宝性论（36）宗萨钦哲仁波切讲授/2003、2004 年/法国

暂定稿/ 2022 年 12 月修订

第七金刚句：佛行事业（续）

358

由闻此等所生智，广大光明所庄严，
具足智慧之菩萨，速入佛陀诸境界。

佛在那部经（《度一切诸佛境界智严经》）中解说这九个譬喻，因此菩萨们开始从事无边的菩萨事业。

我们已讲完九个譬喻，现在要谈九个譬喻的意义。这些都已谈过，但又再重复一次。我们已讨论完的部分像是一个摘要，现在会再解释一次。当然也是以摘要为开始。

359

为示无勤事业义，已曾广说琉璃地，
帝释影像等九喻，摄彼要义当了知，

这则偈颂说，九种譬喻是为了要解释九个意义。

360

示现言说与周遍，幻化智慧放光芒，
身口意之三秘密，获得大悲自性者。

哪九个意义？示现、言说、周遍等等。

361

一切勤作相续灭，无有分别之智慧，
犹如离垢琉璃上，映现帝释影像等。

问题是，这九种譬喻如何说明或象征九个意义呢？首先，简单来说，所有

©悉达多本愿会 版权所有

的勤作相续皆停止，没有任何概念分别，一切寂静等等。此以因陀罗（帝释）在琉璃上的映影为象征。

362

寂灭勤作是所立，无分别智是能立，
为能成立自性义，喻者帝释影像等。

再一次，九喻如何象征九义？九个意义就像是主题，「无勤」的这个事实是论题，「佛没有概念分别」是推论。只要无概念分别，就必然是无勤。为了象征这点，于是有此九种譬喻。基本上，这则偈颂说明，只要没有概念分别，就没有勤作。

363

此处所表此义者，已说示现等九种，
导师远离生与死，无有勤作任运转。

我们已讨论过的九种譬喻，其目标之一是说明佛无生、无死与无勤。

364

犹如帝释妙鼓云，梵天日轮如意宝，
响空地般尽轮回，无勤利他瑜伽知。

再次，弥勒菩萨会解释这些譬喻如何显示这些意义，我们也将再次以摘要作为开始。佛如同因陀罗、天鼓、法云、梵天、太阳、如意宝、回声、虚空以及大地，那是住于菩萨乘道上的瑜伽行者对佛的理解。

365

现身如宝现帝释，善说教诫如天鼓，
遍主智悲广大云，遍至有顶无边众，

366

如梵不动无漏界，示现种种变化相，
如日智慧放光明，意密如净摩尼宝，

©悉达多本愿会 版权所有

367

佛语无字犹如响，身遍非色恒如空，
如地众生白法药，一切所依为佛地。

佛的身相如同因陀罗显映在琉璃地板上的影子。佛语如天鼓。他的遍知意周遍如虚空。他的示现如梵天。他的智慧如太阳及其光芒。佛意的殊胜面向如同如意宝。佛语的殊胜面向如回声。身相的殊胜面向如虚空。所有这八个譬喻也许会以某种方式让你认为，佛无法拥有或持有开悟的功德，因此为了排除那种想法，有了第九个譬喻——大地。这指出佛宛如大地，他是让你可以在上面播种和栽培的土地。

368

犹如琉璃净心地，彼为现见佛陀因，
即彼清净心地者，增长不夺之信根。

369

由自善根生与灭，故佛色身现生灭，
然如帝释天主身，法界之身无生灭。

370

如是远离诸勤作，无生无灭法身中，
乃至三有未空时，转入示现等事业。

为了澄清对于这些譬喻如何象征佛功德的疑惑，再一次以不同的方式来解释。在昨天的问答中，我们已讨论过部分的疑惑。在绝对的层面，佛无生、无灭，然而佛示现出生于蓝毗尼、在拘施那迦入般涅盘等。同时，虽然我们一而再地讨论无勤，但是当我们讨论佛的示现时，佛似乎仍有勤作。例如，他在六年苦行后起身，走到摩揭陀，摧毁魔扰，达到开悟，并且决定不授徒，然后应帝释天及梵天的请求，选择于鹿野苑开始弘法。

虽然我们不断地说佛没有意图，但对于释迦牟尼佛为何选择在菩提迦耶的菩提树下，而不是在这世界的其他地方成正等觉，我们仍有疑惑。关于这点，有许多解释，尤其是金刚乘有许多惊人的说法。但在一个比较通俗的层面上，

©悉达多本愿会 版权所有

人们认为，很久很久以前，有一亿个菩萨在那个地点同时被一位恶毒的国王斩首。他们都发了不同的愿望，其中一千位菩萨祈愿要成为导师，一些菩萨祈愿成为檀越施主，另有一些菩萨祈愿成为教法的持有者，比如成为弟子。关于这类疑惑我们已讨论过许多次。总之，这些偈颂对此都有说明。

当你感知佛的出现及佛的事业，并且感知他似乎有意地四处游走、托钵、弘法、选择菩提迦耶等，这是因为没有障碍阻止你的善念和善行。这好比当琉璃地板上没有尘垢时，就可以看见因陀罗的映影。当你具有虔敬心并且受到启发，即可看到这些显现；当你没有虔敬心或没受到启发时，你看不到这些。然而正如因陀罗的映影，不论有没有虔敬心或尘垢，都不影响真实的佛。那是佛化现以及利益众生的情况。

我们已经讨论过那些。基本上，整个大乘修持都是以这种逻辑或见地为基础。这有点像是《普贤上师言教》中关于狗牙生出舍利的著名故事。当你具有那种虔诚心，甚至会从狗牙感召佛的加持力。举例来说，虽然我希望各位向我身旁的圣像顶礼，但有些人也许会将顶礼的目标朝向我。假使你顶礼时具有正确的态度与发心，我确定你会获得利益。严格来说，你获得什么应该归功于你自身的福德、虔诚心与所受到的启发。因为我或许是你顶礼的对像，但我是狗牙的这个身分不曾移动过半吋。

有些人问到几天前我们讨论的驴和马的问题。即使知道是各自的福德和虔诚心创造了所有的利益，但那不表示你应该停止顶礼。你仍然可以继续向我顶礼，因为你仍会获得益处。同时，因为我的心散逸四处，我甚至没注意到你的顶礼，所以我不会答谢，也忘了要回向你的行为，以至好几世以后，或许未来五百世吧，我将必须偿还我的业债。我会阿谀奉承各种人，一而再地弯腰鞠躬。事实是，你们许多人是马屁精，因为你们像我一样，好几世以前，也许忘了答谢别人对你的崇拜与尊敬，所以现在就必须去拍马屁。

帕楚仁波切非常详尽地解释了这点，特别是关于我们喇嘛们如何误用供养金或别人付出的恭敬等等。我不认为你们会有太多这类问题，但是像我这样的人则不然。因缘果的法则并不会给予任何「特殊」人物优惠待遇。帕楚仁波切的「大鱼被许多小鱼分食，同时许多小鱼又被大鱼吞食」的譬喻，是现今灵性上师与其弟子间的完美譬喻。

第九日 / 前言

弥勒在这一章结束时指出，佛的九种譬喻是普通的譬喻，九个意义则远超

©悉达多本愿会 版权所有

过九喻。他曾解释九个譬喻与佛类似，现在却说它们同时也不相似。萨迦学者萨迦班智达说，所有事物之间存在着一些相似处，但没有两件事物是绝对相同的。如果甲和乙相似，那么乙就不是甲；如果甲和乙相异，那就不是模拟，因此不能作为譬喻。在佛教的逻辑学「量论」中，要将某种事物界定为譬喻，就必须有某种相似性。这里就有点像是那样，这也是为何会有九种譬喻的其中一个原因。每一个接续的譬喻都像是答复对于前一个譬喻的反驳，那些反驳指出譬喻与佛是如何不相似。

371

以此诸喻摄要义，及其前后之次第，
前喻难表不同分，后喻就同分宣说。

372

诸佛如来如影像，非具音故非如彼，
具妙音故如鼓音，非普利故非如彼，

373

能普利故如大云，非断惑故非如彼，
能除贪故如梵天，非竟熟故非如彼，

374

能竟熟故如日轮，非常照故非如彼，
能常照故如摩尼，非难得故非如彼，

375

不可得故如谷响，依他缘故非如彼，
不依缘故如虚空，非善依故非如彼，

376

如是世间出世间，众生一切之圆满；
乃为彼等所依处，是故犹如大地般，

©悉达多本愿会 版权所有

即依如来大菩提，出生出世间道故，
亦成善法与诸禅，四无量及四空故。

例如，当你说佛的外相有如「因陀罗的映影」，有人会反驳说，影子没有声音或言语；这是为什么要介绍「天鼓」这个譬喻的原因。然而天鼓只能在天界听到，地面等处是听不到的，所以我们有第三个「法云」的譬喻。然而云只能利益此生，利益此世间的生活，其利益不太能超越此生。为了回应这点，则举「梵天」的譬喻。但是梵天的效力只能维持一世，如果你向梵天礼拜或结识他，他只能给你一次性的结果。这有点像难陀的故事，一旦因缘的影响作用结束，就会回到起始点。为了响应这点，我们提出下一个譬喻「太阳」。然而太阳有落有蚀，因此下一个譬喻是「如意宝」。然而有人可能会认为如意宝相对说来不稀奇，因为可以从龙王那取得。针对这点的响应，我们介绍「回声」的譬喻，虽然我对这个譬喻不是很了解。然而有人也许会认为，一般的声音也可以产生回声，对此的响应是「虚空」的譬喻。然而虚空无法使用，它算是非和合的；为了厘清这个怀疑，我们回到「大地」这个譬喻。然而即使大地也只会生出一般的植物和果实，而佛田可以生出一般的和殊胜的果实。佛田是善念与善行的源头，比如十善行、四定和四无量心。佛田也可以产生无色界的因，像是四静虑。我想对这点稍微多加解释。

我们都具有佛性，而那个佛具有我们一直在讨论的一切功德。大体而言，只要一个人有想要和需要，你可以很有把握地说，他是佛行事业的容器，佛的悲心与化现可以进入其中。在非常世俗、肤浅的层面，也许你不想要苦，你认为苦不是什么好事，虽然那当然也是非常相对的；然而除此之外，在很细微的层面，你有想要一些什么。你有某种目标和需求要被满足，当然它来自于你。相比之下，我不认为这些洋芋片会有任何想要或需要。我不是说那是好事或坏事，这里没有任何评断。当然，无明在此扮演了重要角色。一有想要或需要，无明就也已经在那里了，一步也没落后，准备要操纵这个想要。

无明遮障严重的人，有各种难以置信或怪异的欲望，比方说想要吃掉另一个人。他们寻找某个愿意让出自己身体的人，他们也确实找到了某个人，因为有人有那种想要被吃掉的欲望。我觉得这种遮障很严重，最近就发生这种事，不是吗？有人想吃人肉，他透过网络找到自愿被吃者。事件发生的同时，他们甚至还录像。如我们之前说过的，人类在根机、性情和眼等诸根方面不尽相同。我们总是在概括而论。上述那些事情发生在三个人之间，发生在他们两个人与我们之间。但若是以超越人类的角度来看，可以看到我们对牛肉、鸡肉和

©悉达多本愿会 版权所有

虾也做了同样的事。我们不认为那令人恶心或骇人听闻，其唯一理由是，这种事我们已经做了许久。我们只是无法接受，如果哪天时尚杂志刊出一张照片，上面有一只漂亮的母虎拿着由辛迪克劳馥的皮所制成的提袋！

总之，重点是我们都有某些想要的东西。当然，无明会涉入，并使得这「想要」成为非常严重的遮障，并且伤害自己与他人。

「想要」是重要的讯息，当你获得想要或需要的时，你感到很快乐，所以有了快乐的定义。而所谓快乐的现象因人而异。有些稍微幸运的人，意思是无明程度较轻微者，开始思考：「如果我真的想要快乐，很重要的是不应伤害他人。」我们不真的那么想，但我们以一种非常模糊的方式顺着那些思路去思考。于是善行、博爱、同理心、慈善事业等出现了，因为你了解到它们带给你许多快乐。其他有些人的遮障更少，所以他们觉得应该要放松，要让心平和，于是他们修「止」。所有这些不同的善行都是一样〔为了快乐〕，甚至还有更精微、高阶类型的善行，比如各种三摩地、四无量心和禅定。而最重要的是，有些人不满足于上述那些，他们想要切断轮回之根。

所有这些善行都可以在佛田上生长。现在问题来了，有些人也已经提出这个问题。那么无明呢？骇人听闻的想要和欲望，比如想要吃别人的肉呢？这些行为呢？它们也生长在这个佛田上吗？从严格的大乘角度来说，答案是否定的，它们不是佛性的功德。它们只是暂时的，这是为什么它们可以被移除。

既然我们已经进行到七金刚句的末尾，我想要谈一谈佛性。我们可以从「佛性」一词明白许多事。我想大家对佛性都已经有个概略的想象，但是让我们再回到很久以前使用过的例子。洗衣服的时候，我们知道衣服上聚集的尘垢是暂时的，所以它可以洗除。但这么想会有个问题。我们不知何故会以为：尘垢来自衬衫本身，来自布料或之类的，因为每次我们穿衬衫，最后它总是会变脏。我们不完全那么想，但最后会在情绪上那么认为。我们说「我的衬衫是脏的」或「我的衬衫变脏了」。我说这些是因为，我正试着要解释，为何一切有益的功德或善行成长于佛田，为何丑陋与无益之事非佛田的一部分。解释这点有点困难。

当然，究竟上，从胜义谛的观点，你不能说佛性是好或不好。然而当我们谈到功德，我想我们必须说佛性是好的，而不是不好的。我们说佛性是好的而非不好的，理由在于不好的可以被移除，好的无法被移除。那是为何我们称之为佛性。

当你在店里买衬衫，当然，究竟上，衬衫超越干净与肮脏。你并未额外付钱买一些尘垢。但为了沟通之故，比较保险的说法是「衬衫事实上是干净的」，

©悉达多本愿会 版权所有

而不说「衬衫是脏的」，因为污垢可以移除。无论衬衫有多脏，沾染多少污泥、汗水，衬衫的干净面向绝不会被移除，那就是它的本性。衬衫可能看起来脏，闻起来脏，但衬衫的真实干净性绝不会被移除。它仍然存在，不能被移除。这是比拟。这是何以我们称佛性是一切证悟功德的容器或基础。

依据他空派的说法，功德已然在那里。但即使你是自空派而非他空派的人，你也会说佛性是善行的成长之处。

你们已经听过所有这些，我只是微调而已，因为佛性确实很重要。让我稍微模仿弥勒的说法，佛性比清洗衬衫的例子要好。举这个例子时，他说真实义比例子好。同样的，你可以清洗衬衫而达到某种干净性的第一阶段，但是它还会再变脏。而当你「清洁」佛性时（为了沟通之故，使用「清洁」一词），污垢不会再回来。一旦你清洗到根部，肯定不会再沾染任何污垢，因为那需要某种参照或二元分别，而那些都已经消失。

本章到此结束。

大乘无上续论辨三宝种性如来事业品第四终。

翻译：宝性论读译小组。版权：悉达多本愿会。

如欲转载，请注明原文出处与网址；若转载时添加图文与内容，请自负相关著作权责。

©悉达多本愿会 版权所有