

**说明对于鄂金第二佛补处像
为主的身语意所依作恭敬之轨理
——善道甘露妙药讲记**

(未定稿)

华智仁波切 著
益西彭措堪布 译讲

目 录

善道甘露妙药	1
善道甘露妙药讲记	13

说明对于邬金第二佛补处像 为主的身语意所依作恭敬之轨理 ——善道甘露妙药

华智仁波切 著

益西彭措堪布 译

南无班玛嘎热耶！（敬礼莲花生！）

诸佛语之金刚无量光，信度莲湖中现相好身，
雪域唯一归处大悲藏，邬金金刚持尊请加持。

如是少许前分之礼赞后，此处所述如下。

总的我等导师具有善巧方便、大悲之世尊真实圆满正等觉佛，彼在法身阶段，身与智慧海之自性中现证圆满菩提后，于登地诸所化前，示现无量受用圆满之刹土与身相游戏，唯以大乘法摄持所化。在应化身阶段，以无量工巧、受生、殊胜化身的游戏，对于无数清净与不清净的诸所化，以随机调化之门径引至三菩提。

其中，首先在住道、障碍少的诸清净所化前，现为相好

2 善道甘露妙药原文

自性之殊胜化身，并以梵音语开演正法，令所化了达法义，必定安置菩提之道。于相续较彼低劣且障碍稍大的诸所化前，按照佛之身现为佛像，佛之语现为经函，佛之功德和事业现为善知识后饶益有情。《文殊根本续》中云：“佛化众多佛像后，令众行善作饶益。”《华严经》云：“末世五百年，我现文字相，作意彼为我，尔时当恭敬。”《涅槃经》云：“阿难莫哀伤，阿难莫哭泣，我于未来时，化为善知识，利益汝等众。”因此，过去现为殊胜化身的释迦能仁，和如今现为工巧化身的佛像二者，仅仅是清净和不清净所化的现相不同，此外本体为一，并且在积累福德之田上无异。如经中云：“现今供养我，未来供佛像，福德异熟同，无少许相异。”

对此，一些具邪见者认为，佛像看待泥土、金银等的因，并依赖工匠的缘，故如何是真佛？与彼相同，佛应化释迦能仁大悲自性的相好之身，彼亦于所化前，看似依靠父母之因后出现，即共称父亲为净饭王、母亲为摩耶夫人。从胜义而言，佛无有色法自性所成之身，《金光明经》云：“若无身骨血，何成有舍利？”《金刚经》云：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”因此，现今的佛像看似也由工匠等因缘中产生，这是在所化心前，而实际上佛的诸身语意所依，是由佛之悲愿与所化之宿世善业二者聚合中自然而然显现。密续中云：“佛身语意所依者，正法灭尽则无有，外道蔑戾车前无，是故佛像乃化身。”

以彼等义故，现今已是五浊恶世，并且现前种种世间衰损等，此时期中，若对于各自附近存在的诸寺庙和身语意所依，精勤地做顶礼、转绕、不杂罪之供养等，与供养真实住世之佛无差别，并且无疑现前成办一切所欲之义，究竟将获得涅槃之果位。《悲华经》中云：“某人一根毛发分百份，其尖取滴水，寄存如来处，后经无量劫，佛以一切智照见，亦能将昔日滴水未坏交还，佛即具此智。先作譬喻后，无论现在佛住世，亦或未来涅槃之时，听闻佛号、念南无佛、仅缘佛作清净心、缘佛向空中撒一花，此一切事，佛亦以一切种智尽知，乃至涅槃之间，不成空耗。”如是广赐善说。其它经中亦云：“木块及指甲，墙面画佛像，净心视如来，皆得胜菩提。”又云：“乃至童子戏，以沙聚佛塔，渐见俱胝佛。”孩童嬉戏故，于墙面画佛像、以沙聚作佛塔，仅目睹此等，亦渐次获得无上菩提，如是正觉佛亲口宣说。缘佛做任何顶礼、供养等，由境门称为“随解脱分之善”，即自心不知回向善提之因，究竟也定成菩提之因，一切经、续、窍诀中如是宣说，对此当生深忍信。

尤其我等雪域藏人，有缘的本尊和上师是圣尊观世音和莲花生上师二者。如邬金莲师亲言：“藏人有缘上师乃莲师，有缘本尊大悲观世音。”如是所说，往昔此雪域藏地，佛足不至、圣法未兴、仅三宝之名亦无称闻，而无有佛法处于暗境之期，圣尊观世音以诸多化身之门径，创办了佛法兴盛之

4 善道甘露妙药原文

缘起。并应化为化身的国王松赞干布后，以应化和加持之门径现出大悲虚空王十一面五位天成，此即雪域藏地建造的第一尊佛像。继而五个朝代后，文殊菩萨的化身护持正法的国王赤松德赞迎请第二佛陀大邬金后，加持藏界的地基、调伏地祇等一切凶狠鬼神并置于誓言；身所依方面，建造桑耶不变自成寺；语所依方面，翻译显密圣法；意所依方面，成立僧团，从而令佛教如日升起。为了后代人敬信的所依和圣教的兴盛，在镇肢寺、镇节寺和诸密境修处中，莲师建造了诸多见解脱莲师像，并亲自开光。又为了遮遣未来时期的衰损和圣教的违缘，在藏地伏藏了作为莲师补处的二十五尊莲师像等。

藏地所化圆满后，即将前往妙拂洲调伏罗刹之时，曼达拉哇公主问道：“不见您之未来众，谁为无明暗中灯？缘谁积累施舍福？向谁供献身乐花？世间界中施乐尊，以谁轮回苦海干？谁承乐空胜密咒？红润光泽莲茎生，妙好庄严身请说。”提出如是五项询问时，莲师金口言：“谛听！天女之身悦意母，不遇我之未来众，除痴暗灯乃佛像。造供所依莲师像，具三身义立教幢，谁能欲心敬信彼，如满所欲宝聚般，不增减变安乐田。谁人常持彼心咒，此人如何发愿般，普生善妙极稀有。”第一个问题，如是回答到，莲师自身不住藏地之时，以莲师佛像作为无明黑暗之灯。因此，若新建莲师自身的补处佛像，则具得三身之义，并树立佛教胜幢。

第二个提问的答复：“如种精中生摩尼，如是置聚五欲供，洒扫清洁吉祥增。”等，以此说明了积累施舍功德的无上田，亦即莲师补处像本身。有云：若依次供五药，则从色身疾病中解脱；若供衣服，则具智慧之眼；若供坐垫，则得触柔软妙好之垫；若供灯，则心识智敏；若供珍宝之类，则离贫困；若供五香，则得众人悦意；若供五精，则得殊胜乐；若供妙香，则得无垢净处；若供谷精，则受用甘露海；若供花，则五毒烦恼寂灭、业障清净；若供三白，则受用如意牛之甘露；若供三甜，则得众多甘露美食；若供目视之供品，则增长福德与受用；若供五谷，则受用自然稻；若供幡伞，则得能上等讲法；若供飘带，则得天衣；若供铙钹，则音悦耳、擅言辞；若供乐器，则得力大、妙色；若供诸金、银、璆玉、铁、砗渠、铜、墨等，则得七政宝，并见受用圆满之刹土；若于莲师像的眼目作开眼，则具智慧之眼；若于耳供耳饰飘带，则具天耳；若于鼻供妙香，则得具香气之处；若于齿令现白光，则三毒从根断；若于舌供妙味，则得演讲令群生得脱轮回之妙法舌；若供安放莲师补处像的无量殿，则生天宫之中；若作建造莲师殿的监工，则得自在转法轮之果；若建造制作莲师补处像的工厂，则诸今生来世中精通五明之处；若合成制作莲师补处像的泥土等材料，则福德辗转增上；若对莲师像擦尘，则得妙色、妙法衣、色泽庄严；若对莲师像做沐浴，则具无垢且悦意之色；若对莲师的补处像承事、

供奉，则具神足通；若对莲师像做顶礼、转绕，则寂灭一切轮回苦后，得涅槃之乐；若以具足生起次第、圆满次第作开光，则息灭当地的战乱、饥荒、瘟疫等；若依莲师补处像作讲说，则安住发心与等持之中；若劝他人顶礼、供养、转绕等，则凡结缘者皆得利益、诸多有情的业障得以清净。

此外，一切所愿事之成果，皆从对于莲师像的祈祷中出生，有云：“众生寿增莲师像，我心放射智慧光，倾注未来信所依，能生诸欲摩尼般。”另有，诸无子之人若欲求子，以深忍信与清净观，一缘专注而做转绕，则夭折鬼和独脚鬼等逃离由旬、闻俱，而生悦意之子。有云：“无子女当祈祷我，深忍信心步转绕，邪导障碍远逃离，悦意喜儿怀中生。”又有，贫困无财者若欲得饮食受用，亦对于莲师补处像顶礼、供养、转绕等后祈祷故，观想从莲师之身放射种种光，而收摄世间界一切饮食受用之精华后赐与我，则得世间富足之财物。有云：“贫困者当祈祷我，莲师行传置心中，观味精摄融于我，世间财富不拮据。”此外，任何现前所欲之事，若在供养莲师补处像后祈祷，如祈祷摩尼宝般，所欲将任运出生故，任何出行的路神、住处的护神、遣除病魔侵害的经忏等，没有比在莲师补处像前祈祷更为超胜。有云：“不具义当祈祷我，明心无有轮回过，自身虽有摩尼宝，然未承奉恭敬供，任何妙欲亦不增，任何心愿以彼得，皆从祈祷我而生。”

又有某些愚痴者认为，产生如此利益者，只是往昔莲师亲自加持过的“海生金刚”莲师补处大宝像等，而不是所有莲师像。并非如此，莲师大悲无有远近，且是莲师像无有差别，以及凡是莲师自身的补处像，不存在莲师未做开光者。正如《国王传》中授记菩提萨埵灵骨之处云：“由我邬金莲花生，从此西南罗刹境，开光所有莲师像。”由莲师自身之大悲，总的观照三界六道一切有情，特别对于藏地一切众生，由于本愿之力，以大悲尤为观照，并且当下加持一切新旧身语意所依，令其完全与莲师自身无差别故，做任何顶礼、供养等，也出生上述殊胜利益。

特别是一些莲师的随行者，在莲师佛像的面前，于上弦月初十吉日行期供而祈祷，此决定重要，也具有无量殊胜利益，不仅如此，在上弦月和下弦月初十举行会轮，或勇士、勇母的喜宴等，此乃一切新旧密续中所述。《胜乐根本续》云：“下弦月之初十日，以及上弦月初十，当速精勤作供养。”《瑜伽普行》中云：“仲冬等月中，初十极供养。”遍知法王亦云：“每月初十廿五之昼夜，当勤近修荟供酬补忏。”如是所说般，每月初十白天，以及每月二十五夜晚之特别的悉地迅速故，是为吉日。

特别是邬金第二佛陀自身所作一切广大事业，多数唯一是在上弦月初十，因此凡是每月初十，都是邬金莲师行持伟大事业的大吉日。具体来讲，猴月初十，是在达那郭夏莲花

茎中诞生的吉日，在诸多具量伏藏教典中如是讲述。对于猴月，藏地历算教典译本不同的缘故，出现有三种不同的认定，由此，诸追随者做初十大修的时节有诸多不同。然而此处，邬金仁波切自己的无谬金刚语——《上师密意集·日历表格》中，以藏历十二月鬼宿月作为虎月来计算，从而智者成就者噶玛恰美等诸多圣者载于历算书籍。特别是《初十节日目录·心之宝篋》中云：“猴年猴月初十日，真实面见莲师我。”以如是金刚授记赞叹的大持明者晋美朗巴自身断定道：“六月初十日东升，达那郭夏莲茎来。”若按照此观点而言，则藏历十二月虎月初十，是邬金国王恩扎布德迎请莲师，并授予王位的吉日；一月兔月初十，是莲师舍弃国政后，在大尸陀林清凉园中，作禁行的吉日；二月龙月初十，是莲师在阿阁梨扎巴哈德处出家的吉日；三月蛇月初十，是莲师被萨霍尔国王生焚时，示现神变把火变成水的吉日；四月马月初十，是莲师佛父佛母被邬金国王用旃檀火焚烧，然无法焚烧，而将其安置信心处的吉日；五月羊月初十，是莲师在南方国界中，以霹雳诛伏损害圣教之诸外道的吉日；六月猴月初十，是莲师在信度海中诞生的吉日；七月鸡月初十，是由边地国王把莲师装入合口铜器后抛入水中，然而莲师以神变飞至空中的吉日；八月狗月初十，是凶狠外道把毒放进食物中让莲师受用，莲师受用后示现丝毫无损，反而容光更为增胜的吉日；九月猪月初十，是莲师去往尼泊尔扬列秀，生

起吉祥金刚童子身后，把尼泊尔和藏地的一切鬼神安置誓言的吉日；十月鼠月初十，是莲师抵达藏地后，在黑波热山顶，调伏鬼神、安置于誓言，净地桑耶的吉日；十一月牛月初十，是莲师欲去往西南罗刹境，而在桑耶青普，施主福田作商议，预备埋伏藏，怀摄鬼神后托付伏藏的吉日。

莲师曾亲言：“猴年猴月初十日，以及一切初十中，化身遍布瞻部洲，胜共悉地由我赐。人生修持上师法，直至此生命终时，融入邬金我心间。”《莲师广传》中云：“每月初十我亲临藏地，如风携物有何皆献供。”《自然满愿品》中云：“日光收放乘光至，月月初十尊亲临。”等等。如是所说，莲师亲口允诺，凡是上弦月初十，莲师会亲临藏地，加持具信者。特别是修上师加持之法者，无有散乱明观生起次第之时，以及断除悭吝摆设供品朵玛之时，无疑莲师我定亲临彼之面前。《密集言教》中云：“无论何种修持法，明观生起次第时，我即安住彼人前，以及供奉曼荼罗，呈献朵玛供品时，无疑我已亲降临。”又云：“无肉具光色身者，观为莲花生之身，彼时当起佛慢心，金刚颅鬘力心咒，犹如岩中瀑布流，猛利持念不间断，我无自在而降临。谁于邬金莲师我，以敬信解渴求心，猛利至诚祈请时，我即亲临彼人前。”因此，于每月初十期间，莲师自身以发心和本愿之力降临藏土，以及圣境的诸勇士、空行、护法神也周遍巡视瞻部洲，并且巡视荟供场所和寂静处所住行者相续之量，而于

如理行者赐与悉地、处罚行罪恶者，是故在初十期供的阶段，当对莲师生起敬信之渴求心，不散乱于生起次第、圆满次第之义外，如理而行。

此外，若是由贪爱之力极度受用饮食、醉酒喧闹等，则犯放逸受用誓言物的根本堕罪，以及会轮之时身语争辩的分支粗重堕罪二者，并且会聚多少行者，便随人的数量而增长，以及是殊胜吉日故成十万倍。是以此为代价，受到邬金的耻笑和空行的处罚故，不要肆意造罪，而是在初十吉日，尽力呈献不杂罪的供品——水、灯等清净之物，即便积聚一些密咒圣物酒肉等缘起物，也不应放逸受用，当具饮食之瑜伽。

特别是心刹那也不散乱而对莲师生起猛利的信心，这非常重要。《密集》中云：“好坏苦乐与高低，生死此生来世等，现前究竟一切中，苦乐指望您知故，我无其他寄托处，邬金大宝您悉知。心当数数专注此。”具如是信心与精进故，修持一遍初十期供，也将成办一切所欲之义，此持明晋美朗巴亲口言：“是故每至初十日，乃师大行事业时，天母空行聚会期，气脉明点金刚身，稀奇聚会缘起中，四种事业自在兴。雨降木荣瘟疫止，霜雹贫穷斗争损，一切世间时运衰，唯持初十供祈请，感师加持真实灭。”

因此，现今我等生于佛教兴盛之境，有亲见如来之身语意所依，此乃由往昔积累福德、现今善妙缘分所致，无论僧俗、胜劣任何人，对处于各自附近的佛殿和三宝所依，不论

其属于公众或个人谁所有，都要生起恭敬和尊重，做顶礼、转绕，根据自身的财力，精勤献上相应的供品：酥油灯、耳饰、无有悭吝的实物——花和水等，一切今生来世中，将不断积累福德，此生中一切所愿之事悉将成办，来世将获得殊胜人天身的所依。下至仅仅于经堂外内清扫尘土，也有无量殊胜利益，《毗奈耶律本事》中云：“作清扫得五种殊胜利益，将成自心清净、令他生信、诸天心喜、积累庄严自身之善根。身坏灭后，亦将生善趣上界诸天之中。”因此，诸经堂佛殿的香灯师及住在附近之人，尽力精进生起尊重和恭敬后，精勤清扫佛殿内外尘土和转绕，并且努力献上水、花之供品，亦得广大殊胜利益。

否则，若对佛殿作轻侮等，将获等同无间罪之罪业。下至以经堂的扫帚打扫自家，则转生犹如扫帚之地狱；在经堂的墙壁或柱子上覆障鼻涕等，则转生犹如柱子、墙壁之地狱。如是《律本事》中有云。特别是如果受用佛殿的物品、供三宝基金、供养建造三宝所依的财物等，罪业等同无间罪，夺取三宝之财故，将犯菩萨之根本堕罪，死之无间，转生饮沸烝铜水之地狱，此后将受生千次饿鬼之身等。以及下至佛殿中须上午所呈献之供品，下午呈献；说须夏季所呈献之供品，秋季呈献；说须现在所呈献之供品，于期供等之间放置，改变原本意愿故，来世将转生腰部中断、以细微筋相连而受苦的孤独地狱。《律本事》中如是讲述，是故当极为慎重，并

且对于佛之诸多圣教中所述，如实宣说之获殊胜利益与罪业之理，应当深信。

对任何存在的三宝所依，生起信心和清净观，并且精进顶礼、转绕和供养，则一切现前和究竟中，善聚之吉祥胜德将成辗转增上，是故当至诚努力行持。如此由我合掌祈请胜劣的诸位，请如是而行。

愿以诸佛菩萨谛实力，三宝无有欺诳大悲力，
根本传承恩师发心力，吾此谛实之句得成就。
愿胜怙主三宝威望高，持教僧团事业皆善妙，
诸经堂中讲修供聚增，利乐根源圣教普兴盛。
愿诸群生供奉三宝尊，三宝大悲加持入众心，
万有器情善聚功德盛，无勤受用圆劫之吉祥。
愿我一切生生世世中，不离无欺怙主三宝您，
亦为群生善授此轨理，吾谛实句如佛皆成就。

如是此《说明对于邬金第二佛补处像为主的身语意所依作恭敬之轨理——善道甘露妙药》，欲利益无量有情之心，犹如白海螺与明月般洁白，特别是在过去相熟的道友，精进修行的圣者喇嘛才旺荣布新建莲师经堂期间，我也带着随喜心的财物赠礼，具僧侣形象、桀骜不驯、业力深重、五毒炽盛、叫作华亘的我，自性不染烦恼之毒，写于嘉帕极寂静处欢喜林苑。唯愿如是成就！善哉！

**说明对于邬金第二佛补处像
为主的身语意所依作恭敬之轨理
——善道甘露妙药讲记**

华智仁波切 著

益西彭措堪布 译讲

悲摄斗诤浊秽土

五百誓愿如白莲

仅闻尊名成不退

大悲导师我礼敬

三时佛陀格热仁波切

悉地圆成遍主大乐尊

净除障碍伏魔威猛力

至诚祈请赐与胜加持

圣境五台山大净土中

文殊智慧加持入心者

晋美彭措足下诚祈祷

降临证悟意传求加持

为利尽虚空界一切有情，当得永恒大乐、无上圆满正等觉佛果，是故听闻某正法后修持其义，如是作意而发殊胜菩提心。亦当无谬取舍一切闻法行为后谛听。

这次传讲的是华智仁波切所写《说明对于邬金第二佛补处像为主的身语意所依作恭敬之轨理——善道甘露妙药》，虽然内容比较少，而且不像大经大论那样比较难懂、理论性很强，但是在我们日常面对三宝所依时的行为取舍和实践方面非常有利益。作为一个上师三宝的弟子，对于所有的三宝身语意所依都要恭敬、供养、生起信心等等，这非常重要。所以，我将这个《善道甘露妙药》的原文翻译后，因为我们喇荣道场的慈诚罗珠和丹增诺吾两位上座堪钦仁波切为藏族僧众讲授过，于是我特意认真地听了两位大堪布的授课录音，融合了两位大堪布的智慧，加上一些自己的理解后，为大家传讲。希望这次大家能够认真谛听，在行为上尽心尽力地实践行持。

下面进入本论的讲解。

整部论的内容分为三部分，分别是初善、中善、后善的内容。

初善分为两个部分，首先是论名，其次是顶礼句。

论名：

说明对于邬金第二佛补处像为主的身语意所依作恭敬之轨理——善道甘露妙药

所谓的“邬金第二佛”，就是指莲花生上师。“邬金”是根据莲师的诞生地西方邬金而取名，以此称呼莲师为“邬金大阿阇梨”。首先莲花生上师的诞生地是邬金，其次邬金国王恩扎布德迎请其作为养子、护持国政，由此而称呼“邬金”。其次，所谓的“第二佛”，意思是：我们教法时期的第一导师就是导师释迦佛，在此之后与导师释迦佛功德、事业完全等同的就称作“第二佛”。另一方面，从伏藏法来解释的话，显教的导师是释迦佛，密教的导师是莲花生上师，由此称作“第二佛”。不仅如此，在未来弥勒佛出世之间，莲师第二佛的甚深伏藏法不会隐没，弥勒菩萨诞生时，莲师会化身为一位名叫群生普救的大菩萨，继续做利益众生的伟大事业等等。尤其是从密教来说，莲师广弘了即生成就的金刚乘密法，非常不可思议，所以称为“第二佛”。

所谓的“补处像”，莲师有很多作为其补处的身像，比如诸位伏藏上师已经从伏藏中取出的二十五尊莲师像等。绘画的莲师唐卡也好，金、银、铜等铸造的莲师佛像也好，又或是泥塑的莲师佛像也好，无论哪一种都没有任何差别，都是能够作为莲师补处的佛像。其次所说的“为主”，意思是下文中讲述了对于一切三宝身语意所依都要生起敬信等，主要广讲了需要对莲师的佛像作恭敬等。

“身语意所依作恭敬”，意思是说我们需要恭敬三宝身语意的所依。以前上师法王如意宝教诫我们，对经书等三宝

身语意的所依要特别恭敬，比如以经书为例，长页的经书若是没有用经布包裹，而是直接折卷起来，或者打开后直接放在地上、坐垫上等等，这些都是对三宝所依不恭敬的表现，我们作为三宝弟子，绝对不能这样做。也就是要恭敬三宝身语意的所依，这是法王上师曾数数教诫过的。具体的话下文也将次第讲述。“轨理”就是正轨的法则。

所谓的“善道”是什么意思呢？就是对于三宝身语意所依，生起恭敬、信心、清净心，身语承事供养等，现前将得生人天善趣，究竟决定获得一切智佛果，是这样的善妙之道。比如佛经中有讲，仅仅是目睹佛像也会渐次获得菩提佛果，此教证在下文当中有所引用。所以“善道”就是这样来理解。

前辈的上师们看书，或者摆放身语意所依和供品时都有一种传统的规则。现在很多人不但没有继承对三宝所依作恭敬的这些优良传统，反而觉得唐卡、书籍多了心里很厌烦、很不欢喜等等，这样的话还不如没有，或者别把三宝所依摆放在自己的房间里。对于佛教的经旗、经书、唐卡、照片等三宝身语意的所依，都不应该随意丢弃，特别是不能随便扔在垃圾桶里，这是非常不恭敬的行为。无论是整函的长页经书、整本的书藉，又或是零散的经文书页，乃至一块已经破损的经文纸片，都要恭敬顶戴，否则和皈依戒有直接相违之处。另外，不管是藏文、汉文、英文等任何文字的佛教书籍，都不要随便丢弃，有人认为反正自己也看不懂，放在家里占

位置还不如扔了，这样的话，最初发书的时候就不要领取，或者不要请购为好。

那么家中陈旧破损或不再使用的经书、唐卡等三宝所依要如何处理呢？敏林大译师的著作中讲过，对于不使用的三宝身语意所依，如果自己的发心是善的，正如颂云：“善意置鞋垫，于能仁佛顶，他人复弃彼，二者得王位。”以此教证为依据，焚烧处理应该也是可以的。另外，我们出家人身穿的僧衣，都是佛亲自加持过的，也需要恭敬，不穿的、穿旧的也绝对不可以随便扔进垃圾桶里，或者作为其他用途来使用，应该专门统一回收后再做处理。无论如何，对于所有的三宝身语意所依都需要恭敬。总之，这里说的“善道”，就是获得增上生和决定胜的善妙之道。

所谓“甘露”，即天界的不死之药，其味甘之如蜜，是能治愈疾病的一种神药。“妙药”，就是殊胜、超胜、善妙的药。这里之所以称为“甘露妙药”，是因为若能奉行此论的法义，一切轮回恶趣业障的疾病都会被治愈，能让人心相续中生起增上生和决定胜的殊胜功德，这就是殊胜的妙药。饮用天界的甘露水，能够暂时治愈身体的创伤和疾病，脱离死亡的痛苦，但是没有获得增上生和决定胜的作用，更不能从轮回之苦中彻底脱离。然而对于三宝身语意所依恭敬、生信，能够从一切轮回恶趣业病之苦中彻底解脱，而且能够获得一切智的佛果，所以这就叫作殊胜的妙药。

归纳来讲，《说明对于邬金第二佛补处像为主的身语意所依作恭敬之轨理——善道甘露妙药》，就是说明对于莲花生上师补处像为主的所有诸佛菩萨等的身所依——佛像、语所依——经函、意所依——佛塔等，都需要作恭敬的轨理。其次，顶礼也分为两个方面，略说和广说。

首先是略说：

南无班玛嘎热耶！（敬礼莲花生！）

这里广略的两个顶礼句，都是对莲花生上师做敬礼。

“南无”，就是敬礼，或者归依之意，梵文上所说的“南无”、“南玛”、“南米”也都是敬礼、归依的意思。这里是对于谁敬礼、归依呢？就是对“班玛嘎热”敬礼、归依。“班玛”，是音译，意思就是莲花；梵文的“嘎热”意为来源，“班玛嘎热”就是莲花生；“耶”，就是对于的意思。

“南无班玛嘎热耶”，就是对于莲花生敬礼、归依。

其次，是广的顶礼句，有一个偈颂，其中第一句：

诸佛语之金刚无量光，

“诸佛语”指一切三世诸佛语的体性。这里说的语，不是我们口中平时所说有生灭自性的语言，而是指佛的梵语音语。此处的“金刚”是指从诸佛的法身意中无灭自然现出的语，不能被任何业及烦恼，或者所断的罪障摧毁，是无生空

性。那么这里现出的三世一切诸佛语的金刚是什么呢？就是指语种性的主尊“无量光佛”。

邬金仁波切又称为莲花生上师，因为第一、莲师是语的莲花种性；第二、莲师在西南具乳海的莲花中诞生，从来源的角度来说，也称为“莲花生”。也就是说，邬金仁波切的化基是阿弥陀佛，阿弥陀佛是五方佛身、语、意、事业、功德中语的体系，也是语的莲花种性，所以邬金仁波切也是一尊莲花部的佛。其次，第二句：

信度莲湖中现相好身，

所谓的“信度”，是河流名称的音译，此处具体指什么呢？在《俱舍论》等中讲到，无热恼池流出四大河，分别为菡伽河、信度河、徙多河、缚乌河。《莲花佛王七品大祈祷经·圣行传记品》中讲道：“西南拂洲罗刹国，信度大海游戏洲，安止龙王居处上，炽然莲花茎顶生，祈请稀奇自生尊，祈请邬金莲花生。”由此可以知道，莲师诞生的地方在西南妙拂小洲罗刹境中，具体来说就是与四大河中信度河交汇之地的一个湖泊，我们常说的具乳海，就在这里。另外，伏藏上师列绕朗巴所取伏藏《持明根本修法》等中也有一模一样的讲述。此《莲花佛王七品大祈祷经》也是莲师传记最核心、最根本的内容，这便足以证明此番论述的可靠性。

其次，所谓“莲湖”，是因为湖里生长了许多莲花，湖

中的莲花有五种，莲师降生于中央的红色莲花当中。“现相好身”，是说阿弥陀佛现出相好的化身。也就是三世一切诸佛的智悲力功德汇集在阿弥陀佛的心间，放射出“唵”字形相的十字金刚杵，在猴年猴月的初十之日，在具乳海的莲花当中，化现出八岁青春相好之身。就像密教中观生起次第时，莲花坐垫上本尊的种子字变成本尊那样，阿弥陀佛就是这样化现出相好的莲师。

此处以上讲了莲师是如何出现的。总的来说，一切诸佛在法界中密意唯是一体，没有过去佛、现在佛、未来佛、东方佛、西方佛等的差别，在法界中或者从法身的层面来说无二无别，也就是法界中所有佛的密意是一体。报身的话具有五种决定，看似在显现分上有差别，实际上也没有差别。显现分上是如何呢？显现分上报身有五方佛，五方佛中的语种性，即是三世诸佛不坏不灭的语金刚的佛，就是语种性主尊阿弥陀佛。接着从这个语种性主尊阿弥陀佛中出现，或者阿弥陀佛的化身莲师，在信度莲花湖中现出了相好庄严的自性，显现为化身佛。复次，第三句：

雪域唯一归处大悲藏，

所谓的“雪域唯一归处”，就如同《三戒论》中所说，莲师是雪域诸多智者、成就者的殊胜顶饰，确实是雪域藏地唯一的究竟归依之处。总的来说，不仅仅是藏地，就像益西

措嘉佛母在净相当中见到莲师身相庄严，在不可思议无量的清净和不清净世界中普利群生，而真正的莲师则是亲身来到藏地，所以是雪域藏地唯一的究竟归依处。

具缘藏地一开始没有兴盛佛法，当时的藏王赤松德赞先是迎请了堪布菩提萨埵来到藏地，可是堪布菩提萨埵来到藏地后，由于示现寂静比丘相，从而无法调伏各种各样凶狠的地祇和鬼神等，因此又准备从印度迎请莲师。而莲师之所以会来，是由于莲师为了利益雪域藏地的一切众生，在无量劫之中做了广大的发心和发愿，在发心和本愿时机成熟之时，莲师便亲自来到藏地。到了藏地后，莲师调伏了藏地所有地祇和鬼神等，令其立誓护持佛教，并建立桑耶大殿，为藏地众生传授金刚密法，将二十五君臣等安置于究竟解脱果位等等，如此令显密的佛法在藏地极为兴盛。藏地有很多莲师的传记，主要记录在伏藏法一类中，若想详细了解，可从中学习。

即便现在莲师的真实身已经离开藏地，前往罗刹洲调伏所化众生，但以莲师的大悲，绝对不会舍弃藏地为主的一切有情。当时法王赤松德赞曾向莲师祈请说要利益一切众生，特别是藏地的众生，莲师自身也如是做了允诺。因此，莲师就是雪域藏地不共的唯一究竟归依之处。所谓的“大悲藏”，就是莲师的大悲无穷无尽之意。再次，第四句：

邬金金刚持尊请加持。

按照密教大圆满不共的观点来说，如在《空行心滴》当中莲师亲口所讲，他本人依止大阿闍梨希日桑哈，修习大圆满后已获得虹身成就。从密教共同的观点来说，莲师传记中讲到，莲师是由阿弥陀佛化现，法身层面来说是三世诸佛汇集为一的体性。在共同所化面前，示现在西南妙拂洲诞生后，由恩扎布德国王迎请，持邬金国政，其次舍弃国政，在印度等地依止了诸多智者、成就者，获得了众多显密教法的教授，以及金刚乘的灌顶后修行生起次第、圆满次第等，并且在一生当中获得从异熟持明到任运成就持明之间的四种持明果位，而成就了金刚持报身佛，此后，在不同的世界中随机调化众生。那么此处就是祈请这样的邬金金刚持赐与加持。

下面开始讲中善的内容，中善的内容大致分为两个，首先是对所有三宝身语意所依需要恭敬的轨理，其次是特别对于作为莲师补处的莲师像等需要恭敬等。

如是少许前分之礼赞后，此处所述如下。

如是讲完论名及广略的顶礼句后，下面开始讲述正分的论义。

总的我等导师具有善巧方便、大悲之世尊真实圆满正等觉佛，

总的来说，所谓“善巧方便”，是指我等导师释迦佛遍知如何摄受各类众生，及众生趣入解脱和成佛的众多善巧方便。所谓“大悲”，是指我等导师释迦佛以不可思议的大悲之心何时都不会舍弃一切有情。具如此善巧方便和大悲的世尊真实圆满正等觉佛，即是法、报、化三身之自性。其中的法身阶段：

彼在法身阶段，身与智慧海之自性中现证圆满菩提后，

意思是四身、五智、二十一类无漏果法等如此之身与智慧海的自性中现证圆满大菩提。所谓的“法身”，梵语叫作“嘎雅”，所谓的“身”，就是多个体聚集的蕴。譬如我们说的身体，就是头、手、脚等众多血肉聚集的蕴一般，佛的法身，指的是二十一类无漏功德等聚集之蕴，此时并非有形有相的血肉身体，这个在《现观庄严论》等中有所讲述。其次，报身阶段：

于登地诸所化前，示现无量受用圆满之刹土与身相游戏，唯以大乘法摄持所化。

总的来说，显现报身净土在显教和密教中有不同的说法，譬如无上瑜伽部讲的报身净土，主要是指佛自现的报身净土，而且有寂静、忿怒各种佛、佛母的相。而大乘显教所讲的报身净土，主要是指他现的报身净土。此处的报身净土是按照显密共同的观点来讲，就是登地以下的所化见不到真

正的报身佛，在登地以上的诸所化面前，示现无量报身净土和身相的游戏。其中一地到七地，以及八九十的三清净地，乃至十地末尾的所化面前，所见佛的报身也有差别。像是东方现喜净土，就属于报身的净土，而且凡是虚空周遍的地方，报身净土就周遍存在，没有此处有、彼处无的差别，佛的身相，也有种种相好庄严。

报身佛所讲的法是什么呢？报身有五种决定，其中法决定唯一就是传讲大乘深广的了义妙法，除此之外没有讲声闻乘等的法。所化都是登地以上的大乘圣者菩萨，对他们所宣说的法也都是大乘法，是以此来摄持所化。复次，是化身的阶段：

在应化身阶段，以无量工巧、受生、殊胜化身的游戏，对于无数清净与不清净的诸所化，以随机调化之门径引至三菩提。

一般来说，化身分为四种，分别为工巧化身、受生化身、殊胜化身和种种化身，此处归摄在三种化身当中。其中的工巧化身又有两种，一种是佛化现的各种工巧师，譬如擅长乐器的乐师、制造三宝所依的工匠等，依靠各种工巧、乐器等的善巧方便度化众生；另一种是画师、工匠等制作出来的佛像、唐卡等。受生化身，体的层面来说，是佛四身五智的体性，断证圆满的功德和佛没有差别，形相上来说，根据所化

不同而有各种各样的显现，譬如在旁生面前化现为旁生，在饿鬼面前化现为饿鬼，等等。不仅如此，佛还化现为药、桥、宫殿等种种相。总之，为了随机度化众生，世尊佛化现为有生命的有情和无生命的无情物等各种各样的相，这些所有都叫作受生化身。殊胜化身，则是具有天降、入胎、出生、通达工巧、受用王妃、出家、苦行、往诣道场、降魔、成道、转法轮、入涅槃这十二相成道的自性，譬如释迦牟尼佛这样的殊胜化身。

化身佛所讲的法有了义和不了义种种不同，所化也有清净或不清净的众生，在化身阶段就是对于这样无量根机意乐不同的所化众生，通过随机调化的方式引至三种菩提果位。

思考题

1. 为什么称呼莲花生上师为“邬金第二佛”？请解释论名。
2. 我们要向怎样的邬金金刚持祈请加持？
3. 圆满正等觉佛的法、报、化三身之自性分别如何？

其中，首先在住道、障碍少的诸清净所化前，现为相好自性之殊胜化身，并以梵音语开演正法，令所化了达法义，必定安置菩提之道。

意思是说，首先是在住资粮道等，以及邪见轻等障碍少的清净所化面前，现为三十二相、八十随好自性的殊胜化身。譬如十二相成道的释迦佛就是殊胜化身。

导师释迦佛在金刚座成佛之后，佛直接所化的全都是障碍少、业清净的众生，他们有亲见佛化现为真实相好身的善缘。此外，教典中讲到，得到上资粮道四神足的人，他们所见的是世尊佛真实的殊胜化身，还会为他们赐与安慰、授记等。譬如，以前上师法王如意宝去尼泊尔朝圣时，某天在一家商店里见到了一尊遍主文殊的佛像，亲眼目睹这尊文殊佛像微笑，并且佛像的心间放光，入于自己的心间。这里不是说佛像变成了真的文殊菩萨，而是在上师的境界中是如此出现。再比如，蒋扬钦哲旺波仁波切当年去到拉萨桑耶寺，见到了二十五尊莲师像中已经从伏藏取出的一尊如我一般莲师像，当时在他的境界中，莲师的佛像变成了真实的莲师，并且亲自为他传授了《莲师心滴》的灌顶和引导。他又去拉萨热振寺时，见到了觉沃阿底峡尊者的像，当时佛像变成了真正的阿底峡尊者，并开口说话，等等。这样的传记有很多，也不仅仅是蒋扬钦哲仁波切一位，安住在上资粮道等的上师或菩萨见到佛像都可以现为真实的佛，真实的佛也会亲自为

他们传法等。得到上资粮道的四神足后，可以去往十方佛刹求法，即便是不去，他在佛像面前也能得到真实佛亲传的教授。如是在住道以及障碍少的诸清净所化前，现为相好自性的殊胜化身，并且以六十支分梵音语宣说三乘、五乘等的佛法，令所化众生了达法义，将众生安置在菩提道不退转的果位。佛经里讲到：导师释迦佛每一次亲身开演正法时，在场听法的人当中，有的证得预流果，有的甚至证得声闻阿罗汉果，有大乘种性者，则发起了殊胜菩提心等。如是根据众生各自的机缘做度化。

四种化身在体的层面没有差别，相的层面来说，殊胜化身较其他三种化身更为超胜的原因，是有和报身很相似的功德和相好庄严。如果把报身比喻成空中的月亮，那么殊胜化身就犹如水中的月影，相好功德就像是月亮的形状、颜色等，有怎样的形色，水中的月影也会一模一样地全部现出。比如空中的月亮是圆形，那么水中的月亮就不会是四方形，空中的月亮是白色，水中的月亮就不会是黑色。同样的道理，殊胜化身是报身的影像，报身有怎样的相好庄严，殊胜化身也会如是都显现出来，这些在《宝性论》等中有所讲述。因此，能够见到释迦佛相好庄严的，要么就是获得上资粮道等，又或者至少邪见轻等障碍少的清净所化。

于相续较彼低劣且障碍稍大的诸所化前，按照佛之身现为佛像，佛之语现为经函，佛之功德和事业现为善知识后饶

益有情。

上面说了佛在住道以及障碍少的诸清净所化前显现的情形，那么在相续比这些低劣，而且障碍稍大的众生面前是如何显现呢？在释迦佛的色身示现涅槃之后，比如说我们现在，殊胜化身真实的释迦佛已无法见到，而存在的是各种各样的佛像，以及诸多善说的经函等，这些都是佛身、语的化现，以及佛功德和事业的化现，也就是现为诸多善知识。在相续较上述低劣且障碍稍大的诸所化面前，如是化现后饶益诸有情。

简单来说，就是两千五百多年前，在印度金刚座、灵鹫山等地，当时印度的男女信众都共同可见现为人形象的释迦佛，而现在我们没有这样亲见的业缘，尽管如此，对我们来说佛也是存在的，在哪里呢？就是诸多佛像、经函和善知识等。之所以我们看到的只是唐卡、佛像，甚至是被烟熏染变黑的唐卡，又或是文革时期被损坏的一些眼睛等残缺的佛像等，这是由于所化众生的业障重，在这样心相续障碍稍大的所化面前，不会直接显现真实的佛。因此，是按照佛身化现为佛像，佛法化现为经函，佛的功德事业化现为诸善知识来利益众生。

以何来证明佛化现为佛像、经函、善知识来饶益我等众生呢？下面次第引用经典和密续的教证来证成。因为佛经中一再说佛是真语者、实语者、不诳语者等，这就说明遍知佛

所说的一切都是谛实语。首先是佛化现为佛像的教证：

《文殊根本续》中云：“佛化众多佛像后，令众行善作饶益。”

意思就是，对于任何种类的佛像，即便是小孩玩耍绘画的佛像，也要起真佛想，以及生起真佛的信心，这样的话，在当今时代，这些佛像就是真实的佛。现在导师释迦佛已经示现涅槃不在于世，实际上众多的佛像，就是真佛，如果能对此生起信心，那么对我们而言，佛像就是在做真佛的事业。

比如，就像是拉萨大昭寺里有释迦佛亲自开光的觉沃佛像，这是佛加持过的佛像，在很多大德的传记以及一些公案中，都有讲到觉沃佛像在善缘者面前开口说话或者赐与加持等的情况。又比如大圆满的续部中说，由百种珍宝组成的一肘高金刚持佛像，在大圆满法兴盛的十二处圣地饶益众生。总之，下至孩童用手指在墙上玩耍而绘画的佛像在内，都是佛的化身。佛如是化现为众多佛像后，令众生行善并作饶益。其次，是佛化现为经函的教证：

《华严经》云：“末世五百年，我现文字相，作意彼为我，尔时当恭敬。”

所谓的“末世五百年”，佛陀正法一共住世五千年，其中又分为十个五百年，正法在前面的五个五百年是往上兴盛的阶段，从第六个五百年之后，是逐渐往下衰败的阶段，那

么像是现今的五浊恶世，就叫作“末世五百年”。

佛说在这样的末世五百年，我将化现为文字相，那时要把文字当作我一样恭敬，除此之外没有什么其他的佛。文字是佛语的所依，也是佛的化身，要如是理解，并且应当恭敬等。末法时代的五百年当中，众生见不到真实的佛，但是见得到经教的文字，比如藏文三百多本的《甘珠尔》、《丹珠尔》，以及一些上师善知识们所写的著作、伏藏大师们所取的伏藏、诸成就者境界中所现的净相等各种各样的妙法。也就是说这些全部都和真佛一摸一样。因此，要相信所有经教的文字都是真佛，并且生起恭敬等。

前辈的祖师说，如果对教典的文字不恭敬，虽然佛不会想：他对我恭敬，从而不欢喜心生烦恼，但是自己本人会因此折损福德，等等。尤其对于学习经论教法的人来说，就更要恭敬文字，这非常重要。然而如今一些新学教法的人，根本不会认为文字等是佛度化自己的一种方便，从而对文字没有信心和恭敬，以此造下诸多恶业。比如把旧的经书丢弃到肮脏的垃圾桶里，或者随意把经书放在低处，毫无恭敬意识而从上面跨越、踩踏，又或者在经书上乱涂乱画等等，这些都是非常不恭敬的行为，绝对不能这样做。否则会导致自己一生当中都学不会经论的内容，而且不但这一世学不会，还要在很多世里转生为旁生、愚人等。对于经论教法原本就已经学不懂了，还要在此基础上积累令自身更学不懂、更

愚笨的罪业，这根本没有必要。若是实修法的人，则心相续中无法生起实修法的功德，由此将成为修行的障碍。因此，无论是学习经论教法的人，又或是实修法的人，都一定要恭敬教典的文字，这非常重要。

别说是对经书不恭敬，即便是把经书弄脏，比如念经时用沾了唾液的手翻书，或者翻页时手指拿捏的不是空白处，而是直接触碰到书上印有文字的地方等等，这都是不恭敬的行为。又比如过去一些老和尚一生当中都没有刷过牙，牙垢非常多，当时又没有胶水，于是就从牙齿上扣下一些牙垢，当作胶水一样粘在各种纸条上，然后将粘有牙垢的纸条贴在经书需要做标记的地方，不能这样做，这些在《普贤上师言教》等中都有讲述。以前阿底峡尊者到藏地阿里的时候，看到有一个藏族的老和尚把牙垢刮下来当作胶水使用，将粘有牙垢的标签条贴在经书上，尊者非常惊诧，说道：“哎哟！这可不行啊！”这样对经书不恭敬，真的不仅会在很多世中学不懂佛善说经函的意义，耳朵中也将听闻不到佛法，而且这是在造恶业，所以无论如何都不能这样做。

又比如，乃至僧人在受用斋饭的过程中，递接钵碗或食物的时候，若是桌上或下方放有经书，那么也不可以从经书上面递接钵碗或食物。经书上面可以摆放经书，但不能放钵碗和食物等，不要说钵碗和食物不能放在经书上面，连佛像也不能放在经书之上，就像藏族的俗语所说：“经书上勿放

佛像”。因此，摆放身语意所依的时候，要首先放经书，再放佛像。还有些人毫无顾虑地往书包里放很多东西，这样把经书和自己的杂物混在一起，也是不恭敬的行为，所以应该将经书单独装在一个经书袋中，或者用经布包裹好再放入书包中，这样和其他杂物分开收纳放置。

另外，现在一些年轻人学习经论，就像世间学校里的学生一样，对书本没有恭敬心，这样绝对不行。世间学校里的情况，国内外和不同的民族还是存在一些差异，比如国内有些学校里的学生在高中毕业典礼结束的那天，就集体把之前学习用的书撕毁或丢弃，学校里扔的到处都是。他们这样做是出于怎样的心理呢？是因为从小学读到高中，经历了十二年的辛苦，承受了考试、升学、家庭等多方面的压力，身心都非常疲惫，但如果不上学，又担心今后找不到好的工作、没有好的生计，所以才不得不上学读书。很多人不断地努力读书，并不是因为自己喜欢学习，而是为了能在考试中取得好的成绩，考上一所好的学校，未来能够找到一份好的工作等等，所以自然就会背负着很大的压力。当高考结束后，把书撕碎、抛撒的满地都是，以此来发泄自己多年无处释放的压力，所以撕书就是他们想从压力中解脱的一种表现。有些学校的学生就不会出现这样的情况，反而在毕业离校的那天，在学校的门口献上哈达，或者摆放鲜花等，以此来表达对学校和老师的恭敬、爱戴以及感谢。世间学校也有各种各

样不同的情况，不能一概而论，但这种撕书、扔书等的行为，都是对文字不恭敬的表现，一定要杜绝这样的事情发生。

还有人把一些民族的文字印在鞋或地板上，说是通过这样的方式来弘扬民族文化，但事实上鞋和地板是最底层、最不干净的地方，把文字踩在脚下，是对文字的贬低和不敬，何况把某个民族或国家的文字印在鞋或地板上，对弘扬文化也起不到多大的作用，这样的话还是没有的好。过去生活条件不怎么好的时候，有些地方甚至把报纸当作厕纸来使用，这更是万万不可行的事。再者，恭敬文字也是一种高尚的行为，一些重要的事都需要依靠文字来成办，所以无论如何，对文字都一定要有恭敬。

按照世间的观点来说，对教会我们知识的文字要看作老师，为什么呢？因为如果自己识字，那么即便没有老师人为的教学，只要自己反复阅读书写表述清晰的文字，也能依此明白很多内容。所以哪怕是从世间的角度来说，也要将教会我们知识的文字当作老师来看待，对这样的文字老师当然也要恭敬。既然世间层面都要恭敬文字和书本，而且这也算是一种高尚的行为，不是没有道理、迷信的事情，更不会有人斥责这种高尚之行。那么佛教层面而言，就更需要恭敬文字、经书等，严格来讲，需要把经教的文字看作是佛，即便做不到如此，也不能随意乱扔在床上、地上、垃圾桶里等等。

如上述所说，无论是从世间的角度，还是从佛法的角度

来说，如果没有文字，我们人类的佛教文化和世间的传统文化都无法得到继承和弘扬，所以文字拥有非常特殊的意义和价值，这有理有据，实际情况也是如此。再者，作为一个学习经论教法或者归依佛教的人，必须要恭敬善说的经函，大家知道归依的学处里也有要求，对于经教乃至一个字都要恭敬，所以大家对待文字务必要有殷重心，身体和语言上也要恭敬。

过去藏文的经函大多数都是长箭型的书页，需要用包经布缠裹后放置，阅读或诵经时需要使用经夹。经夹有长有短，根据经书的长度来选择，好的经夹通常需要选用优质的竹子来制作，固定竹子的钉扣多用金、银等珍宝，外层的丝绸或布料上面，会有一些象征吉祥的图案，内部夹层中使用的则是材质上等的彩色绸缎，用来包卷书页。把经书放在这样的经夹当中，就像将经书请入一座无量宫殿那样，是对经书无上的恭敬和珍视。过去有些老的堪布认为，观察一个人学习经论的情况如何，通过这个人怎么包裹经书、怎么打开经书、怎么拿经夹的行为就可以知道，因为从这个上面就能看出他对经书的恭敬和信心。很早以前，在藏地经夹是非常值钱的东西，可以说等同一只牦牛的价值，通常是被当作传世之宝，经由几代人而传承下来。以前藏地的和尚们若是谁能有一个不错的经夹，那就是拥有了一件极其宝贵的东西，就像现在有车、有房一样。

当今时代，印刷的成册书本已经非常普及，这些阅读和携带起来都很方便，所以很少有人会再用长箭型的经书，那么使用经夹的人也就越来越少了。如果僧人或者学习经教的人都不用这些，那么比如德格印经院等一些传统的印经院就不会再印制经书，久而久之藏地的印经文化就会逐渐隐没。同样，过去某一段时间里，汉地对于儒释道等很多传统文化并不是很重视，以致于很多像是忠、孝、仁、义、礼等这样的优良传统逐渐淡漠。近些年也有在复兴中国的传统文化，比如古诗词、中医药、国学、京剧等等，传统文化中蕴藏了人类几百年，甚至上千年的智慧与文明，当然需要把其中的精粹世世代代传承下去。就像释迦佛所说，佛教不是被非佛弟子他人催坏，文化也是这样，别人想毁坏一个民族的文化不是那么容易的事，自己要毁坏自己的文化，那么短时间里就能做到。所以，如果我们不去重视、学习、继承和发扬，那么许多传统文化，包括藏地传承了几百年的印经文化在内都会逐渐消失。不管任何事情都有一种缘起的规律，很多事物的发展和延续都有很大相关性，其中一个丢失了，其他的也会慢慢地丢失，这样就会对整个社会造成大的影响。

因此，无论如何，对于藏族的出家僧人来说，最好还是能够阅读长页的经书、使用藏式的经夹。汉族人的话，没有使用长页经书的传统和习惯，大多数都是印刷成册的书本，那么也要恭恭敬敬地把经书放在干净的包里，现在市面上有

很多包经布或者缝制好的经书袋，都很精美，需要携带经书出门的时候，可以把书放在这样的袋子里，然后再放进书包。回家后也不要随手把装有经书的包随便往地上乱扔，自己走来走去不注意的话也容易踩到或跨越。还有人喜欢睡觉前看书，当然这是个好的习惯，但是看完书后就随手把书放在床边，早上起来的时候可能已经被自己踢到脚边或者床下了，这样也不好。无论何时，看完书后都应该把书放回到书架或书桌上，否则随手乱扔不仅是对经书不恭敬，还会造下恶业。因此，平时要把经书或书本摆放在上层的地方，然后早上、晚上在经书面前做一些顶礼和供养，若能如此，心相续中自然而然就能通达经教的法义，同时这也是成了积资净障的一种修行。

如果自己家中的经书因为一些特殊原因，导致残缺、破损，或者陈旧而用不了了，也不能随便当作垃圾丢弃在垃圾桶等不清净的地方。曾经看到很多零散的经页被丢弃在垃圾桶里，甚至其中还有整册的经教书籍，这种行为实在令人费解，哪怕是对经书有少许恭敬的人，也不会这样做。那要怎么办呢？前面也讲过，根据敏林大译师著作中所说，如果自己的发心是善的，内心对经书、文字等没有任何轻视和不恭敬，那么可以做焚烧。另外，造纸的原料主要是植物纤维，和塑料袋不同，一般来说，能够在大自然中完全分解，所以少一点的话，也可以放到山上干净的地方。不管怎样，都绝

对不可以随便丢弃。

总之，对于学习经教的人来说，真正非常有价值的财富就是这些经教的文字和书本，应该是大家最欢喜、最珍视的东西，所以无论如何，在何时何地，对于经教的文字和书本都一定要恭敬。有人说：“我对上师和佛有信心和恭敬。”那么请大家怎样恭敬上师和佛，就怎样恭敬经书和文字，因为导师释迦佛亲口说过：“末世五百年，我现文字相，作意彼为我，尔时当恭敬。”佛在我们面前就是现为文字相，我们要像恭敬真佛一样恭敬文字。复次，是佛化现为善知识的教证：

《涅槃经》云：“阿难莫哀伤，阿难莫哭泣，我于未来时，化为善知识，利益汝等众。”

这里说佛功德和事业的化现就是善知识。导师释迦佛临近涅槃时，阿难悲痛不已、伤心哭泣，这时佛对阿难说：“阿难啊，你不要伤心、不要哭泣，我在未来五浊恶世的时候，会化现为善知识，来利益你们众生。”

此处为何只对阿难这么说呢？因为当时在场的大众当中，唯独阿难没有证得阿罗汉果，若是阿罗汉的话，已经断除了我执和我所执，所以内心不会感觉到痛苦，也不会悲伤哭泣。在佛真正示现涅槃，从入初禅开始次第入灭想定时，阿难问阿那律：“世尊是否已入涅槃？”阿那律告知阿难说：

“还没有，阿难！世尊现在处在灭想定中。”接着，佛从灭想定起，次第又入初禅，从初禅起，次第入四禅，从四禅起，而后示现涅槃。在场的诸位圣者阿罗汉直至佛真正示现涅槃，都不会悲伤哭泣，所以佛在临近涅槃时，特别对阿难赐与了安慰，也是对我等后辈随学者的安慰和教言。既是佛亲口所说，自己未来会在我等末世众生面前示现为善知识，那么我们一定要对佛的谛实语有胜解，对佛功德和事业的化现——善知识有信心和恭敬，要把善知识当作真正的释迦佛一样恭敬、承侍、供养等等。

思考题

1. 佛在住道、障碍少的清净所化面前如何示现？请举例说明。
2. 佛在相续较低略且障碍稍大的所化面前如何示现？为什么？
3. 学习了佛化现为佛像、佛化现为经函后，观察自己是否存在对佛像和经函不恭敬的情况，以后应当怎样改正？

因此，过去现为殊胜化身的释迦能仁，和如今现为工巧化身的佛像二者，仅仅是清净和不清净所化的现相不同，此外本体为一，并且在积累福德之田上无异。

往昔在印度真实住世的导师释迦佛，就是具足三十二相、八十随好的殊胜化身，有缘信众面前，他们所见到的就是相好庄严、功德圆满的殊胜化身，但是具有邪见和无缘之人，即便是在殊胜化身释迦佛的面前，他们也见不到导师佛的相好庄严。比如，当时的外道导师饮光见到释迦佛的时候，看见的是嘴大、鼻塌、头大等九种不悦意之相。所以往昔在清净所化面前，佛现为殊胜化身，具缘清净所化的众生见到的就是具足相好庄严的相。现今，佛现为工巧化身的佛像等，前面也讲过，工巧化身有两种，其中一种比如过去的嘎玛布夏，他是一位制造三宝所依的工匠，也是佛的化现，对于这样的工匠等，就称为“工巧化身”。另一种就是工匠制作出来的佛像、画家绘制的唐卡等，这些也叫作“工巧化身”。那么此处所说的“工巧化身”是主要指后者，也就是佛像、唐卡等。

无论是往昔现为殊胜化身的释迦佛，还是当今现为工巧化身的佛像等，都是一个佛的化现，仅仅是在清净所化或不清净所化面前显现的相有所差别。在清净所化面前，佛现为殊胜化身的释迦佛，在不清净所化面前，佛现为工巧化身的佛像等，根据所化清净与否显现不同的相，实则本体是一个。

不仅如此，殊胜化身和工巧化身二者，在作为积累福德的福田方面，也没有丝毫差别。比如，往昔释迦佛在世时，印度的国王为佛献上各种供养、建造经堂等，现今我们在佛像等的面前做一些供养，那么所得的福德也是一模一样的。所以，大家要记住，佛在世时，供养佛有怎样的福德，现今供养佛像等，就有怎样的福德，从福田的角度来说没有任何差别。对此，下面引用遍知佛的圣教：

如经中云：“现今供养我，未来供佛像，福德异熟同，无少许相异。”

经中所说的“现今供养我”，就是指当时供养真实在世的殊胜化身导师释迦佛自身；“未来供佛像”，就是当今五浊恶世当中，我们这些见不到佛的众生，如果能够供养佛像等。这两者从因的层面来说，福德等同，从果的层面来说，异熟的果报也等同，没有一丝一毫的差别，所以说“福德异熟同，无少许相异”。

《大般涅槃经》中讲道，阿难请问佛说：“如果现在佛住世时，有人以金银七宝、房舍殿堂、妻子奴婢、衣服饮食等一切乐具，深心恭敬礼拜，供养如来。以及佛涅槃后，如果又有人以金银七宝、妻妾奴婢、衣服饮食等一切乐具供养如来形像，深心恭敬，礼拜供养。那么请问世尊，这样的两个人深心供养，哪一个所得的福德多呢？”佛告阿难说：“如

是二人，皆以深心供养，所得福德其福无异。为什么呢？因为虽佛灭度后，法身常存，是以深心供养的缘故，其所得福德完全等同。”因此，往昔佛在世时供养佛，和现在佛已涅槃后供养佛像等，这两个的福德和果报等同，没有丝毫差别。

再者，往昔佛在世时，即便自己没有以出离心和菩提心摄持，若能为佛供斋一次，至少也会在来世转生到三十三天；又有为小乘的阿罗汉迦叶尊者供斋后，转生三十三天的公案记载；还有说为喀切大班智夏嘉希惹供斋一次，来世至少将转生三十三天。这样为佛、阿罗汉或大德仅仅供斋一次，即便没有以出离心和菩提心摄持，至少也可以转生三十三天。又因为往昔供养佛和现今供养佛像的福德、果报完全等同，那么我们在佛像面前供一些水果，以及清净的水，又或者是供一些糖等等的供品，现前来说至少可以转生三十三天，究竟来说必定成就菩提佛果。

同样，供养经书也是如此。有些人认为当今佛已经示现涅槃，那么佛的舍利和佛牙应该是最稀有、最珍贵的，从而对佛舍利非常有信心，并且做一些广大的供养。相比之下，认为印刷的《金刚经》等这样的佛经有很多，所以对经书没有和对佛舍利一模一样的信心和恭敬。实际上无论是佛像，还是经书，都是佛的化身，殊胜化身导师释迦佛和化身的佛像、经书等，只是在所化的层面有所不同，实际上本体就是一个，并且在积累福德之田上也没有任何差别。总之，过去

供养真实的佛，和现今供养三宝身语意的所依，得到的福德和果报等同。对于这样的观点，一些邪见者并不认同，下面是邪见者提出的质疑：

对此，一些具邪见者认为，佛像看待泥土、金银等的因，并依赖工匠的缘，故如何是真佛？

对于往昔供养释迦佛，和现今佛涅槃后供养佛像，这二者福德、果报等同的观点，一些具有邪见的人认为，佛像需要看待泥土、金银等材料的因，依赖工匠等的缘，这样因缘和合才能出现。比如：工匠需要把泥土、干草等混合在一起，然后揉搓、塑形，再用各种工具刻划和塑造，经过一系列繁琐复杂的工序，才能制作完成。所以佛像是这些因缘和合之后才新出现的，否则不会无因无缘随便出现一尊佛像。然而以这些因缘所成的佛像，又怎么会是真佛呢？真佛是活生生的一尊佛，佛像只是由各种材料组成的一件物品，两者有着天壤之别。所以他们认为，一向由木料、泥土、金银等制作而成的佛像，根本就不是真佛，既然如此，那么供养佛像和供养真佛相比，福德和异熟果报当然不可能等同，绝对是有差别的。以上就是邪见者的观点，但实际上并不合理，下面就是破斥邪见者的观点：

与彼相同，佛应化释迦能仁大悲自性的相好之身，彼亦于所化前，看似依靠父母之因后出现，即共称父亲为净饭王、

母亲为摩耶夫人。

如果说由这些因缘和合而成，就不是真佛的话，那么与此相同，殊胜化身释迦佛大悲自性的相好身，也将成不是真佛。因为在所化众生的面前，如果没有父母，释迦佛就不能诞生，他又不是化生或湿生等，而是父精母血结合后由母胎诞生，父亲是净饭王，母亲是摩耶夫人，这是世间共同承许的。那么如果按照邪见者的观点来说，释迦佛的相好功德之身，应成纯粹就是由父母因缘和合所生，而根本不是由释迦佛自己的发心、本愿、智慧力所现，应成这样的过失。

因此，我们肉眼看到的，只是表面的一种现相，但其背后我们分别心衡量不了的，实际就是佛自己的大发心、大本愿、断证圆满的智慧力等作为根本因素，然后因缘成熟的时候，在所化众生面前，现为殊胜化身佛等的形象，来弘法利生。而不是说释迦佛没有大悲、大愿、智慧力的加持，单单依靠世间的父母就出现一个殊胜的导师释迦佛，这是不合理的。我们看不到佛的智慧力、本愿、发心，但不等于没有，我们肉眼能看到的、世间共同承许的，就是释迦佛的父亲是净饭王、母亲是摩耶夫人，但是除此之外，还有很多根本的因素。同样，我们看到制作佛像的时候，需要工匠、画家、各种材料等，我们没有看到的就是佛智慧力的加持，在佛的发心、本愿、智慧力的加持下，在佛事业力的劝动下，才出现了工巧化身的佛像等。那么供养这样的佛像，也可以积累

不可思议的福德善根，和供养真实住世的释迦佛一模一样，对此要产生信解，这至关重要。那么从胜义谛的角度来说，不管是当年释迦族诞生的释迦牟尼佛也好，或者今天我们肉眼看到的佛像也好，都没有差别。下面是从胜义来说：

从胜义而言，佛无有色法自性所成之身，《金光明经》云：“若无身骨血，何成有舍利？”

这里大乘和小乘有不同的观点，小乘有事宗承许佛有色身存在，而且是苦谛所摄的缘故，归依的时候不归依佛的色身，而是归依佛相续中证得的道谛和灭谛。大乘则不这样认为，而是承许无论佛的身语意如何显现，都并非苦谛所摄，而是佛悲愿的所现，这是大乘不共的观点。

此处所谓的“胜义”，是指一切万法当体即空的第一义谛。从胜义的角度来说，连我们血肉组成的色身都丝毫不存在，何况是佛的身体。既然胜义中佛没有身体骨血，那么就像《金光明经》中所说，如果连身体骨血都没有，怎么会从中出生舍利呢？所以胜义而言，佛没有身体骨血的存在，就不会有舍利。

但是从世俗缘起现相的角度来说，当然有佛的色身，也有舍利等。佛经中记载，佛有很多舍利，并且在人或非人弟子的面前，作为信心的所依和供养之境等。在我们所化众生的面前，不但有佛的舍利，而且现量所见的舍利也有黄色、

白色、红色等不同的种类，包括一些大德圆寂后出现了许多舍利，这是有目共睹存在的。并且有些舍利是从骨中所生，有些是从血中所生，有些是从肉中所生，然而这些纯粹是在所化众生面前，佛等随顺世间示现的一种缘起现相。因此，世俗现相而言，佛有色身和舍利，胜义而言，佛没有色法所组成的身体，既然佛没有血肉的身体，那么就没有舍利。下面是引用《金刚经》来进一步说明：

《金刚经》云：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”

这里是以应化非真来显示法身离相。也就是说真佛即是法身，而法身离一切相，应化身的色相和音声非真，以生灭的色相见不到无有生灭的法身，以音声也求不得真正的法身佛，所以如果有人以色见佛，以音声求佛，那么此人执着应化身生灭之相，实则行邪道，并非见真佛。不仅《金刚经》中如是宣说，包括金刚密教中也说，金刚弟子不能将诸位证得大圆满成就的金刚上师执为色身的上师，而是需要以见上师为法身的信心和恭敬，才能获得上师心传的加持和明性妙力的大灌顶。

这里《金刚经》的圣教可以从两个方面来理解。一方面是佛的法身，一切万法在究竟法界中有闻声、见色等的话，见不到佛的究竟法身。另一方面是殊胜化身佛的色身来说，

虽然有形色和声音，但见到和听到的不是苦谛所摄、以微尘组成的身体，而是佛的智慧和本愿力在所化面前显现出的影像，实际上不是父精母血组成的自性。就像水中所现的月亮，只是空中月亮的影像，所化众生面前的化身佛，虽然有形色和声音，但只是法身佛的影像。所以经中说，见色和闻声并非见如来。下面总结此处的要义：

因此，现今的佛像看似也由工匠等因缘中产生，这是在所化心前，而实际上佛的诸身语意所依，是由佛之悲愿与所化之宿世善业二者聚合中自然而然显现。

因此，在所化众生的面前，佛像看起来是以泥土等为因、工匠等为缘，由此因缘和合制作而成，但实际上佛的身语意所依就是佛的大悲、本愿，以及所化众生宿世善的业缘二者和合中自然而然地显现。

进一步来说，有些人认为佛像是用金、银、铜、泥土等材料制作而成，是某个地方、某位著名的工匠所做，我本人支付了多少钱等等，所以不是真佛，真佛哪里能用金钱等买到呢？在所化众生的面前，佛像和用金银做的耳环、首饰等一样，看起来确实是依靠工匠、材料等因缘和合才新出现的，然而实际上这些都是得到了佛智慧力的加持才能出现。如果没有佛的加持，世间工匠可以混合泥土、塑形雕刻等，但无论经过怎样的辛劳，最终也做不出佛像。所以这是佛的事业，

佛涅槃到现在，佛的事业从来没有过时，佛像也是佛事业中的一部分。否则如果这个世间没有佛，有情没有得佛饶益的福德，那怎么会有佛像呢？根本就不会有佛像，所以佛像能够出现在所化众生的面前，都是佛的加持。另外，如果众生没有宿世善的业缘，也不会见到佛像、经函等佛的身语意所依。因此，佛的身语意所依就是佛的大悲、本愿，以及所化众生宿世善的业缘二者和合中自然而然地显现。这是有圣教作为依据的，下面引用密续来说明：

密续中云：“佛身语意所依者，正法灭尽则无有，外道蔑戾车前无，是故佛像乃化身。”

密续中讲到，连法音都听不到的正法灭尽之暗劫，很多大劫中都没有佛法，这个时候众生的面前哪里会有佛，哪里会有佛化现的佛像和经函等。再者，外道和蔑戾车面前也不会有佛的身语意所依。所以佛像等三宝身语意的所依都是佛的化现。

进一步来说，在正法彻底灭尽之时，根本不会有佛的身语意所依。比如，以佛身所依的佛像为例来说，一些教典中记载，藏地主要的佛身所依，也就是拉萨的觉沃佛像，在未来的某个时候，世间界的湖水腾升，佛像将会沉入湖中，到了那时，佛像会被龙族迎请到龙宫当中，作为他们信心的所依和供养之境。往昔佛在世时，这尊觉沃佛像最初是在印度

金刚座，后来被迎请到邬金圣境，接着帝释天将其迎请到三十三天当中，后来又被印度国王迎请到印度，再后来印度国王将佛像赠与唐朝皇帝，之后文成公主和亲，由藏王松赞干布将佛像从汉地迎请到拉萨，至今都供奉在拉萨的大昭寺里，那么未来觉沃佛的佛像会在人间隐没，被龙族迎请到龙宫当中。

又比如，作为三宝语的所依，在正法灭尽的时候，经文的文字也会自然消失。这在《莲师广传》中有具体讲述，大家可以去阅读。另外，在正法灭尽时，不仅没有僧团的存在，甚至连僧衣也见不到。确实就是这样的情况，不说三宝身语意的所依，仅仅是黄红色僧衣的碎布块，在未来正法灭尽之时都将不存于人间，会被护持正法的白方天神拿到三十三天当中，作为他们信心的所依和供养之境，这时人间连僧衣的碎片也已经不存在。

同样，要知道密续中说念修某个本尊的心咒或总持咒，实际上这些就是佛。比如口中念的，像是六字真言（嗡嘛呢叭咪吽）、金刚萨埵心咒（嗡班匝萨埵吽）等所有寂静、忿怒本尊的心咒实则都是真佛。有一些邪见者认为，这些心咒根本不是真佛，都是我们自己口里念出来的，口里怎么会念出真佛呢？虽然心咒确实是从口里念出来的，但用嘴来念只是助缘，如果没有佛事业力的劝动，口中怎么会随随便便就念出佛的心咒呢？所有这些都是佛事业力的劝动下才出现的。

一句六字真言（唵嘛呢叭咪吽）的文字，或者一尊一面四臂的白色观音菩萨像等，无论是石头上雕刻的、纸布上绘画的、木料做的佛像等等，都是在佛事业力的劝动下才出现的。

另外，还有些人认为古代印度的释迦佛才是真佛，因为首先有了这样的想法，便认为释迦佛亲自加持过的特殊佛像，比如拉萨的觉沃佛像才是与众不同的。然而对于眼前看的经书、口中念的咒语等，除了认为有一些功德之外，很难认为这些跟真佛以及具有加持的拉萨觉沃佛像一模一样。心里觉得释迦佛和经书、咒语等有差别，仅仅就是自己习惯性的观念而已，也没有什么其他的道理。前面我们也说了，佛像就是佛的化身，既然如此，那么所有的经书、咒语等都是佛的化身，本体就是佛，只是显现在众生面前的相有所不同，所以三宝身语意的所依全部都和真佛一样，没有丝毫差别。同样念修密咒的时候，总体上需要按照仪轨完整地念修，然而念修仪轨最核心的就是仪轨中间持咒的部分。比如念修金刚萨埵仪轨的时候，关键核心的修法就是中间念心咒的部分，这时应该相信口中念的金刚萨埵心咒就是金刚萨埵佛本身，对此有信心，这就是迅速获得加持和成就的主要来源。因此，无论是佛像、咒语，还是意所依的佛塔、语所依的经函等全部都和真佛一样。如果对此有相信的信心，那么这些三宝身语意的所依就是真佛的化现，若是不相信，那么在你面前的，就只是金银等制作的一件物品而已。

另外，在外道及蔑戾车等的众生面前，也不会有三宝身语意的所依，最多只是有外道他们自己的神像。比如，以前印度毁灭佛教的时候，不要说存在真实的三宝，连佛像等都被砍断和摧毁，还拆毁了很多内道的寺庙，并且强迫僧人还俗等等。所以在外道及蔑戾车面前，不会有三宝的身语意所依。因此，正法灭尽时，没有三宝的身语意所依，外道以及蔑戾车的面前也不会存在，佛像等三宝身语意的所依就是佛的化身。

思考题

1. 对于殊胜化身和工巧化身，从相、体、福田上做详细分析。
2. 为什么一些邪见者认为供养佛像和供养真佛的福德果报不等，这个观点是否成立？为什么？
3. 为什么说佛身语意所依是由佛的悲愿，和所化宿世善业聚合中自然而然显现？

以彼等义故，现今已是五浊恶世，并且现前种种世间衰损等，此时期中，若对于各自附近存在的诸寺庙和身语意所依，精勤地做顶礼、转绕、不杂罪之供养等，

原文中说的“彼等义”，就是指前面所说，三宝身语意的所依都是佛的化现，而且供养佛像等和供养佛的福德果报等同，所以，我们需要对三宝身语意的所依恭敬供养等。所谓的“五浊恶世”，就是见浊、烦恼浊等五浊炽盛的时期。所谓“世间衰损”，莲师曾说，四大精华的衰损和人类身心的衰损，就是世间衰损。具体来说，就是指外器世间地水火风的衰损，以及内有情身心的衰损，身心的衰损又比如身体出现疾病等的衰损，和内在的信心、悲心、菩提心等的衰损。总之，就是所有好的方面都在衰损，需要衰损的烦恼等却没有衰损，我们现在就处于这样的一个时期当中。由此，我等不清净的所化面前，见不到殊胜化身佛，也无法在佛面前献上供养，但是我们可以见到诸多佛化身的佛像、经书、佛塔等，因此我们还是可以对于各自附近所在的寺庙、佛殿和三宝的身语意所依，精勤地做顶礼、转绕，以及做不杂罪的供养。

首先，这里特别强调了“各自附近存在的诸寺庙和身语意所依”，为什么呢？现在很多人喜欢去各地朝圣，比如，心心念念要去拉萨，拜见释迦佛亲自加持开光的觉沃佛像。

如果能够到拉萨顶礼、供养觉沃佛等当然很好，但不能去拉萨的话也没关系。因为藏地几乎每个村都有寺庙，汉地城市里也有很多寺庙，甚至有些偏僻的农村里都有各自的村庙。不仅如此，现在很多人自己家里也单独设置了佛堂，佛堂中有佛像、唐卡、经书、佛塔等，这些三宝身语意的所依应有尽有，在家就可以做顶礼、供养等，非常方便。去拉萨朝圣也需要花一定的时间和费用等等，但是各自附近的寺庙、佛殿，或者自己家的佛堂，是随时都能去的，也不会花很多时间。这样带着恭敬心，对于各自附近所在的寺庙、佛殿，以及里面的三宝所依做顶礼、转绕，以及不杂罪的供养，那么和去拉萨朝圣是一样的。

其次，此处所谓“不杂罪之供养”是指什么呢？比如，有些人宰杀了很多鸡鸭、猪羊、鱼类等众生，以贩卖各种肉类和海鲜换来的钱财，或是偷抢的钱财来建经堂、印经书、供养僧众等，这都属于掺杂了罪的供养。有些人认为，家里饲养的鸡鸭或者牛羊，自己不忍心宰杀，就把它卖给屠宰场，再用卖牲畜的钱做一些供养，这样的话，一方面觉得不是自己亲手所杀，另一方面觉得对那些牲畜来说，用贩卖它们的钱来建寺庙、供养僧众等，对它们也有利益。这种想法只不过是为自己所造的恶业，找个看似合理的借口罢了，实际上根本不是这样。

首先，用损害众生，特别是杀害众生性命换来的钱财供

养等，根本不可能令诸佛菩萨欢喜，因为诸佛菩萨以大悲将众生视为自己的孩子，用杀害孩子换来的钱供养母亲，母亲怎么会欢喜呢？肯定不会欢喜的。再者，利益众生本身就是对佛菩萨的一种殊胜供养，除此之外没有比这个更好的供品了。《入行论》等一些大乘的教典里都有讲述，饶益众生才是真正无上的供品，是不杂罪的善妙供养。《入行论》第二品的第一个偈颂就讲到，为了受持珍宝的菩提心，对于功德海的诸佛、无垢圣法及佛子僧，做善妙的供养。所谓“善妙的供养”，就是需要以三种清净来做供养，三种清净分别指：境清净——三宝，而非世间天神或外道导师等；心清净——为了相续生起菩提心，而不是为了世间暂时的蝇头小利，并且供养时不能掺杂邪命、吝啬、傲慢、炫耀等；事清净——供品清净，供品本身需要干净，不能是腐烂肮脏的物品，而且不能是偷抢来的财物等。

心清净的要求当中说不能掺杂邪命，而所谓的“邪命”，就是指诈现威仪、谄媚奉承、旁敲侧击、巧取讹索、赠微薄厚这五种。在拉喇秋珠仁波切所著的《宝鬘论释》中，对于五种邪命是这样解释的：一、诈现威仪：为了谋求利养恭敬而装模作样地防护根门，以此迎得他人的心；二、谄媚奉承：为了利养恭敬，首先说许多温和柔软之语；三、旁敲侧击：为了得到朝思暮想的东西、他人的财产，而以“我都没有这样的东西”等，来假惺惺地赞叹他人的财物实在妙不可言；

四、巧取讹索：依靠上师与官员等的权势而收税，为了牟取暴利，而当面指责别人说“你太吝啬了”等等，口中这般冷嘲热讽来威胁对方；五、赠微薄厚：凭着先前所得之利而贪得无厌、一再寻求，在求得物品的施主面前竭力赞叹说“那件东西对我的帮助实在是非同小可”等等。

再者，供养的时候自己心里不能有吝啬，这很重要。以供水为例来说，不需要花费很多钱，所以自己内心也不会吝啬，而且供水不容易成为炫耀和傲慢的资本。阿底峡尊者说过，藏地人积累福德的话，供养清净的水就足够了。所以哪怕是供养少许清净的水，也会有很大的功德利益。

此外，事清净中除了供品本身需要洁净之外，也不可以用偷抢来的钱财做供养。比如有些小偷、强盗或是一些经商之人，通过明抢、暗偷、偷税漏税、缺斤短两等各种非法手段获得了很多财富，然后用其中一部分钱供佛等，希望能保佑自己平平安安，继续赚更多的钱。这也属于掺杂了罪的供养，而且佛从没说过，仅仅是用造罪所得的钱供佛等，就不感受果报，更不是拿钱跟佛做交易。所以这种用偷抢的钱做供养等，也是掺杂了罪的供养，万万不可行。有人说，既然不能用偷抢的钱来做供养，那么乞丐的钱也不能用来供养，甚至他们乞讨得来的酥油，也不能用来作为供品。这个问题按照华智仁波切的传统做法来讲，以前举行极乐法会时，华智仁波切会让一些乞丐去乞讨酥油，然后把这些酥油

收集后，用来在极乐法会期间供酥油灯，这也是为乞丐提供了积累殊胜福德的机会。既然乞丐讨来的酥油可以作为供品，那么乞丐乞讨来的钱财当然不算不清净，可以用作供养等。

总之，不掺杂邪命、吝啬、傲慢、炫耀、偷盗等的供养，才叫作“善妙的供养”。在当今五浊恶世，我们见不到殊胜化身的释迦佛等，也没有机会在诸佛面前献上供养，但可以对于各自附近的寺庙、佛殿和三宝所依，精勤顶礼、转绕、献上善妙的供养。如此行持有怎样的福德呢？下面继续这样说道：

与供养真实住世之佛无差别，并且无疑现前成办一切所欲之义，究竟将获得涅槃之果位。

意思是说，如果能够按照上述所说来行持的话，就和供养真实住世的佛没有一丝一毫的差别，并且一切现前和究竟的所求都能够如愿实现，这毫无疑问。进一步来说，无论是为了现前的长寿、无病、受用丰盛、一切顺遂，还是为了成办佛教相关的事业，又或者是为了究竟能够从轮回中解脱、获得菩提佛果，都需要依靠供养三宝来获得。哪怕是一些大德上师们，为了弘法利生的事业能够顺利、广大，前提都要依靠供养三宝、三根本来实现。比如，希望以造论来成办弘法利生的事业，那么依靠供养三宝、三根本也能带来很大的

益处。在全知麦彭仁波切所著《大幻变网总义·光明藏论》的后跋中写到：“造论之前的初十吉日，供奉了一万盏酥油灯。”当年能够供一万盏酥油灯，已经是不小的供养了。其他一些大德的传记中也有记载，为了弘法利生的事业，而对三宝、三根本做广大供养的事迹。

此外，需要遣除某个地区的疾病、饥荒、战争等，也要依靠供养三宝，比如以前拉萨的敏林大伏藏师、持明晋美朗巴大师，以及一些伏藏师的传记中也有说，为了遣除当地的衰损，在会供中做酬补，为觉沃佛做法衣等，做了如是等广大的供养。因此，对于三宝的身语意所依顶礼、转绕、做不杂罪的供养等，毫无疑问定将成办现前和究竟的一切利益。请大家能够依照上述所说做行持，这至关重要。下面引用圣教来说明：

《悲华经》中云：“某人一根毛发分百份，其尖取滴水，寄存如来处，后经无量劫，佛以一切智照见，亦能将昔日滴水未坏交还，佛即具此智。先作譬喻后，无论现在佛住世，亦或未来涅槃之时，听闻佛号、念南无佛、仅缘佛作清净心、缘佛向空中撒一花，此一切事，佛亦以一切种智尽知，乃至涅槃之间，不成空耗。”如是广赐善说。

在《悲华经》中，总的宣说了贤劫千佛的发心和本愿，特别讲了世尊释迦佛大悲摄取秽土、教化五浊众生的发心及

本愿。正如全知麦彭仁波切所说：“悲摄斗争浊秽土，五百誓愿如白莲，仅闻尊名成不退”，我等导师大悲世尊曾在因地发了犹如白莲花般的五百大愿。这部经中讲到，譬如，某人把一根头发分成一百份，一般来说，除了具有神通的人，谁也无法将一根头发分成一百份，这里只是一个假设。然后用这百分之一根头发的发尖沾一滴水，寄存在佛那里，经过无量劫后，对佛说：“我有东西寄存在您那里。”寄存了什么呢？不是一杯水、一碗水，而是用百分之一根头发的发尖，所沾到的一滴水，寄存在佛前的时间不是几个月、几年，也不是几百年、千几年，而是寄存了无量劫。然后佛以一切种智照见，尽知一切，会把这个人过去寄存在佛前的那一滴水，没有丝毫毁坏地交还给他，佛就具有这样的殊胜神通和大智慧。若是其他人，这样的一滴水，要么沾到布上迅速被吸干，要么很快就会自然晾干，哪里能保存无量劫呢？但是佛就不同，佛有广大的智慧和神通，即便经过无量劫，也可以将这样一滴水不失坏而交还给他。

以上先讲了一个譬喻，下面是譬喻对应的意义。也就是说，因为佛有殊胜智慧和大神通的缘故，无论是往昔佛住世，还是现在佛涅槃后，我们缘佛所做的一切善，佛都以一切种智尽知，那么乃至我们获得涅槃之间，这些善根都绝对不会空耗。进一步来说，缘佛所做的善根有很多，比如耳朵里听闻导师释迦佛的名号，又或者是阿弥陀佛、不动佛的名号等，

都是闻佛名号。自己口中念一句“南无佛”，如果有一份善心，当然很好，如果只是无记地说一声“南无佛”，那也有利益。或者不经意之间看到路边有一幅绘画的佛像，内心缘这尊佛像生起了清净的信心，这里所说清净信心的标准是什么呢？就是像洁净的水那样。这里“洁净的水”，就是说水中澄清没有污秽，那么所谓“清净的信心”，就是指心没有被烦恼染污，特别是没有被邪见和疑心染污。以这样清净的信心，仅仅是向空中撒一朵花供佛，也有很大的利益。再者，无论是路边采的野花，还是花市买的鲜花，拿到手里后往空中抛一下，表示向上对佛做供养，然后再放到供台上，这样也是可以的。还有比如我们买了一件新衣服，拿到手后往空中甩一甩，心里作意供养佛，这也是缘佛做供养。总之，自己身语意缘佛所做的这一切，佛以一切种智都会尽知，乃至涅槃之间，这些善根都不会失坏。这里所说的“乃至涅槃之间”，指的不是佛涅槃，而是听闻佛号、念佛号，对佛生信、供佛的这个人，乃至他获得涅槃之间，缘佛所做的一切善根都不会空耗，也就是说这些善根不会穷尽的意思。如是等在经中做了广的阐述。

另外，毁坏善根的缘有四种，分别是不回向或颠倒回向、嗔恚、后悔、宣扬。一般来说，我们所做的善根很容易被这四种缘毁坏，但是直接缘佛所做的善根，比如供养佛、顶礼佛、祈祷佛、于佛生信等，像这样的善根不会被以上四种缘

损坏，而且无论何时都不会空耗，就像是圣者菩萨以三轮体空的智慧摄持的善根，是不会被催坏的一样。然而仅以世俗菩提心摄持的善根能否被催坏，还是存在辩论的，这在宗喀巴大师的《入中论·善显密意疏》中有所讲述。无论如何，不存在任何辩论的，就是证悟空性慧所摄的善根不会被催坏，这在很多大乘教典中均有宣说。那么缘佛所做的善根，和无我空性慧所摄的善根一样，乃至其本人涅槃之间永远不会空耗。下面引用其他圣教，做进一步的说明：

其它经中亦云：“木块及指甲，墙面画佛像，净心视如来，皆得胜菩提。”又云：“乃至童子戏，以沙聚佛塔，渐见俱胝佛。”孩童嬉戏故，于墙面画佛像、以沙聚作佛塔，仅目睹此等，亦渐次获得无上菩提，如是正觉佛亲口宣说。

这里说的“其它”，主要是指《法华经》等其它一些经典中也有讲到，用木块或手指甲在墙面上绘画佛像，或书写经文等，以清净的信心观看的话，最终这些人都会获得殊胜菩提之果。这里说“最终”，不是说命终的无间，而是逐渐断尽轮回的边际，在将来某个时候成佛。另外，经中还说，小孩在玩耍的过程中，用沙子堆聚佛塔等，那么这个孩子也将逐渐见到无量的佛。比如，藏地的一些孩子喜欢用木块在墙上画佛像，或者用泥土来堆佛像，还有的会在下雪的时候，用雪来堆佛像、佛塔等，口里还会说“这就是佛”、“这就是

经书”、“这就是佛塔”，同时心里也确实认为这就是佛、那就是佛塔等。虽然只是孩子们的嬉戏玩耍，但是因为在心相续中熏染了很好的习气，也会依靠这样的善根，未来逐渐见到无量的佛。而且仅仅是目睹这些墙上画的佛像、沙子做的佛塔等，也会逐渐获得无上菩提果。这些都是佛谛实语亲口所说。

汉译的《法华经》中这样讲道：“乃至童子戏，聚沙为佛塔，如是诸人等，皆已成佛道……乃至童子戏，若草木及笔，或以指爪甲，而画作佛像，如是诸人等，渐渐积功德，具足大悲心，皆已成佛道，但化诸菩萨，度脱无量众。”等等。除了《法华经》中讲了造佛像的功德利益外，《佛说大乘造像功德经》等中也详细讲述了对于佛经和佛像，做雕刻、书写、绘画、塑造等，有不可思议的广大功德，并且略举了彼等诸人将得永离恶道、受生善趣等十大利益。总之，对佛生信、供养等缘着佛所做的一切善根，不论心里所求的是现前增上生的长寿、无病、转生人天善趣等的果报，还是小乘阿罗汉的涅槃果等，最终都会获得圆满正等觉佛果，因为这些善根是大乘随解脱分的缘故。

那么有人疑惑说，制作佛像用以经营，也有这么大的功德利益吗？从无到有制造出佛像等身语意的所依，能够积累大的福德，但诸多经典中也讲到，如果一开始制作佛像的动机就是为了经营盈利，那就有很大的罪过。譬如，绘画唐卡

所造的是善业还是罪业呢？就要看自己的动机，如果自己心里想：我纯粹是要建造三宝所依，那么以这样的动机来绘画唐卡的话，就有很大功德。如果心里只是想：我要制作一件商品，用来赚些钱，这样想的话就是造了罪业。然而即便如此，绘画唐卡也还是有一些功德的，从作为商品的角度来说有罪过，从绘画佛像的角度来说有功德，这两者需要分开来说。因此，无论是塑造佛像、绘画唐卡、印经书等任何制造三宝身语意所依的善行，都要以善的动机摄持，这很重要，也将获得广大的功德利益，这是佛亲口宣说的。下面讲为什么缘佛所做的任何善根，都将成为无上菩提之因：

缘佛做任何顶礼、供养等，由境门称为“随解脱分之善”，即自心不知回向善提之因，究竟也定成菩提之因，一切经、续、窍诀中如是宣说，对此当生深忍信。

一般来说，随解脱分的善根和随福德分的善根二者的区别，主要在于是否以出离心摄持。平时我们说以因果正见摄持，但没有以出离心摄持的善根是随福德分的善根，在具足因果正见的基础上，以出离心摄持的善根是小乘随解脱分的善根，在具足出离心的基础上，以菩提心摄持的善根是大乘随解脱分的善根。

此处，所谓“由境门称为随解脱分之善”，就是说缘佛所做顶礼、供养等任何善根，由于对境极为殊胜的缘故，都

叫作随解脱分的善根。比如，缘佛做一些善行，自己的动机是为了获得现前长寿、无病、转生人天善趣等的果报，心相续没有出离心、菩提心摄持，不是为了解脱轮回，获得菩提佛果。但因为所缘的对境是佛，以对境极为殊胜的缘故，所做的一切善都不会成为随福德分的善根，而是成了随解脱分的善根，也就是能够解脱的善根。否则其它的善根，若是只具足因果正见，而不具备出离心，就不是随解脱分的善根，只是三界轮回人天福德的善根，只能感受轮回中的受用。

比如，往昔华吉施主有一世转生为猪，一次它的尾巴上沾了泥，恰巧被狗追赶而奔跑，这期间它不停地甩动尾巴，无意间尾巴上的泥甩到了泥塑的佛塔上，补好了佛塔上的裂缝，结果以此善根，得以转生为人，最终获得解脱之果。猪本身没有修补佛塔的想法，但因为对境极为殊胜的缘故，也成了随解脱分的善根。正如全知赞叹释迦佛所说：“仅闻尊名成不退”。缘佛所做的一切善，即便自心不知道回向无上菩提，最终也必定成为无上菩提之因，这在一切经、续、窍诀中都有宣说，对此大家当生深忍信。

思考题

1. 什么是世间衰损？为什么强调说“各自附近存在的寺庙和身语意所依”？什么是不杂罪的供养？
2. 对于各自附近的寺庙、佛殿和三宝身语意所依，精勤顶礼、转绕、献上善妙的供养，有怎样的功德利益？
3. 文中引用的《悲华经》圣教，说明了什么？
4. 解释“以境门称为随解脱分之善”。

尤其我等雪域藏人，有缘的本尊和上师是圣尊观世音和莲花生上师二者。如邬金莲师亲言：“藏人有缘上师乃莲师，有缘本尊大悲观世音。”

总的来说，诸佛菩萨有很多身语意的所依，对这些都要顶礼、供养、承事等，正如《亲友书》中所说：“佛像纵然以木雕，无论如何智者供”，不论佛像的材质好坏、做工良莠等，全部都需要恭敬。特别来说，藏族人以及我们学修藏传佛教的人，都要恭敬莲师的佛像，这非常重要。邬金莲师曾亲口说过，对于藏族人，或者说在藏地的人而言，特别有缘的上师就是莲师，特别有缘的本尊就是大悲观世音菩萨。若是能够至诚祈祷，那么由于他们往昔特殊的发心和发愿，相比其他圣尊，他们二者的大悲和加持更为迅速。

一些史书中记载，藏地很多国王和善知识都是大悲观世音菩萨的化身，大悲观世音菩萨和藏地有特殊的因缘，下面原文中这样讲道：

如是所说，往昔此雪域藏地，佛足不至、圣法未兴、仅三宝之名亦无称闻，而无有佛法处于暗境之期，圣尊观世音以诸多化身之门径，创办了佛法兴盛之缘起。

往昔导师佛住世期间，在佛前求法的弟子众多，不但有古印度人，还有很多天、龙、夜叉等非人，然而当时的藏族人，并没机缘前往印度，在佛前闻法。而且佛去过尼泊尔、

斯里兰卡等许多地方传讲正法，但并没有到过藏地。不仅如此，往昔佛的圣法在雪域藏地也没有兴盛，甚至仅仅是三宝的名字都听不到。那么在这样没有佛法的光明，处于黑暗境况的时期，圣尊大悲观世音以种种化身的门径，在雪域藏地创办了很多佛法兴盛的缘起。

比如，当时大悲观世音菩萨为了佛法能够在藏地兴盛，雪域的众生能够得到饶益，自身幻化为猕猴，与罗刹女一起诞生了藏族的种姓。而且一些史书中记载，一般来说，共称藏地的第一个国王聂赤赞普就是除盖障菩萨的化身，其它世代的国王当中，也有观世音菩萨的化身、文殊菩萨的化身、金刚手菩萨的化身等。其实说是这些菩萨的化身，只是由于劝请者是除盖障菩萨、文殊菩萨等，所以才这样称呼，实际上这些国王都是观世音菩萨的化身。那么，这些化身的国王又是怎样让佛法在藏地兴盛的呢？具体在藏王松赞干布的遗言《柱间史》以及《玛尼全集》、《莲师广传》、《五部传记》（译师法师传、后妃传、国王传、大臣传、鬼神传）等中均有记载。后来一些讲述藏地历史的书籍中也有，大家有兴趣的话，详细的情形可以从这些史书中了知。下面讲大悲观世音菩萨化身为藏王松赞干布，然后化现藏地第一尊佛像的内容：

并应化为化身的国王松赞干布后，以应化和加持之门径现出大悲虚空王十一面五位天成，此即雪域藏地建造的第一

尊佛像。

大悲观世音菩萨的化身——松赞干布降临藏地后，以国王的身分教化藏地的众生，令佛法在藏地逐渐兴盛，这些内容在《莲师广传》中有广讲，大家可以去阅读。其次，至尊观世音菩萨又以应化和加持的门径，现出大悲虚空王十一面五位天成，这尊十一面观音像，就是雪域藏地建造的第一尊佛像。

所谓的“大悲虚空王”就是指大悲观世音菩萨。因为大悲观世音菩萨就是人天众生为主的无上归依处，所以称其为大悲虚空王，这也是观世音菩萨不同的名号。所谓的“五位天成”，就是天成五位一体。具体来说，这尊五位天成佛像的来源，在《柱间史》等史书中有如下记载：松赞干布十三岁时护持王政，十五岁时从眉间幻化出阿噶拉比丘，阿噶拉比丘去了印度、尼泊尔、斯里兰卡等地，以及其他普通人肉眼见不到的殊胜圣境，迎请了一些水、土、木料等，想用这些材料制作一尊观音像。这些材料当中，有一尊蛇心旃檀木，从中自然出现了一尊小的观音像。阿噶拉比丘将这些材料带回藏地后，国王松赞干布命令工匠制作观音像，但稀奇的是还没等工匠们开始制作，这些材料就自然形成了一尊大的十一面观音像。这尊十一面观音像与其他的十一面观音像不同，十一个面中最主要的一面，以及头顶的阿弥陀佛是寂静相，其余的十面当中，除了一尊是忿怒相之外，其他都是寂

静、忿怒混杂的庄严相，非常珍贵罕见。后来国王将蛇心旃檀树中天生的小观音像，犹如迎请智慧尊者一般，嵌入了这尊自然形成的大十一面观音像心间。再后来，国王松赞干布、文成公主、尼泊尔公主示现圆寂后，全部融入了这尊十一面观音像。《玛尼全集》中讲述了国王松赞干布圆寂后，法体荼毗等的情形，以及圆寂时出现的种种瑞相，这是在一般所化面前的呈现。实际上国王松赞干布圆寂后，并没有身体留存下来，他的身体融入了十一面观音像，这才是究竟、具量的讲法。蛇心旃檀树中所生的观音像，以及各处圣地所取的材料会聚后，天然形成的十一面观音像，再加上国王松赞干布和两位公主融入其中，一共有五种天然成就的事物，于是被称为“五位天成”。

表面上看起来，这尊五位天成观音像也是首先搜集各个圣地的土、水、材料等，然后由工匠塑造而成，但实际上并非如此，而是大悲观世音菩萨以应化和加持的门径所现出的一尊观音像，并且这也是藏地的第一尊佛像。综上所述，大家可以知道，大悲观世音菩萨就是和藏地最有缘的本尊，下面讲和藏地最有缘的上师，也就是莲花生上师：

继而五个朝代后，文殊菩萨的化身护持正法的国王赤松德赞迎请第二佛陀大邬金后，加持藏界的地基、调伏地祇等一切凶狠鬼神并置于誓言；身所依方面，建造桑耶不变自成寺；语所依方面，翻译显密圣法；意所依方面，成立僧团，

从而令佛教如日升起。

在圣尊大悲观世音应化为国王松赞干布后，接着又经过了五个朝代，文殊菩萨的化身——护持佛法的国王赤松德赞继位，在他执掌国政期间，专门派遣使者，也就是上师法王如意宝的前世多吉登炯等人，将第二佛陀邬金莲师从印度迎请到藏地。莲师到了藏地后，加持藏界地基、调伏地祇等一切凶狠鬼神，并将他们安置于誓言，令他们未来护持正法。比如，宁地母十二尊、雪山二十一兽、藏区九山神等都是被莲师调伏的地祇和鬼神。

不仅如此，莲师还在藏地建造了诸多三宝的身语意所依，身所依方面，建造了桑耶不变自成寺，就是我们熟悉的拉萨桑耶寺，又叫作三样寺。之所以又被称为三样寺，是因为当时国王赤松德赞说，这座寺庙核心的金殿需要有三种风格，其中顶层是印度式风格，因为佛法来源于印度；中层是藏式风格，因为国王赤松德赞的父亲是藏族，底层是汉式风格，因为赤松德赞的母亲是汉族。于是按照国王赤松德赞的要求，桑耶寺核心的金殿建有三层，分别是印、藏、汉三种风格，因此桑耶寺也叫作三样寺。整个桑耶寺的布局，是按照佛经中“三千大千世界”的结构设计而成，核心的主殿具有印、藏、汉三种风格，代表世界中心的须弥山（相当于现在汉地寺庙的大雄宝殿），主殿周围有四座大殿，分别表示四大洲和八小洲，太阳殿和月亮殿象征宇宙中的日和月，主殿

四周又建有红、白、绿、黑四座佛塔，围墙则象征着世界外围的铁围山。这便是桑耶寺大致的布局，在桑耶寺围墙之外还有三所女众的寺庙等等。无论是桑耶寺里的佛殿，还是外围几处寺庙的佛殿当中，都摆放了许许多多的身所依。而这里所说的“建造身所依”，主要是指《莲师广传》中所记载的，整个桑耶寺中存在的壁画，以及铸造、泥塑等的各种佛像。语所依方面，莲师将圣地印度那烂陀寺中有的经、续为主，从梵文翻译成了藏文，不仅如此，还从邬金空行洲的密库等处迎请了密教不共的三内续部，并翻译成藏文。意所依方面，虽然国王松赞干布时期也有一些修观音续部的瑜伽士、密咒成就者，但是没有建立出家僧团，莲师来到藏地后，逐步建立了身着白衣的瑜伽士团体和身着红衣的出家僧团。

如上述所说，莲师在藏地建造了三宝身语意的所依，令佛教的日轮在藏地冉冉升起。除此之外，莲师还建造了诸多见解脱莲师像，下面原文中这样讲道：

为了后代人敬信的所依和圣教的兴盛，在镇肢寺、镇节寺和诸密境修处中，莲师建造了诸多见解脱莲师像，并亲自开光。

为了作为我等后代弟子们敬信的所依，并且令佛教兴盛不衰，以及十方群生得到利益，在莲师的引领下，建造了桑耶寺等一些寺庙，并在其中放入了莲师像。此外，还在松赞

干布时期已经建造的镇肢寺——昌珠寺、也如藏章寺、布如噶采寺、拉准巴江寺，以及镇节寺——工布布楚寺、洛札孔廷寺、绛真格杰寺、绛札冻则寺等寺庙中，建造了一些莲师的佛像。另外，还在一些像是雅隆这样的密境修行之地，也建造了许多作为莲师补处的莲师像，比如著名的“如我一般”莲师像就是在雅隆密境当中。以及桑耶寺中也有当年南喀酿波所造，莲师亲自加持的莲师像等等。这些所有作为莲师补处的莲师像，众生只要是见到，心相续中都会种下解脱的种子，最终会从轮回中解脱，获得菩提佛果，所以都被称为“见解脱莲师像”。以上这些是我们目前可以见到的莲师像，除此之外，莲师还把一些莲师佛像做了伏藏，下面原文中这样讲道：

又为了遮遣未来时期的衰损和圣教的违缘，在藏地伏藏了作为莲师补处的二十五尊莲师像等。

意思是说，当时莲师为了遮遣未来的战争、饥荒、瘟疫等末世时期的衰损，以及遣除圣教住世兴盛的障碍和违缘，在藏地伏藏了二十五尊能够作为莲师本人补处的莲师像等。实际上莲师像的数量不仅只有这些，另外还有很多很多，无论是这“如我一般”的二十五尊莲师补处像，还是其他伏藏的莲师像，仅仅是从伏藏中取出一尊莲师像，都会对佛教的兴盛、众生的利乐有不可思议的利益，这在伏藏大师列绕朗

巴的传记等中有详细讲述。下面引用莲师本人亲口的承诺来说明：

藏地所化圆满后，即将前往妙拂洲调伏罗刹之时，曼达拉哇公主问道：“不见您之未来众，谁为无明暗中灯？缘谁积累施舍福？向谁供献身乐花？世间界中施乐尊，以谁轮回苦海干？谁承乐空胜密咒？红润光泽莲茎生，妙好庄严身请说。”

恰美仁波切等智者、成就者的著作中记载说，莲师的真实身从印度到藏地后，住在藏地一百一十一年，莲师在藏地度化众生的事业圆满后，即将要前往妙拂洲调伏罗刹的时候，曼达拉哇公主向莲师提出了五个问题。具体的情形是如何呢？《莲师广传》中讲到，曼达拉哇公主跟随莲师修行，并获得虹身成就后，一开始并没有和莲师一起直接来到藏地，而是去了邬金空行洲，作为那里的主尊。后来莲师即将要去往罗刹洲的时候，在昌珠寺里，为二十一君臣等众弟子赐与《密续总集》的灌顶，就在开启灌顶曼陀罗那天的黎明，曼达拉哇公主的化身亲自降临昌珠寺的灌顶现场。根据《莲师广传》中记载，曼达拉哇公主对莲师相好庄严的色身有过两次赞颂，一次是在匝霍国土，另一次就是以幻化的智慧身来到藏地昌珠寺的时候。

此处所说的五个提问，就是在昌珠寺，曼达拉哇公主以

幻化身亲临灌顶现场后，向莲师询问了五个问题。第一个问题是：您离开藏地之后，见不到您的未来诸有情，谁来作为他们无明黑暗当中的明灯？第二个问题是：您离开藏地之后，他们缘着谁来积累供养和布施的福德资粮？第三个问题是：您离开藏地之后，他们向谁供养自身安乐的花？简单来说，这里的“自身安乐之花”，可以理解为自己身口意三门的供养，也可以理解成修圆满次第时乐空智慧的供养。第四个问题是：您离开藏地之后，诸世间界中布施安乐的殊胜至尊，以谁轮回的苦海会变成干涸？第五个问题是：您离开藏地之后，由谁来继承乐空无上的密咒？莲师您从莲花茎中诞生，身体妙好庄严、光颜巍巍，请这样的莲师您来回答这几个问题。以上就是曼达拉哇公主的五个询问，《莲师广传》共有一百零八品，其中第一百品和一百零一品中讲到了以上的问答。这里华智仁波切只是引用了莲师对第一和第二个问题的回答和教诫。第一个提问的回答：

提出如是五项询问时，莲师金口言：“谛听！天女之身悦意母，不遇我之未来众，除痴暗灯乃佛像。造供所依莲师像，具三身义立教幢，谁能欲心敬信彼，如满所欲宝聚般，不增减变安乐田。谁人常持彼心咒，此人如何发愿般，普生善妙极稀有。”

莲师回答说，拥有天女之身的悦意空行母曼达拉哇，你

要认真谛听，对于见不到我的未来诸有情，莲师的佛像就是无明黑暗中的明灯。也就是说莲师离开南瞻部洲，去往罗刹洲之后，以莲师的佛像来代替真实的莲师存在于世，作为众生顶礼、供养等的对境。

未来若是建造作为供养所依的莲师补处像等，那么会获得法、报、化三身之果，并且树立佛教的胜利幢，无论是谁，只要对莲师的身语意所依有欲心和敬信，这些所依就像是如意宝般，能够令此人成办一切所欲，是不增不减不变的安乐福田。若是有人能够口中常念莲师心咒“嗡阿吽班匝格热巴玛斯德吽”、建造莲师佛像作为供养的所依、心中修持莲师的伏藏法等等，那么莲师自己不在藏地的时候，这个人也一定会成为莲师伟大事业的所化。以上是莲师以偈颂的方式，亲口做的回答，下面华智仁波切进一步解释：

第一个问题，如是回答到，莲师自身不住藏地之时，以莲师佛像作为无明黑暗之灯。因此，若新建莲师自身的补处佛像，则具得三身之义，并树立佛教胜幢。

莲师对于第一提问的回答，就是自己离开藏地，前往罗刹洲之后，见不到莲师的未来诸有情，应当将莲师的佛像当作无明黑暗中的明灯，作为顶礼、供养等的对境。如果新建造作为莲师自身补处的莲师佛像，包括绘画莲师的唐卡，铸造、塑造莲师像等，未来都会获得法、报、化三身之果，并

且树立佛教的胜幢，令佛法兴盛、众生得到利益。比如，某个地方能够遍布莲师佛像的话，那么莲师的事业就会进入这里，由此一切疾病、饥荒、战争等都能够被遣除，无论对于世间层面的长寿、无病、富裕、安定等，还是对于佛法方面的闻、思、修行等，都会有大的利益。

根据莲师的授记，总的来说，要遣除五浊恶世当中佛法和众生的衰损，需要做很多佛事，而其中最根本的，就是需要建造莲师的佛像，然后对其做开光，并在莲师的佛像前供养、祈祷等。若是有旧的莲师佛像，也要在这些佛像前供养、承事等，旧的莲师佛像最好也要多次做开光。那么，以上这些就是佛教兴盛、众生利乐的根本，如此对于遣除当今世界种种的衰损也有极大利益。

若于彼莲师补处像，以心恭敬起信解，以语恭敬唱念莲师心咒而祈祷，以身恭敬做顶礼、转绕等，则自己心中任何心愿皆得成就，如是亲口承诺。

另外，若是对于作为莲师补处的莲师像，以自己的身语意做恭敬，比如身体方面，对莲师像恭敬顶礼、转绕、供养等；心的方面，恭敬生起信解；语的方面，上等能够时常恭敬念修莲师心咒，做不到的话也可以在早上和晚上念修，甚至一些俗家众都会一起共同唱念莲师心咒，这非常好。如果能够这样做到，那么自己心中任何的心愿都会如意成就，这

是莲师亲口承诺的。

这里说的唱念莲师心咒，是要怎样唱念呢？在藏地有各种各样唱念观音心咒和莲师心咒的音调，可以用这些音调来唱念祈祷。比如我们喇荣道场的话，上师法王如意宝曾亲自规定过，无论是大众公共的课，还是各自班级的课，不管是在什么时候，上的是显密的什么课，大家都要在上课结束时共同唱念莲师心咒。从过去到现在一直如此，希望以后大家仍然要这样做。

这里，上座堪钦慈诚罗珠仁波切授课时讲到：如果你们有些班级课前没有念《普贤行愿品·七支供》《发心仪轨》等，课后没有念《普贤行愿品》的发愿回向部分，结束时也没有共同唱念莲师心咒等，而是和世间的学校一样，讲完后就直接下课，那么这样是不行的。还是要按照以前的传统，安排一些课前、课后的念诵。在我们喇荣道场学习的人，每天都能够闻思修行，暇满人身就有了非常大的意义。哪怕是班里只有十个人，或者没有十个人的话，即便只有四个人也是僧团，最好能在课前做一些念诵，尤其是要念诵《普贤行愿品·七支供》《发心仪轨》等，然后正式讲课，接着下课要念诵《普贤行愿品》的发愿回向部分，然后大家一起唱念莲师心咒来结束。这样的话，一天的人生都具有极大的意义，一方面来说学到了佛法，另一方面来说，这不仅仅是停留在学习知识的层面，而是成了各自积累上品往生四因的善根。

所以班级的堪布、堪姆都要负起责任，只要是在喇荣道场学修过一段时间的人，都应该知道这个传统，就看自己想不想去做了。新委任的堪布、堪姆们大多数也是在这里学习了十年以上的，所以应该不会不知道。管家们也要经常提醒，特别是教务处的管理部门要负责，要去了解各班课前、课后念诵的情况，若是这些都如理如法地做到了，那就很好，如果没有做到的话，管理人员们就要及时提醒。

无论如何，按照我们喇荣道场的传统，课后都要唱念莲师心咒。这样的话，无论是对于整个喇荣山沟，还是在我们个人的闻思修上面，都不会出现违缘等。而且如果想在弘法利生方面做一些大的事业，因为课后唱念莲师心咒的功德利益，自己不需要非常努力，只是稍微精勤一些的话，事业方面也不会出现违缘，而获得大的成果。因此，大家课后一起唱念莲师心咒有很大必要，千万不可以轻视，这个一定要记在心里。上师法王如意宝在世的时候就是这样，现在大家还是要继续保持下去，这有很大的必要，也是根本性的问题，所以大家一定要好好行持。

思考题

1. 为什么说藏人和学修藏传佛教的人，有缘的本尊是大悲观世音？
2. 莲花生上师到藏地后，做了怎样的事业？为什么藏人有缘的上师就是莲师？
3. 解释莲师不在藏地之时，莲师的佛像作为众生无明黑暗中的明灯。

第二个提问的答复：“如种精中生摩尼，如是置聚五欲供，洒扫清洁吉祥增。”等，以此说明了积累施舍福德的无上田，亦即莲师补处像本身。

莲师对于第二个问题这样回答到：就像是以地、水、火、风四大种的精华为因，而出生的摩尼宝珠一样，若能对此摩尼宝珠做清洁擦拭，以及悬挂在胜利幢上后祈祷，就能够成办现前的所欲、增长吉祥。同样，对于作为莲师补处的莲师像，如是清洁擦拭，并且在其面前，尽己所能地摆放各种五欲的供品，那么自己今生来世一切如法的欲求都将得以成就。以此说明了莲师自身离开藏地，去往罗刹洲后，见不到莲师的诸有情，积累布施福德的无上福田，就是作为莲师补处的莲师像。

尤其我们藏人和学习藏传佛教的人，是莲师大悲直接摄受的所化，如果我们对莲师的佛像供养、承事、洒扫等，就会出现极为迅速和特殊的加持。那么应当以什么供品来供养莲师的补处像，以及供养的利益如何呢？这里华智仁波切按照《莲师广传》中的圣教做了简要的解释：

有云：若依次供五药，则从色身疾病中解脱；若供衣服，则具智慧之眼；若供坐垫，则得触柔软妙好之垫；若供灯，则心识智敏；若供珍宝之类，则离贫困；

也就是说，对作为莲师补处的莲师像供养五种药，就能

从身体的病苦中解脱。所谓的“五种药”有不同的认定，按照全知龙钦巴尊者所著《大幻变网注释·遣除十方黑暗》中所说，五药分别是苦参、乌贼骨、悬钩子、佛手参和建菖蒲。那么向莲师像供养这五种药的话，能够从四大不平衡所生的病苦中解脱；其次，如果向莲师像供养妙好的衣服，就能够具足智慧的眼目；如果供养坐垫，自己也会获得接触起来舒服、柔软，妙好的坐垫；如果供灯，那么会远离黑暗，心思聪慧、才智敏捷；如果供养珍宝之类的供品，能够远离贫困、得到富足等；

若供五香，则得众人悦意；若供五精，则得殊胜乐；若供妙香，则得无垢净处；若供谷精，则受用甘露海；若供花，则五毒烦恼寂灭、业障清净；

意思是说，如果对莲师像供养旃檀等五种香，自己会得到众人的悦意和欢喜；如果供养食盐、果实、糖浆、蜂蜜和红芝麻这五种精华，能够离苦并得殊胜的安乐；如果供养妙香，会获得无垢、清净、妙好的住处或房屋；如果供养谷物的精华，将受用殊胜的如海甘露；如果供养各种各样美妙的花，那么自己的五毒烦恼都会寂灭、一切业障都能够得以清净；

若供三白，则受用如意牛之甘露；若供三甜，则得众多甘露美食；若供目视之供品，则增长福德与受用；若供五谷，

则受用自然稻；

就是说，如果对莲师像供养酪、乳、酥油这三白，那么会受用如意牛所产生的甘露；如果供养冰糖、红糖、蜂蜜这三甜，会获得许许多多的犹如甘露一般的美食；如果在莲师像的眼前，献上一些供品，比如过去在国王和大臣面前摆放供品，或者在上师面前献上各种供品等，如果能在作为莲师补处的莲师佛像眼前，献上食物等的供品，那么自身的福德与受用都将得以增长；如果供养青稞、小麦等五谷，将来就能够受用自然稻，这里说的自然稻或天生稻，并不是我们平时吃的普通稻谷，而是不必耕种就能够自然生长成熟的庄稼谷物；

若供幡伞，则得能上等讲法；若供飘带，则得天衣；若供铙钹，则音悦耳、擅言辞；若供乐器，则得力大、妙色；若供诸金、银、璵玉、铁、砗渠、铜、墨等，则得七政宝，并见受用圆满之刹土；

意思是说，如果对莲师像供养幡和伞，那么自己将来会获得能够上等宣讲殊胜妙法；如果供养飘带，就能够获得天人的妙衣；如果供养铙钹，自己的声音会悦耳好听、语言和善、擅长言辞；如果供养乐器，自己会拥有大的力量、相貌端庄妙好；如果供养一些金、银、璵玉、铁、砗渠、铜、墨等，就能够得到法轮、大象、王妃、大臣等七政宝，《莲师

广传》中是说为莲师像贴金、贴银等，这里只是说对于莲师像供养金、银等这些供品，会获得七政宝，并且将见到清淨的报身刹土；

若于莲师像的眼目作开眼，则具智慧之眼；若于耳供耳饰飘带，则具天耳；若于鼻供妙香，则得具香气之处；若于齿令现白光，则三毒从根断；若于舌供妙味，则得演讲令群生得脱轮回之妙法舌；

也就是如果给莲师像的眼目作开眼，此人将来会具足智慧的眼目，这里说的给佛像开眼，并不是说佛是眼盲，所以需要开眼，而是要遣除我们自己的无明愚痴，开智慧之眼，比如说绘画唐卡的时候画眼睛，或者给泥塑的佛像画眼睛等等，这样的话，自己将来就会具有智慧的眼目；如果给莲师像的耳朵供养一些耳饰或飘带，自己未来会获得天耳通；如果给莲师像的鼻子供养妙香，那么自己也会常常处在具有芳香的地方，或得到具有香气的住处；如果清洁莲师像的牙齿，令其现出白光，或为莲师像的牙齿涂绘白色亮光，比如画莲师唐卡时，为佛像的牙齿涂绘上色，令佛像的牙齿发出亮光，那么以此就能够彻底断除贪嗔痴三毒的烦恼；如果对于莲师像的舌头供养妙味，那么自己会获得演讲妙法之舌，所讲之法能够将一切众生从轮回的苦海中救度、令其解脱；

若供安放莲师补处像的无量殿，则生天宫之中；若作建

造莲师殿的监工，则得自在转法轮之果；若建造制作莲师补处像的工厂，则诸今生来世中精通五明之处；若合成制作莲师补处像的泥土等材料，则福德辗转增上；

意思是说，如果给作为莲师补处的莲师像，建造安放、供奉等的佛殿，那么自己将来也能够转生到天人的宫殿当中；如果在建造安放莲师像的殿堂时，作为这个工程的监工或工头，那么就能够获得自在转法轮的果；如果建造制作莲师像的工厂，那么今生和来世当中，都会精通工巧明、医方明、内明等五明；虽然自己不懂得如何制作佛像，但是参与佛像材料的制作，比如合成制作莲师像的泥土等材料，那么自己的福德也会越来越增上；

若对莲师像擦尘，则得妙色、妙法衣、色泽庄严；若为莲师像做沐浴，则具无垢且悦意之色；若对莲师的补处像承事、供奉，则具神足通；若对莲师像做顶礼、转绕，则寂灭一切轮回苦后，得涅槃之乐；

也就是说，如果擦拭、清洁莲师像上的灰尘等，便能够获得美妙的姿色，得到妙好的法衣，而且身体面容红润有光泽，不仅仅是擦拭莲师像上的灰尘，一些人卜卦的结果中，也有要求擦拭佛像、《甘珠尔》经书等，这样的话，能给求卦之人带来很多的好处，等等；如果为莲师的佛像做沐浴，就会具足清净没有垢染，而且令自他都悦意的姿色；如果对

于莲师像能够做一些承事和供奉，比如看管莲师殿的香烛、油灯，定时添加燃灯所用的油、裁剪或更换灯芯，以及摆设供器、供品，清洁莲师像和莲师殿等等，这样的话，就会获得任意往来三千大千世界的神足通；如果对莲师像做顶礼、转绕、祈祷、供养等，那么最终定会寂灭一切轮回的苦，获得涅槃之乐；

若以具足生起次第、圆满次第作开光，则息灭当地的战乱、饥荒、瘟疫等；若依莲师补处像作讲说，则安住发心与等持之中；若劝他人顶礼、供养、转绕等，则凡结缘者皆得利益、诸多有情的业障得以清净。

意思是说，如果自身具足生起次第或圆满次第的修行，以此修行境界摄持之下，为莲师像作开光，那么对此莲师像所在的那个地方来说，当地的一切战乱、饥荒、瘟疫等都会被迅速息灭；如果依靠莲师像，而为他人讲解莲师的行传，以及建造莲师像的功德等，就能够安住在菩提心和等持当中；如果劝他人对莲师像做顶礼、供养、转绕等，那么凡结缘的一切众生都能够得到利益，并且能够令很多众生的业障都得以清净。

以上列举的这些供养和所得的利益，在《莲师广传》中以偈颂方式做了阐述。所以如果能够对作为莲师补处的莲师像，做顶礼、供养、祈祷等，那么对于自己个人，以及整个

时代都会有很大的利益，不仅能遣除五浊恶世的衰损等，还能够遣除自他闻思修佛法的违缘，而且今生来世都会获得安乐。大家对这些无欺的金刚句一定要生起深忍信。总的来说，顶礼、供养任何的佛菩萨都是一模一样的，特别来说，每一尊佛的发心和愿力不同，莲师和我等学修藏传佛教的人有着极为特殊的因缘，所以我们祈祷莲师的话，以莲师的大悲，加持会比其他诸佛菩萨更加迅速。因此，大家要缘莲师的佛像，多做顶礼、转绕、祈祷、供养等，来清净自他的业障，积累广大的资粮。

此外，一切所愿事之成果，皆从对于莲师像的祈祷中出生，有云：“众生寿增莲师像，我心放射智慧光，倾注未来信所依，能生诸欲摩尼般。”

除了上面所说的功德利益之外，自己心中一切所愿之事的果，都会从对于莲师像的至诚祈祷中出生。也就是说，通过对莲师像做猛利的祈祷，自己心中所欲求的一切事情都将如意成办。这里继续引用《莲师广传》中所说，意思是能令众生寿命、福德等增上的，就是莲师的佛像。这些莲师像等信心的所依，都是莲师自己的心间放出智慧的光芒，然后倾注其中，做了开光和加持。所以莲师像实际上和往昔安住藏地的真实莲师一模一样，犹如摩尼宝一般，能够实现我等众生所欲求的一切。

由此，大家可以知道，现在新建造的作为莲师补处的莲师像，和过去莲师亲自加持的二十五尊莲师像，这两类没有一丝一毫的差别，都是从莲师的心间放射出智慧的光，以此做了开光和加持。再者，前面我们讲过，一般来说佛像就是佛的化身，和真佛在大悲加持方面没有任何差别。特别来说，莲师的佛像也是莲师化身的一种，和真正的莲师也没有丝毫差别，莲师犹如摩尼宝一般，能赐与众生一切的欲求，同样，如果对于莲师补处的莲师像，能够猛利祈祷的话，自己心中所有如法的欲求，都会从这样的祈祷中产生。

另有，诸无子之人若欲求子，以深忍信与清净观，一缘专注而做转绕，则夭折鬼和独脚鬼等逃离由旬、闻俱，而生悦意之子。有云：“无子女当祈祷我，深忍信心步转绕，邪导障碍远逃离，悦意喜儿怀中生。”

所谓的“无子之人”，有两种理解，一种理解是夫妻二人没有孩子，另一种理解是家中只有独生子，比如汉地一些家庭只有一个孩子，没有兄弟姐妹。这里主要是指前者，也就是本身没有孩子的人，如果想求子的话，祈祷莲师就能够生得悦意的孩子。要怎样祈祷呢？并非只是口里随便说说，而是心里要有深忍信，并且心口不二至诚地祈祷，一心转绕莲师的佛像。这样的话，夭折鬼和独脚鬼等都会逃离由旬、闻俱之远的地方，自己就能够顺利生出相貌庄严、众人悦意

的孩子。

下面引用《莲师广传》中的圣教来说明，意思是没有孩子的女人如果想获得悦意的孩子，那么以由衷的信心，以步行对莲师我做转绕，并且至诚地祈祷莲师我，那么一些邪导障碍都会远远地逃离，怀中将获得悦意、可爱的孩子。

又有，贫困无财者若欲得饮食受用，亦对于莲师补处像顶礼、供养、转绕等后祈祷故，观想从莲师之身放射种种光，而收摄世间界一切饮食受用之精华后赐与我，则得世间富足之财物。有云：“贫困者当祈祷我，莲师行传置心中，观味精摄融于我，世间财富不拮据。”

这里是说，没有财富、贫困的人，如果想获得饮食、衣服等受用，也要对于莲师像做顶礼、供养、转绕等，然后至诚地祈祷，并且观想从莲师的身上放射出种种光，把世间一切饮食、衣服等受用的精华都收摄在一起，然后赐与自己，接着念诵莲师心咒等。如是修持的话，世间的饮食、财富等都不会缺乏，而得富足。

下面引用《莲师广传》中的圣教来说明，意思就是没有财物、贫困的人如果能够祈祷莲师我，把莲师行持伟大事业的行传记在心中，其次观想世间界所有妙味大种的精华摄集在一起，然后融入自己，如此莲师将这些受用的精华全都恩赐与自己。这样观修的话，无论是需要金钱，又或者其他任

何世间的财物，皆会富足，手头宽裕不会拮据。

此外，任何现前所欲之事，若在供养莲师补处像后祈祷，如祈祷摩尼宝般，所欲将任运出生故，任何出行的路神、住处的护神、遣除病魔侵害的经忏等，没有比在莲师补处像前祈祷更为超胜。

对莲师补处的莲师像进行广大供养，然后以清净信心一心专注做祈祷的话，那么自己心中现前所欲求的一切事，在行事的过程中都不会有违缘，并且会得到很多成事的顺缘，像是祈祷摩尼宝，就能够获得所求一样，在莲师像面前一心一意至诚地祈祷，那么自己一切如法的所求，都会按照自己所欲求的那样，没有困难而任运出生。因此，无论是出行前为了路途顺利而供路神，还是为了住地安定而供护神，又或者为了遮遣病魔的侵害而做经忏等，没有什么比在莲师的补处像面前祈祷更超胜。下面引用《莲师广传》中的圣教来说明：

有云：“不具义当祈祷我，明心无有轮回过，自身虽有摩尼宝，然未承奉恭敬供，任何妙欲亦不增，任何心愿以彼得，皆从祈祷我而生。”

这里说的“不具义”，是指遇到违缘、处理起来比较麻烦，或者不容易成办的一些的事情，那么我们遇到这样的事情，应当一心一意地祈祷莲师。所谓的“明心无有轮回过”，

是指我们的本心与莲师无二无别，没有任何轮回的过失。比如，我们被业和烦恼所障蔽后，就有了希忧的心态，实际上我们的本心是无垢的、清净的。就像是摩尼宝一样，刚从海中寻得的时候，摩尼宝的外表覆盖有一些杂质和污垢，需要经过几道清洁的工序后，才能现出原本的清净。因此，自己虽然有这样本来无垢清净的摩尼宝，但是不做擦拭、清洁、承事、供养、祈祷的话，摩尼宝也不会增长任何的妙欲，无法出生自己的欲求、实现自己的心愿。莲师的佛像就如同能生所欲的摩尼宝珠，如果我们能够对这样莲师补处的莲师像，恭敬、顶礼、转绕、祈祷等，自己所欲求的一切都会从中出生，这是莲师亲口所说。然而有些愚痴者认为，不是所有的莲师像都能带来这样大的利益，下面讲这些愚痴者的想法：

又有某些愚痴者认为，产生如此利益者，只是往昔莲师亲自加持过的“海生金刚”莲师补处大宝像等，而不是所有莲师像。

有些愚痴者认为，能够遣除佛法和众生的衰损，产生长寿、无病、受用圆满等利益的莲师像，应该是曾经莲师亲自加持、开光，迎请智慧尊者直接进入的“海生金刚”等二十五尊莲师的补处像，而不是所有的莲师像。

此处所例举的“海生金刚”，是指莲师二十五尊“如我

一般”的补处像之一，是酿尼玛奥色伏藏大师所取的伏藏品，曾供奉于拉萨桑耶寺中。那么这些愚痴的人就认为，如果祈祷这样的二十五尊莲师补处像，当然利益很大，加持力也很大，但祈祷除此之外其他的莲师像，比如当今新建的莲师像，或新绘画的莲师像等，就不会出现前面所说的殊胜利益。实际上不是这样的，为什么呢？下面讲原因：

并非如此，莲师大悲无有远近，且是莲师像无有差别，以及凡是莲师自身的补处像，不存在莲师未做开光者。正如《国王传》中授记菩提萨埵灵骨之处云：“由我邬金莲花生，从此西南罗刹境，开光所有莲师像。”

也就是说，第一、莲师的大悲没有任何远近的差别；第二、无论是新的莲师像，还是旧的莲师像，都是莲师的补处像，所以没有任何差别；第三、凡是莲师的佛像，哪怕是新建造的莲师像，也都是莲师本人从铜色吉祥山亲自加持、开光的，因此没有一丝一毫的差别。

而我等心里认为，从伏藏中取出的二十五尊莲师补处像，是莲师曾经亲自加持的佛像，现在从成都、尼泊尔等地请购的莲师佛像，即便做工再好、形象再庄严，也比不上二十五尊莲师像更有加持力。实际上并非如此，大家一定要断除这种不合理的分别念，因为只要是莲师的佛像，就不可能存在莲师没有亲自开光过的情况。即便是小孩玩耍时用泥巴

塑造的莲师像，你的心若是堪能接受，那么这些莲师像，就和“如我一般”的二十五尊莲师补处像一模一样，没有丝毫差别。正如《国王传》中授记菩提萨埵灵骨的地方讲到，莲师不必要亲自来到藏地，而是从西南罗刹洲的铜色吉祥山，以大悲密意专注观照，对于一切的莲师像都会做开光。所谓的“开光”，藏文直译就是“极为安住”，意思是对于任何土、石、铜等制作的三宝身语意所依，通过安住等持、念修仪轨和咒语，以及结手印等，从清净刹土真实迎请诸佛菩萨后，请其融入身语意所依当中，并且在此所依没有消尽之间，佛菩萨都在其中极为安住，对此一系列的行为，就称为“开光”。

因此，无论是过去“如我一般”的莲师补处像，还是现在新建的莲师像，都是莲师亲自开光过的莲师佛像，莲师的加持真实进入到了每一尊莲师像当中。所以，对于任何一尊莲师像，做顶礼、转绕、供养、祈祷等，一定会产生上面所讲的功德利益，这毋庸置疑。

由莲师自身之大悲，总的观照三界六道一切有情，特别对于藏地一切众生，由于本愿之力，以大悲尤为观照，并且当下加持一切新旧身语意所依，令其完全与莲师自身无差别故，做任何顶礼、供养等，也出生上述殊胜利益。

总的来说，莲师会以大悲观照一切三界六道的有情，特别来说，因为莲师往昔的本愿力，对藏地的诸众生更为大悲

观照。《莲花佛王七品大祈祷经·自然满愿品》中说：“晨昏皆来利藏土”，也就是说，由于莲师对藏地有着不共的发心和本愿，所以会在每天的早晨和黄昏，来到藏地利益众生。并且当年藏王赤松德赞也曾对莲师殷重地祈请说：“祈请莲师您作为藏地的归依处和寄托处”，并把藏地整个器情世界作为曼荼罗，供养给了莲师。所以莲师对藏地众生尤为观照，其大悲也更为迅速。而且莲师亲口承诺说，自己会从西南罗刹洲，当下加持一切新旧的莲师身语意所依，以此加持之力，能够令这些新旧的莲师身语意所依与莲师自身完全没有差别。如果我们对此有深忍的信心，那么在此基础之上，对任何莲师的身语意所依做顶礼、转绕、供养、祈祷等，都能出生前面所说的一切殊胜利益。

思考题

1. 为什么说积累施舍福德的无上福田，就是莲师补处像本身？
2. 根据《莲师广传》中所说，例举在莲师像面前供养不同的供品，分别会有怎样的功德利益？
3. 为什么说莲师像如同摩尼宝？
4. 结合《莲师广传》中所说，思维一切所愿事的成果，都从祈祷莲师像中出生。
5. 一些愚痴者认为，祈祷莲师亲自加持的莲师像和祈祷其他的莲师像，在功德利益上一定有差别，这种观点正确吗？为什么？

特别是一些莲师的随行者，在莲师佛像的面前，于上弦月初十吉日行期供而祈祷，此决定重要，也具有无量殊胜利益，不仅如此，在上弦月和下弦月初十举行会轮，或勇士、勇母的喜宴等，此乃一切新旧密续中所述。

首先，所谓“莲师的随行者”，从狭义的角度来说，是指信奉宁玛派的人，广义来说，凡是对莲花生上师有信心的人，都属于莲师的随行者。特别是藏历上半月的初十吉日，应当在莲师的佛像面前，以信心和恭敬修持期供，这非常重要，也会出生无量的殊胜利益。不仅如此，在每月初十和二十五日，对莲师祈祷、供养等，尤其是做会轮、荟供，功德利益比其他时间更超胜，获得悉地也比其他时间更迅速。那么所谓的“会轮”，实际上需要以密教大乐空为正道来修持，所以做到密教中所说具相的会轮并不容易。首先，需要诸位瑜伽士、瑜伽母有很高的见解和修行；其次，参与会轮的人当中，持明男女的人数必须相等，否则就只是荟供，而并非会轮。比如参与的人当中，男众有五个人，女众也有五个人，那么就是男女人数相等，如果男众人数多于女众人数，或者纯粹都是男众的话，就叫作“勇士喜宴”；如果女众人数多于男众人数，或者纯粹都是女众的话，就叫作“勇母喜宴”。比如我们喇荣道场当中，平时藏历初十和二十五日的时候，男女众在各自的经堂做期供，都属于荟供，只是勇士或勇母的喜宴，并不是大众的会轮。

以上这些，在所有的新、旧密续中都有宣说。从密续来讲，有新续和旧续两种大的分类，所谓的新与旧，实际上只是根据翻译先后的时间来定义，藏传佛教中的宁玛派着重旧续，噶举派、萨迦派、觉囊派、格鲁派等其他宗派着重新续，只有这两种。那么在初十和二十五日的时候，要举行会轮，或者勇士、勇母的喜宴，这在新旧密续中都有阐述。下面是引用新旧密续教典等的圣教：

《胜乐根本续》云：“下弦月之初十日，以及上弦月初十，当速精勤作供养。”《瑜伽普行》中云：“仲冬等月中，初十极供养。”遍知法王亦云：“每月初十廿五之昼夜，当勤近修荟供酬补忏。”如是所说般，每月初十白天，以及每月二十五夜晚之特别的悉地迅速故，是为吉日。

在新续部《胜乐根本续》里讲到，在藏历每个月的初十和二十五日，要速速精勤地供养三根本海和护法众。另外在《瑜伽普行》中也说，冬季有三个月，那么在冬季中间的那个月，也就是藏历十一月，以及其他月份的初十那天，应当做广大的供养。遍知法王龙钦巴尊者也说，在初十和二十五日，应当精勤地做近修、荟供、酬补、忏悔等。就像这些圣教所说的那样，初十的白天和二十五日的夜晚，是特殊的吉日和吉时，所以这样的吉日吉时当中，在莲师的佛像面前做顶礼、祈祷、荟供等，获得悉地比其他时间更为迅速。

就像是出家比丘、比丘尼、沙弥、沙弥尼，根据声闻乘的传统规则，每半个月需要做一次长净。所谓的“长净”，梵音译作布萨，就是要求每半个月，比丘、比丘尼、沙弥、沙弥尼定期集众对说忏悔所犯罪业，在家徒众受行斋戒，都需要住于清净戒当中，增长善行、净除罪业。同样，得到金刚乘的灌顶后，受持金刚乘誓言戒的人，也需要在每个月的初十和二十五日做荟供，也就是忏悔自己在这半个月中违犯誓言所积累的罪业等，并在三根本护法海会面前供养和酬补，一方面能够圆满资粮，一方面失坏誓言的罪业也能够得以清净。下面讲每月初十莲师的伟大事业：

特别是邬金第二佛陀自身所作一切广大事业，多数唯一是在上弦月初十，因此凡是每月初十，都是邬金莲师行持伟大事业的大吉日。

总的来讲，上旬的初十和下旬的二十五日都是殊胜的吉日，特别来说，邬金第二佛陀莲花生上师的广大事业，多数都是在初十那天成办，所以每个月的初十都尤为重要，都是邬金莲师行持伟大事业的大吉日。

比如，每年宁玛派的寺庙都会举行很多大修，过去的优良传统能够不间断，这非常好。但无论怎样，必须要有初十的大修，如果有很多其他的修法，却没有初十的大修，那就不完整、不圆满。所以宁玛派的寺庙特别要有莲师初十大吉

日的大修法，并且一年当中至少举行一次大修。现今一些宁玛派的寺庙，每年都有一次初十大修，有的修四天，有的修七天、十四天等，此外每个月的初十和二十五日做荟供就可以。

具体来讲，猴月初十，是在达那郭夏莲花茎中诞生的吉日，在诸多具量伏藏教典中如是讲述。对于猴月，藏地历算教典译本不同的缘故，出现有三种不同的认定，由此，诸追随者做初十大修的时节有诸多不同。

具体来说，猴月初十，莲师诞生于达那郭夏海的莲花茎中，这在《上师密意集》等诸多具量的伏藏教典里都有讲述。总的来说，莲师诞生的年份是猴年，月份也是猴月，所以猴年猴月初十是最吉祥的日子。除此之外，不仅是猴年，比如羊年的猴月初十、马年的猴月初十等，也都是莲师诞辰的吉日。

莲师诞生的时间，是猴年猴月的初十，这毫无争议。那么所谓的“猴月”是藏历哪个月呢？由于藏地历算教典译本不同的缘故，出现了“猴月”是藏历五月、六月、七月这三种不同的认定，所以莲师的后代追随者们做初十大修的时间也就有不同。比如，宁玛派的很多大寺庙，都是在藏历五月初十，举行莲师初十大修。然而，按照噶玛恰美仁波切和华智仁波切观点，以及上师法王如意宝等的传统做法，是把藏

历六月认定为猴月，所以我们喇荣道场的初十大修，一直是在藏历六月初十举行的。下面说明把猴月认定为藏历六月的根据：

然而此处，邬金仁波切自己的无谬金刚语——《上师密意集·日历表格》中，以藏历十二月鬼宿月作为虎月来计算，从而智者成就者噶玛恰美等诸多圣者载于历算书籍。

虽然对于藏历猴月有三种不同的认定，但在此处，莲师自己无谬金刚语——《上师密意集·日历表格》当中，是把藏历十二月鬼宿月作为虎月后，其他月份由此顺延来计算。总的来说，《密意集》有上师、本尊、空行、护法这四类，其中《上师密意集》又有广、中、略三大类，一些不同的伏藏大师也取出过几部简略的《上师密意集》伏藏法，然而此处所说的《上师密意集》，是指由大伏藏师桑吉朗巴所取，共有十二本的广密意集，这其中有一本专门讲述了天文历算。这本《上师密意集·日历表格》中，将藏历十二月鬼宿月算作虎月，那么如此顺延计算的话，兔月就是藏历一月，龙月是藏历二月，蛇月是藏历三月，马月是藏历四月，羊月是藏历五月，猴月就是藏历的六月。这只是按照莲师的伏藏法《上师密意集》中不共的算法来计算，和其他的天文历算有所不同，具体这里便不做广述。

智者成就者噶玛恰美仁波切等诸多圣者将《上师密意

集·日历表格》中，把藏历十二月鬼宿月作为虎月的算法，记载于自己的历算书籍当中。那么这里华智仁波切也是按照莲师伏藏教典的算法，把猴月认定为藏历六月。下面引用大持明晋美朗巴的金刚句，进一步说明：

特别是《初十节日目录·心之宝篋》中云：“猴年猴月初十日，真实面见莲师我。”以如是金刚授记赞叹的大持明者晋美朗巴自身断定道：“六月初十日东升，达那郭夏莲茎来。”

这里需要特别进行讲述的，就是大持明晋美朗巴所取的伏藏《初十节日目录·心之宝篋》中说：猴年猴月初十的那天，你会亲见到邬金莲师我。这篇授记是莲师对于初十节日的一个说明，讲述了龙钦宁体法是以怎样的发愿印持，后来如何出现，以谁取出伏藏，以及未来的利益等。这个授记的目录中，莲师对于大持明晋美朗巴见到自己的时间做了授记，就是猴年猴月的初十。

莲师是在怎样的情况下做了授记呢？往昔在国王赤松德赞发愿护持龙钦宁体法的时候，莲师授记说，在猴年猴月的初十那天，国王赤松德赞会与自己相见。以这样的金刚授记来赞叹的人是谁呢？就是国王赤松德赞，而国王赤松德赞的转世就是大持明晋美朗巴，而且龙钦宁体法就是大持明晋美朗巴所取的伏藏法。所以毋庸置疑，莲师授记将来在猴年

猴月初十亲见莲师的人，就是大持明晋美朗巴。

大持明晋美朗巴亲见莲师的情形，在《龙钦心髓之传记·空行大密语》中如是讲到：“在木猴年，按照授记，很快到了该揭秘的时间。尊者在猴年猴月初十这天，在莲花光明洲陈设了丰盛的供品，大众聚会在一起，依照莲师的祈请文，修初十荟供仪轨。当修到迎请圣尊这一段时，尊者心里发起了无比的胜解和恭敬。以此为因缘后，莲师当即在空中现身，现出极为微妙庄严的相好身，百看不厌。周围的勇父空行像芝麻荚打开那样，层层排列，极其繁多，前后左右围绕着莲师。当时，格日仁波切以金刚跏趺坐，一手向上持金刚杵，一手放在膝盖上，现出胜伏三有之相。勇父空行在周围一把一把地散着曼陀罗花。在当时的净相中，莲师和眷属现得非常清晰，历历在目。那时，以胜解和恭敬的缘起力，尊者几乎快要昏厥。现前了很多瑞相。当即心识就入了明空不坏的界中。”

由此，可以确定大持明晋美朗巴正如授记所说，在猴年猴月初十见到了莲师，如此亲见莲师的大持明晋美朗巴自身又断定地说，在藏历六月初十那天日出的时候，莲师诞生于达那郭夏海的莲花茎上。这里大持明晋美朗巴没有用“猴月”这个说法，而是直接确切地说藏历六月初十，而且他自己亲见莲师的吉日，就是六月初十修荟供仪轨那天。所以依照大持明晋美朗巴的观点，猴月就是藏历六月。

另外，还有很多智者认为猴月是藏历五月，由此将各自寺庙的初十大修安排在藏历五月，并且延续至今。分别持这两种观点的智者有很多，而且这两种观点都存在教证的依据，所以很难一概而论说哪一个更为成立。总之，噶玛恰美仁波切、大持明晋美朗巴、华智仁波切等都认为猴月就是藏历的六月。《生起次第备忘录》当中也讲到，藏历六月初十是莲师的诞生吉日。堪钦根华在《莲花佛王七品大祈祷经·自然满愿品》的注释中说，有些人把猴月认定为五月，然而宁体派自宗则是认定为六月。也就是说，随行大持明晋美朗巴的宁体派为主，都应该承许猴月就是藏历六月。另外，石渠托嘎如意宝的江玛道场，以及大恩根本上师圣者法王如意宝等在初十大修的实际行持上，也都是随行猴月就是藏历六月的观点，并在藏历六月初十举行莲师大修。下面讲在每月初十吉日，莲师行持了怎样的伟大事业，我们在此吉日中修持莲师相应法能得到的利益：

若按照此观点而言，则藏历十二月虎月初十，是邬金国王恩扎布德迎请莲师，并授予王位的吉日；

按照《上师密意集》的观点，藏历十二月就是虎月，那么虎月初十，就是莲师大自在摄持王政的吉祥日。也就是莲师被邬金国王恩扎布德迎请到王宫，坐在摩尼宝座上立为太子，从此太子摄持王政，以佛法治理整个邬金国土，也就是

以太子怀业的大自在力，能让人心随他而转，安住正法当中。

因此，在这一天非常殊胜的吉日中，精进念修莲师相应法的话，则功德无量。如《初十解说》中说：“藏历十二月初十，持邬金国政称名莲花王之时，行此荟供故，现前利益：病类无法害；若起疾病，亦迅速解脱；身心得乐；智慧之力圆满；敌攻息灭；莲师以如子般大悲护。究竟利益：获得任运持明的果位。等等。”

一月兔月初十，是莲师舍弃国政后，在大尸陀林清凉园中，作禁行的吉日；

藏历一月兔月初十，是莲师舍离邬金王政，在清凉尸陀林中作空行至尊嚇鲁噶的吉祥日。也就是说，莲师认为治国不能圆满完成无上佛道，于是运用方便，舍离了邬金王政。并且在清凉林等众多大尸陀林中，行持密教不可思议的禁行，自在怀摄一切世间空行等的殊胜嚇鲁噶之行。

因此，在这个吉日中念修莲师相应法的话，功德不可思议。如《初十解说》中说：“藏历一月初十，舍离邬金国政而持禁行称名莲花颅鬘之时，行此荟供故，增长受用；当方神做助伴；息灭地域饥疫战乱；雨水调顺，农牧丰产；成就息灭之业等。”

二月龙月初十，是莲师在阿闍梨扎巴哈德处出家的吉日；

藏历二月龙月初十，是莲师为了引导共同所化众生依次第趣入圣教的缘故，自己以身垂范，示现出家，成办佛道的殊胜所依的吉祥日。也就是莲花生上师前往金刚座，在那里示现各种稀有神通，有时幻化百千比丘身，在三宝所依前做供养；有时幻化百千瑜伽士，做各种稀奇行为。很多人问他：“你的阿闍黎是谁？”他回答：“我无父、无母、无种姓名字、无堪布阿闍黎，我是自然佛。”这么说时，大家生疑惑：“没有阿闍黎，竟然自己有神通，是不是魔呢？”莲师见到这种情形，心想：“我虽是自然化身，但为了利益后人，我需要依止智者成就者求学外内密的一切法”，如是认为很有必要，于是就到了萨霍尔国，在札巴哈德大师面前出家，这时被称为“释迦狮子”。在世俗中，“自然佛”不为世人所接受，反而招来很多诽谤。因此，莲师觉得有必要示现出家，次第修学而得到成就，来引导世人生起信心，并给世人做榜样。

因此，在这个吉日中持清净戒而精进念修莲师相应法，将得不可思议之殊胜利益。如《初十解说》中说：“藏历二月初十，是从大阿闍黎札巴哈德处出家，取名释迦狮子的吉日，于此时行荟供故，息灭四百零四种病；八部鬼众无法损害；清净身之罪业；增长身心的安乐；增长好的名誉等。”

思考题

1. 莲师的随行者指什么？真正的会轮需要具备怎样的条件？
2. 为什么说每月的初十和二十五日，在莲师的佛像面前，做顶礼、祈祷、荟供等，获得悉地比其他时间更为迅速？
3. 目前藏地对于猴月初十有几种认定？大持明晋美朗巴为主的宁体派自宗是如何认定的？说明如此认定的根据。
4. 一年当中，十二月、一月、二月的初十，莲师分别行持了什么伟大事业，在这一天修持莲师相应法、做荟供等，会出生何种利益？

三月蛇月初十，是莲师被萨霍尔国王生焚时，示现神变把火变成水的吉日；

藏历三月蛇月初十，是莲师去萨霍尔国，令众生入正法的吉日。也就是萨霍尔国王和大臣们把莲师推入火中焚烧，莲师显示神通，把燃烧的火和油化成了一片湖，在湖当中生出一棵莲花树，自己就坐在莲花上。以此神变力摄伏大众之心，使人们都入于正法。

因此，在这个吉日中念修莲师相应法，将得无量殊胜利益。如《初十解说》中说：“藏历三月初十，是被萨霍尔国王置于烈火中焚烧而无害于身，名号称为释迦光的吉日，于此时行荟供故，随往何方悉能心想事成；惠施吉祥圆满；往后供养布施趣行清净；地方全境悉现吉祥丰年等。”

四月马月初十，是莲师佛父佛母被邬金国王用旃檀火焚烧，然无法焚烧，而将其安置信心处的吉日；

藏历四月马月初十，是莲师去邬金国界，令全国普入正法的吉日。也就是莲师为调伏邬金国土的诸有情，去当地化缘，一些魔臣民众把莲师和曼达拉哇公主绑走，堆起旃檀木后燃火，将莲师和曼达拉哇公主扔入燃烧的旃檀木大火中，此时莲师显示大神通，把火化成湖，湖中生出莲花树，莲师和曼达拉哇公主端坐莲花之上，国王和群众生起了极大的信心，并做忏悔等。随后莲师在当地十三年，作为国王的福田，

弘扬佛教，把众生都摄入正法。

因此，在四月萨嘎月的初十吉日中念修莲师相应法，将得非常殊胜的利益。如《初十解说》中说：“藏历四月初十，是邬金国王焚烧不成，莲师以大神变庄严将邬金国界都安置于正法，称名邬金金刚上师的吉日，于此时行荟供故，恶事、魔障、星曜辰宿年月日时之灾、鬼神等无法侵害，并将成就财、寿、福等增上业，令护法神救护等。”

五月羊月初十，是莲师在南方国界中，以霹雳诛伏损害圣教之诸外道的吉日；

藏历五月羊月初十，是莲师以大威神力于金刚座降伏诸外道师的吉日。即是当年印度那烂陀寺的经堂里，五百多个外道师跟内道辩论，内道无法取胜，处境非常危险。大多数智者在梦中梦到空行母“殊胜寂静”来作授记：“你们是没法辩倒外道的，我的兄弟颅鬘力正在清凉尸陀林，如果不迎请他，圣教就会毁灭。你们要好好地供养，以大恭敬心同时念《金刚七句》。”于是，他们听从教导，如是而行。就在称念的当下，莲师从空中降临，随后坐在五百位智者的上首，以教理胜伏了外道。外道又来比试神变的力量，当时空行狮面母交给莲师一个宝篋，嘱咐要降伏外道，于是莲师降下霹雳，调伏了那些特别厉害、野蛮的外道，其余的外道也全都入于内道，是莲师使佛法胜幢高耸竖起，由此得名为“狮子

吼”。

这样的殊胜日中念修莲师相应法，将得非常多的利益。如《初十解说》中说：“藏历五月初十，是辩倒五百位外道导师，以天铁霹雳诛杀恶咒主，并将众多有情安置于佛地等，称名狮子吼的吉日，于此时行荟供故，其利益等同供养千佛；于三千世界众生布施饮食、衣物、受用；以及语障得以清净等无量利益。

六月猴月初十，是莲师在信度海中诞生的吉日；

藏历六月猴月初十，是阿弥陀佛应化莲师身在达那郭夏海中诞生的吉日。也就是莲师不由母胎而从莲花中化生的吉日。具体来讲，比如全知麦彭仁波切、列绕朗巴大师及上师法王如意宝等曾经说：在西方极乐世界，阿弥陀佛由无量勇士勇母围绕而安住的时候，世间的勇士空行祈请十方一切诸佛，为了一切众生的义利，要现出一个化身。由于这种祈请的因缘，从一切诸佛的心间发出光明，光明都入在阿弥陀佛的心间，然后从阿弥陀佛心轮放出一个形状像“啥”字、以真金为体性的金刚杵，入在达那郭夏西南的乳海当中。以这个因缘，从莲花的茎端出现了第二大佛陀——大宝莲花生。

在这个大吉日中，念修《金刚七句祈请文》等莲花生上师相应法，都会显出无量的德相，得到无量的利益。如《初十解说》中说：“藏历六月初十，是于西南具乳海中稀有莲

茎上诞生，称名莲花生的吉日，不仅如此，还是后来去往调伏罗刹的吉日，于此时行荟供故，莲师将在每一个具信者前出现一位化身，由此现前遣除一切病、魔、苦；究竟出现供养贤劫千佛的福德；并将迅速获得大手印之持明等。”

七月鸡月初十，是由边地国王把莲师装入合口铜器后抛入水中，然而莲师以神变飞至空中的吉日；

藏历七月鸡月初十，是由恶王将莲师放入焊接的铜锅、抛入大河中，莲师示现神变腾空而起，令铜锅粉碎、河水逆流，怀摄国王等的吉日。即是在印度边地——铜洲之地的外道教法中有个愚昧的国王，由于具足权势、地位、财富，所以有着高高在上的心态，他下令拿两口大的铜锅，把锅口合在一起，将莲师放在里面。接口处用烱铜水焊接，牢固密封后扔进大河中。那条河汹涌湍急奔流，铜锅被急速地漂走。当时，莲师无间以神变力把焊接的两口大的铜锅全部散成粉末，然后直接飞行到虚空中，跳着金刚舞，变换各种舞姿。这时，湍急奔流的大河之水全部向上倒流后，造了无尽罪业的国王所住的王宫，以及附近的房子，国王、国王的亲友、包括臣民们都被大水卷走。在接近毁灭、连名字都不剩的时候，国王等非常恐惧，自行作忏悔而承诺恒时归依三宝和莲师，而且做到极为恭敬、承事，这样被引入法道。由此，莲师被称为“飞空大力”。

这样的殊胜日中念修莲师相应法，将得非常多的利益。如《初十解说》中说：“藏历七月初十，是印度边地铜洲外道的愚昧国王把莲师放入焊接的铜锅，抛入恒河水中，但无法损害，莲师示现神变，于水上作金刚舞，称名飞空大力的吉日，于此时行荟供故，具信者身安乐；语力强；心生带有乐、明、无分别之三摩地，成就怀业，上师本尊不离而救护等。”

八月狗月初十，是凶狠外道把毒放进食物中让莲师受用，莲师受用后示现丝毫不损，反而容光更为增胜的吉日；

藏历八月狗月初十，是外道师带领诸多野蛮人给莲师投毒等，莲师受用后反而身之相好更为炽燃的吉日。即是三门做颠倒行为的外道师，他对颠倒的道有一种固执的耽著，是一个身语意的心行随迷乱而转的暴恶者。这个恶人把速效剧毒放在食物中，并收买了几百个野蛮人，聚在一起纷纷劝莲师食用，想以此杀害莲师。但就像孔雀喝越剧烈的毒，身上的羽毛就越光彩、美丽一样，莲师不但没有受到极微尘许的损害，反而成了在取受精华的大甘露。由此，心相续的觉受、证德炽燃增上，殊胜的相好身更为炽燃增盛的色相，在所化面前直接显出。由此，外道王包括诸大臣都被安置在内道正法中。

这样的殊胜日中念修莲师相应法，将得到清净罪障、脱

离厄运、心想事成等诸多利益。如《初十解说》中说：“藏历八月初十，是诸外道以毒食、见毒、触毒等毒害莲师，然无法损害，反而令莲师的相好更加威光赫赫，称名大乐日光的吉日，于此时行荟供故，多生累世的罪障得以清净，从七冲、四忌、灾难、魔鬼、咒骂等中解脱，一切如法心愿悉皆成办，意的罪障得以清净等。”

九月猪月初十，是莲师去往尼泊尔扬列秀，生起吉祥金刚童子身后，把尼泊尔和藏地的一切鬼神安置誓言的吉日；

藏历九月猪月初十，是莲师在杨列秀开启普巴金刚橛坛城，降伏尼泊尔和藏地诸鬼神，并且安立为护法神的吉日。即是在印度和尼泊尔交界处的杨列秀山洞，莲师依尼泊尔持善王的公主释迦德哇为修行所依后，在修吉祥真实意的嚇鲁噶时，三个大力鬼神等来作障碍，使当地三年不下雨，饥荒、疾病横行。莲师派人去印度求除障的法门。派去的两个人带着《金刚橛续》法门刚到时，障碍自然平息，天降大雨，断绝了饥荒和传染病。因此，有这样的说法：真实意富含悉地犹如商主，但金刚橛是必需的护驾，犹如保镖。莲师见了吉祥真实嚇鲁噶和普巴吉祥天众。降伏所有普巴的护法——十六等三有男部和女部，而安立做为护法神。莲师和佛母都获得殊胜成就，而住于大手印持明果位。

如此吉日中念修莲师法门，将息灭各种疾病，获得诸多

殊胜悉地。如《初十解说》中说：“藏历九月初十，是大阿闍梨莲师在尼泊尔降伏一切鬼神，并且安立为护法神，称名莲花金刚的吉日，于此时行荟供故，现前息灭一切阎罗王之轮、玛姆的瘟疫、魔鬼的损害、诅咒巫蛊、阴卓鬼恶兆等，究竟获得异熟持明果位。”

十月鼠月初十，是莲师抵达藏地后，在黑波热山顶，调伏鬼神、安置于誓言，净地桑耶的吉日；

藏历十月鼠月初十，是莲师在藏地降伏藏地一切夜叉男女及具有骄慢者后，兴盛显密圣教大事业的吉祥日。即是莲师受到迎请，在来藏地的途中，降伏了一切夜叉男女和骄慢众。如《莲师广传》中所说，把沿途那些粗暴的鬼神等都安立为藏地的守护神、伏藏法的护法神。来到藏地以后，建立圆满圣教的根本，包括建立拉萨桑耶寺、组织译场大量翻译显密经续，以及转动玛哈续、阿努教、阿底窍诀的无边法轮，之后把人和非人的无量所化，安置在成熟和解脱中等等。由此，使得藏地境内一切处所都兴起了佛教的光明，并达到极为兴盛。

因此，在这一天非常殊胜的吉日中，精进念修莲师相应法功德不可思议。如《初十解说》中说：“藏历十月初十，是莲师降临藏地中土后，将鬼神安立为护法神，建立佛教基础，称名莲花生的吉日，于此时行荟供故，一大劫中所造失

坏誓言戒等的罪业都将得以清净，并成就诛法事业等。”

十一月牛月初十，是莲师欲去往西南罗刹境，而在桑耶青普，施主福田作商议，预备埋伏藏，怀摄鬼神后托付伏藏的吉日。

藏历十一月牛月初十，是莲师想即将去往西南妙拂洲罗刹境，于是在桑耶青普，莲师作为福田，与国王木赤赞普等施主商议，准备埋伏藏，而且怀摄诸鬼神后托付伏藏的吉日。莲师来到西藏以后，踏过所有的地方，并一一作了加持，使之成为修行圣地。据传记记载，莲师亲自去了纳日的二十座雪山，卫藏、后藏的二十一处修行圣地，多康的二十五处圣地，三处秘密峡谷等很多地方。尤其是伏藏了不计其数的殊胜大法，包括赤松德赞王的八种个人伏藏为首，以及五大意伏藏，二十五种甚深伏藏等。并为每个伏藏法都授记了开取的时间、取藏者的名字和将会受持法教的具缘者。埋藏伏藏的原因，是防止密咒乘的法被摧坏、篡改，以及维持加持力，避免金刚乘的堕染，才能利益未来众生的缘故。又摄伏了所有的世间鬼神，用金刚杵置于彼等头顶作加持，让他们饮用甘露水和发誓护持佛法。

因此，在这一天殊胜吉日中，精进念修莲师相应法，将得无量殊胜利益。如《初十解说》中说：“藏历十一月初十，是莲师在藏地遍埋万千伏藏，称名威猛金刚的吉日。于此时

行荟供故，二障得以清净；现前喜乐悉皆圆满；究竟将获得供养十万诸佛之福德；莲花中诞生后，由大阿闍梨莲师摄受，成为空行之众主，并成办无量众生之义等。”

一年的十二个月当中，每个月的初十莲师都做了广大的事业，所以每个月的初十都是吉日。虽然莲师时时刻刻都在行持利益众生的大事业，但这其中非常突出的就是每月的初十。下面引用莲师自己的金刚语，说明每月初十莲师都会亲自降临，赐与殊胜加持：

莲师曾亲言：“猴年猴月初十日，以及一切初十中，化身遍布瞻部洲，胜共悉地由我赐。人生修持上师法，直至此生命终时，融入邬金我心间。”

莲师曾亲口说过，猴年猴月的初十，以及其他每个月的初十，都是莲师化身遍布整个南瞻部洲的吉日，在这一天当中，莲师会亲自赐与殊胜和共同的悉地。无论是谁，只要对莲师有信心，一辈子当中修持莲师相应法，那么即便没有修习其他的法，在命终离开人间的时候，都会融入莲师我的心间。

《莲师广传》中云：“每月初十我亲临藏地，如风携物有何皆献供。”《自然满愿品》中云：“日光收放乘光至，月月初十尊亲临。”等等。如是所说，莲师亲口允诺，凡是上弦月初十，莲师会亲临藏地，加持具信者。

《莲师广传》中说，凡是藏历每个月的初十，莲师都会亲自来到藏地利益有情，这时对莲师有信心的随行者们要精勤地献上丰盛的供养。那么献供时的心态应该如何呢？应当像是对待风吹走的东西一样。所谓“风吹走的东西”，是指没有人会对风吹走的东西怀有悭吝心，比如纸被一阵风吹走了，那么谁也不会对这张已经被风吹走的纸有所的执着，从而不会产生悭吝的心等。那么在初十莲师亲临的时候，凡是我们自己拥有的东西，内心都不能有所的执着和悭吝心，全部为莲师献上供养。《莲花佛王七品大祈祷经·自然满愿品》中说，莲师会在上半月初十早晨日出的时候，以及傍晚日落的时候，乘着五种颜色的日光来饶益我等众生。如上述所说，莲师亲口承诺会在藏历每月初十吉日那天，亲自降临藏地，为所有对莲师有信心的人赐与殊胜的加持。

思考题

1. 详述藏历三月到十一月，每月初十莲师行持了怎样的伟大事业？在这些吉日当中修莲师相应法、行荟供等，有怎样的殊胜利益？
2. 莲师何时降临？以怎样的方式降临？莲师是如何承诺的？
3. 在初十吉日行荟供时，要以怎样的心态献上供养？

特别是修上师加持之法者，无有散乱明观生起次第之时，以及断除悭吝摆设供品朵玛之时，无疑莲师我定亲临彼之面前。《密集言教》中云：“无论何种修持法，明观生起次第时，我即安住彼人前，以及供奉曼荼罗，呈献朵玛供品时，无疑我已亲降临。”

也就是说，特别是一生当中主修赐与殊胜加持的上师相应法之人，以生起次第修莲师的上师瑜伽时，明观的形相是莲师，本体是各自的根本上师。如是心中尽力生起信心和清净观，若对莲师有上等的信心，那么将会生起善妙的觉证，甚至会出现大圆满现证的功德。否则，即便是精通五部大论，又或者懂得解释密续的文句，但是没有信心和清净观，没有修上师瑜伽，那么修其他的本尊也得不到出世间究竟的成就，祈祷也得不到一点加持，并且不会出现任何觉证的德相。因此，若是能够不散乱，而精进修持莲师的上师瑜伽，那么自相续的觉证会像火炽燃一样生起。每个月初十那天，以生起次第精进修持莲师的上师瑜伽，又或是在初十当日，没有吝啬、悭贪地制作供品、摆设供品的时候，毫无疑问，莲师必定已经降临在行者各自的面前。

《密集言教》中说，修行者无论修持哪一种修法仪轨，只要以生起次第明观莲师，那么莲师就会出现在他面前。不仅是正行真实修的时候莲师会降临在修者面前，在摆设密宗坛城、制作和摆放曼荼罗及朵玛等供品的时候，莲师就已经

降临了。

又云：“无肉具光色身者，观为莲花生之身，彼时当起佛慢心，金刚颅鬘力心咒，犹如岩中瀑布流，猛利持念不间断，我无自在而降临。谁于邬金莲师我，以敬信解渴求心，猛利至诚祈请时，我即亲临彼人前。”

莲师是虹光之身，身体不像我们这样有质碍和血肉，所以这里说到，观修时要把无有血肉的具光色身，观为莲花生上师的庄严身，其次观想自己心的本性与莲师无别，生起自己就是莲师的佛慢心，再念修金刚颅鬘力的心咒（喻阿吽 班匝巴玛托昌匝 班匝萨玛雅匝 斯德啪拉吽阿）。这里念修金刚颅鬘力心咒的方式，就是需要犹如岩山当中的瀑布水流一般，猛利而且不间断地念修。这样的话，莲师就会不由自主地降临在修者面前。

总的来说，猛利地祈祷任何一位佛菩萨，他都会出现在祈祷者的面前，无论我们的肉眼能否看见佛菩萨，又或者我们的手能否接触到佛菩萨，实际上佛菩萨已经出现在我们的面前。特别来说，对于藏地或者学修藏传佛教的所化众生而言，由于莲师宿世的本愿和因果缘起之力，若是以猛利的敬信至诚祈祷莲师，那么相比其他佛菩萨，莲师会更迅速地出现在行者面前。

因此，于每月初十期间，莲师自身以发心和本愿之力降

临藏土，以及圣境的诸勇士、空行、护法神也周遍巡视瞻部洲，并且巡视荟供场所和寂静处所住行者相续之量，而于如理行者赐与悉地、处罚行罪恶者，是故在初十期供的阶段，当对莲师生起敬信之渴求心，不散乱于生起次第、圆满次第之义外，如理而行。

意思是说，莲师不需要拿着卡杖和托巴，对罗刹洲的众生说：“我现在没时间，我要去藏地了”，然后行走很远的路来到藏地，而是依靠自己往昔的发心和本愿，以大神变力在每个月初十的时候，亲自降临藏地。不仅如此，在每月初十那天，圣境的诸勇士、空行、护法神也会周遍巡视整个南瞻部洲。这里说的“圣境”，是指印度、尼泊尔等地的二十四圣境，这些圣境大多数我等都无法亲身前往，但其中有个别几处我们也是能去到的。一些前辈的上师对这二十四圣境非常重视，甚至专门用几年的时间去到那里修行。就是在这些圣境中，恒常住有众多勇士、空行、护法神，他们会在每个月的初十来到南瞻部洲巡视。相当于显教的律藏中所说，在每个月的十四、十五、二十九、三十日等的时候，夜晚也要在经堂讲经说法，因为四大天王或他们的眷属神会到经堂中，巡视出家人是否如法地讲闻正法。密教当中的话，在每个月的初十和二十五吉日，诸多勇士和空行会聚，并且勇士、空行、护法神会巡视整个南瞻部洲，特别是观察荟供地和寂静处所住修行人的心相续，看看行者的心相续有没有无伪的

信心、密乘的誓言戒是否清净、有没有真实的生起次第、圆满次第的修行等等。这样一一观察后，如果行者心口一致地对莲师等生起无伪的信心，密乘的誓言戒清净，并且如理修持生圆次第等，精进修习解脱、成佛之道，尽己所能地做弘法利生的事业等等，那么他们无论如何都会对这些如理修行的人赐与悉地。而对于没有如理修行，没有行善、唯是造罪，或者失坏誓言戒的人进行处罚。

因为在藏历每月初十这一天，莲师会亲自降临，并且勇士、空行、护法神会赐与悉地或进行处罚的缘故，我们在做荟供或会轮的阶段当中，对莲师为主的诸佛菩萨，要生起敬信的渴求之心，这样的话，哪怕只是念修简短的比如全知麦彭仁波切所著《七句祈请文·荟供仪轨》，以及莲师心咒等，至诚地祈祷莲师，都有很大的利益。做荟供或会轮的时候，在对莲师等生起敬信渴求之心的基础上，自己懂得多少生起次第、圆满次第的内容，就以此来摄持，尽量安住在生圆次第等修行的状态中，努力不散乱地修持，这就是“真实修”。然而对于一般人来说，安住生圆次第的修行比较困难，那么不管修哪一个仪轨，即便自己没有很高的见解和修行境界，也要在明白文句内容的基础上，随文入观地修持，这叫作“胜解修”，前辈祖师说，胜解修也可以算是获得出世间殊胜悉地的一个所依。

这里说的“如理而行”，就是比如金刚乘的修行者做会

轮时，需要具足六个方面的实行，才叫作如理行持。那么，在初十的荟供或会轮之时，要对莲师生起敬信的渴求心，然后不散乱到生起次第、圆满次第等的修行之外，按照金刚乘会轮的要求，如理如法的行持，那么就会获得莲师和勇士、空行、护法神所赐的悉地。下面讲如理而行相反的情况：

此外，若是由贪爱之力极度受用饮食、醉酒喧闹等，则犯放逸受用誓言物的根本堕罪，以及会轮之时身语争辩的分支粗重堕罪二者，并且会聚多少行者，便随人的数量而增长，以及是殊胜吉日故成十万倍。

也就是说，如果在摆放供品的时候，首先放了很多的酒和肉，然后以贪爱之心吃很多肉、喝很多酒等等，如此便是极度受用饮食，其次喝很多酒导致醉酒，然后大声喧闹等，做了这些话，就是犯了放逸受用誓言物的根本堕罪。

大家要知道，荟供或会轮方面的内容，密法中有广讲，甚至外、内、密的很多修法都含摄在会轮一个修法当中。一般来说，举行荟供或会轮的时候需要摆放五欲供，这其中就要有酒和肉。为什么会有酒和肉呢？首先，供品当中的酒和肉，是代表了智慧和方便的殊胜缘起物；其次，受用五欲供当中的酒肉等供品时，见解上需要完全了达一切器情万法本来清净、平等，行为上需要远离净秽分别的取舍，在这样的状态中受用，这才是荟供的根本内涵。否则，对此一点都不

了解、不观修，以贪爱之心受用酒肉为主的供品，那就成了非法行为。就如同华智仁波切所说，随便摆设很多酒和肉，然后念一些仪轨，各自掺杂了贪执来享用酒肉等的话，这根本不是密教仪轨中所讲如法的会轮，而是一种颠倒行。另外，荟供中受用酒的誓言物方面，持明晋美朗巴曾说，即便是瑜伽士、成就者，如果像莲师和成就者博瓦巴一样，能在一整天不间断地喝下五百头牦牛驮来的酒也不会醉，是以此来度化众生的话，那也可以。如果做不到，还是不要饮酒，否则喝醉酒以后喧哗、喧嚷等，这样的话，就犯了放逸受用誓言物的根本堕罪。

那么相反，在荟供或会轮之时，对于酒肉等誓言物，心里认为这些是污秽之物而不受用，或者因耽著小乘声闻戒律，认为这些有过患而不受用，都是违犯了密乘誓言戒第十三条根本戒。敏林大译师所著的《三戒论释》中讲道：“密咒之行时，无论是会轮或勇士、勇母的喜宴任何一者，彼时，到了执持应时所依的誓言物——金刚铃杵、衣、饰等所持之资具，和享用外内的五肉五甘露酒等饮食的受用，以及作金刚歌舞等的时间，然而耽著声闻之禁行等故，心生犹疑，以不净和过患的想法不依止而舍弃的话，则犯第十三条根本堕罪。”

除了以上说的根本堕罪以外，举行会轮或荟供的时候，没有损害心而发生一些身体或言语的争辩，就会犯分支粗重

的堕罪。《三戒论释》中讲道：“在会轮之列，对于上师或金刚道友，无有害心而以身语做辩论、推搡、对谑的话，就是会轮之时身语的争辩。”比如，对于佛教的一些内容做辩论，说一些应成、不应成，定、不定，又或者相互之间肢体上推来推去，以及尽兴地开玩笑等等。而不是指以害心打架斗殴、恶语谩骂等，否则就不是分支堕罪，而是根本堕罪了。《律本事》当中记载，一座寂静处的寺庙里居住着五百比丘，每天中午僧众受用斋饭时，经堂就会变成燃烧的铁屋，钵碗等餐具全部变成兵器，僧人之间互相殴打，受用斋饭的时间过后又都会恢复正常。这是以前迦叶佛时许多比丘午饭时发生争辩的果报。小乘的律藏中，只是午饭时争辩就会有这样的果报，那么修持密教的人在荟供的时候争辩等，会有比这更大的罪业。

另外，对于荟供时分发的誓言物的加持品，不能随意揉捏或抛掷等，否则就是转生地狱、铁浆掉落在身上的因，参与荟供时身体上要禁止这些不如法的行为。语言上的话，口中不能说很多无关的绮语，而是要在止语的状态下参与荟供。分发誓言物的加持品时，也不能嬉笑、打闹等，否则分发的人和领取的人都有很大的罪过。一般来说，在接受灌顶时，弟子们需要恭敬、安静地到上师面前领受加持品；荟供过程中分发誓言物的加持品时，事业金刚代替上师分发，那么事业金刚本人要有恭敬心来分发，领取加持品的人也要如

理如法地接受，最好是能够结莲花手印，安住在甚深见解中领取誓言物的加持品。若是没有一切现有等净之见，那么懂得多少的内容，就随顺分的修持。否则，住在不清净、有取舍的状态下，做争辩、饮酒、喧闹，取舍受用、随意扔抛誓言物等，那真的就是毁坏了密乘的誓言。

再者，无论是怎样的荟供品，自己都要受用。受用时荟供品中的肉，按照萨迦派的规则来说，为了不失坏密乘的誓言，仅仅是将等同苍蝇腿这么一点的肉放入口中就可以了。同样，饮酒也只是用无名指尖沾一滴放到嘴里，这样便算是自己接受了密乘的誓言物。不仅如此，全知龙钦巴等上师也曾说过，如果供品中没有摆放酒肉，只有糌粑和茶等，那么仅仅是为了不失坏密乘的誓言，可以将这些供品观为五肉五甘露，如此也可以算是接受了密乘的誓言物，从而不会失坏誓言。有人心想：只是观想，没有真正受用，仅仅是这样可以算接受了誓言物吗？大家要知道，实际上不在于是否直接吃喝受用，关键是内心没有净秽的执着而接纳，这才是接受誓言物。以前印度成就者荟供时吃的肉，是平时人们不吃的五种肉，都是不好吃、不清净、污秽的肉，而不是为了满足口腹之欲而食用。我们内心无论是认为清净的也好、污秽的也罢，都是分别执着所导致的分别障，实际上没有净与秽的差别，一切现有都是平等清净的自性，就是本尊受用本尊、法性受用法性。因此，是否失坏誓言戒，主要还是看内心对

五肉、五甘露有没有净秽的执着，内心是否接受，这才是有没有失坏誓言戒的界限。

以上所说的根本堕罪和分支粗重的堕罪，当时有多少人参与荟供或会轮，那么罪业就会按照人数增长多少。比如，有一百个人参与，那么就会获得一百个根本堕落罪，或者一百个分支粗重堕落罪；如果有五千人参与，那么就会获得五千个根本堕落罪或分支粗重堕落罪。从殊胜吉日来说，功德和罪业都会增长十万倍，比如，造了一个根本堕落罪，因为是殊胜吉日的缘故，会变成十万个根本堕落罪。在荟供中醉酒、嬉戏、喧闹等，参与者数量有一万人的话，那么所得的根本堕落罪或粗重的堕落罪就有一万，又是初十或二十五等吉日的话，在此基础上又增长十万倍，就是一万的十万倍这么多。

是以此为代价，受到邬金的耻笑和空行的处罚故，不要肆意造罪，而是在初十吉日，尽力呈献不杂罪的供品——水、灯等清净之物，即便积聚一些密咒圣物酒肉等缘起物，也不应放逸受用，当具饮食之瑜伽。

也就是说，以上非法的这些行为，实际上只能是受到莲师的耻笑，并且会得到空行的处罚。莲师曾经说过，密法就像是毒蛇头顶的如意宝一般，如果能够得到这个如意宝，那将依此而获得一切所求；如果不擅长在毒蛇头顶取如意宝，

那么不但得不到如意宝，反而还会断送自己的性命。总之，对于一些失坏誓言、斗争上师，以及荟供时没有生圆次第的修行、心散乱放逸，身语做非法之行的人，以此代价就会导致莲师的耻笑空行的处罚。因此，不要肆意造罪，而是要在每月初十吉日的时候，尽心尽力地献上不杂罪的供品。比如供水、供灯等，总之无论供养什么，都不可以掺杂罪、邪命等，而需要以清净的供品做供献。虽然诸佛菩萨对于供品没有净秽的分别执着，就像修曼荼罗里讲的那样，如果没有金银之类上等的供品，那供养沙、土、石等任何供品都可以，但是要有信心和清净心，不能是杂罪的供品。这很重要，大家也一定要重视。

其次，密续中说，荟供的供品中需要有酒肉等缘起物，这不可缺少，但也不能以荟供为借口，摆放很多酒肉，念完荟供仪轨后自己以贪爱心肆意享用，所以不能偏堕两边。上师法王如意宝以前也曾说过，初十荟供中摆放供品的时候，酒肉等都需要放，上供三根本和护法时，可以多供一些酒，但在分发荟供加持品时，其中酒的加持品，在受用时只是用无名指沾一滴擦在嘴唇上，示意接纳誓言物，从而避免不接受誓言物的过失即可，自身不可放逸受用。在受用荟供的誓言物时，需要具足饮食瑜伽。比如简单来说，要把自己的身体观想为坛城，在金刚身中有众多的佛和佛母以及勇士和空行，饮食之时是为了供给他们而做受用，等等。下面讲特别

对莲师要生起猛利信心等：

特别是心刹那也不散乱而对莲师生起猛利的信心，这非常重要。《密集》中云：“好坏苦乐与高低，生死此生来世等，现前究竟一切中，苦乐指望您知故，我无其他寄托处，邬金大宝您悉知。心当数数专注此。”

意思是说，初十荟供的时候，一定要如理行持，特别是在心专注不散乱的状态中，对莲师生起猛利的信心，这极为重要。总的来说，若是对三宝、邬金第二佛陀莲师，以及自己的根本上师生起猛利的信心，在此基础之上修行的话，心相续也会更容易生起以及增长断证的功德。这里引用《密集》中所说，无论是自己是处于好坏、苦乐、高低贵贱怎样的境况，又生或者是死，以及今生或来世，是想得到现前的无病、富足、长寿等，还是希求究竟获得解脱的利益，所有的苦乐和心中的指望，莲师都以智慧遍知、以大悲观照，自己的心唯一寄托在莲师那里，没有其他地寄托之处，请邬金大宝莲师悉知悉见。自己的心要专注在这样的状态中，至诚猛利地祈祷。如果对莲师和诸佛菩萨有这样的信心，那么平时无论去到哪里，遇到乐也好，遇到苦也罢，不管遇到怎样的境况，自己的内心都不会感觉空虚，而是会安定、欢喜，心何时都是温暖的，就像是冬天寒冷的时候，房间里烧了缸炉或开了暖器，什么时候进到房间里都会觉得非常温暖。所

以，对莲师和诸佛菩萨生起猛利的信心，这极为重要，具足这样的信心和精进而供养，有怎样的利益呢？

具如是信心与精进故，修持一遍初十期供，也将成办一切所欲之义，此持明晋美朗巴亲口言：“是故每至初十日，乃师大行事业时，天母空行聚会期，气脉明点金刚身，稀奇聚会缘起中，四种事业自在兴。雨降木荣瘟疫止，霜雹贫穷斗争损，一切世间时运衰，唯持初十供祈请，感师加持真实灭。”

信心和精进是显密共同的基础，密教中说，具足信心和精进二者，才能够对其赐与灌顶等。那么，在每月初十吉日当中，具足前面我们所说的猛利信心和精进，如理如法地修持一遍荟供或会轮，以此今生的长寿、无病等，来世的增上生和究竟的决定胜都将成办。上座堪钦慈诚罗珠仁波切说，这些不需要问其他人，就像持明晋美朗巴所说，都是自己现量体会、现量可见的。比如有些人虽然学习了一些经论，懂得一点佛理，但对莲师等三宝、三根本没有信心的话，就好像冬天最冷的时候，家里没有电，也没有可以用来烧火取暖的木柴等，那么在家里待着就会觉得很冷一样，自己的心里也是空落落的、冷冰冰的，没有信心的滋养，心里常常都是不快乐的，还会产生嫉妒、傲慢等各种烦恼。

现今世界因为没有信仰而内心空虚、冷漠的情况很多，

说什么“信仰爱情”、“信仰金钱”，那些都不算是真正的信仰，信仰应该是正面的、积极向善的，应该是能够给自己和他人带来幸福和快乐的。那么像是这样没有真正信仰的人，常常见到任何人、听到任何事，都会觉得闷闷不乐，也没有什么具体的原因，但就是不开心、不欢喜，对所有人都抱怨、仇恨、嫉妒等等。在和他相处的过程中，也会让人觉得他是个阴郁、冷漠、心胸狭隘，充满了负能量的人，哪怕是和他交谈五分钟、十分钟，都会看出他有追求世间八法等各种各样的问题，这就是因为没有正确的信仰。从佛法的角度来说，就是对上师三宝没有信心才导致这样的结果。与其相反，一个对上师三宝很有信心，但不懂什么大经大论，平时只是做经忏的老和尚，外表看起来就是一个特别普通的老人，也谈不上有什么学识和口才，但是他对于自己的上师和莲师等非常有信心，经常双手合掌，并且口中说：“上师知！莲师知！”我们没有他心通，所以不知道他对莲师的事迹和功德了解多少，也不知道他心里有多少把莲师当作唯一依靠处的定解等等，总之他就是对莲师很有信心。那么和这样的人只是交谈十分钟，就会发现由于信心的力量，他的杂念少，心也很寂静，而且内心安定、快乐。问他为什么自己的心会这么安定呢？他也说不出什么原因，但实际上就是这样的情况。所以一个人对上师三宝有信心，那么由于信心的力量，上师三宝的加持就会进入到自己的心中，自己的心自然而然就会觉得

温暖、幸福和安定。有人觉得信心和加持肉眼看不见，真的会有这么大的力量吗？真的有。比如，就像是一个人手中拿了一块吸铁石，我们手里拿着一个小铁块，稍微靠近的时候，手就会不由自主地被吸引过去。这样的吸引力虽然我们眼睛看不见，但是手能明显感觉得到，而且吸铁石越大，吸引力就越强。同样，我们自己的信心和上师的加持这二者，虽然我们的肉眼看不到，但是自己有信心的话，就会得到上师的加持，这是自己心里现量感受得到的，而且信心越大，得到的加持越大。因此，要看看自己能不能对上师三宝生起信心，有信心的话，就像前面所说的那样，此生当中无论出现任何苦乐等的情况，也觉得没什么大不了，心一直会感觉到温暖和快乐。所以一定要对莲师等三宝、三根本有信心。

现在的年轻人对于一些经论，无论是学得懂，还是学不太懂，都要努力地学习，这很重要。等自己年纪稍微大一些后，还是要继续学习经论，乃至没死之前都需要学习，但更重要的，是看看自己的心相续能否对上师三宝生起真实的信心。若能生起真实的信心而猛利祈祷，晚上梦中也会出现本尊、上师加持的验相。一般来说，谁都知道梦是虚妄的，但梦醒的第二天内心还是会很高兴。同样，如果做了不好的梦，虽然梦都是虚假的，但内心自然就会不愉悦。所以对上师三宝有信心的话，以此白天内心会安定、欢喜，夜晚梦里也会出现本尊和上师加持的瑞相。比如，烧火时要将干草放入缸

炉才能燃火，同样修行时生起断证功德的因素就是信心。生起断证的功德就像是燃火，干草就好比信心，所以想要自己的心相续生起断证的功德，那么最不能缺少的就是信心。以上就是堪钦仁波切的开示，因此在生起信心方面，无论如何大家都要精勤。

持明晋美朗巴的《初十利益祈祷文》中讲到，每月的初十那天，是莲师您行持事业的大吉日，在这一天当中，也是玛姆、空行等会聚的时间。因此，以内金刚身的气、脉、明点稀奇聚会的缘起力，息、增、怀、诛四种事业都会获得自在。对于当地人畜的瘟疫、雨水、战争、贫困、霜冻、冰雹、锈病、干旱等一切世间时运的衰损，没有比祈祷莲师更好的了，通过祈祷莲师，这些衰损都会真实息灭。即便是持明晋美朗巴、敏林伏藏大师、列绕朗巴伏藏大师等诸多了不起的大成就者，他们也是依靠莲师，在初十修荟供，以此来成办遣除藏地一切衰损等的事业，这在他们的传记中都有记载。比如，持明晋美朗巴的传记《大密证相传·水月舞者》当中如是记载：“在三年闭关期间，他把好的食物都存好，用作供养，从不随便享用。每个月初十这天，因为莲师要来，就在青普的匝玛给冲（莲师和弟子们曾在此处修八大法行），做五供和灯供。每年的四月和五月，因为日子好，会使功德成倍增长，就在这两个月里，每天都供一百盏灯，这是把平时储存的酥油用作供灯。而且修过一万遍《上师密意集》的药修

和荟供。这个数量惊人，平均每天都要修十遍左右。还做了很多的空行火供。像这样非常注重积集资粮。”持明晋美朗巴这里也说，在初十的时候祈祷莲师、做广大荟供，能够真实息灭一切世间的衰损，这是他本人现量见到、亲身感受到的。总之，由此我们可以知道，无论是小范围各地区的衰损，还是整个国家，甚至全球的衰损，又或者整体佛教的衰损，通过祈祷莲师、在初十的时候修持广大荟供等，可以感得莲师的加持，这一切的衰损都将真实息灭。

上座堪钦丹增诺若仁波切说，记得大恩根本上师法王如意宝说过：“托嘎如意宝曾经讲到，全知龙钦巴到了桑耶青普后，在那里祈祷莲师，做了十万遍荟供，现今宁玛派的教法仍然兴盛也是由此才会出现。虽然我在龙钦巴的传记中没有看到相关的文字记载，但是托嘎如意宝这样说，那定是可信的。所以在初十的时候做荟供，有很大的利益。”其他诸多大德的传记中也有讲述，在青普等圣地作十万遍广大荟供，能够遣除当时那个时代各地的种种衰损，等等。

思考题

1. 根据《密集言教》中所说，详述该如何修莲师相应法，以及莲师亲自降临的情形。
2. 初十吉日，圣境的诸勇士、空行、护法神会降临南瞻部洲，针对什么做巡视观察？我们应当如何如理而行？
3. 解释真实修和胜解修？
4. 为什么荟供或会轮时需要准备酒肉等供品？对于酒肉的誓言物，改如何如理接纳受用？
5. 详述荟供或会轮时，犯根本堕罪和分支粗重堕罪的情况。
6. 为何说密法就像是毒蛇头顶的如意宝？
7. 应当对莲师生起怎样的信心？具足信心和精进而祈祷，将出生怎样的利益？

因此，现今我等生于佛教兴盛之境，有亲见如来之身语意所依，此乃由往昔积累福德、现今善妙缘分所致，无论僧俗、胜劣任何人，对处于各自附近的佛殿和三宝所依，不论其属于公众或个人谁所有，都要生起恭敬和尊重，做顶礼、转绕，根据自身的财力，精勤献上相应的供品：酥油灯、耳饰、无有悭吝的实物——花和水等，一切今生来世中，将不断积累福德，此生中一切所愿之事悉将成办，来世将获得殊胜人天身的所依。

因此，现在我们出生在佛教兴盛的地方，或者能够来到佛教兴盛的地方，有亲眼见到佛的身语意所依，这并不是碰巧之下无因无缘出现的，而是我们往昔很多世中积累了无量的福德，现今有了如此善妙的缘分所致。既然有了这样好的缘分，那么无论是非常尊贵的上师、位高权重的达官贵人，还是普普通通的僧人，以及一般的俗家信众，虽然身份上有僧与俗的差别，外表上有胜与劣的差别，但内在的功德不一定以身份和外在的形象来判定。无论如何，不管是怎样的人，对处于各自附近的佛殿和三宝所依，都要恭敬和尊重。如今藏地几乎每个村都有寺庙，或者聚集在一起共修的经堂，汉地也有很多寺庙、禅堂或精舍，寺庙里有共修的大殿，精舍里有相应的佛堂等等，这些无论是属于公众所有，还是属于个人所有，对于这些佛殿、佛堂或其中的三宝所依等，都要生起恭敬和尊重，做顶礼、转绕、供养等。富裕之人可以多

供养一些，不富裕的人可以根据自身财产的情况，献上相应的供品就可以。比如，为诸佛菩萨和莲师供养一些酥油灯、耳饰，以及不掺杂悭吝心的实物供品，也就是花、水等等。

这里，上座堪钦丹增诺若仁波切讲到：在寂天菩萨的《入行论》第二品中讲供养的时候，对于有主物的供养并没有广讲，但是讲了很多无主物的供养和意幻供养，因为寂天菩萨虽然是一位王子，但后来舍弃王政，在寂静处出家修行，并没有很多财富可以供养，于是也为自己和寂静处的修行者提供了这个方便的修法。华智仁波切的风格和寂天菩萨一样，自身没有积累很多的财物和受用，施主非要供养的一些东西，他也会随手送给别人。比如，他的传记中讲到，一次有人供养了华智仁波切一些黄金，后来他把这些黄金送给了一个小偷，送完后华智仁波切说：“把黄金送出去了，现在我心里真舒服啊！”所以，华智仁波切自身从不积累财产，不仅如此，他还经常去各地给俗家人为主的信众开极乐法会。那么除了华智仁波切之外，根芒文波丹增罗吾、堪钦根华、托嘎如意宝、上师法王如意宝都非常重视举办极乐法会，并常年给俗家人为主的信众开极乐法会，这么看来像是华智仁波切留下的一个传统。堪钦根华是华智仁波切的弟子，当年全知麦彭仁波切对堪钦根华说：“你每年都要到我的寺庙杰酿寺开极乐法会。”接下来堪钦根华每年都会去杰酿寺开办极乐法会，后来堪钦根华年迈，行动不便，就委派托嘎如意

宝前去。如是依照堪钦根华的嘱托，托嘎如意宝每年去杰酿寺给信众开一次极乐法会，二十二年之间从未间断。当年，托嘎如意宝去杰酿寺开极乐法会的时候，只有一个侍从和一头用来驮行的公牛，此外没有因为自己是大德，就做一些隆重喧闹的迎接仪式等。法会期间的饮食都是自行携带，如果有熟悉的金刚道友邀请，就去那里吃和住，法会期间从来没有受用过寺庙僧众的斋饭。这些在托嘎如意宝的传记中都有讲述。华智仁波切不论去哪里开极乐法会，都会劝当地的信众多多供花、供水等。比如，当时举办极乐法会的时间如果是夏天，那么就会让俗家众去采摘一些野花来做供养，因为是无主物，各自的心里也就没有悭吝。另外，华智仁波切还让大家多多供水，藏地水非常清静，又不需要花钱，所以一般来说，人们对水不会有什么悭吝心，供水也不容易成为特别炫耀的善根，心中也不会由此生起傲慢等，因此很多大德都提倡多做供水。以上就是堪钦仁波切的开示。

现在藏地的很多地方，也有了自来水，不需要走很远的路去挑水、背水，汉地城市里就更方便了，每家每户都有干净的自来水，取一些就可以直接供养，所以大家一定要精勤地供水。这里华智仁波切说的供花、供水等都是不复杂的供养，一般人都能够做得到，然而有些人很喜欢热闹和炫耀，说自己做了多大的供养、花了多少钱、供了多少斤酥油等等，这样不好。我们前面也说过毁坏善根的四个因素，其中就有

宣扬功德，所以大家随力做一些供养的时候，不要有慳吝、傲慢的心，也不能宣扬自己的功德，否则就会成为杂罪的供养，或者出现毁坏善根的情况。

总之，就像前面说的那样，对各自附近的经堂、佛殿和三宝所依，生起恭敬和尊重，做顶礼、转绕，献上力所能及的供品，那么一切今生和来世当中，将源源不断地积累无量福德，此生中自己心中欲求的所有事情，全部都会如愿成办，来世也将获得殊胜天和人身之所依。

下至仅仅于经堂外内清扫尘土，也有无量殊胜利益，《毗奈耶律本事》中云：“作清扫得五种殊胜利益，将成自心清净、令他生信、诸天心喜、积累庄严自身之善根。身坏灭后，亦将生善趣上界诸天之中。”

不必说对于经堂、佛殿、三宝所依，做顶礼、转绕、供养等有很大的功德利益，下至仅仅是清洁打扫经堂内外，都有无量的殊胜利益。那么以我们喇荣道场为例来说，有一些负责做卫生，打扫经堂、道路、厕所等的俗家众，他们当中有汉族人也有藏族人，大多都不知道自己做的这些事情有很大功德利益，认为只是一份搞卫生的普通工作而已。实际上不是这样的，因为打扫的是团结和合、受持清净戒律、讲闻正法、修行的僧众所用的经堂和道路等，所以有不可思议的功德。相关的负责人应该把他们召集起来，将清洁打扫僧众

经堂等的功德利益讲给他们听，做这么有功德的事情，应该知道开始要如何发起清净的善心，清洁工作完成后要怎么发愿回向善根等等。这样教育他们后，对他们来说就很有利益，不然每天只是为了赚一份工资，或者在无记的状态下做一些，那么利益就不会很大。

我们自己这方面来说，各个经堂内、外的卫生都是由总务处负责安排，各班的教室由各班自己安排打扫，无论是经堂的地板，还是地毯、门窗等，都打扫的很干净。平时的话，不要穿鞋进经堂和教室，用过的纸巾也都不要随手乱扔，这样一直保持下去的话，经堂或教室也不会很脏，清扫的频率就可以视情况而定。诸多教典中也讲到，需要定期清扫经堂内外和附近的地方，这是诸佛菩萨留下的行为传统。律藏当中也有这样的要求，一般情况下，需要每天打扫经堂，如果经堂大、僧众少的话，可以不用每天打扫，但也需要在每个月的十五日 and 三十日等一些吉日当中做清洁打扫；如果僧人很多，那就需要从新受戒的人开始次第安排、轮流打扫，如此僧众的经堂需要每天打扫。往昔导师释迦佛在世时，有一次在舍卫国的给孤独园中，僧众离开后没有打扫卫生，世尊佛看到后，便亲自拿起扫帚清扫。所以我们不要自以为身份高贵，就不需要打扫经堂等，没有人比世尊佛更高贵了。因此对于打扫经堂这件事，大家都要认认真真地做，对今生来世都有很大的利益。比如，汉地的一些寺庙或精舍，僧人们

都做的很好，不但是举止威仪方面非常清净如法，环境卫生方面也很注意。寺庙的大殿、僧寮，以及道路等都是干干净净的，个人也没有太多多余的东西，全部收拾的井井有条。斋堂做的饭菜也很干净、很丰盛，僧人们在斋堂吃饭的时候都很注重威仪，一般不会存在嬉戏、打闹、聊天、开玩笑等的情况，吃完饭后餐具会统一收拾、清洗、消毒等等。总的来说，这个方面汉地的一些寺庙和精舍是值得大家学习的。

讲到这个内容的时候，上座堪钦慈诚罗珠仁波切开示说，无论如何，我们还是需要注意一下公众的清洁卫生。比如，经堂等毕竟是僧众需要使用的，把自己用过的卫生纸等随手扔在经堂里，对于僧众经堂的卫生一点也不在意，这是不合理的。如果是自己的房子，别人穿鞋进去踩脏了，或者随便乱扔一些垃圾，那他可能会非常生气地把对方骂一顿，性情暴躁一点的人说不定还会动手。实际上把自己的房间弄脏了也没什么，因为是自己所拥有的东西，稍微清扫一下就可以，但如果把僧众的经堂弄脏了，在因果上是很麻烦的，会有很大的罪业。所以大家对此一定要小心谨慎。现在经堂外面都做了鞋架，进经堂前要把鞋子脱了后放在鞋架上，不可以穿进经堂，这很重要。不然的话，鞋子上的灰尘、泥土等把僧众经堂内的地毯或地板弄脏了，都是有罪过的。以前还有人赤脚进经堂的情况，现在应该是没有了吧，现在都是穿袜子了，但如果袜子很脏，而且有很浓的臭味，走到经堂

里面就会把经堂的地板或者地毯弄脏，甚至沾上袜子的臭味。身上穿的衣服也是同样的道理，特别是下身的僧裙，有时候外面下雨、下雪，路上就有很多泥巴，僧裙会被雨水弄湿，或者沾上很多泥，又或者在吃饭时沾了油、干活时沾了土等等，到了经堂后也毫不在意，直接就坐到经堂的地板或地毯上，这样就把僧众的资具弄脏了。有人认为弄脏了也没什么，擦干净就好了。不能这样想，既然是你自己弄脏了，当然需要自己擦干净，可是即便后来擦干净了，实际上这个罪已经造下了。所以这方面最好不要想着事后自己擦干净或忏悔，应该提前就不要造这样的罪。平时要注意个人的卫生，袜子、僧裙、衣服等都要勤洗勤换，你如果在山洞里一个人修行，那另当别论，现在是要和僧众一起听课、一起学习和生活，弄脏了僧众的经堂、教室等资具，罪业非常大。另外，一般法会供斋的时候，因为和汉地不一样，我们这里念经或法会期间，僧众都是直接在经堂里受用斋饭，那么这个时候就要特别注意。比如，自己要准备一些纸巾，用来擦碗、擦手、擦嘴等，纸巾用完后不能直接扔在地上，而是要装在垃圾袋里，出去时带走扔到垃圾桶里，而不是留在经堂。吃饭的时候要小心一些，别把碗里的油、汤、饭等洒在地毯上，这样把僧众的地毯弄脏了也很不好。还有就是行堂的人，如果茶壶底部熏黑了，或者水桶底部有油、食物等，直接放在经堂的地板或坐垫上，这样弄脏了地板或僧众的坐垫，都会

造下很大的罪业，万一有茶水等洒出来，也要及时清理干净。导师释迦佛也有讲过，凡是僧众的资具等，受用时都一定要小心谨慎。一些新来道场学习的人，或者是一些年轻人，在这些日常行为的取舍方面，不懂的话也能理解，但是大家要学习。有时候也不能怪一些新来的人不懂，各班的带班法师或管理寺庙的法师要负责任、要教导，平时要讲一些关于日常取舍之类的开示。不讲的话一些新来的人就不知道。只是懂得一些经论，就像是学知识一样，口头上能侃侃而谈也没什么大不了的，在因果取舍方面懵懵懂懂的状况，平时受用僧众的经堂、坐垫等也从不注意，感觉即便是弄脏了也有人打扫，一点恭敬心和爱惜心都没有，放逸受用僧众的资具，这样是绝对不行的。所以各班法师平时一定要在因果取舍方面多多教导。如果能够打扫僧众的经堂、道路，清洁僧众所用的资具等等，平时也能做到爱惜僧众的财物，比如经堂的门窗、坐垫等，能够谨慎受用这些的话，会有很大的功德，相反如果不注意的话，也会有很大的过患。这些在诸多教典当中都有广的讲述。以上就是堪钦仁波切的教导，大家一定要记在心里。

《毗奈耶律本事》中讲了清洁打扫经堂会获得五种殊胜利益，第一、自心清净，比如，我们把经堂或自己的佛堂打扫干净，然后在佛台上供一些善妙、清净的供品，那么自己的内心当下也会很欢喜而没有杂念。第二、令他人生信心，

比如俗家众看到僧众的经堂、禅堂，或者寺庙里的环境非常清幽雅致，也会生起信心和欢喜心。第三、令白方诸天，比如白方吉祥怙主七十五尊等都心生欢喜。第四、能积累令自己身相庄严的殊胜善根。第五、这一世的身体坏灭后，也就是今生死后，来世会转生到天界当中。

具体来说，打扫经堂、禅房、佛堂、僧寮等，自己的心也会变得清净，这是我们现量能够感受到的。无论是自己家里的佛堂，还是僧众经堂的内外和附近，如果打扫的非常干净，那么自己的心情也会变得非常愉悦。另外，负责环境卫生的人也不要认为自己身上承担的这个工作很累，实际上把僧众所在周围的环境卫生打扫干净，能够消除自己生生世世的无明黑暗，自己的戒律也能够清净等等，有很大的利益。我记得早年上师法王如意宝在世的时候，这里还没有环保小组，于是便安排了上座堪钦仁波切丹增诺吾和慈诚罗珠两位打扫道场的卫生，他们在没有讲课、辩论等的时间，就去做一些很脏、很累的清洁工作，可是他们还是很欢喜地为僧众服务。现在看来，这两位大堪布无论是在讲经说法的智慧方面，还是自身戒律清净的方面都非常卓越等等，上师法王如意宝当年的安排也是有特殊密意的。所以，不要认为只有去听课、研讨、辩论才有功德，打扫卫生没什么大的利益。大家要知道做任何善行关键都在于内心，如果能调整好自己的心态，给僧众打扫卫生也有无量的殊胜利益，自己的心也会

常常处在清净和欢喜当中。

堪钦慈诚罗珠仁波切又说：现在我们喇荣道场的阴山、阳山，以及一些道路旁边都种了很多花和树，卫生和环境都做的非常好，但是毕竟整个道场比较大，以后需要逐渐完善的地方还有一些，这些方面都需要大家共同的努力。比如，个人维修房子的时候，不可以把挖出来的泥土堆到僧众的花草等上面，毁坏僧众的花草树木，破坏道场的环境卫生。其实这些基本的道理大家都应该知道，但个别人就是这样，对僧团公众的财产不注意、不重视，在个人的财产方面就很自私，这样真的不行。不说出世间佛法的层面来说，不能占用和毁坏僧众的财产，世间层面来说，只要是有一点素质的人，都知道要爱惜公共的物品。比如很多城市的路边都种了一些花草树木，你若是把自己的垃圾扔在花坛里，这就是非常不文明的行为。别人看不到就算了，看到的话也会耻笑的，而且被环保部门发现的话，不但会批评教育，还会有一定的罚款。世间层面都是如此，更何况占用和毁坏僧众的财产和资具，和一般世间的不文明行为不同，会造下很大罪业的。所以大家要保持经堂以及整个寺庙、道场、精舍的干净整洁，也不要随便采摘公众的花等，这些都要注意，好好地记在心里，相互之间也要多多提醒。

另外，如果经堂、教室，以及周围的环境非常整洁的话，也会令一些俗家众生起清净的信心等，《普贤上师言教》中

讲归依的时候讲了三种信心，其中的清净信，就是由于看到寺庙、经堂、佛像等清净庄严而生起的信心。比如，不仅仅是我们喇荣道场，其他的三宝道场也一样，一些佛教徒或游客去游览朝圣的时候，因为看到佛教道场的经堂和环境非常干净整洁，佛弟子们的行为都很如法，那么他们也会逐渐开始信佛，这样的情况有很多。所以，三宝道场要有良好的卫生环境，这很重要，道场里佛弟子们自身的行为也要如理如法，否则其他去朝圣的佛教徒或游客看到后，就会对三宝退失信心或者产生邪见。路上遇到的时候，要对他们以礼相待，不要一副不耐烦的神情，也不要过于热情，看起来好像是另有所图的样子，还是中道一点比较好。如果他们主动要求留联系方式，想以后交流一点佛法，你仔细观察后认为对他们能有所利益，那么留一个联系方式，也没什么不可以，这也是度化众生的一种善巧方便。虽然他们一开始只是去旅游，但当他们亲眼看到佛教的道场环境非常好、经堂和僧寮干净整洁、佛弟子们的行为文明如法等等，那么他们就会对这个道场、对僧众，乃至对整个佛教都生起信心。世间的人都相信眼见为实，他们亲眼看到的景象，对他们来说是最有说服力的，所以他们内心会不由自主地生起信心。相反如果道场各个地方都积了很多垃圾，僧舍里堆的乱七八糟，佛弟子们的性格也不好，说话都是一些粗语、恶语之类，不说话的时候也表现出各种各样不好的神态，那外面来的人对这个道场

就不会有好的印象，也不会生信心，反而容易让他们产生邪见。所以无论是经堂、僧舍、道路等的卫生，还是自己身上穿的衣服都要干净整洁，这样的话除了自己的心会清净之外，也能够让他人生起信心。如是堪钦仁波切再再殷重教导，所以大家一定要重视。

不但如此，经堂、禅房、佛堂以及周围的环境非常舒适悦意的话，白方的天神们也会心生欢喜。相反如果到处都很脏很乱，就成了黑方魔王及其眷属欢喜的对境了。再者，把道场的各个地方都打扫得很干净，就是对三宝的一种供养，因为僧众就是三宝之一的僧宝，所以打扫经堂等的卫生，其实就是供养僧众，对于这样一个殊胜的善根，白方的诸多天神当然会欢喜。而且道场内外都打扫的很干净，环境优美，那生活在道场里的僧众和其他人内心都很欢喜，令他人欢喜，这本身也是一件殊胜的善。

其次，为僧众打扫经堂、禅房、斋堂等的话，还能够积累令自己色相庄严的善根，并且最终死后，还会转生到天界。也就是说没有出离心、菩提心和大乘发愿回向摄持的情况下，以此善根也会转生到天界。如果能够以出离心、菩提心和大乘发愿回向摄持的话，就不仅仅是转生天界，而是会获得菩提佛果。

因此，诸经堂佛殿的香灯师及住在附近之人，尽力精进生起尊重和恭敬后，精勤清扫佛殿内外尘土和转绕，并且努

力献上水、花之供品，亦得广大殊胜利益。

由于上述所说的这些利益，那么一些经堂佛殿里的香灯师，或者负责管理经堂的工作人员，以及住在寺庙、道场附近的人，要想方设法尽力精进生起尊重和恭敬，在这样的前提下，精勤打扫经堂内外、转绕、献上种种清净的供品等。比如，经堂的管理人员要为僧众服务，除了每天供灯、供水、擦拭佛台、摆放供品之外，还要定时开窗、关窗，时而做一些通风和打扫。或者住在附近的俗家众也要发善心为僧众打扫经堂等，以及道场里面的环境卫生，然后做一些顶礼、转绕，并且努力地献上水、花之类的供品。对于供水、供花一般不会有什麼悭吝之心，并且不会有傲慢和炫耀，也不会掺杂五种邪命，这个我们前面也讲过了。那么若能如此的话，对自己的今生来世都有很大的利益，确实是自己积资净障的殊胜善根。

思考题

1. 对处于各自附近的佛殿和三宝所依，生起恭敬和尊重，做顶礼、转绕、供养等，有怎样的殊胜利益？
2. 详述清扫经堂内外的利益。
3. 结合自身，思维自身对经堂、佛殿及三宝所依等有没有恭敬和尊重？日常应该如何行持？

否则，若对佛殿作轻侮等，将获等同无间罪之罪业。下至以经堂的扫帚打扫自家，则转生犹如扫帚之地狱；在经堂的墙壁或柱子上覆障鼻涕等，则转生犹如柱子、墙壁之地狱。如是《律本事》中有云。

意思是说，如果对经堂、佛堂、斋堂、僧寮等僧众的资具毫无恭敬和爱惜，反而是轻视、侮辱等，比如穿着鞋进经堂，或者把吃的食物、喝的饮料带到教室里，不注意而弄脏了僧众的经堂或教室；又或者冬天的时候自己家里很冷，想节约家里的电费，看到经堂里有暖器，又干净又暖和，就带着茶壶在经堂里喝茶、睡觉等。这样为了个人方便而受用僧众的经堂或教室，都属于轻视、侮辱经堂等的不如法行为，就是犯了等同无间罪的罪业。

有人认为，经堂是僧众讲经说法的地方，非常庄严肃穆，所以自己要小心谨慎地对待，其他的禅堂、僧寮、佛堂等就没关系。实际上无论是经堂，还是其他的禅堂、僧寮、佛堂等，乃至经堂里的地毯、坐垫、扫把、水、电等等，都属于僧众的资具。所以僧众的财产不仅仅是一座经堂、一顿斋饭而已，包括僧众拥有和使用的一切，都是僧众的资具。既然是僧众的东西，那么就不能供个人使用，所以这里也特别讲了，下至用经堂的扫帚打扫自己或他人的房子内外和周围，也是不如法的，就是转生到身体犹如扫帚的孤独地狱之因，所以大家对僧众的资具，一定要谨慎使用。过去，石渠江玛

寺的托嘎如意宝要求道场的弟子们，哪怕是僧众舀水的水瓢，也不能为个人使用。以前有一位非常了不起的大格西到石渠游学，他听说石渠江玛道场非常具有盛名，有很多智者，于是就想去江玛道场做辩论。起初他对托嘎如意宝并没有很大的信心，由于他当时就住在水井旁边，有一天他看到一个僧人来打水，走到打水的地方后，没有打水就返回去了，当时格西心想：他带了水桶，这里也有水瓢，他为什么不打水就回去了呢？过了一会，他手里拿了一个水瓢过来，才开始用自己的水瓢舀水。这时格西问他：“那里不是有水瓢吗？你怎么不用，又回家去取了一个水瓢呢？”那个僧人回答说：“水井边放着的水瓢是给僧众打水时用的，托嘎如意宝特别强调，个人不可以使用僧众的财物，如果用了后被托嘎如意宝知道的话，一定会被狠狠地批评。”听到这些话后，那个格西心想：这位托嘎如意宝对因果细微之处都非常谨慎，真是一位如法取舍的大善知识。于是心里不由自主地对托嘎如意宝生起了很大的信心，然后就在托嘎如意宝面前听受了《入菩萨行论》。托嘎如意宝《入行论》的传承，来自于寂天菩萨的转世——华智仁波切，而这位格西又是怙主老人家的上师之一，并且在其面前学习了《入行论》，所以怙主老人家也曾亲口说过，自己《入行论》的传承，是来源于华智仁波切这一脉的传承。

另外，除了不能随意使用僧众的资具之外，更不能把鼻

涕等擦到经堂的墙壁或柱子等上，这是对经堂等极其不爱惜、不尊重的行为。这里说的“鼻涕等”，还包括了比如自己的身体靠在经堂的柱子或墙壁上，以致于自己身上的汗，或者头发上的油等沾到经堂的柱子或墙上，等等。同样，如果自己的脚、袜子等不干净，踩进经堂后，虽然自己认为并没有把经堂弄脏，但实际上经堂里，或者经堂的地毯上都留下了难闻的味道，这样也不行。在僧众的团体当中，个人的清洁卫生就会影响到僧众，所以平时要定期洗澡、洗脚、换洗衣服等等，否则辛辛苦苦来听一堂课，虽然听课有听课的殊胜功德，但是由于个人卫生不好，把僧众的资具弄脏而造下严重的罪业，就非常得不偿失了。所以在受用僧众的经堂、资具等方面，大家一定要小心谨慎，否则不知不觉当中，就会积累大的罪业，造了这些罪业以后，就会转生在身体犹如柱子、身体犹如墙壁等的孤独地狱当中。这些相关的内容，在《毗奈耶律本事》、《正法念住经》等中都有所讲述，大家可以去阅读。

特别是如果受用佛殿的物品、供三宝基金、供养建造三宝所依的财物等，罪业等同无间罪，夺取三宝之财故，将犯菩萨之根本堕罪，死之无间，转生饮沸烊铜水之地狱，此后将受生千次饿鬼之身等。

这里所说“佛殿的物品”，就是指寺庙、经堂等当中僧

众的资具，比如坐垫、饮食、场地、水电等任何财物；所谓的“供三宝基金”，是指他人供养三宝的钱或物品；“供养建造三宝所依的财物”，就是他人供养用来维修经堂，建造、修缮佛像等三宝所依的钱或物品。如果把这些财物作为个人的东西来受用，那么所造下的罪业就等同于无间罪。比如，我们这里有时候会停电，但是为了保证僧众日常的讲经说法不被间断，经堂和教室一般都会有发电机供电。那么这个时候，除了一些有特殊开许或可以付费使用的之外，把自己的电脑、手机等私自带到经堂或教室里充电，又或者带着保温壶去烧水，把电热的坐垫带到经堂自己使用等等，这些就是上面所说，为了个人方便而受用佛殿财物的行为。这里只是以电为例，那么其他任何属于僧众的东西，都是如此，不可以作为个人的东西来使用。以前上师法王如意宝在世的时候，对这类情况非常重视，数数强调的缘故，大家当时都特别小心注意。现在各班的法师上课的时候应该也有讲吧，但还是比之前强调的少，如果连各班的法师都不讲的话，很多人虽然能学到一些经论的知识，口头上也能讲一些，但自己行为的取舍方面不会去注意，最后就会导致造罪的情况。而且这类行为所造下的罪业和其他一般的罪业不同，其他一般的罪业不会直接堕入无间地狱，但个人受用僧众经堂的财物、供三宝基金、供养建造三宝所依的财物等的话，罪业是等同无间罪的，将来就会直接堕入无间地狱。

供养佛法僧三宝的财物当中，法宝又分为教法和证法，证法的话，僧众可以通过修行而证得，所以供养证法的部分僧众可以受用，但是供养教法的部分，连僧众团体也不能受用，比如印经书的钱等等。供养僧宝的财物都是僧众公共所有，根本不能作为个人的东西来使用，比如我们上面所列举的那些，受用佛殿的物品、供三宝基金、供养建造三宝所依的财物等，就是夺取三宝的财产，由此就犯了菩萨戒的一种根本堕罪，在今生命终的无间，就会转生到饮用沸腾烓铜水的地狱等当中，从这些地狱中出来后，还要受生千次饿鬼之身，感受无量痛苦，等等。

以及下至佛殿中须上午所呈献之供品，下午呈献；说须夏季所呈献之供品，秋季呈献；说须现在所呈献之供品，于期供等之间放置，改变原本意愿故，来世将转生腰部中断、以细微筋相连而受苦的孤独地狱。《律本事》中如是讲述，是故当极为慎重，并且对于佛之诸多圣教中所述，如实宣说之获殊胜利益与罪业之理，应当深信。

也就是说，乃至在经堂、佛殿中，施主特意说明需要上午供的灯，不能拖到下午才供，一些用电的供灯也是以此类推，需要按照施主的要求及时供献。施主特别说明需要在夏季时供献的供品，不能拖到秋季才供。比如，有些寺庙夏季的时候，施主供养的供品会多一些，秋季或者冬季的时候，

供品就比较少，那么管理人员自作主张，把夏天的供品留到秋天或冬天再供，认为这样平均分配很好。实际上不是这样，施主特意说明要在夏天供的供品，绝对不能拖到秋天或冬天才供。比如，我们喇荣道场法会期间的供斋，施主明确要求什么时间供斋，就应该在那个时间供，说是需要今天供的，就必须当天供，如果当天用不完的话，也要及时分发给僧众，如果当天来不及分发，最迟也要在法会结束前分发给每个僧人。否则，说这次夏天法会的供品多了，等到冬天的持明法会，或者明年的金刚萨埵法会、地藏法会再供，这样的话，作为管理人员就会造下很大的罪业。再者，施主特别说明是需要今天供的，也不能放到过几天的初十期供时才供，比如，今天是藏历初三，施主特别要求今天就做供养，那么负责的人不能认为过几天就是初十，到时候会有荟供，那个时候再做供吧，然后故意改变施主原本的意愿，自作主张拖到初十期供的时候，或者拖到下一个法会等的时间才供养等等，这些都非常不如法。华智仁波切这里说，由于改变了施主原本的供养意愿，来世就会转生在上半身和下半身之间腰部中断、仅仅以细微的筋相连而受苦的孤独地狱当中。一般来说，世间之人腰部斩断，中间有些许粘连的话，也不一定全身都感受得到很大的痛苦，但是孤独地狱的众生腰部斩断后，全身都会感受极大的痛苦。以上的这些，在《毗奈耶律本事》等当中都有详细的讲述，罪业非常大，就是堕入无间地狱、

孤独地狱等的因，所以大家一定要记在心里，行为上也要特别谨慎地取舍。

另外，佛经中说，依靠佛宝和法宝方面所造的罪业，可以通过一些同类的财物，做补偿后如法忏悔的话，就能还净，来世不用感受果报。然而僧众的财物方面，按照共同乘的观点来说，因为自己已经受用完了，那么虽然可以通过忏悔，来减少罪业、减轻果报，但今生无法彻底还净，只有感受异熟果报直到罪业消尽。这里，上座堪钦慈诚罗珠仁波切说：过去上师法王如意宝在世的时候，对这方面特别重视，曾如是数数教诫到，三宝的财物当中，特别需要谨慎的，就是个人不要随便受用僧众的财物，以致于沾染罪业。所以当时喇荣道场的人，大家都不敢轻视。现在大家各自一定要注意，尤其是各班的法师要专门讲授这方面的课，内容也不是非常复杂，也没什么难懂的。相关的法师们要把这些内容的要点从律藏等教典中提取出来，汇集在一起，印成小册子或者做成电子版的文件，让道友们的阅读学习。现在网上都有《大藏经》的电子文本，搜索起来非常方便，所以最好是把这方面相关的功德和过患都汇集在一起，这是很有利益的，不仅仅是让喇荣道场的人学习，对其他一些佛教道场也会有所帮助。否则的话，在道场里和僧众一起学习、生活，或者作为一个道场、经堂、部门的工作人员，如果不懂一些因果的取舍，随意受用、安排、处理僧众的财物，那就成了重则转生

无间地狱、轻则转生孤独地狱等的因。诸多佛经中都讲了恭敬三宝所依有怎样的殊胜利益，以及随意受用三宝财物等有怎样的严重罪业，那么对于这些，大家一定要熟悉，并且生起深忍信，而非常小心谨慎地取舍。

对任何存在的三宝所依，生起信心和清净观，并且精进顶礼、转绕和供养，则一切现前和究竟中，善聚之吉祥胜德将成辗转增上，是故当至诚努力行持。如此由我合掌祈请胜劣的诸位，请如是而行。

意思是说，对于任何存在的新旧寺庙和三宝所依，都要生起恭敬心和清净观，然后精进地做顶礼、转绕、供养等，那么无论是现前的增上生，还是究竟的决定胜一切当中，善聚的吉祥胜德都会辗转增上，所以大家一定要有至诚心，努力行持。以上这些，华智仁波切合掌来祈请大家记在心里、如法而行。

比如，寂天菩萨在《入行论·正知正念品》当中讲道：“合掌诚劝请，欲护自心者，致力恒守护，正知与正念。”对此，堪钦根华所著的《入行论释》中解释到，是由于极为重要的缘故，寂天菩萨合掌祈请大家务必要如此行持。那么同样，这里华智仁波切说“由我合掌祈请”，并不是说我们有很多殊胜的功德，所以需要对我们合掌祈请，而是因为以上的这些内容特别重要的缘故，华智仁波切在这里殷重地祈

请大家，一定要按照上述所说的那样，如理如法地行持。以上圆满讲述了中善的内容，下面是后善的内容：

**愿以诸佛菩萨谛实力，三宝无有欺诳大悲力，
根本传承恩师发心力，吾此谛实之句得成就。**

以所有诸佛菩萨海会众的谛实之力，佛法僧三宝无有欺诳的殊胜大悲力，大恩根本传承上师——遍知龙钦绕降、大持明晋美朗巴、晋美嘉维尼固等的广大发心力，祈愿我本人以下的这些谛实句能够得以圆满成就。

**愿胜怙主三宝威望高，持教僧团事业皆善妙，
诸经堂中讲修供聚增，利乐根源圣教普兴盛。**

祈愿殊胜怙主三宝有高的威望；持教僧团能够团结和合、戒律清净、闻思修的事业善妙；诸经堂中也不能没有讲修，又或者只有一些佛像，但是没有供奉，所以这里祈愿经堂中的讲修、供养都能够增胜；作为一切众生利乐根源的圣教，能够十方普遍兴盛。

现在有些地方的寺庙里有僧团，经堂当中有讲修、有供奉等等，说明这个地方还存在佛法，佛法也并没有在此隐没。可是有些地方的寺庙里大殿修建的金碧辉煌，确实很庄严，但里面没有僧团，也没有讲经说法、闻思修行。还有些地方的寺庙一片破败的景象，不仅没有僧团和讲修，甚至连一些基本的供奉都没有。这种景象出现在眼前的时候，不用别人

做什么授记，就能够知道这个地方佛法不兴盛，甚至可以说这里没有佛法了。比如，藏地和汉地的有些经堂里，多多少少都有一些讲闻和共修，这就是当地佛法住世的象征。所以要在经堂里讲经说法、闻思修行，或者做一些辩经、共同念修等，在这个基础上，还需要有一些供奉、荟供等等，这些都很重要，也是集资净障的一部分，大家千万不要轻视，一定要认认真真、精勤努力地行持。

**愿诸群生供奉三宝尊，三宝大悲加持入众心，
万有器情善聚功德盛，无勤受用圆劫之吉祥。**

一般的俗家信众没有很多的时间做闻思，所以精通大经大论比较困难，但是可以供养三宝，所以这里华智仁波切祈愿说，愿一般的俗家众为主的群生都要供养三宝。以藏地为例，虽然总的来说，相比之下并不富裕，但也可以结合各自自身的情况做相应的供养。往昔一个贫穷的乞丐对三宝做了一点供养，大悲世尊对此也有诸多赞叹，所以物质上的供养固然重要，但最主要是在自己的内心。供养三宝也是集资净障的一部分，这方面不精勤的话，没有足够的福德资粮，有些事情再怎么辛苦也不一定能获得自己所求的结果。所以，这里祈愿众生都要供养三宝，三宝大悲的加持进入一切众生的心中，并且外器世界风调雨顺，没有地震等四大的灾难，内有情具足信心、悲心，安住十善业道，无病、长寿、具足

受用等功德，不需要精勤，器情的一切安乐和受用等就如同具圆劫时那样圆满吉祥。

**愿我一切生生世世中，不离无欺怙主三宝您，
亦为群生善授此轨理，吾谛实句如佛皆成就。**

这个偈颂是华智仁波切对于自身方面的发愿，这里并没有发愿说为众生传授大圆满、大手印等甚深的高法、大法，而是首先愿自己一切生生世世中都不离三宝，特别来说就是不离邬金第二佛陀莲花生上师，然后为群生讲授对三宝身语意所依恭敬、供养、生起信心等的正法。大家都要随学华智仁波切，无论如何都要发愿为众生讲授佛法，特别是讲授像这样对三宝所依恭敬等的妙法。最后，华智仁波切发愿自己以上的这些谛实句，也能如佛的谛实语一般悉皆圆满成就。

华智仁波切的这些发愿，就是给我们做了一个如何发愿的模版，所以大家平时也要这样数数发愿，这至关重要。以上本论的后善部分也讲完了，下面是后跋：

如是此《说明对于邬金第二佛补处像为主的身语意所依作恭敬之轨理——善道甘露妙药》，欲利益无量有情之心，犹如白海螺与明月般洁白，特别是在过去相熟的道友，精进修行的圣者喇嘛才旺荣布新建莲师经堂期间，我也带着随喜心的财物赠礼，具僧侣形象、桀骜不驯、业力深重、五毒炽盛、叫作华亘的我，自性不染烦恼之毒，写于嘉帕极寂静处

欢喜林苑。唯愿如是成就！善哉！

这里华智仁波切说，撰写这部《善道甘露妙药》，自己欲利益众生的心，没有掺杂任何自私自利，也就是没有追求世间八法的心，而是像是白海螺和明月一样洁白，形容自己的等起清净。其次，由于每月初十都需要共修莲师法，并且每年都会有莲师初十大修，华智仁波切相熟的道友才旺荣布，新修建了主要共修莲师法的经堂，在此期间，华智仁波切自身随喜了些许财物，并以此缘起，撰写了《善道甘露妙药》的教授。

讲到这里时，堪钦丹增诺若仁波切开示说，如果发心不清净，为了自己的名闻利养而建造经堂的话，那就不好，但如果发心清净，不是追求世间八法，而是希望他人缘三宝集资净障，那么不说是建一座经堂，建一百座经堂等也很好。正如《入行论·回向品》中也发愿：“愿诸有情众，殷勤供诸佛，依佛无边福，恒常获安乐。”比如，蒋扬钦哲旺波一生当中建造了很多经堂，绘造了很多佛像等，并用别人供养的钱在寂静处建造了很多寺庙和三宝所依，也在经济上支持了德格印经院的印经，并且请很多人书写了几千册老旧的经论，所得利益不可思议。

此处，华智仁波切说自己桀骜不驯、业力深重、五毒炽盛，都只是谦虚之词，在华智仁波切的著作中有很多这样谦虚的表达。实际上华智仁波切就是真实的观世音，但平时经

常说自己什么都不懂，什么都不行，自己非常差劲儿等等。有一次，华智仁波切的弟子堪钦根华就问：“阿沃仁波切，（阿沃仁波切就是华智仁波切）您真的这么差吗？”华智仁波切回答说：“我确实很差，但是没有离开过《入菩萨行论》的修行境界。”另有一次，年迈的华智仁波切对待者说：“我的心相续没有丝毫烦恼，所以你想祈祷我的话，可以祈祷。”这些在华智仁波切的传记中都有记载。正如全知麦彭仁波切在《入行论般若品释·净水如意宝》中说：“心得满足断诸疑，故出语如秽中金，吾以满含惑业口，善述善释得善聚。”与此相同，这里也是谦虚的说法。所以不要认为华智仁波切真的就是桀骜不驯、业力深重、五毒炽盛的一个人，实际上只是一种谦虚的说法而已。

华智仁波切谦虚过后又讲到，在撰写此论之时，自己内心没有被五毒烦恼所染，写于木雅地嘉帕的极寂静处欢喜林苑。唯愿如是成就，善哉！

思考题

1. 对经堂、佛殿等轻侮的行为有哪些？这样做了的话，会造怎样的罪业？
2. 为什么甚至不能用经堂的扫帚打扫自己家？会造下怎样的罪业，将来需要承受什么果报？

3、解释“佛殿的物品”、“供三宝基金”、“供养建造三宝所依的财物”分别指什么？受用这些会造下怎样的罪业？将来需要承受什么果报？

4、解释“改变原本意愿”。改变施主原本的意愿，会造下怎样的罪业？将来需要承受什么果报？

5、我们应该如何随学华智仁波切做广大的发愿？