛和堪布，是在这位大善知识座下出家并受的比丘戒，以此后来受持其戒律传承的披红袈裟的僧团，遍布于多康很多地方。

不久后，法王教诫说："在喇荣道场常住的出家僧人们，要通过闻思来学习诸律藏教典，而通达遮、持、开三类诸学处，还要通过行持做到如理实行别解脱戒自规的诸羯磨仪轨。"又说道："一般而言，戒律三事仪轨不可或缺，然而如果喇荣道场举行夏安居的话，我担心附近的那些寺庙里会没有夏安居的人，并且会存在妨碍他们的收入等一些问题，因此便暂且放置。由于不作安居，则没有在夏季时节制止白念堕犯、惩治、分财及界外过夜等的差别，由此自然不用作解制。然而每半月作长净，这是无论如何都不能没有的。由诵《别解脱经》令诸新僧人了知遮持的要点，以及令诸旧僧人回忆堕罪及还净等；不仅如此，有忏诸应忏、净诸应净、加持诸应加持等大的必要和利益，因此执事僧要以竹筹计数来知晓日期后，不间断地作上半月下半月的长净。"作了如是等的教诫。

大约在鼠年（1984 年）夏末的一天，法王为一些弟子赐予了格萨尔王的付命灌顶。从结行讲解誓言中，附带讲了丹哲耶吾布美的行传、白方丹玛家族总的事迹、父子二人彼此十分敬爱，以及丹哲与尼穹伉俪情深的情形等，神态非常悲伤地讲了这些后失声痛哭。法王还讲了一段很长的事迹：琼纳华增杀害丹哲之时，正值父亲大人丹玛因年迈而退离军队在家休养期间，原本他没有再上战场的打算，然而除了丹玛外，其他将士无缘胜伏琼纳，因此格萨尔王悄悄告知将士们，要故意让丹玛心生忿怒。再说琼纳杀害了丹哲后，进一步向格萨尔王发出

挑衅，俨然一副轻蔑的样子与之作战。这时候，格萨尔王示现战败后逃遁，其余将士谁也没有出面迎战，由此丹玛彻底忿怒，从而迎面攻击，之后胜伏了琼纳等等。圆满传完灌顶时，法王说："每次作这个格萨尔王的付命灌顶，我都会不由自主地说出很多胡言乱语，所以从今以后，我暂时不再作这个大护法的付命灌顶了。"在此前后，诸非人幻变成人的色身到法王面前闻法，此等情形，德巴堪布仁波切和秋巴堪布仁波切等都有见过。此类事迹另外记录于不共的内传当中，可从中了知。这段时期讲课时，法王有亲自吹法螺的惯例。记得法王曾数数教诫："《律本事》等中明确讲到了传法时吹两只法螺的情形，《佛说大乘菩萨藏正法经》中讲到，用大法药涂在大法螺上，吹响法螺所出深妙之声，三千大千世界皆能闻知，如是所说，有殊胜缘起和必要的缘故，我每一次传法前，都让两名年轻僧人吹双法螺。你们这些堪布平时讲课的时候，别忘了也要在课前吹法螺！"听老弟子们说："那个时候，法王在喇荣吹法螺时，在扎玛朵都能听得清清楚楚。"后来法王也对扎坚堪布等说："你们吹白法螺时，声音都不一定能传遍喇荣道场；与此不同，我以前在洛若寺吹法螺时，在隔了很远的雅朵也能清楚地听到。是同一种白海螺，怎么会有如此的差别呢？"后来观察时，洛若寺所在的地方是色括，从色括到扎秋，从扎秋到朵拉，从朵拉到雅朵，之间隔了很多山谷，因此法王吹出的法螺声传得那么远，也是非常稀有的！虽然是同一种白海螺，但音声的差别是由吹者的功用加行力不同所致，这一点毋庸置疑。写到这里，自然想起了《文殊真实名经》中所说的"即是法螺具大声"。

这段时期，法王眼目明亮、心智明朗，因此很好地讲解了显经、密续及共同明处在内的诸多教典。平时，法王经常亲自监管道场的讲闻事宜，背考和讲考方面，对文句和意义轮番作考察，时而会让弟子

们在僧众中站起来进行辩经考试等，肩负起以各种方便来提高学识的重任，并大力督促讲闻。法王殷重教诲说：“年轻人当中，除了少数有心脏病的人可以特殊开许，此外所有人都必须学教理。”之后安排年幼者背诵诸教典偈颂，安排四十岁以下的年轻人背考和讲考等。上午九点辅导，十二点之前结束，然后吃午饭。之后，下午一点十五分开始持诵麦彭额郭长咒，与此同时，法王和所有弟子进入经堂中，按照“铺设种种缯彩布，具梯法座上安坐”等的内容，在法座上坐下来。从《圣八吉祥颂》开始（那时没有念加倍咒“桑巴㝡桑巴㝡”的传统，后来法王说：“阿底峡尊者讲到‘在作任何善法之前念此加倍咒的话，利益非常大”，因此课前所有念诵的最初，要念加倍咒。”从那以后，便形成了平常这样念的规矩。再者，那时也没有念供云咒的传统，后来大经堂建成后，每天都有很多人供献一束束的鲜花或人造花、酥油灯、熏香、藏红花泡出的香水和食子等诸多丰盛妙好的实物供品，因此法王教诫说：“在《普贤行愿品·七支供》之前念加持供品仪轨的话，很好。”从那以后，就形成了不间断念《供养仪轨》的传规），接着是《普贤行愿品·七支供》、寂天规的《菩萨戒仪轨》。尔后，为了以所讲之法令诸人与非人众生的心不由自主地转入正法，从而出生广大的利益，以及伟大的圣教和众生的义利无碍顺利成办，念几遍《自在祈祷颂》。然后，礼赞十方三世诸佛海会智慧自色的文殊圣尊，之后开始传法。以讲某部法的第一天为例，按照传规，会念从圆满大导师释迦佛开始直至自己的根本上师之间广的礼赞偈，之后再念一遍“若时我为利他心所驱，由忆心中莲上童子您，宣流甘露善言妙法音，愿文殊于我心赐吉祥。”很多弟子推测，法王不共的本尊是文殊圣尊，若是如此，这样念也可能有特殊的必要。无论如何，随后接着念“十方所有三千大千界”等劝闻法偈，并劝发菩提心，之后进入传法的正行。除了第一天以外，平时没有广念礼赞偈的规矩，因此《文殊赞》

结束后劝发菩提心，之后直接进入传法的正行。正行的讲闻结束后，随即以《普贤行愿品·发愿回向》作结行庄严，即善根回向无上菩提，以此圆满当天的传法。法王讲法时，若是偈颂原文，箭杆许的条形经函大约讲一张；若是长行注释，箭杆许的条形经函大约讲六到八张。除了只解释文句外，不广讲总义、辨析等。有时候为了开显意义关要，会很好地发挥讲解教典的难题及不同宗派见解微细的受持界限等；有时候，作一些对正法总体关要引生定解的教诲；有时候，作一些有利于修心的教授教诫等，有如是随宜来讲的惯例。讲法结束后，首先让弟子们讲考，随后弟子提问、法王回答。在此之余，师徒们一起在经堂里说说话，在宽闲的状态中放松、自然地谈论。不知不觉时间就过去了，有时候也会出现天快黑了，下问上答还没结束的情况。法王曾数数教诲："每次所讲之法，不是仅仅文句上这么说，而是要将最后的落点运用在法与自相续结合上，这才是闻思的目的，这一点至关重要，是一切的心要！"不仅如此，法王还垂赐了很多让弟子们了达佛法本质的教诫："求学者们学五部大论的次第上，现今多数大道场的规矩是先学中观、因明、现观、俱舍，再学戒律。然而相反，此增上戒学是增上定学、增上慧学的所依和基础，因此需要最先学习戒律教典。否则，在其他四部大论的班级里次第学完后才开始闻思戒律的话，这时候，由于此前并未学过遮、持、开三类学处，导致自相续的戒体先前已经失坏，现在知道后会被猛利的后悔所逼恼，无法遮止变成这样的结局。因此，不会发生这种弊端的方法就是，将学五部大论的次第与实修内三学的需求配合后，运用在调伏自相续上……"就像法王为亲传弟子们造的《教诲甘露明点》中所说："人品贤善戒清净，无垢智慧处善学，具缘三世佛之子，乃吾究竟之心友。"对于那些品德高尚、依法依戒而行的弟子们，法王将其视为自己的好兄弟、好孩子

一样，尤为看重；再者，对于那些法随法行、舍弃现世、人品贤善、能够刻苦求学的无依无靠的僧人，法王不仅显现上内心欢喜，平日还主动去了解那些贫困弟子的生活状况。匝哦之女的传记中云：“自未经历苦，怎知他人痛。”与此情形相反，由于法王自己年轻时经历过衣食匮乏等许多的艰难困苦，因此懂得替他人着想，对于至心求法、缺衣少食、孤苦无依的求学僧特别关心照顾，向他们广伸援助之手，为他们提供生活的顺缘。同样，法王常常劝大家要以慈爱、怜愍之心来照顾、陪护可怜的病人。法王还数数教诫，对于那些新来的人，大家要和颜悦色、笑脸相迎、柔言软语，尽力提供帮助。诸如此类，法王完全做到了摄受励力求法弟子的善妙行传。此等情形，在法王的老弟子身上都有具体的实例可以说明。

再者，此处值得一提的是，与大多数寺院的管理制度相反，法王在喇荣大道场及喇荣支分的禅修静地和佛学院中，强调并大力推行了公平、平等的规则，这种制度成了喇荣不共的风规，直今仍然保持着。具体而言，平常闻法和吉日会供之时，对于活佛、堪布、监院等与普通僧人们，无有高看轻视和尊卑座次的区别，而是要按照先来后到就坐。以平日清扫和定期劳作为例，所需参加的任何僧众劳动，不分种姓、家族、地位等，大家都平等地需要劳动，等等。像这样，法王极为重视大平等的原则。可以把这些规定认定为摄受弟子的殊胜行为。一次，一位新闻记者采访法王时问道：“您的道场中能集聚这么多僧人的原因是什么？他们所有人都能相互团结和合的原因是什么？您是用了什么办法做到的？”法王回答说：“我没有什么特别的办法，以清净善心，从人人平等的层面上摄护，好像是这个原因。”思惟法王的这个回答，才知道有深远的意义。

如是，法王对平等的原则非常重视，所以喇荣大道场的僧值们也

唯是按法的纪律来执行，即诸佛制戒及僧众纪律中制定的应作之事，以业因果和自心清净为标准后，小心谨慎地执行。此外，像一般寺院的做法那样，铁棒喇嘛们随意按照自己的想法，对普通僧人们作威作福，执行一些不合乎正法的惩罚和殴打等的治罚，对此法王作了大力遮止。法王还规定，僧值的岗位唯是由通达业果取舍及圣法毗奈耶的三藏法师来担任。由于他们在佛法方面经验丰富，时不时会教诫僧人们佛制戒及属于僧众内部纪律的诸多取舍学处。对于新出家的僧人们，下至着装规范、用餐威仪在内，都详细地教导。

木鼠年（1984 年）藏历一月初一开始，法王为全体弟子众传讲了《大圆满龙钦宁体前行引导文 · 普贤上师言教》。这一年的藏历六月初一，法王配合珀克巴所著的《诗镜例句 ·音海之径》传讲了《诗镜》。当时法王为了利益初学弟子们，以逗趣方式所写的少许零散例句，现今仍能见到。其中，譬喻修饰法中犹疑喻的例句：噫！心契求脱众谛听，异相纷现器情法，此真实耶或梦耶？我心疑网百缠缚。写完后，法王说：“你们用回答此偈的方式，写一个获得定解的诗偈。”当时，来自美瓦的弟子秋森写道：轮涅净明离边戏，器情非真亦非梦，离妄分别迷乱轮，三身自成妙力圆。写好后呈交了上去。对此，法王又以开玩笑的方式写到：轮涅本净离边戏，迷脱等如空林苑，无所待之彼自成，以何能察量成立？如是回复后，据说他无言以对。那段时期，法王以逗趣的方式所写的空前影射修饰法的例句：一时摄尽四部祥，光明摧灭内冥暗，顺众心愿法音者，最胜摩尼吾幸得。那段时期，法王以逗趣的方式所写的空前影射修饰法的例句：一时摄尽四部祥，光明摧灭内冥暗，顺众心愿法音者，最胜摩尼吾幸得。影射修饰法的例句：洁白公蜂骄慢者，希慕莲苞母蜂侣，然时女王顿生嫉，寒冷军临我心颤。另外，那段时期法王还写过一个突出喻的例句：数日所修孤

木屋，亦令此地成迫迮，常勤所积诸功德，山不退移乃为奇！当时，喇荣道场只有六十三名弟子的缘故，只有少量的房子，因此，数日修建出的小房子还不足以达到令喇荣山谷的大地变狭窄的地步。然而，听慈诚罗珠堪布亲口说："后来观察时，那成了预先照见未来的一个授记。"

这一年大约秋季之时，法王传讲了《定解宝灯论》等。那段时期前后，法王按照大伏藏师列绕朗巴笔录的《智慧明点》，以成熟引导的方式为弟子们传授了大圆满的究竟口诀——《杰珍大圆满引导文》。还顺带赐予了很多宝贵的教诫，其核心内容是："列绕朗巴的《杰珍大圆满引导文讲记》是极为摄集关要的一部法。往昔，列绕朗巴从甚深伏藏法的主人——蒋扬钦则旺波座前，详尽地得受此法的灌顶和引导时，按照如何讲的那样，原原本本地记录下来，写好后呈交钦则仁波切过目。钦则仁波切赐予圣言：'我所讲的就是这些内容，我已经作了开光，因此往后不要改动，就这么留存下来。这部引导文笔录的名称，就取为《大杰珍布玛甚深宁体引导文讲记——水流笔录摄集心髓关要·智慧明点》。'说后亲手写下标题，显现上内心极为欢喜，有这样的事迹。如此甚深的引导文，这次以直接传授的方式赐给你们了，因此希望从今往后，大家能够结合自相续来实修，勤修到底，要做到临终不后悔！"这一年的萨嘎月，法王念了《华智仁波切全集》的传承。当时附带说道："有《华智仁波切全集》完整传承的人很少，所以过去我在石渠时，特意勤作才求得了完整的传承。这一次，《现观庄严论释》和《莲苑歌舞》两部法的传承由金旺堪布给你们念，除此之外的所有传承，我都亲自给你们念圆满了。"

在这个月里，法王为两千余僧人传了《四宁体》的大灌顶。（通常而言，所谓的"四宁体"，指《布玛大宁体》及其精要《上师仰体》，以及班玛

利智匝的伏藏法《空行宁体》及其深要《空行仰体》这四者，其中两部《仰体》是大遍知龙钦巴的意伏藏。再者，贡波佐钦巴和仁增才旺诺吾等将《布玛宁体》和《上师仰体》分别计算，《空行宁体》和《空行仰体》合算为一，再加上《金萨宁体》，称为“四宁体”。另有一些未将《金萨宁体》算入其中，而以《噶玛宁体》替代，共此四者，等等。此处，法王所作的“四宁体”灌顶，是指共称的《布玛宁体》母子，以及《莲花宁体》或名《空行宁体》母子。）这期间，法王以教诲的方式为灌顶行列中的全体弟子赐予了《教诲黎明曙光》。在此教言中，为了让大家通达道之总纲，将深广圣法的诸多关要归摄为佛法之基础、佛法之命根、佛法之结果此三大纲要。其中讲到：无等佛陀无误自行道，万千善妙功德大源泉，离过清净三戒妙庄严，此为佛法基础故当知。又有：值遇佛教精华之法时，未成随诸散乱魔引转，恒时精进闻思修诸业，此为佛法命根故知。不贪自利寂灭安乐味，摄取佛子勇士行传海，之后恒时唯一行利他，此为佛法结果故当知。修持圣法的基础或根本是持清净戒；本体或心要是精勤闻思修；结果或成果也就是说，圣教在一段时期里出现了大的衰损，后来政策稍微宽松的同时，恰逢大家对于建造殿堂和三宝所依等热情高涨的时期。因此，大多数人都不知道真实正法的要点和关键，而是认为佛法的基础是建造佛殿和三宝所依等；认为佛法的命根是影像的仪轨唱诵、敲打法器、戴着面具跳金刚舞等；认为佛法的结果是眷属众多和财产丰厚等。是成办利他，此三大纲要全摄了大宝圣教的一切基、道、果，赐予领悟如是义之心得关要的文句，明确摄尽诸应时的所诠义而宣说，我想是有特殊的必要和原因。也就是说，圣教在一段时期里出现了大的衰损，后来政策稍微宽松的同时，恰逢大家对于建造殿堂和三宝所依等热情高涨的时期。因此，大多数人都不知道真实正法的要点和关键，而是认为佛法的基础是建造佛殿和三宝所依等；认为佛法的命根

是影像的仪轨唱诵、敲打法器、戴着面具跳金刚舞等；认为佛法的结果是眷属众多和财产丰厚等。为了遮止此等做法，法王赐予了此篇如要穴火灸般的教诲。对此了解后，我想毫无疑问这在那个时期里产生了广大的利益！

《四宁体》的灌顶结束后，法王为眷属众次第传讲了《戒律花鬘论》《俱舍论》等大论，还传讲了宗喀巴大师所造的《菩提道次第广论》。这一年冬季，法王在传讲《密藏续释·遣除十方黑暗》期间说："境相中，遍知龙钦巴和益西措嘉空行母二人亲现，按照《遣除十方黑暗》这部注释为我传了《大幻变网续》的四级灌顶。"这件事曾听法王附带讲道："前行预备灌顶、外利灌顶、内力灌顶、密深灌顶，总的是按照遍知龙钦巴的《密藏续释·遣除十方黑暗》中所说来作的。特殊的是，在作三种密深灌顶中的无别大乐灌顶或句义灌顶时，不是按照龙钦巴康派的车轨，而是按照宿派的车轨，以下固十六喜的运行，三十二相、八十随好、六神通以及五道功德等一切圆满而修的方式来赐予的灌顶。并按照觉受中如何得受灌顶那样撰写了灌顶仪轨——《吉祥大幻变网能成熟之灌顶次第·近传加持甘露明点》，等等。"撰著此灌顶仪轨时的笔录者是希阿荣博堪布，所以就当时的情形对他作了采访。他回忆说："当时法王亲口说：'按照我口中说的次第，你要写快一些，有错别字也没关系，这是从明界中直接显露出来的，因此没有立刻写下的话，过了一会儿就写不出来了。我们两个对客人要小心，这很重要！这期间如果来了一个破誓言的人，语表之门就会关闭，从而彻底消失，这样的话，灌顶仪轨就无法完整地记录下来，而会有所剩余。'如是赐圣言后便开始写。法王在受用饮食的同时毫无勤作如流水般连续不断地作了口述，从始至终，一次性悉皆圆满完成。"

这里要附加解释一下，前面法王话语中所说的"康派"即遍知龙

钦巴的车轨。总的来说，《青史》等中讲到，从阳甲雍传下来的法脉称为“甘青普玛”或“窍诀传”；达吉华扎在卫藏也弘传了许多，还前往康区宣演，因此，对于从阳甲雍和达吉华扎传下的法脉，大家共称为“卫派”和“康派”。再者，所谓的“康派”，噶·当巴德协在拉吉卓普巴的弟子佐·卓沃衮波处听闻，并传给文波益西嘉参，他撰造了注释后，在卫藏兴盛；而且噶陀·藏顿的传承、阿阇黎涅桑之轨以及贝若扎那的传承，都是从康区传出来的。由此等来推度的话，所谓的“康派”指的是这些。由于遍知龙钦巴是卫藏人，不是康区人，所以产生“从他传下来的不叫做康派”的疑惑也正常。然而，如敏林阿旺秋吉扎巴的《密藏续释——辨析金钥匙难点·光之兵器》中云：“再者，如是《大幻变网续》分为所谓卫派和康派两种传承。对于达吉华扎来到前藏、后藏、康区三地后弘传的，称为‘甘永扎巴’；对于阳甲雍为泽、杰二人及柯为主而传持的，称为‘幻变窍诀派’或‘摩尼派’，由于在甘秀迥玛和青普圣地传讲，而立名为‘甘青普玛’，一直传至卓普巴,他又传授给香顿南达,从这里传下来的称为‘康派’;从此法传讲兴盛之地而言，对住于卫藏的传承立名为‘卫派’。”我想，这时是不是需要分别立名为“甘永扎巴”和“甘青普玛”的“卫派”和“康派”。然而又云：“从达吉华扎传来的，似乎也出现了荣龙车轨的缘故，对于此智者的传承安立为康派。”按照此处所说来观察的话，才知道法王说的“遍知龙钦巴之车轨称为康派”，并不观待与共称的说法是否一致，而是跟着巴特堪钦等前辈上师们的说法来说的。

些许旁述后，再次进入正文。这一年，法王在尼众持戒、学修以及断恶行善方面承担起了大的责任。法王对僧值央吉等垂赐圣言：“我为你们作了很多考虑。由于仁增卓玛教理学得很不错，所以原本打算

请她给你们讲课，但她现在生病了，不得不回家乡，因此往后就由喇嘛奥洛尊者做你们的上师，你们从识字读诵开始到教典的讲闻之间，都要发起勇悍，精勤学习，这不要出错！”当时，尼僧们集会上课连一个带屋顶的经堂都没有，为此，法王付了一千元人民币，从阿交村一位名叫久罗的牧民那里买了一间房子，亲口说：“这个作为尼僧们临时集会的地方”。之后，有一天法王传来口信说：“你们给我搭一个法座，我有必要去尼众区。”于是尼僧们用土坯和石头砌了一个高的法座，之后列队迎接，做好准备而恭候。法王驾临后宣布说：“从现在开始，在尼众僧团弘法的时机成熟了！”之后就在当天委任了僧值师、维那师、香灯师等。当时法王亲口垂赐圣言说：“我摄受你们尼僧为眷属，世人可能有种种非议，但我不会顾及这些，而是放在一边不予理会。从现在开始，尼僧眷属众一定会越来越多。将你们女性安置于解脱道的这个事业，我认为是一个伟大的利生行为。因此，你们也要斩断此生世间的缠缚，之后从心底深处归投依靠三宝，并精勤于团结和合、持清净戒、闻思修之事，这至关重要！”。之后，逐渐地许多女性对于家心生出离，追随圣者法王的莲足寻求解脱道，依靠法王无量的慈悲和增上缘，舍俗出家为尼，身披红袈裟。此后，喇荣山谷里开始建立起前所未有全新的尼众僧团。如《毗奈耶经》云：“住室罗伐城中，被丈夫殴打，哭声如马嘶鸣、大象嚎叫般诸女子，圣者法与比丘尼为其说法。彼等见谛时言：‘我等由圣者法与比丘尼得解脱果，此非父母、高祖、人王及诸天众、沙门、婆罗门、亲友、眷属之所能作。我逢圣者法与比丘尼故，于地狱旁生饿鬼趣中拔济令出，安置人天胜妙之处，当尽苦际，得涅槃乐，干竭血海，超越骨山，无始积集所有身见悉皆除灭，获得初果。’”我等殊胜引导上师圣者法王如意宝也是在五浊末世以大悲心摄受许多女众，将其从恶趣险路中

救护，安置于增上生与决定胜之处，行如此伟大之事业。以她们为例，若说“此非父母、高祖、人王及诸天众、沙门、婆罗门、亲友、眷属之所能作”，我想根本不会成为增益。

之后，法王次第委派了上座热巴堪布、上座班玛根恰堪布、上座洛桑秋培堪布、上座嘎多堪布、上座德巴堪布、上座邬金丹增堪布等作为传法阿阇黎，为尼众奠定了良好的求学基础。同时，尼众在法王所指定的小经堂里集聚后，法王赐教说：“从今往后，你们与男僧相同，仪轨的做法等要各自独立开来。”之后，赐给了她们鼓、长号、乐器为代表的全套法器，令单独举办会供和期供等。当能熟读文字的尼僧大约有六十位时，法王亲自赐予了《大圆满心性休息颂》的成熟引导，每天大约只讲四个偈颂，此外未讲更多，并赐下圣言：“对于所讲的法，你们要辅导、讲考等，做到熟悉法义。”之后尼僧人数超过两百时，小经堂实在容纳不下，于是打算建造一座较大的新经堂。为此，法王前往色尔坝单吉寺时，给当地所有僧俗男女众传讲了深广妙法，作为建造尼众经堂的顺缘。为报答此法施恩德，色尔坝很多的俗家男女来到了喇荣，自给自足在七天里建成了一座两层的经堂。不久，法王再次赐予教诫说：“依靠色尔坝诸位具恩功德主的增上缘，讲修佛法的顺缘——所需的经堂已经建成，这非常好。但只是有经堂还不够，不能空耗信众所积集的资粮，因此大家一定要在这个经堂里不间断地讲闻正法。经由闻思的门径持、护、增所讲之正法，同时经由显密道次第教典中所说的积资净障及近修业相关的门径恒持所修之正法，这至关重要！其支分，从毗奈耶三事仪轨到密咒之续、伏藏的大修之间，总之对于无偏显密的事业、仪轨规则的做法不得不知。尤其尼众和男僧们不同，因为是寺庙，所以日常所需仪轨的实行规则，以及制作朵玛、吹打演奏等传统的实行规则，一定要全部都懂得。”

之后，请来洛若寺的老僧人巴霞和秋坚，选了一些年轻的尼僧，让她们学熟念诵的音调和仪轨的实行规则等。之后的一段时间里，法王说："将尼众分为俱生法身洲、咒生报身洲、刹生化身洲三个洲，每个洲划分为八区，总共二十四个区，能表征二十四圣境。其中刹生化身洲的第一区就是头顶匝拉达绕的替代品，所以需要在稍高一些的地方（说是后来建起大幻变立体坛城的地方）。"

《光显如来圣教圣者法王如意宝广轨行传——天鼓妙音》中，"建立喇荣大道场　从本复兴佛圣教"第八章终。

第九章　圣教内部作整顿　令僧团宝内外净

木牛年（1985 年），法王如意宝五十三岁，这一年为三千多名僧众赐予了伏藏大师列绕朗巴所取伏藏法《教藏全集》圆满的灌顶。《教藏全集》是将《八大法行》《密集金刚》《金刚宝鬘》《胜乐金刚》《时轮金刚》等新旧密续诸多本尊的各类修法摄集一处，具大加持的应时深法；不仅如此，还是能遣除藏地等圣教总的障碍、能救治教众衰败的尤为超胜的一个仪轨，这在授记中明显可见。如莲师言教《极深第七灯》中云："遣除总暗之明灯，即除彼时藏中边，圣教总障大方便，此乃圣教大明灯，极少罕见甚深法，教藏全集大伏藏。"趁着为集聚的众多弟子灌顶之时，法王从广大处考虑，主张对于因时局动荡而变得秽浊的圣教，以佛语为依据，作彻底地治理整顿，为此在取舍学处方面，对会众公开作了教诫。法王殷重教诫说："一切功德的基础是戒律，因此住在各方寺院的僧人们应将别解脱戒宝持为根本基础，也就是说，若是沙弥，则不被十种学处或四根本戒加酒戒共五种的过失所染；若是比丘，则如妙好新莲般的近圆戒荣华不被十七种他

胜僧残罪之箭霜所摧坏。在此基础上，菩萨戒和密咒誓言戒的金链不被各自教典中所说的根本堕罪之铁锈所染。要培养如是清净圣洁的僧团。除了明显具足密乘教典中所说成就相的个别人，他们如繁星中的皓月般是无上殊胜者，因此谁也不能否认，此外，要清除那些假伏藏师、伪成就者，而成为唯是披红袈裟、持别解脱戒的出家僧团。如果诸毗奈耶教和续部宝中所说的别解脱戒与密咒誓言戒已经失坏，可恢复者应令其恢复,而那些根本无法恢复、如遍满毒疮青蛙般的一些人，当从寺院摈除，不允许入到清净僧众的行列中，应如是实行。供养处的二种团体都应当减少其他大多数事宜,由唯一实行讲闻修来持、护、增盛教证圣法宝，从而成为堪当信众顶礼、供养、归依的殊胜福田。”再者，发布了叙述此义的一封公函。当时的公函是红色字迹，所以后来被称为“公函红页”或“红公函”。此红公函在藏区各地广泛流通，在多康地区的许多寺院里都卓有成效，很多对佛法有责任心的人，在自己所在地的各个寺院里，着手开展令圣教得以清净的整顿工作。与此同时，法王为了供养处的二种僧团达到内外清净，全然不顾世间情面，严禁那些文革等时期中批斗过上师和道友之人为首的失坏根本誓言戒的人进入严厉密咒坛城。并且，多康地区很多寺院都以大规模的方式在别解脱戒和密咒誓言戒是否清净等方面作了大力整顿。

当时，对总体佛教有清净意乐、通达正法关要的诸位大士心中深以为然，从而在行动上大力支持协助。然而，那些由于在动荡时期殴打、詈骂自己的上师和金刚道友等失坏密咒誓言戒造下重罪，没有资格进入僧众集聚处的人，或者少数不考虑总的圣教大义、只惦记自己饭碗的伪善知识，以及他的追随者们，心中极不欢喜。就像击中了他们心间黑蓝色的“吽”字，从而放射出黑光一样，他们说：法王和喇荣道场发布的这份公函，是反对所有积极分子和支持资产阶级制度的

做法，所以不阻止此事的话，会有资本主义起尸的危险。如是安立了此等罪名，作了种种诬陷，煽风点火，挑起争端。这类事情，法王在传法时附带说过："律藏里讲七灭诤法时有说：'僧众委任一位具德比丘行筹，他用右手拿法筹令其显露，用左手拿非法筹令秘密不显，以此分给全体僧众。行筹时，于非法筹，有怀疑不问者不取，欲毁破者不取，欲以非法灭诤者不取等。如何知道想以法灭诤者多还是想以非法灭诤者多呢？这位将大多数人的心往善妙上安置的行筹者，计算以法灭诤者和以非法灭诤者的数量各有多少。'对于经中讲的这些内容，过去有些难以理解，因为我想：'除了心识不正常的人以外，会有承认自己是佛弟子和修法者的同时取非法筹的人吗？'然而整顿僧团时，很多人承认自己归依三宝、是修行者的同时，又说不需要清点戒律，这就是如今亲眼所见、亲耳所闻之事。因此心想：'经中说自诩为修行者的同时取非法筹的确如此！'从而生起了新的定解。再者，在未作此整顿前，可以说僧俗大众无一人对我不欢喜，然而因为作了整顿的缘故，现在有些人把我看成怨敌一样，这也没有办法。我自己的动机，唯是想到五浊越来越炽盛，所以在这圣教仅剩如夕阳般的最后时刻，哪怕能令清净圣教多住世一天该有多好！心中所惦念的除此之外，没有丝毫自利。在整顿这件事上，即使以三宝作证，我也无需有丝毫羞愧，所以为了这件事，哪怕要舍弃自己的生命，我也一点儿都不后悔！我发誓对制造违缘的那些人也唯修悲愍，绝不记恨！如云：'任众践踏吾头顶，宁死不害令怙喜。'像这样屡屡披上不报复的铠甲。"不久，法王特意派嘎希·儒协前往北京拜见班禅大师，汇报整顿圣教和发布公函等前后的经过及具体情况。临行前，法王亲自将护法杯交给儒协，之后委托护法神成办事业。儒协顺利抵达北京，期间得到了大约三次拜谒班禅大师的机会。在问候时连带介绍了至尊法王

的行传，并表达了希望大师去康区时能满法王的心愿莅临色达县，同时敬献了缘起物，还供养了一千元人民币。那个年代人民币很值钱，据说，班禅大师身边的眷属对于法王能供养一千元钱感到非常惊讶，说："一个藏区的喇嘛居然能有这么多钱！"随后，他将整顿圣教的公函呈交到班禅大师手中，并细致清楚地讲述了事情的前后经过。班禅大师说："我没看出这份公函有什么问题，但现在立即就断定也不是那么方便，我打算过些天去一趟康区，希望到时候对这件事好好地做个决断。"

《光显如来圣教圣者法王如意宝广轨行传——天鼓妙音》中"圣教内部作整顿　令僧团宝内外净"第九章终。

第十章　今生首次亲莅临　前世新龙大道场

大约在这一年（1985 年）夏季，由于新龙县上中下地区很多寺院数数祈请，再者，如《多香》后中后云："列朗时取未弘传，全部及其部分等，列朗不现圆寂后，为后世弘空行迎。"虽然伏藏大师列绕朗巴在世时已经将《教藏全集引导文》落成文字，然而空行母暂时将其隐藏不现，之后机缘成熟时，由列绕朗巴大师自己的转世活佛来弘传其全部或部分内容，为了寻找授记中所说的引导文以及建立《教藏全集》大修等，法王亲临新龙县。再者，仁增尼丹多吉有云："车辆迎请至各地，八方信众如观戏，现诸不定禁行力。"与此授记相同，法王坐在表征尊胜诸方的胜利幢和表征四事业任运自成的彩旗所庄严的车里，带着众多眷属一起出发，经过色尔坝到炉霍县，再从炉霍县到甘孜县。途中一些寺院作了迎接，法王令信众与自己结上了法缘。之后，进入地形如青稞状的新龙县上部地界，成百上千的僧俗大众在

柏烟弥漫中排着整齐的队伍迎接法王。车队缓缓向前行驶，到达前世新龙上师列绕朗巴的故乡时，法王认定途中有个嘛呢石堆是自己前世所建。接着，来到了旧宅残垣的后面，这是耶瓦家安排的休息处。法王拿出一只称是犀牛角的号角吹了三次。之后谈话时，边落泪边悲伤地说："所谓的诸行无常就是这样。原先新龙上师列绕朗巴在世时，有一座像宝瓶一样的碉楼，然而现今却成了马耳朵般的残垣断壁。"讲了很多诸如此类的话。藏历六月初三，到达新龙县中心嘉德热囊，在则热寺留宿了一日。在新龙县城时，一位摄影师为法王拍了一张照片,与前世列绕朗巴的头部和面容极为神似,就是现今能见到的那张。很多信众将这张照片当作是列绕朗巴转世活佛的凭证，之后冲洗翻印了很多，从而广泛流通。从照片上图像的角度来说，民间流传着一些稀奇的故事，然而详细探寻时没找到可靠的来源。当时，几名僧人向法王禀告："当地的百姓们谈论说'您这张照片呈现出前世长发的模样'。"法王回答说："那就是个影子，没有别的，但缘起很好！"

藏历六月初四这天，做好了法王莲足踏入嘎绒寺的准备，在雄龙西的河流谷口处迎接。据说法王来的当天，整座山谷遍满很多不同颜色的彩云，这是人们亲眼目睹、共同所见。由于当天时间稍有延迟，当地负责人担忧若在日落时分莅临寺院会错乱缘起，于是做了请法王明早去嘎绒寺的准备。但法王说:"要在今天傍晚怀摄之时到达寺院。"说后就出发了。当时，新龙地区所有人再再祈请："作为转世活佛仁波切降临前世道场的缘起，需要举行坐床仪式！"法王回答说："我已经是一个年迈的老人了，像小活佛一样新登法座坐床不太合适，但可以如你们所愿来办。"说后当天就在嘎绒寺登上法座，赐予了从四谛法类展开的讲法，开启了最初的缘起之门。之后举行了坐床典礼，四十多座寺院献上曼扎与三宝所依，祈请法王做新龙所有寺院总的圣

教之主，并殷切请求能够长期住在新龙地方。之后，法王缘想总的圣教和众生的义利，指示安排每年不间断地举办《教藏全集》大修的相关事宜。法王安排由十名具相比丘组成的传戒团队，为一千多名欲入大宝圣教之门的新出家者传授沙弥戒和比丘戒，之后大多数寺院成为披红袈裟的出家僧团，持戒僧众遍布当地所有的道场。不仅如此，法王还赐予重要教诲："从今往后，在大宝增上戒学的基础上，听闻佛法、阅读教典、背诵经论，心中修持深广妙法等，这就是在自心中圆满一切正法的方法，你们要好好地做！"一天，法王去寻找《列绕朗巴伏藏集》里《多香》后中后明确说到的由其后世来弘扬、空行母所带走的《教藏全集引导文》，然而并未如愿得到，这可能是由于此生没有吻合方便智慧的缘起等所致。

法王在嘎绒寺住了几日后，去了自己前世居住的道场东祉格（有人称此地为"洞赤盖"，赤诚桑波活佛所写的《列绕朗巴大师传》中写为"东祉衮"，这些只是不同的名字而已）。此处是一个特殊的要地，我想这一点从传记中便能了知。传记中说，往昔列绕朗巴大师请乃琼护法神作授记，看看自己选地方作道场的话，扎嘎和雄龙西的朗朗神山二者哪个好，而且朗朗神山也有几个要地，其中哪个好。当时护法神说："总体上朗朗地方好，它的几个要地中东祉衮好。"在此期间，法王刚一到东祉格就说："需要在前世住处的要地上重新建一所宫殿。"如是亲自作了安排，并承诺所有的开支费用都由自己来承担，还为宫殿赐名为"大乐自在宫殿——教藏法源"。 这时候法王已五十三岁，然而自从到了前世道场东祉格，疾病就彻底康复了，而且就像不到四十岁时那样肌肤柔嫩光滑，这是大家共同所见。法王说，住在此处期间，自己无碍出现了开取伏藏和说神通等。一天，法王和眷属众一起去转绕朗朗神山。从"铜色吉祥山"开始右绕，在去朝拜岩石上自然现出

的所依类时,众多眷属弟子都亲眼见到岩石面上遍满了很多自然佛像。从忿怒莲师所骑猛虎的足迹处往下回望时，很多弟子亲眼见到在雄龙白岩的石面上，有一尊非常清晰的莲花生大师身相（卡张嘎和金刚杵二者不明显）。时而云雾缭绕覆盖而模糊不清,时而又能清晰明了地见到。据说平时根本不能如此清晰地见到，但那一天能清楚地见到，这无疑是法王的加持！当天，眷属们在臧巴拉岩附近转绕时，法王念了一遍《臧巴拉水施仪轨》。念完后，法王现出训斥的样子下令说："我要在这里稍微待一会儿，你们不要上来，往下走！"这样让弟子们从附近避开，随后法王独自一人走近臧巴拉山岩。一般来说，虽然臧巴拉岩并不是高耸入云、有悬崖峭壁的岩山，但普通人根本上不去；然而法王在觉受炽猛的状态下，突然迅速径直前去，无有阻碍地在石面上攀爬，之后到达了岩山上。法王在一个像门槛一样的地方坐了下来，伸手从岩石里取出一些物品揣进怀里，又将一些物品放进去伏藏，这样来回取放了几次，大家都能看得到这个过程。过了一会要从岩石上返回时，法王从觉受的状态中出来，显现出非常恐惧的样子，口里惊恐地喊道："啊呀！美珠！我下不去了，过来！过来！"这时，弟子们赶紧跑上去搀扶，左搀右扶、上抬下拖地将法王请了下来。当时，有些人听到了取出的一些伏藏品在法王怀里相互碰撞发出的锵锵声，还有人见到从法王怀里掉出许多红黄色的尘土。到了休息处的帐篷里时，法王说："一个宝箧不见了！"之后让眷属们集聚起来念了格萨尔王的供养仪轨，并交付事业，随后派一些弟子去寻找。原本朝圣绕山等的人非常多，又刚好是上来下去的必经之处，然而那个宝箧没有被其他任何人看到，就掉落在取伏藏的地方。弟子们找到后再次献给了法王，为此法王显现上极为欢喜。接着往下走，到了空行舞台，师徒们手拉手围成一圈跳金刚舞等。不仅如此，法王还说："现今不得

不养护众弟子，否则的话，如果我也在这样一个寂静地，立誓穷尽一生修行后，身语意专注投入于心要的实修，昼夜不间断地修光明大圆满，那么决定有即生成就大迁转虹身的把握！”之后，在稍微往下走一点的地方，有一个四方形的大磐石，上面有一个大致类似马蹄印的圆形图案，声称是“伏藏门”。 法王到了那里时说：“这里有一座自然佛塔。”之后，用手指一一比划着佛塔的宝瓶、伞盖、法轮、日、月、摩尼等相应的图案，以这样的方式来指示时，所有弟子都能见到那里有一座清晰的自然佛塔形相。然而，据说后来他们再去看时，那块四方形磐石的中央，除了圆形图案外，连先前佛塔形相的指示处都根本见不到。因此，很多人都说，那时候能够如是见到，无疑唯是由上师示现神通成就相所现！

之后的一天，法王对眷属们说：“今天你们去朗朗神山无论找到任何自然稀有的物件都带回来，这里面可能会有我所需要的。”依此，眷属和弟子们一整天都在山顶、石间、山坡等各个地方，以自己的方式用尽种种方法仔细寻找。最终，秋巴堪布在石间找到一个无疑是古代的旧箭簇，供献给了法王，法王显得很欢喜。此外所有人那天都没有找到任何特殊物件。侍者索顿和克索二人在神山的一处侧面找到一个像是有模糊“ॐ（嗡）”字图案的大石头，然后背了回来，呈献给法王过目。法王只是笑了笑，说：“噢！就扔到那边吧。”如是未作任何看重的表态，而将其看作普通的石头，以此并未收下而弃置一旁。慈诚罗珠堪布亲眼目睹了当时的情形，并且由于堪布与侍者索顿非常熟悉，平时也有相互开玩笑的习惯，因此往后的日子里，常常以这件事为例，开玩笑地调侃他俩说：“就像你们俩在朗朗神山取出来的伏藏品一样！”这段时期，一次法王赐圣言道：“为了我等生生世世取受具头陀功德的舍事之身，需要不带任何饮食、衣服等，只带上敷具，

去树林下、柏树根等地住一夜。”尔后令弟子们如此实行。这与我等大悲导师佛在祇树给孤独园所赐教示相同，如云：“诸比丘！若旷野空处、山林树下、闲房静室、窟穴崖龛、冢间露地，离诸村落，以草木等，结为庵舍。汝等比丘，应于是处修习禅定，勿堕放逸，致令后悔。是我教示汝诸比丘。”我想，法王这么做是为了教导那些生在物欲横流新时代里的后代出家僧人体会到要通过知足、少欲、易养、易满、知量等来具足头陀功德，在此基础上闻思修，从而以此身摄取心要，令自己将来不后悔。

次第完成新龙的事业后，准备返回驻锡地喇荣道场时，法王如意宝和眷属们一起去供养东祉格的地祇，在神山作了焚香供养并献了沐浴。之后在雄龙白岩的正面作了会供，还没受用会供品的时候，法王让一位名叫卡秀旺姆的女子当众取伏藏。当时法王在众人集聚之处坐在一块大磐石上，说道：“文殊勇识我，诸佛意智慧，我之诸事业，现令汝成办！”之后，将腰间的金刚橛拿出来交给她，如是作了加持。这位俱生瑜伽母身材丰腴敦实，穿着薄布上衣和下裙，在几位侍者的搀扶下，从岩山侧面慢慢地向上攀爬。到了岩山平面的前面，她好像祈祷了几次，之后拿金刚橛在空中挥舞了几下。法王用左手手指指了一下，只说了一句：“在那边扁平的地方。”她听后立即将金刚橛往岩石里插了一下。有些人说：“听到了像是岩石内部全空一样的‘括括’声。”紧接着，从岩石里面传出铃钹碰撞般的悦耳音声，久久萦绕，最终融入岩石之中，在场的所有人都听到了。她插入金刚橛后，稍稍挖掘，突然从山岩的空隙中涌露出一尊黑褐色的邬金莲师像，这是大多数人一致所见。特别是当时一同随行的嘎希·儒协，后来采访他时，他明确详细地说道：“我从望远镜中见到的情形是这样的：她先将右手伸入岩石中摸索，在放射着耀眼夺目的金色光芒中，取出一

尊光华绚烂炽然的佛像，将其放到左手上，并用挂在颈上的哈达稍微缠裹了一下，这时佛像的光芒消失，变成了青苹果那样的绿色。之后再将其放入右手向下面的大众展示时，佛像成了天铁那样的黑褐色。这些都是我亲眼所见。”之后，她将佛像朝众人聚集的方向稍作了展示，就带下来供献给法王。此时，很多人嗅到扑鼻的妙香弥漫开来，在场的有些人还清楚地见到鹫鸟的绒毛如雨般飘落，同时还从她的头发中涌现出许多羽毛。之后，法王亲手接过佛像，交给坐在旁边的弟子洛珠旺波活佛、嘎巴堪布、金旺堪布等，让他们瞻仰，并让一些弟子在取出佛像的地方放入五谷和哈达等，作为伏藏替品。接着，法王用这尊莲师像作为灌顶物，为在场的所有人赐予了《除缘起障法》略的灌顶。第二天，龙多活佛去前一天取伏藏的地方看时，听活佛说：“放置的那些伏藏替品彻底不见了，试着用石头敲击岩石时，也根本没有发出昨天那样空心岩石的‘括括’声，而是发出敲击普通石头一样的‘嗒嗒’声。”一般而言，虽然法王本人应该可以取出这尊伏藏像，但不知是否因为法王身为比丘，未接纳智慧方便的缘起（法王在臧巴拉神山迎请的莲师像和卡秀空行母在公众前所取的莲师像二者都没有卡张嘎，法王说这是没有相合双运的缘起所致），才请那位空行母取出，或是考虑到其他特殊的必要，才这样做的。然而，并未在其他任何地方开取，而是在雄龙白岩当众开取伏藏，我不认为这仅仅是偶然的原因引起的。因为法王前世大伏藏师列绕朗巴的传记中有明确记载：总的来说，大伏藏师也极少在公众前取伏藏，然而在名为拉扎贝洛的伏藏处，于雄龙聚集的人群当中，取出了一尊大概一肘高的阿弥陀佛像、莲师颈上的饰品、措嘉颈上的饰品、装有甘露丸的宝箧等很多伏藏品。此外，还公开取出了塔耶喇嘛劝请要放在嘎绒寺经堂中的一支天铁金刚橛，等等。之后，新龙县的诸多事业圆满完成后，返回了驻锡地色达县，

途中到了霍西乡时,法王前去拜会了自己的道友堪布曲阳恰达仁波切。当时，法王对曲恰堪布表达了问候，在相关的谈话中讲到，这次到新龙县对佛法作了些微承事，还较好地劝导在家男女众行持善法等。据说，堪布说：“你自己安然无恙、平安回来我很欢喜，此外那些在家男女们的谎言谁信呢！”如是表现出满不在乎而不随喜的姿态。这并非因为对法王不敬或讽刺等，而是不随顺世间的瑜伽士风范，他的性格便是如此。

《光显如来圣教圣者法王如意宝广轨行传——天鼓妙音》中,“今生首次亲莅临　前世新龙大道场”第十章终。

真实光显圣教者圣者法王如意宝广传
——善法堂天鼓妙音讲记

丹增嘉措活佛　撰写
益西彭措堪布　译讲

第八章　建立喇荣大道场　从本复兴佛圣教

这一章讲述了圣者法王如意宝在动荡时期结束、宗教最初开放时，来到喇荣山谷建立佛教大道场，由此从根本上复兴佛圣教的情形。

在先前动荡的二十多年期间，圣教和众生都遭受了极大的衰损，藏地的佛教几乎完全被摧毁，然而在此期间，圣者法王如意宝不忘往昔所发复兴圣教的悲愿，为了使佛法不隐没、未来能再次兴盛，完全不顾自己的身体和生命，尽一切力量创造了复兴圣教的缘起，因此宗教一开放，法王就来到了喇荣圣地建立大道场，从根本上重新点燃圣教的余火。所谓的“从本”，指不是表面上恢复，而是从最深处彻底恢复；不是只恢复一点点，而是恢复到跟被毁坏前一样兴盛。

正文　分八：

一、在喇荣建道场；二、事业逐步开展；三、遣除严重寿障；
四、培养持戒僧团；五、建立学修体系；六、制定管理规则；

七、1984 年传法情形；八、建立尼众僧团

一、在喇荣建道场　分五：

（一）为兴圣教建道场；（二）完全吻合授记义；

（三）最初缘起极善妙；（四）喇荣早期诸情形；（五）首次公开传法等

（一）为兴圣教建道场

藏历十六胜生铁猴年（1980 年），法王如意宝四十八岁，于六月初十，莲足踏上了成就大怀摄的莲花空行集聚洲——色达喇荣（《第一世敦珠法王自传》等个别旧书中称为“喇绒（རྩ）”，藏文上为第四元音“那若（ཉ）”，“绒（རྩ）”的意思是城市，合在一起就是“上师之城”。如此不但名字吉祥善妙，而且现今来看，此山谷的确成了上师僧众生活的城市，故称“城”。这样的写法看起来非常好，而且我个人也很偏向于此。然而如今习惯写成带第二元音“雅杰（ཡ）”的“喇荣（ཟྲ）”，意思是“可成上师”，即此圣地对人作加持后，凡是来此山谷闻思修之人都可成为上师，结合此义来介绍此圣地的殊胜性已经成了共称的说法。因此，想到恒顺众生乃世规之根本，于此便不特立独行，而写成大家共称带“雅杰（ཡ）”的“喇荣（ཟྲ）”），开始展开心中长久以来牵挂的重点“从根本上复兴大宝圣教的余火”这一伟大悲愿力所成熟的事业，即将书写圣教复兴的开端。

这一段讲述了宗教开放后，法王最初创建喇荣道场准备复兴圣教的情形，总的从创建时、创建者、创建地、创建性质四个方面来了解。

一、创建时

喇荣道场的创建时间是藏历猴年猴月初十，即 1980 年藏历六

月初十。按照宁体派祖师们的算法，猴年猴月初十是莲师在达那郭夏海中降生的吉日。

二、创建者

喇荣道场的创建者为圣者法王如意宝晋美彭措。

圣者法王如意宝经过了少年和青年时期精进地闻思求学，以及中年时期二十多年大动荡期间的实修和不间断传法，到了四十八岁时，成办广大弘法利生事业的因缘成熟，开始创办喇荣道场，准备在这个地方点燃圣教复兴的余火。

三、创建地

喇荣道场位于四川省甘孜藏族自治州色达县洛若镇喇荣圣地。喇荣圣地是由五大山峰形成的一座山谷，形状如五瓣莲花，是智慧空行集聚之处，具有自在怀摄人天为主一切众生的殊胜加持力。

“喇荣”二字在藏文上有两种写法，相应的也有两种解释：

（一）第一种写法和解释

“喇荣”二字，《第一世敦珠法王自传》等少数过去的书中写成“喇绒（རྩོ）”。“绒（རྩོ）”的藏文是第四元音“那若（ོ）”，意思是“城市”。“喇”是“喇嘛”的简称，意思是“上师”。“喇绒（རྩོ）”合在一起就是“上师住的城市”。这样的写法不但从名字上来看十分吉祥善妙，而且意义上也很符合，也就是现在看来，这座山谷的确成了很多上师僧众生活的城市，所以称为“城”。作者说这样的写法看起来是非常好的，而且他个人也偏向于这种写法。

（二）第二种写法和解释

然而，现在大家都习惯写成“喇荣（རྒྱལ）”。“荣（རྒྱལ）”的藏文是第二元音“雅杰（ྱ）”，意思是“可以”。“喇荣（རྒྱལ）”

合在一起就是“可以成为上师”，这是从圣地的作用来讲的。也就是这个圣地能够加持人，只要来到这个山谷如法闻思修，都会成为了不起的、无上的、能利益众生的上师。现在大家在介绍喇荣圣地的殊胜性时，大多数是从“可成上师”这一点来讲的，这成了大家共同的一种做法。所以作者说，本着恒顺众生的这一根本世间规则，他在这里就不特立独行、与众不同了，就写成大家都共同称呼的带“雅杰（ཡ）”的“喇荣（རྒྱང）”。

总之，这两种写法、两种解释方式都可以，但现在大家都习惯写为“喇荣（རྒྱང）”，所以我们就按照“来此圣地可成上师”来理解“喇荣”这个名称的涵义。

四、创建性质

“开始展开心中长久以来牵挂的重点‘从根本上复兴大宝圣教的余火’这一伟大悲愿力所成熟的事业，即将书写圣教复兴的开端。”

法王创建喇荣道场这件事情的性质是什么呢？要知道，法王并不是为了自己的名利，或者建设旅游景点等；他的动机唯一是大悲誓愿，引发的行为是以喇荣为根本道场来成办圣教和众生的真实义利。下面就从动机和行为两分来认识：

（一）动机

圣者法王如意宝长久以来内心一直挂念的重点，就是要从根本上重新兴盛圣教大宝。这一大悲誓愿，就是法王创建喇荣道场的动机。

“长久以来”：

远的来说，指法王从无数劫前就想到“将来到了五浊恶世，佛法即将隐没时，要彻底复兴圣教！”有这样的大悲誓愿。也就是，

法王在无量劫前，就为了利益五浊恶世我等可怜众生，发下了“正法灭时，复兴圣教”的大愿。

近的方面来看，在此前艰难的二十多年里，法王一直有复兴圣教的悲愿。也就是，民主改革一开始，藏地的佛法就遭受了重创，经过二十多年的改革运动，被摧残得只剩下一点点余火，几乎完全隐没了。在这二十多年里，法王心心念念记挂的事情，就是让藏地衰微的佛法再次兴盛起来，而且不是兴盛一点点，而是从根本上复兴，恢复到灭法运动之前那样兴盛，并且法王的悲愿是由自己一人完全承担起这件大事。为此，在改革期间也是冒着生命危险做了很多准备，比如，再艰难也没有离开本地；发起文殊心咒大亿共修；作会轮来发大愿，从而创造建喇荣道场的缘起等等，从这些地方就能明显看出法王有复兴圣教的伟大悲愿。

（二）行为

在“从根本上复兴圣教”这个大悲誓愿力量的推动下，宗教开放不久，法王就来到了圣地喇荣建立道场，以喇荣道场为根据地，逐步地展开复兴圣教的实际行动，把完整的显密圣法一代一代地传下去，在整个藏地为主的无量众生心中重新燃起正法之火，即将书写藏地圣教复兴期弘法利生事业的开端。

从后来的实际情况可以看到，喇荣道场的确如法王所愿，真正成了藏地圣教复兴的根据地；或者说，文革以后藏地圣教复兴的根本因缘，就是从喇荣道场开始的。

（二）完全吻合授记义　分二：1.授记内容；2.吻合情形

1.授记内容

这与昌通若比多吉尊者的《无碍虚空总基莲花深藏特别授记文·金钥匙》中的授记之义完全吻合。彼中云："怀柔山谷绽放莲花上，大洛若寺金鸟高空翔，诸大声者五光耀十方，摄化群鸟事业遍天下。"

法王如意宝会在喇荣圣地建立大道场、广弘圣教以及未来弟子会周遍十方的这一点，在昌通若比多吉尊者的《无碍虚空总基莲花深藏特别授记文·金钥匙》中有明显的授记。从后来法王如意宝来到喇荣圣地以后所作的伟大弘法利生的事业来看，与此授记完全吻合。

"昌通若比多吉尊者"是东嘎寺的活佛，也是一位大伏藏师，平时大家都叫他"尼敦秋杰宁玛活佛"，但在取伏藏法时，名字写为"昌通若比多吉"。民主改革（1959、1960 年）时，他在监狱里示现圆寂了，这个授记文是在此之前写的。昌通若比多吉尊者写这个授记文时，法王还没有来到喇荣，连青雅地方都还没去，但那时候，尊者就对法王作了这样的授记。

2.吻合情形　分四：

（1）地点吻合第一句；（2）主尊吻合第二句；

（3）眷属吻合第三句；（4）事业吻合第四句

这一科具体讲述，法王建立道场的地点、法王本人及其眷属和事业等与授记义完全吻合的情形。也就是，创建道场的地点圣地喇荣，吻合了授记文的第一句；创建者主尊圣者法王如意宝，吻合了授记文的第二句；法王在此道场培养出的诸大弟子眷属，吻合了授记文的第三句；法王的弘法利生事业，吻合了授记文的第四句。下面具体说明：

（1）地点吻合第一句

此授记文中的“怀柔山谷绽放莲花上”,是指成就怀业的殊胜要地，山谷的形状犹如盛开的莲花一般，应知是色达喇荣。

这个授记文中的第一句“怀柔山谷绽放莲花上”，讲到了此山谷的两个特点：

第一、“怀柔山谷”，指此山谷是无碍成就怀柔事业的非同一般极为重要的地方。第一世敦珠法王的传记和授记中也说，喇荣圣地非常殊胜，是特别容易成就怀业的地方。

第二、“绽放莲花”，指这座山谷的形状就像一朵盛开的五瓣莲花。

要知道，具足这两个特征的就是色达县的喇荣山谷。

（2）主尊吻合第二句　分二：1）总释；2）别释金鸟

1）总释

“大洛若寺金鸟”是指圣者法王如意宝，因为法王来自洛若寺、属相是鸡、标志是大鹏鸟等的缘故。

授记文第二句“大洛若寺金鸟高空翔”中的“大洛若寺金鸟”指的是圣者法王如意宝，原因是法王如意宝具有授记文中说到的三个特征：

第一、“大洛若寺”：那时候色达县有三大寺院，其中一个就是洛若寺，而法王的寺庙就是洛若寺，这是第一个特征，与授记文中的“大洛若寺”吻合。

第二、“鸟”：鸟指飞禽。十二生肖中，只有鸡是飞禽类，而法王出生于水鸡年（1933 年），属相是鸡，这是第二个特征，与授记文中的“鸟”吻合。

第三、“金鸟”：金鸟就是大鹏金翅鸟，而法王的标志就是大鹏金翅鸟，这是第三个特征，与授记文中的“金鸟”吻合。

总之，同时具足以上所讲三个特征的人只有法王如意宝，因此这个授记指的就是法王。

2）别释金鸟

此处的第三个特征“金鸟”是指大鹏金翅鸟，特指法王如意宝，对于这一点，下面再作具体解释。

这里说的“金鸟”理解为大鹏鸟王比较好。原因是：

《解深密经疏》中对于大鹏鸟王，以“金鸟”之异名来数数宣说，按照这个说法，总的对于大鹏鸟王大多称为“金鸟”。

不仅如此，过去的具量上师们也有对法王称呼为“大鹏金鸟”，之后赐予特别授记的缘故。江堆白玛邓灯尊者的净相授记《清澈明镜》中云：“纳南多吉登炯尊，化现嘎拉嘎热扎，十方广弘莲师教。”意思是，纳南多吉登炯尊者的游舞幻化，具有“嘎拉嘎热扎”的名称者，将于十方广弘阿阇黎莲花生所创建的雪域圣教宝，如是授记了法王，这又显示了一个原因。所谓“嘎拉”即“嘎拉多德”，意思是“纯净分”，是真金的异名；“嘎热扎”即“空中飞者”，理解为大鹏鸟王的缘故。

再者，《解深密经疏》中解说金翅鸟的纪事时，说：“颈下有如意宝，故名如意”，如是也说了大鹏鸟王的别名叫做“如意宝”，这个名称的出现尤为稀奇。因此《解深密经疏》的这些文句，看起来像是特

意对大洛若寺的大鹏金翅鸟王圣者法王如意宝本人所作的解释。

授记文中的“金鸟”应理解为大鹏金翅鸟，而且它所指代的就是圣者法王如意宝，作者在这里例举了三个原因，来充分证明这一点：

一、大鹏鸟又名金鸟

《解深密经疏》里讲到大鹏鸟王时，多数都是称呼“金鸟”这个名称，所以按照《解深密经疏》中的说法，对于大鹏鸟王，总的多数都称为“金鸟”。也就是，金鸟与大鹏鸟指的是同一种鸟，只是名称不同而已。对于鸟王大鹏取“金鸟”的名称，在印藏汉各地都有这样的说法。

二、诸圣者称法王为大鹏金鸟

过去的一些具高证量、有授记能力的大德上师，在对法王作特别授记时，不是称呼法王的名字“晋美彭措”“阿旺罗珠聪美”或者“法王如意宝”等，而是称法王为“金翅鸟”，因为一切鸟之王就是金翅鸟。一般的鸟在空中飞得不是很高，而大鹏金翅鸟能飞得特别高远，因此一些大德就以“金翅鸟”来称呼法王，表示对法王特别恭敬赞叹。

譬如，新龙县江堆寺的白玛邓灯尊者在其净相授记《清澈明镜》中说：“纳南多吉登炯尊，化现嘎拉嘎热扎，十方广弘莲师教。”意思是，纳南多吉登炯尊者的转世化身，其中有一位具有“嘎拉嘎热扎”的名称，他将于十方广泛弘扬莲花生上师所创建的雪域圣教如意宝。所谓“嘎拉嘎热扎”，其中“嘎拉”是“嘎拉多德”的简称，意思是“纯净分”，它是真金的别名；“嘎热扎”意思是“大

鹏鸟王”，因此“嘎拉嘎热扎”合起来的意思是大鹏金鸟王。这里是说，白玛邓灯尊者称呼法王为“大鹏金鸟王”而作了授记。

怎么知道白玛邓灯尊者的这个授记是对法王作的呢?

授记文中第一句说到，所授记的人是多吉登炯尊者的转世。

第二句讲到，他在多吉登炯尊者的转世中，具有“嘎拉嘎热扎”这个名称。“嘎拉嘎热扎”意思是大鹏金鸟王，属飞禽类，多吉登炯尊者多生的转世中，属相为飞禽类的只有法王一人。由此可知，具有“嘎拉嘎热扎”名称者，指的唯一是法王。

第三句是从结果上讲，他将莲师所开创的大宝圣教在十方世界里兴盛广弘，这一点从法王广大不可思议的弘法利生事业就能明显地看出来。

这样就知道，白玛邓灯尊者的这个授记文是专门对法王作的。像这样，过去的一些大德上师，在对法王作特别授记时，会称法王为“金翅鸟”。

“阿阇黎莲花生所创建的雪域圣教宝”：公元八世纪时，藏地非人十分猖獗，菩提萨埵向藏王赤松德赞举荐迎请邬金第二佛莲花生上师来藏地。由于往昔的愿力成熟，莲师应邀来到藏地。入藏以后，莲师首先以大神变力降伏了十二地母和二十一优婆塞等非人，让他们承诺要永远护持佛法等。同时，降伏种种魔障，建造了桑耶寺等殊胜的寺庙，并将总的佛法、特别是密法的灌顶和传承传给了诸大弟子。并且为了防止甚深法门和圣物的损减和增益，以及为了保持圣法的殊胜加持力，莲师与益西措嘉空行母将它们埋藏起来，成为伏藏，并授记了将来取伏藏者以及时间地点等。像这样，为了兴盛显密佛法，莲师在藏地做了种种不可思议的事业，因此被称为

藏传佛教的始祖。当然这不单单是指创建了宁玛派的法教，而是指整个雪域的佛法，就像宗喀巴大师所说的："开创雪域圣教的是莲花生上师，是他令佛光普照整个雪域。"

三、大鹏金鸟又名如意宝

《解深密经疏》中也讲到大鹏鸟的别名就叫"如意宝"。疏中说："揭路荼者，旧云迦楼罗，名为金翅鸟，今云妙翅鸟，鸟翅种种宝色庄严，不唯金故。华严经云：'法身金翅鸟，四如意为足，慈悲明净眼，住一切智树。菩萨金翅鸟，生死大海中，持撮天人龙，安置涅槃岸。'……又经云：'两翅相去三百三十六万里，阎浮提止容一足，颈下有如意珠，故名如意。'"这里就清楚地说到，金翅鸟王具足种种庄严，身形十分巨大，在它的颈下有如意宝的缘故，因此也称金翅鸟为"如意宝"，这个名称就十分稀奇了。

法王如意宝刚好是金翅鸟，又叫"如意宝"，所以看起来，《解深密经疏》中的这些内容，好像是专门针对大洛若寺里的大鹏金翅鸟王圣者法王如意宝作的解释一样。

以上是对于昌通若比多吉尊者授记文第二句"大洛若寺金鸟高空翔"中的"大洛若寺金鸟"所作的解释，通过这三个原因就可以确认，"大洛若寺金鸟"指的就是圣者法王如意宝。

其次，这句授记里的"高空翔"，意思是金翅鸟王跟其他一般的鸟不一样，由于它的身形巨大，两翅之间相距三百三十六万里，整个南赡部洲也只能放下它的一只脚，因此当它展翅高飞的时候，可以飞得极高极远。这里就以"金鸟高空翔"来表示，圣者法王如意宝也如大鹏金翅鸟王一样，他的智慧、成就、弘法利生事业等方方面面都极其不可思议，远超常人。

（3）眷属吻合第三句　分二：1）正释；2）旁述

1）正释

所谓“诸大声者五光耀十方”，意思是具方便智慧双翅、振翅声响极大之五种大鹏金翅鸟，拥有五智慧或者表示息增怀诛以及殊胜业之五色光照耀十方，能以各自相应之业，即罪聚自脱业、心境怀摄业、心愿普生业、诸方尊胜业、二利自成业，来成办大鹏金翅鸟王如意宝之所欲。此第三句，结合“荷担法王事业之诸大弟子”而作解释。

授记文中的第三句“诸大声者五光耀十方”，是对于荷担法王事业的五类大弟子所作的授记，其他大德也是这样解释的。

一、能成办者

能成办法王事业的大弟子们，都具足方便和智慧，有成办五类事业的能力。下面从两个方面作介绍。

（一）诸大声者

“具方便智慧双翅、振翅声响极大之五种大鹏金翅鸟”

大鹏金翅鸟王下面有五类金翅鸟弟子众，他们都具有布施等方便和空性智慧的双翅，而且两个翅膀的威力极大，振动翅膀时能发出波涛汹涌般的巨大声响，所以称五类金翅鸟为“诸大声者”。

这是指，法王如意宝的诸大弟子，都具有非常大的方便和智慧，因此有大力量能够成办上师法王的事业。

（二）具五色光

“拥有五智慧或者表示息增怀诛以及殊胜业之五色光照耀十方”

五类金翅鸟具有白、黄、红、绿、蓝五种不同的颜色，分别放

射出五种耀眼的光色，普遍照耀十方世界。

五色光所表示的意义，可以作两种解释：一、表示大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智、法界性智这五种智慧；二、表示息业、增业、怀业、诛业、殊胜业这五种事业。这两种解释是从不同层面来讲的，没有高低深浅的差别。此处按五种事业来理解，也就是圣者法王如意宝的诸大弟子能成办五种事业。

二、如何成办

能以各自相应之业，即罪聚自脱业、心境怀摄业、心愿普生业、诸方尊胜业、二利自成业，来成办大鹏金翅鸟王如意宝之所欲

五类大鹏鸟以各自相应的业，来成办大鹏鸟王如意宝的所欲。意思是，五类大弟子能以各自相应的所作，来成办圣者法王如意宝的事业心愿。

所谓“相应”，譬如当年莲师为诸大弟子灌顶时，让弟子们在九类坛城上投花，花落到哪个坛城上，就以此坛城的本尊作为自己不共的本尊，修持这个与自己最有缘的法门而获得成就、度化众生；同样，法王座下的弟子们也都根据各自的情况，做相应的事业。

诸大弟子所做的事业归纳起来有五类：一、罪聚自脱业，即令自相续和他相续中的无量罪业得以解脱的息业；二、心境怀摄业，即怀摄一切现有器情，令心与境自在不二的怀业；三、心愿普生业，即令智慧、慈悲、财富、名声等一切的所欲都普遍出生的增业；四、诸方尊胜业，即战胜一切逆缘魔障，尊胜诸方的诛业；五、二利自成业，即自然成就自他二利的殊胜事业。

五种大鹏鸟看上去做的是各自的事情，实际都是在成办大鹏金翅鸟王如意宝的心愿。同样，在十方世界做广大弘法利生事情的五

类弟子，实际上都是按照上师法王如意宝的心意在做，都是在成办法王上师的事业，就如同诸大菩萨和诸大阿罗汉都是按照本师释迦佛的心意来做，从而成办本师佛的事业那样。

2）旁述

一些版本中，“五光耀十方”这句写的是“五头耀十方”。按这个来说，意思是息、增、怀、诛、殊胜智慧的“嘎热扎”——五种不同的大鹏鸟头照耀十方，能够无碍成办五种事业，是同一要点。

东嘎活佛对法王所作的这个授记，前后出现过两个版本，此处的“五光耀十方”在另一个版本里是“五头耀十方”。按照“五头耀十方”来解释，意思是代表息、增、怀、诛、胜智的五类大鹏鸟头照耀十方世界，之后能够自在无碍地成办大鹏鸟王的五种事业。这么来看的话，无论是五光还是五头，都是指法王如意宝的五类大弟子成办法王的五种事业，二者的关要是同一个。

作者在这里选择的是第一个版本，即“五光耀十方”，原因是，说五种大鹏鸟放射出各种各样的光照耀十方，从修辞学上描述更好一些。

（4）事业吻合第四句

所谓“摄化群鸟事业遍天下”，是指摄受了众多具缘眷属，于十方一切处大力作圣教众生的义利，这个意思易懂。

授记文中的第四句“摄化群鸟事业遍天下”，是连接上一句，讲到诸大弟子成办法王事业的结果如何。也就是，圣者法王如意宝

的五类大弟子摄受了很多有缘的所化眷属，这样在十方世界中大力弘扬圣教、成办众生的利益，出现了不可思议的弘法利生的成果。这是从法王的弟子众非常了不起方面，显示出上师法王的不可思议功德。

现今来看，无论是法王的事业，还是其弟子们的事业，不但周遍整个藏地，乃至在汉地的各个地方以及国外的很多地方也都遍地开花，兴盛普弘，这些的确如授记中所说的一样。虽然现今圣者法王如意宝已经示现圆寂，但是弟子们依然秉承上师如意宝的志愿，在各个地方尽心尽力地弘扬圣教、利益众生。他们有些专门实修，比如专修文殊大圆满、普巴金刚等；有些弘扬传讲五部大论等；有些灌顶传窍诀，比如为僧众灌顶传授《四心滴》《七宝藏》《杰珍大圆满》《法王全集》等；有些建立禅修中心，指导禅修等；还有一些在各自地方建立佛学院、闭关中心等等。

总之，圣者法王如意宝的弟子们都在以自己相应的方式，悉心竭力地完成上师法王如意宝的心愿，大力成办上师法王弘法利生的事业，因此都非常了不起！我们也要如是随学，具足方便和智慧后，尽一切力量护持增盛根本上师圣者法王如意宝的事业。

思考题

1、从创建时、创建者、创建地、创建性质四个方面，思惟法王最初创建喇荣道场准备复兴圣教的情形。

2、

（1）背诵昌通若比多吉尊者对喇荣道场能依所依作的授记文。

（2）如何知道授记文的第一句“怀柔山谷绽放莲花上”指的是喇荣？

（3）为何说“大洛若寺金鸟”指的是法王如意宝？“金鸟”指什么？从三个原因具体思惟。“高空翔”的涵义是什么？

（4）尊者对于荷担法王事业的诸大弟子作了什么授记？结合譬喻和意义，从成办者、成办方式、成办结果三分思惟。

（三）最初缘起极善妙　分二：

1.安放红色木屋；2.出现善妙缘起

1.安放红色木屋

与此授记相吻合，法王刚到色达县喇荣山谷住下，想着要有一个殊胜缘起，就先将自己原本有的那个红色小木屋，安放在山谷中心——以前红黑现巴夜叉护法神找到的要地，作为驻锡地的根本。当天大约集聚了十三四位僧人。

正如昌通若比多吉尊者的授记所说，大鹏金翅鸟圣者法王如意宝将在喇荣山谷建道场广兴圣教，与此相吻合，法王刚搬到喇荣山谷住下，心里想着要有一个好的缘起，于是找到了喇荣山谷的中心位置，即现在至尊门措上师的宫殿那里，这是以前敦珠法王的护法神红黑现巴夜叉为他找的一个非常好的地方。之后，法王就把从青雅带过来的红色房子的材料搬到这里，重新搭建起房子，作为驻锡喇荣道场的根据地。据说，那天集聚在喇荣道场的大约有十三四位僧人。

一、地基选址

法王最初建立喇荣道场时，选择了第一世敦珠法王曾住过的地方作为驻锡地，这是红黑现巴夜叉护法神找到的具不共殊胜加持力的要地。

总的来说，每位伏藏师都有守护伏藏法的护法神，也就是过去莲师发愿作交付印持的时候，对不同的伏藏法安排了不同的护法神守护。第一世敦珠法王不共的护法神就是红黑现巴夜叉，无论敦珠法王走到哪里，护法神都一直跟随，为他作授记、遣除逆缘障碍、

作成办事业的助缘等。

以下引用《敦珠法王自传》中的相关内容，来了解护法神为敦珠法王指定要地的情形：

“我五岁那一年是猪年……那一年的十月二十五日，我到亚钦卡山脚下去玩，当时在那里有一个身色鲜红、骑着红马的人，他顺手交给我一个系着白绫子的箭，说道：‘这把箭是红柳箭，是怀业的圣物，依靠五色彩绸成就四种事业，在未来的兔年，如果把它插在那个山沟里，福德、名声都将圆满具足。我就是红黑现巴夜叉，多生累世没有离开过你，现在我要鼎力协助你的事业。’说着如同魔术一般消失无踪。”

敦珠法王小时候玩耍的地方，就在现今喇荣山门口洛若镇附近，护法神授记的“箭要插的地方”就是现今门措上师宫殿那里。护法神对敦珠法王说：“那是一个不共殊胜的地方，未来您在那里建道场的话，弘法利生的事业和名声都会很广大。”后来敦珠法王就在护法神授记的地方建了道场。等到法王如意宝来到喇荣山谷的时候，当年敦珠法王的道场已经不存在了，但是他以前住处的土墙还在，所以法王就在这旁边搭建了自己的红色小木屋，这样的话缘起很好。

二、所建房屋

红色小木屋之前在青雅就有，是 1979 年修建的，法王从青雅搬到喇荣时，就用牦牛把红木屋的建材也驮过来了，在找到敦珠法王曾经的住处以后，就在那里把小木屋重新搭建起来。

小木屋里面有两间，外间当作走廊，里间作为卧室。卧室里放着一个垫子，上面还有铺盖，作为法王的床榻。枕头旁边有一个供桌，上面摆放着三宝所依和一些供品等。木屋的外面有一个走廊，

平时法王在家里传法时，弟子们就坐在卧室和走廊里听法，内外总共能坐下十个人左右。

2.出现善妙缘起　分二：

（1）暴风摧毁木屋；（2）屋内佛像未毁

（1）暴风摧毁木屋

两天后，法王应邀来到紫青塘观看藏戏团表演《智美更登王子传》，并在那里住了一夜。当天夜里，喇荣山谷刮起了猛烈暴风，新搭建的小木屋被暴风刮断倒塌了。

宗教开放以后，首先，色达县先前被摧毁的大白佛塔重新修建起来了；其次，色达县城组织了藏戏表演团，在全县境内不同的地方巡回演出，表演佛教节目。这一次，藏戏团来到了紫青塘（满愿岭附近有一座佛塔，那座佛塔周围的地方），表演《智美更登王子传》。这部藏戏是根据《太子须大拏经》中讲述的本师释迦牟尼佛因地行布施波罗蜜多的事迹编集成的剧本。

当时洛若乡政府出面邀请了法王如意宝和土登尼玛仁波切等大德，以及一些相关的领导干部，来观看藏戏表演。在红色小木屋搭建好的两天后，法王应邀前去紫青塘观看藏戏，并且当晚就住在那里，第二天才回到喇荣道场。

那天晚上法王没回喇荣，喇荣山谷就发生了这样的状况：到了夜里，山谷里刮起了极其猛烈的暴风，将前两天刚搭建好的红色小木屋的木板刮断了，整个房子倒塌下来变得支离破碎，碎掉的木板被大风吹得七零八落。

（2）屋内佛像未毁

“然而稀奇的是，见到供在木屋里的莲师见解脱像和会说话的金刚亥母像却没有出现丝毫缺损，而像是被特意排列的那样，摆放在一块木板上。（我认为是否是如此：暴风摧毁房屋，表征后来逆缘使得喇荣道场的数千僧舍被摧毁；屋内的两尊佛像丝毫未出现损毁，表征虽然喇荣道场外相上暂时受到了大的损害，然而对于核心的教证二法圣教心髓，终究无法作损害。）极其猛烈的暴风将那些木板都撕成了碎片，然而两尊佛像却完好无损，尤其是那尊莲师见解脱像由易碎材质做成，所以非常容易破碎缺损，然而竟然连极微小的裂纹也没出现，太稀奇了！”大家都感到非常稀奇。法王也说：“吻合了极善妙的缘起！”

一、所见情形

虽然大风将小木屋吹得支离破碎，房屋倒塌，木板断裂，东倒西歪地散落一地，然而非常稀奇的是，大家在一片狼藉的木板中见到，之前法王供在木屋里的莲师见解脱佛像和会说话的金刚亥母佛像，竟然没有出现一点点的残缺损坏，两尊佛像就好像是被人特意摆放的一样，整齐地排列在一块木板上。

二、稀奇原因

莲师见解脱佛像是伏藏大师列绕朗巴取出的伏藏品，现今供奉在门措上师的宫殿里。当年，莲师以神变力取来二十四圣境和八大尸陀林处的水、土、沙子等，混合后做成了这尊佛像，它的质地特别不坚固，很容易毁坏破碎。

会说话的金刚亥母佛像，就是第七章提到的伏藏大师列绕朗巴从拉萨大昭寺觉沃佛心间取出的那尊。这尊佛像是用珍宝做成的，

稍微结实一点，但金刚亥母手里拿着的弯刀很容易毁坏，而且她是站立的姿势，在暴风的肆虐下，非常容易被吹翻。

然而极为稀奇的是，当晚的风力极其猛烈，连很坚固的房子都刮倒了，金刚亥母佛像却依然坚稳地站立着；连结实的木板都断裂成了碎片，易碎的莲师佛像却完好无损，连一个小裂缝都没有，他们两尊排列整齐地待在木板上，真是太稀奇了！

见到这种情形，在场的人都感到十分惊奇，法王也说："这吻合了极善妙的缘起！"

三、作者评论

作者认为，这样的现象应该是一种特殊的表征：

（一）强烈暴风将房屋摧毁无余，表征喇荣道场后来遇到了极大逆缘，使得数千僧舍被彻底摧毁。这是指 21 世纪初的时候，喇荣道场遇到的治理整顿事件，当时上千座僧舍被拆毁，具体情形在本传记后面会讲到，此处不赘述。

（二）连房屋都被摧毁无余了，屋内的两尊佛像却一点也没有破损，表征虽然喇荣道场暂时从外相上遭受了极大的损害，然而再大的逆缘，也终究无法损害内在灵魂般的教法和证法，这才是圣教的心髓。

也就是，喇荣道场外相上无论遭遇多大的危难，男女僧众内心中的显经密续这些教法内涵，以及戒定慧解脱这些证法功德，都始终完好无损，因为真正的佛法在法王弟子们的心中已经扎了根，永远坚不可摧。

（四）喇荣早期诸情形　分七：

1.法王新建住处；2.整体房屋稀少；3.师徒喝茶聊天；4.弟子秘密求法；5.弟子由少变多；6.美珠所作诸事；7.开取伏藏泉水

1.法王新建住处

之后，在第一世敦珠法王房屋的残墙处，修建了法王的新房。房屋的后墙和左右两侧是土坯，前面拼接了一些板皮，整个板皮上覆盖了黑色油毡。后来，房屋前墙上一排排地悬挂了很多被放生的山羊、绵羊和牦牛的小块耳朵，整面墙都挂满了。

法王是藏历六月初十这天来到了喇荣山谷，最初修建的红色小木屋被暴风刮倒后，过了一段时间，大约到了七月初，开始建造新房子。

一、房屋地点

新房就建在先前红色小木屋的位置，也就是过去第一世敦珠法王房屋剩余的墙壁所在的地方，现今至尊门措上师的宫殿那里。

二、建房之人

当时，主要是阿交村和洛若村以及附近其他村的一些具信村民来帮忙盖房子。

那时候不像现在管得这么严，不允许伐木，当时为了修建房屋或者小牛圈等，可以去山上砍一些树木，村民们就去离喇荣山谷不远的地方砍树。他们都比较有经验，专门砍一些不是很厚很粗、稍微细一点的圆木头，用来做房梁和柱子等。

三、房屋样式

（一）墙面

房子的后面和左右两侧是土墙，也就是用大量的土加上一点细

石子再跟水混合砌成的。那个年代藏地的生活条件不好，住房多数都是土坯房。

房子的正面或南面，也就是朝桑耶塔的那一面，是用板皮来拼接的。所谓“板皮”，就是把木头竖着劈成两半，或者沿着木头的外围锯下来一长条，这些带有树皮的板块就是板皮，它们有大有小，有厚有薄，形状不太规则，质量不是很好。虽然木匠们把板皮的表面尽量磨得平整，但由于那些板皮的大小、厚薄不一，有些凹进去有些凸出来，不平整，导致拼接以后几乎每两块板皮中间都有不小的空隙，这样就会漏风、漏水、进灰尘，所以就用黑色油毡把整个板皮外围包起来挡风。

（二）房顶

房顶是用板皮和土做成的。板皮横截面朝下，并排摆放在房顶上，房顶铺满板皮后，上面再盖一层树枝，树枝上面再倒上厚厚的一层土，之后把土压实，这样房顶就不那么容易漏雨了。

（三）房间

房子总共有横向并排的三个房间，靠近西面大经堂方向的是厨房，中间是放东西的储藏室，靠近东面甘多拉经堂方向的是佛堂，陈设一些三宝所依等，三个房间的前面由走廊来连接。整个房子的面积相对来说比较大，其中佛堂里加上它前面的走廊一共能容纳 30 多人，法王平时就在佛堂传法，弟子们就坐在佛堂和前面的走廊里听法。

四、前墙挂饰

后来，在房屋前面的墙上，也就是走廊里面用黑色油毡包裹的板皮上，从上到下一排一排地挂了很多被放生牛羊的小块耳朵，一

整面墙都挂满了。

在藏地，对于放生的牛羊等，会在它们的耳朵上挂一个醒目的标记，这样别人一看就知道它是被放生的，不能杀害；还要将它们的耳朵剪掉一小块，以剪耳之痛来消除它们的业障，之后将剪下的耳朵交给高僧大德，请大德为它们加持并且回向善根。那时候，法王开始大范围地劝导藏地信众戒杀放生，为此专门印了自己的照片，还亲自在照片背后按上手印，要求放生多少生命才能领取一张。大家放生以后，就把从牛羊身上剪下来的小块耳朵交给法王，请法王加持它们并回向善根，这些交过来的耳朵都被挂到了前屋的墙上。后来，法王家里的一整面墙都挂满了耳朵，连墙壁都见不到了。

2.整体房屋稀少

据一些老弟子回忆说，在房子建好之前，法王搭了一个黑帐篷住在里面。整个喇荣山谷遍满了茂密的草，除了第一世敦珠法王住处的一处残墙外，连一间房子也见不到。最初除了法王的房子外，其他的房子只有一两个。

听法王的一些老弟子说，在原来的红色小木屋被暴风摧毁之后，新房子还没建好期间，法王是搭了一个小黑帐篷住的。

法王刚来的时候，喇荣山谷此前长时间既没有房子也没有人住，所以整座山谷的草长得又高又密，放眼望去，除了第一世敦珠法王曾经的住处残余的一堵墙以外，其他什么也没有。

法王的房子建好后，这个房子算是一个，再者，少数跟随法王求法的弟子们也在喇荣道场建房子，但总共只有一两个，多数弟子搭帐篷住。所以，最早期的喇荣道场，师徒们的房子加起来也只有

这两三个。

3.师徒喝茶聊天

有时候，法王会到户外撑一把阳伞，一边喝着暖水壶里的茶，一边和眷属弟子们聊天，有这样的惯例。

法王偶尔会在自己的房屋门口撑起一把遮阳伞，坐在草地上，旁边放着一个暖水壶，倒出热茶来喝。这时候，弟子们就都会围过来，在法王身边坐下。法王就跟大家一起喝茶、聊天、谈论佛法等，常常是这样一片融洽无间、亲睦和乐的景象。

4.弟子秘密求法

据说，那时候还不敢明显公开地集聚很多人，做讲解引导等佛法方面的事情，因此，如果见到一个像是工作人员的人走过来，那么弟子们就必须躲进山谷里面藏起来。弟子们要拜见法王时，也会假扮成放牧之人，在腰上拴个抛石绳后过去，如果觉察到一个像是告密的线人过来时，就拿起抛石绳往山坡上走，有这样的做法。

据说，喇荣道场刚建成的时候，政策还没有完全开放，所以还是不敢明显公开地集聚很多人，之后讲经说法灌顶引导等，做各种佛法方面的事情，因此弟子们来求法时，需要小心谨慎地秘密进行。

一、躲入山谷

比如，弟子们正在法王面前听法时，如果看到一个人往法王这边过来，看起来像是工作人员的话，那么大家就会立即站起来，离开法王的住处，往山谷里面的方向走，找地方躲藏起来。有这种状

况。

二、装作放牛

其他地方的弟子们来到喇荣山谷拜见法王时，就会假扮成放牛羊的牧人，也就是在腰上拴一根放牧用的抛石绳，之后小心谨慎地往法王的住处走。如果路上碰到一个人走过来，看起来像是告密线人的话，弟子们就会立即拿起腰间的抛石绳，边甩抛石绳边往山坡上有牦牛的地方走，装作在赶牦牛，有这样的做法。

那个时候，喇荣山谷的南台后面和西台下面紫青地方有放牧的人居住，他们的牦牛会跑到喇荣的南台、西台、中台等地，所以喇荣山坡上会有牦牛。

所谓“告密线人”，就是既认识这边的人，知道哪些弟子不是当地人，同时又会偷偷向领导们告密，比如说有外地人来求法，法王在传法等等。这种人比一般的工作人员还麻烦，所以对他们必须防备。

5.弟子由少变多

之后的一段时间，只有法王的表妹、扎西的姨妈、绕桑堪布的阿妈等几位老觉姆，后来玛果空行母等来了后，人就逐渐多起来了。

在那之后的一段时间里，住在喇荣道场的人很少，只有法王的表妹格措、扎西喇嘛的姨妈秋姆和绕桑堪布的阿妈才吉等五六位老觉姆住在这里。后来，法王的侍者索顿喇嘛的母亲玛果地方的空行母等到这里居住以后，来喇荣道场住的人才逐渐多了起来。

6.美珠所作诸事

据老弟子们回忆说，那期间见到法王的妹妹美珠穿了一件带红色包边的藏袍，她在给自己养的几头母牦牛挤奶；小牛犊们就拴在一个草场里面，即现今建了大经堂的位置；还养了两只老狗，拴在大经堂前面的草地那边。

听一些老弟子们回忆说，那段时期，法王的妹妹美珠空行母还没有出家，常常穿一件带有红色包边的藏袍。她养了几头母牦牛，会亲自给这几头牛挤奶。还有几只小牛犊，就拴在门口的草场里面，也就是现今修建了大经堂的位置，法王家门口附近。还养了两只老狗，就是第七章讲到的从青雅带来的那两只，棕黄色的达彻和黑色的东森，也跟小牛犊们一起拴在门口草地的方向。

7.开取伏藏泉水

据说，这期间的一天下午，见到法王从房屋附近长得又高又密的草丛中往这边走来。这时，法王突然举起食指说："哎！你们到这儿来，这里有个有意思的！"新龙僧人洛珠怕蛇，所以心想会不会是蛇，然后便害怕了，就没往前靠近；尼珠过去一看，见到法王手指指向的地方自然出现了从前没有的水流，这时候才知道是伏藏泉水，然后他们两人就到跟前俯身喝水及洗脸等。

据说在那期间，某一天下午，法王从自己的房子附近，大概是现在大经堂的位置，长得又高又茂密的草丛里面，往这边走过来。突然法王用食指指着一个地方说："哎！你们到这儿来看一下，这里有个有意思的！"听到法王从远处这么喊了一声，新龙嘎绒寺的僧人洛珠坚参心想："是不是蛇啊？"因为他怕蛇，所以就没敢过

去看。阿交村的尼珠喇嘛走过去一看，见到在法王手指指向的地方出现了一股水流，而先前这里根本没有水流，这时候才知道是法王在此处开取了伏藏泉水。于是他们两人就走到伏藏泉旁边，俯下身来，用手捧起伏藏水喝，又用伏藏水洗了脸，等等。

法王喊他们来看的时候，洛珠喇嘛一开始不敢过去，是因为特别怕蛇，而那里的草长得很高很密，根本看不见草丛下面是什么，他以为法王指的是蛇，所以不敢过去看。早期的时候，喇荣山谷里有一些蛇。过去旧甘多拉经堂的地板质量不好，中间有很多大的空隙，有时候法王正在传法，蛇就从地板的空隙里面钻上来听法。后来人多了就见不到蛇了，可能主要是建造了大鹏金翅鸟塑像的缘故，因为大鹏金翅鸟是蛇的天敌，蛇特别怕它，所以就不敢来了。

这口伏藏水泉在最初修建大经堂时还没被挡住，那时候它就在大经堂室内的西南方，是个像水井一样的洞，上面用物品覆盖，一拿开就能看到下面的伏藏水，伏藏水从未断流，可以舀上来。现在的大经堂是第三次修建的，伏藏水泉虽然还在最初的那个位置，但已经被堵住，见不到了。

按照藏地的信仰传统，人们见到伏藏水泉，或者去神山朝拜遇到神山里的圣水时，都会用手恭敬地捧起来饮用和洗脸，或者用瓶子接一些水带回家等等。这些圣水，有的是由佛菩萨的愿力、加持力现出来的，有的有不共的神奇功效，比如可以治愈某类顽疾等。我们有因缘遇到这类圣水时也可以饮用和洗脸等。

（五）首次公开传法等　分四：

1.首次公开传法；2.五月传法；3.随堂开示；4.暂停传法

1.首次公开传法

铁鸡年（1981 年），法王传了广、中、略三种《除缘起障法》等的很多灌顶，以及《大圆胜慧》《杰珍大圆满》的引导。当时，达日拉姆空行母、年龙活佛久美彭措和索丹堪布（他是俄波活佛的父亲，也是一位伏藏师，法王如意宝曾特意给他写信，指示解开能表密意界的方便口诀，此收录在新版《法王著作全集》中）等，也过来听受引导法。

一、首传时间

藏历铁鸡年也就是公元 1981 年，宗教在本地彻底开放。这一年法王如意宝 49 岁。从 1959 年开始，经过二十二年艰难又漫长的等待，如今终于可以公开传法了。

二、所传之法

首次公开传法，法王为弟子们传赐了广、中、略三种《除缘起障法》的灌顶，以及其他一些灌顶。并且传授了《大圆胜慧》和《杰珍大圆满》这两部即身成佛的光明大圆满甚深实修引导法。

三、闻法眷属

这次灌顶传密法时，达日拉姆空行母、年龙活佛久美彭措和索丹堪布等了不起的大成就者，也来到喇荣道场，在法王座下听受了无上大圆满法的实修引导。

达日拉姆空行母就是年龙佛母，被称为“藏地最伟大的空行母之一”。她的父亲阿傍大师是莲师的真实化现，也是第一世敦珠法王的不共心子。

年龙活佛久美彭措是色达县年龙乡年龙寺的大活佛。

索丹堪布是喇荣道场俄波活佛的父亲，他是一位伏藏师的转世，

曾取过很多伏藏法，后来出家受比丘戒成了堪布。法王曾经专门给他写过一封信，为他指示解开能表示密意界的方便口诀，这个内容现今收录在新版的《法王著作全集》中。

那时，法王安排康东寺的嘎巴堪布、洛若寺的晋旺堪布和多芒寺的德巴堪布三人作辅导，每天辅导三次，有此等记事。

一、辅导堪布

那时候，法王无论讲显密任何法，主要是安排柯多寺的嘎巴堪布、洛若寺的晋旺堪布和多芒寺的德巴堪布这三位大堪布，为大家作辅导。

嘎巴堪布来自炉霍县康东寺，喇荣道场比丘戒的传承就是从他那里传下来的，这一点在本传记后面会具体讲述。另外的两位堪布前面已经介绍过了，此处不赘述。

二、辅导内容

当时辅导的是法王正在传讲的《大圆胜慧》和《杰珍大圆满》。后来一段时间，凡是法王讲过的法，他们都要作辅导。

三、辅导方式

辅导的时候，所有的闻法者分为三组，三位堪布各带一组。那时候除了法王的课以外，没有其他课，所以每个组都是从上午到下午反复地辅导，一天辅导三次，有这样的惯例。

2.五月传法

这一年藏历五月左右，法王传讲了《实相宝藏论》，之后讲授了《中观庄严论释·文殊上师欢喜之教言》《般若品释·净水如意宝》，以及

《净水如意宝》的辩答《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》，特别是详细透彻地讲解了《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》中持宗派见解的界限点的差别。

为了让弟子们建立起实相究竟见，法王在可以公开传法后，传讲了许多甚深妙法。

一、《实相宝藏论》

大约是在 1981 年藏历五月当中，法王首先传讲了遍知龙钦巴所造的《实相宝藏论》。论中解释了无有、平等、唯一、元成，这无上大圆满不共的四大誓言，以此抉择了诸法的究竟实相义。

据说在《七宝藏》中，全知麦彭仁波切最重视的就是《实相宝藏论》，所以法王传讲完那两部大圆满实修引导后，紧接着就讲了这部大圆满密法。

二、《中观庄严论释》

讲完《实相宝藏论》，接下来讲的是全知麦彭仁波切对于《中观庄严论》所作的注释《中观庄严论释·文殊上师欢喜之教言》。这部注释涉及到的内容非常广，前译派的很多大德和传承上师一致认为，如果精通了全知麦彭仁波切的这部《中观庄严论释》，就会在中观和唯识方面建立一定的基础。

法王对这部论也特别重视，所以建立喇荣道场后，公开性地为弟子众传讲的第一部显教法就是这一部。当时的闻法众有 40 多人，后来提到“第一次讲《中观庄严论释》的那一年”就是指 1981 年。

三、《般若品释·净水如意宝》

讲完《中观庄严论释》，紧接着传讲了全知麦彭仁波切所造的

《入行论般若品释·净水如意宝》。

印、汉、藏地的很多大德都特别重视《入行论》，而《入行论》里主要抉择诸法究竟胜义实相的就是第九品《般若品》。它的注释非常多，自宗学人主要学的是全知麦彭仁波切所造的注释《净水如意宝》，论中按照自宗不共的自空中观见抉择了究竟胜义实相，对于学人抉择究竟见有很大帮助，法王对这部论也特别重视。

四、《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》

全知麦彭仁波切写了《般若品释·净水如意宝》之后，对于其中的一些重要内容，比如究竟见以及道的修行等方面，很多大德与全知作了辩论，有札巴活佛的辩论、丹秋的辩论以及绕沙格西的辩论等。

其中，绕沙格西的观点与《净水如意宝》中所讲的离一切戏论、没有任何承认的前代中观论师的观点直接对立。绕沙格西破斥全知麦彭仁波切说："你所谓的离一切戏论、什么都不作意、什么都不承认与摩诃衍的观点一样……"说了很多。对此，全知麦彭仁波切写了《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》作答复，论中以大量的正理作分析，着重抉择了远离一切戏论的唯一胜义本性，从而更明显地开显出真如实相胜义谛，因此取名为《正理开显真如论》。

这部辩论书原本就写得十分深细，而法王在讲解时，对于辩论书中说到的前代后代论师们所持不同见解的界限点的差别，进一步地作了详细、透彻、到位地讲解。那时候，法王显现上身体处于健壮时期，还没有得严重的心脏病，所以就为弟子们以广的方式作了详尽细致地分析。

总之，法王最初传讲的甚深妙法，都是围绕诸法究竟实相在宣

说，法王选择讲这些法，目的是为了让弟子们的心中建立起自宗最究竟的见。因此，我们也应该重视这些甚深法，只有把这些关键问题学好、抉择清楚了、通达了，才会彻底明白前译宁玛自宗的不共观点是什么，自己心里才会获得究竟离戏、没有任何承认的大中观见。

思考题

1、

（1）法王刚到喇荣时，在哪个位置搭建了红色小木屋？为何选择这个位置？

（2）红色小木屋被暴风摧毁到何种程度？当时出现了什么稀奇现象？稀奇的原因是什么？法王怎么说？作者认为是何种表征？

2、

（1）法王新房的样式如何？前墙上有什么挂饰？

（2）喇荣道场早期的情形如何？从房屋稀少、弟子秘密求法、弟子由少变多等方面思惟。

3、

（1）法王首次公开传法的情形如何？从首传时间、所传之法、求法眷属、辅导情况四个方面思惟。

（2）这一年五月法王次第传了哪些法？传这些法的目的是什么？

3.随堂开示　分二：（1）略说；（2）广说

（1）略说

法王在讲课时顺便赐予开示说："现在我们建立了'一切圣教无违'，也就是正在极殷重地数数宣扬要有纯熟的无偏清净观，因此无需说，藏地所有前代后代智者们的究竟密意是同一个，这一点当然由真实的教理成立。然而在暂时调伏所化的方便上，所承许的宗派见解界限稍有不同，因此，诸学教理者要懂得以细密善辨的智慧，如吉祥草尖般互不混杂地辨析彼等宗派见解。在这里面，如果要对藏地前代的中观见彻底断除增益，那么对于从喇嘛仁波切的《般若品释·净水如意宝》的甚深要点中延展出来的两部辩答论，连同《遣除丹秋疑惑论》，即共称为'三部辩答论'的全部内容，尤其是对于《正理开显真如论》这一部，需要研究透彻发生决断，这至关重要！

法王在传讲全知麦彭仁波切所造的《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》期间，讲课时曾顺便为弟子们作了如下开示：

一、明了究竟密意一致

喇荣道场建立的是"佛教内部的一切宗派都无有相违"。也就是法王一直在极为殷重地再再强调，作为佛弟子，对于佛教内部的一切宗派，不能有任何偏袒耽著，比如认为某些好某些不好，而是要有平等的清净观、恭敬心。这种清净观需要达到纯熟，在心中坚固起来，这是学法修行的大前提，没有的话很容易造下舍法重罪，所以至关重要。

"一切圣教无违"，最初是阿底峡尊者造《菩提道炬论》建立的；后来，宗喀巴大师在《菩提道次第广论》等中作了具体开显；

文革以后，法王对这一点特别重视、特别推崇，一再地强调对于佛教内部的各宗各派，甚至包括苯教，这所有的法教和大德都要普遍作清净观。实际上，这对于总的佛法兴盛有很大利益。总的来说，所有具相的善知识，对于从释迦佛和诸大菩萨祖师传下来的各宗各派，都一定会说要有清净观，不会偏袒而持。尤其是圣者法王如意宝，对这一点格外地殷重宣扬，重视程度超过其他大德善知识们，这也是法王不共的德相之一。

因此要知道，藏地前代的智者论师们和后代的智者论师们，他们的究竟密意是同一个，这一点以真实的圣教和正理完全成立，自然不必多说，正如全知麦彭仁波切在《定解宝灯论》和《中观庄严论释·总义》等中所讲的那样。

二、暂时调化方便不同

然而，为了调伏不同根机的所化众生，藏地各宗各派暂时使用的方便不同，也就是承许主张的见解界限稍有不同。比如，各宗各派在建立中观的观点时，有的着重建立对治实执的方便，有的着重建立究竟胜义，有的从二转无相法轮来建立，有的从三转善辨如来藏法轮来建立等等，像这样，暂时持的观点有所不同。

三、智慧辨析宗派差别

因此，对于闻思经论学教理的人来说，不能把各派观点笼统地混为一谈，而是要以细致严密、善加辨别的智慧心，辨别分析各派见解彼此之间的微细差别，做到心中清晰明了。就像一大把吉祥草虽然捆在一起，但它们的尖头都是各自分开的，绝不混杂。

四、学辩答论引生正见

在宗派见解中，如果想要对于藏地前代论师所建立的大中观见

彻底断除增益，在自己心中建立起无垢大中观见，方法就是学透“三部辩答论”。

“三部辩答论”是指《给扎嘎活佛辩论书·辩答日光论》《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》和《遣除丹秋疑惑论》。其中前两部是从全知上师麦彭仁波切所造的《般若品释·净水如意宝》甚深要点中延展出来的辩答，《遣除丹秋疑惑论》是全知为了遣除弟子丹秋对于《中观庄严论释》中的疑惑所造。总的来说，对于这三部论里所有的内容都要研学透彻，特别是《正理开显真如论》这一部，必须要彻底学懂、研究透，直到心里彻底发生决断，真正生起不被他夺的定解，这样才会得到究竟的大中观见。

大家知道，不闻思就匆忙去修行，容易沦于盲修瞎练，非常危险；而闻思教理也不是为了多学佛教知识、了解高深学问，而是为了在心中生起正见，因为修持、行为、得果的高低完全取决于见解的深浅，因此得到究竟见至关重要。也因此，学好“三部辩答”，尤其是《正理开显真如论》，至关重要！

以上是法王对当时弟子们的教诫，此外还曾强调，学教理时，首先要消文释义理解经论的字面内容，在这个基础上再作详细辨析；否则连字面都搞不懂，一开始就去看辩论书，是不合适的。

法王的这些教诫对现在的我们也同样适用。也就是，学教理时会遇到各派大德们观点不同的情况，这时候要明白两点：

第一、心作净观，知道“诸大德究竟密意相同，各宗派都对众生有利”，一定不能认为比如“这位大德证悟了实相，那位大德的见解不究竟”，或者“这个宗派好，那个宗派不好”等等，否则会造下舍法或诽谤大德的重罪，彻底毁坏自己。

第二、智慧辨析，对于他们建立的宗派观点，要细致辨别、缜密分析，区分了义不了义等包括微细分在内的所有不同之处，这样才能在自己心里生起最了义的究竟见。

像这样，不能因为究竟上相同，就不辨析暂时的见解差别，认为都一样、没区别，这样是没办法学法的，需要以智慧辨析；也不能因为暂时有区别，就起颠倒想认为宗派一好一坏、大德一对一错等等，需要作清净观，平等视为善妙。

喇嘛仁波切在此辩答的后跋中写道：'由于愦闹及身体不调等缘由没有很快写完，但在十八天中完成。'感觉除了像他这样被殊胜本尊摄受的人以外，如果是一个一般人的话，绝对是以患得患失、推敲斟酌来删删改改，忙碌勤苦，多番仓促修改而耽延很多年月，尽管花费那么长的时间，然而要出现这样一部文义圆满的论典也极其困难。

全知上师麦彭仁波切在《正理开显真如论》的后跋中写到，由于外在的环境愦闹不安静，加上自己身体四大不调生了病，以及入坐念修等其他事情，所以这部论没有很快写完，而是用了十八天的时间才圆满完成。

此处，法王引用后跋里的这段话，是要说明本法及作者全知麦彭仁波切极为殊胜。

这要由与一般人对比来看。一般的智者注疏造论，依靠的是思惟观察的心；方法是反复修改，比如思考后写下来，回头一看感觉不行，就再调整，像这样加加减减删删改改，绞尽脑汁地思惟分析，却总感觉不够好，心里患得患失，整个过程忙碌又辛苦；反复修改很多遍的缘故，耽搁了很长时间，经过好几个月甚至好多年才完成；

然而从结果上看，根本写不出像全知论著这样完美的论典，要达到全知的水平极其困难。

全知麦彭仁波切外得文殊本尊摄受，内密意界中八辩才全开，所谓“明空文殊童子加持力，性具慧辩八藏全体开”，因此住于无分别智慧自然流现，不加修改，短短的时间就撰造出这部文义圆满的论著。也就是从方方面面观察都毫无瑕疵，能诠句和所诠义都无比善妙。这部论按德格版的长条书页有 100 多张，然而全知只用了短短的十八天就写完了，这还不是整天不间断地写，而是期间在忙其他事，同时身体不适示现生病，环境还吵闹等，是这样的情况下写完的。

这样就知道，相比于其他智者经过多年苦思冥想写出来的内容，全知麦彭仁波切从无分别智慧中自然流露出来的论著无疑是更殊胜更好的，其他智者要达到这样的程度极为困难。

（2）广说　分三：

1）对方的态度；2）全知的回复；3）法王的评论

1）对方的态度　分二：①总说；②例举对方的言辞

①总说

华日绕沙尊者的辩论书《炽然正理·狮子啸吼》中，为了试探喇嘛仁波切正理的程度，使用了很多尖锐的言辞，最初就以猛利詈骂来威慑，之后在击败的方法上用心竭力。

“华日绕沙尊者”是华日地方的罗桑绕沙(意即大善慧)尊者，他是格鲁派的一位大格西、大智者。他针对全知麦彭仁波切所造的

《般若品释 ·净水如意宝》写了一篇辩论书，名字叫做《炽然正理 ·狮子啸吼》。他为了测试全知麦彭仁波切正理智慧的程度（这是法王温和的表达），在这部辩论书中，使用了很多激烈尖刻、让人感到不舒服的言辞，先是猛利地批评全知，想让他畏惧；之后很用心的、下了很大功夫，用了种种方法来辩驳，打算击败全知。

那么，绕沙格西在这部辩论书中是怎么言辞激烈地辩驳全知麦彭仁波切的呢？下面举三个例子来说明：

（绕沙格西是金刚手菩萨的化身，他与全知辩论是为了光显全知论著等，有甚深密意，具体后面会讲，所以大家看到一些尖锐文句时不要起不清净的想法。）

②例举对方的言辞　分三：

A. **第一例**；B. **第二例**；C. **第三例**

A. **第一例**

举一些例子的话，如下：‘具偏袒眼、草率驳斥、不熟悉辩论法则之故，被前后自诩相违的重量所压逼，如乞丐的糌粑粉一样，混杂了前代后代的宗派观点，并傲慢地以宣称妙论雷声的毒水而癫狂的居 ·麦彭。’

这一段中，绕沙格西举出三因三果，并直呼其名来斥责全知麦彭仁波切：

先来看因。格西说，第一、你的眼睛是偏袒的，没有客观公正地看待前代中观论师们和后代中观论师们的观点。

第二、在《净水如意宝》中，对于我们的很多观点，没有经过

教理抉择具体观察，就草率地作破斥来驳倒我们。

第三、你对于辩论的规则根本不熟悉，一点都不专业。

由这三个原因，出现了三个结果。

第一、你的句子前后相违、自相矛盾，这是很严重的过失，你已经被这样严重过失的重物压弯了腰。

第二、你把藏地前代后代中观的宗派观点都混在一起，就像乞丐的糌粑粉一样。乞丐去很多人家里乞讨，讨来的糌粑粉有新有旧、有粗有细，各种糌粑粉都混在一起，放在一个袋子里，不像正常人家，同一个袋子里的糌粑粉是一样的。

第三、你以为自己的注释可以遣除人们对于《般若品》的所有未知、邪解和疑惑，就像净水如意宝能把污水都净化好一样，所以取名为《净水如意宝》。但实际上，它就像毒水一样，没办法净化什么，你只是很傲慢地取了个雷声般响亮的名字而已。

你就是喝了这个毒水导致精神错乱，被毒疯了的居·麦彭（“居”是全知家族的姓）。这句话的最终，绕沙格西指名道姓地叫着全知麦彭仁波切的名字来表达内心的不满，准备进行斥责攻击。

B. 第二例

以及‘内心深处被嗔恚扰乱而翻起浪涛后，红眼瞪大、眼珠乱转，还上蹿下跳、鬼哭狼嚎，但我等毫无畏惧。呜呼！对于这个被猛利嗔魔所缠缚的人，按照世尊的圣言，集聚数量齐全、宗派无偏的的比丘后，赐予“疯癫者”的开许！’

这一段内容是绕沙格西针对全知在《净水如意宝》中的“此非染污爱，如愚云何无……”一处的辩论而说的。

对于寂天菩萨《入行论·般若品》中“此非染污爱，如愚云何无……”这个偈颂，某位格鲁派大德作了解释，全知在《净水如意宝》中对此种解释作了驳斥。

《净水如意宝》中说：“驳斥：未加任何简别，仅一般说到‘非染污’、‘如愚’，语气上仅表达有非染污爱，何以显示有染污爱？不合文义之故。即：论中仅以比喻和断疑为前提，‘云何无’为立宗句而说，如是误失‘有者何’、‘有之因’二义的无关之语，在大阿阇黎语言中绝无机会出现。”

全知此处的语气有点重，说“无关之语，在大阿阇黎语言中绝无机会出现”。意思是，按照你这样来解释的话，那么寂天菩萨的这两句就成了无关紧要的话语，然而寂天菩萨的语言中绝对不会出现无关之语，所以显然是你的解释有误。

绕沙格西看到这里，就认为全知是心里起了猛利嗔恚，着了嗔恚的魔才说出这样的话语。所以描述全知就像疯子一样瞪着红红的眼睛，滚圆的眼珠上下胡乱地转动，身体上蹿下跳，发出鬼哭狼嚎般恐怖的破除之声。然而，他们面对全知的疯言疯语没有丝毫的恐惧和怖畏，还说对于像全知这样精神不正常的僧人，连导师佛在戒律里也开许说，可以集合数量齐全、具正直之心、无有宗派偏袒的的比丘对他作羯磨，赐给他“疯癫者”的开许。

这里要知道，显现上绕沙格西也说不出什么真实的道理来驳斥全知，只是话上这么说而已，目的是要把全知《净水如意宝》的观点压下去，让大家知道《净水如意宝》是不正常的人写出来的没有道理的东西。

C. 第三例

以及‘你这个伪装成沙门形相的魔王，当以此教理的食子而饱足，到阿鼻地狱的门口去吧！’

绕沙格西说全知是个伪装成出家人形相的魔王，并把自己写的辩论书《炽然正理·狮子啸吼》中的经教和理论譬喻为布施给魔鬼的食子（灌顶之前，金刚上师会作驱魔，用食子布施给魔众，让他们吃饱后离开灌顶场所，不要对灌顶作障碍）。意思是，你看到这部辩论书中的诸多教理时，应该像吃了食子一样感到满足，认识到自己的傲慢无知后，惭愧地逃到无间地狱的门口去！

诸如此类，穿插了一些如利剑及矛尖般侮辱的文句珠鬘后，寄给了全知。

以上法王例举了绕沙格西在《炽然正理·狮子啸吼》辩论书中，对全知麦彭仁波切表达不满的三个例子，类似这样的内容还有不少。这些讽刺侮辱的文句，就像锋利宝剑的剑刃和长矛的尖端一样尖刻激烈，如同念珠串一样接连不断地出现在辩论书里。

绕沙格西就把这样一部穿插了侮辱文句的辩论书寄给了全知。

2）全知的回复　分二：①总说；②别说

①总说

然而，文殊怙主麦彭尊者说：‘以言答言乃共称，然以理答无恶口，掷言利刃野蛮规，吾唯行持沙门法。’

绕沙格西带有侮辱的辩论书寄过来后，如果是一般的人，看后

必定内心恼怒，想尽办法还击，然而，文殊怙主全知麦彭仁波切并没有被他激怒而口出恶言，而是以一个偈颂，表明了自己会如理应对这些侮辱言辞。

颂中说，用语句答复语句是世间共称的规则，然而我除了用正理答复以外，绝对不会说其他粗语，抛掷语句的利剑是野蛮人的做法，我作为本师佛的追随者，唯一行持佛所教诫的沙门安忍之法。也就是，对方的辩论文句说过来后，当然要用文句来答复，这是大家共称的，不能沉默不语。但是，自己会仅仅以正理来答复，而不会用粗恶语来还击。不必说智者辩论时说粗语不文明不庄严，就连一般人之间在讲是非对错等时，也是讲道理讲事实才好，而不是说粗语、好像发脾气骂人准备打架一样，用文句作为武器唇枪舌战是没教养的野蛮人的作风。

如是所说般作了实行，即在初、中、后一切时中显示出寂静、调柔、不放逸的态度，唯用柔软温和的语句作了和雅的答复。

法王说，全知不但这么说，而且就是按所说的这样来实行的。也就是，在与绕沙格西来回几轮的辩论中，从全知最初对于《狮子啸吼》的答复、中间对于绕沙格西再次寄来的辩论书作答，以及最后终止这一场辩论，在这初中后所有时间中，都能明显地看出他寂静、调柔、不放逸的品格，无论对方态度多差、语言多难听，唯一是以柔软温和的语句，和善文雅地作答复。

下面举几个例子来看：

②别说　分二：A. 初次答复；B. 再次答复

A. 初次答复　分二：（A）第一例;（B）第二例

（A）第一例

如《正理开显真如论》中说：‘如颂云：“有依及不定，缘俗亦不普，退屈忖度人，宁解大乘义？”我就是这样的人。因此，若出现了符合正道的语言，则无论谁来破斥，只要以正理成立，那就如拔病之药般看待，不会作任何颠倒的破斥。’

法王举出全知麦彭仁波切初次给绕沙格西的答复《正理开显真如论》中的一小段内容，说明全知面对对方粗劣的言辞，唯一是温和谦下的态度。

在《正理开显真如论》中，全知谦虚地说自己就像“有依及不定，缘俗亦不普，退屈忖度人，宁解大乘义？”这一颂所说的寻思者一样智慧有限。

这一颂出自《大乘庄严经论·成宗品》，意思是由于寻思者（忖度人）的智慧存在有依、不定、缘俗、不普和退屈这五种情况，所以怎么能了解大乘的深广法义呢？所谓的寻思就是仅仅缘分别心的境界寻思、观察，对超越分别心境界的甚深法无法趣入，所以称为寻思者。这样的寻思者要么依他人所说、要么依自己所见等来作伺察（有依），所以他们对于一切诸法并没有真正地了知（不定），只是在自己分别心所能测度的极有限范围内寻思而已，因此不能周遍一切尽所有法，更无法了知如所有法甚深空性义（不普）。如果只是以观现世量的根识所能了知的部分，也就是仅凭这种缘世俗境界的了达，来衡量甚深广大的实际真实义，那么依靠这样有限的智力，终究无法彻底衡量诸法真实义，结果也只是让自己退屈而已。

意思是，寻思者不是住于甚深定中依自力通达佛经的密意，而是要依靠其他的力量，他认为决定的，实际是不定的，他认为不是的，实际是决定的。他的想法多数是错的、不周遍的，他的智慧在衡量一切法上很有限，也就是只能观察世俗范畴的事情，对于出世间胜义的范畴根本衡量不到。此处，全知引用弥勒菩萨的这个偈颂谦虚地说，自己就是这样一个智慧有限的寻思者。

全知接着说，只要是跟真实的道相应的说法，不管是出自谁人之口，都应该正面去看待，不能反面作破斥，也就是应遵循依法不依人的原则。那么，如果有人反驳自己写的《净水如意宝》，只要对方说的与正道相应、有道理，那么无论是什么人、属于哪个宗派等，都会将对方的言语视为拔除疾病的良药，完全接受，而不会固执地说只有自己对，其他都不对，固执地装作自己有理而不接受，绝对不会这样。

我想，此处也许有这样一种言外之意：全知在《净水如意宝》中，对于某位格鲁派大德的观点以理作了遮破，格西看后，在正理上无话可说，就讲了一些激烈言辞，比如说全知是着了魔的疯子等，想以这种方式压倒对方。这里全知就说，只要以正理成立，那么无论是谁来破除，都应该视为拔病之药，而不是作颠倒的破斥。这实际上是在委婉温和地告诉对方，既然以正理已经遮破了，就不应该再坚持不正确的观点，而应随顺正理，不要以非理的方式说粗语压人。

（B）第二例

下面法王引用的一段，是全知对于绕沙格西斥责自己是“高谈

离言说的恶劣修者”，作出的答复。

‘所谓“高谈离言说的恶劣修者你”说得非常对，我是一个相比于离言说，更会高谈无谛实的恶劣修行者。

绕沙格西在辩论书《狮子啸吼》中，对于全知在《净水如意宝》里解释“胜义非心境”时，说“诸法真实性之胜义者，远离有、无、双亦、双非一切边故，非心之行境……”这一段话十分不满，因为这与中观后代论师们的观点相违。他批评全知说：你口头上说离一切戏论、离一切言说，谈得很高，实际修行上根本没有达到离一切戏论不可思议的境界，你是个修行很差的人！

全知回复说：“您说的对！我是一个‘高谈离一切言说’的恶劣修行人，不仅如此，相比于远离言说，我更会高谈无谛实空。”这句话一方面是全知谦虚地说自己修行很差劲，同时还有言外之意，也就是对方承许的无谛实单空有问题。

下面全知具体讲自己是恶劣修行者的原因，同时指出了无谛实单空见为什么不究竟。

原因是：所谓无缘、离言、离戏的见解高且深，不容易在心中出现，而以离一多等理来观察的谛实空这一点，容易在心境中现出来，因此相应自己智慧的能力相似地稍微思惟了此谛实空的涵义。然而，由于无始以来所积集的业障、烦恼障和习气障极其深重，所以先前也未达至关要，后来被猛利病痛不间断逼恼之时，为了自己从苦中得一点安慰，出于此救怖畏意乐，以理观察病的自性及贪嗔之境无谛实之时，心想“胜义中无，名言中有”，在如是思惟的两种心前，名言中有

故决定有、胜义中无故不决定无，以此面对苦和烦恼未出现任何“此有益”“彼有益”的成果，完全是与凡庸无差别的恶劣修行者心相续的量。您的法眼照见后，如云“最胜的教授是击中过失”，赐给了我最胜教授，对此除了恭敬地说“是的，好的”之外，不会以驳斥心说任何话语。’

全知说，一般而言，无有一切所缘相、远离一切言说、远离一切戏论的见解非常高深，在心中出现很不容易；相比之下，依靠离一多因、大缘起因等胜义理论来观察时，不难抉择出谛实空的单空见，这一点容易在心中现出来，所以就根据自己智慧的能力，能跟谛实空相应多少，就稍微那么装模作样地做了一点思惟。

但是，对于自己这样的凡夫而言，从无始以来不断积累的业障、烦恼障、习气障的量非常多的缘故，过去年轻的时候，也没有出现击中要害对治烦恼和苦的修法力量。后来又被猛利病苦不间断地折磨（全知从 50 岁开始到 66 岁圆寂之间，长达 17 年里连续不断地饱受重病折磨，为了很多可怜众生远离病苦，尤其是为了宁玛派的法脉兴盛而遣除障碍等，用自己的身体来承受猛利病痛，那是一般人根本无法忍受的剧烈疼痛，而且是没有间断地一直逼恼身心）。在被猛利苦受逼恼的时候，出于救怖畏的意乐，也就是为了能减轻一点疼痛，作了一些思惟观察。

观察的对象有两个，一个是病的本体，一个是能引生贪嗔的可意境和不可意境。

观察的方式是，按照中观论典里讲的五大因等胜义理论观察，抉择病的体性无有谛实，以及能引生贪嗔的境无有谛实。也就是按

照你们宗派说的，心里想“疼痛和烦恼在胜义中是无谛实的空性，但在名言中真实存在，不是空性。”也就是，疼痛和烦恼本身不空，它上面的实有是无谛实的空性。

观察的效果如何呢？一边思惟“胜义空”，一边认为“名言有”，在这样的两个心面前，一方面由于名言中有，所以猛利病苦也还是有的，烦恼也还存在，这是真的有，决定是很痛很烦乱；另一方面虽然心里想着胜义中无，但实际上并不是什么都没有了。这样的话，在面对病苦和烦恼的时候，并没有出现任何成果，比如“这样思惟病苦无谛实有利益”，或者“那样观察烦恼谛实空有效果”。结果苦还是苦，烦恼还是烦恼，思惟了无谛实的单空也根本没用，完全跟普通人一样，没有任何差别。所以是心里没有任何修法力量的恶劣修行人，我心相续的情况就是这样的。

对于我的情况，您以法眼如实观见了，之后还把我的过失揭露出来。正如阿底峡尊者所说“最殊胜的教授是击中过失”，您这样毫不客气地击中过失，就是赐给我最殊胜的教授。对此，我唯一以恭敬的态度说“如是如是，说得好，说得对”，除此之外，不会反驳您而说任何话语。

这一段，全知一方面谦虚地说自己的确是恶劣的修行者，并没有反驳对方的斥责。与此同时，指出了对方承许的分开二谛——胜义空、名言有，即所谓“柱子以柱子不空，柱子上的实有空”，这样的单空见不究竟，起不到作用。也就是，名言中有当然是真的有，胜义中无并不是名言中无，所以再怎么观察抉择、思惟串习胜义中空性，也解决不了名言中烦恼和苦的问题。结果烦恼和苦还在，修这种无谛实的单空毫无效果，再怎么修也跟普通人一样，可见，无

谛实单空并不是究竟见，这样修无法彻底断障离苦。

像这样，全知谦虚地说自己是“恶劣修行者”，以自身为例，用非常柔和委婉的言辞，以清晰明了的正理显示了对方观点的不究竟之处，既做到了帮助对方遣除不究竟见，又不会言辞尖刻让对方心里不舒服。

思考题

1、

（1）学法期间遇到各派大德观点不同之时，如何作清净观？如何对待各种宗派观点？

（2）怎样在自心中建立起无垢大中观见？

（3）全知和一般智者的造论方法和所造论著有何不同？

2、

（1）绕沙格西总的在《炽然正理》中对全知是什么态度？

（2）为何绕沙格西针对《净水如意宝》中“此非染污爱”一处的辩论会发起破斥？

3、

（1）面对对方尖锐的言辞，全知的态度和应对方法是什么？

（2）全知引用“有依及不定……”一颂要说明什么？

（3）面对对方斥责自己是“高谈离言说的恶劣行者”，全知是如何答复的？

（4）全知为何说自己是恶劣修行者？这对我们有何启发？

（5）为何对方承许的单空见不究竟？

B. 再次答复

全知在回复《冰片水流》的信件中也说：‘尽管因完全不懂龙钦巴所讲的偈颂之义而作遮破稍早了些，但除了是智慧敏锐的表现外，哪里有什么过失？我当有能把一切口中所说都加持为合理的清净观。对甚深义和细无常未得体会，不应撰写破立之论，若于其他大德不太过分，对我则是应该。不引述此破斥的荆棘而精勤辩驳，让喇嘛平心静气下来。’

《冰片水流》全称《复辩·正理冰片水流》，是绕沙格西在收到全知的《正理开显真如论》后再次写的一篇辩论书，全知对此又写了一篇短小的论作答复寄给绕沙格西。这篇小的答复论在德格版的《正理开显真如论》的附录中有。这里引用全知回信中的内容为例，说明全知对对方是多么尊重。

绕沙格西在《冰片水流》中对遍知龙钦巴的偈颂作了破斥。对此，全知说：“您对遍知龙钦巴尊者所讲的偈颂的涵义完全没有理解，连边都没沾上，所以作了遮破。连对方的密意都不懂就着急遮破，的确稍微早了一些，但这也只是您智慧敏锐、反应快的表现，除此之外哪里有什么过失呢？我会对您作清净观，观您有能力把口中说出来的所有话语都加持成为合理。”意思是，凡是格西亲口说出来的话语，即使说错了，也像口里有加持水一样，能全部变成没有过失，不合理的语言也都加持成了合理。

全知又说：“再者，对于甚深的胜义谛和名言中的细无常，如果没有得到修证体会的话，撰造破他宗立自宗这些宗派破立的书是不合理的，您现在作了这样的破立。然而，只要对于其他宣讲离一

切戏论的大德智者们没有太过分的话，破斥我这样的普通人当然是可以的，我完全能接受。（意思是，离一切戏论、没有任何承认、不分二谛，这样究竟的大中观见，萨迦、噶举等派的诸大德也有宣说，包括龙树菩萨的中观论，乃至佛经里面都有讲，而你却对这个观点作破斥。这个行为，如果不算是对其他大德太过分的话，这样驳斥我当然是可以的。）虽然原本可以凭借这一点，对您说一些像荆棘刺一样锐利的破斥话语，然后对您作很多精勤的辩驳，但现在为了让格西尊者您能够心平气和，我就不说了。”

以上是法王引用的全知对绕沙格西的答复。

对于全知的回复以及两位智者之间的辩论，法王如何看待呢？下面讲这个内容：

3）法王的评论　分二：

①对全知的评论；②对二者辩论的评论

①对全知的评论　分二：A. 总说贤善德相；B. 特显柔语妙用

A. 总说贤善德相

看一下这些话语，我认为，实际上这里的每一句都明显体现出对自己辩友无上的恭敬和尊重的态度；不仅如此，还能明显看出怙主个人佛子菩萨的行为，或者高尚胜士的贤善人品。

法王接着开示说，大家看一下这些柔和谦下之语，实际上，辩论书里的每一句话都能明显地体现出全知上师的三种德相：

一、尊重辩友

怙主全知上师对于自己的辩友，具有无上的恭敬和尊重的态度。

二、菩萨行为

从出世间方面来说，能够明显看出，全知麦彭仁波切个人的菩萨行为。也就是面对他人的粗语挑衅，不是以暴制暴、以牙还牙，而是唯一行持作为佛子菩萨应行的安忍度，作出柔软合理的回答。

三、贤善人品

从世间做人方面，也能明显看出全知是品格贤善的高尚之人。也就是心地善良、心量广大、正直无偏、话语真实等，有很好的素质风范。

在此阶段之时，如《正理开显真如论》的暂停偈云：‘虽于正理已成慧辩坚，能造诸多破斥文句剑，然未察语不合时宜语，闭口不言岂非高尚规？’我认为，凡是质直的人于此偈都会不由自主地生起定解，不是吗？仅仅以此也绝对是给雪域那些熟悉文句辩论、自诩为智者的人赐予了一个善妙教诲。

全知在《正理开显真如论》中暂时停止的地方写了这个偈颂，意思是，虽然在正理方面自己的慧辩已经达到坚固，有把握抉择究竟见，而且为了遮破对方，也有能力说出各种像武器一样锐利的破斥文句，但是我不说这些，因为没到时机或者未经细致观察的前提下，突然随便说出那些话是不合理的，像这样，有能力说但是不说，难道不是一种高尚的行为吗？

法王此处引用这个暂停偈要说明什么呢？

一、令生定解

法王说，只要是内心住于正直的人，看了这个偈颂都自然而然会生起定解，也就是一方面信解偈颂里讲的做法才是高尚的行为，

一方面信解全知就是这样的高尚之人。

全知写了那么多了不起的论著，决定有不可思议的智慧和辩才，然而在面对他人的质疑时，他并没有为了显示自己的智慧和辩才而讲一些尖锐激烈的文句去刺伤别人，可见全知本人完全做到了偈颂里讲的高尚风规，当然是高尚之人。由于全知文句上写的和实际行为完全一致，所以非常有力量，看到的人都自然确信这么做才是高尚行为。

二、赐予教诲

全知写这个偈颂并不是故意要教育别人，但这个内容非常有价值、有教育意义，所以这四句话成了赐给很多人的善妙教言。

这个教言适合哪类人呢?

整个雪域藏地那些咬文嚼字、自以为是智者的人。他们并不是在意义上辨别抉择、以辩论的方式来开智慧、打开思路的如法闻思者，而是仅仅在字句上纠缠，在这方面非常熟练的人。他们自以为是智者，精通各种经论，实际上连自己的骄慢心都没有调伏。

那么，这个教言对他们有什么帮助呢?

他们一贯的做法是，只要有一点智慧、能力和口才，就一定要表现出来，破立的话语说得越尖锐，就越能突显自己思惟敏捷、口才锐利，以此来压倒别人。然而在这个过程中，很可能起胜负欲、表现欲、骄慢心等的烦恼，还会出现绮语、粗恶语等的过失，结果深陷业惑的歧途而不自知，还以为是在如法辩论等。

他们如果心地正直，看到全知这一颂就会幡然醒悟，明白即使有智慧力，在辩论时也不应讲很多锐利压人的刺激话语，因为往往会成为不合时宜的绮语。不讲那些尖锐的句子，对辩友以尊重的心

讲柔和的话语才是高尚的行为。

像这样，这一颂很恰当地把他们引到如理辩论的路上，真正利益到了他们，因此是善妙的好教言。

你们求学者要好好地研读学习这部《正理开显真如论》。

法王教诫弟子们在闻思教理时，要仔细认真地学习这部《正理开显真如论》。

要知道，全知麦彭仁波切所抉择的究竟胜义，并不是分别心状态的总相，而是圣者根本慧定无分别智的自相——究竟般若大空。按照依法不依人、依了义不依不了义、依智不依识来看的话，有智慧的人绝对会对全知的论著生起极大的信心。也因此，法王特别强调让大家好好研读学习全知的这部《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》。

B. 特显柔语妙用

如《君规教言论》云：‘柔和既能伏柔和，柔和亦能伏粗暴。’从喇嘛仁波切慧辩力达至究竟的妙力中所生的柔和之语，其力量不可思议！

一般人认为：面对他人的粗暴挑衅，如果自己不拿出本事来以牙还牙，别人就会认为自己很懦弱、没能力。

实际并非如此，正如全知麦彭仁波切在《君规教言论》中所说的，柔和不但能调伏柔和，还能化解粗劣暴恶。这一点从怙主全知麦彭仁波切柔语的结果上完全可以得到印证。也就是，由于全知的智慧辩才力已经达到究竟，由此所显发的妙力中出生的柔和语，其

力量极其不可思议，具体而言：

大智者绕沙尊者的《复辩·正理冰片水流》中写道：‘智者麦彭之诸论，文句措辞巧妙且所诠深义之命极有深度，因此自诩为智者的人们仅仅见到便会畏怯，并在背地里伤叹说：“我造了口恶业”，却还抵赖说：“麦彭是愚者，不用去遮遣他。”这类人连遮破之境都未见到！然而如经中所说：“人口中所出，文句之利斧，能断彼自身”，自心一切时中被嫉妒扰乱故信口开河，只会斩断自己原本就微小的善根。’写了诸如此类的文句。应知此乃正直之言说。

大智者绕沙格西尊者在《复辩·正理冰片水流》中对全知麦彭仁波切赞叹说：智者麦彭（先前格西发起辩论时，说全知是“疯癫者”“魔化身”，看了全知以柔语回复的《正理开显真如论》后，完全被折服了，而且是心服口服，所以尊称全知为智者）造的那些论，能诠方面，字字句句都非常恰当，超出一般人的措辞；所诠方面，涵义理路十分甚深微妙，所诠义的心要命根极有深度。所以，那些自以为是智者、什么都精通的人，只是翻阅了全知的著作，就会发现全知的智慧完全超过自己，内心便会畏惧、怯弱，他们还会私下偷偷地讨论说：“咱们先前诽谤麦彭尊者，真是造了罪！”但是在别人面前，为了自己的面子还是不肯承认，反而耍赖说：“这个麦彭就是一个愚笨的人，没必要去遮破他！”

绕沙格西说：“智者麦彭的智慧和辩才极大，你们的智慧跟他差得太远了，连他的观点是什么都没搞清楚，根本连遮破的境都没有见到！然而，就像佛经中所讲的，有的人自己口中说出的语言斧头反过来会砍伤自己，你们这些人，内心时时刻刻被嫉妒烦恼所扰

乱，嫉妒智者麦彭，所以信口开河随意乱说，你们那么诋毁他，只会摧毁自己原本就不多的善根，此外没有任何意义！”

以上这些内容都是绕沙格西在《冰片水流》中亲自写的。要知道，这都是符合实际的正直之语，可以看出格西是讲道理的正直之人。

另外，绕沙格西在《冰片水流》中还写过赞叹全知麦彭仁波切的语句。如云：“在整个康区，麦彭尊者是智者们都欢喜的大智者，在其他更大的地方，比如拉萨甘丹寺，更是连黄金法座都有资格坐的了不起的士夫！”此外，格西还发愿说：“愿我生生世世与全知麦彭尊者一起交流探讨法义，成为研讨法义的好道友！”

可见，全知由智慧妙力说出的柔和语，的确发生了不可思议的力量，使得对方完全转变了看法和态度，彻底地心悦诚服。

②对二者辩论的评论　分二：

A. **见其论著知智慧**；B. **如法辩论好榜样**

A. **见其论著知智慧**

如文殊怙主上师所说：‘为显己胜不赞扬，心性空中慧如何，从彼论典文句中，诸具慧者当观见。’诸具慧辩者以慧眼观察立论者敌论者之理论的立足点、破立智慧力的胜劣、正理是否切中要点等，依文句的运用便能清楚了知。因此，大智者绕沙尊者也是最初给辩论书取了个威风的名字——《炽然正理·狮子啸吼》，然而见到辩答书后有所收敛，后来写给喇嘛仁波切的复辩书就取了个柔和的名字——《复辩·正理冰片水流》，之后寄了过来。

“为显己胜不赞扬……”一颂是文殊怙主全知麦彭仁波切著作中的，意思是，为了显示自己的智慧超胜他人，其实并不需要别人赞叹或者自己夸自己，那其他人怎么知道此人心性虚空中智慧的威光如何呢？看他造的论就知道了。完整的论是由一个个文句的道路组成的，而文句就是作者内在智慧的表现，因此只要去看这个人写的文章，就知道他的智慧如何了。也就是，两个人谁更厉害，不用自我夸赞，有智慧的人去看他们的作品就知道了。

那么，依照文殊怙主所说的，有智慧力、能够辨别、分析、抉择的人，只要以智慧去观察立论者、敌论者双方文句的运用，就能清楚地知道两人的智慧程度如何，就像有无患眼根的人能清晰见到眼前的色法一样。也就是：第一、谁的理论立得住脚跟、有说服力，具有“立”的功能；第二、作遮破和建立的智慧力方面，谁更胜一筹；第三、谁运用的正理讲到了要害处，最终的结果更切中要点，等等，这些依靠能诠句，也就是他写的论著就能清楚地知道。

具有殊胜智慧的绕沙格西，一开始对《净水如意宝》不满写了辩论书，取了一个很威风的名字，叫做《炽然正理·狮子啸吼》。之后全知回复了辩答书《正理开显真如论》，格西看到后，很快认识到全知的智慧非常大，于是他的心就转变了，稍微收敛了锋芒，等到再次回复时，就取了一个柔和的名字，叫做《复辩·正理冰片水流》寄给了全知。

从中可以看出两点：第一、格西是一个非常正直的人，能够公正地看待自己和对方，所以能发现全知的智慧，否则如果偏袒自方，心就会被障蔽住，导致见不到别人的功德；第二、格西是一个有大智慧的人，完全读懂了全知金刚句的内容，见到了全知不可思议智

慧的量，否则自己智慧力不够的话，也见不到别人智慧的高度。

B. 如法辩论好榜样

华日大格西罗桑绕沙尊者，不但是一位正直的具慧者，而且是一位不可思议的大智者，因此，如共称‘智者于智者前乃庄严’，智者与智者相遇的话，则会献上无价之宝般的善说之礼，在论的要点上轮番由真实理路作研讨，最终彼此称赞，令辩论在如法的方向上圆满结束，他二人便是如此。不杂世间贪嗔之想，唯是从圣教的角度，以正理之道抉择义理的文句对辩，乃为‘智者三事’之一的‘辩’，赞为圣教之庄严者即是此，所谓‘研讨乃圣教之清扫’也是指这类。因此，未来具慧学者们应以此为榜样，将从如是善妙智慧中所生的稀有事业当作极为随喜之处。”

这一段是法王对于绕沙格西和全知麦彭仁波切之间的如法辩论作的评论，分四个方面介绍：

一、辩论前提

正如上文所讲，华日地方塔尔寺的大格西罗桑绕沙尊者，是一个内心正直的人，而且是一位不可思议的大智者。全知麦彭仁波切当然圆具质直、智慧等的德相。辩论双方都是质直的大智者，这就是如法辩论的前提条件。

二、辩论过程

正如人们共称的“智者在智者面前成为庄严”，当智者遇到智者的时候，彼此探讨法义，双方以一者问一者答的方式轮番辩答，在经论的关键要点上，依靠真实的正理来研讨。由于他们给对方献上的辩答善说礼物，也就是他们辩论的内容，切中要害，因此对后

学者而言是无价之宝，在遣除疑惑通达法义上有极大的帮助。

三、辩论结果

最终的结果是互相认可、互相赞叹，让这场辩论在如法的方向上结束，没有遗留任何不好的状况，十分吉祥圆满。所谓“如法”，就是不会自赞毁他、嫉妒诽谤对方，也不会诽谤其他大德，更不会有贪嗔引起的宗派之诤等等。

总之，一场如法的辩论就应该像他们二人这样。

那么，具体怎样才是如法的辩论呢？下面是法王的总结：

四、辩论总结

（一）清净意乐

意乐方面，辩论双方的心中，都没有混杂世间贪著自宗嗔恨他宗的烦恼想，比如为了自己取得胜利，或者为了给自己的宗派争光等，而是纯粹为了护持总的佛圣教。

（二）如法行为

行为方面，依靠的都是正理，也就是标准的因明推理方法，不是不讲理或者用错谬的理；而且，辩论使用的虽然是文句，但并不是在字句上争辩，纠缠文句，而是在抉择佛法的所诠义到底是什么，从而遣除心中对法义的未知、邪解、怀疑，引生定解正见。

（三）殊胜利益

这样具足清净意乐和如法行为的辩论，才是智者讲、辩、著三事中的“辩”，才是护持圣教、弘扬佛法的智者事业。

这样的辩论，被誉为导师佛圣教的庄严。也就是“开显庄严”，以如法辩论的途径，使得圣教的义理更为明显，让人们能够更深入地明了佛法的涵义。

再者，所谓“研讨是圣教的清扫”指的就是这样的辩论。也就是，依靠智者们彼此之间轮番的研讨和抉择，可以将学法者心中对于佛法的未知、邪解和怀疑，这些跟垃圾一样的东西全部清扫干净，或者将混杂在圣教里面似是而非的杂染观点清除掉，让圣教恢复清净无垢。

像这样，两位大智者这次的如法辩论，的确出现了这些殊胜利益，所以法王最后教诫说，新时代具有智慧的学者们，应当以全知麦彭仁波切和绕沙格西的辩论为榜样，随学他们的如法辩论。他们都是极其了不起的大智者，从他们善妙智慧中出生的稀有辩论事业，对圣教和众生有极大利益，因此是极为随喜之处。

如是等皆是法王传法旁述所说。

以上这些都是法王在讲《正理开显真如论》时的随堂开示。

“等”字包括此处没提到的其他内容。

比如法王还说：“我们作为追随文殊怙主全知上师的传承弟子，虽然看起来绕沙格西对文殊怙主说了一些尖锐的粗语，但我等不能因此而起烦恼，诽谤格西，说他用词不对等，这些不能做，否则会造下严重的诽谤罪。”

法王还说：“金刚手菩萨的化身智者绕沙格西曾亲见十六大阿罗汉，跟他们研讨法义，并且得到妙音天女的直接摄受等，是真正的智者成就者，大家对此要有清净观，并且生起真实的信心。”

再者，法王在《全知麦彭嘉措赞颂·信心妙药》中说：“观世音与大势至，现为此土大智者，擦拭您语摩尼宝，令您美誉遍三有。”意思是，扎嘎活佛是观世音菩萨的化身，绕沙格西是大势至菩萨也

就是金刚手菩萨的化身，这两位大菩萨来到娑婆世界现为大智者的身份，对全知怙主您摩尼宝般的语事业——法宝著作，通过辩论等的方式（这是指对于全知所造的《净水如意宝》，扎嘎活佛和绕沙格西分别写了辩论书，全知对他们都回复了辩答论），令其在世间更加受人瞩目而兴盛普弘，令您的美名遍布于整个三有世间，这就像通过擦拭使得摩尼宝更加光耀、遍照世间那样。

总而言之，法王在传讲显密圣法来培养僧才时，首先着重建立起佛教内部各宗各派究竟密意一致的观点，这样僧众在学习这些不同观点时才不会去诽谤大德、诽谤其他宗派的法；同时教诫在抉择教理时，对各宗派的观点不能混为一谈，要依靠敏锐细致的智慧具体明辨清楚。也就是在涉及到宗派辩论时，最终要按文殊怙主全知麦彭仁波切的观点抉择到底，将万法本性究竟实相抉择圆满，这样来让大家抉择、受持、弘扬最了义的圣法。过去，法王就是这样培养出了一批又一批具有智慧、通达显密、无偏护持佛法的贤善弟子，所以现今莲师的法脉才得以在世界各地兴盛普弘。我们从中也可以看出法王具有不可思议的大智慧、大悲心、大事业，是末法时代红太阳一样广弘显密圣教的大圣者！

4.暂停传法

不久后，法王传讲了《大幻变网总义·宝库门钥匙》，据说当时只有十五到二十位弟子。之后，又传讲了《毗奈耶根本论日光疏》，在讲到第七十页左右时，听到色达县工作组正准备从县城来喇荣的消息，于是暂停传讲，立即让弟子们分散。据说这大约是秋季寒冷结冰的时候。

一、传讲《大幻变网续》

听一些老弟子说，法王在 1981 年秋天，为弟子们传讲了第三世多竹千仁波切·丹毕尼玛尊者所造的《大幻变网总义·宝库门钥匙》，那时候弟子还不多，大概只有十五到二十位。

这是法王在喇荣道场第一次传讲《大幻变网续》。当时法王说，《大幻变网续》的寂静本尊和忿怒本尊的心咒，自己还没有念修圆满，所以不能作本法的灌顶，就让弟子们去奥洛上师那里求灌顶。于是，这二十名左右的闻法弟子遵照法王的安排，用了三四天的时间，在奥洛上师面前得受了《大幻变网续》寂静本尊和忿怒本尊的灌顶。他们得受完灌顶回到喇荣后，法王就开始传讲这个总义。传法的地点就在法王家靠近现今甘多拉经堂的那间大房子里。

当时法王安排由金旺堪布为大家辅导，辅导的地点在现今甘多拉经堂的位置。那时这个地方是一个露天的羊圈，因为前一年羊都交还给了洛若村，所以羊圈就空了下来，作为临时的辅导场所。

二、传讲《毗奈耶根本论日光疏》

《大幻变网总义》讲完后，法王继续为大家传讲了措那·西绕桑波撰著的戒律论典《毗奈耶根本论日光疏》。在喇荣道场，僧众学五部大论中的戒律论，就是学《毗奈耶根本论》，法王这次讲的是它的注释《日光疏》，这是藏地非常著名的一部注释。

期间法王安排热巴堪布为大家辅导。辅导地点就在热巴堪布自己的黑色小帐篷里，帐篷不大，只能容纳四五个人，所以辅导的时候，堪布和三四名道友坐在帐篷里，其他二十多人就围着帐篷，坐在露天里听课。

三、宣布暂时停课

《毗奈耶根本论日光疏》讲到七十页左右时（堪钦丹增诺吾说是第 72 页），听说色达县的工作组正准备从县城来喇荣检查工作，于是法王马上暂停讲课，集合僧众宣布放假，安排弟子们各自分散。这个时候大约是在秋末，天气寒冷地面结冰的时候。

具体情形是这样的：

那期间，法王是下午 1 点 15 分上课，每天只在课前吹一次海螺，然而当天下午四五点钟、辅导课快结束时，法王突然再次吹响了海螺。大家听到海螺声，便议论说："平时除了传法，其他时间是不会吹海螺的，这次是不是有什么事要集合？"于是马上结束辅导课，全部到法王跟前去了。

法王当时坐在羊圈的高处，显现上不太欢喜，告诉大家说："现在我们的课不能继续讲了，必须暂停，因为色达工作组马上要来。"

这样跟大家商量时，嘎多堪布说："不要紧吧，我们一起念九遍《心经回遮仪轨》来遣除这个障碍。"

法王说："可以念心经回遮，但这次不停课是不行的。"这样商议后决定暂时停课。

当天傍晚，弟子们就全部分散了。当时听戒律课的有三十多名僧人，有些是附近洛若村和阿交村的人，他们就各自回了家；有些家比较远的，就在附近熟人家里躲着；有些就回老家了。

这大约是秋末地冻如石的时候，大家被迫各自分散，之后在一个冬天里都不敢再集聚。

思考题

1、

（1）由全知辨答书中的话语，可以看出其哪些德相？

（2）法王引用《正理开显真如论》的暂停偈是为了说明什么？

（3）全知用柔语回复对方的尖锐问难发生的效果如何？具体说明。

2、

（1）用什么方法能看出一个人的智慧程度？

（2）法王如何评论两位智者之间的辩论？从前提、过程、结果方面思惟。

（3）怎样是如法的辩论？我们应如何随学？

3、同年秋天，法王为弟子们传讲了哪些法，具体情形如何？秋末为何暂时停课？情形如何？

二、事业逐步开展　分三：

（一）修建佛塔和桑耶殿；（二）神通揭发考试作弊；

（三）弘传普巴金刚修法

（一）修建佛塔和桑耶殿　分二：

1.翻建风水佛塔；2.修建喇荣桑耶殿

1.翻建风水佛塔

这一年藏历八月左右，法王说："现在怀摄境心洲山腰路上的高处，从前第一世敦珠法王为了化解北方的路煞，修建了一座佛塔，如今已是一片废墟，成了长满荆棘的土堆，要以这里为地基重新修建一座佛塔。"之后邀请了色喀喇嘛。色喀喇嘛首先翻起那个土堆，随后念修了《阿嘎迁移仪轨》，然后清除所有残余的土石，在那个地基上重新修建了一座佛塔。老弟子们说，那时法王如意宝亲自过来搬运土石，有诸如此类的事迹。

一、修建缘起

大约在铁鸡年（1981 年）藏历八月份的时候，也就是讲《毗奈耶根本论日光疏》之前，法王说："过去第一世敦珠法王为了破解北方的路煞，在关要之地建了一座佛塔，位置就在怀摄境心洲山腰的高处那里，大概在这个洲的中心地带（怀摄境心洲的标帜是莲花，位于现今的阿字大转经轮到喇荣宾馆之间大路以上的男众区）。现在这个地方成了一片废墟，佛塔的遗迹处有一个长满了荆棘的土堆，我们要以这里作为基础，重新修建一座佛塔。"

按照佛教风水学来讲，道场的西边和北边不能有路，如果有路，就成了怨敌路，也就是路煞，必须依方便来遮止。方法就是在关键

要地修建三宝所依来遮退煞气，这属于改善风水的方便。从紫青山谷到喇荣坛城之间有一条倾斜的大路，从喇荣坛城到阿字大转经轮中间也有一条大路，早期的喇荣道场房子很少，所以那条路就特别明显，为了化解朝西和朝北的路煞，法王准备在关键的地方修建一座风水佛塔。

二、请协助者

为此，法王特意邀请了壤塘县色喀地区的一名修行人来协助修建佛塔。这位色喀地区的喇嘛（当地很多人依止他为上师）是个了不起的大德，而且很会修建佛塔，法王也认可他，据说当年修色达县的佛塔时，法王也邀请了他来协助修建。

三、修建情形

当时，色喀喇嘛首先将遗迹处的土堆翻起来；随后如法念修了《阿嘎迁移仪轨》，请住在此处的诸佛菩萨迁移出来；然后把这里所有剩余的土块石头全部清理干净；之后重新挖地基，在这个上面修建新的佛塔，最终圆满建成。

这里讲到，在拆除三宝所依前要念修《阿嘎迁移仪轨》，具体方法是：手里拿着一个镜子那样能反光的物品，在先前的三宝所依前念修《阿嘎迁移仪轨》，把开光的加持力、住在三宝所依里的佛菩萨等移到镜子等的物品里面；之后用哈达等干净的布把镜子包起来，暂时放到其他清净的地方；等新的三宝所依修建完成后，再通过念修仪轨，将镜子里的加持重新移到新建的所依上；然后作如法的开光。要知道，无论哪种形相的三宝所依，哪怕变成了一个土堆，也绝对不能随便拆除等，因为都开光加持过了，已经请诸佛菩萨在里面极为安住，由于佛菩萨住在里面的缘故，如果要重新修建，就

必须按照相应的仪轨如法作迁移。

四、修建之人

（一）法王亲自背土

听老弟子们说，建这座佛塔时，法王亲自搬运了土石等。那时候喇荣道场条件有限，没有能通车的公路，所以不能用卡车和拖拉机等来运输土石，土石等的材料全部要由人力从其他地方背过来，就像米拉日巴尊者遵照玛尔巴上师的吩咐盖房子时那样；再加上当时喇荣道场的人不多，所以法王也亲自参与背土等。

（二）诸大德做组长

据说，多芒寺的堪钦德巴仁波切、洛若寺的蒋华钦热活佛、索木喇嘛和另外一名僧人，他们四人垒石头的技术很好，所以法王就安排他们四人做组长，分别负责佛塔四个方向的修建工作。

（三）全体僧众修建

通常来说，藏地农区的人擅长修建房屋等，但这次建佛塔并没有请附近色尔坝农区的信众帮忙，都是法王和堪布活佛僧人们辛辛苦苦一次一次背土、一块一块垒石头等建起来的。

这座佛塔非常殊胜，原因是：首先，这是以第一世敦珠法王建塔的遗迹处作为地基的；其次，法王如意宝亲自背了土石；再者，这是堪钦德巴仁波切等几位大德当组长建起来的；而且，建好后作了如法的开光，等等。因此，这座佛塔虽然体积不大，但加持力非常大。此佛塔现今仍然存在，在喇荣道场的怀摄境心洲就可以看到。

2.修建喇荣桑耶殿　分二：（1）略说；（2）广说

（1）略说

这段时期前后，法王考虑到有殊胜的缘起和必要后，修建了喇荣桑耶殿的所依能依。

在翻建佛塔前后的一段时间里，法王考虑到具有殊胜缘起和殊胜必要，出于这样的密意，安排修建了喇荣道场桑耶殿的所依和能依。

当时修建的桑耶殿，主体是用石头砌起来的，其余墙面用木板作拼接。二楼东面和南面的木板里安装了大块的玻璃，西面和北面的内墙上贴了一些花布做装饰。殿堂的一楼比较低矮，必须弯腰才进得去，不方便坐人，所以只放了一些东西，当作储藏室。桑耶殿的房顶是用木板和土盖的，由于条件有限，房顶上没有如今寺院屋顶上普遍有的法轮、双鹿、宝顶和胜利幢等。这就是喇荣桑耶殿最初的相状，虽然现在来讲很简陋，但在当年算是最好的了。

（2）广说　分二：1）殊胜必要；2）特殊业愿

1）殊胜必要

拉萨吉祥桑耶寺，无可争议是师君三尊驻锡的道场，而且是藏地第一座三宝俱全的寺院，还象征着雪域黑暗洲中，引出佛教新朝阳的黎明曙光一般，如是共称并成立，因此，一方面来说，也许是法王想到，当时的喇荣大道场正如圣教前弘期的桑耶寺一般，将成为象征着引出复兴圣教新朝阳黎明曙光的一个重要根据地，有此殊胜必要而修建桑耶殿，也或许是有其他必要。

这一段讲到，法王也许是考虑到喇荣大道场与拉萨吉祥桑耶寺在缘起、加持等方方面面都有同分之处，因此在创建喇荣道场的初

期修建了桑耶殿，成为一座殊胜的替代所依。作者说，自己认为是有这个殊胜必要的缘故而修建的，当然也许还有其他必要。

一、拉萨桑耶寺的不共殊胜之处

拉萨吉祥桑耶寺，位于西藏自治区山南地区的扎囊县桑耶镇境内，它不共的殊胜之处，人们共同承认并且真实成立的主要有三点：

（一）师君三尊的道场

拉萨吉祥桑耶寺始建于公元八世纪，由师君三尊——莲花生上师、君主赤松德赞和堪布菩提萨埵共同修建而成，而且是三位尊者驻锡的道场，这是无有争议的事实。不仅如此，这里还建立了译经院，请藏地的 108 位译师以及从印度迎请来的 108 位班智达在里面翻译经续论典。藏地最初就是在拉萨桑耶寺进行了大量显经密续的翻译工作。

（二）藏地第一座三宝寺

那时候，藏地其他寺院只有佛像和经书法宝，没有僧宝，不是三宝齐全的寺院；而在桑耶寺中，由堪布菩提萨埵亲自剃度了七位贵族子弟出家为僧，即“预试七人”，从此藏地才有了出家僧团。像这样，桑耶寺有佛像、经函，还有出家僧众在里面闻思修，以及译师在里面翻译显密经续等，是藏地第一座三宝俱全的寺院。

（三）象征藏地佛法兴盛

在建成桑耶寺之前，整个雪域藏地就像边地一样，是黑暗的境域，鬼神肆虐，佛法并不兴盛，然而自从法王赤松德赞迎请菩提萨埵和莲师来到藏地，修建了吉祥桑耶寺，从此显密佛法就越来越兴盛起来了。因此，吉祥桑耶寺就像出现朝阳前的黎明曙光一样，象征着佛法即将在藏地兴盛广大。

二、喇荣桑耶殿与其同等的殊胜缘起

（一）同样象征佛法兴盛

喇荣大道场就像前弘时期的拉萨桑耶寺一样，象征着复兴圣教的黎明曙光，由此将出现圣教兴盛的大日轮。这里将成为圣教再次兴盛的极重要的根据地。

要知道，法王在喇荣道场修建桑耶殿，目的就是为了复兴动荡时期被摧毁得几乎彻底灭尽的圣教，这与前弘时期赤松德赞为了兴盛圣教修建桑耶寺的大愿完全对应得上。不仅如此，法王是纳南多吉登炯尊者的转世，与莲师的因缘极深，这是个不共的殊胜处。因此，与莲师因缘极深的大圣者，为了复兴显密圣教的必要和缘起建立了桑耶殿，这样的话，最初的缘起创造好了，往后圣教就会从这里开始越来越兴盛。也因此，喇荣大道场的确成了第二个桑耶寺，象征着总的显密圣教尤其是前译教法越来越兴盛。

（二）具同等大加持力

喇荣桑耶殿建成后，法王在里面供奉了很多极殊胜的三宝所依，还埋藏了很多极殊胜的伏藏品，加上建殿的特殊缘起和必要等，所以喇荣桑耶殿的加持力相当大。

法王曾亲口说："拉萨桑耶寺是莲师和菩提萨埵他们共同修建、亲自开光的，所以不敢说喇荣的桑耶殿与早期的拉萨桑耶寺加持力一样。然而后来，拉萨桑耶寺被朗达玛摧毁了一些，还遭受了火灾等的无常变化，再加上经历了文革时期的破坏等，所以宗教开放后重新修整开光过的桑耶寺与喇荣桑耶殿，二者的加持力应该是一样的。"

（三）所在地名称相同

法王还说："在地名上，喇荣的桑耶殿和拉萨的桑耶寺，缘起是一样的。"

具体而言，拉萨桑耶寺位于山南扎囊县的扎玛山脚下，所以人们称它为"扎玛地的桑耶"。而喇荣桑耶殿位于喇荣南台阴面（喇荣大经堂和甘多拉经堂属于北台阳面，桑耶殿在它们对面，中间有从山顶流下来的水沟相隔，以这个水沟为界限，桑耶殿属于南台阴面的范畴）的山脚下，而与南台相连的外山脉，名称恰好也是"扎玛"，所以喇荣桑耶殿也可以叫做"扎玛地的桑耶"。从名称上看，喇荣桑耶殿与拉萨桑耶寺所处地理位置的名字是一样的，所以缘起很好。

2）特殊业愿

再者，从法王是纳南多吉登炯转世的层面来说，与桑耶不变任运自成大寺有着深远的特殊业愿的关联，这一点不但在诸多历史丛书中有所阐明，而且从法王土蛇年到桑耶寺时，在二楼璀璨绿松石殿回忆起前世而放声大哭，然后说了很多悲伤的话语这件事也可了知。

再者，从法王是纳南多吉登炯的转世活佛这方面来说，法王与桑耶不变任运自成大寺有着深远的特殊业愿的关联。对此可以从两个方面来确定：

一、诸历史丛书中有记载

一些藏传佛教史和伏藏大师列绕朗巴取出来的伏藏法中都详细记载了，往昔莲师为法王赤松德赞、空行母益西措嘉、纳南多吉登炯尊者等二十五位大弟子作灌顶、传密法、交付伏藏以及作未来授记等，主要的地方就是桑耶寺，尤其是在桑耶寺二楼。那么，法

王既然是多吉登炯尊者的转世，完全可以说当年在桑耶寺于莲师面前接受灌顶、交付等的人就是法王，所以法王与桑耶寺有着很深的渊源。

二、法王曾忆起前世因缘

法王曾于藏历土蛇年（1989 年）来到了拉萨桑耶寺，当时在二楼的璀璨绿松石殿（第二层楼内的墙面，全都是绿松石珍宝与土配在一起涂上去的，在灯光下显得光明闪烁，因此叫“璀璨绿松石殿”），以宿命通回忆起前世在莲师座下听受深法等的情形，抑制不住地悲从中来而放声大哭。之后一边猛利祈祷莲师，一边说了很多悲伤的话语，还唱了一些殊胜道歌，当时唱的道歌现今收录在《法王著作全集》中。由此可见，法王无疑决定是纳南多吉登炯的转世，因此与桑耶寺有着特殊的业愿关联。

总之，由于前世的业愿和今生为了复兴圣教创造缘起等的特殊密意，法王在喇荣道场与拉萨桑耶寺所在地有着相同名称的“扎玛地”——南台阴面山脚下，建造了桑耶殿。

桑耶殿后来又重新翻建了一次，如今的喇荣桑耶殿与拉萨桑耶寺一样共三层，殿堂顶端有双鹿、法轮、胜利幢等具足庄严，而且其加持力从未失坏，现今仍然可以去拜见。

（二）神通揭发考试作弊

之后，弟子们再次在喇荣集聚时，法王传讲了文殊怙主麦彭仁波切的《君规教言论》和《金刚七句祈祷文释·白莲花》等，随后传讲了色多尊者所造的《三十颂》和《性势论》的注释。彭热堪布回忆说，这期间，法王安排了阿久和奥萨多吉两人背诵考试，他们二人偷偷看

着法本念，法王以神通了知后说："你们俩像是看着法本念的，这样怎么可以呢！"他们二人吓得紧张慌乱，而后便中断了考试。

自从上一年 1981 年秋末色达县工作组来视察，法王让大家各自分散离开以后，整整一个冬天都没敢再集聚。到了第二年，弟子们再次回到喇荣道场集聚，法王给大家传讲了文殊怙主麦彭仁波切所造的《君规教言论》和《金刚七句祈祷文释·白莲花》等，随后还传讲了色多尊者所造的《三十颂》和《性势论》的注释。

据壤塘县的彭热堪布回忆说，在讲《三十颂》和《性势论》注释的时候，法王安排了阿久和奥萨多吉二人在僧众中背诵考试。当时他们俩坐在经堂稍微靠后一点的位置，因为提前没有背下来，所以当法王叫他们背书时，他们俩就偷偷地照着书念。法王以神通完全知道他们的小动作，就说："你们俩好像是看着法本念的，但怎么可以这样呢！"他们俩原本不会背就很紧张，听到法王这么一说就更紧张了，内心十分慌乱，心里一片空白，从而致使考试中断，没有继续念下去。有这样的趣事。

彭热堪布是喇荣寺觉姆们的上座老堪布，现今还在世。阿久是新龙县江堆寺的僧人，宗教开放前法王住在青雅时，他就在法王面前听过法。奥萨多吉是马尔康市人，也是当地最早一批的法王的弟子，后来被选上了堪布。老堪布平时有胃病，前些年的一天，早上还去经堂参加诵戒，结束回家后就自己结金刚跏趺坐示现圆寂了。

思考题

1、铁鸡年翻建风水佛塔的情形如何？从修建缘起、修建情形、修建之人方面具体思惟。

2、

（1）法王修建喇荣桑耶殿的殊胜必要是什么？从拉萨桑耶寺的不共殊胜之处以及喇荣桑耶殿与其同等的殊胜缘起方面具体思惟。

（2）法王与桑耶寺有怎样特殊的业愿？如何得知？

3、1982 年大家再次集聚时，法王传了哪些法？当时有怎样的趣事？

（三）广弘普巴金刚修法　分二：

1.赐予普巴修法灌顶；2.倡导为兴圣教修普巴

按照莲师的授记，在佛法被摧毁得就像灰烬一样，变得非常衰微时，为了恢复圣教、令圣教再次兴盛起来，就要修普巴金刚，因此，宗教开放不久后，法王为了复兴圣教，倡导各个寺院建立普巴大修。

1.赐予普巴修法灌顶

大约在这一年春季的第一个月，法王给当时住在道场的不到五十位弟子赐予了自己前世大伏藏师列绕朗巴的《极密忿怒普巴》和《极深藏普巴》的能成熟灌顶。灌顶时，讲了需要建立普巴金刚修业的诸多原因。

1982 年，住在喇荣道场的有将近五十名弟子，这一年春天的第一个月（大约是藏历一月），法王为这些弟子传赐了两个灌顶，都是自己前世伏藏大师列绕朗巴取出的伏藏法，一个是广的普巴金刚修法《极密忿怒普巴》，一个是略的普巴金刚修法《极深藏普巴》。由于《极深藏普巴》灌顶仪轨的内容不多，所以法王作了灌顶后，还亲自给大家念了本法修法仪轨的传承。

传赐普巴金刚灌顶时，法王提倡各个道场建立“普巴九日大修”，也就是每一年连续九天共修普巴金刚修业(“修”指根本修法，“业”指事业修法）。大修之时，最好用《极密忿怒普巴》这个广的仪轨，实在做不到的话，按其他普巴仪轨来修也可以。不仅如此，还讲了需要建立普巴金刚修业的很多原因，下面具体宣说。

2.倡导为兴圣教修普巴　分三：

（1）修普巴之重要性；（2）劝导建立普巴修业；（3）劝导之效果

（1）修普巴之重要性　分四：

1）总伏藏法广利群生；2）新伏藏法加持迅速；

3）列绕朗巴伏藏法尤为应时；4）普巴修法令圣教复兴

1）总伏藏法广利群生

法王赐予圣言："莲花生上师的授记中指示：'圣教末期以伏藏法来救护。'因此，已经到了以伏藏法广作众生义利的时候了。

莲师在授记中明确指示："后世末法时期，应以伏藏法来救护。"现今已经到了释迦佛圣教的后末期，正是莲师伏藏法广泛利益众生的时代，因此，相比于其他显密教法，莲师伏藏法在末世更应时，这个时代的人修伏藏法更容易相应，得到的利益更大。

2）新伏藏法加持迅速

新旧伏藏法有很多，其中诸旧伏藏法加持力大自不必说，然而，如第一世蒋贡康楚·云丹嘉措在《杰珍大圆满灌顶仪轨解说》中云：'现今大多数旧伏藏法已经过了果期和修期，到了教期和仅持形相期。'如此一来，诸无谬新伏藏法在浊世加持的力量和事业的锐利不同于其他故，加持尤为迅速。

在总的莲师伏藏法中，按照取伏藏的年代，可以分为早先取出来的旧伏藏和近些年取出来的新伏藏两种。

一、旧伏藏已过果期修期

旧伏藏法的加持力当然很大，这就不必说了，因为都是了不起的伏藏大师取出来的，没有错谬，十分可靠。然而，由于是几百年前取出来的，已经过了法的果期和修期，就像第一世蒋贡康楚仁波切·云丹嘉措尊者在《杰珍大圆满灌顶仪轨解说》中所说的："现在大多数的旧伏藏法已经过了果期和修期，到了教期和仅持形相期了。"如同释迦佛的教法有果期、修期、教期和仅持形相期，莲师的伏藏法也有这四个时期。伏藏法刚刚取出来时属于果期，这个时候修很容易获得最胜的成就；往后一段时间就到了此法的修期，这时候修也能得一定的成就；再往后到了教期，很难在短时间内如理修持获得成就；最后到了仅持形相期就更不必说了。因此，现今修旧伏藏法不容易获得成就。

第一世蒋贡康楚仁波切（1813—1899）名叫"云丹嘉措"，意思是功德海，别名游戏自在无边慧，出生于康区金沙江畔的绒甲拜巴地方，是噶举派的大德，也是一位大伏藏师，曾编集了《宝库藏》《教授藏和经传密咒藏》，撰著了《所知藏》和《不共秘密藏》，开取的伏藏法收录在《秘籍藏》中，合称"五大藏"，还撰著了医方明论典和其他诗文集等，总共有一百函左右。他和蒋扬钦则旺波尊者二人，是藏地公认的无偏护持弘扬各宗各派佛法的最主要的大德。

二、新伏藏正值果期修期

这样来看的话，那些刚取出来不久的新伏藏法，观待五浊恶世的今天来说正处于修期甚至果期，因此，其加持的力量和事业的锐利程度完全不同于旧伏藏和其他法，也因此修新伏藏法得到的加持最为迅速！

“诸无谬新伏藏法”，指这个法是真正的伏藏师取出来的，所以是莲师亲口宣说的伏藏法，不是冒充的，没有错谬。

3）列绕朗巴伏藏法尤为应时

尤其是，大伏藏师列绕朗巴的伏藏法是特殊的应时深法，因此，观世音菩萨为度众生现为人相的佛王土登嘉措尊者也极为重视。具七伏藏的蒋扬钦哲旺波尊者说：‘列绕朗巴取出的诸黄纸卷与酿热·尼玛奥色、格热秋吉旺修、仁增果德坚三位的黄纸卷毫无差别，决定是具量的伏藏法，因此要精勤令此法广作众生义利。’说后，他自己做了此法的根本法主。

在所有新伏藏法中，尤其是伏藏大师列绕朗巴取出来的伏藏法特别应时，甚深殊胜。何以见得呢？从两位公认特别了不起的大德的言行就能明显看出。

一、怙主佛王极为重视

佛王第十三世土登嘉措尊者，是观世音菩萨为了调伏众生示现为人相的真实化身，他对于列绕朗巴大师取出来的伏藏法特别重视。

举例来说，土登嘉措尊者年轻时被身边的善知识们管束着，而没能依止伏藏大师列绕朗巴。以此，尊者常常对善知识们旁敲侧击地说：“伏藏大师中新龙的列绕朗巴很了不起，他的伏藏法特别应时，加持力大！”尊者经常这样称赞的缘故，身边的善知识们才逐渐认可、接受伏藏大师列绕朗巴，将大伏藏师迎请到拉萨，在他面前求灌顶等，依止为金刚上师。后来，尊者的这些善知识们，不但修持列绕朗巴大师取出来的广普巴金刚仪轨，还为它的火供仪轨写了注释等。

像这样，众生怙主佛王土登嘉措尊者，对于伏藏大师列绕朗巴和他的伏藏法特别看重，极为赞叹。

二、蒋扬钦则旺波尊者极为认可

蒋扬钦则旺波尊者是四川省德格县人，由出生地也被称为“宗萨钦哲”或“顶果钦哲”。尊者一生之中撰著了阐述宁玛、噶当、道果、玛巴噶举、香巴噶举、希杰决鲁、金刚瑜伽、近修等八派修道教理以及声明、诗韵、医方明方面的很多著作。

尊者作为伏藏师的名字叫做“班玛奥色多阿朗巴”，是五大伏藏师之一，具备七种应机伏藏。所谓“七伏藏”，即是新旧密乘伏藏、地伏藏、再伏藏、意伏藏、随念伏藏、净相伏藏、耳传伏藏。虽然伏藏师有很多，但完整具有这七种伏藏传承的伏藏师极为稀少，尊者就是这样一位具七种伏藏传承的伏藏大师。七种伏藏法，现今收录在蒋扬钦则旺波尊者的伏藏集里。不仅如此，传记中讲到，尊者不但能确定自己取出的伏藏品是否是真实的莲师伏藏，还能为其他伏藏师取出的伏藏品鉴定真伪，这是一般伏藏师不具备的能力。伏藏大师列绕朗巴最初就是请蒋扬钦则旺波尊者为自己取的伏藏作的鉴定。具体情形是这样的：

列绕朗巴大师十五岁左右时取出了伏藏法《持明总集修法》，这是主修莲师的一部法。十九岁时，一髻佛母护法神送来了《极密忿怒普巴》，这是桑耶青普地区的根本大法，一髻佛母是这个伏藏法的护法神，当时她把宝箧亲自送到康区列绕朗巴大师所在的地方，大师从宝箧中取出伏藏黄纸卷，并将黄纸卷上的空行文字转译成藏文。二十岁左右时，大师将取出来的伏藏黄纸卷和自己转译成的藏文内容，拿到蒋扬钦则旺波尊者面前，说：“这是我取的伏藏，请

您帮忙看一下它是不是真实的伏藏法。”钦则旺波尊者说：“你把黄纸卷和转译成藏文的纸先放在我这里。”

过了几天，列绕朗巴大师再次来到钦则尊者面前，尊者说：“我拿您取出来的黄纸卷跟其他伏藏师的黄纸卷作了对比观察，发现您取出来的黄纸卷，与百位伏藏大师中的三大伏藏法王——酿热·尼玛奥色、格热秋吉旺修、仁增果德坚取出来的黄纸卷，没有丝毫差别，所以我可以断定：这个法以及您取出来的所有伏藏法，绝对是真实具量的伏藏法！不但伏藏法无谬真实，您也是真实的伏藏大师！”还交待说，要以各种方法来兴盛广弘此法，从而成办众生的义利，对此应精勤努力。说后，蒋扬钦则旺波尊者做了此《极密忿怒普巴》伏藏法的根本法主。他也是总的列绕朗巴伏藏法的根本法主之一，负责护持弘扬增盛列绕朗巴伏藏法。这些都是列绕朗巴大师传记里讲到的。

像这样，连佛王土登嘉措尊者和蒋扬钦哲旺波尊者都极为认可重视，亲自做此法的法主，可见列绕朗巴伏藏法的确是浊世最应时的甚深妙法，对此毋庸置疑。

4）普巴修法令圣教复兴

能遣除浊世圣教和众生衰损的正对治法，就是列绕朗巴所取的普巴金刚伏藏法。

伏藏大师列绕朗巴所取的众多伏藏法中，普巴金刚修法是遣除浊世圣教和众生衰损的正对治。

修这一个法，就足以遣除圣教和众生的衰损，没有其他也可以；相反，如果没有修这个法，修再多的其他法也无法替代，所以这个

法就是有则俱有、无则俱无极其重要的修法。《极密忿怒普巴》的回遮仪轨后跋中，莲师亲口说："未来时代，佛法即将灭尽如灰烬般，彼时若要恢复圣教，必须念修普巴仪轨。"

（2）劝导建立普巴修业

因此，大家应当精勤想方设法在各地建立普巴金刚的修业。列绕朗巴的这些伏藏法，这一世会在藏地中边的一切处，尤其是康巴地区极为兴盛广大，此情形在《忿怒善逝总集》的《门牌宝鬘》中有明显宣说，因此，我想此法饶益众生的时期已经到来，并且非常希望普巴事业无偏增广。"

以上，法王从总的伏藏法，到新伏藏，再到列绕朗巴所取的新伏藏，最后到列绕朗巴伏藏中的普巴修法，讲了为了复兴圣教修普巴法的重要性。紧接着倡导说，大家应当想尽一切办法，在各个地方建立起普巴金刚的根本和事业修法。

而且告诉大家：这么做非常相合时宜。也就是，伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法《忿怒善逝总集》的《门牌宝鬘》中，莲师授记说，列绕朗巴在世时，所取的伏藏法主要在伏藏师和法主所在地兴盛，其他地方不是特别兴盛；列绕朗巴转世后，他取的伏藏法将在藏地东南西北中的一切地方广泛兴盛，尤其在康巴地区极为兴盛广大。如今刚好到了授记中所说的，伏藏大师列绕朗巴转世为法王如意宝这一世，因此，现在正是列绕朗巴伏藏法，尤其普巴金刚修法饶益众生的时代。

最后，法王说了自己的心愿，那就是非常希望列绕朗巴伏藏法中的普巴金刚修法能在各个地方，也就是各宗各派的道场里无偏兴

盛广大。

（3）劝导之效果　分二：
1）当时的良好风气；2）后时的不良现象

1）当时的良好风气

法王数数殷重宣说的缘故，当时很多寺院都建立了普巴金刚大修，并形成了每年不间断念修的规则。

法王这样再再殷重地倡导后，当时很多寺院都遵循法王的圣言，建立起了普巴金刚大修，并且每年不间断地举办普巴九日大修法会，形成了这样的规则。

据说，比如当时整个色达县范围内，除了个别一两个寺院外，其他所有寺院都在法王面前发愿：每年不间断地念修伏藏大师列绕朗巴所取广的普巴金刚修法仪轨。

2）后时的不良现象

然而一段时期过后，寺院的僧人们忙碌于所作事业轮——画佛像、建造所依等，以及在闻思者的团体中，说会供、定期法会等没有很大必要的人也越来越多，导致似乎轻视而舍置了这类修法，有遗失修业的危险。

虽然当时一段时期，各地寺院基本都建立起了普巴金刚大修法会，但是过了若干年以后，出现了一些不好的现象，导致大家似乎不那么重视这类大修法行，逐渐就不再念修普巴仪轨了，有这样遗失普巴金刚根本修法和事业修法的危险。

后面出现的不好现象主要有以下两类：

第一类：忙碌于事业轮而无暇

僧人应作的三种行为叫做“三轮”，也就是讽诵为闻思轮，坐禅为禅定轮，所作为事业轮。例如绘制佛像唐卡，建造三宝所依的殿堂、佛塔等，这些属于“所作事业轮”。当时，有些寺院的僧人因为整天忙碌于建造三宝所依等，没有空闲做其他事情，所以中断了每年规定的普巴九日大修，不再念修普巴仪轨了。

第二类：认为没必要而间断

另外，有些闻思者说：“讲闻研习经论才是佛法的核心，是真正的佛教事业，其他什么敲打法器、念修仪轨等不是特别重要，每个月的会供、每年的定期法会等没有很大必要，不值得特别花时间去做。”这么说的人越来越多以后，其他人受这种说法的影响，就不够重视这些伏藏法的大修。

虽然他们不是故意小看这些修法，但的确好像不怎么重视那样，放下来不修了，这就导致先前传下来的规则——不应间断的大修有中断的危险性。比如每月初十、二十五等的会供共修，以及每年七天、九天等的定期大修法会等，快要彻底中断了，出现了这样不好的情况。

作者见到出现了这些不良现象，自然说出以下的话：

因此，应知护持这些应时深法的修业之流，令其不隐没极为重要！第一世蒋贡康楚仁波切在《众会大修总纲》等诸大修总纲中明确提到：“邬金第二佛数数赐予圣言：‘某人独自在七年中，日日夜夜刹那不懈怠地修持，所修成的一切加持、能力、验相、果，在七日大修中就能

出生。’”再者，虽然未以生圆次第等甚深见行来摄持便不会出现标准的众会大修，然而仅在开启严厉坛城后随顺修持，也有不可思议的利益，这一点在前辈上师们的圣言中明显可见。因此，不应轻视舍弃这些甚深近修仪轨的规则，乃至在末世之时也不失坏传持，对此应当加倍精勤。如是自然所说的旁述到此为止。

要知道，护持这些应时深法的修业，至少每年不间断地进行大修，使这些伏藏法的根本和事业修法相续不隐没，这一点极为重要。

一、众会大修力量大

第一世蒋贡康楚仁波切在其撰造的《众会大修总纲》等一些大修总纲中，明显地讲到：“邬金第二佛莲花生上师曾多次赐予圣言说：‘一两个人独自在七年中，日日夜夜一刹那也不懈怠地精进修持，依此所修成的一切加持、能力、验相和修果，依靠众会大修在七天中就能完全出生。’”

要知道，独修完全是依靠个人的力量，所以非常有限，根本比不上跟大众一起修。一两个人在七年中日日夜夜不懈怠而精勤修本尊法的全部成果，依靠众会大修在七天中就能完全得到，而且参与大修的每一个人都能得到。当然，这要求参与的每个人都具足清净的誓言戒，并且懂得修法仪轨的文句内容。

所谓“众会大修”，是指依靠境、时、上师、眷属、物品五种圆满为基，以近修四支为道，在短时间内修持，能够迅速成就四种持明果。比如经堂里施设相应的坛城，有金刚上师主法，具足誓言戒的瑜伽行者们聚在一起，每天修几座，连续修几天，这样依照仪轨一起如法修持。

这样共同修持很有必要，而且利益极大，法王也曾多次教导参加僧众共修的必要性和利益。譬如法王在一次极乐法会的开示中讲道："你们要知道，自己在某地闭关不见人，坐在那里念诵的，认为有很大善根，与大众共修，没有认为有那么大的善根。其实，你一个人念的，放逸而不回向，或者颠倒回向，或者对别人宣扬，以嗔恨心等等，这个善根是容易穷尽的。而这次法会中有上万出家僧众，如果你的善根与他们汇合在一起，就像一滴水融入了大海，这样的话，不可能有你本人的善根单独穷尽的情况。是这样的话，你一个人所念的根本无法相比，这是不可思议的善根！"

二、随顺修亦具大利

再者，前辈上师们也以明显的方式讲过，虽然严格来说，没有以生起次第、圆满次第等的甚深见行来摄持，就不会出现符合标准具量的众会大修，然而按照仪轨如法开启严厉殊胜的本尊坛城后，以随顺的方式来修，仅仅做到这个，也能获得难以思量的利益。

（一）成熟修法

如果按照仪轨要求，做到标准具量的众会大修，那么每一位参与者都必须具足甚深的密咒见地和修行，否则无法在短时间内到达持明果位，出现圆满的成果。这是从参与者的角度来说。

（二）随顺修法

从法的角度来说，首先，按要求绘制本尊坛城，布置好所需的朵玛、供品等，之后按照仪轨将能依的本尊主眷海会迎请到所依坛城里。接下来在金刚上师的带领下，具足清净密咒誓言戒的僧众聚在一起，按仪轨要求使用法器等敲打唱念，依胜解以随文入观的方式思惟观想作意，在八天或十五天等中从头到尾完整地念修仪轨，

就是随顺分的修法。这样修的话，虽然很难在短时间内获得持明圣果，但修这个法应得的加持和功德等都能相应地得到，所以功德利益是不可思议的。

三、励力勤修不中断

由以上两个原因，作者最后说，希望大家不要轻视舍弃共修甚深善妙密法近修仪轨的规则。虽然如今浊恶末世，很难做到以最圆满的方式来修，但不能放弃不修，不要失坏普巴修业的规则，应当更加努力，至少要做到随顺修持。

大家应积极参与僧众大修，无论为了遣除自己闻思修的道障，还是遣除弘法利生事业的违缘，参与僧众大修都非常重要，尤其是精进念修普巴金刚伏藏法至关重要。法王曾多次教导我们："仅仅精通经论，不一定能成办弘法利生事业，但如果得到了上师本尊的摄受加持，再加上自己的发心、发愿力等，哪怕其他方面没那么圆满，也能对圣教和众生做到大的贡献。"那么如何才能得上师本尊的摄受呢？这就需要修持真实可靠的法，尤其是精进修持具大加持力的伏藏法。法王本人也是这么示现的，为了自身的弘法利生事业以及传承弟子们闻思修弘法利生没有违缘等，念修了很多本尊仪轨，三根本心咒都各自念了一个亿以上，极为精进地作了修持。

总之，这个时代建立众会大修、修伏藏法尤其是普巴修法有极大必要，所以作者活佛在此处以旁述的方式作了教诫。

思考题

1、如何得知末法时期修伏藏法的利益大？

2、为什么新伏藏法加持迅速？

3、为何说列绕朗巴伏藏法特别应时甚深？其中普巴金刚修法有何不共作用？

4、法王是如何劝导大家建立普巴修业的？效果如何？

三、遣除严重寿障　分四：

（一）遣除寿障；（二）安排传法；（三）安排讲考；（四）试讲噶当法

（一）遣除寿障　分三：

1.示现病重；2.度越寿障；3.相关旁述

1.示现病重

水狗年（1982 年），法王如意宝到了五十岁之时，与伏藏师根桑尼玛的授记“难越五十空行迎”相吻合，示现罹患严重的心脏病。之后去色达县城住了一段时间，但并未康复，夏季时去了五色湖。五色湖是列绕朗巴传记里所说“王臣五大圣地”中如君王般的圣地，所谓“大乐海洲金刚垒”或“康区扎日”即是此处。往昔列绕朗巴大师到那里时，听到了朗朗的胫骨号筒之声，同时亲见了具印度成就者装束的帕单巴尊者后得受加持的地方就是这里，如是传记中有明确记载。这期间，华觉江措喇嘛、嘉贡·丹巴活佛、罗珠旺波活佛和哥哥才让敦珠等，都过来侍奉陪护，特别是华觉江措喇嘛，不分昼夜地在法王身边服侍护理。

一、吻合授记

大伏藏师根桑尼玛曾授记说，法王到了五十岁时会有一个严重的寿障，如果不做佛事、没有具证量的大德作长久住世的祈请等，就特别容易示现圆寂，也就是“五十岁时，空行刹土的诸位空行母会来迎接”。正如这个授记所说，到了水狗年，即公元 1982 年，法王如意宝五十岁，出现了严重的寿障。

当时法王示现得了严重的心脏病。法王自己也说过，原本康区等的很多人，会得心脏病而受很多苦。为了遮遣此种恶缘，法王提

前以自身来代受，如是示现生病受苦，这就是菩萨勇士代众生苦的伟大菩萨行，就像往昔本师释迦佛以自身代中箭受伤的鹅受苦一样。

二、治疗情形

前面讲了，这一年的藏历一月，法王为少数弟子作了普巴金刚的广略灌顶。灌顶的时候还没有生病，灌顶结束一段时间之后，法王就病了。生病后，藏历二月还住在喇荣，后来由于病情加重，三月左右就去了色达县城看病。那时候县城还没有医院，只有条件很差的小诊所，所以暂时只能在小诊所里看病治疗。在县城看病期间，华桑夫妻（华桑就是第七章“圭表测影”里提到的对法王很有信心的那个色达干部，他们夫妻两个都是干部）借给法王一个房子，法王暂时就住在那里，前后大约住了二十多天。期间，有一次，堪钦丹增诺吾和登克活佛前去看望，见到法王身体很虚弱，病得非常重。

三、养病地点

法王在色达县城治疗一段时间后，病情没有任何好转，此时大约到了夏天，于是去了五色湖扎日神山。

扎日神山是从喇荣南台往东边看过去的一座山丘，在壤塘县和色达县的交界处，山脚下有一些小湖，所以大家就叫它“五色湖神山”。伏藏大师列绕朗巴的传记中提到，列绕朗巴大师自己有如国王般的一个圣地和如大臣般的四个圣地，共五个伏藏圣地，其中如国王般的伏藏圣地就是指这个扎日神山。虽然真正的扎日神山在拉萨，但由于康区的扎日跟它类似，所以叫“康区扎日神山”。第一世多珠千仁波切曾为此神山写过一篇广的山志，后来列绕朗巴大师将这个广的山志作了归纳后写了一篇略的山志，广略山志里介绍这座神山时，称它为“大乐海洲金刚垒”或“康区扎日”。

这座扎日神山，就是伏藏大师列绕朗巴亲见帕单巴尊者得受加持、苏醒习气开取意伏藏等的圣地。伏藏大师列绕朗巴六十岁左右时，从新龙县来到扎日神山小住。一天，伏藏大师正在转绕扎日神山时，听到了吹响胫骨号筒发出的清晰响亮的声音，与此同时，还亲见了大成就者帕单巴尊者。尊者身着印度成就者装束，对列绕朗巴大师作加持后，变成了五部圣尊的形相，之后又变成五种空行文字，融入列绕朗巴大师心间等等。第二天转绕时，列绕朗巴大师又见到了帕单巴尊者，尊者对自己作了加持，而后融入自心。以此加持融入为缘，列绕朗巴大师苏醒了自己过去是多吉登炯时，莲师在心间以愿力印持伏藏法的习气，那些伏藏法自然就在心里现出来了，之后取出意伏藏——五部圣尊的修法、忿怒五佛母的修法以及五类玛吉拉准的修法等，再将其落成文字。这些在伏藏大师列绕朗巴的传记里有清楚的记载。

四、陪护人员

法王去康区扎日神山时，华觉江措喇嘛、嘉贡·丹巴活佛、罗珠旺波活佛和法王的哥哥才让敦珠等都跟着一起去了，在法王身边陪护照顾。尤其是华觉江措尊者，一直不离左右地守护在法王身边，没日没夜地悉心服侍、照顾、作护理。

丹巴活佛也是嘉贡家族的人，属于法王的亲戚，他是一名出家比丘，也是智者成就者，而且能取伏藏。一次去拉萨朝圣时，曾取出了普巴金刚的伏藏佛像，此外还有很多具神通的传记等。

五、生病期间安排讲法

法王生病离开喇荣期间，安排了金旺堪布给喇荣道场的弟子们传讲全知麦彭仁波切所造的弥勒五论的注释。

2.度越寿障　分二：（1）准备入灭；（2）度越情形

（1）准备入灭

大约到了秋冬交替之时，从康区扎日圣地返回了喇荣。法王打算在藏历十一月初八那天圆寂，心已经专注欲求其他刹土，之后写好了遗书藏在箱箧中。

法王初夏之时来到康区扎日神山，在那里住了半年左右，到了秋季末尾即将进入冬季之时，也就是藏历九月末，从康区扎日神山回到了喇荣道场。这期间，法王一直病得很重，没有好转。

回到喇荣道场后，法王打算在藏历十一月初八那天圆寂，所以从扎日神山回来后，心就一直专注于他方刹土，并为此做了充分准备，还写好了遗书，藏在自己房间的箱子里。

（2）度越情形

华觉江措喇嘛发现遗书后，对法王说："现在政策稍有宽松，幸福喜乐的微光刚刚出现，这个时候，正法明灯您怎么忍心让世间变得黑暗呢？"说着就像孩子一样地嚎啕大哭起来，并抱住法王说："假使您不住世而去往其他刹土，那么我发誓如果有自在的话，一定会立即设法舍寿；没有自在的话，也会像世间普通人那样自杀了断！"这样发誓后，一直坚执到底地祈请长久住世，从而扭转了法王专注欲求其他刹土的心意。以此缘起，显现上心脏病逐渐康复，由此从难以度越的寿障险处中彻底脱离。

一、至诚祈请

法王藏在箱子里的遗书被华觉江措尊者发现了，他知道法王要示现圆寂，特别悲伤地对法王说："现在政策刚刚宽松一点，可以适当地灌顶传法，成办众生的利乐了，而您就像正法明灯一样，带给众生一切的幸福和喜乐，在人们才刚刚感受到一点点幸福喜乐的时候，您怎么忍心舍弃这些可怜的众生，让我们继续沉溺在黑暗苦恼之中而完全不顾及呢？"他说着说着再也忍不住了，像孩子一样地嚎啕大哭起来，并上前抱住法王说："如果您一定要离开这个世界去往其他刹土，那么您圆寂后，我发誓自己如果自在的话，也一定会立即舍寿离世；如果我不能像圣者那样生死自在的话，也一定会像一般世间人那样自杀了断自己的生命，绝不在这世上多活一天！"他这样一边哭着发誓一边祈请法王一定要长久住世，强烈恳求法王必须住世，一定不能圆寂，反复多次作了祈求。就这样一直坚持到底地祈请，最终法王终于答应继续住世。华觉江措尊者就是以这样的方式，遮退了法王专注欲求其他刹土的意乐和愿求。

像这样，法王当时未示现圆寂，主要就是华觉江措尊者创造的缘起。

二、完整授记

大伏藏师根桑尼玛写的"难越五十空行迎"这一授记，完整的内容共有四句：

"难越五十空行迎，十万会供作回遮，
方便缘起若未失，具有六十高顶缘。"

意思是，法王难以越过五十岁的寿障，五十岁时空行刹土中的空行众将会来此世界迎接法王去往清净刹土，而入于涅槃。如果广大地作十万次会供以及念修遮退空行迎接的仪轨等，方便与缘起没

有错过的话，那么虽然已经准备好要入涅槃，但仍然可以改变，而越过这一严重寿障，继续住世。这些因缘若能相合，则有超越六十岁以上住世的因缘。

后来法王七十一岁圆寂时，大家才明白授记的内容应该这样来理解。也就是，“具有六十高顶缘”是指法王越过五十岁寿障之后，就能住世到六十九岁以上，但在此之前对于授记中“五”“六”的具体涵义都无法确定，只能大概猜测。

三、吻合缘起

法王五十岁出现寿障时，的确按照授记的内容，各个方面的缘起都相合而丝毫没有错过，由此遣除了法王的这一严重寿障。具体而言：

（一）祈请者吻合

祈请者华觉江措尊者是具量的大德，有资格作祈请来遣除法王的寿障。

（二）祈请时间吻合

在法王准备示现圆寂时，华觉江措尊者第一时间发现了，而且立即作了长久住世的祈请，没有错失时机。

（三）祈请方法吻合

华觉江措尊者为了祈请法王住世说的那些话，以及不断坚持祈请住世的态度等，这些都是有效的方法。

（四）其他方便吻合

相合于授记中的方便，采用了有效的方法。也就是，法王住在五色湖期间，喇荣道场的弟子们为了遣除法王的寿障，严格按照伏藏师根桑尼玛授记中所说的“十万会供作回遮”，作了十万次会供

以及念修了回遮仪轨等。

当时条件有限，没有很多丰盛的供品，只有糌粑粉和一点点水果糖、软糖等，但弟子们想方设法最终还是备齐了十万次会供所需的供品，他们为此也付出了很大的辛苦。比如那时候很难得到糌粑粉，不像现在用电动磨粉机磨糌粑粉很容易，那时候只能使用磨盘由人工推磨来磨粉，而喇荣附近只有色尔坝寨有磨盘，需要把青稞运到那边来磨成糌粑粉。当时法王家里有青稞，秋巴堪布、巴丹沃热堪布和绕桑堪布三人就从洛若乡借了牦牛，把青稞运到色尔坝，请色尔坝的人帮忙先把青稞炒熟再磨成糌粑粉，之后他们三人再用牦牛运回喇荣，做成会供品等。像这样，当时喇荣道场的弟子们想尽办法准备齐了十万次会供所需的供品，圆满作了十万次会供。

不仅如此，该念修的回遮仪轨等，僧众也都念修圆满了。以此使得缘起相合无有错失。

四、成功除障

像这样，以华觉江措尊者的祈请为根本，加上十万次会供和念修回遮仪轨等，方方面面缘起吻合，法王先前极严重的心脏病，逐渐地就康复了，由此从难以度越的严重寿障当中彻底脱离了出来。

3.相关旁述

（华觉江措尊者是一位具证量的上师。据说，他在未见到法王如意宝之前，拜读了法王十七岁时撰著的《全知上师麦彭降措修法仪轨·光明乘之精华》，以此缘故，不由自主地被吸引，心想：“那位撰造此修法的大士，是怎样一位殊胜的圣者啊！我无论如何都一定要见到他！”之后去到法王尊前，恭敬祈求摄受，以此二人成了师徒。曾听

法王亲口说："一些授记中说会有一位沃真·华吉旺修的化身来遣除我的寿障等，指的就是他。"法王在讲解《胜利道歌》时说，华觉江措曾说过自己的寿量是七十岁出头。后来的确与此相吻合。一些熟悉的人曾讲过如是等他有神通的许多事迹。）

这一段是作者对于遣除法王寿障创造关键缘起的华觉江措尊者作的简略介绍。分三个方面：

一、得法王摄受

华觉江措尊者是一位具高证量的上师。据说，他在还没见过法王的时候，有一次见到了法王十五岁得全知意传加持开悟后十七岁时所写的《全知上师麦彭降措修法仪轨·光明乘之精华》，看完以后，断定写仪轨之人极为了不起，内在决定具有极高深不可思议的大圆满证悟境界，当下自己的心就不由自主地被吸引了，心里想："那位撰造这个修法的大士，是怎样一位殊胜的圣者啊！我无论如何一定要见到他！"之后，他就去拜见了至尊法王，并在法王的足下恭敬祈求摄受。法王也答应了他的祈求，慈悲摄受了他，从那以后二人就成了师徒。

二、法王的评价

作者说，以前曾经听到法王亲口说："一些授记中说，会有一位莲师二十五大弟子之一的沃真·华吉旺修的转世来遣除我的寿障等，这位转世化身指的就是华觉江措。"华觉江措曾授记说法王的寿量是七十岁多一点，这是法王在讲解《胜利道歌》时说的。后来的实际情况的确如此。

三、熟人的看法

一些熟悉华觉江措尊者的人说，他有很多示现神通方面的事迹。比如，喇荣道场刚建立不久时，只有男众僧团，还不存在尼众僧团，只有几位老觉姆，他当时就断定地说："以后喇荣山谷阴面阳面到处都是觉姆！"这一点现在看来的确如此。诸如此类，他有很多神通授记方面的事迹，而且他的授记都非常准确，所以毫无疑问是一位大成就者。

（二）安排传法

这一年，法王安排热巴堪布在黑帐篷里讲授前一年剩余的《毗奈耶根本论日光疏》。

前面讲过，1981 年秋末大地结冰之时，法王开始为喇荣道场的弟子们传讲《毗奈耶根本论日光疏》，当时安排热巴堪布辅导，讲到七十页左右时为了避免逆缘暂时让大家放假各自回家。下一年也就是 1982 年春天，在喇荣道场灌顶后，法王就示现重病，去色达县城、扎日神山等后，藏历九月底回到了喇荣。藏历十月，安排热巴堪布在他平时辅导的黑帐篷里，给喇荣道场的弟子们讲完前一年剩下的《毗奈耶根本论日光疏》，也就是从七十多页继续往下讲。

那时候，热巴堪布住在一个小小的黑帐篷里，位置就在现今的龙泉水附近，大概金萨商店那里。热巴堪布从十月开始，一整个冬天都在这个小黑帐篷里讲课，由于帐篷里只能容纳四五个人，所以多数人都是围在帐篷外面露天听课。帐篷外面没有挡风的院子，刮风的时候特别冷，那么寒冷的冬天，地冻如石，有时候下大雪，有时候刮大风，但弟子们仍然坚持闻法。

堪钦丹增诺吾说，那年冬天，可能是华觉江措活佛安排的，让

当时在喇荣道场听《毗奈耶根本论日光疏》的弟子们，为了法王法体安康、长久住世等，在一个冬天里，每个人念完 100 万遍百字明来清净密咒誓言戒。前一年法王讲这部戒律注疏时，闻法弟子有 32 人，后来热巴堪布讲时有 29 名弟子。

当时，不但热巴堪布每天传讲这部戒律注疏，其他堪布也是从早到晚地反复辅导这部论，大家一整天都精进地讲法闻法，在这种情况下仍然每天抽时间不断地念百字明。多数精进者包括热巴堪布自己，一个冬天就念满了 100 万遍（算起来，一个冬季 100 天的时间里念完 100 万遍，那么每天就要念 1 万遍，百字明按中等偏快的速度一个小时 500 遍来算的话，一天要念 20 个小时才能念完，加上他们每天还要上课辅导等，这么算来，他们当时几乎每天都睡的很少，所有时间都用来精进念咒），稍微迟一点的也在春天念完了。最后几天大家共修百字明，并共同发愿回向，圆满了每个人发愿的 100 万遍数量。

（三）安排讲考

之后，法王的心脏病稍有好转时，适当安排了登克活佛、丹增诺吾堪布、益西多吉和秋晋等几位年轻弟子到自己跟前来，少许听了他们对几部戒律小论典的讲考法供养，等等。

法王先前住在扎日神山时病得很重，那时候不必说讲话，连人都不能见。之后回到喇荣道场，华觉江措活佛祈请长久住世以后，身体稍微恢复了一些，心脏病有所好转，期间会根据身体状况，尝试着安排一些人来作讲考等的法供养。

虽然这时候还在生病没办法长时间讲课，但比先前好了很多，

可以见人、与人交谈等，于是就安排登克活佛、丹增诺吾堪布、益西多吉、秋晋、秋吉罗珠堪布等几位年轻弟子到自己跟前来，少量地听了他们对几部戒律小论典的法供养。其中有时候是讲考，有时候是问答，法王来问，让弟子回答等。他们几人轮流单独到法王面前考试，华觉江措尊者一直守在法王身边。考完后法王说还可以，并亲自赐给他们每个人一本《遣除道障祈祷文》的法本。

“等等”是指，过了一段时间，法王的心脏更好一些的时候，给大家传了《益西措嘉修法》的灌顶，就是喇荣道场现今藏历每月二十五日念修的那个仪轨。

堪钦丹增诺吾说：“益西多吉是甘孜县的年轻喇嘛，到喇荣道场求学后，成为早期喇荣道场年轻学僧中的佼佼者，十分优秀，比自己小一岁，不幸的是后来得了麻疹，很年轻就圆寂了。秋晋是色达县的僧人，现今还在世。”

思考题

1、法王五十岁时示现病重的情形如何？从吻合授记、治疗情形、养病地点、陪护人员方面具体思惟。

2、

（1）法王准备示现圆寂时，华觉江措尊者如何祈请长久住世而遣除了法王的严重寿障？

（2）按照完整的授记文，从各方面缘起吻合未错过，具体思惟法王度越寿障的情形。

3、法王病情稍微好转后，安排讲考的情形如何？

（四）试讲噶当法　分三：

1.总体情形；2.别说《子法》中的有趣行传；3.其他趣闻

1.总体情形

水猪年（1983年）春季左右，法王说为了试试看自己的身体能不能讲课，就为华觉江措尊者、多罗堪布和定尼喇嘛等大约五六个弟子，讲授了《噶当父法》中的《觉沃父子问答录·摩尼鬘》。据说，因为那时法王的卧室非常小，所以讲课时就让两个小和尚一个坐在床头，一个坐在床尾。

大约在水猪年即公元 1983 年的春天，法王说感觉自己的身体好多了，想试试看能不能直接讲课，于是就为华觉江措活佛、多罗堪布和定尼喇嘛等大约五六个弟子讲授了《觉沃父子问答录·摩尼鬘》，这是《噶当父法》中的偈颂部分。

《觉沃父子问答录》是记录阿底峡尊者和仲敦巴尊者问答的内容，每一品的前面是长行，最后结尾部分是由仲敦巴尊者归纳全品内容编集成的偈颂，这些偈颂单独收录起来，就叫做《摩尼鬘》，它的内容不多，法王首先尝试着讲这个。

当时在法王面前听课的只有华觉江措活佛等五六个人，其他弟子都在热巴堪布那边听戒律课。其中多罗堪布和定尼喇嘛是色达县康勒乡打西村人，前一年法王讲《戒律根本论日光疏》时他们还没来喇荣道场，这一年春天才过来的。

据说，因为当时法王的卧室很小，大家听课时坐不下，所以法王就让两个小和尚坐在自己床上，一个坐在床头，一个坐在床尾，法王坐在中间给大家讲课。从这里也可以看出，法王对弟子特别慈

悲。法王是那么了不起的上师，各方面的功德都非常不可思议，很多人连靠近都不敢，但法王却一点也没有高高在上的样子，摆架子傲慢等，而是安排他们坐在自己的床上。小孩子不会起什么高低的分别，好安排一些，所以就让两个小和尚一个坐枕头位置一个坐床尾，这样来传法。

据说，法王对于讲授《噶当父法》和《噶当子法》中的那些本生传，显现上内心非常欢喜，有时则神态悲伤地哭泣。后来在讲其他课或者聊天等时，也有数数讲到这类觉沃父子传记的习惯。

噶当语录有《噶当父法》和《噶当子法》两本，法王总的把这两本语录都讲了，尤其是本生传的多数内容在《噶当子法》里面，所以《噶当子法》讲的更多一些。据说，那时法王很欢喜讲这些本生传，有时候也会由传记中觉沃父子了不起的行传，以及末世浊恶等，而心生悲伤，落泪哭泣。后来法王在讲其他课或者跟弟子们聊天的时候，也有数数讲到这类觉沃父子传记的习惯。

下面简单介绍一下这两本问答录：

《噶当父法》即《祖师问道录》，是弟子们记录阿底峡尊者和仲敦巴尊者这两位祖师问答的一部论，其中请问者是仲敦巴尊者，回答者是阿底峡尊者，里面还包括阿底峡尊者的广传，以及仲敦巴尊者传授的秘密教言等的内容。每品内容都是先以长行叙述，再由偈颂归纳，其中偈颂部分是由仲敦巴尊者归纳而成。仲敦巴尊者是阿底峡尊者授权的噶当教法的主人，也是噶当派的祖师，噶当派的学人称觉沃父子（阿底峡尊者和仲敦巴尊者）为“祖师”，因此将问答录立名为“父”和“祖师”。

《噶当子法》即《弟子问道录》，又名《仲敦巴本生传·弟子问道语录》，主要讲述了仲敦巴尊者前世的行传，里面还包括弟子鄂译师勒巴协绕和库师尊珠雍中二人请问、阿底峡尊者作答的内容，共 23 品。由于鄂译师和库师二人是上师们最喜爱的弟子，因此《弟子问道录》就以请问者来命名。

2.别说《子法》中的有趣行传　分三：

（1）第五品贡秋邦王子本生传；

（2）第十九品印模与小擦擦的故事；（3）互具清净观

（1）第五品贡秋邦王子本生传

特别是还讲述了贡秋邦王子本生传中所说邬金空行洲的庄严、三眼空行母和胡须空行母的行传、寻找桑瓦益西空行母的情形、调伏褐色牦牛的情形、遇见无垢称吉祥比丘的情形、与十万俱胝空行母一起作会轮的情形等。

法王传讲噶当语录时，特别讲述了《噶当子法》中仲敦巴尊者的一些本生传。其中《噶当子法》的第五品讲到仲敦巴尊者前世转生为贡秋邦王子的传记，法王特意讲了其中邬金空行洲的庄严、三眼空行母和胡须空行母的行传、寻找桑瓦益西空行母的情形等。

桑瓦益西空行母是空行主尊，如果能遇到她，那么与十万俱胝空行母一起作会轮的因缘就会成熟，于是贡秋邦王子就去寻找她。一次，王子在途中遇到一位八九十岁的老婆婆，她一手拿手杖，一手持托巴，托巴里盛着脑浆。当时王子心想："这位是不是桑瓦益西空行母呢？"于是问她："您是桑瓦益西空行母吗？"老婆婆回

答说："桑瓦益西是十万空行母的主尊，有十万眷属，作会轮时具足上等的供品，而我这个老婆子，一没有眷属，二没有供品，连一个仆人也没有，哪里是桑瓦益西……"，寻找的时候遇到这样的情况等等。

"调伏褐色牦牛的情形"：那时贡秋邦王子向褐色牦牛射箭，由此调伏了牦牛，度化了当时暴力野蛮刚强的众生。

"遇见无垢称吉祥比丘的情形"：贡秋邦王子在邬金空行洲遇见了莲师，当时莲师现为无垢称吉祥比丘的情形。

"与十万俱胝空行母一起作会轮的情形"：在王子与空行母们作会轮期间，一位空行母对他说："印度金刚座的北边有雪域，观世音菩萨主要的所化众生在那里。"因为仲敦巴尊者是观世音菩萨的化身，所以空行母这样对他作未来授记，希望他去雪域藏地度化众生。

（2）第十九品印模与小擦擦的故事

以及《噶当子法》的本生传第十九品中，觉沃用自己爱惜的印模做了一个擦擦像，然后用一小块黄铜盖在擦擦像上，由此又出现了一个印模，觉沃说："这就是所谓'鸡生蛋，蛋生鸡'的情形。"译师对此感到稀奇。

《噶当子法》第十九品中讲到，阿底峡尊者用自己每天做 49 个擦擦的那个爱重的印模做了一个擦擦像，做好后，拿一小块黄铜覆盖在这个擦擦像上，以此，覆盖在擦擦像上面的黄铜居然变成了印模，这样就又出现了一个新的印模。阿底峡尊者说："这就是所谓'鸡生蛋，蛋生鸡'的情形。"也就是用印模做出擦擦像，再用擦

擦像做出新的印模。拏措译师慈诚南嘉见到后，感到十分稀奇。

印模是用黄铜等金属制作而成、里面刻有佛像佛塔等的一种凹形模具。将软泥等的材料放入印模中，再脱模拿出来，就可以印制出小佛像、小佛塔，这个就叫做擦擦像。印模制作起来很不容易，因为黄铜比较硬，不像软泥那样可以随意捏成各种形状。然而，当时阿底峡尊者示现神通，就像往昔诸大成就者在坚固的石头上如同在泥巴上留下手印脚印那样，用原本坚固的黄铜覆盖住泥质的擦擦像，结果黄铜竟然像软泥一样变成了凹形，凹形的内部还出现了佛像等擦擦上的图案。像这样，刚才那块坚硬的黄铜，未经任何刀具雕刻等，只是在擦擦像上放一下，居然变成了一个新的印模，太不可思议了！

觉沃说："还不止这样！"之后将一个一寸高的印模像是戴帽子一样放在自己头上，由此印模包住了整个身体。从上面取开印模，结果出来了一尊觉沃等身的擦擦像。当时仲敦巴尊者说："是擦擦还是什么？我的心好痛！我的上师现在就做成灵塔，早了啊！"说后，立即将等身擦擦像举起来放在头顶，由此那尊等身擦擦变成了印模，之后仲敦巴尊者也如前那样变成了一个擦擦像。为此，噶瓦等人伤心痛哭起来，于是觉沃父子二人笑着出来了，等等。

阿底峡尊者说："不止这个，还有更神奇的！"之后，就把一个一寸高的小印模，就像戴帽子一样放在自己头上，奇妙的是，这个一寸高的印模竟然包裹住了尊者的整个身体。想一想，那么小的一个印模放到尊者头上，一寸高的印模没有变大，尊者两米左右的身体没有变小，而整个身体全都进到了印模里面，这就像米拉日巴

尊者进到牛角里避雨，牛角没变大、尊者没变小那样。

随后，将印模从阿底峡尊者的头上拿开，结果先前活生生的尊者竟变成了一尊等身的擦擦像，也就是出现了一个跟尊者身体的形貌大小都一模一样的擦擦像。

当时仲敦巴尊者见到这种情形，说道："这是个擦擦像还是什么其他的？我的心好痛哦！我的上师还在世，怎么就做成了灵塔，这么做早了啊！"说后，就把原本很大很重的阿底峡尊者等身的擦擦像一下子举了起来，没有费很大力气就放到了自己的头顶上。这时，那尊等身擦擦像竟然一下子变成了印模，覆盖住了仲敦巴尊者的身体，以此仲敦巴尊者也像刚刚阿底峡尊者那样变成了一个等身擦擦像。

此时，一旁的噶瓦夏迦旺修和鄂译师勒巴协绕看到两位尊者瞬间变成了不会动的擦擦像，就伤心地哭了起来。这时候，阿底峡尊者和仲敦巴尊者二人哈哈大笑着变回了原先会动的血肉之身，等等，有这样的趣事。

（3）互具清净观

又有一次，觉沃正准备讲仲敦巴受生为狮子吼王子这一品时，见到拏措译师和噶瓦夏迦旺修二人从大白佛塔边上过来闻法，仲敦巴前去迎接他们二人。

当时，因有极大的清净观，于是在相互顶礼方面没有达成一致。起初噶瓦对仲敦巴顶礼，仲敦巴说："请别这样做！"说着便上前去扶噶瓦的手。这时，译师向仲敦巴顶礼，由此仲敦巴又放下噶瓦去扶译师。这时候噶瓦又顶礼。这样两边扶来扶去之间，仲敦巴心想："他们

俩已经顶礼多次，我一次也没顶礼，所以现在与其去扶他们，不如自己也给他们顶礼。”于是便数数向他们二人顶礼。二人顿时惊慌失措，袈裟都凌乱了，然后赶紧去扶仲敦巴。

此时，鄂译师喜极而泣，觉沃也笑个不停，赐教诫言：“万法唯心造，这太稀有了！其他人像这样拉拉扯扯，是不和而起纷争；他们三人一个扶一个的拉拉扯扯，因此别人会对此讥毁，然而他们有不变的清净观。”

如是等的这类事迹，法王时不时便会以旁述的方式讲到。

仲敦巴尊者受生为狮子吼王子的行传，在《噶当子法》的第十七品里。一次，阿底峡尊者正准备为大家宣讲这一品时，见到拏措译师和噶瓦夏迦旺修二人从附近的大白佛塔边上过来听法，仲敦巴尊者对阿底峡上师说：“您稍微等一下，我去迎接他们。”说后就走过去迎接他们二位比丘。

双方碰面以后，仲敦巴尊者认为自己是居士，他们两位都是出家比丘，自己应该向他们顶礼（仲敦巴尊者特别恭敬出家人，不论对方年龄大小，只要是穿僧衣的人，他见了都会脱帽，双手合十，恭敬顶礼。他说：“哪怕只是穿了僧衣和袈裟，他相续中就会有功德和境界。”）。而两位比丘认为，虽然仲敦巴尊者是居士身份，但他的确是非常了不起的大德成就者，是本师释迦佛在经中亲自授记的观世音菩萨的真实化身，又是阿底峡尊者非常看重的大弟子，所以自己应该给他顶礼。像这样，双方因为对彼此都有非常大的清净观的缘故，在顶礼这件事上，没能达成一致。

也就是双方刚一见面，噶瓦就向仲敦巴尊者顶礼，尊者说：“请

不要给我顶礼！”这样一边说着，一边赶紧上前去扶噶瓦的手。这时候，一旁的拏措译师也开始向仲敦巴尊者顶礼。尊者见状赶紧放下噶瓦，转向译师这边，准备去扶他，不让他顶礼。这时候，噶瓦又继续给尊者磕了一个头，尊者又赶紧放下译师，转过来去扶噶瓦。噶瓦和译师他们两人就这样轮番向仲敦巴尊者顶礼。

仲敦巴尊者就这样来回跑了好几次，正在这时突然心想：“他们俩都磕了好几个头了，我不说几个，连一个也没磕。现在相比于去扶他们，还不如我自己也给他们磕头好一些！”这么想了以后，就快快地对他们两个作了顶礼。

他们俩见到这么了不起的大德给自己顶礼，吓得惊恐慌张，不知如何是好，一边躲开尊者顶礼的方向，一边赶紧上前去扶尊者，不让他再继续顶礼，这么慌张匆忙之下，他们俩的袈裟都弄乱了，拖到了地上。

当时鄂译师在阿底峡尊者身边，见到这一幕情景内心非常欢喜感动而流下了眼泪，心想：“他们都是很了不起的大德，彼此的清净观是这么大，一点骄慢也没有……”。

阿底峡尊者也在一旁笑个不停，赐教诫说：“万法唯心造，这太稀有了！一般世间人像这样拉拉扯扯的，是因为彼此不和合起了纷争。别人看到像他们这样拉来拉去，也会认为他们是因为彼此不和准备打架才出现这样的行为，除此之外，不可能会以清净观来看待；然而他们三位完全与世间人不同，是因为对彼此的清净观很大，互相之间特别恭敬、尊重，才这样拉来拉去。虽然从外在行为来看跟世间人差不多，但他们内在的心却完全不一样，也许别人不理解会笑话他们，但不用管别人怎么看，他们彼此的清净观是无法改变

的！”

像这样的一些行传，法王偶尔会在讲课或者与大家聊天时顺便讲到。

3.其他趣闻

不仅如此，由于在出现稀奇之事或恶兆之事时，觉沃常常会说“巴哇巴哇”和“帕啦帕啦”的缘故，还记得法王曾问弟子们：“你们知道这两句的意思是什么吗？”

所谓“帕啦帕啦”，好像是在出现一个特别的事情或特别的行为时，印度班智达和成就者们口中自然说出的一句话。例如，桑耶寺最初挖地基时，藏王赤松德赞手持金锄头挖了三次，之后由子侄四人轮流来挖。期间，出现了一些褐色的地松脂，堪布菩提萨埵极为欢喜地说：“帕啦帕啦！色德色德！”（《巴协》中说，这是“善哉善哉、成了成了”之义。）这时，赤松德赞不明其意，便询问译师。此等情形出自《巴协》一书，因而也可了知。

当时听课的华觉江措尊者等弟子们回忆说，法王不仅常常讲这些本生传里的事迹，偶尔还会问一些问题。比如本生传中讲到，在出现稀奇或者有恶相征兆的事情时，阿底峡尊者就会脱口而出“巴哇巴哇”以及“帕啦帕啦”，所以当年讲课时，法王还问他们：“你们知道这两句话是什么意思吗？”

作者这里解释说，所谓“帕啦帕啦”，好像是印度的班智达和成就者们在出现稀奇有趣之事或者不祥的预兆之时，常常脱口而出的话。阿底峡尊者是印度人，所以会说这些印度的梵语。

下面举例来证明。比如，往昔法王赤松德赞和印度堪布菩提萨

埵在建桑耶寺时，最初挖地基的时候，首先法王赤松德赞手持金锄头挖了三次，之后由他的儿子和侄子四人轮流来挖。在此期间，从地底下出现了一些褐色的地松脂，堪布菩提萨埵见到后，非常欢喜地说："帕啦帕啦！色德色德！"这时，赤松德赞不明白堪布的意思，就向译师询问，译师回答："这是'善哉善哉''成了成了'的意思。"这些内容出自《巴协》（又名《桑耶寺详志》），因此可以了知其涵义。

思考题

1、法王试讲噶当法的总体情形如何？特别讲述了其中的哪些行传？
2、复述第十九品印模与小擦擦的故事，并描述其稀奇之处。
3、复述"互具清净观"的行传，并结合自身思惟应当怎样随学尊者们的清净观。

四、培养持戒僧团　分六：

（一）开示戒律重要性；（二）修建甘多拉经堂；

（三）传戒前安排学戒；（四）安排传别解脱戒；

（五）安排学戒作羯磨；（六）作格萨尔王灌顶时的情形

戒律是本师佛的补处、圣教住世的唯一根本，因此法王在创建喇荣不久后，一步一步如法地安排喇荣常住弟子们，学习、受持、守护别解脱戒，让喇荣成为清净的持戒道场。

（一）开示戒律重要性　分三：

1.开示时间；2.开示内容；3.宣布喇荣应为持戒道场

1.开示时间

法王讲完《觉沃父子问答录·摩尼鬘》后，次第传讲了《文殊赞》《佛子行三十七颂》《亲友书》《定解宝灯论》等。这一年秋冬交替之时，传讲了《戒律花鬘论》。

1983年春季，法王为了试试看自己的身体能不能讲课，在卧室中给少数几名弟子讲了《觉沃父子问答录》。讲完这部法以后，法王为喇荣道场的全体弟子次第传讲了五百班智达造的《文殊赞》，无著菩萨所造的《佛子行三十七颂》，龙树菩萨所造的《亲友书》，以及全知麦彭仁波切造的《定解宝灯论》等。

这一年秋季末尾即将入冬之时，法王为全体弟子传讲了《戒律花鬘论》。《戒律花鬘论》即《根本说一切有部毗奈耶颂》，作者是印度阿罗汉萨革拉尊者，他是法王的前世。法界金刚大师的伏藏品中说："昔日印度罗汉萨革拉，莲师座下降魔金刚尊。"明确指

出法王过去曾是印度的萨革拉大阿罗汉。

法王在传讲这部戒律论典时，为大家开示了教法律藏和证法戒学的重要性。具体内容如下：

2.开示内容　分三：

（1）戒为佛补处（2）本师重戒学（3）戒乃圣教本

（1）戒为佛补处

法王讲课时赐予教诲说："如云：'经藏与论藏，佛说皆是法，律藏毗奈耶，是法亦是佛。'这是说能诠律藏和所诠增上戒学这二者是圣法的根本、本师的补处。《长净事》中亦云：'本师世尊涅槃故，戒为正法与依处。'这是说，戒是能仁佛世尊的承继者。

法王首先引用经教："本师释迦佛的一代圣教可统摄为经、律、论三藏，三藏都是佛的善说，因此都称为圣法。其中经藏和论藏只是圣法，不是本师，而律藏既是圣法也是本师。"律藏既是法又是佛的缘故，我们应该双倍重视戒学。

法王引教后开示说："能诠文律藏以及它的所诠义增上戒学，这二者是圣法的根本，也是本师佛的补处。"

所谓"增上戒学"，由于戒能帮助修行人修善，并且防止身、口、意的恶业，所以称为"戒学"；因为它的法力强胜，所以称为"增上"。

一、圣法根本

戒律不但是佛法，而且是佛法的根本。

《佛遗教经》中说："戒是正顺解脱之本，故名波罗提木叉。

因依此戒，得生诸禅定，及灭苦智慧。”戒律是出生禅定和智慧的基础。

《亲友书》云：“戒如动静之大地，一切功德之根本。”譬如大地是一切万物的根本，一切地上的房屋、树木、人、动物等都依靠大地而住；同样，戒是一切功德法的根本，心相续中有了清净戒，才能出生一切善法功德。

二、本师补处

法王又引用律典来证明戒律就是本师佛。《长净事》（律藏十七事之一）中说：“无等导师释迦佛圆寂以后，戒律就是正法和依止处。”意思是，虽然本师涅槃了，但后世弟子并不是从此就没有了依靠之处，因为还有戒律，它是释迦佛世尊的继承者、弟子们依止的本师。

为什么说戒律就是本师佛？释迦佛在律藏中已经为弟子们制定了行止的方法，什么可以做、什么不能做都讲得清清楚楚，律典就像佛在身边直接教导我们一样，所以它既是圣法又是本师。

正如《大般涅槃经》中所说：“尔时，如来告阿难言：汝勿见我入般涅槃，便谓正法于此永绝。何以故？我昔为诸比丘，制戒波罗提木叉，及余所说种种妙法，此即便是汝等大师。如我在世，无有异也。”这是无等本师释迦佛在涅槃前亲口说的，佛涅槃以后，戒律就是后世佛弟子们的本师。

《长阿含经》中讲到：“阿难！汝谓佛灭度后，无复覆护，失所持耶？勿造斯观，我成佛来所说经戒，即是汝护，是汝所持。”这是说佛涅槃后，戒就是本师，是修行人的庇护者、依靠处。

《大般涅槃经后分》中说：“阿难！如汝所问，佛去世后，以

何为师者？阿难！尸波罗蜜戒是汝大师，依之修行，能得出世甚深定慧。”这是说，佛涅槃后，戒就是本师，依戒修行就能获得出世间甚深的禅定和智慧。

《赞戒论》中也说：“一切稀有增上定胜因，无垢律藏之别解脱戒，佛说此乃佛陀与佛法，世尊悲愍此戒留人间。”意思是，戒是一切增上生安乐和决定胜解脱的因，它既是圣法，又是本师，是大悲导师佛为了悲愍后世众生而留在世间的。

总之，所谓“佛在世时，以佛为师，佛涅槃后，以戒为师”，戒律不但是圣法，而且是本师佛。因此，对于我们后世的佛弟子而言，戒律跟佛一样重要，应该高度重视戒学。

接下来法王引用经教，说明本师佛极为看重戒学。

（2）本师重戒学

世尊即将入涅槃，阿难悲伤哭泣之时，世尊问：‘阿难！你珍敬我吗？爱惜我吗？’这时，阿难禀白说：‘世尊！以譬喻难以显示我对您的亲爱之情，为了世尊，舍弃我的身体和生命也无不欢喜，是这样的珍敬爱惜。’世尊赐教说：‘既是这样的话，把你的右手交给我吧！’世尊伸展金色千辐轮相的右手执阿难之手，如是赐教说：‘你珍敬我的话，就要做珍敬的事情，什么是持珍敬我的事情呢？我于无量俱胝劫中所成就的此无上法宝藏，现今付嘱于你，你要跟我一样尽己所能地护持下去，应当令如来所说此毗奈耶法于诸方增长、皆不失坏、不空耗废弃，这是我最后的教诲。’看经中所说就能知道，大恩本师对圣法戒学是多么尊崇敬重！

往昔本师释迦佛利生事业圆满，即将入于涅槃，阿难尊者悲伤痛哭。这时候，佛对阿难说："阿难！你敬重我吗？对我有很深的感情吗？"阿难尊者回答说："我对世尊您的欢喜和亲爱之情，是用任何比喻都无法描述的。为了完成您吩咐的事情，哪怕把我的身体切成一片一片的碎片而失去生命，我也欢欢喜喜地接受，不会有一丝一毫的不悦意，是这样地敬爱您。"从世间方面来说，世尊是阿难的堂兄，从出世间方面来说，释迦佛是阿难的根本上师，所以阿难对世尊的感情极深。

世尊说："既然你欢喜我、敬爱我，那现在就把你的右手交给我吧！"就像世间父母临终时，会把孩子叫到自己面前来，拉着他的手留下最后的遗嘱；或者从出世间来说，上师即将圆寂，此前也会拉住最有缘的根本弟子的手，赐予遗教，有这样的传统做法。这里本师释迦佛在自己即将涅槃之时，拉着阿难的手留下最珍贵的遗教。

释迦佛伸出具金色千辐轮相的右手，握住阿难的手，对他说："阿难！我即将入于涅槃，你不要悲伤难过，你如果对我真正欢喜敬重的话，就应该做欢喜敬重我的事情。我往昔在因地的时候，为了求得一偈圣法，在无量百千劫中不顾自己的身体和生命，在身上挖千洞做千灯，倒油点燃，是这样在漫长的时间中难行苦行才成就了无上圣法宝藏。现在我把这些圣法宝藏都交付给你，你要尽自己最大的力量，像我一样地把法护持弘传下去，以法教导众生。尤其是，应当让我所说的毗奈耶正法也就是律藏，在东南西北各方各地增长广大，遍地兴盛起来，不要让它有一点点的失坏、衰败和空耗，要让它长久住于世间，这是我最后的教诲。"

法王引用本师佛的遗教后教诫说："大家看看佛在经中所说的这些，就知道大恩本师释迦佛是多么地敬重推崇毗奈耶戒学！"

本师佛在涅槃前最后教诫说，一定要把戒学弘扬广大，让它不要隐没而久住世间。因此，我们一方面对于自己所受的戒要护持清净；另一方面，要尽力阅读讲闻律藏，以这样的方式来护持弘扬戒学。

（3）戒乃圣教本

如《律本事》中说：'何处有羯磨，亦有殷重实行，称为正法住；何处无有羯磨，亦无殷重实行，称为正法灭。'佛的圣教住世与否，唯赖圣法毗奈耶之有无，《律本事》中如是所说故，此善说圣法毗奈耶是圣教唯一的根本。

《律本事》全称《根本说一切有部毗奈耶事》，是佛所说的四种律典（即律本事、律分别、律上分、律杂事）之一，为制定出家事等十七事之律典。

《律本事》里讲到，如果某个地方有僧羯磨（指在僧众中做事的时候，要求得大众同意赞成，才能成就这件事的一种做法），僧众也在认真行持，那就可以说此地有正法住世；相反，如果某个地方没有毗奈耶中说的百羯磨，僧众也没有实际行持，那此地就没有正法住世。因此，佛的教法住不住世间，就看有没有圣法毗奈耶，所谓"毗尼住世，佛法住世"。《律本事》当中是这样说的缘故，所以本师释迦佛宣说的圣法毗奈耶戒学，是圣教唯一的根本。

意思是，如果某个地方的僧众一方面自身守持清净戒，另一方面认真讲闻律藏，这样的话，此地就称为有圣法住世；相反，如果

没有这些，那么即使在论藏经藏方面稍微有一点学习，但这个地方也不算是有佛法住世，因为没有律藏则没有戒，没有戒就不会有定和慧，这样一来，说明经藏论藏也不是真正的兴盛，因此，律藏毗奈耶是圣教住世唯一的根本。

这一点在诸多教典中有明确说明。比如《根本说一切有部毗奈耶经》中讲到："若此调伏教，安住于世间，即是诸如来，正法藏不灭。戒是能安立，如来正法灯，离此即便无，安隐涅槃路。"《四分律》中也说："毗尼藏者，佛法寿命，毗尼若住，佛法亦住。"《根本说一切有部百一羯磨经》云："佛告邬波离：是为百一羯磨，若秉法住世，即知佛法未灭世间。"

3.宣布喇荣应为持戒道场

因此，我们这个道场也要成为一个很好的持戒、披红袈裟的圣教住地。"

开示了戒律的重要性后，法王最后教诫说："戒律极为重要的缘故，我们喇荣道场也要成为一个内在如法持清净戒、外相如法披红袈裟的很好的出家僧众团体，成为圣教住世的根据地。"

像这样，法王在讲《戒律花鬘论》时，开示了许多戒律的重要性，并宣布喇荣道场要成为一个持清净戒的道场，在喇荣常住的人都要持清净的别解脱戒，要么是持戒沙弥，要么是持戒比丘，而成为清净的出家僧众团体，令圣教在此地兴盛久住。

下面讲为了完成这个目标，法王如何一步一步地具体安排落实。

（二）修建甘多拉经堂

之后，建造了宅舍事的经堂。

“宅舍事”是《毗奈耶经》十七事中安住缘的五事之一，专门讲僧众建造房舍方面的事情。其中讲到僧众建造宅舍要不失于两种极端，也就是不能过于奢侈豪华，也不能太过简陋，要奢简适中，而成为僧众安稳办道的处所。

1983 年以后，喇荣道场的常住弟子逐渐多了起来，法王也许是考虑到僧人越来越多了，需要建一个能够容纳很多僧人讲闻圣法、念经共修等的经堂，于是准备修建经堂。喇荣道场最初的甘多拉经堂，就是那个时候修建的。

1984 年夏季的第一个月，开始修建甘多拉经堂，位置就在现今的甘多拉经堂那里。那个时候，没有去外面找很多在家人帮忙，基本都是喇荣常住的僧人们亲自背土石等建起来的。当时，来自炉霍县的一位名叫索南丹佩的喇嘛在修建房屋方面很有经验，因此法王安排他当建筑工长，带领僧众一起修建。现今的甘多拉经堂，是在最初那个经堂的基础上做的第五次翻建。

（三）传戒前安排学戒

法王在僧众取舍之处的见解、精勤行作、禁戒、学处以及威仪支分方面作了教诫，并下谕令说：“对于可以成为沙弥者，将似根本罪之恶作、忏悔恶作、所戒恶作以及开许无罪等，简要归为十粗罪和同分违犯的诸学处，让他在心中善加了解后，再给他传戒。次第可以成为比丘者，对于《分辨阿笈摩》的偈颂中归纳的遮止应学，以及《十七事》中粗略的修学应学这些内容大体有个了解，并记住守持界限，之后安排受比丘戒等，需要如法地按照律典来殷重行持。”

法王对于喇荣道场的全体僧众，详细教导了作为一名僧人应该如何如法取舍。也就是，出家僧人应具何种正见，应怎样精进作闻思修，应受持出家戒，受戒后要守持哪些学处，以及日常行住坐卧的威仪应如何等等。尤其是安排大家在受别解脱戒之前，必须如法学戒。

这又有两类人，一类是准备受沙弥戒的人，一类是准备受比丘戒的人。由于当时喇荣道场还没有尼众僧团，只有男众僧团，所以只有沙弥和比丘这两种受别解脱戒的情况。

一、安排受沙弥戒者学戒

（一）受戒之人

“可以成为沙弥者”

这是指僧众如法观察后，确定他有受沙弥戒的资格。

戒律里讲，在传戒之前，和尚要问遮难，以此来确定对方具不具足受戒的条件。如果对方没有那些遮难，就可以受戒，相反，则没有受戒的资格。

比如，文革期间有些比丘或沙弥被迫还俗了，在还俗的时候，如果比丘没有如法舍戒而是直接破了根本戒，或者沙弥做了杀盗淫妄并且有覆藏心，那么这类情况就不能再出家受沙弥戒了。除此之外，无论是曾经如法舍戒还俗的人，还是从来没出过家的人，只要他没有那些遮难处，现在想出家受沙弥戒都是可以的。

（二）所学戒律

“将似根本罪之恶作、忏悔恶作、所戒恶作以及开许无罪等，简要归为十粗罪和同分违犯的诸学处，让他在心中善加了解后，再给他传戒。”

对于那些可以受沙弥戒的人，首先将似根本罪之恶作、忏悔恶作、所戒恶作以及开许无罪等的学处，简单扼要地归摄为十种粗罪和同分违犯的三十三种罪，让他们认真学习这些戒律学处。需要做到通达每一条沙弥戒学处，也就是心里非常清楚地知道自己将来要怎么守持沙弥戒。必须等他学好戒以后，才能给他传戒；否则根本不了解戒律学处就冒然去受戒，会出现破戒等的危险。

沙弥所犯的罪总共有三类，这些都属于恶作罪。其中最严重的叫做“似根本罪之恶作”，也就是杀、盗、淫、妄；中等的叫“忏悔恶作”，比如过午不食等；最轻的叫“所戒恶作”，属于小的恶作罪。这三类归纳起来，有十种粗罪和同分违犯的三十三种罪。“同分违犯”是指，这三十三种事情，比丘做了就成为重罪，而沙弥做了只成轻罪，所以这三十三种事情属于沙弥的“同分违犯罪”。

下面简单讲讲沙弥的几种罪：

1.似根本罪之恶作

总的来说，沙弥所犯的一切戒都摄在恶作中。要知道，佛教真正的主人不是沙弥，而是比丘，如果比丘破了四根本戒，就彻底无法恢复了，而沙弥即使造了杀盗淫妄破了四根本戒，不覆藏的话，也可以通过忏悔得以清净，可以再次受戒，因此，沙弥所造的破杀盗淫妄四根本的罪业，就叫做与比丘根本罪相似的恶作罪。

也就是，沙弥如果能断除杀人或胎儿、盗窃价值足够的财物、作不净行以及说上人法妄语这四条，则为守戒；如果不能守护，则称为破根本戒；破了根本戒以后如果不覆不藏，依法忏悔，就能够清净，可以再次受戒；但如果下至一刹那作了覆藏，那就像比丘一样再无有出家受戒的机会。

2.忏悔恶作

沙弥的三十三种学处中，除四根本以外，其余都是忏悔恶作罪，属于在其他清净僧人面前发露忏悔就能清净的恶作罪。

3.所戒恶作

沙弥的三十三种学处之外的比丘所应断罪，需要特别注意防护，所以叫“所防护恶作罪”。这类罪业的特点是，只要造罪后生起后悔心，并且发誓将来再不造这样的罪，也就是心里生起追悔心和防护心，这样就可以清净，属于比较轻的恶作罪。

4.开许无罪

这是指某些事情如果比丘做了就有堕罪，但是沙弥做了则没有罪，比如掘地、触宝、触火等。

二、安排受比丘戒者学戒

（一）受戒之人

“次第可以成为比丘者”

如果想受比丘戒，需要满足两个条件：第一、年满 20 岁，如果没到 20 周岁，就不能受比丘戒；第二、此前已经受过沙弥戒，而且沙弥戒持得比较清净。

（二）所学戒律

“对于《分辨阿笈摩》的偈颂中归纳的遮止应学，以及《十七事》中粗略的修学应学这些内容大体有个了解，并记住守持界限，之后安排受比丘戒等，”

准备受比丘戒的人，需要学习《分辨阿笈摩》的偈颂中所归纳的比丘不能做的遮止学处，以及《十七事》中粗略的修学应学的学处。对这些比丘学处要做到大概了解，而且要记住守持的界限，也

就是犯戒的界限是什么，重罪和轻罪的界限是什么等等，这些要牢牢地记住。之后再给他们传比丘戒，等等。

《分辩阿笈摩》是《根本说一切有部律藏》中的一部分，广释了比丘、比丘尼所受的别解脱戒，主要讲了遮止的学处，比如比丘253条遮止学处。《十七事》也是《根本说一切有部律藏》中的一部分，广说了出家、受具足戒、布萨、安居等一切应行持之事，也就是“修学应学”的内容。

三、教诫如法行持

“需要如法地按照律典来殷重行持。”

之后法王教诫说，需要如法地按照毗奈耶律藏中所讲的那样，以殷重的心态和行为来行持。

像这样，法王安排正式传戒前，让每一位准备受戒的人好好学戒。

思考题

1、为何说戒是本师佛的补处？
2、如何得知本师佛极为看重戒学？
3、为何说戒是圣教的根本？
4、法王开示戒律重要性的目的是什么？
5、讲述建造甘多拉经堂的情形。
6、法王安排受沙弥戒和比丘戒前，分别要学哪些戒？达到什么程度才允许他受戒？

（四）安排传别解脱戒　分三：

1.选具相传戒师；2.教诫传戒轨范；3.委任嘎巴堪布做戒和尚

1.选具相传戒师

法王亲自安排说："首先筹备一个德相完备的传戒团队，比什么都重要……虽然我是比丘都身份，但罗珠上师说：'你是伏藏师的转世，所以不可以大力地实行三事仪轨等。'由此特殊原因而作了告诫，因此我不可以传戒，需要从你们当中选一位做戒和尚。我认为达龙寺的热巴堪布特别适合，他的比丘戒传承虽然不是东律，但他持戒十分清净，因此暂时由他做戒和尚，金旺堪布做羯磨师，嘎多堪布做教授师，秋巴堪布做告明知时者，多迪堪布做补充者。"这个传戒的善知识团队，是喇荣道场最初的传戒团队，他们时常上午传沙弥戒、下午传比丘戒。

法王说，传戒之前，首先要筹划准备一个传戒师团队，其中的每一位善知识都必须具足律藏中要求的各种圆满德相，这极为重要，超过其他。要知道，受戒弟子们就是依靠这些传戒师来得戒，他们持戒清净、精通羯磨仪轨等具足德相，才能做到如法传戒，戒子们才可能得戒；否则传戒师不具德相的话，其他条件再怎么具足，戒子们也无法得戒。

传戒团队由五位比丘组成，也就是戒和尚、羯磨师、教授师（这三位称为三师）、告明知时者和补充者。

一、戒和尚

戒和尚是正授戒律的阿阇黎，他是受戒弟子们得戒的根本和归投依靠处。担任戒和尚的基本要求是：一、戒腊必须十年以上；二、比丘戒守持得非常清净；三、具足智慧，精通律藏等；四、具足慈

悲，堪能教授弟子等。

在传戒团队中，最重要的就是戒和尚，因此需要先选定戒和尚。

（一）法王不能做传戒师

虽然法王是比丘的所依身份，所得受的比丘戒是从堪布菩提萨埵传下来的东律传承，而且是从根本上师托嘎如意宝那里得受的，加上法王持戒极为清净，包括在文革期间，下至最微细的恶作罪也从未沾染，但是，法王说自己不能做传戒师，原因是自己的根本上师之一至尊罗珠上师曾说过："你是伏藏师的转世，所以不能着重广大地做别解脱戒方面的三事仪轨等"，由于根本上师以特殊原因这么做了告诫，所以法王不可以传戒。

这里讲到法王不能传别解脱戒的原因：第一、法王是大伏藏师列绕朗巴的转世活佛，伏藏师是要取伏藏的，跟共小乘的行为有所不同，如果着重行持共同乘的诵戒、传戒等，没有很大的必要；第二、按照金刚乘来说，如果偏重做很多声闻乘行为，那么伏藏师的寿命就会缩短；而如果按照瑜伽师和伏藏师的行为来做，那寿命就会长久，所以罗珠上师不让法王着重做共小乘的三事仪轨等行为，当然稍微做一点是可以的。

"三事"指长净、安居和解制。"三事仪轨"即每月藏历十五日和三十日各奉行一次的长净说戒仪式，每年夏季藏历六月十六日起至七月二十九日的安居仪式，以及每年藏历七月三十日的解制仪式，这三种是共同乘的羯磨仪式。

（二）请热巴堪布做戒和尚

由于法王本人不能做传戒师，所以需要从僧众中选一位来做戒和尚，法王选定了色达县塔子乡达龙寺的热巴堪布做戒和尚。前面

讲过，法王病重不能传法时，就是安排热巴堪布继续传讲戒律论典《毗奈耶根本论日光疏》。法王还说，虽然热巴堪布的比丘戒传承不是东律前译传承，而是中律传承，但他持戒非常清净，所以暂时就请他来做传戒大和尚。

二、羯磨师

羯磨师是背诵羯磨文的阿阇黎，主持白四羯磨授戒仪式。羯磨师是比丘受戒的正缘，如果没有羯磨师秉承圣法，那就无法生起法界善法，因此羯磨师至关重要。担任羯磨师的基本要求是，戒腊必须在五年以上，比丘戒守持得非常清净，精通羯磨仪轨等。

当时法王安排了金旺堪布做羯磨阿阇黎。

三、教授师

教授师是教授威仪作法、为受戒弟子们引导开解的阿阇黎。担任教授师的基本要求是，戒腊必须在五年以上，比丘戒守持得非常清净，善能教授弟子等。

当时法王安排了嘎多堪布做教授阿阇黎。

四、告明知时者

在传戒团队中专门有一位比丘善知识来观察时间，告诉戒子得戒的具体时间，这是在传戒后行时要做的仪式。

也就是，在戒子得戒的同时，告明知时者以观察筹影的方式确定时间后，告诉戒子得戒的具体时间是某年某月某日几点几分几秒，还要告知得戒的地点、得戒和尚的尊名等。当然，现今看手表等就能知道准确时间，过去没有手表等，只能靠观察筹影来确定时间。

确定得戒时间有什么必要呢？在世间以年龄来区分长幼，年龄大者为长，年龄小者为幼，而在僧团中是以戒腊来区分长幼的，戒

腊长即先得戒的僧人为长，戒腊短即后得戒的僧人为幼。为了辨别僧人的长幼，做到长幼有序，如理恭敬，尤其是诵戒等时要依戒腊来确定前后座次，所以需要告知各自得戒的具体时间。

当时法王安排了秋巴堪布做告明知时者。

五、补充者

由三师和告明知时者四人就组成了可以传戒的四人僧团，然而一般情况下，还需要另外一名比丘作为补充者。原因是，如果传戒师和羯磨师等彼此之间需要做什么羯磨的时候，他可以补充四人僧团；或者受戒者那边有什么需要帮忙的，他就会去帮忙等。

当时法王安排了多迪堪布做补充者。

像这样，法王安排热巴堪布、金旺堪布、嘎多堪布等五位比丘组成了传戒师团队，这就是喇荣道场最初的传戒团队。他们有时候上午给一批人传沙弥戒，下午给另一批人传比丘戒，地点就在男众老经堂，也就是现今的甘多拉经堂楼上，那里面专门有一个房间用来传戒。

六、旁述藏传佛教的三种别解脱戒传承

（一）东律传承

最初由本师释迦佛传给舍利子尊者，这样代代相传，一直传到大堪布菩提萨埵。后来到了朗达玛灭佛的时候，玛、友、藏三位比丘论师将律藏驮在一匹骡子上，前往单德山（现今的青海省化隆县），在那里住下来，之后与汉僧盖旺比丘和启彭比丘一起，组成五人传戒团队，为贡巴饶色传授比丘戒。之后，贡巴饶色做戒和尚，为鲁墨·楚臣协绕和洛敦·多吉旺丘传授比丘戒，这样代代相传，使得比丘戒传承没有间断地传了下去。这就是前译派别解脱戒的传承，

也叫“东律”。法王的比丘戒传承就是东律传承。

（二）后译传承

最初由本师释迦佛传下来，辗转传到三护论师，但后来中断了，没有传下去，所以现今没有这种传承了。

（三）中律传承

最初由本师释迦佛传下来，辗转传到龙树菩萨，再辗转传到克什米尔大班智达夏迦西日，他传给萨迦班智达，之后代代相传，一直传到现今没有中断，这一脉传承称为“中律”。热巴堪布的比丘戒传承就是此中律传承。

2.教诫传戒轨范　分二：（1）传戒前行；（2）传戒正行

（1）传戒前行

法王还赐予了诸多教诫：“传戒当天，作羯磨的传戒师们忏诸应忏、净诸应净、加持诸应加持，需要做到传戒时心相续未被罪业染污。

法王按照律藏还作了许多教诫。

在传戒当天，每一位要作传戒羯磨的传戒师，都需要如法地忏悔自相续中所应忏悔的罪业、净治自相续中所应净治的罪业、加持自己所应加持之物，这些都要在正式传戒之前完成，从而做到在正式传戒时，自相续没有被丝毫罪业所染污。

按照一切有部律，比丘所犯的罪总共有五类，即他胜罪、僧残罪、堕罪、向彼悔、恶作罪。造了他胜罪和僧残罪者当然没有资格参加传戒，如果违犯了其他学处，就要在正式传戒前，让自相续中的所有罪业得以清净。

所做的事情总共有三类：

一、忏诸应忏

在传戒前，如果传戒师心相续中有一些堕落罪，比如单堕罪、向彼悔或者重的恶作罪，这些属于“应忏”，需要在其他传戒师面前发露忏悔，从而令这类罪得以清净。比如犯过某条单堕罪，此前没清净，那么当天要在其他没犯这条罪的传戒师面前如法发露忏悔，从而得以清净。

二、净诸应净

如果犯了轻的恶作罪，这些属于“应净治”，需要自己心里作意在诸佛菩萨面前忏悔，立誓后不再造，以此就能得以清净。

三、加持诸应加持

如果有舍堕罪，需要作一些特殊仪轨后再忏悔，这些当天来不及做，很快就要给别人传戒，那就要通过念仪轨作加持。

像这样，依靠忏悔、净治、加持，就能让心相续中的比丘戒体极为清净，没有被任何他胜罪、僧残罪、堕罪、向彼悔、恶作罪所染污。如此一来，给别人传戒就不会有任何障碍，这样传戒才如法，戒子们才能得到圆满的戒体。

（2）传戒正行

作羯磨正行仪轨时，需要了解受戒者是否领会了文句、了解所诵羯磨文是否有增减、期望受戒者的相续中得到一个清净的戒体、发起以此车轨令导师佛的圣教久住世间之想。”

正式传戒时，传戒师需要特别注意以下四个方面：

一、确定戒子懂文义

比如，在作正行传戒羯磨的阶段，戒和尚会按仪轨次第传戒，这时候，对于受戒弟子而言，必须懂得戒和尚所诵仪轨文里面关键内容的涵义，都听懂了领会了才能得戒；否则不了解仪轨关键内容的涵义，不能随文入观，这样是得不到戒体的。比如戒和尚讲的是戒子听不懂的外语或方言，现场又没有人翻译，戒子从始至终根本不知道戒和尚在说什么，那就没办法得戒了。

在这个阶段，作为传戒师需要特别注意观察，戒子们是否已经领会了传戒仪轨的关键内容，这一点至关重要。

二、准确背诵羯磨文

戒和尚诵完仪轨后，接着羯磨师要诵羯磨文作羯磨，这也是戒子得戒的关键步骤。这时候，要求羯磨师按照应诵的羯磨仪轨内容，一字不差地完整背诵羯磨文，连半句都不能增减出错，否则羯磨就不成，戒子们无法得戒。

在这个阶段，其他传戒师要注意观察羯磨师背诵的羯磨文是否有错误，如果有错误，就要及时改正，这一点也特别重要。

三、期望戒子得戒体

传戒师们要有很好的利他心，也就是真心希望每一位受戒者，依靠这样如法的传戒羯磨，加上听懂内容并如理作意等，从而相续中能够得到清净圆满的沙弥戒体或比丘戒体。

在从始至终整个传戒的过程中，传戒师们都要具足“期望戒子得圆满戒体”的利他心的内涵，需要以这种善意乐来摄持。

四、发起圣教久住想

传戒仪轨圆满完成后，传戒师心里还要思惟：“愿以此如法传戒，令本师释迦佛的圣教长久住于世间！”

以上前行和正行都是对传戒师的要求，至于受戒弟子们需要如理作意的内容等，传戒师们都会详细具体地教导。

3.委任嘎巴堪布做戒和尚　分三：
（1）所委任者；（2）委任原因；（3）传戒结果

（1）所委任者

后来，法王委任堪钦嘎巴仁波切或名“土登慈诚嘉参”的大持律上座做戒和尚，由东律传承来给所有受戒者传比丘戒。

堪钦嘎巴仁波切就是平时大家称呼的嘎巴堪布，他得受比丘戒时的法名叫“土登慈诚嘉参”（意为释迦戒律胜幢），他的比丘戒传承和法王一样，是从堪布菩提萨埵传下来的东律传承。嘎巴堪布持戒极为清净，是僧众中的大持律上座。后来，法王就安排他做戒和尚，由东律传承给喇荣道场所有求受比丘戒的僧人传比丘戒。

（2）委任原因

他是与法王如意宝一起在堪钦托嘎如意宝座下同一戒坛得受的比丘戒，并且行持了极稀有的持律行传，因此具足上座智者功德的美誉。不仅如此，在文革等时期，下至微细戒亦如眼目般守护的缘故，是弘扬大宝律教传承的中流砥柱。

法王安排嘎巴堪布做戒和尚为喇荣全体僧众传比丘戒，主要有两个原因：

一、持律上座与智者

堪钦嘎巴仁波切具足上座与智者的功德，这是大家公认的。也

就是，第一、他与法王是在同一戒坛同一时间，于堪钦托嘎如意宝面前得受的比丘戒，所以戒腊非常高，有二十夏以上，而且他守持比丘戒极为清净，具极稀有的清净戒律的行传，因此具足上座长老的功德美誉。第二、他非常精通戒律，因此具有智者的功德美誉。

二、传持戒律根本者

堪钦嘎巴仁波切不但在具足持戒顺缘之时守持清净戒，而且在时局动荡的二十多年里，在持清净戒存在极大障难的情况下，仍然谨慎护戒，乃至极微细的戒条都像守护眼珠一样地护持，从未沾染任何失坏戒律的罪业，是这样把大宝戒律传持下来的，因此是弘扬戒律传承的大根本者。

（3）传戒结果

因此遵照法王的圣言，色达喇荣道场的大多数活佛和堪布，是在这位大善知识座下出家并受的比丘戒，以此后来受持其戒律传承的披红袈裟的僧团，遍布于多康很多地方。

法王这样安排后，大家都遵从法王的圣言来实行。那时候，喇荣道场的活佛堪布们，除了先前已经受过比丘戒的，以及个别有特殊因缘在其他地方受比丘戒的，其他大多数人都是依止嘎巴大堪布出家、受比丘戒。

这些活佛堪布高僧大德们，有些来自多康周边地区，有些是从卫藏和安多地方来的，他们从堪钦嘎巴仁波切座下得受了比丘戒，在喇荣道场求学圆满后，就回到各自的家乡弘法，让更多的具信之人出家受比丘戒，像这样将清净的戒律传承传下去，遍地兴盛，发扬光大。因此，后来受持堪钦嘎巴仁波切东律传承的清净僧团，几

乎周遍整个多康地区，其他卫藏、安多等地也都有受持此戒律传承的清净僧团。

思考题

1、法王为何首先要筹备传戒团队？传戒团队由哪几人组成？各自的职责和担任的基本要求是什么？法王为何不能做戒和尚？

2、传戒前，戒师们要做什么？传戒时，要注意哪四点？

3、法王委任嘎巴堪布做戒和尚的原因是什么？结果如何？

（五）安排学戒作羯磨　分二：

1.总说学戒持戒；2.别说安排作羯磨

1.总说学戒持戒

不久后，法王教诫说："在喇荣道场常住的出家僧人们，要通过闻思来学习诸律藏教典，而通达遮、持、开三类诸学处，还要通过行持做到如理实行别解脱戒自规的诸羯磨仪轨。"

法王安排传别解脱戒以后，喇荣道场的全体僧众都受了比丘戒或沙弥戒。大家受戒后不久，法王赐予了学戒和持戒方面的重要教诲，并作了相关安排。

一、闻思学戒

法王说，凡是在喇荣道场常住的出家僧人，都要通过系统地闻思来学习戒律教典，从而通达戒律学处各自的遮止、行持和开缘。

遮止、行持和开缘是对于所有戒律学处的归纳。也就是，每一条戒律学处都有其应遮止的内容、应行持的内容以及特殊开缘的情况，只有通达了这些，才能持好每一条戒；而要通达就必须学戒，所以法王首先教诫每一位受了戒的人都要系统地、详细地闻思戒律教典，沙弥要好好学沙弥戒，比丘要好好学比丘戒。

二、持戒作羯磨

学好戒后，就个人而言，喇荣道场每一位常住僧人都要如理守持自己所受的戒。

就僧团而言，僧众要按照别解脱戒本身的规定，通过行持的门径，做到如理实行戒律里的各种羯磨仪轨。

现今来说，堪布堪姆为主的僧人们要学好戒律三事仪轨，并且

在实际操作上达到非常熟练的程度，这一点非常重要。

2.别说安排作羯磨　分三：

（1）不安排夏安居；（2）无有解制；（3）不间断每半月诵戒

法王如此重视戒律，为何在喇荣道场却没有安排三事仪轨中的安居和解制，只有半月诵戒呢？

（1）不安排夏安居

又说道："一般而言，戒律三事仪轨不可或缺，然而如果喇荣道场举行夏安居的话，我担心附近的那些寺庙里会没有夏安居的人，并且会存在妨碍他们的收入等一些问题，因此便暂且放置。

法王又教诫说，一般来说，凡是出家僧众团体，都必须遵照佛制，实行安居、解制、长净这三事羯磨仪轨，依靠这些来成就、增长善法，令圣教久住，所以喇荣道场也应当安排三事仪轨。

一、应有夏安居

本师释迦佛制定，每年僧众在夏季三个月里结夏安居，期间禁止外出，僧人们集聚一处精进闻思修。藏地由于气候寒冷，夏季时间短，所以每年夏季僧众只结夏安居四十五天以上。

二、存在的问题

然而法王考虑到，如果在喇荣道场安排夏安居，会出现以下两方面为主的一些问题，所以暂时没有在喇荣道场安排结夏安居。

（一）其他寺院无人安居

那个时候宗教刚开放不久，基本上每个寺院都没有多少比丘，而夏安居至少需要五位比丘，如果喇荣道场安排夏安居，法王传讲

殊胜大法，那附近寺院的比丘就可能来喇荣道场结夏安居，这样就导致其他寺院的比丘人数不够，而无法进行结夏安居。

（二）妨碍其他寺院供养

夏安居期间，僧众共住一处，主要是精进闻思修，同时也会为施主们做一些念经祈福超度等的佛事，所以很多信众就在这个时候请僧众为亡者和活者念经。比如为亡者念 1000 遍闻解脱做超度，为活者念 1000 遍药师仪轨或者长寿仪轨来祈福，或者念多少亿的诸佛菩萨心咒圣号等。那时候，信众中有钱的人就供养钱，没钱的人就用饮食、牛马、藏毯等各种物品对僧众作供养，所以，在夏安居期间，僧众得到的供养相对会多一点。比如，色达县境内的大多数寺院，在一年当中得供养收入最多的，就是夏季安居的这段时期。但是，如果喇荣道场安排夏安居，那很多信众就会把多数财物拿到喇荣来作供养，这就导致其他寺院得不到很多供养了。

“等”是指，除了上面两种情况以外，还存在其他问题。

三、法王的做法

法王考虑到这些问题，所以在喇荣道场暂时没有安排安居，并且对僧众说：“如果其他寺院缺安居比丘的话，你们要去做补充，让各个寺院都能如法安居。安居期间，如果你们还能在当地寺院讲一些法的话，那就更好了！”

像这样，在宗教刚刚开放的那段时期，每年夏安居之前，法王就把喇荣道场里比丘身份的堪布们派出去，安排到各个寺院去夏安居和传法，由此让各处寺院都能有夏安居和讲法闻法。在此期间，法王在喇荣道场不会传讲大的经论或者作大圆满引导等，只讲一些类似《二规教言论》这样简短的教言，有时也会出去办其他事情等。

（2）无有解制

由于不作安居，则没有在夏季时节制止白念堕犯、惩治、分财及界外过夜等的差别，由此自然不用作解制。

夏安居期间，制止白念堕犯、惩治、分财及界外过夜等事，到了夏安居结束这一天就可以解禁自恣，所以叫做“解制”。喇荣道场由于没有安排夏安居，也就没有夏安居期间的四种制止或遮止，那么安居过后的解开制止自然就没有了。

夏安居期间制止的四事：

一、制止白念堕犯，夏安居期间不说其他僧人所犯的堕罪，否则容易造成僧众不团结，之后各自分散，导致破夏安居。

二、制止惩治：戒律里面有一些惩治，在夏安居期间都遮止。

三、制止分财：夏安居期间的收入以及得到的供养物等禁止分发。

四、制止界外过夜：寺院道场有羯磨作界的地方，夏安居期间不能在界外过夜。

藏族的男女僧众，除了少数在夏安居期间去其他寺院安居，夏安居结束就回来，此外大多数僧人一年四季都住在喇荣道场精进闻思修。当年法王制定的时候，喇荣道场还没有汉僧，后来有了降魔胜利洲之后，汉僧每年都有三个月的夏安居和佛欢喜日的解制自恣。

（3）不间断每半月诵戒

然而每半月作长净，这是无论如何都不能没有的。由诵《别解脱经》令诸新僧人了知遮持的要点，以及令诸旧僧人回忆堕罪及还净等；

不仅如此，有忏诸应忏、净诸应净、加持诸应加持等大的必要和利益，因此执事僧要以竹筹计数来知晓日期后，不间断地作上半月下半月的长净。”作了如是等的教诫。

法王安排，喇荣道场的僧众每半月都要作长净，这是必须有的，而且不能间断。

“长净”的梵语是“布萨”，意思是增长善法、净除罪业，也就是每半个月比丘和沙弥分别集合诵戒，背诵《别解脱经》等，以此来净除这半个月来所造的支分罪等，让心相续住于清净戒中。

一、必要和利益

为什么每半个月要诵戒呢？法王讲了几个原因：

（一）了知学处

新受戒的比丘和沙弥，如果对于各自所受戒律的学处，在应遮止和应行持的关要上还不太了解的话，经由每半月诵戒就会有所了解，从而如法持戒。

（二）还净堕罪

对于受戒时间稍长的比丘和沙弥而言，每半月诵戒能起到反省检查的作用。也就是回忆这半个月来自己的行为是否如法，违犯了哪些堕罪，从而如法地还净等。这样的话，所造的罪在心相续中最多住十五天，第十六天他的相续就通过忏悔等而恢复清净，不会长时间被堕罪染污。

（三）忏诸应忏等

不仅如此，通过诵戒来忏悔各种应忏悔的罪业、净治各种应净治的罪业，以及加持诸应加持等等。

总之，每半月诵戒有很多大的必要和大的利益，因此不可缺少。

二、操作方法

现在大家手里都有日历等方便查询日期，过去没有这么方便，那么为了让僧众知道诵戒作长净的日期，法王安排执事僧在经堂里僧众能明显见到的两根柱子之间用竹筹来计算日期。也就是，首先准备 15 根竹筹，在每一根竹筹上都打一个小孔，之后通过小孔把 15 根竹筹穿在绳子上，再把绳子两头系在两根柱子上。每过一天就拨过去一根，这样僧众就知道今天到了哪一天，是不是该诵戒作长净了。比如，初一拨过去第一根，初二拨过去第二根，等到 15 根全都拨过去，上半月就结束了，到了诵戒作长净的日子。下半月与此同理。

知道日期后，不间断地在每个月的十五日和三十日诵戒作长净。

自从法王做了这样的安排，直到今天，喇荣道场的男女僧众，每半个月都分别集合诵戒，从未间断。

（六）作格萨尔王灌顶时的情形　分三：

1.讲丹哲传；2.灌顶后的感慨；3.旁述非人闻法

1.讲丹哲传　分二：

（1）总体情形；（2）丹玛胜伏琼纳的情形

（1）总体情形

大约在鼠年（1984 年）夏末的一天，法王为一些弟子赐予了格萨尔王的付命灌顶。从结行讲解誓言中，附带讲了丹哲耶吾布美的行传、白方丹玛家族总的事迹、父子二人彼此十分敬爱，以及丹哲与尼穹伉

俪情深的情形等，神态非常悲伤地讲了这些后失声痛哭。

藏历木父鼠年也就是公元 1984 年，大约是在夏季快要结束的时候，有一天，法王为喇荣道场的一些弟子赐予了格萨尔王的付命灌顶。

灌顶的正行结束后，到了结行的时候，法王为弟子们讲述了得此灌顶所要守持的誓言，从这里发挥出去，附带讲了丹哲耶吾布美（法王的前世）的行传、白方护法丹玛家族总的护持佛法的事迹、丹哲耶吾布美与父亲丹玛二人父子情深的情形，以及丹哲耶吾布美与妻子尼穹夫妻二人情深义重的情形等。法王在讲这些的时候，也许是因为前世一幕一幕的情景又浮现在眼前，因而显出非常悲痛伤感的样子，讲完这些以后痛哭流涕，泣不成声。

（2）丹玛胜伏琼纳的情形

法王还讲了一段很长的事迹：琼纳华增杀害丹哲之时，正值父亲大人丹玛因年迈而退离军队在家休养期间，原本他没有再上战场的打算，然而除了丹玛外，其他将士无缘胜伏琼纳，因此格萨尔王悄悄告知将士们，要故意让丹玛心生忿怒。再说琼纳杀害了丹哲后，进一步向格萨尔王发出挑衅，俨然一副轻蔑的样子与之作战。这时候，格萨尔王示现战败后逃遁，其余将士谁也没有出面迎战，由此丹玛彻底忿怒，从而迎面攻击，之后胜伏了琼纳等等。

法王还具体讲述了丹玛诛杀琼纳华增的前后经过：

琼纳华增是魔方的人，他与丹哲耶吾布美决战的时候，用剑砍掉了丹哲的右臂。丹哲断了右臂以后就用左手持剑，刺了琼纳华增

身几剑，但由于无缘彻底胜伏他，所以重伤以后就回来了。格萨尔王和丹玛见到丹哲的右臂被砍掉，伤得很重，感觉他可能活不下去了。的确回来后没几天，丹哲就圆寂了。丹哲在圆寂前对大家说："我不是死了，而是得了成就，因为我是为了格萨尔王的事业而牺牲，对此我心满意足，死得其所！"

丹哲圆寂后，格萨尔王以神通观察发现，只有丹玛才有缘胜伏华增，于是悄悄告诉其他将士说："到时候我自己先去跟华增作战，装作打不过他就跑回来，那时候你们谁都别冲过去，咱们以这种方式来激怒丹玛，这样他就会去与华增对战，然后便能够诛度他。"格萨尔王这样悄悄跟将士们传达好以后，就去与华增作战。

再说，华增由于先前打败了格萨尔王的大将丹哲，因此显得十分傲慢，带着一脸的轻蔑，不屑一顾地向格萨尔王发出挑衅。这时候，格萨尔王假装上前迎战，与华增打斗一番，之后战败逃回了军营。格萨尔王战败以后，按照他先前交待好的，其他将士没有一个人向前对战华增。丹玛见到这种情形，一下子就被激怒了，心想："这个恶魔华增不但杀害了我的儿子丹哲，还这么猖狂敢轻蔑大狮格萨尔王，现在连大王竟然都被他打败了，太过分了！见到大王仓皇逃回来，其他将士居然没一个人敢过去迎战，现在看来只有我亲自出马了！"于是亲自出战与华增决斗，最终胜伏了华增……

2.灌顶后的感慨

圆满传完灌顶时，法王说："每次作这个格萨尔王的付命灌顶，我都会不由自主地说出很多胡言乱语，所以从今以后，我暂时不再作这个大护法的付命灌顶了。"

以上的行传是法王在灌顶结行讲誓言期间发挥讲的，等结行部分全部完成，灌顶圆满后，法王又说，自己每次作这个格萨尔王的付命灌顶时，都会不由自主地说出很多胡言乱语（法王想起自己前世在格萨王时代成为丹哲耶吾布美时的一些事情有感而发），所以从今往后，暂时就不再作这个格萨尔王的付命灌顶了。

3.旁述非人闻法

在此前后，诸非人幻变成人的色身到法王面前闻法，此等情形，德巴堪布仁波切和秋巴堪布仁波切等都有见过。此类事迹另外记录于不共的内传当中，可从中了知。

这段时期前后，有一些非人幻变成人类的形相来到法王面前听法，当时在现场闻法的堪钦德巴和堪钦秋巴等大德都见到了这样的情形。由于这是非人在法王座下闻法，不是平凡人的所见，因此成为不共的传记。此处属于共同传记部分，不作过多的介绍。作者单独写了法王不共的内传，在本广传法本的附录中有，具体可以从中了解。

五、建立学修体系　分十一：

（一）课前吹法螺；（二）教学安排；（三）时间安排；（四）课前念修；（五）念礼赞等；（六）课后念修；（七）讲法之量；（八）讲法方式；（九）讲考问答；（十）重要教诲；（十一）慈爱弟子

（一）课前吹法螺　分二：

1.安排课前吹法螺；2.法螺响声极深远

1.安排课前吹法螺

这段时期讲课时，法王有亲自吹法螺的惯例。记得法王曾数数教诫："《律本事》等中明确讲到了传法时吹两只法螺的情形，《佛说大乘菩萨藏正法经》中讲到，用大法药涂在大法螺上，吹响法螺所出深妙之声，三千大千世界皆能闻知，如是所说，有殊胜缘起和必要的缘故，我每一次传法前，都让两名年轻僧人吹双法螺。你们这些堪布平时讲课的时候，别忘了也要在课前吹法螺！"

法螺就是讲法或者作佛事时所吹的海螺。法王早期传法前，都有亲自吹法螺的惯例。传法前要吹法螺这件事，法王曾多次教诫弟子们说："佛在《律本事》等中明确讲到，传讲圣法之时吹两只法螺的情形。《佛说大乘菩萨藏正法经》中讲到，将大法药涂在大法螺上吹响，以此发出的深妙之声，令整个三千大千世界的众生都能普遍听到。按照佛的圣言，有殊胜缘起和殊胜必要的缘故，每一次讲课前，我都会让两个年轻僧人同时吹响两个法螺。你们这些堪布每次讲课之前，别忘了也要吹法螺！"

下面简单讲讲传法前吹海螺的殊胜必要和缘起：

一、集合僧众

讲法前吹响海螺，可以让整个道场里的僧众都听到，知道马上要传法了，然后来经堂集合。

《律本事》中讲到，如果道场大、僧众数量多的话，只是吹一个海螺声音会比较小，怕有些僧人听不到，这种情况下就要吹两个海螺，或者可以击鼓来集合僧众。《根本说一切有部尼陀那》中说："如世尊说，应打揵椎及吹双螺者，虽如是作犹不普闻，佛言，应

打大鼓令响普闻，为大会时远近咸集。”意思是，如果吹两个海螺也不能让所有僧人都听到的话，就应当敲鼓，以此来集合僧众。

另外，密宗里也有讲敲鼓有奉请勇士空行众的作用，比如在鼓里面放上“鼓心咒”，之后敲击，清净刹土中的勇士和空行众自然会听到鼓声而降临到这里。

二、灭除三毒

十方世界的众生只是听到讲法前吹海螺的声音或敲鼓声，也能灭除心中贪嗔痴三毒的烈火、关闭三恶趣之门、种下解脱种子等，有很多殊胜的利益。

《佛说大乘菩萨藏正法经》中讲到：“舍利子！是名菩萨摩诃萨行不退转精进波罗蜜多行时，如是积集捣筛和合大法良药，彼诸声闻缘觉悉不能有，唯如来无上应供正等正觉，为大医王集诸善根，捣筛和合为大法药，吹大法螺出深妙声，普遍三千大千世界使得闻知，能令无量无边百千俱胝那庾多矜羯罗，以要言之，乃至不可说不可说诸有情类，此贪瞋痴三种大病，皆悉除愈。”意思是，讲法之前吹响大法螺，其声音可以遍布整个三千大千世界，无量无边的众生听到法螺声就能除灭贪嗔痴三毒病。连听到海螺声都有这么大的利益，那真正去闻法的功德利益就更不必说了。

三、提醒发心

去经堂闻法前，听到海螺的声音时就要提醒自己发菩提心，也就是为了利益一切众生，誓愿成就无上佛果，为此而去听法。

法王也曾亲口说：“上等者在听到海螺声时，会立即提醒自己：‘为了利益尽虚空界的一切有情，我要发菩提心，听闻正法。’下等者至少在上师讲法前劝发菩提心的时候，发起菩提心。”

总之，由于有种种殊胜的必要和缘起，法王安排年轻肺活量大的两名僧人在自己每次传法前吹海螺，并安排喇荣道场的所有法师每一次讲课前都吹海螺，这个规矩一直延续至今。

2.法螺响声极深远

听老弟子们说："那个时候，法王在喇荣吹法螺时，在扎玛朵都能听得清清楚楚。"后来法王也对扎坚堪布等说："你们吹白法螺时，声音都不一定能传遍喇荣道场；与此不同，我以前在洛若寺吹法螺时，在隔了很远的雅朵也能清楚地听到。是同一种白海螺，怎么会有如此的差别呢？"后来观察时，洛若寺所在的地方是色括，从色括到扎秋，从扎秋到朵拉，从朵拉到雅朵，之间隔了很多山谷，因此法王吹出的法螺声传得那么远，也是非常稀有的！虽然是同一种白海螺，但音声的差别是由吹者的功用加行力不同所致，这一点毋庸置疑。写到这里，自然想起了《文殊真实名经》中所说的"即是法螺具大声"。

法王吹海螺的声音特别响亮，能够传遍好几座山谷的范围。听法王的一些老弟子说："那个时候，法王在喇荣山谷吹法螺的声音，在扎玛朵都能听得清清楚楚。"扎玛朵是从喇荣道场山门往色尔坝方向走的第一个山谷，它和喇荣山谷之间隔了喇荣东台和南台等，但是法王吹海螺的声音，在山那边仍然可以清楚地听到。

不仅老弟子们这么说，就连法王本人也亲自这么讲过。有一次，法王对喇荣道场居士林主管负责人之一的扎坚堪布等说："你们两个年轻僧人吹法螺的声音也不是很大，连整个喇荣山谷的范围都未必能遍及，在有的地方能清楚地听到，而有的地方就若有若无；我

以前吹法螺时完全不是这样，我在洛若寺吹法螺时，即使在隔了很远的雅朵也能清楚地听到。白海螺是同一种，怎么传出的声音会有这么大的差别呢？”

后来实际观察的时候发现，落若寺与雅朵之间隔了好几座大山，也就是洛若寺所在的地方是色括，从色括到扎秋中间隔了一座山，从扎秋到朵拉中间也隔了一座山，从朵拉再到曲仓村的雅朵中间又隔了一座山，这样的话，从法王所在的洛若寺到雅朵之间就跨越了三座大山，这三座大山中间由沟谷相连，而法王在洛若寺吹法螺的声音，竟然传到了三座大山之外的雅朵，这太稀有了！

相比来说，其他年轻僧人即使是两个人一起吹的声音，在一个喇荣山谷里都未必能听得到，是这么大的差距！毫无疑问，白海螺都是同一种，然而所传出的音声却有天壤之别，这完全是由吹海螺的人所具有的功用加行力不同所导致的。

由于法王吹海螺远远超胜一般人，所以讲到这里，作者自然想起《文殊真实名经》中“即是法螺具大声”这一句经教。意思是，就像吹法螺的那种极大音声能够遍及很多地方，令无量的众生都听到一样，文殊智慧圣尊宣说甚深空性义理的微妙音声，远远超胜其他人发出的声音，能够令无量沉睡的众生都因此而醒悟过来。法王吹法螺的声音极大传得极远，能遍及很多地方，远远超出其他人，这一不共德相与文殊说法的譬喻完全吻合，也许可以算作法王与文殊无别的证明之一。

思考题

1、安排传别解脱戒后，法王是如何教诫大家学戒持戒的？

2、

（1）喇荣道场为何没有安排安居和解制？

（2）僧众每半月诵戒有什么必要和利益？法王是如何安排喇荣道场不间断诵戒作长净的？

3、讲述法王作格萨尔王灌顶时讲丹哲传的情形。灌顶后法王有何感慨？

4、课前吹海螺有何殊胜必要和缘起？法王是如何教诫的？法王吹海螺有什么不共之处？

（二）教学安排

之后，弟子众如花园中的蜜蜂般日益增多。

法王安排传戒学戒、制定诵戒规则等，让喇荣正式成为持戒道场之后，就像花园里的蜜蜂，到了中午气温越高飞来的就越多一样，从各地来到喇荣常住求学的弟子众逐渐地越来越多起来，几乎每天都有新来出家求学的人。

堪钦丹增诺吾说，喇荣道场最初的常住人员不多，也没有几间房子，多数人来到这里都是首先选择合适的地方搭帐篷住，等到确定要住下来的时候，再用草坯等修建房子。随着常住的人越来越多，盖起来的房子也越来越多。那时候，每天中午从自己的住处下来去经堂听课时，都能见到从其他地方新来的人背着东西，或者让牦牛驮着东西上来，因为当时没有公路也没有车，行李就只能自己扛或者用牦牛驮，可见来求学的人越来越多了。

这段时期，法王眼目明亮、心智明朗，因此很好地讲解了显经、密续及共同明处在内的诸多教典。平时，法王经常亲自监管道场的讲闻事宜，背考和讲考方面，对文句和意义轮番作考察，时而会让弟子们在僧众中站起来进行辩经考试等，肩负起以各种方便来提高学识的重任，并大力督促讲闻。法王殷重教诲说："年轻人当中，除了少数有心脏病的人可以特殊开许，此外所有人都必须学教理。"之后安排年幼者背诵诸教典偈颂，安排四十岁以下的年轻人背考和讲考等。

一、详细讲解经论

这段时期，法王处于 50 岁出头的壮盛之年，正是身体健朗、

眼睛明亮、智慧明晰敏锐的阶段，因此为前来求学的弟子们，以非常详尽细致的方式，传授讲解了显教经论、密教续部、共同明处等的很多教典。后来年纪大了，眼睛不好，没办法看书，备课讲课就没有当年那么方便了。

二、亲自管理教学

那个时候还没有教务处，也没有分很多班级，只设立了实修班和闻思班，这两个班都是由法王亲自制定教学计划并且亲自授课。另外，道场中所有管理方面的事情，也都是法王亲自安排和管理。

三、规定闻思考试

为了提高弟子们的闻思水平，让大家很好地生起闻慧思慧，法王使用了各种有效方法。方法主要有三个，也就是背考、讲考、辩考。

（一）背考

通过背考，也就是让他背诵经论原文等，来考察弟子们是否记住了经论的文句。

（二）讲考

通过讲考，也就是让他解释经论的意义，来考察弟子们对于所学经论的涵义是否准确理解。

（三）辩考

通过辩经考试，也就是让弟子们在僧众中站起来，针对某个法义互相辩论，来考察他们对这个法义，心里是否还有疑惑、谬解，细节上理解得是否准确无误等等。

此外还有问答，比如法王提问，让弟子们回答等。

通常情况是，每天下午法王传法结束后，都会通过打卦来随机

选一些弟子在僧众中进行讲考，一段时间后会有一次大的讲考；偶尔会让几名弟子在僧众中站起来进行辩经考试；再者，过一段时间就会让弟子们进行背诵考试；另外，在一些大的经论讲完后，会有一次总的考试，背考、讲考、辩考都有，或者一年安排一次大的考试等。通过这些方法，让弟子们对于闻思过的每一部经论，都能牢牢地记住文句、准确理解意义，以及断除增益获得定解等，这对于将来修行和弘法利生都有非常大的利益。

像这样，法王特别重视弟子们闻思学法，亲自承担起了提高大家学识的重担。无论是监督弟子们讲考、背诵还是辩论等，都没有让其他活佛堪布代替，而是自己亲自监考。并且大力监督促进僧人们讲法和闻法。

四、按年龄做安排

法王对喇荣道场的全体弟子殷重教诲说："年轻人当中，少数僧人有严重的心脏病，因为身体的情况没办法着重闻思学习经论，所以他们可以特殊开许不用讲考背考等，除此之外，其他所有年轻的僧人都必须闻思经论、学习教理。"说后，对于喇荣道场的全体僧众，按照年龄段做了相应的学法安排：

（一）年幼者仅背考

由于年幼的小僧人智慧还不成熟，无法理解经论中的甚深涵义和相关难题，所以只安排他们背诵所学经论的原文偈颂，不要求必须参加讲考和辩论等。

（二）四十岁以下年轻人背考讲考

那时候还是宗教开放不久，大多数年轻人此前没有学过经论教理，不懂得佛法的涵义，连定解都没有，直接修行当然不合适，所

以除了少数有心脏病的人以外，其他从十几岁到四十岁之间的所有年轻僧人，都必须闻思经论。也就是，每天都要听辅导课，参加讲考、辩考等，并且要背诵所学的主要论典的原文。

背诵的内容，法王对大家的基本要求是：五部大论中，戒律要背《三戒论》，中观要背《入中论》，俱舍要背《俱舍论》，现观要背《现观庄严论》，因明要背《量理宝藏论》，另外，还要背全知麦彭仁波切所造的《入智者门论》偈颂和《定解宝灯论》等。

法王年轻时也是完整背了五部大论等很多论典，除了以上这些外，戒律背的是《毗奈耶根本论》，按照德格版经函有 100 多张，法王全都背熟了。

（三）四十岁以上

这又分两种情况：

1. 有闻思基础者主要实修

一些老僧人民主改革之前就在其他寺院闻思过，就像法王年轻时在石渠江玛道场求学那样，那么这一类的老僧人就以实修为主，法王专门给他们讲大圆满实修引导，安排每天打坐实修，不用参加背考、讲考等。

2. 无闻思基础者都要闻思

虽然年龄在四十岁以上，但此前没有闻思过，这一类也要跟年轻人一样，系统学习显经、密续及共同明处等，需要背考、讲考。

总之，对于来喇荣道场求学的善缘弟子们，法王都相合他们的实际情况作了具体的安排。

（三）时间安排

上午九点辅导，十二点之前结束，然后吃午饭。之后，下午一点十五分开始持诵麦彭额郭长咒，与此同时，法王和所有弟子进入经堂中，按照“铺设种种缯彩布，具梯法座上安坐”等的内容，在法座上坐下来。

一、上午堪布辅导

这段时期，常住僧人只有五六十人，法王安排了嘎巴堪布、嘎多堪布、金旺堪布、秋巴堪布、绕括堪布、绕桑堪布等几位堪布，分组给大家辅导法王前一天所讲的内容等。每个组人数多的有十几人，少的有七八人。这样分组辅导方便管理，而且每个人都可以经常讲考，考试的时候打卦也方便。辅导时间都是早上 9 点开始，12 点之前结束，之后大家各自回家吃午饭。

一般情况下，法王上午基本是自己入坐修法，有时候备课，而不接见人。

二、下午法王传法

（一）传法时间

那段时期还没有修建喇嘛大经堂，人还不多，法王为了出家人守持过午不食的学处，特意将传法的时间安排在午饭后，下午 1 点 15 分开始。

后来修建了大经堂，人也多了起来，弟子们住的地方有远有近，法王考虑到有些弟子从居士林走上来路途遥远等，就把自己传法的时间改到了上午 10 点。

（二）进入经堂

那时候，大家都不会迟到或者缺课，每天都按时来甘多拉经堂

闻法。上课前，除了个别年纪大的，或者在经堂里做事的人会提前进入经堂，其他大多数弟子来到经堂后，都不会直接进入，而是站在门外等候法王。

快到上课的时间时，法王就从自己的住处出来，走到经堂门口，那段时期会亲自吹响法螺，并且自己做维那师，带头开始念麦彭额郭长咒“诶嘎……”。之后，僧众就跟着一起念，这样边念边跟着法王进入经堂。

（三）登上法座

随着法王在法座上安坐下来，僧众也陆续进来找地方坐下，等到大家全部进入经堂坐下来的时候，麦彭额郭长咒差不多就念完一遍了，随后开始念《圣八吉祥颂》等。当时的法座是木头材质，上面铺了一些彩色布作装饰，法座不高，带有阶梯，就放在经堂朝南面光线好的窗户边上。

（四）安排念修麦彭额郭长咒等

法王课前带僧众念的“麦彭额郭长咒”，是全知麦彭仁波切著作中的一个咒语，小字中说，念这个咒能遣除传染病、心脑血管疾病、各种疑难杂症等，有很大利益。法王也是考虑到这一点，所以每次课前都带着僧众一起念一遍。这个咒很长，长条经函有两面左右，比百字明还要多几倍的量，但那时候所有僧人都会背，后来僧众人数达到两三百的时候，每个人也都背得下来。

另外，为了喇荣道场全体僧众身心健康、不得各种疾病等，那时候法王特意安排僧众每个月藏历的十五日和三十日诵戒作长净前，念修全知麦彭仁波切编集的《药师经王略修仪轨·甘露圣瓶》。不仅如此，法王这样安排还有更重要的原因。比如，药师七佛等专

门为了救护浊世众生发了真实大愿，依靠念仪轨里的佛菩萨名号、随念功德、礼赞供养等，得到其大悲誓愿力的加持，由此就能灭除无量重罪、清净失坏戒律的过失，尤其是让菩提心生起、不退、辗转增长，令心相续中的大乘菩萨戒得以清净。因此从那时起直到今天，喇荣道场始终保持着这个传统，从未间断。

法王这样安排后，功效非常显著。比如，法王的一些老弟子说，到了春季和冬季，其他地方爆发流感等时，喇荣道场就像被屏蔽了一样，大家根本不会染上传染病，包括法王讲密法时也没有人生病。这都是由于法王安排念修麦彭长咒和《药师仪轨》等，依靠殊胜咒语和药师法门的加持力出现的结果。

跟过去相比，如今的确一天不如一天，现在多数人的身心都不健康，有这样那样奇奇怪怪的病。比如，身体上的各种肿瘤、结节、三高、早衰等，心理上的焦虑症、抑郁症、自闭症、躁狂症等，再加上凡夫相续中本来就有很多烦恼病、业障病，这就导致人们内心的幸福感越来越低，几乎体会不到什么平静安稳的快乐，身心整天处于忧苦逼恼的状态，而正面该有的信心、悲心等都非常欠缺，所以无论是从外在的身体状况，还是内在的心理问题来看，现今这个时代都更应该经常念修《药师仪轨》和麦彭额郭长咒或者金刚铠甲心咒等，这非常重要。相反，如果《药师仪轨》也不念，麦彭额郭长咒、金刚铠甲心咒等也不念，那就没有在佛法方面专门防护疾病和传染病的力量了。因此，为了遣除自他身心内外一切的疾病、违缘、障碍，更好地修学佛法，大家应当重视念修这些殊胜的咒语和仪轨。

（四）课前念修

从《圣八吉祥颂》开始（那时没有念加倍咒“桑巴㬰桑巴㬰”的传统，后来法王说：“阿底峡尊者讲到‘在作任何善法之前念此加倍咒的话，利益非常大”，因此课前所有念诵的最初，要念加倍咒。”从那以后，便形成了平常这样念的规矩。再者，那时也没有念供云咒的传统，后来大经堂建成后，每天都有很多人供献一束束的鲜花或人造花、酥油灯、熏香、藏红花泡出的香水和食子等诸多丰盛妙好的实物供品，因此法王教诫说：“在《普贤行愿品·七支供》之前念加持供品仪轨的话，很好。”从那以后，就形成了不间断念《供养仪轨》的传规），接着是《普贤行愿品·七支供》、寂天规的《菩萨戒仪轨》。尔后，为了以所讲之法令诸人与非人众生的心不由自主地转入正法，从而出生广大的利益，以及伟大的圣教和众生的义利无碍顺利成办，念几遍《自在祈祷颂》。然后，礼赞十方三世诸佛海会智慧自色的文殊圣尊，之后开始传法。

这一段讲了法王安排课前念修的次第，共七个内容：

一、《加倍咒》

喇荣道场建立初期，还没有念加倍咒的传统，后来有一次，法王说：“阿底峡尊者讲过，如果在作任何善法之前念这个加倍咒的话，利益非常大。所以，以后在课前所有念诵的开头，要念这个加倍咒。”从那以后，就形成了在所有讲闻念修之前，先念三遍加倍咒的传统。

此加倍咒的利益，《祖师问道录》云：“作善法前念此咒，增千万倍如来说。”这个咒是由度母传给阿底峡尊者，如果在作善法之前念的话，能使后面的功德增长一千万倍。

二、《圣八吉祥颂》

加倍咒念完三遍后，念一遍全知麦彭仁波切所造的《圣八吉祥颂》。它的小字部分说，做任何事之前念一遍的话，能顺利如愿成就所作之事；平时经常念也能增上福德、寿命、吉祥，净除罪障等，因此在喇荣道场，所有讲闻念修之前都会念一遍。

三、《供养仪轨》

与加倍咒一样，一开始也没有念供云咒的传统，后来喇嘛大经堂建好后，每天都有很多人供水、灯、香、花、食子等丰盛妙好的实物供品，法王就教诫说："如果在《普贤行愿品·七支供》之前念加持供品仪轨对供品作加持的话就很好！"从那以后，喇荣道场就形成了在讲闻念修前，不间断念《供养仪轨》的规矩。

《供养仪轨》中的供云咒利益极大，仪轨的小字部分说，仅仅念此咒，就相当于供养、顶礼十方恒河沙数的诸佛如来，相当于以花鬘、熏香、烧香、伞盖、幢幡、妙衣、敷具等无量供品作供养，将远离一切罪业，具足一切善根，得到天龙八部、人非人等的救护守卫，往生西方极乐世界，诸如此类有不可思议的功德利益。

配合僧众念修《普贤行愿品·七支供》，有藏红花泡的香水、酥油灯、自然的鲜花或人造花、食子、熏香这五种实物供养。现今，喇嘛经堂、觉姆经堂和居士林经堂旁边的供灯房等里面，每一天都专门安排了这五供。平时，每天各处供灯房都要供 3000 杯水、3000 盏酥油灯；法会期间供的更多一些，法会每天修四座，每一座都分别供一次 3000 杯水、3000 盏灯，像这样一天供四次。擦杯子、倒水、擦灯器、做灯芯、点灯、捏食子等事情，都是由僧众轮班来做。早期的时候，僧值会根据僧众的住宅区来安排轮班，比如先是金刚

区的僧人，其次是法轮区的僧人，再是宝剑区、摩尼宝区的僧人等。后来有了更多班级以后，就按照戒律班、因明班、俱舍班、中观班、现观班、密续班等各个班级轮流来做。现在跟以前不一样了，是专门雇人来做的，此外还有一些自愿发心的僧人在做。所有的供品，比如水杯、酥油、做食子的糌粑等，全部由喇荣普贤云供商店提供。

四、《普贤行愿品·七支供》

《供养仪轨》念完后，接着念修《普贤行愿品·七支供》。修持普贤七支供的功德利益非常大，下面从两个方面简单作介绍：

（一）经文本身利益大

普贤七支行法摄尽了一切积资净障的扼要，它具有圆满周遍的特点，其中的每一支都是以普贤愿王周遍广大无穷无尽的量来修的。也就是，从礼敬支到回向支，都是以十方三世的一切佛、一切供品、一切善根等作为观修之境，只要自心对普贤果位上的不可思议行境有胜解信，再以普贤行愿力驱使作七支行法，这样的话，哪怕只是念修一次，也决定会出生极其广大无边不可思议的善根资粮，所以它就是一个无上的观法，是最圆满的修法。

（二）等同参加大共修

1. 从那时起，法王就安排在喇荣道场，无论是灌顶、传法、辅导还是念经等，所有法行的前后都以《普贤行愿品》作为根本念修，所以从过去到现在，大众已经共修过很多亿遍的《普贤行愿品》了。也因此，看起来我们只是跟僧众一起如理念一遍《普贤行愿品》，但实际上等于参加了大众从过去到现在念《普贤行愿品》的共修，这里面还包括法王亲自念《普贤行愿品》的功德，这个功德的量是极其庞大不可思议的！

2. 如上文所说的，配合僧众念修《普贤行愿品·七支供》，每天都有很多丰盛妙好的实物供品，再加上以殊胜的《供养仪轨》作加持，这样仅仅念一遍也有无量的功德。那么，现在我们如法念修一遍《普贤行愿品·七支供》，就等于参加了从过去到现在所有这些五供等的共修，这个功德也是非常不可思议的！

总之，《普贤行愿品》经文本身的利益大，加上每念一遍就等于参与到所有僧众过去现在的共修海当中，由此将获得无量广大不可思议的利益，因此，大家对于每天的《普贤行愿品》念修，应当生起大欢喜心。

五、《发心仪轨》

《普贤行愿品·七支供》之后，接着按照寂天菩萨在《入菩萨行论》里讲的受菩萨戒仪轨来受大乘菩萨戒，也就是同一时间受持愿菩提心和行菩提心的戒，这是属于甚深见派的菩萨戒仪轨。作为大乘修行人，每天依靠这个仪轨受菩萨戒非常重要。所以，在喇荣道场，法王从那时起就要求僧众每天都要念修。

法王曾说，喇荣道场的课前念诵中，像《普贤行愿品·七支供》《菩萨戒仪轨》，以及课后的《普贤行愿品·发愿回向》，都源于大圆满传承祖师如来芽尊者的传统，自己过去在石渠求学时，不管是传大大小小任何法，也都是遵照这个传统做的。大家对此应当高度重视，仅仅每天课前课后跟着僧众一起殷重如法地念修，所得的善根也是不可思议的！

六、《万有随心自在祈祷颂》

在前面发菩提心、受菩萨戒的基础上，为了人和非人身份的所有闻法者，内心都能经由闻法而不由自主地转入正法，从而获得甚

深正法的利益，以及为了能无碍顺利成办圣教和众生的广大义利，并且为了我等师徒所有人，生生世世都能无碍任运成就弘法利生的事业，接下来念五遍全知麦彭仁波切所造的《万有随心自在祈祷颂》。

这个祈祷颂的加持力非常大，全知在小字部分说，无论何人祈祷，决定能够如愿成就一切怀业！以怀摄的方式成办弘法利生，除了这个《自在祈祷颂》以外，再没有更殊胜、加持力更大的法了，如果能精进念修，那么生生世世弘法利生将会与法王一样，会成就同等的缘分，对此，应当生起大欢喜心和精进心。

每次课前念五遍《自在祈祷颂》，这是法王亲自定下来的。最初，法王每天交一百元钱，请僧众在每次课前念三遍《自在祈祷颂》；后来，法王说要再加两遍，总共念五遍，僧众一致举手表决同意，所以后来每次课前都念五遍。开法会期间，每天要修四座，就交四倍的钱，请僧众每一座都念五遍《自在祈祷颂》。法王圆寂后直到今天，都是由最胜补处门措上师交钱请僧众念，至今从未间断。

念《自在祈祷颂》之前的规则是这样的：每次上大课前，或者法会期间，每座念诵时，僧众从“桑巴𠷎”开始，当念到受菩萨戒仪轨的结行“今生吾获福”的时候，一名僧人站起来走到话筒旁边，向三宝所依磕三个头，当他磕完头，僧众正好念完“彼愿皆成就”，也就是《发心仪轨》结束了。这时他对着话筒说：“在天和人在内的一切众生的殊胜供养境——僧众海会面前，我三门恭敬顶礼后如是禀白：圣者法王如意宝供养一百元，祈愿法王和所有传承弟子们，生生世世无碍顺利、迅速成办圣教和众生的广大义利，请大家由发广大心来念五遍《自在祈祷颂》！”这个内容是法王亲自规定的，在每次念《自在祈祷颂》前都会讲这段话。现今除了将其中的“圣

者法王如意宝”改成“至尊门措上师”以外，其他都不变。

七、《文殊赞》等

念完《自在祈祷颂》后，接着念一遍《文殊赞》。这是印度五百班智达所造，对于十方三世诸佛海会智慧自色的文殊圣尊，从其具有殊胜的意功德、语功德、身功德方面作礼敬赞颂，是一篇流传广泛、加持力极大的赞颂文。赞颂文的小字部分说，如果以清净心每天虔诚念此赞文，则能净除障碍，获得种种智慧功德等。所以，对于讲者、闻者来说，为了能开启闻思修的智慧，在课前礼赞三世诸佛智慧总集的文殊圣尊、念文殊心咒等非常重要。

《文殊赞》之后，接着会念一些文殊心咒，最后再念一遍《文殊开智偈》。到此为止，课前念诵就结束了，之后法王开始讲课。

思考题

1、法王用了哪些方法来提高弟子们的闻思智慧？具体是怎么安排的？

2、喇荣道场课前念修哪些内容？每一个的利益和必要是什么？

（五）念礼赞等　分二：1.广念的情形；2.简略的情形

1.广念的情形

以讲某部法的第一天为例，按照传规，会念从圆满大导师释迦佛开始直至自己的根本上师之间广的礼赞偈，之后再念一遍“若时我为利他心所驱，由忆心中莲上童子您，宣流甘露善言妙法音，愿文殊于我心赐吉祥。”很多弟子推测，法王不共的本尊是文殊圣尊，若是如此，这样念也可能有特殊的必要。无论如何，随后接着念“十方所有三千大千界”等劝闻法偈，并劝发菩提心，之后进入传法的正行。

正式传法前，法王会念礼赞偈和劝闻法众发心。下面具体说明：

一、念广礼赞句

法王在开始传讲任何一部经典、论典、密续或密法引导等的第一天，都会念广的礼赞偈，也就是从娑婆教主圆满大导师释迦佛开始，一直到自己的根本上师之间，依次念礼赞偈作顶礼、赞颂和祈祷，最后会祈祷不共的本尊。具体有三部分：（一）祈师加持；（二）归敬偈；（三）祈祷不共本尊。这些现今都收录在《同归西方——圣者法王如意宝言教》当中。

（一）祈师加持

缘起重开端，为了让一部法能圆满传讲，所以首先祈求根本上师赐予加持：

三世诸佛之体性、种性部海、曼荼罗海之遍主、无等大恩至尊吉祥怙主——诸大宝根本上师无尘垢尊足前，我顶俯至最低而行礼敬、归依，祈请赐予加持！

（二）归敬偈

1．归敬娑婆教主大悲世尊

在这个世间，总的一切佛法全部来源于本师释迦牟尼佛，所以作为内道佛弟子，紧接着归敬释迦佛：

尊殊妙颜瞻无厌，含笑花蕊现光华，
相好辉光蕊分明，成诸群生眼甘露。
大悲叶叶尽开展，由是遍覆三世间，
能仁之王白莲足，住我心海常护佑。

2．归敬无死佛王莲花生

宁玛派的法教等都是从莲师传下来的，所以归敬密教教主无死莲花生佛王：

本一切佛智悲力体性，恒常演现无量曼陀轮，
此刹示阿阇黎演胜乘，愿无等师莲师永尊胜。

接下来，归敬在净相境界中得到殊胜近传加持的传承上师们，也就是：

3．归敬三身圆成遍智龙钦巴

于法尽界得法身密意，于光明界见报身刹土，
于所化境化身行利生，一切种智法王我敬礼。

4．归敬大智大行文殊怙主

语狮子慧最胜心中现，普贤愿王悉皆已净满，
诸佛佛子事业海总持，文殊上师至尊我敬礼。

最后，在总的如海三根本前礼敬：

5．归敬三根本佛海

意表耳传持明之上师，持有寂忿之相本尊天，
三处空行三续护法众，浩瀚三根本天前敬礼。

（三）祈祷不共本尊

之后，会念全知麦彭仁波切所造的祈祷文殊的偈颂：

若时我为利他心所驱，由忆心中莲上童子您，

宣流甘露善言妙法音，愿文殊于我心赐吉祥。

意思是，如果什么时候，我在等起上由利他心所策动要宣说正法，然后以信心忆念心中莲花上的文殊童子，当即文殊圣尊的智悲力就要加在心上，从这里面流出甘露善说的妙音，祈愿文殊圣尊在我的心上赐予吉祥。

这是法王忆念自己不共的本尊文殊圣尊后祈求赐予加持。很多弟子推测，由于法王不共的本尊是文殊圣尊，这样的话，法王这么念也可能是有特殊的必要。这个偈颂现今收录在《全知著作全集》中。

二、劝闻法众发心

念完广的礼赞偈后，接着法王会以一个偈颂来劝法器闻法：

十方所有三千大千界，凡诸成为善逝学徒众，

于此现今导师法雨澍，故诸欲闻一切悉莅临。

之后劝大众发菩提心：

当于心中如是作念：为了利益尽虚空界的一切有情，我要获得永恒大乐、无上正等菩提的果位大宝，为此在它的因上，听闻某个正法后修持其义。这样起念就是于殊胜菩提发心。再者，在闻法的行为取舍处上要无错谬地行持。

一般来说，除了讲密法时前面会稍微改动一点，此外都是这样劝发菩提心的。

这之后，法王就正式开始传法。

2.简略的情形

除了第一天以外，平时没有广念礼赞偈的规矩，因此《文殊赞》结束后劝发菩提心，之后直接进入传法的正行。

除了在讲每部法开头的那一天，法王会念广的礼赞之外，其他时候讲法前都不念广的礼赞偈，所以，僧众念完《文殊赞》、文殊心咒和《文殊开智偈》后，法王就直接劝大家发菩提心，然后正式开始传法。

（六）课后念修

正行的讲闻结束后，随即以《普贤行愿品·发愿回向》作结行庄严，即善根回向无上菩提，以此圆满当天的传法。

正行的讲法闻法结束后，紧接着念修《普贤行愿品·发愿回向》，将这一次讲闻为主的三世一切善根回向无上菩提，这就是三殊胜中的结行回向殊胜，这样当天法王的传法就圆满结束了。

具体念修的内容如下：

一、回向偈

首先念修“此福已得一切智，摧伏一切过患敌，生老病死犹波涛，愿度有海诸有情”一颂。这是我等本师释迦佛在因地作了血肉布施后造的发愿偈，具体的缘起等前面讲第七章时解释过。

二、行愿品

接下来念修《普贤行愿品·发愿回向》，也就是从“我随一切如来学”开始，到偈颂部分圆满结束。

三、成就愿谛实句等

之后念《成就愿谛实句》，也就是“以佛三身之加持，法性谛实之加持，僧众不退欲加持，回向发愿悉成就。”

随后念《成就愿总持咒》，也就是“达雅塔 班赞哲雅阿瓦布达呢娑哈”。

最后念三遍以上的莲师心咒。

小结

一、继承发扬念修规

以上讲完了喇荣道场课前课后的念修，内容、次第、遍数都是法王亲自规定的。从那个时候开始到现在，无论是僧众一起上大课，还是各班堪布堪姆讲课，课前课后都是按这个规则来念修的，没有增减变动。不仅如此，日常念修和法会共修等时，正式念修的前后也是念这些，只是并非讲闻的缘故不念《文殊赞》。也就是，前面从三遍《加倍咒》开始，一直到五遍《自在祈祷颂》，之后是当次共修要念修的内容；后面回向也是念“此福已得一切智……”、《普贤行愿品·发愿回向》等。

这就是“喇荣的课诵”。往后也会这样念修。而且，喇荣道场的所有传承弟子，未来无论到了哪里，都要把这个前后念修规则继承流传下去，发扬光大，世世代代不要失坏。

二、念修必要与利益

法王安排的前后念修内容有很大的必要和利益。

（一）具足三殊胜

总体上，这样随文入观地念修，自然具足了三殊胜。这是大乘佛道的根本，是每个大乘行者必不可少的修行。

（二）具往生四因

特别而言，这样随文入观地念修，自然具足了往生四因。这是按照蒋扬钦则旺波尊者的传统，在《普贤行愿品》的基础上修往生四因。

也就是，按照《普贤行愿品·七支供》一开始的“所有十方世界中，三世一切人师子”这两句观修，是第一因“作意净土庄严”；接着念修礼敬、供养、忏悔、随喜等七支行法，是第二因“多门修积无量善根”；然后按《发心仪轨》来受菩萨戒，是第三因“发菩提心”；课后念《普贤行愿品·发愿回向》将讲闻为主的善根作回向，是第四因“诸善根于往生极乐之因上发愿回向”，这些都是上品往生的资粮。因此，只要按照这个内容如法念修，自然具足了此生命终立即往生极乐世界的四大条件。

法王曾说：“《普贤行愿品》是修积净土资粮的最殊胜方便，是往生西方极乐世界的捷径，是深入圣者境界的要门，其中总集了三世诸佛菩萨的所有大愿，成为一切愿海中最殊胜的大愿，因此又称为普贤大愿王。诸大菩萨也都依此而发广大誓愿。”所以，我们每一次前后念修时，都要专注地随文入观。尤其是念到“愿我临欲命终时”等愿文的时候要特别殷重，随着经文发自内心真诚恳切地发起求生西方极乐世界的愿，让每次修积的善根都成为此生临终自在往生西方净土的资粮。

三、前后念修需圆满

法王曾再再强调：“大家每堂课都不要迟到或早退，从一开始的‘桑巴哥’到最后的回向之间，都要善始善终地念修圆满，最后要念完莲师心咒再出经堂，不要早退，这样很好。”当时大家都没

有手表和手机等，只有个别人家里有钟表，但大家基本都不会迟到。

法王还曾说："你们在这里哪怕只待六个月，每一次听法也要善始善终。看知不知道开头要发菩提心？最后要随文思惟义地念《普贤行愿品》来回向？让自己不用再漂泊轮回的方便法，仅仅依靠这个也能办到！"

法王当年反复强调的缘故，已经形成了惯例，从最前面的念诵开始到最后莲师心咒结束之间，所有僧众都会念修圆满，很少有人迟到早退，至今仍是如此，我们往后也要继续保持。

四、随文入观而念修

大家无论听任何课，在前后念修时，都要以殷重心如理如法地念修，不能睡觉、说闲话、玩手机或者看其他书等。

（一）不说闲话

法王曾亲口说："你们平时不管听大小任何法，除了极其重要的事情以外，绝不能交头接耳地聊天；否则，真的是出法身佛血，是五无间罪中最大的恶业。如果想转生到无间地狱等恶趣，在讲闻佛法时中断法而说话，则一定会转生，但恐怕没人愿意转生那里。我对法师们也一而再、再而三地告诫，从念《圣八吉祥颂》开始直到回向偈圆满之前，最好不要讲话。如果实在做不到，那传法听法的过程中不要讲闲话。这一点平时需要强调，若能经常讲，大家自然而然就会记住。"

（二）不玩手机

早些年大家都没有手机，不存在玩手机的这个问题，但现在几乎人人都有手机，这时候就要特别注意在前后念修、听课期间不能玩手机等。

这一点男女僧众教务处现在就管理得很好，由他们统一安排，平时除了为僧众做事必须使用手机的人以外，其他所有人的手机都统一上交，不允许不交或者留第二个手机，或者以别的方式打电话、上网等，每个月只有周末这几天才把手机发下来，让大家各自处理一些必要的事情。对此各班纪律委员和各区僧值都在监督管理，这样一来，大家平时就不会在手机上浪费很多时间，就能更专注地闻思修行了。

（三）不看其他书

有的人在僧众前后念修时不跟着一起念，而是自己看书，认为念修不重要，看书很重要。实际上，如果一天 24 小时当中其他时间不好好看书，只是在短短的念修时间里看书，也没有很大利益，不会成为提升智慧的因。

再者，有些人认为自己是学经论者，一定要看书、思惟法义才好，实际上，这类人更应该重视念修。比如，《华严经》是经中之王，它的核心就是《普贤行愿品》，没有比这更深更高的法了，所以对于念修《行愿品》应该更重视。可以眼睛看着当下要念的《行愿品》偈颂，心里思惟每一句的涵义，以这种方式随文入观地念修。这样一方面思惟了法义，一方面也参与了僧众共修，这才是真正有智慧的做法。

总之，我们每一次上课前后，都要按法王的规定，殷重如法随文入观地念修。不能因为天天念很熟悉就念的有口无心，也不能边念边干其他事情，更不能干脆不念等等，这些都是不如法的行为。而且，前后不好好念修，就没有了讲闻法行中的前行殊胜和结行殊胜，也错过了每天跟僧众一起修往生四因的最好机会，这样就太可

惜了！

（七）讲法之量

法王讲法时，若是偈颂原文，箭杆许的条形经函大约讲一张；若是长行注释，箭杆许的条形经函大约讲六到八张。

这里说到法王每节课讲多少内容。

一、偈颂原文

如果法王讲的是原文偈颂，比如五部大论、《定解宝灯论》等，那么一节课讲的内容，是箭杆那么长的德格版长条形经函一张，也就是正反两面左右。总的情况是这样，但如果里面涉及到一些难题，讲不完两面的话，就只讲一面。

二、长行注释

如果法王讲的是注释，比如全知的《中观庄严论释》，那一节课通常讲六七张，多的时候讲八张。这是总的情况，遇到特殊情况就讲不了那么多。后来法王显现上眼睛看不见字，需要戴耳机听别人录好的原文，自己跟着重复原文后再作解释，那时候就会讲得快一些，基本上每次都讲这么多。

由于每天都讲这么多，速度比较快，所以法王每一年都能讲很多法。

我们作为法王的传承弟子，也要随学法王，在讲法闻法上发起勇猛精进。比如自己是个讲法者，如果每天讲的多一点，那闻法者每天需要看的书就多，需要思惟的内容也多，这样就会促使大家更精进地抓紧时间来背诵、看书、研讨等，也就没有时间放逸懈怠混日子了。

（八）讲法方式

除了只解释文句外，不广讲总义、辨析等。有时候为了开显意义关要，会很好地发挥讲解教典的难题及不同宗派见解微细的受持界限等；有时候，作一些对正法总体关要引生定解的教诲；有时候，作一些有利于修心的教授教诫等，有如是随宜来讲的惯例。

这一段讲到法王讲法的方式。

一、解释文句

总体上，法王会逐字逐句地解释原文，消文释义很到位，每一句都解释得清清楚楚，包括连接词都不会直接念下去不解释。除此之外，不会很广地发挥讲一些与本论没有直接关联的总义，以及其他经论里讲到的一些辨析等。

二、时而发挥

有时候，也会随应听者的根性意乐等，合适恰当地做一些发挥。大致有以下几种情况：

（一）讲难题

比如讲到某处时，为了开显这个法义的关键要点，会很好地发挥讲教典里的难题类，以及不同宗派在这个问题上所承许的不同观点，他们的微细差别是什么、受持界限在哪里等等。

（二）作教诲

有时候，为了让弟子们对于总的正法关要生起定解，法王会作一些开示或教诲。比如，对于修学佛法而言，持清净戒非常重要，在讲到相关内容时，为了大家对于应持清净戒生起定解，会从各方面作一些教诲。

（三）赐教诫

有时候，会作一些修心方面的教授教诫，不一定跟所讲的内容有关，但对弟子们的内心有很大帮助。

法王发挥讲的一些重要教诲教诫，现今记录整理出来的有很多。

（九）讲考问答

讲法结束后，首先让弟子们讲考，随后弟子提问、法王回答。在此之余，师徒们一起在经堂里说说话，在宽闲的状态中放松、自然地谈论。不知不觉时间就过去了，有时候也会出现天快黑了，下问上答还没结束的情况。

那时候，每天回向结束后都有讲考，有时候还有问答互动，偶尔师徒们会坐在一起聊聊天等，像这样每天都以正法来度日。对此从四个方面来了解：

一、随机讲考

下午回向后，就到了在法王面前讲考的时间。这时候法王会用念珠打卦来随机选择讲考的人。

法王平常手里一直拿着念珠念咒，讲课的时候不念咒，就把念珠挂在耳朵上，课后僧众一起念《行愿品》回向完以后，就从耳朵上把念珠拿下来，用拨念珠的方式选择讲考之人。

比如，讲考者总共分成 11 个组，组里的每个人都有自己的编号。首先选组。也就是双手拿着念珠，随意选取一段，然后双手一起往里面拨 11 颗，如果剩余的念珠数大于 11，就再往里拨 11 颗，以此类推，最后出现小于或等于 11 的数字，这个数字就是选定的组，比如最后剩 6 颗，那就是第 6 组。之后在这个组里选出讲考之

人。选的方法跟前面一样，也是随机拨念珠。比如这一组里面有 10 个人，那就随意选一段念珠，10 颗 10 颗往里拨，最后剩下的数字比如是 3，那就是由 3 号学员来讲考。

有时候，连续两天都会恰好选到同一个组，而且是这个组里的同一个人。而且很奇怪的是，如果自己当天没有好好看书复习，往往就会选到自己；如果认真学了、好好复习了，往往怎么都选不到自己。因为要在法王面前讲考，弟子们多数都很紧张，有时候刚念完《行愿品》，法王还没开始拨念珠选讲考者，有的人就已经紧张得发抖了。

正式讲考的时候，如果这位讲考者讲得比较好，法王认为可以的话，当天就不继续叫这个组里的人讲考了，而是从其他组里选人讲考。相反，如果这位讲考者讲得不好，法王不满意，那就会继续让这个组里的其他人讲考或者回答，看第二个人讲得怎么样。假如第二个人讲得好，接下来就不会再从这个组里选人讲，会重新选一个组来讲，但如果这个人还是讲不好，就会继续让这个组里的其他人讲。以此类推，如果整个组的人都讲得不好，就会让这个组的辅导堪布讲。如果这个组的堪布也没讲好，就会让其他组的堪布来讲和回答，直到有人讲好了为止。

由于每天都有可能打卦选到自己讲考，所以每个人每一天都会认真看书准备，好好思惟法义，不敢懈怠。像这样，法王通过每天课后随机讲考的方式，很好地督促每一个弟子精进闻思。

二、下问上答

讲考结束后，还有一个下问上答的互动，所有弟子都可以针对法义的要点、难题等向法王提问，由法王来回答。这时候，除了有

些人要办事情会离开经堂以外，其他大多数人都会留下来旁听。

问答的时候，虽然是一个人在提问，法王对他回答，但实际上法王的回答，在场的所有人往往都会有很大的收获。比如法王从不同的观点上讲，大家就会从中理解到不同的意义；或者对于某些人的情况，法王有针对性地回答，其他有类似情况的人也会从中受益，等等。

那段时期是下午 1 点 15 分开始课前念诵，然后法王讲法，之后回向善根，顶多下午 3 点就结束了，之后的讲考也不会进行太久，但最后的问答通常会进行很长时间，有时候天黑了还没结束，会出现这样的情况。

三、宽闲谈论

问答结束后，如果时间还早，师徒们就会坐在一起很放松地说说话，这时候就不会很严肃，而是比较宽闲、安适的状态中，自然而然的，好像聊天一样。法王有时候会给大家讲一些传记、教言，有时候随机开示一下修行的路该怎么走，或者前辈圣者们的教导是怎样的等等。

四、知足心乐

那时候的人，心态完全不一样，因为他们在生活方面很知足，这样就容易得到法上的受用，内心常常是法喜充满的状态，感到特别幸福，所以会感觉时间过得很快，不知不觉就过去了。

当时的物质条件很差，书也很少，有时候法王要讲的法，有些人没有法本，就借别人的法本连夜手抄，有的组上辅导课连经堂都没有。那时候，法王讲完的课，会由一位大堪布在经堂里给大家辅导一遍，但由于没有其他经堂，所以分组辅导就需要各组自己找地

方，比如会在露天的院子里，或者夏天就到山坡上，冬天就在房子前面的院子里、稍微能挡风的地方辅导。那时候地上没有地板，连垫的东西也没有，都是直接坐在地上听法，遇到冬天下大雪的时候，大家也是把地上的雪扫掉，直接坐在冰冷的地面上听法。当时没有好的衣服，大家都是穿破旧的僧衣，冬天也只是在里面多穿一件厚嘎让而已，特别冷的时候，就把脱下来的鞋子当坐垫，坐在自己的鞋子上听法，是这么艰苦。

虽然那时候物质条件很差，但大家心里一点疲厌也没有，不会觉得很冷、很热、很累、很辛苦，所以不想去听辅导课，不想背诵、看书等等，唯一担心的一件事就是怕自己学不好，除此之外内心都很欢喜。再加上当时是法王亲自讲法，亲自回答，弟子们又多数是远离家乡千里迢迢来到喇荣山谷，依止法王为根本上师，能这样在法王面前直接闻法，有这么殊胜的因缘，大家都特别珍惜，特别欢喜，即使天天坐在冰冷的地上听法也很欢喜，即使晚上没有灯在月光下看书也很欢喜，心里一直感到很幸福很快乐，感觉时间过得特别快。

相比来说，现在虽然物质条件好了，但人的心往往不满足，总是认为这个也不好，那个也不行，那个又太差劲，怎么都不满意、不知足，像这样的心态就很难体会到法的喜乐。所以，我们在生活方面应该懂得知足，物质上简单就好，这样就会有很多时间和精力用来精进闻思修，也就不容易业力现前导致出现障碍违缘等。

思考题

1、正式讲法前，法王通常念哪些内容？开始讲一部法的第一天会念哪些内容？

2、课后念修哪些内容，次第如何？

3、什么是“喇荣课诵”？法王这样安排前后念修有什么必要和利益？我们每次念修时要注意什么？

4、一般情况法王每节课讲多少内容？

5、法王讲法的方式如何？

6、讲法结束后，每天讲考问答的情形如何？这样安排有什么利益？

（十）重要教诲　分二：1.闻思之心要；2.学五论次第

1.闻思之心要

法王曾数数教诲："每次所讲之法，不是仅仅文句上这么说，而是要将最后的落点运用在法与自相续结合上，这才是闻思的目的，这一点至关重要，是一切的心要！"

法王经常教诲说：不要认为所讲的这些法，只是文句上说说而已，闻思只是在了解佛法、研究佛学知识，这样就错了。要知道，闻思教理研究法义的过程，是在遣除自心上的未知、邪解、疑惑；最后得出的结论落点，要把它跟自心结合在一起，成为心上的定解，或者说让自心与这个法相应，闻思的意义和目的就是这个，这是学教理的大关要，也是一切学法修行的心要！

法王常常对闻思者这样教诲、强调，而且日常讲法的时候就是这么做的。举例而言，因明里讲到，所有的比量推理都可归摄在三种因当中，也就是果因、自性因和不可得因，法王在讲这三种因的时候，都会将其与调伏心相结合，教大家怎么把这个因明的法用在修心上。比如，讲果因的时候，最终就落到业因果的关键问题上，也就是业决定之理、未作不遇之理、已作不失之理，教弟子们以因明推理的方式遣除自心对于"一切苦乐业决定"等的怀疑和邪见，从而生起因果正见。又比如自性因，所谓"柱子无常，所作性故"，在理论上通达一切因缘造作的法都是无常坏灭的，之后把这个定解用在自心上生起无常观，破除对一切有为法的常有执著。再说可见不可得因，像有些唯物论的观点认为"前世后世不存在，因为见不到之故"，然而，前世后世并非一般凡夫的所见境，不是可见法的

缘故，见不到不能成立其不可得，以此来破除自心不为后世考虑的邪解等。

诸如此类，法王讲所有的教理都会与内心相结合，指示弟子们如何用这个法来调伏自心，这也就是《菩提道次第广论》中说的“一切圣言现为教授殊胜”。

法王极其重视弟子们闻思学教理，安排喇荣道场的所有年轻僧人都要闻思，背考、讲考、辩考，但这并非像一般人理解的那样，闻思只是做学问搞研究，与修行调心无关，也不是只给未来的修行打个基础。此处法王直接指示闻思的心要，就是把学到的法义结合到自心上，调伏自心，让心里充满法的内涵，最终彻底成为圣法的体性，这就是学教理的关要，每一位闻思者都要铭记于心。

2.学五论次第

不仅如此，法王还垂赐了很多让弟子们了达佛法本质的教诫：“求学者们学五部大论的次第上，现今多数大道场的规矩是先学中观、因明、现观、俱舍，再学戒律。然而相反，此增上戒学是增上定学、增上慧学的所依和基础，因此需要最先学习戒律教典。否则，在其他四部大论的班级里次第学完后才开始闻思戒律的话，这时候，由于此前并未学过遮、持、开三类学处，导致自相续的戒体先前已经失坏，现在知道后会被猛利的后悔所逼恼，无法遮止变成这样的结局。因此，不会发生这种弊端的方法就是，将学五部大论的次第与实修内三学的需求配合后，运用在调伏自相续上……”

这一段讲到，法王对于学五部大论次第方面的教诲。

一、学五论应先学戒

那时候有些大的道场，安排求学者学五部大论的次第是，先学中观、因明、现观、俱舍，最后学戒律，有这样的传统。然而，这样的学五论次第，按照心上修学的次第来看就反了。

所谓“增上戒学、增上定学、增上慧学”，前面讲过，由于法力强胜，所以称为“增上”，指的就是戒、定、慧三学。三学以前前为所依和基础，也就是戒学是定学的所依，必须持清净戒，身口意三门不造恶业，才能生起禅定功德；定学是慧学的基础，只有让心寂静下来，才能显发本有的智慧。既然戒是定和慧的基础，三者在修学的次第上必须先获得戒学功德，因此最开始要学戒律教典。

二、不先学戒过患大

如果学五论的时候，没有先进戒律班学戒，而是一开始就进其他四部大论的班级，花了好几年学完其他四部大论，最后才来学戒，这样就会导致出现非常糟糕的结局。

那就是，由于先前没有系统学戒，对于自己所受戒律学处的遮止、行持、开缘等并不了解，所以从受戒之后一直到学戒之前的这几年里，可能由于无知已经破戒，自相续的戒体早就失坏了。现在系统学了戒，才知道自己先前已经破戒，这时候一定会生起强烈的后悔心，心里懊恼难过的不得了。当然，不是说先学四论再学戒律，一定会出现这种可怕的后果，而是说如果受戒后没先学好戒律，就很有可能因为无知而破戒，没办法遮止这种情况发生。

三、学论次第与运用

为了不发生以上所讲的弊端，遮止的方法是，将学五部大论的次第与实修戒定慧三学的这个需求配在一起，之后把所学的法运用在调伏自相续上。

次第上，由于实修戒定慧三学时，先是持戒，再是修定，最后生慧，因此与之配合的学五部大论的次第就是，首先学戒律教典，之后学其他四部大论。学俱舍、因明、中观、现观这四论的次第不固定，可以根据自身的情况来安排。

运用上，学完戒律教典通达戒律学处后，不能停留在了知的层面，而是要把每一条戒律学处与自心相结合，也就是戒律里是怎么讲的，自己就尽力按那样来守戒，应遮止的遮止，应行持的行持，这就是学戒的用处。学其他四论也是如此。比如，俱舍论里讲了烦恼的体相、对治方法等，这就要用来认识自心烦恼，再进行对治。再者，中观用种种推理将万法抉择为大空性，就要用这些中观五大因等来抉择自己心前的万法是大空性，打破自心的实执等等。总之，所学的法都是用来调伏自心的。

像这样，法王为了让弟子们明白什么是佛法、学法的意义是什么、不能入于破戒的危险境地等，赐予了很多教诫，就连学五部大论的次第，法王都跟修心紧密结合作了教诲安排。

（十一）慈爱弟子　分三：1.略说；2.广说；3.结说

1.略说

就像法王为亲传弟子们造的《教诲甘露明点》中所说："人品贤善戒清净，无垢智慧处善学，具缘三世佛之子，乃吾究竟之心友。"对于那些品德高尚、依法依戒而行的弟子们，法王将其视为自己的好兄弟、好孩子一样，尤为看重；再者，对于那些法随法行、舍弃现世、人品贤善、能够刻苦求学的无依无靠的僧人，法王不仅显现上内心欢喜，平日还主动去了解那些贫困弟子的生活状况。

一、看重具德者

《教诲甘露明点》是 1989 年绕桑堪布祈请法王造的一篇根本学处的教言，其中指示了三大要点：一、人品贤善，对此法王讲到了八项要求，也就是心善、少谄、少诳、温良、虑远、稳重、量大、识广，归纳起来就是心地善良、值得信赖；二、持戒清净，也就是对于自己所受的三乘根本戒守持清净；三、精进闻思修，对显经密续教典精进闻思修。谁能具足这三种德相，谁就是三世诸佛具善缘的佛子，也是法王究竟的心中之友。

就像法王在这篇教诲里亲自承认的这样，如果某些弟子，第一、人品高尚贤善；第二、持戒清净，也就是依戒而行；三、精进闻思修，也就是依法而行，那么法王会把年纪稍大的看成自己的好兄弟，把年龄小的看成自己的好孩子。如此一来，法王对他们跟对其他人显现上就不同，有着特别欢喜、爱惜的心，非常看好、重视他们。

二、关爱具德贫困者

再者，有些僧人的心行与正法相应，看破今生、少欲知足、不求名利、心地善良、知恩图报，由于对正法和上师有极大的信心，而在闻思修上肯吃苦精进，而且是背井离乡一个人来喇荣道场求学，无依无靠。

对于这类心上具德而生活贫困的弟子，法王会现出心很欢喜的姿态。不仅如此，法王对他们十分关心，经常主动去了解这类贫困弟子们的生活状况，看他们是否有足够的生活资具，适时地为他们提供所需的帮助等等。

2.广说　分三：

（1）关照贫困弟子；（2）关照生病弟子；（3）关照新来弟子

（1）关照贫困弟子

匝哦之女的传记中云："自未经历苦，怎知他人痛。"与此情形相反，由于法王自己年轻时经历过衣食匮乏等许多的艰难困苦，因此懂得替他人着想，对于至心求法、缺衣少食、孤苦无依的求学僧特别关心照顾，向他们广伸援助之手，为他们提供生活的顺缘。

这里讲到，法王因自己年轻求学时经历过很多苦难，推己及人，很能够体恤和自己有着相同遭遇的贫困弟子们的苦，所以平时特别关照他们。

一、自未受苦，不知他苦

本师释迦牟尼佛的前世匝哦之女的传记中有这样一句话，意思是，如果自己没有亲身经历过某种苦，就不会知道这种苦是多么地逼恼身心，正在经受这种苦的人，处境是多么艰难，内心多么煎熬。

譬如一个富裕的人，从小到大衣食无忧，从来没经历过任何缺衣少食的苦，这样的人往往会认为别人也不缺吃穿，完全不懂得他人缺衣少食的苦。以前藏地有个土司，有一天，看到乞丐没有吃的在街头乞讨，觉得很奇怪，就问旁边的人："这些乞丐怎么不去养几头奶牛，挤牛奶卖钱呢？"这就看出，由于他自己没有经历过贫穷，所以不会站在贫穷者的角度考虑问题，还以为那些乞丐也像自己一样有钱买奶牛，完全不能理解穷人的苦处。

同样，如果自己身体健康，很少生病，那就很难体会病人被疾病折磨时，身上的剧烈疼痛和心上的忧愁无助。就像有些身体比较好的人，当听到别人说"我身上很难受"，或者看到别人痛得在床

上打滚的时候，他完全不能感同身受，还以为别人太娇气，有那么痛吗?

进一步来说，既然不了解别人的苦，也就不会对他人生起真实的悲愍心，更不可能在实际行动中帮助他人遣除苦恼了。

二、自受众苦，深知他苦

法王跟上面的情况完全相反。

法王在幼年、少年以及青年时期都经历过缺衣少食极度穷困之苦，中年时期又经历了三年饥荒、大动荡，对于生活艰难有着非常深刻的体会。本传记前面讲过，法王八岁时，父亲就去世了，一家孤儿寡母没有什么经济来源，生活特别艰难，还常常因贫困受他人轻视。十一岁去洛若寺求学，也是非常缺乏资具，只有一件旧嘎让，白天当衣服穿，晚上当被子盖，吃的东西也很少，别人去法王家里的时候，看到整个屋子里只有一碗熟青稞。后来十八岁去石渠求学期间，也只有一件补了又补的旧嘎让，平时吃的只是清水拌糌粑，夏天连糌粑都得不到，只能吃一点供斋的酸奶，等等，是这么艰苦。

像这样，法王求学期间多次经历过食物短缺、生活艰难的苦，对于贫穷有很多切身的体会，尤其是具足大慈悲心，所以推己及人，特别理解那些来求学的贫苦弟子们缺衣少食等的苦。也因此，法王自己稍微有了一些财物受用，有能力在生活上帮助他人的时候，就特别关照贫困僧人们，经常给他们提供各种帮助。

三、悉心关照，提供帮助

（一）凄凉孤苦的情形

现在来讲不是特别困难，无论自己的家乡在哪里，基本都能在喇荣山谷里找到同一个家乡的僧人，多多少少有认识的人。来喇荣

之前，给在喇荣求学的老乡或者同门师兄弟打电话说好，到了之后就可以暂时跟这些同乡同学一起住，或者他们帮自己找房子住。

但过去不是这样。比如一个人从远方来喇荣求学，当时还没有大巴车、面包车、小轿车等，运气好的话，比如在炉霍县遇到了运木料等的大卡车，就这样坐大卡车来到喇荣山门口。那时候喇荣山谷没有公路，不通车，只能徒步走上来。进来了以后，条件稍微好一点的人，自己带了小帐篷，就找地方搭起来。如果没有帐篷，就买一张塑料布，找一块空地挖一个大坑，在大坑周围插几根长木棍，把塑料布盖在大坑上面，用绳子把塑料布固定在长木棍上，这样做一个简易的帐篷，下雨下雪的时候能稍微挡一点雨雪，差不多过得去就行。这样就算在喇荣住了下来，可以在这里求法、闻思修行了。

堪钦丹增诺吾说，自己家乡就在喇荣附近，条件不是那么差，家里的经济情况中等，有吃的住的，法王有时候还赐给吃的等，生活上没什么困难。但是那些从远方来的人，一方面在当地没有认识的人，人生地不熟；一方面经济条件也很差，没有很多吃的东西；再加上没有房子住，以这三个原因，他们就比较容易感到孤苦凄凉。

（二）伸出援助之手

对于这样刚从外地来的求法者，尤其是经济条件比较差的，法王就会特别关照。

那个时候一方面交通不方便，家里人不可能从那么远的地方送吃的过来，另一方面买东西、邮寄东西也很不方便，再加上有些人是偷偷跑来出家的，家里人都不知道，更不可能提供生活顺缘，所以这一类僧人的生活就相当困难了。法王会特别关照他们，为他们考虑，看他们有没有东西吃？有没有地方住？需不需要帮助？等等。

当然，其他的上师大德们，也是非常关心弟子、慈悲摄受，但法王对于弟子们的关心爱护尤为突出。不必说从出世间佛法方面，相应弟子们的根性意乐，毫无悭吝地传授九乘佛法，还经常以最高的大圆满灌顶、大圆满引导来作法布施，恩德极大，单单从世间方面来看，对于那些外地来的贫困僧人，也是格外地优待、照顾，恩德特别大。就像这样以大慈悲来摄受，赐予衣食和正法。

举例来说，建立喇荣道场以后，法王自身的经济条件稍微好一点了，因为宗教开放后，远近各处的弟子们可以来喇荣拜见，这时候会作一些供养。再者，附近的农区牧区中有不少熟悉的施主，其中牧区的人会供养酥油、奶渣、牛奶、酸奶等，农区的人会供养青稞和糌粑等。然而，对于信众供养的这些物资，法王只留下家里三个人，也就是法王自己、美珠空行母和门措上师平时吃的部分，其余的全部分发给条件差的求法者。那时候，法王会派美珠空行母和门措上师，把这些吃的穿的等，放到每一个贫困求学者住处的门口。有些人怕给法王添麻烦，不肯说自己条件差、需要帮助，但法王还是会从侧面跟其他人打听、询问，了解他的生活状况。比如，某天新来了一个求学者，法王第二天就会派妹妹美珠和门措上师打听他的情况，带一些吃的东西送给他，包括那个年代很珍贵的酥油都毫无悭吝地赐给他，还会细心地观察他有什么需要帮忙的，发现后都会尽力帮助。

总而言之，对于那些单独一个人从远方来到喇荣道场至心求法的人，法王特别了解他们缺衣少食、孤苦无依的状况，因而特别关心照顾他们，向他们伸出温暖的援助之手，为他们提供生活方面的各种顺缘，让他们安心地住在喇荣道场求法闻思修等等。

（2）关照生病弟子

同样，法王常常劝大家要以慈爱、怜愍之心来照顾、陪护可怜的病人。

同样，法王还常常教诫弟子们说，人在生病的时候，身心都会感受很大的苦，非常可怜，大家要以慈爱、怜愍的心来照顾、护理、帮助他们。下面从三方面讲讲法王为生病弟子们做的事情：

一、布施医药

最初喇荣道场没有医院，没有医生，也没有药品，但那时候生病的人也不多，很少听说谁得了传染病、癌症等，只是偶尔有人感冒，或者老年人得风湿关节炎等。为此，法王就派人出去买一些口服和注射的药物以及一次性注射器，把对症的口服药送给病人吃，还安排尼卓喇嘛和定尼喇嘛等学习打肌肉针，如果谁生病了，就让他们去病人住的地方给他们打针治疗。

二、念经加持

前面讲过，为了大家身心健康、病人们早日康复等，法王安排每月诵戒前共修一遍全知麦彭仁波切造的《药师经王略修仪轨·甘露圣瓶》，法王也带头参加。其他时间，如果有人病得比较重，法王也会安排全体僧众一起为他念《药师仪轨》，法王自己也参加。

如果病得不是特别重，就安排病人所在区里的僧众，一起为他念《药师仪轨》。有时候安排病人所在辅导组里的僧众上完辅导课后，一起念天法不变金刚所造的《药师仪轨》和略的莲师祈祷文等为他回向加持。

三、派人照顾

不仅如此，法王还交待病人所在区的僧值，让他安排本区的道友们轮流去照顾这位病人。

此外，法王还会跟别人询问，这个病人有没有吃药，有没有人照顾，有没有钱给药费，如果病人没钱法王会替他想办法等等，是这样细心关照生病弟子的。

（3）关照新来弟子

法王还数数教诫，对于那些新来的人，大家要和颜悦色、笑脸相迎、柔言软语，尽力提供帮助。

一、善心待人

法王常常教诫，对于新来的人，无论是准备常住下来的求法者，还是暂时过来给常住僧人送食物的人，大家千万不要冷漠对待，不跟他说话，或者不好好说话，无论是问人、问事还是问路等，都要好好答复。心里要有慈悲心，表情要悦意，说话要温和讲柔软语，不要粗暴待人。

前面讲过，法王年轻时去江玛道场求学的路上，原本准备在某个道场求一些法，但是到了以后，那里的一些常住僧人性情粗暴，对外地来的人不尊重，说了一些鄙视侮辱的话，导致法王意乐转变，在那里求法的因缘就没有了。因此法王再再地教诫喇荣道场的僧人们，平时心地要好，外地来的人有很多困难，要悉心地去关怀、帮助等。

二、尽力帮助

法王常常劝导大家，对于远方来的贫困求学者和可怜的病人，要在方方面面帮助他，这是每一个大乘修行人应该做的，对自他都

会有很大利益。正如阿底峡尊者所说，照顾远方来的客人和久病的患者，与修空性大悲藏没什么区别。

比如，法王有时候会对某个弟子说："你要让这个新来的孤苦僧人在你的住处至少住两三天，让他暂时有个落脚处，一个人不可能一辈子都依靠别人，过了几天以后，他通过借钱或者自己念经得供养等，都会想到办法盖房子，至少也能自己在地上挖洞搭塑料布住……"。

喇荣道场早期的僧舍不像现在的僧舍这么好，面积大还有室内装修，那时候连法王的住处也只是三面土墙，一面板皮，外面再裹上油毛毡挡风，屋里只有一个垫子，没有特意制作的餐桌，也没有放很多吃的东西。法王说，出家人不能像世间大人物那样，房子很好，囤积很多东西，因此自己带头少欲知足，住普通的房子，没有放很多东西，吃的东西都跟其他僧人一样，同时教导大家要生活简单、少欲知足。所以，那时候盖房子也很简单，买一些板皮、几根圆木，盖一间四五平米的小木屋，地上铺一些草坯，屋顶盖上油毛毡来挡风防雨雪，这样就足够了。那时候，法王会亲自安排人帮助新来的僧人修建房屋，还常常教诫说："远方来的人刚到这里会有很多困难，如果他们准备在这里住下来的话，无论是要盖草坯房还是板皮房，大家都要尽力帮他，自己能做到多少帮助就做多少。"

3.结说

诸如此类，法王完全做到了摄受励力求法弟子的善妙行传。此等情形，在法王的老弟子身上都有具体的实例可以说明。

总之，大小乘教典里所讲的，以大慈悲心通过财法布施来摄受励力求法弟子的善妙菩萨行，法王全都做到了。这一类情形，法王的老弟子们身上能举出很多具体实例来证明。

比如现今非常了不起的一些高僧大德，像堪钦索达吉仁波切、堪钦慈诚罗珠仁波切、堪钦希阿荣博仁波切等，刚到喇荣道场时经济条件很不好，那时候他们都得到过法王生活上的帮助。

索达吉大堪布刚来喇荣道场时，住在一个帐篷里。有一次他出去上课，当时风很大，回来后发现帐篷被风刮得无影无踪了，当时，法王就借给他一个草坯房，就在现今的甘多拉经堂东边，大仁波切在这个草坯房里住了好几年。记得他自己也曾说过，刚来喇荣时身上只有五块钱。

还有慈诚罗珠大堪布，当年只有一个小小的土坯房，里面没有地板，房子三面是土墙，一面钉了几块木板，木板中间贴了一块废旧的白色塑料布当窗户。吃的也很不好，根本买不起酥油，平时只吃一点糌粑粉。他刚来时身上只带了十二块钱。那时候，法王也经常给他一些食物和生活用品等。

另外，希阿荣博大堪布刚来时经济条件也不好，被褥、食物和必要的生活用品都是法王提供的。

就像这样，这些人品贤善、持戒清净、精进闻思修的求法者，法王特别欢喜爱重他们。在他们物质条件差、生活方面有困难的时候，法王都会提供很多帮助。

思考题

1、法王对闻思者是如何教诲的？学教理时如何让自心与法相应？

2、学五论时为何应先学戒？不先学戒有何过患？如何避免发生这种过患？

3、

（1）法王特别看重欢喜哪类弟子？

（2）法王为何能理解他人苦？平时是如何帮助贫困弟子的？

（3）对于生病弟子和新来的人，法王是如何关照的？

六、制定管理规则　分二：
（一）三大平等规则；（二）纪律管理规范

（一）三大平等规则　分三：1.略说；2.广说；3.结说

1.略说

再者，此处值得一提的是，与大多数寺院的管理制度相反，法王在喇荣大道场及喇荣支分的禅修静地和佛学院中，强调并大力推行了公平、平等的规则，这种制度成了喇荣不共的风规，直今仍然保持着。

再者，法王在喇荣大道场和各处分院，强调并且大力实行了公平、平等的管理制度，制定了“三大平等”规则，即座次平等、钱财平等、劳动平等。这种平等制度，与藏地其他大多数寺院的管理制度完全相反，成为喇荣道场不共的管理风规。

实行地点，包括法王的根本道场即色达喇荣大道场，以及法王法脉传承下的所有分院道场，也就是以实修为主的各处禅修中心，和以闻思为主的各处佛学院。从过去到现在，喇荣大道场和各处分院始终如一地执行着法王制定的平等规则，未来还要继续保持，凡是法王法脉下的道场都要继承发扬下去。

2.广说　分三：
（1）座次平等；（2）钱财平等；（3）劳动平等

（1）座次平等

具体而言，平常闻法和吉日会供之时，对于活佛、堪布、监院等与普通僧人们，无有高看轻视和尊卑座次的区别，而是要按照先来后

到就坐。

一、其他寺院的规定

藏地其他一些寺院，座次有严格的尊卑之分。

比如平常念经、吉日会供等时，金刚上师坐在最高的法座上，活佛、堪布、监院等坐在中等高度的法座上，普通僧人没有资格坐法座，只能坐在一般的坐垫上。平常闻法的时候，听法者的座位也有尊卑之别。比如一位大堪布讲法，其他活佛堪布们坐在最靠近大堪布、经堂最前面的位置，接下来的位置由监院等执事僧来坐，普通僧人只能坐在他们后面听法。

二、喇荣道场的规定

在喇荣道场，无论是有身份地位的活佛、堪布、监院、执事僧等，还是普通的僧人们，全都一视同仁对待，不会特意安排高低座次；唯一按照“先来后到”的规则就坐，因此，每一位僧人在经堂座位的位次上，都有平等的选择权。

（一）平常闻法

比如法王讲课时，谁先进入经堂，就可以坐在经堂最前面、靠近法王的位置，中间进来的人坐在中间的位置，来晚的人坐在后面。不会说，你是个普通僧人或者新来的僧人，就不允许坐在法座旁边。

（二）吉日会供

比如，每月藏历初十、二十五，僧众一起会供的时候，维那师等需要带领僧众念修，要坐在固定的位置上，其他所有高低身份的僧人，都是按先来后到的方式，自己在经堂里选位置坐。

（三）定期共修

开法会共修期间也是如此。维那师、作金刚上师事业者等，他们由于要领诵、作事业等，需要坐在经堂靠前的位置。此外，再了不起的活佛和堪布们来到经堂参加法会时，也跟普通僧人一样，看哪里有空的位置就坐过去，不会专门去找一个高的法座来坐。

（四）诵戒依佛制而坐

唯一特殊的是，每月藏历十五日和三十日，比丘众和沙弥众分别诵戒作长净时，必须依循佛制，比丘众按照戒腊的长幼来排座次。

也就是，僧众中戒腊最高的比丘坐在最前面，比他戒腊小一点的坐第二位，像这样按戒腊长幼依次而坐。这也是不依人的身份来排座。譬如，某位无上尊贵的活佛或堪布，平时给大家传法灌顶时当然要坐在法座上，但诵戒作长净时必须坐到相应自己戒腊的位置，不能坐到比自己戒腊高的上座长老前面。

不但法王在世时是这样规定的，直到今天，喇荣大道场的僧众，每天听法、日常念经、每月会供、定期法会之时，都是不分身份高低，唯一按先来后到，随自己心意而坐。男众僧团和尼众僧团都是这样制定和执行的。

（2）钱财平等

今天新来的小僧人和常住多年的大上师，在供养上没有一分钱的差别，而是平等分发。

一、其他寺院的规定

在藏地其他的一些寺院，身份不同的人所得到的供养不同。也就是说，身份最高的金刚上师得到的供养最多，其他活佛堪布们稍微少一点，监院等的执事僧比活佛堪布再少一点，普通僧人得到的

最少。

堪钦丹增诺吾说，色达县大多数寺院是这样规定的，据说其他地方的寺院也是这样区别分发的。法王也说过，自己过去在洛若寺夏安居期间当安居堪布时，分到的钱是普通僧人的两倍多。还有一位僧人说，自己曾在某处圣地，参加了众多僧人集聚的念经共修，施主们供养的钱分下来的时候，普通僧人每人分几百元，执事僧每人分一两千，最大的金刚上师分得好几千块钱。

二、喇荣道场的规定

在喇荣道场，无论是在喇荣常住多年的大上师，还是今天新来道场求学的小僧人，在得供养方面没有一分钱的差别。钱财供养物等，都会平等分发给每一位僧人。

（一）钱款平等

平时分发念经款时，无论是什么资历的僧人，只要当天参加了念经，都能领到一份施主供养的念经款，每一位僧人得到的钱数都一模一样，一分钱的差别也没有。无论多了不起的活佛堪布，也不会多领到一分钱，如果他当天没参加念经，那连一分钱的念经款也领不到。

（二）斋饭平等

受用的斋饭也是平等的。比如，不会说老常住、身份高的僧人可以随便吃、吃饱为止，新来的僧人只能吃一碗，也不会特殊安排活佛堪布们吃色香味俱全的美食，普通僧人吃大锅饭等等，而是所有僧人都平等受用同样的斋饭，不作任何区别对待。

再者，得斋饭的次第也是平等的。比如，僧众在经堂里念经共修期间，到了中午吃斋饭时，按藏地其他寺院的规矩，行堂人员要

首先给金刚上师打斋饭，其次是活佛堪布们，之后是维那师、执事僧，他们都得到了以后才给普通僧人打斋饭。喇荣道场的规矩不同。堪钦丹增诺吾说，有一次开长寿法会自己做维那师，坐在经堂靠前的位置，从其他寺院来喇荣参加法会的几位活佛堪布们，他们念修仪轨时要作金刚上师的事业，因此就坐在最前面。到了中午准备吃饭的时候，他们几人在自己的寺院里习惯了，以为自己应该最先得到斋饭，就提前把碗拿出来等着。没想到当天行堂人员是从门口开始打斋饭，所以坐在后面靠门口的僧人们最先得到斋饭，坐在前面的金刚上师、维那师等最后才吃到斋饭。当然，平时行堂人员会分成几个组，分别从经堂的前面、后面、中间等不同的地方开始打斋饭，这样坐在任何位置的僧人都不会很晚才吃到斋饭；那天是因为人太多，门口坐满了人，行堂人员们提着满桶的斋饭，不方便挤进去，只能都就近从门口开始打斋饭。总之，僧众享用斋饭的时候，也没有任何不平等的做法，不会让身份高的人先吃，普通僧人后吃。

（三）物资平等

法会共修期间分东西和钱也是平等的。

法会期间，每次僧值都会向大众汇报说：凡是在经堂里参加了念经共修的人，都有资格领取一份物资。如果有特殊情况，比如为僧众办事所以念经期间不在经堂，以及病得严重不能来经堂，还有照顾病人的护理者，他们也都有资格领取物资。除了这些特殊情况以外，不来经堂念经，自己在家里待着的话，哪怕再了不起的活佛、堪布等，也没资格领取物资。平时分发物资的规则也是如此。

分念经款、供斋、分物资等的情况，过去是这样的，现在也是一模一样地在执行。

（3）劳动平等

以平日清扫和定期劳作为例，所需参加的任何僧众劳动，不分种姓、家族、地位等，大家都平等地需要劳动，等等。

在喇荣道场，劳动方面也是人人平等，并不是普通僧人需要干活，活佛堪布们不用干活，全体僧众都要轮流参加所有的劳动。

一、平日清扫

平日清扫，包括打扫喇荣道场的大路小路水沟、公共区域、各个分区，以及大小经堂、各个部门的办公室等，每个僧人都平等排班参加劳动。

比如，公共区域的卫生由各区轮流负责清扫，每个区里面又分成几个小组，轮到哪个组打扫卫生时，无论是活佛、堪布还是普通僧人，全都要去参加劳动。这样安排后，执行的时候，小组里的每个人都会去参加，没有谁摆架子认为自己身份特殊而不去参加劳动。

又比如，过去喇荣道场没有水冲式厕所和垃圾转运间，那个时候包括龙多活佛、慈诚罗珠堪布、希阿荣博堪布、丹增诺吾堪布等非常了不起的高僧大德，也都要收拾路上的垃圾秽物、打扫公共场所的卫生等等，做这些非常脏的工作。

二、定期劳作

比如，开法会共修期间有供斋，需要有人给僧众做斋饭、行堂、收拾垃圾等，那么包括活佛堪布们在内，所有僧人都要轮流来做这些烧火、洗菜、煮饭、盛饭、倒茶等的工作。

又比如，以前甘多拉经堂的屋顶是用土做的，容易裂开导致漏雨，所以过一段时间就要修补屋顶，这时候也是所有僧人都要轮流

排班上屋顶做修补。

其他的，比如冬天下雪的时候，要清扫经堂屋顶、公共场所和每条大路上的雪，以及铲冰等。再者，每月初十、二十五会供，需要提前做会供用的食子等，以及每月十五、三十诵戒前念修《药师仪轨》，也要做食子。再者，每天课前以及法会四座，都要念修《普贤行愿品·七支供》，这时候要有配合的五供，需要提前准备水、灯等的供品，等等。诸如此类的所有劳作，都是以大区里的小组或者班级为单位，安排僧人们轮流来做。轮到谁的时候，无论是种族高贵的僧人，还是家族显赫的活佛，或者地位很高的管理者、大堪布等，没有例外都需要去干活。

有一次，一位格鲁派的僧人来喇荣道场暂住一段时间，他心想："能不能见到龙多活佛、慈诚罗珠堪布等的高僧大德呢？"那时候喇嘛大经堂已经建好，僧众在里面念经，他就每天去经堂参加念经。有一天，到了供斋的时候，见到慈诚罗珠堪布拿着茶壶在给僧众倒茶，因为那天轮到了堪布所在区的僧人们为僧众服务。见到这一幕，他就想："在喇荣道场是这么平等，连大堪布都亲自为僧众倒茶！"对此，内心生起很大的欢喜，与此同时，根本不敢拿出碗来让大堪布给自己倒茶，只是坐在原地，看着大堪布提着茶壶从自己面前走过去，依次给其他僧人倒茶。后来，他回到自己的寺院，常常跟别人赞叹说："喇荣道场的规矩很好很稀有，那里人人平等，不分高低尊卑……"。

总之，在喇荣道场，不论是什么身份的僧人，都要平等参加劳动。相反，不按规定参加劳动，比如摆架子，认为我是个堪布、堪姆、执事僧，就坐在那里，指挥普通僧人们干这干那等等，过去没

有这种现象，未来也要继续保持，人人都平等地参加劳动，自己该干的活都要去干。

三、权力平等

这里的“等等”主要指权力平等。

喇荣道场在制定一些规则、计划等时，并不是某一个人说了算，其他人没有话语权，必须服从。而是所有关于僧众的事情，都要由法王、上座大堪布们、通达三藏的僧人们，大家一起开会商量，僧众一致通过或者大多数赞同，才最终决定下来。之后全体僧众就按这样来执行，不会有不服气的情况。

总之，从过去到现在，喇荣僧众的事情都由大德长老们一起商量决定，没有任何专权的现象。

3.结说

像这样，法王极为重视大平等的原则。可以把这些规定认定为摄受弟子的殊胜行为。

像这样，法王在管理僧团方面，极为重视全体僧众人人平等的原则，为此制定的座次平等、钱财平等、劳动平等、权力平等这些规则，可以认定是非常殊胜的摄受弟子的行为。

一次，一位新闻记者采访法王时问道：“您的道场中能集聚这么多僧人的原因是什么？他们所有人都能相互团结和合的原因是什么？您是用了什么办法做到的？”法王回答说：“我没有什么特别的办法，以清净善心，从人人平等的层面上摄护，好像是这个原因。”思惟法王的这个回答，才知道有深远的意义。

一、记者的提问

有一次，一位北京的新闻记者来到喇荣采访法王，当时问了这样的问题："您是用什么方法使得喇荣道场能够集聚这么多出家僧人的呢？又是如何做到让所有人彼此之间都能团结和合的呢？"

这位记者采访法王时，提出了两个疑问：

（一）喇荣道场人多的原因

比如，其他寺院祖庭有几百上千年的历史，中间有一代又一代的高僧住持，但这些历史悠久的寺院都没有喇荣道场这么多的僧人；喇荣道场是 1980 年才建立的，时间这么短，为什么却能有这么多的常住僧人？或者，其他气候环境好、物质待遇高的地方都没有这么多人；色达喇荣这个地方气候条件差、生活穷困，为什么会有这么多不同地方的人过来长期居住？总之，喇荣大道场人气这么旺，法王到底是用了什么留人策略做到的？

（二）喇荣常住僧众团结和合的原因

一般而言，任何一个世间团体，哪怕人不多，彼此之间也一定有纷争对立，会出现明争暗斗、是非流言等。然而喇荣大道场人这么多，大家彼此之间不但没有什么矛盾冲突、互相记恨的现象，反而非常团结，这一点太稀奇了！所以记者向法王请教，到底是用了什么管理方法做到的？

二、法王的回答

法王带着不太确定的语气，谦虚地回答说："我并没有什么特别的办法，只是以清净的善心，从人人平等的层面上摄受护持大家，好像是这个原因吧！"

（一）意乐：清净善心

法王的意乐是清净的善心。也就是，唯一想从暂时到究竟利益到每一个弟子，这样的利他善心中，不掺杂任何自私、偏心、求名利、利用弟子等的染污心，完全是清净的。

（二）行为：平等摄护

在清净善心的摄持下，行为上对所有弟子都平等地摄受爱护。

也就是说，法王对于来到喇荣大道场求法的每一个人，无论有钱还是没钱，有地位还是没地位，有能力还是没能力等等，全都一视同仁，平等对待。比如，平时上课，在座位的位次上平等，没有谁尊贵谁低劣的区别对待；每天念经，在财物的分发上平等，没有谁多领谁少领的区别对待；日常做事，在集体劳动上平等，没有谁多干谁少干的区别对待；商议事情，在决定权上平等，没有个人专权的现象。

（三）结果：人多且团结

法王这样大平等摄受弟子，使得每一位来喇荣道场求法的僧人，都不会被轻视，不会受到不公平对待。由于相互之间没有利益纠纷，更没有嫉妒竞争等，当然彼此团结和合。在这么平等和谐的氛围里求法闻思修，这么幸福快乐，当然来了就不想走。其他地方的人听说后纷纷前来，所以人就越来越多了。

假如不是这种平等规则，也就是在权力上有大有小、分配钱财不平等、劳动不平等、座次有高低差别，就很有可能出现各种是非纷争。因为，凡夫原本就有贪名利的私心，假使在这些方面不平等，存在得到更多名利权势的机会，那么为了争钱财、争权力、争位次，一个小团体里也是勾心斗角，彼此对抗竞争，而做不到团结。即使自己不想争，但在这样的团体里，难免被人踩压、挤兑、陷害等，

会出现很多麻烦的事情，导致待不下去，过不了多久就离开了，这样下去人自然是越来越少。

如今的喇荣大道场不但人多，而且彼此之间非常团结，这是大家有目共睹的事实，出现这么好的结果，就是因为法王大力推行了人人平等的规则，这一点从法王的这一回答中可以清楚地知道。

因此，作者最后说，思惟了法王的这一回答，才知道法王制定平等规则意义十分深远。对于僧众团结和合、僧团里的每个人都能安心学法修行，以及道场能留得住人、圣教在当地越来越兴盛等，都有很大的利益。

我们作为法王的传承弟子，对于法王制定的平等规则，要在实际行动中履行，并且一代一代地继承下去，这非常重要。

思考题

1、喇荣道场不共的管理风规是什么？具体解释法王制定的三大平等规则。

2、喇荣道场人多且团结的原因是什么？

（二）纪律管理规范　分四：

1.僧值执行准则；2.僧值讲话规则；3.僧值人选要求；4.僧值教导职责

“僧值”是寺院里维护僧团秩序的执事僧，也叫做“纠察”，有的地方习惯称呼“管家”。其职责是管理僧众纪律，维持僧团秩序，监督每一位僧人有没有失坏戒律、不遵守纪律的情况等，类似世间的执法者。

1.僧值执行准则

如是，法王对平等的原则非常重视，所以喇荣大道场的僧值们也唯是按法的纪律来执行，即诸佛制戒及僧众纪律中制定的应作之事，以业因果和自心清净为标准后，小心谨慎地执行。

就像前面讲的，法王对人人平等的原则极为重视，因此在喇荣大道场，大小僧值们都谨遵法王的教诲，没有自视高人一等、轻视其他僧人等的不良现象。在维护僧团秩序时，执行依据，唯一是按照正法的纪律，也就是本师佛制定的戒律以及僧众纪律中制定的应作之事来做；执行标准，是符合业因果和清净心；执行方式，唯一是小心谨慎地来处理事情。

一、执行依据

僧值唯一依据正法的纪律来执行。所依据的“法的纪律”有两类，即佛制和僧制。

（一）佛制

本师佛制定的诸戒律学处，包括别解脱戒、菩萨戒、密咒三昧耶戒。

比如，男女僧人破了别解脱根本戒，不能与清净僧团共住，必须摈除。彻底失坏密咒根本誓言戒，不能参加灌顶、听密法等。

（二）僧制

僧团内部制定的纪律。也就是上座长老们商议后，全体僧众一致通过而定下来的纪律。

比如喇荣道场的三大纪律，男女僧人严禁私下见面，男女僧人分时段转绕坛城、去商店买东西等，这些大大小小的纪律，都是相应时代、当地环境、本道场僧众的实际情况等制定的，对于僧人们持清净戒很有帮助，能避免出现破戒等的染污。

二、执行标准

僧值在依佛制和僧制的正法纪律执行时，执行标准有两点：

（一）业因果

按照业因果为衡量标准来处理事情。

比如两人发生矛盾，一个是堪布，一个是普通僧人，按照因果律，谁造了恶业就是有过错的一方，不会说他是堪布就一定是对的。或者，哪怕是个大堪布，如果私自挪用了一分钱的僧物，都要加倍赔偿，严重的还会被开除等。

（二）清净心

僧值没有搞名利，偏向跟自己关系好的人，或者故意惩罚跟自己关系不好的人等的私心，不会顾忌情面，完全以清净心作为标准来执行。

比如，因为某人给了很多钱或者曾经帮助过自己，他都破了根本戒还不开除；或者，因为某人跟自己有私人恩怨，就故意欺负他，他明明没有破根本誓言，却不让进经堂听灌顶等等，不会这样夹杂

私心来处理事情。

三、执行方式

方式是小心谨慎地执行。

由于面对的是僧众，这是极严厉的境，哪怕一点点不如法的心态、语气，造的恶业都特别重，所以处理事情时会小心谨慎地防护自心，不以烦恼心驱使而说话做事，很注意自己的言行，不是不经细致观察就随便处理。

此外，像一般寺院的做法那样，铁棒喇嘛们随意按照自己的想法，对普通僧人们作威作福，执行一些不合乎正法的惩罚和殴打等的治罚，对此法王作了大力遮止。

过去藏地的有些寺院有不如法的做法。比如，僧值们仗着自己有惩罚的权力，妄自尊大，瞧不起普通僧人，不仔细观察对方是否犯了佛制戒或僧制规则，就随意惩罚。有的僧值经常拿着一根又粗又重的铁棒到处巡视，随着自己的心意，看谁好像有错，甚至只是看着不顺眼，就用铁棒殴打他，或者让他交罚款等，做各种不符合正法的惩罚。又比如，有的僧值在僧众面前讲话时，傲慢无礼，态度粗暴，语气蛮横，随口说出各种难听的呵斥之语，甚至对金刚上师都直接间接地训斥，等等。

法王特别反对这些不如法、不尊重别人的做法，所以在喇荣道场，根本不允许僧值处理事情不依正法，更不允许态度傲慢、打人骂人等，在这些方面大力作了遮止。

2.僧值讲话规则

不仅如此，僧值们在讲训词等时，也要遵照法王的圣言。法王曾数数教诫："僧值应观察自己的等起，观察自己与三戒是否相违，之后住于正念，落点有三藏的依据，构架有三学的依处，带着恭敬的方式作禀报；此外，如华智仁波切所言：'在僧众集会的行列中，吹嘘父辈祖辈、说引发矛盾的诤讼之语、赞叹自我等，就是不如法而行法，依法反成恶趣因。'所以绝对不可如此！"

僧值讲纪律也叫"讲训词"，也就是在僧众中宣布规矩、教诫纪律等的话语。

僧值在讲纪律时，唯一要依照法王的圣言为根本，也就是法王是怎么教诫的、怎么强调的，就以这个为标准，按这样来说；不能在法王的教诫之外自己搞一套。

法王是怎样教诫僧值如法讲话的呢？下面从应行和应遮两方面来看：

一、应行

（一）发言前提

1.观察等起

僧值在为僧众讲训词之前，要好好观察自己讲话的动机，如果自己的动机不好，比如不是出于公平公正，而是有私心等，那就要先调整好等起再去讲，否则等起不善会造很重的罪。

2.观察三戒

僧值要观察自己的心态言行与别解脱戒、菩萨戒和密咒三昧耶戒是否相违，符合三戒则可以做，否则就不能说或做。

3.提起正念

僧值讲话前要提醒自己，意乐要清净，行为要如法，该讲的才讲，不该讲的不能随口胡说，在具足正知正念的状态下给僧众作汇报。

（二）发言内容

僧值为僧众讲纪律时，话语的落点要与经律论三藏相结合。也就是，要么佛经里是这么教敕的，要么律藏里是这样制定的，或者诸菩萨等所造的论典里是这么讲的，需要讲出教典依据。

再者，说话的构架要依托于三学，也就是这样的安排相合于修戒定慧三学。比如，宣布僧制纪律时，要求男女僧人不可以坐同一辆公交车，就要讲清楚这么做为何有利于持别解脱戒等。

（三）发言方式

僧值在对僧众讲话时，心态、语气、表情、行为都要恭恭敬敬的，以恭敬尊重的方式，态度很好地向僧众禀报应该怎么做、不应该做哪些事。

比如，一些僧人的行为不太如法，僧值也要有礼貌地好好说话，请他们不要这么做，讲明白不该这么做的经论依据、为何有违三学等，而不是认为他们很差劲，带着轻蔑的心态去批评、教训大家。

二、应遮

在应遮止的方面，就像华智仁波切所说的："在僧众集会的行列中，如果吹嘘自己的父辈祖辈、说一些令僧众之间引发矛盾的诤讼之语或者赞叹自我等这样不如法的话语，那么依此将成为自己堕落恶趣的正因。"因此，僧值在僧众面前讲训词时，绝对不可以说任何不如法的话语。

（一）吹嘘祖辈

比如，说我父亲家族这边如何如何了不起，母亲这边的家族如何如何厉害，他们怎么打下了江山等等，由于未提起正念、心怀骄慢而扯上这些无关的绮语。

（二）说诤讼语

比如呵斥僧众，以粗恶语说僧众这样不行那样不对；又比如吓唬人，说你们再不配合，我就怎么惩罚你们；或者说一些导致僧团内部引发矛盾的诤讼话语等等。

（三）赞叹自我

比如在僧众面前夸自己做得多好多如法，持戒多清净，多了不起等等，说一些赞叹自己的话语。

总之，僧值是为僧众服务的身份，所做的是辅助僧众持清净戒、遵守纪律，以便更好地闻思修等，而不是管教人、惩罚人的身份，因此要牢记这些应做的事和应遮止的事，按这样来执行。这非常重要，对僧值本人和僧众都有利益，所以法王在大众中多次作了教诫。

3.僧值人选要求

法王还规定，僧值的岗位唯是由通达业果取舍及圣法毗奈耶的三藏法师来担任。

什么样的人能担任僧值呢?

担任僧值必须具备两个条件：一、精通因果取舍，知道什么该做、什么不该做，怎样是如法、怎样是非法等，不会错乱因果；二、精通戒律，通达戒律学处包括微细分在内的遮止、行持、开缘。由于只有三藏法师才具备这两个条件，因此法王规定，喇荣道场的大僧值，唯一由具备这两个条件的三藏法师来担任，也就是从堪布堪

姆们里面选大的僧值。

不但保卫科的大僧值必须由堪布堪姆们担任，此外财务科、教务科等这些大部门选主要负责人时，也必须由懂因果懂戒律的人，也就是精通三藏的堪布堪姆们来担任。精通因果和戒律的人做主要负责人，对僧众才有利，不会错乱取舍，否则不懂因果和戒律的话，即使有好心也容易做错事情，甚至缘僧众、三宝财产等造下严重罪业。

自从法王这样规定后，直到今天，喇荣大道场从未失坏这个选大僧值和主要负责人的规则，往后还要这样实行继承下去。

4.僧值教导职责

由于他们在佛法方面经验丰富，时不时会教诫僧人们佛制戒及属于僧众内部纪律的诸多取舍学处。对于新出家的僧人们，下至着装规范、用餐威仪在内，都详细地教导。

一、日常教导

按照要求选定僧值以后，由于僧值自己在佛法方面的经验比较丰富，精通戒律学处，懂得怎样如理取舍，持戒清净，行为如法，这样的话就可以时常为僧众作指导，有这样的责任。自身具足德相的缘故，再去引导别人、帮助别人就很有力量。

僧值日常教导僧众的内容主要有两方面：

（一）佛制戒

本师佛制定的三乘戒律取舍学处。比如别解脱戒中，比丘、沙弥等各自的别解脱戒学处，根本戒和支分戒有哪些，具体怎么守持等。

（二）僧制纪律

僧众内部制定的纪律方面的取舍学处。比如男女众纪律，去色达县城、去商店或者绕坛城的时间规定等。

作为喇荣大道场的僧值，需要特别用心负责，经常在戒律和纪律方面提醒僧众，帮助大家持清净戒。比如以前上座绕桑大堪布、上座日达大堪布等担任大僧值时，他们过一段时间就会在僧众中讲讲纪律来提醒大家。有时候年初重点讲一讲，有时候年底多讲一些，尤其是法会人多的时候强调那些重要的纪律，或者夏天要坝子、冬天放寒假等，到了容易散乱的时候，他们就会提前给僧众讲讲纪律，提醒大家好好持清净戒等等。

二、教导新出家者

新出家的僧人们由于对戒律学处以及很多僧众的规矩不太熟悉，所以僧值就要更详细地对他们作指导。不但要教他们戒律上的取舍，下至怎样如法规范地穿僧衣、怎样威仪如法地吃饭等等，都要细致地教导。

比如着装方面，僧值会教导他们出家人要如何如法地穿法衣，以及外面不能穿俗人的衣物，颜色方面不能穿黑色和白色，因为出家人穿黑色衣服不吉祥，白色衣服是在家人穿的，等等。用餐威仪方面，比如吃饭要坐下来，不能边走路边吃，也不能边说话边吃等。像这些方面，僧值们都会在僧人刚出家时，就特别用心细致地教导，让他们熟悉这些戒律、威仪、僧制的规矩，避免以后违犯戒律，导致被开除或者不让听课、不让听密法等不好的结果。

因此，与一般寺院的僧值根本不同，这也可以算是喇荣大道场不

共的一个特点。

总之，从以上僧值处理事情的准则、讲纪律的规则，选僧值的标准，以及僧值负责指导行止威仪等就可以看出，喇荣道场的僧值与藏地一般寺院的僧值根本不同，这一点也可以算是喇荣大道场不共的一个特点。

我们作为法王法脉下的传承弟子，往后要继承延续这样的规范，一代一代地传下去，不要失坏。

七、1984 年传法情形　分五:
（一）藏历一月的传法;（二）藏历六月的传法;
（三）秋季的传法;（四）藏历四月的传法;（五）冬季的传法

这里首先要知道，本来按照月份的顺序，应该讲完藏历一月的传法后，接着讲四月的传法，然后讲六月的传法、秋季的传法，然而由于藏历四月的传法所要讲的内容比较多，又特别重要的缘故，所以作者将藏历四月放到了后面，先讲六月和秋季传法的情形。

三年传法

首先讲一下那几年法王传法的总情形。堪钦丹增诺吾说，那时候喇荣道场的常住弟子不多，还没有安排举办四大法会，木鼠年（1984 年）、木牛年（1985 年）、火虎年（1986 年）连续三年，在现今举办四大法会的四个月里，法王专门给喇荣道场的全体弟子讲大课。具体安排是这样的:

一、藏历一月

这三年里，每一年的神变月从初一到三十，法王都会完整地传

讲一遍《大圆满龙钦宁体前行引导文·普贤上师言教》。当时的闻法者以喇荣道场常住的出家男众为主，还有几位老觉姆，附近的一些在家人，也会在藏历一月来喇荣道场听法。

二、藏历四月

萨嘎月里，法王为弟子们传赐大灌顶。三年当中，按照次第分别赐予的是旧密续的无上法《四宁体大灌顶》，伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法《教藏全集大灌顶》以及新密续的《时轮金刚大灌顶》。当时的闻法众不但有喇荣道场的全体常住弟子众，包括各地的高僧大德在内，其他地方的很多僧人都来到喇荣道场，在法王面前得受无上密法的灌顶和传承。

三、藏历六月

藏历六月初四这一天不讲别的课，法王亲自为喇荣道场的全体僧众传菩萨戒，传戒的同时作讲解。虽然法王兼具广大行派和甚深见派的菩萨戒传承，但主要是按照华智仁波切编集的甚深见派的《菩萨戒仪轨》来传菩萨戒的。

四、藏历九月

到了天降月，法王首先赐予《大幻变网根本续》的忿怒和寂静的灌顶，之后按照全知麦彭仁波切所规定的那样，在连续十天当中完整地传讲一遍《大幻变网根本续》。当时是根据《大幻变网根本续小注》来传讲的，每天讲的内容都比较多。《大幻变网根本续小注》是洋彭塔意尊者根据遍知龙钦巴所造的《大幻变网根本续》的注释《遣除十方黑暗论》编集的，是一部解释本续文句的略释。

总之，那几年还没有安排举办四大法会，1984 年、1985 年、1986 年连续三年都是这样实行的。

（一）藏历一月的传法

木鼠年（1984 年）藏历一月初一开始，法王为全体弟子众传讲了《大圆满龙钦宁体前行引导文·普贤上师言教》。

木父鼠年，即公元 1984 年，从藏历神变月初一开始，法王为喇荣道场全体弟子众，传讲了由如来芽尊者口述、华智仁波切记录下来的《大圆满龙钦宁体前行引导文·普贤上师言教》，在一个月内传讲圆满。

（二）藏历六月的传法　分二：
1.传讲《诗镜》；2.法王所写诗偈

1.传讲《诗镜》

这一年的藏历六月初一，法王配合珀克巴所著的《诗镜例句·音海之径》传讲了《诗镜》。当时法王为了利益初学弟子们，以逗趣方式所写的少许零散例句，现今仍能见到。

1984 年藏历六月初一，法王开始传讲《诗镜》，传讲的方式是搭配着珀克巴尊者所造的《诗镜例句·音海之径》来讲。

“珀克巴”是藏地智者的意思，他真实的名字是“格热南嘉”。尊者从小出家，是噶举派的僧人，通达大小五明和显密教典，尤其精通诗词学和藏医学，是当时最著名的智者之一。他所造的《音海之径》里面，对于各种修辞方法都写了例句，所以法王就结合着里面的例句为僧众讲解《诗镜》。

每天法王的课结束后，都由堪钦德巴仁波切为大家辅导。法王还布置了作业，也就是让闻法的弟子们都写诗偈，比如当天讲了某

种修辞方法，就让大家用这个修辞方法来写诗。写好后交到法桌上面，法王课后亲自看每个人写的诗偈。据说那时法王还特意说："古比（即慈诚罗珠大堪布，当时名叫古比）和丹增诺吾两个人写得不错，要继续好好写！"

为了帮助初学者学好修辞学，当时法王自己也以逗趣的形式，就像大人哄小孩玩一样，写着玩的方式写了一些诗偈，现在还能见到零散的几个。

思考题

1、在喇荣道场，僧值的执行准则和讲话规则是什么？
2、什么样的人能担任僧值？
3、僧值的教导职责有哪些？
4、1984 年开始连续三年传法总体情形如何？
5、1984 年六月，法王讲了什么法？课后是如何安排大家学习的？

2.法王所写诗偈　分三：

（1）趣味问答；（2）其他诗偈；（3）未来授记

（1）趣味问答

其中，譬喻修饰法中犹疑喻的例句：

噫！

心契求脱众谛听，异相纷现器情法，

此真实耶或梦耶？我心疑网百缠缚。

写完后，法王说："你们用回答此偈的方式，写一个获得定解的诗偈。"

"犹疑喻"是譬喻修饰法之一，指用来打比方的事物和被比方的事物过分相似，乃至无法分辨二者，心中迟疑莫决的修辞方法。

当时，法王就用这个修辞法写了一个例句。其中"噫"是呼唤词，法王说，与我的心相应的、求解脱的弟子们请谛听：外器世间、内有情世间的万法，展现出各种各样、多姿多彩的不同现相，那么这一切器情万法到底是真实存在的还是虚假的梦呢？我的心被疑惑的网缠绕了一百次。意思是我心中有疑，犹豫不决，所疑惑之处是，器情万法到底是虚假的梦还是真实的？也就是对于万法的真假有疑惑，无法生起定解。

这样写完后，法王要求大家用回答这个偈颂的方式，写一个各自内心获得定解的偈颂。

当时，来自美瓦的弟子秋森写道：

轮涅净明离边戏，器情非真亦非梦，

离妄分别迷乱轮，三身自成妙力圆。

写好后呈交了上去。

法王这样要求后，来自阿坝州红原县美瓦地方的一位五十岁左右的秋森老僧人写了一首偈颂交了上去。

这一颂的意思是：轮回涅槃本来清净、本自光明、离一切边，因此，一切器情显现既不是谛实成立的实法，也不是梦一样的假法，那器情诸法的自性如何呢？远离虚妄分别错乱之轮的三身无功用任运自成的妙力本自圆满，即器情万法是三身任运自成的体性。

对此，法王又以开玩笑的方式写到：

轮涅本净离边戏，迷脱等如空林苑，

无所待之彼自成，以何能察量成立？

如是回复后，据说他无言以对。

那时候，大家写好例句后都放到法桌上面，纸条上不写自己的名字，法王当天或者第二天一个一个地看，那次正好看到秋森写的诗偈，当时法王显现上不知道是谁写的，所以就以开玩笑的方式或者说逗趣的方式，写了这首回复的诗偈。据说，秋森看了法王的回复偈后无言以对。

前面法王说，自己疑惑的是器情万法是梦还是真实？秋森回答说，轮回和涅槃诸法既不是梦也不是真实，全都是三身任运自成的体性。法王对此回复：你说轮回和涅槃本来清净、离一切边，这就表明轮回涅槃都不成立，也就是迷乱轮回和解脱涅槃像空中花园一样一无所有。你又说轮涅诸法是三身任运自成的体性，这意思就是观待轮涅诸法，在它上面安立“三身任运自成”。但是，既然所观

待的轮涅诸法都不存在，在它上面安立的能观待法“三身任运自成”这个，又怎么能成立呢？以胜义量能成立还是以名言量能成立呢？都无法成立。

总之，轮涅诸法是三身自成的体性，这一点无法成立，因为轮涅诸法本不存在之故。譬如安立空花鲜艳美丽，也就是观待空花，在它上面安立“鲜艳美丽”，其中空花是所观待法，鲜艳美丽是能观待法。但是，既然空花都不存在，它的鲜艳美丽又怎么可能成立呢？

后来法王说：“写这个回复偈的时候，并不知道是老喇嘛秋森写的，现在知道了，那就这么放置吧。”也就是没对秋森进一步作辩论等，如果是一个年轻人写的，可能法王还会在最后一句上继续追问他，到底是以名言量成立还是胜义量成立？具体是如何成立的？在这上面还会发挥追问等等。

（2）其他诗偈

那段时期，法王以逗趣的方式所写的空前影射修饰法的例句：

一时摄尽四部祥，光明摧灭内冥暗，
顺众心愿法音者，最胜摩尼吾幸得。

空前影射修饰法属于影射修饰法之一，是指举出一个特别好的、过去从未有过的空前之物，用它来影射或者暗示一个前所未有之事，这样的一种修辞手法。那段时期，法王以逗趣的方式写了一个这方面的例句。

一、空前之物

这一颂所举的譬喻是超出世间如意宝的最胜如意宝王，这是以

前从未有过的事物，它有三个特征：

（一）赐四部藏

世间如意宝能赐予衣食资具等世间暂时的五欲受用，但不能赐予出世间的吉祥；而最胜如意宝王却能在一时之间摄尽圆满的四部藏，也就是世间的义无尽藏、欲无尽藏，以及出世间的法无尽藏、解脱无尽藏，这是一切世出世间的吉祥。

（二）遣内外暗

世间如意宝能发出一定范围的光，但它只能遣除外器世间的黑暗，不能遣除有情内在的无明黑暗；而最胜如意宝王能放射出无量无边的光明，遣除一切外器世间和内有情世间的暗冥。

（三）流现法音

世间如意宝能应着祈求者的心愿，流出衣食财宝等的受用资具，但不能赐予人们正法的吉祥；而最胜如意宝王能相应一切众生的心愿，流现出种种微妙法音。

像这样具有三大特征、前所未有的最胜如意宝王，我如今非常幸运地得到了，这是明说的譬喻。

那么，所要暗示的意义是什么呢?

二、影射之义

我想其影射之义是，法王说，自己极荣幸地得到了文殊上师全知麦彭仁波切不共的意传加持与摄受，与全知心心相印而证悟心性，这是其他人不具有的，因此是前所未有之事。

影射修饰法的例句：

洁白公蜂骄慢者，希慕莲苞母蜂侣，

然时女王顿生嫉，寒冷军临我心颤。

影射修饰法是指心里想说的某些事物隐去不说，而拿跟它特点相似的其他事物加以影射。

法王用这个修辞方法也写了例句。意思是，一只洁白、年轻、英俊、骄慢的公蜜蜂，很渴望有一个美好的伴侣母蜂和一个幸福的家庭莲花苞，然而，他拥有了美好的伴侣和家庭后，时间女王对此非常嫉妒，很快派遣寒冷的大军来作摧毁，想到这样的情况，我心里感到十分害怕颤抖。

这里将时间说成女王，意思是时间非常厉害，她能主宰一切，我们没办法改变，也就是，无常一旦降临，那时候谁都无能为力。出现寒冷的大军，譬喻死亡或者感情变化等无常的事情将会出现。

（3）未来授记

另外，那段时期法王还写过一个突出喻的例句：

数日所修孤木屋，亦令此地成迫迮，
常勤所积诸功德，山不退移乃为奇！

突出喻也是譬喻修饰法之一，是在譬喻和意义的很多差别中，突出强调某一差别，以夸张的方式将譬喻和意义相似的地方显示出来。

那段时期法王还写了一个这样的例句。意思是，在几天当中，由少数弟子众修建起来的少许小木屋，已经让山谷变得狭窄了，因为喇荣山谷原本就不大、不算宽广，现在有了一些房子，山谷里面剩余的空间就更小了。往后弟子们一日一日、一月一月、一年一年

多起来，他们长期不松懈修积的闻思修功德也就越来越大，从而吸引更多的人来喇荣道场盖房子住下来求法，这样的话，房子也就越来越多起来。多到什么程度呢？这里修辞学的表达是，喇荣山谷东南西北的山居然没有往后退，这太稀奇了！意思是，如此狭窄的山，正常情况是容纳不了这么多房子和人的，现在容纳了这么多房子和人，那只有山往后退才能出现更大的空间，但是山没有后退也容纳得下，这太稀奇了！

这个意思是说，喇荣道场在两三年里有了少数的弟子，往后时间长了，弟子会越来越多，他们日日夜夜不懈怠地精进闻思修，以此就会出现一大批能够弘法利生的高僧大德。

当时，喇荣道场只有六十三名弟子的缘故，只有少量的房子，因此，数日修建出的小房子还不足以达到令喇荣山谷的大地变狭窄的地步。然而，听慈诚罗珠堪布亲口说："后来观察时，那成了预先照见未来的一个授记。"

1984 年的时候，喇荣道场总共只有六十三名常住的求法弟子，而房子的数量就更少了，因为不是每个人都有单独的一间房，有的是两三个人挤在一间房子里，还有不少人住在帐篷里，还有个别人在地上挖洞搭塑料布凑合着住。所以，这样少数的一些小房子，让喇荣山谷大地的空间都变得狭窄是根本不可能的，按当时的情况来看，这首诗偈只是一种夸张的表达。

然而，听慈诚罗珠堪布亲口说，过了一些年再去观察时才发现，这个偈颂的前两句并不是夸张的表达。也就是多年以后，喇荣山谷从最低处的山门口到最高处的法轮区上方男众闭关处之间，全部遍

满了小房子，的确使得山谷变得狭窄，因此，这个偈颂成了法王提前照见喇荣道场未来情形而作的真实授记。

（三）秋季的传法

这一年大约秋季之时，法王传讲了《定解宝灯论》等。

那段时期前后，法王按照大伏藏师列绕朗巴笔录的《智慧明点》，以成熟引导的方式为弟子们传授了大圆满的究竟口诀——《杰珍大圆满引导文》。还顺带赐予了很多宝贵的教诫，其核心内容是："列绕朗巴的《杰珍大圆满引导文讲记》是极为摄集关要的一部法。往昔，列绕朗巴从甚深伏藏法的主人——蒋扬钦则旺波座前，详尽地得受此法的灌顶和引导时，按照如何讲的那样，原原本本地记录下来，写好后呈交钦则仁波切过目。钦则仁波切赐予圣言：'我所讲的就是这些内容，我已经作了开光，因此往后不要改动，就这么留存下来。这部引导文笔录的名称，就取为《大杰珍布玛甚深宁体引导文讲记——水流笔录摄集心髓关要·智慧明点》。'说后亲手写下标题，显现上内心极为欢喜，有这样的事迹。如此甚深的引导文，这次以直接传授的方式赐给你们了，因此希望从今往后，大家能够结合自相续来实修，勤修到底，要做到临终不后悔！"

1984年大约秋天的时候，法王为喇荣道场的僧众传讲了全知麦彭仁波切所造的《定解宝灯论》等。

这段时期左右，法王按照大伏藏师列绕朗巴记录的《智慧明点》，以成熟引导的方式，为弟子们传授了无上大圆满法的究竟口诀——《杰珍大圆满引导文》。传法时法王顺带讲了一些很宝贵的教诲。教诲的核心内容，包括介绍伏藏大师列绕朗巴笔录的《杰珍大圆满

引导文讲记》的殊胜性，以及对弟子们得此法后的期望。

一、《智慧明点》的殊胜性

（一）蒋扬钦则旺波是《杰珍大圆满》的主人

《杰珍大圆满引导文》这部甚深伏藏法的主人是蒋扬钦则旺波尊者。前面讲了他圆满具有七种应机伏藏，这部《杰珍大圆满引导文》就是他的随念伏藏法。

七百多年前，拉萨地方的杰珍桑给旺修实修光明大圆满成就了无余虹身，在一百二十五岁时，以虹光身消逝于虚空中。他在虹化前留下了三篇遗教，但这三篇遗教被桑瓦益西空行母等迎请到了空行刹土，因此在人间见不到了。后来，蒋扬钦则旺波尊者去拉萨朝圣，来到杰珍桑给旺修示现虹化的圣地时，顿然忆起自己前世就是杰珍桑给旺修，这时心中自然现出自己前世的三篇遗教。后来将这三篇遗教，编集成带有灌顶仪轨和实修引导的一部完整的大圆满引导文，取名为《杰珍大圆满》。因此，《杰珍大圆满》这部伏藏法的主人是蒋扬钦则旺波。

（二）列绕朗巴撰写讲记，钦则尊者极为欢喜

伏藏大师列绕朗巴笔录的《杰珍大圆满讲记·智慧明点》，是极为摄尽《杰珍大圆满》的关要、具极大加持力的一部注释。

往昔，大伏藏师列绕朗巴在本法的主人蒋扬钦则旺波尊者面前，亲自得受了《杰珍大圆满》广的灌顶和详细的实修引导。当时，蒋扬钦则旺波尊者是怎么讲的，列绕朗巴大师就按照所讲的那样不增不减、原原本本地记录下来，落成文字，写成了一本讲记。

写完后，列绕朗巴大师将这本讲记拿到蒋扬钦则旺波尊者面前，禀白说：“我把您所讲的都记录下来，做成了一本讲记，您看这样

写行不行？”

尊者拿到后仔仔细细地看了，之后说：“我所讲的意义就是你写下来的这个，一点没有错，也没有缺漏，而且我已经对此作了加持和开光，开了光的缘故再不可以改动了，就这么原原本本地留下来！”说后，亲自给这本讲记取了名字，叫做《大杰珍布玛甚深宁体引导文讲记——水流笔录摄集心髓关要·智慧明点》，并将这个名字亲手写了下来，而且显现上内心极为欢喜。

据说，当时钦则仁波切还说：“我现在开了光，也取好了名字，以后不要改动，就这么流传下去，这样的话，将来人们就会说：‘新龙黑人虽然圆寂了，但他写的具大加持力的引导文讲记还在人间。’”列绕朗巴大师是一位瑜伽士，头发又黑又长，所以有些人称他为“新龙黑人”。

（三）讲记标题的涵义

这部讲记的正标题是《大杰珍布玛甚深宁体引导文讲记》。其中“大杰珍布玛”，是指杰珍桑给旺修，因为他是布玛莫扎的化身，所以叫“大杰珍布玛”。

副标题是《水流笔录摄集心髓关要·智慧明点》。其中“水流笔录”，意思是蒋扬钦则旺波是怎么讲的，列绕朗巴大师就按那样不增不减地记录下来，就像泉眼的水是怎样的，后面流出来的跟它一模一样，一点没有变味，这就非常有价值、有意义了。要知道，能做到这一点是很不简单的，因为讲者讲得再深、再到位，如果笔录者的水平有限，也把握不准讲者的智慧心意。而列绕朗巴大师完全领会了钦则尊者的心意，依此才有能力将他所讲的这部法的核心、精华要义，没有任何增益损减地记录成文，将讲者的心意完完整整

地保留在文字里，没有一点掺杂水分或者变味的地方。

“摄集心髓关要”，是指这部笔录或讲记，完全摄尽了《杰珍大圆满》的心髓关要。也就是，钦则尊者讲到的非常殊胜的心要部分、关键要义，全都如实记录下来了，无有缺失。

二、法王的期望

这一次，法王就是按照列绕朗巴大师写的这部讲记给弟子们传讲的。虽然贡智云丹嘉措也造了《杰珍大圆满引导文》的注释，安宗珠巴仁波切也造了《杰珍大圆满引导文》的注释，但也许是因为钦则尊者对这部《杰珍大圆满引导文讲记》特别地欢喜赞叹，又作了开光，还亲自赐名的缘故，所以法王选择按照列绕朗巴大师写的《杰珍大圆满引导文讲记》来传授。

法王当时对在场的僧众教诫说：“这么甚深殊胜、能让一个凡夫即生成佛的大圆满引导文，我这次对你们是以直接传授的方式赐给了，所以希望从今往后，大家能够将这个甚深的法放在自己心里实际修持。而且，不能只在短暂的时间里大略地修一两次，而是要长期不断地精勤修持，要修到彻底，出现真实的修量，从而做到临终的时候不后悔！”

（四）藏历四月的传法　分四：

1.念《华智仁波切全集》传承；2.传四宁体大灌顶；

3.教诲三大纲要；4.传讲戒律等大论

1.念《华智仁波切全集》传承

这一年的萨嘎月，法王念了《华智仁波切全集》的传承。当时附带说道：“有《华智仁波切全集》完整传承的人很少，所以过去我在石

渠时，特意勤作才求得了完整的传承。这一次，《现观庄严论释》和《莲苑歌舞》两部法的传承由金旺堪布给你们念，除此之外的所有传承，我都亲自给你们念圆满了。”

1984 年藏历四月，法王为喇荣道场的全体僧众赐予了《四宁体大灌顶》。由于这个大灌顶需要在很多天当中进行，所以在灌顶的那段日子里，法王还给大家念了《华智仁波切全集》的传承。

《华智仁波切全集》长版经本共有等同六波罗蜜多数目的六大函。在色达一带有完整的《华智仁波切全集》传承的人很少，在石渠地方虽然有一些人有其中一部分的传承，但找不到有此法完整传承的人，因此，法王在石渠求学期间，是以特意勤作的方式，求得了《全集》的完整传承。

所谓“特意勤作”，意思是法王要东奔西走，去不同的上师面前求传承，这是很辛苦的事，不像在一位上师面前一次性听受全部的传承那么轻松。比如，某一天在某位上师面前求得了《全集》里几十页的传承；过几天在另一位上师面前求得了《全集》里某一函的传承；又在某时某位上师面前求得《全集》另外部分的传承。就这样，法王在不同时间、不同地点、不同上师面前听传承，最终《全集》里所有内容的传承都圆满得到了，一句也不缺，是这样好不容易才求得了完整的传承。

法王在给大家念《全集》传承时，附带说了自己求得此传承的情形。并且安排了金旺堪布给大家念《华智仁波切全集》中的《现观庄严论释》和《莲苑歌舞》这两部法的传承，除此之外，《全集》里的所有传承，都是法王亲自给弟子们念的。因此那一次，每一位

闻法弟子都得到了完整圆满的《华智仁波切全集》的传承。

2.传四宁体大灌顶

在这个月里，法王为两千余僧人传了《四宁体》的大灌顶。（通常而言，所谓的“四宁体”，指《布玛大宁体》及其精要《上师仰体》，以及班玛利智匝的伏藏法《空行宁体》及其深要《空行仰体》这四者，其中两部《仰体》是大遍知龙钦巴的意伏藏。再者，贡波佐钦巴和仁增才旺诺吾等将《布玛宁体》和《上师仰体》分别计算，《空行宁体》和《空行仰体》合算为一，再加上《金萨宁体》，称为“四宁体”。另有一些未将《金萨宁体》算入其中，而以《噶玛宁体》替代，共此四者，等等。此处，法王所作的“四宁体”灌顶，是指共称的《布玛宁体》母子，以及《莲花宁体》或名《空行宁体》母子。）

正如上面提到的，这一年的藏历四月，法王在喇荣大道场，为常住的全体弟子以及从其他地方过来求此法的弟子们，传赐了《四宁体》大灌顶（又译为《四心滴》）。与此同时，安排了两位堪布为大众念《四宁体》的传承，其中《上师仰体》以外的全部传承，安排了金旺堪布给大家念，《上师仰体》的传承安排日珠堪布来念。

《四宁体》具体指的是哪四部法呢?

这上有不同的说法。一般来说，所谓《四宁体》是指两部母宁体和两部子宁体，其中两部母宁体是指布玛莫扎所传的《布玛宁体》和莲师传给班玛利智匝的《空行宁体》，两部子宁体是遍知龙钦巴尊者的意伏藏《上师仰体》和《空行仰体》。两部子宁体是遍知龙钦巴尊者对两部母宁体以摄集心要精华的方式所造的，因此称为“子”，其中《上师仰体》是《布玛宁体》的精要，《空行仰体》

是《空行宁体》的心要。

再者，贡波佐钦巴和仁增才旺诺吾等有不同的说法。他们是将《布玛宁体》和《上师仰体》分开单独计算，这样就是两个；将《空行宁体》和《空行仰体》合算为一，这是第三个；再加上《金萨宁体》，这是第四个，这四个合称为“四宁体”。

另外，还有一些人跟这种说法相似，只是他们没有将《金萨宁体》算入其中，而是以《噶玛宁体》来替代。也就是《布玛宁体》一个，《上师仰体》一个，《空行宁体》和《空行仰体》算一个，再加上《噶玛宁体》，这样算为“四宁体”。

如是等等有很多种说法。

这次萨嘎月，法王在喇荣大道场为僧众传的四宁体大灌顶，是指共称的母《布玛宁体》和子《上师仰体》，以及母《空行宁体》和子《空行仰体》。

思考题

1、

（1）犹疑喻是什么？法王用犹疑喻写了一个什么例句？对此秋森如何回答的？法王是怎样答复秋森的？

（2）什么是空前影射修饰法？法王写的空前影射修饰法例句中，空前之物是什么，它有什么特征？以此所影射之义是什么？

（3）什么是影射修饰法？法王写的这一修饰法的例句中，是以什么事物作影射？心里真正想说的是什么？

（4）突出喻是什么？法王写的例句中是如何显示这一修饰法的？这如何成为准确的未来授记？

2、《智慧明点》有怎样的殊胜性？法王对闻法众有何期望？

3、法王是如何求得完整《华智仁波切全集》传承的？

4、法王 1984 年传《四宁体》大灌顶，具体指哪四部法？

3.教诲三大纲要　分二:（1）三大纲要;（2）教诲之必要

（1）三大纲要　分二:1）略说；2）广说

1）略说

这期间，法王以教诲的方式为灌顶行列中的全体弟子赐予了《教诲黎明曙光》。在此教言中，为了让大家通达道之总纲，将深广圣法的诸多关要归摄为佛法之基础、佛法之命根、佛法之结果此三大纲要。

在传《四宁体》大灌顶期间，到了藏历四月十五释迦佛成道吉日这一天，法王为灌顶行列中的两千多名僧众赐予了《教诲黎明曙光》的教言。在这篇教言中，法王将无边深广佛法的所有要点归摄为佛法的基础、佛法的命根、佛法的结果这三大纲要，从而让大家以要诀的方式通达佛道的总纲要，这样作了教诲。

2）广说　分三:

①第一大纲要：佛法基础是清净戒律;

②第二大纲要：佛法命根是闻思修行;

③第三大纲要：佛法结果是弘法利生

①第一大纲要：佛法基础是清净戒律

其中讲到：

无等佛陀无误自行道，
万千善妙功德大源泉，
离过清净三戒妙庄严，
此为佛法基础故当知。

无等无伦的导师佛自己所行持的无误正道，从增上生到决定胜的无量无边善妙功德的正因，就是身口意远离过失的清净的三戒，这是最殊胜美妙的庄严，它就是一切佛法的基础，一切功德都是依戒而生，首先要知道这一点。

“清净三戒”指别解脱戒、菩萨戒、密咒誓言戒守持清净。那么，持戒清净的标准是什么呢？法王在《教诲甘露明点》中说：“然于小大密自教，直接障碍究竟果，根本堕罪于自续，恒勤励力勿染沾。”意思是，在当今五浊极为炽盛的末法时期，要做到律藏中所讲的那样，如护眼目般守持一切根本和支分学处极为困难；然而只要没有违犯别解脱戒、菩萨戒、密咒誓言戒的根本罪，在末法时期就属于持戒清净，佛在律藏中也是这样说的。

分别而言：

一、别解脱戒

比如自己受了沙弥戒，是一个沙弥，持戒清净的标准就是不造杀、盗、淫、妄四根本罪，再加上不饮酒。其他的比丘戒、比丘尼戒等也一样，只要守持好各自的根本戒，加上不饮酒，就算持戒清净。在喇荣道场，破任何一条别解脱根本戒或饮酒者，都必须从僧团中摈除。

二、菩萨戒

受了菩萨戒后，不舍弃愿菩提心，这是最低要守持的菩萨根本戒。

三、密咒誓言戒

得了金刚乘灌顶后，虽然要守护的金刚乘根本和支分誓言有很多，比如《吉祥时轮金刚续》里讲了十四根本誓言戒、八支分誓言

戒，《大幻变网续》里讲到五根本誓言戒、十支分誓言戒等，但其中有两条誓言戒最要紧，那就是不诋毁金刚上师以及不与金刚道友发生严重矛盾。如果诋毁了金刚上师，或者与金刚道友发生了严重矛盾，三年内忏悔还可以得到清净，超过三年没有忏悔就是破了金刚乘根本誓言。破根本誓言者不能参加灌顶、听密法、在密宗坛城里共修等。

在喇荣道场就是以这两条来判定是否破密咒根本誓言戒的。法王曾说，过去在民主改革和文革时期，有些人损害金刚上师和金刚道友，对他们打、骂、诽谤、批斗、侮辱等等，这些都是破根本誓言者。现在、未来也一样，凡是以任何方式诋毁金刚上师、嗔恨金刚道友，超过三年没有如法忏悔，都是破根本誓言戒者，这样的人不能参加灌顶和密法共修。

总之，我们要特别谨慎地守护三乘根本戒，丝毫不违犯，并提起正知正念，尽力守护支分戒，如果有违犯，要及时如法忏悔还净，能这么做，就有了佛法的基础。

②第二大纲要：佛法命根是闻思修行

又有：

值遇佛教精华之法时，
未成随诸散乱魔引转，
恒时精进闻思修诸业，
此为佛法命根故当知。

在遇到佛教精华之法的时候，心不被散乱魔所引转，恒时精勤地作听闻、思惟、修习的法业，这就是佛法的命根。

一、已具善因缘

在如今五浊极为炽盛的时代，我们非常幸运地值遇了本师释迦佛圣教的精华，也就是大小乘的显教圣法以及金刚乘密法。像这样，既有小乘法，又有大乘法，还有即生成佛的密乘法，这从全球来看都是极罕见的，不必说全球，就连在佛法兴盛的其他地方都很难圆满值遇。而现在我们已经值遇了圆满的显密佛法，有这么好的缘分，这都是松赞干布、赤松德赞、赤热巴坚这祖孙三王，莲师、菩提萨埵、赤松德赞即师君三尊，遍知龙钦巴、宗喀巴大师、萨迦班智达即雪域三大文殊，以及晋美朗巴祖师、全知麦彭仁波切、法王如意宝等传承上师的发心和发愿力等的恩德。

二、当勤闻思修

在遇到完整圆满的显密圣教精华的这个时候，不要以散乱和懈怠来空耗时间，应当精进闻思修行。

虽然每个人前世积集的福德有厚薄之别，此生的根器有利钝之别，但总的来说，四十岁以下的人应该以闻思为主，在闻思上精勤；四十岁以上的人要以修行为主，在修行上精勤。

如果有能力修大圆满、大手印、大中观这些正行法，那当然是最好的，不必说在娑婆世界，即使去了其他清净刹土，也找不到比这更深的修法了，但是对于一般人来说，心中想生起这三大见修，暂时难度还很大。然而如果每天能修一些前行法，也就是修暇满、无常、业因果这些基础法等，再加上每天按照讲闻轨理如法作讲闻法行，并将一切善根依《普贤行愿品》发愿回向，尤其是回向往生极乐世界，在这样的前提下，不打扰金刚道友的心，对僧众直接间接地做一些有利益的事，那这样的人身就非常有意义。

三、得佛法命根

就像命根是维系生命存在的根本，如果命根断了，一切生命活动就会立即停止，同样，佛法的命根就是闻思修，闻思修一断，佛法就灭亡了。一个修行人如果不作闻思修了，那他就已经从修行人的行列中退出了。从整个佛教来看，如果佛弟子不重视闻思修，佛法在世间就会越来越衰弱。因此，闻思修就是佛法的命根，有了清净的闻思修才有了佛法的命根，此外再没有别的佛法。正如世亲论师在《俱舍论》中所说："佛正法有二，以教证为体。"本师佛的正法就是以教法和证法为体，护持佛法就是以讲闻思惟护持教法，以修行护持证法，此外再没有别的佛法了，因此应该在佛法的命根——闻思修上精勤努力。

③第三大纲要：佛法结果是弘法利生

以及：

不贪自利寂灭安乐味，
摄取佛子勇士行传海，
之后恒时唯一行利他，
此为佛法结果故当知。

不贪著自利寂灭安乐的妙味，一心摄取佛子勇士的伟大行传之后，恒时唯一利他，这就是佛法的结果，因此务必要认识到这一点。

一、利他前提

利益众生之前，自相续中需要出生一些闻思修的功德；如果自己心中没有闻思修的功德，去利益其他众生是很困难的。也就是说，如果像前面说的，没有持清净三乘戒的尊功德，也没有闻思修所成

就的闻慧、思慧、修慧这样的智功德，也没有贤善人品的贤功德，什么智、尊、贤的功德都没有，还说去利益众生，那就像乞丐说要布施很多东西，让大家到自己面前，结果摸一下口袋，空空的什么也没有，根本做不到布施一样。因此，首先要在持戒清净的基础上闻思修，由此来调伏、成熟自己的心。

二、不贪自利

一般而言，大乘教典中说，凡夫胜解行地以自利修行为主，为了成熟自相续的缘故；登地得圣者位以后自相续已经成熟，这时以利他为主。前辈的祖师们也是这样做的，比如噶当祖师们，都是首先自己在寂静处修行，调伏自心，成熟自相续，什么时候达到能胜伏以我执为主的烦恼，也就是不被我执、烦恼染污自相续，不再受自私心的干扰，没有了我爱执，这时候才可以着重利益其他众生。

然而，在当今五浊极为炽盛的时代，要达到那种修行地步是很困难的，如果必须达到那个标准再去利益众生，那就几乎没有人护持佛法、利益众生了。所以法王说，持戒清净、有一定闻思修功德的人，不要独自去寂静处闭关专修，应该要讲法利益众生。比如，法王老弟子中的有些堪布，闻思了一段时间后去法王面前禀白说："我在持清净戒的基础上闻思了一段时间，现在发愿去某处寂静圣地闭关实修。"法王说："你不要发愿独自闭关实修，应该在持戒清净的基础上，多给弟子们传讲正法，讲法时注意发心清净，不求名、利、财。在这个时代，以讲法来利益众生，比独自闭关更好、更重要。"

要知道，当今时代，一切利乐之源的圣法衰败得很严重，如果没有人传讲佛法的话，众生就非常可怜，而如果有人出来讲法、弘

法，那对众生会起到最直接、最大的利益。因此，相比于单独闭关不讲法来说，在自己修行的同时给有缘众生传法，对圣教和众生的利益更大。

法王不单单是针对个别人，在大众当中也是这么教诫大家的。因此，这里的“不贪自利”，不单单指二乘的那种，包括为了利益一切众生自己去长期闭关修行，在这个时代也不应理。想一想，当今时代佛法越来越衰败，众生心上的烦恼和苦越来越重，在这种情况下，哪里有很多时间独自一人去闭关修行来成熟自相续呢？如果稍微有点闻思基础的人都去闭关了，那佛法谁来护持呢？那么多希求正法的有缘众生谁去帮助呢？

三、着重利他

所以，我们一方面自己要持戒清净，发心清净，不求名利钱财，在这个基础上一边修行一边传讲佛法，以此来护持教法和证法，利益这个时代那些非常可怜的众生，这么做，就是摄取了文殊、普贤等大乘菩萨勇士的行传海，是出现了佛法的结果。

（2）教诲之必要　分二：1）略说；2）广说

1）略说

修持圣法的基础或根本是持清净戒；本体或心要是精勤闻思修；结果或成果是成办利他，此三大纲要全摄了大宝圣教的一切基、道、果，赐予领悟如是义之心得关要的文句，明确摄尽诸应时的所诠义而宣说，我想是有特殊的必要和原因。

修持内教圣法的基础就是持清净戒，凡是自己所受的别解脱戒、

菩萨戒还是密咒誓言戒，都要精勤守护清净。再者，佛法的体性或者心要就是精勤闻思修，每天要在闻思修上发起勇悍，积极主动地去做。像这样做到了持戒清净，并且精进地闻思修，所要成办的是什么呢？那就是成办利他，以正法来利益其他众生。这三大纲要完全摄尽了佛教如意宝一切基道果的涵义。

对此，法王以简要的文句，把佛法总纲尤其是那个年代应时的所诠义很明显地摄尽无余而作了宣说，让大家认识到：原来一切佛法基道果的关要是这些！作者说，他认为法王之所以这么归摄要义作宣说，应该有其特殊的必要和原因。下面具体说明：

2）广说　分二：①人们的错误认定；②法王的应时教诲

①人们的错误认定

也就是说，圣教在一段时期里出现了大的衰损，后来政策稍微宽松的同时，恰逢大家对于建造殿堂和三宝所依等热情高涨的时期。因此，大多数人都不知道真实正法的要点和关键，而是认为佛法的基础是建造佛殿和三宝所依等；认为佛法的命根是影像的仪轨唱诵、敲打法器、戴着面具跳金刚舞等；认为佛法的结果是眷属众多和财产丰厚等。

一、阶段特点

从1959年色达县本地民主改革开始，到1980年宗教开放之间，在这二十多年里，圣教受到了极大的损害。也就是寺院、三宝所依等被严重破坏，高僧大德被抓捕、圆寂，一切佛法上的事情被严格禁止，导致佛教活动彻底中断了。

1980 年后政策稍微宽松一些，宗教刚刚开放，这时候不必说出家僧人，包括藏族在家人都很热衷于参与建寺院、三宝所依等，藏区的人们普遍认为做这些修建是最重要的。人力、精力、财力都无悭吝地拿出来修建这些，毕竟二十多年都不允许做这些佛教方面的事，所以宗教刚一开放，大家就特别热情，也很有新鲜感，到了这个阶段。

二、导致结果

那个时期，大多数出家人和在家人都不知道佛法真正的基础、命根和结果是什么，而是认为：

（一）佛法的基础是修建殿堂等

先前二十多年中，藏地几乎所有的寺院都被摧毁，因此宗教一开放，大家就开始大力修建寺院、佛殿以及佛塔等三宝所依，认为这些建起来了，建造的特别庄严美观，佛法就有了基础，依靠这些才会有佛法。

（二）佛法的命根是敲打唱念等

他们不知道内在的出离心、菩提心、生圆次第的修行等才是佛法的核心，而是认为仅仅很多人表面上唱念仪轨、敲打法器乐器、戴着面具跳金刚舞等，这样就有了佛法的命根，就证明这个地方佛法兴盛。比如，哪个道场有敲打唱念，大家天天拿着铃鼓高声念仪轨，还经常举办金刚舞表演等，不管心里有没有佛法智慧，只要外面搞得热热闹闹的，大家就认为这才是真正的佛法。

（三）佛法的结果是眷属供养等

他们认为只要寺院里的出家僧众和在家信徒多起来了，信众供养的青稞、酥油、奶渣等的财物越来越多，寺院收入越来越多，这

就是佛法兴盛的结果。比如，哪个地方越来越多的人信佛归依，越来越多的人剃度出家，这个寺院香火特别旺，哪怕大家心里都没有教法证法功德，但只要热情够高，就表明这个地方佛法兴盛。

②法王的应时教诲

为了遮止此等做法，法王赐予了此篇如要穴火灸般的教诲。对此了解后，我想毫无疑问这在那个时期里产生了广大的利益！

一、应时教诲

为了遮止当时人们心中这些错误的认定，法王才将无边深广佛法的所有要点归摄为三大纲要，而赐予了《教诲黎明曙光》这篇殊胜的教言，就像在病人最严重最关键的地方做火灸来根治疾病一样。

要知道，不是说建寺院等是非法或者没有功德利益，而是说这样认定佛法的基础、根本和结果是不对的，因为这些只是次要的，是影像、表面现象，不是真正的佛法要点、根本和关键。这种心上的错误认定，就像身上得了重病变得不正常一样，需要以有效的方法来治疗。而法王应时所赐予的这篇《教诲黎明曙光》就像能治疗重病的“火灸”一样，能有效地纠正人们这些错误的认识。“火灸”是将艾炷点燃，在最关键的穴位上一灸，病就治好了。同样，佛法上最关键的地方，一个是基础，一个是命根，一个是结果，从始至终把握好这三个要点，才能真正修到佛法，成办自他二利。

二、殊胜利益

那个时期，法王这篇如要穴火灸般的教言出来以后，除了个别少数人反对以外，大多数寺院里包括活佛堪布们在内，出家僧众和在家信众都对法王的这篇教诲欢喜依教奉行。由此大家才从心底改

变了错误的认识，发生正确的认定，从而改变了当时错误认定的风气，出现了广大的利益。

4.传讲戒律等大论

《四宁体》的灌顶结束后，法王为眷属众次第传讲了《戒律花鬘论》《俱舍论》等大论，还传讲了宗喀巴大师所造的《菩提道次第广论》。

萨嘎月《四宁体》大灌顶结束以后，法王为弟子们次第传讲了《戒律花鬘论》《俱舍论》等大部头的论典，在这一年里还圆满传讲了宗喀巴大师所造的《菩提道次第广论》。

总的来说，法王在那几年当中次第地为弟子们传讲了五部大论。五部大论中，戒律主要讲了《毗奈耶根本论》《戒律花鬘论》《三戒论》这三部论；俱舍主要是讲《俱舍论》的偈颂原文；中观方面，讲了《中论》《入中论》《定解宝灯论》《中观庄严论释——文殊上师欢喜之教言》《入行论般若品释·净水如意宝》《辩答日光论》《正理开显真如论》等；现观方面，讲了《现观庄严论》，全知麦彭仁波切的《现观庄严论注疏·白莲花之璎珞》，华智仁波切所造的《现观庄严论释》；因明方面，讲了萨迦班智达所造的《量理宝藏论》，以及全知麦彭仁波切所造的《释量论大疏》等。

思考题

1、《教诲黎明曙光》中，法王将佛法心要归摄为哪三大纲要？具体是什么涵义？

2、当时人们对佛法有怎样的错误认定？法王的应时教诲效果如何？

3、《四宁体》灌顶结束后，法王还传了哪些法？

（五）冬季的传法　分三：

1.亲见龙钦巴得灌顶；2.撰著灌顶仪轨；3.旁述康派之义

1.亲见龙钦巴得灌顶

这一年冬季，法王在传讲《密藏续释·遣除十方黑暗》期间说："境相中，遍知龙钦巴和益西措嘉空行母二人亲现，按照《遣除十方黑暗》这部注释为我传了《大幻变网续》的四级灌顶。"

堪钦丹增诺吾说，法王在 1984 年的天降月（藏历九月）初一，为弟子们作了《大幻变网续》中寂静本尊的大灌顶，当时没作忿怒本尊的灌顶；第二年 1985 年的天降月初一，赐予了《大幻变网续》中寂静和忿怒本尊的大灌顶；第三年 1986 年的天降月初一，也赐予了圆满的《大幻变网续》寂静和忿怒本尊的大灌顶。

1984 年冬季藏历九月初一灌完顶后，从初二开始，在十天当中，法王按照《大幻变网根本续小注》圆满讲授了《大幻变网根本续》。接着传讲了全知麦彭仁波切所造的《大幻变网总义·光明藏论》。之后传讲大遍知龙钦巴尊者所造的《密藏续释·遣除十方黑暗》（《密藏续》是《大幻变网根本续》的另一个名字）。

在传讲《密藏续释·遣除十方黑暗》期间，每天课后法王都打卦让弟子们讲考全知麦彭仁波切所造的《光明藏论》。就在这段期间，法王在净相中亲见了遍知龙钦巴和益西措嘉空行母。他们二人按照《遣除十方黑暗》这部法中所说的那样，给法王作了《大幻变网续》的大灌顶。

这件事曾听法王附带讲道："前行预备灌顶、外利灌顶、内力灌顶、

密深灌顶，总的是按照遍知龙钦巴的《密藏续释·遣除十方黑暗》中所说来作的。特殊的是，在作三种密深灌顶中的无别大乐灌顶或句义灌顶时，不是按照龙钦巴康派的车轨，而是按照宿派的车轨，以下固十六喜的运行，三十二相、八十随好、六神通以及五道功德等一切圆满而修的方式来赐予的灌顶。

净相中亲见龙钦巴和措嘉佛母赐给自己《大幻变网》灌顶的情形，听法王在讲法时顺便说过，具体是这样的：

一、总的按康派车轨作灌顶

当时，遍知龙钦巴和益西措嘉空行母所赐的四类灌顶，总的都是按照《遣除十方黑暗》中所说那样来灌的，也就是这部注释里面是怎么讲的，就按照那样作的灌顶。

四类灌顶即是：（一）前行预备灌顶，也就是进入正行灌顶之前，为了与坛城圣尊同缘分而进入坛城的预备灌顶，包括归依、发心、受誓言戒、投花测器、圣尊降临、取密名等。

（二）外利灌顶，指对具信心者作的外的十种利益灌顶，也就是佛冠灌顶、飘带灌顶、念珠灌顶、铠甲灌顶、胜幢灌顶、手帜灌顶、宝伞灌顶、宝瓶灌顶、饮食灌顶、五精华灌顶。

（三）内力灌顶，指对精进者作的内的五种力灌顶，也就是听闻灌顶、修行灌顶、事业灌顶、说法灌顶、金刚王无边佛语灌顶。

（四）密深灌顶，指对禁行者作的密的三种甚深灌顶，也就是秘密灌顶、智慧灌顶、无别大乐句义灌顶。

二、特别按宿派车轨作灌顶

特殊的是，遍知龙钦巴和益西措嘉空行母给法王作三种密深灌

顶中的最后一个，也就是无别大乐灌顶或者句义灌顶时，不是按遍知龙钦巴自宗的康派车轨来作的灌顶，而是按照大宿尊者的宿派车轨作的灌顶。

遍知龙钦巴所讲的康派灌顶车轨和所用的灌顶加持物等，有些与大宿尊者的宿派灌顶车轨和所用的灌顶加持物等不同。最后这个灌顶，遍知龙钦巴的车轨是，金刚上师用水晶和能诠句来给弟子直指心性，叫做“句义灌顶”。宿派的车轨是金刚上师以佛佛母双运的方式来引导，让弟子了悟最究竟的无别大乐，或者无迁变的自性，叫做“无别大乐灌顶”。

当时法王得受的是后者无别大乐灌顶，也就是以下固十六喜的运行方式，圆满现前三十二相、八十随好、六神通、五道等的一切功德。

“下固十六喜”，是指菩提心从下向上逆行，经过脐轮、心轮、喉轮乃至顶轮所生之喜，总的分为喜、胜喜、殊喜、俱生喜四种，其中每一种又搭配身、语、意、智慧，也就是喜有身喜、语喜、意喜、智慧喜，胜喜有身胜喜、语胜喜、意胜喜、智慧胜喜，殊喜有身殊喜、语殊喜、意殊喜、智慧殊喜，俱生喜有身俱生喜、语俱生喜、意俱生喜、智慧俱生喜，总共十六喜。

三、法王得灌顶的方式

法王在净相中，是以“一切圆满而修”的方式得到了四级灌顶。这是最高的得灌情形。

一般根器的人，只能以胜解而观想的方式来得受灌顶，也就是依靠胜解自己观想：由这样得灌顶，自相续中圆满了三十二相等的功德。而上根之人，在得受灌顶时就可以在修证上达到圆满。当时，

法王在净相中就出现了以圆满修证的方式得受灌顶的情形。

2.撰著灌顶仪轨

并按照觉受中如何得受灌顶那样撰写了灌顶仪轨——《吉祥大幻变网能成熟之灌顶次第·近传加持甘露明点》，等等。”

法王说，当时在觉受中，遍知龙钦巴尊者和益西措嘉空行母是如何给自己作的灌顶，从觉受中出来的后得位，就按照那样撰写了灌顶仪轨，名字是《吉祥大幻变网能成熟之灌顶次第·近传加持甘露明点》。因此，写下来的这个灌顶仪轨，与觉受中得灌顶的情形完全相合。除了这个灌顶仪轨外，法王著作中还有《吉祥大幻变续修法仪轨·遍知上师言教》，其中的“遍知上师”就是指遍知龙钦巴。

这里法王谦虚说是“觉受”，实际应该是净相，因此，《遣除十方黑暗》这部法，法王不但有从遍知龙钦巴开始，一代一代传到托嘎如意宝，再传到自己之间的远传承，还具有从遍知龙钦巴尊者直接传授的近的净相传承。

撰著此灌顶仪轨时的笔录者是希阿荣博堪布，所以就当时的情形对他作了采访。他回忆说：“当时法王亲口说：‘按照我口中说的次第，你要写快一些，有错别字也没关系，这是从明界中直接显露出来的，因此没有立刻写下的话，过了一会儿就写不出来了。我们两个对客人要小心，这很重要！这期间如果来了一个破誓言的人，语表之门就会关闭，从而彻底消失，这样的话，灌顶仪轨就无法完整地记录下来，而会有所剩余。’如是赐圣言后便开始写。法王在受用饮食的同时毫无

勤作如流水般连续不断地作了口述，从始至终，一次性悉皆圆满完成。”

法王撰著这篇灌顶仪轨时，笔录者是希阿荣博堪布，所以作者就当时的情形对他作了采访。根据希阿荣博堪布的回忆，具体情形是这样的：

有一天上课前，法王对大家说：“你们僧众从《圣八吉祥颂》开始念，我这里有点要写的东西。”之后僧众照常进行课前念修，法王把希阿荣博堪布单独叫到法座旁边，法王口述，让堪布在纸上记录下来。法王首先说了标题《吉祥大幻变网能成熟之灌顶次第·近传加持甘露明点》，又说了顶礼句、立誓句，以及进入正文仪轨前的连接文，堪布把这些都一一记录了下来。像这样，课前就在经堂里，法王口述，堪布写下了这些内容。当时堪钦丹增诺吾也在法座旁边，他说自己清楚地听到了这些。

之后法王照常给僧众讲课。等到下课后，法王带着希阿荣博堪布回到自己的住处，继续完成灌顶仪轨后面的内容。

当时法王对堪布说：“按照我口里说的，你要快快地写，有错别字也没有关系，关键是不能间隔很长时间，需要马上记录下来。因为这是从光明大圆满境界中自然流露出来的，如果没有马上记下来，过一会儿就写不出来了。而且写的过程中，我们两个要注意来拜访的客人，这非常重要！假使来了一个破誓言的人，或者来的人说一些破坏缘起的话，灌顶仪轨的语表文句就没办法继续从心里自然现出来了；这样的话，灌顶仪轨就无法写完，导致有头没尾，会出现仪轨留有剩余、不圆满的情况。”当时法王说了两个要求：一、快速写，不要间断；二、小心破誓言者。

这样交待后，就开始写仪轨的剩余部分。法王如果一口气全部说出来，堪布肯定写不完，所以法王就说一点，堪布写一点，堪布写的时候，法王就拿一点东西吃，等他写完了这些后，法王再说一点，堪布再写一点。就像这样，法王没有看任何书，也没作任何分别观察思惟，没有任何勤作，就像流水一样连续不断地口述了下来，从头到尾一次性圆满说完了灌顶仪轨的全部内容，这纯粹是后得位从光明大圆满智慧中自然流露出来的。

3.旁述康派之义　分二：（1）略说；（2）广说

（1）略说

这里要附加解释一下，前面法王话语中所说的“康派”即遍知龙钦巴的车轨。

前面法王说到“在作无别大乐灌顶或句义灌顶时，不是按照龙钦巴康派的车轨，而是按照宿派的车轨”。所谓“康派”，不是指讲阿努约嘎和阿底约嘎时，而是在讲《大幻变网续》的时候，从遍知龙钦巴传下来的车轨叫“康派”。

总的来说，解释《大幻变网根本续》有两大车轨：一是以大宿·释迦炯内尊者为主，按照共同玛哈约嘎的广大教理，解释此续为玛哈约嘎自宗，称为“宿派”；二是以遍知龙钦巴、荣素班智达为主，以不共的教理，依大圆满窍诀，解释此续为玛哈之阿底，称为“龙钦巴康派”。法王说的“康派”就是指第二种，将《大幻变网续》解释为玛哈之阿底。

（2）广说　分二：1）共称的康派；2）法王所说的康派

1）共称的康派

总的来说,《青史》等中讲到，从阳甲雍传下来的法脉称为“甘青普玛”或“窍诀传”;达吉华扎在卫藏也弘传了许多,还前往康区宣演，因此，对于从阳甲雍和达吉华扎传下的法脉，大家共称为“卫派”和“康派”。再者，所谓的“康派”，噶·当巴德协在拉吉卓普巴的弟子佐·卓沃衮波处听闻，并传给文波益西嘉参，他撰造了注释后，在卫藏兴盛；而且噶陀·藏顿的传承、阿阇黎涅桑之轨以及贝若扎那的传承，都是从康区传出来的。由此等来推度的话，所谓的“康派”指的是这些。

这里讲到了被称为“康派”的两种情况，第一种是指在康区弘扬的法脉，第二种指康区大德弘扬的法脉。

一、在康区弘扬的法脉

总的来说，《青史》（《青史》是廓诺·迅鲁伯译师所造，书中讲到了教法的源流、前后弘期佛教史、教派形成、传承体系、各派高僧等，是非常详尽的一部藏传佛教历史书）和《大幻变网续源流》等中讲到，从阳甲雍尊者传下来的法脉称为“甘青普玛”或“窍诀传”。阳甲雍是《大幻变网根本续》的传承上师之一，敏林大师和全知麦彭仁波切等都写过《大幻变网根本续》的传承上师祈祷文，里面就有对传承上师阳甲雍的祈祷。再者，达吉华扎（有的写为“达吉·白吉扎巴”）尊者在卫藏地方作了广泛弘传，他还去康区作了弘传。所以，大家对于从阳甲雍尊者和达吉华扎尊者传下来的法脉，称为“卫派”和“康派”。

所谓“卫派”和“康派”，其中“卫”指卫藏，也就是前藏和

后藏，以拉萨为中心的地区称为“前藏”，西藏日喀则地区称为“后藏”；“康”指康区，也就是卫藏东面的广阔地区，比如德格、甘孜、炉霍等。

对于这一点的认定，各派都没有差别，而且大家共称这两派都是宿派的分支。也就是，这两派都属于按照玛哈约嘎自宗来解释《大幻变网根本续》的宿派，在宿派中按照弘传的地理位置又分为两个支派，从卫藏传下来的叫“卫派”，从康区传下来的叫“康派”。

二、康区大德弘扬的法脉

第二个说法，称康区大德弘扬的法脉为“康派”，主要指从康区人噶·当巴德协尊者弘传下来的两个分支。

噶·当巴德协本名叫协绕僧格，是宁玛派的高僧，在四川白玉县境内创建了噶陀寺。他从拉吉卓普巴的弟子佐·卓沃衮波那里听闻了《大幻变网续》，之后传给了康区六岗之一文波地方的益西嘉参，益西嘉参对此造了注释后，使得《大幻变网续》从康区往卫藏地方兴盛开来，所以益西嘉参传下来的一脉叫“康派”。

再者，噶·当巴德协还传给了自己的大补处噶陀·藏顿。噶陀·藏顿名叫多吉坚参，是康区人，被称为噶陀三尊之一，从他传下来的一脉也叫“康派”。

另外，按照印度阿阇黎涅沃桑给（他对于《大幻变网续》作过注释）的轨则来讲解，以及按照大译师贝若扎那的传承来讲解，这两种都是从康区大德处传下来的，而且都是按玛哈自宗解释《大幻变网续》，因此都叫“康派”。

按这么来看的话，所谓的“康派”就是指以上讲到的在康区弘扬的法脉和康区大德弘扬的法脉这两大类。

这时候有人会想：康区人弘传出来的叫康派，或者虽然不是康区人，但来到康区弘传此法也可以叫康派，依此来看的话，遍知龙钦巴既不是康区人，也没有亲自去康区弘传这部法，所以，从他传下来的不能叫康派吧？意思是，法王说“康派是遍知龙钦巴的车轨”不合适吧？

下面解答这个问题：

2）法王所说的“康派”

由于遍知龙钦巴是卫藏人，不是康区人，所以产生“从他传下来的不叫做康派”的疑惑也正常。然而，如敏林阿旺秋吉扎巴的《密藏续释——辨析金钥匙难点·光之兵器》中云：“再者，如是《大幻变网续》分为所谓卫派和康派两种传承。对于达吉华扎来到前藏、后藏、康区三地后弘传的，称为‘甘永扎巴’；对于阳甲雍为泽、杰二人及柯为主而传持的，称为‘幻变窍诀派’或‘摩尼派’，由于在甘秀迥玛和青普圣地传讲，而立名为‘甘青普玛’，一直传至卓普巴，他又传授给香顿南达，从这里传下来的称为‘康派’；从此法传讲兴盛之地而言，对住于卫藏的传承立名为‘卫派’。”我想，这时是不是需要分别立名为“甘永扎巴”和“甘青普玛”的“卫派”和“康派”。然而又云：“从达吉华扎传来的，似乎也出现了荣龙车轨的缘故，对于此智者的传承安立为康派。”按照此处所说来观察的话，才知道法王说的“遍知龙钦巴之车轨称为康派”，并不观待与共称的说法是否一致，而是跟着巴特堪钦等前辈上师们的说法来说的。

遍知龙钦巴是卫藏人，不是康区人，他也没有去康区弘传这部法，所以按照共称的安立方法，生起“遍知龙钦巴传下来的不能叫

康派吧？”这样的疑惑也正常。但实际上，“遍知龙钦巴传下来的叫做康派”并非不合理的。下面具体来看。

一、前辈上师圣言依据

首先引用敏林阿旺秋吉扎巴所造的《密藏续释——辨析金钥匙难点·光之兵器》中的两段圣言。

（一）第一段引证

《大幻变网续》的传承分为“卫派”和“康派”两种。

也就是，《大幻变网续》由无垢友传给玛·仁钦乔；玛·仁钦乔传给祖茹·仁钦迅鲁和吉热·乔炯；他们二位又传给达吉华扎。达吉华扎来到前藏、后藏、康区三个地方弘传此法，由他所传下来的都叫“甘永扎巴”。

再者，阳甲雍传给泽、杰、柯三人，这一派立名为“幻变窍诀派”或者“摩尼派”。甘青普玛是莲师传下来的，后来噶·当巴德协以随念前世的方式取出此意伏藏，落成文字，现今收录在《前译密续》中。由于当年莲师是在青普地方传讲的，所以立名为“甘青普玛”。从当巴德协一直传到卓普巴，卓普巴又传给香顿南达，这一派叫“康派”。由此这一法脉在卫藏兴盛，所以对于住于卫藏的传承立名为“卫派”。

像这样，达吉华扎传下来的叫做“甘永扎巴”，而且他来到前藏、后藏、康区三地弘传，作者活佛说，这样一来，对于在卫藏兴盛的，可以称为“甘永扎巴之卫派”，对于在康区兴盛的，可以称为“甘永扎巴之康派”。阳甲雍传下来的是“甘青普玛”，其中传到香顿南达的一派叫“康派”，可以称为“甘青普玛之康派”，在卫藏兴盛的叫“卫派”，可称为“甘青普玛之卫派”。

（二）第二段引证

然而从达吉华扎传来的《大幻变网续》的教授传承，不但有按照大宿尊者的解释传下来的，而且有按照荣素班智达和遍知龙钦巴的解释传下来的，从他们两大智者成就者传下来的可以立名为“康派”。

所谓的“荣”指荣素班智达，“龙”指遍知龙钦巴。荣素班智达和遍知龙钦巴分别撰著了《大幻变网续》的注释，“荣龙车轨”就是他们两位大智者成就者解释《大幻变网续》的车轨。

二、法王跟随前辈上师而说

按照以上引用的《光之兵器》所说的来观察，就知道法王为什么说“遍知龙钦巴的车轨是康派”了。也就是，法王说的“龙钦巴康派”，不是指《青史》等历史书中以及大家共称的“康派”，而是指巴特地方的前辈上师们习惯说的“康派”。

意思是，法王不去管这种说法跟大家共称的是否一致，也不去管这种说法跟史书里的名称是否符合，而是托嘎如意宝等巴特道场的上师们习惯说“龙钦巴传下来的叫康派”，法王也跟着这么说，把龙钦巴的传承叫做“康派”。

三、此种说法合理

将遍知龙钦巴的传承称为“康派”，不但是巴特地方上师们的习惯说法，而且从道理上也讲得通。

为什么呢？比如宿派的祖师大宿·释迦炯内是后藏人，既不是卫藏和康区的人，也没来过卫藏和康区传法，但由于他的法脉在卫藏和康区两处兴盛的缘故，就共称他传下来的为“康派”和“卫派”。那么与此同理，遍知龙钦巴的教授传承在康区特别兴盛，由此也可

以将他的传承立名为“康派”。

总之，大宿尊者按照玛哈自宗的观点解释《大幻变网续》，史书和大家共称此传承为宿派，宿派有两个分支，即卫派和康派，其中的康派是大范围共称的“康派”。遍知龙钦巴按照玛哈的阿底来解释《大幻变网续》，这个传承在康区兴盛的缘故，巴特地方的大德们称之为“康派”，这个算小范围的“康派”。法王口里说的“康派”是指后者小范围的康派。前面法王说“甚深灌顶不是按康派车轨，而是按宿派车轨”，意思是，当时得到的甚深灌顶，不是按龙钦巴康派的车轨，而是按大宿尊者宿派的车轨，而宿派又分为康派和卫派，因此法王得到的灌顶，实际就是史书和大家共称的康派传承。因此这两种说法是圆融的，并不相违。

思考题

1、1984 年冬季，法王净相中亲见龙钦巴得灌顶和撰著灌顶仪轨的情形如何？

2、共称的“康派”和法王所说的“康派”分别指什么？

八、建立尼众僧团　分六：
（一）委派传法师；（二）赐临时经堂；（三）宣布正式成立；
（四）赐重要教诲；（五）恩德无比尊；（六）教学安排等

建立尼众僧团是法王伟大弘法利生事业中最重要的一个组成部分。这一壮举为无数可怜的女性开启了一扇走出世解脱之路、自由持戒修行的大门。法王也曾在各种场合说过，接引女众修学佛法是自己最重要的成就之一。

（一）委派传法师

些许旁述后，再次进入正文。这一年，法王在尼众持戒、学修以及断恶行善方面承担起了大的责任。

前面讲到法王亲见遍知龙钦巴，由康派车轨得受第四灌顶时，以旁述的方式讲了“康派”的涵义，现在再次回来讲法王的伟大行传。

1984 年，法王开始在喇荣道场建立尼众僧团，广泛摄受藏地女性，让她们能跟男子一样拥有舍俗出家的机会，以及出家后跟男僧一样，拥有受持清净出家戒、闻思修、断恶行善等系统修学佛法的好因缘。法王在这些方面提供了最大的顺缘，承担起了最大的责任。

法王对僧值央吉等垂赐圣言：“我为你们作了很多考虑。由于仁增卓玛教理学得很不错，所以原本打算请她给你们讲课，但她现在生病了，不得不回家乡，因此往后就由喇嘛奥洛尊者做你们的上师，你们从识字读诵开始到教典的讲闻之间，都要发起勇悍，精勤学习，这不要出错！”

这一段讲到法王最初给尼众安排传法上师的情形，当时法王对央吉（后来成为大僧值）等几位尼僧赐予了这样的圣言。这一段不是法王原原本本的话，大概意思是这样的。

法王摄受尼众在喇荣道场出家后，为了她们真正获得佛法上的利益，从多方面作了考虑。首先安排尼众闻思教理，为此要给她们选一位具相的传法上师。

一、委任法师

法王原本想安排一位女僧人给全体尼众讲课，因为传法师是尼僧的话就会住在尼众区，每天讲课比较方便，不用走很远的路等。法王选的传法师叫“仁增卓玛”，她是阿坝州红原县美瓦地区的一位老尼师，文革前出家受了沙弥尼戒，动荡期间一直守持清净出家戒，这一年萨嘎月法王传《四宁体》大灌顶时，为了依止法王求灌顶来到了喇荣道场。她在佛法教理上学得比较好，了知经论的所诠义，有资格给别人讲法，所以法王最初打算请她给尼僧们讲课。但她现在生病了，必须回家乡治病，而除了她以外，当时喇荣道场的其他尼僧都没有能力讲法，因此只能请具相的比丘法师给尼众讲法。

于是，法王就请自己的根本上师之一奥洛尊者日常给尼众讲法。前面讲过，法王年轻时在奥洛上师面前求过《七宝藏》的传承等，建立喇荣道场后，还安排弟子们去他面前求过《大幻变网续》的灌顶。当时奥洛上师就住在喇荣道场，法王就请他去给尼众讲法。

二、教诫勤学

当时藏地的情况，是只有在寺院里才有机会学藏文，所以只有出家人才识字，而这些尼僧多数是来到喇荣道场才出家的，此前是在家人，看不懂藏文，没办法直接闻思，所以法王就安排她们先学

习藏文拼读、文法。等到能读诵藏文、看懂藏文后，再闻思经论教典。

法王还教诫说，从一开始学藏文字母拼读，到系统地闻思佛法教典，在这些方面都要发起勇猛精进，认认真真好好学，每个步骤都不能出问题。比如学拼读的阶段就好好练拼读，做到完全掌握读诵，否则这上出了错的话，其他人都开始闻思教典了，自己却还不会拼读。连最基本的都不会，进一步的学法修行就更谈不上了。

（二）赐临时经堂

当时，尼僧们集会上课连一个带屋顶的经堂都没有，为此，法王付了一千元人民币，从阿交村一位名叫久罗的牧民那里买了一间房子，亲口说："这个作为尼僧们临时集会的地方"。

早期的时候，尼众每天集会听法并没有单独的经堂，平时法王传法时，她们只能去男众区的甘多拉经堂里听法，从南门进去，坐在靠西边的位置。为了让尼众有单独的经堂，法王自己花了一千块钱，从阿交村的一位名叫久罗的牧民那里买了一间稍大一点的木头房子，把木头拆开运到喇荣道场的尼众区，再重新搭建起来，交待说这个木屋就赐给尼僧们用作临时集会的经堂。

（三）宣布正式成立

之后，有一天法王传来口信说："你们给我搭一个法座，我有必要去尼众区。"

有了临时经堂后，一天，法王给全体尼僧带口信说："你们给

我搭建一个法座，我有必要到你们尼众这边讲一些话。”那时候藏区没有什么通信设备，不像现在可以网络视频来讲话，当时必须人亲自过去，面对面才能说话，所以法王要亲自到女众区去。那时喇荣道场的男众区和女众区之间的距离比较远，大约有半公里多的路程。

当时，尼众的临时经堂里连一个像样的法座都没有，男僧这边也只是甘多拉经堂里有一个简陋的木法座。法座比较矮，大约一肘高，上面铺着垫子，法王平时灌顶传法都坐在这上面。除了这唯一的法座外，男僧这边也没有多余的法座，所以只能让尼僧们在临时经堂里新搭一个法座，这样法王过来赐教诲时才有地方坐。

于是尼僧们用土坯和石头砌了一个高的法座，之后列队迎接，做好准备而恭候。

尼僧们在临时经堂里用草坯、土块和石头搭建了一个稍微高一点的法座，上面放了坐垫，并用彩色的布作庄严。做好准备后，她们在经堂外面排着整齐的队伍迎接，恭敬地等候法王驾临。

法王驾临后宣布说:“从现在开始,在尼众僧团弘法的时机成熟了!”之后就在当天委任了僧值师、维那师、香灯师等。

这时候，法王从男众区走到尼众区，进入小经堂登上法座，对尼僧们说：“从现在开始，我摄受女众、在尼众僧团里护持弘扬显密圣法的时机成熟了！”像这样，法王宣布喇荣道场正式建立尼众僧团，摄受女出家众闻思修行显密佛法。所谓的“时机成熟”，法王也许是得到了三根本的授记，或者有大的必要和密意等，这些我

们就不得而知了。

之后就在当天，法王亲自在尼众中选出合适的人，来担任管理尼众纪律的僧值师、领诵的维那师、在经堂陈设供品的香灯师，以及僧团里其他工作的执事僧。

（四）赐重要教诲

当时法王亲口垂赐圣言说："我摄受你们尼僧为眷属，世人可能有种种非议，但我不会顾及这些，而是放在一边不予理会。从现在开始，尼僧眷属众一定会越来越多。将你们女性安置于解脱道的这个事业，我认为是一个伟大的利生行为。因此，你们也要斩断此生世间的缠缚，之后从心底深处归投依靠三宝，并精勤于团结和合、持清净戒、闻思修之事，这至关重要！"。

一、不顾世俗眼光

自从佛教从印度传到了藏地，尤其莲师来弘法后，藏地就成为了佛法兴盛的中土，信仰三宝已经成为藏族人民生活中的主要部分，作为三宝之一的僧宝，在藏人心目中的地位是非常高的。然而纵观藏民族的历史就会发现，自古以来女性出家人非常稀少，跟庞大的男众僧团相比有天壤之别。这是因为藏地有重男轻女的观念，人们不认为女人有资格出家为僧，成为世人顶礼、供养的福田，以及活者、亡者的归依处等。

所以，最初法王在喇荣道场创建尼众僧团莲花空行集聚洲，摄受女子出家时，很人都不认可这件事是功德之处，也不认为这些女人可以成为僧宝福田的一部分。他们把法王的行为看成不合理、不正常，对此有各种不好的看法，说了种种难听的话。

但法王却说："尽管人们对我摄受尼众可能有各种不好的说法，但我对那些都不在乎。"也就是，法王明知道这么做有损自己的名誉等，但丝毫不顾自身利益，不在意他人的讥讽指责等，坚持做这件对藏地女性解脱成佛有利的大事。

法王还授记说，从现在开始，一定会有越来越多的女子到喇荣道场出家学法，喇荣道场的尼众会越来越多。从后来的情况看，法王当年的授记是非常准确的。

二、成办伟大事业

其他大多数人并不认为法王摄受女子出家，是一件非常有意义、非常了不起的事情。因为在当时藏族人的观念里，出家尼僧都是一些没有工作能力或者嫁不出去的失败者，女性如果出家，那是走投无路、最没出息的选择。大多数家庭将女儿出家视为奇耻大辱，有伤门风。甚至有些母亲还教育女儿说："就算一辈子嫁不出去，也千万不要去喇荣山沟当觉姆！"

然而法王认为，自己给可怜的藏族女性创造出家持戒、自由闻思修佛法的机会，以男女平等的方式将女众安置在解脱道上，这件事是一个伟大的利他事业。

三、教诫修学关要

1980 年法王刚建立喇荣道场时，只有绕桑堪布的母亲等几位老尼僧，她们不识字，只是出家受了沙弥尼戒，法王灌顶传法时去听法。像这样，每天只是以信心、恭敬心闻法，做一些顶礼、念心咒佛号等的善法。那时候还没有单独的尼众经堂，法王每天讲课时，十几位老尼僧就坐在甘多拉经堂靠西边的位置听法。

此前，法王对于男众僧团提出了团结和合、清净戒律、闻思修

行三大纪律，并没有单独对尼僧们作教诲。现在建立了尼众僧团，有了单独的经堂，也形成了独立的管理体系，所以法王在尼众僧团正式成立的当天，特意对尼僧们教诫三大纪律等。

（一）斩断贪爱

“你们也要斩断此生世间的缠缚”

法王教诫尼僧们，首先要斩断此生世间的缠缚。

所谓“此生世间缠缚”，总的来说，凡是出家修行人，无论男女，都要尽力断除对于名誉、权位、财富、受用等世间八法的贪求，否则贪著世间就很难成为真正的修行人。特别而言，作为女出家人，要着重断除对家乡和亲友的贪著，不能经常离开自己常住的寺院，回到家乡或者去其他世俗场所，这方面尤其要注意。

原因是，凡夫女子普遍情执重，虽然依靠前世的善根、今生的善心等，身体出了家，但过了一段时间，心里容易放不下父母、子女、亲人、好友等。比如寺院年底放寒假不上课，就马上坐车回家看亲人，好像一只脚踏进了寺院，一只脚还缠在家里一样。然而要知道，如果常常回家、离开自己的寺院到处走的话，容易遇到持戒的违缘，甚至导致还俗等，出现业际颠倒的状况。

总之作为出家人，要尽力断除对此生的一切贪爱耽著，尤其是断除对家人的感情执著。做到外在出离红尘世间，不回俗家；内在出离贪爱执著，不贪著家人。

（二）唯依三宝

“之后从心底深处归投依靠三宝”

一般的世间女人，认定丈夫是自己一生的依靠处，指望嫁个好丈夫，由他带给自己一生的幸福。出家女众则与此完全相反，应当

看破世俗感情的虚假无义，断除此生的缠缚，之后唯一从心底深处归投依靠佛法僧三宝，把自己毫无保留地完全交给三宝。

也就是说，要培养对三宝的深信心、唯一归投依靠的决心，把全部的身心感情都投注在三宝上面。心要彻底确定下来，此生乃至生生世世，再没有其余指望处。无论发生什么，唯一祈祷三宝救护，唯一依靠佛法来解决。

总之，要做到心中唯一归依三宝，有了这个再来勤行三大纪律关要，才有佛法修行上的意义。否则，内心的归依处、指望处不是三宝的话，持戒也只是一种形式，闻思修也成了表面做法而已。

（三）三大纪律

“并精勤于团结和合、持清净戒、闻思修之事，这至关重要！”

1. 团结和合

总的来说，“僧”是和合之义，作为出家人，要与其他同梵行道友们，身和平共处，言语不起诤论，心意彼此欢喜，共同持清净戒，见解一致，衣食受用均分，也就是遵守“六和敬”的规则。

按大乘来说，作为大乘修行人，要与一切同行菩萨和合共处。也就是，大家身口意一致，同心同德，彼此敬重，没有怨恨、嫉妒等任何杂染，这样就能共同发菩提誓愿、修学菩萨道，依靠大众的力量，每个人的修行都能增长。

按密乘来说，得受密乘灌顶后都是金刚道友，乃至菩提果之间永不分离，有着极其密切的缘分，必须团结和合。如果与其他道友发生矛盾、吵架、打架、结怨等，自己会失坏根本的誓言戒，而且，金刚道友彼此不团结，对上师们的健康、寿命、事业等会有很大的负面影响。

总之，自己身处僧团之中，要与其他道友和平共处，心里跟别人没有怨怼、芥蒂等，在这上要精勤，这一点非常重要。

2.持清净戒

就像前面讲的那样，浊恶末世持戒清净的标准是不造根本罪。因此要精勤守护别解脱戒、菩萨戒、密咒三昧耶戒的根本戒，丝毫不违犯，并尽力守持支分戒。

就别解脱戒而言，由于现今藏地没有比丘尼戒的传承，所以藏族尼僧们受的都是沙弥尼戒。作为沙弥尼，要防护好杀、盗、淫、妄四根本，再加上不饮酒，以及所应防护的支分恶作，为此，要断除导致犯戒的四种因素——无知、放逸、不敬、烦恼炽盛，这样来守持清净戒。

对于初学者而言，外缘环境很重要。也就是出家受戒后，要在三宝道场好好待下来，住在寺院里比较容易持清净戒。所以，没有极重要的事情，尽量不离开道场，尤其不要回家乡，或者去其他城市愦闹散乱之处。如果必须离开道场出去办重要的事，那就要找一位人品可靠、持戒清净的尼僧道友作伴，让她陪自己一起出去。平常交往的道友，也要找那种具有正知正念、持戒清净的尼僧，而且她的修行要比自己好，属于自己羡慕仰望的境。这些都是法王的教导。另外，喇荣道场没有电视，平时不允许用手机等，但如果外出必须用手机，那就要注意，不要去看网络上那些增长贪嗔痴的东西，在这些方面要谨慎。

3.闻思修行

年轻人要着重闻思显密教法，年纪大一点时着重修行，当然闻思时也要用所学的法来调伏内心，再加上有余力的话可以为僧众作

服务。就像在家人每天在工作赚钱上努力，出家人的责任就是闻思修，所以每天都要在闻思修上精勤，这样才能成办自他二利。

总之，法王将无量深广的大小乘佛法，尤其是这个时代修行的扼要，用简短的文句归摄在三大纪律关要当中。每一位弟子都要格外重视，牢记于心。如果我们都很重视这三大关要的话，那么法王的事业就在这里，法王最欢喜的就是这个。

（四）终身奉行

以上斩断贪爱，唯依三宝，在团结、持戒、闻思修上精勤，并非只在喇荣道场期间需要实行，到了其他地方就不用这么做了，而是尽自己一生，乃至生生世世没有成佛之间，都要如是奉行。

四、男女平等，尤愍尼众

（一）得法平等

在佛法方面，法王上师无论是传授显经密续还是共同明处，包括无上大圆满的灌顶、引导等，都从来不存在只传给男僧而不传给尼僧的情况。在喇荣道场，那些活佛堪布们所得到的法，尼僧们也是一样能得到的，而且，尼僧们还常常是法王优先照顾的对象。

（二）三大平等

就像前面所讲的，法王在喇荣道场和诸分院制定了三大平等规则，也就是地位平等、供养平等、劳动平等，这在男众僧团和尼众僧团里都是统一执行的。

比如喇荣道场参加劳动方面，法王对待男僧和尼僧的安排都是平等的。当年喇荣道场里很多大大小小建筑方面的事宜，比如修建经堂或者其他公共设施，都由男僧和尼僧共同参与。当然，为了每个人持清净戒，会禁止男女僧人在一起劳作，所以男女僧的劳动时

间是分开的，比如安排尼众单日劳动，男众双日劳动，或者安排尼众上午劳动，男众下午劳动等等。

再者，由于女子的体力弱，所以法王对尼僧们的劳动安排会更照顾一些。举例来说，在喇荣山谷对面的心宝山上修建文殊殿时，法王给男众和尼众分时间安排了工作，男僧们主要是扛木材和石头、水泥，尼僧们的工作是从公路边把砖瓦搬运到山坡上。那时候由于男众的工作量太大，一位男僧负责人就向法王提建议，要给尼僧们多安排一些工作。法王听后特别严厉地对那位负责人说："如果男众想轻松，那女众也是一样，她们又不是钢铁做的，大家都是血肉之躯，没有理由让女众做更多的工作！"

思考题

1、法王最初为尼众安排传法师的情形如何？法王是如何教诫尼众勤学的？

2、尼众僧团正式成立的情形如何？法王当时赐予了哪些重要教诫？我们应如何实行？

（五）恩德无比尊

之后，逐渐地许多女性对于家心生出离，追随圣者法王的莲足寻求解脱道，依靠法王无量的慈悲和增上缘，舍俗出家为尼，身披红袈裟。此后，喇荣山谷里开始建立起前所未有全新的尼众僧团。

法王宣布在喇荣道场正式建立尼众僧团以后，藏地的很多女性逐渐地对于世间家庭生起出离心，为了寻求解脱道来到喇荣道场追随依止法王。依靠法王无量的大慈大悲心和增上缘的力量，而有机会舍弃世俗生活，剃度出家，身披红色法衣，成为一名走出世法道的尼僧。从那以后，喇荣山谷里有了全新的、过去从未有过的尼众僧团，也就是莲花空行集聚洲。

“前所未有全新的尼众僧团”：先前第一世敦珠法王驻锡喇荣山谷时，虽然摄受了很多弟子，传了很多法，但史书上并未记载他曾摄受过尼众，著名的十三位虹身成就者也全都是男子，没有女众，所以喇荣山谷在法王如意宝建立大道场之前从来没有过尼众僧团。不仅如此，从整个色达县来看，尼众僧团也是前所未有的。比如在色达县境内有非常多的寺院，有很多持戒清净、闻思修行的男众僧团，也有了不起的上师成就者，有的寺院有好几百年的历史，但无论哪座寺院，从古至今都未曾有过尼众僧团或者说很多女子出家持戒的历史。

“依靠法王无量的慈悲和增上缘”：喇荣道场的尼众如今在这里过着清净的出家生活，一方面生活上有保障，一方面能日日夜夜自由自在地闻思修，这一切从根本上来说，都是由法王的大悲大愿大加持力才出现的，一切都是法王的恩德，并非是每个人自己的福

德力所现。

往昔莲师在八大尸陀林修禁行时，有个人因为违犯了王法，被国王抓捕后流放到了莲师所在的尸陀林。尸陀林有很多凶猛的野兽，一般人来到这里都会被野兽吃掉。然而，依靠莲师的加持，野兽并没有吃他，莲师还调伏了此处的非人尸陀林主，令非人也不能损害他。但是，这名罪犯对这一切并不知情，不仅如此，他还大言不惭地对莲师说："其他人都被野兽吃掉了，唯独我没被吃，这都是因为我有超出常人的威猛力量，才远离了鬼神和野兽损害。如果不是因为我的力量，震慑住了它们，那连你也会被野兽吃掉的！"

同样道理，如今我们能住在喇荣道场，有这么好的闻思修环境，不要认为都是自己的福德力所致，因为自己善根大所以有这么好的修学条件，不要像那个愚笨的罪犯一样以为自己很了不起，不知恩念恩，应该认识到这全部来源于法王的大恩德。

那么，具体要怎样来认识呢?

譬如，我们现在得到的一切佛法上的利益，根源唯一是本师释迦佛。本师释迦佛最初发大愿摄受娑婆世界五浊恶世的众生，中间修六度等积集福慧资粮，最后示现成道转法轮，由此今天这个世界上才有佛法；否则的话，我们连三宝的名字都听不到。

同样要看到，最初是法王在动荡时期冒着生命危险，来到喇荣山谷创造建道场的缘起。其次宗教开放后，以一己之力创建了喇荣道场。之后，在这里建经堂，安排传戒、讲戒、学戒，建立有助于每个僧人持清净戒的管理制度，以及有利于每个僧人在道场长久安住如法修学的三大纪律关要、三大平等规则等。同时，赐予殊胜灌顶来成熟求法者的相续，日日不间断地传授完整的显密佛法。而且，

亲自监管教学，让活佛堪布堪姆们辅导，安排考试等，建立了完善又系统的闻思修体系，给前来求学的弟子们创造了非常好的修学顺缘。此外，还提供了生活方面的各种便利条件，让每个求法者都不必为生活担忧等等。正是由于法王一步步地做了这么多，我们这些福德浅薄的普通凡夫，才能在浊恶末世的今天，待在这么好的大道场里，不受外内密的干扰，每天无忧无虑、自由自在地闻思修圆满的显密佛法。

因此，我们一方面要知恩念恩，知道自己每天能过着这么幸福快乐的修学生活，闻思修的因缘这么好，根本上全都是法王的悲愿加持所致。同时也要尽力报恩，也就是跟道友们团结和合，守护好自己所受的三乘戒，每天精进闻思修，有能力时尽最大的力量弘法利生，来实现法王的心愿。

如《毗奈耶经》云："住室罗伐城中，被丈夫殴打，哭声如马嘶鸣、大象嚎叫般诸女子，圣者法与比丘尼为其说法。彼等见谛时言：'我等由圣者法与比丘尼得解脱果，此非父母、高祖、人王及诸天众、沙门、婆罗门、亲友、眷属之所能作。我逢圣者法与比丘尼故，于地狱旁生饿鬼趣中拔济令出，安置人天胜妙之处，当尽苦际，得涅槃乐，干竭血海，超越骨山，无始积集所有身见悉皆除灭，获得初果。'"我等殊胜引导上师圣者法王如意宝也是在五浊末世以大悲心摄受许多女众，将其从恶趣险路中救护，安置于增上生与决定胜之处，行如此伟大之事业。以她们为例，若说"此非父母、高祖、人王及诸天众、沙门、婆罗门、亲友、眷属之所能作"，我想根本不会成为增益。

一、引用经教

《根本说一切有部毗奈耶经》中讲到：在室罗伐城附近有一群女人，被自己的丈夫用棍杖殴打，极为粗暴地责罚。她们被打得大声哭叫，哭声就像野马嘶吼、大象嚎叫一样，非常凄惨。附近有一座尼众寺院，法与比丘尼和她的尼众弟子们住在这里，当时尼众听到女人们大哭的声音，就去禀报法与比丘尼，之后将那些可怜的女人带到了寺院里。法与比丘尼是圣者阿罗汉，她以神通观察后，相合那些女人的根性意乐为她们说法，令她们心开意解，以金刚智杵摧破二十种萨迦耶见的大山，证得见道，成为预流果圣者。

当时，这些见圣谛的女子们说："圣者法与比丘尼对我们恩重如山，正因为她为我们应机说法，我们才得以现见圣谛证得解脱果。在这个世界上，只有她做到了这样的事情，此外，父母、祖先、国王、天神、其他出家人、其他修行人、好朋友、家人亲戚等都没有对我们做过这样的饶益。因为遇到了圣者法与比丘尼的缘故，我们被彻底拔济出了三恶趣，往后再不会堕入恶趣受苦，现前住在人天善趣中，很快就能超出轮回，得到永恒不变的究竟涅槃安乐。从此再也不用在生死中受苦而流血流泪，过去生生世世受生为小虫的尸骨堆起来都比须弥山还高，往后再不用受生，而超越了骨山，彻底灭尽轮回根本的我见，证得声闻初果，成为见道圣者。"

二、最大饶益

正如那些女子见圣谛时说的"法与比丘尼对自己作了最大的利益"，同样，我们的殊胜引导上师圣者法王如意宝也对无数女众做了最大的饶益。在五浊炽盛时期，以超出其他善知识的大悲心，摄受了许许多多的女众出家，详尽周到地安排她们持清净戒、闻思修行，由此将她们从造罪业的恶趣险路中救护出来，令其现前住于善

趣，究竟获得解脱成佛的果位，做到了这样伟大的利他之事。

“从恶趣险路中救护”：凡夫都有业果愚，并不懂得因果取舍，唯一擅长造恶业，一直走在去往恶趣的危险路途中，法王传授了各种因果法，以此让我们生起因果正见，往后再不往邪道险路中走，还传授了忏悔罪业的引导等，让我们通过如法忏悔来净除过去所造的罪业，不被罪业力牵引而堕入恶趣，这样就把我们从恶趣中救护出来了。

“安置于增上生与决定胜之处”：总的来说，法王传授了无数的显密正法，这些都是让我们得到增上生善趣和决定胜解脱成佛的深法。特别来说，法王大力倡导极乐净土法门，讲了很多这方面的经论教言，让我们对阿弥陀佛生起深信，念弥陀名号，发愿此生命终就往生极乐世界。我们只要依教奉行，每天按法王所教导的，培养信愿，以法王和阿弥陀佛无别的方式祈祷来念弥陀名号，一切善根回向往生极乐世界，这样的话，一定会很快从轮回中解脱，干涸生死血泪之海，超越重重骨山，达到决定胜的地位。

三、超胜一切

作者说，自己认为，如果以喇荣道场的藏族尼众为例，说法王饶益尼众的这一伟大行为，“世间父母亲人也没做到，人王也没做到，天神也没做到，其他上师善知识们也没做到，亲戚朋友也没做到”，完全符合实际情况，是没有任何增益夸大的事实。

（一）超胜世间父母等

那个年代藏地的情况不像现在，当时藏族父母基本都不支持女儿出家学法，平时教诫女儿时会说：“你千万不要想出家当觉姆！”如果女儿要出家，多数父母都会作障碍，亲朋好友也是如此。人王

也是如此，藏地从最初有僧团的时候开始，人王就不支持女人出家。

（二）超胜其余善知识

再说藏地其他大德，虽然过去有扎嘎活佛等个别上师善知识摄受过少数女众出家，但文革过后宗教刚开放的时候，以色达县为例，周边地区并没有其他上师建立尼众僧团，给女众提供出家持戒闻思修的机会。

自从法王在喇荣道场建立尼众僧团，不仅附近色达县的女性，藏地其他地方的很多女性也来到喇荣道场出家求法。法王对待尼众弟子跟男众弟子一模一样，丝毫没有重男轻女的状况，完全平等地作灌顶、引导、讲授，从因果法到无上大圆满之间，赐予了完整圆满的显密佛法。所以对尼众而言，法王的大恩德在整个世间界中都找不到，这是毋庸置疑的事实，没有任何的夸大。

（三）超胜后代诸上师

有些人没见过法王，只在法王的弟子活佛堪布们座下听过法，这类人可能会想："即使法王没有摄受女性出家，创建尼众僧团，但喇荣道场有这么多的活佛堪布，他们也会摄受我们的。从现在的情况来看，基本都是这些活佛堪布们在利益我们。"

实际上，现今的活佛堪布们利益尼僧，根本原因在于法王最初摄受了尼众。他们是法王的弟子，为了报答法王的恩德、护持继承法王的事业，才按照法王的圣言来给尼僧们传法。如果法王一开始没有摄受尼众、建立尼众僧团，那么现今帮助大家的活佛堪布们是不会这么做的。堪钦丹增诺吾曾对尼众说："我来给你们讲法，也不是我自己主动要讲的，我也没有真正引导你们的资格，只是为了报答上师法王，想着能不能满上师法王的心愿才来传法的。"

再者，现今喇荣道场的主要负责人，对于男僧和尼僧在方方面面都平等对待，比如安排教学、管理纪律，以及分发物资和供养物等，都平等地护持男女僧众的生活和闻思修，这一切也是因为法王是这么安排制定的，主管法师们对上师法王依教奉行才这么做的。假使法王在世时虽然摄受尼众，但是对尼众不是那么看重，对待男女僧众有差别的话，那么喇荣道场从过去到现在，也未必会有这样完全平等的做法。

另外，正因为法王带头摄受尼众，藏地康区为主的很多高僧大德才随学法王，开始摄受女众出家，在各地建立尼众僧团道场等，为更多的女性提供出家修行的机会。再者，正因为法王完全平等地对待男女僧人，丝毫没有重男轻女的看法和做法，所以现今藏区各地的僧俗大众包括普通百姓在内，才普遍恭敬尊重尼僧，大家愿意在尼僧法师座下听法，以及对尼僧们恭敬供养等，这在藏地历史上都是极罕见的。

总之，我们现今出家持戒、修学佛法等的好因缘，最根源之处就是大恩上师法王如意宝。自己在喇荣法脉的传承下闻思修，由此生起的一点一滴的善根功德，都来源于圣者法王如意宝的恩德。因此要懂得感念法王上师的恩德，好好守持净戒闻思修，奉行法王的教诲，以实际行动报答法王的大恩。

（六）教学安排等　分六：

1.委派传法堪布；2.安排独立念修；3.传授实修引导；

4.建造新经堂；5.教诫讲修等；6.划分二十四区

1.委派传法堪布

之后，法王次第委派了上座热巴堪布、上座班玛根恰堪布、上座洛桑秋培堪布、上座嘎多堪布、上座德巴堪布、上座邬金丹增堪布等作为传法阿阇黎，为尼众奠定了良好的求学基础。

接下来，法王次第安排了热巴堪布、班玛根恰堪布、洛桑秋培堪布、嘎多堪布、德巴堪布、邬金丹增堪布等几位上座大堪布做尼众的传法上师。为她们传授了从共同明处、显经密续、前行基础法到无上光明大圆满之间的很多深广妙法，由此为尼众建立了很好的学法基础。

这里讲到的几位上座大堪布都是人品贤善之人，而且受比丘戒十五夏以上，有资格有能力教导尼众。他们持戒清净，精通三藏，具足闻思修的智慧，特别有慈悲心，也非常能吃苦修学，都是非常了不起的修行人。其中上座班玛根恰堪布和上座洛桑秋培堪布都是加绒地方的人，前几年圆寂了，圆寂时出现了彩虹、舍利等很多成就的瑞相。其他几位上座堪布前面都介绍过。

2. 安排独立念修

同时，尼众在法王所指定的小经堂里集聚后，法王赐教说："从今往后，你们与男僧相同，仪轨的做法等要各自独立开来。"之后，赐给了她们鼓、长号、乐器为代表的全套法器，令单独举办会供和期供等。

法王在安排大堪布们传法的同时，还让尼僧们在买来的那个小经堂里集聚，之后亲自赐予圣言说："从现在开始，你们尼僧念修仪轨的做法等都跟男僧一样，要各自分开来做。"说后，把鼓、长号、乐器等念修时所需的整套法器都赐给了尼众，让她们以后单独

举办会供和期供等。

“会供”，比如每月藏历初十修《文殊续规》会供、藏历二十五修《益西措嘉仪轨》会供等。“期供”，比如神变月、萨迦月法会共修时的念修。举办这些重要念修时，并非以附属的方式来修，比如男僧维那师敲法器领诵，尼众跟着一起念，而是在尼众经堂里，由尼僧维那师敲法器领诵，全体尼众跟着尼僧维那师一起念修，这样不依赖男僧，尼众独立修仪轨等。

3. 传授实修引导

当能熟读文字的尼僧大约有六十位时，法王亲自赐予了《大圆满心性休息颂》的成熟引导，每天大约只讲四个偈颂，此外未讲更多，并赐下圣言：“对于所讲的法，你们要辅导、讲考等，做到熟悉法义。”

按照法王的安排，尼僧们在上座大堪布们面前从最初的藏文字母拼读开始学习。等到能熟练掌握藏文拼读、识字的尼僧大约有六十位那么多的时候，法王亲自来到尼众经堂，以成熟引导的方式，单独为尼僧们传授了遍知龙钦巴所造的《大圆满心性休息颂》。也就是说，法王不是只在教理上讲解，而是以能成熟心相续的方式作了实修引导，每天基本只讲四个偈颂，就不再讲更多的了。并且要求尼僧们课后，对于每天讲的内容作辅导、讲考、背诵等，要做到熟练掌握法义、通达法义要点，以便如法实修。

4. 建造新经堂

之后尼僧人数超过两百时，小经堂实在容纳不下，于是打算建造一座较大的新经堂。为此，法王前往色尔坝单吉寺时，给当地所有僧

俗男女众传讲了深广妙法，作为建造尼众经堂的顺缘。为报答此法施恩德，色尔坝很多的俗家男女来到了喇荣，自给自足在七天里建成了一座两层的经堂。

之后，来喇荣道场出家的女众越来越多，当常住尼僧的数量超过两百人时，原来那个小经堂里实在坐不下了，于是法王打算给尼僧们新建一个大一点的经堂。

为了给建新的尼众经堂筹备顺缘，法王去了色尔坝地方的单吉寺（从喇荣道场往色尔坝走，农区的第一个寺院就是单吉寺），为当地全体出家僧众和俗家男女传讲了契合他们根机的深广法门。“广”是指所传的法在他们日常生活的方方面面都能起到利益，他们在很多情况下用得上，而且对他们的内心能做到真实利益；“深”是指所传授的法对于他们断恶行善修行等有窍诀性的指导作用，总之，法王对当地信众以相应的妙法作了真实利益。

为了报答法王传法的恩德，闻法众中的很多在家男女主动来到喇荣道场，愿意自费给尼僧们盖一座经堂。他们不但不要工钱，还无条件地提供了建经堂所需的木料、门窗等全部建材。干活期间的吃喝等，也全都自己解决了，整个过程中没让喇荣道场的僧众出一分钱。就这样，在七天的时间里建成了一座两层楼的新尼众经堂。

5．教诫讲修等

不久，法王再次赐予教诫说：“依靠色尔坝诸位具恩功德主的增上缘，讲修佛法的顺缘——所需的经堂已经建成，这非常好。但只是有经堂还不够，不能空耗信众所积集的资粮，因此大家一定要在这个经堂里不间断地讲闻正法。经由闻思的门径持、护、增所讲之正法，同

时经由显密道次第教典中所说的积资净障及近修业相关的门径恒持所修之正法，这至关重要！其支分，从毗奈耶三事仪轨到密咒之续、伏藏的大修之间，总之对于无偏显密的事业、仪轨规则的做法不得不知。尤其尼众和男僧们不同，因为是寺庙，所以日常所需仪轨的实行规则，以及制作朵玛、吹打演奏等传统的实行规则，一定要全部都懂得。”之后，请来洛若寺的老僧人巴霞和秋坚，选了一些年轻的尼僧，让她们学熟念诵的音调和仪轨的实行规则等。

一、教诫不断讲闻法

经堂建好后不久，法王来到了这座新经堂里，再次对尼众教诫说：“现在以色尔坝的功德主们为助缘，依靠他们的帮助，新经堂已经建成了，这是讲修佛法的顺缘，非常好。但要知道，只是有个好的经堂还不够，不能以此为满足，为了让参与建经堂的信众能积集广大的资粮，获得福德善根，大家以后要在这个经堂里不间断地讲闻佛法。”

二、具足根本闻思修

法王又教诫说，每个人都要以闻思的途径来住持、守护、弘扬教法，也就是要讲法闻法令心相续中具有佛的教法。在闻思的同时，还要恒常不断地修行来让心中具有证法，也就是，显密道次第的教典里讲到的积资净障，比如五十万内前行，以及密法仪轨中所说的“近、修、业”等，都要以闭关独修或大众共修的方式来作，这样实修才能获得共同和殊胜的成就。

像这样有了闻思修，所讲和所修的佛法才不会隐没并且兴盛增长，成为自他二利的根本，因此极为重要。

三、修学支分诸仪轨

法王还说，经由闻思通达法义后，在实修时有一些支分的操作方法，对这些都要熟练掌握。这又有大小乘共同的戒律三事仪轨做法和金刚乘不共的大修仪轨做法，这些显密仪轨规则都要无偏袒地学好，也就是既要熟练显教仪轨，又要精通密法仪轨。

（一）共同乘

显教方面，要熟练掌握律藏里讲到的长净、安居、解制三事仪轨等。

比如，每半月如何诵戒作长净，每年夏天如何安居、安居后怎么自恣解制等，这些共同乘的羯磨仪轨在实行的时候，有一步一步具体的操作方法，对这些都要熟练掌握，做到能够准确如法地实行。

（二）金刚乘

1.应掌握仪轨做法

密咒的远传承续部的大修和近传承伏藏法的大修，都有各自的仪轨，每个仪轨该怎么唱念、怎么敲法器、怎么做手印等都有一整套具体的操作方法，对于这些都要熟练掌握。

比如大修的时候，所修的密法仪轨都有它固定的做法或者说传统规范，像是维那师怎么念、香灯师怎么上供下施等都有专门的做法；从早上念修归依发心，到傍晚念修发愿回向、吉祥偈之间，都有具体的念法；金刚铃、手鼓的使用方法，敲打唱诵的方法，结手印的方法，摆坛城的方法等，这些都必须掌握。

2.必须掌握的原因

喇荣道场的男众僧团属于佛学院的性质，也就是多数男僧求学六年或十五年毕业以后，就要回各自的寺庙或其他道场弘法，或者

去其他寂静处闭关实修，不会一辈子待在喇荣山谷。但尼众僧团不一样，多数尼僧都是来喇荣才出家的，在此之前没有自己的寺庙，而且藏地康区也没有很多尼众寺院，所以她们将来也没有很多可以去的地方，需要一直待在喇荣道场，因此法王当时就将尼众僧团申请为寺庙，也就是“喇荣寺”，并且当时就得到了政府的批准。

既然是寺庙，那寺庙里的出家众就要懂得僧团日常所要做的各种仪轨，以及做朵玛、敲法器乐器唱念等的实行方法。比如各种朵玛都有它特定的制作规则，包括驱魔的朵玛也有其不共的制作方法，这些都要学习并掌握。

所谓“传统的实行规则”，要知道，这些朵玛的制作方法、敲打吹奏的方法等，都是前辈持明传承上师成就者们作了加持，以谛实语定下来后，一代一代传下来的，所以要不增不减地学好，并且如是实行继承下去。

3. 安排学习

法王这样教诫后，就为尼僧们请来洛若寺的老僧人巴霞和秋坚，并从尼僧中选了一些年轻人，让她们熟练掌握念诵的音调和仪轨的操作规则等。

巴霞和秋坚都是洛若寺的老僧人，宗教开放以后，他们是洛若寺公认的做朵玛、敲打铃鼓法器、唱念、跳金刚舞等方面最擅长、最厉害的喇嘛。他们二人也是法王的心子，法王也认可他们这些方面做得最好最如法，是最合适的指导者，于是安排他们来教尼僧学法器等。

当时选的年轻尼僧就包括现在的堪姆克波等，喇荣道场如今举办持明法会时，多数尼僧维那师就是那时候培养出来的。她们当时

按照法王的教诲精进地学习而且学得很好，能够做到不依靠男僧独立唱念。后来色达县城的大白塔开光时，主办方邀请色达县境内的各大寺庙去参加，当时喇荣寺也受到了邀请。那次的开光是按照白玉派天法不变金刚所造的三根本仪轨念修的，在这个基础上还加了一些别的仪轨，这些都有其不共的念法、唱法、敲打吹法器的传统做法。由于巴霞和秋坚两位老僧人先前就教会了喇荣的尼僧们这些不共的敲打唱念的方法，所以到了开光的那一天，她们都做得非常好。

6. 划分二十四区

之后的一段时间里，法王说："将尼众分为俱生法身洲、咒生报身洲、刹生化身洲三个洲，每个洲划分为八区，总共二十四个区，能表征二十四圣境。其中刹生化身洲的第一区就是头顶匝拉达绕的替代品，所以需要在稍高一些的地方（说是后来建起大幻变立体坛城的地方）。"

在那之后的一段时间，法王说："尼众的生活区要划分为俱生法身洲、咒生报身洲、刹生化身洲三个洲，每个洲再划分为八个区，这样总共就是二十四个区，这能代表整个南赡部洲的二十四个圣境。其中刹生化身洲的第一个区是代表头顶的匝拉达绕，所以要安排在稍微高一些的地方。"

南赡部洲总共有二十四个圣境，分布在印度、藏地、尼泊尔等地，为了表征这所有的圣境，法王将喇荣尼众区划分成了二十四个区。所谓"头顶匝拉达绕"，比如晋美朗巴祖师的著作中说，按内的来讲，每个人身体里面都有二十四圣境，其中头顶是匝兰达绕，因此需要找个高的地方来表征这个圣境。这是指现今喇荣道场大幻

变网见解脱坛城那个地方。

《光显如来圣教圣者法王如意宝广轨行传——天鼓妙音》中，“建立喇荣大道场　从本复兴佛圣教”第八章终。

思考题

1、为什么说女众现今能在喇荣道场出家闻思修都是“依靠法王无量的慈悲和增上缘”？结合自身思惟法王的这一深恩。

2、复述所引《毗奈耶经》的内容。此处引此公案要说明什么？法王对尼众作了怎样的饶益？为何此大恩超胜一切？

3、

（1）法王为尼众在教学、日常念修、次第实修上作了哪些安排？

（2）法王为尼众筹建新经堂的情形如何？

（3）尼众新经堂刚建好时，法王在讲修根本和支分上作了哪些教诫和安排？

（4）喇荣尼众区是如何划分的？表征什么？

第九章　圣教内部作整顿　令僧团宝内外净

这一章讲述了，圣者法王如意宝为了更大范围地复兴圣教，在多康为主的藏区，大规模地对于佛教内部作治理整顿，从而令出家团体成为内外皆清净的真正大宝僧团。“内外净”，指佛教僧团内部，全都是外在身语业行清净、内在三乘戒律清净且精进闻思修的僧人。

正文　分二：一、整顿僧团；二、应对逆缘

一、整顿僧团　分二：（一）教诫整顿；（二）实行整顿

（一）教诫整顿　分二：1.教诫时机；2.教诫内容

1.教诫时机

木牛年（1985 年），法王如意宝五十三岁，这一年为三千多名僧众赐予了伏藏大师列绕朗巴所取伏藏法《教藏全集》圆满的灌顶。《教藏全集》是将《八大法行》《密集金刚》《金刚宝鬘》《胜乐金刚》《时轮金刚》等新旧密续诸多本尊的各类修法摄集一处，具大加持的应时深法；不仅如此，还是能遣除藏地等圣教总的障碍、能救治教众衰败的尤为超胜的一个仪轨，这在授记中明显可见。如莲师言教《极深第七灯》中云：

“遣除总暗之明灯，即除彼时藏中边，
圣教总障大方便，此乃圣教大明灯，
极少罕见甚深法，教藏全集大伏藏。”

上一章讲过，1984 年萨嘎月，法王为两千多名僧众赐予了《四宁体》大灌顶，念了《华智仁波切全集》的传承，讲解了宗喀巴大

师所造的《菩提道次第广论》等。到了木牛年，也就是公元 1985 年，法王 53 岁，在这一年的萨嘎月，为三千多名僧众赐予了详细圆满的《教藏全集》大灌顶。

《教藏全集》是伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法，现今收录在《列绕朗巴伏藏全集》中。按新龙县嘎绒寺的伏藏全集刻板，第七和第八两函就是《教藏全集》。

下面从体相和作用两方面简单介绍一下《教藏全集》。

一、体相：摄集之法

《教藏全集》是一部归摄诸多本尊修法的摄集之法，非常甚深，加持力极大，而且十分应时。宁玛旧密续，比如《八大法行》的修法仪轨，以及新密续，比如《密集金刚续》《金刚宝鬘续》《胜乐金刚续》《时轮金刚续》的修法仪轨等，都摄集在这部法中。

修诸多本尊法的方式上，有独修的仪轨，也有合修的仪轨。比如旧密续《八大法行》中，有单独修文殊身、莲花语、真实意等每一类法行的仪轨，也有八类法行合在一起修的仪轨。又比如新密续中，有单独修密集金刚、时轮金刚等每一位本尊的仪轨，也有多位本尊合在一起修的仪轨。总之，这部《教藏全集》中摄集了众多本尊仪轨修法，十分全面圆满。

与《教藏全集》类似，将新旧密续诸本尊法摄集在一起修的，还有大伏藏师邬金朗巴所取的伏藏法《教集法海》，这两部法所修的本尊都是一样的。当年伏藏大师邬金朗巴取出《教集法海》后，由于此法利益众生的时机尚未圆满成熟，因此被空行母们迎请到了清净刹土，而没有留在人间。据说此法内容极其丰富，如果落成藏文，会有三十函以上。后来，伏藏大师蒋扬钦则旺波取出了归摄其

修法内容的一部伏藏法，并落成了藏文，这就是现今可以见到的《教集法海》。它也有两函，但内容比《教藏全集》少一些，现今收录在《大宝伏藏》中。

二、作用：有利教众

《教藏全集》这部法不但摄集了众多殊胜的本尊修法，更重要的是，它有两大特殊作用：

（一）消除逆缘

当藏、汉等地总的圣教出现障碍时，修这部法就能消除所有的障碍逆缘。

（二）出生利乐

在圣教和众生的义利遭受衰损后，修这部法就能令其恢复，使得佛法再次兴盛，众生得到世出世间的利益安乐。

这些特殊作用在莲师的授记中能明显见到。伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法《极深第七灯》中，莲师亲口授记说："大伏藏法《教藏全集》是能遣除圣教总体黑暗的明灯。在列绕朗巴出世的那个时期，藏地中边一切处的圣教会出现严重障碍。到那时，这部法就是能遣除这一切障碍的殊胜方便，它是极为稀少罕见的甚深妙法，是圣教的大明灯！"授记中的"彼时"，指伏藏大师列绕朗巴在世的第十五胜生周。"极少罕见"，指类似的法只有前面介绍过的《教集法海》，仅仅这两个伏藏法里有新旧密续中诸本尊各自修和总集修的修法，此外再没有这么广的本尊修法的伏藏法了，所以非常少有。

总之，这部《教藏全集》伏藏法特别超胜，能消除圣教和众生的一切障碍，成办弘法利生的顺缘，出生教众广大义利，而且是具

极大加持力的应时深法，从伏藏大师列绕朗巴开取出来以后，至今仍是此法的兴盛期。也许法王是考虑到它的特殊大作用，为了遣除圣教总的障碍，出生弘法顺缘，所以在宗教开放不久、圣教急需复兴的这个时候，为大众赐予了此法的大灌顶。

趁着为集聚的众多弟子灌顶之时，法王从广大处考虑，主张对于因时局动荡而变得秽浊的圣教，以佛语为依据，作彻底地治理整顿，为此在取舍学处方面，对会众公开作了教诫。

当时，从藏区各地来喇荣道场得受《教藏全集》大灌顶的弟子有三千多人，包括很多寺院的活佛、堪布、住持等都来求灌顶。趁着各地大德僧人们在此集聚的这个机会，法王考虑广远，从全局着想，为了总的圣教兴盛，公开地对听受灌顶的大众作了整顿僧团方面的重要教诫。

一、整顿时间

总的来说，在喇荣道场，从 1980 年正式建立开始，就一直在整顿戒律。也就是，法王要求凡是在喇荣道场常住的僧人，都必须严格守持三乘根本戒，做到内外都如白莲花一样清净，建立了严格的管理规范，具体如第八章所说。那些在民主改革和文革期间破了别解脱根本戒或者破了密乘根本三昧耶戒的人，不允许在喇荣道场常住，更是严禁与僧众一起诵戒、得受灌顶、听密法课、参加会轮大修等等。比如，1984 年法王传《四宁体》大灌顶时，凡是破根本誓言者一律不允许听受，其他灌顶等都是这样规定的。这些都属于喇荣道场内部僧团小范围的整顿。

真正涉及藏地很多寺院僧团的大范围、大规模的整顿，就是从

1985 年萨嘎月法王传赐《教藏全集》大灌顶的时候开始的，具体就是《教藏全集》大灌顶开启八大法行坛城的那一天。

二、整顿原因

在民主改革和文化革命这二十多年的动荡时期里，佛教遭受了严重的破坏，发生了很多非常不好的事情。僧人被逼还俗，除了像法王这样少数高僧大德以外，很难找到持清净别解脱戒的人。再者，在那个黑暗时代，几乎所有的金刚上师和修行人都被批斗过，而批斗者绝大多数是曾经得过灌顶具有密咒誓言戒的藏族人，这些人打骂自己的金刚上师或金刚道友，超过三年不忏悔，这样就彻底失坏了密咒根本誓言，有不少这类的现象。

后来宗教开放，有些破戒破誓言的人重新披上袈裟混入僧团，摇身一变，成了佛教内部人士；有些人虽然剃发披袈裟但并没有受出家戒；有些人虽然受了戒但并不持戒，戒体残破不堪，等等。这类人外在的言行举止不如法，内在不具有清净的戒律和智慧，当时僧团里有不少这类假和尚，导致佛教内部一片混乱，污秽不堪。这就好像清净的水里掺杂了污泥就变成了污水那样，原本清净的僧团变得不清净了。

更严重的是，有些破别解脱根本戒的人，却跟清净僧众一起诵戒、安居、作羯磨等；有些破密乘根本誓言戒的人，却入于密咒坛城中，参加灌顶、作会轮、大修等，显经密续里讲，这两种恶行会染污圣教。

三、整顿依据

法王见到这些严重不如法的现象，为了圣教的兴盛、僧团的清净，倡导以佛语为依据，比如律藏里是怎么讲的、密续里是怎么讲

的，就完全根据导师佛的圣言，不掺杂任何个人想法等，来做个彻底的整顿。也就是，彻底清理僧团中的一切恶行，唯一留存清净的行为，达到“无垢圣教兴盛常住世”的结果。为此，对灌顶行列中的众弟子讲了重要教诫。

2.教诫内容　分二：（1）整顿目标；（2）整顿方法

（1）整顿目标

法王殷重教诫说：“一切功德的基础是戒律，因此住在各方寺院的僧人们应将别解脱戒宝持为根本基础，也就是说，若是沙弥，则不被十种学处或四根本戒加酒戒共五种的过失所染；若是比丘，则如妙好新莲般的近圆戒荣华不被十七种他胜僧残罪之箭霜所摧坏。在此基础上，菩萨戒和密咒誓言戒的金链不被各自教典中所说的根本堕罪之铁锈所染。要培养如是清净圣洁的僧团。

一切上上功德的基础或依处就是戒律，因此，各地每一座寺院里常住的每一位出家僧人，都应当将珍宝般的别解脱戒作为根本，在持清净别解脱戒的基础上守持清净的菩萨戒、密乘戒，做到三乘根本戒清净无染。

一、别解脱戒

自己如果受了沙弥戒，是一名沙弥，就要持好沙弥十戒。或者说，断除杀盗淫妄四根本加上不饮酒，这五条丝毫不可以违犯，绝对不能沾染犯根本戒的过失。

自己如果受了比丘戒，是一名比丘，就要像保护庄严美妙的新生莲花不被利箭般的秋霜摧坏那样，谨慎守持二百五十三条比丘戒，

至少不要沾染四根本罪和十三僧残罪这十七条罪业。

这是以沙弥、比丘为例，其他沙弥尼、正学女、比丘尼都依此类推，必须守护好自己所受的别解脱戒根本学处。

二、菩萨戒

在别解脱戒守持清净的基础上，还要持清净的菩萨戒。受菩萨戒后，比如甚深见派依《虚空藏经》所说有十八条根本罪，加上舍愿菩提心和舍行菩提心，共有二十条根本罪。要像谨慎防护金链子不被铁锈染污而成为有杂质不纯净那样，谨慎守持菩萨戒，不被根本罪所染污。

三、密咒誓言戒

在别解脱戒和菩萨戒守持清净的基础上，还要持清净的密咒誓言戒。也就是只要得过密宗灌顶，相续中就有了密咒誓言戒，按照无上续部的共同誓言，有十四条根本誓言戒；如果得过事部、行部、瑜伽部的灌顶，或者得过玛哈约嘎、阿努约嘎、阿底约嘎不共的灌顶，就必须守持相应的根本誓言戒。所有誓言戒中，最根本也最容易违犯的，就是诋毁金刚上师和嗔恚金刚道友这两种罪。那么，对于这所有的密咒誓言戒，都要像谨慎防护金链子不被铁锈染污而成为有杂质不纯净那样，谨慎守持，不被根本罪所染污。

总之，每一位出家僧人都必须三乘戒律清净，而末法时期持戒清净的标准如上一章所说，那就是至少不犯根本戒，这样才能培养出清净无垢的僧团。这就是法王作整顿想要达到的目的。

（2）整顿方法　分三：

1）清理白衣，令外清净；2）摈破戒者，令内清净；

3）作闻思修，堪为福田

为了达到僧团内外清净的目标，整顿的方法分三个步骤：

1）清理白衣，令外清净

除了明显具足密乘教典中所说成就相的个别人，他们如繁星中的皓月般是无上殊胜者，因此谁也不能否认，此外，要清除那些假伏藏师、伪成就者，而成为唯是披红袈裟、持别解脱戒的出家僧团。

这里讲到，整顿的第一步是清理僧团中不如法的在家白衣，使得僧团成为纯一清净的出家持戒团体。

一、做法

首先把所有假的在家瑜伽士，比如假伏藏师、假成就者们，全部从僧团中清理出去，包括他们的妻子、孩子等家眷，都不允许待在僧团里。他们可以去居士林等在家团体中居住。

有一种特殊情况就是，真正的在家瑜伽士大成就者及其家眷不必清除，可以住在寺院里。真正的在家成就者，是指在他身上明显具有密乘教典中讲到的修生圆次第、大圆满的成就验相。比如饮酒后，酒可以全部从手指中流出来；或者吸烟后，烟不从口鼻冒出，而是全部从手指尖冒出来；或者杀生后，一弹指就能让它复活等，像这样的一两个具相密咒瑜伽士属于极特殊情况。他们的修证境界超胜下下诸乘，极其殊胜无上，就像明月的亮光超胜所有星光一样，这是谁都不能否认的，因此不需要把他们从僧团中清除。

二、结果

寺院唯一成为出家团体。也就是，除了上述极个别情况外，在

寺院里常住的全都是披红袈裟、现出家相的清净僧人，而不是白衣在家人和红衣出家人混在一起。

三、利益

这么做能令僧团外相上清净，从而令人一见到，就对如法持戒的出家僧众乃至对三宝自然生起清净信。

相反，如果不这样整顿，也就是寺院里常住的，既有出家人，又有在家人，还有女人、小孩，假瑜伽士还抽烟、喝酒、杀生等，那么世人一看到就感觉很不庄严，对佛教寺院、僧团生邪见，发生种种讥嫌，甚至对三宝退失信心。

当然，我们平时看到的瑜伽士和伏藏师，不一定全是真的，也不一定全是假的，这上面很难辨别。法王曾教诫说："对于自己无法确定的事，不要起嗔恚去诽谤，应不破不立、不取不舍。"另外，现在的有些人，一听到别人说某某是伏藏大师、大成就者，还没作观察，就急急忙忙地跑过去想得个摩顶加持、打个金刚结、给自己作个授记等，比大悲导师释迦佛和第二佛陀莲师亲自降临还要激动、兴奋、热情。这样也不好，不要像狂热追星族一样去追捧人，应该依止法，住在清净的三宝道场精进闻思修，这才是最重要的。

2）摈破戒者，令内清净

如果诸毗奈耶教和续部宝中所说的别解脱戒与密咒誓言戒已经失坏，可恢复者应令其恢复，而那些根本无法恢复、如遍满毒疮青蛙般的一些人，当从寺院摈除，不允许入到清净僧众的行列中，应如是实行。

这里讲到，在清除白衣、寺院唯一成为出家团体后，接着就要摈除僧团里的破戒者，使得僧团内部清净无染。

一、做法

（一）别解脱戒

依据毗奈耶经中所说来执行。

1. 还净

如果犯了支分戒，则按律典所说的犯罪还净法，对于所违犯的一切支分戒都如法忏悔还净，令其相续中的别解脱戒恢复清净。

2. 开除

如果破了任何一种根本戒后，下至一刹那起了覆藏心，就再没有恢复的可能性。这种人就像全身长满了毒疮的青蛙一样无药可救，虽然具足四对治力如法忏悔可以彻底清净罪业从而后世不堕恶趣，但今生再也没有资格与梵行道友共住了，也不能参加僧众诵戒、安居、解制，不能受用信财等。

处理方法是将其从僧团中摈除出去，令其离开寺院，不允许入到僧众的行列中。

（二）密咒誓言戒

依据密续中所说来执行。

1. 还净

违犯密咒根本誓言后，过了一夜没忏悔叫做“违誓”，过了一个月没忏悔叫做“失誓”，过了一年没忏悔叫做“越誓”，过了两年没忏悔叫做“毁誓”。这些失毁誓言的情况，按照密续所说的具体观修操作方法，具足四力的基础上如法忏悔，都可以恢复。

2. 开除

违犯密咒根本誓言后，如果超过三年还没有忏悔，那就再也无法恢复了，这种人就像全身长满了毒疮的青蛙一样无药可救，后世必定堕入金刚地狱，今生再没有资格进入密咒坛城中，不能参加灌顶、作会轮、大修等。

处理方法是将其从寺院中摈除出去，今生再不允许入到密咒坛城中。

破根本誓言者被开除后，需要独自前往寂静处，尽自己的一生精勤如法地修忏悔法。忏悔得越如法，罪业就消减得越多，对后世的利益就越大。也就是，虽然此生再也无法恢复誓言戒，后世要堕金刚地狱，但通过忏悔能让他堕下去后大大减少受苦的程度和时间。所以千万不能自暴自弃，还是要精勤忏悔，这样做还是有极大利益的。

以上讲到，要在僧团内部建立摈除破戒者的制度，对此，法王交待说，请各个寺院都制定这样的管理规则。

二、结果

寺院唯一成为清净僧团。也就是只有三乘戒律清净的出家僧人才有资格住在寺院里，僧团里连一个破戒者也不允许有，这样就彻底杜绝了持戒者和破戒者区分不开、僧团内部鱼龙混杂的乱相。

三、利益

这么做能令僧团内在清净，即寺院里常住的全都是三乘戒律清净的出家僧人，没有假和尚。

3）作闻思修，堪为福田

供养处的二种团体都应当减少其他大多数事宜，由唯一实行讲闻

修来持、护、增盛教证圣法宝，从而成为堪当信众顶礼、供养、归依的殊胜福田。”

这一段是说，在僧团内外都清净以后，僧众应当精进闻思修，从而成为真正的僧宝，堪作众生的福田归依处。

一、实行团体

莲花生上师在藏地时就形成了两种供养福田：一是穿红袈裟剃发的出家僧团；二是穿白袈裟蓄长发的在家密咒瑜伽士团体。这样的两种供养福田都要实行法王此处的教诫。

二、实行之事

（一）应断

供养处的出家在家团体都要减少其他大多数事情，具体包括两个方面：一是非法行为，比如护亲伏怨、求名求利、做生意赚钱等，这是要彻底舍弃不做的；二是次要事情，比如常常建寺院、造佛像、做经忏、财布施等的外相所作，这是要减少做的。

（二）应行

寺院里的出家人，唯一闻思修显密佛法来培养弘法利生的僧才。瑜伽士唯一闭关修生圆次第、光明大圆满，修密法仪轨中所说的近修业，来成办息增怀诛的事业等。要把时间和精力都投注在这上面，从而真正地住持、守护、增长弘扬佛的教法和证法，广大地利益众生。

总之，真修行人的唯一标准，就是三乘戒律清净加上闻思修，具足这两个条件的是真僧人、真瑜伽士，反之是假僧人、假瑜伽士，并非以外在证件等来判断。

三、实行结果

僧众成为真正的僧宝，成为《随念三宝经》中所说的“所应惠施，普应惠施”这样名符其实的殊胜福田，堪能做众生的归依处，不空耗信财，令信众的顶礼、供养等获得大福德。

像这样，如果每一位出家僧人、在家瑜伽士都放下琐事，唯一闻思修，那么不久就会培养出很多具足戒定慧、讲辩著功德的善知识，能去各地为信众开示、传法、传戒、作灌顶、作实修引导等，对众生的今生来世做到真实利益，令圣教得以兴盛久住。如果各地的寺院都能如是实行，这样制定规范，清理染污，那么各地都会出现清净的僧团，使得佛教恢复原本的纯洁无垢。

（二）实行整顿　分二：1.发布公函；2.具体实施

1.发布公函

再者，发布了叙述此义的一封公函。当时的公函是红色字迹，所以后来被称为“公函红页”或“红公函”。此红公函在藏区各地广泛流通，在多康地区的许多寺院里都卓有成效，很多对佛法有责任心的人，在自己所在地的各个寺院里，着手开展令圣教得以清净的整顿工作。

法王在灌顶期间作了殷重教诫后，将这些教诫的内容落为文字写成了一封公开信，然后发布到各个寺院道场，流传到藏区各地。这封公开信就是《公函·整顿戒律广布文》，现今收录在《法王著作全集》中。

一、公函特征

当时用的是稍大一点的一张正方形纸，上面都是红色的字。那

个年代还没有复印机等，需要用手工油印机印刷出很多张公函。印制时，先用铁笔在特制的蜡纸上划破来写出文字，这样就出现了一个个镂空的字，然后把刻好的蜡纸卡在油印机上，在蜡纸下面垫上白纸，再用涂了油墨的滚筒在蜡纸上推拉，这样透过蜡纸上的文字镂空，字就印到下面的白纸上了。像这样刷一遍就印出一张，然后手动换白纸再刷，这样反复操作就可以印出很多张。由于油墨是红色的，所以印出来的字都是红色的，因此大家都叫它“公函红页”或“红公函”。

二、效果显著

这封公函发布以后，出现了在藏区各地广泛流布、遍布诸方的盛况。由于法王的身份、护持正法的大愿力、清净意乐发心力、怀业自在力等，而且是殷重作的教诫，再加上法王的弟子遍布藏区各地的寺院，他们都对法王有着坚固的信心，所以，这封公函在多康地区的很多寺院内部起到了很好的效果。

出现了怎样明显的成效呢？由于很多寺院的住持、活佛、堪布、监院等对圣教很负责任，有着清净意乐的缘故，他们完全理解和支持法王的主张，因此就各自带头在自己所在地的寺院，在自己有能力治理、说话有分量的地方，开始按照公函的内容那样作整顿。

2.具体实施

与此同时，法王为了供养处的二种僧团达到内外清净，全然不顾世间情面，严禁那些文革等时期中批斗过上师和道友之人为首的失坏根本誓言戒的人进入严厉密咒坛城。并且，多康地区很多寺院都以大规模的方式在别解脱戒和密咒誓言戒是否清净等方面作了大力整顿。

发布公函的同时，在各地寺院大德的协助下，法王还带头在实际行动中作了整顿。

一、动机

唯一是为了信众的供养处——红衣出家僧团和白衣瑜伽士团体，能够外在行为清净，不造恶业，行住坐卧威仪如法，言行举止都按照经续中所说的那样来做；以及内在心相续中的别解脱戒、菩萨戒和密咒誓言戒清净无染。

为了出现这样内外清净的结果，法王完全不顾忌世间情面，不管别人对自己会不会有不好的看法，会不会得罪人，自己会不会因此成为众矢之的等等。

二、做法

（一）严禁入坛城

有些得过密宗灌顶，相续中具有密咒誓言戒的人，过去在民主改革和文化革命期间，批斗了自己的金刚上师或金刚道友，尤其是詈骂、殴打金刚道友的情况很多，这些人超过三年没有如法忏悔，因此彻底失坏了根本的誓言戒。对于这类打骂上师或道友的人为首，包括其他时期作过这类恶行的所有失坏根本誓言戒的人，严格禁止他们进入密咒坛城中。比如，金刚上师作灌顶、传密法时，不允许他们来听法；具清净誓言戒的修行者们每月藏历初十、二十五作会轮时，不允许他们参加；共修密咒殊胜仪轨时，不允许他们一起念修，连踏入经堂都严格禁止。

（二）开除破戒者

再者，多康地区非常多的寺院都做了大力整顿，也就是规模很大，凡是寺院里的常住出家僧人，一个不落的，从见、闻、疑三方

面，细致地观察他的别解脱戒和密咒誓言戒等是否清净。

比如问他自己，或者问他身边熟悉的人，此前他是否得过灌顶，得灌后在文革等时期有没有打骂过别人，被打骂的人是否也得过灌顶是金刚道友；他此前是否出家受过出家戒，后来是不是没舍戒就作杀盗淫妄破了别解脱根本戒等等，这些情况是不是自己亲眼见到、亲自听说或者有依据怀疑他这么做了。

诸如此类，详细地清查每一位僧人的戒律是否清净。对于破别解脱根本戒或者彻底失坏密咒根本誓言戒者，只要情况属实，那么不管他身份多高、有多大的权势地位名誉，哪怕是寺院的方丈住持，也丝毫不留情面，完全按佛制来执行，一律从僧团中开除，其他寺院僧团也绝不允许接收他。

经过这样大力地整顿，最终只有三乘戒律如白莲花般清净的出家僧人，才有资格继续留在寺院里常住。

思考题

1、法王在1985年萨嘎月传了什么大灌顶？从体相和作用两方面介绍《教藏全集》。

2、

（1）法王什么时间作了大规模整顿僧团的教诫？

（2）法王决定大规模整顿僧团的原因是什么？依据什么来作整顿？

（3）整顿僧团的目的是什么？

3、整顿僧团的方法具体分哪几步？每一步的做法、结果和利益分别是什么？

4、为整顿所发布的公函里讲了什么内容？发布后效果如何？

5、具体实施时，法王的动机和做法是什么？

二、应对逆缘　分二：（一）反对派制造逆缘；（二）法王的应对

（一）反对派制造逆缘

当时，对总体佛教有清净意乐、通达正法关要的诸位大士心中深以为然，从而在行动上大力支持协助。然而，那些由于在动荡时期殴打、詈骂自己的上师和金刚道友等失坏密咒誓言戒造下重罪，没有资格进入僧众集聚处的人，或者少数不考虑总的圣教大义、只惦记自己饭碗的伪善知识，以及他的追随者们，心中极不欢喜。就像击中了他们心间黑蓝色的“吽”字，从而放射出黑光一样，他们说：法王和喇荣道场发布的这份公函，是反对所有积极分子和支持资产阶级制度的做法，所以不阻止此事的话，会有资本主义起尸的危险。如是安立了此等罪名，作了种种诬陷，煽风点火，挑起争端。

法王主张实行的治理整顿，当时大多数正直的人都是支持的，然而那些因整顿导致自身利益受损的少数人，纷纷站出来强烈反对法王，千方百计制造逆缘。

一、多数人支持整顿

多数对于总体佛教有清净的意乐，希求复兴无偏圣教，并且通达显密正法关要的大士，都非常支持整顿戒律，而且在实际行动中落实整顿。

（一）身份

这类大士具足两方面的德相：

1. 意乐清净

他们对总的显密佛教有好心、责任心，而且心胸宽广，希求的是全体佛教兴盛，而不是贪著自宗，只喜欢护持弘扬自己所学的宗

派等。

2.智慧殊胜

他们通达显密圣法的关要，知道毗奈耶经中说清净戒律是一切功德的基础或根本，以及密续里讲灌顶的命根是誓言戒，在誓言戒清净的基础上才谈得上修行成就，等等。

（二）心态：随喜

他们对于法王整顿僧团这件事很有共鸣，内心感到非常认同，特别随喜。因为这件事完全符合显经密续中导师佛的制定，尤其对于当时受到染污的总体圣教有极大的利益，是大动荡过后急需做的大事，而他们通达法理、内心深处的希求正是佛法兴盛，法王的做法完全符合他们的善心和智慧，所以非常认同。

（三）行为：协助

在深感认同的善心驱使下，各地大德纷纷响应法王的号召，在实际行动上鼎力相助法王，按照法王的主张，尽自己最大的力量在各自的寺院里协助作整顿。

二、少数人制造违缘

虽然大多数人明事理、内心正直，能为全体佛教着想，支持法王作整顿，但还是有少部分人，由于法王的清查整顿，严重损害到了他们的私人利益，所以极不欢喜，导致对法王发起了强烈的报复打击。

（一）身份

1.破戒破誓言者

比如，有些人曾在动荡时期打骂过自己的上师和金刚道友，超过三年没有如法忏悔，从而彻底失坏了根本三昧耶戒，造下了严重

的罪业，成了破誓言者。按照密续所说，这样的人没有资格进入密咒坛城中，不允许跟清净僧众一起得灌顶、听密法、作会轮、参加大修等。先前没有整顿时，他们还可以浑水摸鱼，混在清净僧团里，现在要作整顿，将他们从僧团中清除出去，他们当然不愿意，所以就站出来反对整顿。

2. 伪善知识

有些假善知识，他们具有一定的权势地位，但是心量非常小，完全不考虑总的显密圣教能否兴盛，只想着自己的名声、地位、钱财等会不会受损。

比如他是某个寺院的住持，寺院里有一些破根本誓言的僧人，不作整顿的话，寺院里僧人多，寺院的名声就大；但现在法王要整顿僧团，让开除这类人，结果很多人要被摈除，寺院里就剩不下几个人了，这样一来他就失去了名声，权力欲也得不到满足。或者，这座寺院的大施主是个破根本誓言的人，现在不让这类人进入寺院得灌顶、听密法、参加大修、作会轮等，这些施主们很生气，从此就不再供养寺院，导致寺院的收入大大减少，失去了利养。这样的话，这类贪求名利的假善知识，当然对整顿之事特别不满。

3. 追随者

这是指那些假善知识的部分追随者。由于他们尊崇、追捧的那位善知识很不欢喜整顿之事，所以他们也跟着反对。

（二）心态：嗔恚

这三类人对于法王整顿僧团，心中极不欢喜，由此起了嗔恚心。

以第一类人为例，比如某人先前出家修行，动荡时期破了根本誓言戒，宗教开放后再次剃除须发穿上僧衣，混进僧团里听受灌顶、

参加会轮大修等。虽然他内在的戒体早已破破烂烂，根本没资格入到清净僧众的行列里，但外表上跟其他清净僧人一样，加上出家早、擅长敲法器念经、跳金刚舞等，信众不明就里，认为这样的人很了不起，对他很生信心，就会作很多供养。如此一来，他在别人面前风光体面，收入也多，名利双收，日子过得非常舒服。如今法王这么一整顿，把他从僧团里摈除出去，从此熟悉的人都知道他是破誓言者，对他就再也不生信心、不作供养了；他往后再也不能靠欺骗信众得到恭敬和收入，再也不能利用佛教给自己敛财了，只能当个在家人辛苦工作赚钱。

其余两类人的情况也差不多，要么是自己，要么是与自己相关的人，因为治理整顿导致失去了钱财和恭敬等。

总之，法王这样严格整顿佛教内部，清理僧团里的破戒破誓者，让假和尚无处遁形，严查严惩，就像国家打击贪官的“天网行动”一样，那些被打击的假和尚和相关人员当然很生气。法王的行为彻底阻挡了假和尚们的财路，所以他们心中极为不悦，由此生起了嗔恚。

（三）行为：报复打击

就像击中了他们心间黑蓝色的“吽”字，从中发射出黑光一样，那些破誓言者、伪善知识等人，起了嗔烦恼的恶意乐后，发起种种恶劣行为，开始了不择手段地猛利报复打击。

他们故意扭曲歪解事实，将整顿行动说成是反革命活动，去上级领导那里举报说：“法王和喇荣道场发布的这个红公函，要求寺院治理整顿僧团，是反对所有积极分子的做法，也是支持资产阶级制度的做法！”扣了这样的罪名。还说：“如果不立即下令阻止镇

压，让整顿这件事停下来，就会导致资本主义再次兴起。”像这样到处造谣生事，诽谤污蔑，煽动人心，写举报信，千方百计地挑起争端。

（二）法王的应对　分三：

1.对反对者的看法；2.表明自己的心意；3.公函呈送班禅大师

1.对反对者的看法

这类事情，法王在传法时附带说过：“律藏里讲七灭诤法时有说：‘僧众委任一位具德比丘行筹，他用右手拿法筹令其显露，用左手拿非法筹令秘密不显，以此分给全体僧众。行筹时，于非法筹，有怀疑不问者不取，欲毁破者不取，欲以非法灭诤者不取等。如何知道想以法灭诤者多还是想以非法灭诤者多呢？这位将大多数人的心往善妙上安置的行筹者，计算以法灭诤者和以非法灭诤者的数量各有多少。’对于经中讲的这些内容，过去有些难以理解，因为我想：‘除了心识不正常的人以外，会有承认自己是佛弟子和修法者的同时取非法筹的人吗？’然而整顿僧团时，很多人承认自己归依三宝、是修行者的同时，又说不需要清点戒律，这就是如今亲眼所见、亲耳所闻之事。因此心想：‘经中说自诩为修行者的同时取非法筹的确如此！’从而生起了新的定解。

当年整顿时有人怀恨在心作障碍这件事，法王后来在传法的时候顺便说过，自己对于这类人的心态和行为完全能理解。

一、律藏所讲灭诤法

《根本说一切有部毗奈耶颂》等中讲到，如果僧众内部发生了诤论纠纷之事，应当尽快解决，恢复僧团和合。解决的方法共有七

种，叫做“七灭诤法”（即现前毗尼、忆念毗尼、不痴毗尼、自言毗尼、觅罪相毗尼、多人觅罪相毗尼、如草覆地毗尼）。当僧众内部的纷诤长时间无法止息、难以裁决时，就要用七灭诤法中的第六个“多人觅罪相毗尼”来除灭，也就是少数服从多数，依多数僧人的意见来决定如何处理。

具体操作方法是，先准备两种筹，一种是端直、带香气、光滑的小木棍，让人一看就心生喜悦，用来代表法；一种是弯曲、有臭气、粗涩、手感很差的小木棍，用来代表非法，两种都做很多根。然后选一名具德比丘，也就是具足无贪、无瞋、无痴、无怖、精通灭诤法这五种德相的比丘，由僧众作羯磨来任命他做行筹者，给僧众行筹。每位僧人都要从他手里拿一根筹，来表示自己的意见。如果支持这件事按如法的方式处理，就拿一根法筹放到盘子里，如果支持这件事按非法的方式处理，就拿一根非法筹放到盘子里。最后大家都取完筹放置好后，去数盘子里法筹和非法筹的数量，按照多数僧人的意见来解决问题。

在处理纷诤时，当然是以如法的方式来解决最好，所以分发筹的这位具德比丘就要想方设法让大家取法筹。为此，他分发的时候，左手拿一大把非法筹，上面盖块布，让人看不到，这叫做“秘密不显”；右手拿一大把法筹，上面不盖布，让大家都能看见，这叫做“显露”。之后依次从每位僧人面前走过，右手递出去，劝每个人从自己手里取法筹，放到盘子里。不仅如此，左手拿的那些非法筹，如果有的人心里对于纷诤之事有怀疑而没问就不让他取，有的人心里希望僧团破裂也不让他取，有的人就是想用非法的方式解决也不让他取等等。

当僧众都取完筹后，怎么能知道到底是想以法来灭诤的人多，还是想以非法来灭诤的人多呢？这位想让大多数人取法筹、以法来解决纷诤的行筹比丘，就要计算法筹和非法筹的数量各有多少。这样就知道多数僧人的意见是什么，最终就按多数人的意见来解决纷诤。

二、缘此生起新定解

法王说，以前看到这段内容时，自己心想：除了精神不正常的疯子外，如果是心态正常的一个人，怎么会既承认自己归依佛是佛弟子、归依法以正法为道来修行，同时还去取非法筹，希望用非佛法、不如法的方式来解决纷诤呢？这一点实在想不通，所以感到有点难以理解。再者，如果取非法筹的人多，最后就要以非法的方式来灭诤，这也不易理解。

但是，在对圣教内部作大整顿的时候，就出现了类似的一批人。他们一边承认自己归依三宝，是以正法为道的修行人，一边又说不需要整顿僧团，不必去观察每个僧人相续中的别解脱戒是否清净、密咒誓言戒是否清净，为此找很多借口，说各种似是而非的理由等等。两种完全相违的承许在同一个人身上存在，出现了这样矛盾的现象。如今，这种矛盾的现象都成了自己现量所见、所闻之境，都是千真万确的事实。所以心里就想：原来律藏里讲的既承认自己修行正法，又想以非法的方式解决纷诤，这样的人的确存在。这时候才更好地理解了这段经文所说的内容，生起了新的定解。

意思是说，当时作大整顿，那些反对者都承认自己是佛弟子，承认要依正法而行，同时心态和行为却完全站在非法方面，这是自相矛盾、极不合理的。然而这种情况过去佛在世时就存在，如今五

浊末世时发生就更正常了，没什么不能理解的。

2.表明自己的心意　分二：（1）动机清净；（2）唯修悲愍

（1）动机清净

再者，在未作此整顿前，可以说僧俗大众无一人对我不欢喜，然而因为作了整顿的缘故，现在有些人把我看成怨敌一样，这也没有办法。我自己的动机，唯是想到五浊越来越炽盛，所以在这圣教仅剩如夕阳般的最后时刻，哪怕能令清净圣教多住世一天该有多好！心中所惦念的除此之外，没有丝毫自利。在整顿这件事上，即使以三宝作证，我也无需有丝毫羞愧，所以为了这件事，哪怕要舍弃自己的生命，我也一点儿都不后悔！

法王又说："先前没作治理整顿的时候，可以说所有的出家僧众与在家信众没有一个人对我不欢喜的，但是因为作了整顿僧团这件事，把那些破戒、破誓言等的人摈除出去，让他们离开清净僧团，所以现在有些人就把我当成冤家对头来看待，在行动上报复等，但这也没有办法。"

"这也没有办法"有两层涵义：法王一方面是说，自己没办法改变别人的心态，就连断证圆满的佛，都有人对他记恨不满，何况是自己呢，有人不满也很正常；另一方面也表明，不会因为他们怨恨自己就不作整顿、不开除他们，而是为了僧团内外清净，为了无垢的圣教久住世间，无论如何都要继续整顿下去。

法王接着说："我这样大规模整顿的动机，唯一是想到现在到了末法时代，五浊越来越炽盛，世间越来越浊恶，尤其是这二十多

年来，经过改革动荡，圣教遭受了极大的摧残，变得极为衰败，如今大宝圣教只剩下残余的一点点，就像黄昏时太阳快要落山，只剩下一点余晖，成了这般光景，这时候哪怕能让清净的圣教多住世一天都非常好，为了实现这个，我一定会尽力去做！长久以来，我心里惦记挂念的就只有这个，在整顿僧团这件事上，我的动机唯一是为了圣教兴盛，除此之外，为了自己得到名声地位等自私自利的心一丝一毫也没有，这一点以三宝来作证也丝毫无有羞愧，无愧三宝！所以为了完成这件大事，为了僧团内外清净，圣教长久兴盛，哪怕要付出自己的生命做代价，我也一点都不后悔！”

（2）唯修悲愍

我发誓对制造违缘的那些人也唯修悲愍，绝不记恨！如云：‘任众践踏吾头顶，宁死不害令怙喜。’像这样屡屡披上不报复的铠甲。”

法王还说：“我发誓，对于整顿僧团过程中制造违缘的那些人，也唯一修悲愍心，心里绝不记恨！如寂天菩萨在《入菩萨行论》中说的‘即使很多众生用脚踢或者踩踏在我的头顶上，我宁可死掉也绝不生嗔反抗，报复伤害他们，以此安忍之行来令世间怙主诸佛欢喜。’像这样，面对那些制造违缘障碍的众生，我一次又一次地披上安忍的铠甲，从内心深处对他们生起悲愍之心，根本不作报复！”

“任众践踏吾头顶，宁死不害令怙喜”：对一般人而言，即使只是用手来打、用口来骂，他都非常不高兴，认为是对自己的不尊重，是一种轻视侮辱的行为，一定会起大嗔恚，进而还手报复等，但这里不只是用手，而是用最低微最肮脏的脚来踢。再者，如果只是踢到身体的其他部位，也还算能忍受，但踢的是自己最尊贵的头，

不仅是踢，还用脚狠狠地踩在自己的头顶上。然而作为修安忍波罗蜜多的菩萨，尽管别人做这样极其侮辱的行为，甚至夺去自己最宝贵的生命，也丝毫不对作害者生嗔报复。虽然有能力报复，但根本不去报复，就连报复的念头都不起，以这样的安忍之行，令世间怙主诸佛生欢喜。寂天菩萨是这么做的，法王在面对他人的无理诽谤损害时也是这么做的，我们作为弟子也要随学。

3.公函呈送班禅大师　分三：

（1）法王派人前往北京；（2）到北京后呈送公函；

（3）班禅大师的答复

（1）法王派人前往北京

不久，法王特意派嘎希·儒协前往北京拜见班禅大师，汇报整顿圣教和发布公函等前后的经过及具体情况。临行前，法王亲自将护法杯交给儒协，之后委托护法神成办事业。

“嘎希·儒协”是色达县确仓村的一名在家男子，嘎希是他的家族姓氏，儒协是他的名字。他是个藏族工作人员，懂汉语，曾做过色达县水电局局长和宗教局局长等，很有办事能力，对法王也很有信心，凡是法王安排的事，他都会尽心尽力地去办。

由于他对法王有信心，加上他的身份出远门比较方便，所以在整顿行动实施不久，法王特意派他去北京拜见第十世班禅大师确吉坚赞尊者，向大师汇报自己从发布公函到具体实施整顿圣教等事情的前因后果和具体情况。

儒协出发前，法王亲手将护法杯交到他手里，之后通过供赞祈

祷来委托护法神成办事业。

（2）到北京后呈送公函

儒协顺利抵达北京，期间得到了大约三次拜谒班禅大师的机会。在问候时连带介绍了至尊法王的行传，并表达了希望大师去康区时能满法王的心愿莅临色达县，同时敬献了缘起物，还供养了一千元人民币。那个年代人民币很值钱，据说，班禅大师身边的眷属对于法王能供养一千元钱感到非常惊讶，说："一个藏区的喇嘛居然能有这么多钱！"随后，他将整顿圣教的公函呈交到班禅大师手中，并细致清楚地讲述了事情的前后经过。

儒协顺利到达了北京。在北京期间，他大约得到了三次前去拜见班禅大师的机会。

儒协拜见班禅大师时的情形如下：

首先，儒协问候了班禅大师的法体是否安康、事业是否顺利等，同时向大师介绍了法王如意宝的行传、德相等。由于当时班禅大师还没来过康区，没见过法王，那个年代通讯也不发达，显现上不太了解法王的德相，所以儒协特意向大师介绍了法王。

其次，向班禅大师表达了法王的希望，也就是祈请大师前往康巴地区时能莅临色达县考察。与此同时，代法王向班禅大师恭敬献上表示缘起的三宝所依和缘起物等的供品，还供养了一千元人民币。因为那个年代人民币很值钱，所以听说大师身边的眷属对于法王能供养一千元钱感到非常惊讶，说道："一个藏区的喇嘛居然能有这么多钱！"要知道，在八十年代，人民币特别值钱。据有些资料显示，那时候工人的月工资平均是三十元，而 2020 年是三千元左右，

相差了一百倍，所以当时的一千元比现在的十万块还多。再加上藏区相对来说贫穷落后，在那个年代要拿出一千元钱特别不容易，所以也难怪大师身边的眷属见到法王供养了一千元时那么惊讶。

问候供养后，儒协将法王主张整顿戒律的公函呈交给班禅大师，并且一五一十地讲述了整件事情的经过。

（3）班禅大师的答复

班禅大师说："我没看出这份公函有什么问题，但现在立即就断定也不是那么方便，我打算过些天去一趟康区，希望到时候对这件事好好地做个决断。"

班禅大师听了儒协的汇报，又仔细地看了公函，之后说："从他的这份公函上，我没看出有任何问题，但是现在马上就做出判断也不是那么方便，我打算近期去一趟康巴地区，希望到时候对这件事情很好地做出合适的决断。"

"有问题"指违背法律法规、不适合传播，以及反对派说的"整顿僧团属于反对积极分子和支持资产阶级制度的做法，这么进行下去会导致资本主义复兴"等的问题。班禅大师在仔细看过公函后，说没看出公函有这些方面的问题。从这句话里可以看出，班禅大师是支持法王所倡导的整顿行动的，只是当时不方便马上决定，再加上班禅大师法务繁忙，但大师说了不久之后自己会亲自去康区，希望到时候能很好地解决这件事。

高瞻远瞩作整顿　知恩念恩当随学

一、认识德相

本章讲到的大范围整顿僧团，是法王这一生最主要的事业之一。在圣教如意宝被染污时，法王发心清净不顾身命，唯一为了清净的圣教久住世间所作的整顿，让多康地区为主的很多藏地寺院成了纯粹清净的殊胜道场，让文革后的藏地佛教恢复了生命力，就像在污水中放入净水如意宝，水又恢复清澈一样。所谓“无垢圣教兴盛常住世”，这就是当圣教出现染污时，令其恢复无垢清净的伟大护教圣行！

二、知恩念恩

如今藏地寺院的僧团能够这样内外清净，不夹杂在家人，更没有破戒破誓言的假僧人，每一位僧人都持清净的三乘戒，不做世间俗事利益小的事情，唯一闻思修来护持佛的清净圣教，用佛法利益众生，实际上完全是法王当年大规模作整顿的结果。

如果不是法王对圣教有大责任心，顶着巨大的压力坚持整顿，可能如今藏地寺院的很多僧团还跟四十年前一样混乱，我们想出家学法却很难找到清净的道场，想做功德却很难找到清净的福田。所以要知道，如今我们能有这么好的环境持戒闻思修，能学到清净纯粹的佛法，能遇到这么多的殊胜善知识，在他们座下闻法，下至见到清净僧团从而对三宝生信、归依三宝等，这一切都是法王的恩德！

三、尽力随学

我们作为法王的传承弟子，有义务随学法王，继承、增上法王的整顿事业。具体要怎么做呢？

第一、自己守持清净戒，精进闻思修。

第二、根据自身的能力，在自己能做主的范围内，用种种方法

令僧团清净，让所有有缘众生都持清净戒作闻思修，入到内外清净的轨道中。做这样的利他行令法王欢喜，增上法王的事业。

第三、我等也要发大愿，诚心立愿做到跟法王一样，当佛教出现染污时，能够意乐清净、具足大力量将其恢复清净，令清净圣教久住世间！

《光显如来圣教圣者法王如意宝广轨行传——天鼓妙音》中“圣教内部作整顿　令僧团宝内外净”第九章终。

思考题

1、

（1）具足何种德相者支持整顿？他们的心态和行为如何？

（2）哪几类人反对整顿？他们的心态和行为如何？

2、

（1）对于律藏中灭诤法的内容，法王前后有什么不同理解？此段内容要表达什么？

（2）法王作整顿的清净意乐是什么？面对制造逆缘者，法王的心态和行为如何？

（3）法王派人去北京向班禅大师汇报整顿事件的情形如何？班禅大师是如何答复的？

3、本章讲了法王的哪些德相？我们应如何随学？

第十章　今生首次亲莅临　前世新龙大道场

这一章讲述了，法王 1985 年今生第一次去自己的前世伏藏大师列绕朗巴的根本道场新龙地方的相关事迹。

虽然这一章跟第九章一样，都是讲法王 1985 年的行传，但由于所作事业重点不同，所以分成了第九章和第十章这两章来讲述。

所谓“首次”，虽然早在二十六年前，即 1959 年法王 27 岁时，智慧空行母索南卓玛为主的众人就迎请法王去新龙道场坐床，然而在一切都准备就绪之时，色达县突然爆发了民主改革，导致没有去成；之后二十多年里时局动荡也都没有去，一直到 1985 年，法王今生才第一次前往新龙道场。

正文　分七：

一、前往的必要；二、途中的情形；三、莅临嘎绒寺；
四、到达东祉格；五、去神山朝圣；六、在附近山林；七、返回喇荣沟

一、前往的必要

大约在这一年（1985 年）夏季，由于新龙县上中下地区很多寺院数数祈请，再者，如《多香》后中后云：“列朗时取未弘传，全部及其部分等，列朗不现圆寂后，为后世弘空行迎。”虽然伏藏大师列绕朗巴在世时已经将《教藏全集引导文》落成文字，然而空行母暂时将其隐藏不现，之后机缘成熟时，由列绕朗巴大师自己的转世活佛来弘传其全部或部分内容，为了寻找授记中所说的引导文以及建立《教藏全集》大修等，法王亲临新龙县。

一、前往时间

上一章讲过,1985 年藏历四月,法王在喇荣道场为大众作了《教藏全集》大灌顶。到了这一年夏天，也就是藏历五月底接近六月，温度适宜、天气很好的时候，法王亲临了新龙县。

二、前往原因

（一）他方助缘——众寺祈请

新龙县地势北高南低，北与甘孜县分界，南与理塘县接壤，因此，“上”指新龙县海拔稍高、靠近北面甘孜县的地方；“下”指海拔稍低、靠近南面理塘县的地方；“中”指新龙县中心。当时新龙县上中下地区的很多寺院的住持、僧众、信众等，都再再地祈请法王去前世伏藏大师列绕朗巴的新龙道场。这是法王前往新龙县的外在助缘。

（二）自身密意——两大必要

1.按授记寻找《教藏全集引导文》

（1）授记内容

伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法《教藏全集》中，有一章名叫《多香》，它的后中后部分里有一个莲师的授记说：“列绕朗巴在世之时，只是取出伏藏法，并不弘传全部或部分的引导文；列绕朗巴色身不现、示现涅槃后，将由大师自己的转世活佛来弘传。为此，在大师圆寂时，智慧空行母会暂时将此伏藏法迎请走。”

（2）《教藏全集引导文》

授记中说的“列朗时取未弘传，全部及其部分等”，特指伏藏大师列绕朗巴在世时所取出的伏藏法《教藏全集引导文》。

《列绕朗巴大师传》中说，《教藏全集》伏藏法中，有从前行到正行一直到无上大圆满之间的引导文。具体而言：一、前行引导

文，这是莲师传下来的广的前行，有共同外前行和不共内前行两部分，内容与《普贤上师言教》类似；二、正行引导文，其中有生起次第引导文、圆满次第引导文和大圆满引导文。圆满次第引导文包括新密续的《密集金刚续》的五次第引导文，以及《时轮金刚续》的六加行引导文；大圆满引导文有彻却和托嘎广的引导文。不但大师传记里这样讲，《教藏全集》的目录里也有这些引导文的标题。

《教藏全集》的目录是在四川省甘孜藏族自治州色达县珠日神山取出的，《教藏全集》整部法是在青海省年宝湖取出的，当时一起取出了本法的伏藏黄纸卷和本修法的身所依莲师见解脱伏藏佛像。所取出的《教藏全集》伏藏黄纸卷有三部分：灌顶仪轨、修法仪轨和引导文。其中灌顶仪轨和修法仪轨都转译成了人间的藏文，并且公开普遍弘传出去了，现今收录在《列绕朗巴伏藏集》中，共两大函。然而此法的引导文，虽然列绕朗巴大师取出后也亲自转译成了人间的藏文，法主赤诚桑波也笔录了下来，但由于此引导文在人间弘传的因缘尚未圆满成熟，就被智慧空行母迎请走了，使得全部的引导文在这个世间暂时隐没不现。等到时机成熟时，这部引导文的全部或部分内容将由列绕朗巴大师下一世的转世活佛来弘扬。

而法王就是列绕朗巴大师的转世活佛，按照授记所说，需要弘传此引导文的全部或部分内容，为此首先要去寻找授记中说的《教藏全集引导文》。

（3）寻找引导文

这是法王此次去新龙县的主要目的，法王曾亲口说："看能不能找到这些引导文。"

这里的"寻找"，不是像我们丢了东西之后到处去找，而是指

再次取出伏藏法。寻找的方法是，法王必须亲自到自己的前世列绕朗巴大师曾居住过的神山、寺院，或者收藏《教藏全集》的地方，翻一翻全集等，如果因缘会合，那么心里自然就能现出《教藏全集引导文》的内容。

2.建立《教藏全集》大修

这是法王去新龙县的第二个目的。

正如上一章所说，《教藏全集》伏藏法对浊世遣除障碍、弘法利生等有大利益，法王这一年萨嘎月也为三千多名弟子赐予了这部法的灌顶，而且它的修法仪轨是现成的，因此需要建立此法的大修。《教藏全集》共有二十一部大修仪轨，法王为了在新龙道场建立起每年共修此大法的规则，需要亲自去一趟新龙道场。也就是，亲自给新龙县的各个寺院分配具体念修哪个仪轨，念修时各寺院的僧众都集聚在嘎绒寺共修等，要作这样的具体安排。

“等”指劝当地的在家信众断恶修善、给当地想出家的人受出家戒，以及取伏藏等诸多必要。

二、途中的情形　分三：

（一）从色达县出发；（二）到达新龙上部前世故乡；

（三）到达新龙县城

（一）从色达县出发

再者，仁增尼丹多吉有云：“车辆迎请至各地，八方信众如观戏，现诸不定禁行力。”与此授记相同，法王坐在表征尊胜诸方的胜利幢和表征四事业任运自成的彩旗所庄严的车里，带着众多眷属一起出发，经过色尔坝到炉霍县，再从炉霍县到甘孜县。途中一些寺院作了迎接，

法王令信众与自己结上了法缘。

一、吻合授记

仁增尼丹多吉就是根桑尼玛活佛，他专门为法王的一生写过授记文，其中有一段这样说道："法王坐车前往世界各地，四面八方的信众就像看精彩的戏剧一样非常热情地欢迎法王到来，法王在各个地方显示出种种不拘一格的持明成就者禁行，比如取伏藏、显示神通等。"

这一偈中授记了三点：一、法王去各地的方式是乘车；二、所到之处，信众的反应是热烈欢迎；三、法王的所作是显示各种超凡的行为。那么，法王第一次前往新龙县的情形与这个授记完全吻合。

二、出发前往

（一）乘车出发

1985 年第一次去新龙县时，法王自己还没有车，所以临时去色达县城某个单位借了一辆皮卡车。皮卡车前面有两排座位，后面是可以放东西的车斗，法王就坐在第一排副驾驶位，门措上师和美珠空行母坐在第二排。

皮卡车外部的顶上挂着一个胜利幢和两面彩旗作庄严。其中胜利幢是白色的，表征于诸方获得胜利。彩色经旗有两个，都是用绸布做的，一个是格萨尔王的护法旗，一个是自在祈祷怀业经旗。由于无边事业归摄一处的稀奇妙业就是怀业，因此自在祈祷经旗表征息增怀诛四种事业任运自成。

当时法王带去的眷属还有喇荣道场常住的活佛、堪布们为主的僧众，大约有六十位，他们挤在从色达县城包的能乘载三十人左右

的一辆大客车和一辆拉货的东风车里，车上还装了不少带去新龙道场的物品。

像这样，一辆法王坐的皮卡车在前，后面跟着乘载六十多位僧人的一辆大客车和一辆东风牌大货车，法王一行人等从色达县洛若乡喇荣圣地出发了。

（二）信众迎接

从色达县到新龙县这一路上，沿途寺院的僧众和附近的信众，听说法王路过自己所在的地方，都非常热情，很想见一见法王。人们骑马或步行来到道路两旁列队迎接，渴望亲睹法王的尊颜。法王也特别慈悲，凡是有希求的地方，都下车摩顶加持、传法开示等，让大家跟自己结上了法缘。

第一天，法王一行人从色达县洛若乡出发，途径色达县色尔坝寨，当天就到了炉霍县，晚上在炉霍县的格鲁派大寺寿灵寺中休息了一晚。当时法王为在场的僧俗大众传了法，并和僧众一起为寿灵寺正在修建的大殿地基念经作了加持。大殿旁边有一个中等大小的经堂，法王和眷属们就在这个经堂里过了一夜。

第二天，从寿灵寺出发，到了甘孜县时，甘孜县境内一些乡村的僧俗大众都来到路边，还特意搭起很多帐篷迎接法王。法王为他们传了法，并且当晚和眷属们就在村民们搭的帐篷里休息。

（二）到达新龙上部前世故乡

之后，进入地形如青稞状的新龙县上部地界，成百上千的僧俗大众在柏烟弥漫中排着整齐的队伍迎接法王。车队缓缓向前行驶，到达前世新龙上师列绕朗巴的故乡时，法王认定途中有个嘛呢石堆是自己

前世所建。接着，来到了旧宅残垣的后面，这是耶瓦家安排的休息处。法王拿出一只称是犀牛角的号角吹了三次。之后谈话时，边落泪边悲伤地说："所谓的诸行无常就是这样。原先新龙上师列绕朗巴在世时，有一座像宝瓶一样的碉楼，然而现今却成了马耳朵般的残垣断壁。"讲了很多诸如此类的话。

一、抵达新龙境内

第三天，法王一行从甘孜县出发，过了甘孜县就进入了新龙县境内的上部地区。从地图上可以看到，整个新龙县由多个山谷组成，这些山谷连在一起的形状就像一粒饱满的青稞，一过甘孜县就进入了青稞的头那里，这是新龙县的上部地盘。

二、信众列队迎接

知道伏藏大师列绕朗巴的转世活佛法王如意宝要来，此处已经集聚了成百上千的人在迎接。路边每隔几步就有一个煨桑炉，里面烧着松树枝、柏树枝以及各种香料，青色的烟雾缓缓升起，遍满了整片区域。这是迎请高僧大德的一种传统，起到净化空气等的作用。公路的两旁，土司官员和普通百姓等在家人，都整齐地排着队，手里捧着鲜花或哈达；出家僧人们都披上了黄色的法衣，手持哈达，前排的僧人们吹奏起海螺、唢呐、长号等的法器乐器，庄重恭敬地列队迎接。

三、到达前世出生地

在庄重而热烈的列队欢迎中，法王和喇荣僧众乘坐的三辆车慢慢地往前开着。没过多久，就到了法王的前世——新龙上师列绕朗巴的出生地。由于出生地在公路对面，于是车队停在了路边，法王

和僧众下车，准备步行前往。下车后先是走过一座桥，又走了一段路，见到一处观音心咒等刻成的石堆。法王对大家说，这是自己的前世列绕朗巴亲自修建的嘛呢石堆，这样作了认定。

过了嘛呢石堆后，接着继续往前走，来到了伏藏大师列绕朗巴诞生的地方，这里原先是一座很好的碉房，如今只剩下残缺的墙壁。绕过残墙，后面就是耶瓦家新盖的房子。“耶瓦家”指列绕朗巴大师的家，人们都称之为耶瓦家，如同“张三家”“李四家”那样。列绕朗巴大师家的亲戚们在这座新房里做好了招待法王一行人的准备，安排法王当天就住在这里。

法王这次来新龙县时，带了一只先前别人供养的、大家都说是犀牛角做成的号角，现在到了自己前世的故乡，就拿出来像吹海螺那样吹了三次。

安顿下来后，法王与眷属们交谈时说：“佛经中讲的诸行无常，眼前的境相就是实例。过去新龙上师列绕朗巴在世的时候，这里是一座庄严的碉楼，它的形状就像宝瓶一样，各方面都很圆满；现在只剩下像马耳朵形状的断墙，残败不堪，一片破败凄凉的景象。这就是有为法无常的本质，一切有为法都像这样没有一点坚实。”这样边流泪边说，流露出悲伤、厌患的神情。诸如此类讲了很多。

（三）到达新龙县城

藏历六月初三，到达新龙县中心嘉德热囊，在则热寺留宿了一日。

藏历六月初三这天，法王一行人从新龙县上部列绕朗巴大师出生地出发，来到了新龙县城的中心地带嘉德热囊，当天就住在县城的则热寺。

则热寺是新龙县最大的寺院，是一个宁玛派的道场，当时刚被批准开放不久，寺院里正在修建大殿，地基已经填好，周围的墙也砌起来了，柱子也竖起来了，但房顶还没有修好，上面临时盖了一些布。法王和僧众就在这个寺院里住了一夜。

在新龙县城时，一位摄影师为法王拍了一张照片，与前世列绕朗巴的头部和面容极为神似，就是现今能见到的那张。很多信众将这张照片当作是列绕朗巴转世活佛的凭证，之后冲洗翻印了很多，从而广泛流通。从照片上图像的角度来说，民间流传着一些稀奇的故事，然而详细探寻时没找到可靠的来源。当时，几名僧人向法王禀告："当地的百姓们谈论说'您这张照片呈现出前世长发的模样'。"法王回答说："那就是个影子，没有别的，但缘起很好！"

法王一行人待在新龙县城的中心地带嘉德热囊期间，去了县城的照相馆，照相馆的一位汉族摄影师给法王拍了一张照片。

这张照片非常稀奇，照片里法王的头和脸的形相跟列绕朗巴大师的头部和脸部非常相像。原本法王是剃除须发的出家比丘，前世伏藏大师列绕朗巴是留着长头发的密咒大瑜伽士，而这张照片里的法王却似乎有着跟伏藏大师列绕朗巴一样的长头发。而且，法王的面容神情也和伏藏大师列绕朗巴非常像。

因此，很多有信心的人都认为，这张照片就是法王是伏藏大师列绕朗巴转世活佛的凭证。之后，大家就去那家照相馆里花钱冲洗了很多张，照片很快就广泛流通开来。没多久，当时跟法王一起出门的眷属们手中也得到了这张照片，就是现今大家能见到的那张。

对于法王这张照片里出现了长头发的相，当地老百姓口中流传

着一些稀奇的故事，但是为了编集传记去考察的时候，没找到可靠的来源。“可靠的来源”指当年给法王拍照的那位汉族摄影师，因为他亲身经历了这件事，是当事人，所以可靠，而其他人都只是间接听他说的算不上可靠。但可惜怎么找都没找到他，不知道他是离开了本地还是去世了，所以没办法跟他确定当年拍照时的真实情况。

民间的传说是这样的，摄影师当年亲口说：“我用相机对着法王，从相机镜头里一看，法王就是有长发的，跟康区在家男子一样长长的头发向上卷起来。我心想：‘法王没有那么长的头发，怎么镜头里有这么长的头发呢？’然后就去看法王本人，还是短头发。于是就从相机镜头里再看一下，这时，法王头上刚刚卷起来的头发正在慢慢地往下滑，就像把头发放下去一样，于是我赶紧按快门拍了下来。拍出来的就是这张照片。”

还有一种说法是，当时法王示现神通，让自己直接现出前世列绕朗巴大师的样子。

在那期间，几位僧人就去向法王禀告说：“现在当地的老百姓们都议论说，您拍的那张照片是前世伏藏大师列绕朗巴的模样，有着长长的头发，是不是上师您示现神通……”。

法王回答说：“第一、我没有示现神通；第二、不是真的有长头发，那个看起来像长发的，就只是我身体的影子而已。不过照片上出现了长发的影像，是个很好的缘起！”

堪钦丹增诺吾说，法王早期特意安排拍过三次照片：第一次是1964年，法王三十二岁的那张黑白照片。第二次是1984年，法王五十二岁在喇荣道场传《四宁体》大灌顶时，身披黄色袈裟，法桌上放有宝瓶、铃杵等灌顶法器的那张照片。当时，法王在喇荣道场

甘多拉经堂前面露天处安坐，首先让僧众跟自己一起念《普获悉地祈祷文》和《自在祈祷颂》等，然后好像特意安住大圆满境界那样拍的。第三次是 1985 年，法王在新龙县城看起来有长头发的这张照片。期间也许还有其他的照片，但早期法王特意安排拍的照片就只有这三张。

那次到了新龙道场后，一天，法王对大家说："我去年穿黄袈裟拍的照片，是色达弟子们的缘分所应得的；这张有长头发的照片，是新龙弟子们的缘分所应得的。"

三、莅临嘎绒寺　分五：

（一）初到情形；（二）坐床仪式；（三）安排大修；

（四）安排传戒；（五）寻找《教藏全集引导文》

（一）初到情形　分二：1. 雄龙西迎接；2. 怀时抵达

1. 雄龙西迎接

藏历六月初四这天，做好了法王莲足踏入嘎绒寺的准备，在雄龙西的河流谷口处迎接。据说法王来的当天，整座山谷遍满很多不同颜色的彩云，这是人们亲眼目睹、共同所见。

藏历六月初四本师释迦佛初转法轮吉祥日这一天，法王一行人从新龙县城的则热寺出发，前往距离县城 40 公里外的嘎绒寺。嘎绒寺位于新龙县西部雄龙西乡境内的雄龙西朗朗神山的山腰处，当天嘎绒寺的僧人们早早地就做好了法王莅临本寺的准备工作。在寺院下面的雄龙西河流谷口处，僧俗大众排着整齐的队伍，手持哈达，点燃柏树枝熏香，吹奏法器乐器等，恭敬隆重地迎接法王。

当天法王到达的时候，空中出现了很多五颜六色的祥云，遍满了整座雄龙西山谷，当时所有迎接的人和随行法王的弟子们都见到了这样的瑞相。

2. 怀时抵达

由于当天时间稍有延迟，当地负责人担忧若在日落时分莅临寺院会错乱缘起，于是做了请法王明早去嘎绒寺的准备。但法王说："要在今天傍晚怀摄之时到达寺院。"说后就出发了。

一、到达时间稍晚

那天，法王到达雄龙山谷河口处大众迎接的地方已经是下午了，时间稍微有点晚。来晚的原因有两个：

第一、从新龙县城到嘎绒寺的途中有一座桥，必须过这座桥才能去嘎绒寺，然而桥有点窄、不够宽，法王坐的皮卡车不大，不费力就过去了，但僧众坐的大客车和东风车比较大过不去，大家用了各种办法，两辆大车才过了桥，所以耽搁了不少时间。

第二、路途中，隔一段路程就有附近的信众站在路边迎接，想见法王一面。凡是到了这些地方，法王都会慈悲地给他们一一摩顶加持等，所以车走走停停，开不快。

二、接待方的安排

（一）顾虑缘起错乱

由于法王和眷属们到达山脚大众迎接处的时候已经是下午，如果当时就往山腰处的嘎绒寺走，傍晚才能到寺院，这样的话，法王就是在太阳将要落山之时莅临嘎绒寺。嘎绒寺这边的人担心这样会错乱缘起，他们就想：只能安排法王第二天早上，也就是初五那天

去嘎绒寺了。

所谓“错乱缘起”，通常而言，高僧大德如果在太阳刚升起的时候莅临，那么对于他长久住世、事业兴盛各方面缘起都好；如果是在太阳落山的时候到达，在缘起上，担忧对大德长久住世、事业兴盛等不利。

（二）安排明日前往

出于这种顾虑，嘎绒寺负责接待的人商议后，在山脚河谷的迎接处搭好了帐篷，准备安排法王和眷属弟子们就在原地过夜，第二天一大早从这里出发去山腰处的嘎绒寺。

三、法王的做法

对于接待方的顾虑和安排，法王却说：“需要在今天六月初四怀摄之时，也就是傍晚的时候到达嘎绒寺。”法王并没有按当地接待人员的要求过夜后第二天上去，而是当时直接从山脚处往嘎绒寺出发了。

也许因为法王是怀摄自在的大成就者，在怀摄之时到达的话，对事业兴盛等在缘起上更有利，所以不能按一般情况来判断缘起的好坏。

思考题

1、1985年法王去新龙县的原因是什么？

2、

（1）从喇荣道场乘车出发、途中信众迎接以及到达前世故乡的情形如何？

（2）法王在新龙县城拍的照片有什么稀奇之处？对此当地人怎么说？法王自己是怎么说的？

3、法王一行到雄龙山谷河口处时间稍晚的原因是什么？接待方的顾虑和安排如何？法王如何做的？

（二）坐床仪式　分三：

1.全体人员祈请坐床；2.随顺众愿同意坐床；3.正式举行坐床典礼

1.全体人员祈请坐床

当时，新龙地区所有人再再祈请："作为转世活佛仁波切降临前世道场的缘起，需要举行坐床仪式！"

法王到了嘎绒寺后，新龙地区的全体僧俗大众多次祈请法王坐床。他们说，现如今列绕朗巴大师的转世活佛仁波切法王如意宝终于来到了前世的道场嘎绒寺，在缘起上需要登法座举行坐床继位仪式。

2.随顺众愿同意坐床

法王回答说："我已经是一个年迈的老人了，像小活佛一样新登法座坐床不太合适，但可以如你们所愿来办。"说后当天就在嘎绒寺登上法座，赐予了从四谛法类展开的讲法，开启了最初的缘起之门。

面对众人的诚心祈请，法王回答说，一般而言，活佛都是在他小的时候就要认定，之后很快举行坐床仪式，所以新登法座坐床的都是一些十岁左右的小活佛，而自己现在已经 53 岁，是个老人了，所以不是那么合适。尽管如此，为了随顺祈请者、满大家的心愿，法王还是同意新登法座坐床。

于是，在到达的当天，法王就在嘎绒寺登上了法座，之后为在场的大众以展开的方式传讲了苦集灭道四圣谛法门，打开了继承前世事业在嘎绒寺弘法的最初的缘起之门。

"四谛法类"指本师释迦佛成道后，藏历六月初四这天开始，

第一次转的苦集灭道四谛法轮，其含义摄尽了轮涅一切的因果法。苦、集二谛属于轮回有漏的因果法，道、灭二谛属于涅槃寂灭的因果法，先要了知苦谛心生出离，再指示为了灭苦要断除苦因集谛，之后认识灭谛涅槃而生起希求，最后教导由修道谛来证得灭谛。如同本师释迦佛在成道之初，首先为弟子们传讲了四谛法，作为传法事业的开端，法王在六月初四这天，今生第一次来到前世道场，也为弟子们传讲了四谛法，作为在此地展开弘法事业的开端。

3.正式举行坐床典礼

之后举行了坐床典礼，四十多座寺院献上曼扎与三宝所依，祈请法王做新龙所有寺院总的圣教之主，并殷切请求能够长期住在新龙地方。

法王到嘎绒寺的第一天传讲了四谛法作为弘法的开端后，第二天，也就是藏历六月初五这一天，嘎绒寺为法王举行了隆重的活佛坐床仪式，这意味着法王正式继承自己前世金刚降魔的身化身、金刚亥母的语化身、莲师的意化身——伏藏大师列绕朗巴的弘法事业。

一、敬献所依请做教主

在坐床典礼上，新龙地区的四十多所寺院一一派出最重要的上师或僧值等一行人作为代表，来到法座前，向法王敬献三宝所依和曼扎，以此祈请法王做整个新龙地区佛教的总教主。

他们供养的三宝所依虽然从钱的数目上来说不算昂贵，但都是自己寺院里历史悠久、古董般具有价值、加持力大、相当于镇寺之宝一样极为珍贵的佛像等，以此来表达他们最诚挚的心意。

二、全体祈请常住新龙

敬献所依后，这些寺院又次第派出各寺最重要的人作为代表发言，他们每一位都至诚恳切地祈请法王常住此地，从此留在新龙县弘法利生。

他们祈请法王留下来不要走并不是一种客套话，而是非常诚恳、殷重、盛情、真心实意地祈请。因为新龙县的人对伏藏大师列绕朗巴的信心特别大，自从大师圆寂后，他们就一直等着大师的转世活佛回来，现在大师的转世活佛法王如意宝终于回来了，他们当然竭尽全力地劝请法王留下来做他们的怙主、做当地佛教的总教主。

（三）安排大修

之后，法王缘想总的圣教和众生的义利，指示安排每年不间断地举办《教藏全集》大修的相关事宜。

坐床后没过多久，法王考虑到总体圣教和众生的义利，也就是为了遣除总的圣教的衰败和众生的衰损，令以藏地为代表的全世界佛法兴盛、众生得乐，而在新龙县安排了《教藏全集》大修，作了《教藏全集》大修方面的相关指示，这也是法王此次来新龙县最主要的目的之一。

一、念修内容

《教藏全集》总共有二十一部本尊修法仪轨，法王给新龙县的每个寺院道场都分配好，比如这几座寺院的僧众念修这个仪轨，那几座寺院的僧众念修那个仪轨，这样具体地作了安排。

二、念修时间

从这一年开始往后每一年，新龙县所有寺院的僧众都在固定的时间集聚在嘎绒寺，按照各自寺院分配到的内容来念修，像这样年

年不间断地举行《教藏全集》大修法会。

三、提供顺缘

法王还为大修提供了一些助缘，比如给了各个寺院一些钱财和牛马等。也就是说，大修的时候要制作供品来供养三根本坛城，以及僧众作会供、给僧众供斋等，那么这些马就可以卖掉换钱，牛可以挤牛奶，然后做成酥油、酸奶、奶渣等卖钱，这些钱就用来置办大修时所需的供品等。

法王赐给新龙县各个寺院的牛马，是色达地区的信众为了法王首次去新龙县嘎绒寺坐床供养给法王的。那时候，洛若寺的洛珠旺波活佛还在世，他对洛若寺的一些负责人说："法王去新龙坐床，咱们这边的寺院和信众也要准备一点东西略表心意。"之后寺院负责人就安排洛若村、阿交村、确仓村等地方的人准备了一些牛和马。那个年代牧区比较穷，最贵重的财产就是牛和马，所以有信心的百姓就把自家的牛马拿出来作供养，总共准备了五百头左右的牛马。之后由这三个村的一些在家男子把这些牛马赶到了新龙县嘎绒寺。当时，法王就把这些牛马赐给了新龙县各个寺院，作为《教藏全集》大修的助缘。

（四）安排传戒　分二：

1.传别解脱出家戒；2.法王亲赐教言

1.传别解脱出家戒

法王安排由十名具相比丘组成的传戒团队，为一千多名欲入大宝圣教之门的新出家者传授沙弥戒和比丘戒，之后大多数寺院成为披红袈裟的出家僧团，持戒僧众遍布当地所有的道场。

这一段讲到，法王在嘎绒寺期间安排传戒团队为新出家的人传授出家戒，使得整个新龙地区遍布持清净戒的僧团，这也是法王此次去新龙县的主要目的之一。

一、传戒师

法王这次去新龙县，从喇荣道场带了不少持戒极为清净的上座堪布随行，当时安排了上座嘎巴堪布、上座多迪堪布、上座金旺堪布等十位持戒极为清净的上座堪布组成传戒团队为大家传戒。

传比丘戒需具足“三师七证”。“三师”即传戒阿阇黎、羯磨阿阇黎、教授阿阇黎。所谓“具相”，具体如《毗奈耶经》等律典中所说，前面第八章也讲过。“七证”指其他七位比丘阿阇黎，须持戒清净，具足十三增添法，并了知传戒仪轨。

二、受戒者

当时去受戒的，多数是想真正入大宝佛教、修持善法的新出家者，他们具有出离心、没有违品的遮难、具足得戒的顺缘，数量超过了一千人。堪钦丹增诺吾说，记得当时去受戒的总共有将近两千人。当然，整个新龙县的僧人远不止这些，因为有些僧人此前已经受过比丘戒，这次就不必再受了，所以这里一千多人是指这次新受戒的人数。

当时受戒的情况主要有三种：一、大多数是不到二十岁的年轻人，他们这次就只受沙弥戒，因为比丘戒需要满二十岁才能受；二、有些年龄稍大一点的人就先受沙弥戒，再受比丘戒；三、此前已经出家受过沙弥戒的人，这次就直接受比丘戒。

三、传戒情形

当时传戒的地点是嘎绒寺。

传比丘戒时，由十位比丘阿阇黎来传，即“三师七证”。

传沙弥戒时，由于受沙弥戒的人非常多，所以这十位比丘传戒师分成了两组，每组五位阿阇黎来给大家传沙弥戒。

四、传戒结果

法王安排传别解脱出家戒，使得新龙地区大多数寺院成为披红袈裟、有四位比丘以上的出家僧团，由此，持清净戒的僧团周遍了整个新龙地区所有的道场，出现了这样前所未有的盛况，这对于当地的圣教兴盛以及活者亡者得大利益起到了根本性的作用。

也就是自从法王安排传戒以后，新龙县所有寺院里基本都是出家人，成了清净的出家僧团道场，出现了上一章所讲的很好的效果。那时候，整个新龙县境内各种规模的寺院精舍等加起来总共有 63 个道场，其中有大规模的寺院，有中等规模的寺院，还有小的寺院，以及少数僧人的精舍，或者只有一两个僧人居住的阿兰若等。在法王安排传戒后，又有很多人出家、受出家戒，所以这些道场里都遍满了持清净戒的出家僧人，僧人越来越多了。这也是法王此生示现清净比丘相的必要之一，也就是以清净的比丘身份护持弘扬别解脱戒，摄受众多出家弟子，令清净的持戒僧团遍布世间。

2.法王亲赐教言

不仅如此，法王还赐予重要教诲：“从今往后，在大宝增上戒学的基础上，听闻佛法、阅读教典、背诵经论，心中修持深广妙法等，这就是在自心中圆满一切正法的方法，你们要好好地做！”

法王安排他们受完戒后，又赐予了非常重要的开示。开示的内容从三分来认识：

一、持清净戒

法王说："大家从现在得戒开始，往后要守持清净戒，这是一切闻思修的基础。"

要知道，法王的开示都是有依据的，要么是与佛菩萨的经论相应，要么是具有前辈上师们的窍诀，此处所讲的开示出自《俱舍论》。世亲论师在《俱舍论》中说："应住戒勤修，闻思修所成。"意思是如果想出离三界、修证圣道，首先应住在清净戒中，也就是守持净戒不违犯，然后精勤闻法，以此成就闻慧；再由闻慧进入如理思惟，从而成就思慧；之后修习由思慧所决定的法义，由此成就修慧，这样次第闻思修，最终才能现证圣道获得解脱。

相反，如果没有清净戒为基础，后面一切闻思修的智慧都无法成就。这又有两种情况：

第一、如果一开始就没有受三乘任何戒，相续中没有三乘戒体，这样的人虽然学法闻思、打坐修一点法，也不会得到三乘道上的任何利益，因为根本不是在走三乘出世法道。这样次第混乱不先持戒而闻思修，就像冬天在冰上盖房子到了春天冰融化房子就塌了一样，是很难成就圣果的。

第二、如果受戒后破了根本戒又没有如法忏悔，这样的人闻思修也无有利益，并不能让他免堕恶趣。如《月灯三昧经》云："虽广读众经，恃多闻毁禁，多闻非能救，破戒地狱苦。"意思是虽然广闻博学，但如果破了根本戒，依靠多闻也无法让他免堕地狱，最终仍然要堕入地狱受苦。

二、闻思修行

法王说："有了增上戒学大宝的基础后，还要听法，这是闻；

之后要看法本、背诵经论，这是思；还要在心中修持深广法等，这是修。”

要知道，虽然守持净戒很重要，但仅仅持戒还不够，在这个基础上必须如理闻思，之后串习闻思得到的定解来打坐修行，否则无法成就解脱果。《月灯三昧经》云：“自恃持戒慢，而不学多闻，持戒报尽已，还复受诸苦。”意思是只是持清净戒，认为这样就足够了，而不去闻法，当然更谈不上思和修，这样的话持戒的善报穷尽后，由于没有解脱轮回，就还要在生死中受苦。因为只有依靠证悟无我空性的智慧才能解脱轮回，这又要次第如理闻思修才能获得，并非仅持戒就能解脱生死。法王在《教诲黎明曙光》中也教诫说：“倘若不具闻思修三慧，无能践行解脱妙道故，勿以仅披僧衣出家相，心生满足意乐诸心友。”意思是受戒后应当持清净戒，在这个基础上还要闻思读诵、调心修行，不要仅仅穿个袈裟、持个出家戒就满足了，这样是不足以解脱轮回的。我们应当把这个偈颂背下来，常常思惟并实行。

那么如何来闻思修呢?

对于佛菩萨宣说的能成圣成佛的甚深法，首先要具足闻法轨理在法师面前如理听闻，这是“闻”；之后反复阅读法本，背诵相关经论，以这两个为主来思惟所闻的法义，这是“思”；经由思惟通达法义、获得定解后，再入座修持思慧所决定的法义，让自心与法相应，这是“修”。

三、实行意义

法王说：“这样持戒闻思修就是让一个人的心相续中次第圆满受持一切佛法的方便方法。”意思是，令具足一切支分的圆满佛法

在一个人的心中全部得到的方法就是，按照次第，首先受戒，守持清净戒，之后如理闻思修，这样就一定会得到佛法上的真实利益，乃至获得出世间的成就。

最后，法王教诫说："大家要在自己心里好好实行！"

（五）寻找《教藏全集引导文》

一天，法王去寻找《列绕朗巴伏藏集》里《多香》后中后明确说到的由其后世来弘扬、空行母所带走的《教藏全集引导文》，然而并未如愿得到，这可能是由于此生没有吻合方便智慧的缘起等所致。

这一段讲到法王按授记寻找《教藏全集引导文》的情况，这也是法王此次来新龙县的主要目的之一，但由于缘起不具足，导致没能如愿得到。下面从三个方面具体认识：

一、寻找原因

前面讲过，《列绕朗巴伏藏集》中有一章名叫《多香》，在它的后中后部分，莲师明确授记说，伏藏大师列绕朗巴在世时取出的伏藏法《教藏全集引导文》，暂时由智慧空行母带走，后面由伏藏大师自己的转世活佛再次拿到伏藏法后弘传。根据这个授记，一天，法王来到嘎绒寺收藏《列绕朗巴伏藏集》的地方，寻找《教藏全集引导文》。

二、寻找方式

怎样才能得到智慧空行母带走的伏藏法呢？前面提过，方法就是法王亲自翻阅《列绕朗巴伏藏集》，也就是那些列绕朗巴大师已经取出并且落成文字的伏藏法。

有人想：《列绕朗巴伏藏集》里并没有《教藏全集引导文》，

去翻阅这个法本有什么用呢?

要知道，取伏藏是不可思议神奇之事，取的方式有多种，像这种原先已经取出来且转译成了藏文、后来被智慧空行母带走的情况，就是去看现有的伏藏集法本。如果缘起吻合，护法神就会把赤诚桑波活佛已经笔录下来的《教藏全集引导文》的法本交给法王。

这种取藏方式，往昔伏藏大师蒋扬钦则旺波尊者也曾用过。比如荣素班智达曾经取过作明佛母伏藏修法，当时已经将空行文字转译成藏文，但后来遗失了，蒋扬钦则旺波尊者去翻阅荣素班智达的法类时，护法神亲自把先前转译好的作明佛母伏藏法的藏文交给了他。

像这样，这里法王寻找引导文或者说得伏藏，并不是要从宝箧等中新取出来，而是各方面缘起吻合的话，在翻阅《列绕朗巴伏藏集》的时候，护法神就会直接把引导文的法本交给法王。

三、寻找结果

可惜的是，这一次法王并没有如愿得到《教藏全集引导文》的法本。

作者说，原因可能是由于法王今生没有具足方便和智慧的缘起等所导致的。也就是在法王 26 岁左右时，一位具缘的法界智慧空行母前来祈求摄受，但法王没有纳受她为自己的空行母，而是选择此生一直现出家相，持清净比丘戒。这样由于没有出现方便智慧的缘起，因缘不齐全的缘故，这一次得《教藏全集引导文》的伏藏法，以及后来开启珠日神山伏藏门等就没有成功。也许是这个原因，具体后文会讲。

四、到达东祉格　分三：
（一）殊胜要地；（二）重修宫殿；（三）现稀奇相

（一）殊胜要地

法王在嘎绒寺住了几日后，去了自己前世居住的道场东祉格（有人称此地为“洞赤盖”，赤诚桑波活佛所写的《列绕朗巴大师传》中写为“东祉衮”，这些只是不同的名字而已）。

法王在嘎绒寺住了几天，之后来到了自己前世列绕朗巴大师安排修建且居住过的道场东祉格，在这里住了一段时间。

东祉格跟嘎绒寺一样都在雄龙西朗朗神山上，它的位置比嘎绒寺高几百米，新龙县当地的人都叫它“洞赤盖”，赤诚桑波活佛写的列绕朗巴大师传记中，把这个地方称为“东祉衮”，三个名字都是指同一个地方。

藏音“东祉格”，意思是小山法座，因为这座山上有一个稍微凸起的小山，形状像法座，伏藏大师列绕朗巴在这个法座形状的小山丘上安排建了道场，就取名为东祉格，之后大师和少数眷属住在这里修行。

此处是一个特殊的要地，我想这一点从传记中便能了知。传记中说，往昔列绕朗巴大师请乃琼护法神作授记，看看自己选地方作道场的话，扎嘎和雄龙西的朗朗神山二者哪个好，而且朗朗神山也有几个要地，其中哪个好。当时护法神说：“总体上朗朗地方好，它的几个要地中东祉衮好。”

东祉格是个殊胜的要地，这一点从伏藏大师列绕朗巴的传记中

可以得知。

赤诚桑波活佛所写的《列绕朗巴大师传》中记载：

白玉县扎嘎地方有一座宁玛派的扎嘎寺，寺里有一位扎嘎活佛，他是伏藏大师列绕朗巴伏藏法的法主，并且和列绕朗巴大师二人互为师徒。列绕朗巴大师四十岁之前不经常去嘎绒寺住，而是住在其他地方，期间曾在扎嘎寺依止扎嘎活佛住了较长一段时间。

扎嘎活佛圆寂后，列绕朗巴大师心想："应该建一个自己的道场住下来，是就住在原地好，还是回新龙县好呢？于是请乃琼护法神给自己授记，选一个好地方建道场住。"（乃琼护法神就是法王如意宝所取伏藏法项带金刚橛的金刚称护法神，他在列绕朗巴大师在世时，常常降神为大师作授记。）

大师问乃琼护法神："这个扎嘎地方和新龙县雄龙西乡的朗朗神山，两处哪个更好？再者，朗朗神山里也有几个要地，其中哪个更好？"乃琼护法神降神后回答说："总的来说，朗朗地方比扎嘎地方好，朗朗神山的几个要地中，东祉衮更好。"

这样就知道，东祉格是乃琼护法神授记的殊胜要地。

（二）重修宫殿

在此期间，法王刚一到东祉格就说："需要在前世住处的要地上重新建一所宫殿。"如是亲自作了安排，并承诺所有的开支费用都由自己来承担，还为宫殿赐名为"大乐自在宫殿——教藏法源"。

东祉格地方列绕朗巴大师曾经住的宫殿在文革期间被摧毁了，只剩下破败不堪的地基和墙壁。这次，法王一来到这里就立即对身边的嘎绒寺相关负责人说："要在我前世所住的这个殊胜要地重新

盖一座宫殿。”这样交待后，亲自安排了修建的相关事宜，还说修建宫殿所需要的费用，比如买材料、雇工人等所有费用全部由自己来出，这样作了承诺。并亲自为将要建成的宫殿取了名字，叫做“大乐自在宫殿——教藏法源”。

之后按照法王的安排，在这个地方建了宫殿。建成后，法王也来这里小住，并作了灌顶、传法等，具体内容后文会讲到。

现今这个地方修建了东祉寺，寺中有僧众每天闻思显密经论作讲辩著为主的佛学院（这也是喇荣大道场的一个支分道场）。

（三）现稀奇相

这时候法王已五十三岁，然而自从到了前世道场东祉格，疾病就彻底康复了，而且就像不到四十岁时那样肌肤柔嫩光滑，这是大家共同所见。法王说，住在此处期间，自己无碍出现了开取伏藏和说神通等。

一、人们共同所见

来新龙县的时候，法王已经五十三岁，算是老年人了；而且法王原本就有心脏病等，尤其五十岁时心脏病特别严重差点示现圆寂，后来身体也一直不怎么好。然而奇特的是，法王自从来到前世道场东祉格住下，就出现了两个稀奇相：第一、健康相，法王的身体一下子就恢复了健康，心脏病等也痊愈了；第二、年轻相，五十三岁的法王看起来就像不到四十岁的年轻人，肌肤柔嫩、光滑白净，没有皱纹，一下子年轻了十多岁，这都是大家有目共睹的现象。

堪钦丹增诺吾说，当时自己也跟着法王一起去了新龙县，一路上见到了法王前后的变化。法王从色达县喇荣道场出发，到了炉霍

县的时候，脸色就开始越来越好，变得越来越白皙，不再是先前那样的病态了。等到了东祉格时，身上的病就彻底好了，整个人变得更年轻了。这些都是当地的信众和随行法王的眷属们现量见到的。

二、法王不共境界

法王自己也亲口说，在前世道场东祉格居住期间，自己无有阻碍自然出现了开取伏藏品和说神通等很多稀奇相。

总之，法王一来到自己的前世伏藏大师列绕朗巴的道场东祉格，就立即变得健康年轻、能无碍取伏藏现神通等，这些都是法王就是伏藏大师列绕朗巴真实转世的证明。

思考题

1、法王在嘎绒寺坐床的情形如何？

2、法王在《教藏全集》大修方面作了怎样的安排？从大修的必要、内容、时间、助缘方面思惟。

3、法王在新龙安排传出家戒的情形如何？出现了怎样的效果？法王赐予新戒子们什么重要教诲？

4、从寻找原因、方式、结果三方面思惟法王寻找《教藏全集引导文》的情形。

5、东祉格是怎样的殊胜要地？法王到那里后出现了哪些稀奇相？

五、去神山朝圣　分五：

（一）现清晰所依像；（二）取伏藏品；（三）朝拜白玛邓灯闭关洞；（四）加持令现自然塔；（五）寻找伏藏圣物

（一）现清晰所依像

一天，法王和眷属众一起去转绕朗朗神山。

有一天，法王带着一些眷属弟子一起去转绕朗朗神山。

“朗朗神山”也叫“扎嘎神山”或“拉扎神山”，是藏地康区代表莲师身、语、意、功德、事业五大神山中的“意神山”，莲师等曾亲自来过此神山，留下很多圣迹。

朗朗神山里有很多自然形成的景观。如列绕朗巴大师所说：“嘎绒寺及其坐落地是天然普巴金刚橛坛城，其中雄龙白岩是金刚橛的顶珠；熏烟地是金刚橛的上空心结；洞赤盖是金刚橛的柄部；林山之腰是金刚橛的下空心结；金刚橛的尖峰上坐落着嘎绒寺；金刚橛末端直插夏瓦塘中魔鬼的心脏。”

关于转绕朗朗神山的功德利益，莲师在白玛邓灯尊者所取的伏藏中亲自授记说：

殊胜隐域圣山成就地，朗朗摩尼珍宝虚空顶，
分为顶中外远四绕道，一次顶转具一亿功德，
一次中绕具四亿功德，一外绕拜具七亿功德，
一远绕等同十亿功德，决定具有如是之功德。
尤其龙年圣山大节日，凡是每逢龙年增功德，
持明勇士空行诸圣众，朗朗圣山聚会一周年，
或为圣山居住时三月，一顶绕具十三亿功德，

一中绕具有二十五亿，一外转具足五十功德，
远绕一百零八之功德，远远胜过他处积功德，
如立经幡修塔等善根，百万福德不比其少分，
若无如是无量诸功德，可谓莲师我骗诸众生！

从“铜色吉祥山”开始右绕，在去朝拜岩石上自然现出的所依类时，众多眷属弟子都亲眼见到岩石面上遍满了很多自然佛像。

法王带着大家从朗朗神山中的“铜色吉祥山”开始右绕。“右绕”就是顺时针转绕，这样顺时针绕是赞叹、随顺的意思，比如佛经中处处讲到“右绕三匝”，以此来表达对佛菩萨的虔诚与恭敬。《佛说右绕佛塔功德经》里也讲到，在转绕三宝所依时必须右绕，这样转绕有不可思议的功德利益。

朗朗神山上部由很多岩石组成，这些岩石上有不少自然天成的各种三宝所依，法王和眷属们以右绕的方式去拜见这些所依时，在场的很多眷属弟子都清楚地见到岩石面上布满了天然的佛像，非常稀有！

从忿怒莲师所骑猛虎的足迹处往下回望时，很多弟子亲眼见到在雄龙白岩的石面上，有一尊非常清晰的莲花生大师身相（卡张嘎和金刚杵二者不明显）。时而云雾缭绕覆盖而模糊不清，时而又能清晰明了地见到。据说平时根本不能如此清晰地见到，但那一天能清楚地见到，这无疑是法王的加持！

拜见带有天然佛像的岩石后，大家继续顺时针往前走。过了一段路程，在即将翻到山背面的地方，有一块巨大的磐石，石头上面

有一个脚印，这是忿怒莲师所骑老虎的足迹，从老虎脚印的地方回头往下看，见到在雄龙白色岩石上，有一尊自然形成的非常清晰明显的莲师像，除了莲师手里的金刚杵和卡张嘎不明显外，整尊像都十分清晰。当时在场的很多弟子都亲眼见到了这尊自然莲师像。

由于法王带大家转绕的那天在下雨，空中有雾，所以有时候大雾升起挡住了磐石，就看不清白色大岩石上面的莲师像；有时候雾散了，又能清清楚楚地见到。

听当地人说，平时在天气很好、没有雾、出太阳的日子里去看这块岩石时，上面的莲师像都不是那么清晰，只能见到模模糊糊的花纹，大概好像是一尊莲师。然而法王来的当天下着雨还有雾，随行眷属和当地跟随法王一起绕山的人却都看见岩石上显现出清晰完整的莲师身像，大家都说这样神奇的现象决定来源于法王的加持！

这尊自然形成的莲师像现今仍能见到，只是看起来不太清晰。

（二）取伏藏品　分六：

1.念水施仪轨；2.令众人回避；3.觉受中攀岩；

4.正式取伏藏；5.搀扶下岩山；6.宝箧失而复得

1.念水施仪轨

当天，眷属们在臧巴拉岩附近转绕时，法王念了一遍《臧巴拉水施仪轨》。

拜见自然形成的莲师像后，大家翻过这座山继续右绕走一段路，就到了臧巴拉岩附近，这是一块较大的磐石。当随行眷属们和其他绕山的人在臧巴拉岩附近转绕时，法王就在旁边念了一遍臧巴拉的

水施仪轨。

“臧巴拉”是一位财神，他是按照莲师的付嘱在此处守护伏藏品的护法神。法王当时念的是全知麦彭仁波切所造的《臧巴拉水施仪轨》，篇幅不长，现今收录在《全知著作全集》中。据说此前一个月左右时，法王在喇荣道场也念过这个仪轨。念此仪轨的方法是首先在一个铜盘里安放臧巴拉塑像，然后一边念仪轨一边把水倒在臧巴拉像的身上。

当法王在念仪轨时，有些弟子私下议论说：“法王上师今天来绕神山会取伏藏吧？希望今天能亲眼见到上师取伏藏！”

2.令众人回避

念完后，法王现出训斥的样子下令说：“我要在这里稍微待一会儿，你们不要上来，往下走！”这样让弟子们从附近避开，随后法王独自一人走近臧巴拉山岩。

快要念完水施仪轨时，法王眼睛一直盯着臧巴拉岩石看，就像心专注在上面安住境界那样。念完之后，法王现出严肃的样子，用批评的口气说：“我要单独在这里待一会儿，你们不要上来，都往下走！”这样让大家全部回避，不允许任何人待在附近。

听到法王这么严厉地下命令，在场的所有人都不敢逗留在臧巴拉岩石附近，全部往下走了。

弟子们都离开后，法王就自己一个人往臧巴拉山岩上走。

3.觉受中攀岩

一般来说，虽然臧巴拉岩并不是高耸入云、有悬崖峭壁的岩山，

但普通人根本上不去；然而法王在觉受炽猛的状态下，突然迅速径直前去，无有阻碍地在石面上攀爬，之后到达了岩山上。

虽然这个臧巴拉大岩石并不是快顶到天上那样特别高，也不是下面有悬崖那样特别危险，但岩石旁边既没有方便脚踩的阶梯，也没有方便手扶的地方，而且比较光滑，所以很难爬上去，一般只有那种身形矫健、动作灵活、擅长爬山的年轻人才上得去，普通人根本爬不上去。

但是，当时法王住在觉受炽猛的状态中，以觉受境界，忽然间就快速直接地往臧巴拉岩山上走了上去。平时那个岩山就有点高、很光滑、比较难爬，加上当天下了雨就更滑、更难爬了，然而法王当时没用手扶岩石，脚下也没有停顿、没有打滑，就像走在平地上一样，轻轻松松一下子就走到岩山上面了。

总的来说，伏藏师取伏藏时会安住在觉受境界中，觉受一出现，走在陡峭的悬崖上就跟在平地上走路一样，没有恐惧、危险等任何分别，也没有任何困难，直接就那么走上去了。法王当时就是处在觉受境界中直接走到光滑岩石上的，非常不可思议！

4.正式取伏藏

法王在一个像门槛一样的地方坐了下来，伸手从岩石里取出一些物品揣进怀里，又将一些物品放进去伏藏，这样来回取放了几次，大家都能看得到这个过程。

走到臧巴拉岩山上以后，法王停了下来，在岩山上一块像门槛一样凸起的地方坐了下来。

之后，法王用手伸到原本坚硬的岩石里面，就像伸进柔软的泥巴里一样，没有任何障碍地从岩石里面取出了一些东西，放进自己怀里。当天法王穿了一件氆氇质地的嘎让，外面套着红色一次性雨衣，法王把雨衣的扣子解开，把东西放进嘎让里。接着，又从嘎让里拿出一些东西，就像放入泥巴里一样无有任何阻碍地放回岩石里。

就这样，法王从石头里取回一些东西，再放回石头里一些东西，这样来回取放了三五次。

再说弟子们，先前法王让大家都下去、不要跟着，弟子们就都往下走了。现在法王到了岩山上面，大家从下往上看，就能看到法王。当时，有一个人突然说："上师走到岩石上去了！"这时，大家就都抬头往上看，见到法王在没有任何人搀扶的情况下，一个人径直无阻地走了上去，面朝神山方向坐了下来。虽然法王当时是背对着大家，但大家还是能看到法王取和放的动作，见到了法王取伏藏的整个过程。

法王当时在这里取出来的是《莲花佛王七品大祈祷经》中第七品里讲到的邬金大乐王伏藏佛像，以及其他一些伏藏品。后来在这次新龙之行圆满，临回喇荣前，法王曾在列绕朗巴道场往下走一点的树林里搭帐篷住了一夜，第二天弟子们来迎接法王时，法王给大家看了这尊莲师像。

5.搀扶下岩山

过了一会要从岩石上返回时，法王从觉受的状态中出来，显现出非常恐惧的样子，口里惊恐地喊道："啊呀！美珠！我下不去了，过来！过来！"这时，弟子们赶紧跑上去搀扶，左搀右扶、上抬下拖地将法王

请了下来。

取完伏藏后，过了一会，法王准备从臧巴拉岩石上下去，这时候先前的觉受消失了。从炽猛觉受的境界中出来后，一看自己坐在这么高的大石头上，法王现出心里非常害怕的样子，同时叫着妹妹的名字说："啊呀！美珠！我下不去了，快过来！快过来！"这样口中说出惊慌的话语。

听到法王这样说，一些年轻矫健的弟子连忙跑到磐石上去扶法王。弟子们有的在法王右边搀扶，有的在左边搀扶，一会把法王往上抬，法王的脚就悬空了，一会又把法王往下拽，法王的脚又落到石头上，这样左右搀扶、上抬下拖才把法王从岩石上面请了下来。

当时，有些人听到了取出的一些伏藏品在法王怀里相互碰撞发出的锵锵声，还有人见到从法王怀里掉出许多红黄色的尘土。

"当时"指弟子们扶着法王从岩石上下来，以及下来后走在路上的时候。

由于地面不平整，没有草地，还有很多沙土、石头等，容易滑倒，所以从岩石上下来后，几个年轻身体好的弟子就轮流在法王身边搀扶。到了路不好走、脚打滑的地方，法王走不稳，揣在胸前嘎让里面的那些伏藏品就互相碰撞，发出"铿铿咔咔"的声音，身边搀扶的弟子们都听到了。还有些弟子看到很多红黄色的土从法王的嘎让里面散落出来。

6.宝箧失而复得

到了休息处的帐篷里时，法王说："一个宝箧不见了！"之后让眷

属们集聚起来念了格萨尔王的供养仪轨，并交付事业，随后派一些弟子去寻找。

这一段是讲法王回到休息处之后发生的事，在这之前法王和眷属们还去做了其他事，也就是后面要讲的跳金刚舞、朝拜白玛邓灯闭关洞、指示自然形成的佛塔，之后才回到休息处发生了这件事情，但由于这一段是与取伏藏相关的内容，所以作者放在前面来讲。

当天转绕结束，回到帐篷里坐下来休息时，法王说："一个伏藏宝箧不见了！"先前取完伏藏后，法王就把那些伏藏宝箧都揣在自己胸前的嘎让里面，之后又带大家去朝圣等，现在回来才发现不知道什么时候丢了一个宝箧。

法王说后，就让弟子们全部集聚过来，大家一起念格萨尔王的供护法仪轨，并交付格萨尔王成办事业，也就是请护法神帮忙找回伏藏宝箧。供完护法，法王立即派一些弟子返回先前去过的地方寻找那个丢失的宝箧。

原本朝圣绕山等的人非常多，又刚好是上来下去的必经之处，然而那个宝箧没有被其他任何人看到，就掉落在取伏藏的地方。弟子们找到后再次献给了法王，为此法王显现上极为欢喜。

弟子们很快就找到了那个伏藏宝箧，它就掉在臧巴拉岩山先前法王取出伏藏品的地方，真是太稀奇了！具体来看：

首先，当天来朝圣转绕的人原本就很多。

其次，臧巴拉岩山就在路边，恰好是绕山的人上上下下行走必须经过的地方。

再者，如果刚刚掉落就回去找，那找到的可能性还比较大；但

是宝箧掉落后，大家还去跳了金刚舞、朝拜了白玛邓灯尊者闭关洞、见了自然佛塔等，耽搁了不少时间；再加上大家去找的时候要从神山正面开始右绕着走，路比较远，又用了不少时间，这样一来，找到的可能性就更渺茫了。

而且，绕山的人如果发现了这么特殊的宝箧，肯定不会当作一个普通石头一样置之不理，会觉得自己捡了一个宝贝马上拿走。

但非常稀奇的是，宝箧就掉落在法王先前取伏藏的那个臧巴拉岩山上，却没有被任何人看到而捡走。所以，来找宝箧的弟子们没有费很大周折，一回到臧巴拉岩山就看到了那个宝箧。这也许是因为这个伏藏品本身就有护法神守护，别人根本拿不走，加上法王又特别交待了格萨尔王帮忙找回，所以就这样奇迹般地找回来了。

之后，弟子们把宝箧带回休息处，呈献给了法王。也许是因为这个宝箧里的伏藏品对这个时代的圣教和众生有大利益等的缘故，法王再次拿到这个宝箧时，显现上特别欢喜。

（三）朝拜白玛邓灯闭关洞

接着往下走，到了空行舞台，师徒们手拉手围成一圈跳金刚舞等。

在臧巴拉岩山取完伏藏后，法王在弟子们的搀扶下从朗朗神山背后下来继续往前走，顺时针从北往东走了较长一段路，到了一处名叫“空行舞台”的地方停了下来。

在空行舞台，法王和眷属弟子们一起手拉着手连成一圈跳起了金刚舞。因为取完伏藏后，为了给弘法利生带来吉祥缘起，需要跳金刚舞等。

之后，来到了新龙上师白玛邓灯九年中封闭洞口，实修光明大圆满而最初成就大迁转虹身的岩洞，当时法王极为欢喜地赐予了很多指导。

在空行舞台跳完金刚舞后继续往前走，师徒们来到了神山东面新龙上师白玛邓灯尊者闭关九年实修光明大圆满而得到究竟成就的闭关洞。当时，法王显现出极为欢喜的样子，为在场的弟子们赐予了很多重要的指导教授。

白玛邓灯（意为莲花降魔）尊者（1816-1872），降生于四川省甘孜州新龙县境内，所以也被称为“新龙上师”，他是近代藏地获得究竟虹身成就的大成就者。

《白玛邓灯尊者传》中说，尊者十九岁时，他的根本上师对他说：“你如果去朗朗神山修持，就能够获得即生成佛的把握，将来能成办圣教和众生的极大利益！”之后他遵照根本上师的教导，来到朗朗神山，在神山东面的德钦巴龙洞中用泥巴封闭洞口严格闭关。“封闭洞口”指尊者进入山洞后，首先用石头把洞口堵住，再用泥巴涂在石头上，这样把洞口完全封闭起来，做成一个密闭的空间，自己在里面出不去，外面的人也进不来。之后，就在这个闭关洞里昼夜精勤地实修光明大圆满，期间不吃不喝，唯一靠摄生术存活。连续闭关九年后，断尽了一切障碍习气，证得最究竟的大迁转虹身佛果，无需依肉身就能自在于五大种变化。在得到究竟成就之后，尊者离开此洞，开始弘法利生，后来在其他地方示现肉身无余虹化。

“大迁转虹身”是最高等的虹化，也就是彻底灭除无明，获得究竟解脱，断证圆满。这是由实修光明大圆满而成就了无死虹光身，

又叫做真实金刚身。历史记载获得这种成就的有莲花生上师和益西措嘉空行母等。

不仅如此，法王还说："现今不得不养护众弟子，否则的话，如果我也在这样一个寂静地，立誓穷尽一生修行后，身语意专注投入于心要的实修，昼夜不间断地修光明大圆满，那么决定有即生成就大迁转虹身的把握！"

法王赐予了很多教诲后，又说："我现在是因为不得不作灌顶、传密法等来摄受培养弟子，指导弟子们闻思修，不然的话，如果我也去一个跟这里一样的寂静圣地，首先立下一生修行的坚固誓愿，无论遇到什么情况，乃至死亡之间不做其他事，每一天、每一月、每一年都唯一修持，具足这样的誓言；之后，身语意的力量全部用在一切显密圣法核心精华要义的实修上，日日夜夜不间断地修持无上光明大圆满，那么我决定有把握就在这一生中成就大迁转虹光身，证量达到究竟！"

意思是说，如果法王自己跟白玛邓灯尊者一样，严格闭关修光明大圆满的话，那么即生绝对能得到尊者那样的大成就，这是法王亲口承认的。

（四）加持令现自然塔

之后，在稍微往下走一点的地方，有一个四方形的大磐石，上面有一个大致类似马蹄印的圆形图案，声称是"伏藏门"。

离开闭关洞之后，师徒们继续往前走，在稍微往下走、低一点的地方，路边有一个四方形的大石头。大石头中间的位置有一个圆

形的纹路，形状不是特别圆，是像马蹄子的印迹那样不规则的椭圆形，大小也跟马蹄印差不多。大家都说这个大石头里面满满地全都是伏藏品，因此称它为“伏藏门”。

法王到了那里时说：“这里有一座自然佛塔。”之后，用手指一一比划着佛塔的宝瓶、伞盖、法轮、日、月、摩尼等相应的图案，以这样的方式来指示时，所有弟子都能见到那里有一座清晰的自然佛塔形相。

法王到了伏藏门这里时，对大家说：“伏藏师取伏藏时，首先会取出伏藏的标题，再正式取出伏藏品等。”像这样简单讲了取伏藏的操作次第。

然后说：“这里有一座自然形成的佛塔。”说后，就用自己的手指，指着名叫“伏藏门”的圆形图案说：“这是佛塔的宝瓶部分（也就是塔肚）。”与此同时，圆形图案就成了塔肚的形相。

之后，法王一一向上指示，一边说“这是塔脖子法轮、这是塔刹伞盖、这是伞盖上的弯月、这是日轮、这是如意宝……”一边用手指在石头上依次比划出塔脖子、塔刹等相应的图案。

稀奇的是，随着法王用手指在石头上比划的同时，石头上就像幻变一样出现了所说的塔脖子等的形相。这样一一指示完的时候，石头上就出现了一座自然形成、完整清晰的佛塔，在场的所有弟子都亲眼见到了。

然而，据说后来他们再去看时，那块四方形磐石的中央，除了圆形图案外，连先前佛塔形相的指示处都根本见不到。因此，很多人都

说，那时候能够如是见到，无疑唯是由上师示现神通成就相所现！

虽然当时在法王的指示下，大家都亲眼见到了佛塔相应的图案，但后来当弟子们又多次去转绕朗朗神山，再去“伏藏门”处看的时候，那块四方形大磐石的中央就只有马蹄印那样的圆形图案，除此之外，不必说当时法王手指指出的那么清晰的佛塔的塔肚、塔刹等形状，就连猜测“这是佛塔的塔刹”等的指示处都根本见不到，也就是跟佛塔类似的、有点像的形状都没有了。

所以很多人都说，当年法王用手指指示的时候，大家能够见到那么清晰完整的一座佛塔，毫无疑问唯一是法王为了让大家对修行增长信心等，以自身修行成就的力量来示现神通而现出的相！

当年跟法王一起去朝拜的堪钦丹增诺吾说：“1990 年后，法王派我去东祉道场做堪布为僧众讲法，那时我在那边待了一年多。期间没课的时候，除了冬天连续下大雪、路太难走之外，天气好的日子里，有时候就会跟道友们一起去绕朗朗神山，还在山上烧茶吃饭。有好几次，我还专门去伏藏门那里看，但是当年法王带大家去时见到的那座清晰完整的自然佛塔，却一点都看不出来了，连当时的指示处、相似的形状都根本见不到，只能见到马蹄那样凸起的圆形图案。”

思考题

1、郎朗神山有什么不共的殊胜处？右绕它有哪些功德利益？

2、雄龙白岩上有什么自然所依像？具体位置在哪里？法王去的那天出现了何种神奇现象？

3、讲述法王在臧巴拉岩取伏藏的整个过程。

4、朝拜白玛邓灯闭关洞时，法王说了什么？我们从中如何体会法王的恩德？

5、讲述显现自然佛塔的过程。它的具体位置在哪里？大家为何认为出现的佛塔唯一是法王的加持？

（五）寻找伏藏圣物　分二：1.安排寻找；2.寻找结果

1.安排寻找

之后的一天，法王对眷属们说："今天你们去朗朗神山无论找到任何自然稀有的物件都带回来，这里面可能会有我所需要的。"依此，眷属和弟子们一整天都在山顶、石间、山坡等各个地方，以自己的方式用尽种种方法仔细寻找。

过了几天之后，一天法王对身边的眷属弟子们说："你们今天都去朗朗神山里面找，如果发现有非人工造作自然形成的稀有物件，无论得到什么，都带回来给我，这个里面可能会有我需要的东西。"意思是，在神山中的某个自然物品里面能取出伏藏品，而且找到的时机就在今天，将由法王的某位弟子找到。这样赐下圣言，安排弟子们去寻找。

依照法王的圣言，眷属和弟子们全部出发进入朗朗神山里。神山总的可以分为高、中、低三部分，大家就在神山高处的山顶上，中间有很多石头的地方，以及神山侧面的倾斜面有树和草的地方，如是等各种地方到处寻找。

当天每个人都用自己的方式，以各种方法细致寻找，凡是能想到的办法都用了。比如身体灵活擅于爬山的人就爬到高处找，身体弱的就在地上找，或者用眼睛看、用手摸等等。诸如此类用尽各种方法，上上下下不放过任何角落地仔细寻找。比如看到一个自然形成的物品，就跟周围类似的物品作对比，观察它是否属于稀有的、与众不同的物件。

像这样从早上出去到傍晚回来，在一整天当中细致寻找。

2.寻找结果　分三：

（1）秋巴堪布找到圣物；（2）其他人一无所获；（3）两位侍者找错了

（1）秋巴堪布找到圣物

最终，秋巴堪布在石间找到一个无疑是古代的旧箭簇，供献给了法王，法王显得很欢喜。

大家这样仔细寻找了一整天，最终秋巴堪布在神山的石头中间找到一个箭簇。那是一个金属材质的箭头，已经很旧了，肯定不是现代物件，而是很久以前古时候的物品。秋巴堪布找到这个旧箭簇后，就拿回来供养给法王，法王显现上很欢喜地接受了。

法王欢喜接受是表示认可，这也表明此箭簇就是法王说的特殊物件，里面很可能有伏藏圣物，比如伏藏黄纸卷等。

这位秋巴大堪布，就是前面第八章讲到过的喇荣大道场最初的传戒师之一。

（2）其他人一无所获

此外所有人那天都没有找到任何特殊物件。

除了秋巴堪布以外，其他所有人在那一天都没有找到任何符合条件的特殊物件。

“特殊物件”必须符合法王说的两个条件：一、自然形成；二、稀有。同时满足这两个条件的物品十分罕见，比如神山里有很多人工制作的三宝所依、供物、经旗等，这些里面虽然有稀有圣物，但不是自然形成的；再者，山里的石头、树木等虽然都是自然形成的，但这些只是平常的东西，并不稀有，所以其他人都没有找到。

（3）两位侍者找错了

侍者索顿和克索二人在神山的一处侧面找到一个像是有模糊“ॐ（嗡）”字图案的大石头，然后背了回来，呈献给法王过目。法王只是笑了笑，说：“噢！就扔到那边吧。”如是未作任何看重的表态，而将其看作普通的石头，以此并未收下而弃置一旁。

索顿喇嘛和克索喇嘛二人是法王的侍者，平时在法王身边烧茶做饭、打扫卫生，以及帮法王管理哈达、供养品等，做一些服侍照顾的工作。

那一天，他们二人也没有留在法王身边作承事，而是跟大家一样，去了朗朗神山寻找特殊物件。他们在神山山体的某个侧面找到一个大石头，石头上面有个自然形成的图案，看起来有点像藏文的“ॐ（嗡）”字，但不是特别清晰，模模糊糊好像是个嗡字。图案是自然形成的，而且一般的石头上也不会有文字图案，所以他们认为这应该就是法王说的自然形成的稀有圣物。由于石头比较大、很重，于是两人就合力把它背了回来，扛到法王面前，请法王过目。

法王看了一眼他们搬来的大石头，就只是笑了笑，然后说：“噢！扔到旁边就可以了。”像这样，法王并没有表现出看重的姿态，只把它当作一个普通的石头，让他们放在一边，没有接受。

法王没有接受，表示不认可，这表明他们二人辛辛苦苦找到的大石头只是个普通石头而已，并不是伏藏圣物，里面没有伏藏品。

慈诚罗珠堪布亲眼目睹了当时的情形，并且由于堪布与侍者索顿非常熟悉，平时也有相互开玩笑的习惯，因此往后的日子里，常常以这件事为例，开玩笑地调侃他俩说：“就像你们俩在朗朗神山取出来的

伏藏品一样！”

那时候慈诚罗珠大堪布也是法王的侍者，负责烧茶做饭、管理供养物等承事法王，所以他当时就待在法王身边，见到了索顿喇嘛和克索喇嘛扛来大石头、法王没有接受的整个经过。并且由于大堪布与索顿侍者二人是关系很好的朋友，彼此非常熟悉，平时就会互相开玩笑打趣。由于这两个原因，往后在遇到相关的事情时，大堪布就会用这件事做例子，多次以开玩笑的方式逗趣他们二人说：“就像你们俩在朗朗神山取出的伏藏品那样！”意思是，当时他们两个自以为是伏藏品，但实际不是。与此类似，后来遇到那种“以为会是，实际不是”或者“实际普通，看似殊胜”的事情时，大堪布就以当时的状况为例子、作同喻，这么说来打趣他们。

六、在附近山林　分二：
（一）安排弟子修头陀行；（二）安排空行母取伏藏品

（一）安排弟子修头陀行　分二：1.安排之事；2.安排必要

1.安排之事

这段时期，一次法王赐圣言道：“为了我等生生世世取受具头陀功德的舍事之身，需要不带任何饮食、衣服等，只带上敷具，去树林下、柏树根等地住一夜。”尔后令弟子们如此实行。

住在新龙县的这段时期，有一次法王垂赐圣言，安排弟子们在朗朗神山里修一日头陀行，以此种下很好的善根因缘。

下面从两方面来认识法王的这段教诲：

一、目的

法王这么安排的目的是，让每一个人往后生生世世都能成为具足头陀功德的舍事者，成为少欲知足的好修行人，取得这样的身份。

“头陀功德”也叫做“头陀行”“头陀事”。其中“头陀”是梵语，意思是抖擞、修治，就像抖衣服能去除上面的灰尘那样，修头陀行能让自心远离对于衣服、饮食、住处三者的贪著。只有具足头陀功德，才能成为一名舍离一切世间俗事的舍事者。

修头陀行的功德很大。如《佛说十二头陀经》云：“佛告迦叶：见阿兰若处，十方诸佛皆赞叹，无量功德皆由此生。求声闻者得声闻乘，求缘觉者得缘觉乘，求大乘者速得无上正真之道。”释迦佛对迦叶尊者说，十方诸佛全都称赞寂静处，因为住在寂静处修行能出生无量功德，也就是求声闻圣果能得声闻乘圣果，求缘觉圣果能得缘觉乘圣果，求大乘道也能迅速成就无上佛果。同样，《杂阿含经》云：“我以种种因缘，无数方便，赞叹头陀所得功德，安立头陀，赞叹头陀，诸行中胜。汝从今日已后，常应自行阿兰若行，赞叹能行阿兰若行者。”本师释迦佛对诸比丘说，我依靠种种因缘、无数方便，来赞叹修头陀行所获得的功德，安立头陀行，赞叹头陀行是一切行持中最殊胜的。你们从今往后，应该常常独自住在寂静处修头陀行，并且赞叹能修头陀行的人。《法华经》中也说：“行头陀者，则为疾得，无上佛道。”修头陀行能迅速证得大乘无上佛道。

再者，大家都知道，本师释迦佛的弟子中最了不起的就是大迦叶尊者，佛在入涅槃前将自己的法全都交付给了他。这么殊胜的大尊者也是常修头陀行，成为头陀行第一的大阿罗汉。

二、行为

修头陀行的人要遵守十二条规则，叫做“十二头陀功德”，按照《佛说十二头陀经》中所说，即是：一、在阿兰若处；二、常行乞食；三、次第乞食；四、受一食法（日中一食）；五、节量食；六、中后不得饮浆；七、著弊衲衣（穿破旧碎布缝制成的袈裟）；八、但三衣（只穿比丘三衣，此外没有多余的衣物）；九、冢间住（住在尸陀林里）；十、树下止（坐在大树下）；十一、露地坐（坐在露天的地上）；十二、但坐不卧（一直坐着不躺下来睡觉）。

法王根据这十二条规则为弟子们修头陀行作了具体的安排，也就是：

（一）携带物品

每个人只能带一个坐垫，加上身上穿的法衣，如果是比丘还要带上袈裟，此外任何衣服、饮食、铺盖等都不能带。

（二）所住之处

朗朗神山里到处都有大树，每个人自己找一棵大树，把坐垫铺在树下稍微比地面高一点的树根处，这样坐下来就是后高前低，有利于打坐。所谓的“等”，比如去找个山洞，把坐垫放在里面，自己就坐在垫子上打坐禅修，就像本师释迦佛成道前坐在菩提树下禅修那样。

（三）安住时间

坐多久呢？坐一夜。也就是白天就过去打坐，夜里也不躺下，保持身体端直地坐在那里，夜不倒单地在树下过一夜，期间不吃不喝，唯一精进禅修。

法王这样讲完要求后，就让弟子们如是实行。弟子们也都按照

法王说的各自去树下等的地方过了一夜。

2.安排必要

这与我等大悲导师佛在祇树给孤独园所赐教示相同，如云："诸比丘！若旷野空处、山林树下、闲房静室、窟穴崖龛、冢间露地，离诸村落，以草木等，结为庵舍。汝等比丘，应于是处修习禅定，勿堕放逸，致令后悔。是我教示汝诸比丘。"我想，法王这么做是为了教导那些生在物欲横流新时代里的后代出家僧人体会到要通过知足、少欲、易养、易满、知量等来具足头陀功德，在此基础上闻思修，从而以此身摄取心要，令自己将来不后悔。

一、所依佛语

法王做的这个安排与我等大悲导师释迦佛在经中所赐的教授相同，《起世经》《长阿含经》等中都有这段教示。

经中记载，当时本师释迦佛先讲了种种修法，最后教示说："诸比丘！应当住在空旷的山野里，或者住在山间树林里的大树下，或者住在无人打扰的空屋子里，或者住在悬崖上的洞窟里，或者在尸陀林里露天的地上住，或者在远离村庄城市等愦闹的地方用干草木材等搭成茅庵而住，总之要住在这些寂静处静坐修习禅定，应当不放逸而精进修行，不要落于放逸中致使将来后悔，这就是我对你们的教敕和训诲。"

要知道，一般人根性没有那么好，达不到闻法与解脱同时，还需要通达法义后修行，而最有利于修行的环境就是寂静处，所以佛讲完很多修法后，教示比丘们要远离愦闹的环境，去寂静处打坐修习。

实际上，修任何法都是这样的，包括一开始修无上大圆满也是这样要求的，要在寂静处、雪山里、山洞中修行。原因是，在愦闹的城市、人多的地方，心自然会入于放逸中，很难做到不放逸；而一到了寂静神山，心自然就能住于谨慎不放逸的状态，这一点大家观察自身也会发现。

住阿兰若修行的功德很大，大悲导师释迦佛在很多经中都有宣说。比如《大乘本生心地观经》云："若欲速得如如智，证会诸法如如性，尽大劫海利群生，当住兰若空寂处。"如果想迅速证得真如本智，契会诸法真实性，从而能在尽未来无量劫中利益众生，就应当住在无人的寂静处修行。《大方等大集经》云："若人百亿诸佛所，于多岁数常供养，若能七日在兰若，摄根得定福多彼。"如果有人在上百亿尊佛前，多年当中常常恭敬供养，另一个人能住在寂静处，摄持六根令心不外散地修七天禅定，后者所得的福德超胜前者。

二、安排原因

作者说，自己认为法王安排大家不带任何饮食和多余的衣物去树下端坐一夜修头陀行，原因是为了让新时代的出家人，切身地体会到必须在少欲知足的基础上闻思修，才能在这一生就成办解脱成佛的大事，用难得的暇满人身摄取心要，这样自己将来才不会后悔。

（一）教导对象

这里法王教导的对象是"生在物欲横流新时代中的后代出家僧人"，也就是这个时代的出家人。

这个时代的特点是人们普遍被外在的物质所控制，最在意身外的财物，想得到物质享受的欲望很大，整个社会风气就是这样。所

以，生活在这个时代里的僧人们就容易追求物质生活，跟着世间潮流跑，以致于道心薄弱，很难像过去的僧人那样吃苦修行而一生成办道业。这就是新时代人的衰相。

那么，法王这样教导安排是为了让新时代的出家僧人体会到什么呢?

（二）体会之事

1.基础：具头陀行

首先要具足头陀行，这是一切修行的基础。也就是，对于饮食、衣服、住处等的物质生活方面，要以下面五点为准则：

第一、知足，即对于已经得到的东西不嫌少，虽然东西很少，但心里感到满足；

第二、少欲，即对于没得到的东西不贪求、不想要，欲求很少；

第三、易养，即容易养活，指不耽恋、不嗜好、不挑剔，比如饮食上没有什么特别挑剔的，有什么就吃什么；

第四、易满，即容易满足，不看重生活享受，也不受用过多，比如饮食上不贪著要吃得多、吃得好，只吃一点就够了；

第五、知量，即知道分量，受用的时候不过多也不过少，比如饮食上，不会为了满足口腹之欲而吃很多，也不至于吃太少导致没力气修行。

总之，十二头陀功德归摄起来，就是在衣服、饮食、住处三个方面清心寡欲，由此，衣、食、住方面要以这五点为主来行持，由此就能具足头陀功德。如《大宝积经》云：“迦叶！我种种名，赞叹少欲，及以喜足，名为易养，亦名易满，名净除者，行头陀者，极端严者，我亦赞叹住阿兰若者。”

2.所作：闻思修行

作为出家僧人，如果在生活方面能够少欲知足，伏住对物质的贪求，就能腾出身心用在闻思修上，以这样清净的心才容易入到法中，与法相应，从而生起闻思修的智慧。

相反，如果对饮食、衣物、住处、受用、财产方面的欲望大、贪求多，这样心一直耽著在物质上，就没办法全身心投入到闻思修当中，因此也得不到相应的修行功德，即使有一点修行，也容易退失，无法获得成就。

3.结果：此生无悔

只有这样少欲知足，一生如法闻思修，自己的暇满人身才能摄取到心要；只有取得了心要，将来到了老年或者临终之时才不后悔。

也就是，自己一生的时间或者生命都用在了有意义的地方，没有浪费，到了这一期生命结束时，好的话已经即生成佛，差一点也能往生清净佛土，这样临终回首过往才不会后悔，内心也得到了安慰：这辈子没有白活！

相反，如果没有这么做，一生都在追求物欲，没有好好闻思修，到了临终时，没有成就任何圣道的功德，也没有修积好往生资粮，那时候绝对后悔懊恼得不得了，但也已经晚了。因此为了临终时不后悔，从现在开始就要抓紧时间闻思修，用暇满人身摄取大义。

总之，以上就是法王对当今时代出家人的教导，我们明白后，也要尽力这样实行。

思考题

1、法王安排大家寻找伏藏圣物的情形如何？结果如何？

2、在附近山林，法王安排弟子们做什么？这样安排的目的和必要是什么？我们应如何实行来让自己临终不后悔？

（二）安排空行母取伏藏品　分五：

1.安排取藏；2.成功取藏；3.供献伏藏；

4.岩石复原；5.旁述安排原因

1.安排取藏

次第完成新龙的事业后，准备返回驻锡地喇荣道场时，法王如意宝和眷属们一起去供养东祉格的地祇，在神山作了焚香供养并献了沐浴。之后在雄龙白岩的正面作了会供，还没受用会供品的时候，法王让一位名叫卡秀旺姆的女子当众取伏藏。

这次来新龙所要作的众多事业都次第地圆满完成后，法王打算返回驻锡地喇荣道场，临走前，再次与眷属们一起去了东祉格供护法的地方，供养当地的土地神。当时到了朗朗神山的东祉格供护法的地方，师徒们点燃熏香向土地神作了焚香供养，并献上了沐浴。之后，来到雄龙白岩山，在这座山的正面也就是南面偏东一点的地方一起作了会供。在念完会供还没有受用会供品的时候，法王安排瓦琼寺的卡秀旺姆空行母当着众人的面公开取伏藏品。

卡秀旺姆空行母是四川省甘孜州新龙县雄龙西乡瓦琼寺住持的空行母，瓦琼寺住持圆寂后，她就成为瓦琼寺的主要负责人。1987年夏天示现了圆寂。

堪钦丹增诺吾说，那天法王和眷属们来到白岩神山的时候，卡秀旺姆空行母也来到了这里。当时法王对她说："卡秀旺姆！无论如何今天你都要取个伏藏，以公开的方式或者秘密的方式都可以。"空行母很有把握地回答说："好的！如果缘起吻合的话，是能够取到伏藏的！"

当时法王在众人集聚之处坐在一块大磐石上，说道：

“文殊勇识我，诸佛意智慧，

我之诸事业，现令汝成办！”

之后，将腰间的金刚橛拿出来交给她，如是作了加持。

当时，现场聚集了很多人，法王坐在一个大磐石上，意安住境界，口中说了这个偈颂，意思是：“我是诸佛意智慧自性的文殊智慧勇识，我的诸事业现在应由你来成办！”说后，从腰间拿出自己的金刚橛交付给卡秀旺姆空行母，以这样的方式对空行母作了加持。之后，空行母把自己的金刚橛也交给了法王。

2.成功取藏

这位俱生瑜伽母身材丰腴敦实，穿着薄布上衣和下裙，在几位侍者的搀扶下，从岩山侧面慢慢地向上攀爬。到了岩山平面的前面，她好像祈祷了几次，之后拿金刚橛在空中挥舞了几下。法王用左手手指指了一下，只说了一句：“在那边扁平的地方。”她听后立即将金刚橛往岩石里插了一下。有些人说：“听到了像是岩石内部全空一样的‘括括’声。”紧接着，从岩石里面传出铃钹碰撞般的悦耳音声，久久萦绕，最终融入岩石之中，在场的所有人都听到了。她插入金刚橛后，稍稍挖掘，突然从山岩的空隙中涌露出一尊黑褐色的邬金莲师像，这是大多数人一致所见。

一、衣着准备

由于卡秀旺姆空行母身材比较丰满，骨架也比较大，而且当时她已经有五十多岁了，如果再穿厚重的衣服爬山就很困难，所以为了爬山方便，就把外面厚重的衣服都脱掉，只穿了较薄的上衣和裙

子，做了这样的准备。

二、攀爬岩山

当时由于是在公开场合下取伏藏，不能像法王先前在臧巴拉岩山私下取伏藏时那样住在觉受中登山，于是空行母就在几位侍者的搀扶下，从岩山的侧面慢慢地往上爬。

三、略作祈祷

空行母爬到岩山凹进去的平坦处停下，之后面对岩石坐了下来，首先合掌，好像是作了几次祈祷。据说由于当时现场的人比较多，声音也比较吵，所以听到她念的好像是“三宝知！”之后就听不清了。

四、石中插橛

念完祈祷后，她拿出法王的金刚橛在虚空中左右挥舞了几下。这时候，法王用左手的手指，朝着那个方向指了一下说：“在那边扁平的地方。”听到法王这么说，她立即用金刚橛朝法王指定的岩石处插了下去。就像插在泥巴上一样，金刚橛一下子插进了原本坚硬的岩石里面。

当时在场的有些人说，空行母把金刚橛插进岩石的同时，他们听到了“括括”的声音。这是敲打空心石头才会发出的声音，意思是当时那块岩石里面不像普通石头一样是实心的，听起来像是空心的。

金刚橛插入岩石发出‘括括’的声音后，紧接着，从岩石里传出了清脆悦耳的美妙音声，就像两片铃钹相碰时发出的声音那样，清脆悠远，穿透力极强。响声逐渐越来越大，遍布了整座神山，在神山上空萦绕了很久，之后声音渐渐变小，最终全部融入到那块岩

石当中。当时在场的所有人都听到了这个悠扬悦耳的声音。

五、取出伏藏

空行母将金刚橛插入岩石后，又稍微向下挖了几次，这时候，突然从岩石中金刚橛插下去的空隙处涌现出一尊黑褐色的邬金莲师像，当时在场的大多数人都亲眼见到了这一幕，感到非常稀奇！

堪钦丹增诺吾说他后来听法王说起，卡秀旺姆空行母所取的这尊莲师像就是《教藏全集引导文》的所依伏藏像。先前《教藏全集引导文》被智慧空行母请走后就伏藏在臧巴拉岩山，只可惜当时法王在臧巴拉岩山取邬金大乐王伏藏像等的时候，得到《教藏全集引导文》的因缘未成熟，所以没能一起拿到。此引导文的所依佛像就伏藏在臧巴拉岩山稍往东南的方向，一个早上太阳能照到的像格萨尔王心间铜镜那样椭圆形的地方，这指的就是卡秀旺姆空行母当时取伏藏的这个地方，所取的就是这尊莲师伏藏像。

特别是当时一同随行的嘎希·儒协，后来采访他时，他明确详细地说道："我从望远镜中见到的情形是这样的：她先将右手伸入岩石中摸索，在放射着耀眼夺目的金色光芒中，取出一尊光华绚烂炽然的佛像，将其放到左手上，并用挂在颈上的哈达稍微缠裹了一下，这时佛像的光芒消失，变成了青苹果那样的绿色。之后再将其放入右手向下面的大众展示时，佛像成了天铁那样的黑褐色。这些都是我亲眼所见。"

嘎希·儒协就是第九章中提到的那位法王派去北京拜见班禅大师汇报情况的工作人员，他个子比较高，经济条件也不错，平时脖子上挂着各种装饰品，常常带着一个望远镜。卡秀旺姆空行母取伏藏的那天，他也在法王随行者的行列中。空行母爬上岩山取伏藏的

时候，他在下面走来走去，到处找合适的角度用望远镜观看，所以对空行母取伏藏的整个过程都看得非常仔细。后来就这件事采访他的时候，他很确定并且细致地讲述了自己当时见到的情形。

他说:“我当时用望远镜亲眼见到,空行母首先用自己的右手，就像伸进泥巴里一样，不费力就伸进了原本坚硬的岩石中，之后在里面左右摸索，这时候从岩石中放射出一片金灿灿的耀眼光芒。接着就见到空行母在一片光芒中取出一尊光辉灿烂的佛像，之后立即把佛像放到左手上，右手取下先前挂在脖子上的哈达，用哈达将佛像大致缠裹了一下，这时候佛像先前的耀眼光芒消失了，变成了像青苹果那样的青绿色。用哈达把佛像缠好、只露出头部等后，空行母就把佛像放到右手中，用右手举着展示给下面的众人看，这时候佛像又从青绿色变成了天铁那样的黑褐色。”

3.供献伏藏

之后，她将佛像朝众人聚集的方向稍作了展示，就带下来供献给法王。此时，很多人嗅到扑鼻的妙香弥漫开来，在场的有些人还清楚地见到鹫鸟的绒毛如雨般飘落,同时还从她的头发中涌现出许多羽毛。

就像嘎希·儒协通过望远镜见到的那样，空行母取出佛像用哈达缠好后，用右手举着向下面大家聚集的方向稍微展示了一下，这时候法王说：“取出来的是莲师像。”

之后，空行母就带着佛像从岩石上慢慢下来。虽然下山的路很不好走，要特别小心，但整个过程中空行母都一直自己拿着佛像，没有交给别人；偶尔到了特别不好走的地方，也是先把佛像放在安全的地方，再扶着石头等慢慢下来，之后回头拿起佛像。像这样亲

自拿着佛像一点一点地往下走，直到安全到达地面后，才亲手将取出来的伏藏莲师佛像供献给法王，期间没经过其他任何人的手。

这时候，在场的很多人都嗅到了妙好的香气弥漫四周，扑鼻而来。有些人还清楚地看到空中有鹫鸟的绒毛像下雨一样飘落下来，同时空行母的长头发里也冒出了六七根绒毛，向上往空中飘去。

实际上，这样的绒毛雨是诸勇士和空行母真实降临的表征。堪钦丹增诺吾说，自己亲眼见到降下绒毛雨的情形，除了这一次之外还有一次，就是第二年（1986 年）法王在喇荣道场给僧众作《吉祥时轮金刚》大灌顶的时候。灌顶前金刚上师需要作一些前行准备工作，法王要求他和其他活佛等一起去念经，并安排他做维那师，那一次他亲眼见到从空中降下很多绒毛落到法王身上。

之后，法王亲手接过佛像，交给坐在旁边的弟子洛珠旺波活佛、嘎巴堪布、金旺堪布等，让他们瞻仰，并让一些弟子在取出佛像的地方放入五谷和哈达等，作为伏藏替品。接着，法王用这尊莲师像作为灌顶物，为在场的所有人赐予了《除缘起障法》略的灌顶。

空行母将莲师佛像供献给法王后，法王亲手接过佛像，放在自己头顶上求加持，之后将佛像交给坐在身边的洛珠旺波活佛、嘎巴堪布、金旺堪布等几位弟子，让他们也都拜见瞻礼、求加持。还安排了几位弟子用五谷和哈达等作为伏藏替品，放进刚刚取出佛像的地方。“伏藏替品”是指伏藏品取出来后，那个地方不能空着，所以要在先前伏藏品所在的地方，用一些五谷、哈达等替代原先的伏藏品放进去，这些就是伏藏替品。

这些都做完以后，法王用刚取出的这尊莲师像作为灌顶圣物，

给当时在场的所有人作了一个略的《除缘起障法》的灌顶。

4.岩石复原

第二天，龙多活佛去前一天取伏藏的地方看时，听活佛说："放置的那些伏藏替品彻底不见了，试着用石头敲击岩石时，也根本没有发出昨天那样空心岩石的'括括'声，而是发出敲击普通石头一样的'嗒嗒'声。"

第二天，龙多活佛去前一天空行母取伏藏的地方看的时候，听活佛说："前一天法王上师安排放置的那些五谷哈达等伏藏替品完全不见了，而且，我又试着用石头敲打那块取出伏藏的岩石，也根本没有发出前一天像敲空心岩石那样的'括括'声，完全跟敲其他普通石头一样，发出了'嗒嗒'的声音。"

这就很不可思议了！同样一块石头，前一天取伏藏插入金刚橛的时候，能听到里面是空心的声音，第二天再次敲打的时候，就只像一块普通石头一样里面是实心的声音；而且前一天放置的五谷哈达等也都彻底消失了，就跟那里什么都没发生过一样。实际上，当时取伏藏的地方，是依靠法王的神变力加持，被护法神隐藏起来了，所以后来其他人才见不到了。

5.旁述安排原因

一般而言，虽然法王本人应该可以取出这尊伏藏像，但不知是否因为法王身为比丘，未接纳智慧方便的缘起（法王在臧巴拉神山迎请的莲师像和卡秀空行母在公众前所取的莲师像二者都没有卡张嘎，法王说这是没有相合双运的缘起所致），才请那位空行母取出，或是考虑到其他特殊

的必要，才这样做的。然而，并未在其他任何地方开取，而是在雄龙白岩当众开取伏藏，我不认为这仅仅是偶然的原因引起的。因为法王前世大伏藏师列绕朗巴的传记中有明确记载：总的来说，大伏藏师也极少在公众前取伏藏，然而在名为拉扎贝洛的伏藏处，于雄龙聚集的人群当中，取出了一尊大概一肘高的阿弥陀佛像、莲师颈上的饰品、措嘉颈上的饰品、装有甘露丸的宝箧等很多伏藏品。此外，还公开取出了塔耶喇嘛劝请要放在嘎绒寺经堂中的一支天铁金刚橛，等等。

这一段是遣除一个疑惑：为什么当时法王不自己取而是让空行母取呢？

一、有特殊必要

总的来说，法王作为伏藏大师列绕朗巴的转世，本人应该可以取出这尊伏藏像，但当时法王并没有自己亲自取，而是安排了空行母去取，这也许是有特殊原因。

（一）需由空行母取

法王今生示现的是持清净出家戒的比丘身份，没有接纳空行母，这样就导致智慧和方便的缘起没有相合，这种情况下就需要安排智慧空行母来取。法王曾说过，自己在臧巴拉神山私下取出的邬金大乐王像和卡秀旺母空行母在雄龙白岩公开取出的莲师像都没有卡张嘎，这是没有相合智慧方便双运的缘起所导致的。

（二）为空行母除诤

再者，法王可能有其他特殊的必要。

比如，当时新龙地方的其他人对卡秀旺母空行母有诤论，不承认她是见过莲师的真正能取伏藏的空行母，法王为了遣除这种诤议，

所以安排她当众取伏藏。据说，法王当时亲口对空行母说："今天不是要考验你能不能取出伏藏，而是因为现今少数人对你有怀疑和诤论，为了让其他人对你生信心、承认你是真正的空行母、伏藏师，所以让你来取。"

二、决定非巧合

但无论如何，法王当时没有安排空行母在其他任何地方取，而是在新龙县朗朗神山的雄龙白岩，当众公开取出伏藏，作者说自己认为这并不是偶然原因巧合而已，而是有特殊密意才如此安排。

原因是：《列绕朗巴大师传》中明确记载，总的来说，大伏藏师列绕朗巴也很少在大众面前公开取伏藏，但有一次却在雄龙神山一个名叫拉扎贝洛的伏藏处，当着很多人的面取出很多伏藏品，包括一尊一肘高左右的阿弥陀佛像、莲师颈上的装饰品、益西措嘉佛母颈上的装饰品以及装有甘露丸的宝箧等。另外，白玛邓灯尊者的大心子之一的塔耶喇嘛是列绕朗巴大师的一位上师，他劝请列绕朗巴大师取个金刚橛安置在嘎绒寺经堂中作为殊胜所依。为此大伏藏师公开取出了一支天铁金刚橛，现今供奉在新龙县嘎绒寺的经堂中。如是等还有其他在公开场合取伏藏的情况。

这里要认识到两点：

第一、取伏藏对于列绕朗巴大师来说非常容易。大师取的伏藏特别多，虽然其他伏藏师取的伏藏也不少，但从大师的传记来看，他取的伏藏品特别多，有时候一晚上取出来的伏藏品都需要一头牦牛才能驮走。而法王就是列绕朗巴大师的转世，所以取伏藏对于法王来说绝对不成问题。

第二、一般情况下列绕朗巴大师不会公开取伏藏，多数伏藏都

是私下取的。比如大师所取的伏藏法小字里说，有的伏藏是他一个人取的，有的是自己和空行母二人去取的，有的是身边只带一个弟子取的等等；但如果有特别必要，也会公开取伏藏。同样的，法王当时安排空行母在雄龙白岩公开取伏藏，一定有特殊的必要。

七、返回喇荣沟

之后，新龙县的诸多事业圆满完成后，返回了驻锡地色达县，途中到了霍西乡时，法王前去拜会了自己的道友堪布曲阳恰达仁波切。

法王在新龙县所作的众多事业全部圆满完成，之后就出发返回驻锡地色达县喇荣道场。途中到了色达县霍西乡拉当地方时，法王专门去见了曾经与自己一起得过灌顶的金刚道友堪布曲阳恰达仁波切。

堪布曲阳恰达仁波切，简称曲恰堪布（1920—1997），共称是荣素班智达的转世，宗教开放后在四川省甘孜州色达县霍西乡创办了道场。尊者被称为“当代的米拉日巴”，特别知足少欲。平时家里只有一张床，一个牛毛坐垫（白天当垫子，晚上当褥子），一个茶壶，一个碗，一点糌粑，一年四季身上穿的都是一件旧氆氇，鞋子也是补了又补，住的房子是用板皮钉的，上面简单盖了一块牛毛毡。尊者不但不积累生活资具，包括佛像经书法本等也不囤积，在给弟子们传法时，都是去其他地方借法本，讲完后再还回去。尊者闻思修特别精进，文革期间比如藏历十五日——月圆之夜，偷偷把藏在石头下的《入行论》等法本拿出来，借着月光背诵，等到白天再默默地思惟串习。

他和法王是同坛的金刚道友，曾经一起在吾巴活佛前得过《四

宁体》和《时轮金刚》等的大灌顶。法王当时回喇荣的途中经过他的道场，于是特意前去拜访。

当时，法王对曲恰堪布表达了问候，在相关的谈话中讲到，这次到新龙县对佛法作了些微承事,还较好地劝导在家男女众行持善法等。据说，堪布说："你自己安然无恙、平安回来我很欢喜，此外那些在家男女们的谎言谁信呢!"如是表现出满不在乎而不随喜的姿态。这并非因为对法王不敬或讽刺等，而是不随顺世间的瑜伽士风范，他的性格便是如此。

当时两位尊者见面后，法王首先问候曲恰堪布尊者身体是否安康、事业是否顺利等，之后彼此作了一些谈论。交谈时法王讲到，自己这次去新龙县建立了《教藏全集》大修等，在佛法方面少许作了一些承事，还从各方面比较好地劝导一些在家男女信众断恶行善等，讲了这些情形。

据说，曲恰堪布尊者听完法王的话，对于法王此行所做的事情没有表现出欢喜认可的态度，而是满不在乎地说："你自己能够安然无恙、平安地回来，这一点我很欢喜，至于那些在家男女承诺念多少圣号心咒、发愿如何断恶行善等，反正他们也做不到，就是个妄语，谁会相信！"意思是，那些在家人承诺说是要戒杀、念心咒等，但实际是不会这么做的。

要知道，曲恰堪布尊者并不是不恭敬或者讽刺、嫉妒法王，才现出这样不在乎的态度而不随喜，而是因为他平时就是这种瑜伽士风范，完全不随顺世间。无论对谁都不说赞叹的话语，传法时也是直接指出弟子们的过失等，这就是他的性格，也算是他的一个稀有

行传。

虽然从未听到他特意赞叹过法王和喇荣道场，但实际上他特别在意看重法王。据说，有时候他听说法王要出远门去弘法等，就对身边的弟子们说："上面那位（指法王）不在一处安住，又坐车坐飞机到处走，你们念个归依偈和《普获悉地祈祷文》等，让他平安顺利！"再者，有时候他要传密法，就会提前让自己的弟子们来喇荣道场，到法王面前求《大幻变网》等的灌顶。像这样，曲恰堪布尊者虽然口中不说，但在他心中，法王跟别人不同，是他心中特别惦念、重视的人！

《光显如来圣教圣者法王如意宝广轨行传——天鼓妙音》中，"今生首次亲莅临　前世新龙大道场"第十章终。

思考题

1、法王安排空行母取伏藏的情形如何？
2、讲述空行母取伏藏和供献伏藏的具体过程。
3、第二天取伏藏处发生了什么变化？
4、法王为什么自己不取而是安排空行母取伏藏？
5、对法王的新龙之行，曲恰堪布是什么态度？原因是什么？