

# 楞严经讲记

索达吉堪布传讲

## 目录

第一课.....	7
第二课.....	24
第三课.....	43
第四课.....	62
第五课.....	82
第六课.....	105
第七课.....	127
第八课.....	152
第九课.....	175
第十课.....	198
第十一课.....	225
第十二课.....	246
第十三课.....	270
第十四课.....	295
第十五课.....	335
第十六课.....	377

第十七课.....	415
第十八课.....	453
第十九课.....	488
第二十课.....	518
第二十一课.....	554
第二十二课.....	586
第二十三课.....	621
第二十四课.....	656
第二十五课.....	696
第二十六课.....	732
第二十七课.....	767
第二十八课.....	806
第二十九课.....	843
第三十课.....	881
第三十一课.....	916
第三十二课.....	942
第三十三课.....	966
第三十四课.....	1001
第三十五课.....	1038
第三十六课.....	1069
第三十七课.....	1102

第三十八课.....	1140
第三十九课.....	1167
第四十课.....	1199
第四十一课.....	1226
第四十二课.....	1249
第四十三课.....	1275
第四十四课.....	1304
第四十五课.....	1337
第四十六课.....	1368
第四十七课.....	1395
第四十八课.....	1422
第四十九课.....	1449
第五十课.....	1478
第五十一课.....	1511
第五十二课.....	1539
第五十三课.....	1564
第五十四课.....	1589
第五十五课.....	1618
第五十六课.....	1646
第五十七课.....	1670
第五十八课.....	1695

第五十九课.....	1722
第六十课.....	1750
第六十一课.....	1777
第六十二课.....	1803
第六十三课.....	1838
第六十四课.....	1872
第六十五课.....	1906
第六十六课.....	1937
第六十七课.....	1975
第六十八课.....	2006
第六十九课.....	2035
第七十课.....	2063
第七十一课.....	2097
第七十二课.....	2125
第七十三课.....	2155
第七十四课.....	2183
第七十五课.....	2214
第七十六课.....	2243
第七十七课.....	2264
第七十八课.....	2281
第七十九课.....	2307



第八十课.....	2333
第八十一课.....	2363
第八十二课.....	2392
第八十三课.....	2427
第八十四课.....	2457
第八十五课.....	2488
第八十六课.....	2516
第八十七课.....	2544
第八十八课.....	2574
第八十九课.....	2604
第九十课.....	2641
第九十一课.....	2666
第九十二课.....	2695
第九十三课.....	2725
第九十四课.....	2753
第九十五课.....	2784
第九十六课.....	2814
第九十七课.....	2834
第九十八课.....	2863
第九十九课.....	2889
第一百课.....	2923

第一百零一课.....	2959
第一百零二课.....	2995
第一百零三课.....	3032
第一百零四课.....	3062
第一百零五课.....	3091
第一百零六课.....	3119
第一百零七课.....	3148
第一百零八课.....	3194
第一百零九课.....	3213
第一百一十课.....	3242
第一百一十一课.....	3274
第一百一十二课.....	3305
第一百一十三课.....	3336

## 第一课

以后这边需要加持的话，不能天天都来。

一年当中一个人只有一次，如果再需要多的话，念十万金刚萨埵心咒。

不然有的人今天买了一本书来加持，明天买了一个唐卡又来加持，对我来说也是一个成本。

有效期一年。从今天开始，《楞严经》开始。

这是一个事情。

第二个事情，遍地开发完了以后，那天的法师们还有管理这边的教……那边的研讨的不用，其他的道友法师来一下。

第三个事情，开始讲《楞严经》。

不知道《楞严经》怎么讲。

我们藏文当中的《楞严经》也比较多。现在也有完整的藏文版。

但是这里的传承，只有第九品和第十品，前面的到现在为止没有得到传承，正在寻找，有没有不是特别清楚。

原因是，藏文的翻译，可能有不同的。

本来在前弘时期，按布敦大师的佛教史，汉文没

有查到。他的观点，实际前弘时期《楞严经》有藏文的，后来被郎达马灭佛之后只剩下第九和第十品。

后来授记布敦大师（公元一九二几年），过五百年会有正式的《楞严经》的版本。

这句话不是布敦大师自己说的，是乾隆皇帝说的，有一个合集本，有藏文、汉文、蒙古文和英文四种语言，作了一个合订本。他作了一个序，序里面讲到了这个原因。

当然这是章嘉国师，是第三世章嘉国师入毗多觉，从汉文翻成藏文。他自己注译，也是要求提供翻译。所以说，有些历史当中说，当时乾隆一七年到乾隆二八年间翻译《楞严经》。

翻成了四种文字，也有历史中说，1772—1779 翻译的。

当藏文的版本不明显，它的译者是谁，只不过现在的大藏经，藏文大藏经也有不同的版本，大正藏，谛察活佛德格版本，克瑞……但藏文放在克瑞大藏经和涅槃大藏经中有。

我的是德格版的传承，不知道有没有涅槃版的传承，如果有，以后会得到。

所以第九和第十品的传承可以给大家，其他的可以

对照，用念传承的时间，可以给大家讲一下佛经的内容吧。

这是简单地讲一下我对藏文的传承方面的道理，可能和其他的《妙法莲华经》和《维摩诘经》不同，前面的有传承，每天经文给大家念一遍，再用汉语给大家讲，是这样的方法。

关于《楞严经》，它对我而言，实际是很早想讲，大概二十多年前，有法师和居士要听这个《楞严经》，但各方面的因缘，一直没有讲成。

大概一七年时，我特别想讲，因为有不同的因缘吧，我在日记中好象提过三四次。我说要讲《楞严经》，象生病一样地到处找传承，从一八年确定了。

本来刚开始，对《楞严经》很有信心，后来也看到民国时期的一些学者的说法，在汉地也有不同的说法，这样我也非常认真地观察一段时间。

后来，这些说法，完全依靠人云亦云的方式，过后我会专门给大家讲清楚。

包括梁启超受到了一些日本学者的影响，在学术界有各种各样的议论，这些议论很难制止。

我看到南先生作了一些回答。我的一些分析，过一段时间，因缘成熟，再和大家讲一下。这些语言并

没有什么可靠的。当然个别智慧不成熟的人可能人云亦云。所以我对版本尽量对照，藏地的大藏经比较可靠。

大概用了二三十年吧，有一个藏学研究中心，建立的各种不同的大藏经，一起研究，大概有二三十年，去年前年终于编出了大藏经，研究的成果非常好。

这个《楞严经》是一百本，应该 108 本当中的，大概有一百本，那么总共 108 本的话，实际前面是目录部分，这算是最好的参考书。

汉文的，包括乾隆大藏经和其他的大藏经，非常有必要参考。

现在一般讲什么经和论，前辈的大德，尤其乾隆皇帝这些智者共同认可的大藏经，这样宣讲的话，应该也不会有怀疑。

即使有怀疑，现在的人应该不会有智慧和能力遮破吧，所以用这个版本给大家讲。

然后，我们这部《楞严经》，确实是在汉地，流传非常广的一部经典。

很多人非常有信心，而且从大德们的历史看，或者整个佛教的历史看，在汉地流传非常广，应该从唐朝以来，每个朝代有特别多的大德传讲、译书，在弘

扬。其他的民族和国家，不像其他经论，推广不是特别大。

韩国公元 1531 年有翻译，现在有大约七十多部现代和古代的大德的讲记解释，他们禅宗比较重视，所以不同教派当作禅宗的书来弘扬，其他的不同民族，像蒙古，有是有，弘扬得不是特别广。象英文，宣化上人的西方弟子有所翻译，因为宣化上人特别重视，他们用英语翻译，在西方的部分国家也有。

在这之前，斯里兰卡的有些居士，宣化上人在外面弘扬是上世纪七十年代，之前也有居士译成英文也有弘扬。但弘扬不是特别广。在西方来说，不像其他的经论有影响，甚至有些西方人后来，以民国时期的学者的影响，而有了不同的观点。

像日文，比较早的时候，刚才讲日文早期也有一些古文。时间上汉文和英文可能稍微混了一下。

听说日文很多大藏经比较古，现代也有研究学者和弘扬，学术界有不同的。

但藏地来讲，实际上，《楞严经》不同于其他的《经光明经》等，《楞严经》不是特别出名，我要依事论事。

有些藏地的法师问我，听说你要讲一个很好的经，

是什么？我用藏语给他们说，他们问，是大藏经里有吗？

所以只是有一个传承而已，可能很多大德没有……听说过讲，藏地以论为主，经不是特别多，与汉地还是有差别的。

不过《弥陀经》等也有讲，但《楞严经》不是特别多。他们会说没有听过。很多是这样的。

当时有些历史说，摩诃衍，带着《楞严经》和《金刚经》，他本来是想在藏地弘扬《楞严经》，但因缘没有成熟，所以和西方一样，不是那么出名。

汉地是怎么来的呢？

故事我想大多是家喻户晓，都非常清楚，但今天为了表示因缘，和求法难得，所以讲一下《楞严经》的历史。

早在公元 580 年，汉地有一个非常著名的天台宗的智者大师，当时他在汉地非常有威望，而且人们称他为小释迦，就像藏地莲师为第二大佛，大有时口误，叫第二佛，像佛陀一样的事业。在印度，龙猛菩萨和世亲论师也是称为第二佛。

当时印度来了一个僧人，到了东土以后，发现这里有特别出名的高僧大德，修行境界高，他去朝拜，



当时在佛法意义上交流。

当时，智者大师从止观三摩地修行上提出一些问题，印度僧人说，你所得到的境界，特别像《楞严经》中所讲的楞严三摩的内容。

智者大师问，《楞严经》是什么？

他说在印度也是特别珍贵。在五天当中作保护的，因为它是如来的秘密，是最甚深的灌顶的内容当中，有一些密法的内容，天人带到天上了，后来带到龙宫里。

当时龙宫里，可能不让龙猛菩萨带，就背下了经典的内容，带回人间，天人不高兴，也没办法，所以印度就有了《楞严经》。

智者大师一听，非常有信心。

在交流过程中，智者大师在六根方面有问题，请教时，印度僧人根据《楞严经》的道理一一回答，揭开了智者大师的很多怀疑。智者大师越来越想得到这些法。

在智慧碰撞时，智者们会想，你能不能快递我这本书？以前的话，很难很难。

我们求法是有很大差别，我特别有感慨。

当时僧人说了，智者大师特别想得到这部《楞严

经》，就给印度僧人交代，无论如何，东土想得到这部法，我在祈祷顶礼，能不能得到。

印度僧人承诺，回去了。从此，公元 580 年，智者大师在望净台，一直朝向印度方面顶礼，拜了十八年，一直到他圆寂，公元 597 年。在之前一直拜经，但示现圆寂时没有带到东土来。

也许是大智者的发愿力，或者因缘，后来在公元 705 年，武则天执政时，有一个了不起的印度比丘比朗密迪，应该是波罗蜜多，智慧的意思，那个僧人，可能是前世的因缘，还是菩萨的化现，不是特别清楚。他非常了不起。我们在座的人能看此书的因缘，是这位大菩萨的发愿。

他听说以前小释迦为了这部经典，拜了十八年，听了之后，觉得中土的佛教徒对这部经典有殊胜的因缘，于是发愿带来中土。

他第一次完好无损地得到，带着法本就出来。当时过境时，印度在历史中，有很多国家组成。那时的印度不是象现在。

当时在印度，经书当作国宝，不允许带出境外，不对外流传。因为这个原因，唐僧、法显都没有得到这部经典。

当时印度的边界专门有这方面的要求吧，到了边界，不但不放，而且让他送回去，受到一定的惩罚。没办法，这是带有凡是可能交通不那么发达，这书不能出国。

有智慧的人遇到一次违缘不会低头，他继续努力，他想我背下来，到了中土，应该不会发现得了。

现在有些出国的，偷毒的，各种方法会想。

当时他花了一定时间背下来了，但交通不方便，千山万水，长途跋涉，到了边界线，他复述一下看自己背得怎么样。

可能因为苦行，体力下降，好多次背不下来，就怕了，接近国境时，反复看了，觉得不行。又回去了。

第三次想办法是什么呢？当时印度的医术很发达，古印度有一些技术，到现在也是西方国家请印度的一些，有一些科学家，西方最喜欢的，包括西方最高级的顶端的，喜欢听的是印度的一个是伊斯兰的，非常有智慧。

他想办法，用非常细的字写在，有的历史是说写在羊皮上，有些是说写在特殊的细的白布上。不管怎么样，写在特别细的布上，卷起来埋在身体里。

原来想在大腿里，后来想不太恭敬，藏在下身。

九零年去印度，法王当时讲了很多七句祈祷文的讲义，三根本，定解宝灯论，等修法。

当时藏地没有那么多法会，录音，还有一些其他高僧大德的开示，带回来是有一定的困难，当时没有ipad 和手机，录音磁带拆开，磁带里面的叫什么？磁条？磁带芯？知道吧，拆开之后，有一块一条的那个，重新弄起来卷起来，放在裙子的这个当中，然后好象下身不太恭敬不太对，后来在出家人的裙子的腰的地方，做成一条一条的。

又重新缝上，过境在尼泊尔，从香港过来的，当时比较担心，有一些东西检查，但是尼泊尔的仪器很差，就是摸一下，当时很紧张。

当时我们有一个若巴医生，当时他买了很多，当时他觉得尼泊尔布非常好，他有好几层裙子和披单，然后过境时，法王如意宝说，今天若巴医生那么胖啊？

当时藏地确实没有，看到又软又舒服的布……我们俩没有，只是拿磁带。结果我们很顺利地过关到了香港，就比较方便了。

波罗密多，他当时确实很感人。他觉得下身原肉藏对佛经不恭敬，最后选择左臂上的肉割开，经卷放在里面，又封上，伤口好了，到了海关，第三次顺利

过了。

可能从海路走的，登陆是在广州，可能有人知道了，可能懂得汉语，他精通四国的语言。

他到了广州，武则天期间房玄龄宰相，他是一个虔诚的佛教徒，不过是站队错了，被贬到了广州，接待了法师。在公元 705 年，从五月开始翻译。我们明后天讲的不同的注译和证译，有一个汉族的法师和印度的僧人，建立一个翻译团队，翻译。

当然他拿出来时，历史当中说，到了广州寺院拿出来时，刚开始取出，可能经过水陆，法显七十还是九十天，耽误很长时间吧，可能加上没有现在的技术，在血肉中特别模糊，很难看清楚。

后来有的说放在妻子，有的说是其他的人，有一个哑女看到情形，就突然说话：可能用涂上人奶就会显示清楚，后来用人奶，把每个字显示清楚了。

后来弄出文字之后，建立了翻译团队进行翻译，这个过程非常艰难。

我想，波罗密多，对一个素不相识的民族，有这么大的悲悯心。当时肯定要取出一些肉，菩萨的悲心不可思议，我们可能经过寒热都受不了。

对弘扬佛法的心，这些大德真的是有大的差别。

去年，我看到一个《楞严经》，拍上一个电影，我给大家准备了一段，波罗密多把《楞严经》隐藏的过程，看一下，再讲下去。

其实，前辈大德们，不管是求法也好，得法给我们留下来这些甚深的经典，确实是非常珍贵。

我刚才备课时，也是很伤心，哭了好几次，现在是可以的。

我们后代人要有一颗虔诚的心，难得的心。应该想到前辈大德用血换来的佛经，不懂的人，以为是一般的一本书。如果懂得，应该有感恩的心吧。

包括刚才波罗密达，他留下了法本，回到自己的国家受罪去了，再没呆到这边。

当时梵文本是没有的，现在所说在河南的寺院中，01年找到了一本不完整的梵文本。17年放在一个纪念馆中。

有一些西方人，也有一些英文方面的评论，说不一定是可靠的，应该有一些考证。不管怎么说，当时来到中土，特别不容易。

翻译之后，房容宰相拿到朝廷，没有受到重视。后来神秀大师喜欢这部经，在朝廷中弘扬，后来全国各地兴盛起来了，一直到今天，在各地特别关注，尤

其我想，汉地的人对这部经典的因缘更是不可思议的。

这里各个地方的，一样的，比如众生，一种药只能给一个地方的人能治，另一个地方不能治，这种情况是没有的。

以前弘扬得不是特别好的地方，现在也可以运用遍地开花的方式弘扬。当时印光大师放在净土五经中，百丈禅师放在汉地的早晚课中，汉地的大师师特别重视。

有一个大德说，看到《楞严经》后，不读世间糟粕书。

包括民国的圆瑛法师，应该是近代中国佛学会的第一会长，他的研究精神是很厉害的，他 24 岁看到此经，产生了非常大的信心，他说现在开始学习研究开悟《楞严经》。他可能依止过一些上师，他在屋里贴上各种问题，通过祈祷，用感应来解决问题。从 48 到 68 一直思考研究分析思维禅修，利用各种方法，到了 68 屋里贴满了。就像西方的学生，爱学的人到处贴，不爱学的人在床边贴上明星的照片。有的老师说，查宿舍时就基本看出来学生的基本心态。

当时印光大师也是这样，今天就想聊天，你们也不累。

当时都是《楞严经》的问题，到了 68 岁时，全部问题都没有了。就着笔写了两本《楞严经》，厚厚的，我没有看。

前面看《首楞严经》也能讲好几堂课，他分析得比较细。

现在因为时间关系，不会讲得特别广。如果思考研究，可以讲。古代的人讲课有时间，特别喜欢听课，现在的人不是特别喜欢，手机要关机……当然这里也有不少人放下一些事来听课，很了不起，但太广……

憨山大师说过：不读《法华》，不知如来救世之苦心；不读《楞严》，不知修心迷悟之关键。

他讲我们成佛的法华和开悟的楞严，是不是来自于这里。

如果不读法华，不知道佛陀对众生的苦行，如果不读楞严，不知道修行的成就。

《楞严经》讲从凡夫道到佛的修行窍诀，应有尽有。就像前行一样，所有的窍诀圆满在其中一样。

如果《楞严经》在世间灭的话，佛法就开始隐没了。因为这里讲了很多魔众的境界。如果我们对《楞严经》弘扬得很好，魔众不高兴，对他有一定的影响。所以有些大德说，如果《楞严经》灭了，佛法就灭了。



如果《楞严经》在世间弘扬得很好，教法和证法也会弘扬得很好。

这种说法并不是没有根据。

乾隆大藏经中有一个《法灭尽经》：首楞严经、般舟三昧先化灭去，十二部经寻后复灭，尽不复现，不见文字。沙门袈裟自然变白。

所以，如来教法的人应该弘扬《楞严经》。

我们这里有遍地开花，这个缘起很好。希望以后，不管是《楞严经》也好还是其他的经，要在世界遍地开花。这样的话，佛法才有希望，才能长久于世间。希望以不同的语言和文字来弘扬。因为各地有不同的文化，以他们的语言来弘扬，这样的话，其三摩的加持力，外魔是不会摧毁的。

《大智度论》中讲了一些楞的三摩。秦言当时不汉语，印度是首楞严三摩，按藏语的话，楞严是佛顶的意思，严是英勇勇敢的意思。意思是说，如果有了首楞严，首有的翻译是非常，有的藏文是佛顶，因为佛的最顶的境界。这是一个三摩定，这种勇敢，一旦拥有，就分别了知三摩地的各种形象，有多少身……比如大将知道手下士兵的各种能力。同样菩萨有这种三摩地，各种烦恼魔不能毁坏。

得到这种楞严三摩，因为在弘法过程中不知辨别，会造成一些修偏了错了不成功……但有了这种非常好的修行方法，不会被魔受持。

《大智度论》中有个比喻，将军宝能摧毁一切地方，如果有了楞严三摩地，就可以摧毁一切。所以求学讲学过程中，可能会有违缘，但大的违缘不会有。

《大智度论》：首楞严三昧者，秦言健相，分别知诸三昧行相多少深浅，如大将知诸兵力多少。复次菩萨得是三昧，诸烦恼魔及魔人无能坏者。

尤其一些佛教徒的一些心态，魔王波旬对于一些好欺负的人，如非洲的野狼对于好欺负的动物会抓，大的不会。

所以容易生邪见的，平时不精进的，极少数人会受到违缘，要修菩提心……总的方面不会有的，我想法界宝藏论，殊胜的法弘扬时，魔王更不欢喜，但我们有传承上师的加持力，加上我们有慈悲菩提心，对有些相续可以转变的，用菩提心，让他们生起菩提心，有一些降伏。如果实在没有办法，就用其他方式。这也是世间的做事。

不管是讲密法还是《楞严经》，《楞严经》在汉地是比较深的法，有些大德弘扬得非常好，虽然我不是

大德，但依一些传承，小小的违缘也不会低头，活在这个世界，最后哪怕五个人十个人，我也会讲完。

如果没有的话，我也不会中间停下来。因为我觉得这是第一次学习，也是非常难得的。

通过自己能学习的话中间没办法，和大家一起学习比较好。有的人看看听听，所谓的吃瓜群众，这种人我不要求，因为你们我不管怎么说，你都会退的，我最后和你说拜拜就可以了。

因为《妙法莲华经》一开始多，后来少，有一些人特别厉害，一直没有退。有的人虽然有事，第二天补上。反正对这个法很认真的。

这个法，也许明年讲完，也可能会延长一些。现在的人能不能这么方便，在殊胜的环境下听受，我也不敢保证。因为里里外外的不同因缘，传法是不是那么简单的。

我个人而言，法王的加持吧，以前护法神的加持，一些法都是圆满了。我相信不会有什么，即使没有音频视频，包括光盘网络，其他方式是有的。我们各方面努力，发心人一起努力，一起学习这么大德用鲜血换来的法，我们不听完不学完，是不是佛教徒，可能要问一问自己。

我们要以很真诚很认真的心来对待。就这样吧。

希望大家能圆满成功。包括《楞严经》《宝性论》也好，因为法比较深。如果你们觉得业障深重，多念金刚萨埵心咒，多念莲师心咒吧。

今天我们一起念莲师心咒，一起多念念怒心咒吧。

## 第二课

上师开示

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

我们继续学习《楞严经》，正式学习之前，想说一两件事情。

一、现在我们听经的人比较多，然后也有一些各个不同的，应该是不同教派的，有很多佛教徒，也可能有不有信仰的人。不管怎么样，一起学习很好。我们人生存在这个世界上，不管是宗教方面还是其他方面，学习非常重要。

因为不断地学习，不断地充电，我们的行为、起心动念都会有进步。如果没有学习，我们的智慧和大悲心都会停留。这就是我们学习的必要。

同时，在学习和修行中，要有和睦相处的观念。

因为有各个教派，各个不同的上师，不同的同户，如果一直有排斥、矛盾，互相诽谤，这样的话，我们的团体、群体都不安宁。尤其我们学习大乘佛教的团体，一定要有发自内心的，与大家有一种爱和悲心来相处，这一点很重要。

我们有时去一些其他宗教或教派的教徒接触时，一直有矛盾重重，对整个教派都生不起信心。从个人来讲，相处要简单，不要有矛盾和复杂。

因为人这个动物比较复杂，有智慧有能力能干，如果能制造矛盾，各种各样的事情都能制造出来。所以学佛以后，要简单化。不管有无信仰，要特别柔和地与人对待。不要相续粗暴地，这样的修行人，不管你天上能飞，转到大海最深处，我不赞叹。个人与谁都合不拢，不管在哪个群体，都是非常可怕的。

二、平时有一些，包括不管在学院还是在外边，希望有一些事情不要扩大化。什么给别人，有时候提到经济政治，复杂化，这样的话，个人也是逃不出来。

藏地有一种说法，把别人扔到河里，结果自己掉到河里淹死。不管是个别也好，身边的人也好，显出一个人的修行境界。

有个别的佛教徒和出家人有很多世间的习气，善

事非常差，做恶事有恶行，要尽量断掉，不然个人也会带来痛苦，你想害别人，可能反射过来，也许害己害人，有时可能只害自己不能害别人。

我们学习大乘佛法，最少要断除害人之心。这很重要。

个别的佛教徒，说是佛教徒，实际行为是极端过激的，不管是当面和背后，要以佛作证，不作有愧的事情，这一点很重要

三、现在的佛教徒，从某种意义上，福报、人才、能力各方面很有与以往不同的进步，就跟以前不同。因为现在的佛教群体，各方面的人才越来越多，这一点不是自赞毁他。其他宗教可能也是。

个别的出家人不需要名闻利养，世间八法舍掉很好。在家人不一定要象出家人一样，什么都不顾忌，这样的话，在人类社会，可能会掉到最后。

所以世间的在家居士信徒，应该赚钱的赚钱，该工作的工作，该修行的修行。

要有双重身份，既要信仰负责，又要对家人负责。目前佛教徒福报很大的，个别不行。做慈善也好，对别人带来利益，就业……做出很多事情来，我觉得很重要。

作为佛教团体，财力、智力、实力没有，对别人有领导力、影响力和说服力也是有困难的。

这是一个特殊的年代，除了出家人以圣者七财为主，但出家人要引导在家人，做对社会和人类有意义的事情要参与。因我们是大乘佛教。

所以从总体上看，现在的佛教徒，集资净障还是蔓扎罗的原因，不知道，大多数佛教徒，因为社会的经济不平安因素越来越多，但佛教徒家庭越来越和谐，经济越来越增上，相貌等各方面，包括现在的年轻化，还有很多水平比较高的人研究佛学。各方面比较好，应该不断努力。

这也是从某种方面看，现在的各地的佛教的人才应该是在整个社会的群体中，还是上层人物是非常多的。

所以我们应该每个人发挥自己的作用。因为人身是很短暂的，活在世间也是难以确定的，对社会要做有意义的事情。

这是提前跟大家讲一下，总的来讲，因为汉地的很多佛教徒、信众，对学习藏传佛教，也是越来越多，同时我们要学习南传和汉传佛教，这都是释迦牟尼佛的慈悲和智慧，都有智慧和慈悲的滋润，所以不要有

排斥的眼光，而且我们对所有的宗教和其他的知识，都要好学。这也是很重要的。

尤其将来，每一个人要有研究，尤其学习比较好一点的，这样的人，我想每个人，或者部分的人研究楞严经法华经，维摩诘经，中观，历史，高僧大德的，现在西方的学校，研究有一些它的经济有一定的关系。因为接一个研究的项目得到一定的研究款项，这也有原因。

有条件的人，一生专研一部经典，同时，在心态和行为上，经常要观察自身，作为一个修行人，是很有意义的。

最近讲的法，相当于密法一样的，人生中遇到这些法，不容易，得到这些法之后，我自己认为，即使离开人间也没有遗憾。大家应该有欢喜心来接受。

昨天我讲楞严经时，观察了一下缘起。有时准有时不准。汉地的楞严经，还要兴盛。藏地和其他国家，也许不是那么理想，可能一般般吧。

我想将来藏地的传承不一定那么……但是汉地有一定的缘起吧。

昨天我们抽考的两个道友，汉文讲得，最后感动得哭了，很好，也是因缘。



英文翻译得有点紧张，我看到以前的英文的遍地开花，也变成了汉文，当然韩国语日语也在保留。

我也在半信半疑，但也是奇妙的，不敢说不信。

昨天前面念诵时，喇荣也出现了一些彩虹，一方面夏天有彩虹没有什么的，到处都有。另一方面，昨天是雨前彩虹，龙声滚滚。这些是什么呢？

也许不是什么，也许是代表着什么。

不管怎么样，代表着什么……我想和大家看一下。

（大家热烈鼓掌）

我认为不是什么，他们非常要给大家看一下，我也不拒绝。

因为一方面，我们讲楞严经，开头出现也很好的。另一方面我们也不执著这些。有的人经常看相，前世是什么后世是什么……有些人自己都不知道，说别人。头脑简单的人才会相信。

我们这个时代，看到什么彩虹，云，大家特别信仰这些。真正的内在的彩虹、内在的光明不信的话，也是佛教徒的遗憾。

楞严经也是这样的，某些缘起也可以代表一些。当年法王去鹿野苑时，出现了特别好的云彩，来学院奠基时也是一样，法王说，依此缘起，喇荣的讲经说

法，可能会延续一段时间。

我们后来观察了一下，当然与法王不能相提并论，所以大家不要着相，楞严经最大的魔就是着相，还没有学就着相就有点可怕。

最重要的是认识自己的心。我们心的本来面目如来藏，如来藏有时讲的时候深奥，难以通达，所以后来很多学者，尤其学术界难以接受，比如常我……觉得佛教承认一切是空的，怎么会有生我？名词上真的这样的话，宝性论中直接讲常乐我净，学者们可能更害怕。

系统地学习之后，才知道佛教没有依止任何上师得到有一定的困难。

昨天说了，前辈的高僧大德特别重视，从唐朝时《楞严经》翻译以来，明朝元朝特别多。有一个学者统计，有 127 本，尤其是藕益大师，在明代特别重视，虚云老和尚、弘一大师、圆瑛大师等，都非常倡导学《楞严经》。

我看到明代短短几年，特别多的高僧大德涌现。现在有是有，但讲经说法，前辈的教言继续弘扬的人越来越少了。

作为后学者，在各个地方，一定要想办法弘扬正

法。

有一些寺院的法师和住持，有一些讲经说法办佛学院。但有一些整天讨论可不可以进佛协，办寺院。寺院越多越好，有地位也可以，对弘法的方便方法，但不能最重视的是这些事情。

比如有出家，在某个地方买个地，做个项目，一直谈论这些，可能不是很重要的。

出家人的责任，就是在各地建立道场，对人心，想尽办法调伏人心，这是出家人的责任。

所以现在整个国内外来看，古代很多高僧大德弘扬的经典论典，不是那么理想。民国之后，很多各个地方讲经说法的寺院学院，有是有，但影响没有象以前那样。

所以，出家的人，寺院的大德们，一定要把心思放在弘扬正法上来。有很多大施主、善行居士，要帮助各地的高僧大德，让他们弘扬正法，支持这方面，做一些有意义的事情。

当然藏地，在一段时间，因为文革，各地影响比较大。那时各寺院已经那个了，现在已经恢复了。经济等困难几乎没有。

以前很多汉地的施主，对藏地帮助很大，特别感

谢，在各教派的寺院学院养老院，以后，这些方面不能间断，另一方面，大家一起来学习经论，弘扬正法——教法和证法。

这部《楞严经》如今来看，还是需要大家努力。希望很多人要发愿，默默在发愿，弘扬，不用举手。如果你心里真正有誓言，不会忘。

今天继续讲《楞严经》。

它的前面佛经的名称，其实名称是有必要的，没有名称，世间就变得愚昧。

《入楞伽经》：若不说于名，世间皆迷惑，为除迷惑故，是故立名言。

以前我们翻译得可能有一点差别，但实际上是这个意思。藏地大德在解释论名时，会引用这个教证。有名称是重要的。

上根者看名称就知道内容，中根者知道大致内容，下根者能根据名称寻找法本等。

人没有名称，地没有名称，很多没有名称，就很迷惑。所以还是需要名称。

经名有不同的，以前讲过吧，比如经的名称，有些用单独的人的题名，如《阿弥陀佛经》《维摩诘经》以人来取。有的以法来取，如《涅槃经》《般若经》，

有的以比喻取，如《稻秆经》《梵王经》，有的以人和法，如《地藏本愿经》，有的以比喻取，如《如来狮子吼经》，有些是法和比喻来取，如《妙法莲华经》，有的有人有法有比喻，像《大方广佛华严经》。有不同的取名方法。

其中《首楞严经》有人有法有比喻，有的法师从三方面来讲，当然不同的讲法都可以。

今天从题目给大家作介绍。

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经

唐中天竺沙门般刺密谛译

乌菴国沙门弥伽释迦译语

罗浮山南楼寺沙门怀迪证译

菩萨戒弟子前正议大夫同中书门下平章事清河

房融笔受

名称比较长，经常喊三个字，《楞严经》，但修饰的比较多，有四五个前面的定语。

### 1、大佛顶

实际有两层意思。一层是，《楞严经》是一切乘的顶乘。就象密法是一切乘之顶，大佛顶，大，是周遍的一切，佛，佛的境界，顶，是超越一切。所以在整个世界，无法超越它。就是我们讲的最无上密法。

或者从比喻来讲，大佛顶，毗卢遮那佛。

或者大是法，佛顶是最高无上的，无法遍计的。

就像有些经典中讲到，如佛的佛顶一样，佛顶很难衡量。

有一个经典中说，佛在鹿野苑时，有一个印持菩萨来，他一直沿着以神通来，向上方世界，越过恒河沙数世界，还没有见到佛陀的顶。

他说，要见顶相，永不得见。

所以佛的顶很难以找到边际。

或者悉达多太子出生时有庄严的顶髻，后来隐没，成就时又出现。

所以用如来的顶表示至高无上。

## 2、如来

佛的十大名相，或者到达实相。

《大般涅槃经》：不生不灭不老不死不破不坏非有为法。以是义故。名曰如来。

其实如来就是这样的实相，以这样的意义，就是如来。

## 3、密因

到达这样的境界，依靠秘密的因。如同我们学密法，依靠秘密的因，到达果位。这里有密因，就是先

懂得了楞严经的内容就是因，修证之后就得到如来的果，就是万法的实相。

#### 4、修证

不是依靠分别念来了解的，而是要依靠修证。

#### 5、了义

本来法中有了义和不了义的，这里是如来的究竟了义的，直指心性的法，所以是了义的。

#### 6、诸菩萨万行

一至十地菩萨的六度万行，自利和他利，显现和实相的菩萨的所有行为和修行，就在这里。

从人方面来讲，就是佛菩萨的究竟密意。

#### 7、首楞严经

真正的经名就是首楞严经。

首，是一切毕竟。

楞，坚。以一切勇猛而坚。

严，坚定，勇健。

得到这种三摩定，就非常坚固。

什么叫楞严？

《大般涅槃经》：首楞者，名一切毕竟。严者，名坚。一切毕竟而得坚固。名首楞严。以是故言首楞严定名为佛性。

楞严，佛性等都是一个意思。这个三摩定，不仅是禅定，是一种最高的境界。什么时候得到这种境界，就不被邪魔外道所摧毁。

看着有一个摩登女的故事，对魔进行抗战，或者一种境界。但其实修行者超越魔境的殊胜的窍诀。

当然按个别讲义，圆瑛大师，比较难懂。我按浅显易懂的方式作了一个介绍。

接下来，我们还要讲一下，楞严经的经。

有一个《杂阿毘昙心论》：修多罗者，凡有五义，一、出生。二、泉涌。三、显示。四、绳墨。五、结鬘。

有五种意义。

一、出生。佛经中能产生各种不同的意义。

二、涌泉，涌之不尽，学而一直有内容。

三、显示，显示各种不同的意义。本来是隐藏的，依靠佛经可以显示。如我们都有如来藏，但依靠佛经指点，可以明白显示出来，所以有显示的意义。

四，绳墨，木工的线，依之不会堕入邪道。

五、结鬘，可以贯设法义，如花鬘依线连在一起，胜义谛和世俗谛，贯穿在佛经中，完全可以展示。

佛经与世间的一般论典和书，有不同的甚深的意思



义。

为什么有的人一辈子学一部经典？一直学不完，研究不完，这一点有甚深的意义。

这是佛经的简单介绍。

下面讲一下翻译。

### 1、唐中天竺沙门般刺密谛译

这是了不起的大菩萨，他当时在那里做主要的翻译。主译，实际是用梵语，本来是自己带来的。自己一个一个的，通达四种语言，就把内容译出来。

### 2、乌菴国沙门弥伽释迦译语

可能与邬金国有点相同，印度的，沙门的名字叫弥伽释迦，本来般刺密谛翻译了，他可能一句一句地，前面是大概地译，他进行整理。

### 3、罗浮山南楼寺沙门怀迪证译

罗浮山的南楼寺有一个沙门，叫怀迪证译。因为他精通汉语的梵语，在译宝积经时，也带去了。他帮他翻译、作证。我们藏传佛教翻译时，有一些大翻译家，主译，校对。

一般来讲，翻译有两个民族最好。

比如印度人以印度语讲出来，汉语要商量。因为两个语言要切换，要有商量，所以有必要。

一般藏地的论著，几乎是印度的班智达和藏地的罗扎瓦。

有些是前译是哪些罗扎瓦班智达，后译有哪些。版本有哪些再次校稿。

所以藏地的大藏经，基本是译者在后面有小的文字会出现。

4、菩萨戒弟子前正议大夫同中书门下平章事清河房融笔受

房融被贬到广州了，头衔还那么多，他作润色，因为是大文学家。最后按汉文的方式润色。因为他润色得有点不同。所以后来有些人也说，楞严经与其他的译经的风格不同。

庄子和汉文中的史记，有一些相同的运用。后来因此有一些争论。

还有一些事情，怀迪沙门，在前面的古本中有，后面的包括现在的高丽和大正藏中没有，莲池大师认为应该放。为什么不放，有一些不同的看法。

原因是什么不知道。当时可能菩提？者在长安印，这里印完了就回去了，可能以这个理由。

离现在这么久了，当时交通不方便。当时说广州这里经常有印度的僧人。

可能怀迪是个别的译者，但有的版本没有放。

汉地有一些争论，方便时，我们可能稍微需要解说。其实现在已经没有什么了。民国期间，楞严经是真是假说得多，还有缘觉经，大乘起信论，个别人挑起这些话题，造成了怀疑和不好的印象。

作为佛教徒应该谨慎。我很担心，当年谤法的人现在在哪里很难说。有的人办屠宰场，在地狱里不知道要多久，但如果谤法的人后果更不可说。

所以有信任的佛教徒，千万不要参与这些，哪些是真的，哪些是假的。

前面讲过了，楞严经不是真的，原因很简单。因为房融居士去润色不行，有的人说，武则天著书大云经是伪造的，因为房融是宰相，为了讨好武则天，所以伪造给她。

其实是不成立的。

因为大云经的一些注疏中，武则天有授记的。有这种说法，后来 542 年考古发现时，之前，武则天死是公元 705 年，经翻译完了，12 月份死了，其前已经翻译出来了。

所以，公元 422 年已经，应该在北凉时翻译出来了。

这在敦煌的出土中有。

后来考古认为，原来大云经不是武则天造的，在前译中有，确实它到底是不是武则天难说，但有一些大施主有一些授记。

当地有一部分人认为，武则天是天女的化身，后来以女性的形式作国王。也许是可能的，也许不是可能的。

有的人也不是说她是菩萨的化身，佛一样。但也有可能，在弘扬正法方面，有一些与众不同的贡献。

有一些说是伪经，房融讨好的说法是不成立的，这是一方面。

还是一方面，民国的几个学者，当时特别说，此经有什么怀疑，其实主要是日本的有一个叫作，王一先恒的学者，不是次第学过，但造过一些词典。其实他没有任何考古。现在有一个旧金山的教授，有一个很好的分析。

为什么民国的学者有影响？以什么方式说楞严经……前后的道理已经翻译了。

其实很简单，派人问是不是，有一个居士说是。很简单的，不要说学术，有一些简单的道理没办法，染启超受到影响，就一传十十传北，写了一些论。

真正有依据是没有的。

楞严经中驳斥了一些仙人，道教中的仙人，其实印度的佛经中也有仙人。佛陀有，五比丘也有，有正面的有负面的，印度的文化，其实仙人是非常多的。

这些学者一方面是文笔比较好，其实也没有什么，藏传佛教，前译后译，当时一定要统一规则，人名，地名，后面用什么词，有一些规则，但译者的风格和智慧不同，所以文笔完全不相同。

现在也是一样的，大藏经翻译成不同的文字，如果翻译家有文笔，在描述时是不一样的。

包括演讲时，作讲记时，都不同，有的润色多，有的人不，如果根据这一点说是伪经，是说不过去的。

说是仙人，道……如来藏常有，说是外道的说法，说佛教不可能，只讲空性。这说明没有真正考证。因为有一些名气，所以有影响。

时间，地点，人物，所有的讲得清清楚楚，如是这样还不相信，过了多少年，有个别人的说法相信，是可笑的事。

莲池大师说，如果有人说是楞严经是伪经，是魔的化身，即使再怎么样，这种说法是不值得信任的。

佛教徒不用辩论，但自己在道理上，还应该……

因为智慧不成熟时，很容易人云亦云。

有的人对佛教不了解，有一些疑惑，容易说是假的。

如果说是假的，要有证据，要么现量，要么比量。如果只是某个地方相同来推，是不合理的。

比如亚里士多德，要用历史来考证。没有用现量和比量来推知，是不一定合理的。

讲到这些道理时，大家要有一种信心，如果没有信心，其实佛经的内容是很难通达的。但没有闻思过，没有系统学习过，人说什么就说什么，不是很合理的。

我想，楞严经在一段时间中有争论，但学者应该不是恶意，是为了澄清，这种精神是承认的。但学术至少在一个领域中，比如我要评判物理学，至少是物理学者，不然随意评判，不一定是贡献。

所以要至少有所了解，如果以相似的理由来评判，并不一定是合理的。

所以要一起学一下。有的人像不退转的菩萨一样，完全通达，有的人完全没办法。有的人完全没信心，没必要宣说。有的人摇摆不定，容易产生邪见，从道理上宣说，才会明白。

历史的前后，也是很重要的。学术的判断和宗教

不同，宗教有一定信仰，与学术的分析还是有大的差别。

有的人说大圆满没有什么，随便可以公开。有的人说，上师心滴可以公开，我看过了，没什么要保密的。他确实这样想的，其实我们应该尊重文化，是什么文化，背景要了解。

自己学得怎么样，比如你要驳斥藏传佛教，要先通达。如果要驳斥汉传佛教，也要学一下，如果一点不懂，说它颠三倒四，也是不合理的。

今天就稍微讲一下，楞严经确实是好的非常有加持的密法的经典，是灌顶部的，大正藏放在密续中，在汉地是很深的密续的窍诀。因此，我们通过学习这部经典，大家应该认识如来的密意，通达真正的楞严经的了义的精华。

今天就讲到这里。

### 第三课

课前开示

好，为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天我们继续讲《楞严经》。

这这前有一件事说一下。

今年极乐法会前面，闭关，应该是念阿弥陀佛。今年的要求和计划。藏文是一百万，汉语六百万。以前没有念，当然在短短的十五天不能念完。但闭关时以修往生净土法为主。

各班和法师，应该在这方面提前作好准备吧。

对往生极乐世界作好各方面的准备。每个人要离开人间，有的人可能念了，有的人可能没有念。法王说过，凡与他结缘的都往生极乐世界，所以我们每一个人应该努力地作好准备吧。

我每年那个时间出去讲课，今年不知道，如果没有念完不知道……至少十五天念一部分。

这是跟大家说一下，大家心里要有这方面的准备。然后我们继续讲主题《楞严经》。

《楞严经》呢，应该说是法特别殊胜，大家从某种意义上可以看出来信心。尤其对汉地而言。因为历史的原因，因为可能大家学禅宗的原因，有很多法义，所以特别重视。这个我觉得我前面讲过的好几个经，大家可能对《楞严经》更重视。前面讲过心经，金刚经，法华经，阿弥陀经等，对《楞严经》更特别。

很多方面看得出来。一般来讲《楞严经》有很多



瑞相。我是不太执著，但各方面比较好吧。

包括今天讲《楞严经》的主题。也许是巧合，也许是殊胜的缘起。

今年是2019年9月9日，是三个九，长久的意思。以前我观察过，四个九，当时去泰国。我在泰国游记中写过吧。从99年到现在，整整是二十年吧。

确实当时的四个九对我而言，不管是国内还是国外，我们也没有什么扩大事业贸易呀，但在讲经说法上是很顺利的。

今天是三个九，比较特别的日子，也许是执著而已，也许是有甚妙的缘起。

以前虚云老和尚讲《楞严经》，前面忽然出现非常大的优昙花，特别庄严，而且有很多花瓣特别大，很长时间不会干涸。所以虚云老和尚说的话不太多，唯有《楞严经》注解，他说过，如果我们阅藏三年，当然是有功德，种下佛的种子和善根，但是如果走马观花，意义不是很大。要逐字背诵。但一心专读《楞严经》，意义是非常大的。而且专读就可以了，不用理解意义，带来的利益是非常大的。

当然以前有一些北京大学的学者说，他的年谱是后人做的，是不准确的。包括他的住世一百二十年，

也不一定是正确的。有的学者这样说过，但后来，也有一些学者从虚云老和尚从他出生到圆寂之间有一些好的依据吧。

虚云老和尚刚没有出家时，因家的逼迫，显现上是成过家的。在他妻子的信里也可以印证他的年龄。因为他的年龄不是很明显。

本焕老和尚参与，应该是他的师父。排了一个《百年虚云》，我没有全部看，但大概看了。他从小出离心，与其他孩子的善根种子完全不同，一步步长大的过程，长得很好。我记得是二十多集吧。

我看年轻人整天看没有意义的电影连续片，如果看什么就会变成什么人，如果非要散乱的话，看一些大德的传记比较好。这影响人的价值观，喜欢什么就会变成什么人。

我记得在其中，1840年降生，一直120岁来排的，描述得非常清楚。

现在的学术界不管哪方面，有时举出一个相似的理由，说明另外一个思想。没有头脑的人很容易人云亦云跟随。前几天对《楞严经》的道理作了介绍，不然有的人对真经还是假经分不清楚。有的人带着怀疑，没有能力澄清，没有能力精通其意义，跟着别人诽谤。

我那天说了，诽谤一个论，比造一个屠宰场的过失更大。屠宰场只是杀了生命，而诽谤一个论，是生生世世毁坏人的慧命。

如别解脱经中说，如果毒蛇毁坏身体，只是毁坏身体而已，如果毁坏戒律，则法身慧身毁坏。

所以造论的时候，最好在短短的人生中，留下生生世世难忍的痛苦因缘。

有的众生，当时随着一些，如提婆达多一样依止恶知识，后来著书等难以清净。

大德引用弘一大师晚年的看法观点，所以我们第一步要认识《楞严经》的功德，同时，有必要的时候，对佛教有一些看法和误解，作为佛教徒自己也应该澄清。

这次，对历史留下的疑惑不同观点，作了一些解释。下面也有必要的时候，再可能进一步，详细地，和大家一起来，对为什么产生这些不同观点的原因，包括历史背景……藏地也是这样的，比如出去一个格西和堪布，如果参学时，去一些特别好的佛学院，回来弘法特别成功，是难得的人才。

但虽然佛教是初善中善和末善，有一些地方耽著词句，没有品尝法义的讲堂和道场学习，也会受到它

的影响。所以不管是哪里，老师是有影响的，有的人是有感染力，不管是好的方面，甚至一些不好的方面，也有感染力。

包括第二次世界大战，希特勒，做一次演讲，成千上万的人感动，说话的煽动力特别强。一说话，当时人们觉得犹太人怎么样……让人们心里留下了坚定的印象。

讲法也是一样，有的直接植入正法的力量，有的是邪的。

所以我们对《楞严经》，并不是以耽著，以贪嗔来定，而是以理为主，来建立正道，这一点很重要。

《楞严经》的话，方便的话，如果我的参考资料，这些具足的情况下，也是讲《楞严经》的时候，也会讲一些它的功德和它的一些相关的历史上的感应。

今天要讲一下，有一个应该是在唐朝时的，魏 que 大师，他是很著名的大师，有一次他去房融（翻译《楞严经》的宰相）作客，房融把家里的十卷《楞严经》开？，应该是结缘吧，交给四个出家人。讲了翻译《楞严经》的情况。

有的人说，当时魏 que 是从神秀处得到的。

当时得到是《楞严经》的第四卷，得到时非常欢

喜。

当时为了表达一个缘起吧，房融为四个僧人分了，每一品还是怎么着，不是很明显，反正是这种结缘。

当时惟愬 que 非常有信心，他写注释。当时他 11 年中祈祷文殊菩萨。古代的人真的很严谨，有一次感应中，可能是我们说的清净的显现中，文殊菩萨骑着狮子入于他的口中，从此，他就有了写《楞严经》的能力。从此写了三卷注解。

有一次梦中，文殊菩萨骑着狮子从他口中离开了。

藏传佛教中说是清净显现，包括法王取伏藏，有的是净现类的。

之后，在整个汉地，很多的大德，包括宋朝民朝，说惟愬 que 的注解作为《楞严经》的依据。

智者大师是另外一个灌顶大师吧。因为他是隋朝的。这些大师是依靠惟愬 que 大师的注解。

在民朝时，有一个叫作真鉴大师。

他也是依靠《楞严经》而开悟的。

后来他看到《楞严经》就有一些觉悟，后来出家，他想写注释。因为写注释没有短短的时间写，而是读了十年。

真鉴大师读了十年，不断地读，后来有一次生病

时，西方三圣出现，他对阿弥陀佛说，我的愿——注释还没有了，可否请一段时间的假？阿弥陀佛同意了，他写了《楞严正脉疏》。虽然当时有一些人对他有不同的，包括对他的排斥，但实际上，是非常珍贵的书。

包括作一些讲记，写一些注释。现在有很多的人时间比较急。包括写书和作讲记，一方面有一个时效性，作一个参考，有必要的。

我看到我们很多人，发心是很辛苦的。连夜做讲记，在大家没有忘记前提供一些方便。

这是非常有必要的。

但是后面要说明，暂时未定稿。

定稿最好要有一段时间。因为时间特别紧的话，效率不是特别好的。真正做讲记是千年打基，流传百世。所以文字的严谨非常重要。哪怕是不管是哪个大师上师的教言，流传下来很好。

我前几天翻阅，法王如意宝的教言集，总共有八十多章。中间我遇到很多不同的心态。有时觉得贡献很大，法王的很多教言集在这里，非常感恩。有时候很不舒服，法王当时没有这样吧，肯定不会前后什么也没有，说几句。对编辑……我也不知道谁编的。应该知道，有贡献赞叹他，没有贡献……

我翻一翻后面也没有名字。

所以有时候，要做的时候，尽量在质量上，做文字上的严谨，这一点很重要。

当然手机特别重要，不管是文字还是音频视频。从昨天开始吧，或者今天吧，法王如意宝的音频视频，女众藏编组这边，男众那边事情多一点，懂藏语的发心人员找不到。

我这几年用藏语讲得不多，我们昨天商量，以后法王如意宝的不管是国内还是国外，所有的音频视频，哪怕是短短的片段，收集起来。再过十年二十年，应该很珍贵的。

我们这边的音频和视频技术，慢慢弄，应该很珍贵。包括现在年龄稍高的人离开时，寻找时更麻烦的。

我以前提过一次，创巴仁波切的弟子在保存资料上我是很随喜的，当时的机器设备很好。我们当时没有条件，所以有的资料没有，有时有一点，但全是模糊的。

现在，不管是音频还是视频。不管你们谁有，作为上师的传承弟子，有必要留下来，不是我们的私有财产，是对世界的文化遗产，是珍贵的资源。再过十年二十年，对他们有甚深的意义。

西方的一些弟子，非常客观地，把上师的一些小故事，不是特别夸张地说上师不用吃饭，天天飞来飞去……直接简单地，包括他的一个微笑，一个与人的沟通，为人处事的一点小故事，真实中，有一些与凡人有一点不同的。这样的事，有时候有必要记录下来。

我今年深深地感觉到，去印度的一些事情，好多忘记了。如《盗梦空间》的轮盘一样，转着转着又想起来，随着因缘又回到三十年前了。有时人的忘记依靠一种方法，可以来，现在有一些西方的，包括同步翻译和教传翻译，是俄罗斯发明的。

依靠翻译家，几个简单的表示符号，来记载当时的情况。翻译因缘是奇妙的一种现象。

当时法王如意宝也是这样，比如讲到半个小时以后，就翻译，法王就吃药，或者喝粳汤。有时个写个简单的符号，能记得。当时我一直是教传的。

有一种是当时教传的，有一种是第二天。

比如《百业经》当时记下来，第二天当作一堂课讲，有时当时就讲。去新加坡时，我发现了同步翻译。买回来，法王也很高兴，时效性是很好的。

有的上师风格不同，有的上师是一句一句地翻译。有的上师一讲就一大串，我听说宗萨仁波切的父亲，



在美国讲法时，有时他讲着大概四十分钟左右，然后让人翻译，自己出去玩了。

然后他在讲的过程中，讲一些笑话时，他在外面也能听得到。他在花园里转着看花。刚好翻译讲他的笑话时，弟子在笑，他边看花，边哈哈笑。

转了半小时左右，回来问你翻译完了没有。如果没有，就再出去玩一下。

这也是不同的翻译方式。

我现在要入课，也需要一个方便方法。

意思是说，做翻译也好，做讲记也好，包括写书，一方面是严谨的态度很重要。尤其落在文字上。另一方面，有必要把前辈大德的言教和故事事迹留下来，作为一代传承弟子是有责任的。

作为一个法脉能不能继续下去，与这一代人很有关系。比如我们这一代人把上师的法传承下去，我们是有责任的。

尤其是我们更重要的是智慧和思想上的法的流传，佛教当中，一部分对上师的事业，对建筑，对外在的事业方面比较重视。有一部分对内在的智慧比较重视。都需要的。

但从延续的时间看，写书，作讲记，包括做的工

程——法王如意宝，还有其他的得过法恩的上师，在后面的人的世界留下印象。因为我遇到的上师是非常好的。我一想起依止过的上师，从不害众生，一生为众生付出，不管是显现上衰老生病，遇到各种事情从来是任劳任怨，这种大菩萨的行为，他们的语言和思想，留下来的话，对后人是非常有意义的，应该有传承的力量。

不然，对一般的智慧也不会付出这么多的代价吧。因为我们要做这些事情，不是那么顺利的，还是有阻碍、人力、财力，我们要对不同根基的众生都要考虑吧。

现在正式讲课。

可以，讲《楞严经》时慢慢讲。

大家还是很有信心，这信心很重要。

今天讲的是什么呢？

## 卷第壹

如是我闻，一时，佛在室罗筏城祇桓精舍，与大比丘众千二百五十人俱。

如是我闻，一时，佛在室罗筏城祇桓精舍，与大

比丘众千二百五十人俱。

今天准备讲这段话。

我们前一段时间，去年讲《维摩诘经》以五圆满来讲，这次按汉地的注释，是以六成就的方式来讲。其实六成就与五圆满是比较相同的。

有一个子宣大师，他写《楞严经》说六成就，其他也有。

比如如是是心成就，我闻是我成就，一时是时成就，佛是主成就，地点舍卫城给孤独园是处成就，大众是众成就。

如是我闻。

1、如是。

弟众听到了，如是记录下来了，就是一种可靠的，如理如实的。

《大智度论》中说，佛法如海，以智能入，以信能入。

其实佛教中的，任何的教言，没有信心是没有办法趋入的，中间没有信心没有办法坚持下去，结尾没有信心也不行。信心非常重要。

可能现在西方包括一些学生，老师说的有可能对有可能不对，我的思想比较重要。一些想象力的丰富

和创意有必要，但是东方思想中，如是也是很重要的。

如果没有如是，否则《论语》中孔子的话，弟子不一定能记录下来。

所以当时有这些对话，如是来记录。

佛经也是一样，依信心，对佛陀所说的教义原原本本记录下来。

这是心成就。

【藕益大师】如是者。指法之辞。通指下文十卷文义而言。亦是信顺之义。大凡信者。则谓是事如是。不信者。则谓是事不如是。今言如是。即显信顺也。

2、我闻。

当时舍利子等，我是这样听到的。我按佛教的教义中，凡夫的我是有我执的，外道有遍计的我，圣者的我是假立的，成道是真我。

这里主要是阿罗汉和得不忘陀罗尼，我当时听的是这样的，当时讲了记忆和法圆满。

当时是这样听到的，所有的法宣说得很明白。

我者。阿难自称。此非外道妄计之我。亦非凡夫妄执之我。乃深达八自在我。非我非无我。而随世假名。称为我也。

闻者。耳根发耳识。能达音声。现量体性也。

### 3、一时。

时成就。讲时间。一方面印度，没有这个习惯讲确切的时间。一方面佛教中说，并不是当时起作用，而在三时中起作用。

我们的文章对当时可能起作用，对后来不一定。但佛经对过去现在和未来都是起作用的。

当然我们还要讲密法的清净时的另一种解释方法。

【藕益大师】一时者。机应相符。说听终竟。总名一时。

佛在室罗筏城祇桓精舍。

### 4、佛。

本师圆满的主成就。佛是觉悟者。他在这里所讲到的真理，没有任何欺惑和虚妄，所以至尊的功德，我们知道如何断除二障，证悟智慧，他的学术是千真万确的。

【藕益大师】佛者。自觉觉他。觉行圆满。即是娑婆教主释迦牟尼。

### 5、室罗筏城祇桓。

是处圆满，是佛宣说《楞严经》的地方。而且这个地方，佛陀以前总共得了二十五年了，其他的地方呆得不是很少。

记得大智度论中有问答，有人问为什么在家乡呆的时间不长，而成佛在另外的地方呆得长？

回答是，佛陀没有染心，如果在家乡呆，家乡的人会有染心，觉得释迦族是家人，而生贪心。有的人觉得释迦族是仇人而生嗔心。

所以佛陀是觉得哪里有缘哪里去度众生。

这里对佛陀特别有信心，所以在哪里呆的时间比较长。

当然我们看到法显和唐僧的域记，当时不是很好的，后来开始恢复。我们去的时候和法王也念普贤行愿品。其实这个地方应该是佛陀呆的时间最长的，最有加持力的。

不过这里想说一下印度的圣地。中间在一段时间，包括，应该可以这么讲吧。

**室罗筏城。**或云舍卫。梵音楚夏之别。此翻丰德。亦翻闻物。亦翻好道。即憍萨罗国之域名也。

**只桓者。**本是只陀太子之园。梵语只陀。此云战胜。

印度是佛教圣地，以前是很殊胜，但现呢，事过境迁，还是有很大变化。基本印度人没有护持，大多是藏传佛教和其他教派的，印度人自己如今在佛法上

造诣特别大的人不多。

以前看龙猛菩萨等造论觉得好厉害，现在不多。以前的历史原因，现在学佛的印度人很少。

其他领域反而很厉害，包括硅谷，IT 行业，有一个印度的 MIT 学院，与美国的麻省理工可以相提并论，但是从佛教的信仰上，还是有一定的差别，对佛教作贡献很难说。

在圣地的考古上，有一个人康林汉姆，1814—1893 年这么一个学者，应该记住他的贡献。

我们佛教中不是特别强调，甚至有的人不认识。他是一个考古学家，当时被英国统治时，他被派来兵团，有一次他看到一个石头上的文字，送到博物馆确认，可能说是佛教的。

他回到英国时，刚好玄奘的西域记和法显的翻译成英文，他一看觉得好象与佛教有关，他又回到了印度，可能是 1837 年着重研究，先看到印度鹿野苑，当时被当作猪圈，后来在 25 年中才慢慢发现佛陀转法轮的地方……当时什么也没有，包括正觉塔，当时受到两次大的破坏，后来伊斯兰教要破坏，匆忙被埋在地上形成小山丘，睡了 600 多年。

当时 1837 年发现，1861 年才发现正觉塔。他花

了 25 年，把印度的……当时玄奘和法显，还有康林汉姆对我们的贡献很大。

现在是各宗教和平共处，当时伊斯兰教对佛教的毁坏很严重，不仅毁坏寺院，而且看不出任何遗迹，甚至当作猪圈……

印度有三大寺，一是那烂陀寺，一是飞行寺，当时也被军队毁坏，从历史上看，人多时，有一万二千学者，在寺院里。

包括藏传佛教中阿底峡，马巴罗扎，有一次马去，和那罗巴说，有一个米拉日巴，想夺识法，你能不能传给我？

马听到米拉日巴的名字时，立刻说了一个偈颂。意思是在北方的黑暗地方，如太阳照射雪山一样，我要向他恭敬顶礼。

那罗巴对米拉日巴顶礼。当时是马罗巴传的。

他向藏地的米拉日巴顶礼，当时的山所有的都象向藏地倾斜顶礼一样。

当时去看，那烂陀有 11 公里左右，当时很想去飞行寺，一部分是汉地的建筑，一部分是印度的建筑，这样的寺院，到最后，伊斯兰军毁坏，且变成埋尸体的地方。



有一个学者去看了，说特别伤心，有一个房屋有一个绿色的石子盖着坟墓，原来那么恢宏的寺院，现在一无所有。

现在的印度的很多遗迹，在 1837 年前，完全没有留下佛教的现象，所以印度一直看不到，只有在上个世纪，按根登群佩，有一个斯里兰卡的居士，建立了僧团，迎请了三宝所依。

刚才的学者，他发现以后的事情。

之前，我看到印度的，包括正觉塔的照片，还是很那个的。不象现在的……

这是当时挖出来的……

当时拉萨的觉沃，本来在正觉塔的第二层，后来带到汉地，文成公主带回来。

有时历史回顾也是有必要的，冲突不和，加上宗教的冲突，从历史上看，不得得值得沉思、注意。虽然现在比较和平，但有时候不一定如佛教一样诸恶莫作，众善奉行。

周围的思想，对我们的生活和佛教，也有随时威胁。作为佛教徒，也不得不考虑。这也是历史的规律，这种规律，对我们的佛教的圣地、高僧大德、佛教的经卷，都需要一些保护的措施，虽然不一定能保

护，但也应该知道。

英国这位学者，我们特别感恩。佛教徒应该认真地读一下他的事迹，没有他，可能印度的很多圣地，包括阿育王塔，现在也找不到。

**精舍者。**给孤独居士。为佛及僧所构精修梵行之处也。

【长水大师】处有二种。一所化处。即伐城。二所住处。即祇园。

与大比丘众千二百五十人俱。这个明天再讲吧。

## 第四课

### 课前开示

今天我们继续讲《楞严经》。

这个之前说一下，今天是教师节，是吧？

可能教师节世界各国都有不同的时间，联合国教科文组织九十年代定的是五号，我们这边一般是十号。哪个都是正确的。

我想，在教师节的时候，一方面对有恩德的所有的老师都应该恭敬地礼敬，不仅是现在在岗位上的，从世间和出世间的，所有的教我们知识和道德的老师，

都有很大的恩德，否则我们是迷茫的

糊涂的。所以借此机会，对所有的老师都有感恩心和恭敬心，我本人也是，应该我今天早上自己算了一下，教书这边大概有三十五年的时间。当然对于一个一般的老师来讲，这个时间比较长。但从上师如意宝看，一点也不长。他十三岁开始传法，到圆寂七十多一直没有中断过，一直教书育人。与此相比，我们所谓的老师也好，教书的智者，还是时间不是特别长。

不管怎么样，今天也是感恩老师的一个节日，同时希望老师不断地培养人才。

培养人才的时候，不仅是培养有专业知识的，更重要的是有道德的，有慈悲心的，这样的人非常重要。

因为现在我们很多老师把技术或科技或专业知识直接传给学生，除此之外不考虑他的今生来世，包括人际生活等，其实这些都有责任教给他们。

在这个特殊的日子，跟正在岗位上的老师，你确实是很多众生的依靠和善知识。

《华严经》中经常用太阳月亮商主和明灯来比喻，确实是引导人们向善、趋入正道的伟大的心灵工程师。

我们应该培养真正的有利他心和慈悲心的人才。

世间包括堪布堪姆法师和辅导员，包括居士中也

有很多对佛教有知识的人，在这个特别的日子里，跟大家说一下，希望大家要努力。

接下来讲《楞严经》。

在讲的过程中，可能会用一些历史，有时候用一些故事，当然这些故事并不是没有什么根据的，或者没有必要的。这种故事我一般不会讲。应该自己提前已经深思熟虑，用自己的智慧和前辈大德的智慧，决定引用的。

听众中，如果不学可以，如果学，从开头到结尾，要很认真地听完。

我最近抽个别法师讲考时，讲得不是特别理想的。比如昨天我抽的两位，讲得都是一般般。我特意抽后面的，印度的历史，我很认真地讲，但没有特别重视。

现在佛教徒有一个大的毛病，讲到信心、加行、对治烦恼和痛苦，这方面很认真专注，一涉及文化、历史、建筑等，包括各宗派的观点，这时觉得与我的修行没关系，我是修行者，我是希求解脱者，我是马上要虹身成就者。对我来说，这些历史和未来的事情与我没有什么相干。我一生中成就，也许需要六个月，也许需要十二个月，短短的人生中，学习人类的科技等，与我有什么关系？

如果短短的能虹身成就不研究也没有关系，但成就不是那么容易的。

我寻找那么多资料，你以为谁都能找得到，也许有些依据，在一般的书里是找不到的。

包括昨天的唐森汉姆很多人不知道这个过程，这个我在去年冬天，和以前去印度时，还在藏地，三个不同的时间，花了大量的时间作了研究吧，所有的时间等，都很认真地核对，才跟大家讲的。

可能有些人觉得很简单，也许它是一个故事，也许对佛教徒而言不得不了知的史实。

我想说的是，听课的道友们，要听的话，应该认真地听受，因为听佛教的课也是，听世间的科技知识也是一样，比如听一堂课，中间心散乱五分钟，也许关键处没的听懂，后面的很多内容也许没办法进去。

比如我们讲历史，为什么要讲历史？最关键的转折点你没有搞明白，后面的可能毫不相干。所以听课有自己的规律，佛教的课，我想应该学过大圆满前行，其中专门讲闻法规则。

大家一定要实行。其实我们听课时，如果你是真正的修行人，不说别的，单是前后的念诵，包括普贤行愿品，一天中听一堂课，那么多人一起念，前辈大

德是怎么讲的？有多少人集聚，念一遍得到什么样的功德，我想大家听过这个基本的知识。

所以一方面，用其他的文字念诵有一点困难，但我想以汉语和藏语和个别的语言都是可以的，所以最好开头时，七点半时，没有特殊情况，最好参与念诵，这个功德是非常大的。

没有特殊情况，九点半结束，最后把回向完成，善始善终。

三殊胜摄持的佛法是非常有意思的。我们简单讲一下学习时要重视。尤其昨天讲的印度佛教隐没的情况，值得在座的大乘佛教徒深思，是值得考虑的重大的事

### 卷第壹

如是我闻，一时，佛在室罗筏城祇桓精舍，与大比丘众千二百五十人俱。皆是无漏大阿罗汉。

昨天讲到了六成就。信成就、闻成就、时成就、主成就、处成就和众成就六种成就。

昨天处成就讲完了，印度的圣地，王舍城和给孤独园也讲完了。

下面是眷属圆满，这里是众大比丘，比丘有不同的比丘分类，这里一般是声闻乘的，受具圆戒的大比

丘。

总共有 1250 人。

其实这 1250 人，实际上，佛陀在一段时间经常带的眷属。

以前学过《金刚经》也是 1250 人，《阿弥陀经》的眷属也是 1250 人。因为佛陀在一段时间都是这样。

就像世亲论师，历史中说一段时间中眷属是 1000 人左右。法王如意宝晚年时是 5000 人左右。

所以这里说 1250 人。是哪些人呢？

有些历史中有说明。

首先是三迦叶，原来是外道，后来入佛教有 1000 个，目犍连和舍利子各有 100 人。后来还有耶舍居士，后来出家了，他有 50 人，侨陈如有 5 人。所以一共是 1255 人，但五人没有列上。所以说是 1250 人。

当时佛陀是怎么摄受三迦叶呢？

当时佛陀出家久，频波娑罗王看到他的庄严身相，说如果你将来不成就，最好来我的国家来做国王，我做你的大臣来成办。如果你获得了阿耨多罗三，一定要我的国家度化。

后来佛陀成就，就来到了王舍城这个国家。这时外道的三兄弟迦叶，老大很有智慧，他的眷属比较多，

他是频波娑罗王的国师。佛陀来时，与大迦叶作一些对话，他对佛陀非常有信心，想当佛陀为老师。但考虑到这样不太好，说佛陀你快离开吧。我作为国师，如果依止你，（他心里是想的）我的眷属就跑了，我以后怎么收到供养呢？

佛陀说，我可以离开，但我可不可以住一天？

迦叶说，那一天可能不行，我们这边有一个毒龙，不让呆。佛陀说我把烦恼都降伏了，不怕恶龙，于是降伏了恶龙。

当时迦叶与眷属看到听到佛陀的神变，生起极大信心，当时五百人，不但降伏了，而且得了阿罗汉。

另两兄弟也皈依佛陀，而且证果。

短短的时间，一千人降伏且得果。

然后，舍利子也是外道的著名的，与目犍连关系特别好，互相约定，如果得果证悟要互相告诉。

有一天舍利子看到马胜比丘，看到他庄严的形象，不得不产生极大信心。问马胜比丘：你这么庄严的行为，你的老师是谁？你所修的法是什么？

马胜比丘说，我的老师是释迦牟尼佛，我所修的法是，若法因缘生，法亦因缘灭，是生灭因缘，佛大沙门说。



于是舍利子与眷属修了这个法，觉得不告诉目犍连不好，于是告诉了。说一个人的老师很好，得的法也是若法因缘生的法，我们可否一起去？

于是舍利子和止犍连的弟子一共两百人，一起去佛陀处，得到阿罗汉果位。

《毗奈耶经》中说，诸法从缘起，如来说是因，彼法因缘尽，是大沙门说。

以前印过一个大的唐卡，上面用藏文和英文印的。一般佛教中经常念这个偈颂。

缘起咒也是，梵文是缘起咒，一般开光，和因缘的道理时，用念这个咒语。

佛陀与世间的智者有所不同，主要的特点是什么呢？就是宣说了缘起法。一切万法都是缘起的，世俗中只要因缘具足，一切是因缘生灭的，胜义中是远离四边八戏的。这是大慈大悲的佛陀说的，世间人都没有说，所以说诸说中第一。

这是眷属圆满，处圆满，或者众成就。就是 1250 人。五比丘在其他的注释中也是讲过的。

这些是佛陀当时经常带的眷属。作为佛教徒应该知道，不管讲哪个法，应该知道当时佛陀的眷属是这些，应该了解。

【藕益大师】大者。梵语摩诃。具大多胜三义。器量尊重。为天王等大人所敬。故言大。遍知内外经书。故言多。超出九十五种外道。故言胜。今称为大。即摄多胜二义。比丘含三义。一怖魔。二破恶。三乞士。

【藕益大师】众者。梵语僧伽。此云和合众。和合有二义。一理和。谓同证择灭无为。二事和。谓戒和同修。见和同解。利和同均。身和同住。口和无诤。意和同悦。

【长水大师】千二百五十人俱：佛初成道。先度陈如等五人。次度三迦叶兄弟兼徒总一千。次度舍利弗目连各兼徒一百。次度耶舍长者等五十人。经举大数。故减五人。

【藕益大师】佛初成道。先度鹿苑五人。次度耶舍等五十人。次度三迦叶波千人。次度舍利弗目连等二百人。此千二百五十五人。

接下来把序言部分，下面讲很多阿罗汉和菩萨。这里讲他们的功德。《楞严经》与其他经文比起来，读起来很美。内容不是那么好懂。古文水平不是很好的话，经藏文不是那么好懂。藏文翻译得易懂。

皆是无漏大阿罗汉。

色界无色界的烦恼都没有了，获得了阿罗汉。

在《俱舍论》中讲过了，大阿罗汉有时说是大菩萨，佛陀也可以说，因为摧毁一切烦恼的，无有漏法的大阿罗汉，全部是这样的。

下面这些人是什么样呢？

【藕益大师】阿罗汉含三义。一应供义。即乞士果。二杀贼义。即破恶果。三无生义。即怖魔果。

【圆瑛法师】众皆内秘大心即菩萨之行，外现声闻闻声修道证果之阿罗汉之身。

**佛子住持，善超诸有。能于国土，成就威仪。**

佛子住持，善超诸有。

佛子，世间人有父亲，比如有他的家族，传承下去，望子成龙，有家里的传承。佛教也是这样的，佛给佛子菩萨，再传给下一代圣者，它的法脉一直源源流传，不断传下去，就是佛子。

菩萨也叫作佛子，因为菩萨是佛的意生子。声闻是佛的语生子，因为听佛的语言而得果的。

住持，是住在法的境界，法得自在。

受持，受持是教法，也就是说，经常如如不动地安住在法的境界中。不断地受持正法。

所以，这里佛子住持，就是说所有的菩萨，既要

有佛的传承，又要弘扬如来的教法。

现在的汉地的寺院，一般最高的教主，经常有寺院的住持。住持其实在藏地，若别的地方比较罕见。汉地为什么叫住持？他自己安住在法中，不断地修持，不断地弘扬。这样的人叫住持。

所以，以前的《禅林宝训》讲到：住持有三莫：事繁莫惧，无事莫寻，是非莫辨。住持人达此三事，则不被外物所惑矣。

住持，一些琐事不要害怕，如果特别害怕琐事，最好别当住持，肯定有居士的出家人的事情。

不要没事找事，有些住持分寸不掌握，大事不管，小事天天……最后自己烦恼，离开了。

有些是非是非常正常的，要大智若愚。

有的法师刚当法师时，什么事情都特别取舍，一会儿哭，一会儿闹。有时说我们讲得特别好啊。就象我有时听讲考讲得好，我回去睡得特别好。昨天听他们讲得不好，我到处偷听，看故事有没有领悟。只有一个居士讲得好一点，我回来时，还是辨别是非，有点这个……这样可能不太好。如果没有这样，三莫不作，不会被外物所惑。

这是关键的，弘扬佛法也好，是住持，不是住持，

要有荷担如来家业的责任。

对一些小小的事情浪费时间是不值得的，不关心也是不行的。最重要的弘法利生要重视。

寺院、学会、中心要管理时，需要经验，要掌握分寸，不要因为小小的事开除。重要的事不要一直忍着。所以智慧很重要。

有的人名称不是住持，但在做着住持的事情。

有的寺院人少，好玩。有的人多，比如一个班的法师是住持，这样的话，管理方式上，一方面要自己付出努力，一方面需要智慧。确实人的智慧是很有差别的。同样的事，两个人有智慧的人处理得合情合理。没有智慧的人，没头没尾，自他都伤心无比。

各个地方弘扬正法，管理团队时，一定要多学一下。不要认为我就是某某人，我是很了不起的，应该很谦虚地学习。有了经验之后，很多事情就能成办了。

就如麦彭仁波切说，经验没成熟时，到最后自己也觉得特别可笑。我当时这么笨啊！所以我们在很多方面，这里佛子住持，讲的是大阿罗汉和大菩萨，我们也可以跟随。

**【圆瑛法师】佛子**，非指罗侯罗，乃指内秘外现，堪称佛子。即《法华经》所云：‘从佛口生，从法化

生故有子义，得佛法分，堪绍佛种’者。

【圆瑛法师】住持有二释：一、住法王家，持秘密藏；二、住首楞严三昧，持如实行修证，不变随缘，示入生死，不同定性；随缘不变，不染尘劳，不同凡夫。

有的地方讲阿罗汉的功德。

三有，再分有二十五个有。欲界有 14 有，色界有 7 有，无色界有 4 有。一共 25 有。

阿罗汉和菩萨肯定没有三界的染污，否则不会得到阿罗汉和菩萨的果位。

能于国土，成就威仪。

在不同的国王和城市，有成就众生的威仪，利益众生的威仪非常寂静调柔，会现前。能断除他们的烦恼。

如同《维摩诘经》中说，不起灭定，现诸威仪。

以各种威仪来利益众生。或者以身口意三门利益众生。

这是威仪方面。

下面讲智慧方面：

从佛转轮，妙堪遗嘱。严净毗尼，弘范三界。

从佛转轮，妙堪遗嘱。

从是跟随，随顺佛陀转法轮。阿罗汉和菩萨都随顺如来转法轮。

妙堪遗嘱，遗嘱不一定是人离开的遗嘱，而是把真正的智慧，一代代地相传。

这样地传下去，藏文中讲，从转法轮，宣说智慧。

有这种智慧的话，要一直宣说。因为智慧宣说能断除我们的非法行为。

《菩提资粮论》：随转佛所转，最胜之法轮，寂灭诸恶刺，是菩萨福藏。

随着佛陀的妙法，是最好的转法轮。转法轮后，断除灭尽相续中的恶刺，本来是非戒装作为戒，不如法的增长贪嗔痴的行为都是。断除这些是菩萨的福藏。

所以妙转法轮是最重要的。

我们应该多学习前辈大德们的，建议我们在讲《楞严经》时，在座的各位，因为资料是方便的，网上也有，汉文的资料特别方便。至少也要看一两个讲义，看完，这很重要。

有些资料确实找不到，我本来想找惟愿大师的，该文殊大师入其口中，后来文殊菩萨离开，所以加持很大，但是找不到，好象已经失传了，叫《楞严玄赞》。虚云老和尚的也没有了。

当时可能整个法本都没有了，可能受到了菩萨的加持。如果是惟愬的，在唐代中是第一个注的注释，我看现在很多学者，把 127 个，一个朝代一个朝代的目录排下来。

第一个是惟愬，后面是子旋……南怀瑾，我们要么以自己锐利的智慧直接《楞严经》的智慧了悟。如果没有智慧的话，前辈大德的注释还是非常重要的参考。

给你们看一下，我喝一口茶。

（放视频）

这是自拍，现在很多人喜欢。

我们要传下去，要下一些功夫。至少要求看一下其他的，如果自己有能力强，最好下来作一个复习。

我们有经验，这辈子和经和论打交道而来，不然只有闻法的功德，没有其他的收获。

下面讲戒律。

严净毗尼，弘范三界。

严净毗尼指严格清净，戒律非常清净。《佛所行赞》：“于生死旷野，戒为善导师。”

在我们生死旷野中，如来在时，以如来为导师，如来不在时，以戒为导师。



弘范三界，应该成为人天或者三界的导师。模范也好，楷模也好，弘扬正法的典范。

以前很早时，讲二规还是入行论时，我们讲混饭三界的故事。

有一个人，汉地经常讲弘荡三界。但有一个人想混饭三界。

当然有一些人，不管在哪里，吃不起饭的修行人没有，居士也没有。包括外面的人说藏地特别穷，有的人饿死了，其实吃不起饭的，应该是没有的。

非洲的话，阿拉伯的一些国家，柬埔寨，混饭三顿是有的，三界不好说。

以前倓虚大师，金山寺中，有一个笨笨的香灯师，当时，一般是六月六号，晒节。晒经典和衣服。

当时有人逗他，说是特别的节日，应该把蜡烛晒一下。他觉得有道理，一下午三四小时晒在太阳里，都化了，只剩下芯。他觉得挺好的，晚上拿着芯点，点不燃。

有个维那师看不惯他，于是第二天善巧地说，你的智慧很不错，住在这里不太好，建议你专门去谛贤大师处，弘法人才培养，你去那里，不值得呆在这个小寺院。

他特别感恩维那师，本来维那师要开除他。他说一定要去头陀寺弘范三界，他以为是混饭三界，没听清楚。离开了小寺院时，到了谛贤法师的寺院，知客接待他，他把自己的来龙去脉讲了，维那师说好好学习，可以利乐人天，混饭三界。

他当时知道是被骗来的，但因为谛贤大师说过不能开除僧人，所以带到谛贤法师处。法师听了介绍，也是一样地介绍，说自己是个大人才，不能呆在小寺院。要混饭三界。

谛贤法师说，暂时教法不要紧，先慢慢来，干一些苦活。他干活很不错的，挑粪洗碗……过了一段时间，让他学一些五堂功课，后来让他学《楞严经》和《法华经》，刚开始如周利盘陀一样笨，后来慢慢好了，把两部经全部背完了。后来让他背藕益大师的《楞严文句》（不是很好懂，但确实很有文采）。他全部背完了。《法华会义》也是藕益大师的，也全部背完了，倒背如流。

当时法师不在时，如助理法师一样的助讲，他讲得特别好，好象打开了语言三昧，不象以前那么笨笨的。

当时维那师说，你去参学后，当了大法师，我给

你当维那时，我刚才忘记了这句话。

他当时越来越出名，有很多智慧顿然开显，但他厨房的做事不愿意舍弃。经常到厨房做苦活，人家说你该讲法了，他就换上三衣，去法座讲法。讲完之后再下去干发心的苦活，不耽误。这样他越来越出名，原来的维那时不好意思，对他也产生信心，原来是答应了，所以和当时经常逗他的人忏悔，在他传法时，维那时确实当他的维那师。

本来是为了开除说的，其实也是真的开除了。

有的大师分析说，说他是晒蜡和尚，不是恭敬心，是一种嘲笑的。但后来，很多人觉得他的智慧是很了不起的。后来五十多岁时，到南京弘法时，知道自己，圆寂了。

三十多岁就背法华经和《楞严经》。所以古人对经论的下功夫，与现代人是不同的。

现在的人让看讲义，求多少次，也不会听进去，当耳边风，不是很好的。应该混饭三界也限，弘范大界也好，变成大法师时，混饭应该没问题了。

刚讲到戒律和弘法。

下面讲悲心。

【子璇法师】**毘尼**云律，律法也，断割重轻开遮

持犯，非法不定。弘，大也；范，法也。

应身无量，度脱众生，拔济未来，越诸尘累。

应身无量，度脱众生，

示现各种身体。阿罗汉也可以吧，主要是菩萨，在众生前示现无量身相，度脱无量众生。对十方世界中，变现这样的化身来度众生。

拔济未来，越诸尘累。

对未来度众生。因为圣者对众生感受轮回，让出来，超越轮回的痛苦和烦恼，就是尘累。

这是未来的利益众生的方法。

这样的，意思是说，有这么多特点的阿罗汉。

阿罗汉有哪些呢？今天只讲两个。

【正脉疏】拔者，挽之令起。济者，接之使过。未来者，后世无量劫中也。越超出也。尘累者，八万四千尘劳，累坠有情于生死苦域者也。言菩萨挽拔接济未来无量有情，使皆超出八万四千尘劳，不使累坠于生死苦域矣。

其名曰：大智舍利弗、摩诃目犍连、摩诃拘絺罗、富楼那弥多罗尼子、须菩提、优波尼沙陀等，而为上首。

1、大智舍利弗：

他是智慧第一的，一般在画像中，在释迦佛右边。《增壹阿含经》云：“智慧无穷，决了诸疑。所谓舍利弗比丘是。”

为什么叫舍利弗，或者舍利子？因为他母亲叫舍利，印度以母亲为名。为什么叫舍利呢？因为母亲的眼睛特别（其实印度人的眼睛是比较好看的）如舍利鸟的眼睛一样。所以舍利子是她的儿子，所以叫舍利子。

他是辩才无碍，非常有智慧的。

## 2、摩诃目犍连：

神变第一，一般在佛陀的画像中是站在左边。《增壹阿含经》云：“神足轻举。飞到十方。所谓大目犍连比丘是。”不管是世间中，显示各种神变。

他的名字是怎么取的呢？

他的家族是仙人，在山上以素食为主。有一棵树的名字叫具利陀，其父母年老没有孩子，在无节树前祈祷，后来生子，就是目犍连。

藏文中有目犍连子。

有说他的母亲也是叫目犍连。也许是这样的，无节树是一棵树，这棵树的原因，会不会？因为后来降生的？也许是目嘎儿，和目犍是一个意思，或者他的

母亲叫目嘎儿吧。

我想是他母亲的原因起了这个名字。这两位是佛陀前的智慧第一和神变第一。其他也是大阿罗汉和大菩萨，这些下一堂课给大家介绍。

## 第五课

课前开示

今天继续学习《楞严经》。

我们讲《楞严经》之前跟大家说几件事：

第一件事：我们下周也就是说十月一日左右课程安排说一下，九月三十号，九月二十九号是星期天，密宗班有一课，到十月五号之前没有公开课，六号有密宗主的课，从下周一开始正常上课，十月二号左右可能有一个公开的就是讲一两堂课，除了平时的课以外的课，具体的题目，可能会讲修行方面或者佛教心灵科学方面的公开课，这是下面的有些安排。

第二件事：想讲一下就我们这个喇荣这边十月一日左右每年讲一堂密宗的课，也可能堪布堪姆讲显宗的课，光明藏幻化网讲了两年了，今年讲虚幻休息，希望各个班的道友尽量好好学习，如果条件具足，我

觉得有些可能对堪布堪姆的信心有问题，我想显宗的课那么殊胜，密宗的课都听了，显宗的三昧耶守的好的话，密宗的课没有问题，有些人密宗不上，显宗不听，中间散乱，今年开始，如果中间不听课的人也有要求，要么修加行，必须管理，否是的话，有些是借口，并不是真正的，因为不精进的人，闭关时有借口，开法会有借口，密法课有借口，闻法的借口比较多，昨前天我给这边管教务的堪布堪姆开了会，各个人的情况不同，最好不要散乱，最好不要在这期间到处乱跑，不学习没有必要呆在这里，如果呆在这里一定要好好修学，大家要做好准备，尤其是我们很需要密宗的见解，只听我的课是不够的，为什么全部安排这样的课呢，其实喇荣的修行现在不象法王在的时候，密法课每年都有几堂课，我也脸皮比较厚的，对整个学院来讲，密宗的研究，跟显过比起来有点弱，这是密宗方面，我要求大家比较重视，这种真正的感受会在密宗里得到。

第三件事：现在正在讲《楞严经》，我希望道友在此经做研究，还有一些道友在净土方面做研究，如果佛学院没有研究没有论文，仅仅讲考跟小学中学差不多。

大学以后应该有各个不同的研究的系，研究的专科，所以喇荣的层次不同，层次高一点的话，集体方面应该有中观，净土专科的研究，我们做了好多年了，不仅仅集体的研究，应该个人也研究，比如楞严经，法华经，我要研究，可以一部经，一部论典，或者对一个作者，比如对莲师做研究，对空行母益西措嘉做研究，西方研究都特别多，有些研究马尔马罗扎，无垢光尊者，或者对某个经典论典，教授跟我讲，出名的法好多教授都选完了，首先在学院里申请时要看研究过没有，所以我想我们以后的话，应该大概一个月左右，希望各个班里面，我们山上山下，出家在家也好，刚刚学楞严经在研究还不行，但也可以吧，我讲的鉴真大师，发愿出家做楞严经的注释。如果我们的话，可能不在乎，阿弥陀佛来会高兴，先去极乐再回来造论，而他还没有学佛就造论，我希望我们管教务的法师们看一下专门填个表，研究要跟踪，那天我们发愿去非洲弘法，到后来真正说的都有点害怕，先思考一个月，如果一个月左右，对各别经典，现在佛教徒水平还是不错的，一方面修行上要突破，一方面研究上要突破，我想亚洲的研究氛围比较弱一点。终身研究一个中观，唯识，因明，大幻化网都可以的，这



个事说一下。

第四件事：这件事情不多，内部说也可以，我们个人和各个部门希望在卫生管理上关心一下，我们现在有些部门，室内装修卫生都不错，堪布堪姆我要求经堂在庄严，但周围的卫生也要强调一下，我在这里说一下，希望各个部门的周围各个部门各个转一下，很想提几个名字，但范围就大了，我就不提，我们做工程可以，有些部门门口一直有特别难看的管道，很多年放在那里，有些部门的车库门口永远很乱，这个跟主管部门的负责人心态，万法唯心造，我希望各个部门团队一起来转转看看，各个方面也是这样的，里面的佛堂非常庄严，周围不太理想，什么东西都扔，我们要变成花园式的美观，需要每个人提升卫生概念。有人什么东西都乱扔，这跟个人的修养，个人的卫生观念，按照毗奈耶经讲，内外要打扫干净，扫除垢染。

今天应该是十六号，再过半个月，各个部门一起，我也看一下，不管哪一个部门，应该跟周围还是有关系的大家也应该清楚，可能说这些。这个算是讲佛法吗，也不算佛法，中间可能提一下这些事情。

## 卷第壹

### 1、藕益大师科判参考

## 2、圆瑛法师科判参考

听闻大乘佛法要有欢喜心。

为什么？

一是因我们有听闻的自由。

前两天我和老乡歇了一会儿。他一会儿把脚撑下去，说喇嘛欵，好自由啊。我问为什么？原来他在监狱里不让这样撑。

所以有的人一直被精神病缠绕，有的人身体关在牢狱。

二、我们身体健康无有疾病。有一个老乡，病了好多年，去年想办法给他资助，把一只脚截肢了，说非常幸福，因为晚上睡得着了，痛得不是那么厉害了。

我们觉得自己有时是痛苦的，其实不止身心自由，而且能听闻大乘佛法的机会。比如你是盲人看不到光明，很希望看得到世界。聋人听不到声音，看到别人嘴唇动，也羡慕。

同样，听闻大乘佛法对每个人是快乐的事情。要有快乐听闻的态度。

三、我们听的法殊胜，《首楞严三昧经》楞严三摩在这里讲得多。那个经在藏文大藏经中有传承。基本藏汉无差别。

当时舍利子讲魔王猖狂怎么办？我们讲楞严时魔众不开心要干扰。佛陀说没事，虽然魔王开始会扰乱，但通过楞严三摩的加持，想制造违缘时，当场他自己受到五种束缚困住。为什么自古以来的修楞严者能善始善终，因为极大的加持力。

太虚大师说，现在的《楞严经》叫汉地的各宗派的教义，可以包括在其中，包括禅宗，净土，天台，华严宗和密宗……叫统摄。

说《楞严经》其实各教各派的教义可以涵摄在其中，可以说是天台宗的经典，可以说是禅宗的经典。还有律宗和密宗更不用说了，各教派比较重视。

下面我们讲《楞严经》。

没有很多的感应录，只是依靠《楞严经》开悟的人多。可能故事的情节，不象妙法莲华经和金刚经，也有依靠《楞严经》获得开悟解脱和超度众生的。

有一个，你们也许看过，《影尘回忆录》里面有很多故事。

有一个故事，大概公元 1910 年，有一个人叫刘文化，在北京一个寺院呆了一段时间，和尚和他讲《楞严经》重要，他就请了一本，如唐僧取经般欢喜，回到河北哪里的家里，看了之后，就几乎看不懂。词

生涩，内容深。和朋友一起看还是不懂的。

当地有一个寺院有一个老和尚，就去请求他讲。老和尚说，我听说过念佛经，没听过讲佛经，没有给他们讲。

他们回来之后，刘先生有专注力，没有放弃，一直学习。一直不断地读看思考，一直用了七八年的功夫。其实学习真的需要长时间的功夫很重要的。有的人讲考作辅导很多年，有的人半年就跑了。我经常想，这个人讲得不错，结果跑了。打听时说不知道，好象前一段时间在，心飘，结果呆不下去……

刚才的刘先生一直专注，有时候他实在看不懂，就经常在佛像前跪着祈祷，不断地看，到最后基本上里面的词句和经文都熟悉了，意义也算是与以往不同了。可以说了如指掌了，开始精通起来了。

你看他已经七八年唯读《楞严经》，不间断。我们如果对一部经典长时间下功夫，滴水穿石，通过精进能打破危难。

有一天在窑铺里读，看到一个算账的黄先生。他在看，他在旁边看，两个人都很专注。一个在低头看书，一个在低头读经。他读着读着，忽然恍然大悟，山河大地，楼阁平台变得如极乐世界一样，有情世界

包括天龙夜叉，护法，人和非人，都清净无比，拿着珍宝供品在虚空中呆着，整个世界不是我们看到的有垢染的世界。他不断看到，以前与他有关系的有去世的两个人出现了，以鬼的形象，可能是汉地的说法，不一定，可能是夜叉中阴身，与他有土地的官司，他们输了，所以气死了。

汉地经常有气死的事。

他们出现了，还出现了，因为这两个人气死之后，对轮回生起厌离心，对世间很多看破了，戒酒戒色，妻子不高兴，也气死了。

闺女因为母亲气死了，他不在家照顾，也死了。

这几人在他的境现中出现了，其实气死的说法，汉地最好不要有气死。

我在西方问过，他们说没有气死的。非洲人也说没有。藏地也没有，只会说特别生气难受，但儒家文化中经常有，这个人很生气，当场气死了病了，佛教徒最好不要有，不会死的。

这四个人出现，他刚开始特别害怕，会不会来要我的命啊……后来好象不是，刚才两个朋友说，你能不能超度我们？他说，我没有成就怎么超度。他们说你只要同意，我们踩在你的肩膀可以升天。

他答应了，两个朋友飘在虚空中升天。妻子和女儿也是同样的要求，也答应了。后来生前的父母也有同样的要求，但态度不同，他们欢喜地找他。

后来把六个人都超度了。按他们的说法是生天，按我们的说法是超度到清净刹土。这六个人依靠《楞严经》的方式超度。

刚开始看时，我半信半疑，后来想，因缘缘起不可思议。就像法王如意宝早上看到一个天子，说是老山羊，我在清净刹土中，麦彭仁波切也在……

虽然这个人是一般，但精进和信心不一般，用了七八年祈祷，对佛祈祷，对《楞严经》有信心，对教义熟悉精通，如同对狗牙的信心一样，虽然狗牙无有加持，但佛的加持融入狗牙，使老妇女有了成就一样。

如化学中，不同的元素合在一起产生化学反应，本来不可能，却产生了固体气体，很多事情会发生。所以加持是有很多因缘。这个人是依靠他自己的信心，《楞严经》的加持力，和他平时的祈祷佛陀，这六个人超度了。

过一会儿他的清净显现消失了。

他看了一下，刚才那位算账的黄先生还要算账。问他看到没有？我这里出现了什么，又低头继续算他

的东西。这时才知道是自己境界中的显现。

后来这种情况，与倓虚大师讲过，1914年，倓虚大师当时没有出家，怕他执著而提醒他，后来他能接受，把历史写在文字上。

宣统二年，（一九一〇年）刘文化到北京去请经，住嘉兴寺，共一个多月。文成和尚对他很好；还有个老和尚对他说：

“开慧楞严，成佛法华！”

这样对刘文化的信心，就更加坚固了。他回来的时候，在嘉兴寺打一堂斋，供供众，连请经，加来回坐火车，一百块钱还有富余。他像唐僧取经似的回来了，大伙都很欢喜！

自从在北京请了楞严经之后，我们大伙，没事就看，得工夫就研究；可是里边有些很生涩的句子，还有一些名词，看几遍也不懂。继续再往下看，还是不懂。那时候因为附近没有知道佛法的，也无从去请问。

以后营口西边，有一个西大庙，里边有一位老和尚，我们都到那里去请问，他说：

“经还能讲吗？我只听说有念经的，没听说有讲经的。”

原来这位老和尚，也是糊里糊涂的，和我们程度

差不多，听他说这话，真像一个笑话！

从他那里请问了之后，他不明白，我们依然还是不明白。没办法，还是继续往下看，不懂，继续又看了七八年工夫，对于内里的正文都熟悉了，对文里的条贯大义也渐渐明白了。然而，所领会的意思，都不甚彻底。前后文义虽熟，究竟也不明白他的宗旨在何处。

向来刘文化比我们都心诚，平素他就有个魔道劲，看不懂就在佛前磕头，跪在佛前求智慧，昼夜这样干！

佛法这件事情，看起来似很难，如果念头正，心理专一，把一切执着看得开放得下，也不很难，只要你有诚心，能长久的去行。

刘文化看楞严经看的像入了魔一样，往往整宿整宿的在佛前求，果然他得一种灵验！

有一天他在药铺里看楞严经，他的对面棹上坐着一位给药铺里管帐的先生，姓黄叫黄聘之。他两个人相距很近，黄正在低着头写帐，刘文化看经像入定一样，心里豁然开朗！眼看在亮光里，现出一种境界来：有山河大地，楼阁宫殿，周匝栏台，清莹澄澈，俨如琉璃世界一般；还有一些天龙鬼神，护法八部，手里各拿着宝杵，在虚空伫候着。自己平素所住的这个污



浊世界已完全看不见了！刘文化觉得很纳闷很奇怪！正在看得出神的时候，忽然来了两个鬼，而且这两个鬼还与刘文化认识。

原来这两个鬼，在世的时候，和刘文化都不错。后来因为打地亩官司，他两个因为打输，气死了。刘文化虽然官司打赢，可是为争一点地，气死两个人，自己想想没意思，很后悔。于是把家庭交给他弟弟管理，自己出门访道寻师，开始禁绝酒色财气。因为忌色的缘故，夫妻之间失和，他女人气死了，女人一死，还有一个小姑娘，也随着死了。自此以后，刘文化觉得更伤心。又没什么挂碍，就天天住在我那个药铺里，诚心敬意的看楞严经。现在既然遇到这么一种境界，又看见来了两个鬼，不但不像生气那样；而且来到刘文化跟前跪下了，这时刘文化有点害怕的样子，就问：

“你来有什么事？”

“请你慈悲！”两个鬼说：“我们来求你超度我们。”

刘文化想：既是要我超度他，必定不要我偿命了。可是；他又犹豫似的对那两个鬼说：

“我自己还没解脱，怎么能超度你呢？”“唉”！那两个鬼又哀求似的说：“只要你能答应一句，我们

踏着你的肩就可以升天了。”

刘文化想：既然不要我偿命，我答应一句，还能升天，这何乐而不为呢？就顺口答应了一句，“好吧！”两个鬼走过去，踏着他的肩膀，一齐都飘然升天去了。

不一会，他死的那个女人，怀里抱一个小闺女也来了。这一次来，不像先前那两个鬼一样，她来到跟前很喜欢！把那个小姑娘往地下一扔，就磕头求度。刘文化答应了一句，他女人和他那个小孩，也踏着肩膀升天了。

刘文化这时候很诧异，自己也不知是怎么回事。忽然他过去的父母也来了，见了他很欢喜的，并没跪下，彼此说了几句话，也踏着他的肩升天去了。

对于这些境界，刘文化看的明明白白；所说的话，也记得很清楚，究竟也不知是如何一回事。正在这样思量之间，忽然境界不现了。

屋子里寂然无声，肃静的很！黄先生依然在对面的一张棹子上低着头写账。不但眼里没看见什么境界动作，就是在心里也没想到有什么事。转瞬之间境界不见了，他忽的站起来问：

“黄大爷！（因为他岁数大，大家都是这样称呼他。）你刚才看见了没有？”

“什么事！”黄先生抬起头来，像发呆似的，反问了这么一句：并且又继续往下追问“我没看见，刚才怎么的啦！”

屋子里经过两个人这样一问一答，把一种沉寂的气氛冲破了。黄先生因为自己追问的话，没得到刘先生的解答，也不再理会，依然低下头去写帐。刘文化以为刚才的境界，黄先生也同样能看见，然而相反的，他却没看见，刘知道是自己的密事，也就默不发表。

后来，他把这些事情，都清清楚楚的私自告诉了我，当时我对他说：

“这是破识蕴的工夫！识蕴破了之后，往往就能看到这种境界。在楞严经上不是说吗：“精色不沉，发现幽秘，此则名为，识阴区宇。若于群召，已获同中，销磨六门，合开成就，见闻通灵，互用清净，十方世界，及与身心，如吠琉璃。内外明彻，名识阴尽。是人则能，超越命浊。”心经上也说：“照见五蕴皆空。”如果看经的工夫深，对五蕴上不起执着，遇到这种境界不算回事。不过，对研究经的工夫，固然要专，可是；不要执着在这上边，如果有执着的话，就要入魔了。”

当时我恐怕他入魔，又恐怕他起执着，就随便这

样告诉他。究竟他是否破识蕴？是不是与经文的意思相符？我因为那时还都在居士身份，也没去深加考虑，不过姑妄说之而已。

后来，刘文化对这件事情，始终也没再告诉别人，我天天研究楞严经的心，也益发坚固了。到了一九一四年我还把外道思想，和佛教思想糅合在一起，写成一部“阴阳妙常说”，有四五万字，在上海出版，（将来大家发现可以把它烧掉）出了家正式研究佛经之后，才知道那时候的思想，是着于世谛。不过那部书里，并没其他邪见，完全是以苦空无常，来显示大乘真谛的妙常。如果外道人看过之后，很可能把他引到佛教里来。

虽然这个故事长一点，但是有信心的人来讲，一部经典，或者一心专注，一心祈祷，很多难以想象的事情会出现。

这不是很出名的人，竟然有能力超度与自己相关的冤亲债主，他自己未来的往生净土就应该没有问题，所以这部经典对自己的开悟有加持力，而且对亲友过世的父母等，都有极大的帮助。

所以有父母过世，亲戚朋友，仇怨还债方面，一方面可以念《楞严经》，或者念楞严咒，或者睡觉时，

把《楞严经》放在近的地方。

现在很多人把手机放在近处，把《楞严经》放在远处。按理把《楞严经》放在近的地方，对身体和心的帮助和加持。尤其是冤亲债主来找，《楞严经》可以当护法神。如果手机太近，对身体有很多危害，大家应该知道。

所以睡觉时，《楞严经》放近一点，手机等电子设备最好远一点，不然带来的危害多一些。

下面正式讲课。

有时候我们稍微，我们慢慢讲吧。

今天讲到《楞严经》要宣说的时候，有具足功德的阿罗汉，前面讲了舍利弗和目犍连。

其名曰：大智舍利弗、摩诃目犍连、摩诃拘絺罗、富楼那弥多罗尼子、须菩提、优波尼沙陀等，而为上首。

3、摩诃：也叫长爪梵志。为什么呢？因为他以前学外道，拘絺罗是舍利弗的舅舅，母亲应该是这个人的姐姐吧。

思伯切，也叫长爪。

为什么呢？以前他辩论很厉害，后来，舍利子母亲怀孕后，他与姐姐无法辩论，后来察觉到不是姐姐

的原因，而是胎儿的原因。所以意识到以后生下来可能辩论很厉害，于是发愿读外道的十八经典，不然不剪指甲。于是离开家乡学习。学着学着基本精通了。

他一直没有剪指甲，于是人们叫他长爪梵志。

精通之后回家找姐姐的孩子，问其他人在哪里，说他八岁就所有的经典都精通了，十六岁就无敌辩论，于是不高兴，产生傲慢心。后来听说在佛陀前出家，于是生气，去佛陀处辩论，他发现根本无法辩论。就象好的马看到鞭子的影子就明白了。他一听佛陀讲几句就知道无法辩论，于是出家，获得阿罗汉果位。

所以没有学佛时有一定的智慧，有两种情况，一种是趋入佛门，见解很正，成为了不起的人才。有的人分别念很重，无法转过来。

拘絺罗后来成为辩才第一。

《增壹阿舍经》：“得四辩才，触难答对。所谓摩诃拘絺罗比丘是。”

4、富楼那弥多罗尼子：富楼那是父亲的名，弥多罗尼是母名，慈悲。所以他既有父亲的名字，又有母亲的名字，一般叫满愿慈子，刚伯宣巴日，分别是父母及子的意思。藏地一般，一个人死了，也不能提他的名字，否则别人不高兴，怎么能提出死人的名字。

如果这样，父母死了，每天提他的名字……

所以同样的名字，一个人死了，另一个人赶紧换名字，不然别人不敢叫他的名字。

所以按照他们的话，其实西方也有相同的，希腊，也有夫妻之间的，也有中间的姓和名，中间有些父母的重要的名，也有这样的。

汉地的话，刚开始母系社会一段时间，后来是父系社会。原来是原原本本加，现在不是很明显。

富楼那弥多罗尼子他是说法第一。

《增壹阿舍经》：“能广说法。分别义理。所谓满愿子比丘是。”

说法和分别教义是厉害的，是满愿者，是满慈子。

他的特点是，三千说法。他的故事中，在《维摩诘经》中讲过，为别人治病，让人欢喜时说法。有的医生很厉害的，你前世是什么，后世是什么。我觉得这种人很厉害的。我希望医生看病，中医要按中医的原理看，中医中没有讲前生后世，西医也没讲。

你是不是前世杀过人，我看看你的舌头，是的，你的业力很重，你的冤亲在追你……我们讲经一辈子，让别人推都推不出来，医生看了舌头这么说，可能是舌头上有个黑点……

他可能不是这样，他有善巧方便。

我们会看病很好，但最好不要把佛教的教义放在里面。

龙猛菩萨说过：空性的话，我们以义理可以宣说。但甚深法以理无法讲。

前生后世不是容易那么讲的吧。

后面他对空性的道理都能证悟，是这样的阿罗汉。

5、须菩提：是解空第一。

有一个书叫《虚堂感应录》中说，须菩提在山洞中降下花雨。他问谁降花雨，谁在赞叹。梵天说是我。他说为什么，你讲般若波罗密多。所以赞叹。

他说我一字没讲，你为什么赞叹。

梵天说，是，因为你一字未讲，我一字未听，所以赞叹。这就是般若波罗密多。

我们经常请僧人念《大般若经》一直念须菩提的藏文，有一个客人问是什么意思。我说可能是一个人的名字还是一个地方的名字。而且那时没有出家，也是秘密的，不能让人听到。

那天我们讲惟愿法师，在十一年中祈祷文殊菩萨，后来以骑狮子的方式入其口，他完全了如执掌。所以须菩提是解空第一，一直在讲般若空性的证悟者。



当时释迦佛从天上回到人间，有无数的天人陪伴。转轮王去迎接，须菩提坐在山洞中缝衣服，他想去见。把衣服放在那里，站起来，叫弟子时，心里想：释迦佛怎么会，是色身香味还是地水火风……一分析，觉得他是空性的，没必要见。回来继续缝衣服。

迎接的五大国王，莲花色比丘尼变成转轮王排除，五大国王认为他理所应当排在前面，在佛陀面前，比丘尼显现真身。国王不高兴，有点争执时，到底是谁见到了佛陀呢？

《增壹阿含经》：若欲礼佛者，当来及过去，当观空无法，此名礼佛义。

如果想礼佛，不管过去未来，都是空的，这才是真正的礼佛。

意思是说，礼佛是过去现在未来都没有。

灌顶时有的人说先我先我，听课好几个小时到前面占位子。这一方面可能是有必要的，对吧，依靠一种缘起，有些是特别想前面坐。想可能是对法和上师的信心吧，有的人根本不理，从来没见过说法师，如求麝香一样的，这样想比追求座位还是很好的。

以前灌顶，有一些老堪布，有管家拖着，他不理，一直向前冲。

法王在时，有人很早在前面占位置。有的觉姆过来抱起来扔在那边，他自己坐在那里。

可能没有证悟的人，或者显现上没有证悟的人不是太在意。如果证悟的人，不是很在意。如须菩提，在山洞里没有出来。按理人天欢喜，他还在做衣服不理解，为什么佛陀赞叹他？说他是最好的拜见我的。

象这种证悟空性的人不来好一点，但有时听法时，要以慈悲的目光看着说法师。前行中有，以欢喜的眼光注视着法师，饮甘露法音。这也是需要这两方面的态度吧。

6、优波尼沙陀：观一切万能法如微尘一样。一开始修不净观，后来从大到小从小到微尘，这样的抉择方法，与如来相近的境界，是阿罗汉。

复有无量辟支无学，并其初心，同来佛所，属诸比丘，休夏自恣。

复有无量辟支无学，并其初心，同来佛所。属诸比丘，休夏自恣。

其他的为上首，还有无量的辟支佛。

有的说佛陀在世时，不一定出现。佛陀涅槃后，另一个佛未现时，辟支佛出现。这里是依靠十二缘起法觉悟的缘觉。

本来有有信的和不信的辟支佛，或者是其他清净刹土来的辟支佛，或者是无学阿罗汉。

还有初学者，也就是还没有得到过阿罗汉果位，比丘比丘尼，预流果，一果等，都来到佛所居住的地方。

属诸比丘，休夏自恣。

安居是佛陀为了遮止夏天三个月，不踩虫子，所以不出门精进修法。汉地有三个月，一般比丘住在经堂中闻思修行。

最后全部开许了，不能出去的也遮止了，不能互相说过失，三个月中。

最后一天，三个月已经结束，结夏。

以前的安居，我去过三次。86年去翁格寺，在安居结束时去周围耍一下，后来又去一次，89年去丹巴的文革寺，是小寺院，是多芒寺的分支。有些老法师让我去，我是初学者，没有得阿罗汉的果位。

现在是法油子，有些刚出家的人有同感，不管讲经说法什么都很认真。现在成了老油条，马上奄奄一息了。

**【藕益大师】**辟支有二种。一者出无佛世。自悟无生。名为独觉。二者出有佛世。秉因缘教修行得道。

名为缘觉。今即缘觉众也。

十方菩萨，咨决心疑，钦奉慈严，将求密义。

这时，十方菩萨，为了解决心中的疑惑，来寻问。承侍慈悲庄严的佛陀，在他面前求甚深佛法的奥义。

即时如来，敷座宴安，为诸会中，宣示深奥，法筵清众，得未曾有。迦陵仙音，遍十方界。

这时，佛陀如来前几天端坐在法座上，宣说甚深佛法的奥义。演示时，与所有的有缘众生，也可以欢喜地设筵，得未曾有，广施大众。

佛陀传法的声音，如伽际频伽一样，传遍四方四隅，非常响亮动听的声音传授正法。恒河沙数的菩萨积聚道场。

### 伽陵频伽鸟

【藕益大师】迦陵频伽。鸟名。音声最妙。以喻佛说法音。更加以仙字者。意显佛之妙音。

恒沙菩萨，来聚道场，文殊师利而为上首。

恒河沙数的菩萨以文殊师利为上首。有些阿罗汉，以楞严三摩得到证悟，在第五卷和后面的经文中有所宣说。

今天的《楞严经》讲到这里。

## 第六课

2019—9—17 课前开示

我们继续学习大乘妙义经典佛说《楞严经》。

《楞严经》我们开讲以来，整体上讲，应该大家对这部经典的信心非常不错。同时，大多数人，很认真地在学习当中。包括课前课后也好，平时也翻译相关的一些资料。爱学习的人学得不错。

当然也有极少数人只是听听课而已，有的人听也是时而有时而没有。不可能所有的人都是上等者。

学习不仅要有耐心，听什么课都不要人云亦云，如同看电影一样，没有感觉就放下来。不是这样的，无论是学习佛法还是世间的知识，在学习的过程中不一定是快乐的，学习也是一种苦修。不管是世间还是出世间，学习的过程中都有一种煎熬难受，但最后串起来是有利益的。

清凉大师光讲《华严经》就讲五十多课，上午四小时，下午四小时，不断地讲，也活了一百多岁。

前几年圆寂的梦参老和尚，九十多岁时讲《华严经》，有 400 多堂课，有 600 多小时。让你们听可能会有困难。我们不会有这么多，可能最多一百多堂课

吧。就如《维摩诘经》和《法华经》也不算多。

有的人一直在听受，不管遇到什么事。有极少的人有借口，工作忙，身体不好，心情不好，朋友请客，出去旅游……当然佛教徒出家身份好一点，在家人毕竟要养家糊口，但一礼拜两堂课，最多四小时，这一点如果特别认真重视的话，应该能空出来。

所以听课要当成重要的事情。如我而言，没有把它当作重要的事情，我的分别念中肯定有重要的事情，如果看得不是很重的话，应该有许多琐事来占据它的空间。

所以要先讲一下，对这部法的重视是很重要的。

对《楞严经》应该翻阅大量的注疏，《楞严经》有很多前辈大德的重视，应该值得大家学习。

我看到有一本《楞严身现录》是一个教授收集的古今大德对《楞严经》的开悟评价。

他说《法华经》开悟的很多，《楞严经》远远超过，没有人整理，所以摘录了很多大德的简单的故事，有上下册，相关的资料比较多。

有一个元代的惟则禅师，作了一个《楞严会解》收集了唐宋九位大德的观点，里面的内容也相当丰富。

明代一个传灯大师，作了《楞严会解》的注疏。

包括子璇法师《楞严经注》注释也有很高的评价。子璇法师的注释，应该是很多大德非常重视。应该说是大家心中的祖师。

诸如此类的，我想我们应该多看一些相关的资料。

我看到很多大德们，注释和解释的方法基本相同。我看平时有道友以为我只看某个人的讲记，其实不是的。我对照汉藏的不同版本。

当然大多大德的解释方法比较相同，我们依靠自己的智慧，和前辈大德的解释，看能不能通达佛经的教义，这是很重要的，虽然不能了达各种意趣，要知道大概讲的是什。

我们听说过《楞严经》，汉地非常出名，里面到底说了什么，可能不是很清楚。

一讲到《楞严经》，就知道有个摩登伽女，其他的不是很清楚，这样的话，对经典的研究是不足够的。

我昨天提了，要对专科和经典进行潜心研究，后来有一些出家人在家人发愿做研究，我很高兴。你们发这样的愿非常有必要。

对某个经典和论典作研究，对自己的终身来讲是非常有意义的。

我们可以写一个比较全面的注释，以前有那么多

大德写，那么多大德讲，现在没有人写，没有听到有人讲。以前讲的大德有的老了，有的圆寂了。

为什么这个时代人越来越多，分别念越来越重，越来越需要时，为什么不讲经，为什么不造论？

昨天的公案中老和尚说，只听说过念经，没有听说过讲经。说得很有道理。佛法无人说，虽慧莫能了。所以很需要讲经说法。

接下来讲到，昨天阿罗汉，菩萨，这些大德积聚在佛陀处，也就是说，前面讲了佛陀所宣说的法要的地方。

菩萨和阿罗汉包括文殊菩萨在那里。

## 卷第壹

1、藕益大师科判参考

2、圆瑛法师科判参考

### 【今日正题】

时波斯匿王，为其父王讳日营斋，请佛宫掖；  
自迎如来，广设珍馐无上妙味，兼复亲延诸大菩萨。

当时波斯匿王，为其父王的讳日营斋，请佛宫掖；波斯匿叫月光王，佛陀叫日光王。他们同时降生，生日一样。波斯匿也叫胜军王，打仗非常厉害。他为



了超度父亲，在诃日时供斋。

诃日在藏文大藏经不明显。有的注释是说，其实是盂兰盆会，结夏自恣的时间。也有的说，七月十五是自恣日。

第二天，16号，也有这样的说法。

不管怎么样，七月十五是汉地的盂兰盆节。当时目犍连最初得到六神通的时候，头一件事便观察自己的母亲，究竟生到什么地方去？一看之下，才知道母亲已堕饿鬼，也有说在地狱，他无法接受，问佛陀。佛陀告诉他要请十分僧众，可以得到食物。

后来按佛陀的教言，请十方供斋，其母亲解脱了痛苦。所以在盂兰盆会供僧是重视的。

盂兰是意为解倒悬，倒在虚空中。盂兰是一种梵语，盆是器皿。

在这样的时间中，波斯匿王请佛陀到宫殿的一边，藏文只是迎请到宫殿中。

而且亲自迎请。而且广设珍馐无上妙味，味道非常鲜美，各种食物。

兼复亲延诸大菩萨。同时亲自宴请这些大菩萨，以文殊菩萨为主。

**【藕益大师】波斯匿**，此云月光，与佛同时降生，

父王见诸光明祥瑞，谓是其子福力所致，故以命名。亦翻胜军，即舍卫国王也。讳日者，父死之日，人子所不忍言，故名讳日。掖者，宫中左右，名为掖庭。

城中复有长者居士，同时饭僧，伫佛来应。佛教文殊，分领菩萨及阿罗汉应诸斋主。

城中复有长者居士，同时饭僧，伫佛来应。佛教文殊，分领菩萨及阿罗汉应诸斋主。

长者有十种功德，比如福报长者，威力长者，与一般人不相同的特别有功德的施主。这些长者和居士，也是各自在各自的地方，设宴。

因为佛陀在王宫应供。其他的长者，大施主，大商主，一听说波斯匿王宴请，因为当天是特殊的供斋日，于是各自准备不同的饮食，宴请阿罗汉等包括初学的比丘。

同时做好各种饮食，特别热情积极地供佛供僧。

现在斯里兰卡，泰国，柬埔寨，缅甸，也供斋，有的和汉地不同，有的相同。

不同也不是不如法，因为佛陀在不同的地方融入了，有不同的习惯。当然大的部分的戒律是大同小异，稍有一点就是戒律根据不同时间地点和人物制定，所以声闻十八部的观点，在佛陀涅槃出现的，所以不能

认为不同而不合理。

如果世间不同就不合理的话，包括世间法中有很多不同的地方，所以我们应该以智慧好好地观察。

正在这时，当时因为王舍城非常热闹。佛陀也来，菩萨也来，当时的人们是很幸福的。能亲自看到佛与菩萨。

当时佛陀吩咐文殊菩萨，你应该要求这些菩萨和阿罗汉，分别率领却说不同的施主家里应供。因为除了国王外，婆罗门等有很多施主在供斋。

当时法王去香港，白玉中心有一个老和尚，现在已经圆寂了，他每天汇报好消息。“如意宝，仁波切，今天有一个小姐来供斋……”法王后来问：“老喇嘛，今天有没有好消息？”有一天他好象不是很开心，法王说今天肯定没有人供斋，一问果然是的。

这时文殊菩萨按佛陀的要求，阿罗汉和菩萨分配，因为那时有一千二百五十人，这么多人应供的话，不同现在，现在是施主过来供斋。当时去施主处，如果没有组织分配，就会乱了。有的家里来了好多人，有的家里没有人去，那时电话也没有，肯定不好，所以需要有一定的安排。

文殊菩萨有智慧，没问题，我们不用担心。

【圆瑛法师】长者不独年高，应具十德：一、姓贵；二、位高；三、大富；四、威猛；五、智深；六、年耆；七、行净；八、礼备；九、上叹；十、下归。

居士乃居家守道之士，身处尘劳，心恒清净，有有德有位者，如此方苏东坡居士之类，有有德无位者，如此方庞居士之类。

《四十二章经》云：佛言饭恶人百，不如饭一善人；饭善人千，不如饭一持五戒者；饭持五戒者万，不如饭一须陀洹；饭百万须陀洹，不如饭一斯陀含；饭千万斯陀含，不如饭一阿那含；饭一亿阿那含，不如饭一阿罗汉。饭十亿阿罗汉，不如饭一辟支佛。饭百亿辟支佛，不如饭一三世诸佛。饭千亿三世诸佛，不如饭一无念无住无修无证之者。

唯有阿难，先受别请，远游未还，不遑僧次。

唯有阿难，先受别请，远游未还，不遑僧次。

只有阿难尊者，当时受到了别请未还。这里主要讲阿难，他是主要的人物。

阿难当时有特殊（情况）。阿难在藏语中叫更嘎吾，是大家都喜欢，是极喜的意思。

在戒律中讲，阿难第一个让人欢喜的原因。前世的佛陀与他的名字也一样，父亲也叫净饭王，发了这

样的愿，侍者叫阿难。

第二个欢喜，是长得特别庄严。

还有一个欢喜是，佛陀成道时，阿难降生。佛陀29岁出家，六年苦行，可能佛陀与阿难间年龄相差比较大，取名为欢喜。

当时因为受到别请。藏文没有说别请，只说有其他的事没有回来。

汉文中说，别请与次请有差别。

次请是随意请，别请是施主特别要求的，比较有特殊修证的，就请了阿难尊者。

所以受到别人的邀请。之前就出去了。没有回来。别请可能供养衣服，或者给人超度。供斋是没有，没有吃到饭，请的人没有管他的食物。

他回来来不及，跟僧众一起应供。没有来得及赶上。

**既无上座，及阿闍黎，途中独归，其日无供。**

既无上座，及阿闍黎，途中独归，其日无供。

而且当时阿难没有供上斋饭，因为独自出去。一般来讲，在比丘戒律中，有严格的制止。沙弥没有。比丘要有出家人为伴，对自己戒律与见解有帮助。如果条件具足，最好和阿闍黎和上座一起。

上座一般为三种，一是生年上座，是戒腊二十年以上。还有世俗上座，世间的福德智慧比较大。寺院里虽然戒腊一般，但对寺院德高望重。还有一种是法性上座，是证悟阿罗汉的。

当然有一些注释中有分开讲，宣化上人就是。但一般讲到三种上座。都没有和阿难一起。

还有阿闍黎，有出家阿闍黎，受戒阿闍黎，传授比丘戒。羯磨阿闍黎，依止阿闍黎，最好十年要依止。教授阿闍黎。这五种都没有。

回来以后，那些僧人全部到王宫里吃饭了，他就无法混饭三界……

当时没有吃到饭。本来是佛的侍者，供养是没有问题的。但是戒律里讲，阿难和其他佛弟子不同，有几个特点：虽然是佛的亲戚，当了二十多年的侍者，在成佛到圆寂之间都是。应该供养是很多的，但他不受别人的食物。

包括衣服的食物供养。其实这是很重要的。现在很多人，不说佛菩萨吧，一般的上师，他的亲戚，我是某某上师的亲戚，打着名号来接受供养。有的人说是某个上师的侍者。呆一段时间就以这个名义来化缘，其实是不好的，侍者不应该是化缘侍者，这种现

象是很严重的。

上师是德高望重，清净戒律，闻思圆满，但身边人经常打种种旗号，甚至很小的，最近他吃什么药，最近他缺钱……这些人应该是很不好的侍者，是不是侍者不知道。如果是亲戚也好，随从也好。

阿难是佛陀的侍者，从来不打着佛的旗号来，所以我们以后，不管是上师身边的居士，出家人，我觉得有些上师会不会有这种意思不知道，但是有些是上师根本没有这种意思，下面的人传来传去，把上师的名声、弘法的事业、他的密意全部破坏掉了。

一般来讲，跟上师有私人的缘分也好，不管是随从、侍者、秘书，与他因缘殊胜很好的。但有的人爱说，“我与上师亲密，他和我说什么什么”这样对上师的事业造成了破坏。不管是什么身份弟子也好，不要利用上师为自己做事情，即使不是为自己，为了上师，也要掌握分寸。否则，因为方式方法不对，也许你的心是好的，为了上师的弘法利生，到一定的时候，上师不一定缺这些世间的财物，但因此变得在世间人眼里，上师连世间人的德行不好，这样是搞破坏。

阿难特别懂得佛陀的密意，应该是这样的……有些道友可能是对上师们的宣传，所谓的帮助，应该是

在有些上面，尤其在财物上，应该值得注意，否则有利还是有害，很难区分。

阿难因为是侍者不接受特别的供养。

还有一个特点，他完全懂得了佛陀的教义，十二部经过目不忘。

有满瓶倾泻的意思，藏传中经常讲。阿难虽然没有得到阿罗汉的果位，但全部记得清清楚楚。

当时佛陀要接受圆寂时，很多人想得到佛陀的传承，佛陀间接说让阿难是最好的，因为他的意趣和观点，阿难全能明白。

还有他没有傲慢心，从人格上与其他人不相同。其他人比如上师身边，领导身边，谁都不理，但阿难对谁都谦和随顺，世间人也值得学习。

阿难是非常了不起的。

开端为什么在序中讲阿难与摩登伽女的故事，因为憨山大师在注释中说，不是一个字一个字地解释，但对重要的道理作了解释。

为什么要这样入书？因为欲界众生贪欲难以超越，阿难作为侍者，也是遇到美色的干扰，这时依靠佛的楞严三摩的加持，超越了魔境和违缘，这说明，楞严三摩的加持力和威力是不可思议的。



其他的烦恼容易对治贪欲的烦恼难以对治。尤其出家也难以对治。所以对出家人戒律清净，获得解脱，这方面有非常大的利益。

世间人一直被贪欲折磨着，痛苦着，依靠楞严三摩，最可怕的贪欲都能对治其他就不用说了。

【藕益大师】上座者，梵名悉替那，此有三种：一生年上座，戒腊最高；二福德上座，大福大慧，众所推敬；三法性上座，谓阿罗汉。

阿闍梨，此云轨范师，共有五种：一出家阿闍梨，授沙弥十戒法者是；二教授阿闍梨，受具时屏处问遮难，及教令乞戒者是；三羯磨阿闍梨，受具时当坛白四羯磨者是；四依止阿闍梨，所从受依止，乃至一夜者是；五教读阿闍梨，所从受经若解义，乃至一四句偈者是。

【正脉疏】上座者，佛言上更无人名上座。又以历夏浅深，分上中下座。历四十夏者，推为上座。

阿闍黎，此云轨范，能纠正弟子行者。律制一僧远出，必以二师翊从，所以严行止也。今乃缺二师为侣，所以为误堕之第二缘也。

即时阿难，执持应器，于所游城次第循乞。

即时阿难，执持应器，于所游城次第循乞。

阿难没有吃到饭，所以不得不持着钵盂去城里次第乞食。

《瑜伽论记》：凡愚贪味，弃贫就富。二乘悲狭，舍富从贫。大士之行，离贪去狭，不简贫富。故名次第乞。

【宗通】行乞有五种义：一由内证平等理，外不见贫富相故；二离贪慢心偏利故；三有大定力，不惧恶象淫女家故；四离凡夫猜嫌故；五破二乘分别故。

【藕益大师】应器者，梵名“钵多罗”，以体色量三皆应法，故名应器，体则或瓦或铁，色则熏如鸚鵡，量则随腹大小，极大不过三升，极小不过升半也。

心中初求最后檀越以为斋主，无问净秽，刹利尊姓及旃陀罗。

心中初求最后檀越以为斋主，无问净秽，刹利尊姓及旃陀罗。

他心里想，我这次应该按次第地，最后的斋主，其实藏文中没有最后二字。檀越是依靠布施而获得解脱。

为什么是最后呢？

因为菩萨阿罗汉，大多长者、施主的斋饭已经享受过多了。阿难去时，没有供养到的个别的施主会剩

下，这时才让他来接受。当时是这样想的。

最后两个字，按汉语的解释也可以。

或者按藏语，他心想，我这次应供，不管遇到谁，都次第接受。

在接受的过程中，不会净秽，不会有刹地利尊贵种性。

他想，我这次乞食，不会取舍食物的干净不干净，哪个施主家清净不清净，或者这个是国王种性，高尚种性，那个是低劣的种性，不管遇到谁。他想平等地慈悲地接受，不择贵贱。

【藕益大师】檀越者，檀即是施，由行施故，越贫穷海，故称檀越。

言最后者，以王及长者居士，已先发心遍请佛僧，今若发心请阿难者，即是最后之檀越也。

刹利，此云王种，四姓中尊，是为最净。旃陀罗，此云杀者，四姓不齿，是为最秽。举此二种，以明无简择也。

方行等慈，不择微贱，发意圆成一切众生无量功德。

而且他发什么愿呢？

他发心：愿成众生无量功德。因为他是最后有者

阿罗汉，对他供养是很好的。

这里说一切有情。

如果藏文中，是说，一切施主。在词向上解释比较好一点。因为当时所有的众生供养不可能，但发了菩提心是可以的。

他是不选择，不管接触谁都让他解脱。

他心里明白，为什么呢？

**【藕益大师】发意圆成一切众生无量功德者，有二意，一谓等心而乞，等心而施，则于食等者，于法亦等，故能圆成无量功德；二谓王及长者居士，如此殷勤设供，假使阿难一日失食，则功德不全，若得最后发心之人，独供阿难，则并王臣等一切众生所有功德，皆得圆成也。**

**阿难已知，如来世尊诃须菩提及大迦叶，为阿罗汉心不均平。**

阿难已知，如来世尊诃须菩提及大迦叶，为阿罗汉心不均平。

阿难明明知道，以前佛陀曾诃责过须菩提和大迦叶，因为须菩提为了断除富贵人的吝啬，专化有钱人。

而大迦叶认为穷人太苦，专门去贫穷的人家。佛陀批评二人。

修行人经常这样，比较那样，就特别好。稍微贫穷，不是特别好。也有这样的。

有些也象迦叶尊者一样，对有钱人不放在眼里，特别不喜欢，喜欢贫穷的人。但看现有的状况，也不是那样的。

汉地的情况，经济条件不好的地方，大德去得不多，可能学须菩提。

梵语贪著味，二乘慈悲心狭隘，舍弃富贵，摄受贫穷者。大乘远离二者，不简别，次第乞食。

世间人对有福报的人看在眼里，二乘修行很好，觉得一切财物不好，想过清净的生活。声闻乘的思想就是这样。大乘是远离烦恼，利益众生为主。有财富不是特别在意，有也可以，没有也可以。结上善缘。

但现在佛教徒看成二乘佛教徒，穿得好一点觉得不是好的修行人。

有些没有执著的话，就象蒋扬钦则住在豪华的宫殿里，能利益众生，有这样的福报。有的人外表苦行，内心贪嗔痴，不一定是好的修行人。

世间人把修行人看成南传的，以为这样是好的佛教徒。藏传其实也是对此非常赞叹的。

稀有的萨霍堪布，见解摄持，就是前译的教法。

行为以声闻为主，见解以大乘为主，这样别人看着也如法，内心也好，这很重要的。

当时佛陀可以对须菩提和迦叶分别有这样的批评和呵斥。

【天如禅师】温陵曰此叙平等行慈之意也，须菩提舍贫从富，大迦叶舍富从贫，一谓富者易施，一为贫者植因。如来诃之，欲其心无遮限，而息不均之疑谤。

钦仰如来，开阐无遮，度诸疑谤。

经彼城隍，徐步郭门。严整威仪，肃恭斋法。

钦仰如来，开阐无遮，度诸疑谤。

当时阿难尊者依照如来的密意，开阐弘扬什么呢？无遮的，不偏堕的，不极端的实相，度一切怀疑的诽谤。

若天天去有钱人家，会引起怀疑和诽谤。

如果是全是贫穷者，为什么富贵者也是众生，为什么不度他们？迦叶尊者为什么要这样？

两个都不要过分。

从教义上讲，富贵者对佛教有贡献，不能置之不理，应该值得重视。如果过分执著这些，贫穷的众生不理，也不是办法。

所以，以后弘扬佛法的过程中，应该依靠不同的情况，平等中有不平等，这样很好的。

断除怀疑和诽谤，阿难尊者就经过了城隍，是专门的如城桥一样的，徐步郭门。出家人有要求，严整威仪，肃恭斋法。庄严庄重，别人看着肃穆恭敬寂静，这样的行为去应供。

去的时候，下面讲到。

正见大师说，他加倍谨持。藏文说是他生起正念，以不放逸的行为。以这样的行为入城市，让大家不要生起邪见，不要生起不如法的心念。

【交光大师】隍，即城外无水之池。郭门，城门也。斋法者，临斋法则也。

所以加意严戒者，盖由发心既不择于净秽，须倍加矜持方期无碍矣。

尔时阿难，因乞食次，经历淫室，遭大幻术。

摩登伽女，以娑毗迦罗先梵天咒，摄入淫席。

淫躬抚摩，将毁戒体。

尔时阿难，因乞食次，经历淫室，遭大幻术。

他次第性地，进入了妓院之类。到了那里，遭到了摩登伽女的母亲的坏事。

其实经书中说，不止这一次，很多世摩登伽女一

直在找机会，这次是不同的因缘，到了她门口。她告诉母亲，母亲一开始不愿意做坏事，她本来对佛陀有恭敬心的。

她说我们对贪欲断的人，我们没办法的。

还有一种人，死人是没办法的，让他产生贪欲。除此之外，依靠外道的咒语，应该可以控制。

摩登伽女一直求母亲，如果得不到阿难，就不会活着，一直威胁母亲。母亲没有办法，就做了牛粪等种种东西。

电影里拍了，甚深的意义没有拍得明显，只是这方面拍得有的地方太俗了，有的地方也可以让人引起思考，人在这时候，应该是什么样子。

摩登伽女用娑毗迦罗先有说是一种咒语，有说是黄发外道，反正是用一种专门束缚人的咒语，摄阿难于淫席，让他行不净行，要毁坏他的戒体。这个时候。

### 【看一段视频】

好，可以了。

然后我们再。本来他们可能安排了，但时间可能……

《摩登伽经》师子耳者阿难是也，尔时女者今性比丘尼是，以于往昔日，曾为夫妻，爱心未息，今故



随逐。

【藕益大师】戒体者，登坛秉白四羯磨竟所得妙善无漏色法，即是无作戒体，以一作之后，不俟再作，故名无作。

如来知彼淫术所加，斋毕旋归。

王及大臣、长者、居士，俱来随佛，愿闻法要。

然后下面讲，如来知道阿难被这样的幻术加被控制了，如来应供之后，本来讲佛法，转法轮，回向，但是旋归，很快回去了，没有回向，佛陀的话，有时也有……那时国王大臣长者居士，跟着佛陀，因为佛陀没有传法，不知道出了什么事，跟着听闻佛法。

于时世尊，顶放百宝无畏光明，光中出生千叶宝莲，有佛化身结跏趺坐，宣说神咒。

敕文殊师利，将咒往护。恶咒消灭。

提奖阿难及摩登伽，归来佛所。

这时，世尊头顶上，放出百种宝光，每种宝光，都放出无畏光明，宝光中又生出千叶宝莲。在宝莲上又有释迦牟尼佛结跏趺坐宣说秘密神咒——即楞严咒（以后给你们传）。让文殊菩萨带着咒语去救阿难。

他带着咒语，提奖——把阿难和摩登伽一起带回来了。依靠佛陀的咒语，阿难没有破戒，摩登伽女也

一起来了。

有一个《摩登伽女经》，她说我特别喜欢阿难尊者，请求一起出家。佛陀说，那这样的话，你剃头可以，去母亲那里剃头，我就同意。

她特别欢喜，回母亲处要剃度，佛陀说只要剃度，就可以和阿难过生活。

母亲说，我可以找其他有钱的长者之子，你千万不要剃，你是我生的，没有头发是不行的。

摩登伽女又威胁母亲，要死，世间人的说法，阿难活是我的人，死是我的鬼。母亲没办法，给她剃了。

来到佛陀处，要求一起生活。佛陀问她喜欢阿难什么，一一地讲，佛陀一一地说，眼睛里有眼屎，鼻子有鼻涕，口中有唾液，身体有不净，在一起产生爱好痛苦……

因为前世的宿缘，依靠这种不净观，她完全懂得了佛陀的意义，当下获得阿罗汉果位。

很多比丘不理解，为什么她现在得阿罗汉，前面那么执著。佛陀说，他们五百世是夫妻，一直恩爱，这世遇到我，传他们甚深妙法，这次也讲人无我，获得阿罗汉。

她特别惭愧，说自己以前愚痴，佛陀是明灯，船

只，盲人的依怙，我特别惭愧。从此与阿难如兄弟姐妹一样，无有贪欲。

后面还会讲阿难。

让我们彻底明白世间人的欲望的执著。世间人其实被贪欲束缚，不得自在。依此《楞严经》，可以让我们超越，这也是这部经典的密意所在。

今天就讲到这里。

## 第七课

2019—9—23 课前开示

我们今天讲《楞严经》。应该再下一堂课，十月七号和八号，是吧？

然后中间有其他的前面也讲了，今天不用说了。

这是一个事情。

还有一个事情，前段时间提了一次，我家乡这边做了一个图书馆。不是学院的，学院做了两个，一个马上使用了，再一个明年后年。我家乡的，捐书的供养书的，相关的途径可以给大家提供。

如果提供的时候，最好不要的书不要提供过来，己所不欲，勿施于人。

供养的话，大圆满前行中说用不上的供养不好。

我原来说过，不同的语言，不同的文字，涉及的内容也是宗教，哲学，人类学，科学，当然有一些学生的读物，包括动画漫画等等，都可以。

我这边不是特别需要，但图书馆是很好的三宝所依，放在那里，如果没有出现四大的灾害。

意大利，法国也有几千年的，也有几百年的。我们这里不知道，与个人的藏书不同。

我有一些好的书，也放在那里，生命何时出现无常也是难说的，这里跟大家讲一下。

这是一个事情。

还有一个呢，好象没有很多的吧，我们下面开始讲《楞严经》。

大家为了度化一切众生，发菩提心。

在听闻佛法时，如理如法的接受。

前面讲《楞严经》的开头的缘起，摩登伽女对阿难生起不清净之心，然后她通达母亲，做了一些幻术，阿难被她控制，后来佛陀用咒语请文殊菩萨从危险中解救出来，带到佛陀那里，回来了。

这个公案其实是佛经中非常正常的缘起，前面有一些缘起。但是以前有个别人，可能对经文的道理不

太明白，因为前面用摩登伽女这个公案的原因，有的学者认为是伪经。

因为这样的公案出现，经典的规律不太适合。

还有，里面讲一些相似的道理，比如阿难安居时怎么会出去呢？还有得了初果的阿难，怎么会被这些贪欲迷惑，会讲一些相似的理由。

有的佛教徒也有一些回答，但有的佛教徒有些情绪化，包括语气上不是很文明，没有圆满地回答。

但有些大德和研究的人作了一些正面的解释。其实很简单，阿难安居是对的，但当天是结夏日，是安居解散的一天，可以出去。

一般结夏的话都知道，叫作遮止已经放开了。

即使安居中，也有一些结集，有一些范围不同的。

阿难得到初果，并不是被其他所迷惑，也是合理的。如果他得到阿罗汉的果位和佛果，不被迷惑是可以的。

实际上，获得初果不是会没有任何欲望之心，学过《俱舍论》是清楚的。

这个公案在佛经中是单独有的，《摩登伽女经》，汉文有不同的译本，安士高，支谦也有翻译。真正的印度的佛经，象特别出名的译师翻译出来的，翻译出

来后，这里的公案与《楞严经》的公案基相同，只是有的讲得比较广。广的经典在藏文中也有，叫《虎耳经》，梵文中也有。

藏地的《虎耳经》也是从梵文中翻译过来的。我对了一下藏文和汉文是相同的，略的不太相同，因为咒语，包括摩登伽女的母亲用的咒语，藏文比较广，汉文比较略……

其实摩登伽女不是妓女，其实是淫女。

《楞严经》中叫马当歌女，其接按音翻译的。

虎耳经中说是低贱种姓的美女。是低贱种性，但相貌美丽。

汉文从来没有说摩登伽女经是假的，其实是因为这些而说是假的。好象他们也是似懂非懂，稍微作了一下研究，对佛教的专业没学过。加上没有信仰，这样东凑一个西凑一个，连在一起，分别念无法相联时，就说是伪经。

佛教徒应该站在公正的立场上，学会分析辨别。

邪说有必要破掉。

佛教内部的学说没必要非理驳斥，这样解释也可以，那样解释也可以。

象明代的，憨山大师也好，传灯大师也好，象元

朝和宋朝的一些注释，也有一些驳斥的语气。前辈的这些人，对《楞严经》作了很多科判，其实不符合经义，重新安了一些科判。我觉得新的也可以，旧的也可以。

佛经不如论典，如果按科判不是特别有逻辑，正因为论典造的原因，将佛经上下不均的地方依靠论典理顺。

所以对内部的驳斥，也不是特别重要。

藏传佛教萨迦、宁玛，对一个小小的问题，辩论很多，当然可以展示自己智慧的宝剑。但千真万确的佛经，有的人不知是非，造各种邪说，可以粉碎破坏，如果在这个过程中，不会有过失。

《入中论》中说过，破坏别的论典，不会有过咎。

前面关于摩登伽女，有一些不同的观点，在学的过程中要看一下。一方面字面要明白，另外要遣除对我们的误解和谬论。适当地批驳是有必要的。

## 卷第壹

- 1、藕益大师科判参考
- 2、圆瑛法师科判参考
- 3、憨山大师科判参考

### 【今日正题】

阿难见佛，顶礼悲泣，恨无始来，一向多闻，未全道力。

有时候时间原因，不读经文。

原来法王在美国讲密法，先念传承，再作解释。他说内容比较相同，但你们西方人不要误解，前面是传承，这里是解说，这是不会有矛盾重复的过失。

这里《楞严经》确实没有得到藏文的传承，按传承最好一字不漏地念完。这样只有内容上解释。

我也打听到一些《楞严经》的，但传承不一定有。只有到九品和十品时念传承。

之前只有按字面作解释。

当时阿难见到佛时，因为差点破戒了，非常伤心，一边顶礼一边悲泣，他没有怨恨伽女，也没有抱怨。

情节比较长，前面摩登伽女在提水时，阿难看到。后来伽女跟母亲说，用咒术勾招。

他没有恨他们，只恨自己无始来，自己一向多闻，没有好好修行，这样的原因，未全道力。修行的能力没有增上，所以定力不够。

因为他闻思是很不错的。去年讲《法华经》中说，他在一个空王如来面前，阿难和佛陀都发了三菩提心，他一直在广闻博学上发展，佛陀是实修，利益众生。



他虽然多闻，但一起发心，现在没有成就。

这样的话，他说无始以来，多少世变成有智慧的尊者，一直有广闻博学方面，研究方面，但关键时候没有实修，所以遇到违缘时，遇到这样的事情时，没办法将烦恼转为道用，差点被他们咒语迷惑以后，已经临近破戒的深渊，非常危险，特别伤心，在佛陀面前一直乞求忏悔。

忏悔自己没有好好修行。

我们一方面闻思是很重要的，但一直耽著在字面上，没有结合实修，遇到违缘障碍，生老死病的怨敌，没办法对治。

一般《大般涅槃经》中说定和智慧都很重要。桩子在地上，想动摇是需要定，最后用智慧拔出来。若者一个怨敌捆住，是定，最后用智慧杀绝。所以智慧和禅定都需要。

如果有智慧没有禅定，修行很难用得上。

阿难尊者很后悔，一直多闻，没有实修。

【藕益大师】多闻本是入道之缘，只因不能从闻思修，故名一向多闻，便如说食数宝，而未全道力也。

殷勤启请，十方如来，得成菩提，妙奢摩他、三摩、禅那，最初方便。

阿难殷勤启请，我一直多闻，没有实修，你能不能传我们甚深的绝妙的法，不然今天我遇到违缘时，什么法也用不上。

他祈请十方如来，得成菩提时，用甚妙的妙奢摩他、寂止，禅定的意思。三摩是胜观的意思，禅那，是止观双运的静虑。这样的最初方便的简单的法门，能不能给我们传授啊？

天台宗讲三观，讲得特别细。我们没有必要那么多说法，其实就是止观双运，同时二者不偏不堕，藏文说简便易行的，能用得上的方法，能不能给我们传授？

因为前面遇到这样的事情时，就想到求法。

我们道友出去遇到居士，你能否给我们传一个基础的法？你能不能给我传一个中观的法？

看着是一个违缘，也是一个顺缘，依此组成不可思议的法门。

【圆瑛法师】奢摩他等三，乃定之别名；首楞严为定之总名。又三种别定，各有最初方便、初方便、方便。

最初方便者：即奢摩他，为首楞严定之最初方便也。三摩为初方便；禅那为方便，以禅那中，已得圆

证，定慧均等，中中流入之行，为入萨婆若海之方便。

【宣化上人】**妙奢摩他**：意为寂静，寂然而静，只是抑止心识，使不打妄想，不是彻底之定，这是佛最初为二乘所说之方便法门。**妙三摩**：即观照，观照十二因缘，或观四谛法，而修成的定。**妙禅那**：是思维，用心来思维观想，如修止观。

于时复有恒沙菩萨，及诸十方大阿罗汉、辟支佛等，俱愿乐闻。退坐默然，承受圣旨。

这里，富有恒河沙数的菩萨，听说阿难请求，阿难是佛陀的侍者，大家想佛陀肯定会传甚妙的法。

前面没有说恒河沙数吧，阿罗汉，很多很多人天的众生眷属，一起集聚，愿意听闻。

阿难请的法非常妙，是最好的胜观，最好的双运，最殊胜的法，能不能给我们传？

《楞严经》中确实有止观，有双运，能开悟的法。其他的人天众生特别想听受，这样的话，他们都积聚在佛陀跟前，大家一起默然。

刚开始可能站着，有些次第不是那么……听法的话，就在自己听法的行列中默然而住。

三种妙定：妙奢摩他、妙三摩和妙禅那，哪一种是最初开始而易修的方便法门呢？

如病思良药，饥者得饮食，特别欢喜，开心，有恭敬心而听。

听受时确实需要这种课堂纪律。

我们这里是不错的。

三过六盖五不持等很多的听法轨理，这些是需要的。

《优婆塞戒经》：从他听时具十六事。一者时听。二者乐听。三者至心听。四者恭敬听。五者不求过听。六者不为论议听。七者不为胜听。八者听时不轻说者。九者听时不轻于法。十者听时终不自轻……

一是要认真地听，不能超时，不能迟到早退，要应时。第二是乐听，不能不想听，不想听也不行。第三是聚精会神，第三是恭敬听，有的人是特别不恭敬的态度，这样不太好，佛经说实在不要听走开，没有过失，善哉善哉。

第四不是求过失，讲法者和法上，一直吹毛求疵……第八为了驳斥，第九对法不轻毁，不想听，就听一听。

第十不侵毁自己，我是笨的，懈怠的，肯定听不懂，这样不合理。

诸如此类，有十六种法。

这是很重要的。

当时佛陀在场的人，都默然恭敬地，欢喜地接受发如来的教授。

【子璇法师】如渴思冷水，如饥思饮食，如病思良药，如众蜂依蜜，我等亦如是，愿闻甘露法。【出自华严经】

【大阿罗汉】有三义：应供，杀贼，无生。

尔时世尊，在大众中舒金色臂，摩阿难顶，告示阿难及诸大众：

有三摩提，名大佛顶首楞严王，具足万行；十方如来，一门超出，妙庄严路，汝今谛听。阿难顶礼，伏受慈旨。

这一段话，实际应该在后面。印的时候可能按宣化上人还是谁印在前面。

圆瑛法师说，好象可以移过来。我觉得不用移过来，佛经这样可以。

他移过来，他也没有原因，也没有梵文本的依据。

这样有的人看不惯，赞叹，也可以的。宣化上人也同意，也移过来了。

除二人之外，其他的大德都没有放在上面，藏文大藏经也没有放在前面。

我们有时候可能，按有些易懂的，确实有必要。比如法华经按藏文的译本稍微调一下，有的人不满，我们也按汉文的次第，也可以。

这段移上来的话，依据不一定特别充足，但也不有人找麻烦。

研究的人应该看到，不在这里，根据自己的看法，放在这里……也没有必要。

法华的话，稍微易懂的话，我说过，英文，藏文都是这样的，当时的鸠摩罗什是不同的版本，也是可以的。

但这里宣化上人和圆瑛法师移的，还是放在后面。其实没有什么不同。

前面已经讲了，阿难尊者请法，所有的菩萨阿罗汉和缘觉，呆在佛陀身边，

佛陀告诉阿难，如果不放在这里，也是完全可以的。后面佛陀也会说谛听，佛经中经常有这样的。

【宣化上人】这段经文本来是在后面，但圆瑛老法师，认为与前文贯通，故移在此。我亦同意，认为这样行文比较通顺，比较恰当。

佛告阿难：汝我同气，情均天伦。当初发心，于我法中见何胜相，顿舍世间深重恩爱？

佛告阿难：你和我同气，阿难和佛陀是堂兄弟，是父亲方面的堂兄，从情份方面是同气，有的大德解释天伦很多，藏文直接，简单的意思，我们俩其实是亲戚，是堂兄弟。

今天稍微聊一下，虽然你遇到了一些，我也不怪你，我们是亲戚，你又是我侍者。

你当初在我的教法下出家，是见到了什么相？顿时舍弃了父母兄弟财富地位名声，所有的世间人难割难分的一切放下，在我的教下出家，你当时看到了什么？

有的人自己的子女出家，你看到了什么？你当时得到了什么？有种种问题。佛陀也是一样问。

佛陀证悟时，阿难出世，后来阿难很年轻很小时，跟佛陀出家。当然出家是最早那一群中，历史中不明显。

有的说，大家一起聚会时，净饭王说，如果我的悉达多王子没有出家，变成大王，你们变成他的臣民，他出家了，获得了佛果。如今他身边的学者是婆罗门，按理是我们释迦族的，你们也应该有一群出家，这样发动之后，释迦族的五百王子和长者子出家了。

可能当时有信心没有信心的，包括提婆达多也出

家了，我也不太清楚，有这么一个历史。

我们是刹帝利种姓，其他的种姓在佛陀跟前，我们为什么不在……有这种说法。

阿难什么时候出家不是特别清楚。

佛陀问阿难，你看到什么想什么而出家？

【藕益大师】阿难是佛堂弟，乃世间骨肉之亲，故名同气。

情均天伦者，父子兄弟，名为天合之伦，今明情与同胞无异，故言均也。

深重之恩，莫过父母，深重之爱，莫过妻子，若不见佛法殊胜，岂能顿舍。但所见佛法，虽无二境，而能见之心，须辨真妄，故今欲示菩提果体，先问发心初因也。

阿难白佛：“我见如来三十二相，胜妙殊绝。形体映彻，犹如琉璃。

阿难白佛：我出家不是没有原因，我当时看到佛的三十二相，胜妙殊绝。阿难是好色的。有的人不愿意劳动，有的人觉得出家简单，有的人觉得可以获得解脱。

我刚开始出家，没有什么出离心，只是觉得很清净的。



当时看到念经，喇嘛开法会穿黄色的衣服，我觉得很漂亮。

当时我买了一个黄布，准备在德巴堪布前出家时间，可以不可以穿。有一日嘎喇嘛说，最好不要空穿，象活佛一样。他借一件衣服给我，有点脏，我不好意思说。

如来三十二相是很庄严的，在《中观宝鬘论》中说：

《中观宝鬘论》：一切转轮王，虽有此等相，净严及明显，不及佛一分。

这些庄严，与如来的庄严无法相比，所以这里胜妙殊胜，形体也是非常清净，如琉璃一样特别清净。

【憨山大师】阿难答以由见如来三十二相胜妙殊绝，心生渴仰爱乐，从佛剃落；即此一语便见病根，何耶？以见色相而生爱慕者，正是妄想之心也！故曰：若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。此阿难见佛但爱色相而未见法身，用妄想心以爱舍爱，岂真出家耶？此其爱习种子潜发现行，既爱如来，安得不爱摩登耶？此乃因地发心不真，果招纡曲，所以今日遭此淫室之难耳！

【交光大师】三十二相，始于顶肉髻，终于足平

满。胜者，诸天轮王所不能及。妙者，端严美丽灿若芬华。殊绝者，无比不思维也。曠彻者，金色而明透也。净者，离诸染秽。明者，一一分明。紫金光聚者，佛身光明无量，含之则融于一体，放之则无数妙色，无边利益，备在观佛三昧海经。

“常自思惟，此相非是欲爱所生。

何以故？欲气粗浊，腥臊交遘，脓血杂乱，不能发生胜净妙明，紫金光聚。是以渴仰，从佛剃落。”

阿难说，我经常自思惟，此相不是欲望和贪爱所生的。因为世间的贪爱，非常粗浊，腥臊交遘，脓血杂乱，这样的父精母血中不可能发生胜净妙明，紫金光聚。这种最好的纯净的，与迦叶光比，紫金光无有光芒，紫金光与佛陀的光相比，没有光芒。

所以我特别渴仰，可见阿难没有出离心，不想解脱，只想自己也要变成这样的。

有的人觉得出家人好寂静呀，好简单，好舒服呀。有的人觉得头发没有太好了，天天洗，天天麻烦，剃光了就好了。

其实这样的话，没有思考，随便出家，不是很好。

出家是极少数人的选择。人要有社会的责任，家庭的责任，如果没有特殊的因缘，不要急着出家，不

然到时候有很多麻烦和痛苦。

所以出家也是这样的。当时他特别仰慕出家人，所以在佛陀前剃度出家。我出家的因缘很长，但长话短说，我出家的因缘就是这样的。总而言之，你很好看，所以我出家了。

他还是很简单的。

他当时说的也是对的，佛陀的相好不是不清净的种子脓血产生的。佛陀的传记中，包括佛陀的《佛本心性》中讲，佛陀虽然从凡夫人看，是摩耶夫人和净饭王产生的，但不是如世间的男女一样，当时入胎的一晚，摩耶夫人受了八关斋戒，然后受持的过程中，以一个天子，有时说是六牙白象入胎，从母亲的右肋下入胎，进行加持。

是这样的过程，并不是世间中的一般的生存，不是这样的方式。

包括这样的是比较多的吧。

以前的五祖大师，也是他是没有父亲的儿子。为什么呢？当时四祖在传法时，有一个老和尚求法，他看到根基不错，但如果传法，太老了。如果传给他，无法广弘，不如等你，你换个身体回来吧。

老和尚应该是大成就者，不然不会生死自在，他

答应后，下山，有一个女人在河边洗衣服。他问妇人，可否借住一晚，答应后，在她家里死了，当天投胎到女子的身体里。

父母知道后，觉得非常不文明，不道德，逐出家门。女子特别伤心，怪自己怀了无父的孩子。生下来之后，扔在河中，这时，过一会儿，他就逆水上来。母亲有点不忍心，两母子乞讨，四祖传法时，遇到两母子，让孩子出家，变成第五祖。

老和尚投胎，是这样来的。

历史上说，应该是无有父亲的孩子。

密宗中的嘎绕多吉也是这样来的，还有很多高僧大德，真正的大成就者，乘愿再来，不是完全按世间的规则而来，按特别的因缘来。

当然现在的生理学科学不一定承认，不承认也不是。仪器无法证明的，稀有的奇特的生存方式，降生方式，死亡方式，也是多之又多。

一方面要承认事物的规律，另一方面也要承认不可思议的特殊的因缘。这种因缘，在佛教中是多的。

按常理，不相合时，一口咬定不可能，因为基本的原则是什么什么。大多数是可以的，但个别的原则是大多数规则无法……任何事情也是这样的，这点对

客观研究的人来说，也要分总的和别的。别的中要分普通和特殊，不能一概而论，否则这种科学的分析态度不是非常正确的。

【交光大师】此中思惟二字，即是能发之心，乃意识计度分别，下所破者，破此而已。

然如来索问此心，非是责其发心之非。彼缘佛相而发心，按法华，仍是成佛缘种，何过之有，但认此思惟分别，为己心相，而不复知别有真心，乃大差误，故须征起详破也。

问：识心分别，其用最多，而独取缘佛发心者以破之，何也？

答：分别既非真心，则破须破尽，若破秽恶，则净善仍留，今于净善之最胜者，尚破斥之，余不待言，而自尽矣。此破识必从发心者之本意也。又复应知，悬示中说，此识尚有五种胜用，佛皆破尽，此方破其第一缘佛相好心也。

【子璇法师】阎浮檀金展转比至迦叶身金犹如聚墨，若比佛身，迦叶如墨，欲爱所招，终非如此。

佛言：“善哉！阿难。汝等当知，一切众生，从无始来生死相续，皆由不知常住真心，性净明体，

下面这个很重要。

佛陀说：善哉！阿难。显现上佛陀看到他说你长得好看我出家了，佛陀显现上很开心。

一切众生，从无始来一直生生死死相续不断，在轮回中流转。这是怎么来的？

皆由不知常住真心，这在《楞严经》中很重要的。本性是清净的，自性是光明的本体。

体性是光明的，但是用分别妄念一直束缚着它，这样是不真实的，正因为这样，轮回中是不断流转的。

从历代大德来看，也是对我们直指心性的教言，大家要记下来。藏文中也说，无始众生不认识自己的本性，被束缚的，什么时候认识，就能开悟。

历史上有一个破山禅师，刚开始父母死了，对轮回产生很大的厌离心，看到志公禅师的厌世歌，出家了。有一天听到《楞严经》的法，看到这一段，有很大的不可思议的感觉，就是加持力，禅宗中说参话头等，感应，他原来是四川人，后来去拜学，在一个道场禅修，当时特别苦，吃的穿的没有，吃一点野菜，但特别精进。妙高禅师的一些道风，在悬崖上一直打座。

有一次在净心时，不小心掉下，腿伤了，特别痛，这时大彻大悟了。

所以生病是好事，象他一样，特别痛的时候，哎哟哟，这时开悟了。当然这段话有特别大的关系。

后来不断地弘法，弘扬的法非常成功。一段时间，有一个恶君李立阳，杀了特别多的人，特殊残忍，后来他不忍心，舍弃自己的生命，勇敢地面对。

听说成都有一個七家巷，只留下了七家。

当时破山禅师去祈求不要杀人。有人说你如果吃肉，我就不杀人。他就吃了几盘生的肉，以此行为感动了，再也没有杀人。

历史上说有几十亿不太清楚，但成千上万的人因为禅师的行为感动，而不再杀人。

他是大菩萨，不但禅悟的境界高，而且救了很多

人。

大家好好看一看这里的内容。

如同《宝性论》与密法中所说，人人有如来藏，自性光明，但被网罟束缚，认识就开悟了。

“用诸妄想。此想不真，故有轮转。汝今欲研无上菩提，真发明性，应当直心酬我所问。十方如来，同一道故，出离生死，皆以直心。心言直故，如是乃至终始地位，中间永无诸委曲相。

如果想发菩提心，应该正法明性。要明心见性，

你应该用直心回答我的问题。

佛陀开始问阿难一些问题。

问的原因是什么呢？因为十方如来同样依波罗蜜多，一道中成就，学中观，般若空性，出离生死，都是依靠直心。

藏文将直心翻译成中观。

诸佛菩萨依靠中观离开生死，有心中观和语言中观。依靠这样的中观，不同的地道的果，无有任何困难得到。

藏文好懂，汉文也可以这么讲。

有大德解释直心，正如正念，还有深心，还有悲心。这三颗心很重要的。

认识自己心的本来面目也可以叫直心吧。

远离一切边的话，就是真正的中观。

所以说这里有些，完全通达了义叫言直。三地真常叫心直。也有这样的说法。不管怎么样，依靠波罗蜜多。佛陀说，我问你，你好好回答。三世诸佛依波罗蜜多得到果位，这样的中间没有任何谄曲没有任何边。

“阿难，我今问汝：当汝发心，缘于如来三十二相，将何所见，谁为爱乐？”



问阿难，你发心出家，说是缘于如来的三十二相。这样的话，你的三十二相是以什么来见的？是以什么来产生欢喜心的？

阿难白佛言：“世尊，如是爱乐，用我心目。

阿难白佛言：世尊，我能见到三十二相，就是我的心和我的眼睛。这是这么简单。

用目观如来的你的身相。我的心产生爱乐，所以我想有如来的身相，就舍弃了身世，而出家了。

阿难这样回答。

“由目观见如来胜相，心生爱乐。

故我发心，愿舍生死。

佛陀说，你是由目观见如来胜相，心生爱乐。关键是你的心目是吧。但是你的心……开始追问你的心是什么，你的眼睛是什么？

刚开始被摩登伽女折磨，又被佛陀追问。

佛告阿难：“如汝所说，真所爱乐因于心目，若不识知心目所在，则不能得降伏尘劳。

如果你不知道你的心在哪里，你的眼睛在哪里，这都不知道的话，那不能降伏你的烦恼和痛苦，你的染心和尘劳。

尘劳藏文翻译成烦恼和痛苦。

你不知道居住在哪里，不能断除烦恼和痛苦。

“譬如国王，为贼所侵，发兵讨除。

是兵要当知贼所在。

使汝流转，心目为咎。

吾今问汝，唯心与目，今何所在？”

打个比方，国王要发动军队，要知道对方所在的地方，如果不知道地方，怎么样？本来敌军在东方，我们去西方，怎么行呢？

罪魁祸首就是你的心目，到底在哪里？

阿难白佛言：

“世尊，一切世间，十种异生，同将识心居在身内。

阿难白佛言：世尊，那简单。一切世间，十种异生，湿生化生有相的无相的非有相非无相的，一共有十种。本来有十二个，但无色和非无色不算。一般是欲界色界无色界的众生，心就在身体中。

有识宗一般这样认为，心在身体中。

“纵观如来青莲华眼，亦在佛面。

我今观此浮根四尘，祇在我面。

如是识心，实居身内。

纵观如来青莲华眼，不是你的眼睛长在你的面上

吗？我阿难的眼睛，观浮根四尘也是在我的面上。

浮根四尘，有的说浮在脸上的四尘。眼鼻舌耳根，表面看可以。

藏文翻译是，去四种对境的清净的四根，就是四尘。

但实际上，这里是指，按《俱舍论》色、香、味、触声音取出来了，因为它没有相续，不固定。除此之外，色香味触，这四尘，后面还会讲。这就叫作浮根四尘。

按有识宗的观点，就是色法的东西。根就是色法。

这种根，在我的眼睛的浮根四尘，鼻子的浮根四尘……在我的面上。

佛陀不象我们一样，你象青莲花一样，你的庄严还是在你的脸上。

阿难说得比较婉转。

我们的意识，还是居住在我们的身体中。

大多数人都是这样认为的。这种想法，下面还是会有不同的问答吧。

今天就讲到这里，佛陀下面会进一步分析。下一节课继续分析。

## 第八课

2019—10—7 课前开示

讲《楞严经》啊。

讲《楞严经》之前跟大家说一下，我们求法时，应该有难得的心，这很重要。

可能现在很多人得的法太简单了。不管是现场的听课，或者通过其他手段听法，特别容易。

一般人有这种习惯，太容易的话不会珍惜，不会觉得特别难得。

这样在学习的过程中，不会特别重视。

所以我个人想，刚开始来佛学院的时候，条件也好，各种情况相比较起来，有很大的差别。

刚开始来时，路也没有，电也没有，背任何东西都要离十几公里的乡上和二十多公里的县上背，电根本没有，依靠煤油灯和酥油灯看书，求法的人特别精进。晚上睡得很少，白天散乱很少。每天吃到三顿，只有一点糌粑，现在这个不香那个味道不美，与以前有很大差别。

以前早上五点我起来烧个茶，灌在暖水瓶里，中午再喝一半，再吃一点糌粑，晚上再吃一点，每天只

烧一次火。资源有限，从 85 年到 90 年，电没有，就是这么过来了。

现在条件比较好，法对很多人不是很珍惜的。包括专注力，有的人听不懂，心不在焉的。我听说有的法师讲法时，也是这样的，下面交头接耳的，打瞌睡的。

如果对法有珍惜之心，全部的行为会断除的。

但自己的智慧不够，精进不够，热情不够……有的人是很好的，有的人混课三顿，希望要么不要听了，要听的话，做什么事情应该很认真地对待，对法有恭敬心，对前辈大德的足迹有随喜心，自相续会获得加持。

今天的《楞严经》主要讲，七处征心。是楞严经中最著名的一些教言。

每一个征心，是寻找心的方法，寻找心的来源，住处，去处，从三处方面寻。而此处，主要讲心在内，在外，在中间，或者在其他地方……来寻找，这样的寻找方法，与密宗是很相似的，所以我认为《楞严经》是应该属于密宗的无上续部当中的续部，别人如果问，为什么叫《楞严经》，不叫《楞严续》？

那个时代翻译的经典，经常是续部译成经，如

《文殊幻化网续》等。所以它也是一种续部。

汉地日本非常重视的《金刚顶经》，藏文的译本叫《金刚顶续》……诸如此类，密宗的续部，在汉地译成经。

还有一个理由，《楞严经》在八世纪初，公元700年以后，就移到汉地来的，以秘密的方式。

相同的历史，你们也许看过，藏地佛教史中，贝若扎那，到印度求学学翻译，在印度金刚座附近，有一个非常了不起的密咒大师，他说，你最好白天在其他的班智达学一些显宗法门，晚上来我这里学密法，不然，现在国王对密法非常重视，不能外传。如果发现我们在外传，我会受到惩罚，你作为求学者，可能出境有困难。

在传记中，贝若扎那讲到，白天在求一些法相乘，也就是显宗的法门，晚上以华吉桑给为主的大持明者前，得到许多无上密续中心部的法，后来想翻译成藏文，移到藏地来。

当时华吉桑给说，根本无法带出去，最好在白绸缎上以乳汁写，到时候以熏香熏，才能现出来。

他以这种方式，当时宁玛巴的十八部续部，主要是心部方面的，我们有无上心滴，心部方面，他翻译

得很多。前译时，由托米桑布扎译了 21 种法门，但贝诺扎那从印度带来了。

当时印度出现了不同的恶兆，因为金刚座和很多大门自然散开，当时人们议论纷纷，出现了很多恶兆。才知道是贝若扎那把印度的很多密法带到藏地了。他们以各种方法，做了很多事情，藏地也做了很多，后来他迁到别处。

在观察的过程中，《楞严经》在八世纪左右，应该是密法。但是当时在印度，确实是一种保密的，不然，他两次不能出境，第三次才能出境，也是一种方法。

还有我看到子璇的观点，《楞严经》在那烂陀的灌顶经，密法中。也属于密宗中。而且《楞严经》中有很多的坛城和咒语，有些地方和密宗的内容非常相同。

所以说，它应该有很多的密宗的窍诀，包括密宗的咒语的成就，以《楞严经》成就的故事也是特别多。

崇惠禅师，以前依止得到了楞严三摩咒，在山上一一直自己修行，修了很长时间，后来他在一些道场中专门修咒语。

有一个天神请求他，佛法非常衰落，遇到一些危

机，能不能下山弘扬正法，降伏其他外道。

他下山在一个城市的寺院持单，有一些异教徒，显现一些神变，他们有特别高的样子，全用利刃的刀，踩上去……互相争论以神通辩论。

大师也以利刃作了梯子，比异教徒高一百尺，光脚如同踩在平原上，没有任何伤害。

后来在其他的异教徒面前，铁衣，各种铁片，滚的汤锅里伸进去，在火上随意走动，赴汤蹈火，当时在唐朝时，包括国王也赐予袈裟，也成为护国三藏大师的名号。之后，人们称他为降魔大师。

所以有专门修持密法而虹身成就者。在藏地念咒语，莲花生大师的二十五弟子，有的就是念咒语获得自在的。

麦彭仁波切讲了很多这种宁玛派不共的特点。

所以《楞严经》一方面是显宗的特殊经典，一方面，虽然没有修加行的要求，但其中所讲的道理，应该有直指心性方面，认识本心的直指法，在《楞严经》中随处可得。

所以有密宗的教义在里面，如果有人对藏传佛教不是特别了解，应该学一下《维摩诘经》再学一下《楞严经》，再学一下《六祖坛经》，这时再看《大幻



化网》和大圆满，这时可以相辅相成，也许会讲得比较明显，我想即使没有发现，也不会有相违之处吧。

我们应该以包容的心接受以前不懂的教义。自己都有自己的传统历史，包括自己小小地方的文化的约束，只承认自己的，不承认与以往没有接受过的理念，这其实是我们的一种损失。

我们以公正的智慧，接受对我们有利的，这些经教，这样的话，我想很多人，不管是在修行上还是闻思上，都有帮助。

前面讲得有点（多），一会儿又跟不上了。

前一段讲，阿难遇到了摩登伽女，遇到了小小的违缘。派文殊菩萨带回来了。阿难有惭愧的心，佛陀没有当面批评，他问，你为什么在我的教法下出家？

这时，阿难算是外貌协会吧，他说我看到佛陀非常庄严，所以想出家。没有出离心，菩提心。

佛陀很好看，这样的庄严的相，不是其他的行为来的，应该是通过修行来的，所以想出家。

佛陀接着问，我这么庄严，你是怎么知道的？

他说我是用眼睛看到的。

佛陀再问，你心眼在何处？阿难说，心应该在自己的身体里，佛陀的身体里有尊贵的心，如莲花一般

的眼睛在庄严的身体上。

就这样回答了。

紧接着，今天的内容，讲到了：

## 卷第壹

### 科判参考

#### 【今日正题】

佛告阿难：汝今现坐如来讲堂，观祇陀林，今何所在？

世尊！此大重阁清净讲堂，在给孤园，今祇陀林实在堂外。

佛告诉阿难：你如今现坐在如来的讲堂中，你看一看祇陀林——当时祇陀太子的林园吧，今何所在？

要问的话，其实下面要讲，七个方面的，七处的正心，以七个方面寻找心的窍诀。在历史上也是很出名的，有的大德在介绍时，是一层一层的内容，有些大德，包括真鉴大师，这里每一个问题，都随着阿难的执著，随遮随破，不止是七个。其中的问题，阿难不断追问，佛陀不断破掉，到了最后，是一个完整的寻找心的方法。

不管怎么样，佛问，你坐在如来的讲堂中，那你看一看祇陀园在哪里？

阿难回答：当时重阁清净讲堂，实际在给孤独园——是一个很大的林园。祇陀林实际上是在外面，精舍有给孤独园里面，讲堂的外面就是祇陀园。

阿难，汝今堂中，先何所见？

世尊！我在堂中，先见如来，次观大众。如是外望，方瞩林园。

佛陀问：阿难，你现在在讲堂中，先见到了什么？

阿难说，世尊！我在堂中，先见到如来，再见到了大众。然后往外看，就象我们现在的讲堂一样，门窗都开着，往外看时，才能见到外面的林园。

我在想，我们世间的人，遇到一些上师也好，互相这样对话的话，不会珍惜，观自己的心。

但阿难不是，每句话有重要的意义。如果有一些真正的高僧大德，问和答有这样的。

最后把上师如意宝的音频视频，在讲课收集，发现上师去印度，或者在藏地时，别人问的很多问题，问得一般般吧，以前觉得是这样的。现在觉得有甚深的意义，所以很想把上师的，哪怕一个偈颂，一段视频，全部保存下来，与他的传承弟子，慢慢会有。

如果这一代人没有得到利益，再下一代，再下一代。有的上师的教传，不断地弘扬，越来越兴盛。

法王如意宝的前世伏藏大师列绕郎巴说过，第二世时，他的教法弘扬得更广。从尼泊尔到汉地会兴盛。伏藏品后面有这个结文。

确实法王这世，不仅尼泊尔，包括印度，内地，西方，很多地方，传承弟子非常重视。以前法王在世时，也有特别有信心的人，但后来的弟子对法王的传承是有信心的。

我想，我们作为传承弟子，对上师的法恩，报答一种法恩，也有必要努力。

我看到有一些问答，其中有众生的疑惑，不止是一个众生，而是很多众生，回答时，不止回答这一个众生，而是解除了很多众生的疑惑。

所以这不只是两个人之间的问答，当时的目的，不是只要阿难开心就行了。2500年后，依靠这个问答，很多众生会依此获得信心，也是调伏众生的一种方法。

佛陀说，阿难，你在这个讲堂中，先见到什么？

阿难说，先是如来，再是大众，再是外面的。

这个比喻，阿难其实就相当于心，下面将比喻结合。

大众比喻为内脏，外面的林园是外面的世界，身体以外的世界。

可以这样对应。

这是，首先，七个当中，首先是从内部寻找自己的心。

阿难，汝瞩林园，因何有见？

世尊！此大讲堂，户牖开豁。故我在堂，得远瞻见。

佛陀继续问：阿难，你说你看到了林园，你是依靠什么来见到的外面？

你说先看到里面，再看到外面，是以什么来看的？外面是怎么见的？

阿难回答，这个讲堂，户是门，牖是窗户，都是开着的。

门开着，窗户也开着。我们冬天窗户老不开。我们门上写着“随手关门”……

所以我们夏天有点热，要求窗户开着。不过现在有玻璃，也看得到外面。

哦呀，阿难说他见得到，见的原因是门窗开着，所以看得很清楚。

我本来想我的闭关房外面，有很好的风景，想给你们看，今天忘记了，明天给你们看。

如果风景很好，闭关时心不能专注。以后闭关的

地方，应该修在不太好看的地方，我觉得好一点，不然太好看的话，有点……

外面窗户和门打开着，所以看得见，得远瞻见。

那天说，有些大德，应该在这里有一段。

此以阿难自身例心，以如来大众例肝肠脾胃等，以户牖例眼，以园林例身外诸物也，在文易知。

智晖禅师临别偈曰：我有一间舍，父母为修盖，往来八十年，近来觉损坏，早拟移别处，事涉有憎爱，待他摧毁时，彼此无妨碍。乃趺跏而逝，此憎爱俱忘，去来无碍，将并其能见者而忘之矣，又何内外之可言哉。

尔时，世尊在大众中，舒金色臂摩阿难顶，告示阿难及诸大众：有三摩提名大佛顶首楞严王，具足万行，十方如来一门超出妙庄严路。汝今谛听！

阿难顶礼，伏受慈旨。

阿难说可以看得到。

佛陀当时在大众中，呈金色的手臂摩顶阿难，告诉大众，有一个禅定，禅定的名字叫“大佛顶首楞严王”，而且这种禅定具足菩萨的一切六度万行，东南西北四方四隅十方的如来一门超出妙庄严路。

藏文是这样翻译的，所有的十方的如来，他们都

是庄严的门和路中获得成就的。

也就是说，禅定是很庄严的一条路，依靠这个路和门，获得成就，获得如来果。

意思是说，三世诸佛，依靠首楞严三摩获得成就。他们经过的大门也是这个，他们经过的大道也是这个三摩定。你好好听着，我开始给你宣讲。

当然有的人觉得这里有点突然，应该在前面。

这种说法不合理。

我们讲过，翻译以后，惟愆和子璇有权力说这个观点。

惟愆说，为什么没有批评，反对阿难加持，讲《楞严经》的内容。

子璇讲了三个内容：

一是安慰，不要害怕。因为阿难有点紧张，有些事情一直有愧疚感。虽然没有破戒，但遇到了违缘。

二是好好听受，不要忘失。

三是佛陀的回答不会虚妄，要好好接受。完全是正确的。

因为这三个理由，佛陀为阿难宣说。

阿难听到之后，前面的顾虑解开了。原来佛陀……现在已经过了，没有什么问题了。

于是在佛陀面前顶礼，接受佛陀慈悲的言教。欢喜地接受。这时开始我们的真正的心的教言，开始讲了。

阿难不断地在佛前顶礼后，佛告诉阿难：

佛告阿难：如汝所言：身在讲堂，户牖开豁，远瞩林园。亦有众生，在此堂中，不见如来，见堂外者？

阿难答言：世尊！在堂不见如来，能见林泉，无有是处。

如汝所言：身在讲堂，户牖开豁，你不是刚才已经讲了，身体在讲堂，门和窗户开着，就能远远看到祇陀园林。

他继续问，那会不会有的众生，身体在讲堂中，不見到如来，只见到外面的园林？

佛陀的回答，很有禅宗的味道。

他没有直接说，而是说，你说先看到我，再看到眷属，再看到外面。我问你，还有一种情况有没有？如果人在讲堂中，佛和眷属都看不到，只看到外面的世界园林？有没有这种情况？

阿难开始回答。

下面他们有各种问答，你们要好好听着，他们在



问答中，你有可能会开悟。

外面的喇荣的夜景看得到，里面看不到。

阿难代表我们普通人，要么是上，要么是下……世间人对缘起空性，因果法理不懂，只对一种道理坚定不移。阿难代表声闻乘，对物质特别重视。

与唯识宗不同，他们有如梦如幻的教育背景。

声闻乘就是是什么就是什么，不会从更高的上面思考解释，这也是佛陀为什么将阿难作为问者来回答。

其实我们凡夫众生与阿难相同。可能我们不如他，不能与佛陀在一起听闻佛法，广闻博学。我们佛教徒，希望不要象阿难那么广闻博学，至少不要沉浸在没有意义的，包括现在大多数人，学院我建议，佛教徒不要天天看抖音。

没有很深层的价值观的人，每天自己做个表情，没有什么看的，其实这是稍微有一点深度，有一点修行境界，打发时间。

非佛教徒有一种娱乐，是可能的。

但作为佛教徒，修行人，过一段时间喇荣要闭关，我担心看一些没有意义的，出家是为什么？看破红尘也好，偶尔有一些习气也是正常的，但作为佛教徒，整天沉溺于此，可能只是形式上而已。有些不出家人，

有的修行境界是很不错的。

我看到有的人，喜欢看书学习，探讨的很有价值深度，有前沿的，对六道轮回，对了悟心性方面还是下了一定功夫，还是有一定结果的。那时，不会耽著于眼花缭乱的信息中。

我想阿难是一个代表，虽然他不是真正的凡夫人，但凡夫人有很多疑惑和邪见。《楞严经》是断除邪见的重要利刃和武器。

比如你学习《楞严经》之前是散乱的人，学完之后，至少能斩断一些散乱，也是有意义的。

我没有传承，你们整天听，我不知道有什么效果。

所以作为佛教徒，不要太散乱了，应该对自己以正知正念来摄持。我是佛教徒，至少做一些有意义的事，经常观观自己的心，不然很难收摄。心是非常调皮的孩童。在玩的时候，父母带回来，非常伤心，不愿意回来。

现在的佛教徒是失败还是怎么样？我看到言行举止。在喇嘛和觉姆的手机强制性收回来了，我不知道有多少效果。人应该有自知之明，要自觉。没有收，也要知道自己在做什么，有的人再怎么强迫，也不可能一天到晚站在你身边提醒你。

阿难代表这样的。

佛陀问有没有里面不见，外面的能见？

阿难说，世尊！在堂不见如来，能见林泉，无有是处。我站在讲堂里，不能看到你这么庄严的身相，只看外面，不可能的事情！

阿难回答得比较清楚。

佛陀下面，那这样的话，就比较好说了。呵呵

**阿难，汝亦如是。汝之心灵，一切明了。**

佛陀说，阿难，你也是一样，你的心也是明了。心有什么特点？一是它的本性不是无情法，是黑暗的，而是光明的。

如太阳灯也有明的。

但还有一个特点是了。了了分明。

有明有了，这颗心，每个众生的心的特点就是这样的。

**若汝现前，所明了心，实在身内，尔时先合了知内身。颇有众生，先见身中，后观外物？**

心如果在身体里面，应该整体了知所有的身内。

因为心的特点，如阿难一样，你有眼睛，你有心。所以里面应该看得到，只是看到外面不可能的。同样的，心是明了的东西，如果不是明了的东西如无情物

一样，但心是明了的，如果在身体里面，应该看到身体里面的东西。

但是，难道有一些众生，先见到僧众，后来能观外物？有没有这种情况？是一种反问。

先看身体里面，再看外面。

阿难和心一样，阿难有明觉，心有明觉。所以心也应该先看到里面，再看到外面。但实际情况是这样的：

纵不能见心肝脾胃，爪生发长，筋转脉摇，诚合明了。

心纵然对肝脾等内脏看不到。

而且指甲的生长，筋等也应该明了，但你为何不知？如同阿难在里面一样，为什么见不到？

比如心在大脑里，应该对里面的几百亿的神经系统也应该看到。

如果在里面，应该五脏六腑都见到，但看不到。如我们都容易看到的，五脏六腑毛发的生长，都没有见到。

这种推理，学习其他经论的人可能没有见到。这种思维方式可能有点不同。

**如何不知？必不内知，云何知外？**

如何亦不知呢？既不能知内，如何反能知外呢？

是故应知，汝言觉了能知之心，住在身内，无有是处。

是故应知，既然所有的内在的五脏六腑都不知道，怎么能知道外在的？

所以你应该知道，这颗心住在身体里，无有是处。大多数人认为心在里面，在身体当中。

有的科学家认为心在大脑当中，

包括眼睛看到的，通过一种信息，一种光的信息，起到化学反应，通过大脑成像，之后外面显现，在非常短暂的时间中显现。

如果真正大脑中有一颗心，身体里面的应该看到，不然不能这么说。

平时的思维方式可能是这样的。

藕益大师说，大家的通病是以为心在内。

西方的人也是，心的思维者认为是在大脑中。他们说，我再想一想，用手指指大脑。他一直把心定在这里的。

很多世间人说，我今天心情不好，我心情不舒服，以为心在心脏的位置。

我很开心……但实际上，真正的心，在身体中，

不管是在大脑中还是其他的地方，心是明了的，为了什么内部不能了解？不能了解的话，心在身内的说法，无有是处。

这是第一个说法。

本想讲完第七种征心，但没有办法。再讲几个。看看是吧？无有是处是吧，心在内不可能有的。

八识规矩云，愚者难分识与根，盖根识之难辨久矣。若谓根非识，则根自根，识自识，识应见根。若谓根即识，则彼死者眼根现存，何以不见。故知五根但白净色照境而已，识必明了分别，二家种现，熏习不同。五根乃色法，即第八识亲相分，具执受二义，是白净无记性。

五识乃心法，即第八识见分，三性皆具，但能明了，名性境，属现量，故曰性境现量通三性。至第六识方有分别，属比量非量，此根与识之辨也。【因明中承许，见，是识见，非根见。（有部认为是根见，经部以上承许是识见。）】

傅大士偈曰“夜夜抱佛眠，朝朝还共起，起坐镇相随，语默同居止，纤毫不相离，如身影相似，欲识佛去处，祇这语声是”，由此言之，谓觉了能知之心，住在身内，亦无有不是处。

## 科判参考

阿难稽首而白佛言：我闻如来如是法音，悟知我心实居身外。

阿难很恭敬的，一直恭敬地白言：我听到如来说心不在内。

我已经明白了，心不在里面。那么就是在外边。

所以者何？譬如灯光，然于室中，是灯必能先照室内，从其室门，后及庭际。一切众生，不见身中，独见身外，亦如灯光，居在室外，不能照室。是义必明，将无所惑，同佛了义，得无妄耶？

何以故？就象灯光，虽然燃在室内，必定能将外面的庭院一步步照亮。同样的，心不见身内，但是外面都能见到。

如灯光一样，放在外室，不能照室内。

这样的意义非常明了，没有怀疑。佛陀的最了义的道理，我已经明白了。

我这样说没有错吧？

我发现了佛陀的真正密义，谁都不能了解。如灯火在外面，里面看不到。如身内看不到，能看到外面的林园。

我好开心啊，我是佛陀相续中所有的甚深智慧已

经通达了。

得无妄耶？我说得对吧？

佛告阿难：是诸比丘，适来从我室罗筏城，循乞抔食，归祇陀林，我已宿斋。

佛告阿难：阿难不要着急，你可能没有搞懂。

比如我的诸比丘，适来从我室罗筏城，循乞抔食，归祇陀林，我已宿斋。一起化缘。回来洗脸洗脚，回来之后，开始应供。应供完了之后就那个。

那么你看一下，如果比丘中一个比丘吃好了，其他的比丘会不会吃饱了？不说阿难，我们也会否定。

【乞食】是佛制，为除贪慢心，乞食资身，随所化缘，不贪好食。

【抔食】是以手指抔菜饭来食。

【宿斋】止食。

汝观比丘，一人食时，诸人饱否？

阿难答言：不也，世尊！何以故？是诸比丘，虽阿罗汉，躯命不同，云何一人，能令众饱？

佛告阿难：若汝觉了知见之心，实在身外。身心相外，自不相干。

则心所知，身不能觉。觉在身际，心不能知。

阿难说不可能。因为大家不一样。



心所知道的，因为完全是他体。心所知道的，身体不可能发觉。如果身体有感受，心不知道的。这两者如同舍利子和止键连，一者看到的，不一定是另一人看到的，都在外面，不可能有任何关系，所以是不可能的。

外面肯定不会有，如果有，应该是独立的存在，但完全是不可能的。

我今示汝兜罗绵手，汝眼见时，心分别否？阿难答言：如是，世尊。

佛陀说，我今示汝兜罗绵手，如果佛陀用手加持，特别硬硬的……

我去桑耶时，那个嘎玛巴，他加持了我一下，我痛了好长时间。他的手不是棉花一样的。

以前在北京，第九（十）世班禅大师，他在北京的寺院雍和宫，他身体也特别高大，加持摩顶特别痛。

他们应该有是有棉花一样的，但我们的感觉是硬梆梆的。

佛陀说，我示我的妙手时，你的眼睛能见到，心能见到吗？

《俱舍论》说，五根，加意根。

眼根是代表身体，如果眼睛看到，代表身体看到。

心分别，以两个不同的相续表示。

你能看到吗？能分别到吗？

阿难答言：如是，世尊。他可能不太明白了。

【兜罗绵】印度语，译意细香绵，色白如霜，十分柔软，这里是譬喻佛手柔软似兜罗绵一样。眼见心知，若心在外，则是相义，应不相知；若是相知，即不能说心在身外。

佛告阿难：若相知者，云何在外？是故应知，汝言觉了能知之心，住在身外，无有是处。

佛告阿难：若相知者，如果你看得到，心能分别，那么应该互相了知，那么云何在外？刚说，都是相同的，外面不可能互相了知。

应该依靠自己的心而来，所以怎么可能看到呢？

是故应知，汝言觉了能知之心，住在身外，无有是处。身外也是没有的，如果身外，如两个阿罗汉，没有相干联系。

如果独立在外面，那么对佛陀的妙手看不到也想不到，现在看得到想得到，所以不在外面。

这个道理给阿难介绍得很清楚了。

所以说，这个是第二个征心——寻找心的方法。

阿难和佛陀是另外一种关系，我们自己在讲时，

讲密法时以五毒烦恼观察，现在的法，是佛教中最甚深的证悟的法门。

我传者没有证悟，听者证悟不太可能，但不一定，盲人看不到，但拿着灯可以归路，有以盲导盲的说法。如果聋的人也是一样的。

我翻译的，受到很多攻击，但不管怎么样，佛法是属于所有的众生，大家一边学习，得到一分时，不要失去自己的机会吧。

如到宴会时，每人得到一份，有的人去了，可能喝醉了，没有得到那一份，是不是有点可惜？如果别人得到的这一份，自己也能得到，也许是最好的。

好，今天就学习到这里。

## 第九课

2019—10—8 课前开示

今天等会儿，我们这边的人，到后面稍微听一下，我这边有些事情要说。等下了课念完普贤行愿品之后吧，我有些喇荣的事要交待一下。

接下来就……

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实意。

为度化一切众生，让我们发无上殊胜的菩提心。

我们继续讲《楞严经》正在讲到七处征心。是很著名的观心的方法，有很多大德会关注这一段的方法。

没办法发挥吧，只是字面上作解释就可以了。

前面讲到了，第一处的征心方法——心不在内。

第二处的征心方法——心不在外。

如果内部和外部都找不到心，还要继续找。

我们在汉语上，表达的词句很完美，但标准和段落，不同的注释有不同的解释方法，我没有很多时间参考和研究，但我很负责的，每一堂课也作了精心的准备，该讲的道理讲清楚。

尤其我看藏文的版本，特别浅显易懂。文字特别优美，好象比汉文还优美，而且比汉文好懂。这可能也是《楞严经》翻译的特点吧。

我看到乾隆翻译的序。有四种：汉藏满蒙四种不同的文字，乾隆皇帝对此作了一个序。

序中有几层内容：

一、汉文的大藏经中，有《楞严经》翻成藏文，应该五百多年前，布敦大师，他看到梵文的典籍中授记，未来以汉语译成藏文，这应该是章嘉国师的团队

翻译的，当时乾隆皇帝也很重视。

二、当时《楞严经》翻译成蒙满文，最好是直接翻成佛语，不用很多的辩论和逻辑分析，直接了当的，饥者易为食，渴者易为饮，饿的人直接给他食物，干渴的人直接给他饮料，所以用浅显易懂的文字翻译，这样对读者有很大的利益。

三、如何翻译有真实的意义。

确实乾隆皇帝是很了不起的，他从 25 岁登基，到 85 岁共执政 60 年，非常支持弘扬护持如来的教法，因为他的护持，实际上当时佛法非常兴盛，他说到，以前应该他的爷爷康熙，心经也用四种不同的文字弘扬，他着重弘扬《楞严经》。

汉地为什么《楞严经》《金刚经》有那么多弘扬，有那么多成就，与不同的朝代不同国君有很大的关系。包括雍正、康熙，不仅弘扬佛法，自己也修持大乘佛法，所以在历史上，如果被国君重视，而且自己从某种程度上修行的话，举国上下都会受益。这也是必然的规律。

前面提到了《楞严经》的重要性，今天继续讲下去。

七处征心的话，就前面内和外，都不在心。心不

在，那么第三个，中间是不是存在？

## 卷第壹

### 科判参考

#### 【今日正题】

阿难白佛言：世尊！如佛所言，不见内故，不居身内；身心相知，不相离故，不在身外。我今思惟，知在一处。

#### 【第3处征心】

阿难白佛言：世尊！如佛所言，不见内故，不居身内；身心相知，不相离故，所以不在身外。我今思惟，知在一处。

阿难因为是佛陀的侍者，这样的原因，其实在佛陀跟前，应该是特别擅长问甚深的问题，一步一步地问。

有些注释上说，阿难刚开始是有把握地问，后面，不管他的语气还是，不敢问。因为佛陀一直破斥，所以到后来，阿难尊者有点累了，没有心力了，语气上可以分析出来。

但我想，阿难不会那么脆弱，佛陀的回答，他内心应该非常欢喜。内心不会如世间人一样，当时的问题没有很好的回答，佛陀对他说话没有一点恭敬的话，

就不能立起来。

但我想阿难应该不是，虽然从历史上看，他没有获得阿罗汉的果位，可能初果也没有证得，这个可以再分析。

内也不在，外也不在。

所以阿难说，不在内故，不然内脏应该见得到，所以没见到的缘故，不应该居在身内。

这一点是前面论证过了。

再下面，身心实际可以，应该身体和心本来是心知身体的状况，身体也是和心有关系的。

本来是这样的。但如果心在外面的话，那么身和心已经毫无相干了，如两位阿罗汉比丘一样，一个人吃饱了，另一个人不相干一样。

如果在外，互相已经离开了，但身心互相了知的，不是互相离开的，以此推理，心不在身外。

这一点已经讲过了，阿难已经知道了。不在内，有诸多过失；也不在外，也有诸多过失。这两点我已经懂了。

但我现在还继续想。

阿难是特别广闻博学的，不象我们，就象一些小学生，老师怎么讲，他自己没有思维发挥的能力，只

是记下来，稍微离开了刚才的演讲方式，他无法回答，这一点很多人在闻思时，应该思维要拓展开来，不是一直钻在牛角尖。

当然一方面，按上师的传承窍诀如理如实地复述，但另一方面，在辩论思考时，应该方方面面思考，能引生很多新的思想和内容。

阿难并没有依此不在内不在外，就“拉索”，有的人一看就“拉索”，如果这样的话，佛陀也没有机会再说下去，拉索就拉索，就下课了。

青海人说拉索哦～（上师学了好几种语调）

我们康区和青海，拉萨，拉索是 OK，好的意思。但表情不好。

康区有点……青海有点……（众笑）

然后他怎么讲的？

阿难并没有说拉索拉索，还是想……他说我这个如今继续思维的话，身在一处，心还在一个地方，如果在内和在外有过失。

佛陀问，那你说，另外的地方在哪里，你怎么发现的？

阿难只知用生灭识心，来推测思惟，所以世尊要用种种譬喻来开导他，来破他的妄执。



佛言：处今何在？

阿难言：此了知心，既不知内，而能见外，如我思忖，潜伏根里。

阿难说：此了知心，既不知内，而能见外，如我思忖，潜伏根里。

他说，我了知心，明天说明了的心，其实是一个意思。藏文都是明明了了的心。

了了分明，对外面的一切都清楚，此了知自己的这颗心，不是内在。

昨天说了，对内在的五脏六腑都不能见到，但确实能见外，昨天说了，看到佛陀的柔软的心，看到时，心里也跟着分别，如来那么好那么庄严！确实身体不知道，但在外的话，身体应该是知道的。

所以按我的思维方式，心应该潜伏在根里面。

藏文译为界当中，这里用根，也可以吧。

它不在外不在内，应该在中间。

犹如有人，取琉璃碗，合其两眼，虽有物合，而不留碍。彼根随见，随即分别。

他举了个比喻，犹如有人，取琉璃碗，合其两眼，盖住了我们的眼睛。

虽有物合，已经盖住了遮住了。

而不留碍。不会有任何障碍。

彼根随见，随即分别。随着根可以见到，心也跟着有分别。

心应该藏在根里面，有些注释说，真正的琉璃的碗，有的说是琉璃的杯子。古代是说琉璃做的眼镜。相当于现在的茶色的变色的眼镜。一戴变成蓝光和绿光。

不一定是吃饭的碗，藕益大师直接翻译成镜片，琉璃相当于水晶。那时是内外透明的水晶。我们所谓的眼睛戴的眼镜。

意思是说，如果有的人戴着有色的眼镜。有色眼镜，有另外的意思吧？

这个眼镜肯定盖住了我们的眼球，有实质性的东西盖住了。但眼睛看到外面的山河大地一点不会有影响，见到外面的形形色色的法，而且会了知所有的景象，心跟着产生不同的各式各样的分别念来了知。

眼睛看到了，心也分别了。了知自性，不见内在，在根当中。

我发觉什么呢？了知的心，不是见内的，因为它在根当中，不是在身体里面，不可能见里面的。原因是什么？是在眼根当中。

然我觉了能知之心，不见内者，为在根故。分明  
瞩外，无障碍者，潜根内故。

它分分明明见到，无有障碍。

其实这种说法与有实宗的说法一样。明明外境看得见，如戴眼镜的人，外面见得到。

有的人不戴眼镜什么也看不见，一取下来，就变成另一种人一样，一直在眨眼，可能度数比较高。

有的人猫和狗也戴眼镜，可能在医院查的时候，也有近视。

他自己戴眼镜，让孩子也戴眼镜，让动物也戴。

眼睛在玻璃镜片里面，心也在根当中。

有实宗的观点，认为色根，每一个都有不同的形状，一种色法。

他认为是这样的。

再越来越上去，到唯识宗，根是见外境的一种能力，并不是有阻碍的一种色法。

当然各种宗派说法是不同的。

越上去，认为根是一种力量，但这种力量，不一定有真正的微尘的本体。

《中观庄严论释》中也有一些分析吧。

他认为我们的心藏在，当然心，可能本来眼和眼

识，眼根是根，识是依靠眼根而生的眼识。

眼取的白色红色，通过意识分别时，才产生好看难看。

这里没有分根和识，说心在根里面。如同戴眼镜，眼睛在里面，琉璃在外面。

佛陀开始破这种观点。

佛告阿难：如汝所言，潜根内者，犹如琉璃。彼人当以琉璃笼眼，当见山河，见琉璃否？

怎么破呢？

佛告阿难：如汝所言，潜根内者，犹如琉璃。

佛经中有很多这样的重复。你刚才说的是这样的吗？现在西方也有这样的问法，是这样的话，我给你回答。

包括《杂阿含经》的许多问题，特别长。佛陀在回答时，把前面的全部复述一遍，是这样的吗？是的，再开始回答。这是佛经中的方式。

意识潜在根里面，如同戴着眼镜，挡着眼根一样。

彼人当以琉璃笼眼，这个人以琉璃已经笼罩了眼根，但可以见山和见水。可以见吗？可以的，便琉璃挡着眼睛，眼睛能不能见到琉璃的眼镜？佛陀问他。

如是，世尊，是人当以琉璃笼眼，实见琉璃。

阿难回答，是的，世尊，这个人戴着眼镜，见琉璃的问题，都能见得到。这个琉璃应该是透明的。

既然见得到外面，中间的琉璃肯定见得到。

佛告阿难：汝心若同琉璃合者，当见山河，何不见眼？

若见眼者，眼即同境，不得成随。若不能见，云何说言，此了知心，潜在根内，如琉璃合？

是故应知，汝言觉了能知之心，潜伏根里，如琉璃合，无有是处。

佛开始破他的观点。佛告阿难：汝心若同琉璃合者，当见山河，何不见眼？

如果你的心和琉璃同在一起，那么你的心和琉璃一起盖着一样，当你见山和见河时，为什么不见眼？

心在眼根当中，你前面说，眼睛在琉璃当中，眼睛见得到山和琉璃眼镜，与此相同。

怎么相同呢？

心在眼根当中，就象刚才见琉璃一样，应该见得到。怎么见不到？

下面用同等理来破，如果见有什么过失，如果不见有什么过失。

如果见得到，眼变成了对境。五根五境，眼根是

见者，色法是对境。但如果心见得到眼睛，眼就变成了对境。

这样一来，没办法分别念跟着它。因为它变成了对境，不是眼睛，成了对境的色法。

心是跟着眼睛而走的，它看到之后，产生了这是白色红色的。如果变成了对境，没有见到，怎么会产生分别念呢？不可能的。

这是第一个破法。

如果不能见，琉璃可以见。眼根不能见。那怎么说了知一切，了了明明的这颗心，潜在根里呢如琉璃呢？

如果它是了了明明的心，在眼根中，应该能见得到。

为什么用琉璃比喻，因为眼睛在根中能见，不能见眼，那在眼根中很难。外面见不到，眼根见不到。

了知的这颗心，了知玻璃的说法，无有是处。

这个破法，主要是在根中，不能有一个了知的心。如果有，要么见，要么不见。如果见，见境不是根。如果不见，心不能了了分明，如同石头一样，心在眼睛里面，这个根见不到，透过它来见色法更不可能。眼睛外面挂着的话，如前面的心在外的过失依然存在。

如果分析，方法比较多。

因为对方认为心在根里。玻璃挡着，中间的玻璃能见到。如果是眼根，应该能见到。不然就是有阻碍，外境也不能见。或者不能见外面，有诸多的过失。

一般，在根中存在，这种说法是不合理的。

《入菩萨行论》新年初的时候讲的吧：

意不住诸根，不住色与中，

不住内或外，余处亦不得。

有这样的教证吧，应该记得。

意不住诸根，不住色与中，不住内或外，余处亦不得。心余处也是得不到的。里面也得不到，外面也得不到，色法中得不到，根中得不到，中间也得不到。

抉择时，哪里都得不到。身体里外都得不到，中间是不是得到呢？中间也得不到，根中也得不到，这个意思。

**【琉璃】** 宝名，内外明彻，亦如今之眼镜相类。以眼喻心，以琉璃椀喻眼根净色，故云眼随见，心随分别。

**科判参考**

阿难白佛言：世尊！我今又作如是思惟。是众生

身，腑藏在中，窍穴居外。有藏则暗，有窍则明。今我对佛，开眼见明，名为见外，闭眼见暗，名为见内。是义云何？

#### 【第4处征心】

这个有点难。我讲得慢一点，担心第一次听有点听不懂，会晕车。

第四个征处的话，算是《楞严经》中比较绕，很难一下子转过弯来，要拿出最利的智慧拿出来，我喝点水，就象赛马时，有的马很厉害，有的马很落后的。

有可能我讲完，有的人还没反应过来，有的人当下开悟也不知道。

有时遇到难我觉得好一点，遇到傲慢的人，遇到这个自己搞不懂，是很好的妙药。

阿难白佛言：世尊！我今又作如是思惟。我现在不能这样放弃，一定要搞懂，一定要明白。虽然外面不在，里面不在，中间不在，一定要问清楚。到底这颗心是怎么样的东西。

所有的众生的身体，实际是腑藏在中，窍穴居外。我们一般的不管是什么众生，它的身体结构应该清楚，里面有五脏六腑，什么心肝肺呀，六腑，什么胆，膀胱，心，大肠小肠……这些是五脏六腑，内在身体的



构成。

外在有七窍，眼耳等，在外面。

在内的话，身体的内脏。

这样的话，有藏则暗，刚才内脏一般自己没办法看得到，就可以说是一种不明的暗处的法。

有窍则明。前面讲的七窍的话，在外面显现，因此称为明。

阿难就先把身体里外作了简单的分析。

然后说，今我对佛，开眼见明，今天我在佛面前，在经堂里，睁开眼睛，能见到，这是外面的明显的见到。这名为见外。

我睁开眼，见得到佛和林园，就是见外。外面的事物见得到。

这是一方面。

闭眼见暗，有一个暗，还有一个明。

我闭眼时，见到暗，就名为见内。

其实心，见内着重破掉，见外没有破。第四个着重破见内或者见暗。

这种观点您说如何？应该很不错吧？

其实阿难很会想，我们就会说拉索，阿难为了众生吧，不断地问。

我们也可能这样想，睁开眼睛看得到色法，闭着眼睛，不一定见到内法，好象有一种暗暗的东西，可以称之为见内。

佛陀告诉他。这里面讲，相当于中观应成派发很多太过驳斥，基本都是相同的。

【脏】即五脏：心、肝、肺、肾和脾。

【腑】有六腑，即五脏的官府所藏的地方，胃是脾之府，胆是肝之府，膀胱是肾之府，大小肠是心和肺之府，三焦是命之府。

【窍】是孔穴，人有七窍即眼二、耳二、鼻二、口一，共七窍。

佛告阿难：汝当闭眼见暗之时，此暗境界，为与眼对？为不眼对？若与眼对，暗在眼前，云何成内？

佛告阿难：汝当闭眼见暗之时，此暗境界，为与眼对？

你闭着眼睛时，见暗吗？这种暗的境界，对眼是相对还是不相对？

“对”，在藏文是翻译为接触还是不接触，也可以吧，名称可以这么说。

意思是说，看到暗时，暗对眼睛，成不成为眼睛的对境？

对境更好懂点吧。

小乘并不是全部根和尘接触，有一部《俱舍论大疏》认为是接触的。但很多人认为不接触也见得到。

境是第一刹那。一个是境，一个是作意，一个是根，依靠它的话，产生识。按《量理宝藏论》的说法。

这里问了几个问题。大家要注意，大家锋利的智慧要拿出来。

刚开始一般看历史，小说，电影，关键的词不能丢，后面的情节就搞不懂了／。

你闭着眼睛时，有暗的境界，你的眼根有没有对境的作用？或者对着眼根没有？

如果黑暗对眼睛直接相对，这样的话，暗在眼前，怎么成为内见呢？

暗按《俱舍论》它是一种微尘，怎么是内呢？已经变成外在的东西。如果真是眼睛的对境，是外在的东西，不是内。

这是第一方面。

若成内者，居暗室中，无日月灯，此室暗中，皆汝焦腑。若不对者，云何成见？若离外见，内对所成，合眼见暗，名为身中。

明明是外在的对境，你若成内者，有很大的过失。

居暗室中，无日月灯，这样的暗室中，你以为黑暗就是你的对境，那么，它就变成了你的焦腑。即内在的不能见到的五脏六腑，不能见到的东西。

如果成为内在的眼睛的对境，那么暗无天日的黑室，也变成了你的内脏一样的。藏文是一样。

那么什么也没有见到的黑室，什么也没见的，也变成了你的所见。

这是第一步。

如果对者，讲了这两个。

若不对者，如果没有相对，那么，云何成见？怎么会变成一种见呢？见一定要对境和眼根要对视。不然，对着东山，西山能不能变成对境而见呢？不可能的。

如果对都不对，怎么能见呢？

如果我们要见，一定要见到对方。否则中间有什么阻碍，没办法见的。

对眼根没有成为对境，这是对和不对的分析。

然后下面的分析方法，没有对不对。与眼根对不对，没有这样分析。

按阿难尊者的分析，他认为有一种内见。这是第二种破析方法。

若离外见，内对所成。子璇的解释方法，这里要吧。换成逗号吧。

若离外见，内对所成。合眼见暗，名为身中。

这是对方的观点，你不是这样说了吗？如果你是这样说的话，这样解释比较好懂一点，其他注释对了很多，有些大师遇到难懂的地方直接走了。我们很希望这个大师能不能讲得细一点，那个能不能。

如果内见，刚才讲了外见没有，按内见，则什么都见得到，连黑暗都见得到。那么眼开眼睛，应该见到明相。这种见明，为什么不见自己的面部？

这样推理，应该自己的面部能见得到。

为什么呢？因为自己的心，连内部的黑暗都见得到，自己最近的脸，为什么见不到呢？

下面有几个不同的……

【焦】是三焦，上焦在胃上，中焦在胃脐之间，下焦在脐下，三焦属命府，是六腑之一，所以叫焦腑。

开眼见明，何不见面？

若不见面，内对不成。见面若成，此了知心，及与眼根，乃在虚空，何成在内？

开眼见明，何不见面？若不见面，内对不成。如果自己的面都见不到，怎么会见内呢？

不成立。

下面再推理。

如果能见自己的面成立，那么，此了知心，及与眼根，乃在虚空，怎么会变成内呢？

前面应该是，如果睁开眼睛，内心都能见得到，自己的眼为什么见不到？

这是第一个太过。

第二个，如果见到自己的面，应该到对面去。就象修本尊一样，自己怎么见呢？不是照镜子，不能以自己的心识见自己，所以应该跑到对面。这是发应成太过。

如果要见自己的面，你的眼根和心应该跑到虚空中，不然怎么变成见自己的面呢？没办法的。

这是第二方面，身和心应该分享。

身体在这里，心跑到对面的虚空了。

若在虚空，自非汝体，即应如来，今见汝面，亦是汝身。

如果灵魂出窍，如果心识和这些在虚空中，那么，自非汝体。自己身体和虚空中的心识，不应该成为一体，应该是分开的。

这样的话，就象是如来见到你的面，如来也应该

变成你的身体。

第二个太过是什么呢？

如来的身体就是你的身体，因为你见到面的缘故。

子璇立了一个三相推理，如来的身体是你的身体，因为见了你的面一样。如同你的心和身体。

原因是当时佛在前面，看到了你的身体，看得到，实际是自己的心和眼识，因为自己的心和眼识跑到空中去看到自己，是完全一样的。

发这个太过。

前面的太过，心和眼，已经变成虚空中，那么你的心不在内，为什么？因为见到你的面，心肯定不在身体里，就象看到他人的身体一样。

是两个应成，三相推理来论证。

这是第二个问题，佛陀成为你的身体一样。

第三个，身和根互相没有感觉，身和心互相没有感受。

为什么呢？

因为你的眼睛和你的心，在虚空当中，身体在地上。

所以你眼睛能看到，身体不一定有知觉。

因为一个在身上，一个在地上。你应该承认，身

眼两觉，身体在地上，心在虚空中。

虽然一个身体，最后变成了两尊佛。一个是虚空中的你，一个是地上的你。都是有知觉的。

这样虽然你是一个相续，也应该变成两个相续。这样的话，一个成佛，变成两个佛。一个叫释迦牟尼佛，一个叫什么……变成两个相续的过失了。明白了吧？

今天讲考应该最后一个问题要讲考。

汝眼已知，身合非觉。必汝执言，身眼两觉，应有二知，即汝一身，应成两佛。

是故应知，汝言见暗，名见内者，无有是处。

汝眼已知，身合非觉。必汝执言，身眼两觉，应有二知，即汝一身，应成两佛。

是故应知，所以你说的见暗，名见内者，无有是处。内在的心的本体不成立。

就如《六祖坛经》中说，不识本性，学法无益。

所以，心的真正的本体，如果没有了达，可能不管是做什么事，都很难。

所以我看到有一本书中讲，心不仅是我們观察自己内心的时候，要认识到它的本体，更重要的是现实生活中，对自己的心没有了解，它给我们带来的许



多多的困难和痛苦。认识自心的人，无论何时何地都是一种自在潇洒。

所以我们很希望，大家在修行过程中，修一些对自己内心有关的法门，是很重要的。

有时我们很重视对外在的研究，比如学诗学，设计，建筑，世间的各种知识，当然对生存很重要，但更重要的是内在的法，所谓的业力，这种业力通过它可以创造很多东西。

本来不是这样的，但自己内心做各种疙瘩，愚者把自己束缚得非常紧。

哪本书上说，有一个人叫乐广，请一个朋友与他喝酒。当时朋友中间时心里不舒服了，就不喝了，回去了，生病得很严重。

乐广知道去看望他，问他为什么生病？他说我当时不小心喝了一个小蛇，喝了之后就生病了，看了医生不见关效。

乐广很智慧，说不可能吧，我们再喝一下。

他因为是朋友又来了，又坐在原来的位置。让他喝的时候，当时酒中还是显现小蛇，他问，你的酒杯里是不是还有小蛇？他说是有。他把墙壁上的弓取下下来的，原来不是蛇，只是影子而已。当下他的病就好

了。

所以，有时候我们的分别念，尤其是凡夫人的，有人以为他很傻，酒里的影像怎么会带来这个呢？可能会有这样的道理，杯弓蛇影，有这样的故事。

在分别念中造出一个小蛇，眼睛能见到，心能分别，这时身体可能真的生病。

有一次我在马尔康检查，医生说我的肺非常有问题，要么马上做个手术。当时我马上就痛了，觉得自己很严重了。

过几天去成都检查，医生说没有，当下就不痛了。这也是一种显现，因此我们特别需要认识自己的心。我觉得密宗的方法比《楞严经》更简单。《楞严经》的方法比因明还难。也许你们不这么认为。

好，今天就讲到这里，呆会儿听讲考哈。

## 第十课

2019—10—14 课前开示

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

今天继续讲《楞严经》。

这个《楞严经》呢，内容都比较多。不知道能讲

多长时间。《维摩诘经》讲了两年多，这个也许可能超过两年，我看比较多。不管怎么样，大家都发了这个愿。应该每年有一段时间讲《楞严经》，希望大家每年都空出这个时间，最好去学。

我也在想，人生无常，不管是外在的因缘，内在的因缘，还有生命无常，最好把这部经典学完。

现在讲到七处征心，这是很重要的。

我们可以把它定义为密法，与直指心性有关系。

法王如意宝的注释（直指心性 是麦彭仁波切的），我重新翻译过，法王如意宝亲自写了一个序，写了中观的安住方法，大手印的等，与这里的观察方法是比较相同的。

在学习过程中，有些大德讲得不是很细致，但应该通过观察的方法，认识自己的心。

七处征心，以前交光啊，他们的注释，也是这里的说法，稍微有一些不同。什么不同呢？现在整个住心的观察方法，有些大德吧，包括交光讲到前面的七种住心，主要是观察住处，讲完之后，讲妄相分别念。

藕益大师说得明确，前面的七处征心主要是遍计法，后面是缘起法，或者说是依他起。

然后后来的长水大师，他们也基本上赞叹藕益大

师的观点，主要把正行讲得好，能认识的话，破成实，则很容易发现，同理，如果心无有隐藏之处，也容易打破妄相。

汉传的大德，都是以天台和唯识宗结合的方式讲的，有时以天台宗的三观，有时以唯识宗的三法——遍计法、依他起和圆成实，交光大师可能以心的住处、来龙去脉观察，尤其我们密宗大圆满接近相似。

我们七处征心，有些人认为众生都有的妄相分别念遍计法，从这方面遮除心的住处本体。有的看心的住处有没有，前面讲过，心在内不成立，在外不成立，在中间不成立，四是讲到见外和见内两种中着重破内向，这也是不成立的。所以我们可以观察到，在《楞严经》中，应该一方面通过因明的观察方式，不断地追问，不断地观察分析，心，最后所谓的心，根本没有任何体相，要找到这样的境界。

当然这里，阿难尊者不断地问，佛陀不断地回答。相当于阿难尊者代表我们学术界的人，他们认为要么在内，要么在内，要么在中间，一定要有本体，如何认识它？这是学术的思想，这是很重要的，不能盲目愚昧地接受，信心很重要，但要在智慧的基础上，叫正信，如无智慧，就是迷信。

所以我们应该建立在细致入微的观察上，这样得到的结论是坚固稳定的正行。

我们也在观察过程中，一方面不要一直带着学术的思想，这个不对，那个不对，全是反对，找毛病的方式找。

今天我跟一个管家，早上的时候，在一张照片上，管家一般是，寻找一些问题，就象我们的警察。

在我们寺院的视频，我说这个很好。他说，你看这个人拿手机，那个人打瞌睡，那个人戴帽子，一下就发现了三个。

我没有看到，我一看确实是，他可能和发心有关。

有的人说这个不合理，那个不合理。挑出毛病来。我不是正面的比喻，当然学习时，可能也要观察自己的相续，我相信这里有的道友，从世间看，学问比较高。世间读的书多，人们认可你的智慧，自己从小学中学大学，一直是得过奖，一路上这样，认为自己的智慧很不错的。这时用自己的智慧观察佛典的过失，可能不是很成功的，应该增加信心，从正面观察佛教的意义。

有人比较迷信，要增加智慧，要有逻辑的观念，要有推理的方式得到智慧，这是很重要的。

现在的《楞严经》在紧接着讲，还有一个，我看到《佛国记》中，法显的，也叫作《高僧法显传》说，他到了行程，拿着花灯，在灵鹫山供养，他想起这里是佛陀宣说《楞严经》的地方，他特别伤心，哭了。佛陀在的时候，我没来到这里，现在来到这里，到处是遗迹。他在一个洞里，在那里，呆了一天，住了一天，有这样的记载。

所以在《佛国记》中讲的是《楞严经》。我想，《楞严经》从翻译的时间来讲，翻译成汉语的时间，应该有一些出入的。

应该是公元 705 年，法显是公元 300—400 年，中间有一段时间。当时法显可能读的是梵文本的《楞严经》。还有，《楞严经》可能是《首楞严三昧》，虽然都讲的是《楞严经》，但可能是《首楞严三昧》应该是佛陀说的，与给孤独园有一定的距离，也有可能在其他地方宣说，著成经典。

我们在分析的过程中，法显传中的《楞严经》，有可能是《首楞严三摩经》，也有可能读的是梵文的，因为他 65 岁出国，学的是梵文。

当然这些我们可能边闻思，边可以各方面寻找可靠的资料，然后去了解其中的意义，这应该是有意义

的。

我中间顺便讲一下《佛国记》中法显讲《楞严经》的道理，可能能解释。

今天讲到七处征心中的第五个。

七处征心已经破了前面四个：执心在身内、执心在身外、执心潜伏在眼根、执心分明暗，分四个方面，今天继续学习第五个。

## 卷第壹

### 科判参考

阿难言：我尝闻佛，开示四众。由心生故，种种法生；由法生故，种种心生。我今思惟，即思惟体，实我心性。随所合处，心则随有，亦非内、外、中间三处。

### 【第5处征心】执心则随有

阿难说：我曾听闻佛对四众弟子作开示，心产生万物各种法。因为有法产生的缘故，应该有种种心可以产生。

法的话，就是外在面的形形色色的法。可以说是外在的法。

然后，因为万法是依心产生的，所以外在的各种显现是存在的。因为外在有各种法的缘故，所以心也

有各样的。

比如可爱的对境产生贪爱心，可恶的对境可以产生嗔恨心。或者说，我们容易产生恭敬的对境，产生信心，可怜的对境产生悲心……有各种产生。

阿难说，我如今思维，思维的自体是心。还是存在的，因为存在的缘故，法和心互相产生，这样的话，他认为因缘具足，可以产生种种心。

他觉得心在内在外都不成立，只要心接触外缘，因缘具足时可产生各种法，这样的话，前面的说的内在外在中间不成立是对的，所以我认为依靠因缘和合产生是合理的。

交光真鉴说，阿难认为一定要有一种体性的法，本来相互依存的世俗的如梦如幻他没有懂得，他一定要认为，要么心存在，要么法存在，要有一种实体的。就如刚才所说，唯物论或者学术界的心态吧。

在他的思想中，没办法接纳缘起空性，如梦如幻，胜义无所有，不能接受。

他说一切依靠因缘而产生的，如果按中观的道理，因缘和合的法我们也承认的，但对方不是这样认为的，他一定要认为心的实体要成立，如果这样很难成立的，佛要破掉。



【四众】比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷。

触头头知，触足足知，岂不是随所合处心则随有。然随所合处，心则随有；随所不合处，心则总无。岂不是断常邪见？

世尊姑无暇责此，但就彼合之一字，详辨其非。

佛告阿难：汝今说言，由法生故，种种心生，随所合处，心随有者。是心无体，则无所合。若无有体，而能合者，则十九界，因七尘合，是义不然。若有体者，如汝以手，自捏其体，汝所知心，为复内出，为从外入？若复内出，还见身中；若从外来，先合见面。

佛告阿难：你说心要因缘和合产生，下面要破他的观点。

在经文中不是很明显。

你的心的本体是有还是没有？

有这样的疑问，下面就好解释了。

你不是说一切是因缘和合产生的，你认为心的本体是没有还是有？

1、若无有体，而能合者，则十九界，因七尘合，是义不然。

如果心没有本体，则无所合。你说因缘和合，如龟毛兔角，如果没有，怎么成立？

下面遮破。如果没有体，而能和合，有什么过失呢？十八界是六根六识六境，第十九界在这个世界上根本不可能存在的。

如果本体没有还可以和合的话，应该有十九界，六尘是存在的，但如果它的本体没有，还可以和合，那么应该有第七尘。与第七尘应该和合，实际不可能的事情。

因为现量成立，没有本体和合不可能的。第十九界第六尘和合不可能成立的。

这是心无体的过失。

【苕溪】是心无体，则无所合。体，犹性也。夫心性偏在诸法，假缘而生。譬如火性，寄诸阳燧，因与日合，故能出火。若无有体，而能合者，此犹火本无性，随所合物，火则随有，岂应尔耶。

【十八界】眼、耳、鼻、舌、身、意（六根）；色、声、香、味、触、法（六尘）；中间又生出六种分别心叫六识，合共十八界。

2、若有体者，如汝以手，自捏其体，汝所知心，为复内出，为从外入？

如果心有本体，你的手摸着自己，有的注释说捏着。藏文和汉文是接触的意思，如果手接触身体，肯

定有知觉。

汝所知心，应该有知觉。这样的知觉，从自己的身体的体内出现的呢？还是从身体的外面进入的？问了两个问题。

有触觉时的心，是从哪里出现的？

(1) 若复内出，还见身中；

如果从身体里面出的，有过失，不能逃脱前面的过患，所以不能承认。

(2) 若从外来，先合见面。

如果从外面来，和前面的过失一样。因为心是明白了知，如果能了知，则应该见到自己的面。但这不可能，如果自己见到自己的面，除非照镜子，或者心跑到虚空中来，这不合常理，不能承认。

这是刚才是心有无本体，从这两方面观察。

**阿难言：**见是其眼，心知非眼，为见非义。

**佛言：**若眼能见，汝在室中，门能见不？

阿难回答佛陀说：我不是这个意思，见和知是有大差别的。见是眼睛见的，眼见为实嘛。

知是心知的。

我们有五脏六腑，应该是心知道。见是用眼睛见。你知道自己有面容，但不是用眼睛看的，眼睛不一定

能见到的。

见是眼见，知是心知，不是眼睛看到的。所以见非义。见自己的面非义。

心是能知，佛陀所说的过失是没有的。

佛陀驳斥他说：如果眼能见，你依然有过失。如果眼是真正能见对境时，你坐在屋室中，眼如门一样，门能不能见到？

前面以琉璃的比喻，眼睛也有这样的比喻推理。

这里如果眼睛能见，比如门打开，或者你住在室里，通过门能外见吗？

则诸已死，尚有眼存，应皆见物。若见物者，云何名死？

阿难，又汝觉了能知之心，若必有体，为复一体，为有多体？今在汝身，为复遍体，为不遍体？

如果眼能见有什么过失呢？

一个人死了，他有眼睛，应该能见。

如果眼能见，门应该能见，有这个过失。

尸体有眼睛，他应该也能见，如果能见，怎么说他是死呢？

他见到，应该说他是活的，看得清清楚楚，不应该是死了。有这个过失。

这里是按对方的观点作为承许的理由，讲中观和因明时，有时以这样的推理，别人不得不承认。

如果眼睛能见，不该见的应该都见到。如果不能见这些，眼睛上是不是有能见和非能见两者，那么就不应该说眼睛是能见。

眼睛有看得到和看不到两个东西，而说它是看得到，是不合理的。

比如人有富贵的阶段，有贫穷的阶段，你只承认他的一个阶段，是不合理的。

物质主义者一定要这样承认，可以这样推理，对方不得不承认。

否则按因明的真正的三相推理，同品、异品、因和立宗一一承认的话，有的以对方的承许作为因来推断……好翻译吗？呵呵

我以前法王 99 年到圆寂之间，作同步翻译，法王有时讲比较熟悉的故事时，法王没有讲，我已经讲完一半了。

有些不太熟悉的道理，好象从来没有遇到过的，考虑半天，法王已经跑了，就已经跟不上了。所以同步翻译，一方面不用一直等着，是国际上非常好的翻译方法，但技巧没有明白的话，往往有一些……所以

刚才的因明的推理，不知道成不成功。

这是第一个。其实这里可以断开。

下面佛陀说，前面说心有没有本体上观察。

接着说，阿难，你说心的本体，刚才前面说，就跟前面的推理方法结合起来破。

下面说，你明明了知的心，如果有本体的话，可能从四个方面观察。

你的心是一体还是多体？或者是遍于一切所有的体，或者心不遍于身体，只遍于一部分，如人们说心在大脑中或者心脏中。

有四个方面的观察。

若一体者，则汝以手捏一支时，四支应觉。若咸觉者，捏应无在。若捏有所，则汝一体，自不能成。

若多体者，则成多人，何体为汝？

1、一体还是多体？

(1) 如果说心是一体的，你的手摸着你的脚，你四肢都应该有摸的感觉。

比如手特别冷，其他的地方比较暖和，摸手的时候，其他部位应该都有冷的感觉。

如果是一体，其他部位应该有感觉。原因是，心是一体，就应该有感受。如果全身有感觉，那么本来

接触手，全身有感觉是不可能的。

我接触手或者别人的手，只有手有感觉，其他地方没可能有的，这样的话，接触的地方就不存在，有这个过失。

如果你整个全身有接触的感觉，那么你说心是一体是不成立的。

这是一般不可能的，接触不同的地方都有感觉的，下面有破的。

这是一方面，心是一体，不合理。

(2) 如果多体者，如果我们的心有很多体性，则成多人，一个人就变成很多人。

因为众生有不同相续。

那么你接触手、脚，每一处有不同的心态，一个人变成很多人，甲等，你自己变成哪一体？

若遍体者，同前所诘。

若不遍者，当汝触头，亦触其足，头有所觉，足应无知，今汝不然。是故应知，随所合处，心则随有，无有是处。

2、是遍体，还是不遍体？

(1) 心遍于所有的身体也不合理。如果若遍体者，同前所诘。前面讲了，心如果遍于所有，如前面

所讲，所有的四肢有感觉，有这个过失。当然这也是不可能的。

心若遍于所有的部位是不可能的，下面再讲吧，身触的感觉再讲一下可能好一点。

(2) 身体是一个，但心在某个部位存在，不是遍于所有的身体。

这样观察，如果你的手和脚在同一时间接触，你应该头部有感觉，而脚不应该有感觉。因为你的心只遍于部分，要么心在头上，要么心在脚上，如果我同一时间接触你的头脚腰胃……全身不同的，有时我们做心电图，到处贴上，这时你应该只有一个感觉，因你承认心是一体，且遍于部分。

可能按神经系统，有一些学科中的知识，他们也觉得有一些神经元，但其中接触的信号以心分别。但这种说法与因明和佛教的说法不同。

这里有甚深的道理。《释量论》中说，无分别识可以同时产生，但分别识只能产生一个，如果同时产生两个分别，就会变成两个相续。

头和脚同时接触，辨别只能一处辨别。比如头和脚痛，只能有一个全身痛的综合感觉，或者头痛，你觉得脚也痛，头也痛，同时两个分别念是无法产生的。



讲《中观庄严论释》中不同的对境有境，有三种不同的分析方法吧，眼识取它花花绿绿，有的说对境有多少，有境就有多少。有的说，对境多，有境只有一个……其实触觉是一种类别的，眼取色法也是一种类别的。

比如眼睛看到好看的，正在执著时，身体产生分别念是不可能的。

一方面觉得好看，在无分别的现量识中，可以接触。

我觉得佛教的说法，比较适合我们的逻辑，不然，有时关于神经系统的分析方法，也许他们有自己的分析方法，但讲到分别念，分别念只有一个，当产生一个分别念时，其他的分别念无有是处。

比如你产生嗔心时，其他的善心等不可能同时产生。

可能学一下因明会比较易懂一点，我看到今年有一些人报了因明和俱舍班，我的想法是学习中观，产生空性的定解比较重要。

虽然因明对于分别念重的人很重要，但我看男众女众因明好几个班，中观没有几个，五部大论都很重要，打好基础的话，自己要明白，心也好，心所也好，

尤其俱舍论和因明中讲的基本上相同，中观没有其他的不同观点，也可以了解。

这是现量成立的，这是不可能的事情，不同的地方应该有不同的知觉，分别念应该是不可能同时产生的，当然这时触觉本性的分别念可以产生的。可以这样说吧。

随着因缘和合产生，所以是无有是处。这是第五个征心。

我这里有一个乾隆皇帝的《楞严经》的译制本，是用雍和宫得到的，然后这里呢，好象汉语的乾隆皇帝的序和藏语的有点不是很相同，相同是相同，汉语有点难懂。

### 御制楞严经序

三藏十二部皆出自天竺，流通震旦。其自西达东，为中途承接者，则实乌斯藏天竺，即所谓厄讷特克乌斯藏，即所谓图伯特也。故今所译之汉经，藏地无不有，而独无楞严。其故以藏地有所谓浪达尔玛罕者，毁灭佛教，焚瘞经典，时是经已散失不全。其后虽高僧辈补苴编葺，以无正本莫敢妄增。独补敦祖师曾授记是经当于后五百年，仍自中国译至藏地，此语乃章嘉呼图克图所诵梵典，炳炳可据。朕于几政之暇，每

爱以国语翻译经书，如易书诗及四子书无不藏事，因思皇祖时曾以四体翻译心经，皇考时曾铍而行之，是楞严亦可从其义例也，咨之章嘉呼图克图国师，则如上所陈。且曰：心经本藏地所有，而楞严则藏地所无，若得由汉而译清，由清而译蒙古，由蒙古而译图伯特，则适合补敦祖师所授记也，虽无似也，而实不敢不勉焉。因命庄亲王董其事，集章嘉国师及傅鼐诸人悉心编校，逐卷进呈，朕必亲加详阅更正；有疑，则质之章嘉国师。盖始事则乾隆壬申，而译成于癸未，庄亲王等请叙而行之。朕惟楞严者，能仁直指心性之宗旨，一落言诠，失之远矣，而况译其语，且复序其译哉。乃思今之译，乃直译佛语，非若宋明诸僧义疏会解，晓晓辩论不已之为。譬诸饥者与之食，渴者与之饮，而非拣其烹调、引导其好嗜也，则或者不失能仁征心辨见妙谛。俾观者不致五色之迷目，于以阐明象教，嘉惠后学，庶乎少合皇祖皇考宣扬心经之义例乎。

乾隆二十八年十月十八日。

前两天说了，看到藏语的序，也许他用藏语写的，也许是用满文写的。

这里稍微放松一下，讲一点。

三藏十二部，乾隆这样写的，主要弘扬到藏地，

这是佛法的终点站，那里非常兴盛。凡在汉地有的翻译的经论都有，唯有《楞严经》没有。原因是，有一段时间朗达玛灭佛时，有一些经部和续部以火烧，有的埋在地里，所以不完整。

有的大德想做得完整圆满，但没有可靠的版本，所以没有办法增加。

之后布敦大师，五百年之后，汉地会把《楞严经》翻译成藏语，当时章嘉国师在读诵的书里有这个，汉语说是梵本，但不知道章嘉国师读不读梵本。

他读诵的典籍中有这样的手记。

那么作为乾隆皇帝，平时有千千万万的世间的国政的事忙碌，有时间时，就把汉语翻译成满语，四书五经，诗学等，然后他有一个当时，康熙皇帝把心经翻译成四种语言，其父王雍正皇帝印刷弘扬，他觉得有这样传统弘扬比较合理吧。

他经过章嘉国师同意，他把大乘《楞严经》因数藏地没有，心经藏地有。他想先翻成满文，再翻译成蒙古文，再翻译成藏语，这样比较适合布敦大师的授记，所以不懈努力。

有一个庄亲王，命令他，还有章嘉国师，还有一个汉族人，个别人想把《楞严经》观察分析，翻译。

翻译中，每一卷翻译完，由乾隆皇帝审阅，有一些怀疑处，亲自问章嘉国师决定。

1752—1763 年间，在十一年中，圆满完成三种语言的翻译。他说，后来，庄亲王，让乾隆皇帝写序，在写序时，《楞严经》是释迦牟尼佛甚深的直指心性的法门，如果没有解释是有过失。但他直接翻译，不象宋朝和明朝时，有的僧人，小的观点争执不息，他不愿意这样。就想需要饮食者直接给他饮食就好了，不用给他肉和汤，依靠这个，释迦牟尼佛的无分别智慧，胜义谛不被世俗的彩虹一样的法遮障，就直接能看到佛陀究竟了义的道理。

而且，依靠这个，能让佛法得以兴盛。后学者也会得到利益，同时，王储弘扬心经一样的传统，一直不断地延续下去。

所以乾隆十八年 10 月 18 日写的这个序。

这个到时候你们辅导时，最好自己要读一下，看一下前辈的国王，对《楞严经》是怎么样。

我们只是说说而已，藏文有这个序，藏文新的《大正藏》没有这个序，为什么，不知道。

### 科判参考

阿难白佛言：世尊！我亦闻佛，与文殊等诸法王

子，谈实相时，世尊亦言，心不在内，亦不在外。如我思惟，内无所见，外不相知。内无知故，在内不成。

身心相知，在外非义。今相知故，复内无见，当在中间。

### 【第6处征心】执心在中间

下面是第六个，这个比较简单吧。

不知道。

今天讲完吧，不然时间太……

阿难继续说，世尊！我听说您对文殊等法王之子，说“心不在内，亦不在外”。确实心无所见。如果内能见，无所见，外不相知，如两个阿罗汉一样，有过失。

下面没有单独解释，与下面结合。

我看到长水，交光等解释时，这里，内有所见，外有相知，有这样的。我想差别不是很大的，都可以解释。

按他的意思，内无所见，外不相知。

因为内不知道内脏，所以在内不成立。继续把佛陀的密意作了解释。

心不在内。

身心互相知道，不是两个比丘不知道，所以在外

面是不可能存在的，

在内不存在，在外不存在，在哪里呢？

互相不知道的缘故，应该在中间吧。

他趋向于在外的中间。

中间有不同的中间，眼根也有眼根的中间，这里内不在，外不在，应该在外的中间。

下面破他的观点。我看到藕益大师说，心应该有一种体相。他根本没有懂得是一种妄相，内和外都是妄相，阿难一直觉得心是有一种体相，不放这个观点，一定要找出一个地方，这是很难的。世俗中本来如梦如幻，胜义中不成立。

【宣化上人】实相有三种意思：（一）无相之实相，即无一切虚妄的相，并不是本体亦无。（二）无不相的实相，即随缘显现，一切妙色，并不是完全无相。（三）无相无不相的实相，即真空不碍妙有，妙有不碍真空。如果说它有，则绝相离名，本无一物；如果说它无，则灵光不昧，应用自在。

佛言：汝言中间，中必不迷，非无所在。今汝推中，中何为在？为复在处，为当在身？

若在身者，在边非中，在中同内。

若在处者，为有所表，为无所表？

无表同无，表则无定。

何以故？如人以表，表为中时，东看则西，南观成北。表体既混，心应杂乱。

佛陀说：你说心在中间，不能含糊，必须要说清楚。

非无所在。心一定要有一个所处，中间一定要有一个所处。

我们也是，可以这样理解，你说中间，要么在身体的中间，要么在外面的中间，一定要在东西的中间，中在哪里？

对方说，中间有两种。一是在外面的比如尼泊尔和印度中间，云南和四川中间，或者在身体中间，这两个可能。

1、若在身者，如果在身体中间，在边非中，那么身体的皮肤表面，这不是在中间，如果在身体的边上，比如在身体以外，拖着吊着，边非中。如果在肚子里骨头里，内脏里，前面说了，应该有同内的过失，应该看到五脏六腑。

2、如果不在身体中间，在外面。

学《楞严经》应该学过因明好一点，我还好一点，我们学过因明的人，很有信心。



那天我看到讲七处征心，年轻人跳起来了，有基础讲得比较不错。

这个所处，是有所表还是没有？有没有参照物？如果没有表，相当于虚空石女儿一样，没有互相的两个法，就等于什么都没有。如有参照物，不定，不一定在中间。为什么？因为参照物以不同的处所方位来安立，而依人来表，从东方看，它在西方，从南方看，它在北方。

如果真有一个中间，比如有一个参照物，放在西方，我们觉得东西之间，但西方人看是靠近东边，南方人看着是靠近北边。

所以我们觉得我们是东方人，西方人，尤其按现在的地球，南极北极无法以东西来表，南极全是北，北极也是一样的。

如果有一个固定的所谓的中间，就没办法，尤其心放在东南西北的中间，没办法的。

所以这里的因缘法，观待而安立非常合理。

暂时观待安立是合理的，真正的实相是没有的。

东和西之间，稍微标签移动，不是东和西，应该是南和北，最后心杂乱了，无法成立真正的中间的心。

阿难言：我所以说中，非此二种。如世尊言，眼色

为缘，生于眼识。眼有分别，色尘无知，识生其中，则为心在。

阿难说，我说的中间不是东南西北的中间，我说的是眼和识，眼是增上缘，色是所缘缘，依靠眼和色产生，识是可以有的。

眼是有分别的，一般来讲眼是无分别的，眼识也没有分别，最后眼识以心识加入才有分别。可能这里有明分，能执著对境，可能从这个方面讲的。

色无分别，眼有分别，中间的心识可以夹在中间产生的。

智慧品里有破的。

交光说，阿难多闻，但听不懂的佛陀的缘起法，虽然广闻博学，确实说，你对文殊菩萨怎么讲的，你对四众怎么讲的……就象现在的学者一样，你在这个书里怎么说的，那个书里怎么说的，文字能背，甚深的意义不懂。

所以，学术界的人啊，千万不要学阿难。

他虽然多闻，但不懂。

他说色和眼之间，应该有个识。他不知道什么是眼识，佛陀要破他的观点。下面要稍微专注一下，稍微难懂。

根和尘之间有一个眼识，所以心是存在的。

佛言：汝心若在根尘之中，此之心体，为复兼二，为不兼二？

若兼二者，物体杂乱，物非体知，成敌两立，云何为中？

兼二不成，非知不知，即无体性，中何为相？是故应知，当在中间，无有是处。

佛陀说：你说心若在根尘之中，那么这个心，此之心体，为复兼二，为不兼二？

意思是说，你的心不是在中间吗？中间不是和根和尘都有关系，还是和二者没有关系？

藏文中说是一起吗？同时吗？有联系吗？

先说关系吧。

1、如果对根和尘二者都有关系，都有见，有什么过失呢？物体杂乱，物非体知，成敌两立，云何为中？

如果根和尘中间，物是对境，体是根，对境和根都杂乱。因为心识既和根有关，又与物有关系，那么，三者完全成了对立，怎么能成立有关系呢？

大家觉得对境存在，眼根存在，心识存在，根和尘之间有心识。

学过《俱舍论》和因明的人知道，眼是增上缘，外面是所缘缘，产生眼识，阿难不知道。

如果这样，眼识上有根的一部分，与根混在一起；有尘的一部分，与尘混在一起。如果这样的话，完全已经杂乱了。有实宗就是这样，这样的话，完全混为一谈了。尘和根混在一起，尘和识混在一起，尘和根混在一起，三个法混在一起，你无法知道哪个是尘根和识，所谓的眼识到底是心还是无情法？完全无法辨别。

完全对立的三个法，混在一起是不合理。

物是根，体指的是境，这全部是对立的法，怎么一起拥有呢？没办法的。

2、不在一起的话，非知不知。

不在一起根不是尘，尘不是根，心不和他们在一起，心不和根在一起，心不和尘在一起，怎么会有一种体性呢？怎么叫中间呢？

大家明白了吧？

尘和根之间有没有心？

以联系的方式，不可能有的。

如果有关系，混为一谈。没有关系，也无法安立。

中到底在哪里呢？明白了吧？

如果不明白也没办法，我那么使劲地对大家讲。  
是故应知，一无是处。

## 第十一课

2019—10—15 课前开示

还没有讲《楞严经》之前，有一两件事情，跟大家说一下。

第一个事情，我们这个《楞严经》下礼拜一和二，讲两堂，然后呢，就今年就不一定讲，明年二三月份，如果没有死，没有出现无常，我这边不好说，你们这边也不好说，每个人都是无常的，当然常执的人以为不会死的，学无常的人都有无常的观念。下礼拜《楞严经》的课程暂时告一段落。因为有的人只听《楞严经》，其他的课不听。

第二个事情，今年包括工程方面的发心工作，基本接近尾声，其他的发心工作暂时没办法结束，所以这里特别感谢，所有的对学院这边的发心人员，不管是哪个集体的，包括大的发心，甚至小小的发心的人，特别感谢。发心是不容易的，善始善终更不容易。因为今年我做的事情稍微多一点，多的原因也想为众生，

为教育，为寺院做一些事情。要做事，包括建筑上，慈善上，需要有一些发心人员，否则无法成办。

有的发心人员特别辛苦，因为有的发心内涵不同。有的看着和修行不是非常有关，包括教育，和寺庙相当多的一些事情，确实也影响了闻思修行，我也给了一些，包括传法方面，各方面都给了最大限度的优惠，包括学业的升级，相信大家会支持配合。确实特别感谢。

因为有发心人员，难以想象的事情会成办。成办的过程中，个人和集体有时候会遇到这样那样的事情，但自古以来，也是修行人正常的出现的规律，不仅仅是我们的弘法利生事业，有一些障碍和不顺，甚至全世界任何一件事情，没有一个顺顺利利正常完成，包括政治，经济，在做的过程中都会遇到一些阻碍，不应该觉得不合理，因缘没有尽之前要一直努力，因缘尽了，不要有纷扰和纠结。

所以第二件事情，是特别感谢，各个地方，有的是把自己的工作生活，很多事情放下了，为众生做事情，这一点是特别感动。

我说的这个是里里外外的很多发心人员，有的人默默无闻，如隐藏的小螺丝钉一样，也是不可替代不

可缺少的。

虽然整个 2019 年还有几个月，但是我的《楞严经》的课过一段时间不讲的话，有的话提前和大家讲一下。不管是里面的外面的，为众生默默奉献的，特别感恩。

有时我会感恩你，有时没有时间，也是祈祷上师三宝加持你，愿你今生来世都顺利圆满。

第三个事情，应该是去年还是上半年，我在课堂上提过，有一个密宗的辞典，藏汉英的要编辑，前几年有打算，一直拖。

去年有一个登记，因为种种事情，没有做，甚至昨天找报名名单都不在了。今天主要学院内部，发心，英文的暂时不要紧，以后再做，先把藏文和汉文的，要看一下，分一个时间。有一部分人后面发心，有一部分人前面发心。发心的道友的条件，一是藏语和汉语有一定的水平，再加上有一定的佛学的基础，第三发心至少要三年以上。

这边的话，我们几个堪布和堪姆，愿意发心做这件事情。

其实这边也翻译了密宗和显宗的佛法，但密宗没有完整的辞典，找东西不是很方便。所以慢慢要编一

个这样的辞典，编的话时间会长一点。

慈诚罗珠堪布编一个世间的辞典，很长时间。我们不知道能坚持多长时间。如果编一个密宗的，以后对于学密宗的人有用。在翻译的过程中，也是需要的。第四个方面，参加编辑会的，在家出家男众女众都可以。分别设编辑室。第五，身体和心都要健康，不用特别吃苦，中午一顿饭我们可以解决。他们写的是吃苦耐劳。第六，热爱学习，有编辑的精神，如果没有基础没有办法。最后一个，有相关的编辑辞典的经验，会优先考虑。

一会儿下课，男众这边有一个堪布，等遍地开花时登记。登记就马上交上去，今天照片没有带不要紧吧，以后再说吧。

这个是今天，有一部分去年登记过，编一些辞典，写一些书，在文字上，年底写一些论文，还要写一些求学的经历。我建议，有些道友有写书的能力，不管是用藏语汉语和英文，在求学的过程中的经历和感想，也是可以的。

现在开始讲课。

昨天我觉得讲得太少了，他们说有点多，整理文字有一万四千多。



最后身体不好，下面有一个会议，有人在我耳边说话，我好象没有感觉似的。今天不知道讲什么内容，就看着办吧。

今天的内容是什么？

这个《楞严经》是吧。

昨天讲到七个征心中，应该搞明白了吧。

昨天有一个坐标，讲得有点明确，也不是很明确，坐标相当于参照物。有两种解释方法。

一是，藏文《大藏经》也说，心在外面，有没有一个坐标，没有的话，如虚空一样无法安立。有的话，有一种东西，比如我的心在这里，如果在这里，在东边看，它应该在西和东之间，可以这么说。如果这个中间的坐标过来的话，不是西和东的中间。

或者这个坐标移到这边的话，其实坐标可以当作心，有两种解释方法。

一是，我们自己是人，人有心。我的心在这边的话，东和西之间。再往东稍微移一点，不是中间。如果再这边移，随着移动，就完全没有一个中的成立。

或者人在这边，在东西之间，人在那边，也许是南北之间。

所以中是观待而安立，除此之外没有。

希望七处征心，有的道友是懂，有的根本不懂，在那里瞎猜，看着懂的样子，有这种情况。不懂的话，应该谦虚地问别人，好好地听。比较难的让讲得好的人讲，听两三次会比较明白。

有时遇到难懂的，就应该多次看。

入行论的智慧品，刚学时特别难懂，花了时间，就能明白了。

学《释量论》也是，每天有难懂的地方，一直思考，翻阅资料。

有的道友说，堪布有某个资料，你看这个就可以。其实我看的不是一个，看得比较多。希望有资料多看一下讲记，也要思考一下。

《楞严经》的七处征心比较出名，有的大德不怎么解释，不是按因明的推断方式，只是解释字面，很难通达其中的意义。

这次算是分析得比较细，希望辅导，或者实在不懂，在讲义中叙述得比较清楚。看一下。

昨天有的人说坐飞机了，有不同的表情，看着好象没有证悟，希望大家重视一下。不要遇到难一点的，就象老狗遇到骨头不啃了，要有钻研的精神，要搞明白。

要问这个问那个，尤其平时傲慢的人，特意找他，让他解释一下，你平时比较傲慢，你有本事给我解释一下。也许有人的马上生气，但也许有必要。

今天讲第七个征心，今天把最后一个讲完。

## 卷第壹

### 科判参考

阿难白佛言：世尊，我昔见佛与大目连、须菩提、富楼那、舍利弗四大弟子，共转法轮。常言觉知分别心性，既不在内，亦不在外，不在中间，俱无所在，一切无著，名之为心。则我无著，名为心不？

#### 【第7处征心】执心乃无著

阿难白佛言：世尊，我以前看见佛陀与大目犍连尊者、须菩提尊者、富楼那尊者、舍利弗尊者四大弟子，共转法轮。

你说明了的心，既不在内，也不在外，不在中间，俱无所在，明暗中间也不在，根与尘之间也不在。根和尘的话，昨天有两种观察方式，有一种是见尔和不见尔，这种要好好分析。

不见尔就是非知和不知，其实是，知是眼根，不知是指身体，尘。如果不见尔的话，心在中间，它也是不跟根有关系，不跟尘有关系，它的本体无有了。

昨天不知道讲清楚没有，可能我讲着讲着，心已经飞到虚空中了，可能讲得不清楚。但这个时候，心在中间，但与根尘都没关系，则知和不知，没有关系，有什么理由在中间呢？

自己思考也是看得到的。

心不在内不在外，不在中间，则一无所在，一无所有。

一切无著——无著在藏文中翻译为无碍，有的大德翻译为无有着落。

反正心里里外外都不存在，一无所著，没有任何执著相，没有任何阻碍，就是名之为心。

则我无著，名为心不？所以我认为，无著是不是就是我的心。

我说得明白了吧？

阿难问佛陀，心在无著吧？

佛告阿难：汝言觉知分别心性，俱无在者。世间虚空，水陆飞行，诸所物象，名为一切。汝不著者，为在为无？无则同于龟毛兔角，云何不著？有不著者，不可名无。无相则无，非无则相，相有则在，云何无著？是故应知，一切无著，名觉知心，无有是处。

佛陀告诉阿难：你刚才不是说，觉知的明了分别

心性，什么都没有，俱无在。哪里都没有它的自性。

下面分析。世间虚空所遍的所有的地方，水陆飞行，太阳也好陆地也好空中也好，诸所物象，所有器情世界，所有的动和静的万物，山川大地为器世界，一切的一切，名为一切。你不是说一切无著吗？一切就是从虚空乃至器情世界，就是一切。

汝不著者，为在还是为无？如果一切的概念是这样的，你刚才所说心是无著者，无著就是存在的法还是不存在的法？

只有两种可能，要么在器情世界存在的法，要么不存在。

1、第一种情况。无则同于龟毛兔角，云何不著？

如果器情世界，心是不存在的法，我们说不存在的还有龟毛兔角，石女儿，龟毛做的衣服，兔角刺到我特别痛，都是没有的，因为不存在。

因此怎么会不著呢？什么都没有，著和不著的概念是不存在的，是没有意义的，无从谈起，说也是徒劳无益。

2、有不著者，如果说有是有，但是无著，应该不可名无。应该是有。无著是存在的，不能说没有。

无相则无，如果没有相，就是没有，没有就没有。

按藏文好懂，如果没有相，它的体没有，如没有体，则相也没有。这样的话，相有则在，云何无著？相已经存在，怎么会无著呢？

有是有，没有就是没有。推断是无有，没有体，有相，相存在，为什么说无著呢？无著是一点接触和阻碍没有的东西。

杯子柱子应该是存在有体相的东西，怎么能说是无著呢？

说不出来。讲的是心，心的体相，阿难并不是承认，本性空性自性光明如梦如幻，真正实有的无法安立。

所以这上面，应该知道，心如果不认识，特别麻烦。尤其是以分别念寻找，有点麻烦吧。

七处征心，一直找不到。

如果没有窍诀，可能越扯越远。

我有这种感觉，确实《楞严经》的七处征心特别好，结果是找不到。真正的本体要认识的话，还是有一定的困难。

因为它不是窍诀部直指心性的方法，虽然有说是直指，但这个直指与无上密法的直指有差别。有大圆满基础，有直指心性方面闻思过的人应该明白。

前面说的无著，名为觉了的了明的觉知的心，是无有是处。是不可能成立的。因此你最好把这种观点打破。

以上七种征心讲完了。有的大德认为是非常深的，如密法的直指心性一样。有的大德认为，与中观的有一些破四生的观点比较相同，譬如有一个宋朝的智圆法师，他认为破七处，与中观的四生相同。

前面的第一个，心不在内，第三个不在根中，相当于破自生；

第二个破外，相当于破他生；

第六个观察，根与尘之间，还有第四个征心，这两者，认为是破自他共生的，比较相同；

第五个随合而生，还有第七个，刚刚的无著，这两个，认为是破无因生。

所以中观中说，**诸法不自生，亦不从他生，不共，不无因，是名为无生。**

诸法不是自生，不是他生，不是无因生和共生，所以诸法没有真实的产生，这种观察的理论是比较相同的。

也有这样的解释方法，可以做参考，不一定是完全相同，但观察方法，有点接近。我们是这样认为的。

这以上讲了七处征心讲完了。

圆瑛法师科判参考

藕益大师科判参考

憨山大师科判参考

尔时阿难，在大众中，即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，而白佛言：我是如来最小之弟，蒙佛慈爱，虽今出家，犹恃憍怜，所以多闻，未得无漏。不能折伏娑毗罗咒，为彼所转，溺于淫舍。当由不知实际所诣。惟愿世尊，大慈哀愍，开示我等奢摩他路，令诸阐提，隳弥戾车。作是语已，五体投地。及诸大众，倾渴翘伫，钦闻示诲。

这时阿难，在大众僧众菩萨中，起来，前面可能坐着问。讲了征心法，阿难不断地问，特别感谢阿难，佛陀的金刚语留下来。

他从僧众中坐起，偏袒右肩，右边的手露出来，印度的出家人这样，对国王也是尊重，对佛陀和上师也是有这样的表示。

然后，右膝著地，为了顺时转比较方便，合掌恭敬，而白佛言：

阿难是怎么说的呢？

他说，我是如来最小的弟子，阿难一方面是如来



的堂弟，是白饭王，有阿难和提婆达多。净饭王有难陀和释迦牟尼佛，还有甘露王和胡饭王四兄弟，每个生了两个男孩。

他们整个表兄弟有八个，出名的是佛陀，难陀，阿难，提婆达多。

我是你弟弟中最小的。好象是最小的吧，佛陀成佛时，阿难才降生的，但没想到那么小就当了佛陀的侍者，很了不起。

在侍者中阿难做得最好，也是最长的。我是最小的，蒙佛慈爱，有出家的机遇，犹恃憍怜，依仗着佛的悲悯慈爱，已经依靠佛的特别慈爱，慈悲关爱，这样，所以多闻未得无漏。因为这个原因，我还是广闻博学。

我们看出来，阿难每次提问题，学识是渊博的，但没有好好修行，没有得到圣果。阿罗汉的果位。

藕益大师的文句中，说他在此时还是凡夫人，在三卷获得初果，第四卷获须陀还果，第二果。

佛陀圆寂之后，迦叶尊者呵斥，结集时不让参加，他特别痛苦，强烈的信心修持，获得了圣果。

所以迦叶将第二交付交给了阿难。

所以佛陀在世时，阿难没有成就。

我们可以看出，在世界上善知识最了不起的就是释别牟尼佛，他的堂弟，没有成阿罗汉的果位，所以说，在这个社会中，经常有怎么样的说法：某某是某个上师的传承弟子，很了不起。或者某人是某个上师的亲戚，弟弟或者什么，或者有的人说在学院呆过。

不对人观察，只说他从哪里来的，就说有这个传承和能力，我们不能说完全没有关系，上师身边了不起的，也许有传承和加持，但有可能，虽然是亲戚，没有在法上，散乱愤闹，有没有传承是难说的。

要看这个人是否具备法相，这是很重要的。

我觉得我举的例子很好。比如我们要找一个幼儿园的老师，或者小学的老师，有个领导打电话，除非特殊情况，打电话不一定，从哪个学校来的，不一定，所以有时，我们在依止善知识时，阿难也说，虽然佛陀慈悲摄受，但我没有好好修行，没有修行很难成就。

**《法苑珠林》：佛所说妙法，我必当修行，若能善修习，济拔极为大。**

如果没有好好修行，具相的善知识，可能会觉悟，如果没有好好修行，即使是阿难尊者，除了会问问题，如学者一样，特别会讲，但没有与法融入，可以说可怜吧。

我们不能成为只是讲师，理论上滔滔不绝，但出离心也没有，没有办法断轮回的根本，无法断自相续的烦恼。从个人来说，一定要寻找具法相的善知识，不能因为从哪个道场来的，与某个上师有关系。

现在好多人这样，因为与法王拍过照片，学院也有这样的，在学院拍一下，与某个上师拍一个，外面说他是从佛学院来的，其实佛学院了慢络绎不绝，哪些有法相哪些没有，很难。

这是要注意的。

另一方面，阿难在佛陀身边，一直为众生考虑，从阿难其他的故事来讲，佛陀怎么想利益众生，阿难非常随顺。包括有一些上师的侍者，包括法师身边，要注意。一般身边的人很关键。

如果上师身边的人有智慧和能力，则上师弘法利生与众不同。如果身边的人，如君规教言论中所说，特别谄媚，会受影响。

如果真正是具有法相的上师，不能当他是私有财产，他是很多众生的。不管他的所作所为，想到的是为众生。如果一两个三个人控制，对上师的事业有非常大的影响。

现在有的弟子权力比较大，上师见人说话，做什

么事，甚至财物分配，也要看身边的人是否同意。我遇到这种侍者，刚开始也是有悲心，慢慢权力财物控制，最后上师没有什么自由了。

上师是慈悲的，但毕竟显现上是与欲界众生一样，也受身边人影响，要给上师权力，不要控制。如果有控制，从佛教来讲，这个过失是非常大的。

因为上师在某些经论中，与佛一样。弟子有没有这样的境界很说。

所以应该对发心人，侍者，上师见个面，有的人只说上师辛苦，上师累，上师马上圆寂了……以前在成都花园，有一天上师如意宝在休息，来了居士，我说上师在休息。不知道谁说上去了，法王批评我们了，不要说我在休息，来了人要见。但有时上师见也不是太高兴的，分寸也是难以掌握，有时上师说完了不承认。

他们很高兴。

（哈哈，众笑）

一会儿说这个，一会儿说那个，不同的上师，身边的人的态度很重要的。不太好的话，对上师会产生邪见。那个人那么凶恶。

如果这个人特别软绵绵的，你要什么加持品？特

别慈悲，野蛮的人，看到这个身边的人，也会自然感化，产生悲心出离心。

我想，以前和上师虽然有一些度过的时光，在这个时间中，很难发现自己，回头看自己好多事情做得不好，虽然尽心尽力，但不是很完美，要忏悔，希望各个地方的，对上师们有发心和贡献的，要注意。有的人发心，要和合。有的人三个人发心不和合，有竞争，言语的行为上，可以看得出来，这样不是很合理的。

有发心就力所能及，不能象世间人，领导身边有甲乙丙丁的观点，进行着竞争，不是很好的，应该随喜。

有的上师粗暴一点，当面不敢。有的上师象观音菩萨一样的，比较慈悲一点的，好象身边的弟子，全把牛角放在口袋里一样，旁边的弟子们，很复杂的话，别人看功德不一定能看出，看毛病有特长，甚至没有矛盾也认为有矛盾，这一点要向阿难学习。

一个是阿难学习的地点，一是对弟子和佛陀的恭敬心，要学习。我们看到故事中，为什么阿难这样，是有原因的。

阿难说，虽然佛陀对我很好，但没有获得无漏的

果位。所以不能折伏摩登伽女的咒语，被带到淫舍中了。

有的大德解释，淫舍是一般的娱乐的场合，藏文中是妓院。

摩登是她的母亲，摩登伽女是女儿的名字。

《摩登伽女经》很短，阿难显得有点可怜。

因为摩登伽女在河边舀水，看到他时，很长时间一直骚扰，一直跟着不放。这样，后来，阿难显现上比较烦，后来母亲……刚开始没有用咒术，以为佛陀和阿罗汉不能用。她一直绝食，一般女性会用生命来威胁，这样说得罪了很多人，不能这么说。

最后，母亲不得不用咒语，用了咒语，当时咒语的力量不是很大，阿难想跑，但母亲把关上。女儿说，只要关上门，到了晚上就会变成我的丈夫。后来因为佛陀解脱了。这也是一种，有一些女性，我想出家人不会有。在家的人有一些，确实是贪心没有转为道用，不管是和家人，跟谁都是一种正当的方法，解决自己的感情，家庭和生活，这样比较好。

第一不能用生命威胁，这样很可怕的，不然到时候死了也不知道。前天一个特别有名的明星雪莉，有人说她有忧郁症，全世界的人比较关心，很小出名，

25岁自杀。从过程看，她只是出名而已，其他千千万万得忧郁症。国际统计，自杀的女性比较多，如果心不堪能，没有找到真心，到最后，最珍贵的生命也可能放弃。

一方面这些而死的人，应该考虑。他们在世界上应该不缺少什么，但没有好好修行。一方面，年轻时，在生活过程中，应该经常祈祷上师三宝。还有，要经常调伏自己的心，要修心，这样的事情很容易。因为所谓的抑郁症，现在很可气的。

包括修行人中也有，主要从佛教的层面讲，与执著有一定的关系。因为压力大，别人不放在眼里，自己没有生存的价值，或者活下去没有意义……诸如此类各种分别念增加，最后无法控制，我们对社会家人，不能做贡献，自残是不合理的。但比较伤心绝望时，会做出不明智的事情，所以不管修行人还是非修行人，要经常祈祷上师三宝，而且不要依分别做一些不合理的事情。

摩登伽女的故事，我看到时，确实众生有各种各样的业力，在这个世间，从小对外在的相很执著，加上对内心的本体忽略，对生活的价值观没有重视，以为虚无缥缈的事情，当作重要的事，最后做出来的很

多事情不乐观。

我想佛教徒，很多方面好得多。其实佛教徒有烦恼，很快会调整。佛教徒重视烦恼的对治，密宗是认识烦恼，显宗是对治，静下来时，有一种调整的方法，这是很重要的。

身边没有信仰的人，特别糟糕的话，我们佛教徒要以自己的那一套，饶益身边的人。

我讲入行论，一些法时，一方面很骄傲的，一方面，真实地说，也许有的人心调整过来了。如果没有佛法的机会，现场的人也许不在这里，也许在另外的世界中，因为很多人对生活失望，对活兴趣不大。遇到佛法之后，觉得以前的事情非常简单，不值得，甚至成为弘法利生的优秀的人。

所以佛法有不共的特点。

今天再讲一点点吧。

因为这个，不知真际所指。我为什么被咒术控制？因为自己没有通达真性如来藏，和甚深空性的意义。

惟愿世尊，大慈哀愍，开示我们众生，包括阿罗汉四众弟子，我等奢摩他路，就是三摩定，禅定的道。令这些阐提——断了善根的众生，当然阿难不是，我们尚要求法，所有的断了善根的人，隳是动词，能摧



毁他们的弥戾车——顽固的恶见。

让断善根的，真正的断善根，大乘是不承许的。  
要摧毁恶见。

说完，五体投地顶礼。

大众倾渴——群情渴望，特别渴的时候，想要得到水，指特别渴望法。翘仞——身体的表情，特别真诚，依依不舍，看着佛陀，身体是这样的，钦闻示诲。都想听闻释迦佛的教诲。

所以听法时，身体和心态的状态很重要。

求法时也是这样的，听法时也是这样的。

现在我们听法的状态很好的，讲得再长，状态不错的。

然后下面，比较多，要么讲到这里怎么样？

好吧，今天就讲到这里。

**【右膝着地】**者，涅槃疏有三义：一右膝有力，跪能安久；二右膝有力，起止便易；三右膝躁动，着地令安。

**【阐提】**《涅槃经》云：一阐云信，提云不俱，信不具足名曰阐提。或云焚烧善根，此即断善根众生也。

**【弥戾车】**或翻边地，或翻恶奴，或名弊恶地处，

或名乐垢秽人，此皆不符本经。兴福曰：恶见。此云乐垢秽人。

【隳】，坏也。

## 第十二课

2019—10—21 课前开示

为度化一切众生，请大家发菩提心。

今天继续讲《楞严经》。这个《楞严经》从历史上看，是作为佛教徒非常重视的一个甚深法门。尤其作为学习汉传佛教，不管是哪个宗派，都是不可缺少的一部经典。

从历史上看，不管什么宗派的佛教徒，对于《楞严经》有所了悟。但可能近代，可能种种原因吧，现在在学习、传讲、修行的《楞严经》的人多不多呢？大家有目共睹，不太理想。但不管怎么样，时代在变化中，闻思修行也是一样的，众生的因缘也在变化，我们讲世事无常。

这次在讲《楞严经》的话，大多数的学员还是很认真的。我希望你们每个人，心里有所准备。不管我们讲多长时间，大家要学完。

还有，有些人，即使开头没有，中间有缘分的人，哪怕听一节课两节课也可以的。因为其中的道理非常殊胜，传承除了后两品，我也没有传承。但如果领悟了佛的密意，则传承应该也会获得。

有的人开头听一两节课，表示一下缘起吧，最后一节课来听一下，中间可能转到地狱或者三十三天去了，这可能是他的闻法方式。

大多数人是认真的，善始善终。

现在继续讲，七处征心讲完了。阿难说，我虽然是佛最小最疼爱的弟弟，但我修行比较差，所以一定要修行。

出去遇到了问题，想起了修行。佛陀要给我们讲修行法门——三摩地。

佛陀要讲，阿难也五体投地地顶礼，大众也要听佛陀的开示。

这是因缘。

其实佛陀与阿难非常心心相印，佛陀善巧回答，阿难善巧提问题，这样的话，这部经典就圆满了。如果阿难简单地问，这部经典就会比较短，他一直在问，所以有这部经留给后人。

现在也是一样，大德跟前有一些了知上师密意的

高足，就会想办法在上师住世期间留下甚深的教言。如果上师身边的弟子，除了琐事以外，没有与甚深的经教结下善缘的话，上师对后人留下的教言比较少。

一个成功的人能不能给后人作下贡献，一方面屯他的智慧力有关，另外与时代、环境、弟众有非常重要的关系。

阿难非常了解佛陀的密意。以前说《阿含经》的一部分吧，是《分别功德论》中说，为什么佛陀将阿难作为一生的侍者，因为他非常了解佛陀的密意，且不求自己获得涅槃和殊胜的果位，一直了达佛陀的密意。这是很重要的。

佛陀讲，作为一些弟子，知道上师的密意很重要的。有的人根本不知道。有的人乱解释上师的密意。比如上师不愿意化缘，但说上师的意思就是要化缘，所以要化缘。上师让闻思修行，其实不是，应该是要发心。有时上师说要发心，不是的，上师应该是要闻思。

在了知上师密意时，经常不知道，不知道是什么原因。所以上师身边，法师身边，一般来讲，在显现上，每个人有上有下。

下属对上级的密意和思想，要通过各方面来了达，

不管是作人还是修行，这方面也很重要。

接下来，佛陀准备给他们讲甚深的法门。下面讲什么呢？

## 卷第壹

藕益大师科判参考

圆瑛法师科判参考

憨山大师科判参考

尔时世尊，从其面门放种种光，其光晃耀，如百千日。普佛世界，六种震动。如是十方微尘国土，一时开现。佛之威神，令诸世界合成一界。其世界中，所有一切诸大菩萨，皆住本国，合掌承听。

这时世尊，从其面门放种种光，其光晃耀，如同百千日。

佛陀当时从面部发出不同颜色的五种颜色的光芒，光芒灿烂夺目，非常绚丽。应该和太阳不一样，不然人们睁不开眼。这是形容佛陀的庄严。

面门也有不同说法。有的讲义说，是佛陀口中发出的。藏文中说是眉尖白毫发出的。

有很多放光的，包括双足，密处，头顶……发出很多光芒。一般口中是宣说三乘。眉尖发光是说大乘法。

所以面应该指白毫，可以这么讲，要讲大乘法。而且有些大德，包括子璇认为法华经之后，涅槃经之前讲的。

原因是：一是因为经中前面讲了波斯匿王的故事，后来讲释迦族的故事，这样的话，波斯匿王和儿子的时间比较长，说明经的跨度比较长，不是一个地方完成的。

另外也有一些授记。

法华给声闻乘一些授记，后来得授记应该涅槃经之前讲的。

还有一些大德说，涅槃经是佛陀也是用面部发光。因为佛陀当时，在面部发光，众生也是示现涅槃，问众生有没有问题，如果有现在要问，如来很快趋入涅槃。有类似的内容。

要知道当时佛陀面部或者眉尖发光，照耀世界。

普佛世界，六种震动。所有的佛世界，有了六次震动。在其他经典讲的时候说过，六种震动，是动，踊，起是从形象上有三种，从声音上有三种震动：震，吼，击。一般是圣者菩萨才能发现的，不是带来动摇和恐惧，不仅是说这部法出现这种瑞相，后来的大成就者在转法轮和涅槃时，也会出现大自然的震动和彩

虹、云彩。

有的道友说，看，太阳，有光，有彩虹，其实夏天的彩虹是很多的，不一定是瑞相。不然我放牛时经常有，会说我放牛很成功，因为有彩虹。

当然有时诸佛菩萨的加持力，有瑞相，但不是很好分的。

太阳周围有一种什么光？日晕，有的人圆寂了，就把日晕拍下来，和遗体连在电脑上，有的人做各种瑞相，到底是不是不知道。

这里震动不止是世界的震动。其实内心世界，山河大地与人的四大其实是合为一体的，外在出现瑞相时，内心也是一样。转法轮时，内心一定是震撼。这时实有的执著可能土崩瓦解，可能真的就堪为法器。

所以外界的动摇会给内心带来震撼。有的人来喇荣山顶，说，哇，好震撼啊！其实这是很好的，因为他会思考，这是为什么，会对佛教的教义，有一种堪为法器的力量，播在他的阿赖耶上。

而且，如是十方微尘国土，一时开现。为什么呢？因为佛陀要转法轮时，所有十方的微尘国，特别多的世间，一时间，全部能看见，依佛陀的威神力，又变成一个世界，一变成多，多变成一。

而且，其世界中，所有一切诸大菩萨，皆住本国，合掌承听佛的法要。

可能以前好多人不理解吧，现在应该理解吧。利用一些网络啊，特别多的一些世间的视频音频，可以变成很多。编一个程序，马上就变成一个明点，我们通过这种方式传讲，不同地方国家的人，在同一时间中可以看到听到。以前所谓的无来无去，一变多，多变一，这样的理论会觉得不可能吧。现在的话，应该可能吧。不说佛陀的威神力，一般的科学家也可以吧。视觉听觉，如神变一样，网络，视频，电话会议，以前的人想也不会想到，我们在做。以后，触觉味觉等，能不能做到？对科学家有点难，比如嗅觉传到对面，暂时有点困难。因为按《俱舍论》声尘和色尘，色声香味触其他的微尘不同，物理的波的传递可能可以，其他的不能实行。

一变成多，多变成一，不来不去，网络听课，也基本是一样的，虽然讲者不是佛，听者也不是菩萨，但凡夫有类似的待遇，有交流的平台，这也是不可思议的力量。

所以，包括很多道友，在学习方式上，不管是依靠网络听课，还是其他方式，闻思修行不能间断。喇



荣不管遇到什么事，前几年也遇到了，但我们没有断过一节课。

在外面的学习上，方式方法上有可能放个假，共修调整成自学的方式，后面可能有一两个月，比如我们集中要完成半年的课程，如果自觉，两三个月应该没有问题。这种方式也许有必要，希望在这个过程中不要流失。

我们的学习资料，不能立即供应，但现在的网络世界还是很方便的，通过视频或者电子书，这样也是非常方便的。

我们可能会分专业，有发心人员的发奖啊，对管理上面的，有些可能是包括研讨方面的，研讨班的学习，资料的提供，部分可以提供，另一种方式。有些明年年初时，可以给大家提供。

不管怎么样，要学习，闻思修行不能间断。可能长斯的度化众生方式要切换，这样比较好。当然个别的地方不需要，还可以按以往的方式不断闻思修行。有个别地方，有必要，有必要时，尤其是一些负责人，应该既要有一种智慧和胆量，也要有方式方法善巧，这样不管什么情况下，都把自己的学习完成。这是非常重要的。

这里讲到《楞严经》时，很多菩萨坐在自己的国家，如如不动，但接受了佛陀的教言。现在特别方便，以往要出去求法，越过高山苦海，但如今轻而易举地获得如来的教法和证法，如果不珍惜，非常遗憾可惜。

佛陀当时出现瑞相时，大众特别聚精会神地，在不同的地方，边合掌，边听着如来的教法。

【六种震动】，破昏聩而令觉也。

六种震动，谓动，踊，起，震，吼，击也，前三属形，后三属声，即表诸佛形声两益。

普佛下，密示六识将破。佛世界，一佛化境也，统该四方上下，可表六处识心，言六处识心，即是二根本中妄本，所谓用攀缘心，为自性者，然既属攀缘，即非自性，其柰众生，一向坚执，难为动摇，阿难时节已至，不久放舍，故以六种震动表之，六种者，震兼吼击，动兼起踊，形声各具三动，共为六也。

圆瑛法师科判参考

憨山大师科判参考

佛告阿难：一切众生，从无始来，种种颠倒，业种自然，如恶叉聚。

诸修行人，不能得成无上菩提，乃至别成声闻、缘觉，及成外道，诸天魔王，及魔眷属，皆由不知二

种根本，错乱修习。犹如煮沙，欲成嘉馔，纵经尘劫，终不能得。

这时，佛告诉阿难：其他的地方的菩萨应该也看得到这个场面。

佛告诉阿难，一切众生，从无始来，种种颠倒，业种自然，如恶叉聚。

下面佛陀真实给他传法，阿难你要听到，所有的众生，以各种颠倒的业和种子，自然成熟以后，就象成为印度的植物恶叉聚一样。

因为不断地流转，主要有三个原因。

一是业，三恶业的业。二是种子，主要是无明，或者说是烦恼。还有，这个自然成熟时，产生各种痛苦。

恶叉聚为印度的植物，可能叫金刚子，可以穿成如菩提的。有不同的形状，意思是，每一个恶叉国的话，有三棵经常在一起。有的大德解释说，代表业和烦恼以及痛苦。因为他们互相成为一种因缘。

是什么呢？

有时候变成果，有时变成因，长水在《义疏注经》中引用佛经。

佛经：诸法于识藏。藏于法亦然。更互为果性。

亦常为因性。

诸法有很多种子藏在意识上，有的藏在外面，有时变成果，有时变成因。

比如它掉在地上，又变成种子。有的花也是，本来花是果，掉在下面，又慢慢成长了。

有的习气是藏在阿赖耶上，比如脾气很大。有些藏在外面，比如前行中讲的，四种果有的果成熟于外境上。转生到特别贫穷的地方，有荆棘树的地方……有的圣者会把它了了，有的还是会继续造。

汉地流传这句话。

**古德：随缘消旧业，更莫造新殃。**

圣者消完了，不造新业。凡夫造新业。比如地狱，旁生，一边感受自己的痛苦，还要不断造业。可以看出，无始以来的众生，种种的业，不断地流转。这样的原因，诸修行人不能得到无上菩提。

按理来讲，修行人得到成就是可以的。但因为前面有业力的束缚，有可能有的修行人很想即生成就，但不仅不能成就，而且变成声闻，缘觉的，这样还是可以的，至少解脱轮回的，更惨的是，有的变成天魔，有的变成外道，有的变成魔王的眷属。这样的业力，在轮回中不一般的众生，这是非常可怜的。

这是为什么呢？皆由不知二种根本，错乱修习。还有两种因缘，因为错乱修行串习，流转在恶道中，就象煮沙，很想成为嘉馔，细沙在锅里煮煮煮，变成特别好吃的美味佳肴，应该不可能的吧。如从沙中取油。

纵经尘劫，终不能得。终不能得到成就。

藕益大师说，煮沙是遍计法，嘉馔是圆成实。如果以分别念，最终的圆成实根本得不到的。

圆成实比喻成蛇变成绳子，反之也是不可能的。

我们要修行，一定要获得心的本性，如果心的本性没有认识到，一切勤作是得不到的。

马祖禅师非常精进，怀海禅师在旁边磨东西，其实一个在修行，一个人在磨东西是很烦的。有的人也是，一人在看书，旁边……

原来有一次，不说吧。

不说的话，马祖问你在干嘛？怀海禅师说我在磨金子。他说石头能磨出金子来吗？怀海禅师说，那你禅修能成就吗？于是给他说要认识心性……后来马祖因此开悟了。

有的人是熟瓜落地般自然，有的人越讲越迷乱。所以马祖这样开悟的。

这里有两种原因不能成就。下面会讲两种原因是什么。

【恶叉】西域果名，此方无之，聚者每三果成一聚，喻惑业苦三生必同聚矣。

【恶叉聚】恶叉，梵语 aksa，又作鸣噜捺罗叉（梵 rudra ^ ksa）。意译为缿贯珠、金刚子。树名，亦为果实名。

中文名：恶叉聚

外文名：Eleocarpusganitrus

意译：缿贯珠

性质：树名，亦为果实名

学名 Eleocarpusganitrus。其果实皆三粒同一蒂，且落地后多聚集于一处，故称恶叉聚，用以譬喻惑、业、苦三者间之互相关连。

此外，经论中多引之譬喻多数或众多之意。

云何二种？

阿难，一者无始生死根本，则汝今者，与诸众生，用攀缘心为自性者。

二者无始菩提涅槃，元清净体，则汝今者识精元明，能生诸缘，缘所遗者。

是哪两种呢？

1、无始生死根本，生死心和涅槃心，如果没有认识，则徒劳无益。

无始的众生，就是用攀缘的心，以为是真心。这是根本的原因。

无始的众生都有一颗心吧，都用攀缘的心，当作了真性，这里的真性，也可以说自心。藏文中说是真心。

妄心的对境叫所缘，所缘的心是攀，二者是能取所取。

夜夜抱佛眠朝朝还共起

——傅大士

有的大德解释为真心与庸心。意思是六识带来的话，对六识的对境产生了妄想分别，都是攀缘，不能如是地想。当然对平时的执著和练习，也是攀缘，也可以这样讲。

真正的攀缘是指不认识自己的心，《维摩诘经》：**云何断攀缘？以无所得。若无所得，则无攀缘。**

如果证悟空性则无所缘，凡夫是有攀缘的，有时对自己的真心越来越远，有些违缘变成顺缘也有的。

当时阿难的兄弟叫难陀，他与妻子关系很好。有的人说妻子对他管得很严有的人说他们感情好。

有一次佛陀出现了，难陀说要去佛陀面前供养。

妻子说你不能离开很长时间，短短的时间可能。。

难陀问多久，她吐了一口水，说口水干之前一定要回来，他依教奉行。他一直追不上佛，一直追到给孤独园。他说我要马上回去，妻子等久了很厉害的。

佛陀说不要急，我们去花园看看。看到很多猴子，问猴子与妻子哪个漂亮，他说妻子漂亮。

后来再带去天界，看到天女，问谁漂亮，他说天女漂亮，那时想要出家了。

后来去地狱，看到堕落的情况，他就想出家了。妻子一直在等，口水干了也没有回来，后来他出家修行，变成了什么？阿罗汉是吗？

肯定证悟？你是估计的吧？

后来回去了吗？没有啊。

那他妻子的情况怎么样？不知道是不是看着口水气坏了。

后面没有讲。可以讲是攀缘的心带来的。

这是第一方面，轮回的心。

第二方面是涅槃的心。

2、无始菩提涅槃，元清净体，则汝今者识精元明，能生诸缘，缘所遗者。



无始以来我们都有菩提、涅槃，缘清净的明体，都是存在的。

菩提和涅槃有的大德解释成，三菩提、三涅槃。有的按唯识宗解释，有很多。

这样的经典，按唯识来解释可以，汉地是非常有缘的。玄奘回来时，也说过要弘扬。弘扬得很成功。

但与中观相比，中观比较好懂。唯识宗的理论特别多，遍计法，依他起，圆成实。很多在讲的时候有点累。在汉地的话，唯识宗，很多大德可能因为玄奘的原因，变成唯识宗的，这样讲比较难懂一点，

我个人认为，中观比较好懂。中观与大圆满比起来，大圆满比较直接。

有的说综合素质低的人沟通很难，综合素质高的人，沟通很简单。

唯识宗是大乘佛法，我们也有很多论典是这样解释的，但框架上特别复杂，每一次以唯识宗的观点来解释的话，难懂复杂。最终的结论，还是明性，还是要结合中观的思想，否则是很难的。

我看到藕益大师他们，一讲到唯识宗时，我知道他们的教学系统就是这样的，这样也有解释方法，诸佛如来都可以这样，但了解下来，感觉没有中观密法

直接。

藏文翻译也简单，说无始以来的菩提涅槃清净的心，指的是如来藏，或者最了义的阿赖耶，能显现各种缘，但很难通达它的本性，很多失去了它。

按藏文容易，因为心的本性具有涅槃和菩提的本性，这样的本来的心，实际上能显现各种器世界和有情世界，但通达的话，凡夫不那么容易。

所以这一段，按藏文直接讲比较简单，如果用其他的，菩提是证的方面，涅槃是断的方面，结合起来，是识精元，是心识的最精华的，当作佛性，或者阿赖耶，第八意识或者第九意识，也可以这样的。

实际认识佛性很容易的。

《景德传灯录》：识者知是佛性，不识唤作精魂。

认识的话，可以叫菩提、涅槃、最了义的阿赖耶识，有不同名称。

【攀】者，能缘之心，即八种识各有见分。【缘】者，所攀之境，即八种识各有相分。依八种识之自证分，起此见相二分，是名依他起性。不了此之心境，惟是八识自证所现，横起我法二执，是名用攀缘心为自性者，即所谓妄认四大为自身相，妄认六尘缘影为自心相等是也。

【元清】者，非澄之使清，谓本来离生死浊，即显其为性净涅槃。

【元净】者，非治之使净，谓本来离烦恼染，即显其为真性菩提。能为一切净法之本，故名为体。余二菩提，及二涅槃，亦依此故，是体即根本义也。

【识精】，通指八识各自精了，所谓自证分也。

【元明】，总指八识所依一心，所谓证自证分也。

由诸众生，遗此本明，虽终日行，而不自觉，枉入诸趣。

本来我们具足清净的如来藏，但难以认识，所以放弃了心性，虽然很努力地行持，但没有认识本性的话，不得不入于六道轮回中。

傅大师说，虽然一直努力，但很难认识本性。

藕益大师说，上面的两个问题，生死轮回的心和涅槃心，是这部《楞严经》的关要问题，而且是口诀性的。

为什么我们漂泊于轮回，一是对生死的心没有认识，一是对如来藏没有认识。

学过《宝性论》的人，对本经的内容会好解释。懂得如来藏的道理，会好解释一些。

我们下面再讲一下，刚才两个根本问题讲完了。

圆觉经云：一切众生，妄见流转。厌流转者，妄见涅槃，由此不能入清净觉。非觉违拒诸能入者，有诸能入，非觉入故，然则识取不生不灭根本，非大悟彻不可。

圆瑛法师科判参考

憨山大师科判参考

阿难，汝今欲知奢摩他路，愿出生死。今复问汝。即时如来举金色臂，屈五轮指，语阿难言：汝今见不？

阿难言见。佛言：汝何所见？

佛告诉阿难，你不是想通过修行了脱生死吗？‘

有的人出去听到别人问问题，回来想要好好学习，不然没办法解答。

有的人下去之后，虽然闻思不错，但回来觉得要好好实修，如果没有对治的话，没有办法，觉得丢脸，要好好修行。

阿难想好好修行，出离轮回。

佛陀说，你不要想出离轮回吗？我问你，佛陀开始问问题了。

相当于密法中的直指心性一样，有一种表示。什么表示呢？

这时如来举起金色的手臂，然后屈五轮指，有些

说是五大的表示，五指，就是作一个金刚着手，或者光明着手。

有的说是次第性的拳头，有的说是千佛轮。

佛陀以手作拳头，对阿难说：你见到没有？

密法中，象莲花生大士，直指虚空，以表示的方法直指。

当时佛陀作一个拳，问他现在看见了吗？

阿难说，看见了。

佛陀问：你用什么看见的？

其实前面的佛陀的庄严身体见到没有？他说见到了，很好看。现在是第二次出现。

憨山大师说，前面的七处征心，主要讲色受想行识，是五蕴中色蕴和受蕴认识心，同时讲了受蕴。现在开到用想蕴来直指。

憨山大师说他对《楞严经》最大的贡献是作了非常细的科判，就象我说大鹏我做了科判断。其实有的时候太细了反而不懂。但是，有的大德用毕生时间研究，是很好的。

**【奢摩他】**即出生死到涅槃之道路也。

天台曰：如来大慈，欲示阿难奢摩他路，既先以形似于面门放种种光，次以声似又示二种根本，然后

举拳审定征其心体。如温陵师所谓金拳举处直下要识本明，柰阿难尘相未除，依旧认贼为子，故如来愍其太迷，叱以醒之。

阿难言：我见如来举臂屈指，为光明拳，耀我心目。

佛言：汝将谁见？

阿难言：我与大众，同将眼见。

阿难回答：我看见如来举臂卷屈的手指，为光明拳，照耀我的心和眼目。

他说，光明拳照耀我们。

象阿难看得到佛陀的拳，而且是有光的光明拳。就象善星比丘说，我其他的看不出来，我看得出你是有点光的。

当时释迦族的五百人，从小看不到如来，以为如来的身体如黑炭一样，他们在一起特别痛苦，抓胸，为什么别人看得到如来的金色身相，为什么我们看不到？以什么业障遮蔽？

佛陀说与业力可能有关，要祈祷过去未来的佛，顶礼会好的。他们依教奉行，随着业力清净，看到佛陀的庄严身相。

所以阿难看得到，但提婆达多，可能反而有邪见。

而阿难最了知佛陀，同时看得到佛陀的所有的功德。

他看得到光明拳，且照耀心目。

佛言：你既然看得到，那么你是用什么见的？

因为前面都破过了，所以阿难非常小心，说我与大众同用眼睛见。

**佛告阿难：汝今答我，如来屈指，为光明拳，耀汝心目。汝目可见，以何为心，当我拳耀？**

佛对阿难说：你现在回答我，如来屈指，为光明拳，照耀你的心目。

你的眼睛可以看见，但以前你不是说照耀我的心目吗？我的拳怎么照耀你的心？你是怎么见到的？

指掌疏：初牒答纵见征心，屈指为拳，光耀心目，是前阿难答佛之语，今欲就此征心，故言汝今答我等以牒之也，唯目本不能见，因其引众同计，暂以纵许，故曰汝目可见，至下盲灯二喻，终显其谬。当犹对也，重征对境之识，故曰以何为心，当我拳耀，然如来于密示科中，已知阿难认取思惟为心，今复重征者，以屡施破斥，将谓有所移耳。

**阿难言：如来现今徵心所在。而我以心推穷寻逐，即能推者，我将为心。**

下面开始问以下的问题。

有的人特别感恩阿难，因为他不断地问，如果提问没有到位，楞严法会不一定能进行下去。

佛陀这样讲，他回答说：你现在寻找心的所在，而我穷尽我的一切力量，推导、寻找、观察，我自己就是通过自己最大限度努力推知寻找，追逐，这样的话，应该是观察者、推断者，应该就是它。

密法中会问，心在哪？

大圆胜慧有问吧？

他认为正在寻找者的这颗明了者，就是心。佛陀开始呵斥他。

憨山大师科判参考

佛言：咄！阿难，此非汝心。

阿难矍然，避座合掌，起立白佛：此非我心，当名何等？

佛显得特别不高兴，好象是广东的语言。

咄！阿难，这不是你的心。你这个笨蛋，你还不知道啊！这么长时间，你这个还不懂啊？

阿难吓坏了。

七个问题都回答了，你还不明白？

阿难马上避座合掌。阿难是很好的，他不死心。有的人在这么公众场合说，可能就起来说拜拜了。



他有点不好意思吧，站在一个地方白佛：这不是我的心，那你说一下，我到底是怎么样？七次问了我还不明白，什么是我的心呢？

【咄】振威痛喝也。

临济一喝具四义：一如金刚王宝剑，今则斩除妄本，即金刚剑也；二如踞地师子，今则惊散狐疑，即师子吼也；三如探竿影草，今则试闻遮解，（试探闻性，遮障解路）即探竿影草也。四不作一喝用，今则随心荐取，即不作一喝用也。座有知音，自应吐舌，而又呼名示以非心者，因其耳尚未聋，带累世尊堕老婆禅也。

佛告阿难：此是前尘虚妄相想，惑汝真性。由汝无始至于今生，认贼为子，失汝元常，故受轮转。

佛告诉阿难：前尘虚妄，尘是外境，前是前方的，外境的。

外境带来的虚妄的相和分别念，其实迷惑了你的真性。藏文说是真心。

外境带来的迷乱的现象，已经迷惑了你的心。无始以来，你把贼作为子，失了你的真心。

所谓的尘是不成立的，但在假相上，以为是成立。我们对色声等一切所缘相，一直执著，迷惑，让

我们流转到现在。如果能认识外境的心的本来面目，一切就自然而然没有了。

本来对我们损害很大的虚妄假相，当作儿子一样。如同贼放在家里养着。因此，将以为实有等一切妄相，让我们流转到轮回当中。今天讲到这里。

### 第十三课

2019—10—22 课前开示

首先，这里念一个阿弥陀佛修法的传承。

#### 【上师念传承】

等一会儿念完普贤行愿品后，这边要听一下，有一些事情。下面讲《楞严经》。

《楞严经》前面阿难获得了佛陀的呵斥，说你，所说的道理不合理。

怎么会是自己的心！

因为他讲到，正在寻找的，推敲的，穷尽一切寻找的，就是自己的心吧。

佛陀讲到，前尘妄心迷惑了我们的真如，如同盗贼看成自己的亲生儿子一样，这样就失去了我们的真性，于轮回中流转。

## 卷第壹

藕益大师科判参考

憨山大师科判参考

圆瑛法师科判参考

阿难白佛言：世尊，我佛宠弟，心爱佛故，令我出家。我心何独供养如来，乃至遍历恒沙国土，承事诸佛，及善知识，发大勇猛，行诸一切难行法事，皆用此心。

纵令谤法，永退善根，亦因此心。

若此发明，不是心者，我乃无心，同诸土木。离此觉知，更无所有。

云何如来说此非心？我实惊怖。兼此大众，无不疑惑。惟垂大悲，开示未悟。

阿难白佛言：我是佛陀宠爱的弟弟，心里特别爱佛故，前面说，喜欢佛陀，因为佛陀庄严。他爱佛陀，不是爱佛陀的心，而是爱他的相好庄严，也是因为他是亲戚吧，所以令我出家。

阿难说，因为我爱。

这个爱很重要。

我的心不仅仅是独自供养如来，乃至遍历恒沙国土的所有的佛陀，还有善知识，我都会承事，不止是

释迦牟尼佛，还有三世诸佛，以及善知识，也会恭敬顶礼，因此，会发大的勇猛的心。

还有，行诸一切难行法事，在菩提道中，包括承侍如来肯定不是那么简单吧，多么艰难的事，我都会行持。

不管我承侍如来也好，承侍善知识也好，都是用这颗心。佛陀说没有心，应该说不下去吧！

其实就是这颗心。

长久引用了《涅槃经》的教证，说发菩提心不是佛性。

应该是，我们的佛性是真因，发菩提心是助缘而已。应该下面是这样讲的。

可能是吧，不是记得很清楚，到时候看一下。

阿难说，我不管是爱佛陀也好，承侍如来，好的都是这颗心，不然没办法做的。

还有一件事，纵令谤法，不止是阿难，有的世间人诽谤善法，包括永退善根，即阐提，断善根的众生，也是依靠这颗心。

好的方面承侍如来，有心才能实现。不好的方面，造恶业，也是依靠这颗心。

若此发明，明明能做这些善恶的了了分明的，不

是心的话，我就没有心了，就变成土木一样，没有心识，就特别可怕。

他觉得这样的话，谁发菩提心呢？谁度众生呢？谁做善事呢？

这个世界很可怕。

有一个《无心论》，达摩祖师的。没有心的话，怎么了知万法的实相。用的比喻：天空没有心，可以传佛陀的教法；摩尼宝珠没有心，但它可以满足众生的所愿。

所以无心不是特别不好，但对方特别害怕，一切变成没有心了。

离此觉知，更无所有。如果离开这个明了的心，云何如来说此非心？佛陀为什么说此心非心？

为什么如来说没有心呢？那样的话，我实惊怖。我非常害怕。

阿难示现惊恐万分，非常害怕。有的人说他是示现害怕，因为代表有实宗的众生和其他的凡夫俗地的众生，在不同的场合中，示现不同的发问。这样的话，阿难特别善巧，了知佛陀的密意。

佛陀想说什么，他就问什么，而且引发众生的心态。因众生很多人无法接受空性。所以没有心的话，

太可怕了！善有善报，恶有恶报，怎么会呢？我很害怕。

兼此大众，无不疑惑。我们在座的大众，如果没有心，成了断空，大家都会害怕。

有的注释中说，菩提本不可得，但这里有很多有实宗的众生无法接受，所以示现害怕。

阿难说，希望大慈大悲的佛陀惟垂大悲，开示未悟。众生非常愚昧无知，对真正的甚深法无法了解。

《大般涅槃经》：方等亦如是，智者为甘露，愚不知佛性，服之则成毒。

大乘的方等的道理，智者完全明白其中的空性的光明的道理，但愚者不知道众生都具有佛性如来藏，因此，愚者对甘露，反而成为毒药，特别可怕。

所以说，我们大乘行者中，可能有的人第一次听到空性法门，很难接受。

阿难再次请求，如果没有心，怎么办？要讲这个道理。

《指掌疏》：佛告下，指以妄名。

【前尘色声等】，性境也。虚妄相法尘，独影境也。

【想】有二释：一通指六识，以前五识，对性境

起，第六识，对独影境起，故合云前尘及虚妄相上之想，同为妄本，破则俱破。二唯指第六，以第六意识，是前尘落谢虚妄影相上所起之想，正显境且至虚，意识岂实有哉，一向遗真，皆由认此，故云惑汝真性。

### 圆瑛法师科判参考

尔时世尊，开示阿难，及诸大众，欲令心入无生法忍。

于师子座摩阿难顶，而告之言：如来常说诸法所生，唯心所现。一切因果，世界微尘，因心成体。阿难，若诸世界一切所有，其中乃至草叶缕结，诘其根元，咸有体性。

这个时候，世尊就开示阿难和大众。

开示的目的是什么呢？欲令他们，皆能悟根性为真心，而得证入无生法忍。想让阿难尊者和其他的众生获得无生法忍。

《大宝积经》：无生法忍者。一切诸法无生无灭忍故。

本来一切法是无生无灭，自己能接受通达。

《大智度论》中也有相似的教证：“无生法忍者，于无生灭诸法实相中，信受通达无碍不退，是名无生忍。”

通达并不退转。稍微有一点差别。

本来诸法是无生无灭的，我不仅要通达，而且从中不退转。

有的人忍不了。就象阿底峡尊者前来了两个比丘，一开始讲其他的法还可以，后来讲到空性法门时，一个人捂着耳朵跑了，尊者伤心地感慨。

所以法忍是很重要的。

为了让众生得到法忍。

交光的注释中说，前面说楞严经让众生得坚固心，如果真能得到无生无灭，就能得到真正的坚固心。所以为了让众生得坚固心，要为阿难和众生转甚深的法轮。

佛陀坐于师子座上，一般是大乘佛法空性的狮吼声，震惊群兽。

摩阿难顶，因为无上甚深的妙法，一边安慰，一边批评，因为前面刚刚呵斥过，然后下面的话，完全这样，有些心比较弱的，再不学，所以一边又摩顶。

以前很多年前，有的人对藏传佛教的摩顶说不合理。我后来在《慧光云聚》中写了一些说法，加一些公案。其实佛陀在世时，摩顶的加持是有的。

在大众面前，对阿难呵斥得比较厉害，怕他跑了，



一方面安慰，一方面让他不要那么伤心。

下面要讲很甚深的法要。

其实与密宗中的直指有点相同，但稍微有点难懂。虽然没有七处征心那么难懂，但也要专注，可能有些地方有一点点，不是那么难懂的。

佛陀怎么讲的呢？

如来说诸法所生，唯心所现。如来经常在不同的经典中，一切万事万物的法，依靠心而产生的。

一切因果，世界微尘，因心成体。一切的因和果也好，器世界的大至宏观小至微观，所有的世界，起现的根本是我们的心，万法唯心造，是心生体。

唯识宗的观点，一切万法是心显现的。

有人会觉得，为什么一切万法是心显现的？如果学唯识宗会明白。不管是美丑快乐痛苦，都与心有关。一旦心隐没，世界也隐没。

有的和共业有关，有与个体的心还是有关系。

所以首先说，安慰阿难时，大致说，一切因果万法与心有关系。

进一步说，若诸世界一切所有，其中乃至草叶缕结，缕结指一丝一线，是非常细小的法。

不管是一草也好，一微尘也好，诘其根元，追究

它的根源的话，咸有体性。寻找时，每一个法都是有体性的。

首先从器世界，无情法来看，一草一木，连细小的微尘，都有自己的本体。

“纵令虚空，亦有名貌。何况清净，妙净明心，性一切心，而自无体。

虚空是什么都没有，但其实它也有自己的名称，也有自己的原貌，有其体性。只不过它的体性与色法和有为法不同而已。它自己有它自己的无为法的体性。

更何况我们清净的微妙的，清明的心。实性一切的心，怎么会没有本体呢？

佛陀说，我的意思不是说没有本体，心没有本体。

你看世间万物都有本体，连虚空都有本体，更何况我们本有的清净的，妙是稀有的，清净光明的心？一切的形体都周遍的心，怎么会没有本体呢？

藏文更清楚一点，一切万法都有本体，心怎么会没有呢？

不管怎么说，一切万法都有形体，那么我们众生成佛、堕落，这么伟大的心，没有本体是不可能的！看众生能不能认识。

按交光所说，这段与上下联系。

先安慰阿难，不是说心没有本体，不过它的存在方式有点不同而已。下面是直指吧。

**藕益大师科判参考**

**憨山大师科判参考**

“若汝执吝，分别觉观，所了知性，必为心者。此心即应离诸一切色香味触诸尘事业，别有全性。

如果你执著的分别觉性，若汝执吝，分别觉观，所了知性，必为心者。

佛陀说，你昨天推断的，究尽一切的能观察的执著的，分别的，这样的觉观的，能明觉地观一切的，所了知的，这样的一种自性，你不是说这样的一种心吧？

你说能分别的，能推敲的，能寻找的，能推断的，这是我们的心的，是吧？

如果是这样的话，按中观来讲，我来给你发太过。按下面的道理，要有答案。

这样的话，此心即应离诸一切色、香、味、触诸尘事业，别有全性。这样的心存在的话，应该远离了色香味触四尘，还有心与对应的法，这两个没说，下面会讲到。

远离四尘的时候，如果是分别的心，那么这四种对境远离的话，别有全性，另外的本体应该存在吧？

你不是说有这样的心吗？远离了这四尘加后在面的两尘的明然的心，应该存在吧？

“如汝今者，承听我法，此则因声而有分别。纵灭一切见闻觉知，内守幽闲，犹为法尘分别影事。

如果这样承认有什么过失呢？

你现在在听我的法，你现在正在声尘，起作用 and 分别。

你可能用声音的尘起作用，对我分别：如来讲得很好啊！

看如来时，色尘起作用，进行分别。

如果如来发妙香的话，其他的香尘和微尘也可以起作用的。

这样的话，如果灭了一切见闻觉知，声音停止了，色法不显现，其他不呈现，五根尘没有的话，你的心在里面，内守幽闲，犹为法尘分别影事。那时，相当于法尘的一个影像，不是真实的东西。

法尘，意识的对境是法，色声香味触法的法，就如同镜子里的影像一样，显现而已。

当五根前的见闻觉知灭了时，一直闭关，内在专

注。当时你的心里想这个想那个，是法尘的影像，这并不是究竟的。

这里讲真性，佛陀为阿难直指的真性，并不是五根识，第六意识，第七末那识，都不是真性。真正的真性，是无为法。

而这里的性都是妄现的虚妄的法。这样的染污意识，也是妄相。内观的也是妄相。

它的声尘是如来藏的本来面目，它用外在的分别心很难认识。密法中说，认识觉性是以无为法的认识，而非有为法，有为法是生灭的，不会生起无生法忍。

无为法是无生无灭的，而外观的法，并不是无生无灭的。

阿难听如来的声音，是依声尘起现的；如来讲完了，声尘没有了，执著它的分别念没有了。这样的话，真性刚才有，现在没有了，所以这样的执著是不行的。

所以正在执著的不是，安住时安住的那个不是……今天有没有灌顶的，讲了不好，讲了也没事，他们听不懂，听不懂也没事，阿难也没有灌顶……

好好思维，对心的认识很有帮助。

我看到大德们讲得不是特别细致，这里直接过去了，应该此处结合自己的修行，所认识的觉性结合起

来，可能在密宗中没讲的道理，这里讲得比较清楚。

这不是真性。

再说，外面的灭了，不是真性。内在的正在，他们说独头的念头，有几种：

一是散乱的念头，一是颠狂的，还有梦境的，还有入定，都不是真性。

有些人认为，入定应该是真性吧，那也要看有没有认识，如果没有认识，只是安住，不是真性。

原来我接触一个领导，他的最高领导在时，他话很少。他上面的领导不在时，他就这个这个这个……有时想不起来，一直在这这这这……我用念珠一直在默默地数，好多好多……

这个，那个……

那刚才，讲到内在的，内在的安住，你认为我在安住，有可能是一个法尘。

在密宗中叫什么？这个叫作潜藏的，潜伏的分别念。

就是一种表面看不出来，如同大海的波涛，自己以为是安住，大的分别念没有，但内在不断地出现，就是一种潜伏的分别念，所以这是一种分别的影像。

“我非敕汝执为非心。但汝于心，微细揣摩。若

离前尘，有分别性，即真汝心。若分别性，离尘无体，斯则前尘分别影事。

佛陀说，我没有强迫你执著没有心，不要执著有心，或者执著没有心。但你要细心好好地观察自己的内心，看到底怎么样。

但汝于心，对你的心微细揣摩。细细地观察，反观自己的心，到底是怎么样的。

你好好反观，观察一下，如果离开了前尘——与五境有关，就是前尘。

如果离开了，还有一个分别心，就是你的真心。这是一方面的解释方法。

或者如果你的分别性，离开了尘以后，它自己变成了无体，这样的话，斯则前尘分别影事。实际上，这是前尘的分别影像，得出的结论是：不管你有分别心也好，离开了前尘的物体也好，没有本体，只是分别影像。

“尘非常住，若变灭时，此心则同龟毛兔角，则汝法身，同于断灭。其谁修证无生法忍？”

如果这样，尘是非常住的。没有说是是什么尘，前尘的分别影像。它不是常有的，如果它不是常有的，它变化灭时，前尘没有的话，执著它的心也随着灭了，

这颗心则同龟毛兔角一样，则你的法身也断灭了，那么谁修无生法忍呢？

还有一种，藏文大藏经翻译的，可能好懂一点，但词与汉文稍有不同。

它说，你细心揣摩一下，如果离开了前尘，还有一个分别心，这是一个疑问句，单独有一种分别心——执著对境的一个分别心，离开了前尘的一个执著的分别心，则这个时候，这种分别心，因为离尘的缘故，就变成无实法了。

如果离开了前尘，另外有一个分别心是你的真性的话，就是无体，无实法了。

如果无实法了，它面前的尘就变成了影像而已。

因为心成了无实法，而这些影像也是无常的，无常的原因是变化的，变化的话，你的心也成了龟毛兔角一样。谁修证无生法忍？

应该好好分析一下。

别有论是一个段落认识心的一个方式，再下面一直法尘分别影识一段，再下面分两段。

有这样的解释方法，但有点绕。

意思我们明白，离开了前尘，他一直认为不执著色声香味，执著也好，有一个推断的观察的心。



我们也这么认为，观察者的心，它的本体怎么样，要观观它，方式是一样的。

但在字面消文可能有点绕。

我刚才所说的方式，有两个假设……前尘也是影像的话，就可以顺过去这个道理。

这要稍微观察一下，后面的话，这里讲到了前尘影像，对六识已经破了。第七识也破了。

憨山大师这样认为的。这样也间接破了外道的常有自在的我，造物主，凡与心有关的，依靠对境而来破的。

在现观庄严论，和中观中，有一种观察方法：观察对境不成立，则有境不成立；或有境不成立，则对境不存在。或者与入行论的观察方法，也是可以的。

自己在修行过程中，有一种明心——一颗明了的心，当我们认识它的时候，应该以无常的方式认识，但这是不究竟的。我们应该认识它的真正的本性——应该是不生不灭的。

与密宗法讲得一样。

法王如意宝讲过，现在我们认为自己有一种明体，随着肉体分别念的束缚，并不是完全认识无生无灭的境界，但觉悟本体的话，在闻思中可以理解。

如果所缘是无为法，怎么会以无常的心来认识呢？我们可能会有怀疑。

其实不用怀疑，认识的话，在虚空的本体上，所有的乌云，起灭都不会对虚空怎么样。

了达时，看起来是有生有灭的，但与无生无灭的境界融为一体，应该是获得无生法忍的另一种方法。

下面就好理解了，一会儿你们好好法供养。

**藕益大师科判参考**

**憨山大师科判参考**

即时阿难，与诸大众，默然自失。佛告阿难：世间一切诸修学人，现前虽成九次第定，不得漏尽成阿罗汉，皆由执此生死妄想，误为真实。是故汝今虽得多闻，不成圣果。

佛陀讲了，无常的心不是真性，常有的心是真性。这时，阿难与诸大众，默然自失。没有什么可说的了。

藏文中，一方面他们感到惊讶，一方面感到稀有。圣者一听就明白了，不象我们越听越迷糊。

藏文中翻译为默然和感到稀有。

佛告阿难：世间一切诸修学的人，虽然现前成就九次第的定——初禅、二禅、三禅、四禅；四空处定：

空无边处、识无边处、无所有处、非非想处、灭受想的定即灭尽定。这世间的九种禅定。但有的人虽然现前九种禅定，但不得漏尽成阿罗汉，为什么呢？皆由执此生死妄想，误为真实。

如今虽然是广闻博学的阿难尊者，很厉害出名的，没有获得圣果，因为禅定中没有入自己的心，所以没有获得如今的阿罗汉果位。

子璇说，这里的圣者果位，其实是指菩萨的果位，一地至七地，都可以称为阿罗汉。

这里光是我们世间的禅定，没有认识自己的心，没有灭尽烦恼障的得地菩萨的果位。

因为阿罗汉，有时佛陀也可以称呼。是指出有坏，出是断除，坏是毁坏世间。

所以这里讲到了，阿难因为佛陀说，你广闻依然不得圣果。

阿难闻已，重复悲泪，五体投地，长跪合掌，而白佛言：“自我从佛发心出家，恃佛威神。常自思惟，无劳我修，将谓如来，惠我三昧。不知身心本不相代，失我本心。虽身出家，心不入道。譬如穷子，舍父逃逝。

阿难闻已，重复悲泪，又哭了。

之前因为摩登伽女，被文殊菩萨带回来，也是哭了。

一般男儿有泪不轻弹，但阿难心软吧，在佛陀面前哭过好多次。他五体投地，长跪合掌，而白佛言：又磕头顶礼合掌，承白佛陀。

自我从佛发心出家，恃佛威神，依靠佛的威神力，一直呆着，在佛面前承侍，出家，佛陀的亲戚，也佛陀的侍者，长得好看，比较得力。

我常自思惟，无劳我修，我不需要修，我是佛的侍者，长得那么好看……其实人是有毛病的，有的人相貌不错，有的种性不错，有的依靠处不错，自然而然不知道自己的错误，以为自己了不起，不想修行。

将谓如来，惠我三昧。将来如来一定会赐我三摩定，与其他人应该不同的。

但我今年，不知身心本不相代，失我本心。现在才知道，佛陀的身心不能代表我，我的身心是我自己的。

佛陀只是宣说佛法，经常摩顶，批评，加持，但如果没有修行的话，佛陀是佛陀，阿难是阿难。

所以上师身边的侍者，好象觉得自己真的成就了。上师有没有成就难说，但上师成就了，你只不过与上

师结上善缘而已。

一般释迦族的人对自己的亲戚特别疼爱，与其他民族不同。佛陀也是一样，他对父亲，对家族特别好，但出世间，即使是佛陀的亲戚侍者，阿难终于知道，我原来以为我和佛陀关系特别好，可以开个绿灯，原来他是他我是我，我没有认识我的心，我自己恨自己，天天和佛陀端茶烧饭——这倒没有，藏族人倒是有，所以自己要好好修行，对吧？

我试了，没有认识本性，虽然身体出家，但心没有入道。

有的人也是这样，年轻时出家了，心没有入道。他最近遇到了各种情况，才知道。

譬如穷子，舍父逃逝。如一个穷子，把自己的真性放弃了。另一方面意思是说，虽然在佛陀面前，没有好好修行，相当于穷子放弃了父亲，自己在其他地方受苦一样。

“今日乃知，虽有多闻，若不修行，与不闻等。如人说食，终不能饱。

世尊，我等今者二障所缠，良由不知寂常心性。惟愿如来哀愍穷露，发妙明心，开我道眼。”

我今天才明白，今日乃知，虽有多闻，若不修行，

与不闻等。虽然闻法没有修行，与没有修行是一样的。

《华严经》：譬如贫穷人，日夜数他宝，自无半钱分，多闻亦如是。

如人说食，终不能饱。

说很多，但不能饱满，这是一样的。

最近在喇荣，过段时间闭关，如果没有特殊情况，最好好好念阿弥陀佛，好好发愿，好好观自己的心，这确实是很重要的，我们人生是无常的，我听说道友比较重视，做好了各方面的准备，听说汉商店的东西都卖完了。

当然买很多吃的很重要，但闭关不是为了吃。如果天天吃，出门会有点困难。这样不太好。最好吃得不用特别多，主要是修得多，看得多。

修行的地方，我自己认为，包括这几年创造的修行场地，很好的。有的道友还是嫌小。

你们知道吗？方丈原来是职务的名字，其实原来是四方形，有三米三这样的修行的禅定的地方。

尤其是这样的地方，不要希求很大，各种东西放在里面，不舒服。应该东西小一点。

我去过国王的山洞，很小的，可能睡的话脚都露到外面了。岗日托嘎的山洞是无垢光尊者的，也是很

小的。

干干净净的，做一点装饰，不要特别奢华，简单好一点。

我看到当年唐玄奘，当年的闭关房也是比较小的。我们看《维摩诘经》中维摩诘的关房也是比较小的。

我们看一下玄奘的介绍【放视频】：

好象他说的汉语是我们藏族的。

修行很重要，如果有这方面的因缘，修一点一滴也是很重要的。

世尊，我等今者二障所缠，良由不知寂常心性。不知道恒常寂灭的心性，所以希望佛陀可怜我们，因为阿难修行不好，没有认识自己的心，希望佛陀摄受这些人，发微妙的明心，打开我们修道的眼界。

他这样祈祷，如果没有认识自己的心，很多时候也是徒劳无益可怜的。

《入行论》：若不知此心，奥秘法中尊，求乐或避苦，无义终漂泊。

所以希望佛陀开示正法。

【宣化上人释】没有法宝叫作穷，无所栖处叫作露，即无以安心立命之处。或者，没有楞严定叫作穷，

没有楞严法叫作露。

即时如来，从胸卍字，涌出宝光。其光晃昱，有百千色。十方微尘，普佛世界，一时周遍。遍灌十方所有宝刹，诸如来顶，旋至阿难，及诸大众。告阿难言：吾今为汝，建大法幢。亦令十方一切众生，获妙微密，性净明心，得清净眼。阿难，汝先答我，见光明拳。此拳光明，因何所有？云何成拳？汝将谁见？

这时佛陀胸前的万字，发出吉祥的珍宝的光芒，而且光芒非常明亮的，有百千种颜色，而且涉及到十方微尘数的世界，同一时间遍及。

这是胸前的光，以前是面部发光，有的是头顶发光。

有人说，楞严经中有了五次不同的光，以上已经讲了三次不同的光。

这些光，遍及到十方不同的珍宝刹土，一直照到如来的顶上。

照耀到阿难和一切众生。

这时佛陀告诉阿难，我今天为你建立法幢。

因为阿难一直想得法，没有得到窍诀，现在佛陀要真正地，当然后面还有，这里是第一步，建立内心的法幢。



意思是说，今天是为了你，得到法幢，还有令十方众生，获得微妙的光明的法，让他们清净法眼。

因为佛陀宣说法时，阿难获得了殊胜的无生法忍的境界，其他的人也得到了深广离戏光明无为法的境界，获得了殊胜的果位。

前面讲到这里，后面的内容，明年继续学习吧，如果没有出现无常，明年，大概二三月份，会把《楞严经》的后半部分不断地讲，希望听众，一个不剩下，都听。

大概二月以后有课，会提前半个月或者一个礼拜给大家通知。现在具体的时间定不下来，中间我有一些翻译，我们以前的藏地的修行人是什么样呢？是冬天闭关，夏天和秋天，夏天去牧区得一些奶渣和酥油，春天去农区，要自己化缘。

我冬天翻译一部分，第二年要讲，一个是自己要翻译，有点。有机缘时，我也出去与不同层次的人交流沟通。

今天看到，我在瑞士的时候有人问我中观的缘起怎么样，他翻译德语还是法语，他说你慢一点，听不懂。我说都肚子饿了，马上要吃中午饭了。

有时是时间紧，有时身体出现问题，所以有时国

内国外，修修补补。破车用了一段时间，不知道能不能用。能用就修，不能用就要换一个，也可以的。

其他没有很多的事情，希望各方面因缘具足时，听者要努力听完。我作为讲者，发最大的心，能不能成办，也是世事无常，都有变化，不好说。

不管怎么说，如意宝说过，对世间法不用有准备。当然世间人有理想，修行人对解脱方面要有所准备。

所以我是发愿把《楞严经》讲圆满。

今天特别感谢，虽然讲了十几堂课，但是发心人员，不管是翻译也好，传播不同的技术人员也好，更重要的是感谢听众。如果听众一个没有，没办法给别人讲，自己对自己也不好讲，而且从头到现在，这么多人一直认真地听，而且表情不错。虽然七处征心时，情绪有点低落，但辅导时还是不错的。

对法的热情心和渴望心，作为讲者，对我的触动也是很大的。如果没有信心，我的意乐可能也会退化的。

不管是天上天下的，凡与《楞严经》有关的人，是很好的。光看的话，不一定懂。佛法无人说，虽慧莫能解。如同《华严经》所说，没有人讲很难懂。如果没有人讲，光读过，功德有，内容不一定知道。所

以学的时候，有一些特别有智慧的人，遇到问题，也是要思考。更何况没有佛教基础的人，看一遍是不好懂的。如果没有好好闻思，光看一下，只能说一下，真正的佛教的教义很难懂。所以大家一起来学习，是有生之年非常有意义和开心的事情。

今年《楞严经》的课程算是圆满，告一段落，今年所讲的功德，包括上半年的《维摩诘经》包括《楞严经》讲到现在没有出现违缘，也是值得欢喜的，下面回向所有的众生。

阿难言：由佛全体，阎浮檀金，赭如宝山，清净所生，故有光明。我实眼观，五轮指端，屈握示人，故有拳相。

## 第十四课

今天我们讲《楞严经》，这个之前说几件事情。

第一件事情，明天下午 1 点到 5 点之间，4 个小时，全体学院的僧众，大家都念解缚咒。解缚咒的仪轨我最近翻译了，应该可能发给大家了吧，发了没有？有，是吧。这个解缚咒、解缚仪轨，可能明天大概四

个小时都要，大家念。解缚咒语和解缚仪轨的功德，我这里不用说，基本上在这个仪轨的后面，有很长的小字。

这里面讲包括在末法时代的时候，如果有人和非人，诅咒、镇压、或者是厌胜。所谓的厌胜指的是，比如说有些黑教或者说有些邪教，把这个人的名字、头发或者指甲这些放在一个三宝所依当中，埋在十字路口或者是佛塔下，有种种诅咒别人的一些手段。诸如此类的、很多的这些人和非人，或者一些各种疾病等等，一些祸害，束缚你、捆绑你的话，那么依靠这个咒语就是能解除。

所以这个咒语，可能有些人觉得比较难念，其实也没有什么，只要熟悉以后应该是可以的，像楞严咒还有大悲咒，这些话应该比较长。这个咒语并不是那么的难念一个咒语，所以说大家也应该——要求是一万遍，当然在这短暂的时间当中，如果实在是念不完的话，反正尽快的时间当中大家一起来念。这样的话，这么多的僧众一起念诵，这个功德也是非常大的。

这个仪轨僧众明天会念的，念的时候，怎么念？大家在收音机里面跟着念，也是可以的。解缚咒的仪轨发给大家的话，自己也先看一下，这个咒语是麦彭

仁波切造的，这里面很多的功德，包括我们经常念，念七遍以上的，咒语就加持，这个金刚带戴在身上的话，也非常非常好的。或者是早上起来的时候，念这个咒加持，这个水喝的话也是有非常大的利益。这些功德的话我就不多讲。总的来讲，明天是最后一天，也是下午花了四个小时的时间，大家会念的。

所以这个事跟大家这样讲一下，接下来我们就开始——今天讲《楞严经》。

《楞严经》实际上是我们 2019 年，那个时候讲了几堂课。后来我在电脑上写的是什么呢？“2019 年 10 月 22 日”，这是当时的最后一堂课，我在这个上面写的是：“这以上告一段落，明年见！”我写的是这样的，但结果——明年本来是 2020 年，没有见到；后年的话，就是 2021 年，那今天是 2022 年，这样的话，就是接近明年、后年、大后年，是吧？这个时候要见了，中间大家都知道。那个时候我们听课的，这个 IP 是 47105，我看了一下日记，当时听课的人就是 47105，那么多的，这也只是 IP 而已，实际上里面有可能更多的。但后来出现了种种的事情。

今天我们听课的人也非常少，大家也知道。我记得好像是 22 号讲的《楞严经》，那一年告一段落，第

二天好像《大鹏展翅》讲完了，然后就是《击要三句》。那一年基本上把这个课程，当时是这样暂时收尾的。但后来《楞严经》一直是没讲成，包括《宝性论》也是当时告一段落的。但《宝性论》去年我们已经坚持下去，已经讲下去了。那这个《楞严经》隔了接近三年的时间，今天又重新继续讲。

我们现在这个人数就是这么多，如果实在以后出现违缘或者怎样的话，我也在想，不管怎么样，我只要活着的话，能讲完。但讲完的话，我们这个人数，到底是这么多人听还是……，这个也不好说。因为以前我们讲的时候大家都是特别欢喜，那么多人，当时有那么多人听，但现在各方面的因缘的话，今天也是仅此而已。

那么以后如果出现种种一些违缘的话，至少是几个人的话，讲下来，讲完了以后，把这个音频发给大家，也有这样的想法。一般来讲我们肯定会是善始善终的，求三宝和护法神加持。后面部分也不太多，我可能每天——再过一段时间，因为前面比较难，后面还稍微好一点，那这样的话可能讲得也多一点，也许不一定耽误很多的时间。但不管怎么样，大家都应该努力。因为这个《楞严经》，大家都知道：成佛的

《法华》，开悟的《楞严》。

而且这个《楞严经》确实，它是禅宗里特别重要的明心见性的一个——可以说是显宗其中的一个大圆满的直指法一样，确实是依靠它，无数的信众得到开悟，它具有特别的加持力。这样的一部经典，确实我们在学的过程当中，可能对个人也好，对集体也好，一定会是有一些障碍。但是这种障碍对于精进者，对于圣慧者来讲的话，应该不会有机可乘的。

所以说，像我们《楞严经》这边的话，大家也是应该想办法。我是这样想的，因为《楞严经》，实际上我也没有得过传承，因为它的传承，后来那个藏文的传承的话，不知道有没有。章嘉国师他全部翻译的，中间有两品，我也在德格大藏经当中有这个传承，但是整个《楞严经》的话，当时记得是这样说的吧，现在有这个藏文。那个藏文的话，有两个不同的版本，现在新的就是土登尼玛仁波切，他们编的大藏经当中，《中华大藏经》<sup>1</sup>，不是《中华大藏经》，是四川对堪

---

1 2008年中国藏学出版社出版的图书，由汉、藏两种文字组成的大藏经，藏文大藏经-包含《甘珠尔》和《丹珠尔》。甘珠尔又称正藏，丹珠尔则为副藏，前者是有关佛陀说教的总集，包括经藏与律藏两大部分，后者则是历代高僧大德对佛陀说教的解说论述。此次出版的《中华大藏经》（藏文部分）共232卷，《甘珠尔》选择8种木刻版本进行对勘，《丹珠尔》选择4种木刻版，从最初对勘到最后出片，一共经历了12项24道工序，是校对最精良的藏文大藏经。



局他们的大藏经当中有这个藏文，但是这个传承现在我也没有。所以我也是想得到章嘉国师他们的这种翻译，如果有传承也想得，但是暂时来讲——没有。所以我们没有遇到中间这两品之前的话，现在不念传承。

我个人而言的话，每天也是，以前好像大概看过别的一些讲义，因为这个经是很出名的，也想大概了解。但自己毕竟在这个旁边看的，有时候也不会那么的深入。这样一来的话，我想这次大家学《楞严经》，以后肯定有弘法的机会；有弘法的机会，如果我们把这个意义弄特别明白的话，那弘法也是非常非常有意义的。我看汉地，基本上很多的高僧大德都已经传过《楞严经》。不管是比较古代的这些大德们也好，后来的近代的这些大德们的话，很多人也确实对《楞严经》是非常的重视，我们在座的各位也是应该好好的学《楞严》。

今天的内容，我想主要是在字面上讲，也比较可以的，也不需要很多的教证、理证或者是公案。

大家都知道，我们前面，上一节课，三年前讲的是：“获妙微密性净明心，得清净眼”，已经讲到这里了。

上面主要讲阿难尊者遇到一些戒律上的障碍。后



来佛陀讲了什么？主要是讲到了七处征心，这个前面都已经讲了。

下面的话我们会讲十种指心，或者是十番指心，直指的十种心，有十个方面的直指法。这个也可以叫做一种直指法吧，下面主要会讲这样的，比如说“见性不动”，“见性无失”，全部都是讲到“见性”，“心无得”等等，一直讲到明心见性——怎么样见自己的性。

这个如果我们学的好的话，我感觉是，像密宗大圆满的一些直指法，确实有一些差别，但是一般的一个密法里面的直指和这个《楞严经》里面所讲到的这种直指法，很多都是相同的。

这个也不需要经过灌顶，不需要经过修五十万加行，谁都可以学，谁都可以听。这样的话，我们学者也比较方便，自己也是依靠这样的直指方法，应该是可以获得证悟。

这也是佛陀当年亲自对阿难等弟子直指的一种很甚深的法。但是我们在学的过程当中，有些地方是可能比较——不是很好懂，也许我自己以前没有得过这个传承，比较陌生，可能这个原因。所以要学的时候大家也要专注，如果有一些其他的注释——注释是非

常多的，我家里面大概有可能多少本，特别特别多的，以前都放在这个路上，现在我一般在家里，然后家里特别多，但是我确实没有时间看。不然的话，如果有时间的话，多看一些古代的大德们是怎么解释的，然后近代的大德们是怎么解释的，然后自己也是怎么去理解，这样也是可以的。

那现在我们继续学习，讲十种直指法。

**“阿难，汝先答我，见光明拳，”**

佛陀让阿难尊者：“你先给我回答。”回答什么呢？佛陀当时把手做成拳，手可能放出光明，佛陀身上就是放光明，做光明拳，做这个拳头，然后给阿难为主的众眷属看他手，光明拳，然后佛陀问阿难等：

**此拳光明因何所有？云何成拳？汝将谁见？”**

他说：“我这个手的光明拳，我这个光明拳的话，你给我回答，我问你三个问题：因何所有？”以什么样因缘，而形成了这个光明拳，什么因缘而来的。

然后：“云何成拳？”变成什么样形象的光明拳，以什么因缘？它的形象也好、形状也好，这个是什么样的光明拳？这是第二个问题。

第三个问题：“汝将谁见？”你是依照什么样的东西来开始见这个光明拳的。

佛陀对阿难问这个问题。其实我在想，佛陀当时是亲自用手给大家指示，这叫做什么呢？一般来讲：举手拳直指心性。我们这个密法当中，也是当时莲华生大师手指直指虚空，心在哪里，心在哪里？或者说我们有时候，看这个月亮，看这个虚空，看这个光明，看包括我们的水井，或者说是上师用自己的上身，脱下来让弟子们看：我的身体，你们每一个人见到什么？尤其是我们讲《四心滴》<sup>2</sup>的一些灌顶，这些当中是有这样的一种直指方法。

但这个比较类似的，当时佛陀的话，他用手来直指阿难等这些尊者。所以对我们而言，我们也是，不管是善知识也好，法师也好，如果他，可能光明拳没有的话，就只是他的手拳，这个手拳跟大家说：你们看一看，我这个拳头的话，以什么因缘而来的，它现在的形象是什么样的，那么最后你要见它的话，以什么样来见这个拳头？

---

2 《四心滴》共分五函：

- (1) 《布玛心滴》由布玛莫扎传下来的；
- (2) 《上师精滴》是无垢光尊者为《布玛心滴》作的广释；
- (3) 《空行心滴》（《莲花心滴》）由莲师传下来的；
- (4) 《空行精滴》是无垢光尊者为《空行心滴》作的广释；
- (5) 《甚深精滴》是无垢光尊者将以上四函的内容总摄和合作的教授。

在藏传佛教中因第五函的内容是以前四函为根本，故约定俗成将其称为《四心滴》。另宁玛巴中，有将其称为：二母（指二心滴）、二子（指二精滴）之教授。

这样的時候，我們也可以跟阿難一樣的，也可以回答，自己也可以想一想：噢，這個是什麼因緣而來的？這個因緣的話，佛陀的這種因緣的話，應該是佛陀要度化眾生的一個特殊的因緣。然後它的這種形象的話，可能非常莊嚴，每個眷屬他所見到的可能都是不同的，包括這個拳頭的形像，每個人可能見的形象都有點不同。但以什麼來見的話，大多數都說是：我用眼睛來見的。

我們跟阿難一樣的，大家都覺得：我肯定是眼睛來見的。因為看到不管光明拳也好，一般佛陀的拳頭的話，都認為是用眼睛來見的。應該是有類似的看法。

所以第一個就拋這樣的問題。佛陀說是我這樣的光明拳，它是什麼因緣？前面的兩個問題，阿難沒有回答，主要可能後面的這個問題比較重要。這個時候阿難說：

阿難言：“由佛全體閻浮檀金，純如寶山，清淨所生，故有光明。

阿難回答：“我发现佛陀的全身，全部的身体，实际上是非常的庄严、美妙，就像是阎浮提檀金色一样的。”

阎浮檀金<sup>3</sup>的话，实际上，很多论典当中有不同的说法。一般的金子不如阎浮檀金，当时佛陀在世时候的金子。佛陀在世的时候，南瞻部洲的这种金子特别庄严。还有其他论典说阎浮提的金子不是我们一般的、现在世间的黄金，也有这样的说法。

佛陀的全身就像阎浮提的金子一样。“赭如宝山”，赭<sup>4</sup>也有艳红的意思，也有可能像金子的这种颜色一样的，特别庄严，就像是宝山一样，特别庄严。

佛陀的身体是无量劫以来以无数清净的功德所产生的。所以佛陀的手拳肯定是——本身佛陀是光明身，任何众生见到都是特别庄严、美妙的，这个拳头以这样的因缘而来的，以这样特别庄严的形象。这样前面两个问题基本也答了，佛陀的手拳是在无量清净的功德里产生的，显现是光明的，特别好看。这是阿难第一个对佛陀的回答。

然后阿难说：

---

3 阎浮檀金，巴利名 Jambu-di<sup>^</sup>pa 之音译，释义是指流经阎浮树间之河流，所产的沙金。此金色泽赤黄，又带着紫气，为金中最高贵者。后世对佛祖金身描述，多用此语，檀金色，代表着最高贵地位。梵文 Jambunadasuvarna 意义合译，亦作阎浮那提金，是一种色赤黄而带紫焰气的金。据称产于北俱卢洲阎浮下的河沙中，故名。常用形容佛身之金色。

《大智度论》卷三五：“此洲上有此树林，林中有河，底有金沙，名为阎浮檀金。”

4 赭，xì，赭有两个意思，一为大红色。另一个为：光秃无草木。摘自百度。

我实眼观，五轮指端屈握示人，故有拳相。”

阿难尊者说我以什么来见的呢？以我自己的肉眼观察，以肉眼见到的。肉眼见到什么呢？佛陀当时特别美妙的手的五个手指，“五轮指”，实际上它屈握起来了，然后给我们这些有缘的众生看的。在这个过程中，显现有这个拳相，有光明拳的形象。

所以我们从表面上看的话，阿难当时的这种回答，应该还是比较正确的。确实是，我们在当场的话，看到的可能也是这样的。

以前阿秋法王，也经常给有缘的弟子，说是你们看到没有？普贤王如来的相，我的身相是怎么样，以身坛城来直指有缘的弟子。当然有些人确实看到不同的一些相，有些人就胡说八道，没有看到的，说见到了什么。听说也是这样的。

不管怎么样的话，真正的大成就者的话呢，他的身相也好，他的某种表示的话，也是直指心性的一种方法。

从我们的角度来看的话，当时阿难说的，也确实佛陀的身体跟其他众生不同的，而且佛陀当时也是为了利益众生，用手拳，五个指头可以拳起来，给别人看的时候，这就是所谓的拳。那这样的话，当时阿难

用肉眼来看到的，并不是听到的，也并不是心灵看到的，应该没有眼睛的话，就是看不到的。他的回答没有什么错误的，我们应该可以这么想的。

那这个时候佛陀告诉阿难。

**佛告阿难：“如来今日实言告汝，**

**“如来今天用真实的语言，告诉你。”**

**诸有智者，要以譬喻而得开悟。**

**“很多有智者的，应该用譬喻得到开悟的。”**

所谓的智者，有些注释当中说是比较中根的智者。最上根的智者，就是一问便悟，不用什么比喻，他刚开始稍微听到佛陀的语言，或者是光明拳举起来的时候，他已经知道，就开悟了。所以这里说比较有智慧的这些人，通过种种的譬喻让他得到开悟的。

我们讲大圆满的时候，很多的持明大德们，也是依靠一些比喻。所以我们一般密法里面都很多的灌顶的时候，或者说是直指的时候，有各种各样的比喻，比如说大象、仙人的坐式、看式，各种坐式，各种方法。这些方法就是直指心性一种方法。

我们说持明表示传，表示是有一种比喻或者说是有一种指示。汉地很多禅宗也是这样的，给他讲莫名其妙的一些事情，或者是遇到了奇怪的一些事情，当

下开悟的。

真正有信心的人，也许可能是一个成就者的上师谩骂你，正在谩骂的时候，当下会有开悟的。或者当时可能用——就像米拉日巴，还是马尔巴罗，谁的传记当中的话，当时用他的鞋子<sup>5</sup>来，谁呀？应该那若巴，是吧，用他的鞋子脱下来给他一下，然后就开悟了，是吗？

啊哟，这些老年人什么都不说话了。跟以往有点不同。前行里面是吧，前行学过没有？（上师笑）

这个智者，通过比喻这种指示方法来开悟的。

佛陀继续告诉阿难。

**阿难，譬如我拳，若无我手，不成我拳；若无汝眼，不成汝见。以汝眼根，例我拳理，其义均不？”**

“比如说我的手拳，如果没有手，就不成为拳，不成拳。如果没有你的眼睛的话，那也不成为你‘见’到。那这样的话，因为依靠你的眼根——‘见’的主要根本，你的眼根作为参照，我的这种光明拳，这两

---

5《前行引导文》戊三、修学上师之意行：所有的苦行圆满，终于有一天，帝洛巴尊者说：“那若巴，你去打水来，我在这里生火。”那若巴提水回来时，上师生完火后，便站起，来到（他面前），左手抓住那若巴的喉窍说：“那若巴，把头伸过来。”说罢，右手脱掉鞋子，拿起鞋便猛击他的额头，那若巴一下子昏了过去，完全失去知觉，等到苏醒过来的时候，他的相续中生起了上师心相续中所有的功德，师徒二人的意趣成了无二无别。



个意义是不是相同的？”

意思是什么呢？这个地方主要是双运，知道吧？一个是佛陀的拳头来指示的，还有就是阿难的眼根，这两个来比喻的，所以说它这是一种——用比喻来了知。用比喻的话，我的手没有的话，这个拳头也是没有的，不成拳的；你的眼睛没有的话你也见不到的。那这样的话，你是不是认为：你的眼根跟我的手拳一样的，是一个道理吗？你这样认为吗？

如果问我们的话，我们也肯定像阿难那样：对对对，你没有手的话，不可能有拳头；我没有眼根的话，我也可能见不到的。所以这两个是一模一样的，这两个都是不可缺少。

我们也可能会这样，但实际上是佛陀的观点不是这样的。但阿难，因为他毕竟是小乘行人，佛陀的很多的密意，他当场也是不可能了悟的。

所以《楞严经》当中，在显现上，阿难很多地方跟我们凡夫人比较相同的一些习气，这也是很有必要的。因为我们的实执跟当年阿难的实执。很多方面是比较相同的。最后，我们也是以某种理由的话，佛陀这种直指人心的教言，让我们也是可以开悟的。为什么后来很多的禅宗大师，依靠《金刚经》和依靠《楞

《严经》开悟，其实一方面是有一种加持力，一方面它的这种直指心性方法，跟我们特别的接近，这个有关系的，这样的。

所以他当时问阿难，手和你的眼睛是不是相同的？这样的话，没有手不可能成拳的，你没有眼睛你也不可能看到的，是不是你觉得这两个道理都是一样的，平均的，都是一样的，你是不是这样觉得呢？

然后阿难就回答。

阿难言：“唯然，世尊。”

“是的是的，世尊，你说得非常对，我也想的是这样的。”

既无我眼，不成我见，以我眼根，例如来拳，事义相类。何以故？”

他说：“世尊，你说的是非常对的，如果没有我的眼睛，我不可能见到如来的光明拳，不可能的。以我的眼根为例的话，如来的拳头也是一样的，没有手的话，不可能显现你的拳。”所以这里说是：没有手，不可能有这个拳；没有眼睛不可能有这个所见。

阿难的想法是这样的，但实际上并不是这样的，没有眼睛的话也可以“见”。如来最后给他抛这样的问题：为什么呢？因为所谓的“见”，按照世间人们

的想法和说法来讲，见是眼睛来见的，心不可能见的。但实际上用智慧来观察的时候，不仅是用眼睛可以见到名言当中的一些事情。而且更重要的话，即便是没有眼睛，不依靠眼睛的话，心里面也可以见到。这个在名言上也可以称得上是“见”，实际上也是见。

确实学到后面的时候，我们经常所谓的“见”，除了眼睛以外，心见是很重要的。眼睛见的话，它是不可靠的。为什么呢？因为眼睛的话，是肉身，像我们《俱舍论》<sup>6</sup>里面说像胡麻花一样的，有形状的一个东西。还有有个别的宗派：眼根是一种特殊的功用、能力<sup>7</sup>，也有这样的说法。

但不管怎么说，我们人死的时候，眼根的话，当然是会有变化的。按照《释量论》当中说，我们的六处，前世六处的习气可以延续到后世的阿赖耶上面，也有这样的这个说法。

它毕竟是一个习气，我们整个肉体的眼根，肯定

---

6《摘自俱舍论讲记》：《俱舍论》颂词是根据有部宗和随教经部安立的，因为他们认为眼根就像胡麻花，有颜色、形状，它遍于整个眼珠，由它可见外面的色法；

7《摘自俱舍论讲记》：第二品分别根。丙一、根之功用：传说五根四功用，余四各具二功用，五根八根彼一切，分具染净之功用。

有部认为：眼、耳、鼻、舌、身根具足四种功用，其余男根、女根、命根、意根此四种根具足两种功用，受用五根对染污法起功用，而信等五根以及三无漏根对清净法起功用。

会灭掉的。在这种情况下，如果你真正是见到的话，只是靠眼睛见到是不可靠的，它是毁灭性的；心见的话，心的本体是光明如来藏，我们大家都知道，所以说它是一种长久的觉悟。

这个道理上还是有有个很深的内容。

所以刚才阿难说：“世尊，对，我没有眼睛不可能见到的，所以我的眼睛跟如来的拳头，事实上应该是相类似的，应该是相同的。”

那下面的话要分析，没有眼的话，也可以见到，要讲这个道理。佛陀开始遮破阿难尊者的观点。

**佛告阿难：“汝言相类，是义不然。”**

“你说眼和拳是相同的，没有眼，不可能有眼‘见’；没有这个手，不可能有手拳。这样的说法，‘是义不然’——其实你搞错了，这种相同肯定是不合理的，这个意义是不合理的。”为什么呢？

**如无手人，拳毕竟灭。**

这个是对的。你刚才说的这两个里面有一些错误的，为什么呢？“因为如果没有手的话，没有手的这种人拳头也是没有的，这个是可以的。”

你看我们世间上的有一些，整个四肢都没有的人，他有没有拳头？也没有的。两只手臂都已经断了的话，

他有没有拳头呢？这个是没有的。从这个层面来讲的话，没有手就是没有这个手拳，这个是合理的，对吧。这是合理的。

**彼无眼者，非见全无。**

“但跟眼还是有点不同的，即便是没有眼，所见全部都没有，并不是这样的。”它即便是没有眼睛的话，它还是有所见的。所以这个比喻里这两个是不同的。

所以佛陀在这里就开始剖析。即使没有眼的话，它也有见，并不是完全的没有所见的。

**所以者何？**

“为什么这样说呢？”

佛陀下面就开始跟他讲。

**汝试于途询问盲人：‘汝何所见？’**

“你就试探一下，你在外面的道路上，如果遇到一个盲人的话，询问这个盲人：‘汝何所见？’”

你问这个盲人，你有没有什么见到？我们不是现在路上都有盲道，然后有些盲人的话，拿个拐杖，一直这样，cua，cua（师形容拐杖撞击地面声音），他好像还是走得很顺利的，走很远的路。又转回来，走盲道，他自己都可以去。这个时候问他，你现在能见

到什么？

彼诸盲人必来答汝：‘我今眼前唯见黑暗，更无他瞩。’

“如果你问这个盲人：‘喂，老盲人，你现在有什么可见的？这个盲人必定会给你回答，给你回答什么呢？我现在这个眼前就是一片漆黑，我见到的是黑乎乎的，什么都看不见。’”

确实有时候，我们自己闭着眼睛，闭着眼睛的时候，可能我们这里面有一点眼根，前面有灯的时候，稍微有一点亮亮的。如果前面什么都没有的话，全是黑乎乎的。

那好像我也见到了一种黑暗，只见到这个黑暗，不见到光明。所以我们如果问路上这些盲人，你见不见得到什么东西的话，他说光明见不到，黑暗我见得到，我只是见到一片漆黑。他会这样回答的。没有其他的所见，只见到一片都是黑暗的。

**以是义观，前尘自暗，见何亏损。”**

他说：“以这样的意义来观察的时候，前尘自己是黑暗的话，对你而言有什么样的亏损呢？没有亏损的。”

对盲人而言的话，他自己前面的这个黑暗，确实

也是可以成为“见到”。那这样的话，他的所见难道有一种缺损吗？没有啊，只不过我们这个有眼者见到的是光明而已。无眼者的盲人，他见到的是黑暗，他见到的是黑暗的。所以说，只不过一个见的是光明，一个见的是黑暗，盲人也并不是缺了什么。

这种观察方式用我们现在的一些，怎么讲？分析方法的话也是挺有意思的，也是有一定的逻辑性，当然我们可能现在是不会这么承认的，有些人说：不是啊，盲人并不是见到的，他没有见到，就只是一种黑乎乎。

其实，黑乎乎的话，我们自己也可以说是一种见到吧。我闭着眼睛的时候，我们也可以想一想，比如说在灯光面前，我闭着眼睛的时候，好像有一点亮光。然后在黑暗面前我要看的时候，全是黑乎乎的。现在有些盲人的话，好像早上起来的时候，自己也是稍微有一点感觉，也知道的。有些天盲，有些的话那就完全的不知道，白天、晚上都完全漆黑一片的，也有这样的。这样的话，他当时在自己的感觉上好像前面是一种，不是白茫茫的，是黑乎乎的，这个也是他的一种所见，某种意义上讲。

因为我们真正的“见”，用因明或者是用唯识宗

的观察的话，其实“见”是很难的。按照《入行论》和因明的观察，从对境分析，心分析，根分析，这样的时候确实这个“见”是很难的。

我们讲七处征心时，观察心，里里外外观察的时候，确实这个心最后也是得不到的，眼识也是得不到的，这个前面应该清楚的。

那么佛陀给阿难这样说完了以后，阿难就有点尴尬。

下面就是黑暗分析，阿难还是回答的。

**阿难言：“诸盲眼前，唯睹黑暗，**

**“他说这些盲人面前的话，只感到是黑暗。”**

**云何成见？”**

**“好像这个不能说是‘见’。”**

世间人的话，比如说名言上世间共许，这是所见。黑暗的话，世间根本不承认它是“见”到，而且跟世间的名言和理念有点相违。盲人是见不到东西的，有眼者可以见到东西的。所以说从世间名言的危害来讲的话，谁都不会承认，盲人只不过看到他面前是一片漆黑而已，实际上他并不是成为“见”，这个不能说“见”。

然后佛陀说，哎，阿难，你不要这么固执，我好



好地给你再讲一下。其实盲人见到的和有眼者见到的应该没有什么差别。

怎么没有差别呢？

**佛告阿难：“诸盲无眼，唯观黑暗，**

“盲人的话是不是没有眼睛，见到的全部都是黑暗，是吧。”

**与有眼人处于暗室，**

“然后有一个有眼人，他虽然有眼睛，但是让他住在一点光明都没有的一个黑暗的屋子里面，暗室当中。”

**二黑有别？为无有别？”**

“那我问你：那么刚才盲人他面前的这个漆黑一片和有眼睛的人他面前的这个漆黑一片。”比如说我们一个屋子里面，窗户、门全部都是关死。以前藏传佛教当中有专门闭黑关，闭黑关的话，外面都是三层墙壁，一点点光明都没有的。在这个时候的那种黑暗跟盲人的面前的黑暗，这个黑暗，问你：“有差别还是没有差别？你只给我回答：有差别还是没有差别？”

一个盲人，天盲，他面前的这种黑暗，跟有眼睛的人他面前的黑暗，这两者，从黑暗的角度来讲，有差别还是没有差别？这个时候阿难不得不承认。阿难

这样说的：

“如是，世尊，此暗中人与彼群盲，二黑校量，曾无有异。”

“是的，世尊。”他就不得不承认。“黑暗中的这个人，就是有眼睛的人，他跟一群盲人所看到的。”这两个黑暗，如果我们比较起来的话，其实从黑暗的角度来讲，“确实是没有什麼差别的。”这个我们可能，现在不是很多人都是亲自去测试和试验。

那么一个盲人，他什么都看不到的这种黑暗感受跟一个人在黑屋子里面观黑关，然后这两个，从所见层面，所见的黑暗层面，有没有差别的话，我们只能回答说：没有差别。因为那个时候盲人也确实没有见到任何东西，那个有眼者他在黑暗当中也没有见到任何东西，这样的话我们不得不承认：没有差别。

阿难很老实的，现在都知道阿难越来越被逼得，最后都是他走投无路了。

其实这也是一个很好的直指方法，可能跟大圆满直截了当的直指可能有点差别，但这是一种带有逻辑性的直指方法。

然后佛陀继续告诉阿难。

“阿难，若无眼人全见前黑，忽得眼光，

“若无眼人全见黑”，但是忽然遇到了什么医生啊，遇到了——现在不是很多人都是做光明项目，应该是除了一些天盲以外，基本上后来人为造成的、暂时看不到的，包括一些白内障，或者有一些眼睛看不见的，尤其是有些老人，白内障什么都看不见，连自己的碗都看不见的话，后来通过医生做手术，对眼根进行调整，或者是在上面放一些晶片，这样的话，不是后来又都见到了。刚开始是一个盲人，什么都看不见。以前有些人都是，已经那个——就是好长时间都没有见到光明，后来真的见到光明的时候，第一个就是留下眼泪，开始哭。按理来讲应该开心，见到光明了，但可能他在黑暗里面待的时间太长了，第一个见到这个世界的时候，一直有点不相信，可能这样的。

所以这里说，“如果没有眼睛的人，他前面全部是漆黑一片的。后来依靠种种的因缘，忽然这个眼睛能看得到这种色法。”

**还于前尘见种种色，**

“在他前面放着各种各样的”，包括自己的亲人也好，房屋也好，光明也好，鲜花也好，什么样的东西都能看到的话，这个叫做什么呢？

**名眼见者；**

“眼睛见到的，‘称之为名眼见者’”。这是第一个方面。

**彼暗中人全见前黑，**

前面也是一样的。“一个有眼睛的人，他住在黑暗屋子里面的时候，他的前面全部是黑暗的。”

**忽获灯光，**

“后来又获得了灯光。”

**亦于前尘见种种色，应名灯见。**

在这个时候，“亦于前尘见种种色，这个名字叫做灯见。”

这两个进行比较。刚才一个是没有眼睛，后来通过各种方式已经见到色法，这个叫做眼见者。一个人是有眼睛，但是漆黑一片当中是见不到。后来某个人可能拿个灯，然后一看是：哇，里面什么都能看得到的。这个叫做是什么呢？“灯见者”。这两个很关键的。

前面叫做“眼见者”，后面是“灯见者”，我们认为可能前面的这个“眼见者”是眼睛见到的。后面的这个是灯见到的。当然这个比喻的话，它是在一个特定的范围当中，一个人的这种现象来做比喻的。

这个时候如果我们去分析：

**若灯见者，灯能有见，自不名灯；**

前面的暂时不管了，我们说后面的。

这个“灯见者”来讲的话，灯能不能作为见者？灯肯定不能做见者，因为一方面它是无情法，如果灯是能见者的话，那下面也有这个过失。“如果灯它能见的話”，灯不可能见到的。“自不名灯”，如果这个灯能见到的话，灯可能不叫灯，灯叫眼睛了。因为灯它自己能不能见？肯定不能见。灯是做什么呢？只是照亮、只是给大家显现出黑暗而已。除此之外，灯根本不能见的。

所以从灯的角度来讲，刚才不是依靠灯来见到的。那这样的话，灯它自己本身来讲的话，它没有能见者的作用。

**又则灯观，何关汝事？**

“如果灯真能见到这个法的话，那这个灯它自己能见到事物，那有眼睛的人，灯跟你有什么关系呢？”

有什么关系呢？没有什么关系的。并不是因为灯的原因，你见到了，是它自己见到瓶子，见到其他的。这样的话，关你有何事？没有你什么事。

所以从我们这个层面来讲的话，如果依靠灯来见到的话，那这个灯并不是见者，灯只不过是照亮了漆

黑的屋子里面的事物而已。这样的话，那见者应该不是灯。

大家都知道，见者，是我们自己的眼睛也好，心也好，应该是这样的。

**是故当知，灯能显色，如是见者，是眼非灯；**

“从这个比喻当中，我们知道了这个灯，它起到的作用只是显现色法而已。这样一来，你这个见者实际上是眼睛，不是灯。”

这个比喻应该知道，有眼睛的人来讲，在黑暗里面，灯对它起到什么样的作用？让这个事物显现的作用，并不是见者。所以我们说灯不是见者，眼睛是见者，对吧？然后再次分析的话，

**眼能显色，如是见性，是心非眼。”**

“换一个角度来讲，其实眼睛与灯也是一样。”按这个推理，刚才如果眼睛是见者的话，就没有必要用其他了，但实际上眼睛肯定不可能是见者。

我们知道，不管是现在科学的说法也好，或者说是佛教的说法，眼睛就是我们这个眼球。但这个眼球能不能见东西？其实它不能见东西。如果它能见东西的话，我们那个尸体，它也有眼根，有些人死的时候都是眼睛睁开死了，很可怕的一个眼睛。但它能不能

见到人？见不到的。

所以说我们这个眼珠不是“见者”，那什么是“见者”呢？其实眼睛需要心的配合，就是我们说的眼识。大家都知道，其实没有识的介入，那眼睛肯定不能见到物体的。因为眼睛，我们前面也讲了，按照佛教的说法，实际上它只是一个所依根。所依根，就是依靠它、依靠这个门来见到而已。实际上真正的见者，比如说我们，一个人从这个窗户往外面看的话，这个眼睛相当于是这个窗户一样的，这个窗户没有的话，可能看不到的，但实际上里面的这个人才是真正的见者。

所以人们经常说是眼睛见到的，但眼睛见到的话，眼睛就是我们的眼根，但眼根能见到东西的话，有很多很多的过失。不是现在有一些气功，有一些老师，他们通过耳根、手指等各种方式来鉴别东西，能照见，包括颜色，形状，也有这样的。所以说人们平常认为的眼，实际上它不能见到的。

这里面给我们示现什么呢？有眼者的话，依靠灯来现前事物的时候，眼睛见到。这是第一步。

然后依靠眼根现前，也是一种因缘，佛陀的光明拳实际上是用心来见到的。这样的的时候，他这里的直

指方式比较特殊，大家也应该知道的，阿难回答是眼睛见到的。但最后就是说：“是心非眼”。

见心也好，见到佛陀的光明拳也是这样的。其实这个道理，如果我们大圆满的一些，比如说观脱嚙的时候，显现各种各样的形象，但这个刚开始是依靠眼睛的门，我们叫做随境缘灯，但归根结底还是心。所以这个比较深一点的原理在大圆满当中也是有的。我们外面看到的这些东西，实际上并不是眼睛见到的，是心来见到的。

这样的话阿难肯定说错了，他说是我眼睛见到的，其实不是眼睛见到的，应该是心见的。心见到的话，那就是明心见性，这个很有意义的。

所以他这里直指了这么一个教言。应该我们十种指心法中第一个已经讲完了，然后接下来就是第二个。我们把这两个都讲完了好一点。

第二个是“见性不动”指示法。

阿难虽复得闻是言，与诸大众，口已默然，心未开悟，

阿难虽然听到了佛陀刚才讲的，但有点似懂非懂。阿难和还有这些大众，刚才这个比喻已经全部都听到了。听了以后，“口已默然，心未开悟”。好像无话可



说，说见到也不好说，不见的话，阿难也是没办法推翻佛陀的这个观点，不得不“默然”，就好像——他可能心里有点不服，怎么会是“心见到”？但是又说不出更适合的答案，语言没办法进行回答，但是心里面还没有真实的开悟，好像还没有明白。可能我们今天有些道友刚开始听到这种方法的时候，也有点似懂非懂的，觉得是：怎么不是眼睛看，而是心看见？什么意思啊？这样的。

然后这个时候阿难尊者说：

**犹冀如来慈音宣示，合掌清心，伫佛悲诲。**

“希望大慈大悲的如来，你用慈悲的语音再次告诉我，我呢，合掌、清净自己的身心，一直等待、恭候佛陀慈悲的教诲。”

他好像没有怎么明白，因为这个是一层一层的，下面的这些直指就是一层一层的来——一会如来把拳头打开，一会又开又合，一直用这个手拳来直指心性。

阿难他还是很善巧的，一直是不断问比较深一点的。开始问如来，希望你慈悲语音，跟我们说说，我和我们这些大众，大家身心很清净的，特别开心的，一直听着。如来能不能再次的、讲得细一点，我好像有点——也不说他不明白，有点明白，但是说开悟呢，

现在也算不上，是不是、能不能再讲一下？其实这个里面的这些道理很有意思的。

那么这个时候：

尔时，世尊舒兜罗绵网相光手，

世尊展示他兜罗绵网相的光明手。佛陀的手像兜罗棉，兜罗棉是印度一种很柔软的棉花，柔软、舒适，轻微。一个光网，并不是一般我们肉身，是网相光的手，特别柔软。佛陀展开这样的手。

开五轮指，

开五轮指，刚才是手拳，现在的话开五轮指，把这个拳打开。

诲敕阿难及诸大众：

佛陀教诲阿难及大众。

现在给他们直指的时候，他就讲了一个曾经在第一转法轮时发生的故事来直指心性。怎么样直指的呢？

“我初成道，于鹿园中，为阿若多五比丘等，及汝四众，言：

他说：“我最初成道的时候，在印度鹿野苑中，为阿若多——阿若多就是憍陈如。五比丘就是憍陈如、

马胜比丘等五个<sup>8</sup>。除五比丘外，还有你们四众弟子。”

当时我刚开始初转法轮的时候，有五比丘，还有其他的比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷等四众弟子面前，曾经我是这样说过。佛陀讲了一个曾经他的故事。

‘一切众生不成菩提及阿罗汉，皆由客尘烦恼所误。’

“一切众生不成菩提、一切众生不成阿罗汉的主要原因：皆由客尘烦恼所误。全部都是因为这个客尘烦恼。”

下面主要讲客尘这两个字。客尘烦恼遮障的。

汝等当时，因何开悟，今成圣果？”

佛陀说：“你们五比丘现在已经开悟了。所有众生不成如来正等觉果位、不成阿罗汉，声闻缘觉，最主要是因为客尘，全是客尘烦恼遮障的。那这样的话，你们五比丘当时是以什么样的因缘开悟的呢？以什么样的因缘今生当中已经获得了圣果？”

当时佛陀跟憍陈如为主的五比丘，他就问：你们每个人是以什么样的——佛陀肯定是装着不懂，他肯定知道五比丘是以什么样的因缘开悟的，肯定是清楚

---

8 憍陈如、马胜比丘、跋提、十力迦叶、摩诃男拘利。

的。当时佛陀就问了这个问题的。问这个的时候，当时憍陈如是这样回答的。

刚才不是说阿难有点不懂，就让佛陀再次说。再次说的时候，现在不是用比喻来说，现在用一个故事来说的。这个直指方法也是很重要的。我们有缘者的话，听到这个故事以后：哦，客尘，客尘原来是这样的。如果认识到客尘，就像《定解宝灯论》<sup>9</sup>里面说：“障碍自己的本体也无有自性”。这种方式也是能证悟的。以前赵州禅师好像在寺院里面扫地，有一个僧人问他：你这么大的高僧大德为什么要扫地？他说这个尘是从外面来的，我为什么不扫？然后那个僧人说：这么清净的道场难道还有尘吗？……以这个原因有觉悟的<sup>10</sup>。

因为有些时候可能稍微，不管是别人的故事也好，或者是自身的故事也好，或者是前辈高僧大德的故事也好，憍陈如的故事也好，我们听到之后，我们相续当中的这些客尘——客尘的话，藏文当中章嘉国师翻

---

9 《定解宝灯论》：“是故一切境有境，自性本来即清净，然为客尘所障故，应当精勤净垢染。一切所净之垢染，本体皆为清净性，此外无有不净故，自性光明平等性。”

10 《禅宗公案》：有一天，赵州从谿在佛堂前扫地，有僧人问赵州道：“你是得道高僧了，怎么还扫地？”赵州答道：“尘埃是从外面飞来的。”那僧人又问道：“这里是清净圣地，怎么会有尘埃？”赵州说道：“瞧，又飞进来了一个尘埃。”

译的是（师念藏语），尘是外境的意思，客是客人。下面确实是客和尘，讲解的时候好像是这样。但翻译成藏文的话（师念藏语），就是外来的客人。一般来讲的话，客是忽然、偶然的意思，不是常住的，偶然来的。尘的话，它是障碍。客尘的意思就是：不是本性，是偶然来的障碍。烦恼障和所知障都是客尘。

但是这个翻译的时候，不知道怎么翻译。现在我们编词典的话，编密宗词典，我看了一下，也是三年前。2019年，也是10月22日，就是当时《楞严经》结束的那一天，我们字典组是建立的，但是后来遇到种种事情，所以现在还没有编“客尘”两个字。

这个“客尘”不知道到时候怎么弄，反正章嘉国师是这样，“客尘”是（师念藏语），外来的客人。尘就是我们的六尘，色声香味触法，外境的意思，从外进来的客人，外来的客人……。这个到时候可以再探讨一下，不知道哪个好。

哟，字典学有点头痛。

时，憍陈那起立白佛：“我今长老，

当时憍陈如尊者在佛陀面前站起来，说：“我现在，在在座的各位当中，算是长老。”

长老有些是年龄，戒腊很高的也叫长老，有些的

话已经开悟了，是智慧长老。还有一些的话，可能自称是长老，自己什么都不是，认为自己是老比丘，这样的。那这个憍陈如的话，肯定智慧和当时戒腊都是他们当中应该称的上长老的。

**于大众中独得解名，**

当时以五比丘为主的，还有八万天子<sup>11</sup>，在这些当中，他是第一个获得解脱的。“独得，他是第一获得解脱名字的。”他是怎么解脱的呢？

**因悟‘客尘’二字成果。**

刚才佛陀问你们是什么因缘得圣果的？憍陈如很自豪的说：“我是当时因为客尘两个字就已经开悟了。”

我前面讲的病转为道用的话，病不是好的东西，但是它转为道用的话，也成为修行。然后客尘本来不是好的东西，如果你了悟了它的本性的话，依靠它也是能证悟的。

大家要记住，别人问憍陈如是怎么样证悟的？

“客尘”。两个字，这样就答对了，对吧。

他当时“客尘”是怎么掌握的，是怎么开悟的呢？

**世尊，譬如行客投寄旅亭，或宿或食，**

---

11 五比丘获得阿罗汉果位，八万天子现见真谛。

僑陈如说：“世尊。当时他的理解的话，譬如这个行客，行路的一些旅客，“投寄旅亭”，就是投寄或者是住宿在一个旅店当中。这样的话，住宿也好，饮食也好，一定会是暂时住在这里。”

比如说某个宾馆里面，来了一个客人，他把行李、乱七八糟的东西都带着。然后他就在那里住，那里吃，那里睡，一直待在这里。

**宿食事毕，俶装前途，不遑安住；**

但是这个食宿已经结束了以后，他该吃的已经吃了几顿了，该住的住了几天，然后钱也没有了，事情也已经办完了的话，就开始继续前行。“俶装前途”，他把他的行李准备好了以后，继续向前。“不遑安住”，不可能一直是待在那里。因为他毕竟是客人，客人的话他不可能一直待在那里。

**若实主人，自无攸往。**

如果是主人的话，宾馆也好，客栈也好，主人的话，“自无攸往”，他不可能一直要所往的，不可能自己又要前往的，那不是主人了，是客人了。所以如果是主人的话，他一直待在这里。

**如是思惟，不住名客，住名主人，**

当时僑陈如他是这样想的：“客人是暂时来的，

不可能长期住的。”因为这个道理，他去思考，如是去思考。思考以后——哦，“不住名客，住名主人”。他就想了一想，平时住的人叫主人；暂时在那里停顿的，叫做客人。

以不住者名为‘客’义。

最后他通达了什么样的道理呢？“不住者就是‘客’。”

这个用心性上面来讲的话比较好一点，我们的心性，就相当于是主人一样。烦恼障和所知障等障碍的话，就相当于是客人一样的。

所以用一个客人的比喻来，最后知道自己相续当中的障碍，它是偶然性的。真正的主人就是自己的这种心性光明。这个时候他用客人的比喻已经证悟了“客”字。

我们可能不会这样的。看到一个客人的时候跟他吵架，客人就客人，让她早一点离开，离开完了以后也没有什么所悟，就是这样的。但真正是，像憍陈如那样的话，从一个客人暂时住在这里，然后离开，以这个道理，把客人比喻成这个障碍，主人比喻成心性，这样开悟的。第一个“客”的意义他是这样明白的。

真的，高僧大德们的话，包括憍陈如，我们经常



说是声闻阿罗汉，但是他们还是通过客人的比喻来了解了障碍，障碍是偶然性的，这是第一个方面的。

然后第二个方面，那这个“尘”怎么理解呢？

又如新霁，清晓升天，光入隙中，发明空中诸有尘相，

他说：“比如下了雨之后，那么这个天空应该是光明的、清澈的。”我们下雨以后，现在这里下雨、下雪，这样以后，天空的话就更加的清澈。天空是无有障碍的，特别清净的。就像是雨下了以后的天空，很清净的。“那么这个时候，如果太阳的光在天空当中照耀的时候，而且这个光入于间隙当中。”入于，比如说是什么窗户或者说是天窗，这个里面光开始射出来。“射出来的时候，‘发明空中’，这个时候你指往虚空当中的话，发现在空中有这个‘尘’相，有很多的微尘。”

意思就是说，你在天窗当中或者是你在屋子里面，看到雨下完了的天空是特别的明朗、清净、澄清。这个时候阳光透过空隙射进来的时候，在阳光的照耀下，在光面前，我们经常有时候是尘土飞扬，有时候是光尘。阳光下的很多很多的这种微尘，在阳光的照耀下，能看得到的。

尘质摇动，虚空寂然。

“在那个时候我们会发现尘的本质其实是动摇的。而对着的‘虚空寂然’，就是如如不动的。”

那么憍陈如他当时，可能他当时是客人来了，客人坐了一会的话，在屋子里面可以晒太阳，然后雨下了以后太阳很好的。然后在太阳的阳光下，他看到这个尘，结果发现尘是动摇的，虚空是不动摇的。这个里面主要是认识虚空是不动摇的。

虚空表示我们的心性，我们的心性是不动摇的。这个“尘”相当于是障碍，这个障碍是动摇的，但真正的这种不动摇的就是我们的这个心性。

如是思惟，澄寂名空，摇动名尘，以摇动者名为‘尘’义。”

他当时通过思维以后，“澄寂”是空性的，动摇的这个叫做“尘”。这样的动摇者名为“尘”的意义。因为他开了什么样的悟呢？因为这样的动摇和不动摇，尘和虚空之间的关系。然后动摇和不动摇，知道了我们的心的障碍和心性之间的关系。憍陈如是这样来开悟的。

“客”和“尘”，这里面客尘解释的很好。以后我们如果讲经说法，或者是别人来问：“你们佛教里

面不是有个客尘，这个客尘怎么解释的呢？”“噢，你翻开看看《楞严经》里面，佛陀专门讲了憍陈如的故事，憍陈如原来认识到客尘的本性而开悟，获得阿罗汉果位的。”

其实阿罗汉的话，有时候是真的，包括《大智度论》当中<sup>12</sup>，舍利子还是目犍连，当时是反转婆罗门的道理而开悟的。很多很多好的故事。这里佛陀就讲了这个。

佛言：“如是。”

当时憍陈如这样说的时侯，佛陀也是当时给他回答：“是的，是的，你真的是这样开悟的。”佛陀已经认可了这个道理。

那么今天就讲到，直指心性当中有十个直指心性，第二个直指法讲完了。

## 第十五课

今天我们讲《楞严经》。

明天没有课，然后星期一、二、三，这三天的话讲《如意宝藏论》。然后后面的三天就要讲《楞严经》。

---

<sup>12</sup>《大智度论》卷十一，舍利弗因缘。

还有从星期一开始，我们这个《佛子行》的注释，我想每天都是 5 到 10 分钟，稍微前面就是给大家读一下。虽然那个注释的传承没有，根桑秋札的《佛子行》传承我没有，但是我想我们辅导也好，稍微学习一下可能好一点。所以我也想到时候给大家读一下，然后希望堪布、堪姆的话也给下面再读一下，如果没有时间广泛发挥的话。

这是我们今年，想把这三部论，能不能学一下？这是我在翻译过程中的一个发愿。当时想：这个论典如果大家都能学的话，多好啊！一直是这样想。这次因为时间关系，我们可能没办法细讲，但是只是给大家稍微读一下，然后再可能给大家稍微、有时候是给指点一下，可能这个有必要的。

还有我们解缚咒的话，有些没有念完就还继续念，我也这次翻译出来。又重新翻译了一个，因为 98 年的时候翻译了，但那个时候的翻译风格和现在有点不同，所以说现在再次翻译。那这样的话，以后把它当做自己的一个护身，护身戴着也好，护身法也好，护身咒也好，这个很重要的。

每个人你既然到了这个地方的话，应该要得到一种法。那得法的话，并不是光是听一下，然后辅导一

下就可以了，应该是终身要用。

而且我们每个人弘法利生和自己闻思修行的过程当中都非常重要，现在这个末法浊世的时候，如果没有一个护身的或者是没有一个保护的话，很多人的修行要善始善终也有一定的困难。这样的话，解缚仪轨的话，大家都要好好的受持，对吧？

还有一个事情，都忘了，那没事了。

接下来我们现在开始学习《楞严经》。

这个《楞严经》对我来讲也可能不是特别的熟悉，以前自己只是看过部分的内容，好像也不是那么的细致。所以也许可能讲的不一定是对的，如果不对的话，你们也可以到时候指正。确实任何一个法没有传承的话，有时候是可能会难免发现有些问题。

但不管怎么样，我有藏文的对照，而且藏文翻译的也是非常好，所以汉文里面有一些不是很清楚的，在藏文当中翻译的相当好。这个当时记得是章嘉国师他翻译的，好像是这样的。

所以我们这次，大家学的过程当中，一定要认真地看，然后自己也去好好地思维，包括我们讲考者没办法每天都来，但是没有来的那些人的话，也要包括笔记也好，还要自己做记录，这样的。然后我们遍地

开花的时候，有时候是可以当天的，有时候是可以前一天的。这样的话，大家都会有一个，应该比较重视的一个作用。这个一定要大家要重视起来。

希望我们每个人这部经学完了以后，自己以后给别人弘扬的话，应该没有多大的问题，应该这样的。像我们以前讲的《法华经》、《维摩诘经》这些话，后来很多人也是在给别人传授，传的效果也是不错的。

所以我想我们很多人即身当中也有机会弘扬这部法，尤其是在内地的话，确实大家都知道这个《楞严经》，应该说是在某种意义上，人们是特别特别有信心的。古大德们传这部法的人也特别多。当然现在的话，确实是，真正讲经说法的，尤其是讲大经大论的这个高僧大德也日益减少。那么以后我们每个人也有这样的一种责任，应该有这样的一个发愿：我在有生之年当中一定要弘扬这部法，哪怕是一个人，我要去讲这部法。每个人应该带着这样的一种发愿。

不管你是居士、出家人，都应该可以的。佛经里面并没有说只能出家人才可以传，在家人不能传，也没有这么说。在历史上的话，如果你没有懂的话，实际上出家人也是不允许的。如果懂的话，应该作为在家人也有这个机会。这个机会是很难说的，现在你觉

得：啊，对我都是不可能的事情。但是以后也许有这种机缘。

因为我们大家都知道，现在佛法可以说算是一种比较接近隐没的时候。在那个时候，如果有机会的话，我们应该——哪怕是一个人、十个人，给他们要讲述这样的法，那非常重要的。

所以大家要带着这样的一种发愿，带着这样的一种发心来听闻。

那么我们现在这部《楞严经》，大家都知道，前面讲到了当时波斯匿王迎请（佛陀等）的过程当中，阿难当时化缘去了，后来遇到摩登伽女。之后，阿难也是通过文殊菩萨的加持力，没有破戒。并且的话，阿难更加想修行：光是依靠声闻乘的一个清净行为的话，可能不行的，一定要了达心性。

自从那个因缘开始，我们前面就是讲到了七种征心。七种征心的话，当时我记得讲的时候大家都有一种觉悟，尤其是破妄心方面，破除虚妄心方面还是很有帮助的。然后现在要见真心，一般禅宗大家都知道破妄心，现在我们中观来讲的话，破世俗的这种现象，然后认识胜义谛，或者说认识真心，这个方面。那认

识真心的话，交光大师<sup>13</sup>等他们认为应该归纳为十个见性，首先“见”是自己的心，不是眼睛。然后见性不动、见性不退、见性不失等等，后面讲了十种见性。

其中见性不动里面，前面讲了一部分。昨天前面憍陈如，他曾经证悟空性或者获得阿罗汉的时候，通过“客尘”两个字而开悟的。这个道理前面已经讲了。

然后佛陀对此也是认可：“如是，是的，是的，就是这样。”这个“如是”的话，藏文当中（师念藏语）有两个如是、如是，好像语气上：是的，是的，就是这样。佛陀也是已经同意这样的见解。

那么今天的话，先讲外境不动，然后内身体不动，从这个方面来进行介绍。

即时，如来于大众中，屈五轮指，屈已复开，开已又屈，谓阿难言：“汝今何见？”

在这个时候，大慈大悲的佛陀、如来“于大众中”，与所有的四众弟子当中，“屈五轮指”，就是屈捲，也就是昨天我们说把那个手指——因为五轮的话，大家都知道佛陀的脚掌也有千辐轮，手掌当中也有千

---

13 明朝北京人，为官府子弟，名真鉴，因阅《楞严经》有悟，遂入佛门，修心参禅。后离京都，驻锡上党，安身于北天河村东山窑洞中，一住二十余载。其间，潜心修行，呕心沥血，新注《大佛顶首楞严经正脉疏》，拨乱反正，楷定古今！



辐轮，所以这个千辐轮的五指，也可以说是屈五轮的指，也就是具有轮的指，开始屈收或者屈捲，也可以说先把这个手做这样的拳头，然后屈完了以后又复开，握住这个拳头之后又开始展开，又松开，这样的。

昨天前面先用拳头来直指的，后面讲第二个问题的时候佛又伸开，把这个五轮指这样展开。这次的话他先屈握，然后又展开，展开完了以后又开始屈捲，又开始握拳头。

这样以后，问阿难言：“汝今何见？”这样完了以后，你见到什么？比如说我们自己也在想，一个人，先把手做拳头，然后这样展开，然后又开始这个拳起来又这样展开，又开又合。这样的话，如果我们是当着阿难的面，就问他：“你见到什么？”那我们可能会说：“我见到你的手又屈卷、又展开。”我们可能也会这样说的，对吧。

其实前面也讲过，这是一种表示法，佛教当中的表示方法，比喻方法是很重要。作为利根者也好，或者说是中根者的话，好多都是依靠这种表示方法，自己认清自己的这颗心。当然我们有些凡夫人的话，不管是表示也好，讲比喻也好，或者是做任何事情的话，好像也就是没有什么感觉，没有什么感受，有这个可

能性的。

但是在这里，佛陀当时是依靠这种——跟刚才前面的这种表示方法有点不同，这样来问阿难尊者。

**阿难言：“我见如来百宝轮掌，众中开合。”**

那难尊者马上回答：“我已经亲自见到了，见到什么呢？见到如来正等觉您的这个百种珍宝的轮掌。”

刚才讲的就是千辐轮的这种轮掌。“在众中当中，在四众弟子当中的话呢，又开又合，又开又合，我就只见到这个。”

阿难说的也是是实在的，确实也是，他也没有见到什么其他的，只是把手指这样的。我们可能作为阿难的话，也会这样答，刚开头的时候我们也会这样说的。

**佛告阿难：“汝见我手，众中开合，为是我手有开有合？为复汝见有开有合？”**

佛陀问阿难尊者：“你见到我的这个手，在四众弟子当中，是又开又合，是吧？又开又合？这样的话，那是不是我的手也又开又合？你的‘见’是不是也又开又合？”

他就问，你见到了这个，是吧？你见到了这样的话，那我问你，问什么呢？“我的手开合还是你的

‘见’开合？你的‘见’开合，还是我的手开合？”

这样问的。然后阿难尊者回答。

阿难言：“世尊宝手众中开合，

阿难说的也是对：“我见到释迦牟尼佛的宝手，在我们这样的众中当中，有开有合，有开又合。”

我见如来自开合，

“我见到如来的手开和合”，

非我见性有开有合。”

“你的手确实是，因为你在众中当中，这个手有开有合，这个是已经见的，我见到的也是如来自己的手在我们众中当中是开和合，这个是真实的。而我见性并没有开合。”

当时阿难在这个问题上，他并没有完全明白。

这里说是见性，很多见性翻译成藏文的时候，都没有单独讲这个见性。汉地的有些大德，对见性也有不同的一些解释。但我们翻成藏文的时候，说：“我看到如来的这个手，有开合的，有开有合，然后我的‘见’没有开合。”并不是说我的“见”有开有合的。

这个时候阿难，其实他接近，怎么讲？也是稍微有一点接近这方面的一种开悟。但跟如来的这种说法，如果是我们的话，不知道，我们怎么回答？大家也在

这样想。

**佛言：“谁动？谁静？”**

佛陀告诉阿难，那我问你：“到底是谁在动，什么在动？什么在静？”

现在佛陀又把这个问题从动和静方面来讲。其实这个是动和静的一种直指法。刚才是开和合这个问题，但是一下子佛陀问什么是动，什么是在静。

禅宗的很多道理，实际上是没有逻辑的。包括我们大圆满，有时候密宗的开示，密宗的一些指示和教言，有时候并不是按照特别顺畅的一个逻辑给你建立一种模式，不是这样的，它完全是有一种超越性的。这样的话，我们藏地有时候，比如说有些老的上师，说话有点前后特别，怎么讲？就是前后不顺呐，或者说是逻辑不明显的时候，也带有一种讽刺性，也带有一种清净观：哇，那个已经是大成就者了。因为大成者的思维比较超越。

现在可能很多年轻人，有些人是很希望特别顺畅的逻辑，尤其是西方哲学家的话，他一定要一环扣一环这样的逻辑。

但是禅宗古大德的话，有时候我们看到他们的故事的时候，好像为什么是这么超越？包括有一些上师

们，讲课也好，或者是有些思维模式，一般都很难接受，有这种情况。

所以你看佛陀在这里，刚才正在讲开合的时候，突然，佛陀告诉阿难尊者，到底是谁在动？谁在静？

**阿难言：“佛手不住，**

阿难马上回答：“佛手不住”，不住就是动的意思。佛的手肯定在动，因为刚才开和合。

**而我见性尚无有静，谁为无住？”**

“我的这个见性，我的‘见’尚且没有静，怎么会有无住？或者是动摇呢？”

后面的这句话，佛的手，他认定是外境的法，所以没有安住，动摇，这个外境是动摇的。

我“见”，就是我的这个心，这里其实我“见”就是能见佛手的这个心。因为昨天我们前面已经讲了，这个“见”者并不是眼睛，是心，是吧？那这样的话，这个“见”者尚且没有静，没有静的话，静没有的话，怎么会是有无住，怎么会是有动？意思就是说，我的这个“见”，也就是我的心，静也没有，动也没有，远离二种戏论的。

在这个当中，主要讲到了一个，就是阿难他自己跟佛陀汇报的时候，应该考试算是比较及格了，他也

比较聪明。因为前面佛陀问，他按照他的想象来说的话，可能是吃亏的。所以他这次就用比较巧妙的语言，说佛陀的这个手可以是有动的，但是我的这个“见”呢，就是动也没有，静也没有。其实意思就是说自己的心确实是超越一切动静、一切是非、一切有无、一切戏论等等。这样的一个道理，给佛陀这样的请示。

这样之后佛陀也是回答，因为他接近真理，适合真相。

**佛言：“如是。”**

这样的時候，佛陀说：“没错，没错。”

阿难你现在乖了，不像刚刚开始那么固执：“是这样，是这样。”

这是外境动、不动。这里的不动，外境可能会，因为佛陀的手一直认为在动，带来的内心，这个心——见者，远离了动、不动，这样的一个道理。

在这里指示这个道理。

所以我们也是一样的——不管是在哪里，包括同行道友之间也好，或者是我们见到佛像也好，我们见到高僧大德也好，那个时候，我们经常看到可能是他的不同的行为。或者是在他的行为上有好或不好的；或者听到的，好听和不好听的；或者是看到白色和黑

色的，凡是相对的很多现象在我们眼前浮现或者是在耳边响起的时候，我们如果以这个外境的因缘，作为一种助缘，自己的内心远离这些边，比如说我看到一个上师，有时候看到他的手也好，他的脚也好，有时候动摇、有时候不动摇，在我的眼睛面前，它可以动摇、不动摇，都可以看得出来。

这样动摇和不动摇其实是一个相对的行为。这些相对的行为，只是一个外境，应该算是——不是很稳定的行为。依靠这种因缘，自己的内心实际上确实是远离动和不动。如果懂得这样，当时佛陀给阿难说，阿难认识本心，也就是大概这样的。

因为如果我们从逻辑上看的话，自己的心确实也是，并不是随着外境——佛陀手的开合而去的，因为我们心的颜色、形状全部都没有，包括它的本体也是没有的，这个如来藏的本性是远离一切思维和言说的。这种现象，通过这种因缘的话也是可以通达的。这个大家也可以考虑一下，对吧。

在这里，阿难给佛陀说的一个道理，那么下面说。

**如来于是从轮掌中飞一宝光在阿难右，**

佛陀手掌当中又飞出一个珍宝式的光芒，这个光芒刚好是，怎么说？就是这个光射出来，射到阿难的

右边去了。

**即时阿难回首右盼；**

然后阿难马上往右边看一下，因为佛陀的手掌当中“嗡”就来了一个光，这个光直接到阿难右边的时候，阿难往右边看一下。

**又放一光在阿难左，**

然后又放出一个光，这个光又射到阿难的左边去了。

**阿难又则回首左盼。**

刚才是右边看，现在是往左边看。

阿难毕竟是他还没有开悟，我们有些人也是这样的，旁边稍微有一点声音，包括听课的时候也好，或者是念经的时候也好，有些可能真的是——头一直这样转来转去，可能在他面前佛陀的光也是不断的射来。这样的，一直不能安住。

**佛告阿难：“汝头今日因何摇动？”**

佛陀说：“啊，你怎么，为什么今天头这样动来动去的？为什么这样动摇？”

阿难言：“我见如来出妙宝光来我左右，故左右观，头自摇动。”

阿难说：“我不是那个好好地坐着的，但是如来



你发出各种各样的光芒，见到如来手里面的宝光，一会就是射到我的左边，一会射到我的右边。所以我实在是忍不住，我的头也不得不往左往右，就是这样的东看西看。”怎么讲？就是左看右看，他就不得不这样。

这个是，阿难也是把自己真实的一个情况跟佛陀汇报。

在佛经当中，有时候没有主语，这个时候应该是佛告诉阿难。

“阿难，汝盼佛光左右动头，为汝头动？为复见动？”

佛陀告诉阿难尊者：“阿难，你看左边也好，右边也好，看这种佛光，然后头也是往左、往右这样的动摇。这样的话，那就问你一个问题，问什么问题呢？你的头在动摇？还是你的‘见’在动？”

佛陀故意把光射出来，让他不能安住。然后现在问题就来了：你现在这个头，左看右看的话，那到底是你的头在动还是你的“见”在动啊？“见”动还是头动？

原来两个和尚辩论的时候，幡动还是心动？有这

样的辩论<sup>14</sup>。这里佛陀问阿难，你的头在动还是见在动？你们自己也想一想，如果我们平时也是这样动来动去的时候，有些人问你的头动还是“见”动的话，那你怎么回答？

有时候遇到一些问题的时候，确实需要灵活的回答。今天的时候我们这边也是一个时间的问题，我看到这个问题问得比较——有个人问得比较尖锐，然后我中间出来，给他问一个尖锐的问题。具体我不说，让你们自己猜。

佛陀刚才问他，你的头在动还是在心在动，或者是“见”在动，就是这样的。

阿难尊者回答说。

“世尊，我头自动，而我见性尚无有止，谁为摇动？”

“世尊，我的头在动，因为佛陀的这个光芒实在是太那个了，所以我不得不动。但是我的‘见’，你刚才问我那个见性，‘我见性尚无有止’，我的见性没有静止的话，‘谁为动摇’？怎么会有动呢？”

---

14《六祖坛经》自序品第一：“一日思惟，时当弘法，不可终遁。遂出至广州法性寺。值印宗法师讲涅槃经。时有风吹幡动。一僧曰风动，一僧曰幡动，议论不已。惠能进曰：不是风动，不是幡动，仁者心动。一众骇然。”

其实阿难尊者也是一个很巧妙的回答。什么巧妙的回答呢？我的头是动的，身体是动的，这个他承认了。但是我的心的话，连不动都没有，怎么会是有动？因为动或不动是观待而安立的。观待安立的话，我的心本来是空性的，我的“见”本来就是空性的，静止也是没有的话，那它怎么会有个动？动和静应该是互相观待而安立的。

如果一者没有的话，另一者不可能有，就像父亲和儿子也是观待而安立的，左和右也是观待而安立的。如果我的这个心是静止的东西，那静止东西，那观待它的有一个动摇的、运动的东西，也许可能是存在的，但是我无论怎么样去观察的话，我的心不可能找到微尘许的一个静止的东西。如果这个静止的东西也是找不到的话，那观待它的这个动摇，那在这个世界上，跟龟毛兔角一模一样，根本是找不到的。这样一来的话，我的头是在动，但是我的“见”就没有什么可动摇的。

这也是一种开悟的表现。我看到有些禅宗大德的话，在这个时候讲了一个无业禅师的故事<sup>15</sup>。无业禅

---

15 汾州(今山西汾阳)无业禅师，马祖道一禅师之法嗣，商州(今陕西商洛一带)上洛人，欲姓杜。其母李氏怀他之前，有一次做梦，听到空中有个声音问她：“寄居得否？”她答应

师实际上他从小善根特别好的，从小就出家，后来在一个禅寺里学习大乘佛法。从小善根特别好，后来主要弘扬，弘扬什么呢？弘扬《涅槃经》，经常讲经说法。

我看古代的很多禅宗大德也好，净土宗的大德的话，确实他们还是特别弘扬正法，尤其是讲经说法方面，汉地就是《涅槃经》、《法华经》、《维摩诘经》，还有《金刚经》、《药师经》，包括这个《楞严经》，这些经典，确实，一看他们的故事的话，讲经的人特别多。

现在寺院里面的话不知道多不多，我希望我们以后，在这里我跟大家也讲了，如果稍微自己有因缘的时候，不一定待在这里，还是要去一些寺院里面去。去寺院了以后，光是建寺院，建寺院也是可以的，建个佛像，建个佛塔，建个什么那个的话，也可以的。但现在可能建筑也不是那么的方便。最主要的话，建这个正见，就是讲经说法，这个是——哪怕是一个小

---

了，醒来后不久就怀孕了。无业禅师诞生的那天晚上，神光满室，众人皆异，谓此子必非常人。无业禅师幼年时，即与平常的孩子不一样，“行必直视，坐即跏趺”，从不跟其他的孩子一起嬉戏。九岁时，无业禅师便依开元寺志本禅师学习大乘经典，象《金刚》、《法华》、《维摩》、《思益》、《华严》等经，无业禅师皆一目十行，讽诵无遗。无业禅师十二岁落发，二十岁从襄州幽律师受具足戒，学习《四分律疏》，刚一学完，他就能够敷演宣讲。他经常为僧众宣讲《大般涅槃经》，冬夏无废。

庙、破庙当中的话，有一个真正的、十几个人好好闻思的话，也是可以的。如果没有的话，确实有点可惜。

因为我们有些人他自己从小的这种习气是很重要的，有些是真的从小都是好好的闻思修行的话，一旦他有机会的时候，都去弘法利生，以讲经说法为主的。

当然讲经说法的话，有些是自己一点资格都是没有，但是爱夸夸其谈，这个也并不是很好的。确实自己的相续，完全都是被名闻利养所染。在表面上就是装模作样的，讲这个讲那个，过了一段时间以后，什么事情都是没办法面对。所以这个事情也不大赞叹。所以自己一定是远离了世间八法，不敢说是 100% 远离了，但是至少是讲经说法和做这些不是为了名声和财富、地位，只是一心一意为了利他的。那这样的话，哪怕是一个小的道场，一个小的精舍里面，确实很需要——现在的众生真正是缺少甘露妙法的水，大家都是日日夜夜的在干涸当中挣扎，但实际上真正得到这样的甘露妙药的也是不多的。

如果我们首先心里没有这样的准备，以前也看到过有一些人，一直没有闻思，基本上是搞一些世间法，后来出家了以后，各方面的因缘福报很不错的，接好

几个寺院，但是接好寺院的话，经常是把寺院里面的一些收入做投资，开发一些软件或者是开房地产。

凡是这个所谓的寺院，有这个福报的钱财的话，都不会用在弘扬正法方面，只是做一些显像的慈善方面。这并不是很乐意的。

就像刚在正在讲公案的时候，这样传开去可能不是很好。

我正在讲无业禅师的公案，他是讲《涅槃经》，很了不起的。但后来他去马祖禅师那里，刚开始去的时候，可能无业禅师身材魁梧，他声音洪亮，很有福报、很庄严的一个人，但是马祖禅师对他有点看不起，说你这个巍巍经堂里面没有佛像，没有意思。好像是说你没有开悟的意思。他们这样说来说去，后来无业禅师希望给他传，西方传来的印持法，也就是说窍诀法给他传。当时马祖说我正在忙碌、热闹当中，现在没办法，“且去别来，别时来”，就是你走，不要来了，我现在忙着，你就走。然后无业禅师也没办法的，然后他就走了。他走的时候，突然喊他的名字，然后他回过头来的时候，马祖继续说：“是甚么？”就这样一句禅话头，这个时候，他当下就开悟了。后来他特

别感恩马祖禅师<sup>16</sup>。

所以一般来讲，我们就是可能，不给你传法，然后“你回去”，说的难听一点，就是：“你滚出去！”这样的。他回过头来，后面喊他：大德，什么喊他，然后他回过头：“啊，说什么？”这句话让他已经开悟了。

也许可能他回过头，就是刚才阿难也是东看西看，这也是直指心性。或者说是我们平时看别人，自己回过头，或者是这个时候，也许可能会有这样，比如说你们待一会下课的时候，后面突然一个人喊你：“什么，什么”。然后你就吓一跳，往后一看，哇，已经当下开悟了。

---

16《禅宗故事大德》：无业禅师后来听说洪州马大师禅门鼎盛，特地前往瞻礼。无业禅师生得身材高大，站立如山，声如洪钟。马祖一见，便觉得他不同寻常，于是笑而戏之曰：“好一座巍巍佛堂，只可惜其中无佛！”

无业禅师一听，连忙向马祖顶礼道：“至如三乘文学，粗穷其旨。尝闻禅门即心是佛，实未能了（对于大小三乘的经文学，我略知其大旨。我曾经听说禅宗宣扬即心即佛的道理，对此，我尚未明了了）。”

马祖道：“只未了底心即是，更无别物。不了时即是迷，若了即是悟。迷即众生，悟即是佛。道不离众生，岂别更有佛。亦犹手作拳，拳全手也（你就去体究这个未了的心即是，除此之外再也没有什么别的东西了。不明白自己的心就是迷，明白自己的心就是悟。迷就是众生，悟就是佛。道并没有远离众生，除了心之外，难道还有别的佛吗？这就象握手成拳，拳的形状虽然与手掌不一样，但拳当体还是手掌）。”

无业禅师又问：“如何是祖师西来密传心印？”

马祖道：“大德正闹在，且去，别时来（大德！你心里正喧闹得很，一点也不安宁。先下去，改日再来）。”

于是无业禅师开始迈步向外走，这时马祖在背后大声招呼道：“大德！”

无业禅师一听，连忙回首。马祖问道：“是甚么？”

无业禅师言下豁然开悟，于是不停地礼拜马祖。

或者是，现在不是下大雪，大雪里面突然就滑倒了，跌倒在地上，然后站起来的时候已经不是凡夫人了，有这个可能。（师笑）

所以说，不要故意滚下去，不然的话，到时候更……。

这个时候，刚才阿难不是说，我的心连静都没有的话，那怎么会是有动呢？

佛言：“如是。”

这句话说完了以后，阿难尊者的这种见解，佛陀也是认可，说：“是的，是的，如是，没有错。”所以现在阿难好像佛陀对他越来越好。

下面讲一个总结性的开示，也是一个指点。

于是，如来普告大众：

如来对所有的人，不仅仅是阿难，对所有在场的四众弟子这样说的。

“若复众生，以摇动者名之为‘尘’，以不住者名之为‘客’。

因为前面的“客”和“尘”已经做了一个介绍。下面的话，大众当中有些可能对“客尘”两个字的道理没有明白的。因为前面憍陈如是因为“客尘”开悟的，但是其他的听众当中，有些也需要用“客尘”来



直指的。

那这样的话，他说：“以摇动者名之为‘尘’”。现在主要是动和不动。在这里，从某种意义看，动摇者可以命名为“尘”，动是尘。“以不住者名之为‘客’”，比较而言，“不住者”，前面是“动摇者”，然后“不住者”，不住实际上也是一个动摇，只不过是动摇当中的一个，比微尘可能稍微带有一种安静。一个客人和一个微尘的话，微尘借助风飘得比较快一点，这是我自己乱想的。但以不住者的角度可以安立为是“客”。

客和尘，佛陀是这样讲的，因为前面憍陈如用他的方式来解释“客尘”，然后佛陀以“动摇者”和“不住者”两个层面来解释客尘。

### 汝观阿难

佛陀又说：“你们看看阿难”。

头自动摇，见无所动；

“你们可以看看阿难，他的头一直在动摇，但是这个‘见’没有动摇，或者说是远离戏论的。”

又汝观我手自开合，见无舒卷。

“你们又观我的手，‘手自开合，见无舒卷。’”

这里佛陀自己给大众做一个展示，说：你们看看，

刚才在大众当中，阿难一直在东看西看，实际上他的头在动，但是他的“见”没有动。然后我的手刚才一直也是给大家开合、开合这样的。但是我的手在动，我的心没有动，“见”没有舒展也没有卷曲，就是这样。

云何汝今以动为身，以动为境，

“那你们为什么，今以自己动摇称之为自己的身体。为什么以动摇称之为境？”

我们知道我们现在这个刹那不停的躯壳，其实一直在动摇，包括我现在讲的时候也动来动去，很多人都看不顺眼，动来动去。那么为什么叫“身”？然后我们外面的这种外境，它也是运动性的，没有静止的。现在的有一些学者看的话，世界上所有的万物没有一个静止的，全是运动性的，物理学家也是这样认为的。

那佛陀说阿难的头是有动摇的，我的手是有动摇的，但是我们两个的心没有动摇的，对吧？没有动摇的。那，你们为什么自己的这个身体作为动摇的，为什么以自己的外境作为动摇的？

下面就是讲我们这个轮回里面，其实是没有认识自己的本性的话，实际上是所有的众生因为失去了真心的缘故，一直漂泊在轮回当中。

## 从始洎终念念生灭，

“我们从无始以来，一直到现在，其实是我们的分别念，不断地有生有灭，一直动摇。”

因为我们分别念没有认识的缘故，一直动来动去，就是因为这样，又造业又开始流转。

## 遗失真性，颠倒行事，

“我们失去了这个真心，失去了这样的真有的、真正的本性。常乐我净，颠倒而行。”

失去的话，其实所有的失去当中，失去真心和失去智慧是最可惜的。就像《本事经》当中也是说：“失亲友财位，是名小退失。若失真圣慧，是名大退失”。<sup>17</sup>失去的话，如果我们失去了亲友、财富、地位，这些都不算很可惜的，它叫做小退失、小失去。如果我们失去了真正认识自己的心的本性，或者说是真正的、智慧的、心的这种智慧，这个的话是个大退失。

## 性心失真，认物为己，

“很多众生的话，该认识的不认识，自己的心性已经失去了真正的了悟。对外面的物质，就是认为己

---

<sup>17</sup>《本事经》唐·玄奘译，第二卷：“尔时世尊。重摄此义。而说颂曰。如来不出现，世间诸有情。无救无归依，皆退失圣慧。失亲友财位，是名小退失。若失真圣慧，是名大退失。”

经实有的，把它当做是实有的，然后归为己有，产生我和我所执。”

### 轮回是中，自取流转？！”

“这样一来的话，我们众生一直在这个无边无际的六道轮回当中，自己自受，自己感受痛苦，不断地漂泊，始终没有得到解脱的机会。”

所以佛头沿着刚才阿难，他们两个的一种演戏，他们两个的一种展示，让阿难在中间动来动去。然后佛陀手中给他发光，以这样的一种景象，给大家指示。其实我们所有众生的心没有什么可动摇的，可是我们没有认识到这一点。

真的很可惜的。我们在座的各位的话，如果早一点认识了心的本性的话，不可能是再漂泊于轮回，也不可能是我们现在感受如此剧烈的痛苦，还要漫长的时日当中也不断的流转，这个特别的遗憾。但因为不认识，如果这一辈子我们没有认识，没有断除轮回的根本的话，我们就可能在轮回当中漂泊的时间，那是遥遥无期，应该说，就是无始无终的啦，特别的可惜。

所以说，为什么前两天也是跟大家讲，一定要，这次每个人都是有一种——觉得特别难得感，尤其是

现在这个时代，虽然不是明显地说战争时代，饥荒时代。但是在某种意义上的话，我们的整个生活的方方面面完全都已经改变了，在这个时候，什么事情会发生的话，谁也确定不了的。我们可能在一个信息比较封闭的一个山谷里面，也许大家都觉得说跟以往一样的，可能是正常的，也许是这样的。也许的话就刹那那间变化，瞬息万变，一刹那间，有这样的。

在这个时候，如果我们没有得到一些真正自己永远收藏的宝贝，这样的一种窍诀也好，这样的一种认识方法的话，那漂泊在茫茫的人海当中的话，不知道何时才能获得解脱。

所以每个人应该有这样的这种——哪怕是一节课也好，半节课也好，不要浪费时间，一定要珍惜。

因为任何一个东西当它拥有的时候，不知道它的价值；一旦失去的时候，那个时候很伤心的，但那个时候已经后悔莫及了。一定要注意。

这是我们前面十种见性当中的第二个已经讲完了——见性不动已经讲完了。

接下来第三个就是：见性不迁，见性无有迁变的意思。

## 楞严经卷二

尔时，阿难及诸大众，闻佛示诲，身心泰然。

这个时候，阿难和大众都得到了佛陀在前面，就是动不动，自性不动的道理讲完了以后，这样的教诲听到了以后，阿难为主的这些大众“身心泰然”。身心泰然的话，实际上，觉得特别，身心有一种——我们现在的语言来讲，好像有一种安全感，比较舒适。藏文翻译的是身心都比较舒服。不像前面一样的，前面的话佛陀也不认可，自己也好像没有什么——我们有些道友的话，比如说听到密法，虽然没有完全开悟，但觉得自己活着很有意思：“哇，确实是得到这个法，我特别特别的这种感恩，特别有意义的。”好像一种法喜充满的感觉。

所以阿难和他们当时的话，也是因为前面破除这个妄心，讲了七处（征心）。然后在这个直指心性的过程当中，也基本上是知道自己的心都是不动摇的，这个时候身心比较泰然。

**念无始来失却本心，**

认识到这样的——他觉得从无始以来到今天，实际上是失去了我们自己的本来面目的这颗心。

**妄认缘尘分别影事；**

“妄认缘尘”，其实是攀缘这个“尘”，执着或者

认知、攀缘外境，因为外境是虚假的，对虚假的外境产生实执，产生实有。“分别影事”，随着这样的外境，自己产生种种的分别念。如梦如幻或者是如影像般的这个外境，随着——这是白色，这是黄色，这是漂亮，这就是丑陋等等产生各种各样的分别念，随着外境的这种攀缘，产生种种的分别念。

我们的失去了这个妄心以后，一直在这个轮回当中这样地纠缠或者是这样的流转。

今日开悟，

今日依靠佛陀的开导，

如失乳儿，忽遇慈母。

就像是失去乳汁的婴儿，突然遇到了自己慈悲的母亲，那肯定很开心的。

我们也是遇到上师特别特别殊胜的教言的时候，确实是像失去母亲的孩子最后已经回到了母亲的怀抱当中那样的，特别的有感受的。

所以当时阿难尊者的话，虽然这是一种显宗的直指方法，但确实这个《楞严经》是很深的，一直是讲这个心，这个本性，就是心的本性。所以今天的话，开悟就像漂泊的婴儿回到了慈悲的母亲的怀抱当中一样的。

**合掌礼佛，**

然后阿难尊者特别的感恩，他就合掌礼佛。因为得到这个法之后特别的感谢，然后礼佛。

这里面可能翻译的原因，藏文当中翻译的有些词比较清楚。他就开始祈求，祈求什么呢？

**愿闻如来**

我愿意听如来的教导。他再次的感谢，但也他不断地求法。

**显出身心真妄虚实，现前生灭与不生灭二发明性。**

“显出身心”，因为阿难他刚才也是身心泰然的，他自己“显出身心”，有恭敬心的，有欢喜心的，我们这个身体的姿态也好，内心的表情也好，显出一个特别泰然的这样的一种姿态。然后求什么样的法呢？让佛陀把这个道理，就是真和妄，虚和实，现前生灭，还有不生灭，这些两种的这个“发明性”。

这个发明性，有一点，有些地方不是很好懂的。但意思就是说，他请求如来，他自己带着特别泰然的身心，然后祈愿佛陀给我们讲。讲什么呢？就是真和妄。真和妄一般是胜义谛和世俗谛。真是胜义谛，妄是世俗谛。然后虚和实，在我们世俗当中的话，有些也是虚妄的，如梦如幻一样的；有些是实有的，名言



当中的一些起功用的这些。还有就是现前的生和灭，就是世俗当中的生和灭，胜义谛当中就是不生不灭。

这两种发明性，发明性，蕩益大师他也觉得发明是一种动词，意思就是说他明了、明说刚才两种法，胜义法和世俗法，不生不灭，生灭，应该明示两种心的法。因为前面的真和妄也是相反的，虚和实也是相反的，生灭和不生灭也是。意思就是说，阿难希望佛陀能不能给我们多讲一些胜义、世俗；虚和妄、或者是生和灭、不生不灭。意思归纳起来的话，阿难就是说佛陀您给我们多讲一下胜义谛和世俗谛，或者说凡是对立的，就是二元对立的这些法，能不能给我们多讲一下。他就开始请求这样的道理。

在这个时候，佛陀还没有来得及给阿难说，波斯匿王就来了。那国王来了肯定阿难很害怕的，他毕竟是一个小僧人。

波斯匿王，有时候我们讲经也好，或者学经典，好像是我们到了 2500 多年前的场合，我们在现场的感觉，可能如果我们身心都比较投入的话，好像我们自己也是在看阿难和佛陀两个在辩论。

阿难还没有说完的时候，波斯匿王——现在演的波斯匿王就很那个——很庄严的一个国王。波斯匿王

前面迎请佛陀，跟佛陀同年同月同日生，很有福报的一个国王，跟佛陀同岁，这么一个国王。他也叫做月光王，有些大乘经典里面说他的境界是很高的，四地菩萨还是什么的。

时，波斯匿王起立白佛：

当时波斯匿王起立白佛。他就开始站起来了，然后白佛言。

“我昔未承诸佛诲教，见迦旃延、毗罗胝子

他说：“我以前没有接触到佛法，没有接受佛的教诲之前，就见了迦旃延。”

迦旃延不是佛陀四大弟子里面的迦旃延，应该是外道里面的迦旃延。波斯匿王以前依止外道，迦旃延，还有一个叫“毗罗胝子”，是六本师<sup>18</sup>当中的两个。他

---

18 又作外道六师。古印度佛陀时代，中印度（恒河中流一带）势力较大之六种外道。外道，系以佛教立场而言，实为当时反对婆罗门思想之自由思想家，而在一般民众社会中所流行之思想体系。凡六种，即：

（一）珊闍耶毗罗胝子，怀疑论者。不承认认知有普遍之正确性，而主张不可知论，且认为道不须修，经八万劫自然而得。

（二）阿耆多翅舍钦婆罗，唯物论、快乐论者。否认因果论，乃路伽耶派之先驱。

（三）末伽梨拘舍梨，宿命论之自然论者。主张苦乐不由因缘，而惟为自然产生。系阿耆毗伽派之主导者。

（四）富兰那迦叶，无道德论者。否认善、恶之业报。

（五）迦罗鸠驮迦旃延，无因论之感觉论者。认为地、水、火、风、空、苦乐、灵魂为独立之要素。

（六）尼乾陀若提子，耆那教之创始人。主张苦乐、罪福等皆由前世所造，必应偿之，并非今世行道所能断者。

以上（三）、（四）、（五）属阿耆毗伽派，与（六）均属于苦行主义派；又除（一）之外，

以前是遇到外道的大师。

**咸言：‘此身死后断灭，名为涅槃。’**

“那些外道他们都通通的说：‘我们这个身心离开以后的话，实际上是已经断灭，这个断灭称之为涅槃。’”

其实现在也有，印度教里面很多的，身心离开以后，名称叫做是涅槃，但实际上身体已经入于，入于什么呢？入于地水火风，然后心就是入于虚空当中，这个就叫做涅槃，他们现在也是这样认为的。

然后后来波斯匿王他遇到佛法。

**我虽值佛，今犹狐疑，**

他说：“我后来遇到佛法，当然这个佛法的话，我还是觉得有些地方，有一些顾虑有一些疑问，有一些怀疑。”

**云何发挥证知此心不生灭地？**

他就开始问佛陀，跟阿难的这个问题，就是胜义谛和世俗谛，二谛方面的。然后波斯匿王的话，他也问的比较相同。他说：“那您能不能‘发挥’？能不

---

余均站在唯物论之立场，主张聚积说。[杂阿含经卷四十三、中阿含卷五十七箭毛经、增一阿含经卷三十二、卷三十七、四分律卷五十一、有部毗奈耶破僧事卷二、有部毗奈耶出家事卷一、大智度论卷四十二、注维摩诘经卷三、百论疏卷上之中、摩诃止观卷十上、印度哲学研究第二]

能给我开示、揭示？揭示什么呢？就是‘证知此心’，要认识到这个心的话，那怎么是不生不灭的境地。

他可能问的是更那个——不生不灭，我看那个问的好？阿难问的好，还是波斯匿王问的好？

了知此心不生不灭……，是不是问如来藏。

其实那个时候的佛陀、国王很好，现在全世界的很多国王都是什么核武器、什么生化武器、天天都是的这些方面的问题。

**今此大众诸有漏者，咸皆愿闻。”**

他说：“不仅是我，现在我们今天在座的大众，好多凡夫人、好多有漏者。”

藏文里面翻译成有漏者是凡夫人，有漏者也可以叫凡夫人。所有的这些凡夫人，波斯匿王可能他自己当做是凡夫人，其他什么阿罗汉、文殊菩萨这些话就不用听这些，所以他说我们这些凡夫人还是要想听佛陀给我们进行解释。

这个时候呢，你看佛就不管阿难尊者了，虽然他也问问题了，但是佛陀比较重视大王。

**佛告大王：“汝身现在，今复问汝：**

“你现在这个身相，我问你：你现在作为国王身份的话，我今天也是再次的问你。”

本来佛陀应该是给他直接传法的，但是他这个传法方式是比较特殊的。波斯匿王问的时候，佛陀反问波斯匿王：你现在的身为国王，波斯匿王，那我现在问您一些问题，问什么呢？

**汝此肉身，为同金刚常住不朽？为复变坏？”**

我问你一个问题，现在经常这样说。问什么问题呢？“你的这个肉身，波斯匿王你的这个肉身像金刚一样，一直常住不朽、不坏，就是不会坏灭的吗？还是会坏灭的？”

佛陀故意问国王。其实我们也有时候，世间上的国王也好，领导也好，如果他们来问你的时候，比如说问你：“你是哪里的人呢？你有没有身份证？”这样的的时候，你就问：“我先问你，你的身体是不是金刚身？”那他就气坏了，肯定。

**“世尊，我今此身，终从变灭。”**

这个时候，国王说：“世尊啊，佛陀啊，你老人家肯定知道的，我的这个身体的话终究都是坏灭的、无常的。”

这个是没什么说的。因为国王他以前是学外道的，大家都知道波斯匿王是学外道的，但是后来他是特别了不起的一个法王，也是释迦牟尼佛的好朋友。

然后他说终究我的这个身体，肯定是坏灭的。他无常观的还是可以的，不错的。

**佛言：“大王，汝未曾灭，云何知灭？”**

佛陀说：“国王啊，你想一想，你也没有死过，你怎么知道自己是会灭的，你这个身体是坏灭的，你也没有死过，你怎么知道？”

佛陀应该是明知故问。然后这个时候，你看这里注意没有？国王回答。

**“世尊，我此无常变坏之身，虽未曾灭，**

**“我的这个无常的、变坏的身体，虽然我这一辈子当中，到目前为止还没有死过。”**

确实也是我到目前为止没有死过。

**我观现前，念念迁谢，新新不住，如火成灰，渐渐销殒，殒亡不息，决知此身当从灭尽。”**

这是国王的见解。他说：“虽然我还没有死，但是我观察的话，我的这个前前的念头产生后后的念头。然后前前的念头，可以说是旧了；新新的念头，它也不住的。那这样的前前后后的、生生灭灭的，这样的，用我的心念来观察的话，那最后就是‘如火成灰’，就像火烧了以后，变成灰一样，渐渐、渐渐地全部都是消亡的。‘殒亡不息’那这个非常明确的，是无常

的，一刹那也是不可能停留的，最终的话一定会是死的。”

所以在这里，国王他自己对佛陀有一个，怎么讲？自己的一种无常的见解，就像《大般涅槃经》当中也是说：“过去与未来，及以今现在，无有诸众生，不归无常者。”过去也好，未来也好，现在也好，凡是所有的众生没有一个不归无常的。

这也是我们佛教当中基本的观点。我们有时候也是看历史也好，看很多时事的时候，过去的这些人呢，也是为了生存而奋斗，现在也是这样的，但未来也是这样的，都是、其实是离不开这个无常的，这个应该是《涅槃经》里面讲的。

然后《解忧经》，《解忧经》，我看当时大圆满翻译的时候，就是叫《解忧书》，当时在藏文当中一直没有找到，但是现在汉文的大藏经里面，跟这个教证比较相同的，应该是一样的。可能当时藏文的译本有点不同的，说：“大地及天上，三界与四生，未曾得见闻，不受无常者<sup>19</sup>。”在我们这个大地上，或者是天上，所有的三界四生的众生，没有一个见到他是不是

---

19 大正藏第17册，No. 0804，第0749，《佛说解忧经》，西天译经三藏朝散大夫鸿胪卿传教大师臣法天奉诏译。

无常的、没有一个听到他不是无常的。

确实是从自古以来，帝王将相也好，高僧大德也好，所有的这些人，其他的动物的话，来到这个世界都是无常的。

所以在这里，国王在佛陀面前也是讲到，不管怎么样，我虽然现在还没有出现无常，但是，全是生生灭灭的，全是“新新不住，如火成灰”。最后的话，你看我们的所有的身体也好，所有的这些住处也好，所有的一切一切，到最后的时候肯定会示现无常的，这个没有什么说的。

国王在这里讲了一个无常的时候，

**佛言：“如是，**

佛陀又认可了国王。他的这个无常观点，佛陀也说是这样的。

确实也是，这种无常观点的话，我们现在世间的一些理论当中，真的没有。所以有时候看到世间人的时候，的确是有点觉得可怜。本来是无常的这个身体，无常的这个地位，无常的这个名声，无常的一切的一切的话，世间人为什么是那么那么地去执着，那么那么的去奋斗。

其实某种意义上讲，我们无常的、显而无自性的



这个世界，也没有必要特别的去实执，这样的。

然后佛陀又继续。下面这一段我们讲完了以后可以吧？再讲一段。

这是刚才第一个问题，它的身体是不是坏灭，这个讲了。然后接下来佛陀跟大王说是你的年龄怎么样？佛陀明明知道跟他同岁，但是还是要问他，所以有些时候问一问也是有必要的。

**大王，汝今生龄已从衰老，颜貌何如童子之时？”**

他说你的这个“生龄”，你的这个年龄的话，现在要已经进入衰老了。他应该是 62 岁，下面我记得会讲的，今天的我没有去看下面的，但应该这样的。

“因为你现在的话已经趋向衰老，那你的颜貌、你的真正的身相，这些是不是跟你的童年比较相同？”

这个问题都比较简单，国王肯定说是不，我现在老的肯定不行了，肯定会说的。

国王怎么回答呢？

**“世尊，我昔孩孺，肤腠润泽；**

他说：“世尊啊，我现在完全是不同的。我以前孩童时代的时候，我的整个皮肤、我的整个肤色的话又红润又滋润。”特别的这种，怎么讲？就是特别的好看，就是很好。

**年至长成，血气充满；**

“然后我成年、壮年的时候，那个时候就应该是身强力壮，这个时候气血充满，气血特别的充沛，精神也是很充沛的。”就是非常好的。

波斯匿王肯定是，现在演的有一些里面的话，确实也是他在壮年，一般是二十岁到三十岁左右。那个时候，其实每个人在那个时候，确实风华正茂，应该特别各方面的身体的，力气也好，外面的气色也好，各方面都特别不错的。

**而今颓龄，迫于衰耄，**

“如今已经到老的这种年龄，已经迫于衰老，迫于一种衰老。”

大概可能六七十岁的话那就是一种衰老的状态。

**形色枯悴，精神昏昧，**

“我的整个形色的话，那就是干枯，憔悴，就是干巴巴。”

人已经老了以后的话，里面的整个精血，很多都慢慢地干了，脸上的脸颊也就鼓起来了。看到以前自己的照片，然后现在镜子里面一看的时候，没有修无常的人很痛苦。只有眼泪，到了老了以后的话，眼泪也没有，只有眼睛眨一眨。因为现在很多人特别留恋

自己的青春，这样的话，有些人一直是自己好看一点的，不过现在还可以的，现在可以美颜，一些老年人美颜的话也看起来还不错的。

然后精神，“精神也是比较没有活力了，糊里糊涂的。”确实忘得也是特别快的，记性也不好。再加上什么思维的话，那就是没有什么逻辑性。这个我们一般到了我们这个，你看我也跟波斯匿王年龄差不多的，为什么我们今天诸位是这样的，也是有原因的。

**发白面皱，**

“白发苍苍，满脸皱纹。”

**速将不久，**

“那不久的将来，那就是肯定要往生清净的刹土，或者是怎么样。”

所以当时国王的话，他把整个自己的从少年的时候、壮年的时候，成年或者说是老年的整个过程，叙述了一遍。

**如何见比充盛之时？”**

“怎么会跟年轻时候相比较呢？”

老啦，老啦，现在啥都已经老完啦，没有什么啦，

就像米拉日巴道歌里面所讲的一样的<sup>20</sup>，老了以后，起来的时候都是要一直，就是用非常的这种力气站起来。这个也是一个自然的规律。但是我们希望我们人老了以后，大家也不要伤心，应该心可以坦然的，也许可能依靠这样的这种衰老的话，自己有什么？就是自己有一种觉悟。

我是这样想的，不管你老也好，年轻也好，凡是今生当中唯一的遇到这个佛法如意宝，这个是真的很重要的。

如果我们没有遇到佛法如意宝，就像现在世间人一样的，一直在等死，一直这样等死的话，那这是多么痛苦的一件事情。

我们至少是自己有一点信仰，拿着念珠，这样的话，都是挺好的。我看我那天想我们周围的这些人会不会在上课的时候给我的印象不好，这样的。但是毕竟他们呆了那么多年在学院，所以大家好像都是一个老修行人一样的，都还是很专注的，带有一种信心、智慧、正知正念，所以我也还是充满信心。虽然我们都不如以前了，现在已经跟波斯匿王，应该佛陀也是

---

20《大圆满前行》庚二、老苦：米拉日巴尊者说：“拔出牧桩之起式，悄捉小鸟之走式，重物落地之坐式，倘若具足此三时，祖母身衰心意败。”

当年讲这部经也是 62 岁。

所以说像大慈大悲的佛陀都是有这样的一种年龄衰老的现象，波斯匿王都有这样的话，那我们世间的一般的这个区区小人，有这样的衰老、有这样的无常，越来越难看，越来越就是不悦意，别人也是经常讨厌你，这个我们应该值得接受的。

所以说，今天我们看到波斯匿王，我们很多人也是同样的一种状况，但是内心应该充满欢喜心，也是特别感恩传承祖师们，然后对我们带来这样的一种因缘。这个因缘确实是很难得的，也希望每个人把这个因缘，乃至生生世世不要失去。确实要像盲人抓到大象的尾巴一样的，一直精进的跟着善知识们前往解脱之道。这是非常重要的。

好，今天讲到这里。

## 第十六课

下面我们讲《楞严经》。

《楞严经》确实在汉地很出名的。依靠这部经典许多大德也已经证悟了实相，明心见性。所以禅宗等很多包括天台宗，很多的宗派对《楞严经》是非常的

重视。

那么我们这次学的话，我也希望大家应该学得扎实一点，可能要参考的书也比较多。如果自己——不知道我们讲的，因为我确实没有很多的时间，只是大概的讲，但是如果要去参考的话，像以前的很多的大德，对这部法也是有注释的。

包括像音频的话，以前梦参老和尚有一个音频，然后南怀瑾也讲了一个，还有宣化上人他也有。但我每个都没有时间听，偶尔听一点点，然后但不知道他们在哪里讲。所以我也没办法，一直……。凡是每个人都是有自己的这种风格，如果有时间，比如说听一个大师讲，然后我们进行对比的话，也许可能会好一点的。

然后像注释的话，以前主要是长水子璇<sup>21</sup>，他的注释也是比较出名的，还有交光大师的注释也出名的；然后蕩益大师的，蕩益大师的也比较出名的。我没有

---

21 子璇（965~1038），北宋华严宗僧。杭州钱塘（一说秀州嘉兴）人，俗姓郑。号东平，又称长水大师。九岁师事普慧寺契宗，诵楞严经。十三岁受具足戒。初从秀州洪敏学华严之教，后参谒琅琊慧觉而有所省悟，慧觉教其返故居，弘阐华严，乃住长水寺，设讲席，以华严、楞严授徒。从学徒众，几及一千。有宋一代，华严宗之再振，师居功甚伟。大中祥符六年（1013），翰林学士钱公易奏赐紫衣，署号‘长水疏主楞严大师’。著有首楞严义疏注经二十卷、首楞严经科二卷、金刚般若经纂要科一卷、大乘起信论笔削记二十卷等行世。宝元元年示寂，世寿七十四。

时间看很多，有时候就看一下蕩益大师，还有圆瑛法师。还有以前就是叫一诚大和尚是吧，他都是有一个字面上的解释，应该是他自己讲的吧<sup>22</sup>。也有很多很多的注释，有些是古文的，有些是现代文的。那么我们有时间的话，大家都看的话，网上也有，但是网上的资料很多都不是很好找。其他书也是有的。

那么这样的话，这次我们希望《楞严经》，大家都要学好，学好了以后的话，我想以后肯定有机会讲。因为在一个寺院当中，在一个道场里面，或者是其他的一些佛教徒的群体当中，我想这个《楞严经》应该值得弘扬。而且《楞严经》是非常有深度的，相当于是汉地的这个大圆满书一样的，它是直指心性的一种最好的、最深的方法。

所以说呢，我想我们在座的各位，在学的过程当中，一定要去认认真真地、深入地去理解，这个很重要。

当然我讲者如果是不能深入的话，那你们听者要非常深入，有时候也是不一定合理的。但不管怎么样，我是跟大家也算是一个——自己边学习，边跟大家一

---

22 《大佛顶首楞严经讲记》，云门佛学院教材，2012-05-01，宗教文化出版社出版。

起辅导，这么一个概念。

那么今天我们讲的道理，大家都是应该知道，前面先见性不迁，不迁变，主要讲这个道理。前面讲失心，这个也讲完了，然后见性不动也讲了。现在是讲第三个当中的。

第三个里面讲，当时阿难尊者在大众当中问佛陀，说：“到底不生不灭的这个心、不生不灭的这种法，到底是什么样的呢？”当时波斯匿王他开始站起来说，他就问，他问的什么呢？“证知此心不生不灭”，他就问：“要证知这颗心的话，不生不灭到底是怎么样的？”

这个之间的话，佛陀和波斯匿王互相有一些对话，昨天我们前面讲到。当时佛陀直接问波斯匿王，你的身体是不是恒常不灭？这个时候波斯匿王说我的身体肯定是刹那刹那灭。“你没有死过的话你又怎么知道？”然后他就说我应该知道，我从小到现在之间的整个差别如何如何的。他们就讲的这么一个道理。

所以他说，我的整个身体跟童年的身体怎么能比得起来？我年轻的时候是特别好看，然后身强力壮，应该是身材魁梧，特别好的。现在的话，就是什么白发、面皱，然后不久的将来肯定会离开这个世间。所



以怎么会是恒常呢？没办法与前面相比较。这是当时波斯匿王的一种感叹。

那么我们也知道，佛陀本身是想要给大家直指一个心性不生不灭的道理，心性不生不灭的道理。但是在显现上，跟波斯匿王做一个普通的对话，也就是说你的身体和我的身体是这么一个方式。

所以有时候佛教的这种直指法也好，佛教的有一些甚深的道理的话，应该是由浅入深，可以说表面上看起来是一种对话或者是一种谈话，但实际上会直指心性。其实有信心的一個弟子，与有信心、有证悟或者说是有加持的上师之间，也可以有这种因缘。表面上看起来好像是一个非常简单的对话，但实际上对方有很大的转变，也许他的心性完全上、根本上有改变的，可能会这样的。

那我们今天介绍，接下来这个道理再讲讲。

**佛言：“大王，汝之形容，应不顿朽。”**

当时佛陀告诉波斯匿王：“其实你的身体的形状也好，容貌也好，这些应该不可能是顿时的衰老、腐朽。”

你说跟以往不同，那这个并不是短短的时间当中或者是一天马上变老了，不可能是这样的。

王言：“世尊，变化密移，我诚不觉！寒暑迁流，渐至于此。

波斯匿王就说：“释迦牟尼佛，确实随着时间的变迁，我的身体和我的一切的这种变化。我的一切的变化就是‘密移’。”微妙、微密地变迁，外面不明显的，我们发现不了的，秘密地在变化。

其实我们每个人的老也是这样，自己也不知道，到底是自己怎么会这么老？突然一看，有一天一照镜子：啊，是这样啊。尤其是好长时间没有照镜子，然后一看，有些头发都没有了；有些头发有了，但是全部都变白了；有些的话：哇，脸上今天又来了一个皱纹，明天又来了一个皱纹。这样的话，好像不知不觉的已经到了衰老的门口。

“寒暑迁流”，随着这个时光的流逝。寒暑，藏文当中寒暑是夏天和冬天不断的迁变。夏天和冬天也可以说，或者是春夏秋冬也可以说，或者是冬寒夏暑这么一个迁变的话，逐渐逐渐已经到了今天。

我们今天在座的各位，也许可能很多这样的。很多人讲的时候：“哦，我以前年轻的时候什么什么，我以前读大学的时候是什么样的，我以前在家里的时候是什么样的。”包括我们有些出家人，按理来讲不

应该讲自己以前什么在在家里的时候，以前是什么什么，上班的时候是什么。我们现在放弃了这些，所以尽量不用提这些。

但很多人可能会觉得这样的，最后不知不觉的已经到了现在，尤其是当时波斯匿王也要 60 多岁了，60 多岁的话，他自己看到佛陀，可能佛陀的相好身体没有什么。但是波斯匿王他就跟佛陀这样说的。这是什么原因呢？

**何以故？我年二十虽号年少，颜貌已老初十岁时；**

“这是为什么呢？”他说我逐渐就老了，这是什么原因呢？“其实我 20 岁的时候，当时可以称之为是少年。”少年是应该正是算长得也好看，身体力气就是各方面都比较好的时候。

“但是 20 岁的那个时候的样貌，实际上是跟十岁相比较起来的话，要老很多。”我们可能说年长，概念上是有点不同的。但 10 岁的人和 20 岁的人相比较起来的话，那 20 岁人是比十岁还老。老是一种概念，也可以说。

**三十之年，又衰二十；**

“那么 30 岁的时候，比较起来，跟 20 岁比较起来的时候，哦，20 岁是很年轻的，30 岁还是比较老

的。”

于今六十又过于二，观五十时，宛然强壮。

“如今就是”，波斯匿王说：“我现在已经 60，加上两岁的话，62 岁，就是 62 岁。那么 62 岁的人，跟 50 岁的时间的人身相比较起来的话，哇，50 岁的人还是很强壮的。”

确实也是这样的，你看他六十二，六十二的话，可能那天我们说我们 60 岁，在座的周围的各位，也是跟波斯匿王和佛陀没有什么差别的。

我们今年定这样的一个年龄，也是一种缘起。不过确实，按照我们藏历来算，60 岁的话，实际上应该是 62 岁以上，真正是 60 岁的。为什么这么讲？一般是按照农历也可能是这样的。藏历的话在两年当中有一个闰月，这样的话，二十年的话有 10 个闰月，24 年就是 12 个闰月。12 个月的话，那二十四岁就是多一年，48 岁就是多两年，然后六十二是吧，62 岁的话，那多 3 年。这样的话，如果闰月算的话，实际上也是，比如说我们寺院的老堪布现在应该 56 岁。如果真正 56 岁的话，再加上这个闰月的话，大概有 10 年以上了，应该 100 岁以上了，可以这么算的。（小编注：按照上师说的藏历，两年一个闰月，那么 56

岁有 28 个闰月，28 个闰月就是 2 年多一点，所以 56 岁时，就要加上这个多，那就是 58 岁多，还不到 59 岁。)

因此你看我们 60 岁的时候，跟 50 岁，我在推 50 岁的时候的我是什么样的，自己感觉是很强壮的。

昨天中午跟居士林的堪布，我们吃中午饭，然后一起上来。一起上来的时候，我问他你现在，因为他是居士林开拓的时候就有，他可能比我晚一点。我应该降魔洲这边开始的时候，87 年开始有，然后他是 93 年，还是什么时候开始。然后我问：“你以前不是去讲经的时候，都是从喇嘛那边直接走路到居士林去的。你现在是坐车还是走路？”他说从今年开始的话，马上要到 60 岁了，只有坐车上来，不然的话，虽然下去还可以的，但上来很费劲的。

我说我现在还是，一天的时候可能上上下下还是走路，但是可能时间长了也许也是这样的。人到一定年龄的时候，可能走路啊，包括很多方面的话，有变化的。

所以当时波斯匿王认为 50 岁是很强壮的，哇，特别羡慕。我那个时候是 50 岁的人。人到了 60 岁的时候，啊，我 50 岁的时候可以。50 岁的时候呢，40

岁的时候可以。40 岁的时候，30 岁的时候可以。可能前前看的话，确实不管是精神也好，外貌也好，还有整个自己的这种心的力量，各方面都是截然不同的。

所以这里波斯匿王经过他自己的一个这样的感觉给佛陀说。

**若复令我微细思惟，其变宁唯一纪二纪？实为年变！**

他说：“如果我再详细的用自己的智慧去详细地、细微地去观察的话，其实这个变迁。”

“其变宁唯一纪二纪”，一纪的话，应该是十年。整个变化详细看的话，其实 10 年当中也有变化，20 年当中也有变化，这是年。

这里一纪二纪的话，有些像蕙益大师他们解释一是 12 年<sup>23</sup>，但是大多数注释当中一是 10 年；二纪的话，是 20 年。那么 10 年也好，20 年的话就是‘实为年变’，这是一年一年的一个变化。

刚才因为我们前面讲是十年十年的一个变化，这里我前面漏了一个。

**世尊，我见密移，虽此殒落，其间流易且限十年；**

---

23 《大佛顶楞严经文句卷第二》：纪者。一十二年。即所谓且限十年。

波斯匿王还继续说：“世尊，我见到了这样的变坏。”

殂落，殂落的话也有死亡，也有变迁、衰老的意思。

“这个期间这种流逝很容易的。但一般来讲，这种界限为十年，界限为十年。”

波斯匿王他从 1 岁到 60 岁，也是有变化的，但大的变化，整个衰老的变化其实是很快的，主要是十年、十年变化都比较明显的，这个可以是一个界限。孔子也是说：“三十而立，四十不惑，五十而知天命。<sup>24</sup>”以这样的十年为界限这样讲的。

然后下面我刚才念的，如果我再用这个智慧来仔细观察的话，其实十年也好，二十年的话，实际上这十年当中也有年年的变化，一年两年。比如说 50 到 60 岁之间的话，每一年都有变化的，自己都可能也许能发现，也许不能发现，每一年都是变化的。

### 岂唯年变？亦兼月化！

“那不仅是一年一年有变化的，而且每一个月都有变化的。”

---

24出自《论语·为政》

一年 12 个月，12 个月的话，那肯定是上一个月我的身体不如这个月；这一个月的话，那还年轻，下一个月就不行了；再下一个月的话，年底的那一个月话，那我可能老了很多了，还是有变化的。

### 何直月化？兼又日迁！

“不仅是每一个月有变化的，一个月是有 30 天，每一天都有变化的，我们每一天都有变化。”

### 沉思谛观，刹那刹那，念念之间，不得停住。

“如果我们以这种思维方式精勤的观察的话，实际上我们每一个人的身体也好，每一个人的状况，刹那刹那变化。”

刚才年年变化，日日变化，时时变化。年年月月日日，然后时时都有变化，不仅是时时都有变化，一秒一秒的、一刹那一刹那也有变化的。而且一年之间的话，也有变化。“这样不停地变化。”

这个时间的话，大家都应该非常清楚的。包括我们现在一些医学的角度来讲，他们都觉得我们这些身体上的细胞，都在每一秒当中变化。好像现在有个别的一些专家、科学家他们说是我们身上的每一个细胞，每一秒当中，38,000 个，死掉，然后新的 38,000



产生，新陈代谢，这样不断的<sup>25</sup>。从医学和生物学的角度来讲，没有一个恒常的，刹那都在变化的。

**故知我身，终从变灭。”**

所以国王他就完全明白，“从我自己的自身来讲，全部都是无常的。”

从一岁到现在 60 岁也好，或者每一年的每一个月的每一天的每一个时间，每一个刹那、每一个最细微的时间单位来讲的话，年年都在变化，所以在这里面讲了很细微的一个无常法。

当然这个无常法的话，可能我们一般世间人来讲的话，没有什么感觉，长水子璇也说了，他用一个比喻<sup>26</sup>，比如说的我们睫毛，如果掉在眼睛里面的话，觉得很敏感，很有感觉的。如果这个睫毛放在手掌里面的话，都没有什么感觉的。同样的道理，这样的这种无常变化的事，如果是一些成就者或者修行人，修行比较好的人看的话，每天的时候看到任何一个事情

---

25 在最新一期《自然-医学》杂志上，以色列魏茨曼科学研究所（Weizmann Institute of Science）的两位科学家 Ron Sender 博士和 Ron Milo 教授对人体各种细胞的更新速度做了一次大普查。根据他们的估算结果，一个人每天更新的细胞量为 60~100 克，约 3300 亿个细胞！也就是说，就在你读这句话的一秒钟里，就有 380 万个细胞新上线。

26 《首楞严义疏注经》卷第二（之一）：长水沙门子璇集古德偈云。“如以一睫毛置掌心不觉。若置眼睛上违害极不安。愚人如手掌。不觉行苦迁。智者如眼睛违。极生厌患。”

的话：哇，这些都是变化的，不管是春夏秋冬也好，或者是我们亲朋好友也好，或者是说我们自身当中所发生的所有的这些事情的的话，它年年都在变，月月都在变，一切都是无常的，我也是终究不离这样的事实和现象，然后自相续当中升起这样的无常观念。

我以前说过我们一个老堪布的话，他是以前没有任何闻思，他没有遇到任何善知识。但是从小就是有一个俱生的无常观，自己看到自己的父母也好，富裕的家庭也好，或者说是外面的山河大地也好，始终就觉得是：这些一切的一切都不离无常。好像有时候对整个轮回生起特别强烈的厌离心。他是没有依靠善知识引导的时候，有一些俱生的无常观和出离心，说是有这样的。

我们在座的很多人可能是不一定有这样的，你们自己也每个人都想一想，其实无常的这些事例，从小的到现在呢，在我们面前是以无数个活生生的例子都已经出现过，但是我们呢：不知道，啊，他的无常就是他的，我自己是可能不会无常。就像现在世间人们一样，好像是自己的，从所作所为来看的话，千年万年都不会死亡一样的。一直在准备着，尤其是有些奄奄一息的人，他还一直筹划未来的各种各样的事情。

所以这个无常观念确实也是对我们修行人而言，也是很重要的。

我们不是讲人身难得和寿命无常，要断除今世的执着，然后业因果和轮回过患的话，要断除后世的执着。以此生起真正的厌离心，也叫做是厌世心。这个厌世心如果没有修成的话，那其他的，包括大圆满正行的一切法，很难以修成的。所以这个是非常重要的。

但是到底我们修的怎么样，也不是特别清楚。作为波斯匿王的话，当然遇到佛陀，在佛陀面前，他将自己的一生的整个变化讲的也是很清楚的。

其实看起来都是在讲波斯匿王的故事，但实际上我想我们每一个人，每一个人的话也是可以讲述自己的故事，以此引起无常观，然后对轮回产生厌离心，之后要需求解脱，这是很有必要的。

光是你生厌离心的话，这个也没有什么功德，现在很多什么自闭症、抑郁症这些都是厌离心，很想自杀，但是一点功德都没有，这个没有什么意义的。

我们有厌离心以后要离开这样的轮回，一定要精进地修行正法，然后前往解脱之道。这个非常重要。

接下来国王讲了以后，

**佛告大王：“汝见变化，迁改不停，悟知汝灭；**

佛陀说：“你见到了从 1 岁到 60 岁之间的变化。而且这些变化刹那不停的，一直不断的、这样的迁流。一直这样的话，那你应该知道你自己终有一天会死的，是吧。”

**亦于灭时，汝知身中有不灭耶？”**

其实这里面四个字，四个字的话，好多都可以的，但这里标点符号，有些连在一起，有些没有连在一起。基本上从汉文的语法来看，四个字也是应该可以。

然后佛陀说：“你知道最终会灭的，那你灭的时候你有没有知道你的身体中或者你的相续当中有一个不生不灭的法？”

国王可能代表我们世间人一样的，世间人也是说：“我会老的，我会死的，我现在一切都是无常的。”尤其是我们藏地的有些居士，他们对轮回的痛苦，对无常，这些是比较感兴趣的，也比较懂。“一切都无常的，我什么时候死都不知道。我现在都已经 60 岁了，你看看。”尤其是我们藏地的一些不管是男的女的很骄傲的，说：“我现在已经老了，我自己就说我是 60 多岁，我是 70 多岁，就这样的。”但其他有些地方的人，就比较保密自己的寿命。“你多少岁？”“唔，我还是比较……，行……。”一般是也不能问

年龄，尤其是国外的话那也不能问，即使问的话，他就用其他的一种巧妙的方法来回答：“哦，你说是山哪里啊，水什么？你说现实生活什么啊？”然后马上要改话题，这样的。

可能世间人的话，也知道这个无常的概念。但是佛陀就深入地问，那你这样衰老的时候一定会死的，那个时候有没有一个不灭的东西。

**波斯匿王合掌白佛：“我实不知。”**

“我确实不知道，我知道是无常的，还有什么不灭的东西，我确实我作为一个在家人，又是特别忙碌的一个大国王……。”

国王事情很多的，有时候需要打仗。就像现在你看普京和泽连斯基，天天都是，怎么样，知道哇？泽连斯基，那天网上有一个，好像好几个月前，一两个月前：“泽连斯基啊，你不要跟普京打仗，不然的话你也是一个司机，我也是中国的一个司机。如果你们两个这样打的话，油费太高了，我们加不起油了，我们都是司机，你最好不要惹普京嘛。”现在什么段子都有。

所以说国王的话，就像当时波斯匿王，60岁，不知道打过仗没有。他可能也没有学过什么《宝性论》、

《中观》这些。

他说我确实不知道。

**佛言：“我今示汝不生灭性。”**

“那你不知道的话，我今天告诉你，有一个不生不灭的东西，不生灭的心。”

现在佛陀准备给他讲大圆满或者是《宝性论》的智慧。他现在讲的时候也比较，怎么讲？不是我们直接说：“你这样坐下，我给你直指。”没有这样的。我们有些人说：“你给我坐座上，金刚跏趺坐，眼睛直视虚空，好！”听说有些尼众给他们讲那个什么的时候，然后下面都是对她这个声音有点接受不了，也有听说这样的，但佛陀肯定不是这样的。

**大王，汝年几时见恒河水？”**

“大王，你几岁的时候见恒河水？”

可能国王都有点懵了，刚才给他说不生不灭，现在开始问你几岁的时候见到恒河。

**王言：“我生三岁，慈母携我谒耆婆天，经过此流，尔时即知是恒河水。”**

他说：“我在三岁的时候，当时很小，三岁的时候，他的慈母带着他，去耆婆天殿堂。”

耆婆天，有些说是长寿天，有些注释里面说是长

寿夭<sup>27</sup>。我们藏文当中翻译成遍入天<sup>28</sup>，遍入天的殿堂。藏文里面还有个殿堂。当时母亲带着去遍入天的殿堂，他经过那里的时候看见过恒河水。

你看三岁的时候，其实我们，当然我们出家人的在这方面也没有，但实际上我经常这样想，作为在家人的话，一般父母有孩子的时候，小的时候经常去见上师，经常去佛堂，经常去放生。如果这样的话，尤其是三四岁的孩子，其实一生当中影响很大的，这个也算是他长大以后的一个价值观。所以原来我们那个居士林的堪布，他每次给居士林或者是诵八关斋戒的时候，孩子特别多的话有点烦，我后来跟他说，能不能你要发心，这些孩子什么都听不懂，但是父母如果带着孩子来，哪怕是在旁边怎么样玩的话，凡是他有这个印象：“母亲带到见过什么上师，我父亲带过见过上师。”

---

27 《首楞严义疏注经》卷第二(之一)：长水沙门子璇集。“耆婆此云命。西国风俗。皆事长命天神。”2、《楞严经浅释》宣化上人：“这个耆婆天，就是长寿天。”

28 即毘湿奴，是印度教三相神之一，梵天主管「创造」、湿婆主掌「毁灭」，而毗湿奴即是「守护」之神，印度教中被视为众生的保护之神，其性格温和，对信仰虔诚的信徒施予恩惠，且常化身成各种形象拯救危难的世界，印度人大多信仰湿婆和毗湿奴，在尼泊尔和泰国，国王被认为是毗湿奴化身。最早出现在《梨俱吠陀》，其特点是三步就能够走遍世界，象征太阳于上午、中午、下午的人格化。在早期文献中，毗湿奴的地位不高，多被认为是因陀罗的助手。后来毗湿奴的地位逐渐上升，成为印度教的主神之一，与梵天、湿婆齐名。《摘自网络》



这个对我们自身来讲的话，影响是非常非常大的，我们很多出家人虽然没有，但是你们自己的什么亲戚这些的话，如果他们有一些机缘去寺院，拜佛，见上师，超度，不是超度，是什么（上师笑），朝圣啊，朝这个圣地啊。我想说的是这个。

这个时候带着自己的孩子的话，对他们影响还是很大的。确实很多高僧大德的自传当中，他们在记忆当中自己小的时候，父母带着他，带着他见上师，见某个大德，去寺院，这个影响很大的。

你看波斯匿王他也是三岁的时候，当时应该，波斯匿王刚开始时他是外道的，他是学遍入天教的。见过恒河，三岁的时候见过，在佛陀面前他是这样说的。

佛言：“大王，如汝所说，二十之时衰于十岁，乃至六十，日月岁时念念迁变。”

然后佛陀告诉大王：“你不是说你二十岁的时候，跟十岁相比较起来的话，二十岁的时候老了很多，然后一直到60岁，这个时间跟前面的50岁要比较起来，60岁是老了很多。日日夜夜、年年月月，时间不断的这样变化。”

则汝三岁见此河时，至年十三，其水云何？”

“你不是说，岁月一直都在变化。那变化的过程



当中，我问问你，你三岁的时候见到这个恒河，一直到后来，再过 10 年，13 岁的时候。”

不知道他 13 岁见过没有，应该佛陀说是，因为中间 10 年的差距。“你在 13 岁的时候见过这个恒河的话，那这个水有没有什么差别？”

因为恒河是很大很大的，可能国王的印象当中没有很多，恒河是很大的。我们很多人可能，我 23 岁的时候来到这个喇荣山沟，那个时候的喇荣山沟的水很小很小的，现在我们全部都是运到管子里面，看不到了。还是有差别的。但是我们后面的，我第一次见到的这个紫青河，这个紫青河的水和现在的紫青河的水，某种意义上看不出什么有变化的，因为我们有相继的迷乱，这样的话也是看不出来。

我们每一个人也是这样的，可能你在 3 岁的时候，后来 13 岁的时候，或者 60 多岁的时候，你跨过的那条河或者越过的一条河，在你的感觉当中有没有什么差异，有没有什么差别呢？当时国王说。

王言：“如三岁时，宛然无异，乃至今年六十二，亦无有异。”

当时是他讲得很清楚的。他说：“我 3 岁的时候跟后来 13 岁的时候，中间差 10 年，这个之间没有见

到，后来 13 岁的时候见到，好像在我的印象当中这个恒河没有什么大的变化，没什么变化。然后从 3 岁一直到现在，就是 62 岁。”

应该 62 岁的话，我看多少？59 是吧。59 年当中的差别，59 年之前见到和今天见到的话，“也没有什么差别”。从对境上面讲，确实是可能恒河水，比如说有些人见过长江，见过黄河，见过什么，湄公河，是吧？沧江？叫什么？前沧江？叫什么？澜沧江，是吧。

我这个问题还是有人回答的，我们这个团体还是厉害的。遇到五部大论的时候不行，澜沧江会说出来。60 岁的人还是厉害。因为我昨天说五部大论，没有人给我回答，今天“澜沧江”。说是国外的人叫湄公河，里面的人说是澜沧江<sup>29</sup>，有一个道友这样说的。

**佛言：“汝今自伤发白面皱，其面必定皱于童年。**

佛陀又跟国王——刚才整个恒河的过程，基本上这样绕过来了。

---

29 澜沧江发源于中国青海省唐古拉山东北部，流经西藏、云南两省区，出中国国境后被称为湄公河，经缅甸、老挝、泰国、柬埔寨，于越南胡志明市注入南海，是东南亚最大的国际河流。干流全长 4880km，流域集水总面积 81×104km<sup>2</sup>。干流长为 2161km，集水面积为 167487km<sup>2</sup>。西部以怒山（南段碧罗雪山）、邦马山等山脊线与怒江分界，东部则以云岭、无量山等山地分别与金沙江、红河分水。澜沧江纵贯横断山脉，是世界上典型的南北走向的河流。

现在就说回国王自己，“我看到国王应该是心里比较悲”，因为 60 岁的人哪儿不悲伤啊，“而且头发也白了，满面皱纹，这个满面皱纹的整个状况、面貌的话，跟童年相比较起来的话，现在肯定是有变化的，对吧。”

则汝今时观此恒河，与昔童时观河之见，有童耄不？”

“你从原来 3 岁的时候，也是很小的，然后现在 62，整个你的相貌，你的身体，你的一切一切有非常明显的变化，心态也有变化。”以前是特别活泼的一个小孩，那现在已经是 62 岁的国王，肯定有很大的差别。那我问问你：“你当时看到的这个恒河，就是你童年时候看到的这个恒河的‘见’，现在 62 岁时候的‘见’，有没有衰老和童年之差别呢？”

意思是你的“见”的层面来讲，从恒河层面刚才说好像也没有什么差别，是吧？但是国王自己身体的角度来讲，前面你自己也承认有很大的变化。那这样的话，你说你三岁见到恒河的“见”和现在 62 岁时候的“见”，有没有差别呢？

如果从眼根见到的来讲，肯定有差别的。因为三岁的时候眼睛很明亮的，很清楚的，见得应该很清楚

的了。然后 62 岁的时候，不知道当时波斯匿王有没有眼镜，如果没有眼镜的话，当时 62 岁的人的眼睛来看的话，也许不一定很清楚的，也许比较模糊的。可能不是从眼识的角度来讲的。那这样的话，这个“见者”，就像我们前面讲的从心的角度来讲，“见者”是这个心，因为前面说是“如是见性，是心非眼”。那从你“见者”的角度来讲，它有没有年轻的“见”和衰老的“见”呢？有没有呢？

我们说的是有色根，如果从有色根的角度来讲，那小时候的眼根跟现在的眼根肯定有模糊、不模糊的差别，不能说是没有差别的。但是从“见者”这个心，有情的角度来讲，应该是没有的。

**王言：“不也，世尊。”**

没有什么差别。

这个还是很关键的。

**佛言：“大王，汝面虽皱，**

佛陀说：“大王，汝面虽皱，你的这个颜面有皱的。”

**而此见精，性未曾皱。**

“你的这个‘见’，你的见性的话，就是本性上是没有皱的，没有变化的。”

**皱者为变，不皱非变。**

“有皱的话就叫做有变化的。”

你的这个身体有皱纹，就是有变化的。我们每个人看的话，自己也是看得很清楚的。应该是有皱的，这个是有变化的。

但是没有皱是什么呢？就是你的心没有变化。这个是没有变化的，尤其是心的本体层面来讲的话，确实也是没有变化的。不仅是小时候到现在的心没有变化，而且我前世和来世之间的心的变化，从心的本性来讲的话，应该承认是没有的。

**变者受灭，彼不变者，元无生灭，**

“如果有变化的话，它肯定会灭亡的。”

就像我的身体一样的，它最后还是会灭亡的。如果这个不变者的话，根本上是无生无灭的，这就是我们的心性。

现在开始跟国王，佛陀开始给他直指心性了。不知道他懂了没有。

**云何于中受汝生死？**

“那如果是这个心性没有什么变，没有什么生灭的话，为什么在这个当中你会感受生死？”

你会一直不断地流转，感受生死轮回呢？不应该

的。

而犹引彼末伽梨等都言此身死后全灭！”

“而你的话为什么还是跟随末伽梨<sup>30</sup>呢？”

末伽梨是外道的，跟那天讲的迦旃延他们一派的见解一样的，断灭派的。

我们那个字典组的话，这里面的有些重要的名词和藏文的话，能不能到时候再积累一下，反正每天都是遇到一些，比如说这里末伽梨，末伽梨应该也有，但是它叫（师念藏文）。前面的这个遍入天，有很多名词，这里有很多正规的名词，这些都是我们应该积累的，很有必要的。

“所以说您呢，为什么还跟随这些外道，说人死了以后就是已经断灭了，身心分离以后，心也没有了，身体也没有了，为什么还跟随？”

这个时候佛陀一边呵斥他，一边跟他讲这个不生不灭的这样的一个心性的道理。

然后国王，波斯匿王不像我们，听了多少多少年

---

30 末伽梨·俱舍罗，古代印度“六师”之一。生活派的创始人。主张世界万物均由灵魂、地、水、风、火、虚空、得、失、苦、乐、生、死 12 种元素组成；人无论贤愚均受命运支配，都应经 840 万大劫，在天、人、兽三道中轮回，如有人站在山上抛线球，线终即止。个人的行为无论消极或是精进，在轮回过程中均不起作用，故称为宿命论者。佛教称其为“邪命外道”。

以后，越来越变成法油子，好像就没什么感觉。波斯匿王的话，当时听了这么短短的一个教言的时候，

### 王闻是言，信知身后

他听到了这个以后就是深信不疑，知道了我们这个身后，走以后，他的来世的话。

舍生趣生，意思就是说舍弃了我们这一生以后，趣入下一生。从世间角度来讲，轮回都是生生灭灭，这是他第一步的了解。如果再进一步的去了解的话，那正在这个生灭当中的话，其实本性是不生不灭的。这个包括，交光大师<sup>31</sup>、蕩益大师<sup>32</sup>，好多大德解释“舍生趣生”的时候，这个道理国王懂到了什么呢？国王一方面懂得了远离他的外道、断派的观点，这个是第一步。而且知道，在名言当中轮回是一直生生不息的这么一个流转的过程。然后这个当中再进一步地

---

31 《大佛顶首楞严经正脉疏序》：王本为除凡夫断见之惑。示同就问。故此即惟就王结彼一类怀断见者。方喜其有趣生之性而已。非普结会众同有是喜也。以舍生趣生。正四相中人相。权小喜此。是损非益也。问。权小岂无喜乎。曰。必喜离识心外别有此本常之性。自此而修大定。成菩提。端有望矣。曰。经家何故只就王结。曰。王是旁兼之问。意中惟就此机会。决了断见而已。断见既除。其意已尽。何不结了。问。为何不结会众之喜。曰。此有二意。一者小悟之喜。不必重结。谓逐节开悟之喜。此科之首。已叙身心泰然等。若使再结。还同前语。何用重繁。二者大悟之喜。须待后结。以心未大开。余疑未尽。阿难等方欲种种兴问。何暇结喜。直待三卷末方结云。各各自知心遍十方。乃至获本妙心。常住不灭。礼佛合掌。得未曾有。始是普会之喜也。显见不灭已竟。

32 《大佛顶楞严经文句卷第二》：舍生趣生。且约破于外道断见而言之也。又复应知。正生灭中。性不生灭。而此不生灭性。即举全体而舍生趣生。已显随缘不变。不变随缘之妙。否则仍是一分无常一分常矣。

去思维的话，那我们的这个心实际上是无生无灭的，这么一个道理。

与诸大众踊跃欢喜，得未曾有。

这个时候，波斯匿王还有他的所有眷属、大众都特别欢喜，这种欢喜的话，就是从来都是没有过的。

不知道我们这边，就是也没有这种教言，其实佛陀亲自给波斯匿王直指，直指的时候相当于是我们也在旁边偷听一样的。

如果我们有因缘的话，我们也到现在的话，也是可以获得证悟的。看到有一个叫做《新续高僧传》<sup>33</sup>，这个当中的话，有一个叫做万清和尚<sup>34</sup>。这个万清和尚善根不一般的，他当时入胎的时候，母亲做梦，有个老和尚来到她们这个家里，后来他出生之后，长大以后，能背大悲咒，有好多的这种前世的善根。后来20岁的时候出家，20岁的时候出家以后就是他遇到一个上师，然后跟他讲《楞严经》，他自己特别有信心，然后一直读到观恒河的这一段的时候，他已经开

---

33 《新续高僧传四集》，佛教史书。民国喻谦等编撰。六十六卷(含卷首)。历时五年，至1923年完成。

34 《新续高僧传四集》12，《清淮安诞登寺沙门释万清传》：释万清字侣石晚号山夫姓唐氏楚人也。将诞母梦老僧戴笠拄杖入其室明发生儿髦年闲持犬悲兜者数过即成诵比从塾师学辄慧根僭发尝从菩提灵祖乞开示归而研于私室昏夜危坐倦则面墙年一十求出家投法福寺礼应知薨染授以川严读之至波斯匿王章观河验见处有省。



悟了。

其实观恒河的这一段当中，我想应该是后面部分，我们的心性就是不生不灭，无有迁变。因为这一段直指的话，主要讲见性无迁，见性没有迁变的意思。虽然国王是小的时候看到的和大的时候看到的这个恒河，从“见”的层面来讲没有迁变，这个是最关键的。

我们以后的话，也是看到外境的时候，看看有没有这么一个见解。可能你小的时候就是渡过一条河，再过 60 岁的时候你去渡过这条河，那个时候你发现：我原来就是父母带我时候多次就是可能这样的，现在可能父母都没有了，但是好像这个水没有什么差别。在这个时候，小时候的这个“见者”和现在的“见者”本质上是没有什么迁变的。

如果你知道这个道理的话，其实我们的这个心性的话，就是无迁无变的，我们身体是可以迁变的：我以前很年轻的，现在已经老了，以后的话更可能可怜的，下一辈子的话呢，我不知道变成什么样。但是我的心性，一直是，就像《宝性论》当中所讲的一样的，也是无为法的光明心<sup>35</sup>，这个是不会摧毁的。

---

35 庚一、广说证悟如所有之理：证众寂法性，故为如所有，彼亦自性净，烦恼本尽故。

所以这个道理的话，其实佛教当中，确实是甚深的佛教讲的都是，殊途同归，不同的路，最后达到的目标是应该是一样的。我们最近讲的《如意宝藏论》后面讲的和这里《楞严经》也有很多比较相似的地方。

我们再讲一段。

下面的话我们十种直指心性当中的话，就讲见性无失，见性无有失去的意思。

**阿难即从座起，礼佛合掌，长跪白佛：**

那么阿难从坐垫上起来，礼拜佛陀，长跪白佛。

**“世尊，若此见闻必不生灭，**

**“世尊，如果你说‘若此见闻’，这样的见到恒河也好，听到这个声音也好，那么这个如果是不生不灭的话，”**

**云何世尊名我等辈，遗失真性颠倒行事？**

---

首先讲如所有智，在其他论典中可能会讲佛的如所有智和尽所有智，这里讲菩萨，圣者有如所有智和尽所有智，从这个方面成为我们皈依的对境。

如所有智的意思是：证众寂法性，故为如所有，彼亦自性净，烦恼本尽故。

这里讲到，获得圣者果位的菩萨，他有一个现量见到法性的智慧。就是证悟一切众生的心的本性，包括自己在内的心的本性。

心的本性是什么样呢？就像《中论》中所讲，不生不灭，不来不去，不常不断……这样一个远离四边八戏的自体，这就是如所有智。就是我和众生的心的本来面目如实通达。

这个原因是什么呢？证悟心的本性时，本来就如大幻化网一样，清净光明平等的，心的本性，以中观的推理方法也好，或者通过上师的直指，心性本来是清净光明，包括障碍烦恼的本身也是从来不生不灭的。所以说，这样的智慧叫如所有智。

“那你为什么说是”——我们前面，不是我们前面应该是讲见性不动，“在那个当中的话，凡夫人因为失了真心，颠倒而行。”

无始以来，我们就失去了真心，如果您说这个心性是不生不灭的话，你说为什么？我阿难等等，我们这些凡夫人，你说是失了真心，颠倒而行，为什么这么说？就是为什么这么说？

**愿兴慈悲，洗我尘垢。”**

“愿佛陀大慈大悲的这种智慧水能不能洗掉我这个相续当中的这种客尘的垢染。”请转这样的法轮。

我看，佛陀一般是用他的手拳这样的，一直用这个来直指。但是跟那个波斯匿王的时候，他没有用手指，可能佛陀，可能是毕竟是国王，在国王面前也没有怎么指示是吧。阿难面前的话，又开始……，所以佛陀就是，在国王面前直接看恒河，这样的，好像手没有指出来。

**即时，如来垂金色臂，轮手下指，**

然后这个时候如来垂下他金色的手臂，然后轮手下垂，就是指节，平时那样的手往下指。

**示阿难言：“汝今见我母陀罗手，为正、为倒？”**

他说：“你现在见到我的这个手，像这个母陀罗

一样，特别庄严的，这个手的话，那你觉得是正的还是颠倒的？是颠倒的还是正直的？”

这是问他的。当时佛陀把手臂放下来，然后：“这样的手指你觉得是正的、还是倒的？”这样问的。

阿难言：“世间众生以此为倒，而我不知谁正、谁倒。”

因为前面阿难尊者也是刚好被棒喝过的，所以说现在他就比较聪明。“一般世间的人觉得这是倒，往下垂的话，那肯定是倒。这样子世间人应该认为指的是倒。而我不知道到底哪个是正？还是哪个是倒？”

其实你们方便的话，好像这个地方可以看一下，古大德的话，正和倒方面还是有一些争议的。

比如说长水子璇的话，他认为这个下垂的话，是正<sup>36</sup>。因为这个是身体的，我们顺身的规律；往上举的话，这个是倒。是跟平时我们的身体的规律有点不同的，手是向下垂的，如果你手这样向上指起来的话，那这个是一种倒。所以说我们凡夫人这个倒，跟世间

---

36《首楞严义疏注经卷》第二(之一)竖手为倒。却以为正。以不顺身故。此为倒阿难不辨真妄。执妄失真。故如来责颠倒行事。既了妄本无体。合知真自寂然。遂许对头动之见观河之性即是性真。无别真也。庆喜依前不了。将谓妄外有真。遂不甘我为颠倒之人。王是无生之性。阿难既陈净问。如来就事以验。逆顺之境不辨。颠倒之情难脱。下文即破二竖臂以示比出倒见。

也是比较相同的。他还是有这样的这个说法。

交光大师<sup>37</sup>他认为前面的注释当中，有差错，错误的，他没有直接了解佛陀的教义，佛陀的教义直接说是往下是颠倒的，往上是正确的。所以说这个也进行遮破，对他的注释当中进行遮破，后来的就是包括圆瑛大师<sup>38</sup>、宣化上人<sup>39</sup>的话，都跟随交光大师，支持第二种观点。

看起来，在《楞严经》的经义当中，往下是倒、往上是正，好像有这样的这种意思。但是这些大德都是很了不起的。比如说这个长水子璇也好，像那个交光大师的话，在历史上他们都有对《楞严经》的注释，也有开悟的，而且肉身不坏，也是非常了不起的。而且他们的这些注释都放在大藏经当中的。

所以我们如果后面也进行分析的话，都可以观察。

---

37《大佛顶首楞严经正脉疏》卷十(经文卷二之一)：不知谁正谁倒者。正以臂无一定倒正。故但顺于世间。说此下垂为倒。

38《楞严经讲义》第三卷此即臂之正倒以喻不失，以显心之正倒，亦复不失。诸佛众生，真性平等，在圣不增，在凡不减，减尚不减，岂有失耶？祇因颠倒，则非失说失耳。佛以心之正倒不失难知，故借臂之正倒易见，令其触类旁通，遂即垂金色臂，以千辐轮手，下指于地，示阿难言：汝见我手，为正为倒？当机因常遭如来当头棒喝，不敢以己意自答，乃引世间众生，以此为倒，而我不知，谁正谁倒？犹言不知何者谓之正，何者谓之倒。初定臂之倒相竞。

39《楞严经浅释》宣化上人：阿难言：世间众生，以此为倒；而我不知谁正谁倒：阿难这时候因为以前贸贸然答覆，就碰了很多钉子；现在他学乖了，所以不说他自己了。阿难说：“世间所有的众生、所有的人，说您手下垂，这是倒了。而我阿难现在弄糊涂了，也不知道怎么样叫‘正’，怎么样叫‘倒’？”阿难不说一个决定辞，很滑溜的；就是说错了，也不是他自己的，是众生的。

当时阿难尊者他不敢这么说，世间人说往下是倒的，而我不知道哪个是倒、哪个是正。

佛告阿难：“若世间人以此为倒，即世间人将何为正？”

“你说世间人认为这个是倒的话，那问你：世间人认为这个正到底是什么呢？”

阿难尊者当时是按照世间的观点来回答。

阿难言：“如来竖臂，兜罗绵手上指于空，则名为正。”

“如来的这种竖起来的手臂，就相当于是什么呢？相当于兜罗绵手一样的，兜罗绵一样的手往上，上指于空中的话，这个叫做是正。”

他也是按照世间的角度来讲，不是佛陀问嘛：那世间所谓的正是什么呢？那手心向上的话，那就是正；手心向下的话，那么这个是倒。

佛即竖臂，告阿难言：

这个时候佛陀马上把手臂竖立起来，然后告诉阿南。

“若此颠倒，首尾相换，诸世间人一倍瞻视，这个稍微有点难懂一点。

当时佛陀不是手举起来，手指举起来：“如果这

个是颠倒，因为刚才这个是倒，这个是正。然后现在佛陀手举起来，手举起来后，手往上，我说如果这个是颠倒，刚才这个首和尾，其实这个手的话也没有什么首尾，实际上是手往下往上，这样的一种交换，这样的话是倒，这样的话是正，刚才世间人是认为这样的。”

那佛陀说：“如果我这样，这个是倒，这个是正，这样的交换的话，诸世间人也是一目了然的。”其实这个时候，世间人“一倍瞻视”。一倍瞻视的话，蕙益大师说是极其明白<sup>40</sup>的。极其明白的话，即使世间人的话，他也一看就知道刚才这个是倒，这个是正。然后现在反过来说，这个是倒，这个是正的话，其实也没有什么差别。这是看待而言的，手的动作不同而已。你说是因为上是正，因为上是倒，这没有什么理由的，就像左右或者是看待此和彼一样的，这也是一种指示方法。一般世间共称确实可能说是手往下的话，我们说是倒下去，下倒，这样的。但是你如果上面叫倒，往下面是正，刚才那个长水说的一样的话，那这个有什么差别？这是手臂的一种摆式不同而已。

---

40《大佛顶楞严经文句》卷第二：此乃世间人一倍瞻视。极其明白者也。故下文即以法合。文理俱畅矣。母陀罗手。此云印手。一倍。犹言明白更加明白。

那么这个时候对阿难，因为这个地方开始直指阿难。

### 则知汝身与诸如来清净法身，比类发明：

“阿难，你这个不清净的身体跟如来清净的身体也是以这个方式来，以此类推的话，也发现很容易明白，明白什么呢？”其实如来的身体是清净的，阿难的这个身体是不清静的。但是如果反过来说如来的身体是不清静的，阿难的身体是清静的，稍微它的理念转变一下的话，本性当中是什么都不承认，现象当中是什么都可以。所以这是一般密宗当中的话，真和假都是同等的、净和秽也是同等的。

很多我们相反的、对立的这些法，在某种意义上是同等的。同等的原因是什么呢？本体都是空性的，显现上就是人们的这种习气，各种习气面前只不过是取舍不同，这样的。比如说有些腐烂的肉，有些人认为“好臭”，这样的。以前我小的时候，我们一般家里的话，到了春天的时候就是有一些久的肉，其实它那个臭的有点难闻。但是父母、当时老百姓觉得这个是很有营养的：哇，有了以后特别好香。后来的时候好像觉得是：哇，那种味道就是很有营养的。大家一闻的时候，哇！这个是很有营养的味道，不感觉是臭



的。所以一种营养和一种习惯的话，最后的这种价值观，完全都是可以改变的。

我们世间当中的有些认为是干净的东西，有些认为是不干净的，这个大家都是很清楚的、

**如来之身，名正遍知；汝等之身，号性颠倒。**

一般来讲的话，“如来的身体就是正遍知，然而你的身体的话号颠倒。”

这是我们一般都是这样的。

**随汝谛观，**

所以你现在好好的去观察。

**汝身、佛身称颠倒者，名字何处号为颠倒？”**

然后：“你现在去观察，不管是佛陀的身体，你的身体，我们所谓的这个颠倒者到底在哪里，这个不清静的到底在哪里？颠倒在哪里。”

刚才佛陀的手，上和下的话，我们颠倒倒是找不到，本来往下是颠倒，往上是正确的，后来佛陀的手往上如果说颠倒，往下不颠倒的话，那怎么样的？那一样的，我们不是很多佛经当中的话，天堂和地狱都是同等的。然后大圆满里面讲是这个无间地狱的众生跟普贤王如来的这个身相无有丝毫的差别，我普贤王如来所宣说。像这样的道理的话，其实在这里也是比

较相同的，汝身与法身，颠倒这是何等。

按照密法的说法，阿难的这个身体就是五蕴，这个五蕴就是五佛父；五大的话，那就是五佛母。从这个角度来讲，你这个颠倒者到底在哪里？

**称颠倒者，名字何处号为颠倒？”**

“到底在哪里，让他马上说出来。”

于时，阿难与诸大众，瞪瞞瞻佛，目睛不瞬，

大家都是目瞪口呆，那个时候已经真正是认识到了。

有些禅宗的大和尚，呵斥下面的弟子，当下斩断自己的这种妄念分别念，当下就是认识他自己的本来面目。或者大圆满的有一些祖师也通过各种方式的话，让弟子的这种心当下觉悟、开悟。这样的。

所以当时佛陀对阿难做这样一个，就是颠倒、不颠倒，或者是清净、不清净的一种对比的方式来指示。这个时候阿难和大众的话大家都是目瞪口呆，然后目不转睛的一直盯着佛陀。

**不知身心颠倒所在。**

那个时候包括当场所在的大众，不知道颠倒的身体和颠倒的心，到底在哪里。

佛陀这样一推起来的话，我们不清静的人和不清

静的这种心念的话，何处也是找不到。

这就是一种当场的一种，可以说当场他们应该有一种开悟的景象，处于一种楞然也好，明然也好，这种什么怅然的这种状态当中，应该是当时根本找不到，佛身跟阿难的这个身体的话，平时是有那么大的差别。但是现在通过这样的比喻和通过这样的对比的话，就找不出来不清净的这个身心。

今天讲到这里。

## 第十七课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

接下来我们讲《楞严经》。

《楞严经》，大家应该学得也比较精进，接下来过后也在辅导，还有探讨，这个也很重要。我想以后如果有弘法的机会的话，应该这个《楞严经》是可以弘扬的开，大家也是很关心的。所以前辈的这些大德们来讲的话，确实特别多的——不管是禅宗也好，天台宗也好，净土宗也好，很多的大德学《楞严经》。

所以我想未来有没有这样的这种因缘呢？应该会有，只不过跟古代有点不同的。现在确实是事过境迁——以前的，不管是汉传佛教还是藏传佛教的这些

大德们，他们讲经说法的这种事非常重视，而且在各个寺院当中，各个道场当中，经常有讲经说法这样的优良传统，有这样一个非常好的规矩。

但现在，虽然在某些上面是有一些变化，但以后只要因缘具足的话，我想我们这里的很多人也会进行弘扬正法，尤其是这个《楞严经》，具有相当加持力的这么一部经典。

那这部经典我们自己学的时候尽量地有感觉、有感受，这个很重要的。我们学的时候没有什么热情心，没有什么好奇心，没有什么真诚心，到时候你要去弘扬的话，也许可能你都没有任何的印象。这样一来的话，我是这么想的，我们希望今年能不能《楞严经》都讲完，有这个想法。

即便是今年不能讲完，凡是我也曾经说过，有生之年当中，我还是想讲完，就是这么一个——如果没有特殊的一些寿命，或者是其他的违缘的话，也是这样的。

我希望我们在座的各位，也依靠这样的—一个坚定的心来进行听授。这样一来，我们会有个好的缘起。

那么，我们前面通过波斯匿王，他以这样的这种——以自身的无常，还有恒河的比喻来认知自己的心，

自己的真心。

所以在禅宗当中，一般的，经常讲微妙的这种心呐，真心呐或者说是明心呐，有很多这样的这种——比较特殊的专用词。像我们也可能在学习的过程当中，也知道，在某些意义上面的话，应该是跟密宗完全都是相同的。尤其是，我们如果学了密宗以后，讲《楞严经》也好，讲其他的，包括《维摩诘经》和《妙法莲华经》《金刚经》等这些大乘经典，讲的话，好像非常方便。

如果你没有学过密宗的这些教义，有些内容，跟显宗共同的经典，好像有些意义是不大相同的。在这个时候，可能你要讲这些经典也好，或者是你自己理解这些经典的话，就遇到一定的困难。

所以我一直认为，尤其是学我们宁玛巴的一些续部，包括大幻化网，包括大圆满，学了这些以后，这些大乘经典讲的时候，好多道理只不过是文字上的提法不同而已，但实际上应该意义是相同的。文字上为什么不同呢？一个是可能当时的翻译家、译者他们没有一个是统一的（标准）。

其实藏传佛教当中像轮咒和《大藏经》的译法，当时国王赤松德赞，相当于是——如果用现在的语言

来讲的话，像国家性质的这种建立了译经院。

这样以后，好多名词先统一起来，然后进行翻译，当时做的是非常的合理的。而其他地方的话，好多译师，当时是比较零散的出现。零散出现的话，他们用的这个词也是不完全一致的。就像我们现在在西方弘法的好多大德，每一个译师他们都用的是自己的、比较适合这个传承的一些词。所以说现在，到目前为止，在英文上有好多的专用名词还没有统一起来。

所以我看我们汉地的有一些经典里面的这种词，统一起来也有一定的困难，这是一个方面。

还有一个方面的话，因为这个时间是很久远的，时间很久远的话，那个时候的这些词，现在我们现代人用的时候，有些地方也跟我们之间也有一定的鸿沟，也有一定的差距。

所以说我们现在学起来，并不是现在我们人们所常用的这些词，也许可能不是很懂的。但不管怎么样，我们应该是要进入那个世界当中去，开始学习，不可能现在所有的这些古文，用现在的网络语言来表示，这个是不可能的。

所以我们现在，可能人们经常使用的这些语言，再过了100年、200年或者甚至1000年以后，现在的

语言的使用风格，也许会有很大的变化。

这样一来，我们这次学《楞严经》，对我而言，前面也说过，有时候也是——自己学习还是有些地方有一点费力。但有时候觉得这部经典还是很有加持力的，很有意义，所以也认真读，认真地在探索。只不过是没有时间，有时间的话，多参阅一下相关的那些古大德的注疏、讲义。然后再根据自己的理解方法结合起来的话，应该是很有意义的。

我们现在继续讲。

昨天佛陀最后讲到，也就是说我们十种直指心性当中的第四个，讲见性不失，讲到这个里面。这个之前的话，一个是我们见性是心，然后还有一个见性不动，还有一个就是见性不退，是吧，见性不退。第四个就是见性不失。

见性不失当中，当时也是佛陀跟阿难尊者之间的对话，最后佛陀用他的手，是颠倒还是非颠倒，这个道理上面，也可以是阿难为的这些在座的眷属，大家都是处于一种，应该说是有两种理解：一种理解的话，当时佛陀这样一说，大家都是目瞪口呆，好像不知所措，到底这个身形的颠倒在哪里？这么一个状态当中。或者阿难在那个时候觉悟到一个很高的境界。



确实所谓的颠倒和正确的话，实际上只不过是我们的这种，怎么讲？最后的话颠倒不颠倒，意义都是不成立的。像我们学中观的时候，说世俗当中有颠倒世俗和正世俗。但是这个颠倒世俗，名言当中也不存在的法。正世俗在六根识面前无害而存在的这些法，但到最后的话，其实这些显现都是假立的，在胜义当中也是不成立的<sup>41</sup>。

就跟这个也比较相同的，按照第三转法轮的教义来讲，那就是佛陀的身体跟阿难的这个身体，实际上显现当中是有清静和不清静，有显相。但实际上，净和不净也是无法安立的。讲了这么一个道理。

这个时候大家也处于一种，应该比较特殊的这样的一个状态当中吧。

---

41 《入中论日光疏》：名相之分类：宗喀巴大师在《善解密意疏》中云：“非但所知中可分二谛，即见妄法之心亦许有正倒二类，未被现前错乱因缘损坏之明利诸根，及依此根所生之诸识，与已被现前错乱因缘损坏之有患根识。有患诸根所起之乱识观待未被现前错乱因缘损坏之明净根识，许为颠倒识。前者许为缘境非倒。此二差别皆非中观自宗，是观待世间识而分，如心可以分倒与非倒二类，其境亦尔。谓未被现前乱因缘所损六种根识所取之义，乃为世间所知，唯由世间安立为真实，并不是观待圣者可以安立彼境为真实。此言圣者与言中观宗义相同。”萨迦班智达亦云：“有正世俗与倒世俗两种，言正世俗者，不仅显现，且与显现有相应的作用力，犹如水。倒世俗者，虽有显现，但无有与显现相应的作用力，犹如水月。”宁玛派自宗在《分别见派论自释·文殊密意庄严》中云：“总的来说，自续派在胜义理论面前分别二谛，其理论不破正倒世俗谛而破彼法在胜义中的实有。应成派在不共胜义理论面前不分二谛的缘故，是正倒世俗必须观待世间而能如是安立。在名言世俗谛面前，如见白色海螺与承许因果之正见等，未被错乱因缘损害的显现诸法为正世俗。如见黄色海螺与不承许因果之断见等，已被错乱因缘损害根识的显现诸法为倒世俗，应如是分别安立。”



今天我们再继续讲后面的过程是什么样。其实我们作为一个佛教徒，对佛法、对佛陀，对整个三宝有信心的人来讲，学习这样的经典，我前面也讲过，好像是我们自己已经到了那个时候的 2500 多年的这个现场，一样的：一会波斯匿王出来说话，一会阿难出来说话，还有后面文殊菩萨还有很多的菩萨也会出来对话。在这个对话当中，我们也可以寻找自己的真心，这样也是非常有意义的。其实在学习的过程当中，大家很认真地观自己的心，这个很重要的。

你不管是学任何一个法，有些有缘分的人可能遇到一些特殊的这种词句，遇到特殊的一段内容，也许对你有一个特别好的这种感悟。如果你没有缘分或者说是自己业力非常深重的话，那就是——哪怕是讲最高、无上的大圆满的这种最甚深的心地修法，也许也是没有什么感觉的。其实人的，真的，这种悟性有很大的差别，可能所谓的习气也有薄厚，很有差别。有些可能只在学院当中呆了十年、八年、二十年的话，好像就没有什么悟性；有些至少他还是有一些坚定的信心，坚定的出离心，这些也会有的。

所以有时候这个法的话，确实是每个人的情况都是不同的，情况是非常不同的。哪怕是一部经典，有

些人他有非常深的感悟，有些人是一般般，凡是待在这里，不打瞌睡的话，阿弥陀佛！就是这样。自己觉得是：啊，这一堂课当中我还是认真地听了，没有打瞌睡，自己对自己就是点赞的。有些的话，甚至可能在讲课的过程当中，或者学习的过程当中，生分别念，生各种各样的，比如我们讲前行的时候，前面讲杂烦恼，相当于是有毒的食品一样的，也会有这样的。

那不管怎么样，我们在闻法的过程当中，大家都是一定要梳理自己的情绪，一定要自相续得以清净，这个很重要的。我们一般说法者而言，我们也很认真的，即便是自己情绪上有一些烦恼、痛苦的话，在说法当中，如果没有特殊必要，尽量不会用在这个课堂上。

那我们听者也是一样的，就像我们前行当中，前面讲要么是以广大心，为了利益天下无边的一切众生而发心；或者以秘密清净方便的这种心来摄持，这样的时候，我前两天也提过我们的这个眷属，包括说法者，包括我们的法、包括世间、包括所有的这种法，全是清净的，无尽庄严轮<sup>42</sup>——特别清净、不可思议

---

42《大圆满龙钦心髓前行引导文》益西彭措堪布讲述：“无尽”，指无论从时间、方所、数量、力用等哪一分上观察，都得不到边际。“轮”表征相续不断。“庄严”是

的，心态调整在这样的一个境界的话：哦，那我现在跟很多菩萨在一起，在如来面前听授，其实一切诸法都是依靠因缘而产生的，完全的得到这样的功德。这个很重要的。

那我们这里现在继续讲。

### 佛兴慈悲，哀愍阿难及诸大众，发海潮音，遍告同会

这里说是，当时佛陀大兴慈悲，哀悯阿难，还有在座的大众。不知道当时大众人多不多，不太清楚，就是大众。然后佛陀发出海潮音，遍告于所有的当时楞严同会。楞严同会的话，一般我们现在很多《楞严经》的有些书，有些经前面，专门有画的楞严同会的这个图，画得很好的，也有这样的。有一个叫做《图说楞严》<sup>43</sup>，里面讲了很多的，当场佛陀在讲法的时候各种不同的公案，以绘画的方式来展现，也是很好的，也有很好的。有些寺院当中，在墙壁上，在一些特殊的讲堂里面也有《楞严》当场的、非常壮观的这么一个聚会的绘画，也有这样的。

---

具足德用的意思。

43 《图说楞严经》是2018年8月敦煌文艺出版社出版的书籍，作者是石见明。它是一部“佛法百科全书”，是一部指导人们修证的系统修炼手册。

这里说发海潮音，实际上佛陀的这种声音，相当于是大海的波涛一样的——大海的波涛永远也不会离开的，那佛陀的这个声音，其实摄受众生、利益众生的这个事永远也不会离开的。也有这样的说法。

还有就是大海海潮，圆满、周遍的意思，因为大海它还是周遍一切的，那同样的，佛陀的这种慈悲的声音，其实它能周遍所有的眷属，只不过有些眷属是有信心，他可能得到的利益比较多；然后有些眷属没有那么大的信心。佛陀的这种海潮音，各个众生得到的结果是不相同的而已，就是这样的。

当时佛陀以慈悲的海潮音说什么呢？

**诸善男子：“我常说言：色心诸缘及心所使诸所缘法，唯心所现。**

佛陀告诉诸善男子。善男子、善女子，这里女子倒没有说，可能阿难是这里的主要角色，所以可能以阿难为主的诸位善男子的话，“我经常会说：”经常说什么呢？应该佛陀在其他的大乘经典里面已经讲过。经常说的什么？“色和心、诸缘，以及心所使和诸所缘法，这些全是由心当中所显现的。”

这几个法有不同的解释方法。但我看长水子璇他

的解释方法可能比较适合<sup>44</sup>。虽然与他们翻成的藏文的《大藏经》，就是章嘉国师翻译的这个稍微有一点出入。但实际上他这里的“色”是十一种色<sup>45</sup>，我们讲《俱舍》和《智者入门论》当中有。然后“心”就是八心，我们前面讲的是八识聚，就是阿赖耶，染污意，然后还有意识和五根识。

“诸缘”的话，他这里是 24 种不相应行<sup>46</sup>。诸缘指的是 24 种不相应行，这个都有。“心所”的话就是五十一心所<sup>47</sup>，五十一心所。“诸所缘法”就是六种无为法<sup>48</sup>，虚空无为、抉择和非抉择等六种无为法。这样的话，这个叫做是五位百法，有五个不同的种类，全部加起来就有 100 个法，就是百法论门，有很多百

---

44 《首楞严义疏注经》：“色谓十一种色。心谓八识心王。诸缘即总指色心。或可别指不相应行。心所即五十一心所。诸所缘法谓六无为也。此上五位一百法摄诸法尽。”

45 《俱舍论讲记》第一分别界品：“所谓之色即五根，五境以及无表色。”所谓的色蕴即五根、五境以及无表色，共十一种。色蕴的事相即五根——眼、耳、鼻、舌、身；五境——色、声、香、味、触；无表色。

46 总有二十四种：一得、二命根、三众同分、四异生性、五无想定、六灭尽定、七无想定、八名身、九句身、十文身、十一生、十二老、十三住、十四无常、十五流转、十六定异、十七相应、十八势速、十九次第、二十时、二十一力、二十二数、二十三和合性、二十四不和合性。

47 五十一法为：遍行法五（触、作意、受、想、思），别境法五（欲、胜解、念、定、慧），善法十一（信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、精进、轻安、不放逸、行舍、不害），根本烦恼六（贪、瞋、痴、慢、疑、恶见），随烦恼二十（忿、恨、恼、覆、诳、谄、憍、害、嫉、悭、无惭、无愧、不信、懈怠、放逸、失念、不正知、散乱、昏沉、掉举），不定法四（悔、眠、寻、伺）。

48 根据《百法明门论》，将无为法分为：虚空无为、择灭无为、非择灭无为、不动无为、想受灭无为、真如无为等，总共有六种。

法。一般从共同乘讲的话，经常有百种法门，这个其实很重要的。

这百法门的话，我们名言当中的心和心所、还有不相应行、色法，凡是有情物和无情物不相应行，所有的这些名言的法可以包括在这里面，这里面不包括的是没有的。

其实这个《智者入门论》，应该大家学一下，这个很重要的，这里面的每一个法都讲得很清楚。《俱舍论》当中虽然没有这样的集聚在一起讲，但实际上也讲得比较清楚的。

所以这里说这个心也好，心所也好，色法也好，不相应行也好，甚至这个无为法的，所有的这些法，唯一、就是全部是由心当中所显现的。万法唯心造的这个道理也是一样的。

一般来讲，我们这个佛教不管是共同乘还是不共同乘，一切万法是由心中显现的，这个道理不会有什么大的辩论，基本上佛教的观点都是这样的。

所以我觉得长水子璇的解说方法应该是很好的。

长水子璇其实他是，好像昨、前天也稍微提了一下，他从九岁的时候跟《楞严经》结缘了，他一辈子修这个法。“动静二相，了然不生”，下面还是第六卷

当中，他把《楞严经》读到那里的时候，已经就是开悟，有这样的历史，我们到了那里的时候可以讲。

实际上我觉得这个子璇他还是很了不起的，他后来应该是大概也成了华严宗的第六祖，成了华严宗的一个祖师<sup>49</sup>。

他出世的话基本上大概可能就是公元 900 多年的，到这个 1000 年左右，基本上跟我们阿底峡尊者出世大概是比较相同的，大概这么一个时候，离现在应该接近 1000 年的时间，这个时候的一个大德。

他这一段解释我觉得是很好的，应该我们可以这

---

49 华严宗，以《大方广佛华严经》为宗经，而得名。在印度，《华严经》据传为龙树菩萨入龙宫求得，并造有十万颂的《大不思议论》来诠释其中的十地品。华严宗初创于法顺，发展于智俨，大成于法藏。因为法藏曾被赐号贤首国师，后人为了纪念他的功绩，所以又把华严宗称为贤首宗。贤首教观一宗，播华严法界无碍之玄境。华严主要教理为法界缘起说。宇宙万法、有为无为、色心缘起时，互相依持，相即相入，圆融无碍，如因陀罗网，重重无尽；并用四法界、六相、十玄等法门，来阐明无尽缘起的意义。其理论有四法届、六相、十玄门等。马鸣大士（约公元 2 世纪印度高僧，开启大乘法脉，被尊为贤宗初祖。）

杜顺和尚（558-640）隋代高僧，贤宗汉传初祖，著有《华严五教止观》等，世称文殊化身。

智俨大师（602-668）隋末唐初高僧，贤宗汉传二祖，著有《华严一乘十玄门》等。

贤首国师（643-712）唐代高僧，贤宗汉传三祖，著有《华严金狮子章》等，贤首一宗于其大备。

李通玄居士（635-730）唐代学修华严之大德，著有《华严经合论》等，流通颇广。

清凉国师（738-839）唐代贤宗集大成者，贤宗汉传四祖，著述颇丰，有《华严法界玄镜》、《华严经疏钞》等，历七朝为帝师，为历代弘扬贤宗巅峰之师。

宗密大师（780-841）贤宗汉传五祖，著有《注华严法界观门》等，会通诸宗，续传华严要义。

长水子璇（965-1038）宋初高僧，弘扬贤宗之大德，贤宗于会昌法难后略有复兴之势。

后略。



样：凡是整个所有的万法就是由心当中显现的。

汝身、汝心，皆是妙明真精妙心中所现物。

这句话也是很重要的。

当时佛陀不是对阿难尊者他们说：“你们的身体、你们的心全部都是什么呢？是妙明真精的妙心当中产生的。”

意思就是说，你的身体和你的心，凡是一切的一切这些万物都是——妙是微妙，明是光明；真的话，没有任何的虚伪的叫真；精的话，没有杂有任何不清静的法。这样的一个妙心当中显现的。

其实这个妙心的前面全部是它的定语，我们藏文当中翻译的是：非常稀有的、光明的心当中产生的。这样的话也比较——也可以包括吧，意思就是说我们的所有的身心也好，一切的一切，实际上在光明无为也好、真实的妙心当中，觉心当中，或者说本基当中显现的，这样的一个产物。

这样说的话，那跟我们《如意宝藏论》第一品当中所讲的也比较相同，意思就是说，现在的一切显现，应该是一种心的显现。它可以说是心的显现，它并不是心的显境。我们按照无垢光尊者的观点来辅助的话，也可以这样来说。



云何汝等遗失本妙圆妙明心、宝明妙性，认悟中迷？

那么如果一切都是这个光明的心当中产生的话，那为什么“汝等遗失本妙圆妙明心、宝明妙性，认悟中迷？”

这个也是跟我刚才讲的一样，可能如果结合密宗的观点来讲的话，就比较好一点。

因为我们现在的所有的身心，所有的这些不清静物全部都是美妙的、稀有的真心当中产生的，那为什么说是你们这个最初的这种本妙，“本妙”就是本来的这个真心、本来的这个觉心，不修而成的、这么一个圆实的心，为什么失去？一个是“本妙”的，还有就是“圆妙明心，宝明妙性”。藏文当中好像是光明的、清净的、真实的这个心为什么失去？它没有很多的特点。但实际上我们可以说这个明心，本来就是非常稀有的、美妙的、圆满的、或者是常寂的、光明的。还有本来它是如珍宝一样的，清净的，这么一个心，为什么这样的失去。

而且“认悟中迷”？本来它是一种觉悟，觉悟当中的话，怎么会是已经成为迷惑呢？

我们不是讲本基的时候也是，本基是光明的，义

阿赖耶识<sup>50</sup>，它是如来藏，但是在这样的清净当中，出现无明，然后以无明作为缘，在三界当中出现了三种习气<sup>51</sup>，然后就造业、漂泊于轮回当中。可能这个说法比较好解释。

否则我们共同乘的观点来讲，那怎么？最开始的一个本心怎么会这样突然遗失了呢，为什么这样呢？讲《楞严经》的时候一定会是有这样的怀疑。如果真正的一个本来的一种妙心，本来的一个真心的话，为

---

50 《文殊净智经》中说，阿赖耶是一切的现基，是轮回和涅槃的基础。而心性的本来面目，远离四边八戏的光明无为法，就叫做本性真实义阿赖耶。它是一切轮回和涅槃的本初，也可以称其为如来藏或一切万法的真实自性。摘自《大圆满心性休息大车疏》

51 全知无垢光尊者在《如意宝藏论》中专门讲了阿赖耶可以积累习气的道理：阿赖耶是无分别的，其上可以积累无色界习气；阿赖耶识和五根识也没有分别，但是它有明清的心识部分，其上可以积累色界习气；意识和染污意识上，可以积累欲界习气。所以，无色界、色界和欲界的习气，分别积累在阿赖耶、五根识和阿赖耶识、意识和染污意识上面，这样会成熟各种各样的习气。

全知无垢光尊者的《如意宝藏论》中还讲到，众生有三种习气，即身体习气、心识习气和外境习气。

因为有身体习气，我们在六道轮回中会现前各种身体——可能会变成动物，也可能变成人；可能变成南非人，也可能变成其他地方的人。有些人经常说：“我前世可能是藏族人，你看，我一来到藏地，很多人都说我特别像藏族人。”可能你确实有藏族人的习气。而有些人可能有非洲人或印度人的习气。这是身体习气。

还有意习气。“意”指阿赖耶识、五根识等七识聚。因为有意习气，就可以出现六道众生不同的心识，比如动物的七识聚或人类的七识聚等。

还有一个是境习气。有了这个习气，你的面前就会呈现各种外境。

我们做梦的时候，这三种习气也会发挥作用，了解这一点很重要。因为有心的习气，所以做梦时有梦中的意识；因为有外境的习气，就会出现梦中的外境；因为有身体的习气，也会出现梦中的身体。

有时候，我会梦见自己变成了其他人，有些人也会梦见自己变成了动物等形象。因为每个众生确实都有这三种习气，所以将来就可能出现不同众生的心识、身体和外境。比如，很有可能现前海洋动物的心识、身体和外境，就像梦中的业力习气成熟一样。这就是三大习气。摘自《大圆满心性休息大车疏》

什么它突然就迷失了呢？有这样的疑问的。所以密宗的说法，跟《楞严经》的这种本基当中显现，基现的这个说法在这里基本上是可以印证的。

那么他说本来的认悟当中迷乱了，迷失了。怎么迷失的呢？下面讲。

**晦昧为空，空晦暗中，结暗为色；**

这里晦昧就是无明。大家都知道，因为在这样的本来清净当中，我们说的是俱生无明和遍计无明，是吧。遍计无明和俱生无明作为一种，怎么说？没有任何的阻碍，这个叫做是空。这里的空并不是大空的意思，这种无明相应行，本来是清净的法界，没有任何的错乱和迷惑的。

然后突然、偶然，就是无明。“无明的话，它是黑暗的、昏昧的。它就跟这个空，相结合，然后空就跟这个晦暗，”晦暗的话它也是一种黑暗的，也是一种无知的、愚昧的，“这个当中就是‘结暗为色’”。最后把这个无明和这种空性，无明和世间的空性，或者说是这样的物质结合一种因缘，最后就变成了什么？就是四大等外面的色。

我们前面讲的不是有一个叫做境习气，外面的山河大地是自相的现前，这个相当于也是这个的。

## 色杂妄想，

有了这样的色以后，“色杂妄想”。然后有了这样的境习气以后，这个色就参杂着妄想，妄想相当于是我们前面讲的意习气，也就是说我们的心和心所，阿赖耶识等等，这些就慢慢慢慢的出现妄想，跟外面的这个色，然后分别妄念就变成了妄想。

## 想相为身

有了外面的色，有了自己的这种心识分别念，有了这两个因缘的话，它依靠什么呢？依靠这个身体，身体是身体习气。

“想相为身”，这样的话，那这个身体和想和色，它这里是身体和想，色——身、想、色可以这么说。然后唯识宗的有些观点里面（师念藏文），说境、义、身这个意思一样的，还是讲自己的阿赖耶等等，然后境的话有时候这个身体叫境，在唯识宗的有些观点当中是这样的。在这里的话我觉得是我们的三种习气，一个是色，就是第二个是妄想，就是想。第三个就是身体，这样的。

那么这三个，这三种因缘具足的时候，

**聚缘内摇，趣外奔逸，昏扰扰相以为心性；**

有了刚才的那个外境，又有了这个身体，又有了

我们的这个妄想，有了妄想的话，那么这些，三种习气因缘具足的时候，这个叫做是“内摇”，内在的这种分别念。我们经常讲的能取分别念，有了能取分别念，就开始往外：这是白色的，这是红色的。

然后“趣外奔逸”，外面依靠色声香味等六尘，就出现外面的所取分别念。有了能取、所取分别念，“昏扰扰相”，远离了他的真心，在轮回当中就是一直昏扰，迷乱的这个现象，迷乱现象，应该是我和我执也好，山河大地也好，各种各样的这些轮回六趣的迷乱显现，“扰相”，就是扰乱的显相会出现。

那么这个“以为心性”，六道众生的话，把它当做是真正的心性——我们本来，“我”没有，然后执着为“我”是有的；本来是不清净的，但执着为清净的，常乐我净。本来是刹那、刹那无常的，我们认为常有的。

昨天不是说波斯匿王看恒河的时候，以前的恒河，就是13岁的恒河，和62岁的恒河都觉得是一样的。其实他也是有这个“昏扰扰相”，因为他作为一个世间人，恒河的相续可能一直是不知道的，没有知道的话，别人问你的时候觉得（一样的）。他有一个相续迷乱，相续迷乱的话，就知道说我以前渡过的河也

是这个，我现在渡过的河也是这个。他未经观察的这么一个时间的迷乱相。

波斯匿王也是，毕竟是他可能闻思的不多，在显相上，在佛陀面前的时候，他就觉得是——当然到最后，说是“我们的心性不动”，就已经认识到这样的一个道理。

但实际上确实也是有这样的，我们这个迷乱的相，迷乱的相，昨天我看讲考的时候，两个法师都讲得——稍微这个比喻，有一点点，是不是当时我没有讲清楚，还是怎么样？比如说这个睫毛放在眼睛里面的时候，特别敏感，马上能发现：哇，特别那个，就是……。然后这个睫毛在手掌上的话就没有什么感觉。同样的道理，我们修无常很好的一个人，整个春夏秋冬也好，少年、中年、晚年的整个过程，对他而言是特别明显的：哇，一切都是无常的。你看现在春天来了，再过一段时间夏天，夏天后就冬天：哇！我的寿命也是非常快速地在转。然后自己看到前两年的自己的照片，今天的照片：哇！我是这么无常。马上都是特别有这种感觉的，就像是眼睛里面放睫毛一样的。然而一般世间人，没有很好修行的人就没有什么的。我们经常知道是世间人的话，给他再怎么讲春夏无常，

“是，是，是，春夏无常的。”他根本没有任何的这种概念。

所以我想，我们可能稍微、真正是懂到佛教的这些道理的话，虽然自己在迷乱当中，我和我所执当中，但是一下子自己反应过来的话：“确实我是本性当中已经迷失到今天，今天我认为是‘我’和我所，认为是清净和快乐的这些事情，它的本质并不是这样的。”马上反应过来了。

这个跟我们的修行和根基确实有差别的。有些人是可能前世的因缘，稍微可能讲一个《大圆满前行引导文》的话，它里面的大多数的内容开始融会贯通，自己感受非常深。有些人是已经听了多少多少次，我们藏地有一种说法：他听的法太多了的话，他那个，怎么说？头变成扁扁的，头都已经扁了，已经听得太多了，最后都是头都扁了，但是还没有意识到。

是这样说的吧，是吧？有没有这个说法，这么说的？头都扁了，没有？那些老菩萨有些都是听了那么多年的，头扁了没有？你听了多少年了？（回答：30年了）。听了三十年了。你呢？20多年了。还可以，那头肯定已经那个了。那还可以，也不单是头这样的，心也应该有调伏了，还是挺好的。听这么多年也不容



易，对吧。

所以我的意思就是说，我们不管是观无常也好，观迷乱的这些显相的话，应该是听得比较多了，然后学得比较多了，看得比较多了的话，心会有转变的。心即使没有特别大的转变，那我们即生当中对这么好的佛法种下了这么好的一种，怎么讲？结上了这么好的一种因缘是非常难得的。

我经常想是，只不过我们把法本上的东西结合自己心的时候，有一点困难。不然的话这个法本，100%，都是一个比一个好，说实在的，比如说《大圆满前行》：“哇！好得不得了。”但是里面的好多东西我可能要学的时候，需要一定的距离。《楞严经》讲得：哇！特别好！《如意宝藏论》：哇！真正是如意宝。就这样的。

但是有时候好像我们这个法本里面的东西，真正是变成自己的东西，需要有一种勤奋，还有可能祈祷啊，这些因缘都具足。

其实真正来讲的话，如果有一部法的话，都是可以足够。真的，如果一个很好的修行人，没有很多的理论，把一部法就是做到很好的话，倒是也会变成真正的修行人。



所以我们这个修行人一定要，法融入于相续，不然的话，听课的时候很认真的，然后接下来的时候——前几年我们这边的一个和尚跟那边一个藏族喇嘛，两个因为房子的事情吵架。然后我们这边的人也开始跟他说得比较厉害，最后那个喇嘛就说是：“好像他听课，听的法，他是一点都没有听懂。”呵呵。他当时因为他的，可能表情不太好，这样的。但这个是可能，我相信因为人不在状态的时候，谁都可能会有这样的习气，也许那个喇嘛他自己也听课的时候，会不会这样？但不知道怎么样。

如果我们修得不是很好，可能听的法不能融入相续。

刚才是讲“以为心性”，我们最后在轮回当中流转的时候，“以为心性”，其实这不是心性，大家都知道。

### **一迷为心，决定惑为色身之内。**

那么一直迷乱的这个心，决定的这种迷惑、烦恼的话，实际上认为是在自己的这个身当中，色身当中。

我们都可能——一直这样迷乱的话，最后把五蕴当作是自己。我们每个人确实有，因为这么长的时间以来一直迷失。一直迷失的话，因为这个业、因为烦

恼，因为这个我执，因为这个什么二取的这种原因，最后好像理所当然的把自己的身体认为是“我”。

其实身体并不是“我”，我们每次学《中观宝鬘论》也好，《入行论》也好，都知道五大也不是“我”，五蕴也不是“我”，但是我们一直这样稳固习气，把它当作为“我”。

不知色身外洎山河、虚空、大地，咸是妙明真心中物。

“我们很多人不知道身体和色法，还有乃至外面的山河、大地、虚空，都是妙性和真心当中产生的。”

这个也是《楞严经》当中很出名的词。我们很多人，确实无始以来的这种习气——我们可以说是无始以来的这个习气，密宗也可以说，显宗也可以说，只不过密宗当中的无始以来的习气，它是一种，也并不是完全是无始的，它是本基当中，出现基现的时候，从那个时候开始的。

但不管怎么样，我们不知道身体和色法也好，外面的山河大地，包括我们这个喇荣山沟也好，或者说我们现有的大地也好，虚空也好，其实这些都是非常稀有美妙的，真正的心当中产生的。

这段话也很重要，以前历史上也是有这样的。

憨山大师，我前面也讲过，他是真的很了不起的。憨山的禅宗的有一些书，真的是他的一种觉悟，很难以想象的。听说是他在30岁的时候<sup>52</sup>，那个时候没有人印证他的，他自己先看《楞严经》的时候，看不懂，一直看不懂的。但后来的话，“八阅月”，好像8个月，凡是后来很长时间。我不是特别懂他那个里面，有一个。他经过很长时间，开始阅读《楞严经》。阅读《楞严经》以后，大概可能41岁的时候<sup>53</sup>，有一次忽然心有一种新的感受。那么那个时候他读到《楞严经》的，他前面的字稍微有一点，“如身入性，不知色声”这两个，在他年谱里面说的是：“汝身汝性，外及山河虚空大地。咸是妙明真心中物。”这一段，这一段读到的时候，他完全都已经开悟了，完全都开悟了。后来他就造了一本书，叫做《楞严悬镜》。《楞严悬镜》不知道有没有，有的话到时候也可以看一下，憨山大

---

52《憨山大师自述年谱》：四年丙子。予年三十一。春三月。莲池大师。游五台过访。留数日。夜对谈心甚契。是年予发悟后。无人请益。乃展楞伽印证。初未闻讲此经。全不解义。故今但以现量照之。少起心识。即不容思量。如是者八阅月。则全经旨趣。了然无疑。

53《憨山大师自述年谱》：十四年丙戌。予年四十一。……即说偈曰。海湛空澄雪月光。此中凡圣绝行藏。金刚眼突空华落。大地都归寂灭场。即归室中。取楞严印正。开卷即见汝身汝心。外及山河虚空大地。咸是妙明真心中物。则全经观境。了然心目。随命笔述楞严悬镜一卷。烛才半枝。已就。时禅堂方开静。即唤维那入室。为予读之。自亦如闻梦语也。

师的，因为现在我们有一些注释，名字叫《悬镜》，好像只有一卷还是什么的。

所以这一段，我想憨山大师读这一段的时候就开悟了，我看我们今天那么多人，应该也有憨山大师的弟子吧，有没有？读到这里的时候，你们也想一想。我是刚才下午读了几遍的，还没有开悟，当然应该快了吧。呵呵，晚上回去再读一下看看，看看虚空。

这里意思就是说，自己的身心也好，外面的山河、大地，全是这个妙明真心当中——其实我们密宗当中也是这样讲的，所有一切轮涅显现的法都是觉性当中显现的，本有的觉性当中，本来的阿赖耶当中显现。这些词在我们密宗的书当中也是非常多的。

所以我看有些关键的这些词，大家读到的时候，确实这些汉传佛教当中特别多的这个大德们，依靠这样的这种禅宗的——他们大多数的大德看作为是一种禅宗的开悟的书，是这样的。

所以我们也看看，自己依靠这样的这种方式来好好的想、祈祷，然后又反反复复的，就像以前法王如意宝经常读《直指心性》以后，像开悟一样的。应该自己有了信心的话，这些词，再三地想的话，法王当时也不是说，只不过是自己不知道而已。如果读的话，

那肯定会了悟的。

他前面是有一种这样的决定性，有了这样的决定性，反反复复读的时候，最后呢——刚开始时候好像不是那么的清楚，然后，慢慢慢慢：哇，确实这样的，整个山河大地也好，现在我们如果结合这个意义，包括我的心也好，我的身体也好，山河大地，所有的一切的一切，其实是我们最初的这个光明心当中的显现。意思就是说，现在所有的这些就像梦里面当时的山河大地，实际上是当时的他的意识的一种迷乱显相而已，因明当中也是这样讲的。然后当你梦里面醒过来的时候，原来的、所有的这些山河大地全部当下没有了，也是完全是一样的。

如果我们今天依靠这样的一种显相，最后真正认识到自己心的时候：哇，原来在三界轮回当中这些众生天天的都是这样叫苦连天，实际上就只要认识到。

为什么禅宗的很多大德经常说：“心在哪里？”或者说：“你是谁？”用这么一个参话头来当下开悟。

所以我们密宗当中，也是上师有一种特殊的语言，或者说是让你看看虚空，或者是观观自己的心，或者是你是谁啊。很多大德的这些传记当中都是这样的。

所以我们也应该好好的想一想，看看怎么样。

譬如澄清百千大海弃之，唯认一浮沤体，目为全潮，穷尽瀛渤。

这是一个比喻。“比如说一个人把千百由旬的大海抛之脑后，把它放弃，唯一的认为有一个——‘浮沤’”，是吧？浮沤实际上是一种透明的水泡，大海当中，海草上面的一个水泡，水泡体。“这个水泡体认为它是有波涛，有全部的海潮。”

然后“穷尽瀛渤”，穷尽瀛渤的话，就把它当做是大瀛小渤，中国当时渤海，南海有很多海，也有渤的名称，意思就是海。我们只是把大海抛之脑后、放弃，然后有一滴水或者是一个水泡，一个水泡认为是这个大海的话，那这是不是一个可笑的事情。

其实我们也是这样的，像大海一般的，我们的这个真心，就是抛弃；周遍于一切的这样的万法的道理，这样的这种真心抛弃。然而很小的一个自己身体有关的一个五蕴，像透明的水泡一样的把它当做大海，我们这个五蕴当做“我”，这是一个很愚痴的一种行为。

这个比喻还是挺有意思的。如果一个人把大海抛弃，然后一滴水看作是大海的话，其实是很可笑的事情。但我们也是一样的，把大海一般的这种真心抛弃——这个本来是真正的我，但是你把五蕴，我们的身

体、心识把它当做“我”的话，那与把水滴当作“我”没有什么差别的。

**汝等即是迷中倍人，**

“你们这些人，是在迷乱当中更加迷乱的人。”

佛陀也是在这个时候有点呵斥吧，跟阿难尊者——你看阿难尊者昨天耍聪明：“我不知道，世间人知道，世间人说什么……。”他这样的，实际上今天佛陀也比较清楚阿难的这种想法。

“汝等即是迷中倍人，”

**如我垂手等无差别，如来说为可怜愍者。”**

他说，你们这些人是真的笨得要命，特别、特别特别的这种迷乱者，很迷惑的人。“就像我昨天把手垂着的时候，你们对这个颠倒也是非常地迷惑不解，当时都是迷惑不解，跟这个没有什么差别的。所以如来在这里的话，看到你们很可怜的。”

因此在这里只有以这种方式来跟你们说，刚才用大海和这个真心当中怎么产生的。

其实《楞严经》，我们很多人都可能感觉到，学藏传佛教的人的眼光来看的话，好多都是可以呼应的。这一点的话，我想我们这里有些人是一直学藏传佛教的，但是以后我们弘扬的时候，都要需要的。



所以这个应该，可能我并不是特别精通这个，但是我可能有一个好处，对藏密比较稍微了解，所以这两个结合起来，可能在汉地的注释当中、讲解当中的话，可能比较少。除此之外，逐字逐句的让我来解释的话，可能一个是智慧的原因，一个是时间的原因，还有各方面的这些那个吧，不一定让大家满意。但是总的来讲，可能这些解释起来，我们应该有一个比较新的体会。

这以上的话，我们十种直指当中，刚才前面不失直指已经讲完了，第四个。然后接下来第五个应该是“见性不还”。

其实它这里的不退、不动、不失这些都是有一个很重要的道理。有一些，比如说我们前面讲的是不失，不失的话，真心是没有失去过的，只不过是变个位置而已，它这个比喻和意义都是有一个深刻的解释。

不动的话，其实我们的真心是没有动摇过的。不迁的话，它其实没有迁移过，跟当下的这个比喻有个很深的这种——可以结合，但我们时间关系，也不用太多的解说。

**阿难承佛悲救深海，垂泣叉手而白佛言：**

这个时候阿难尊者“承佛”，就是承蒙佛的加持，



“慈悲的救护也好，深深地教诲也好”，因为前面也有呵斥，也有什么你们特别笨，佛陀也稍微可能说了。

这样以后阿难就觉得自己可能确实有点笨，然后就是“垂泣叉手”，他就一直泣不成声。

“叉手”，不知道怎么弄的，是这样吗？还是？叉手、叉手，合掌叫叉手？宣化上人讲的是“合掌”，是吧？是不是，行吧。叉手，叉叉叉，好吧。我看藏文里面怎么讲的，忘了，刚才看的。藏文里面有没有？叉手有点不满意。等一下哦。藏文没有，那没事，算了。

你们肯定明白，所以故意不说，让我在这里挣扎。现在人心有点坏，这么简单的道理也不懂，还坐在法座上。可能有些人想。

他就特别伤心，边哭边——合掌也好，叉手也好，“白佛言”。

“我虽承佛如是妙音，悟妙明心，元所圆满，常住心地。

阿难尊者说：“我承蒙如来的这种加持，也是您的这种微妙的声音，基本上是了悟了自己本来光明的这颗心；‘元所圆满’，本自具足，本自圆满、常住的这颗心。”

而我悟佛现说法音，现以缘心，允所瞻仰。

“虽然我听到，我自己觉得可能以前佛陀所说的、所谓的真心是什么样的，光明的心什么样，常住的心怎么样，基本上是了知的。但是这样说来的话，我现在悟到：佛现在说的法音，其实是‘现以缘心’，我以前大多数是以攀缘的心，听着佛陀的法。”

我们好像每次都是，听法的时候就是听这个说法者的声音，自己觉得是比较明白、比较明白。但实际上真正自己的心还没有认识到，只是一种缘取的心而已。

所以以这种方式来瞻望，以这种方式来瞻仰、羡慕、渴望。我们有些人每天都是特别喜欢听课，这种缘心也好，有一种攀缘的心：“哇，这个法师讲课，讲得特别好，我太开心了。”但，说是这样的，实际上真正的这个心，没有，自己也没有去找，没有去；也没有认识到。我们可能大多数人真的跟阿难相同的吧，大概的词句上知道自己的心可能是这样的。但是真正认识到心的本来面目到底是怎么样的，这个一直是，没有自己这种体会，没有一个很深的体会。

所以他是用一种羡慕、用一种渴望、用一种缘取的心，一直听佛陀的法。

**徒获此心，未敢认为本元心地！**

“那么我自己得到这样的真正的心，其实我不觉得，认为是真正的心。”

我们很多人也可能会有，虽然听了很多的课，自己也觉得是认真学习，但真正的这颗心的本来面目，到目前为止自己不认为它是真正的觉心、真正的元心，并没有。

所以我那天也不是讲，尤其是我们这个修心班也好，或者是说我们每天自己在禅坐时候，一定不要被各种昏沉、散乱心加以控制。一定要认识到心的真正的本来面目到底是怎么样，用一个比较强行的方式来，自己一定要认识它。有时候这种心的力量是很强大的，如果你没有散乱，也没有产生各种各样的分别念，真正要想认识它的话，会有这个机会的。有时候，形式什么样的都可以，它是，一方面是很不听话的，但另一方面只要因缘缘起具足的时候都可以应用的。所以我们这个修心真的很重要的。

我都经常这样想，我们在座的各位，理论的话，基本上都是大家都会讲，应该是——如果现在的社会来讲，我们这里的个别法师的水平，完全是没有任何问题，讲这部经典和讲这部论典是没有什么差别。但

是最关键是，我们自己，心没有——如果稍微有一点，昨前天我讲的这个乱心或者是认识也好。我们不说像一地菩萨那样的现量见到，但至少是自己对自己的心有一种体会，因果的体会，菩提心有一种真实的、领受的体会。如果你没有，可能以后给别人讲经说法，夸夸其谈的话，不一定是对别人的心理有什么转变和利益，只不过是把佛教的这些道理，就像现在世间的一些学术的人一样的，给他传输而已。

如果我们自己真正是，你在喇荣期间，哪怕是两个月、两年：哇，认识到这个心有转变。如果你的心有转变，那以后弘法利生也好，自己独自修行的话都完全是不相同的。

所以我们在座的各位不要把时间耗在一个理论，或者说时间耗在一个研究方面；如果研究的话，当然它是一个善事，也是一个好事。但是这个研究得到的结果有没有穷尽的时候，很难的。

如果我们认识自己心，那就是每次修任何法，自己有体会。我那天在想：我们今年如果讲《入大乘论》的话，同时能不能把大圆满《前行备忘录》，堪布、堪姆们读一下。这样的话，可能是不是里面的很多具体的修法，我们真的去修——其实《前行备忘录》是

很重要的一个法，当时因为可能我翻译的时候身体不好，我也强调的不是很足够的。当时我给堪布、堪姆们念过传承，然后堪布、堪姆们也传过。但我去年就自己想这个《前行备忘录》我是在哪一个上师哪里得到的？我是得过的，但是那个人的名字都忘了，所以现在很惭愧。再怎么想的话，好像是和慈师我们两个在一个上师那里得到的，还是谁那里，凡是再怎么想也是……。

最近我一直在想，能不能回忆前世，我看那个是谁，凡是我当时给堪布、堪姆们念过传承，所以大家也是一个选择。

《前行备忘录》，它是堪布阿琼的独传，他们那一派，修心，包括华智仁波切他对推修心很重要的，可以说是藏传佛教其中的一个禅派，大圆满一种直指心性方面，很重要。尤其是在这个当中，前面讲的前行的基础很重要的。所以这也是看看我们怎么样。

然后当时阿难尊者觉得自己以前的学习全部都是掉到文字上面，有点伤心。

**愿佛哀愍，宣示圆音，拔我疑根，归无上道。”**

“愿佛陀慈悲、悲悯。”

他天天的求。其实阿难很可怜的，每天都是在佛

陀面前做错了，不过他的态度还是挺好的，他每次都是在佛陀面前那么恭敬。

他说：“您能不能宣示圆满的这个音，直指心性的，或者是让我真正认识到——不仅是你的词句上，意义上的这个直指，能不能给我讲清楚，拔除我的这个疑根。”

他毕竟是声闻乘，他有疑根，能不能就是“让我也归回到实修，或者说是真正的这个无上道当中”。

把这个比喻讲一下应该，这个比喻比较简单。

佛告阿难：“汝等尚以缘心听法，此法亦缘，非得法性。

这个时候佛告阿难：“你们是以攀缘心来听法的，‘此法亦缘’，那此法变成攀缘心。‘非得法性’，如果我们光是耽着在一些词句上的话，那不是真正的法性，不是真正的心性。”

如人以手指月示人，彼人因指，当应看月；

下面就给他讲一个比喻。“比如说是一个人，以手指这个月亮，指示给别人：我的手指上面沿着那个地方的话，有明亮的月亮。那么‘彼人因指，当应看月’，这个人如果不是很笨的人，就沿着那个手指，应该看这个月亮。”

若复观指以为月体，此人岂唯亡失月轮，亦亡其指。

如果这个人有点笨，“他以为这个手指就是月亮的本体”，《量理宝藏论》当中也有这个比喻。认为：哦，月亮在那里，他觉得是他不看天空，只看那个手指。“这个如果是月亮的本体，那肯定这个人已经失去了这个月轮了。”月轮肯定看不到，他只看手指。

“如果只看手指的话，其实这个手指也亡失了。”为什么？因为这个月轮是圆满的，它可以散射清凉的甘露光，但是手指没有这个特点，所以说他又看不到这个月轮，又看不到真正的手指示的月轮，所以手指也已经失去了。

何以故？以所标指为明月故。

“为什么这样讲？其实手指它表示的是这个明月，并不是它自己的手指。”

岂唯亡指，亦复不识明之与暗。

“不单是它失去了这种手指的作用，又不认识明与暗之间的差别。”

本来手指是暗的，月轮是明的。如果这样的话，明与暗的差别都已经没有了。

何以故？即以指体为月明性，

“指的是什么呢？把手指当成明月。”

明暗二性无所了故。

“这个人最后的话，明和暗都没有了知。”

其实这个意思，明指的是真心，暗指的是一种通过声乘，一种声音的乘，把它误认为这样。比如说阿难听法的时候，佛陀开始讲的时候，应该是像明月一样的给他指点。但是他没有看明月，只看他的手指。比如说一个法师讲《楞严经》的时候，你就：“啊，这个法师的声音特别好听，哇！我听起来特别舒服；这个法师是很慈悲的，哇！我看到他特别特别喜欢。”实际上跟这个比喻是一样的，你听法的目的：这个法师好看，他的声音洪亮，他整个气氛很好，他讲法的时候我们这个班里面不需要开地热，整个是非常非常的暖和。”那你在这里，来这里是取暖还是听法？所以真正的，他所指的这种法，你真正地融入在自己的心。但是如果你失去了这个的话，那与一个人看月亮的时候没有看到月亮，只看你的手指，没有什么差别。

“汝亦如是，若以分别我说法音为汝心者，

“如果你用分别心，我说的法，你认为这个是你的心的话。”



此心自应离分别音有分别性。

“你的这种心应该是离开，怎么讲？所分别的这个声音，然后‘有分别性’，也应该离开能分别的心。”

这里所分别就是听到的声音你也应该离开，那个能分别的这种心也不应该有的，但要有什么呢？要有一个佛陀所指示的真正的真心，这个是很需要的。

所以我看讲到这里。下面的比喻明天再讲。

是啊，叉手，是合掌的意思。谢谢！你看我们老菩萨当中有些人还是厉害的，提前都是看到宣化上人的注释，赞叹哦。堪布、堪姆们不在身边，我们这里人才是有的了。

## 第十八课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

下面我们讲《楞严经》。

《楞严经》前面已经讲到了见性四个方面，其中见性是心、见性不动、见性不迁，见性不失，这四个问题已经讲完了。现在讲的是见性不还，就是见性不还，讲这个道理。

那么这个之前的话，我稍微说一下。今天是世界

图书日，或者世界读书日<sup>54</sup>。世界读书日的话，以前西班牙的一个作家叫塞万提斯<sup>55</sup>，他很出名的。他应该是1616年4月23号去世的，刚好莎士比亚<sup>56</sup>也在那个时候去世，所以当时人们纪念他们去世的日子。还有西班牙的话，也有一个比较特殊的节日<sup>57</sup>。好像有个公主、还是美女被毒蛇逮住，后来有一个人救她，救完了以后，这个女的给他了一本书，这个书表示一种勇气或者是一种力量。这样的一种因缘，他们在每一年的4月23日，过一个这样比较特殊的节日。后来他们建议联合国建立世界图书日，大概95年的时候

---

54 1995年，联合国教科文组织宣布4月23日为“世界读书日”。1616年4月23日是西班牙著名作家塞万提斯、英国著名作家莎士比亚和秘鲁作家印卡·加西拉索·德拉维加的辞世纪念日。

55 米格尔·德·塞万提斯·萨维德拉（西班牙语：Miguel de Cervantes Saavedra，1547年9月29日—1616年4月22日），西班牙小说家、剧作家、诗人。出生于马德里附近的埃纳雷斯堡，他被誉为是西班牙文学世界里最伟大的作家。其作品《唐·吉珂德》达到了西班牙古典艺术的高峰，标志着欧洲近代现实主义小说的创作进入了一个新的阶段。评论家们称他的小说《唐·吉珂德》是欧洲文学史上的第一部现代小说，同时也是世界文学的瑰宝之一。

56 威廉·莎士比亚（英语：William Shakespeare，1564年4月23日—1616年4月23日），英国文艺复兴时期剧作家、诗人。被誉为“人类文学奥林匹斯山上的宙斯”。

1564年4月23日，出生于英国沃里克郡斯特拉福镇。1571年—1579年，进入斯特拉福文法学校读书。1587年，开始演员生涯，并开始尝试写剧本。1591年，创作的戏剧《亨利六世中篇》《亨利六世下篇》首演。1592年，创作的戏剧《理查三世》首演。1595年，创作的戏剧《罗密欧与朱丽叶》《仲夏夜之梦》首演。1596年，创作的戏剧《威尼斯商人》首演。1601年，创作的戏剧《哈姆雷特》首演，引起文坛关注。1603年，创作的戏剧《奥赛罗》首演。1605年，创作的戏剧《李尔王》首演。1606年，创作的戏剧《麦克白》首演。1614年，离开伦敦，返回故乡。1616年4月23日，在故乡去世。

57 4月23日是西班牙加泰罗尼亚地区的“圣乔治节”，传说美丽的公主被恶龙困于深山，勇士乔治只身战胜恶龙，解救了公主；公主回赠给乔治的礼物是一本书。从此书成为胆识和力量的象征。

候开始，到现在。刚开始是世界图书日，后来世界读书日，大家都读书。

我想我们在座的话，基本上——不是世界读书日的话，天天都在读，应该不管是读经文也好，读五部大论也好，除了禅修的少数以外，除了发心的少数人以外，大家都在——应该从早到晚都在读书，所以也不用特别的过这个节日。但是这也是全世界都比较关注的一个日子，所以今天也跟大家这样提醒一下。

那么我们现在就讲《楞严经》。《楞严经》现在是讲见性不还，也就是说第五个问题，第五个问题当中。

前面讲到了，如果佛陀给阿难等眷属说法，说法的时候，阿难的这个心一直专注着佛陀的、这种微妙的声音上的话，那实际上这个不叫“见性”，它叫“分别性”。

它叫“分别性”，就相当于是有一个人用手指来指月亮的时候，他不看这个月亮，只看这个手指的话，实际上是他丢失了这个月轮，同时的话又丢失了这个手指。因为手指本来不是明体的，但是他把这个明体看作为是手指的话，这也是已经“亡失”了——可以说是，这个手指。

所以说讲到了各种过失，这样一来，佛陀说法的

时候，如果我们的的心一直专注在佛陀的声音上，当然这个从世俗层面来讲，聚精会神地听授佛法是有功德的。但是如果我们讲《楞严经》的时候，《楞严经》主要着重的是认识自己的这个明心，或者说真心或者说是这种本元的心。要认识这个的话，那我们的的心，实际上是专注在这个，有分别的，所以这个并不是认为是真正的“见性”。

昨天我们前面就讲了这么一个道理。

那么接下来的话我们又要开始看《楞严经》。其实《楞严经》，实际上像我这样的人讲的话也不一定是很好。如果是一个开悟者讲的话，可能讲的条条都有理的，处处是道，应该非常有意义的。否则的话我们一般用分别心来揣测或者说是有这个揣度，这样讲的话，有些时候觉得是：啊！佛经不可思议，加持不可思议，我们这样学习呢，也非常好——在佛陀示现圆寂以后的 2500 多年的今天，我们也是有部分的人，心一直专注在佛的这个心路历程，这也是非常美好的一种缘分。可以这么讲。

从另一个角度来讲，确实这个《楞严经》，它是特别甚深的一部教典。

大家都知道《楞严经》当时怎么来到这边的这个

历史，也是我们刚开始第一、两节课的时候都已经讲过。所以说，这个是当时印度的话，不能离开国家的，它算是一个国宝式的保护咒。但是后来就是依靠种种因缘来到这里，来进行弘扬。

所以说这个经典，可以说它是一个国宝、精神财宝，可以说它是真正的一个精神财富最至高无上的一个宝贝，可以这么讲。所以我们一般的人，如果讲这样的甚深道理的话，有些时候确实也是有一定的这种，怎么讲？有不太合理之处吧，就是这样的。

但不管怎么样，我们现在就像是盲人，带着这个灯，带路的话那不行的，但是一个盲人他带着一个灯的话，很多人就是依靠这种因缘来，过这条路的话，也是未尝不可的。

所以我想我们继续学习这个如来的甚深教言。

那今天又讲了一个比喻。昨天是手指指示明月的比喻，今天另外有一个，前面也有类似的比喻——客人和主人的比喻，那这个在这里也用。这个比喻也很重要，整个我们这一个论题当中，都牵涉到它的意义。

**譬如有客，寄宿旅亭，暂止便去，终不常住，**

这里也是讲一个比喻。“比如说有一个过路的旅客，这个旅客他寄宿在一个客店，寄宿在一个客房。”

现在的话这个名词比较多的，什么客栈，饭店，宾馆，旅馆、还有旅店，有很多的这种表示法，有很多的。以前就叫旅亭，寄宿在这个里面。

“那么他是‘暂止便去’，他暂时待，过后就离开了。‘终不常住’，他毕竟是一个客人，客人的话，他不可能常住。”

所以表示的是什么呢？就是我们这个虚妄的心，我们众生的这颗虚妄的心呢，相当于是客人一样的，它是暂时性的。

**而掌亭人都无所去，名为亭主。**

“有一个旅店的主人，主要的主管。那么他除了可能极少数的、偶尔出去一下的话，不会出去的。那么这个就叫做亭主，或者说这个叫做主人。”

这个表示什么呢？这个表示我们的这颗真心、觉心或者说我们本有的这种本性，都可以这么称呼，它相当于是这个。

**此亦如是，若真汝心，则无所去，**

那么这里的话，“也完全是一样，”什么一样的呢？佛陀就告诉阿难，说是：“‘若真汝心’，如果你的真心，如果你真正的、本来的觉心的话，‘则无所去’，它就相当于是前面的主人一样，没有什么去的地方。”

这个很重要。一般来讲，我们比如说认识自己的心性的话，其实从心性自己的层面来讲，它不是变化的。

以前上师如意宝也是讲过，大家有没有认识自己的觉心。认识自己的觉心的话，当然观察它的心可能是无常的，但其实这个认知的心的明体来讲的话，它是没有什么无常的，它应该可以说在名言当中是恒常的。这个道理就比较相同的。

如果我们认识了这个觉心，因为觉心是无为法，它不会有无常的。可能我们观察的这个心是有无常的，但是认知的这种明清方面的话，那就没有什么变化的，这个意思。

### 云何离声无分别性？

这句话稍微可能难懂一点，其实这里子璇和他们讲得可能比较清楚。

你们如果有参考的话，子璇<sup>58</sup>、包括蕩益大师<sup>59</sup>的，可能比较好一点的，憨山大师<sup>60</sup>的也可以。他们几个

---

58 《首楞严义疏注经》：云何离声无分别性。斯则岂唯声分别心。分别我容。离诸色相无分别性。缘心若是真性。应如其主。何得随声来去。以离声时无分别故。岂同真心周遍法界湛然常住。随声之心既然。随色之心亦尔。故云岂唯等。二指同外宗。

59 《蕩益大师：大佛顶楞严经文句卷第二》：此极言一切分别皆无自性。皆是可还。而决不可误认为主也。

60 《楞严经通议》卷二，明·憨山大师著三示根识俱妄：



还是——解释的时候，虽然是文字有些稍微古一点，但是他们的解释方法可能比较适合佛经的本义。

那么它什么意思呢？刚才说，如果是真心的话，那就没有什么可去的。为什么呢？“云何离声无分别性”，因为如果是一般的这种虚妄心，它是随着什么？随着佛陀的声音来、去；如果是虚妄心的话，佛陀的这个声音有的时候，它可能出现；佛陀的声音没有的时候，它没有出现。所以为什么“离声”？离开了佛陀的声音以后，就是“无分别性”，它那个“性”也是没有的。意思就是说，如果是真心的话，它不随着佛陀的声音——有的时候就出现，没有的时候不出现，不是这样的。如果是真心的话，它是不跟着佛陀的声音去的。如果是妄心的话，我们经常说的是随存随灭

---

若真汝心，则无所去，云何离声无分别性？【下映前六识无体】斯则岂唯声分别心？分别我容离诸色相无分别性，【下带显八识非真】如是乃至分别都无，非色非空，拘舍离等昧为冥谛。

四示可还非真：

离诸法缘无分别性，则汝心性各有所还，云何为主？

议曰：此明第二根本，故借见精以破七识无体，将显识精为涅槃体也！以七识乃意识之根，为分别性，但托六识分别以显其用，通属八识之见分，以缘内外亦名缘心；今离前尘则无体矣！故约缘尘以破。

世尊告曰：汝等若以缘心听法，此法但属所缘生灭心耳！非得离言法体也！然我所说法如以指指月示人，而指非月也！离指方能识月；若以指当月，则月、指二体皆失，明、暗二性无了矣！若以分别法音为汝心者，此心自当离声有体，如客宿旅亭，客去而亭主常住；若此分别果是汝之真心则应常住，如何离声无体耶？如此不但此心无体，即分别我容离诸色相亦无体也！此则总显六识分别之心无体，以六识依此七识而有分别，今既分别无体，即显此识虚妄矣！



<sup>61</sup>——我们现在也是这样的，我们听课的时候，可能确实是大家的心是有的：哦，随着这个声音去，有分别的。如果听课的声音没有的话，当时随着法义的这种心也是没有，无分别的。

所以昨天不是有一些讲考的时候，好像是给自己说的，说是：“里面佛陀讲的，我也是随着文字而去的。”那个女众里面的讲考者也是这样说的，这些也是对的。

我们有些佛教的教义，有时候对照自己也可能会有感觉。你看现在我们听法的时候也是这样的，可能有声音的时候，就随着这个声音去分别。如果离声以后，就没有这个分别了。

所以如果是真心，它不会随着声音，随存随灭。这个应该可能这样解释。

我早上起来的时候觉得这个有点不好懂，昨天所以没有睁开眼睛就想，然后又睁开眼睛看，结果翻了

---

61 随存随灭：要成立因果随存随灭的关系，各自需要具备三个条件。首先是随存的三个条件：最初因果二者均未见到，其后看见因（如火），随即又看到因中产生果（烟）；其次是随灭的三个条件：首先看见果（如烟）正在从因（火）中产生，之后看不见因（火），随后果（烟）也不见了。在成立因有果存、因灭果亡的随存随灭关系后，也可由果存在反推因存在，比如有烟故必定有火，也可由果不存在反推因不存在，比如无烟则无火。因此，所谓随存有由因推果的随存，也有由果推因的随存；所谓随灭有由因推果的随灭，也有由果推因的随灭。

半天以后稍微明白。其实这个《楞严经》是比较难懂的。今天早上我吃早饭的时候来了两个堪布，我让他们看看这个藏文怎么解释，两个都看了半天，说：哇！难懂。然后还给我了。藏文上也是不是很好懂的，不然的话他们……。

所以我现在讲出这一点的话，也算是，怎么讲？也可能字面上的一个解释吧。

对，这句话应该这样解释。

“斯则岂唯声分别心？分别我容，离诸色相无分别性，

因为刚才讲，如果是真心的话，它不会沿着这个声音，随存随灭的。知道吧？因为声音有也好，没有也好，不管任何时候，那种明体是不会离开的。那不仅是这个道理，‘斯则’这个道理的话，‘岂唯声分别心’，不单单是这个声分别心——刚才是听那个声音的时候是声分别心，如果我们看色法的话，这叫做色分别心。同样的道理，香、味、触这些五尘，实际上每一个外境出现的时候，我们都可以出现这种分别心。

那这样的话，不仅是这个声分别心，分别色的，佛陀说是“分别我容”，因为他当时的这个相好庄严实际上也是色身。“那你们分别我的这个容貌，我的

这个相好庄严的话实际上是‘离诸色相’，实际上也是，如果是真心的话，就是离诸色相，然后无分别性。”

看到佛陀相好庄严的时候，你看到的时候有分别；不看到的时候，就没有。不是这样的随存随灭。

同样的道理，我们遇到的香也好，味也好，触也好，所有的这些，其他的五境也是，并不是对境出现的时候才显现，对境没有的时候，不会显现，不是这样的。所以如果真心的话，它是一种永恒的方式来存在的，就是这个意思。

**如是乃至分别都无，非色非空——**

同样的道理，刚才色、声、香、味、触也好，还有其他的，“所有的这些分别都没有。”这个时候，我们前面说的真正的主人也好，真正的这个真心，它的话，“‘非色非空’，‘色’的话，它表示外境，色、声、香、味、触。‘非空’，没有这种所谓的空。”

其实真正的我们的真心，它并不是——色、声、香、味、触也好，虚空也好，或者空性也好，这样的一种境界，不是这样的，不是有相的一个境界。

**拘舍离等昧为冥谛——**

“拘舍离等昧为冥谛”，拘舍离<sup>62</sup>是外道，外道当中现在我们经常说的数论外道<sup>63</sup>，拘舍离是他们的一个创始者，这是他的名字。

数论外道等，“他们也是比较愚昧的，认为‘冥谛’”。冥谛<sup>64</sup>的话，他们把外面的六尘也好，自己的心识也好，这些总共称为 25 种谛<sup>65</sup>。我们讲数论外道

---

62 《楞严经讲义》圆瑛法师著：拘舍离等，此云牛舍，乃末伽黎母名，即拘舍离子，六师之一，等余外道。

63 《中观庄严论释》索达吉堪布：下面首先介绍数论外道的历史来源。在世界上第一个国王——众敬王时代，有一位名叫淡黄的仙人出生于世。这位淡黄仙人以香醉雪山为栖身修行之地，通过修持世间道已经圆满了世间禅定，并且获得了相应的神通和神变等功德。随后他根据自己的成就，造了《黑自在六十品》、《五十相》、《三量》、《七关联》等论典。由于将淡黄仙人作为本师，以他所造的论典作为正量，因而称之为淡黄派；他们将一切万法归摄在二十五谛当中，所以也称为数论派。

64 《楞严经讲义》圆瑛法师著：“昧为冥谛者：昧即迷昧，不知此境非真，执为冥初主谛。智论云：‘外道通力，能观八万劫，八万劫外，冥然不知’。谓为冥初；从此觉知初立，故名主谛，亦云世性，谓世间众生，由冥初而有此性，即世间本性也。”

65 《中观庄严论释》第 66 课：数论外道则认为：整个万法全部可以含摄在二十五谛当中。他们承许在无情法与识二者中，所谓的神我是一种意识形态，是常法、唯一的、享受者、非作者，总共具有五种特点。这一宗派认为：世俗显现的一切万法的作者是主物，而神我则是享用万事万物的享受者。就像我们所谓的由眼耳鼻舌身组成的“我”领受外境一样。

他们说：主物是一切无情法——除神我与主物之外其他二十三谛的来源，它是常有、唯一的，非为享受者而是作者。由于它的本体是尘、暗、力三者平衡的状态，因而这一宗派承许主物的本体很难通达。

三种功德当中，第一个是尘，也就是忧愁或痛苦，它是嗔心的代表；力就是指快乐，是贪心的代表；暗为等舍，也就是所谓的痴心。他们认为：这三种功德平衡时称为主物，三种功德不平衡时则会显现二十三种现象法。我们也经常说贪嗔痴三者平衡即是阿赖耶的本体或者说胜义；贪嗔痴三者不平衡则会出现各种各样的显现或者说为世俗。

数论外道认为：外界万事万物的因就是主物。有关这方面，《澄清宝珠论》等很多论典中讲得比较清楚。

他们承许主物中可以出生二十三种现象，也就是说，主物中首先现出如明镜般的大或心。此处所说的“心”并非佛教所谓情识的心，它只是具有连接作用的一种法。麦彭仁波切在与扎嘎格西的辩论书中讲到：对于一些现量的法，有些愚者却根本不承认。为什么呢？比如数论外道明明了知所谓的感受——快乐、痛苦等是内心的一种作用和状

的时候，什么神我，常有，总共有 25 个法，25 个，他们的观点就这样承认。

所以说像数论外道为主的这些宗派，他们愚昧的认为有实有的二十五谛等等。

### 离诸法缘无分别性，

实际上，我们真正的主要的心——其实这个古文当中好多主语，好多连接的词都没有的。再加上可能《楞严经》，确实当时翻译的时候，房融宰相他们做润色的。所以这个文字，跟其他的一些佛经的词语，

态，与无情法毫无关联，却还是固执地认为苦乐等由无情法的主物中产生。但是，无情法上怎么会出现快乐和痛苦呢？根本不可能出现。然而，人们由于受到各种宗派的遍计执著所染污，反而将有情法认为是无情法。麦彭仁波切在有些论典中说：就像数论外道一样，明明现量感受苦乐等，仍然矢口否认这种现量可以得到的法，这些人实在是太愚痴了！前面在破顺世外道的时候也是如此，通过教证、理证，以及很多逻辑推理和实例都可以证实前世后世是存在的，但是有些特别愚笨的人根本不承认这一点，这就是极其愚笨的相。

《量理宝藏论》中说：两个人辩论，如果实在辩不赢，最好的做法就是恭恭敬敬地跟随他，这就是智者的行为。但有些人非常愚痴，明明没有任何理由来成立自己的观点，却一直说：“这个不对、那个如何如何……”通过各种各样的言词进行狡辩，这就是一种愚者的相。

数论外道说：这样的大或心就如同明镜一样，从外面可以映出对境的影像，由内则会显出神我的影像，所以它是外境和神我之间的一种纽带。实际上，不需要任何纽带，根和识二者具足时同样可以见到外境。但是外道根本不通达这一点，认为中间一定要存在像两面镜一样的法作为连接。

由大中出生三种慢——尘慢、力慢与暗慢，从第一种尘慢中产生所谓的五唯——声触色香味，五唯中出生空风火水地五大。其中，声音是虚空的功德，触是虚空和风的功德，色则是虚空、风以及火的功德……依此类推，由这些因安立为虚空等，就如同白色与甜味聚合的液体称为乳汁一样。从自高自大的力慢中产生十一根，也即眼、耳、鼻、舌、身五知根，自在言说的口、如是授及取的手、行走的足、排泄粪便的肛门、能生欲乐的私处——男根与女根为五作业根，以及能够驾驭一切的意根。暗慢则是尘慢与力慢的助伴。以上即是数论外道所承许的二十五种所知法。

确实有所不同的。

它的这种表达方式一直比较着重这个文字的这种——文字美，在这方面比较着重的。所以这里翻成藏文的时候也不是特别的好懂，但是这个毕竟到现在都是有这么多年，因此也还是算是可以的，我们解释的话也可以的。

“真正的这种真心的话，‘离诸法缘无分别性’，也就是说外面所有的色、声、香、味、触也好，或者说所有的这些分别心也好，这些都是没有的，就是‘无分别性’”。

**则汝心性，各有所还，云何为主？”**

“如果我们有一些分别性，比如是外面的色法也好，声音也好，这样的话，那你的这个心性”，它这里的心性不一定是真正我们讲的真心，藏文当中把这个心，后面的性没有直接译，全是直接讲心。这样的话，有时候这个心是妄心，有时候这个心是真心。所以这两个差别，我们依靠自己的智慧的智力来分析。

这里说，如果你的心，色声香味触等这些执着（??）的话，“各有所还”。这些话——我们下面会讲的，各个都是最后还是还灭的，最后还是要回去的。如果这样的话，那怎么会是主人呢？主人的话他

是一直常住，他不会暂时在某个地方，停住，然后离开那里，不是这样的。

因为这里主要讲八还。八还在《楞严经》当中也是很出名的。《楞严经》里面讲的是十种直指心性法，还有这个八还，也是很多大德特别重视的一个。

所以在讲这里，如果我们的这种心识它可以还灭的话，那就不是主人。子璇也说是：“真心如主。妄想如客。”真心如主人一样的，妄心的话如客人一样的。所以如果这个心有还灭、有变化，这样的话，那肯定不是主人。

在前面就讲到这么一个道理。这个时候阿难尊者说：

阿难言：“若我心性，各有所还，则如来说妙明元心，云何无还？惟垂哀愍，为我宣说。”

阿难的表情还是可以的，对佛很有一种——比较恭敬。阿难作为一个侍者的话，他的这种表情，应该大家都知道，一方面可能——他确实也是觉得跟佛陀的智慧相比较起来，差别非常大，不得不佩服佛陀的无上智慧。一方面的话，他也是对佛陀非常恭敬的。不然的话，他是佛陀的堂弟，阿难是佛陀的亲戚，可能一般亲戚的话就是很傲慢的，他不是这样的。



那这个时候，阿难又进一步地问，阿难是真的——在佛陀面前出现这样的话，也特别感谢。如果他当时没有问这些问题，佛陀虽然有无上微妙的智慧，但是不一定为众生宣说，不一定后来立在文字上。

他说：“如果我的这种心”，就是刚才说的妄心，这里的‘心性’不是真正的心性，“我的这个妄心如果各个都有还灭，如果各个都要还回去的话，如来说，不是有一个叫做‘妙明元心’。”我们讲是光明的，或者真实的这种心。

其实它这里，不同场合当中用到的这个词都不相同的，有时候说真心，有时候讲明心，有时候说是妙明元心等。

“那佛陀，不是您说是有一个觉心，有这个本心，那这个是没有任何的还灭的。为什么？‘云何无还’呢？这个你说是一直是常有的，他是主人一样的，他一直在嘛。这个为什么这样呢？”

“佛陀慈悲，我们这些众生是很可怜的，你应该用智慧来关注我们，可怜、悲悯我们这些众生，能不能为我们进行宣说？”

阿难在这里也不断地请求转法轮。

佛告阿难：“且汝见我，见精明元。此见虽非妙



精明心，如第二月，非是月影。

这里讲一个比喻。“阿难，你是不是看见我？那你看见我的这个‘见’，实际上这个‘见’叫做‘见精明元’，这个‘见’不算特别高，不是真正的真心；也不算特别低，凡夫人的、这种俗人的妄心也不是。所以你现在见我的见解称之为，叫做是‘见精明元’。‘此见虽非妙精明心’，这种见解并不是最高的，‘妙精明心’。”

你看刚才是“见精明元”，然后在这里就是“妙精明心”，所以“妙”和“精”这些是用的比较多，我们都雾里云里的，不知道到底哪个是最高的、哪个是最低的。

但是他的意思是：你见我的这个“见”算是——因为下面的比喻大家都知道，是比较中等的，也并不是最高的真心。

这里佛陀用一个比喻。

“你现在见我的这种见解相当于是‘第二月’，二月，不是月影。”

这里我可能讲一下，我觉得可能按照《定解宝炬

论》<sup>66</sup>和《大圆满心性休息》里面所讲到的水月和天月的比喻来介绍的话，就比较好解释。有时候我们这个语智慧，有时候是真实的智慧，这样来了解也是可以的。

意思是什么呢？就是说，你，阿难见我，见我的话，大家都知道，就是见他的这个真心，这个实际上不是最高的一种见解，比凡夫人要高，然而它不是真正的真心，这个是用比喻来讲。

月亮的话有三种月亮，按照比喻来讲，第一个月亮：天上的月亮，它是真正的月亮。第二个月的话，我们用手指来捏眼睛的周围，看着天空的月亮的时候，天空的月亮的中间，也会出现一个月亮，也出现一个月亮。

其实藏地，一般“二月”在民间也是特别特别，怎么讲？这个是家喻户晓的。所以我们以前小的时候，晚上吃了晚饭以后，我跟弟弟妹妹，有时候我们到外面去看月亮。然后讲：“你看到几个月亮？”“看到两个了。”“哦，没有看到。”凡是这个事情。

---

<sup>66</sup>《定解宝灯论》：“如说水月非真月，天月空与水月现，若是无二之双运，谁皆轻易证双运。牦牛非马人皆知，现量目睹牦牛现，为何诸大尊者说，证悟此义极稀奇？故自宗许观水月，水月本性毫不得，无而现见水月时，虽是无遮却可见。”

一般帐篷的外面好多都是牦牛，然后在牦牛当中就是看那个天空，尤其是十五这个时候月亮都是圆圆的，然后就一直看那个天空。这个时候也并不是观心，大家都是一种好奇，为什么是两个月亮？我这样捏着的时候，为什么马上月亮就出来了一个？这样放下来的时候，这边的这个假月亮直接融入真正的月亮当中。这个大家都很好奇，一直在看那个天空，然后就数星星，我们以前就一直数，数到数不清楚了，就这样。

其实以前小的时候有很多那个，比较，怎么讲？可能现在大城市里面的孩子不一定有这些。牦牛的话，白天它在外边吃草；晚上它又把那个草反刍过来又开始吞。我们自己也是吃糌粑，有时候吞下去，然后又准备拿上来再……，就没办法。然后问父母，为什么我们把糌粑吞下去，就弄不出来？

所以这个二月亮的话，我们是很小的时候都在看，但是意思不是很懂的。这个意思今天在这里讲得很清楚，有三种月亮，一个是天月，一个是用手掐着或者是捏着眼皮的时候，就出现二月。还有一个呢，地上水器上面的月影。三种月。

其实阿难尊者见到佛陀的这种相，他见到的这种“见”性，实际上是与刚才第二种月比较相同的，第

二种月。

第一种月，它是真心，想得到一地菩萨，或者说真正的见到天空当中真正的月，它没有任何的分别。第二种月，其实我们以前讲大圆满的时候，也是说，虽然我们是凡夫人，但是如果观自己的心的时候，以总相的方式来认识自己的心的本体。这个说法跟阿难现在的见解，我觉得是比较相同的。

比如说我们修大圆满，通过上师的直指方法，最后基本上是了达了——心是无来无去的。任何直指也是改变不了的一种境界，自己就完全明白，但是这种明白，你说得地，可能还赶不上。

但一般是凡夫人的话，以前是根本不知道的，所以还是有差别的。这种见解，跟我们在禅宗里面，在这里，应该这个比喻是非常相合的。你看到天月还差得有点远。但是你捏了眼睛的话，一方面是跟月亮是有点近的，因为月亮是在天空当中，然后也看到了，看到的时候，它还有二月的相，但实际上接近天空当中的月亮。如果你看到地上的水器里面的月，那这个法相也不对，形状也不一定是对的，而且它完全是假的，因为在我们的水器里不可能——你再怎么样百般地去观察，这个水桶里面有一个月亮的话，除了愚笨

的猴子以外，谁都不会去捞的，对吧？

我们也毕竟不是猴子，所以说我们都不会相信这个。所以我们还是看天空是比较接近的，但是我们为什么是看到两个月亮的话，这个是我们有能取所取。我们虽然接近实相，但是与完全的实相有一定的差别。

所以我们讲《楞严经》的时候，有些人的话，可能真的是所谓的开悟也在这个地方。很多上师都说是：“哦，他印证了，他已经开悟了。”但开悟的话，那是不是他得一地菩萨、二地菩萨、三地菩萨或者得佛果，可能还不是。因为有些开悟者，他可能还要不断地学习。真正的一地菩萨，就像《入中论》里面讲的一样，十二种百数功德<sup>67</sup>，二地的时候十二种千数功德<sup>68</sup>的话，那就得不到吧——一刹那间见到一百个佛，震动一百个世界，成熟一百个众生，等等这些，现在也是没有这个功德。

如果没有这个功德，你说得到这种圣果的话，那

---

67《入中论》：“生于如来家族中，断除一切三种结，此菩萨持胜欢喜，亦能震动百世界。”“亦能震动百世界”，一地菩萨有十二个百数神变功德，最短的时间里震动一百个世界、去一百个佛的刹土、度化一百个众生、修一百种禅定等。

68《入中论日光疏》月称论师造颂，法尊法师译颂，益西彭措堪布著疏。丁贰（诸地之功德）分二：一、一地之十二百功德；二、类推其余地。戊壹、一地之十二百功德菩萨时能见百佛，得佛加持亦能知，此时住寿经百劫，亦能证入前后际。智能入起百三昧，能动能照百世界，神通教化百有情，复能往游百佛土。能正思择百法门，佛子自身现百身，一一身有百菩萨，庄严围绕为眷属。

智悲光尊者和无垢光尊者都经常呵斥：说已经得到圣果，但是没有功德的这样的谬论，在这个世界上曾经都没有出现过的<sup>69</sup>。如果我是一地菩萨，但是我一地菩萨《十地经》<sup>70</sup>里面讲的功德都没有，这是非常可笑的事情。所以我们所谓的这种开悟，应该是在这里就是“明心见性”。

那明心见性也不是最高的，所谓的明心见性，或

---

69 《中论密钥》索达吉堪布：有些人不了知真如的法相，在修行过程中出现一点点验相或者分别心稍微能安住，就认为自己已通达了法性：“我已通达真如了，我现在是大圆满的瑜伽士了，我一切都不需要取舍，干什么都可以了。”如果你所证悟的“法性”真的能以分别念去执著，那不要说大圆满的觉性，连中观的空性也不是。这些问题一定要分析清楚。万法的实相确实以语言无法表达，以分别念无法缘取，这只有得到一地菩萨等圣果的时候才能真正了知真如法性。据说有些上师说，在自己的眷属里面“一地菩萨有多少，七地菩萨有多少，成佛的有多少”。如果真是这样那倒非常好，那就请这些“佛菩萨”看一看《入中论》，看自己有没有一地菩萨、七地菩萨乃至佛的功德。全知无垢光尊者在《法界宝藏论》中说：已经登地而没有圣者功德的人在这个世界上根本不存在。所以，有些人不要认为自己境界很高，如果本来没有高的境界还自认为有，那对自己的修行就会有一定的影响。依靠全知无垢光尊者的《七宝藏》和《四心滴》来衡量的时候，很多大圆满的境界并不是那么容易。因此，希望大家还是自己把握好自己。

70 第一部经是《华严经》其中的一品，叫《十地经》，属佛说法的第一个时期，收录在大乘经藏华严部，他不是独立的一部佛经，是华严宗的根本经典。这部经是金刚藏菩萨，为解脱月菩萨，解说的菩萨修行十个阶段。

1、欢喜地：菩萨至此位舍离无始以来的异生性，初得圣性，具证人法二空理，能利益自他而生大喜，故名。

2、离垢地：菩萨至此位圆具净戒，远离烦恼垢，故名。

3、发光地：菩萨至此位成就胜定、大法、总持，发无边妙慧光，故名。

4、焰慧地：菩萨至此位安住最胜菩提分法，烧烦恼薪，赠智慧焰，故名。

5、难胜地：菩萨至此位，能令行相互违之真俗二智互合相应，故名。

6、现前地：菩萨至此位，住缘起智，进而引发染净无分别的最胜智现前，故名。

7、远行地：菩萨至此位，修行进入无相行，远离世间及二乘的有相有功用，故名。

8、不动地：菩萨至此位，无分别智相续任运，不被相、用、烦恼等所动，故名。

9、善慧地：菩萨至此位，成就微妙四无碍辩，普遍十方，善说法门，故名。

10、法云地：菩萨至此位，大法智云含众德水，如虚空覆隐无边二障，使无量功德充满法身，故名。

者是我们所谓的开悟，是不是看到两个月亮的那种人叫做是开悟者，是不是太低了？也许这个说法是有点不对。但是我想我们一般学《光明藏》也好，还有学很多论典的话，真正的这种一地菩萨的话——我们现在一般的世间人，确实你遇到再好的上师，也有一定的困难。但是你有这个心，已经认识了这一点的话，那接近看到真正的月亮都是没有什么困难了。

你看我们手捏着的时候，就看到两个月亮，万一你不小心把手放下来，那二取就没有了；二取没有的话，你就真正见到了这个月亮了。但是我们一直是捏着不放，一直只是想看二月。看到二月的还算是可以的，不然的话，大多数的人看到水里的月亮就觉得：哇！这个是真正地看到月亮了。其实这个是真正的妄心。

所以妄心和真心之间，有这么一个觉悟吧。也许这种解释方法是比较——不知道怎么样？你们再分析。

我看那些禅宗的大德们都没有这么讲，但是我看整个的这些意思来讲的话，这个可能——是不是比较适合显宗、密宗总的观点。

**汝应谛听，今当示汝无所还地。**

佛陀说：“你现在就好好的听着，我如今给你好



好地开示，什么是‘无所还地’？”

没有什么还灭的，这个道理下面会讲的。下面讲“八还”，一切法都是没有什么真实的相，主要讲这个道理。

下面就是先讲八还，八还的话就是都还灭，讲两层意思。

“阿难，此大讲堂，洞开东方，日轮升天，则有明耀；

“比如我们这个讲堂，它的窗户和门，如果在东方的话，那东方升起太阳的时候，那里面就光明照耀，这个叫做明相。”

它这里先讲八相，然后每一个相，最后融入自己的本体，叫八种还灭。

比如说我们这个讲堂里面，在窗户和门当中出现日光的话，这个叫做是明相。

中夜黑月，云雾晦暝，则复昏暗。

这个叫做暗相，暗相是什么呢？“比如说晚上的时候，月亮也是没有显现，已经成了黑月了，根本没有显。还有乌云密布，非常昏暗。那这个叫做是什么呢？叫昏暗，或者是暗相。”

大家都知道，一个是光明，明相；一个是晚上，



也没有月亮，也没有——晚上不可能有太阳。也有，什么乌云密布或者是雨雪交加，这个时候非常——漆黑一片，那个叫做暗相。这两个，明和暗是对立的。这个大家都知道，这是两个相：明相和暗相。

**户牖之隙，则复见通；**

然后“这个门、窗户在这些的缝隙当中，如果能看到外面的这个外物的话，那个叫做通，通相。”

我们知道窗户里面往外面看，门上往外面看，这样的话，这个是能见通，能见到外面的这个叫做通。

**墙宇之间，则复观壅。**

那个叫做堵塞，读 sè 是吧？我读得不行。“比如说我们的墙壁，或者说是屋宇之间，整个屋宇之间没有任何的这种，怎么讲？不是无碍的，有阻碍的。如果你去看的话，那肯定是堵着的了，塞在里面，不可能直接通看过去，这个叫做塞。”

刚才叫做通相，这个叫做塞相，堵塞的塞。

**分别之处，则复见缘；**

“如果我们去分别的话，外面各种色、声、香、味、触，五尘、六尘这些。这些是你所见的缘，这个叫做有相也可以，或者叫缘相。”

**顽虚之中，遍是空性。**

“那我们的这个空间，这个空间就是顽虚，是这个虚空。虚空当中没有什么的，这个叫做是空。那么这个叫做空相，刚才是有相，这个是空相。”

**郁埤之象，则纒昏尘；**

“一般我们世间当中，比如说是地气、土尘、灰尘，这样的就会有一种昏昧，或者说是一种昏暗，这个叫做是浊相，就是灰尘弥漫，比如说我们有时候阳焰，有时候是灰尘，尤其是起大风的时候，地上的灰尘或者是光晕全部都卷起来了，就根本看不到。尤其是现在有些战火纷飞的那些地方，到处都是弥漫一种相吧，那这个叫做是浊相。”

**澄霁敛氛，又观清静。**

“比如说雨下了，雨下了以后，天空已经收敛到一个特别晴朗的气氛。如果我们去看的话，这个是清静，叫净相，清静净。”

所以刚才明和暗，通和塞，有和空，染和净，这样总共是有八种变相，八还变相，也叫做八还辩见吧，对立的这些法。我们的所见所闻当中，确实是——这个《楞严经》里面所讲到的有这样的八种对立的法，当然还有很多很多的，但是佛陀在这里只举了这些相。这些相实际上都是还灭的，这是介绍我们世俗当中的

有一个——人们经常执着的二元的这些法，实际上它各自都消于自己的本体当中。他要给我们指点的是这么一个道理。

“阿难，汝咸看此诸变化相，吾今各还本所因处。

然后佛陀说：“阿难啊，现在你看到有这么八种不同的变化相，好多内部都是相反、互为排斥的。那我今天把这些，各自都归到自己的因上面。”

云何本因？


“它们每一个是如何还灭到自己的本源上呢？”

然后告诉阿难。

阿难，此诸变化，明还日轮。何以故？无日不明，明因属日，是故还日。

他说：“不是前面讲的明和暗吗，那明的话，让它返回到太阳当中去。”

这些变化当中，我可以让它们各个都——就像我们有时候玩电子游戏，电子游戏的时候你出现很多军队，很多就全部最后都是融入一个里面。

观生起次第也是这样的。先观文殊菩萨，一会儿文殊菩萨就变成一个明点，或者是一个德“”字；一会消于虚空。其实这也是一种游戏吧。

世间当中实际上也是这样的。这个明可以还到日

当中，不是刚才是明相。那么为什么呢？因为没有日的话，就不可能有明，所以明完全是可以属于在日当中的。所以这个叫做是“还日”，明入于日。

**暗还黑月，通还户牖，壅还墙宇，缘还分别，顽虚还空，郁埤还尘，清明还霁，**

然后“暗的话，还在黑月当中。”因为暗消失于暗当中。其实明消失于明当中，暗消失于暗当中；“通还是还在户牖当中；然后，塞或者壅就还在墙宇当中。然后缘，就是外面的尘，还在这个分别当中，就是刚才说的分别性当中；顽虚就还回虚空当中。郁埤的话还在微尘当中；清明还在霁或者澄清当中。”

所以我们前面所讲到的、所有的这些世间对立的法全部都是还于自己的本体当中。

我们《般若经》里面：“色即是空，空即是色。色不异空，空不异色。”也有这个意思。其实明和暗、或者通和塞等所有的这些法，如果融入自己本体的话，没有一个真实的、它的实相。这些相是我们习惯性的一种分别念假立的，可以这样讲。

**则诸世间一切所有不出斯类。**

“所以世间当中所有的一切万事万物的法其实都不会超出这类。”

就是刚才前面的八种还灭，基本上也可以说是一切都可以涵盖的。

“缘何见诸物，无因则不见”，应该是《入行论》里面讲的吧<sup>71</sup>。“缘何见诸物，无因则不见”，就是因缘和合的时候，见所有的这些事物，但是无因不会见的。那么明也是这样的，明的话，因缘具足的时候，光明就有的。实际上这个因缘也是假立的。

因缘也是假立的，讲到那个，对，《前行备忘录》<sup>72</sup>里面专门介绍了“诸法因缘生”这个道理，讲得很细。为什么说诸法是因缘生？“诸法因缘生，诸法因缘灭”，为什么这样的道理，它讲得很清楚的。所以我们《中论》当中也是说（师念藏文）：一切诸法当中没有一个不是因缘的法，一切诸法当中没有一个不是空性的法<sup>73</sup>。说的原因也是这样的。

### 汝见八种，见精明性，当欲谁还？

外在的这些法确实是这样还灭的。“阿难尊者，你所见到的这八种，‘见精明性’，你这个见者，‘当

---

71 《入行论》因缘品：“缘合见诸物，无因则不见。虚伪如影像，彼中岂有真？”

因缘聚合时，就可见到诸法显现，若无因缘，则见不到任何一法，所以诸法如同影像一样，其中怎么会有真实自性呢？

72 参见《前行备忘录》：四、业因果。

73 《中观根本慧论》第二十四，观四谛品：“未曾有一法，不从因缘生。是故一切法，无不是空者。”

欲谁还’？见这些的“见精”，能见的这种明性以什么来还呢？”

下面也是从观察自己的心，到底是它有没有一个真实的本性，这个去观察的。

**何以故？若还于明，则不明时，无复见暗。**

“如果你说这个见解还是要还，”因为见解毕竟是一个明性。“那这样的明性如果说是还于明当中的话，‘则不明时’”，我们前面说是有一些，比如说盲人，这些不明的时候，“‘无复见暗’，那就他就连见黑暗的这种有境也不存在了。”

有这个过失。所以我们真正的这个“见”的话，也没有一个真实的还灭，没有这样的。

**虽明暗等种种差别，见无差别。**

“虽然我们有明和暗，外境的差别，能见的心识也是有明见、暗见，但是这些种种差别，我们真正的‘见’上面没有什么差别的。”

一定是这样的，因为见性是没有差别的，见外境八种肯定有差别的。

**诸可还者，自然非汝；**

“如果有还灭的话，那自然不是你的这种明性。”

**不汝还者，非汝而谁？**

“如果不是你的这种‘还者’的话，那不是你的，是谁的？”

意思就是说，如果没有还灭的一个明性的东西存在的话，那这个是你的本来面目，就像我们《六祖坛经》里面讲的<sup>74</sup>，这不是你的本来面目，还是谁的本来面目？这个是真正的（本来面目）。

所以我们有时候看自己的这个心到底开悟没有，一方面可以问其他的道友或者是上师去印证，也是可以的。但有时候自己看到这些经典，或者是看到这些教言，也基本上都知道吧。如果这种认识的东西，随存随灭，时而产生、时而不明，自己觉得在经堂里面的时候好像真的已经开悟了一样。等会儿下面遇到一个自己关系不太好的人的时候，完全都已经灭完了的话，那是不是你的自然本智呢？可能也有一定的困难。

如果它是不还灭的，这种认识一直在这种境界当中，无垢光尊者在《法界宝藏论》里面不是讲，你在外面散射的时候，散射的这个分别念当中，认识到它这个明清的、赤裸的、觉性的本体。那这样的话，你时时刻刻，任何时刻，这样的觉心，认识以后是一直

---

74《六祖坛经》：“明良久，惠能曰：‘不思善，不思恶，正与么时，那个是明上座本来面目？’”

是跟随你的。

在这种情况下，可能不会按照我们世俗的心态来，随存随灭，或者说是还……，可能不是这样的。

所以归根结底，真的，这颗心，大家用各种办法认识到是很重要。如果没有认识这个心的话，依靠一个世俗的经论的闻思也好，或者是依靠一个世俗的善法来调伏的话，暂时来讲，以压制的方式来还是可以的，压制的方式可以的。

但是一旦因缘具足的时候，你的根没有拔除的话，它一定会是开花结果的。

所以我们现在，作为一个修行人的话，真的是，所有的这些力量就用在断除这个我执，断除我执。从《中观》的角度来讲的话，所有的力量，就像《修心七要》当中讲的一样<sup>75</sup>，所有的力量用在断除我执上面，就是这样的。

如果是密宗和一些禅修的角度来讲的，所有的力量用在认识自己的心。

其实以前上师们经常讲，我们这个心，说得如果

---

75 《修心七要耳传略释》：【诸法摄一要】这是本论的第五个窍诀——修心圆满之标准。修心圆满时，应该有什么样的标准呢？第一个标准，所有的法都归摄于一个要诀——断除我执当中。



比较多一点的话，确实也是很难——这么多的众生没有认识自己的心。但说的如果简单一点，自己的这个心，自己的这个心也不需要问别人，你稍微内观一下，也并不是——你看见没有？千百万的世界以外的事情，并不是这样的。我们每个人都有这颗心，有这个心的话，到底我的这个心是什么样的？然后这个时候就呈现出，可能你显现上的一个可能虚妄的心，那虚妄的心的本体是什么样呢？你如果去观察它的时候：哇！虽然我现在经常耽着在一个虚妄心的境界当中，或者在虚妄心的支配下，我在当这个奴隶。

但是如果真正是认识到它的本性，那其实虚妄心就是真心，这个时候我们可能会真的认识到一种心性。这个时候可能自相续中所谓的像烈火一样的嗔恨心、像沸水一般的贪心也好，黑暗一般的痴心也好，这些话通通都可以摧毁。

所以昨天也讲了，我现在越来越觉得，我们这个世间当中的很多的众生，真正是——如果认识到自己的心的话，那这些无明烦恼的三毒五毒，这些我们一定会是远离的，这是真正是毒。

你看，现在全世界打仗的那些国家的人都看一看，如果它不是毒的话，它一个嗔恨心就开始杀害那么多、

那么多人呐。一个贪心的话，他这个要拥有、那个要拥有。我们人在贪心的驱使下，确实能霸占很多的人也好，外面的这种财物也好，地盘也好，就这样。

所以历史上的很多很多的这些人类的、各种各样的战争也好，不平安也好，好多都是贪嗔，贪嗔这两颗心翻滚，一翻滚就很难以阻挡。那这样的话，我们人当中有些是非常有能力，依靠他的这种力量，也给众生带来许许多多的痛苦。

我们人当中，如果正面的话，比如说慈悲心、菩提心，有非常强大的菩提心的人，那可能在这个世界上有无数人的相续会改变的。

我自己是这样的，不知道你们有没有这种感觉？你们也想一想，我们佛教是理论的一个说法，但是理论里面的每一个，包括讲一些非常简单的贪嗔痴也好，菩提心也好，这些真理的话呢，活生生地在世间当中显现它的这种力量——这个负面的情绪，它就给众生带来了什么样的危害；正面的情绪，它对众生带来怎么样的一种力量和勇气。

所以在这些问题上面，我想作为一个修行人，也经常观察的话，佛陀里面所说的有些道理，我们不用给别人说：“啊，我们说的是千真万确，非常非常棒！”

不用这么讲。我们如果有智慧的人，真的去观察。《如意宝藏论》后面还讲的世界上的所有的各种不同的宗派的观点。那这些观点分析的时候，我们会知道，我们为什么是遇到这样的这种见解。

所以我们还是一方面应该比较，就是有福报的，大家也应该这样想一下。如果不是还灭的话，那这就是你的真正的本来面目。

**则知汝心，本妙明净。**

“那么这个，你知道你的这种心，本来的明净的这个心，这就是真心。”

我们讲的觉心、透彻的心，其实这个可能跟《大圆满》的解释方法完全都是可以相结合的。如果你知道了这样的心的话，那就是本来的、美妙的、光明的、清净的这颗心。

“光明离戏无为法，纵于谁说不知故<sup>76</sup>”等等，这样说的。这就是佛陀当时认识的这个本元的、美妙的、光明的、清净的这颗心。但是我们很多众生不是这样的。

**汝自迷闷，丧本受轮，**

---

76 “深寂离戏光明无为法，吾已获得甘露之妙法，纵于谁说他亦不知，故当默然安住于林间。”

“你没有认识它的话，你自己依靠自己的这种迷乱显现，丧失自己本来有的这种本性，受于三界轮回当中。”

于生死中常被漂溺，

“在这样的生死轮回当中，常常都在漂泊。”

所以说众生，可能这个明和这个暗，也可以说，一方面是易如反掌，很容易的。但另一方面的话就是，就一直……，最后离开了这种本体，漂泊于轮回当中。

是故如来名可怜愍。”

“所以说，如来佛陀非常慈悲的。”说是你们这些可怜虫，“可怜的众生。”

本来我们自己具有这样的佛性，但是众生不知道。所以这个道理，佛陀对我们这些众生称之为：可怜的众生。原因也是这样的。那么这以上的话，我们十种见性当中，第五个以上讲完。那么下一节课，第六个“见性非物”，讲这个道理。今天就讲到这里。

## 第十九课

为度化一切众生，大家发无上的菩提心。

接下来我们讲《楞严经》。

前面已经讲了十种见性当中：见性是心、见性不动、见性不迁、见性不失、见性不还。讲了五个直指法，就是五种见性法。

今天开始讲见性非物，见性没有一个外在的物体。主要讲这个道理。

那么我们讲这个《楞严经》，我想应该比较简单的、简单的地方讲得多一点，但是到目前为止好像也没有那么简单的地方，但也没有那么难的地方。大家要看字面的意义，还有可能要看一些前辈大德的这些注疏，还有其他的一些、包括智者们分析的道理，这样的。

那么我们今天讲到见性非物，其实这个前面也讲过。《楞严经》实际上是佛陀对阿难尊者等直接讲述心性的一个特别殊胜的法，所以这部《楞严经》，自古以来不管是禅宗、天台宗还是其他的宗派，在汉地也是非常重视的。藏地的话，只有中间的两品，在德格的《大藏经》当中有，这个我也已经得过传承。其他的话，后来的说章嘉国师他翻译的，没有藏文的，可能传承吧。

因为《大藏经》当中是有，可能在两部《大藏经》当中，一个是北京《大藏经》里面有这个藏文的原本；

还有在拉萨那一带也有一个《大藏经》当中有，但是这两个传承到目前为止不知道有没有。因为当时章嘉国师从汉文的《楞严经》翻译过来，不知道，汉地以前也没有所谓的——我们藏传佛教所讲到的那样的传承。如果没有的话，章嘉国师也不知道念过没有？这个到时候也可以分析。

我们这次大家也学得比较认真。我看到当天的那些讲考的时候都比较认真的，应该可以的。然后没有参加讲考的，我也希望你们应该——要学一部论典的话，学一部经典的话，都要在这个期间，一定要认真地看。

以前我们在上师如意宝面前听课的时候也有这样的一个遗憾吧，因为当时自己讲的课也比较多，往往上师讲的课就只是听个传承，讲的时候比较认真地记录一下，接下来过后就是辅导，除了个别的一些论典以外，到后来是没有怎样，现在看来也是比较遗憾的。

所以我们每个人在学的过程当中，如果有时间的话，大家一定要认真地去学习。因为我们一般来讲，今年我这边的学习任务也不算特别多，现在暂时拟定为三本书，《如意宝藏论》和《楞严经》、《佛子行》。

那我们今天继续讲佛陀对阿难的直指法。

阿难言：“我虽识此见性无还，云何得知是我真性？”

阿难在这里跟佛陀这样讲。这个是我们今天最主要的问题。

他说：“虽然已经知道这个是自己的见性，这个见性是无还的。”

因为前面讲，比如说黑暗最后回归于黑暗，光明回归于光明，阻塞回归于墙宇等等，上面讲了八种回归。这样的话，其他的很多包括有些对立的有法，世俗法的话，都可以回归于自己的本体当中。但是这个见性就没办法回归。见性的话，他已经见到了这个本来面目。本来面目本身它是一个真心，这个真心没办法回归，前面也已经讲了。

这样的话，阿难在这里说，我虽然了知到这个见性是没有回归的，它是最真实的一个东西，但这样的话：“‘云何得知’，那我怎么知道是我见真性？”我知道见性它没办法回归的，但是我怎么知道，到底见性是怎么样的呢？

其实阿难在每一个问题上面还是比较困扰的，因为他分别念也比较重。虽然对佛有信心，他也很想得到开悟，但是一直找不到切入点——见性这个东西到

底是怎么样的，一直在折腾。

所以也进一步的问佛陀：我知道见性这个东西是没什么回归的，但是见性到底是怎么样的？我这个见性是不是一个真正有外物的东西，他这样问的。

那么这个时候，佛陀告诉阿难。

佛告阿难：“吾今问汝：今汝未得无漏清净，承佛神力，见于初禅，得无障碍；

佛说：“我现在问你，你如今虽然没有获得阿罗汉的果位，所以这种清净的慧眼是没有的。”

因为阿难在佛陀涅槃以后才得到圣者的果位，所以他当时可以说是没有开悟的。

“但是你承蒙佛陀神通的威力、加持力，见到了初禅。”

见到我们四禅当中的初禅。有些讲是初果，也有这样的解释。

“你得到了初禅的这种智慧，实际上是得了无碍得见。”

无碍得见什么呢？一般四天下、整个我们四大洲的这些事，你都可以见到。

当时阿难的这种智慧，实际上我们世间当中他还是很厉害的，整个世间还是能照见的，一个小千世界



也可以看到的。这个意思。

而阿那律，见阎浮提，如观掌中庵摩罗果；

虽然是小乘，“但是阿那律<sup>77</sup>”，佛陀的弟子当中他是天眼第一，“他已经照见了，照见了什么？照见了阎浮提。”

这里的阎浮提，有很多注释当中讲，不仅仅是我们的南瞻部洲，意思是整个三千大千世界。这个原因是什么？《维摩诘经》当中也是有，当时阿那律尊者，他能照见整个三千大千世界，当时有这个公案<sup>78</sup>的。所以说他是已经见到了阎浮提为主的整个三千大千世界。

整个三千大千世界“就像是我们手掌当中放着庵摩罗果一样的，内外透明的，全部照见无余。”完全就能见得到的。

---

77 阿那楼驮：旧称阿那律、阿那驮，译作如意、无贫，新称阿泥律陀，译曰无灭如意。佛十大弟子中天眼第一，为佛之从弟，迦毗罗城之释氏也，乃甘露饭王之子，佛之堂弟也。

78 《维摩诘经》：弟子品第三：佛告阿那律：‘汝行诣维摩诘问疾。’阿那律白佛言：‘世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔于一处经行，时有梵王，名曰严净，与万梵俱，放净光明，来诣我所，稽首作礼问我言：“几何阿那律天眼所见？”我即答言：“仁者！吾见此释迦牟尼佛土三千大千世界，如观掌中庵摩勒果。”时维摩诘来谓我言：“唯，阿那律！天眼所见，为作相耶？无作相耶？假使作相，则与外道五通等；若无作相，即是无为，不应有见。”世尊！我时默然。彼诸梵闻其言，得未曾有！即为作礼而问曰：“世孰有真天眼者？”维摩诘言：“有佛世尊，得真天眼，常在三昧，悉见诸佛国，不以二相。”于是严净梵王及其眷属五百梵天，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，礼维摩诘足已，忽然不现！故我不任诣彼问疾。’

所以阿罗汉有些也是能见到整个三千大千世界的，像天眼第一的阿那律尊者就是这样的。

### 诸菩萨等，见百千界

刚才阿罗汉是这样的，“菩萨就是照见百千大千世界。”

菩萨的这种见，一百个三千大千世界，他能照见的。

### 十方如来，穷尽微尘清净国土，无所不瞩；

“十方如来，不管是哪一个如来，只要是获得佛果的这些东南西北四方四隅上下的十方如来，整个世界穷尽的微尘数的清净国土都无所不见的。”

《入中论》当中讲一地到七地，七地后面清净三地，到最后佛地的功德，讲的时候，用微尘数来比喻<sup>79</sup>。穷尽微尘数的这些清净国土，佛陀没有一个不照见的，所以佛陀的智慧确实也是非常不可思议的。

### 众生洞视，不过分寸。

那么我们一般的凡夫众生，跟前面的阿罗汉也不同的，初果也不同的，跟菩萨和佛陀都不同的。

“那么我们凡夫众生的洞视是什么呢？实际上，

---

<sup>79</sup>《入中论》：“量等百万阿僧祇，大千世界微尘数，且说于此第十地，所得一切诸功德，量等超过言说境，非言说境微尘数。”

‘不过分寸’。”

我们仅仅是非常狭隘的，就眼前的一点点外境，除此之外——长水子璇的注释当中说<sup>80</sup>：我们凡夫人，比如说有一张纸，外面的见不到的；有一层皮的话，就见不到内五脏。所以说我们凡夫的话，没有慧眼。这样的话，那我们的所见就非常有差别的。

所以我们凡夫人，确实也是不能认为自己的智慧太尖锐或者说自己是太了不起，不应该这么想的。毕竟是凡夫人，我们的见界太有限了，所以说可能也没有什么可靠的。

确实我们昨天发生的事情，现在自己都不清楚；不要说隔了一座山，一般有一层墙壁的话，外面的东西我们也看不见。而且我们自己，比如说今天背的一个教证，明天就忘得一干二净。所以很多的这种现实来看的话，我们的见界确实是有限的。

以上的话有五种对比。阿难是一个，然后就是阿罗汉、菩萨、佛陀、包括我们凡夫人。这以上的话，每一个不同层次的见者，他所见到的对境、事物完全是不相同的。这个意思。

---

80 《首楞严义疏注经》宋子璇集：众生洞视不过分寸，隔纸膜不见外物。隔皮肤不见五脏。

接下来佛陀又告诉阿难尊者。

阿难，且吾与汝，观四天王所住宫殿，中间遍览水陆空行，

“阿难，今天你跟我一起到四大天王去参观，去旅游。”

就像以前佛陀带难陀去看看天界，看看地狱，一样的。佛陀经常是，这些弟子们带着，然后依靠神变，直接就飞到天界去的。

“到四大天王的天宫，四大天王的这些住所，天人的宫殿，还有中间‘遍览’观看，观看那里的江河、陆地、空行。”空行，就是天界，一般空中行走的空道。可能依靠神通力去的话，可能也有一个——相当于我们现在的航线一样的，有一些空行的地方。

佛陀就带阿难去到四大天王那里。

虽有昏明种种形像，无非前尘分别留碍。

“在这个过程中，看到了种种的，包括光明的、昏暗的，种种形像。”到了天界、四大天王的话，就像我们人世间一样的——我们有时候，可能跟上师也好，跟谁一起去的时候，在路途当中看见种种快乐和痛苦的事情，光明和黑暗的事情，显现种种的游戏和节目，看见各种各样的，但是这些话，“都无非是

前尘分别留碍”，前尘就是眼前所现的，尘就是六尘，就是我们眼前所现的这个外境，色声香味触法。

那么这个就是“分别留碍”，我们用分别心对它进行假立而已，留下来的这样的一个印象以外，别的没有什么。

这个过程当中，他带阿难尊者去四大天王，转一圈回来的时候，虽然看的可能比较多。四大天王里面有些是很富裕的，这样的话，就有各种各样的景象。但是实际上归纳起来的话，无非都是我们分别念假立的现象在意识当中留下来而已，除此之外也没有什么。比如说有些上师也是直指，对弟子直指心性的时候，先可能让他看看这个世界，或者是外出去看看，也有这样的现象，跟这个差不多，一样的。

**汝应于此分别自他，**

“那么你现在已经参观完了，现在呢应该开始要分析，就是‘分别自他’，自他的话，主要是见性，见性到底是自己的还是其他的？”并不是我们一般众生的和自己的，不是这个意思。你因为看了整个四大天王的国土以后，那你在这里，接下来你可以写一个什么感想文章啊，或者说是你现在应该分析了，到底这个见性是自己的，还是其他的？这样。

## 今吾将汝择于见中，谁是我体？谁为物象？

“如今的话，我也可以帮你，可以替你抉择，抉择什么呢？见解当中。”

阿难肯定是有有一些见解，因为前面他一直就关注这个见解，每一个问题上：见性到底怎么样，见性是怎么。我们这里有些道友是比较聪明的，有些道友的话就不太聪明的，每天都是拿一个问题来，法本到最后都是——全部都好像那个肉秤，黑黑的，也比较努力，也算是可以的。

阿难也是这样的，天天是想认识自己的心。如果这个拍成一个电影的话，每一个问题里面都是阿难又出来对佛陀问个问题。《楞严经》有没有电影？没有，是吗。

然后他说抉择见解当中，到底谁是我体，谁是自己，谁是其他的物象。

今天我们这里面最关键的问题就是我们的这个见性，见性到底是你自己呢？还是其他的，就是这个问题。

我们经常也是说认识本性，这个认识本性的这种见性，这种见性到底是自身呢，还是是另外一个外物，这个是最关键的。

所以佛陀说，我也今天帮你，因为我一起带你到那边去了，回来以后你也比较累，所以今天我也替你抉择抉择、琢磨琢磨，然后看看你自己的这个见解，到底是什么样的？到底具体在自身还是在他身？主要抉择这个问题。

那么这个时候下面要分析，首先佛陀继续说。今天基本上阿难没什么话说的，佛陀一直跟他说，不知道阿难他态度，有时候他是哭着的，有时候他是笑着的。

那佛陀说：

“阿难，极汝见源，从日月宫，是物非汝；

佛陀告诉阿难：“你现在应该用尽你的一切，寻找你的这个见源，你的见的根源。”

见的根源寻找的时候，“从这个四大天王也好，或者我们这个世间当中，从日月宫，就是日宫和月宫，从日月宫那里去算、去看的话，到底这个是外物，还是这个非外物？这样观察的时候，外面的太阳、月亮，是外面的物，而不是你。”

它出现在这一段当中的，全部都是外面的事物，而不是你自己。所以在这一段当中，我认为它的这个见性，不是外物，应该见性是自己内心，山不是自己

的心。

《如意宝藏论》当中讲，显现是自己的心，显境不是自己的心。在这里主要讲显境，外面显现的这些，那是外物，不是你自己的见性。

**至七金山，周遍谛观，**

同样的道理，“七大金山。然后周遍，你可以细细地去观察，细细观察的时候。”

**虽种种光，亦物非汝；**

“七大金山等周围我们也去观察的时候，有种种光线，五颜六色或者色彩斑斓，各种各样的。但是这些是外物，不是你的见性。”

刚才说太阳和月亮，这些是上等者的对境；七大金山，这些是中等者；下面的这些是下等者的。有些也有分上中下的分析方法。

**渐渐更观，云腾鸟飞，风动尘起，树木山川，草芥人畜，咸物非汝。**

“然后渐渐地再去观察的话，包括世间当中的云腾，还有鸟类的飞翔，风的吹动，微尘的起雾，还有树木山川，草芥草木，还有人和动物等等，这些话都是‘咸物非汝’，这些也是全部是外面的外物，而不是你。”



这一段当中，不管是天界当中的也好，或者我们人世间的所有的山河大地种种，包括人和动物等等，这些显相应该是外在的事物，而不是内在的见性。

我想这个应该是从显境，从显现的外境方面来讲的，应该是它有自相的一种外物。

下面这一段是从显现方面讲的。佛陀就进一步的，因为上面的这些实际上讲外面的物不是见，这个意思。然后下面的这一段讲见不是物，见不是物，主要讲这个道理。

下面又继续说。

“阿难，是诸近远诸有物性，虽复差殊，同汝见精清净所瞩，则诸物类自有差别，见性无殊。

他说：“阿难，你现在看到的很远的地方、很近的地方，各种各样的这些事物，包括山河大地也好，内情众生也好，这些种种的差别，外面见的种种的差别，各种各样的、千姿万态、就是各种各样的，但是这些话：‘同汝见精’，全部在你的见性当中是同一的。”

你看这里，虽然外面有种种显现，山河大地等等的，但是从你的见的角度来讲的话，跟你的这个见：同汝见精，全是在你的见解上，是没有什么分开的。

“‘清净所瞩，则诸物类自有差别，见性无殊’，所有这些清净的所瞩，都是各种各样的物类，自己是有差别的，见性没有差别。”

**此精妙明，诚汝见性。**

“那么这个光明、美妙、稀有的见解，实际上就是你的见性。”

在这里的话，把外面种种的差别、各种显现的，包罗万象的、千姿百态的各种显现，实际上是从外境的显相上面来讲，是多式多样的。但是从你的见解层面来讲的话，虽然有差别，但最终你的这个见解上，是没有什么差别的，这就是见性。

所以我觉得无垢光尊者，说是：“显现是心，显境不是心。”这是从显现的角度来讲的，外面各种各样的这种显相，其实是当时他见者的这种智慧面前显现而已。除此之外，也没有一个实有的东西。应该在这里要明白这个道理。

然后的话，下面有一个辩论分析，这个大家可能要注意一下，不然的话也许可能要开始坐飞机了，刚才坐火车，现在开始坐飞机的话，那有点……。今天我也讲得不是很好，有点不太舒服。

下面开始要讲，我大概自己先不看书讲一下。

下面要讲“见”。阿难尊者这边，他的这个见，他很想知道自己的见性到底是什么样的。佛陀通过一些辩论，或者用一些比喻、或者说用一些道理来给他直指，直指的过程当中给阿难说。这一段当中主要说明我们的这个见性，没有外面的一个外物，没有外物，这个是最关键的，见性是没有外物的。

见性怎么没有外物呢？见性如果有外物的话，你觉得见性如果真正是有外物的话，那么就是说——我的见性你也应该见到的，因为有外物的话，佛陀肯定见到的。这样的话，你阿难尊者觉得见性是一个外物的话，那么你应该也见到我的这个见性。

为什么呢？因为见性有外物的话，那我的这个见性也有外物，这样的话，就像你有眼根的话，我这边有瓶子，你为什么见不到？这也是我们共同之见。这是第一个。

那我就直接这样讲。

**若见是物，则汝亦可见吾之见。**

佛陀告诉阿难，这个见性没有外物的，其实见性是什么样呢？我们前面也是在讲见性，讲了很多。真正的见性，其实认识到自己心的本来面目，这个叫做是见性。

但是如果从严格来讲的话，它没有能见，也没有所见。能见、所见它是二取所摄，远离了二取，了达心的本性，实际上是见性，它可以说是恒常的，它也不以任何的法，甚至从众生乃至到如来之间，这个见性是无增无减的。

我们要懂得这种见性，在这里说的也比较容易。否则的话，我们一般的文字上啃的话，可能有时候好像似懂非懂的。

所以阿难很想知道这个见性到底是怎么样的，但是我们有些人：“我见到了这个本性。”见到本性的话，好像这个本性，他就觉得是有一种外面的一个东西，那么我就去见到它，那么这个就叫做开悟，这个叫做是见到。但实际上有这样的、有外面的一个东西，你非要有个——好像，比如说这个，我的眼睛能看到这个瓶子的话，那所见就是这个瓶子，能见是我的眼睛，眼睛就是看到它，那这两个是以他体的方式来存在。如果见性是一个外物的话，那佛陀的这个见性的话，阿难也应该能见得到的。因为佛陀的这个所见也是一个外物。那这样的话，阿难也应该见到佛陀的这种见。

如果见性是外物的话——其实它这里基本上是用一种中观和因明的推理方法来进行剖析，这样的话，

“如果见性是外物，则汝也应该可以见到我之见。”

但是这个不能承认的，为什么不能承认呢？因为阿难的见性，刚才前面也讲过了，他只有一点点的这种照见，不要说是佛陀，连阿那律的这种见性都没有，菩萨的见性都没有。这样怎么会是有佛陀的见性呢？这个肯定是不能说的。如果见性是外物的话，那你有这个过失，要见到我的所见，或者是我的这个见——我的见也有外物，你的见也有外物的话，那你为什么见不到？因为两个都是外物的东西，那应该像有眼睛的人，他就看到这个瓶子，也是可得之见，是吧，应该可以见到。这一个方面。

**若同见者，名为见吾，吾不见时，何不见吾不见之处？**

这个道理怎么讲呢：“比如说阿难和佛陀如果同一个时间当中见到一个外物”，比如说这个茶杯也好，或者是画也好，佛陀也是看这个，阿难也是看这个。这样的话，一般我们没有经过仔细观察的时候，两个人在同一个地方，观察某一个事物的时候，我们都会说：哦，我们两个同时见到。

比如说我也见到了这个茶杯，你也见到了这个茶杯，同一个时间当中见到的一样的。实际上从因明的

角度来讲，根本不一样，为什么不一样呢？我坐在这里，看这个，他坐在我的身边见到的。但我们两个不同的角度，那就是微尘的整个形状也好，微尘的方向也好，微尘的大小也好，各方面来说，不可能同样的。

我们经常说是我们两个同一个时间当中见到某个人。但实际上这是比较粗大的一种概念。如果真正来讲的话，因明当中有分析的，我的这个所见和你的所见一模一样，是根本不可能的。我可能是从这边来看，我是可能靠近南方这边的侧面去见的，你是从北方这边的侧面去见的。但是如果我见的和你见的一模一样的话，那你坐在我的这个位置上，我的眼识跟你的眼识也应该是一样的了，有很多细微的过失。

当然我们这里没有那么细的去分析。意思就是说“同一个时间当中，如果是‘同见’的话，那么这个是‘名为见吾’，佛陀说如果我们两个共同见到的话，那你就见到我的见性。”

如果见到我的见性，有什么样的过失呢？“吾不见时”，如果你真的见了的话，那我不见的时候，比如说佛陀先看这个画，然后阿难也看了，佛陀也看了。然后阿难说是你见的是我也见到，那佛陀说我不见的时候，我闭着眼睛或者是我转移视线的时候，那这个

时候“何不见吾不见之处？”那你为什么是见不到我不见的这个‘处’，因为我们这个见，你说是一样的；见是一样的话，那不见也是一样的。这样的话我不见的时候，你为什么——要么像我一样的，你也闭着眼睛，不见我的这个对境。要么的话我不见，但是你已见到。

应该有这么两种情况的，为什么你看不到我看不见的地方，因为看不见的这个地方，你也应该看到的。因为这个见性方面，如果是有外在的事物，见性是有外物的话，因为你看到的是和我看到的是一样的；看不到时候，因为这个外物要么马上就变成看不到的外境。那么佛陀我来讲，看不到的这个外境。我们前面分析的是一个黑漆漆的外境，也见到不见处。那这样的话你也是，为什么？因为我们两个的对境是一样的。对境一样的话，我的对境为什么你见不到？这样的一个疑问。

**若见不见，自然非彼不见之相；**

阿难可能晕了。然后：“如果你说你见到了我不见，因为佛陀刚才闭着眼睛没有看，没看的时候，阿难如果你见到了我刚才没有见到的这个处，佛陀没有见到，阿难已经见到的话，自然就是‘非彼不见之

相’，那你的这种见并不是不见之相，因为你刚才说是我已经见到了你不见的地方，但是你不见，和你见到两个是完全相违的，那肯定不是。”

文字上就像我们因明里面的辩论一样的。问你到底见到没有我不见的地方。如果阿难说，我已经见到了你不见的地方的话，那不可能的。你不见和见是相违的。那你是什么意思啊？见的法相和不见的法相肯定是完全相违的。你如果见到不见的话，那哪有这样的地方。

“见不见，他就在那儿！”

这个还是很深的意义，对吧。一段时间都一直是仓央嘉措的，根本不是仓央嘉措的，原来是阿难的见解。

他说见不见是相违的。这是第一步，如果阿难说我见到了你不见地方的话，有这个过失。

**若不见吾不见之地，自然非物，云何非汝？**

“如果这个不见，是我‘不见之地’，如果阿难你没有见到吾不见的地方，”刚才因为佛陀他闭着眼睛，他没有看他所见的地方。这样的话阿难也是没有见到，我佛陀不见的这个地方，“‘自然非物，云何非汝？’根本就没有外面的，没有外面的话，没有外在



的物质。”

那你说为什么不是你自己的呢？因为你刚才没有见到佛陀不见的地方。没有见到佛陀不见的地方，原来你的见性就不在外面，在自己上面。所以所谓的这个见性，如果你认为是外在的话，那这是你的一种最大的错误。

实际上这个道理，我们也可以这么说，以前上师如意宝也这样讲过。我们一般用心来观察心的时候，其实也没有什么可见的东西，《定解宝灯论》里面说（师念藏文）：“不见是最殊胜的见<sup>81</sup>”，除此之外没有一种实有的东西，没有什么可见的。

这个地方就是说，你如果没有见到我不见的地方，

---

81 丁三、以承上启下而结尾：

观察引生定解中，一缘安住之等持，未见殊胜见之义，见义不堕于一方。

总而言之，通过观察引生定解之后，于其中心不散乱自然安住，其间，未见到任何可以见到的，未得到任何可以得到的，这时，未见到即是最殊胜之见，未得到即是最殊胜之得到，比如见柱子时，世俗中虽然称红色的柱子为所见，而真正于法界中安住时其实无有任何所见，而未见实际就是真正的所见。续部中说：于觉性法身界之中，以无思之方式来见，则无所见即为现见法身，此称为智慧界。

对于智慧界和胜义方面的相关问题，以凡夫分别念根本无法接受。无有所见就是真正殊胜的见，麦彭仁波切说：“未见殊胜见之义。”但所见之义并非偏堕一方，比如心性明明朗朗的，或者是空空洞洞的，如此偏于某一方而执著并不是真正的所见之义。华智仁波切说：若思此法是束缚因，若思此法为某法是迷乱因，欲修持之想是愚童之心，舍弃一切而修方能真实得见。于凡夫阶段，想修加行、欲成佛果等念头非常好而且十分有必要，但真正的入定境界中，思维“此法”、“彼法”以及“我应修持”等一切想法皆成束缚之因、迷乱之因，真正最高的境界并非凡夫分别念可以思维分别，唯有舍弃一切才能够见到真正的法性。

因此说，既没有见到空也未能见到现，不偏堕于任何一方而见到无所见，即是殊胜之见。

这一点说明你的这个见性不在外面，就在你自己的身上。

所以一般来讲，所谓的上师直指也好，或者说是依靠其他诸佛菩萨来对你印证的话，当然它是一种因缘，前面也不是讲了吗，文字和这些的话，这是一种因缘。真正的话，你自己内观，内观的时候就是明心见性，应该自己开悟的，而并不是依靠一种外物来，然后你真正看到，最多是用手指来指月亮，手指来指月亮的时候，通过手指的这种方向，继续看的时候，你自己看到这个月亮。其他所有的表示法，所有的这些引导法的话，实际上是我们见性的一种方便罢了。除此之外，你依靠这个方便法，当做是一个真正见性的东西的话，那恐怕是不合理的了。

这里说，如果我不见佛陀你也不见的地方，那说明是没有外物了，就是你自己，见就是你自己。

这是刚才见不见的分析，你们应该明白了吧，下来应该可以的。

还有一个。

又则汝今见物之时，汝既见物，物亦见汝，体性纷杂；则汝与我，并诸世间，不成安立。

这是另外一种太过。上面应该完全是我们因明的

推理方法，我看子璇、蕩益大师前辈的这些大德们，确实这种逻辑方式还是很明白的，虽然他们文字有时候有点古色，不是很好懂的。但实际上他们的这种逻辑方式，完全是符合原来经文的教义。他应该是这样推的，而且推的过程当中，主要就是不能承认外面有一个实有的所见，有一个实有的所见的话，那肯定是不成立的，我们学中观的时候也是，实有的东西不管在哪里也不能成立的。

所以，尤其是在见性的时候，见到自己本性的时候，那哪里有一个实有的？如果有一个实有的话，那这个过失是非常多了。

下面是另一个。如果见到外物的时候，比如说我们见到外面的任何山河大地也好，在这个时候如果“‘汝既见物’，如果这个也是你的一个见物，像我们的见性，不仅是在里面，还是它只在外面有？那如果有的话，‘物亦见汝’，那么外面的这种事物也应该能见到你。”

意思是什么呢？这个我觉得无垢光尊者的《心性休息》和《七宝藏》当中的有些推理可能稍微好一点。

比如说无垢光尊者说：“如果山是自己的心，那山起火的时候，你的心也起火，或者说你的心能见到

山一样，山也应该能见到你，因为它是你的心。”有这样的推理，有这样的一种太过。

这里也是这样的。如果你见到任何一个事物的时候，你的见性在外面，见性就是外面这个事物。这样的话，因为外面的事物的话，其实你见性，它是见的原因，它也应该照见你。那这样的话，一个人有两种相续了，有这个过失。或者是有些人把他的能见所见——如果你的所见是外物的话，那这个所见也应该反过来，见能见，这样的话所见能见就混乱了。如果这样的话，整个体系，整个器世界和有情世界的话，有点混乱了，混乱了，因为你见我、我见你，能见和所见都已经混乱。这样的话，你和我也好，还有整个世界的话，它就不能成立。

我们一般世间当中的境和有境分得很清楚的，心和外境分得很清楚的，器世界和有情世界也是分得很清楚的。

如果你的这个见和见境都是一种见性的话，那外境的物质，比如说我要见到这个柱子，见到柱子的时候，因为柱子是我的见性，柱子是我的见性，柱子是在外面，既然它是我的见性，见性也有可能照见你。这样的话，那世间的名言就全部都混乱了。

最后的话，你和我也好，世间种种的显相，要么互为错乱，要么混为一体，要么就是互不成立等等，有无量无数的过失。

所以这样的安立肯定是不合理的，所以在这里要讲到的是什么呢？其实见性应该，稍微内观的时候，就认识一种心性光明、无为法的道理。这种没有能取所取的分别念，只有通达无碍的人，他自己就像哑巴吃糖丸一样的，完全明白：用语言和思维来描述的话，很难表示的。可能这样来理解比较好一点。

佛陀最后告诉阿难。

“阿难，若汝见时，是汝非我，

“你自己要明白，你见性的时候，你自己心的本来面目见到的，而并不是见到我或者是外物，这样的。”

**见性周遍，非汝而谁？**

“你的见性，并不是一个很狭隘的、有为的、短暂的，不是这样的，它是周遍的。”

我们经常讲佛陀的功德的时候，就是恒常、周遍、还有任运自成，有三大功德。

其实真正的见性，它有这样的特点，周遍也好，恒常也好，任运也好。“这样的话，这个就是你自己。

除了你自己以外，还有谁？”没有，见性都是自己当下开悟的，除了当下开悟以外，没有外面的，任何事物在外面是没办法剩下的。

**云何自疑汝之真性，**

“那这样的话，你怎么会还是怀疑自己的真性。”  
**性汝不真，取我求实？”**

“你自己的本性，通过自己的方式来，不认真的去了解，不见自己的真心，不见自己的真心，反而你就用语言、文字来求我，想获得的话，没有用的。”

因为文字和语言，毕竟它是一个暂时的工具而已。这样的话，就像过了河以后，这个船只也没有用。

所以你自己没有好好的观自己的心，认识自己心的本来面目，反而天天都是问我，这样的话有什么用？

我们有些人自己都是不好好修行，天天都是问问题，然后问问题，回答完了以后，他也不好好记住。那这样的修行有什么用呢？确实也没有用。

所以我们一般修行的过程当中，实际上是祈祷是很重要的，发愿很重要的。所有的修行法门，经常要祈祷，祈祷上师三宝：一定要让我开悟——发自内心的，特别真诚地去祈祷。

任何一个修行，没有祈祷是不行的，尤其是每一

座的前面，修上师瑜伽。然后上师瑜伽修完了以后，再根据自己的情况，开始入座。

这样的这种修行，还是很重要的。然后它的前行和后行，就像我们这个课前课后念诵一样，《普贤行愿品》这些来念诵。这个很重要的。

我们可能这几天大家每天都有课，也许稍微有一点压力，但是有时候有一些压力的话，我们凡夫人还是有自然而然的一种动力，否则的话，我们可能没有课的那一天，不要说是其他的闻思经论，就是要念一遍《普贤行愿品》是很难的。

所以我想我们在座的各位，其他如果什么都做不了的话，这么多的僧众和这么多的圣者一起，共同发愿念一遍《普贤行愿品》的话，那这个功德真的是不可思议的。

所以一般来讲，我们如果没有特殊情况的话，最好是从开头的“桑巴国，桑巴国”，一直到最后的回向和门措上师住世祈祷文之间的话，是一个完整的体系。这个我们一天当中的基本上——我自己的话，大多数的功课也算是上课的时候，因为我们这个当中也有《八吉祥》，也有《大自在祈祷文》，也有《释尊仪轨》，也有忏悔的，也有供佛、七支供的，还有除障

法，还要念咒语的，等等，有很多的。

过一段时间我们讲《如意宝藏论》的话，可能还是要加个护法神，“阿，阳类耶希……<sup>82</sup>”，还有可能加一点忏悔。不然的话，我原来觉得《如意宝藏论》显宗部分，应该没有什么。但后来觉得，《七宝藏》毕竟是三大护法神为主的、浩瀚如海的护法神一直保护着的。所以尤其是在这个期间的话，可能道友之间的团结也好，清净观也好，很多方面的话，要注意。

不然的话，这个《七宝藏》是很多大德都是不敢传的，不敢传的原因一个是害怕护法神惩罚。还有一个的话，下面的很多人听完了以后，对金刚上师也好，金刚道友也好，互相就是不恭敬，不守这个誓言。这样一来的话，后来可能这个密法的效果就并不是很好的，甚至可能破誓言的。

所以有智慧的人，一般是为了保护自己，为了保护大家特别注意的。所以我们可能《如意宝藏论》的话，重视度方面有点不够，还要可能各方面来要忏悔，平时。因为这两天的话，我们把前面的这几个课程，大家每个人都是要念，我以前讲其他密法的时候都是

---

82 供护法仪轨。参加《喇荣日常课颂集》



要求念 10 万遍金刚萨埵，这样的。

但这次的话，我想到了密宗的地方再说，但看到好多情况的话，好像不行。所以现在都是要忏悔，这样的话，至少要念一万遍以上的金刚萨埵心咒。

我看这两天，星期一之前应该念完一万遍，再多的话还是能念 10 万的就这样（念）。我们大家共同可能要忏悔一下，不然的话可能有些地方还是可能不行的。

平时我们这样的一堂课的话，确实也是有很大的利益。我是这样想的，比如说出现一个战争的话，后来有少数的幸存者，虽然我们这里没有发生什么战争，但是从某种意义上面的话，我们很多人，希望闻思修行的人，到最后遇到了种种的内外密的一些违缘，最后我们幸存的也不多，那么这样的话自己也是应该有一种难得的心呐，然后可能接受这些甚深的法。

其实《楞严经》它也是完全有一种显宗密宗相结合的方式，来直指心性的一个特别甚深的窍诀。所以一般来讲的话，我们不管是讲《楞严经》也好，读《楞严经》也好，念楞严咒也好，它是震动魔宫的非常深奥的法，也有这样的说法。

所以在这个修行的过程当中，不管个人也好，集

体的话，也许可能会显现一些小的违缘。那这些话，我们都会有一个坚强的心，或者说是以空性的见解来摄持，然后完成这部大乘法。

在末法时代的时候，我们不说是什么大经大论吧，常年如一日的几个月、几年当中，这个根本不敢说，连可能两三堂课的话，都不容易的。尤其我们这里有些堪布堪姆出去的时候也是知道的，他准备想三天讲课的话，有时候第一天是没事了，第二天差点不是那个闭关了，最后的话是从这个地狱里面获得解脱一样的，然后往香巴拉飞翔。也有这样的。

所以我们确实好多事情也不容易的，也无所谓吧，我们不管是成也好，不成也好，尤其是修行大乘佛法的人来讲，实际上在这个轮回当中的任何一个事，好也好不了多少，坏也坏不了多少。从某种意义上我们可以这样理解。但从另一种意思上讲，在我们阿赖耶上面要留下这样的种子，也是难能可贵的。

所以大家应该以这样的心来接受。

今天《楞严经》讲到这里。

## 第二十课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天我们继续讲这个大乘《楞严经》。

这个大乘《楞严经》大家都知道，在汉地来说它是非常著名的，而且依靠这部经典有千千万万的人已经获得开悟。不仅它是理论性很强的一部经典，还有就是窍诀的加持力特别大。依靠这部经典，有许多高僧大德前往清净之地，这么一个殊胜的经典。

当然每个众生的福报和因缘可能都不太相同。我想其他地方而言，可能《楞严经》也是没有那么的出名，包括我们藏地。

藏地的话，最近有些堪布，算是应该在我们学院当中是学问非常高的那些堪布，问我：你最近在讲什么？

我说：“《如意宝藏论》。”

然后他们说：“哇，很棒的，然后还讲什么？”

“《佛子行》。”

“也不错，还讲什么？”

“《楞严经》。”

“《楞严经》是藏文里面什么？”

我说：“（师念藏文）《楞严经》藏文翻译出来就是这个经典。”

然后他们说：“这个经在《大藏经》里吗？是小乘的经还是大乘的经？”

很多（堪布）基本上没有听说过，所以有时候觉得佛陀的这些经典，也许可能在某个地方不那么出名，说实在的。

《楞严经》在德格的《大藏经》当中大概有两品，后来章嘉国师他们翻译出来，离现在应该有 200 多年的历史，翻成藏文应该有 200 多年。

我们三年前刚开始讲乾隆皇帝的序言的时候，都讲过。当时应该是庄亲王<sup>83</sup>，庄亲王对整个翻译工作是很重要的一个人，是乾隆皇帝手下的，他的序言里面也有。还有章嘉国师，他们应该是 1752 年开始翻译，一直到 1763 年，大概用了 11 年的时间。

先汉文翻成满文，满文翻成蒙文，再蒙文翻成藏文，四种文字，光这个《楞严经》用四种文字，已经花了大概有 11 年的时间。到现在的话应该有这么长的时间，200 多年的时间。但两百多年的话，说实在的，不管是藏地的哪一个传承的寺院当中，或者说是老百姓当中的话，这部经并不是很出名的。

---

<sup>83</sup> 爱新觉罗·永瑤，乾隆第六子。乾隆五十五年（1790 年），去世，时年四十八岁，谥号为庄。

在藏地老百姓当中比较出名的，比如《贤戒千佛经》、《金光明经》，还有《般若八千颂》，这些在民间是很出名的。他们不一定知道其中的内容，但是他们都听说：这几部经典如果在家里的话，那就是风调雨顺啊，子孙满堂啊，等等，有各种世间的一些目的。所以他们挨家挨户经常请的就是这几部经典。

但是《楞严经》而言，在藏地来讲，确实知晓的人并不是很多，这个也是一个事实。我想将来会不会有很多人弘扬的话，在藏文上很难说。像章嘉国师和乾隆皇帝他们的话，应该从某个角度来讲，世间的威望和出世间的成就，应该说无与伦比的，但是他们译出来的，他们弘扬的也没有怎么。

当时听说好像翻了蒙文和满文以后，在那些地方也去做了一些弘扬。但是弘扬的话也可能，不知道，在其他民族的文字当中，弘扬的怎么样，不是特别的清楚。

当时应该是庄亲王手下，还是他身边的有一个法师，叫做通理法师。通理法师刚开始好像讲交光大师的《正脉疏》<sup>84</sup>。但后来觉得这里面有个别的内容，

---

84 全名：《大佛顶首楞严经正脉疏》

他不是特别的满意。这样以后，好像当时庄亲王也可能有这个意思。后来说是通理法师他前前后后用了二十年的时间，做成《指掌疏》<sup>85</sup>，这个应该是在清朝的时候非常出名的。他说，《指掌疏》的意思，他自己的注释当中也说<sup>86</sup>，就像我们手掌当中庵摩罗果一样的，非常浅显易懂，一目了然的这么一个名称。

其实汉地也是，《指掌疏》也好，《正脉疏》也好；我们藏地的话就是《大车疏》也好，《妙车疏》也好，有很多不同的名称。

那么当时《指掌疏》，应该他用了20多年的时间。后来通理大师也说过，他前面《法华指掌疏》也用了20多年，后来《楞严指掌疏》也用了20多年，就像做梦一样的。这两个《指掌疏》在人生当中对他而言是非常重要的两部论典。所以在汉地时应该说是比较出名的。

但是通理大师等他们在各个不同的寺院当中当时也弘扬，可能汉文的弘扬应该算是比较成功的，但其他

---

85 《楞严经指掌疏》，亦称《楞严经新疏》。佛典注疏。清通理述。十卷。

86 是唐般刺密帝译《楞严经》的注释书。作者序称：乾隆十七年(1752)应邀讲《楞严正脉》，嫌其“驳辩太甚，且前后次第与清凉大有径庭，不合贤宗家法”，故撰本书。书成后曾重订，并于乾隆四十一年刊刻流通。书前作者另撰有《楞严经指掌疏悬示》一卷。后又撰有《楞严经指掌疏事义》一卷，注释疏文中难解的词语。见载于日本《续藏经》。

满文和蒙文我不是特别的清楚。我们这里不知道现在蒙古人，好像没有，是吧，以前蒙古人比较多，“啰啰”有一些蒙古人吧，是吧，不知道。蒙古文当中指的《楞严经》出不出名不是特别清楚。在英文当中也是有，但是也没有汉文里面那么出名。

我们刚开始的讲的时候也做过一些介绍。总的来讲，汉文确实是，是汉地很出名的，包括现在的话，大家都说这个是很好的，但是实际上真正讲《楞严经》的人，现在不知道有多少。按理来讲，各个寺院里面应该是有讲《楞严经》的这些高僧大德也好，和尚也好，应该是有的，但不知道具体怎么样。

其实我们这里的好多道友，汉地特别出名的这些经的话，应该会讲。比如说我们前面讲《法华经》话，好多法师从头到尾学的应该算是很精进的。后来我们讲《维摩诘经》，也是很多人应该特别——从头到尾大家非常有序的闻思，应该很好的。那这个《楞严经》不知道要花多长时间，如果讲的话倒是，应该是很好的。但是不知道有没有人听，因为现在内地的闻思风气不怎么样，说实在的。有一些道场的话，还是没有真实的开放。有些的话，怎么说？在旅游、观光方面，比如说经商方面的气氛也有一些。还有一些禅堂，有

一些比较寂静的寺院里面，可能不开放，也有这种情况。

所以我们确实是培养了一批人才，算是这样的，如今这么多年轻的、有智慧的、有悲心的人有没有？不知道，但是他们能做多少，不是很清楚，也许这也是对佛教的一种贡献也好，一种奉献。但是具体能不能利益众生，不是特别清楚。

我记得以前，当时法王如意宝在世的时候，好像跟你们讲过吧。有一次法王上来的时候害怕高山反应，就住在汶川，然后又上来到米亚罗。米亚罗住的时候，我们住在上面的那个镇里面。因为来得比较早，到了下午的时候，法王休息。然后我们这个法王身边的人，下去，大概一两公里的地方，对面有一个好像看起来寺院一样的，进去以后原来是个宾馆。是一个藏族老板开的，这个藏族老板说我这边开了一两年了，生意不是很好，没有生意。他说自己垫了好像一百万多，政府这边借了什么 200 万还是，我忘了一点。不管怎么样，生意虽然不好，但是我给藏族人们留了一个很好的宾馆，安心的做了一个很好的宾馆。

我当时心里想，如果生意不好的话，给藏族人们留了什么？你自己的生意不好。这个是当时的一种印



象。当时他自己说是，因为做宾馆的话应该这种，怎么说？就是要生意好，不然的话对藏族人民也好，对谁都不一定是个贡献吧。如果宾馆生意不好，就像我说的一样的，现在我们这边确实也是培养了一些人才，但是不知道以后有没有什么用处，不知道。这个我不是特别清楚，就像那个藏族老板说的一样的，我留了一个，给藏族人们留了一个很好的宾馆，但生意不好。他的民族这种，怎么说？有一种强烈的信心吧，但是也不是特别清楚。

就像这样的，我们这边确实《楞严经》也好，前面的几部经典的话，大家都是有个很好的传承，尤其是我们《维摩诘经》和《妙法莲华经》这些，还是有特别好的这种传承。这个传承应该是很难得的，以后有机会的话，希望大家也应该好好的弘扬。

现在不管是在寺院当中还是在其他的道场当中，弘扬这些经论是非常重要的。我们知道这个《楞严经》的话，三年前也给大家讲过，在汉地弘扬确实也是非常不容易的。当年天台宗的智者大师，他跟一个印度和尚交往的时候，他说有些修行的境界在《楞严经》里面有明确的宣说，然后他就很想得到这个《楞严经》。天台宗那边有个叫做是拜经台，当时智者大师

18年面向印度拜佛，希望这部经典来到东土。但当时他示现圆寂的时候，《楞严经》还没有来。后来呢，般刺密帝听说智者大师有这个愿望，很多人有这样的希求，并且弘法的因缘已经成熟，他很多次的想办法把这部经典带来这里。但是，因为当时那烂陀寺和印度把它当做一个特别珍贵的国宝一样的，不能往外传，所以好几次都没有成功。后来把它写在一个特别特别薄的那种纸张，或者说是当时的印度有一种艺术的，特别特别薄的那种，有些说是山羊皮，有些说羊皮，但不管怎么样，装在那里面，然后剖开自己的肩膀，将经文藏在其中，藏着以后就缝上。然后来到汉地，在广州还是什么，在那个地方，打开的时候里面也是完好无损的。

当时房融宰相等他们也在那个地方开始开经的。应该记得是公元705年还是713年<sup>87</sup>，大概在那个时候，当时应该是唐朝，武则天执政的时候，她是非常

---

87 本经译主般刺密帝，依于愿力，要利益中土之人，第一次身上藏着《楞严经》东来之时，被守边界的官吏查获，而不许他出境，这反而使他的宏法之愿更加坚定，并且更加精进。他并想到了一个方法，可以将此经携带出境而不被发觉；他用极细的白绢书写此经，然后剖开自己的肩膀，将经文缝藏在其中，等疮口平复之后，再申请出国，海关搜查无疑，才得航海东来。大师于唐中宗神龙元年（西历七〇五年）到达广州，那时正好首相房融被贬在广州，房融便请大师住在制止寺。般刺密帝于是剖膊出经，并诵出，与另外两位法师一起译成汉音，房融笔受。大师如此艰辛冒险，乃至不惜荣辱、身命，正是所谓重法轻身，所成功德，不可思议；我国之众生，均沾其法施之益。摘自百科。

重视佛教的。刚开始是这样来的，但后来好像唐朝的注释，这些都并不是特别多。然后宋朝、明朝、清朝之后，很多高僧大德、讲《楞严经》的人也是比比皆是。

这样以后在汉地确实是特别特别的兴盛，有一个憨山大师，他说：“不读《楞严》，不知修心迷悟之关键；不读《法华》，不知如来救世之苦心；不读《华严》，不知佛家之富贵。”大家以前都非常清楚的。所以我们如果不读《楞严经》的话，也不知道我们修行的时候到底是迷还是悟，这个问题。然后不读《法华》呢，当时佛陀在因地的的时候如何如何救世，还有当时以他无上的悲心如何如何救护的；如果我们不读《华严》话，那佛教的这种富贵——这里富贵并不是指佛教徒很有钱，应该说是佛教对宇宙观、浩瀚无垠的整个世界观，那根本不知道。如果我们不读《华严经》的话，原来 2500 多年前的佛陀在《华严经》当中，是整个宇宙的这种各式各样的妙说，或者是我们大乘菩萨的这种富贵，菩提心的功德，菩提心的各种利益等等，这些根本不知道的。所以汉地有这样的这种传承的原因也是这样的。这三部经典也是非常重要。

我们现在《法华经》也已经讲过，《楞严经》已

经讲了。昨天有一个人是说：“哎哎，你可不可以给我们讲个《华严经》？”说起来都是很简单，但是哪有那么简单。正在讲考的时候一个人跑过来了。我想是什么事情呢？

他说：“哎哎”

“什么”

“你可不可以给我们讲个《华严经》？”

《华严经》不是那么简单哦。

下面我们就正式讲我们的这个《楞严经》。《楞严经》讲到：今天是讲（第七个）见性无碍，就是无有障碍，主要讲这个意思。

阿难白佛言：“世尊，若此见性，必我非余。我与如来，观四天王胜藏宝殿、居日月宫，此见周圆遍娑婆国；

阿难继续白佛陀，说：“世尊啊，我的见性，前面说是没有在外，没有外物。我知道应该在自己的境界当中，没有外面实有的事物，外面是没有的。但是我跟如来一起去观四大天王的各种‘胜藏宝殿<sup>88</sup>’，各种珍宝的宝殿，各种殊胜的宝殿，我们去看了四大天

---

88 《楞严经讲义》圆瑛法师著：此殿乃殊胜藏宝所成，故称胜藏宝殿。

王的各个宝殿，同时也看了日宫和月宫。”

有些注释里面说日宫有五十一由旬，月宫有四十九由旬，有个别的一些注释当中也这样讲<sup>89</sup>。还有个别的一些注释当中<sup>90</sup>，在这个时候引用了器世界的风，有一些风的叙述，比如说持风不会让这个世界堕落，然后住风的话就是进行安住，顺风让整个世界顺行，还有摄风和行风。讲了五种风，跟《如意宝藏论》里面的名称有点不相同的，但是有些作用好像比较相同的，有些也这样讲的。

但不管怎么样，阿难当时的问题，就是我们去了四大天王那里，所有外面的世界都已经看见了。

“这次见到‘周圆’，整个周遍圆满全部见到，而且‘遍娑婆国’，遍娑婆世界、南瞻部洲。”

可能主要是四大部洲为主吧。这里娑婆的话，意思就是说到了四大天王的时候，整个四大洲一览无余，全部都看清楚。

---

89《楞严经讲义》圆瑛法师：“阿难随佛至彼，故与如来，同观日月宫，此宫亦在须弥山半，与天王宫殿齐，随至二宫，故曰居日月宫。灌顶云：‘日宫纵广五十一由旬，火摩尼宝所成；月宫四十九由旬，水摩尼宝所成，皆天人充满。日宫虽火摩尼宝所成，其清凉与月宫同，但光胜下注耳，犹如火镜，体质不热，光注成烧。’”

90《楞严经讲义》圆瑛法师：《起世经》云：‘日月宫运行无滞，为五风所持：一、持风令不坠。二、住风令安住；三、随顺风令顺行；四、摄风令缓急；五、将行风令得中’也。

这一段主要讲阿难当时他的这种见性，就是广阔无垠、特别大。因为到了四大天王那里，不要说是四大天王，到了可能珠穆朗玛峰的话，也是能看到周围的世界全部都是一览无余的，看得比较清楚的。所以说整个世界看得非常的广大。

**退归精舍，只见伽蓝清心户堂，但瞻檐虎。**

他说：“回来呢，退回到祇园精舍。”印度的祇园精舍。“然后只看到他的‘伽蓝’”，伽蓝就是当时的寺庙。我们大经堂，一般就叫做是（师说藏文），叫伽蓝，是大的经堂。

因为他到了祇园精舍的时候，他的所见也缩小了一部分。然后到了伽蓝的时候，他的缩减也缩小了很多的。

“清心户堂”，清心户堂的话一般就是禅房，藏文当中说是在禅房里面入定的时候，也就是说让自己的心得以清净、这么一个闭关处，或者说我们说的宿舍，或者说是禅房；有些里面说是讲堂。藏文当中说是闭关的，有些当中说闻法以后进行思维，然后清净自己心得这样的一个讲堂。但不管怎么样，是在当时一个小屋子里面，可能禅房是比较对的。先到精舍，祇园精舍，然后去了大讲堂，然后就去了禅堂。

“那这个时候，‘但瞻檐庑’，只看见他的房檐和还有庑”，“庑”可能就是走廊，可能他的闭关房只看见他的屋檐、走廊。

这样的话，那阿难的所见也是缩小很多。他现在问题就出来了。

**世尊，此见如是，其体本来周遍一界，**

“那么，在这个过程中，我见到的是这样。他的刚开始见到的这种本体的话，那就是‘周遍一界，’周遍整个娑婆世界。”

从四大天王往下看到的整个世界，看得清清楚楚的。

**今在室中，唯满一室，**

刚才这个祇园精舍也好，伽蓝也好，或者是他禅修的小房子里面，“我的这个所见，‘唯满一室’，就只是一个小经堂里面。”比如说我去四大天王那里，刚刚回来，我到这个经堂里面，我觉得这个经堂好小，然后我再去我自己的小木头房子里面，我的这个所见就更小了，这样的话，刚才是我的这个所见是特别大，现在的话那么小。下面他的疑惑来了。

**为复此见缩大为小？为当墙宇夹令断绝？**

这里有两个“为”，我刚才说的那个《指掌疏》<sup>91</sup>里面，说是疑问、怀疑的一种词，他怀疑什么？“刚开始见到的然后慢慢慢慢就缩小了呢？”

原来不是世界是那么的大的，然后现在屋子里面的这个见就很小很小的了，我的见已经缩小了，广阔无垠的，最后的时候只有这么狭窄的，是缩小了吗？

“‘为当墙宇夹令断绝？’或者的话，是不是这些墙壁和屋宇夹着我，令外面的视线割断了，中间就断绝了。”

意思是说，是我的见解越来越缩小了，还是因为这些房子的墙壁、木头，这些已经割开了我的视线，到底是怎么样呢？

这个是他的疑问，他就问佛陀。

我今不知斯义所在，

“我现在又开始懵了，我不知道这个道理是怎么回事。”

愿垂弘慈，为我敷演。”

“我祈愿佛陀，您垂念我，以广大的慈悲心为我

---

91 《楞严经指掌疏》：“二为字。乃持疑不决之词。言在天本遍。在室则局。是必为室之所碍。然有二义可思。一者。为室所拘。缩一界之大。而为一室之小。如过卑门。身则鞠脊。二者为墙所夹。断周遍之一。而成不遍之二。如筑高堤。水则两分。是二皆为碍。两疑不决。故云为复此见云云。”



宣说。”

阿难的见解大家应该是非常清楚的，一方面，他当时没有开悟，还有他一般显现上是小乘行人，小乘行人的话，所有的修行就是往外求。这方面的差别还是有的，大乘往内，密乘往密，更往心的深处，这样的。

所以说，我们在昨天前天很多阿难的问题当中可以发现什么呢？阿难是特别往外求的人，一定要外面有一个什么。他这里的这个见实际上可能是以眼见为主，因为他到了四大天王那里的时候，他眼睛看到了很多。其实心的这种见性，他还是没有完全的明白。

这个时候他觉得是，我的见实际上就是这么广的，现在什么都不见，这两个都是见。见的话，那我的见缩小了呢？还是中间被其他的物质遮障了？

所以说他把见当成一个实有的东西，这样的见一定要有一个实有的东西才能成立，这个问题是阿难一直存在的问题。

如果我们按照大乘和一些密乘的修行方法，我们本身这个心，实际上，确实它有光明了然的这么一部分，但是它并不是实有的一个——有形状的，有颜色的，有形体的，不是这样的。心的本体与虚空是比较

相同的，但是跟虚空有所不同的。所以我们心自己的本体就是没有了知。

还有更重要的，心的本体，它并不是一个实有的东西。如果我们承认心是一个实有的东西的话，那怎么讲也是可能讲不清楚的。

所以说我们佛教的主要特点：就是不承认心是一个实有的，在胜义当中远离四边八戏，世俗当中如梦如幻的。或者说我们的这个心，你真正去观察他的本体的话，他根本就没有任何的实体，这一点很重要。如果我们没有知道这一点，所谓的这个见性还是很难找到，可能越学，每天不同的比喻当中，我们也跟阿难，可能我们比阿难更差，因为阿难有机会当释迦牟尼佛的侍者，还是最后有者——应该后来他一生当中获得阿罗汉果位的；还有些按照《法华经》和有些经典的话，其实阿难也是一个幻化的圣人，并不是一个真正的、自相的凡夫人慢慢变成阿罗汉的，不是这样的。

所以我们可能要知道，阿难实际上应该是替我们说的。我们大多数的人也可能具有这样的一种实执。现在唯物论的话，我们一说开悟的话，好像开悟把这个屋子打开了一样的，或者说是房顶破了一样的。我

们特别——修破瓦的时候，一定要：“你看，实在不行的话，你把吉祥草使劲插到我的头上。”这样的话，其实你头再怎么样破的话，到底能不能开悟也不知道，只不过这是一种相。

因为我们很多人在平时的谈论当中，对大乘佛教还是并不是特别的了解。最关键的这个心的本体，我们把它当做一个实有的话，怎么样也是可能弄不好的。这个是最关键的。

因为我们把心当成一个实有的东西，外境当成一个实有的东西，那可能说有也不是，说无也不是。有、我二者也是矛盾的，除了二者以外的其他的第三种物体，在这个世界上也是找不到的。

这样一来我们可能很苦恼的，但是我们有了大乘上师们的一些窍诀的话，心并不是那么的复杂。当然按照显宗的这种观察方法来找的话，确实可以找的。

其实佛陀是很了不起的，因为阿难的每一个问题，我们不知道怎么回答的时候，佛陀就给他一个很好的、一种巧妙的这种方式来（回答），让他最后哑口无言。最后的回答，对我们而言也非常奇妙、稀有的。这一点我们也应该都要明白。

所以在这个过程中，可能修心，修心开悟的话，

确实这个《楞严经》是一个开悟的法门，很重要的。

但我自己认为，如果要开悟的话，不管是读显宗里面的这些禅宗的书也好，密宗的密法的书也好，最关键就是我们自己的相续也要堪能，一定要心融入到本性上来，并不是外观，是内观；要内观的话可能需要有一种修心的方法。这个方法的话，一定要按照我们前辈大德的修行方式来次第的修行，这个是很重要。

前一段时间我也讲过，按照全知无垢光尊者的话，要么是以片段的教言来成就的，要么是以次第教言来成就的。

但片段教言来成就的话，如今这个末法时代很难的。所以有这个次第的话，像我们前行里面所讲到的一样。所以我今天自己在屋子里面想，每个人如果要是开悟的话，可能无缘无故不一定开悟的。但要是开悟的话，真的，我们的心要修行上来，那修行上的话，可能前辈大德的特别殊胜的一个教言书作为引导，然后我们去祈祷和去修行的话，这个应该是很好的。

所以我最近又重新校对《前行备忘录》，《前行备忘录》应该翻译的也比较浅显易懂，藏文上也没有什么，除了极个别的词以外的话，没有什么出入。这样的话，我建议可能我们5月份开始，用100天的时间

当中，自己学。我看大概有两百七八十页，不多。现在我们新排的书大概有 200 多页，不到 300 页，前面有个丹增活佛编的《阿琼堪布密传》，这个也不多，但这个读也可以，不读也可以，最关键的后面的这个次第。

然后到了秋天，如果没有出现违缘的话，我想我们今年如果学密法的时候。学什么？那天说是《入大乘论》是吧？《入大乘论》的话，那《前行备忘录》也是两年或者一年，每个人的都学一下。这个可能对我们来讲应该是最好的一种方法。

因为《前期备忘录》是具体的修法，《大圆满前行》和所有密法的具体的修法，根据以前传承上师的这种秘传的方式来讲的。

所以我以前也是给大家念过传承，我们好多的堪布堪姆讲过。以后具体怎么讲，具体怎么得传承的话，我也在想。那么，现在的话有这样的一个建议，如果你们觉得想开悟的话，确实这本书是非常好的，

你学《楞严经》也好，学《如意宝藏论》也好，学其他的话，可能我们自己的心应该是先从世间的各种烦恼当中走出来，走出来的话要有一个方法，就是修行。那修行就按照最深的、最密的、最好的一种方

式来。

所以你们不想看的话，也没有什么强迫性，没有什么的。如果没有书的话，那到时借啊，或者是想办法，也应该可以吧，我不知道现在有没有。凡是从5月开始100天当中的话，先自己学一遍。因为我们课外的书，除了我们在这里读的书以外，其他的都没有，就像：“两耳不闻窗外事，一心只读圣贤书<sup>92</sup>。”其他的什么世界战争也好，乌克兰的事也好，俄罗斯的事也好，英国也好，别的地方在我们这里听也听不到，听了也没有什么多大的意义。我们在这里没有出现饥荒，没有出现战争，没有出现各种瘟疫之前的话，先已经开悟，然后开悟以后，我们就不怕世间当中发生什么事。

有些是开玩笑，有些的话是真心的，每个人——就跟昨天阿难说的一样，其实开悟不在外，应该在内。在内的话它需要一个前面的一种前行、一个前提。不然我们完全是跟以前一模一样的，心在世间八法当中的话，那不要说开悟，可能我们在死的时候连一点改变都是没有的。

---

92 形容读书人只顾读书，对外面的事情不闻不问。

所以人身很难得的，如果我们没有这样的一个修行引导的话，确实今年也是这样的，明年也是这样的，除此之外，我们死的时候都不一定对真正的心有所了悟。

所以我觉得这个《前行备忘录》对大家来讲应该是最珍贵。我自己在校对的过程当中，最后对我自己对自己是有点：“哦，已经翻译出这样的话，是多么好啊，这个是很珍贵啊。”当时我好几次都这么想过。这个记得是 07 年翻译的，十多年了，没有这次那么的说——课堂上都是说了好几次。但我说的原因，其实我们现在遇到各种各样外面的事情的时候，我们每个人都是内在，确实需要有一个依靠处。如果没有依靠处的话，学得再多有时候确实是不一定用得上，不一定用得上。

所以一边你们学习五部大论，另一边的话看看你自己——这里面的一些方法，尤其是我们《备忘录》当中，前面的人身难得和有些修法比较广一点，后面的寿命无常、业因果、轮回痛苦，解脱功德、依止善知识这些，都是很短的就过了。后面最关键的就是讲的皈依和菩提心，后面集资净障和忏悔这些也有讲的，但最关键的，最核心的话，就是人身难得和皈依、发



心，这几个方面。按照华智仁波切和纽西龙多，就是华智仁波切的窍诀，然后阿琼堪布的话，他说他，我记得是他后文当中说他好像前后得过两次<sup>93</sup>，第一次得的时候好像是后面部分皈依以下得的。然后第二次得的时候，比较完整，前后都比较完整的，所以把它记录出。

而且他的这种修行方法——直接，比如说讲菩提心的时候，讲得很细，就像国外的人写小说一样的，特别特别细，怎么观想、怎么样……，但唯一里面的有几个念诵，我没有——当时有几个念诵的话，其实也应该加上，后面有部分的加了，前面有几个部分的（没加），这个可能到时候《宁提课诵》里面的，也要可以加上看。

所以我现在该讲的《楞严经》不讲，不该讲的《前行备忘录》上面讲了一下，这个还是有必要的。不然的话，我们跟阿难一样的，每天都——今天一个

---

93《前行备忘录》摘要：我本人（指堪布阿琼仁波切）18岁时，曾在无等上师龙多丹毕尼玛嘉灿吉祥贤前得受了《大圆满前行》菩提心品以下的详细传承，而这以上的内容没有得受。第二年在两个月期间，上师作了广讲，由此得到金刚萨埵品以上的传承，当时上师法体欠佳，没有圆满结束。但实际上，我先后两次已得到此法的完整传承，当时保存了一个无头无尾的记录，对此堪仁波切班玛嘉灿、班诺活佛二人十分重视，劝请说“需要立成文字”。加之，具三恩德的上师仁波切多丹吩咐，师命难却，于是作成此备忘录。



问题，明天一个问题。有些寻思者的话，我看我们下面的一些辅导的时候，有些是好像真的是在心上面去下功夫，有些是一直是，比阿难肯定还要往外散的，还是有点这样的。

刚才阿难说，佛陀，我不知道怎么样，我的见性是狭窄下来了还是被阻挡了，我不知道，你能再给我讲一下嘛。

**佛告阿难：“一切世间大小内外诸所事业，各属前尘，不应说言见有舒缩。”**

佛陀告诉阿难：“整个所有的一切世间当中的大也好，小也好，外也好，内也好，左也好，右也好，所有世间当中一切一切的事相，各自全部都属于‘前尘’。”前尘的话，长水子璇里面也讲了：“大小内外对待假立。”大小和内外全部都可能是我们假立的。万事万物也好，或者是分别念也好，一切的大小等，互相观待的，互相假立的，没有一个实际的内和外、大和小，没有这样的。我们的“前尘”，也就是说外境的显相，藏文当中有些翻译成外境的一种显现所摄。

“而不应该说自己的见，它有舒缩的。”自己的见现在都缩小了，不应该这么讲。

这里的话，全部是与我们的心有关系的，整个外

面的一切显相，其实是心的一种显现，心的一种假立，是心的一种分别显相而已。

《宗镜录》当中也说<sup>94</sup>：“凡夫人心。于诸法中。随意作大小。如人急时。其心缩小。安隐富乐时。心则宽大。”这个我觉得还是很好的。因为我们凡夫人的话，实际上在这个法当中，随着自己的意乐，可能会发现：大的、小的，很多事情，包括你发生一件事情的话，如果心比较狭隘的人：哇，觉得是天大的事情呐，这样的。如果心比较广大的话，即便是天大的事情，对他来讲真的是如如不动的。所以就像是一个人的心特别急的时候，那你的心特别小。比如说这个心很狭窄，就马上哭、马上闹，各种各样的，心急的时候。如果你的心比较缓慢，或者说是你快乐、富裕，在这个时候，人们都觉得是心很广大的。

其实我们凡夫人真的是很可怕的，心急的时候，什么事都可以弄出来。心比较放松的时候，那外面的这个事也没有什么事。因此凡夫人就是有这个差别。

佛陀这里也讲，其实外面的这个世界的大小，都是分别念假立的。你不应该说是我的见有大小，见有

---

94 摘自《宗镜录》卷第六十四。

舒缩，见有各种变化，不能这么说。

为什么不能说？为了便于理解，佛陀下面讲了一个比喻。

**譬如方器，中见方空，**

这里讲一个比喻，“比如说有一个四方形的器皿”，比如说盒子、箱子或者说是一个四方形的小房子。这样的時候，你发现：“里面的这个虚空也是四方形的”，因为外面的这个器已经固定了，固定了的话，那里面的这个空间肯定是四方形的。

那这样的话，我问阿难你：

**吾复问汝：此方器中所见方空，为复定方？为不定方？**

下面问：“这个四方形的器皿当中，见到的是不是四方形的虚空？”

这个是阿难也是承认的，对方也是承认的。确实是这样，我们现在也是可能知道，在这个地方有一个四方形的盒子，那里面的这个空肯定是四方形的，我们大家都是应该可以共同承认的。

这样的话，就有一个疑问，或者是问你，那这里的这个四方形的虚空，

**为复定方？**

“里面的这个空，确定是一个四方形的吗？”

还是

为不定方？

“里面虽然有这样的空，但这个空不确定是一个四方形的？”

只有两个回答，要么说里面的空是确定性的四方形，要么说是不确定的一个四方形的空，这样认为的。

若定方者，别安圆器，空应不圆；若不定者，在方器中应无方空。

“那如果对方说是‘定方者’”，如果对方回答说，里面的这个清明的空决定是四方形的，决定四方形的话，那就是“‘别安圆器，空应不圆’，如果这个四方形里面你再放一个茶杯，或者是再放一个圆形的东西的话，那是不是里面的这个空又变成了圆形，但这样的话，按照你的承许，不应该这样的，因为你刚才已经确定。”

其实这个跟因明里面的辩论基本上是相同，先给他已经说了，这里面的这个虚空是不是四方形？如果是的话，那肯定就是不能变的。如果对方说这个刚开始是四方形，后来变成圆形的话，那说明这个不是四方形的，它可以变的。对方应该承认一个实有的东西，

如果实有的话，那四方形就是四方形，不能有圆形的，这个是确定的，学过《中观庄严论》的大家都是非常明白的。

所以如果你说这个是四方形的话，那我们就放一个圆形的器皿，然后这里面的空就不应该变成圆形。为什么呢？因为你承认了这个里面的空是个四方的，而且这个四方是实有的话，永远也是不能改变的。如果改变的话，那里面没有一个实质性的东西，它随所改变的，改变的这个方就不叫四方形。

如果四方形一会变成圆形，一会变成三角形，一会变成长方形的话，那说明它自己没有这个本性。这是第一个方面佛陀给他的回答。

**若不定者，**

“如果说这个四方器皿当中的虚空是不定的，它不一定是四方形的话。”

**在方器中应无方空。**

这样的话，“四方形的这个器皿当中应该说没有这个四方形的空，没有四方形的空。”

为什么呢？因为它是不定的。不定的话，不定的东西你不能确定是四方形，因为它不一定是四方形，不一定四方形的话，那你不能认为这个是四方形。

这个是比较这个容易，这里面的空代表什么？代表是我们的心。外面的四方形也好，三角形也好，大的器皿也好，这些代表外面的事物，因为我们的心一直被外境束缚着，一会大……。

其实我们也可能跟阿难相同的。我们在一个小房子里面的时候，心里面一观想：哇，我在小房子里面的观想，我的心就好像小了一样的。然后我在大的、广阔无垠的地方的话：哇，那我的心也开始广大了。我们经常有些人说是，到山顶去心放宽一点，这样。但这样的话，实际上心没有本体的，跟虚空一样的，但是外面束缚的东西，是外物。

所以阿难一直分不清楚，分不清楚的时候，佛陀用这种比喻来直接斩断他的这个有阻碍的心，因为这里就是讲见性无碍，无有阻碍。其实虚空是没有阻碍的，心也是没有阻碍的，这个意思。

**汝言不知斯义所在，**

“你不是刚说我不懂这一点。”

**义性如是，云何为在？**

“你刚才说我不懂大小，这些为什么是这样？”

在四大天王那里看到广阔无垠，到了自己的小房子里面就很小了，那就不知道这个怎么办？阿难刚开

始这样说，我不知道这个道理。

其实这样的见性应该是没有大小的，归根结底，在这里面讲——见性没有大小，见性没有舒缩，见性没有上下，也没有有什么好坏、美丑等等，没有的。

“所以它的意义就是这样的，你还有什么没懂的，就是这个样子。”这样的话，你还有什么没有懂的，应该是这样的。通过这个比喻，应该比较容易了解的。

然后还进一步的给阿难再讲一下。

**“阿难，若复欲令入无方圆，但除器方，空体无方，**

“如果你想进入一个既没有方，也没有圆，这样的境界的话，那你首先应该破除什么呢？破除‘器方’，破除器皿的方和圆，这样的话，空体是没有方圆的。”

下面可能应该意思上也会这么讲。就是说如果你真正想要广阔无垠的一个境界的话，那你要破除器皿，这样的话，空体是没有方圆的。

**不应说言，更除虚空方相所在。**

“而不能说，我现在准备把里面虚空的四方形根除。”没有必要说的，因为束缚我们的实际上并不是这个虚空，应该是外物，外物的执着相如果破除的话，

所有的这种相可以破除的。憨山大师在这里就是说<sup>95</sup>，我们的心被根和身束缚着，如果我们破了内和外，那真心没有大小。

所以我们对这个境如果没有去执着的话，那所有的轮回也消除了（师念藏文）：“见境无我时，诸有种种皆灭。”四百论当中也是这样讲的，很多中观里面也是这样讲。只要我们见的这种境，实际上是执着而产生的。如果我们知道外面的山河大地也好，任何的外在也好，包括自己的身体，这些证到无我的时候，那所有的轮回种子，自然而然消除。

**若如汝问，入室之时，缩见令小；**

“如果你问，说是入了这个小的房子的时候，那么它的见已经缩小了。”如果这样的话，

**仰观日时，汝岂挽见齐于日面？**

下面是给他讲一个窍诀。“你不是说入了你的禅房里面的时候，所见缩减就缩小了。这样的话，有一个办法，你把天窗打开，或者是到门口往虚空当中看，看的时候，太阳是那么广大的，虚空是那么广大的，

---

95 《楞严经通议》卷二明·憨山大师著：阿难问意，经文可知，但破见量之说从前未发，苟不如此，何以此见一破即能一毛含受十方国土耶？世尊答意约器以破者：以此圆明妙心今在迷中，而为根身器界之所局碍，若能内脱身心、外遣世界，则圆明妙体当下现前，故除器方而空体本无方圆也！



所以说这个容易解决的。”

阿难当时比较自卑，他看到，回到了自己禅房里面的时候，什么都见不到，我的见也缩小了，这样讲。那你不用担心，你可以从天窗当中，在那里看日轮，日轮是那么的广大，这样的话，你原来缩小的见解就已经扩大了。

**若筑墙宇能夹见断，穿为小窦，宁无续迹？**

“如果您说因为有墙壁，有这些建筑物，有这些屋宇，夹断了你的见境，或者说是隔开了你的所见，这样的话，那还是有办法，你在墙壁上穿一个小小的洞，小洞，那不是很好的，原来你所见到的这种相续也很容易看到。整个，难道不是很容易的，你的这种通达无碍的相续就都可以了的。”

**是义不然。**

“所以你这样的说法实际上是不合理的，刚才前面你提到的是不合理的。”

这里憨山大师说：“不用求真，唯须息见。”不用求真的话，我们不要在外面求一个真心，不用求真，那么唯需，唯一必须的是什么呢？就是息见，息的话要减少，减少的话才能见得到。意思是我们要想开悟，一直想见到一个光明的东西的话，这个是很难的，应

该原来我们对万事万物的这种实有的执着、贪执，这些减少。这些减少的话，自然而然就了达了心的本性：哦，原来是我的心就是这个样子，这个时候就很容易的。

所以说他这里，因为有实宗的话，他毕竟还是往外求，心在往外求，往外求的话，始终是得不到的。

下面他就讲了这样的窍诀。

一切众生从无始来，迷己为物，失于本心，为物所转，

这个确实讲了很深的一个道理。“所以我们三界轮回当中的所有的众生，无始以来，被无明、烦恼所遮蔽，然后在业的驱使下，‘迷己为物’，本来我们自己的心是光明的、清净的，自己的却认为外面有一个实有的东西，一直漂泊在外境上。这样一来，“失于本心’，最后我们丢失了自己的本来面目。‘为物所转’，很可怜的，最后没有控制下来，被境所转，以外物而转。”随外物而转的话，就像所谓的王子漂泊到世间当中一样的，本来是继承王位的这种本性，可是没有认识的原因漂泊在民众当中，一样的。

这句话我觉得还是很好的，我们无始以来，真的，不管是显宗、密宗讲，我们还是有本性的，但是没

有……，按照密宗来说，普贤王如来他已经是开悟了，他如果没有开悟的话，没办法为众生宣说这个真理。所以他因为开悟，以后、将来为众生可以引导的。但是我们很多众生的话，迷失了这样的路。

就是这样的。

**故于是中观大观小；**

“所以在这样的境界当中，我们这些众生，一会儿观大，一会儿观小，一会儿的话——就是各种各样吧。”

因为我们有迷乱，可能一天（里）的价值观都是不同的。今天我很快乐的，一会说我很痛苦的，一会儿说我们这个世界是广大无垠的，一会儿说我们这个世界是很狭窄的，一会儿……，此起彼伏。就如我们这个世界，确实是各种各样的现象都出来了，因为我们就是随着外物而转的。

**若能转物，则同如来，身心圆明，不动道场，**

这句话是在汉地也是很出名的，大家都知道。我们随外物转，意思是：“如能转物，不是外境转我们，是我们能转外境，不随外境转，那这样的话跟如来相同的，然后身心圆满，身体也得以清净，心也得以清净，这是‘圆明’，那就是得到了如来不动的坛城，

不动的道场。”《坛经》当中说：“心迷法华转，心悟转法华。”有这样的说法，大家学过《坛经》的时候都有。明朝的时候有一个传灯大师<sup>96</sup>，他说过也是同样的<sup>97</sup>：如果心悟就是转楞严，心迷的话，被楞严转的。心迷和心悟也是这样讲的。

其实传灯大师对《楞严经》非常精通。他从小出家，出家以后，后来好像学《法华经》，《法华经》就很精通，后来有一定的开悟。后来有一个叫百松禅师，在百松禅师那里学《楞严经》。学《楞严经》的过程当中，有一次他就问百松大师<sup>98</sup>，说是《楞严经》里

---

96 幽溪传灯（1554年—1628年），天台宗三十祖，明末中兴天台宗的僧人，世称幽溪和尚、幽溪大师或传灯大师。幽溪大师出生于嘉靖三十三年（1554年）八月二十日，俗家姓叶，字无尽，别号有门，浙江衢州府西安县人。

幽溪大师幼年习儒，因读《龙舒净土文》而矢志向佛。万历七年（1579年）大病一场，过后经母亲同意出家投入映庵禅师（映庵祝发）门下，得授《永嘉集》。万历十年（1582年），得百松法师（百松真觉）传授衣钵。万历十四年（1586年），入驻天台山重兴高明寺幽溪道场，立天台祖庭，兼研净土宗和禅宗，讲经长达四十余年。

崇祯元年（1628年）五月二十一日，大师讲学于新昌石山寺，预感寂灭将至，会与僧众提笔手书“妙法莲华经”五字，并高声唱题而寂，享世寿七十五岁、僧腊五十载、居幽溪三十年。

97 《楞严经圆通疏》卷二，师子林沙门惟则会解，天台山沙门传灯圆通疏：“禅宗六祖云心迷法华转心悟转法华。且约语言文字说也。今经云为物所转故于是中观大观小。若能转物即同如来。则尽大地是一部楞严经。山河国土草芥人畜莫非无相文字。心悟转楞严是能真转法轮者也。”

98 《法华经感应录》，3. 明释传灯：释传灯，俗家姓叶，是古越国姑蔑人。小的时候跟随贤映庵师剃头出家，后来又拜见百松法师。跟随百松法师听讲《妙法莲华经》，恍惚间心领神会。接着又听《楞严经》，半夜的时候到百松法师房内请教楞严大定的旨意。百松法师不说话，瞪着眼睛看他，传灯一下就开悟了。百松法师把金云紫缕袈裟传给传灯。传灯一生中修行法华、大悲、光明、弥陀和楞严等忏法，没空过一天，从此讲经远近闻名。

面的大定的意思是什么？大禅定，因为《楞严经》里面一直讲大禅定。这个时候百松禅师“瞪目周视<sup>99</sup>”，可能瞪一眼或者这样，因为这个因缘的话，他就“契入”，当下开悟。后来他好像到高明寺也是弘扬佛法，后来造了《楞严经玄义》<sup>100</sup>等四部论。72岁的时候，手里拿着《法华经》，然后‘妙法莲华经’五个字，一边高唱一边示现圆寂。所以说是他是非常了不起的。

按照他的说法，那么我们如果心悟的话，那就转这个《楞严》，意思就是说，如果我们不被外境所转的话，那跟如来的境界是完全相同的。

那个时候“身心圆明”，身心圆满的话，蕅益大师<sup>101</sup>把‘身’解释成清净法身，心也是清净的——凡是得以清净，这样解释的。好像心如幻化一样的，但藏文当中的话，说是如果这个心能转外物的话，如来等同的，本来清净、本来光明的这个身心，也圆满，然后一直住于真如的坛城当中，如如不动。这也是一个很高的这种境界。

---

99 《传灯大师传》：“随谒百松法师，听讲法华经，颇有神会。次听楞严，中夜入室，问楞严大定之旨；百松瞪目周视，师即契入。松遂以金云紫袈裟授之，卓锡天台山幽溪高明寺。”

100 《楞严经玄义》明传灯述，4卷。

101 蕅益大师《大佛顶楞严经文句》卷第二：幻化空身即法身。故身圆明。无明实性即佛性。故心圆明。

这一段大家也应该记住，刚才从“无始以来”一直到这里的话，在禅宗当中是非常重要的词。

**于一毛端遍能含受十方国土。”**

“那么这个时候，在一个毛端当中，能容纳整个三千大千世界，或者十方国土，都可以。”

“于一尘中尘数佛”这样的《华严经》的境界也可以展现，在这样的境界当中完全都是可以展现。

这是我们的第七个，见性无障，第七个问题。下面讲另一个问题。

今天我们《楞严经》讲到这里。

## 第二十一课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们讲《楞严经》，今天是讲第八个问题：见性不分，讲这个问题。

见性不分跟前面的内容，有些地方是比较相同的。这里的见性主要是见到本性，我们藏文当中并没有把见性，见和性分开，有时候是见到的现象，好像（师念藏语）一直是用见到的现象，就是见相。其实见性、见相，可能汉文当中的见性比较深一点。所以这个见

性的意思，在我们密法当中就是觉性，我当时用的是觉性。

觉性的话，我们前几年讲密法的时候，大家都知道，到底自己的觉性怎么样护持啊，怎么样安住在觉性当中啊……。

觉性和见性，意思上是比较相同的。见的话，就是见到了。见当然是有眼见和心见，两个都有。性的话，就是诸法的本性。觉性的话，已经觉悟到这个本性，这个本性已经觉悟了，也有见到的意思。

所以我们可能前面讲密法的时候，经常讲，要护持自己的觉性，或者说是赤裸裸的觉性啊，或者说是透彻无碍的觉性啊，一直讲觉性的话，其实跟见性，意思应该在某种意义上是比较相同的。

所以我们在这里一讲到见性的时候，就要知道自己认识本性、自明自知的这种觉悟。这种觉悟的心实际上并不是它有一个实体的东西。

但是阿难尊者他一直觉得要有一个见性，这个是他明白的，因为佛陀给大家直指的时候，肯定有这个觉悟的，那这个觉悟到底是怎么样？他通过各种理由去观察，观察的时候，佛陀也是给他——也是一种示现，给他讲各种不同的比喻，然后给他进行开示。



所以我想我们学《楞严经》的话，有一个好处是什么呢？我们以前自己认为自己可能有一点开悟，对自己心的本来面目有所认识。但是这次学了《楞严经》以后，自己可能也跟阿难的问题是比较相同的。

你认识的这种觉悟是在内还是在外？或者说是有阻碍还是没有阻碍？或者说这个是能退是能还？能动还是能静？各个方面来观察的时候，我们对自己的这种觉悟的心——说常有，也好像是不对的，如果常有的话，它不能生灭。如果说无常，刹那无常的话，那它就变成了有为法，也不是。

那具体到底是怎么样的？我想可能没有观察过心的人，这次讲《楞严经》的话，也没啥感觉。如果你观察自己的内心，甚至自己稍微有一点开悟的话，那时候可能跟阿难的这种觉悟就比较相同，甚至超过阿难也有可能。因为我们遇到了一些大乘的直指法，这样的话，我们直截了当的认识自己心的本性，语言上说的话，我们不一定会像阿难那么特别地有辩才，但实际上我们从理解上，也许可能——哇，自己的心应该是这样的，它并不是常有的，并不是无常的，或者并不是实有的，并不是无实的，有很多问题。如果我们建立在一个不可思议这样的境界上的话，可能自心



也容易认识。

否则的话，确实我们对自己的这种心，明明有贪嗔痴，也是此起彼伏的，让你真的去观察的话，无踪无影，也了不可得的。那到底是怎么样呢？为什么龙猛菩萨和很多智者们的话，用“稀有”和“奇哉”来，经常赞颂、感叹，原因也是这样的。

所以我们下面——今天我也大概翻了一些其他的注释，但是不同的观点不太多的，每个注释的这些大德的话，他们拼命的想字面上去解释，所以每个大德的字面解释方法上，稍微有一些不同。但是关键问题上，应该说是殊途同归。

所以我们想先是从字面上好好的理解，然后在学习的过程当中，我们自己当成这个阿难，然后佛陀给我们——如果你是阿难的话，那么佛陀和你之间沟通的过程当中，你有什么样的问题——我们以这样的心态来接受的话可能是更好的。

下面讲见性不分。

阿难白佛言：“世尊，若此见精，必我妙性。今此妙性，现在我前，见必我真，我今身心复是何物？”

首先这里面，阿难有很多的疑问。阿难把他的疑问在佛陀面前讲出来，讲出来以后，他的这种疑惑——

—佛陀能不能慈悲开示，解开我的疑惑？他是这个意思。

阿难又继续白佛：“世尊，如果我现在的这个‘见精’”。

译者们他们为了词很美，有时候说见精，有时候说见性，有时候说明元，有时候说……，凡是有不同的词，实际上就是明了的这种见性。见性也好，觉性也好。

“那么我现在的这种见性，或者说我最高的、光明无为的这种见解，‘必我妙性’，必定这是我最稀有、最美妙的见性。‘今此妙性，现在我前’”。这个很关键，“如今我这样的这种奇妙的见性，‘现在我前’，就在我的当前，在我这个当下。”

意思就是说，他认为他当时已经有了这个觉悟了，有了这个觉悟的话，他就跟佛陀说，现在非常稀有的、难得的、光明的、美妙的、精美的、这样的这种见解的话，其实就是我现在的当下。可能我们很多人也是自己认为，我现在的见性就是我的当下，就是我现在认识的觉性。

包括我们密法当中的有些智者——不思未来、也不念过去，现在当下的这一刻，心的本体是如何的话，

这就是你的本来觉性了，包括《坛经》当中所讲到的也基本上是这样的。

“‘见必我真’，这个就是见性的话，必定是我的真心，这个就是我的真心。‘我今身心复是何物？’，这样一来，我的五蕴所摄的这些身心到底是什么呢？”

他觉得他自己当下已经有觉悟了，有觉悟的话，那有漏的五蕴所摄的这些身体和心到底是什么呀？好像这个对他来讲没多大的关系一样的。

然后他继续说。

**而今身心分别有实，彼见无别分辨我身。**

他下面分析：“我的这个身心，有漏的、五蕴所摄的这个身心，其实是有分别的，它是有作用、有实的东西，在显相当中它是有实执的东西。然而我的见性，‘彼见’，它没有分辨我的身体。”

因为我们真正的见性，它不会分上、下、高、低，各种身体、心，等等，它不会辨别的。

**若实我心，令我今见。见性实我，**

他说：“如今我的这个心，我本来的这颗心，我自己通过观察以后，现在已经认识到自己的心，‘见性是我’，这个就是我的本来面目，这就是我的真心。”

**而身非我，**

“在那个时候，所谓的身，身外之物的话不是我。”

前面不是讲了，外面的这些不是你，所以那些不是我。但是这个是我了解到的，他认为：我的见性应该是非常好的一种见性，但这种见性，如果真的是这样的话，还是有一个担心，担心什么呢？

### 何殊如来先所难言，物能见我？

这个跟前面如来给我们发太过，难题的，疑问的话：“前面所说，如果你是见性的话，‘汝既见物，物亦见汝’，你当时的这种见解的话，如果是真正的见性的话，当时见性其他的事物也能见到了。其他的事物如果能见得到的话，那么这个事物也应该能见到你。这样一来的话，我和你也好，世间也好，一切都是混乱、颠倒，不能成立的。”

好像上一节课还是上上节课已经讲了。

所以阿难，一方面他觉得自己的这种见性绝对是对的。但另一方面，就出现了很多的问题。这个问题，他觉得：见性是无生无灭的、一种真实的东西；但包括自己的身体也好，分别心也好，这些是有生有灭、有为法的东西。那这两个之间的关系好像有一点矛盾，如果真的是自己见性的话，是不是——佛陀前面讲到，

你的这个见性是实有的话，你能见到别的，如果见到别的话，那么物也是应该能见到你的，等等。

能见所见，前面也是发过一些太过。那这样问题就比较多了。他也有点搞不明白，到底见性是什么？

这一点不仅是阿难，可能我们很多人自己觉得对自己的内心好像有一点觉悟或者是认识，也可能遇到这样的——从见性的角度来讲，是光明的、空性的，无为的，好像从来也是没有、无生无灭的，确实是一种不可言说的东西。但是好像跟我个人的身体也好，五蕴之间的这种关系很复杂——有时候好像随着外面的人和事，这种明心也是跟随外境转。有时候好像自己的明心也不被外境所动摇，等等。

到底是什么样，可能我们有些也是，自己稍微在修行上面下过功夫并且自己经常护持明心的话有这个矛盾。

那这里就说：

**惟垂大慈，开发未悟。”**

他说：“唯有祈求世尊，垂念我们，大慈大悲的您应该给我们开示、开发没有证悟的这一点。或者是佛陀能不能给我们开示、发挥、发明或者说给我们讲没有懂得的这一部分的内容，没有了悟这一部分的内

容，能不能跟我宣说？”

这里主要是讲到什么呢？讲到阿难的这个问题。下面好像有两个方面，一个是佛陀对阿难，根据他的现实生活当中的见闻所知结合起来，让他自己分析，然后佛陀就问阿难，阿难对佛陀回答，完了以后佛陀对他进行印证。

今天我们讲的内容当中有这么两层的内容，一个是破有方面的，一个是破无方面的。

下面佛陀跟阿难的两次对话，实际上也是我们的这种见性，或者说是觉性，说有也不对的——没有实有的东西，不管是从外境上还是自己内心上，没有一个实实在在的东西存在，这个是一个方面。

那是不是没有呢？也并不是没有的，外境和所有的显相也是离不开的，所以说完全没有的话，也说不上。主要因为阿难他觉得见性一定是个东西，觉得一定要有——现在的话来讲，要有一个说法，一定要把它论证出来，到底它是什么样的？用语言来说出来，用分别念来一定要把它固定，这样以后，他觉得是比较适合的。

一般世间的学者也是这样的，我们讲一些不可思议，这样的话，他就觉得这是胡说八道：哪有不可思

议的，我们任何的一种知识，都是可以思维的、可以言说的。他自己基本上对不可思议的这些浩瀚无垠这种境界一无所知。如果这样的话，那他肯定会说的。

包括我们佛教当中的一些玄妙的，或者说是一些甚深的、一些广大的道理，现在的有些学者，他一定要凭他的智慧来，要观测出、推敲出一个究竟来。如果这个究竟没有得出来的话，说明这个要么是神话，要么是一种荒谬的学术等等，这样认为的。

如果阿难他如果先是一个像文殊菩萨和观音菩萨那样的，本身也是境界比较高，（佛陀）一说，他就OK，OK，就懂了，没有那么多的纠结。

但是阿难毕竟还没有开悟，还没有开悟的话，跟我们一样的，不断的在佛陀面前说——其实佛陀和阿难关系很好，不然如果其他人的话，佛陀也可能到一定的时候：“跟你已经讲了那么多了，我现在没时间。”可能会这么讲的。

### **佛告阿难：**

下面就开示，因为刚才阿难说让佛陀开示，佛陀没有直接回答，先问他。其实用这样提问的方法来回答也是非常好的。

“佛告阿难”。应该是对他提问题，最后阿难回

答。先是这样的。

“今汝所言，见在汝前，是义非实。

他说：“你刚才已经讲的很清楚，今天你所说的，你所言的，‘见在汝前’，你说见性这个东西在你当下，你前面、现在这颗心。但实际上这样的说法‘是义非实’，你这样的说法，实际上意义是不合理的、不实际的、不真实的。”

这样的说法是不真实的，我们有时候经常说：“了悟在当下”。其实与这个说法一样的，有些人问：“你看我就是这样安住的，就是这个心。

听说以前有些，包括第一世敦珠法王，经常给弟子们直指心性的时候：“就是现在的当下，就是这个，除了这个以外，还有什么的。”无垢光尊者在讲《法界宝藏论》的时候，也是说：“当下的这个，还有什么不知道的。”也有这样的。

但是阿难有点不同，阿难他是耽着有一种东西，有一种东西的话，那可能这不是真正的你的心。所以你现在说在当下的话，这个是不合理的。为什么不合理呢？

若实汝前，汝实见者，则此见精，既有方所，非无指示。



“你如果说是在你面前的话，是有你这种见者，你肯定是有见的东西，对吧。如果这个见性在你面前的话，那你实际上是有一种见者，那这个见者肯定是‘见精’，你的见解，你的觉性，你的见性，肯定是的。”

如果当前有一个东西的话，那肯定这个叫做见精。见精有的话，‘既有方所，非物指示’，那它肯定是有方向和所处，既然它是一个存在的、实有的东西，那它肯定有‘方所’的。那这个方所‘非物指示’，你可以指示的。既然有方所的，既然有东西的话，这个东西你可以指出来，不可能没有指不出来的东西，除非是石女儿子和兔角。那你如果真的有一个东西的话，那应该是可指出来的。

关于这些道理，麦彭仁波切的《定解宝灯论》当中有的，讲得很好的。还有麦彭仁波切的《中论要义》，这个没有翻译，今年我本来想是，这个还是很重要的，去年慈师一直说这个能不能翻译一下。

其实慈师的话，他在我翻译方面还是支持的，应该是不错的，经常是这个翻译，那个翻译。因为确实有些是，我还是比较佩服他的，他一方面也没啥嫉妒心。一般来讲，任何一个人的话，在当场的场合当中，

两个卖豆腐的人都互相都是；卖西瓜的人也是，好多世间人都是这样的，市场都是这样的。但是堪布的话，经常也确实让我翻译，有时候是——他今天也发这个过来，不知道他最近在弄什么，一会儿《俱舍论》，一会儿《光明藏论》，一会儿什么，可能他以前的讲的一些在做整理。

我听说是这样的，当时是他一直说，包括当时的《宝性论》。《入大乘论》我不让他知道，因为他对密法有时候不是特别的那个，然后我自己私下翻译的。

他关于菩提心方面比较感兴趣，另外麦彭仁波切那个是他让我（翻译），那天他让圆旭找了一些书。但是现在还没有时间，以后的话看有没有。

这里面也是讲了很多麦彭仁波切的窍诀，主要是像《定解宝灯论》的话，对这个心，大家都知道心并不是有颜色的，有形状的，没有什么可承认的东西，这个是谁都知道的，但是真正心的本性很多人确实是不知道。

所以我们很多修行人，阿难也是，他遇到的问题就是这样的。我们在座的人的话，就是这个心上面，任何的事情如果心上面没有下功夫的话，真的一切都是可能只是一个文字上的东西。

我为什么让你们看那个《备忘录》，《备忘录》字字句句都是直接的，比如说善心和恶心是怎么分的。所有的心本质，而且每一句——当你发誓：我一定要怎么样，每一句有一种很强烈的方法来对治自己的烦恼，有这么一个。当然每个高僧大德所讲的论点和窍诀都是非常非常棒的。

但是有些的话，它的方式方法上面，像有些上师的话，可能不会那么明显的呵责，但有些就直接说的特别特别清楚。

这里佛陀说你现在有一个见精，那这个见精肯定是实有的东西，如果实有的话，它有方所。它有方所的话，那你就有必要指出来，你就指出来。你这个见性到底是什么样？一直把阿难逼到这个程度上来了。你如果见性的话，你这个见性到底是什么样的？是有方所的还是什么的？

下面就开始跟他一起讲。

且今与汝坐祇陀林，遍观林渠及与殿堂，上至日月，前对恒河，

他说你应该指出来，接下来说：“我们两个可以一起坐在祇园精舍，可以‘遍观’，可以普遍的观赏，观赏什么，这里的森林、水渠，殿堂，上至太阳和月

亮，还有前面对着的恒河，远方的恒河。”

好像祇孤独园在那个地方有点远，但是这是一种比喻，不然真的是，祇园精舍在印度中部，恒河的话，从加尔各答那个地方下来，那个附近好像没有。这是一种比喻吧。

如果说我们看到外面的山林也好，经堂也好，日月、恒河也好。这些我们可以看，这些都是有形状的，有方所的，都能看得到的。

汝今于我师子座前，

当时阿难应该在佛陀前面，“在狮子座前”。

举手指陈是种种相，

“你可以举手指出来种种的显相。”

你在法座面前，可以说：这是经堂，这是柱子……。当时没有摄像机，阿难尊者有的时候。这是瓶子，这是花朵等等，你可以指出来吧。

指出来的时候，你就可以说：

阴者是林，

“有凉荫的是森林，”

明者是日，

“光明照耀的是太阳，”

碍者是壁，

“有阻碍的是墙壁，”

通者是空；

“通达的是虚空等等；”

如是乃至草树纤毫，大小虽殊，但可有形，无不指著。

“乃至到草木，细至特别细微的汗毛也好，毛发也好，很细小的这些东西，大大小小的这些事物，虽然每个法都是有形状的，有颜色的，有各种不同的形象，但这些没有一个不能指出来的，都是可以的。”

这里的话，阿难说他在见性上面，当下看到了。然而佛陀的话，一方面说是如果见性有个东西的话，肯定可以指出来。然后在外面的山河大地的一个外在的事物上面，给他指出来。

表面上看来好像这两个有点——因为阿难说的是内在的见性，佛陀说是外在的这些见性，但外在的这些见的话，实际上这些是可以能见得到的。

当时阿难一起在的时候，为什么要去四大天王那里，就要去见这些事情，见这些。那这些见，看起来的时候，好像眼根看到的，但实际上眼根的背后，我们的这个心肯定有的，如果心没有去发挥作用的话，那眼睛也是不可能办到的。

所以也可以说，归根结底也是这个心见到的。刚才的祇园精舍也好，恒河也好，日月也好，那你举手指出来：这个，这个，你的心也不得不跟随。如果你的心也是跟随每一个事物的话，那不得不说这个是见，就是这样的。

这样的话大大小小的所有都没有一个指不出来的，都是可以的。

### 若必其见

“如果你见到‘其见’的话，”

现在汝前，汝应以手确实指陈，何者是见？

“如果你刚才看到的这些是见，而且你自己说你所谓的这个见性就是在自己的当下，在自己的前面。这样的话，你应该用你的手指确定指出来，现在的见到哪里啊？”

我们密法当中也经常有，你看虚空在哪里，看前方在哪里，看东方在哪里，看西方在哪里。我们一般《四心滴》灌顶当中，有好多好多的，做各种各样的姿势，做各种各样的观想——往东方的无量刹土，以什么什么的方式前往等等；或者是眼睛看到什么无量的世界，然后心也是跟着它，等等；也有密法当中比较特殊的。当然这些只有少数具相的弟子才可以接受，

一般来讲这些是不允许的，这样的。

阿难你既然说是你自己当下的话，那我跟你说，你看到外面的山河大地也好，远方的也好，近方的也好，这些话，都在你眼前。那这样的话，到底你的见，指的是什么啊？何者是见？哪一个是你的见？这样问的。

然后还继续。阿难可能也有点那个，好像不问也不行，每一次问的时候，佛陀这样一说，他就懵了。

**“阿难，当知**

**“阿难你应该知道，”**

**若空是见，既已成见，何者是空？**

他一直讲见到到底是什么。“如果你说是一个空，前面的虚空或者空性是你的见解的话，空已经成了见解了，成了见解的话，那‘何则是空’，空在哪里啊？”

刚才你不是说有一个东西吗？有一个东西的话，如果你的这种东西是空的话，空成了见解了。那另外的空在哪里啊？另外的空在哪里，你没办法说出来。

**若物是见，既已是见，何者为物？**

“反过来说，一般的，比如说花朵也好，瓶子也好，这些事物如果是你的见的話，事物都已经变成了

你的见，这样一来，‘何者为物？’花朵和事物到底是什么？”

这也是我们因明当中的一种，怎么讲？就是比较同理的一种破法。如果这个见是实有的话，确实有这个过失，因为你说我的见是有的，如果见有的话，那这个空性是不是见？然后你说是我的见；那是你的见的见的话，空性已经成了你的见，另外的这个空在哪里？因为见不能说空，不然空就没有了，你不能这么说。那这样的话另外的见是什么呢？

如果你说这个物是自己的见，见已经成为了你的物，那刚才的这个物到底是什么呢？这个物跟你的见解是一体还是它体？这样来观察的时候，其实很多问题也可以说出来。

**汝可微细披剥万象，析出精明净妙见元，指陈示我，同彼诸物分明无惑。”**

“你通过这种方式，非常微妙、细微、细致入微的去剖析、观察万事万物的这种现象。”

通过这种方式来，比如说这个是空？还是是物？如果空是见的话——这样很多方面都可以推，比如说这个瓶子，那瓶子是不是你的见？如果你说瓶子是见的话，瓶子已经成了见，那瓶子在哪里？就是这样，



等等。

这样非常细微的去观察，观察的时候，最后得出来的结论是什么呢？“精明净妙的这种觉性，精明净妙的这种见性。”

我们经常说的精明净妙，就是非常稀有的、光明的、清净的，微妙的、寂静的、这样的这种觉性，你可以给我指出来。因为刚才他说见是存在的，既然存在的话，那见是一个东西，“那这个东西你给我指出来，”快说快说，有什么想不通的。

“同彼诸物”，就像刚才上面所讲到的日月，瓶子，各种各样的事物一样的，你最好分毫不差的，很明确的、清清楚楚的，无有任何迷惑的，给我指出来。你指出来的话，那可以啊，到底这个见是什么样的？就像我们前面讲的：这是恒河，这是太阳，这是月亮一样的。

你说的所谓的见的话，它是一个实有的东西，实有的东西的话，到底颜色、形状，还是什么？

其实在密宗当中，没有这么的费力，心的来龙去脉，如果在《金刚经》里面说“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。”也可以。或者说心的颜色形状、心的来源，观察一下；心的住处，观察一下；

心的去处，观察一下；或者说用这个心观察自己心的时候，当下就应该认识到它的。

所以一般来讲，为什么密宗很殊胜的原因，像显宗当中很多的这样的推理、剖析、比喻、道理、公案，这些都是在密宗当中，比较简略的。在利根者面前这样不会的，讲到了这个所有的过程。

“直言不讳”，听说有一个西方的人写了一个他在战场上直言不讳的经历，当时他整个战场的过程是什么样的，写了一本书，说的。就像这样的，我们世间当中的话，也确实密宗当中，就是直言不讳、直指人心，或者直截了当、开门见山，直接跟你讲，并不是转弯抹角的，并不是通过很长时间的一种转来转去，不是这样的。

所以为什么很多人喜欢密宗，原因也是这样的。

佛陀这样跟阿难问的，一方面是——因为刚才让佛陀开示，结果的话，佛陀反而问阿难一个问题，你说出来。本来是他讲考的，阿难让佛陀讲考，结果佛陀让阿难回答问题，这个时候阿难不得不回答，下面是阿难的回答。

阿难言：“我今于此重阁讲堂，远洎恒河，上观日月，举手所指，纵目所观，指皆是物，无是见者。

现在他有点伤心，他说：“佛陀啊，我现在在这个重重楼阁的讲堂当中，乃至远方的恒河也好。”洎可能是乃至或者及的意思。“一直到远方的恒河也好，上观的太阳和月亮也好。然后这个手举起来，所指出的各种各样的这些法也好，眼睛所观到的所有的这些有色有相的法也好，‘指皆是物’，全部都是物。”

阿难有点，他一直是，又跑到物上面去了，看到的这些全部是物，物是见解，“这些没有一个是见者，不是见。”

在这个上面，就像我们有些时候，特别爱玩的一个孩子，我们把他的这个玩具一抢：你好好坐着的话，他心还是想着他的玩具一样的。

所以阿难的实执比较比较那个的——刚才佛陀还是问的很清楚的，从哪方面都是说的比较细致的。但是阿难他说不管我看到的也好，我听到的也好，我指出来的还是，这些都是外物。

那这样的话，这里都无法指出来“见”，这个见性的话，我现在指不出来。我刚才看到的、听到的、所有的这些，好像实实在在的，外面有无常的东西，我现在指不出来了。

**世尊，如佛所说，况我有漏初学声闻，乃至菩萨，**

亦不能于万物象前剖出精见，离一切物别有自性。”

佛陀你不要欺负我，“别说我只是有漏的这种初学者，刚刚认识到一些初果的这个，甚至什么无来果，一来果，阿罗汉，还有辟支佛，乃至菩萨一地到十地的这些，也不可能在万物的显相当中，指出来有一个‘精见’。”

有时候这里说见精，有时候精见，不知道这个翻译的。其实翻译的人只为了特别美化文字的话，有时候用了很多不同的字，所以我们读者的话，也是有点那个：为什么这《楞严经》，他们有些学者认为是好像跟这些普通经典的一些风格不同，所以它是不是伪经的原因也在这里。

但实际上文字美的话，不一定是，没有任何理由，说它是伪经。因为当时的翻译家有一定的差别。就像我们伏藏大师的话，有些伏藏大师特别有智慧的，他叙述下来的那种词就特别优美。有些，我以前读过一个，现在好像圆寂了。有一个伏藏大师，他平时写作不是很厉害的，他伏藏出来的有些文字也不是那么的……。

所以就像我们翻译一样的，翻译的话，比如说我的这个文笔很好，我把汉文翻成藏文的话，文字很优

美的；或者我藏文翻成汉文的话，文字很优美的。但是我的文笔不是很好的话，意义上也许没有什么差别，但是这个词句上呢，可能有一定的差别。

所以文字的用语优美与否，与翻译者也有很大的差别。但是我们藏传的《大藏经》的翻译和论著的翻译的话，当时要求完全统一规格、统一文风，当时国王制定了好多好多的词句的用法。所以在文字上，基本上每一个译者的文风都比较相同的，是有这样的。

所以这里你看。阿难说，不要说我，现在这些菩萨，在万物当中没办法举出一个，离开一切物、别有自己的这样的见性，他们都没有办法。

所以现在在这一段，主要是破除见性的实有。因为阿难一直认为是有一个东西在，所以我们见性的时候也是自己要要注意。不然的话：我见到大圆满了，我见到大圆满的话——原来不是有一个人到什么上师那里说，我见到的这种自己的心，是非常光明、特别明亮的东西。

后来上师开始呵斥了嘛。这样的话，如果觉得我见到的东西真的是有一个什么东西的话，那实有的东西无论在任何时候，都不可能成立的。

如果真的是这样的话，包括我们说的毗卢遮那佛，

他显现 25 层世界的话，实际上这也是显而无自性的，是如来藏的一种显现而言。如果真的是有一个有口有鼻的佛来创造世界，那跟外道的这种造物主义没有任何的差别。

所以我们佛教的好多问题，包括《入中论》里面讲如来藏的时候，外道也是承认有一种实有的东西、常有的东西。但这个和佛教不同的观点，主要是它显而无自性的，这个很重要。

所以我们认识的本性的话，虽然有这种认识的本性，但是没有一个实有的东西。这个是在佛教当中非常重要，乃至一切之间所有的万法，都是“色不异空，空不异色”。这么一个理念。

万法的本性也是这样的，并不是——佛陀觉得是这样，他一直很固执的。不是这样。万法的本性从来没有成立过的，所以这个问题很重要。

阿难为什么他一直耽着在一个事物上面的原因就在这里。

最后佛陀就印证他。

**佛言：“如是，如是。”**

佛言：“对，你现在已经明白了。”

什么实有的东西都没有了，这个是对阿难的一种

赞叹，就是认可了。

然后接下来，刚才是见性没有实有的东西，那见性无实的东西也没有。下面就破这个问题，前面是破有，后面是破无。因为有和无是我们见性当中也是最主要的一个违缘了，最主要的一个障碍。

**佛复告阿难：**

佛又告诉阿难。

这个也是佛陀要问阿难，阿难回答，最后佛陀印证，也是有三层内容。

那佛又告诉阿难：

**“如汝所言，无有见精，**

你看，刚才说是有见精，现在他就说没有东西，不要说我，菩萨都找不到，所以阿难也是很会变的。刚才说是他明明知道有个东西，这个是我的东西，现在说“如汝所言，无有见精”。

**离一切物别有自性。**

**“离了一切物另外有一个见性根本是没有的。”**

佛告诉阿难，你自己说的。那这样的话，

**则汝所指是物之中，无是见者。**

“你自己所说的那样，所有的这些山河大地也好，这些当中的话，‘无是见者’，没有这个见性。”

也就是说，所有的山河大地当中没有见性。因为刚才说没有嘛，那没有的话，那这个见性是不是没有的。所有的这些物当中是不是没有见性。

然后又再次告诉你：

今复告汝，汝与如来坐祇陀林，更观林苑，乃至日月，种种象殊，必无见精受汝所指。

他说：“那现在我继续告诉你，我和你又开始坐在祇园精舍的林苑当中，然后我们可以观这个林苑，乃至日月，还有经堂也好，恒河也好，种种不同的显相。这样的话，是不是‘必无见精’，你刚才所指的——你看，刚才说现在没有，刚才前面说在哪里都没有，不要说我，连菩萨都看不到有一个见性的东西，现在见不到。那是不是？我们两个坐在林苑当中看到的所有的这些，你认为，是不是按照你说的那样，你指出的一样的，‘必无见精’，没有这个见精，没有觉性，是不是？”

汝又发明此诸物中，何者非见？”

那这样的话，再深一层的问你：“你就可以发挥，或者是给我们阐明，阐明什么呢？所有的这些事物当中，‘何者非见’？所有的这些事物当中，哪一个不是你的见性？”



现在反过来，刚才是所有的事物当中，哪一个是你的见性？这样问的。

阿难说所有的事物当中没有一个是我的见性，刚才就是这样讲的。现在是，所有的这些林苑、恒河、日月当中，哪一个不是你的见性？那是不是没有见性，或者不是你的见性？现在佛陀又跟他问这样的问题。

阿难的话可能现在有点累了。

**阿难言：“我实遍见此祇陀林，**

然后阿难“开始普遍的看这个祇陀林，”

**不知是中何者非见。**

“不知道，这些当中，哪一个不是‘非见’，不是见性。”

这些当中，比如说树林也好，恒河也好，日月也好，这些当中的话，何者不是这个见性？

**何以故？**

为什么？

他开始自己这样说。

**若树非见，云何见树？**

“如果树是这个非见的话，跟见没有任何关系的话，‘云何见树’？”

他就有点懵了，有点迷惑了。如果这个树不是见

的话，那为什么说是见到了这个树？

### 若树即见，复云何树？

“如果这个树是见的话，‘复云何树？’如果这个见变成树的话，那树在哪里呢？树也找不到。”

所以他现在（上师笑），阿难也有点晕，我们也有点晕。

### 如是乃至若空非见，云何见空？

“如是乃至的话，那这个空，如果空是非见的话，那‘云何见空’？”

跟刚才的推理一模一样的。如果因为阿难他承认有一个实有的东西，实有东西的话，如果空是非见的话，那什么是真正的空？如果空是见的话，那云何是空？跟刚才这个观察方式，也是一模一样的。

### 我又思惟，是万象中，微细发明，无非见者。

没有一个不实见者。这样的话，“他要去观察的时候，所有的这些万物当中，其实不是见者的话，也说不清楚了。没有非见者。”无非见者的话，其实如果跟见者一点关系都没有的话，也说不过去。

有一个叫《楞严直指》<sup>102</sup>，《楞严直指》当中说：

---

102《楞严经直指》洞宗三十四世丹霞沙门，函是天然疏，嗣法门人：“如梦所见。以为实有诸物。及至于觉。悉我梦现。诮谓即未曾觉。是我非物。只是无人觉知耳。世

“世间现前。亦如梦见。诚非他事。”意思说世间的所有的显现就跟梦一样的，没有一个实有的东西。

同样的道理，当时阿难说的所有的这些现象，确实是——你说没有的话，那也不行的，好像树也好、空也好、这些与见是息息相关的。如果说有的话，它已经找不到了。

在这个时候他就破除了无的执着。刚才应该是有的执着，现在是破除无，也并不是没有的——如果我们的话并没有实有的东西，有无都可以说。

佛言：“如是，如是。”

这个时候佛陀已经印证了，对，你现在比较乖了：“是的，是的，如是如是。”

佛陀下面就安慰大家，因为这个时候，

于是大众非无学者，闻佛此言，茫然不知是义终始，一时惶悚，失其所守。

在这个时候，所有的大众当中，“非无学者”，无

---

间现前。亦如梦见。诚非他事。于此觑著。更无与我缘对。不妨全觉即在全梦之中。与一切梦作觉因缘也。法华曰。不如三界见于三界之相。如来明见。无有错谬。若能明见于无非见者。则现前三界。当作何观。不可更有名模也。始则穷其无是见者。以消其在前之见。不同于物。既则穷其无非见者。使知厘然分别。不是别人。若能于此。一时放下。则当处身心。与本无二。皆为下文无是非是。先一荡除耳。”

丹霞禅师(739—824)是唐代著名禅师，法号天然，因曾驻锡南阳丹霞山（今南召县丹霞寺），故称丹霞天然，或丹霞禅师。

学者的话，有一些小乘的阿罗汉是无学者，然后大乘的佛陀是无学者，除了这些无学者以外，大家听到了佛陀的这些话以后，就是跟阿难之间的对话的时候，大家都是茫然不知，大家都糊里糊涂了，不知道这个意义究竟是什么？

“一时”，就是在一时间当中，大家都惶恐不已，或者是措手不及，不知道怎么样，大家都不知道该怎么办。

因为佛陀讲了，说有也不对，说无也不对。但是确实佛陀讲的这么殊胜的法，大家都处于一种楞然的状态当中。

**如来知其魂虑变慑，**

这个时候如来知道他们“魂虑变慑”，也就是说他们的整个心情、情绪变得比较不安定，大家都是惶恐不已。

**心生怜愍，安慰阿难及诸大众：**

佛陀心生怜愍，开始安慰大众、也安慰阿难尊者。

**“诸善男子，无上法王是真实语，如所如说，不诳不妄，**

佛陀告诉大众：“其实佛陀、无上法王是真语者，实语者，如语者，不诳语者，不妄语者。”

《金刚经》和很多经典里面讲的，如来五种语言的特点<sup>103</sup>。其他有一些注释当中也做了很多不同的解释，我在这里不广说。

### 非末伽梨四种不死矫乱论议。

“如来是说真实语的人，根本不像‘非末伽梨’”。

非末伽梨外道六本师中的一个<sup>104</sup>。四种不死，就是四种不确定。因为《指掌疏》里面也是说了<sup>105</sup>，也不是变也不是恒，也不是生也不是灭；也不是有也不是无；也不是增也不是减。我们经常说的是“不生不灭、不来不去、不增不减”，基本上是相同的。但是我们在胜义当中，这些的词没有边的意思。那外道的话，它说是有可能会变、有可能恒常的；有可能生的、有可能灭的，它全是不确定的，这么四种观点。

那么这四种观点“矫乱论义”，因为外道它不分胜义和世俗，一般它的这种不确定的话，紊乱了所有论典的教义。

---

103 《金刚经》：“如来是真语者。实语者。如语者。不诳语者。不异语者。”

104 外道六师之一，认为人的际遇，不是由自己的意志、行为造成的，一切随命运摆布，努力是徒然的。无论愚智，都要轮回受诸苦乐，直到八万四千大劫后，就自然得到解脱。因此也否定因果论，认为人所作的善事恶事都是徒然。可说是宿命论者。又译为「末伽梨憍舍利」、「瞿耶楼」。摘自《杂阿含经卷第三十五》

105 《指掌疏》：“不死者。不决定义。四种者。亦变亦恒。亦生亦灭。亦有亦无。亦增亦减。”

根本不像外道他们的这四种不确定一样，扰乱了教义。

**汝谛思惟，**

“你们也应该认真的思维，思维什么呢？”

**无忝哀慕。”**

“无忝哀慕”，藏文中翻译的是：你们好好的思维，根本的希望不要破坏。好像意思是根本的这种希望，不要破坏。这个意思。

然后这里“哀”和“慕”的话，有些注释当中说是你们不要辜负如来的这种哀悯和众生的仰慕之心。意思就是说：你们相信、放心，只要好好思维的话，如来是不会欺骗你们的。众生不会受骗的，一定会得到很好的结果。

佛陀最后安慰这些众生：你们应该不用担心的，这个阿难尊者，肯定他的觉悟会有所进步的。可能大概也是这个意思。

好吧，今天讲到这里。

## 第二十二课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

接下来我们继续讲大乘《楞严经》。

大乘《楞严经》大家都应该非常清楚，它是特别殊胜的一个禅修法门。或者说佛陀跟阿难等许多阿罗汉和菩萨，通过对话的方式来给我们直指心性。或者说是通过种种的比喻和种种的理论来宣说心性、空性和光明的道理。

所以我们在座的各位，要听授这样的特别殊胜的一个经典的话，也需要一定的福报，或者是前世积累资粮的一个成果。否则的话，我想也不一定遇到这么殊胜的法。

虽然我传讲者是普普通通的一个僧人，但是确实，我们大家共同进入 2500 多年前的佛陀时代、佛与圣者们对话的现场情景，所以对我们而言应该说是非常幸运的。

我们的每一个人，大家都知道在这个轮回当中，确实也是烦恼深重，或者说是业力深厚，各方面被业和烦恼所控制，没有自由自在。但是在末法时代，也就是说这样五浊恶世的时候，遇到这样殊胜法门，我相信很多人，应该说是从内心当中，可以升起欢喜心。

我们今天继续前面所讲的内容。《楞严经》前面讲心性不分，应该讲这个问题。

心性不分当中，阿难一直认为是有一个见性的东西，所谓的见性是一个实有的东西。然后佛陀一而再、再而三的通过不同的比喻和通过不同的道理来进行说明——所谓的见性并没有一个实有的东西。前面已经讲到了这么一个内容。

那这个见精也说是没有实有的，也并不是不存在的。这样一说的话，阿难还有很多没有得无学位的这些圣者也是处于一种茫然当中，大家都是不知道，可以说是束手无策。

在这个时候，佛陀也非常怜悯的安慰道：所有的善男子也不要害怕，佛陀是“真实语者、如语者和实语者，不诳语者”。所以佛陀所说的这些跟外道的四种说法完全是不相同的。你们可以仔细的去思维，一定会明白这个道理。

上一节课我们就讲到这样的一个情节当中。

那么接下来，在这个时候文殊菩萨出现，本来是佛跟阿难的一个对话。前一段时间也是佛跟阿难对话的时候，波斯匿王出现的。

那么今天在这里，也是佛跟阿难这样的对话，到对话最后，大家都是不知道处于什么样的状态，包括阿难和其他眷属大家都处于一种茫然的状态当中，佛



陀说你们不用害怕，但在这个时候文殊菩萨出现了。

我们大家都知道，文殊菩萨他应该是智慧第一的圣者。在小乘当中，智慧第一的圣者是舍利子，神通第一的是目犍连尊者。那大乘当中，智慧第一的话，就是文殊菩萨。文殊菩萨他对整个空性的了悟完全超越了声闻乘的行人。这样一来，文殊菩萨出现在现场还是非常有必要的。

我们都知道，一般来讲，佛陀跟其他弟子对话的时候，尤其是遇到一些特别甚深（法）的时候，解空第一的须菩提出现，很多经典当中也是这样的，尤其是在《般若经》当中，须菩提经常出现的。那在这里的话，也是同样的。

是时，文殊师利法王子，愍诸四众，在大众中，即从座起，顶礼佛足，合掌恭敬而白佛言：

文殊师利法王子，他是——很多佛陀，包括我们释迦牟尼佛在内的很多佛陀，其实都在文殊师利菩萨面前发过愿的。所以他永远是带有一种童子的形象来利益众生、劝许多佛陀发心的这么一个法王子。

他特别特别的怜悯四众弟子，包括比丘和比丘尼，优婆塞和优婆夷为主的大众当中，其中还有许多可能是沙弥、沙弥尼等等这些。

那么在 整个大众当中，文殊菩萨从自己的坐垫上站起来，先顶礼佛的双足，之后恭敬合掌而陈白佛，这样说道。

“世尊，此诸大众，不悟如来发明二种精见、色空，是非是义。

文殊菩萨对佛这么说的：“世尊，我们现在在座的这些大众当中，很多人他们没有了悟到如来正等觉所阐明的两种法。哪两种道理？实际上就是这个精见和色空，精见和色空。”

精见的话，我们前面也讲过，就是明心见性，能见的明心见性叫精见，应该是光明无为法，我们所谓的觉性，就是这个精见。

这里色空的话，也就是说这个万法——外面所有的，包括色声香味触法等，所有的这些外面的境尘，也就是说精见和外物，精见和色尘、色空。那么这些法的话，到底是——因为前面大家都不知道精见和色空之间的关系是什么：“是‘是’，是一种东西呢，还是‘非是’？”

是和是非，我们前面一直纠结的道理。到底精见和这个色空之间的关系，到底是一种——要么是精见，要么是色空，还是都不是？这么一个道理。

实际上我们都知道，阿难为主的这些相当一部分，实际上他们都处于在一种的意识当中，根本就没有进入到智慧的状态。如果没有进入到智慧的状态，那就像现在的唯物论，或者是小乘的有识宗所讲的一样——一定要有一个确切的东西，如果没有确切的东西，不可思议和无法宣说的境界，对他们而言就特别的遥远。所以有些佛经当中也讲<sup>106</sup>：“得相是识。不得相是智。”意思就是说，得到这个相状的，实际上是意识的境界；不得相是智，不得相状的就是智慧的境界。

所以这里最关键的，因为前面也是——到底精见和外物关系是什么样的？这个一直就是搞不懂的事情。

所以文殊师利菩萨再次代表阿难为主的这些四众弟子，说他们现在最关键的是不明白，不明白什么？如来所宣讲的精见和外面的色尘之间的关系，到底是一种“是”的东西还是“不是”的东西，这个问题一直是搞不明白。

文殊菩萨先跟佛陀宣讲了这么一个道理。然而又继续说道。

**世尊，若此前缘色空等象，若是见者，应有所指；**

---

106 摘自《楞伽经》。

若非见者，应无所瞩。

他说：“世尊，我们前面所见到的这些前缘。”

当前的所缘，也就是说当前的精见，还有色空等，或者这样说也可以——我们前面所缘缘的色空等这些万物的显相。

色空的话，有些注释介绍为万物，有些解释为有色和无色，有为法和无为法的东西，有不同的解释方法。

不管怎么样，就是说“我们前面所缘的这些境界，如果是见的话，那么应该能指出来。”

也就是说，如来所讲到的这个精见或者说是所缘，如果是一个可以见到的东西，那你应该指出来，因为能见到的东西可以指出来。就像我们可得所见的，像是瓶子柱子等一样的，那你应该指出了：我的见精是这样的，色空是这样的，你直接把这个道理讲出来、指出来。

“若非见者，如果你说这没有什么见精，或者见性的话，没有什么可见者，”如果没有什么可见者的话，“应无所瞩，这样的话，不是我们眼根的范围，不是我们所见的范围当中。”这样的话，就像是石女的儿子和龟毛兔角一样的，它就不能成为所见的范畴。

但实际上也不能这样承认的，因为这个见精，大家还是都承认为是有一个见的东西。有一个见的东西的话，要么你指出来，要么你说见不到了，但具体到底是什么呀？

其实文殊菩萨也代表这些，也把前面他们一直搞不明白的这个道理在这里又再次挖出来。

而今不知是义所归，故有惊怖，非是畴昔善根轻鲜。

“而这些人，阿难为主的这些人，如今不知道它的这个意义到底是归于什么样的道理当中。说是见的话，也是指不出来什么东西；如果没有见的话，那也不应该是所见的范围，但也说要见。所以他们不知道这个道理到底是怎么样。因此这些人有点吃惊、有点害怕。”

因为见精这个东西，你说没有好像有，有的话又好像是没有的。可能我们代表很多凡夫人也会这样，觉得是所谓的自己的见性、明觉的话，有时候好像确实存在，有时候好像也没办法存在，这么一个东西。

所以在这个时候，自己的修行害怕出问题或者是自己所认识的见性不是真正的见性。所以自己有时候有点怀疑、有点害怕、有时候觉得不信任自己，这样

的。

“非是畴昔善根轻鲜，文殊菩萨说这并不是往昔善根——‘畴昔’就是往昔，并不是往昔善根轻薄，善根薄弱的这些人的境界。”

他觉得他们现在都搞不明白这些，都有点害怕，就认为可能是往昔善根薄弱，尤其是小乘行人，或者说没有积累资粮的，这些人，恐怕这样不可思议的道理很难了解。

《指掌疏》<sup>107</sup>里面说，就像《华严经》——当时很多人听到《华严经》的这种境界的时候，很多人都昏厥了，在华严法会上面。还有方广会上面听到方广的一些不可思议的时候，说是“除粪甘心”，不知意思是什么。但实际上也是非常的害怕，无法接受，可能这个意思。

像是这些人，文殊菩萨给佛陀说，恐怕前世没有积累很多善根的人，你上面所讲到的这个境界有点接受不了。怎么办？

**惟愿如来大慈发明，此诸物象与此见精，元是何**

---

107《指掌疏》：“往昔指华严方等二会言之。华严闷绝蹙地。方等除粪甘心。皆由善根轻鲜。今非昔比。故云非是。文殊言此者。略有二意。一显已闻。无疑佛矫乱之失。二显进示。有开解明了之益。故下科即代为求示。”

物，于其中间，无是非是？”

“唯有祈愿大慈大悲的如来，你应该给大家开示，给大家阐明，这些外物的显相和我们见精之间的关系到底是什么样的。‘元是何物’，外物和见精之间到底、本来是什么样的东西，到底它是一个有的东西还是没有的东西？‘而与其中’，它们当中，‘无是非是’，是‘是’还是‘非是’？”

到底是怎么样的？他们在这个中间一直很纠结，找不到——就是无，是和是非，到底有没有一个是的是的东西和非是的东西，也就是说是相和非相。到底这个见精和外物，是一种相吗？还是不是一种相。这里是和非，也是很关键。

其实我们凡夫人，就像麦彭仁波切在《定解宝灯论》里面讲得一样<sup>108</sup>，黑色和白色的绳子搓在一起的话，那它是真正有两种东西。我们所谓的双运也好，

---

108《定解宝灯论释》：庚二、此等现空非双运：

破除柱子之空性，与余显现此二者，

空与不空非双运，如黑白绳搓一起。

破除柱子实有后的“空性”，与所剩柱子本体之“显现”，就如同黑白两条绳子搓在一起，切莫将此二者说为空性、显现双运。

所谓的现空双运是指显现柱子的本体即是空性，而此空性也即眼识前所显现的柱子。若按照你们的观点“柱子的本体不空，其上的实执空”，则已经空的实执与本体不空的显现二者是如何成立无二双运的呢？此二者就如黑绳与白绳搓在一起，黑绳的本体不是白绳，白绳的本体不是黑绳，根本无法双运。

所谓的明心见性的话，始终是觉得：要么是有的东西，要么是没有的东西。除了有和无以外，我们凡夫人的这种狭隘的分别念当中没办法容纳。所以我们只能以自己这样、狭窄的心识抉择智慧的行境的时候，当然是有非常大的困难。就像睁眼去衡量整个虚空的边界，那这是无法想象的。

所以这个道理，在这里文殊菩萨一方面再次复述阿难的问题，然后祈求大慈大悲的佛陀：你能不能再给阿难为主的这些四众弟子，开明宣说，到底这个见精和外物之间的关系是什么？

因为这个当中主要讲见性不分——外境和有境之间，其实没有分的。但是这个道理阿难一直是搞不明白。我们也是这样，我们自己的心识跟外境的话，好像有时候是依靠外境产生我们的心，有时候觉得依靠自己的心显现外面的万事万物，到底是怎么样呢？有时候佛经当中说是万法唯心造；有时候说外境是所缘缘，依靠这个所缘缘产生眼识等，识在第二刹那现前。尤其《毗奈耶经》等经部的经典中经常这样提到。

到底是怎么样呢？我们可能有时候也是对自己不可思议的行境没有了达。恐怕也是在这样的一个矛盾的状态当中，始终是不能解脱出来。



那下面佛陀慈悲给阿难还有文殊菩萨等这些做开示。这个问题，实际上佛教真正的回答方式，下面讲得很清楚。我们自己如果有这样的问题的话，那佛陀怎么告诉我们，我们要想一想。

### 佛告文殊及诸大众：

大众里面阿难肯定是听着的。

“十方如来及大菩萨，于其自住三摩地中，见与见缘并所想相，如虚空华，本无所有。

佛陀特别慈悲的告诉文殊菩萨和大众，说什么呢？“所有的东南西北，十方四隅上下的十方如来，以及十方的大菩萨摩訶萨，还有住在三摩地当中、住在自性首楞严的三摩地当中。”

三摩地的话，因为《楞严经》它是一个三摩地的名称，所以说住于、安住于这样的三摩地当中的这些，那么“所有的‘见和见缘’，还有‘并所想相’，这些全部都是如同空中的花一样，本来都是没有的。”

所以在这里，一个很关键的问题给我们讲的很清楚。当然对大菩萨和对佛陀和还有住在三摩地当中的话，恐怕是这样的。但我们一般的凡夫人，也没有得佛菩萨的果位，安住在三摩地的境界也有一点困难。但首先他就讲一个比较高的境界，那么他们的境界当

中，第一个是见与见缘，见的话，有一种解释方法，长水子璇的解释方法<sup>109</sup>：“见就是识，见缘是根。”我们的根和识。“并所想相是境。”见应该是等无间缘，见缘是增上缘，依靠根来看见的。所想相是外境，也就是所缘缘。这些所摄的一切法——根、境、识所摄的一切法就像虚空的鲜花一样的。

这方面，温陵戒环禅师<sup>110</sup>他的说法稍微有一点点不同：见就是根，见缘是外境，所想相是识<sup>111</sup>。见是见者，是根；见缘是外面的所缘缘；所想相的话，因为想带有识。

这样的话，其实这两者的（差别）应该问题不大，应该观点是可以圆融的。但不管怎么样，凡是外境、根和识所摄的所有法，如同虚空的花一样的。我们下面的第六卷当中，也有：“见闻如幻翳。三界若空花。”见和闻，如幻化和眼翳一样的；三界如空中的鲜花一样，没有一个实有的东西。所以这句话也是很重要的。

---

109 《首楞严义疏注经》长水子璇：“见与见缘并所想相，见谓识体。见缘即根。是增上缘。能生识故。所想相即境也。是所缘缘。牵生识故。下文云。想相为尘识情为垢。或可见即是根见缘即境。所想相即识。此根境识即十八界。摄一切尽。即龙树四句中国缘所生法也。”

110 戒环是宋代僧。越（浙江绍兴）人。住温陵开元寺，世称温陵大师。

111 《楞严经要解》卷第二（上），温陵开元莲寺比丘戒环解：“见根也。见缘境也。所想相识也。根境识三摄尽万法。”

其实当时佛陀对文殊菩萨为主的在座的四众讲到，我们的所见所闻也好，我们的根和识所摄的一切法实际上从来都是没有产生过。我们都知道空中的花园，有没有产生过？没有产生过，它从来都是无生的。既然是无生的话，它是无灭的。也就是说我们现在所显现的，不管是见精也好，或者说是外面的外物也好，所有的这些，实际上从来都没有产生过，就像是梦中的花园一样的，一无所成，本来都是没有的。

所以这个道理，虽然它这里提的是住于三摩地当中就没有这些；或者其实我们入定的时候，那么所有的快乐、不快乐，或者好和不好的外境的显相也好，内心的各种分别念，在本体当中或者说入定的智慧当中，就像空中的花园从来没有产生过，这是我们修行当中很关键的词。

**此见及缘，元是菩提妙净明体，**

“这些见和见缘”，就是刚才讲的见和见缘也好，或者见就是我们的这个精见。那个缘就是外面的六尘、外物。所有的见和见缘，“本来它是菩提的，本来都是妙净明体。”

妙净明体，藏文当中把明体翻译成法身，是吧。也有一些汉地的注释当中，也把它解释为法身，自证

法身，也有这样的。

我们讲大圆满的时候，经常讲外境也好，心识也好，一切本来都是清净的，本来是菩提的，本来是法身的一种游舞，法身的一种妙力。《实相宝藏论》当中一直讲到，它是一种妙力，或者说是一种庄严。虽然显现的是外面的外物，但实际上这是内在法身的一种显现而已，实际上没有其他的本质。意思应该是相同的。

### 云何于中有是非是？

“那么这样的一个境界当中”，就像刚才空中的鲜花一样的，或者说是本来的法身光明境界当中，“哪有这个是见精，这个是外物？或者有‘是’和‘非是’，哪有这样的？”

在这样的境界当中，所有的见也好，无也好，一切的一切都根本不能成立的。我们懂得大圆满，了悟大圆满的境界当中，一切都是觉性的游舞。那这里有个实有的是和实有的非是，哪里能得到呢？根本是得不到的。

就像是在清净的金洲，得不到一般的石头和土粪一样的。完全清净的这种境界当中，哪里有不清净的有无是非？哪里是得到的，根本得不到的。

然后佛陀还继续告诉，用一个比喻的方式来直指心性。

文殊，吾今问汝，如汝文殊，更有文殊是文殊者，为无文殊？”

佛陀说：“文殊菩萨，我今天再次的问你，比如说你这个文殊菩萨，有没有第二个文殊，如果有的话，那这个是文殊还是没有文殊？”

是非文殊，还是是文殊？这个问题，如果刚开始你没有了解的时候，好像觉得，问的是什么样的问题。但实际上佛陀是站在一个最高的境界，了义真实文殊的角度来讲的，那名言当中的文殊，是和非都是不合理的。所以说你这个文殊，是真正了义的觉性文殊，了义的觉性文殊的话，跟自性无二无别的。那这样的话，它有没有是文殊和非文殊两种呢？佛陀就特意问，你这个文殊菩萨的话，有没有一个“是文殊”，和“不是文殊”，两种相违的体性，在你身上能不能找得到呢？

佛陀故意用文殊菩萨来直指。文殊菩萨，因为他是问题的发问者。那么从你的层面来讲，真实文殊有没有“是文殊”和“非文殊”，这样的两种东西？

那么这个时候，文殊菩萨也非常聪明。如果我们，

可能其他人的话，不知道佛陀在问什么。

那么文殊菩萨：

“如是，世尊。”

文殊菩萨这样回答：“是的，世尊。”

我真文殊，无是文殊。何以故？若有是者，则二文殊。然我今日，非无文殊，于中实无是非二相。”

文殊菩萨回答：“是的，世尊，我是真文殊。”

我是真文殊，这里面讲的是真正的法界文殊。真正的法界文殊，用语言来说的话，很难说。我们只是用一种强说或者是以一种假设来说的。

那么这个真正的了义文殊<sup>112</sup>，“无是文殊，没有一个是文殊。为什么呢？如果有‘是文殊’的话，那文殊就变成了两个了。”

如果一个真实的了义文殊当中，有没有第二个真实的文殊呢？如果有第二个真实的文殊的话，那就有

---

112《怀业时语略释·日月星》法王如意宝晋美彭措著，益西彭措堪布译讲：“心间不坏明点虹宫中，安住本智明空之文殊，加持甘露雨流利乐宴，愿多注入众生吉祥海。”

了义文殊：明空本智，亦即心间不坏明点。麦彭仁波切说：“凡夫大多执著具足相好、执剑持函的童子为真实文殊，岂不知这仅是了义文殊的幻化相，真实的文殊是自心明空无二的智慧。”因此，二取妄识前显现的十六岁青春童子相的文殊菩萨，为不了义文殊；离一切相的明空智慧，为了义文殊。

“文殊”，义为妙吉祥。法王上师讲解《如来藏狮吼论》时解释说：“心的自性清净，就最极了义而言，未断二障而自性解脱，故名为‘妙’；十力等一切身智功德无需新得而本来圆满，故称‘吉祥’；将执著轮回和涅槃异体而取舍等的分别相彻底消于法界，故名‘勇士’。”

了两种文殊。这样肯定不合理的——了义文殊不可能有两种实有的文殊。

“然我今日，非无文殊”，文殊菩萨说：“而今日的话，并不是没有文殊。”

有文殊也是不对的，有的话，变成两种；也不是没有文殊，如果没有文殊的话，那就成了断见了，也是不可能的，也是没有的。所以像名言当中，文殊也并不是没有，可以这么讲。

“所以在这个境界当中，实际上没有是和非的二相。”

在文殊菩萨了义的境界当中没有真正的两种。其实这个以前法王如意宝在五台山文殊道场的时候，有一个道歌讲的，但记得不是很清楚。意思就是说：“本来自己具足的文殊勇识，以前都是不知道自己具足文殊菩萨，所以徒劳无益在别的地方寻找。然后今天才了悟到，其实文殊菩萨跟自己从来都是没有离开过。”大概是，它是一个偈颂的形式，（师念藏文），对，大概是这个意思吧。

当时上师如意宝在五台山的《文殊大圆满》，然后有一个文殊菩萨灌顶的续部，还有有几个道歌。这几个道歌当中，就讲了很多了义的文殊。

其实了义的文殊菩萨，我们每一个人的自性从来都是没有离开过，无离无合的。就像《文殊静修大圆满》的皈依和发心里面的这种偈颂的内容一样的，真正的文殊是从来没有离开过的。但是这样的文殊，其实超离了是和非。我们分别念能宣讲的是和非，这是一个显相的文殊菩萨。它是显相的文殊菩萨，并不是真正的、实相的文殊菩萨。

因为这样的原因，很多注释当中，在这里也是用《五灯会元》<sup>113</sup>的一个公案。当时应该是丰干禅师，跟寒山、拾得他们的关系是比较好的。有一次丰干禅师问寒山，拾得，我们要不要去五台山？如果我们一起去五台山的话，那就是我的同流，如果没有跟我去的话，那就不是我的同流。他当时是这样说的。然后寒山就问，到五台山去干什么？做什么？丰干禅师说，到五台山礼拜文殊菩萨。这个时候寒山就说，我不去，不跟你同流。

丰干禅师他就自己去了，去到那里的时候看见一个老人，丰干禅师开始问：“你是不是文殊菩萨？”

---

113 中国佛教禅宗史书。20卷。宋理宗淳祐十二年（1252），一说绍定间杭州灵隐寺普济編集。有宋宝祐元年（1253）和元至正二十四年（1364）两个刻本。宝祐本于清光绪初年始由海外传归，卷首有普济题词，王庸序。卷末有宝祐元年武康沈净明跋。至正本比较流行，为明嘉兴续藏和清《龙藏》所本（清《龙藏》析为60卷）。



然后这个老人怎么回答的，“是文殊怎么样？”这个时候丰干禅师开始向他礼拜，向他顶礼的时候，突然就不见了。

虽然在《五灯会元》当中，这个故事没有再讲下去了，不知道里面说什么<sup>114</sup>。很多禅师的注释当中，也没有进一步的去解释。有一个赵州和尚上有个公案<sup>115</sup>，但是这里面也讲的不是很清楚的。但我想是他的这个意思，可能两方面可以理解。

一方面的话，因为大家都知道丰干禅师，通常人们认为是阿弥陀佛的化身，寒山是文殊菩萨的化身，所以当时丰干劝他去五台山的话，文殊菩萨如果自身的话，他不一定愿意去。这是一方面的理解方式。

还有一方面的理解方式，当时丰干禅师已经到了五台山的时候，在这个老人面前他也没有寻找另外一个文殊菩萨。这个原因是因为丰干禅师到了那里的时

---

114 《五灯会元》17、天台丰干禅师：师欲游五台，问寒山、拾得曰：「汝共我去游五台，便是我同流。若不共我去游五台，不是我同流。」山曰：「你去游五台作甚么？」师曰：「礼文殊。」山曰：「你不是我同流。」师寻独入五台，逢一老人，便问：「莫是文殊么？」曰：「岂可有二文殊！」师作礼未起，忽然不见。〔赵州代曰：「文殊，文殊。」〕

115 全名：《赵州禅师语录》：有学僧把这件事告诉了赵州禅师，赵州禅师说：“丰干只具一只眼。”赵州禅师就命令说：“文远扮作老人，我扮作丰干。”赵州禅师说：“莫非是文殊菩萨吗？”

文远说：“怎么能有两个文殊呢！”赵州禅师说：“文殊，文殊。”

候，真正认识到了义自性的文殊菩萨。所以我们真正的文殊菩萨，实际上就是自性，或者说是真正的普贤王如来也好，真正的佛陀，就是我们这个光明无为法的觉性，这个是非常重要的。

所以在这里，所谓的文殊菩萨，从世间的一个文殊菩萨来讲，你要么是文殊菩萨，要么不是文殊菩萨，这个在名言当中肯定是说不过去的。从阿难的这种境界来讲的话，文殊就是文殊，你不能说要么成了文殊菩萨两个了，要么这个文殊菩萨不是文殊菩萨了。会有这样的矛盾。

但是从了义的不可思议的境界来讲，我们了义的心性其实是真正的文殊菩萨。那这样了义的心性，它有没有是和不是的两种相，能不能找到两种相呢？确实两种相也是找不到的。

所以这个道理应该可以这样宣说。

这是佛陀跟文殊菩萨用他自身作为一个比喻来讲的。然后接下来佛陀又继续讲这个道理。

**佛言：“此见妙明与诸空尘亦复如是，**

佛陀就继续告诉文殊菩萨为主的这些眷属：“你们现在见到的这个‘妙明’”，妙明也好，见精也好，觉性也好，见性也好。“见性和空尘之间”，也就是外

尘。

它可能为了文字的美好，还是原来的梵文当中确实有这么多的不同的名词，其实说的内容是一个，但是每一段用的文字基本上都是换不同的，也许可能梵文当中也有这么多的词，也许当时翻译的时候，害怕有很多相同的词，在表达方面并不是很合理。所以他们有时候说的是“此见妙明”，有时候说的是“精见”，有时候说是“见性”，等等；有时候说是“空尘”，有时候说“色空”，有时候说是“外物”，所以这里很多词用法是不同的。

但实际上就是说我们的明心和外物也是一样的。刚才说了义的文殊没有二法一样的，实际上在这里也是一样的——真正的了义当中，心和境融为一体，没有两种法。正因为这样：不二法门。《圆觉经》里第一个问题是跟文殊菩萨的对话<sup>116</sup>，其实讲的就是这种非常甚深的法。不二法门在《妙法莲华经》当中也是经常提到。这个不二法门，就是境和有境也好，好和坏也好，有和无也好，高和低也好，所有我们面前认

---

116《圆觉经》文殊师利菩萨章。“尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：文殊汝当知，一切诸如来。从于本国地，皆以智慧觉。了达于无明，知彼如空华，即能免流转，又如梦中人，醒时不可得，觉者如虚空。平等不动转，觉遍十方界。即得成佛道，众幻灭无处。成道亦无得，本性圆满故。菩萨于此中，能发菩提心。末世诸众生，修此免邪见。”

为是对立的东西——我们凡夫人一定要找到一个对错，要么是对的，要么是错的，要么是白的，要么是黑的。当然名言当中我们的迷乱显现确实是这样的对立法，在名言当中它有它的一个量，但是真实的不可思议的境界当中，这些都是一种假象而已。

真正的，其实白的本体也并不是白，黑的本体也并不是黑，我们认为对和错，也是一定要有一种实相，但实际上是没有的。

那么所有的这些见和境的话，“亦复如是”。

**本是妙明无上菩提净圆真心，妄为色空及与闻见。**

“本来就是妙明无上的菩提”，本来具有“何其自性本自清净，何其自性本自具足<sup>117</sup>”的这样的一个真正的无上菩提，本来具有的无上菩提，本来没有任何垢染的清净，本来没有任何的缺陷的圆满的、这样的真心——自己本来已经具足的这样的真心，因为无明也好，因为各种外缘的原因，最后“妄为色空”。

从相分<sup>118</sup>上看，空和色就是外面执着的这些相；从见分上的话，外面就出现见和闻，实有的见闻等等，

---

117 出自《六祖坛经·行由》第八节。原文：“遂启祖言：“何期自性本自清净，何期自性本不生灭，何期自性本自具足，何期自性本无动摇，何期自性能生万法。”

118 参阅唯识宗的“四分说”。

就是这样。

**如第二月，谁为是月？又谁非月？**

“出现二月的时候，那么谁是真正的月，谁是非月？”

下面也应该有分析的，意思就是说，我们本来的真心和觉性其实是没有这些的，但是因为我们的无明所致，外面都显现了。显现相当于是像眼翳一样的、二月一样的、毛发一样的。还有外面各种的迷乱现相，无而的显现，这个显现就是因明当中说的无而显现<sup>119</sup>，本来没有的，但是可以显现的叫做无而显现。

下面佛陀又说：

**文殊，但一月真，中间自无是月非月。**

意思就是说，这个二月，真正的月相当于是我们的自性一样的。但这个并不是说我们天空的月亮、真正的东西是实有的，不是这个意思。真月相当于是我们心里的本性，就像《定解宝灯论》里面说真正的月亮，水月、画月<sup>120</sup>，不同境界的圣者见到法性的时候

---

119 《中观庄严论释》：“《量理宝藏论第一品》着重遮破了总相和无而显现，对方认为：无而显现的二月，既不是世俗谛也不是胜义谛，会不会变成第三品物体了？萨迦班智达回答说：不会成为第三品物体。无而显现的二月等，实际就是识的一种迷乱，也即识本身，可以包括在自相当中，因此不会出现不属于世俗的过失。但对此等显现详细观察，其自身的本体根本不能成立，因此属于非量。”

120 《定解宝灯论释》：己五、宣说凡夫修持相似智慧之理：

有这三个比喻。就像这样，真正的月实际上就是真实的我们的自性，就是刚才“净圆真心”或者是“无上菩提净圆真心”，这样的。

然而依靠外缘的话，外面就显现二月，但“二月当中，哪个是月？哪个是非月？”根本找不到。

其实二月都不是真正的月，是月也不能说，非月也不能说，都没有。真正的月也不能说，不是月的话也有无欺的显现，所以不能说的。就是这样的。

是以汝今观见与尘，种种发明，名为妄想，

所以佛陀告诉文殊菩萨：“你现在所见到的见也好，外面的尘也好，种种的这些发现和种种的现象都是妄想，‘名为妄想’”。

不能于中出是非是；

“那这个妄想当中，它不能出——是和非的境界。”

因为妄想要么在是的状态，要么在非的状态，除

---

于彼究竟大圆满，深寂光明无为法，  
虽是如来之智慧，于此暂时正道中，  
相似喻义双运智，画月水月天月喻。

觉空无别光明大圆满中的究竟自然智慧深寂离戏光明无为法即是如来的真正智慧。对此自宗认为：具有一切束缚的凡夫阶段也可依靠大圆满窍诀的正道，修持与佛真实智慧相类似的喻智慧、义智慧与双运智慧。喻、义、双运智慧此三者分别以画上的月亮、水中的月亮与空中真实的月亮作比喻。

此之外，根本没办法出现第三者不可思议的境界，是没有的。

**由是精真妙觉明性，故能令汝出指非指。”**

所以现在懂得什么呢？“精真妙觉的这个明性，精真妙觉的法性或者是法身当中，它可以让你超越，超越什么呢？就是指和非指。”

指和非指，按照长水子璇的（注释）<sup>121</sup>，指就是见的意思，非指就是非见。意思就是说，如果你真正懂得了自己的心的本来面目的时候，那个时候你就可以离开了，离开了什么呢？就是见和非见的这种境界——也不能说是见，也不能说是不见。其实这个就是所谓的不可思议啊。

这里面说有些文字法师的话，经常困在一个文章当中，章句当中，不能通达一味一体的意义<sup>122</sup>。

因为我们说的文字法相，相当于是现在的学术界一样的。学术界的话，它一定要有一个，比如说这个人出生的话，那就是公元多少年，或者是公元前多少

---

121《首楞严义疏注经》卷二：“指即是见也。非指即非见也。”

122《首楞严义疏注经》卷二：“但文变耳。然文字法师。困于章句。竟不能通一相一味者。莫不竞执空华争驰二月攻乎异端。彼我天隔。苟能居一切时不起妄念。于诸妄心亦不息灭。住妄想境不加了知。于无了知不辨真实。斯则随顺觉性。云何更容是非相于其间哉。”

年。如果没有这样的一个确切的时间依据，就产生这个怀疑，而产生怀疑的话那就不能证实。

当然我们有时候科学家的这种研究方式也是比较奇怪的，他们一方面下科学的定义的时候，要不断的探索，带有怀疑的研究精神就是科学精神，它不能完全相信，没有一个权威的，它一定要不断的去提升、探索，这样的。

但另一方面的话，他们觉得一定要有一个确切的东西，但实际上他们得到的这个确切的话，到后来的时候，你再次观察和再次进行验证的时候，又找到了许多依据，可以说颠覆了前面的这个观点。就是说，自己以前认为这是牢不可破的、非常究竟的观点，但到后来的时候，好像因为自己的工具、材料，或者说是自己智慧成熟的原因，前面所讲到的这些，全部都又重新论证。也有这样的。

所以不管怎么样，可能学术界，或者文字法师，文字法师的话，长水子璇说的一样，文字法师他一定要找到文句上的一个可靠的依据。如果没有这样的话，好像圆融无碍、不可思、无法想象这样的这种高深莫测的词语和意义，对他们而言就是遥不可及，没办法触及的。也有这个意思。



这以上的话，我们讲的应该是见性不分，讲这个道理。

然后接下来讲的是见性非因缘，而是自然的，讲这个道理。那我们再讲一点点。

阿难白佛言：“世尊，诚如法王所说：‘觉缘遍十方界，湛然常住，性非生灭’，

刚才这一段已经结束了，文殊菩萨这样一请求以后，佛陀讲了特别甚深的道理。

其实我们如果有时间的话，自己好好的思考一下——佛陀对文殊菩萨讲的这个道理，应该是具有特别的加持力和感染力的。一般说某个老师跟某个学生讲的如何，这个我们要值得记录下来。那佛陀跟文殊菩萨这样的对话的道理，我们如今得到的话，我觉得还是非常非常幸运的，比什么都还是重要的。这些道理的话，我们自己也可以慢慢的思维一下。

一般来讲，以前的高僧大德们，白天都是求法，晚上都是思维。我以前看过一个上师的传记，他当时因为去求学的时候条件比较差，晚上没有灯，没有油灯，没有这个条件用酥油灯。这样的话，白天就一直求法，晚上、天亮之前就一直闭目思维，思维今天所讲到的所有的法的内容。这样以后，他又更加深刻的

领会其中甚深的意义。

所以我们现在可能有时间，也有这个条件，晚上看书也好，这些都是有条件。但有时候，如果自己的眼睛不好，看电脑各方面不是很好的话，其实闭目思维今天所讲的内容或者是白天所学的那些内容，自己再默默的在心底里消化。这样的话也是非常重要的，因为这个法义直接融入自己的心当中，可能我们眼睛看到的或者分别念想到的，不如是真正的融入到觉性当中，那它的这个力度就更为特殊。

那么我们刚才讲到，阿难白佛言：“世尊，诚如法王所说：‘觉缘遍十方界，湛然常住，性非生灭’”。

觉缘，觉缘它有几个不同的解释方法。好像交光大师<sup>123</sup>，觉叫真性，缘是万法的意思。然后还有一个法师<sup>124</sup>，他解释觉指的是菩提，缘就是外面的色空和见闻。还有通理法师<sup>125</sup>，他说觉缘就是见性的意思。藏文当中的话，就是明觉的缘，其实觉和缘是并列关

---

123《大佛顶首楞严经正脉疏序》明京都西湖沙门交光真鉴述。第二卷：“觉谓真性。缘即万法。”

124《楞严圆通疏》天台山沙门传灯，卷二：“吴兴曰觉谓菩提。缘即色空闻见等。如前文云此见及缘元是菩提妙净明体。”吴兴即净觉法师（992~1064），北宋天台宗僧。霁川（今浙江吴兴县）人，俗家姓姜，名仁岳，字寂静，号潜夫，敕赐净觉。著有《首楞严经集解熏闻记》。

125《楞严经指掌疏》卷二：“觉缘。即指见性。谓亲依觉心。变起能缘。真妄和合。故以觉缘称之。”

系。藏文，还有个别的法师都叫觉缘。我们也可以把它理解为觉性，或者是见性，刚才通理禅师所讲的一样的这种见性。

那这个见性，刚才（阿难）说，“佛陀你说的见性，‘遍于十方’，那么它从世间层面来讲的话，‘湛然常住’，没有变化的，然而从它的本性来讲的话，不生不灭的。那佛陀你说的这个觉性，又遍于一切的、又一直常住的，还有它也是不生不灭的。

与先梵志娑毗迦罗，

“那这个观点跟梵志婆罗门”，

梵志婆罗门是什么呢？叫娑毗迦罗<sup>126</sup>，是吧？就是前面摩登伽女，当时阿难被摩登伽女逮住的时候，她用了娑毗迦罗这个咒语，当时念娑毗迦罗的咒语。

娑毗迦罗好像是数论外道的，头发是金黄色的，我们《中观庄严论释》当中讲外道的时候，有不同外道，有一些剃了一些金发的，应该有吧。

所谈冥谛，

它所谈到的‘冥谛’，就是二十五谛当中，第一

---

126 摘自：丁福保佛学大词典：“又作劫毗罗 Kapila，外道名。即数论师也。楞严经一曰：‘娑毗罗迦，先梵天咒。’同十曰：‘娑毗罗迦所归冥谛。’同长水疏曰：‘娑毗罗迦，亦云劫毗罗，此云金头，或云黄发。’”

个是常有的这种自我就叫做冥谛<sup>127</sup>。数论外道他们认为所谓的这个神我，

### 及投灰

“还有投灰外道<sup>128</sup>”。

投灰外道他们经常为了修行，身上涂抹很多灰。还有时候他们在荆棘树里面躺下来，还有一些在针尖走路，有时候的话他们用火焚身。是裸体外道的一类，他们的这种教法还是比较深的。

其实印度的话，现在裸体和梵志，刚才的这个派他们是以梵天作为本尊的这么一个教派，

### 等诸外道种，说有真我遍满十方，

有些注释当中，刚才前面的数论外道和裸体外道为主的，凡是只承认为常我的这些宗派。还有有些注释当中说，刚才第一个是数论外道，第二个是裸体外道，第三个叫准识论派<sup>129</sup>，他们说是有真我，有真我的话就有大我、小我和不定我，大、小、不定。应该《指掌疏》里面也讲到这些。这里的话，他们的这个

---

127《大佛顶首楞严经讲义》圆瑛法师：“冥谛，为冥初自谛，是外道二十五谛中，第一谛也。”

128《指掌疏》：“投灰。或云涂灰。言有时以身投灰。有时以灰涂身。无益苦行也。更有拔发。熏鼻。眠针。卧刺。裸形。自饿之类。故置等言。”

129《指掌疏》：“说有真我等者。准识论。外道计我相有三。一大。二小。三不定。”

大我就是遍于十方的。

刚才阿难问佛陀：“你刚才说是觉缘也遍于十方的，裸体外道他们也有一种法是遍于十方的，还有这个冥谛的话，数论外道他们也有一种神我，遍于一切的，遍于万物的，那这样的话有何差别啊？”

我们这个觉性遍于十方跟这个外道认为的——他们的常我遍于十方，有什么差别？

### 世尊亦曾于楞伽山

然后他说：“师尊你曾经在楞伽山”，就是现在的斯里兰卡。楞伽<sup>130</sup>，我们藏文当中叫 Lan%ka ^。我们汉文里面经常叫楞伽，这样的。当然怎么样念你们自己看吧。

“当时佛陀在楞伽山上，  
为大慧等敷演斯义：

那个时候你也说过，当时你说的是什么？

‘彼外道等，常说自然。

“你当时在《入楞伽经》”，其实这个是《入楞伽经》里面有的。“《入楞伽经》里面说，你当时说外道

---

130 在师子国（即锡兰岛）之山名（今之 Adamspeak）。楞伽为梵语，中文译为“不可往”、“不可到”、“难入”。又楞伽山在今之锡兰岛上，锡兰为古名即今之斯里兰卡（SRILANKA），其中“兰卡”即为楞伽之今译。

他们经常承认一种自然的，自然的我。”

**我说因缘，**

“佛陀你自己说，我的这个我实际上是因缘法，就是因缘法。”

因为如果不是因缘法的话，那就像龟毛兔角一样的，不合理的，当时《入楞伽经》当中是有的<sup>131</sup>。

**非彼境界，**

“不是他们的这个境界。

我们说的因缘法，是因缘而生，因缘而灭的，这个道理是合理的。你当时是在《入楞伽经》当中，说外道是自然的一个常我，遍于一切的。而我们佛教的话，都是依靠因缘而生的，缘起空性，因缘而发的。那这样的话，如今你在这里，

**我今观此觉性自然，**

“觉性自然”，觉缘自然也可以说，刚才前面说觉缘，“如今你在这里说觉性。”

这里有个觉性，我们密法当中经常用的本觉的这个心，觉悟本体的这种，藏文叫日巴（待考），日巴

---

131 《大乘入楞伽经》唐于阗国三藏沙门实叉难陀奉制译：“我说唯钩锁。离诸外道过。若离缘钩锁。别有生法者。是则无因论。彼坏钩锁义。”（钩锁即是因缘。取相因不断义故。）

叫觉性。它这里也是有个觉性的词，以前我翻译的时候，觉性，有些说是没有这个词，但是实际上是有这个词。

觉性的话，这里说，阿难问：觉性自然跟前面的觉缘自然，或者说是见精自然，这些都是一个意思。

**非生非灭，远离一切虚妄颠倒，似非因缘，**

那你现在说是觉性自然，而且它是“非生不灭的，远离一切虚妄颠倒，”

**似非因缘，与彼自然。云何开示**

“好像不是这个因缘，因为你现在说是这种觉性自然不是因缘而产生。这样的话外道的‘与彼自然，云何开示’，刚才说这个不是因缘的，与外道的自然有什么差别？请您开示。”

**不入群邪，获真实心妙觉明性？”**

“让这些众生不入邪道之中，获得真正的真心，就是妙觉明性，他们真正得到这样的，请佛陀开示。”

我们下一节课讲佛陀的回答。其实在这里，佛陀承认的无我也好，承认的这种觉性的话，它是显而无自性的，它没有一个实有的东西。而外道的话，不管是常我也好，神我也好，或者说他们自己所承认的遍于十方的这种真我，都是实有的东西，这个是最关键

的。

我们的如来藏也好，我们的这种觉性也好，我们的这个精见也好，如果承认一个实有的话，那确实也是比较难的。这样的话，可能跟外道没有什么差别的。但是具体佛陀对这个觉性自然，为什么《楞伽经》当中说的因缘法生，这些道理的话，应该是下一节课当中就会告诉的。因为这个问题也很关键的，不然的话，其实各个宗教都说有一种自然的东西遍于世界。如果真的这样的话，那我们所谓的这种觉性跟周围的造物者也好，或者说神我也好，或者说是上帝也好，这些有没有差别？我们一定要分析这个问题，因为我们前面讲《如意宝藏论》里面说毗卢遮那佛化现的一切的这种显现，实际上跟外道最大的差别，我们也不会承认毗卢遮那佛的是真正的一种实有的东西，如果有实有的东西的话，他什么时候开始造的，什么时候结束的，这样一观察的时候，对实有的法来讲，很难以成立。

如果它不是实有的话，那我们佛教所讲到的因缘法，在显现当中，只要因缘具足的时候，什么都可以显现的。然而真正的本义当中，什么都不会成立的，这样的道理特别重要。



我不记得佛陀下面回答是从哪一个角度来回答的，我不是很清楚。但是实际上最关键的就是，显而无自性是我们佛教最关键的问题。如果你没有懂得的话，确实是各种教派，他们所承认的实有的这种造物者的话，确实是很难以分析的。

那具体怎么回答，我们下一节课当中再继续学习。

## 第二十三课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们接下来开始讲《楞严经》。

现在我们十种见性当中应该是讲第九个。昨天我们说见性非因缘，是自然，但是这个题目比较长了。也有一些注释当中说第九个是见性超情，情绪的情，那么第九个是见性超情。

前面阿难尊者已经讲了我们的觉缘遍于十方，它是不生不灭的。那这样的话，跟外道所谓的自然，或者说是神我、或者说是真我，有没有什么差别？主要这个问题。还有阿难说佛陀在《楞伽经》中说，与外道不同的主要观点，是依靠因缘而产生的，这里也说觉缘遍于十方，那与这个问题会不会有所矛盾。阿难

尊者问到这两个问题。

我们前面讲所谓的见性不在外部，也不在其他的  
地方。这个当中文殊菩萨出现对佛陀问了一些问题，  
最后佛陀也对阿难和文殊菩萨为主的这些眷属，讲了  
特别殊胜的开示。

那么今天，我们就继续回答阿难尊者的这个问题。

佛陀告诉阿难，

佛告阿难：“我今如是开示方便，真实告汝，汝  
犹未悟，惑为自然。”

刚刚阿难这样问，佛陀是很慈悲的，告诉阿难：  
“我今天在这里也是这样给你开示种种的方便。”

我们都知道阿难尊者不断地问问题，然后佛陀不  
断的依靠各种比喻、例子，还有道理、故事：“‘真实  
告汝’，我现在这里，真实的把这个真相告诉你。但是  
‘汝犹未悟，惑为自然’，我已经反反复复地告诉  
你了，但是你还是不能领悟我的密意，还是疑惑，认  
为见性是个自然的东西。”

因为前面阿难一直认为，（见性）要么是自然的  
东西，要么是因缘产生的，除了这个以外，没办法有  
第二种的或者说第三品物体，不应该有的，他一直这  
样认为的。

那佛陀继续说，

**阿难，若必自然，自须甄明有自然体。**

佛陀告诉阿难：“如果你认为还有一个不生不灭的、恒常不变的一个自然，见性是一个自然的话，那这种见性必须应该要甄别明白、明辨，一定要分析清楚。有自然的本体应该是有自体了。如果见性是一个自然的东西的话，那这个自然的本体应该是有自然体了，应该有自然体。”

**汝且观此妙明见中，以何为自？**

“但实际上你自己好好的用你自己的智慧来观察自己的见性，或者说昨天讲外面的色空这样的法，这样的的时候，在你的妙明见当中，也就是说美妙的、稀有的、光明的这样的见性当中，‘以何为自’？以什么来作为自然？”

如果你真正认为要有个自然的话，那这个自然必须要给它指出来。要指出来的话，你先到自己的见性当中去观察，观察到底什么是这个自然？

**此见为复以明为自？以暗为自？以空为自？以塞为自？**

“在这个见解当中去观察的时候，你认为是有一个自然的话，那以明为自然吗？四缘么，要么以光明

为自然的，要么以黑暗为自然，或者是以空为自然的，或者是以塞为自然吗？”除了这几个途径以外，基本上是没有的。

这里自然也可以说，或者自我也可以说，“自”其实有好几种意思。自也有见性的意思，要么认为明为你的见性，要么暗为见性，要么空、塞为见性。

佛陀继续告诉阿难：

阿难，若明为自，应不见暗；若复以空为自体者，应不见塞；如是乃至诸暗等相以为自者，则于明时，见性断灭，云何见明？”

下面佛陀继续帮阿难分析。

“如果你说‘明’为自然，那这个自然就不可改变的，它是恒常不变的。既然‘明’为自然，明已经是自然的，这样一来，永远都不应该见暗了。如果这个自然有变化，不能说它是周遍和恒常的了。如果‘明’为自然的话，那永远都不能见暗了；同样的道理，如果‘空’为自然体的话，那永远也不能见塞；反过来说，如果‘塞’为自然，那‘明’就永远都不能见了。如是这样去推测的时候，刚才四个法当中还有一个‘暗’，这个‘暗’如果是自然体的话，则于‘明’的时候，见性就已经断灭了，为什么呢？因为

你的见是自然的，你刚才所谓的见性是自然的，又是暗的，如果是暗的话，那不可能有改变。假设把暗的部分已经舍弃了，变成了明的话，因为前面你已经承认暗是见性，那这样的话这个见性已经断灭了；已经断灭了的话，那怎么会说是见明呢？见明也绝对是不合理的。”

这里首先是破阿难的自然。我昨天最后也是跟大家讲过，这里所谓的自然也好，所谓的主我也好，真我也好，或者是造作者的话，小乘和还有外道一致认为有一种实有的东西。既然有一个实有的东西，那么这个实有的东西是永远都不能改变的。就像《中观庄严论释》当中，麦彭仁波切用大量的文字进行解释。如果是一个成实的事物，在所知范围当中，如果有一个成实的事物，那所有的形形色色的所知都不可得见，不可得见的。所以我们用义理来推测的时候，一定会是有这样的过失。

同样的道理，如果像阿难尊者所承认的那样，我们的心性它是一种自然的東西，那我们可用义理来分析——这个自然的東西是明的，还是暗的，还是空、塞？这样安立，最终都得不到的。

所以这里所谓的自然绝对不是一个成实的东西，

这一点非常关键。

接下来是阿难问佛陀，阿难是怎么问的呢？

阿难言：“必此妙见，性非自然；我今发明，是因缘生。

刚才因为佛陀说，自然是不能成立的。阿难就回答说：“佛陀，实际上是这种妙见。”

有时候说妙见，有时候说精见，我前面也讲过，可能为了文字美，在不同的场合当中用不同的字。它这里的妙见也是前面的精见或者是见性。

“那这个见性实际上它的本性不是自然。”因为佛陀刚才一分析的时候，确实自然是不能这么说的。那这样的话，“我现在发现，现在发现是因缘而产生的。”

因为佛陀在《楞伽经》里面，对大慧菩萨也是这样说的，说是因缘生。然后阿难他就又跑到因缘上了，说应该见性是因缘产生的。

**心犹未明，咨询如来，是义云何，合因缘性？”**

阿难说：“我认为是因缘产生，但是我的心还是有点搞不明白，我想再次咨询如来，到底这个意义是怎么理解的，它是因缘和合而产生的？因为既然是因缘和合的话，那肯定是无常的，是生灭法。前面也已

经说了，这个觉缘是周遍十方的，湛然常住的，这样的话，也是有点不明白。”

所以阿难一直是——跟我们可能一样的吧，其实我们也有时候好像——确实观察自己心的时候，也是比较迷茫的，尤其是我们讲到一些密法，比如说《大鹏展翅》或者说是像《法界宝藏论》有一些直指法的时候，比较直截了当，我们就觉得好像有点希望，有一点感觉，应该是这样的。

但是一讲到《楞严经》的时候，可能以前很多人——认为自己稍微有一点明白心性的人，这样一观察的时候，实际上好多都可能没有信心了，自己都不知道怎么样。

当然阿难尊者都是云里雾里的话，我们就更不用说了。

当然大家也没有必要担心，原因是什么呢？因为在这里，依靠种种理路分析心的本体或者说是见性的道理。所以有一部分众生，他通过《楞严经》这样的分析方式，能完全了悟。有一部分的话，依靠密宗或者是禅宗的更简单的一些直指法来了悟。

应该在本师释迦牟尼佛的经典当中，《楞严经》是非常非常出名的。但是出名主要是依靠这样的分析

方法，让很多人最后前往解脱之道，原因是这样的。

所以说我们大家也不要觉得特别的担心，但确实是，这样一分析下来，我们可能也不知道是哪些对的，不知道哪一个方面是不对的；好像不懂呢，又说是懂了；懂了的话又很快就忘了，或者抓不到一个特别明显的重点。这个可能是学《楞严经》最大的一个困难。

但我相信——大家要有信心，这个信心是很重要的。对这部法一定要有一种恭敬心和欢喜心。依靠欢喜心和恭敬心的话，这个信心也能得到。我们世间也是这样的，一个世间的老师给你讲课的时候，如果你对老师的所作所为也是非常的欢喜。老师的语言，你特别——发自内心的接受的话，好像他说的一句一字，很长时间都不会忘记，铭刻在心。如果你觉得这个老师就是胡说八道，你一边看他的过失，一边勉强在这个课堂行列当中去听的话，实际上你得不到利益的。

佛教也是如此。你对这部经典和对这部法有着特别虔诚的信心的话，依靠信心，你自相续当中得到的收获也是非同一般。所以大家也应该有时候祈祷本师释迦牟尼佛，有时候的话对这个法本，想我这次读一遍、看一遍，不一定能看得懂。但是有生之年再三去阅读的话，那终有一天会通达的。



接下来，阿难跟佛陀问到这个问题以后，

**佛言：“汝言因缘，吾复问汝：**

佛言：“你说是因缘而产生，刚才那个见性是因缘而产生的话，那我问你，阿难，我再问你一下。”

他们都互相的这样对问。

**汝今因见，见性现前。**

“你现在说是依靠因来见到，依靠这个因来现前。”

因为他说因缘产生，佛陀就用因方面来分析，还有缘方面来分析，从两个方面来分析的。

首先是从因方面来分析的，因方面来分析的话，我问阿难你，你说是因来见到，见性是以因来现前的，这样的话，

**此见为复因明有见？因暗有见？因空有见？因塞有见？**

下面问这个问题，佛陀说，你说是依靠因和缘而产生的，那如果依靠因缘而产生的话，我先问你，这样的话，“你的见性是依靠一个明的因而有见的，还是依靠一个暗的因而有见的？还是依靠空的因而有见的，或者是依靠以塞的这个因而有见的？”

当然我们大家都知道，我们这个见性，以这四种

因来产生的话，都不能这样说的。

所以佛陀就问阿难，下面继续进行剖析。

阿难，若因明有，应不见暗；如因暗有，应不见明；如是乃至因空因塞，同于明暗。

“如果你说是‘因明有’，如果我们的这个见性是依靠明的种子而有的话，‘应不见暗’。因为见性是因明而有的话，有了明的时候，它有的；如果明的因消失，那就不可能有这个见性，这样的话，那永远不能见暗——如果因明而见的话，永远不能见暗。如果是因暗而有见的话，那就永远不能见明了。同样的道理，如果是因空而见的话，那就永远不能见塞；如果是因塞而见的话，就永远不能见空。”

这里的塞，藏文当中翻译的时候，都是空和无情法。塞是用无情，以空而见，还是以无情而见？这个塞，章嘉国师翻成藏文的时候都是以无情来翻译的。

这样的话，这个因就不能这么说吧。大家也知道，如果我的见性是因明而见的话，那永远是明。一旦没有明，那见永远都不能有，这个是肯定不行的。

这以上是佛陀以因方面来分析的，然后再以缘方面来分析。

“复次，阿难，此见又复缘明有见？缘暗有见？”

## 缘空有见？缘塞有见？

《正脉疏》当中，因解释为种子，缘解释为助缘，这个可能比较好一点。所以我刚才解释的时候也是这样的，其他的一些大德，这个因和缘没有分开，也有其他的解释方法。

但是因为前面阿难的问题是他认为见性是因缘而产生，佛陀下面给他剖析的时候，因作为一个种子，见性的种子如果是明的话，那这个暗就没办法了；如果它的种子是暗的话，那明没办法。同样的空和塞也是这样类推的。

下面佛陀用助缘来讲：“如果它的助缘是明，有见？那还是助缘是暗，有见？还是助缘是空，有见？还是助缘是塞，有见？”

继续分析。

阿难，若缘空有，应不见塞；若缘塞有，应不见空；如是乃至缘明缘暗，同于空塞。

“阿难，如果缘空有见，因为缘是空，那塞就永远不能见，因为它没有空的助缘。如果这个缘是塞有见的话，那就永远不能见空，原因是什么呢？因为它的助缘只有塞——如果助缘是塞的话，那空就不可能见的，它没有助缘的缘故。这样我们一直推的话，缘

明、缘暗，同样的道理，也是跟空和塞的类推方式。”

如果是缘明有见，那永远都不能有暗了。因为它的助缘是明的缘故。或者说因为缘暗而有见的话，那永远都不能有明的，因为它的助缘是暗的缘故，以这样来推测。

这以上分析，阿难说不是因缘而产生见性的。

所以我们一般来讲的话，怎么讲？如果依靠一种表示方法来让弟子认识心性的时候，就像有些窍诀书里面讲的那样，能现所现，并不是依靠能生所生的方式来产生。本来自己已经具足这种本性，只不过是依靠一种表示来现前而已。就像是虚空当中，虚空本来是无为法的方式存在者，然后依靠风，遣除了云的话，那你不能说是依靠因缘而产生虚空的。我们见到虚空的时候，风是借助的一种外缘，但是这种外缘不能说是能生所生。

大概可能，是不是这样的？所以有时候见性用文字上这样推的时候，确实也是，不是特别好懂的。

它这里说这个见性不能用因缘产生的，那这个见性到底是什么样呢？因为刚才前面说自然也不能产生——如果是自然的话，以明为自然还是暗为自然，这样分析的时候也很难。那因缘而生的话，那以因产生

还是以缘产生？那这个见性也不是这样。那到底这个见性是什么样的一个东西呢？下面他就做出一个结论。

这以下应该是见性超情最后的结论。这个结论是怎么讲的呢？

**“当知如是精觉妙明，非因非缘，亦非自然非不自然，**

**“阿难你应该知道，我们现在的这个‘精觉妙明’”。**

这里又说精觉妙明，每一个当中有不同的名字，实际上就是我们的见性妙明了，就是妙明见性或者是妙明真心。

最后我们得出来的结论是什么呢？“它不是依靠因而产生的，也不是依靠缘而产生的，刚刚已经遮破了。然后也并不是自然而产生的，前面讲的什么神我也好，佛教内道的自然也好，不是自然而产生的，也并不是不自然的一个东西来产生的，也不是。”

**无非不非，无是非是，**

这里是远离四种戏论吧。“也没有非和不非，没有非和不非；也没有是和是非。”

实际上是有无是非，或者是有边、无边，有无二边，离二俱边，远离四边，是也不是，非也不是，非

是也不是，非非也不是，这样的一个境界。

那最后的话，

**离一切相，即一切法。**

“那真正我们要通达见性的时候，实际上是离一切相的，这就是一切法的真相。”

“凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，则见如来。”《金刚经》当中有的，凡是这些相离开的话，才是真正的实相，“说是一物即不中”，禅宗经常讲，如果真正有一个东西的话，那他并没有通达真心。《大乘起信论》也说：“一切法，从本以来，离言说相、离名字相、离心缘相；毕竟平等，无有变异，不可破坏。”就是说，真正的法，语言、思维，所有的这些戏论都已经离开了。

所以阿难现在也应该比较明白了，所谓的见性实际上它并不是一个自然的东西，好像外道所承认的那样，真的有一个实物，遍于一切的东西，不是这样的。然后也并不是依靠“种瓜得瓜、种豆得豆”，像这样的一种因缘当中产生的。如果真是这样的话，它就不是真正的见性，它是一个世俗的因缘法而已。

所以最后得出来的结论是什么呢？

**“离一切相，即一切法”。**

汝今云何于中措心，以诸世间戏论名相而得分别？

佛陀又开始呵斥阿难：“你如今的话，为什么还是在这样的境界当中一直打转转，一直‘措心’，用心执着，或者是一直在自己的分别念的圈子当中流转，一直拔不出来，你为什么是这样呢？以世间的一一切的戏论和名相‘而得分别’？世间当中各种各样的执着、名相、戏论，在这些当中一直‘得分别’，你因为什么一直是这样的？我跟你讲了那么多次的教言。”

确实阿难是一种示现，我们凡夫人的确也是这样的，有些人可能依止善知识已经多少多少年，已经十几年、二十年，但是一直好像还是在自己的这种自我的分别念当中，自我的世间名言的分别念当中。世间人各种各样的这种颠倒的相。我们都知道常乐我净，常乐我净就是世间的颠倒。但是我们的心，刚开始学佛的时候，到最后，学了多少年以后还是这样的——我执也没有减少，分别念也没有减少，然后颠倒的戏论的话，也增多。如果这样的话，那还有什么意义呢？

所以在这里间接的，其实佛陀也是以比较呵斥的语气来说，为什么你现在还是对这些根本不存在的，像水月，或者说是石女儿一样的法，还偏偏要去执着。为什么这样呢？

如以手掌撮摩虚空，只益自劳，虚空云何随汝执捉？”

“给你讲一个比喻的话，就像我们的手掌‘撮摩虚空’，一定要去撮摩虚空。实际上虚空它本来也是没有自体的，没有自体的话，我们用手掌来摸的话，就像在虚空打结，这样的话，这是不可能的事情。”

麦彭仁波切在其他的一些《中观》书当中也是这样讲的。那这个完全就是，“只有徒劳无益，没有什么意义。虚空怎么会随着你的想法把它抓住？”

或者说在虚空打结也好，触摸虚空也好，或者说住在这个虚空当中也好。昨天我们前面讲的空中的鲜花，那这些怎么能成立呢？根本不能成立。如果不能成立的话，你想见性要么它是一个自然常有的东西，要么它是依靠因缘而产生的，这样的说法和想法确实非常荒谬的，是不合理的。

所以佛陀在这里也跟阿难说这样的道理。

那接下来就是我们见性的第十个问题。虽然有不同的说法，但实际上就是见性离见，见性远离一切见，这个道理。第十个是见性离见的道理。

见性离见，这里是怎么解释呢？

阿难白佛言：“世尊，必妙觉性，非因非缘。世



尊云何常与比丘，宣说见性具四种缘？所谓因空、因明、因心、因眼，是义云何？”

刚才前面的问题当中，佛陀最后也给阿难一个非常好的回答。阿难实际上他的特点——佛陀怎么样呵斥他，他根本不会有情绪，更不要说对佛陀有邪见。他不会依此而倒下去。如果我们一般的世间弟子的话，在这么多的场合当中，每次佛陀以这种呵斥的口吻来进行教诲的话，恐怕有些就不敢再问，不想再问。即使有问题的话，没有勇气再次追问。但是阿难确实是不同的。为什么是佛陀一生当中，他一直跟随的原因，实际上也是这样，对吧。阿难的这种毅力也应该值得学习的。

阿难他就问了：“世尊，必妙觉性”。现在这里用妙觉性，“这个妙觉性是非因非缘，你刚才已经讲了，我们现在的见性、精见，或者说是真心，它不是因、不是缘而产生的。这样的话，世尊您为什么经常跟比丘们宣说，宣说什么呢？就是见性具有四种因缘，哪四种因缘？所谓的因空的缘、明的缘、心的缘和眼的缘？”

如果没有这样的缘，你在一些包括《毗奈耶经》当中的话，为什么你跟比丘们说这四种缘？因为因空

的缘见到有，因明的缘而见到显现；以心的缘，而见到、了知；因为眼的缘而亲眼所看到，等等这样的因缘，你为什么这么说？

这也是阿难对佛陀提的一个问题。实际上我们从某种意义看的话，是对佛陀间接说——你如果不承认是因缘而产生的话，那你自己的这种经典有自相矛盾的，你在小乘的经典当中说，这个见性是依靠四缘而产生的。那你刚才前面说这个因缘是没有的，那这个怎么能说的清啊？这个意思。

这里的四缘，好像是《正脉疏》还是什么里面，说是唯识宗承认九种缘，小乘承认四种缘。所以这里提的是四种缘，要产生见性要有这四种缘。

那九种缘是什么呢？

第一个缘就是空缘，跟前面我们讲的是一样的，因为没有空的话就见不到的，中间如果已经塞着，已经阻挡的话，那就见不到的。

按照唯识宗的九缘，第二个缘就是明缘。明就是有一种光明，如果漆黑一片的话，也见不到的，所以要明缘。

第三个叫根缘，就是我们经常讲的眼根、耳根等，如果没有这样的增上缘的话，也见不到的，根没有的

话也见不到。

第四个叫境缘，但是好像境缘并不是指外境，好像说的是取境的识，但是实际上境缘，就像经部宗讲的一样的，外境可能好一点。但是唯识宗可能不承认这样的自相外境。

第五个就是作意缘。作意缘的话，我要看什么东西的话，提前有想看的这种发心。

第六个就是叫根本源，根本源应该是第八识，就是阿赖耶上面需要有这样的种子。

第七个染净缘，染污和清净，它相当于是染污识，第七识。

第八个叫分别缘。分别缘应该是我们的意识，分别。

第九个叫种子缘。我们的意识作为种子，成为种子。其实在后面很多唯识宗他们自己的观点，我们在八识上面开始分的。

所以刚才讲的四缘，实际上就是前面的几个，包括空缘，明缘，根缘，作意缘，这几个是这样分的。

有必要的时候，我们对唯识宗的九缘，依靠九缘而产生，其实也这样分析的话是很好的。但是与我们学因明的，比如说《量理宝藏论》里面的取境的这种

所缘缘，增上缘或者近取因，这种取境方式稍微有所差别的。

当然唯识宗有唯识宗他们安立名言的方式。那其中的话，我们在这里，大家都知道刚才阿难尊者问，如果不是因缘产生的话，那你在这些小乘的经典当中，为什么说，为什么说是依靠四缘而产生的？实际上有些注释当中也是讲，这里所谓的见，阿难尊者主要是用眼睛见为主来发问的，或者是他一直这样想的。然而如来的话，他更重根器，意思是说以心为主，见性的话以这个心为主。

我们一般的眼见为实的话，可能唯物论、有识宗他们比较重要的。然后以心来见的话，证悟为主的，这个一般从大乘唯识以上的观点是比较适合的。

所以说这里有时候问的问题，包括刚才的明缘，空缘、心缘、眼缘呐，这些都是跟眼见有一定的关系。

那么心见的话，其实明和空这些，跟心见也不会有特别大的关系。这个我们下面也会说的。

阿难在问这个问题的时候，佛陀这样告诉的：

**佛言：“阿难，我说世间诸因缘相，非第一义。**

这个很关键。“我虽然在不同的经典当中，说一些因缘相，整个我们器世界和有情世界的所有的万事

万物，我说是有一些因缘相”，像“诸法因缘生、诸法因缘灭，是大沙门说。”等等，“这种因缘法的话，实际上‘非第一义’，这个并不是胜义的意思。”

它是什么？它是为了引导世间人，为了引导声闻乘的有些人他们不堕落。因为他们有些认为一切万事万物都是无因而产生的。其实也并不是无因而产生的，为了破这种观点。有些就是认为是依靠常因而产生的，其实也并不是常因而产生的。有些认为是依靠邪因而产生的，比如说是造恶业的话，就得快乐；造善业的话，得痛苦，邪因而产生的。

那为了制止这些话，佛陀在不同经典当中已经说了因缘生。因缘生的话它是有密意的，在一些世俗根性的面前是这样讲的，好像蕩益大师的注释当中说：“世俗谛的话，随情而说，随着有情而说的；胜义谛的话，随智而说，随着智慧而说的。”

这样的话，实际上佛陀说的这些因缘法，不一定是很究竟的。比如说《入楞伽经》当中：“一切法不生，是第一义性。愚夫堕有无，分别诸因缘。”一切诸法是不生的，这是真实的第一义，这是胜义谛；愚笨的凡夫，他会堕入，要么有、要么没有，所以在这种人面前，分别宣说了因缘法门。

这里讲到，佛陀说，这些因缘的话，我说是说过，但是说的话实际上是为了引导一些众生而讲的。

然后佛陀继续说。

阿难，吾复问汝：诸世间人说我能见，云何名见？云何不见？”

“那我问你阿难，那我今天再次问你，你说世间人说的‘我能见’，世间人说的这个我能见到，比如说我见到柱子，我见到瓶子，这些的话，那什么叫做见？什么叫做是没有见？”

现在佛陀开始让阿难考试——这个见和不见，随着世间人说的话，说是可以这样说。但实际上如果我们观察的话，世间的见和不见都经不起观察。我虽然说过因缘法，但是这个因缘法最终我们用义理分析的时候，不能观察，不能经得起观察的。为什么呢？不信的话，我问你一个问题。

然后阿难回答说。

阿难言：“世人因于日、月、灯光，见种种相，名之为见。

“世人因为有灯光，有日光、月光、灯的光见种种相，名字为见。”

这个我们经常也说，白天有太阳的光，月亮的光，

或者说有灯光的时候，光照亮以后，照耀一切的时候，我们山河大地也好，舍宅也好，瓶子柱子也好，什么显相都是可以见。这个叫做是见。

**若复无此三种光明，则不能见。”**

“如果阳光也没有，月光也没有，灯光也没有的话，那漆黑一片了，伸手不见五指。那这个时候，世间人肯定说是不能见到。”

这个很简单的，我们也可能会这样说的。黑暗的时候我们什么都见不到，这个叫不见。然后有了月光，有了屋子，有了这些东西，什么因缘都具足的时候，能看得到，这个叫做见到。

这个时候佛陀就开始破他的观点。

**“阿难，若无明时名不见者，应不见暗；若必见暗，此但无明，云何不见？”**

下面就开始说。刚才阿难说在三种光的前提下是见得到的，其他见不到的，那佛陀开始破阿难的观点。

“如果这样的话，没有光明的时候，叫不见，是吧？如果没有光明的时候，叫不见的话，那应该不能见黑暗。”

其实我们前面也分析过，我们世间人见的话，漆黑一片的时候见不到东西。但是在这个时候，黑暗要

承认为见到。刚才说是如果黑暗的时候，不见，这样的话是不是黑暗也是不见？

“若必见暗，如果你能见到暗的话，实际上只是没有光明而已，怎么会是无见？”

没有光明的时候，叫做无见，实际上你怎么承认是无见呢？你见到黑暗也是见到，见到黑暗也是见到。如果只是光明当中见到的，黑暗当中见到的不算见的话，那下面会分析的：光明也不算见到，因为没有见黑暗的缘故。

下面好像记得有分析的。

所以我们有时候可以这么想，佛陀的话——我们不说他断证的功德，他是世间的一个一般人的话，他的智慧应该是很尖锐的。因为我们当场都看不到阿难到底是什么样的，佛陀是什么样的，但是他们两个之间的辩论，我们后人也是可以分析的。在分析的过程当中：哇，确实佛陀的智慧，确实在 2500 多年前的有这么精彩的一个辩论，我们把佛陀，不说佛教特别的断证功德的话，仅仅是从他的智慧的这种辩论的、应该说是非常高超的智慧来推断的话，佛陀确实是有这么不可思议的智慧。

不然的话，你看我们关于心的这种分析，我们每



一个人都是有权利参与这种分析，分析的时候，如果阿难这样一说的话，我们可能是：对，对，阿难你说的对，黑暗的时候我们见不到的，这个可以叫做不见。但是光明可以见到。世间人也是这样认为的，我们也可能这样认为的，但佛陀说这只是世间的说法而已。如果以义理推测的话，你不能这么承认，为什么不能承认呢？

**阿难，若在暗时，不见明故，名为不见；**

“如果你说在黑暗的时候，因为不见光明的缘故，你说是不见的话，”

**今在明时，不见暗相，还名不见。**

这个用“以子之矛，攻子之盾”或者说是以一种反论证的方式来给他讲的。

“你说因为在黑暗的时候，不见光明的缘故，说是不见的话；你在光明的时候，当时也是不见黑暗，不见黑暗的话，你也说是不见。”

这种辩论方式，还是，大家都应该，挺有意思的。我们世间的这种观点，根本想不出这样的道理来。但是佛陀马上把阿难的这种——我们平常性的这样的概念，打破了。

**如是二相，俱名不见。**

“这样的话，光明也是见不到的，因为光明的时候，黑暗没有见到。黑暗的时候，也可以称为没有见到，因为光明没有见到。或者反过来说的话，两个都见到了。”

可以这么说吧。

**若复二相自相陵夺，非汝见性于中暂无，**

“比如说光明的时候，黑暗已经消失了，被光明夺走了它的位置。然后在光明的时候把黑暗已经隐没了，或者是说在黑暗的时候，把光明已经隐没了。”

比如说我们晚上的时候，黑暗已经战胜了，光明那个时候已经没有了；然后白天的时候，有这个光明，那个时候黑暗就没有了。他们都互相遮蔽了，互相躲避了，互相这样。

“如果这样的话，实际上，并不是你的见性暂时没有。其实光明的时候，黑暗见不到，但是你的见性还是存在的。黑暗的时候虽然见不到光明，但是你的见性还是存在的。你不能认为——现在光明的时候，因为黑暗见不到，我的见性也没有了；因为黑暗的时刻，我见不到光明，我的见性也没有了。不是这样的。黑暗和光明没有什么关系，见性一直在。所以不是随着黑暗和光明的生灭，而你的见性也有生有灭，根本

不是这样的。

所以在这个当中，我们可能自己稍微有一点认识的话，因为你生贪心的时候，它就跑了；因为你生嗔恨的时候，它就跑了。并不是随着我们世俗的心，你的见性也在随存随灭，不是这样的。

见性实际上它是有一种不可思议的、真正的法界和自己的智慧融入一体的时候，它并不是随着世俗的生灭因缘而变化，应该这个意思。

“非汝见性于中暂无，并不是因为光明和黑暗两个的互相交替的原因，你的这个见性也随着暂时没有，或者是暂时回来，不是这样的。”

**如是则知二俱名见，云何不见？**

“这样一来，你应该知道这两个都是可以见，光明也见得到的，黑暗也见得到的。那在这个时候，你的见性永远都没有消失。你为什么不这么说呢？”应该可以这么说。

那么接下来下面真正讲了离见，下面是一个，就像我们密法里面的一个直指心性一样的，禅宗最重要的一个见性的道理。

下面怎么讲的？下面是真正的直指法。这个部分是禅宗当中很深的一个法门。

“是故，阿难，汝今当知，见明之时，见非是明；见暗之时，见非是暗；见空之时，见非是空；见塞之时，见非是塞，四义成就。

最后得出这样的一个结论：“阿难你应该要知道，你见光明的时候，你不要认为这个时候你见的不是明，因为见到光明，你的见性是光明，那么这个时候你的见并不是你的明。然后你见到黑暗的时候，那你见的并不是这个黑暗；你见到这个空性的时候，那你的见性并不是那个时候的空；你见到塞，阻塞的时候，那么你的见性并不是塞。”

意思就是说，我们随着明、暗、空、塞，实际上是世俗的心也会变化的，我们的眼根眼识也会变化的，但是你的见性并不是因为这个原因见到的。因为这个原因，你见到明、见到塞、见到暗，不是这样的。

这个跟前面的问题比较相同的。

“所以这四种意义应该成立的。”

这个也是很重要的。我们一般来讲，心性并不是随着外面的见明见暗，或者说是见空见塞而变化。意思是这样的。你的这个心性，当然我们的眼识随着这个，比如说我见光明的时候，我见到光明；见到黑暗的时候，见到黑暗；见空性、见塞，这样会随着变的。

但是我的见性不是随之而变的，这个是一个方面的道理。

然后再说，下面真正的、它的最深的法是这样的：

汝复应知，见见之时，见非是见，见犹离见，见不能及，

这句话就像《金刚经》里面的那种直指法一样的，“见见之时，见非是见，见犹离见，见不能及”，（呵呵），光这样说的话，可能很多人都不知道是啥意思，对哇。

意思是这样的，前面的见是见性的意思。“当你见性起现的时候，见性当中起见分的时候。”

我看有好多注释有不同的解释，但是我觉得可能蕩益大师的这种解释方式是比较好懂一点。他意思是，“见见之时”，你见性的时候，中间出现一个见分，我们世俗眼见为实的这样的见分；这个见分“见非是见”，这样的见性并不是见分，真正见性的时候，实际上那个时候的见，那个时候你眼睛见到的这个并不是真正的见，因为它是一个假象的见。真正的见性是离见，真正的见是“犹离见”，真正的这个见性，实际上是它远离了明见也好，空见也好，暗见也好，这些都已经没有了；“见不能及”，所以我们世俗的这个

见分，根本不能触及真正的见性。

这个道理，其实见和那个见意义上是不同的，但名字上应该完全是一样的。所以这个道理还是很深的。我看到很多的，包括明朝的，宋朝的，还有清朝的很多大德，读《楞严经》读到刚才“见见之时，见非是见，见犹离见，见不能及，”这句话的时候，很多都依此开悟，开悟的比较多一点。

应该是《明高僧传》是吧，《明高僧传》里面有一个叫虎丘绍隆禅师。他大概九岁时候出家，后来受戒，学戒律为主的好多论典。然后周游四方，后来遇到了一个当时非常出名的圆悟禅师，圆悟禅师问虎丘，刚才那句“见见之时，见非是见，见犹离见，见不能及”，这句话念一遍。念一遍以后，把自己的手做一个拳头，让虎丘看。虎丘也叫绍隆禅师。问绍隆禅师：“你见到没有？”绍隆禅师说见到了。圆悟禅师说：“头上安头。”呵斥他。呵斥他的时候，绍隆禅师已经契入，证悟了。因为这个偈颂的原因他已经开悟了，开悟以后，他说：“竹密不妨流水过”。因为禅宗的很多大德开悟的时候，经常是自然而然流露出一些特别奇妙的词——他已经开悟了。

当然有些可能是假的开悟，假的造一些论，我们

以前在《旅途脚印》当中也引用过一些禅宗的假开悟，还有其他大德进行呵斥的一些公案。

这是一个道理，是明朝的时候，有这么一个虎丘禅师他依靠这个偈颂已经开悟了。

还有大概是清朝的时候，有一个叫做是《正源略集》，也是记载前辈很多禅师成就的公案。当时有一个叫做无幻施居士，他读到《楞严经》，也是刚才“见犹离见，见不能及”，到这里的时候，他自己觉得有所开悟了。后来他就前往一个叫做南谷禅师那里去问。问了以后，南谷禅师进行印证，并且又问他，你见了什么。无幻居士说：“瓮中走却鳖，半夜放乌鸡。”它是一种表示方法，这个也是历史上非常典型的一个偈颂了。

当然我们知道，比如说半夜放乌鸡，不知道是什么样的状态，可能是禅宗一种表示方法。我们如果在黑夜当中放乌鸡的话，本来也是漆黑一片，再加上是黑乌鸡的话，不知道是什么意思。但实际上这也是一种开悟的表现。

还有《新续高僧传》当中有一个叫普济禅师，他也是当时读《楞严经》的时候，读到这个偈颂的时候，他已经开悟了。后来他就开始建寺院，弘法利生事业

也非常广大。等等。

还有很多很多的公案，我想我们在座的各位，如果以自己诚挚的信心，经常把这个，也是一个偈颂吧，就像我们原来，有时候是遇到一个特别重要的一些偈颂的时候，经常写在手里面，或者是贴在自己经常能见到的地方。

第一次不开悟的话，到第二次，因为这些，我觉得是有很甚深的意义。刚开始我们可能字面上都很难通达的，但慢慢慢慢的话，其中有一些甚深的、直指人心的这种窍诀，但这些窍诀当时我们也可以完全都能明白。有些禅师说：“真见自体尚离见相”，就是真正见到自己本体的时候，确实是离开了这种见的相。这个时候就是“如人饮水，冷暖自知”，自己也是会明白的。

佛陀再次告诉，阿难你一定要知道：“见见之时，见非是见，见犹离见，见不能及”这个道理。

### 云何复说因缘、自然及和合相？

如果真正见的话，就像这样的。真正的见解，它远离一切的分别。远离一切的分别的话，“你怎么还在说是因缘、自然或者诸法及和合，这样的话，哪有这样的道理？没有道理。”



藏文当中刚才的就不用说了。然后接下来说：

**汝等声闻，狭劣无识，不能通达清净实相。**

佛陀又再次呵斥，呵斥阿难为主的这些声闻众。他说：“你们这些声闻众的话，实际上见识非常狭劣，智慧也特别的浅薄。”

其实我觉得他们都是已经证悟人无我，或者是初果的人呐，他们都不一定——但我们凡夫人的话，确实我们现在，尤其是现在人整天都是想着一些物质，金钱呐，或者说是感情、世间当中的地位等等，每天都是以这个来度日子，在内心当中根本没有一个特别甚深的佛法和空性等这些方面的道理。所以要是呵斥的话，应该呵斥我们现在业力非常深重、烦恼众生，应该是呵斥的。

所以佛陀当时呵斥，你们这些声闻众的话，心胸狭窄，智慧非常浅薄，“不能通达真正的清净的实相，不能通达实相。”

**吾今诲汝，当善思惟，无得疲怠妙菩提路。”**

下面讲了闻思修行的意思。

“我今天对你们已经教诲，这个是听闻，闻所慧。我前面已经给你们这么甚深的教诲，‘见见之时，见非是见……’，‘当善思维’，你们的话，以阿难为主，

你们应该再三的、善加思维，这叫思所智慧。‘无得疲怠妙菩提路’，你们在菩提路当中不能懈怠，不能疲倦、不能懒惰，一定要精勤。”

因为这个生死大事，确实我们不能放松的，一定要精进的。这个是修所智慧。

在实际行动当中，在菩提路当中，不能因为一些小小的违缘就停止下来，然后放弃。这些是不合理的。一定要有一种精进心，然后祈祷上师三宝，自己一定要在菩提路上，一定要坚强的行持。

所以这里说是闻思修，一定要很好的闻思修行，得到正果以后的话，可以利益无量的众生。

那么这个应该是第十个问题，已经讲完了。

今天《楞严经》就讲到这里。

### 注释

1：大慧菩萨：《楞严经讲义》圆瑛法师：“大慧菩萨，是楞伽会上当机。”《楞严经浅释》宣化上人：大慧菩萨是个当机众，就好像这部《楞严经》，阿难尊者是个当机众。

2：交光大师《楞严经正脉疏》：“因。谓亲因种子。缘。谓助发资缘。内而三乘等性。须由宿生根种。复假诸教助缘。方生诸果。外而百谷等物亦须根种为因。土等为缘。方生芽等。”

3：《大乘起信论》马鸣菩萨造，梁真谛三藏译：“是故一切法，从本已来，离言说相，离名字相，离心缘相，毕竟平等，无有变异，不可破坏。唯是一心，故名真如。”

4：交光大师《楞严经正脉疏》：“大乘眼识。九缘方生。小乘法中粗具四缘。缺一不可。然皆眼识得生之缘。而旧注述为万法之缘。误之甚也。心。指第六识。以小乘不达七八。心法惟一也。”

5: 《首楞严义疏注经》长水子璇: “唯识说九缘。此唯出四。约小乘义。减大五缘。心即分别缘也。”

6: 蕅益大师: 《大佛顶楞严经文句》卷第二: “诸佛说法。常依二谛。依于世谛。名随情说。依第一义。名随智说。双显二谛。名随情智说。今明向日所说。是以世谛破邪计耳。非谓第一义中。实有因缘也。”

7: 见《入楞伽经》卷六·偈颂品·二。

8: 蕅益大师《大佛顶楞严经文句》卷第二: “此既为辨相分之非见分。因更点示见分之非自证也。明暗塞空等。总是相分。见闻觉知等。总是见分。于一自证体上。妄起见相二分。离却自证本体。何处更有二分。而此二分。终非自证本体。如于一月。妄见二月。离却月体。何处更有二月。而此二月。终非一月真体。故曰汝复应知。见性起于见分之时。见性非是见分。当知见性。犹离见分之妄。见分所不能及。”

9: 《明高僧传》卷第四:

平江府鹿丘沙门释绍隆传四: 释绍隆和州含山人也。年九岁辞亲投佛慧院。六年得度受具足戒。精研律部。五夏而后游方。首访长芦信和尚得其大略而已。一日见有僧传圆悟勤禅师语至。隆读之叹曰。想口生液。虽未得浇肠沃胃。要且使人庆快。第恨未聆馨咳耳。遂至宝峰依湛堂。次见黄龙死心。然后参圆悟。一日入室。圆悟问曰。见见之时。犹离见见不能及。悟忽举拳曰。还见么。隆曰见。悟曰。头上安头。隆闻脱然契证。悟曰。见个甚么。隆对曰。竹密不妨流水过。悟首肯之俾掌藏钥。

10: 圆悟(1566~1642), 明末临济宗僧, 江苏宜兴人, 俗姓蒋, 号密云, 家世务农。年轻时, 以读《六祖坛经》而知宗门之事。年二十九, 从幻有正传剃度出家, 一日过铜棺山, 豁然省悟; 万历三十九年(1611), 嗣正传衣钵。四十五年, 继席龙池院。其后, 历住天台山通玄寺、嘉兴广慧寺、福州黄檗山万福寺、育王山广利寺、天童山景德寺、金陵大报恩寺六大名刹, 大振宗风。崇祯十五年示寂于通玄寺, 世寿七十七。有《密云禅师语录》(《禅宗全书》第五十二册)、《天童语录》行世。其剃度弟子三百余人, 嗣法者十二人。其中有多位是明末望重一时名僧。圆悟塑像在山东省灵岩寺。

11: 《正源略集》是清代僧达珍创作的古籍。凡十六卷。清代僧达珍编。收于《万续藏》第一四四五册。达珍继南岳下三十九世霏霖际源、四十世昭明了贞之编纂工作, 并增辑二师之略传而成书, 然缺卷一与序跋。卷二至卷十六收录南岳下三十四世至四十世、青原下宗镜三世至十三世, 及居士八人, 计四〇五人之本籍、姓氏及机缘语要。

12: 《正源略集》卷十二: “杭州无幻施居士。阅楞严。至见犹离见见不能及。有省。参南谷和尚。呈所得。南曰。适来呈所得。是什么见。士云。瓮中走却鳖。半夜放乌鸡。南可之。”

13: 《新续高僧传》, 宋南诏水目山寺沙门释普济传: “释普济者姓杨氏姚安入畚与浮抄澄同开水目山山旧无泉普济以杖卓之泉随汉出人呼卓锡泉云澄本慎池高氏子世辅大理段氏袭爵国公因读楞严至见犹离见见不能及处有省……”。

## 第二十四课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

接下来我们继续学习《楞严经》。

学习《楞严经》的话，大家都应该有一些心灵上的收获。因为《楞严经》是佛陀 62 岁的时候为众生宣讲的、非常殊胜的、开悟的法门。依靠这部经典，前辈许多大德也已经获得了证果。我想现在我们的众生因为污浊的原因，跟前辈一样的根基，会不会这么好，也不好说。但不管怎么样，这么殊胜的法门，我想每个人只要有信心的话，应该会有收获的。

依靠《楞严经》而证悟的大德其实也是非常多的。《景德传灯录》当中有一个杭州的，叫环省禅师，是千光寺里面的。他也是从小出家，长大之后开始学禅学、学经典和论典。后来在天台宗当中，他是非常有觉悟的一个禅师。他专门研究和学习《楞严经》，当时他刚开始学的时候，《楞严经》的文理非常的深邃，刚开始有点难懂，他不断的去研习这部经典。

后来有一次，他晚上一直钻研这个经论，最后好

像在自己看书的座椅上睡着了。睡着以后在他的梦里面出现日轮从天空当中降下来，降下来的时候，环省禅师将这个日轮吞下去了。

第二天他已经开悟了。后来的话，当时应该有个永明禅师，永明延寿禅师他在世的时候，然后到他那里去进行印证。住世了很多年之后，接近圆寂的时候说：“凡所有相皆是虚妄”，出现了种种往生净土的相，而安坐示现圆寂<sup>132</sup>。

所以我想前辈的这些大德们依靠《楞严经》而开悟的，确实是数不胜数。

我们也应该说遇到这部经典的话，是有缘分的人，应该是有福报的人。这样的话，我们依靠自己的信心和依靠自己的恭敬心经常阅读《楞严经》，我想每个人的心里会有新的认识。

我们如果经常没有读，没有研习的话，我担心，

---

132 《景德传灯录》卷二十六：“杭州干光王寺环省禅师。温州陶山人也。姓郑氏。幼岁出家。精究律部。听天台文句。栖心于圆顿止观后阅楞严。文理宏浚。未能洞晓。一夕诵经既久。就案。若假梦中见日轮自空降。开口吞之。自是倏然发悟。差别义门。涣然无滞。后闻国城永明法席。隆盛专申。参问永明。唯印前解。无别指喻。即以忠懿王所遗纳衣。授之表信物。住湖西严净院。开宝三年。衢州刺史翁晟仰重师道。乃开西山。创大禅苑。太宗皇帝改赐宝云寺。请师居之。学者臻萃。师上堂。曰。诸上坐。佛法无事。昔之日月。今之日月。昔日风。今日风。昔日上坐。今日上坐。莫道举亦了。说亦了一切。成现好珍重。师开宝五年壬申七月。示疾不求医。三日前有宝树浴池现师。曰凡所有相皆是虚妄。二十七日晡时。集众言别。安坐而逝。寿六十有七。”

我们讲的时候大家都几乎是已经明白了。然后再过了几年以后，也许可能又非常陌生，让你讲的话，也许那个时候不一定讲得出来。

所以这次学的时候，我们尽量的把相关的一些注疏，这些也要去参阅。自己也应该花一定的时间，在这个经典上下功夫，我相信每一个词句就能记得很清楚的。我们自己在年轻的时候闻思的这些论典，当时如果是下的功夫比较多的话，自己也有信心，自己也是在那个时候非常努力的有些经论的话，到目前为止，过了几十年以后还是比较熟悉的；有些内容和意义的话，历历再现，这样的。

如果当时没有特别的去精进，看其他的书，并没有把这个放在最重要的位置上，那这样的经论，到现在，不要说过了那么多年，就是过了第二年的时候，基本上里面的一些内容和词句，就模糊不清了。

所以，我想每个人应该抓住机遇，放下很多的琐事，遇到这样的、如珍宝似的经论的话，应该自己要非常精进的修学。应该有这个必要的。

那么我们今天继续讲，因为前面我们讲了十种见性，很多禅师的科判和分析方法是这样的。当然有个别的禅师他也并没有这么解释。但不管怎么样，前面

是破除妄心、然后认识真心讲了十个问题。今天开始的话，也是讲剖妄心、出真心。这么一个道理。

我们继续看经文。

阿难白佛言：“世尊，如佛世尊为我等辈，宣说因缘及与自然、诸和合相与不和合，心犹未开，

这个时候阿难尊者又开始问佛陀：“佛陀您对我们这些声闻、缘觉种姓的，小乘根基的同辈，”跟他们，或者说我们现在的这种凡夫人也可以在内，我们还是有那么的实际和那么的耽着，这样的话，佛陀虽然对我们特别慈悲的已经做了开示，“已经宣说了因缘和自然法”，昨前天刚刚已经讲了因缘的道理，跟前面的内容几乎是一样的，应该在其他经论当中也是讲过吧。

《正脉疏》当中说：诸和合相是因缘聚合的相，不和合相实际上是自然相<sup>133</sup>。其实这个前面也讲过，但是这可能不同角度和不同反体来，已经宣说的。

“虽然佛陀给我们苦口婆心讲了因缘法和自然法等等，这种法门讲得特别的清楚。但我这个——阿难说我这个应该算业力深重，‘心犹未开’，但是我还是

---

133 交光大师《楞严经正脉疏》卷二：“谓和合与因缘相关。不和合与自然相关。”



搞不明白。”

我们前面刚好讲到什么呢，“见见之时，见非是见，见犹离见，见不能及，”诸如此类的这些道理讲的时候，应该阿难尊者又比较迷惑了。

### 而今更闻

本来就是特别不明白，很多道理都是不明白的。“而今天在这里已经讲了，又听到了”。

### 见见非见，重增迷闷。

“今天佛陀给我们再次的讲‘见见之时，见非是见’这个道理。这样的话，见不是见的这个道理，‘重增迷闷’，本来都是已经够迷惑的了，然后在这个上面佛陀讲了更深的一个道理，这样的话——那我们更加，重叠了一个迷茫、糊涂，更不知所措。”

先前的话，阿难确实是——从他的闻慧和智慧方面非常的殊胜，但是实地的修行就比较差。这样一来，他一直是搞不明白，一直搞不明白。所以不断的追询、不断的去问。

其实我在想，阿难也是当时显的没有开悟的，而且跟佛陀也特别近的一个人。好像以前有一些佛传当



中讲<sup>134</sup>，佛陀 55 岁的时候，阿难当他的侍者。阿难当侍者的话，阿难是佛陀的堂弟，刚开始的时候他并不是很愿意当佛陀的侍者，避嫌，他不太愿意的。但后来很多长老觉得阿难特别的适合。所以很多德高望重的长老和大德们，一直请求佛陀让他（阿难）摄为他的侍者，因为他的智慧和他的记忆的话，可以说完全是超人的记性。

这样一来，这些身边的大德们，也是想保留佛陀未来的许许多多的这些经典。这样一来，他们一直请求佛陀，让他摄受阿难作为侍者。这样以后，佛陀从 55 岁到应该 81 岁或者 80 岁的话，接近 25 年的时间当中，当这个侍者——应该佛陀晚年的时候，阿难尊者都是他的侍者。因为这个原因，很多的经典，当时阿难也是记住了，所以这个也是有一定的缘起。

在这个之前，应该是像善星比丘，其他的也应该有一部分当侍者，但这个情况可能比较复杂，在有些经典当中的说法都是不一的。

因为阿难他显现的比较——笨也好，或者说不明白，这样的原因他不断的在问。我在想，如果阿难一

---

134 见《中阿含经》第 08 卷未曾有法品侍者经第二。

次性开悟的话，可能后来他也不问了。他如果没有问的话，佛陀也不一定会说的。其实不仅是佛陀，后来历史上的很多高僧大德，因为他身边有特别得力的一些弟子，那他的这些讲经说法、造论注疏，后人就可以看得到的，可以保留下来的。

如果这个上师是非常了不起的，但是他的身边的这些人，整天是除了名闻利养、自私自利以外，没有任何的为上师的事业着想的话，即使上师是特别了不起的智者、伏藏大师或者说是开悟者，但是他对后人留下来的文字和一些精神财富的话，很少的。

所以说，我在想，阿难也许是早已开悟了，但是他在佛陀面前一直装着这么一个——反反复复的说的话，有时候好像似懂非懂的，然后阿难又特别敢在佛陀面前愿意请求，而且请求的话也不得罪（佛陀），显现上的话，佛陀也是不会马上呵斥，再也不给他讲，不会这样的。

有些经典里面说，阿难的话，所有的弟子当中，我们现在来讲，他的人际关系很好，情商很高，跟什么上中下的人，都沟通的特别好，人际关系处理的特别特别好。所以可能阿难他有一种、也是一种特别超人的智慧。这种智慧，有些时候显现比较笨，这样一

来，佛陀的智慧里面的宝藏可以挖出来；有时候他也不断、愿意在佛陀面前请求，这样的。

那在这个时候，他说我现在更加迷茫了，不知道怎么样。

**伏愿弘慈，施大慧目，开示我等觉心明净。”**

阿难他再次的祈求：“祈愿大慈大悲的佛陀，您能不能给我们做大的法布施，施与我们大智慧的双目，开示我等这些众生，真正的、本来的觉性，光明、稀有、清净的觉性，您能不能直接给我们开示。”

**作是语已，悲泪顶礼，承受圣旨。**

阿难尊者这样说完了以后，说完了以后特别悲伤，泪流满面，一边哭着一边顶礼。他说佛陀能不能给我们甚深的开示，这样的话我是愿意接受、承受“圣旨”。

圣旨一般是以前皇帝的圣旨，在这里，应该是大慈大悲伟大的佛陀您的法旨——你的这种教言，我愿意接受。

所以当时阿难显现上是非常痛苦的，就像是小孩遇到母亲的时候，如果她没有给奶，他就特别伤心，边哭边祈求。最后的话慈悲的母亲不得不给他赐予一样的。

然后佛陀也是把自己最深广的法门、法乳汁也一一赐给阿难为主的这些众生。

他这样祈求以后，

尔时，世尊怜愍阿难及诸大众，将欲敷演大陀罗尼诸三摩提妙修行路，

当时佛陀看到阿难这样的请求，特别的恳切，这样以后他就怜悯阿难尊者，还有在场的四众弟子。怜悯这些以后，佛陀就“敷演”，开始宣说“大陀罗尼”和“诸三摩提妙修行路”。

我们下文当中主要提到很多的大陀罗尼咒，实际上是这里的实相正理。陀罗尼有总持的意思，也有咒语的意思。陀罗尼不仅仅是一个咒语，其实陀罗尼有多字陀罗尼、一字陀罗尼，无字陀罗尼。就像经典里面无字般若，一字般若，一字般若就是“阿”这种一个字的般若。

就像这里讲的一样，这里的大陀罗尼实际上是讲实相般若，下面就是讲无字陀罗尼，也就是说是般若空性。

还有“诸三摩提”，三摩提主要是楞严王三昧为主的这些三摩地，有些注释当中比如说根三摩地，一直到眼、耳、鼻、舌、身、意；色尘三摩地，一直到

色、声、香、味、触、法；还有识三摩地，比如说眼识一直到意识之间的六界这种三摩地，也有这样的。

还有一种是25种法，即将要讲到25种法。

“妙修行路”的话，也是后面讲到的五十五种妙修菩提的道理。等等。

这些实际上就是佛陀准备下文当中所讲到的空性也好，禅定也好，或者说修行的六度万行，这些道理会要讲，佛陀他想讲这些道理。

所以阿难尊者的哭泣，其实也是很起作用的，可以说是打动了佛陀的密意。佛陀就赐予——特别是《楞严经》里面所讲到的这些甚深的道理，其实与阿难尊者的这种祈求也是非常有关系的。

所以我们一方面，在学《楞严经》的过程当中，大家也知道佛陀的这种大慈大悲——一直、一而再再而三的讲，不厌其烦的、一直是这样的。这个也是我们应该知道的情况。

还有一个的话，阿难尊者对我们后人来讲，恩德是非常大的，如果当年阿难尊者没有这样请求的话，在我们世间的显现当中，佛陀也许也不一定讲这么多的法。所以说其实我们要有一种感恩的心，一个是佛陀对我们六道众生留下了这么殊胜的法；还有一个的

话，阿难尊者确实是当年示现各种各样的——有时候会痛苦，有时候比较迷茫，有时候显得哭泣，显示种种的相吧，依此能打动佛陀的密意，然后（佛法）在他的智慧海洋当中流露出来。这也是对我们后人来讲，特别难能可贵的事。

这个时候，佛告诉阿难：

告阿难言：“汝虽强记，但益多闻，于奢摩他微密观照，心犹未了。

佛陀告诉阿难：“阿难你呀，虽然你的记性非常的好，这种‘强记’，你的记忆力特别的棒，超强的。但是只是帮助多闻而已，你这样的记性只能是帮助你广闻博学。”

因为广闻博学，包括我们辩论的时候，或者说是跟大家研讨的过程当中，记性好的人，他一字不漏的全部能记下来。我在我们道友们讲考的时候，也能看得出来。有些人确实记性非常好的，最关键的这些——哪怕是中间说一个开玩笑的话，他也知道是为什么在这里提这样的这个词？比如说讲一个故事，或者是中间有一些比喻的话，他就完全知道，为什么是用这样的这个词。但有些的话可能是大概（记住），可能百分之多少而已，也不是那么清楚。

但阿难的话，确实记忆力是非常好的。以前《佛本行集经》<sup>135</sup>当中说过，有一次阿难去城市里面化缘，化缘的时候，当时有一些梵志婆罗门，婆罗门在一棵大树下面乘凉。他们听说他是佛陀的弟子当中多闻第一的阿难尊者，就故意试探他，问阿难尊者：“你如果智慧很不错的話，你看看我们这棵树上面有多少个叶子，有多少个枝叶？”这样让他说。他当时只是看一眼，马上说东边的树叶有多少，西边的树叶有多少，南边有多少，北边有多少。他把所有的树枝分开的数目，然后总共加起来的是多少。说完了以后就离开到城中去了。

然后这些婆罗门绞尽脑汁，开始算算算，算了以后，确实一个都没有差。他们觉得也很稀有。但是不知搞个什么其他的一种方法，他们把一部分树叶好像

---

135《佛本行集经》阿难因缘品第六十：“悉不遗忘长老阿难比丘。又时日在东方。著衣持钵。往入舍婆提城乞食。去彼祇树给孤独园。犹未至於舍婆提城。於其中间。有一大树。名尸奢波。其树阴下。多有一切诸婆罗门止息。其下诸婆罗门。遥见阿难来欲到边。各相告言：汝辈当知。此是沙门瞿昙弟子。於诸聪明。多闻之中。最第一者。作是语已，阿难便至。白言：仁者，今请观此尸奢波树。合有几叶尔时阿难。观其树已，而报彼言：东枝合有若干百叶若干千叶。如是南枝。西枝北枝。皆言合有若干百叶若干千叶。作是语已，遂即舍去尔时彼诸婆罗门辈。阿难去後。取百数叶。隐藏一边。阿难回已，诸婆罗门。於是复问。仁者阿难。汝复来也。乞更观此尸奢波树。有几多叶。

尔时阿难。仰观树已，即知如是婆罗门等所撻藏叶若干百数。便即报彼婆罗门言：东枝合有若干百叶若干千叶。如是南枝西枝北枝。亦言合有若干百叶若干千叶。作是语已，便即过去。

尔时彼等婆罗门辈。生希有心未曾有心。各相谓言：此之沙门。甚大聪明。有大智慧。诸婆罗门。以此因缘。心得正信。得正信已，其後不久。悉各出家。成罗汉果。”



摘下来还是什么的，藏在别的地方。然后他回来的时候又问阿难尊者：“你如果真的很厉害的话，那你说现在的树叶是多少？”阿难尊者把现有的那些树叶全部一眼马上能数清楚。阿难走了以后，他们又开始算，算的时候都没有错。没有错的话，大家都对阿难生起无比的信心，马上跟着他出家，后来好多都获得了阿罗汉果位。大家应该知道。

所以这个阿难尊者，确实记性特别好。当然我们所谓的记性好的话，有些人可能想会不会这是一种传说：“你看我都记不到，为什么阿难能记得到？”那也不一定。我们现在的人当中，包括我们上个世纪，19世纪，在那个时候有一个叫做特斯拉<sup>136</sup>，他的传记里面说他父亲给他看了什么书，因为这个因缘，他后来就过目不忘。所有的这些原理都清清楚楚，因为这个原因的话，后来什么交流电呐，现在的应该电动车——现在电动车是城市里面比较流行的，有些说可能将来因为油太贵了，这样的话可能电动车是一个选择；

---

136 尼古拉·特斯拉 (Nikola Tesla, 1856年7月10日-1943年1月7日)，塞尔维亚裔美籍发明家、物理学家、机械工程师、电气工程师，被认为是电力商业化的重要推动者之一，因主持设计了现代交流电系统而最为人知。他在电磁场领域有着多项革命性发明，他的多项相关的专利以及电磁学的理论研究工作是现代的无线通信和无线电的基石。



但是有些人也说是现在买车的话，不能买，因为买其他加油的车，将来不知道变成什么样。然后电动车的话，有些技术还没有成熟。

这些我就不知道都加在里面了。

意思就是说特斯拉，他当时是，应该是爱因斯坦他们当中，他有特别独特的一种发明和记忆力。当然可能 19 世纪，对人类历史来讲，确实有一群特别了不起的科学家，他们主要是物质方面的研究者。

心理方面的研究者，可能藏传佛教当中有一部分特别了不起的伟人，包括汉传佛教当中也有一部分。所以像他们的话也并不是不可能存在的，确实现在也是有些记性特别好的那种人。

这样的话，阿难尊者，当时佛陀说是你的记性也好，或者是你的广闻博学应该是非常好的。

但是对“奢摩他，微密观照”，奢摩他是寂止，微密观照是胜观，有两种解释方法。意思就是说：“你虽然广闻博学，但是你对寂止和胜观的修行不够。所以心的本体没有了悟。”

有这样的解释方法。

还有说：“你记性超好，广闻博学，但是通过细微、甚深、深密的观照方式来对奢摩他的这种修行还

不够。”微密观照，是通过一种途径，通过这种方式来观照，观照、禅定就不足够。意思就是说你闻思很好的，但是你修行不怎么样。

佛陀当时的意思说，虽然你的闻思还不错的，对吧。思考也比较精进的，听闻也多的，记得也很好，但你修行不是特别好，修行不好的话，对法义的掌握也并不是很好的。

《增一阿含经》里面<sup>137</sup>：“多诵无益事，此法非为妙。”诵再多的话也没有多大的意思，这个法并不是很妙。“犹算牛头数，此非沙门要。”就像有一个人他会算牦牛有多少头，但实际上对他个人来讲，并不是他的财产；沙门也是一样的，光是多闻没有什么用的，一定要去实修。

禅宗经常说：“说食数宝”，光是你会说，会算的话，可能对自相续不一定有非常大的利益。

我想我们在座的各位，确实现在学五部大论、讲

---

137 《增一阿含经》卷第二十三：“尔时，目连弟子与阿难弟子拟比试诵经，被佛陀呵斥。

佛陀便说此偈：

多诵无益事，此法非为妙；犹算牛头数，此非沙门要。

若少多诵习，于法而行法；此法极为上，可谓沙门法。

虽诵千章，不义何益？不如一句，闻可得道。

虽诵千言，不义何益？不如一义，闻可得道。

千千为敌，一夫胜之；未若自胜，已忍者上。”

考，各方面还是非常好的。但是最关键的可能——我们学到的这些知识，看能不能用得上。要用上的话，没有修行，好像智慧无法融入自己的心，这个是非常关键。

所以我一直也是强调，几十年前一直要求大家修行。修行的话，就像是全知无垢光尊者的《大圆满心性休息三善三处引导文》的修行方式，这个修行引导文非常好。那天我们跟喇嘛这边教务科的一个堪布交流，他说这个是非常棒的。因为上师如意宝当时给我们传了这个传承，不然的话，现在好像国内外有这个传承的很少。

我说我们也是很多年以来一直修这个法，《三善三处引导文》，因为它的次第和它的修法是很方便的。每一个引导文都有前行、正行、后行的修法，而且每一天怎么修或者是三天怎么修，或者是七天怎么修，都讲得很清楚的。

所以说这样的修行方法，我相信很多人的心里面会有变化的。或者我们讲的《大圆满前行引导文》的这种实修方法，也就是说《前行备忘录》的方式来修的话，应该会有收获的。

否则的话，大家也应该知道我们再怎么样的话，

末法时代肯定没办法比阿难尊者智慧。但阿难的话，最后佛陀也是呵斥他：你只是一个广闻博学的。

其实广闻博学的话，对自己的相续真正能滋润的，是很难很难的。我们藏传佛教经常讲：精通干涸的词句。意思是什么呢？这种干涸的词句，很难以滋润或调伏、成熟我们自己的相续。他说的这些语言，可能没有什么感染力，没有什么说服力。听起来就像是唱歌一样，悦耳动听。但是真正是已经成熟到心当中或者是融入自己的心的话，还有一万八千里，可以这么讲。

所以我们在这里，大家凡是所听到的，哪怕是人身难得也好，因果取舍也好，或者是寿命无常也好，如果你在这个上面去寻找自己的心性的话，那当然是最好不过的了。否则的话，尤其是我们以前可能有些人是读过什么大学，研究生、博士生，这样的话，自己相续当中一直是有一种傲慢——我们经常所谓的寻思者，这个寻思者可能着重文字的美或者说词句的优美，这样的。除此之外，真正对内心的调伏，或者心与法相融的道理上面可能下的功夫是比较少的。这样以后，短暂的人生几十年很快就过了，到最后恐怕——自己也是，除了自相续当中种下的种子以外，真正

的解脱不要说，连真正成为一个很好的修行人都是很难说了。

所以在这方面大家也应该好好的想一想。

**汝今谛听，吾当为汝分别开示，亦令将来诸有漏者，获菩提果。**

佛陀说：“你现在认真的听着，我现在开始对你分别的、详详细细的，用比喻也好，用道理也好，用各种推理也好，这样来给你分别的开示。这样的话，不仅是阿难你，还有很多将来的‘有漏者’”。

有贪嗔痴，我们所谓的有漏，就是有陋习，比如说喝酒有喝酒的漏，抽烟有抽烟的漏，贪心有贪心的漏，嗔恨有嗔恨的漏，这样有漏的凡夫人也好，或者说还没有得究竟果位、所谓的圣者也好，凡是这些有漏者的话，我只要给他们好好讲的话，“将来都会统统得到菩提的果位。”

所以我们在座的听众，大多数可能也是有漏者。我们每一个人自己都有自己很多的毛病，因为前世业力不同，有些可能是，比如说贪欲的漏法比较严重的，有些人可能睡眠的烦恼是比较重的，有些嫉妒心很重的，有些凡是不良的话都可能比较严重的。

但不管怎么样，如果我们真正是按照佛陀说的那

样，要么根除这些烦恼，或者的话，压制烦恼或者是减轻烦恼，等等。每个人肯定会是有不同的收获的，最终是一定会得到菩提的果位。

那接下来就是讲阿难，e南，有些叫e南，e弥陀佛，a弥陀佛，e难a难。

“阿难，一切众生轮回世间，由二颠倒分别见妄，当处发生，当业轮转。

下面佛陀就开始讲，讲什么？

“阿难，你应该记住，所有三界当中的这些众生，在轮回的世间里面全是有两种颠倒，然后开始起作用，分别显现妄见。有了这两种颠倒的分别妄想，就开始‘当处发生’，随着自己不同的无明，在六道里面不断的去转生。”

这个可能有各种的解释方法，但是意思就是说当下就开始转生，然后“当业轮转，随着自己的业力不断的漂泊和流转。”

这个业的力量是非常强大的，《万善同归集》当中说<sup>138</sup>：“二力最大”，二种力量是最大的，“因业力故入生死。因定力故出生死。”

---

138 延寿大师：《万善同归集》卷第三：“二力最大，因业力故入生死。因定力故出生死。”

我觉得这个说得很好的，因为两种力量是最大的，一个是业力，因为业力让我们入于生死轮回当中，入于生死轮回。还有一个就是定力，禅定的力量，定的这个力量也是非常大的，因为有了定力，它可以出生死轮回。

阿难尊者没有定力，我们也是有业力，业力的力量是真的真的很强大的。可能本来自己心里想做什么，因为业力的显现，都没办法，就屈服吧，没办法的。

所以说因为有两种分别的原因，两种分别下面会讲的。

因为这个原因在轮回当中不断的流转。

云何二见？一者、众生别业妄见，二者、众生同分妄见。

这个是很重要的。

“一个是众生的妄见。妄见的话，我们众生的别业，众生个别自己的业力现前的妄见，有一个。还有众生的共业，共同的业力现前的一个妄见。有两种妄见。”

我们现在每一个人都会感受这两个妄见，有些是两个都有，有些是只感受一个。所以这些众生有别业和共业。

别业的话，一般来讲是自己的五蕴的相续当中，依靠特殊的这种业，自己感受的，这种业叫做别业。我们汉地经常讲的报业，自己的业报现前。

什么是共业或者是同分业呢？共业就是这里所有的众生，他们共同所造的这个业，然后现前。就像我们的这个器世界，或者说我们共同所造的这个业，汉地经常叫做是依业，依靠什么样的业而现前的，叫做依业，也就是说我们所有的这些，比如说我们喇荣所有的出家人和在家人，共同看到的这个业，共同看到的这个世界，这个叫做是共业。别业的话，这里面每个人，有些觉得是：哇，这是非常的快乐，是一个净土一样的；有些人觉得这里很痛苦，处处都是痛苦，处处都是麻烦，这样的。所以说这是一种别业，也就是说个人的业感受的。

其实这个道理我们讲《入大乘论》的时候也是讲过一些，大家也应该清楚。

下面就讲这两个业的果报。

“云何名为别业妄见？阿难，如世间人，目有赤眚，夜见灯光别有圆影，五色重叠。

下面先讲别业，然后讲共业，别业和共业这两个妄见。



首先讲：“什么是众生的别业妄见？这个是什么呢？阿难啊，比如说我们世间人当中，有些人的眼睛有‘赤眚’”。

赤眚是红色的一种眼翳，眼睛发红了，发红以后，里面出现一些障碍，眼睛出了问题。

“出问题以后，‘夜见灯光别有圆影’，晚上的时候在那个灯光，就是我们照的酥油灯或者是蜡烛这些灯的上，另外看到一个五颜六色重叠的一个圆光，能显现圆光。”

其实这是眼睛出了问题。所以这个比喻讲，我们个别的众生，因为他业力现前。其实这个别业的话，不仅仅是一个众生，也有部分众生的别业。比如说我们，怎么讲？有好多人一起生病的话，可以说这个是众生的共业，从更大的众生来讲，那就是他们的一个别业，可以这么说。

比如说现在乌克兰战争，很多，什么 50 万难民的话，其实在整个世界当中的话，他们的一种别业，也可以说。然后从他们 50 万的内部来讲，也可以说是他们的一种共业。当时，离现在应该有好多年，可能不到 100 年，在那个时候听说荷兰出现灾荒，当时因为闹饥荒，闹饥荒的同时，天上有很多的蝗虫降下

来。有些人看到有一个老爷爷，从大口袋里面不断的给他们倒蝗虫。不管怎么样，说整个荷兰，相当一部分地方，全部都是像下大雪一样的两三尺厚的蝗虫，整个田野全部都是蝗虫，已经遍满了。当时的农民，因为所有的田地全部都被蝗虫——粮食全部被他们吃完了。后来实在没办法，农民就开始吃这个蝗虫。吃蝗虫的时候，那些蝗虫拿到自己桌上的时候，全部都变成了不净粪。

这是当时说是比较公认的一个事实，很多荷兰的历史资料当中也有些的。

如果我们用现在的理论来推的话，真的这是一个众生的别业，不然的话，你看不可能降那么多的蝗虫，而且蝗虫最后要吃的时候都变成不净粪，那这是这些众生面前的一个特别的业力。

所以在这个人世间当中，有些人觉得好吃的东西，有些人觉得特别不好吃；有些人的话，现在也是有特别奇怪的一些众生，有些是他天天只是吃玻璃碎，这样以后他基本上能维持生活；有些人的话吃草、吃石头。现在世界上有很多的别业显现的众生，都是别业显现。

当然这里佛陀是用另外一种比喻，带有一种眼病

的人的这样的业进行分析。

于意云何？此夜灯明所现圆光，为是灯色？为当见色？

这里进行分析。

“刚才那个有眼翳的人看到灯上面有圆光，那这个圆光的意义到底是什么样呢？要分析它的话，夜灯明的周围所现的圆光到底是灯的颜色，还是见的颜色？”

佛陀问阿难尊者。

阿难，此若灯色，则非眚人何不同见，而此圆影唯眚之观？

佛陀分析的时候，首先破：是灯是色，这个道理。然后下面的破双离，也不是灯，也不是色，这样的道理。先破双即、双是。

因为个别的这些显现从道理上破掉的话，我们众生的别业就可以破得到，意思是这样的。

佛陀就问阿难：“你看到夜灯的周围有五颜六色的圆光，那这个圆光是灯的色法，还是见的色法？阿难，‘此若灯色，则非眚人何不同见，而此圆影唯眚之观？’如果说这个是灯的颜色，如果是灯的颜色的话，灯的颜色旁边的人都可以看得到；那这样的话，

‘非眚人’，眚人是有眼翳的人——不是有眼翳的人，为什么说他在同一个位置里面去看的话，就看不见了？但事实上并不是这样的，因为这个圆影唯独有眼翳的人能看到。所以你说这个是灯色的话，好像说不通的。”

**若是见色，见已成色，则彼眚人见圆影者，名为何等？**

“如果你说这个不是灯色，是见色，见的色法。如果是见的色法，那也是不合理的。怎么不合理呢？如果是见色的话，见已经变成了颜色，见已经变成了色法的话，只有这个有眼翳的人，见到这个圆影，那这个怎么说呢？”

因为它已经变成了真正的色的话，其实这个色，不管是有眼翳的人，没有眼翳的人，只要是色的话，都可以看得到的。但事实上也不是这样的。因为这个色，你刚才讲的这个圆影，只有有眼翳的人才能看得到，这个怎么说得过去呢？肯定是说不过去。如果真的是色的话，有眼翳的人、没有眼翳的人都应该看得到的。

所以在这里，相当于是有一种佛陀对阿难，有一种，怎么说？用因明的辩论方法来给他开导。你说是

见到色的话，这个色是灯色还是见色？灯色的话，其他人也是应该看得到的。如果是见色，那见色的话，为什么只有有眼翳的人看得到呢？那其他人为什么看不到？

所以，怎么讲？这样一辩论的时候，对方确实也没办法说下去。就是这个意思。

刚才那个双是，是灯也好，是见也好，这个都破了。因为刚才这个原因，也不是灯也不是见，这个道理已经破了。

下面的话就是非灯非见，要破这两个反方面的道理。

复次，阿难，若此圆影离灯别有，则合傍观屏帐几筵，有圆影出；

下面第二个分析方法。

“如果你说这个圆影，除了灯以外还有另外一种存在，不管灯，灯以外还有一个圆影，可以说是旁观者，就是旁边的这些，比如说屏帐也好，几筵也好，或者说柱子也好，瓶子也好，或者屋子也好，任何的这些当中也应该出圆影。”

为什么呢？因为除了灯以外还有圆影，还有圆影的话，不看待灯，不看待灯的时候，另外的那些旁边

的东西，为什么没有圆影？应该有，因为你说是已经除了灯以外有嘛，这样的话，灯以外就都破了，这样的。

再下面是另一种分析方法。

**离见别有，应非眼瞩，云何眚人目见圆影？**

“如果你说圆影离了这个见以外另外有的话，那应该不是眼睛的对境，不是我们眼睛的所看。这样的话，为什么说有眼翳的人看到圆影？”

因为这个圆影现在是不观待眼睛了，除了见以外另外存在的，除了见以外存在的话，那它就不观待我们的眼根，这样的话，那眼根有病和眼根没有病，有什么关系呢？没有什么关系的。你不应该说是眼翳的人才看得到这个圆影了。

这样的话，双离，破了双离，也就是非见和非灯这两个道理已经破了。

那么这个原因是什么呢？下面讲这个道理。

**是故当知，色实在灯，见病为影，影见俱眚，见眚非病，**

下面就得出了这样的结论。

“所以你应该知道，这个色虽然在灯上，实实在在，灯是有色的，但是有‘见病’，眼睛有病的，他

看到圆影。因为有眼病的原因，才看到这个圆影。这样一来的话，不管是这个灯的圆影也好，有眼翳的那种见也好，这两个都是具足眼翳，具足这个病。”

这个道理就比较明白，虽然这个灯是正常的，但是因为眼睛有病，出现圆影。这样的话，它的能取和所取都带有染污，都带有俱眚。

“见眚非病”，见眚非病稍微难懂一点，有些大德的解释方式也不同。比如说长水子璇的话，他就觉得：见到这个病的话，它实际上是非病的。比如说你已经见到了眼翳，那就不是这个病了，因为眼翳的本相已经见到了。这个意思。

或者说是像交广<sup>139</sup>，蕩益大师<sup>140</sup>他们的话，这里见就是见性，见性的话，那这个不是病，是见性。如果你真正见性的话，它不是病。前面的意思是你知道了这个眼翳，实际上它并不是病。

---

139 交光大师《楞严经正脉疏》：“影见俱眚。见眚非病。首句。牒前病影也。上见字。指见病言。字之略也。应云。影与见病俱是一眚而已。意明影病一体。未有影非目病。亦未有目病无影者也。故合影与病方称为眚。故曰影见俱眚。次句特指能见眚之见体常自非病。而与眚本不相干矣。以若见即是眚。应不自见。今既宛然见眚。岂能见之见体。即所见之眚病乎。此意最重。正惟有此无病见体。所以见见即非见也。不指有智眚人而言。后文有照。至当指之。”

140 蕩益大师《大佛顶楞严经文句》卷第二：“见眚非病者。意显见见之时见非是见也。盖见相二分。全依自证。故自证虽举体而成见相。其体不变。如眚影二妄。全依净目。故净目。虽举体而成二妄。其目仍存。故曰见眚非病。正所谓终日在妄。终日恒真也。”

好像具体的有两种不同的解释方法，稍微跟前面的意义，有点绕，这个地方我们可以看一下。因为它前面讲影和见是俱眚，眚是眼翳的意思，见眚，如果见到了眚的本体，就是非病。见性者是没有病的，这样的道理可能比较好一点。

**终不应言是灯是见，**

上面道理如果总结起来的话，刚才这个圆影，是灯是见这两个都不能说，这是前面分析的，这是一个总结。

所以我们最后得出来的结论是什么？“我们始终不能说这个圆影是灯也不能说，见也不能说，灯和见都不能说。”

**于是中有非灯非见。**

那这个圆影，也不能说不是灯、不是见。

我们学中观的时候，大家都知道，按照无垢光尊者的有些观点，万事万物的显相，就像毛发一样的，也不是心，也不是外境，有这么一个道理，大家应该记得清楚。尤其讲假相唯识的有些观点<sup>141</sup>，也会是这

---

141 《中观庄严论释》：从假相唯识宗的观点来讲，所谓的外境，不是自己的心也不是除自己心以外的一种法，就像毛发一样是虚妄的。这种说法不合理，前面通过观察，如果这样承许，依靠真正认知和假立认知两种方式都无法感受外境。你们所谓的无相或者如毛发一样的相，既不是自己识的本体，也不是除识以外的法，实际它的存在与否无



样的。一切显现，如毛发一样，它并不是心，也并不是非心，有一种迷乱现象，这个根本不能说的。

同样的道理，我们众生的不共的业面前，所显现的这些，这个圆影一样的东西，你说是灯也不能说，是见也不能说——对境的灯也不能说是灯，也不能说是自己的见，也不能说是非见和非灯，其实这四边都不能说。不能说的话，那这个圆影是哪里呢？其实圆影本体上就像虚空中的鲜花一样，根本没有成立的。

所以我们每一个人自己感受的比较特别的业力，谁都没有的自己的烦恼，或者说是谁都感受不到的自己的痛苦，这样如果用义理观察的话，实际上它并不是外境，也并不是自己的心，就像是中间、显而无自性的二月一样的。这个二月，你说是月亮也不行，不是月亮也不行的。下面会讲这个道理。

这个道理很深的，所以满益大师也说：“全体虚妄。毫无实法。<sup>142</sup>”全部都是虚妄的，没有一点实法。没有一点实法的话，见也不能说，非见也不能说；是灯也不能说，非灯也不能说，实际上是都不能说的。不仅仅是不能说，实际上我们的所有的这些显相，都

---

有任何差别。

142 摘自满益大师《大佛顶楞严经文句》卷第二

超离了一切。

其实这个应该是佛经当中的最深的一个中观的剖析方法。这样的剖析，现在我们世间人还是很喜欢的，因为它并没有讲一个宗教难以接受的一种原理，就像我们面对面一起来分析。一起来分析的话，我说的这个圆光，你说不是灯也不行，是灯也不行的；是见也不行的，非见也不行。这样一说的话，如果我们是在佛陀面前说的话，大家想想，能不能通过另外一个理由来辩，能辩得赢。还是很难的，大家知道。

下面就把这个道理用一个月亮的比喻来讲。

**如第二月，非体非影。**

“就像我们虚空当中看到的这个二月，其实它也并不是月亮的本体，因为第二月是不可能有的。它也不是一个影子。”

因为影子它不是本体，另外有一种影子的实相成立的话也可以，但实际上这个也不能说。

**何以故？第二之观，捏所成故。**

“为什么呢？第二月的话，它并不是月亮的影子，是我们自己的眼睛，通过手指掐着，捏着以后出现的。”

**诸有智者不应说言，**

“所有智慧的人的话，‘不应说言’”。

**此捏根元，是形非形，**

“因为我们通过手指捏自己的眼睛以后，哇，这个月亮是有形状的、这个月亮不是形状的——你不能这么说。”

只是一种因缘，自己捏了一下眼睛而已。除此之外的话，月亮的形状也是找不到的，不是月亮的形状也不能说的，得不到的。

**离见非见。**

从见解方面讲，刚才所取方面讲的。

“看二月的时候，月亮的对境，心和非心也找不到的。有境的这种见二月的这种见，你不能说是离开见就能看到二月，或者你不能说是非见，非见也不能说，离见也不能说。”

因为跟我的见没有关系呢，好像是有关系。有关系的话，离开见也没有找到，没有离开的见也找不到。

所以你在二月上可以观察到，其实我们众生不共业的这种万事万物的显相，都是依靠自己的五蕴而显现的，所有的这些法，就像是这个二月的显现一模一样的。

其实二月显现，有一种因缘，但是这种因缘并不

是跟月亮有关系，我们一直认为真正是有月亮显现第二月。第二月的话，在我面前无欺显现，这个二月我去（观察）：颜色是什么样的，形状是什么样，大小是什么样，我一直纠结或者说是琢磨它的形状、颜色或者说是它的动摇，等等。实际上有意思吗？应该是没有任何意思的，因为二月在它的本体上从来没有形成过，也从来没有不形成过的。既然它没有这样的话，那能见到它的有境的见——见也从来没有形成过，也从来没有不形成过。

这样说的话，实际上我就是白日做梦或者说痴心妄想，根本没有任何根据。但是我们说出来，说这个二月是如何如何，想出来二月是如何如何；见到了二月是如何如何，其实这些都是痴心妄想。所以这个道理应该是明白的。

下面把意义全部结合起来说：

此亦如是，目眚所成，

“那么这个也是‘此亦如是’，刚才那个有眼翳的人而造成的。”

今欲名谁‘是灯是见’？何况分别‘非灯非见’？

最后这个结论出来，就像刚才二月的比喻上面，完全就已经明白了。“今天你如果说这个圆光是灯的

话，也是胡说八道的。如果你说是见的话，也是胡说八道的。那这两个如果不能成立的话，更何况分别为非灯和非见，非灯和非见更是遥远。”

所以我们通过这样的一种比喻来讲，实际上就是众生不共业所现前的、个人的这些痛苦也好，快乐也好，或者说是你面前的就是真实的这些东西，别人感受不到的，自己所感受到的一些对境，只是完全是旁边有一个眼翳的人他的一个所现一样的。

这个比喻，眼翳是我们众生不共的业。然后眼睛就像是我们的心性，心性没有见到真实的东西，反而见到另外一个事情。这个原因是什么呢？就是我们自己有一种业，刚才有眼翳的人他的这个病一样的，一旦治好了他的病，也不存在的。

或者的话，他正在感受他不共业力的时候，如果我们去观察他的话，在他面前的这些现象，通过刚才这样的灯上面的圆光来观察的话，完全都是可以能分析的。不过我们众生可能没有时间，或者说讲，阿难都讲不清楚的话，那众生不知道具体怎么样。

我们后面再讲一下，稍微耽误一点也没事。

刚才讲别业。那第二个问题：

“云何名为同分妄见？”

这样的叫做依业，“那什么叫做是众生的共业妄见，共业显现的妄见？”

阿难，此阎浮提，除大海水，中间平陆有三千洲。

下面佛陀又开始讲一个比喻，“比如说南瞻部洲，除了盐水的大海以外，中间如果有陆地的这些算的话大概有 3000 个洲。”

正中洲，东西括量，大国凡有二千三百。其余小洲在诸海中，其间或有三两百国，或一或二，至于三十、四十、五十。

这也可以算是一个比喻。

“如果这样的三千洲当中，正中有一个大洲，这个大洲，东西来量，大国有两千三百个。”

以前印度当时好小的很多国家都算是国家，像我们现在的甘孜州，有无数个国家，比如说一个县里就是这个国，那个国。现在是一个山沟下面，有一个什么什么国家，尤其是像嘉绒、金川这些的话，在一个县城里面有多少国，什么这个国王的王宫，那个国王的王宫。

可能印度也是这样。

“当时那个海洲当中，有 2300 大国，其他的小洲在大海当中，也有很多的，200 个国家，300 个国

家，这样的。还有一个国家、两个国家乃至 30 个国家，40 个国家，50 个国家。”

现在世界上公认的有 197 个国家，已经加入联合国的有 193 个，好像 2020 年，前年是这样讲的，现在不知道怎么样<sup>143</sup>。像非洲的话，有 54 个国家，亚洲应该 48 还是多少。所以说如果这个世界上有这么多国家的话，佛陀说：

阿难，若复此中，有一小洲只有两国，

“阿难，那么在这个当中，一个小洲只有两个国家。”

现在也是，像大西洋，北洋洲那边的话，好像北洋洲那边有 16 个国家是什么？当时去新西兰和澳大利亚的时候，有些国家只有几万人。包括中东这边的有些国家，现在也是很小的，国土也是很小的，人也很少的，这样的。

这两个国家不知道怎么样，也可能是小国家，只

---

143 根据国家统计局统计，到 2021 年 7 月截止，全世界已被承认的国家有 197 个，地区有 36 个。所以全世界国家和地区加起来有 197+36=233 个。

全世界可以分为亚洲、欧洲、非洲、美洲、大洋洲五个板块拥有国家和地区。亚洲：共有 48 个国家和地区，其中 48 个全部是国家，没有地区。欧洲：共有 46 个国家和地区，其中 44 个国家，有 2 个地区。非洲：共有 61 个国家和地区，其中 54 个国家，有 7 个地区。（非洲是国家最多的板块）美洲：共有 40 个国家和地区，其中 23 个国家，有 17 个地区。（美洲是地区最多的板块）大洋洲：共有 24 个国家和地区，其中 16 个国家，有 8 个地区。

有两个国家。

唯一国人同感恶缘，

“但其中一个国家的人，共同感得他们国家的一种恶缘。”

这个叫做是共业。

则彼小洲当土众生，

“那么小洲的所有当地的众生的话，  
睹诸一切不祥境界。

“他们看到的一切都是不吉祥的相兆。”

那看到的是什么呢？

或见二日，或见两月，

其实去年，好像我们这里的有些城市里面也是见到两个月亮、两个太阳，好多人都是用手机拍下来。然后历史上也是有不同的说法。

当时孔子说：“天无二日，民无二王<sup>144</sup>”，如果出现两种日的话，也不太好。还有两种月亮，如果天空当中同时出现，当然刚才我们眼睛捏着的二月不算了，这个经常有、随时都有。但是除了这个以外，如果天空当中大家都能看出来真正的两个月亮的话，这也是

---

144 出自《礼记·曾子问》：“天无二日，土无二王，家无二主，尊无二上。”



不吉利的事情。

### 其中乃至晕适佩玦、

“晕适佩玦”，《指掌疏》里面说是与日月有关系的这种灾相<sup>145</sup>，说太阳和月亮的周围是晕，我们说是太阳的周围很好看呐，但有些说也不是很好的，也有这样的；有一些比较恶劣的空气，这个恶劣的空气有各种颜色的，有些是黑色的，有些是青色的，有些是红色的。比如说红色出现的话，发生火灾；黑色出现的话，降雨、海啸；青色出现的话，就是风，是这样的。

它这里“晕适佩玦”，主要是跟太阳和月亮周围出现的有一些关系。藏文当中说这种光像铁钩一样出现，可能太阳和月亮的周围有一种比较特殊的光晕，这些的话，这也是不太吉祥的一个事。

### 彗孛飞流、

主要是星星上面的，有些注释里面每一个字都分开解释的，你们自己也可以看，包括蕩益大师<sup>146</sup>，还

---

145 《指掌疏》：“杂气环绕曰晕。黑气薄蚀曰适。白气在旁。相连如衡璜曰珮。中断如半环曰玦。此亦日月灾象。如汉高祖围于平城。月晕七重。药师经日月薄蚀。名列七难。余可知矣。”

146 蕩益大师《楞严经玄义》：“彗者。星芒偏指。孛者。星芒四出。飞者。星忽移去。流者。光迹相连。”

有《指掌疏》<sup>147</sup>，这些也是分开讲的。

这个主要是星星上面，星星的话，流星啊，或者说现在民间说的扫把星，还有各种彗星，有些星星的话，很不吉利的。经常出现流星的话，人们都觉得可能出现灾难，出现不吉祥。以前我们家乡当时发生地震的时候，刚开始经常他们觉得是流星、彗星掉落，好多老人都说可能明年不太吉祥。第二年确实是，当年七七年的时候出现地震。有些看自然相的话，还是很准的。

**负耳虹霓<sup>148</sup>。**

主要是阴阳方面的灾相。

虹霓是彩虹，彩虹当中也有一些不吉祥的。我们藏地有一种说今天出现彩虹很好，但其实这种虹霓，这里有些是向上的，有些是向下的，像耳环一样的向下的。也有不同的一些彩虹，其实这些彩虹，有些也是很不良的。

从历史上看的话，整个自然界的包括一些天相和

---

147 《指掌疏》卷二：“正脉云。星芒偏指曰彗。芒气四出曰孛。横去曰飞。下注曰流。此皆星辰灾象。如宋襄公时。星陨如雨。秦始皇时。彗星四现。即药师经亦云。星宿变怪难也。”

148 满益大师《楞严经玄义》：“负耳者。阴阳之气背日如负。旁日如耳。虹者。晨朝所现。霓者。晚暮所现也。”

云相，云啊，天啊，包括星星、日月的这种光相，这些相的话，出现一些灾难，出现一些大变革的话，在天空当中经常会这样出现的。

**种种恶相。**

“凡是有各种各样的这种恶相。”

其实看到这些恶相的时候，如果是一个国家的话，应该是要主动的让整个国家行持善法，放生，或者说是一些大善事，很重要的。刚开始出现这样相的时候，通过缘起可以改变的。如果没有这样，到时候真的灾难临头的时候，去急急忙忙的话，那可能来不及了。

就是种种恶相。

**但此国见。**

“但只有这个国家能见到。”

**彼国众生。本所不见。亦复不闻。**

刚才不是有两个国家，“其中另外一个国家的国人，本来两个是邻居，按理来讲的话应该能见得到的。但是这个国家的业力就不同了，他们这个国家没有出现饥荒、战争、灾难，没有这些。所以说他们都根本不见。”

所以我们现在的这个疫情，也是各种授记者、预

言家说法都不同的，有些预言家说过了 5 月份的时候，行星已经没事了，所以应该就会好转，但看看六月份的时候到底能不能一起好转。

如果能好转的话，那说明这些预言家说的比较准；如果还没有好转的，是不是那个流星又回来了，还是什么的，这个也要分析。

但是确实众生的共业，这个国家的一个共业，另外的一个国家，他们既没有看见，也没有听到有这样的不吉利的这种相。所以说这个国家也没有发生什么灾难，他们过得非常快乐。

好，今天就讲到这里。

## 第二十五课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们继续讲大乘的《楞严经》。

现在正在讲第二卷当中，前面七种征心和十种见性都讲了。现在正在讲众生的别业和共业——“见见之时，见非是见”这个道理，讲得比较深入。

我们这部《楞严经》，大家也应该清楚，确实前辈的很多大德都是依靠这部《楞严经》而获得开悟的。

部分的一些案例在课堂上也给大家讲了，实际上特别多的关于这方面的一些案例，应该是特别多。

所以我们在讲的过程当中、大家接受的时候应该很认真的听授，如果你觉得对这个法或者是对讲者没有信心的话，不听都可以的。佛经当中的话，哪怕是佛陀讲经的时候，如果生不起信心，当场可以离开，也有这样的这种教证。

不管是什么人，我们这里也没有给大家收什么费用，也没有怎么——大家都是自愿的，要是听的话，不管是在现场、还是在家里面听，应该很认真的听授。你一边炒菜一边聊天，一边吃东西，如果去听的话，那是对法不恭敬。确实有些人一边——好像听收音机一样的，顺便自己做一些琐事，自己顺便听一听，这种态度的话，对法特别不恭敬，这是舍法罪。

所以我想大家听的过程当中，应该最好前面的念诵文和后面的回向文全部都能圆满。因为我们这么多的僧众，一起来念一遍《普贤行愿品》的功德是不可思议的。所以我个人的话，不管有再多的事情，也是尽量把前后的念诵，和一堂课能圆满。

这样的话，我最近也在努力吧，我想我们这边里里外外的很多发心人员虽然是比较辛苦的，但是给大

家创造这样的条件也很不容易的。以前我们经常是，比如说上百堂课的论典完成的时候也觉得不以为然，觉得理所当然的事情。

但现在的话，里里外外的整个世界，外面的战争也好，里面的疫情也好，还有每个人各种各样的事情都比较多。这样的话，哪怕是讲完一堂课，觉得有一种轻松的感觉，觉得有一种成功感，也有这样的。

所以我想，我希望每个道友，你要么不听，当然也没有什么，听的人也很多，不听的人也很多；要是听的话，提前都是应该做好各方面的准备：哦，这一节课，接近两个小时，那么这个时候我一定要认真的。像我们一天当中，自己最重要的一件事情来看待的话，可能你得到的收获也与众不同。

所以我们在这里大家也非常配合，所有的道友，我相信大家可能每个人有自己的烦恼、痛苦，各种各样的一些事情。但总的来讲，这样的求法和这样的听法确实是：实在实在是很难。我们每个人能接受这样的法，在末法世代的时候确实很重要。

而且这个《楞严经》，我们每个人也要发愿，不管你是什麼身份的人，有生之年当中乃至生生世世要弘扬这部法。以前很多的前辈大德们说：“佛法最后

要毁灭的时候，先要灭《楞严经》，如果《楞严经》在这个世界的话，那佛教是灭不了的。其他的经典虽然在世，但是如果《楞严经》已经灭的话，很快整个佛法都会灭的。”

所以说，我想很多前辈的这些大德，说这句话肯定是有各种真实的理由<sup>149</sup>。这样一来，我们在座的各位也是应该要发愿：得了这样的法以后，哪怕是我们的前两品，也要给弘扬出去，有这么一个信念。

我们前面的，包括像《维摩诘经》、《妙法莲华经》《金刚经》，这些经算是比较大的了。现在真正有传承的，真正在讲的，恐怕也是不算很多的。在这个时候，以后有机会的时候，我们有一些法师，哪怕是极少数的人，这些经应该要圆满传讲。

我们各个道场当中也好，或者说是一些中心也好，哪怕是部分的有些人，也应该讲。不过我们很多地方的人比较奇怪，他们经常求打卦、摆饰，这些是比较重视的。但历来对求法没有像藏地一样——我要得这个法，没有得过这个法；得这个法的话，自己有一种

---

149 《佛说法灭尽经》：“《首楞严经》、《般舟三昧》先化灭去。十二部经，寻后化灭，尽不复现，不见文字。沙门袈裟，自然变白。吾法灭时，譬如油灯，临欲灭时，光更明盛，于是便灭。吾法灭时，亦如灯灭。自此之后，难可数说。”

获得感，有一种光荣的心；如果没有得的话，自己有一种失败感，或者说是自己觉得特别遗憾，很可惜。

我们每个人都带有这样的一个心情的话，那可能法师们出去的时候，也有弘法利生的机会。不管怎么样，大家学这些法，将来我想肯定有很好的机缘。所以大家在讲的过程当中也好，听的过程当中一定要认真的去接受。

当然我也自己先看一下，然后再给大家讲考。所以我讲的很多地方，可能是不一定对，但大的方面的话，我想因为我对着藏文，还有前辈的其他的有一些注疏来进行对照，可能也有一些地方讲错了的，或者是不明白的也有，但大多数内容，应该还是比较合适的。

所以我想这样的机会，可以说是来之不易，应该有一种难得的心来接受的话，那听授的过程当中累一点，稍微苦一点的话，大家也不会有什么其他的难受，应该不会有的。

那么我们今天也继续讲《楞严经》当中的共业和别业的道理。前面分别讲了共业和别业的一些案例，接下来佛陀说：

**“阿难，吾今为汝，以此二事，进退合明。”**

佛陀跟阿难尊者说：“我今天也是‘为汝依此二



事’，就是前面共业和别业这两种事，进退、和合，说明清楚。”

意思是什么呢？进和退的话，前辈的这些大德们，也有一些不同的讲述方法。但这些意义说的话，可能对经的内容有所遮障。我看梦参老和尚讲的时候，我说的也是对的——其实这个原文的话，有很多前辈的大德，他们各自根据自己的领悟的方式，讲解过程当中、解释的过程当中也有不同的，但我们完全是跟这个道理、那个道理来分析的话，有时候也没有必要。按我们后学者的话，应该是自己要认真的研习经文的意义，经文的意义再自己去讲。

当然我想，如果有智慧的人，自己可能看经文的意义直接可以讲。但一般没有这样的智慧的话，也是有一定的困难，月称论师说龙猛菩萨对甚深恐怖的佛经教义用《中观根本慧论》来宣说，然后他月称论师的智慧，依靠龙猛菩萨的《中论》，他进一步的再次宣说，有这个意思。

我想月称论师直接进入佛经，显现上是有一些困难，所以我们可能有些人直接看经文的话，不依靠后来大德的这些注释的话，也许是有一些困难。但如果我们自己能明白经义当然是最好的。

这里这个意思，各位大德讲的方式都不同的，但是大的意思也是大同小异。

这里“进”指法义，“退”是比喻方面，也就是说共业和别业的话，前面的这个比喻，看灯圆光、圆影的意义。讲共业时，一个国家中人看到外面各种各样灾祸的相，这个是从比喻方面讲的。意义的话，实际上无始以来的所有众生都带着眼病一样的。看起来这是两个，共业和别业，但实际上不管是共业还是别业，都是前世的无明眼翳所造成的。

所以意义和比喻又进入到意义上面，然后又退到比喻来说明，又比喻进入到意义上面，这两个互相交替的方式来说明下面的内容。因为下面所讲的一大段全部讲共业和别业所见、见精不同。因为这个原因我们前面讲的“见见之时，见非是见”的道理，讲的比较清楚。

所以佛陀很慈悲地说：“这个共业和别业的情况，我下面就以意义和比喻相结合，再给你讲明白。”这个意思。

接下来佛陀继续说。

我有时候说 e 难，有时候说阿难，但 a 难的话好像有点，a 难，e 难……。

“阿难，如彼众生别业妄见，瞩灯光中所现圆影，虽似前境，终彼见者，目眚所成。

佛告诉阿难尊者：“我们这个众生，因为众生的别业妄见。”

先讲别业妄见，然后讲共业妄见。

“众生个别的，别业妄见”，前面经文当中所说的那样，“照见了灯光的过程当中，所现的都是圆影、五彩缤纷的圆影。有眼翳的众生的别业妄见，他看灯光的时候现的是圆影。这个圆影‘虽似前境’，虽然在他面前现前，好像外面真正是有一个圆圈，这样的外境。但‘终彼见者，目眚所成’，实际上始终都是那个见者、有眼翳的人、有目眚的人，有眼翳的人他的眼睛因为有问题的原因造成的。”

这个圆圈，实际上在有别业的众生面前无欺的存在，这样的一种五颜六色的圆影，实际上其他的众生是看不到的。因此说他的目眚，也就是说他的眼翳所成的。

**眚即见劳，非色所造；**

“眼翳的话，实际上是‘见劳’，就是见相颠倒，见的毛病。”

看见圆圈的话，是有眼翳人的见有问题，好像长

水子璇里面说：“妄心变起。似有不真。”妄心一启动的时候，好像是有，但实际上是不真的，所以“见劳”，就是见的毛病，颠倒的相。

“‘非色所造’，这种现象，实际上并不是色，也就是说这个灯光，它没有五颜六色的，不是这个色来所造的。而是这个能见者，我们的妄想所造的。”

**然见眚者，终无见咎。**

“‘见眚者’，见眚者，刚才有眼翳的人，他的见性，虽然他看到的是当时的这个圆圈，但实际上它内在的真正的见性始终都是没有错误的，它始终是‘无见咎’，没有咎。”

因为它只是偶然的現象而已，实际上有眼翳者的见性应该没有什么问题的，没有什么过失的。

我们也应该要明白的，其实众生正在显现颠倒的显相的时候，他的见性是无增无减的。因为他见到颠倒的相的原因，他的见性也是有减少了，因为他没有见到颠倒的圆影，他的见性有增加，没有这样的，无增无减的。

**例汝今日，以目观见山河国土及诸众生，皆是无始见病所成。**

佛陀跟阿难说：“就像你，汝今以自己的眼目来

观，观看这个世界，观看这个世界的话，所有的山河，大地、国土，十类众生，就是六道众生这些，所有的形形色色、包罗万象的景色，其实是我们众生有无史以来的见病所造成的。”

所以这个并不是是实有的。刚才前面是一个比喻来讲的，现在已经到了意义上。阿难你应该知道的，实际上刚才有眼翳的人，他看到的这个圆圈一模一样的。如今人们看到的非常坚固的山也好，或者说是我们面前能解渴的河流也好，或者说是全世界有这么多的国家，形形色色的；还有这么多的众生，芸芸众生，这些的话，其实是无始以来的众生，无始以来的这种见病——我们有妄想、无明，眼翳所造成的这种见病所导致的。

所以这一切显相，实际上是虚幻不实的，没有真实的。

有个别的大德，在这里引用了《华严经》<sup>150</sup>，说是：“众生妄分别。是佛是世界。若了真法性。无佛无世界。”因为众生虚妄的缘故，我们见到清净刹土的佛、不清净世间的众生；如果真正见到了真实相，

---

150《大方广佛华严经》卷第二十三，兜率宫中偈赞品第二十四：“众生妄分别。有佛有世界。了达法性者。无佛无世界。”

那所谓的佛，所谓的世界也没有。这里所谓的没有，并不是一切都变成了断空，不是这个意思。一切我们说有相的东西或者有戏论的东西，在真实了义当中都不可得，不可得，也是这个意思。

接下来讲为什么这样？见和眚，见和眼翳，在这里做了一个分析。

**见与见缘，似现前境；元我觉明，**

“一般来讲，见是能见，见缘就是所见的外面的山河大地等等。这些显现表面上看，似乎显现见和见境好像是分开的。”

当我们看到外面的这种境相的时候，这个见和见缘的话，表面上看到能取和所取应该是分开的，现前的有境和外境也是有的。就像我们面前看到的电脑也好，茶杯也好，任何东西，它明明在那边。我们好像觉得有各种各样的显相，境和心是分开的，但实际上“‘元我觉明’，我们本身的觉性光明，除了这个以外也是没有的，显现上是有这样的。”

**见所缘眚。觉见即眚；**

这里有几种不同的解释方法，但是我只能用一个，意思就是说：“‘见所缘眚’，能见的所缘，外面所取的显相实际上是眚，也是眼翳导致的外面的相。”

有时候禅宗大德说是相分和见分，相分的话，就是对境，《现观庄严论》里面有时候说的行相，行相就是外面对境的行相，这个叫做是相分。

“‘觉见’，指的是能见的这种见分，就是有境，有境的话，也指的是眚，也是有病的。”

这两个实际上并不是——也就是说能取和所取的部分，这两个实际上都是有障碍的法，并不是真实的。

**本觉明心，觉缘非眚。**

“真正的我们本来具有的觉性，光明的这颗真心。这个真心，‘觉缘非眚’。它的这种觉缘并不是眚，因为这是无有颠倒的、清净的心。”

**觉所觉眚，觉非眚中，此实见见，云何复名觉闻知见？**

“那这样一来的话，‘觉所觉’，也就是说我们这个见解，所觉的这个法实际上是真，也就是说刚才对境的这些法，真正的觉它并不是在眼翳当中，并不是在迷乱当中，真正的觉不是在迷乱当中。那么这个可以叫做是真正的见。真正的见实际上并不是有相的东西，它是真正的这种见。它叫真正的见，怎么会说还要‘觉闻知见’？”

觉闻知见的话，它毕竟是一种相上面的东西，它

并不是真正的觉性，真正的见性，还算不上。我们经常也是说“若实无实法，悉不住心前，彼时无余相，无缘最寂灭。”《入行论》当中也是这样讲的。《圆觉经》里面也是说：“以净觉心”，以清净的觉性，“不取幻化及诸静相”，真正的清净的觉性，根本不会取幻化的和清净的相，甚至佛陀的清净的相，也不会去执着，不会有执着的。

所以我们有时候觉得自己已经开悟了，我已经见到了，我现在好像有了神通的话，确实这是一种执着。禅宗大德特别特别驳斥，凡是有这个执着的话，都要放弃，“凡所有相皆是虚妄”，只要有相的话都是不可碰的，不可取的。

所以我们自己有时候认为：我真正已经了悟到什么什么，这样说的话，实际上这种说法确实也是不合理的。尤其是我们要讲禅宗最后的明心见性的时候，凡是自己觉得我肯定已经开悟了，有这么一个特别强大的执着，这样的時候，真正的开悟者，或者是见者和所见之间，像《楞严经》里面所分析的那样去分析的话，也是得不到的，得不到的。

当然你在名言的显现当中，你自己这样的了悟，你自明自知的一种了悟是可以。但有些人特别执着，



自己认为自己有一些境界，然后这个境界到处去说，现在包括有些法师也好，一般其他的普通人，普通人经常把自己的一些境界，自己的有些想法经常用到自己的工作、发心上，不懂装懂，经常给别人授记。其实真正给别人授记，真正给别人未来的这种事情要说明，或者说要涉及到业力的这些方面，我想我们很多人最好是不要顾及。因为自己如果，你分别念来想：他可能是什么原因，这样的话，这是一种顾及。如果这样的伺察意正确的话，倒是贫穷人的家下面有宝藏的话，这个也应该变成真实的了。学过因明的人，大家应该是清楚的。

所以我们平时作为一个修行人的话，自己即便是有一些境界，前辈的很多高僧大德都不会显露的，不会在别人面前说：我今天见到了本尊，我明天梦里面显现什么东西；然后在别人面前：“你可能前世的业力，因为你前世杀过什么样的众生，今天你就变成这个样子；再过几天，你家里可能会发生什么？最近的话，那你是不是有什么事情呢？在上半生的过程当中，是不是你遇到过什么人啊？”……

有些人并不是真正有现量见到的智慧，大多数都是用一种估计，或者说是用一种推测，甚至的话，就

是乱猜。这样引导别人是非常不合理的，有时候可能会有一些碰巧，但是这毕竟是一个碰巧，并不是现量见到。如果你没有见到，装着现量见到的话，那我们出家人，这个叫做是什么呢？就是说大妄语。你对人的前世后世、业力，这些没有先知的智慧，你在别人面前经常装着：你前世是什么的话呢，如果这个人已经受了沙弥戒以上的话，那肯定是破了根本戒，跟僧众共住的机会都是没有的。

所以说这方面应该要知道。

这里讲，即使有能取所取的见，它也是在一种毛病当中，或者是迷乱当中。这样的话，这种见闻觉知也是有实相的，真实的见闻觉知，肯定是不合理的。

**是故，汝今见我及汝，并诸世间十类众生，皆即见眷，非见眷者。**

这个还是很重要的。

所以，佛陀当时告诉阿难尊者：“你如今看到我，佛陀我这个相好庄严的身相也好，见到你阿难尊者你自己的这种身体也好，还有世间的十类众生。”

十类众生，有一个注释里面有，我们以前《金刚经》当中讲，卵、胎、湿、化四生，有色、无色，有想、无想、非有想非无想，九类众生。然后我看到有

一个注释当中，其他都是一样的，胎生、卵生、湿生、化生，这些众生，还有有色的众生，无色的众生、有想的众生、无想的众生、非想的众生和非非想的众生，总共有十类。具体的话，以前在讲《金刚经》的时候，也给大家说过，为什么是有想无想，都讲过，在这里不说。

这里说：你看到我也好，自己也好，还有世间的十类众生也好，“其实见到的这些全部都是你见解的迷乱，‘皆即见眚，非见眚者’，并不是真正的见性者，不是真心。”

中观的世俗谛，实际上世俗谛都是假的，从中观的角度来讲，不管是佛陀的色身也好，还有十类世界也好，所有的这些应该用世俗的眼光来看的。那世俗的眼光毕竟属于二取的有境，二取的有境到最终也是迷乱的相，肯定不合理的。

**彼见真精，性非眚者，故不名见。**

“所以真正的见性，真正的你的这种觉妙见性的话，实际上是‘性非眚者’，不是迷乱的了，不是有眼病的见。真正的见，像没有眼病的人看到的一样的，所以如果没有眼病的人看的话，凡是有相的这些，肯定是没有的，得不到的。所以你可以称之为不见。”

当然这里的不见，也是堕入一个边。其实是大不见，见也没有，不见也没有，见不见二者也没有——非二者也没有，这就是真正的见。

（师念藏语）《定解宝灯论》里面讲<sup>151</sup>：“没有见的话，这是殊胜的见解。所见意义就是不偏堕于一方，这个是真正的见。”

所以真正的见确实也是这样的一种见。

前面讲的别业妄见和同分妄见两种，这里别业的道理跟意义结合起来讲。

接下来讲共业所见。其实这个共业和别业所见也有一些大德依靠这个而开悟的。我看到有一个叫做瑞白禅师<sup>152</sup>他的事迹，在明朝的时候，《嘉兴大藏经》当中也有，瑞白禅师的语录里也有<sup>153</sup>。禅师以前小的

---

151 《定解宝灯论》：“观察引生定解中，一缘安住之等持，未见殊胜见之义，见又不堕于一方，虽无任何执著相，然如哑巴品糖味，恒修瑜伽士境界，并非唯由观察生。”

152 明雪（公元 1584-1641 年），明僧。字瑞白，号人寿。桐城（安徽）杨氏，一说相城（福建泉州境）人。湛然圆澄嗣。历主云门、弁山、百丈等寺。有《瑞白禅师语录》传世。

153 《入就瑞白禅师语录》：古云无你用心处，或云莫妄想，或云放下，着岂工夫可做。古有一言之下心地开通者。有一喝下一棒下明白者。如百丈被搦得鼻头痛而悟入。岂用工夫也。但做工夫。是不得已为下根人的事。如山僧最初念佛。后遇一老宿。授以半偈。念得口中白醭流。又不知何者是四大。何者是心境。又遇一老宿。教我听楞严经。至同别二种妄见处。遂悟得根身器界。总是空花。单只得个空境。不得自心。遂生拨无之念。后见云门先师。先师云。四大是假。心境本空。何者是汝自己。问话者又是何人。念佛者又是何人。我被说着病根。是时疑情顿发。至绍兴府延庆寺。一连七日七夜立在佛前。如人推一推。这边跳过那边。胸中忽涌起两句证道歌。不离当处常湛然。觅即知君不可见。忽然悟得自己。此是得本也。

时候，特别的苦行。禅师他自己的语录当中说，有些人说一切都是看破放下，但是这个作为根基好的人来讲应该是可以的，像以前百丈禅师的话，有一些禅宗的话机说：“鼻头痛<sup>154</sup>”，这个词已经开悟了，一切放下都可以的。但一般的修行人就必须要有功夫，如果没有功夫的话，也不可能得到这种境界。他自己以前小的时候也遇到过一些善知识，在他面前得过两句。不知道什么两句，可能是念佛方面的。

然后他一直念诵，最后嘴里已经溃疡，念的特别的精进。后来在一个禅师那里听到《楞严经》，《楞严经》讲到了别业和共业这个地方，他突然有所开悟，但是这种开悟仅限于一种单空方面的，还不是最高的境界。

后来他云游四方的时候，有一个云门禅师，明代的时候好像也是很出名的，叫湛然圆澄大师<sup>155</sup>，在他面前开始得一些法，当时他就问：“四大是假合的，

---

154 洪州百丈山怀海禅师，马祖道一禅师之法嗣，福州长乐（今福州东南）人，俗姓王。幼年即从西山慧照和尚出家，后到衡山法朝律师处受具足戒。听说马祖道一禅师在江西传法，遂前往投师参学，与当时的西堂智藏、南泉普愿，并为马祖座下的三大入室弟子。有一天，怀海禅师陪同马祖在野外行脚。这时恰好有一群野鸭子从附近飞过。马祖问：“是甚么？”怀海禅师道：“野鸭子。”马祖问：“甚处去也？”怀海禅师道：“飞过去也。”马祖突然转过身，使劲地拧怀海禅师的鼻子。怀海禅师疼得失声大叫。马祖道：“又道飞过去也！”怀海禅师言下恍然大悟。

155 湛然圆澄和尚（1561—1626）明代高僧。

身体是无我的，念佛者也是不存在的，你也是如何不存在的……。”有一天依靠他这样的指点，都已经开悟，开悟以后到处去利益众生。

他的见解，就像虚云老和尚的年谱里面讲的一样的，“虚空粉碎。大地平沉。”等等，这样的境界。但是他没有放弃，到晚年的时候<sup>156</sup>，还要下山，下山的时候他身上只有一个衲，一个瓢，一个杖，还有一个蒲团，除此之外什么都没有，去利益众生。

应该是一种苦行僧，以这样的身份，七年当中，他没有脱衣服。十三年当中，好像记得十三年当中没有睡觉，一直还在努力，一直这样修行，到最后示现圆寂。

所以我们很多人，自己稍微有一点开悟的时候，就觉得现在开始积累资粮也不需要，净除罪障也不需要，什么修行也不用的，听闻法也不用的。这样的话确实可能会有一些差别。

瑞白禅师的这个公案，你们自己也是在这个当中的话，自己也搜一搜，好好的看一下，也对照一下自

---

156《入就瑞白禅师语录》：“我是万历三十六年下山。将自己衣单尽舍与人。单只一衲瓢杖蒲团而已。七年衲不解带。十三年无被。至泰昌元年具足。师弟见我甚寒。白先师。先师命他送被一床。自此方才盖被。上来所举。这都是我钝根人为的事。若是上根。何用费许多周遮。”

己。我们有两个方面值得深思，一方面的话，别人年纪很小的时候，他是在别的法师面前听到这个共业不共业的时候，有所开悟，虽然他那个时候的证悟好像是一个单空——因为他当时刚开始证悟了这样的单空的时候，甚至他觉得是业因果这些都是不存在，处于一种不取舍因果的一个状态当中。后来他也是生了一场大病，后来病好了以后，才继续参访的，这样的。

所以对方依靠这样的窍诀来开悟，我觉得这也是——我们看这些共业不共业，有没有什么领悟，值得我去思考的。

还有一个方面，我们假使说稍微心有一些领悟，有一些觉受，或者说是真正有一些觉悟，如果有这样的话，我们能不能放弃积累资粮？这个是千万不能放弃的。

真正的前辈的这些大德，他觉悟的境界越来越高的时候，取舍因果方面越来越谨慎，而且行持善法方面也越来越精进。我们有些人如果觉得自己已经开悟了，但是比以前懒惰了，比以前懈怠，比以前散乱，比以前——所作所为都是不太如法的话，说明是你的开悟应该是着魔的，并不是真正的开悟。

在这方面一定要值得观察。



刚才不共的别业方面前面已经讲了，接下来讲：

**“阿难，如彼众生同分妄见，**

下面讲同分妄见。

**例彼妄见别业一人。**

同分妄见，跟一个别业妄见的人进行比较。

**“妄见别业的一个人，这人是什么呢？**

**一病目人，同彼一国，**

这个就像我们前面讲到的什么，“就是有眼病的，看到灯光有圆圈，是吧。那么这个人跟刚才两个小国里面，其中有一个小国家的国人，他共同看到外面的境相，这两个可以比较。”

怎么比较呢？他下面讲。

**彼见圆影，皆妄所生。**

“其中别业妄见的这个人，他因为眼睛有眼翳的原因，他看到的灯光上的圆影实际上是他的这个眼病，妄见所导致的，‘所生’的。”

**此众同分所现不祥，**

“刚才那个国家的同分妄见，他所看到的什么呢？外面的两个月亮，两个太阳，还有日晕，月晕这些，也是看到一些不吉祥。”

今年以来全世界的好多地方，好像天空当中也好，



包括江河变成血红的，还有各种各样的一些不吉祥，不知道是什么样的。但是这些不吉祥，就像《了凡四训》里面所讲的一样，如果我们众生念一些经，或者说是修一些法的话，不管是个人，或者说是整个共同所见到的这些不吉祥的兆的话，都可以改变的。

当时了凡先生，本来别人给他授记一生当中特别准的，说是 54 岁的时候要死的。好像叫云谷禅师<sup>157</sup>还是什么，他遇到之后的话<sup>158</sup>，可以改变命运，让他行持善法，然后活到了 80 多，是吧。

《了凡四训》是比较清楚的，已经改变了，所以人的寿命的话，本来是有一些不吉祥，但是也可以改变。然后整个世界，众生共业所显现的各种各样的一些不吉祥的事情，如果大家都行持善法，这样的话，也可以改变的。这种因缘的话是不可思议的。

---

157 云谷禅师，1500-1575，俗姓怀，浙江省嘉善县胥山镇人，出家时法名“法会”，号“云谷”，所以在《了凡四训》中称为“云谷禅师”。当袁了凡先生未及第时，曾在山中参访云谷禅师，他们相对着默然无言地静坐三天三夜。云谷禅师把「一切唯心造」的生命奥义指示给袁了凡，袁恭谨地接受，这件事详细情形在袁的著作「省身录」上。摘自网络。

158 《了凡四训》了凡先生在栖霞山遇到云谷禅师，云谷禅师告诉他命运是可以改变的，但了凡先生心中还是有些疑惑。于是便向云谷禅师请教说：孟子说过“求则得之”，但我觉得道德仁义这些还可以求，因为这是自己的事，而功名富贵，都是身外之物，又怎么能求得到呢？禅师说：孟子说的话没有错，是你理解错了。禅宗六祖慧能大师在《六祖坛经》上讲：“一切福田，不离方寸；从心而觅，感无不通”。不管是内求还是外求，一切都要向内心去求，向外面求就错了。道德仁义是内，功名富贵是外，内外都得，这才是真正有益的求。

确实，好的因缘也变为坏的也有，不好的因缘又变成好的，也有的。所以我们每个人，不管是在自己身边所发生的任何的一些不吉利的这种因缘如果出现的话，尽量的——不应因此而一蹶不振，马上通过其他的方法来改变这种不吉祥的兆，很重要的。

刚才人所看到的圆光和还有这个国家的众生所看到的不吉祥，这两个实际上：

**同见业中，瘴恶所起，俱是无始见妄所生。**

“刚才同分业力见到的，和个别自己别业所见到的这一切的一切，其实都是‘瘴恶所起’，瘴是一种恶气，也是一种罪恶，罪恶所起的。”

刚才共同的众生看到的不吉祥，也是一种恶所起的。然后一个人看到的灯光的圆圈，也是他的一种眼病，他以前害过什么其他人的眼睛，以这样的这种恶，可能他造的恶有大小、有层次的。但实际上这两个根源，不吉利的根源，实际上是先有我执，然后有了无明和我执，然后有了烦恼，造的这个业。

“俱是无始见妄所生”，这两个都是什么呢？根本就是众生无始以来的这种无明相应的妄见所产生的。

大家也应该知道，不管是我们发生的众生共业的

这种痛苦和虚妄的相也好，众生别业看到的这些，其实归根结底都是我们前面的一些恶业、恶分边念所造成的。

因为我们的世界当中，有时确实是众生的共业，我前两天也是给大家举过例子，现在像乌克兰的这种局面，确实很可怜的，很多众生是这样的，但是其中每个众生所感受的也不同的。

所以共业当中有别业，别业当中也有共业，因为它的共业导致的，共业的话跟其他众生能一样看到的。

以前我们学院拆房子，这个时候，总的方面来讲，当时也是一个共业所显现的。但其中有些人得到的痛苦、得到的困难更多的。这个也是共业当中的别业出现的。

所以说这些都应该是无始以来的妄见所生。因为我们众生的业的根源，时间是很长的；有些可能是短短的时间当中自己的前世造的；有些是在你的阿赖耶当中陈留了很长时间，在你的潜意识当中保留了很长时间以后，因缘具足之后才慢慢现前的。各种各样的。

那么下面也讲一个例子，

例阎浮提三千洲中，兼四大海、娑婆世界，并洎十方诸有漏国及诸众生，

“比如说是阎浮提三千洲当中，包括现有‘四大海，娑婆世界，并洎十方诸有漏国及诸众生，’即便是这样的，但是整个三千洲当中的娑婆世界，还有十方的有漏国土和众生。”

**同是觉明无漏妙心，**

“所有的这些众生，从觉性和明心角度来讲的话，都没有丧失过，没有失去。”

他的真心，确实不管怎么样，整个世界当中的所有的众生的心的如来藏光明，一直是没有失去过。哪怕是昆虫以上的话，都是这样的。

**见闻觉知虚妄病缘，**

“因为后来的因缘不同，众生产生无明之后，有见闻觉知，虚妄的病缘就跟它结合。”

这个相当于我们密法当中讲，本来众生都是清净的，但是因为在本基当中显现基现的时候，普贤如来他已经了悟自性了。而众生，虽然自己本有的这样的心，也没有了悟，一样的。

因为这个病缘的话，

**和合妄生，和合妄死。**

“各种因缘具足的时候，和合而产生；各种因缘妄想具足的时候，和合而死。”

所以众生确实是在这样的世界当中，不断的生死，在六道轮回里面不断的生死。

有一个《新续高僧传》，当中说，有一个法师叫做释本智<sup>159</sup>，本来的智慧就是本智，他 12 岁的时候开始出家，后来专门学《华严经》，学的也是很好的。到了十九岁的时候应该授近圆戒，然后到各地参拜、朝一些名山，学各种宗派和学派。但是他对自己的这个心还没有完全的了悟、没有完全的了悟。后来他参禅大概 12 年，禅修方面下功夫 12 年，之后自己的心有所认识。有所认识的时候，他继续去弘法，当时有一个国王，发现他之后对他很有信心，然后迎请。迎请以后，当时本智禅师到了那个国家的时候，那个国家到处都是特别幸福美满，富饶无比。禅师就问：“你的国家这么美好，是什么因缘而来的。”国王他说：“我是供奉三宝的，这是三宝的加持而出现的。”然后禅师就说：“如果你是供奉三宝的话，为什么僧人来的时候，不理呢？”可能对法师有点，因为毕竟他是国王，他对有的人不是很恭敬的。后来这个国王从高座上下来，马上向僧人，就是本智禅师进行顶礼。

---

159 《新续高僧传》明院中浮山华严寺沙门释本智传。摘自网站 <https://ctext.org/zhs>。

好像应该是皇太后，他的母亲请求法师讲《楞严经》，讲到了不到两卷的时候。有一天的话，说：“生死去来皆目眚所见耳。”意思就是说生死也好，来去也好，这些话全部都是目眚所见，有眼翳的人所见而已。生死也好，去来也好，皆目眚所见耳——这些都是有眼翳者的所见，其实本性当中，生与死这些都是应该没有的意思。他说完了以后，说我要去华藏世界，然后坐着而化——坐着示现圆寂了。

前面讲到的“和合妄生，和合妄死”，实际上也是因为我们的无明烦恼引起，然后在世间当中会出现这样的生死轮回的流转。如果真正是本性上面来讲的话，其实这这也是一个有眼翳者的眚。眚是生盲的意思，那个意思是眼翳。

**若能远离诸和合缘及不和合，则复灭除诸生死因，**  
“如果我们能远离一切‘诸和合缘及不和合’，  
那么能灭除一切生死的因。”

这里的和合和不和合，下边会讲的。有一些大德，包括蕅益大师<sup>160</sup>，他们的话：生死有分段生死和变异生死。和合缘是分段生死，就像我们六道众生一样的，

---

160 蕅益大师《大佛顶楞严经文句》卷第二：“诸和合缘。是分段生死因。不和合缘。是变异生死因也。”

比如说现在变成人，这个过程告一段落以后，就变成牦牛、变成饿鬼这样，分段分段的生死，这种叫做是分段生死。不和合缘就是不明显的一种因缘，它是一种细微的和合，一种不和合，也可以说不是世俗这样的因缘，这个的话叫变异生死。变异生死的话，像圣者、阿罗汉，他们投生流转的时候，他们的心相续稍微改变一下而已，没有像我们众生的五蕴，一分段一分段，不是这样的。

所以这里说，如果是我们远离了和合与不和合，下面讲的和合与不和合，有时候跟无明、业和合不和合，也有这样讲的。

但这里，如果从分段生死和变异生死，和合不和合来讲的话呢，如果远离了生死，那世间当中所有生死的因全部都已经远离了。

**圆满菩提，不生灭性，**

“真正的圆满菩提，它的本性是无生无灭的。”

**清净本心，本觉常住。**

“那这样我们的清净本心，实际上本来它湛然常住，无离无合，或者说是生不灭、不来不去，这么一个境界。”

所以要真正了达这样的境界，他没有证见。

那么接下来，刚才和合不和合的问题，佛陀还要继续给阿难印证。

“阿难，汝虽先悟本觉妙明，性非因缘，非自然性，而犹未明如是觉元，非和合生，及不和合。

佛陀把前面的道理告一段落以后，又再次的给阿难说：“你先前虽然已经了悟我们的本觉妙明、它的本性不是因缘而产生的”，这个前面也已经讲了，“也不是自然性的”。

因为前面两个道理，如果是像外道所承认的自然的话，也不合理的。然后像《楞伽经》里面所讲到的因缘而产生的话，也变成无常了，也不合理的。那么这两个道理的话，你都已了悟了，已经基本上都明白了。

“但是你现在还没有明白什么，我们这样的觉元本明，我们的明心实际是‘非和合生，及不和合’。你就不明白，和合生还是不和合生的道理，不明白的。

或者是刚才讲的和合生呢，是分断生死；不和合生是变异生死。或者说是业和无明和合的因缘而产生，还是业和无明不和合的因缘而产生。有些是通过修行而产生、非修行而产生。大德们对和合和不和合也有很多的解释方法。



所以说这里，佛陀对阿难说，你现在还有一个问题没有明白，什么没有明白呢？这个和合生和不和合生的道理，你好像现在还是——我们世间人说的，卡在那里。你现在可能前面的非因缘和非自然比较明白了，但是下面——因为下面我们要讲和合和不和合，这个真心和合也不行的，不和合也不行的，讲这个道理。

佛陀先问阿难。

“阿难，吾今复以前尘问汝，汝今犹以一切世间妄想和合诸因缘性，而自疑惑，证菩提心和合起者。

佛陀说：“我现在以现量外境的角度来问你，前就是现前，尘是指外境、六尘。那么我今天先给你抛一个问题，也就是说你现量见到一个外境，从这个角度来，我问你一个问题，问什么样的问题呢？‘汝今犹以一切世间妄想和合诸因缘性’，因为世间人们，大家都知道是通过妄想和合因缘，妄想和合以后，诸一切都是因缘性的。”

我们的见闻觉知也好，山河大地也好，一般世间人的话，大家都觉得是有因缘才可以产生的，无因缘是不能产生的——以这样的一个观念来承认，一切都是因缘和合而产生的。

“‘而自疑惑’，这样一来，你阿难的话，你自己也是有点疑惑，有什么样的疑惑呢？‘证菩提心和合起者’，你觉得我们的真心也好，或者说菩提心，最究竟的这种证悟的菩提心的话：哇，这个也应该是因缘而产生的吧？你可能会有这样的怀疑。”

那怀疑的话，那我下面就帮您分析，怎么分析呢？

**则汝今者妙净见精，为与明和？为与暗和？为与通和？为与塞和？**

佛陀说那我现在就帮你分析，分析什么呢？“你如今的妙净见精，也就是光明的觉性，你说是你的这种见性和菩提心是和合而产生的话，那我问你，和合产生的话，到底是跟光明和合而产生，还是以黑暗和合而产生？还是以空性、通达而和合呢？还是以塞墙，外面的闭塞而和合的？”

所以下面呢——我们可能很多人也是这样想的，我们自己有一种了悟心，但是这种了悟心的话是依靠一种因缘而产生的。什么样的因缘呢？可能是上师给我指点的因缘，或者说是我自己观想的这个因缘，反正是各种因缘而产生的。我们很多人也是觉得是自己的了悟可能是因缘而产生的。但如果因缘而产生的话，那因缘肯定要和合，因缘和合而产生的话，你的见性，

你见到的这个真心跟什么和合，在这个上面观察。

所以我们前面讲到，这个《楞严经》的话，实际上完全的是用空性的角度，依理而破除你的这个实有的见解，它并不是不承认你的见性是存在的，不是这个意思。但是就像《中观根本慧论》里面，以理观察的时候，任何一个法，哪怕是佛善逝也好，相好也好，所有的法，最后在空性面前都站不住脚的，一点微尘许的法不能成立的。那么《楞严经》当中的话，我们的这个心，通过各种比喻和各种方式来抉择，最后抉择到——所谓的见性的本体，也是了不可得。

应该作为佛教徒的话，一定要证到这样的道理。否则，好像我们有时候胃痛的时候，在胃里面有一块是特别隐痛的东西，这个一直消化不了，一直这样。所以我们的见性，好像心里面一直是有一块东西，这个东西，说也说不清楚。自己一直认为是有的话，就变成实有的东西。变成实有的东西的话，你没有对治的妙药，逐渐都是变成了恶性肿瘤，精神上的恶性肿瘤。最后的话就顽固不化，最后也逐渐会导致各种各样的祸患，祸患无穷的。

所以说这里，阿难的很多疑问，我想我们很多人确实在修行过程当中会有的。但是如果没有一个法师

引导的话，光是自己看，自己没有这方面的修行和觉受的话，也许也不一定发现其中所讲到的这些甚深的意义。

佛陀说，你说是和合而产生的，和合无非是——这四个是代表性的，实际上还有很多和合，比如说光明当中分很多的，黑暗当中也是分很多的，还有空和塞当中也是分很多的。但是大体上它可以包括这四个外境中，这四个外境要么有阻碍的、要么没有阻碍的、要么明的、不明的，这些外境基本上都包括了。

如果你要和合的话，你的见性与这四种外境要和合。这四种外境要和合的话，怎么和合？下面分析怎么和合。

这个道理稍微分析一下，我看这边不多。

**若明和者，且汝观明，当明现前，何处杂见？**

“如果对方，阿难尊者说，我的这个见性是有一个和合而产生的，而且见的过程当中也有和合的。这样的话，我首先说我的这个见跟明和合。如果与明和合的话，那你再仔细的去观察：怎么跟明和合。当你的见性跟明现前，跟明现前的时候，‘何处杂见’？”

“何处杂见”可能也有不同的解释方式。但是这里的话，如果与明和合的话，那在什么地方见到？杂

指明或者暗，明也有各种明，比如说手机啊，水瓶啊，电脑啊，佛像啊，等等，明不仅仅是一样东西，这样的话，“再什么地方‘杂见’？与明和合，明有很多法，这个法在何处见到？”

你的见性与外面的明，明是对境方面的，见是有境方面的，有境的见与外面的明在什么地方杂见呢？在什么地方碰合、具足呢？

这是一个分析。

**见相可辨，**

“如果这样的话，见的相可以辨别出来，是吧，我见到的相——明的相是这个，见的相是那个，你可以辨别出来。”

**杂何形像？**

见的形象可以辨别出来的话，“对境的这个杂相，见所摄的对境的杂相到底是什么样的形象？”

你说我的见与明和合的话，见分方面你可以辨别出来。然后明的话，外面的对境方面它是什么样的形象，这个也可以表示出来。这样的话，你就可以发现，与明和合也有一定的困难的。

**若非见者，**

“如果这个明没有见到的话，”

**云何见明？**

那这样的话，“见性怎么会见到与明和合呢？怎么会见到明呢？”

**若即见者，**

“如果没有见到，你说见的的话，”

**云何见见？**

“那就自己见自己，是吧。”

如果没有真实的、外面的明见到的话，那你自己心见到自己的心，那这个也不算见呐、这个不叫与明和合。自己跟自己见的的话，那自己跟自己怎么和合呢？没办法。“云何见见”。

这是一种观察方法。

**必见圆满，何处和明？**

“如果对方说他的见已经圆满。”圆满在有些注释里面说是周遍，比如说我的见性，“它周遍于所有的法的话，‘何处和明？’你的见已经圆满、周遍一切的话，在什么地方跟明和合的呢？”

因为周遍的话，那就分不清楚。你刚才说跟明和合吗？与明和合的话，见已经周遍一切的话，那怎么和合呢？这个概念也是说不出来的。

**若明圆满，不合见和。**

如果你反过来说。不是“见”周遍一切的，而是“外面的明已经周遍一切，圆满一切的话，‘不合见和’，那实际上的话它根本就没有与见和合过。”

明也许可能周遍一切的，但实际上它没有跟“见”见面过，没有跟“见”见面，只是明周遍一切，一样的。

**见必异明，杂则失彼性明名字；**

“如果说见和明是异体的，对境的明是另外一个本体，有境的见解也是另外一个本体的话，杂——那么这两个杂在一起的话，实际上失去了这个见性和失去了外面的明的这个名字。”

如果你说见和明，两个本体是不同的。如果他们两个杂聚在一起的话，你不能说与明和合，因为各自本体都是分开的，一个老虎和一个牦牛放在一起的话，你不能说互相已经见性明了，和合了，不能这么说。有真正的本体的两个，它的性也是一个本体，明也是一个本体。这样的话，见性与明和合这样的说法也没有。

**杂失明性，**

“如果你说明和性又杂在一起，刚才这个反过来。这样的话，又失去了明的本性，还有见的本性。”

这两个字稍微反过来而已，实际上是没有什麼差别，逻辑是一样的。

**和明非义。**

“您说是见性和明合在一起的这种说法，实际上是不符合道理的。”

**彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。**

“那么同样的道理，‘彼暗与通，及诸群塞’，也是通过这种方式来观察的话，实际上见性也并不是跟其他的四个对境和合而产生的。”

好，讲到这儿。

## 第二十六课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们讲《楞严经》。

《楞严经》当中，前面阿难尊者问一些问题，佛陀继续对他回答。

现在正在讲的内容，前面（佛陀）说：阿难你对非因缘生和非自然生的道理比较明白，但是你现在不知道——所谓我们的觉元明心，和合生、还是不和合



生的道理，你不明白。

昨天我们前面也做了一个分析：阿难如果认为菩提心，也就是说我们的觉性以和合而生的话，是不合理的——如果和合而生，以光明和合，做了一个分析。分析以后，如果跟明和合也好，与暗和合也好，或者说是空和合也好、塞和合的话，都不能产生觉性。这个道理已经讲了。

今天继续讲：认为觉性是和合而生的。

经典里面讲的时候，和合，前面是和平的和，后面是结合的合，合作的合。前面从和合方面分开遮破的，非和合方面也是分开遮破的。所以汉文如果是和合两个加起来的话，是一种意思。和合分开的话，又有不同的意思。这样一来，前后通过四个层次来破的——和合，前面的和怎么样，后面的合又是怎么样？后面也是把和合分开这样破的。那么，和合的意思，前面的和平的和，包括通理禅师<sup>161</sup>还有蕩益大师他们很多的大德解释的时候说是前面的和，实际上就像土和水，和在一起就变成泥巴。前面的和，也就是说全部混在一起，这个就叫做和。

---

161 通理禅师《指掌疏》卷二下：“凡言和者。必当坏其本名。如水既和土。转名为泥。”

其实看起来好像后面混在一起，比较好一点的。但是我们一般字面上了解的时候，和平的和是这个和这个，也有关联和联系的意思。后面合作的合，结合起来，或者是合在一起、凑成一起的，有这样的意思。但是很多注释当中有涵盖相合，全部都涵盖，就像一个盒子盖住了，或者说它已经周遍了，全部都覆盖了，可能有这个意思。按照汉地的解释方法是这样的。

藏文的章嘉国师他们翻译的《大藏经》当中，藏文的话，它前面的和，是接触，接触来翻译的。后面结合的合，以观待的意思来翻译的。

我们在下面分析的过程当中，其实很多推理方式基本上是一致的，不过内部也有一些不同的理路，它推理的有些方式，稍微也有所不同。

昨天前面讲，明心菩提心是和而产生的话是不合理的，这个道理已经讲了。接下来的话，

“复次，阿难，又汝今者妙净见精，为与明合？为与暗合？为与通合？为与塞合？”

下面是第二步分析。第二步分析的时候，分析方式也是一样的。

“你说的那个妙净见精，妙净见精也好，菩提心

也好，或者说我们所谓的见性、觉性，这个东西的话，实际上，刚才你前面认为好像和合而生的，那和合而生的话，是与明和合产生还是与暗和合而生，或者说是与通和合而生，或者是与塞和合而产生？”

通过这四个对境来分析的时候，基本上了知，到底这个明觉是跟哪一个法和合而产生的。

**若明合者，**

因为我们有四个方式的选择，四个方式选择当中如果你选择第一个：“我的这个妙明觉心与明和合而生的话，”

**至于暗时，明相已灭，此见即不与诸暗合，云何见暗？**

“如果你说觉性是跟明和合而生的话，当你见到暗的时候，因为这个觉性是与明和合而生的原因，当你见到暗的时候，那明相肯定会泯灭的。”

因为暗和明它们是相违的，不可能有光明的地方，黑暗还存在的，不可能有的；黑暗的地方还有光明存在，不可能的。这样的话，当你见到暗的时候，那明相肯定会泯灭，会灭的。

“‘此见即不与诸暗合’，那么这个时候，因为它的明相已经没有了，明相已经没有了的话，那么这个见

不应该与暗和合。如果不是与暗和合的话，那么‘云何见暗’，你不能说是见暗，如果见没有与暗和合的话，那怎么是见暗呢？不应该说是见暗。”

只要与明和合的话，那永远都是见光明的，不应该有黑暗的，那这样见性的人，晚上的时候不会有黑暗，也不需要灯、电筒、路灯啊，什么都不要了。

因为与明合的缘故，要么见暗的时候明离开，下面也有。怎么会见暗呢，不应该有。

**若见暗时，**

如果你说是与明和合而产生的，但是也有见暗的时候，“如果见暗的话”，

**不与暗合，与明合者，**

“如果你说我虽然见到暗，但是与见没有和合，见还是跟明在一起，跟明没有离婚，一直跟明在一起。一直跟明一起的话，”

**应非见明；**

“那个时候不应该见明。”

不应该见明，为什么呢？你见暗的话，应该是与暗和合的。如果你见暗的时候，还见明的话，那这个是不合理的。因为刚才见明的时候见暗，明还没有消失，一样的。那你见暗的时候，也不应该见明，这个

暗没有消失的缘故。可以这样说。

**既不见明，云何明合？了明非暗，**

“如果你承认，确实见暗的时候，没有见到明的话，那不能说是跟明和合，更不能说了解了明，没有见到暗。”

更不应该这么说，因为你根本没有见到明，没有见到明的话，跟明和合也没有什么可说的。

了知明也不能说，因为明和暗的话，他们两个完全是自体相违的东西。自体相违的东西，那你没有见到真正的暗，明也说不清楚了。你如果见到明的时候，暗存不存在？如果暗存在的话，明不会存在的，所以你没有见到明怎么会是跟明和合。怎么会了达除了暗以外的明，了之明呢？这两者都是不可能的。

所以以这样的推理来进行分析的话，

**彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。”**

以这样的推理方法，“也可以说跟暗和合也好，跟通和合也好，跟群塞和合的话，也以这样的观察方式完全都可以遮破。”

所以阿难如果你认为，你的明心与明和合的话，那四种方式也是不合理的。与明和的话，昨天前面讲的四种方式也是不合理的。这个是从正面来遮破，因

为前面阿难不认识明觉是不是和合而产生的，那么以上的分析可以推翻阿难所认为的觉性是与明和合而产生的道理，已经遮破完了。

接下来——非和合而产生，非和合产生也是通过两个方面，前面的和而观察，后面的合而观察，用两个方面来观察的。

阿难白佛言：“世尊，如我思惟，此妙觉元，每一次讲觉性的时候都用不同的词。

“我现在思考，这个妙觉性、妙明真心的话，”  
与诸缘尘，及心念虑，非和合耶？”

他说：“我的妙觉性，应该是与外境的色声、香、味、触，五尘，还有‘心念虑’，

心念虑，藏文里面翻译的是心、意、识，心和意、识，这三个来解释的。有些注释当中，包括《指掌疏》里面六处识心，也就是说我们的眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，这六个方面也可以讲。

阿难认为他的觉缘，他的见性的话，依靠外面的六境，内在的六识，“难道是非和合而产生的，难道不是这样的吗？”

他自己认为应该是非和合而产生，因为前面的和合而产生，现在已经没办法成立了。这样的话，他认

为难道这些是非和合而产生的吗？跟他们不是和合而产生的，他这样认为。

那接下来，佛陀开始遮破。先是前面的和字遮破的，后面用另外的合字来遮破。破的方式也是一样的。

**佛言：“汝今又言觉非和合。吾复问汝：此妙见精非和合者，为非明和？为非暗和？为非通和？为非塞和？”**

佛陀告诉阿难尊者：“你如今说，这个觉缘、也就是说这个菩提妙觉是非和合而产生的。非和合而产生的话，我现在开始问你问题，问什么样的问题呢？你现在所讲到的精妙见精，如果是非和合而产生的话，是与非明和合产生呢、与非暗和合，与非通和合、还是与非塞而和合？”

意思就是说，非和合指不是和合产生，这样就是不与明和合产生，不与暗和合、还是不与通和合、不与塞和合？从这四个方面进行提问。

**若非明和，则见与明，必有边畔。**

“如果阿难你认为，我的精妙觉性实际上不是与明和合而产生的，不是与明和合的，但是它还是有的，跟这个明没有关系，非明和合。非明和合的话，你的见和明，也就是能见的见心和所见的明，就是外面的

光明，太阳也好，或者是灯也好，这个明‘必有边畔’，这个之间的话，应该是有边界线的，应该有边畔。”

边畔意思就是说，明在这里，见在那里，明和见之间——因为你说见性与明不和，与明不和的话，你先要知道这个明，不然的话你怎么知道跟他不和呢？既然要知道与明不和，首先是见和明之间的界限一定要说出来。比如我们说这不是我的地盘，那就是你知道你和他的地盘的界限，如果你不知道这一点的话，那不知道到底你的地盘是多大，他的地盘是多大。所以中间必定会有边畔，一定会有这个界限。

**汝且谛观，何处是明？何处是见？在见在明，自何为畔？**

佛陀说：“你再继续详细的去观察，去观察的时候，你说不是跟明和合，那不是与明和合的话，你用自己的智慧去观察，哪一个地方是明的地盘，明的地方？哪一个地方是见的，也就是所见的明的地方，哪一个地方是你的见的范畴。‘在明在见’，在明的时候，在见的时候，什么是你们中间的界限，‘自何为畔’？你们之间，哪些是见的部分，哪些是明的部分，你必须分清。”



如果你分不清楚，全部混为一谈的话，你说是跟明不和，但是明到底是在哪个地方？如果你这个都不知道的话，那你怎么知道是跟见不和呢？跟见不和怎么知道呢？所以你必须找出一个，什么地方才算是你们之间的界限。如果界限找不到的话，和不和的道理就没办法说的。这个明的事还没有弄清楚的话，那你怎么知道跟它不和？也许是完全和在一起，但是你根本没有发现，有可能性的。

阿难，若明际中必无见者，则不相及，自不知其明相所在，畔云何成？

“阿难，如果在明的范畴当中，必定没有见的话，你说是这个明因为跟我不和，在明的范畴里面，没有这个见的话，那明、见，其实它们互相都是它体的，根本没有相接触，是吧？这样的话就是‘自不知其明相所在’，那这个见怎么知道明所在的地方呢？你说与明不和，不和的话，如果在明当中，你的见从来都没有产生过的话，那你怎么知道明不在这里呢？因为跟明完全是同体的，这个东方的瓶子跟西方的瓶子一样的。那你怎么知道它的这个所处呢？这样一来的话，那就是‘畔云何成’，那你们之间的边界线，边畔的话，怎么成立呢？怎么安立呢？很难安立的。”

这样大家知道，与明不和的话，通过这种方式来进行遮破。

**彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。**

“通过这样的方式，剩下的——与暗不和，与通不和，与群塞不和的话，以这样的方式来进行观察，也可以完全推翻。”

刚才不和的话，第一个不和的内容是这样遮破的。然后下面是第二个不合，这里汉文当中是这样的，我刚才也讲了藏文里面的话，前面的和是接触来分析的。后面的合作的合，是观待。这样的话，也可以吧，它观不观待，它接不接触。这样的话，凡是这些大德们翻译的话，也应该有他们的一些密义吧。

下面是第四种观察方式：破非合。

**又妙见精非和合者，**

“阿难，你认为这个妙见精，也是非和合当中产生。”

合是后面的合，那这样的话，

**为非明合？为非暗合？为非通合？为非塞合？**

“如果你说见精，是以非和合而产生的话，那是非明合而产生，还是非暗合而产生，还是非通合而产生，还是非塞合而产生？”

这样观察。

**若非明合，**

“如果你承认不是明和合而产生的。”

这个合，我分的不是很清楚，可能汉文水平比较低的原因，好像这个观察的方式是稍微有一点点不同，其他的，两个字的字义不是很清楚的。这些大德们讲的这种方式的话，好像后面的混合的合，土水为泥<sup>162</sup>，这个后面有点恰当的感觉。但是这个应该是有他们的道理。

所以，如果你认为你的这个明觉，明觉见性的话，不是与明和合的话，那我问你：

**则见与明，性相乖角，如耳与明了不相触。**

如果这样的话，你的见和明不是不合吗，这样的话：“你的见性跟明，见性跟明的话，‘性相乖角’，两个性相完全不同的性质，两个不同的本性，就像乖角，互相乖违，互相排斥，像牛角一样的。”

如果一个是的话，另一个绝对不是的，那样叫做乖角吧。

如果与明不合的话，那这个见性跟明的话，完全

---

162 《指掌疏》“二破合义(问。和义。合义。云何拣别。答。和如水土和泥。合如函盖相合。一则不可分。一则务相对也。)”

是——就像我们藏族的有些比喻当中，狮子扔在西方的话，鬼从东方来。因为本来是用狮子布施给它，它就满足。但是如果弄错了的话，就南辕北辙，完全没办法解决问题，这样的意思。

这样的话，明和见是完全不同的两个它体，“相当于我们的耳根，与眼睛对境的明了的这个色、明色，一样的。”

因为我们耳根只能接受声音，不可能（接触）外面的色法、颜色，根完全都不同的，就像耳根与明色一样的，“了不相触，这两个永远也不可能互相起作用，或者是能认识对境的这个机会了，不可能有这样的。”

见且不知明相所在，云何甄明合非合理？彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。

“如果这样的话，你的这个见根本不知明到底在哪里。”

因为刚才是两个不同的性质，东山和西山一样的。这样的话，你的见根本不能了知这个明相所在。

“这样的话，‘云何甄明’，你怎么能辨别呢？——你的这个见性，合、不合，这样的道理肯定是没办法区分开来的。‘云何甄明’怎么能辨明，怎么能辨

别清楚——明心跟它合，或者是明心跟它不合的这样的道理，怎么能明白？没办法明白的。”

这个是最后的观察方法。

**彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。**

那么以上这样的观察方法：“其他的还有与非暗合也好，与非通合也好、非群塞合这样，如果认为合的话，也是一样的。利用上面的观察方式，完全明白这个道理。”

这以上的话，阿难尊者，前面他对因缘产生的觉性有怀疑的、自然而产生也是有怀疑，后来和合而产生也有怀疑，不和合而产生也有怀疑。但这样一来，我们的菩提明觉并不是因缘而产生的，也并不是自然而产生，也并不是和合而产生，也并不是非和合而产生。应该通过以上这样的观察方式，最后也是知道——真正的实有的因缘当中是不可能产生明觉。这一点，大家也应该知道。

我前面也是提过，为什么《楞严经》当中一直把这个明觉通过各种方式来遮破。是不是我们的高僧大德们开悟的时候，这种明心见性从来没有吗？也并不是这样的，明心见性是有的，但是以理观察的时候，实有的、这样的见性也好，或者是经得起观察的这样

的这种见性永不存在的。

如果存在的话，跟外道的有些说法就没有什么差别的。因为不管是内在的法，外在的法，轮涅所摄的一切法，其实胜义当中是了不可得的，然后世俗当中的话，如梦如幻的。

这个道理明白的话，以上的这些分析全部都非常的有意义。否则的话，可能学着学着《楞严经》，最后觉得——可能我了悟心性的话，永不成立的，可能是没有的。这样的话，跟顺世外道的观点没有什么差别了。这个方面大家也要明白。

因为闻思的时候，如果不好好的话，很容易误入歧途。有些人有一点智慧，但是这个智慧没有到究竟的话，可能最后——可能诽谤啊，或者说是自己产生邪见还是有帮助。可是真正的了达法义和究竟的甚深的道理的话，一点意义都没有。这样的话，那就特别可惜，没有意义的。

以上这样的观察以后，最后还是得出一种：世俗当中的法是如梦如幻的，但实际上我们的菩提妙觉也是存在的，这个道理。

“阿难，汝犹未明一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性真为妙觉明体。

这一段还是很重要的。

最后佛陀给阿难说：“你现在仍然有些地方没有明白，没有明白。”

什么没有明白？因为前面的问题，我们也可以看出来阿难有一些境界。

“你没有明白，一切浮尘，所有的这些万法的话，其实犹如幻化。”

幻和化，前面的幻就是幻术，幻术和幻化一样吧，这两个词应该藏文当中是分开的，藏文当中这里的浮尘是世俗法，这样的话也可以吧，一切世俗法的话，犹如幻化，犹如幻相。

那么它的话，“‘当处出生，随处灭尽’，在任何时候只要因缘具足的时候，会出生的。‘随处’的话，因缘不具足的时候会泯灭的。那么这样的幻化的妄相可以称之为是相。但这种相的自性，实际上是‘真为妙觉菩提’，就是妙觉本体。”

这一段，大家应该——我们可能学过《维摩诘经》和《宝性论》的话，应该是明白的。一方面都是如梦如幻的，但另一方面的话，这个如来藏的本体确实也是湛然不动的方式来存在。

因为刚才一切都是随生随灭，这样的。但这种幻

相，因为这个原因的话，我们世俗当中可以称之为如梦如幻，对吧，如梦如幻。但它的本体的话，其实也是如如不动的。

这么一个道理，我们学过密乘的有些道理的时候，比较明白。正因为这样的话，达摩祖师《血脉论》<sup>163</sup>当中：“故知有为之法，如梦幻等。若不急寻师，空过一生。”他说，有为之法如梦幻等，这些有为法就像梦和幻一样的，“若不急寻师”，如果没有赶快依止善知识的话，“空过一生”。“然即佛性自有，若不因师，终不明了。”虽然我们的佛性每个人都具足，但如果没有依靠善知识的引导，始终是不能明白的。

其实这个确实很重要的，我们有些是因为有幸即生当中遇到了大乘，有幸遇到了大乘的善知识。所以我们就了知一切有为法也是无常的，自己也是本来具足如来藏。这样的道理如果没有明白的话，确实是一——我们何时能解脱？这个是非常难的。

所以说这个道理的话，我希望我们有些道友应该是把这里很多禅宗大德开悟的这些、一段文字的话，

---

163 《达摩血脉论》，为《少室六门》中的第六门，收在《大正藏》第四十八册、《卍续藏经》第六十三册、《禅宗全书》第一零一册，由佛教东传中华禅宗初祖菩提达摩所作《四观行》《血脉论》《悟性论》《破相论》等四论之一，属于中华佛教禅宗重要经典之一，为历代禅宗祖师所推崇。



把它也应该经常写上，这里“一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性真为妙觉明体。”

以前也有个禅师，也是依靠这个有了悟的，应该是在《新续高僧传》里面，有一个叫做如嵩的禅师<sup>164</sup>。他出生的时候，好像一个和尚给了一个袈裟，他的母亲做了一个非常好的梦。后来很小开始出家。应该小的时候大概依止过莲池大师，明代的莲池大师。后来自己开始读《圆觉经》，读《圆觉经》的时候有一段文字，他就不明白，认为如来的这种法，好像依靠寻思去了知，是很难的。

然后他自己闭关千日，也就是三年多的时间当中闭关，闭关以后，实际上他还没有怎么的了解。后来又继续依止了紫柏禅师，中间他又到一个叫做雪浪禅师那里学《楞严经》。学过《楞严经》以后，依止紫柏禅师的时候，他把这一段话，就是刚才“一切浮尘”

---

164《新续高僧传》：释如嵩，更名仲光。字佛石，晚号法雨老人。姓戴氏，钱塘人。父邦。贤母陈氏梦僧以伽黎覆体。而生嵩。枢樵中即恶闻腥。擅甫四龄。礼静明为师。崔再十载。始从剃染。年十八受戒于莲池。明年历游讲。肆习天台教观及闻雪浪弘扬贤首示相。依最久。一日读圆觉。至以思惟心测度如来大圆觉大海如以莹火烧须弥山。乃叹曰。寻名取义皆思惟心也。遂掩开竟千日自寻究竟疑。终未破会。易菴提倡少林宗就座累月。复叹云。古人临机覩面语。若只如此疏通典讲论何异。仍别去。依雪浪。至甲午诣紫柏于金陵静海寺。问讯殷殷。便以听雪浪请楞严。对紫柏因指示。日经中说。当处发生。随处灭尽。幻妄称相。其性真为妙觉明体。如何是妙觉明体。嵩云生灭尽处是妙觉明体。紫柏痛呵之。嵩惘然。少顷从容进间。日毕竟如何是妙觉明体。紫柏乃震声一喝。嵩便礼拜。自后始知宗门下事非学解所到……。

一直到“妙明觉体”这个之间，他向紫柏禅师询问，在询问的过程当中，法师严厉的呵斥，刚开始严厉呵斥的时候，他还继续去问。后来又再次呵斥的时候——传记里面不是很明显的，但是在那个时候应该他已经开悟了，后来他就开始顶礼紫柏禅师。

他说是一切宗门的话，并不是用分别心来理解的。后来，他自己也有一些故事，《净土圣贤录》<sup>165</sup>当中也讲了，最后晚年的时候，他写了一个偈颂，然后掷笔而逝，当下示现圆寂，往生极乐世界。也有这样的

166。

所以他可能早年学《楞严经》和依止禅宗方面的法，晚年的时候，依靠净土宗往生极乐世界的。所以在他传记当中，依靠这一段已经了悟。

所以我想我们学《楞严经》的时候，有时候遇到

---

165《净土圣贤录》，共九卷，清彭希涑撰。

166《净土圣贤录》卷五，往生比丘第三：明仲光。仲光，字法雨，号佛石山依，钱塘戴氏子也。母梦僧以伽黎覆体，而光生。自幼恶闻腥膻。年十四，投静明师剃染。十八，受戒于云栖。历游讲肆，习天台教观，深入一乘。万历二十二年，谒紫柏禅师于金陵，亲承授记。还武林，至十八涧中，爱其林壑幽异，诛茅垒石，构一小舍。一日掘地得残碑，知为古理安寺，因重建焉。衲子竞集，遂成丛林。光随机引导，于禅堂外，别开念佛堂。会憨山清公至，相与商立规制，分十二时，人均六班，班各六时，经行唱佛，礼拜回向。余各静坐，随闻默念，或习观门，动静两得。崇禎九年七月十五日，忽示微疾，谓弟子曰，今日晴朗，吾欲远去。弟子曰，师病欲何往。光曰，汝谓我病耶。扶杖出寢室，趺坐，集众，嘱付后事。适有蔡居士至，光抚掌笑曰，居士证明，余不及待也。因书偈曰，一句弥陀五十年，分明掘地讨青天。而今好个真消息，夜半钟声到客船。书毕，顾视左右，投笔而逝。（净土全书，理安寺记）

这些深的法，虽然我们的根基跟这些大德有所不同的，我们也许可能什么感觉都没有，但不管怎么样，前辈的大德都是这样的。有些前辈了悟的这些法，我们也经常去读它。就像上师如意宝，他认为《直指心性》的话，不可能是依靠它不证悟的，所以一定会证悟。他不断的念，到一千遍的时候就了悟心性了。一万遍是吧，《直指心性》一万遍<sup>167</sup>，然后《祈祷文》是多少？传记里面。对，应该《直指心性》念了1万遍，麦彭仁波切祈祷文，念到一百万。

所以就像当时上师也觉得依靠它肯定会是证悟的。我们要有这样的一个信心的话，也许可能（证悟）。确实这些文字的话不是一般的文字。

我们世间人的话，看一个报纸、看一个小说的时候，觉得里面有重要的地方，在下面划一下，或者说是勾一下，有这样的这个情况。

---

167《不凡》第17节：“当我把《直指心性》念了一万遍、把上师麦彭仁波切的祈祷文念了一百万遍的时候，心中才大体呈现出《心性直指》的句义。

《法王晋美彭措传》：对于大多数人来说，15岁还是少年不知愁滋味、浑浑噩噩度光阴。此时法王的心相续中已开遍了闻思修的智慧之花，广闻浩如烟海、博大精深的显密教法之同时，对无上光明大圆满产生了无以言表的猛烈信心，一心一意祈祷麦彭仁波切，短期内就念诵了麦彭仁波切祈祷文：“觉空文殊童子加持力，密意界中获得八辩才，教证法藏海洋胜尊主，恭敬祈祷麦彭南嘉尊。”一百万遍，深入研阅了其所著的大圆满窍诀精髓《直指心性》一万遍。这时，心性已与以往截然不同，法性本来智慧觉空赤裸的自性脱落了所有贪执觉受伺察意、分别念的糠秕，骤然显露出来，心坎深处完全解开了一切是非的桎梏，恍然大悟。

如是乃至五阴、六入，从十二处至十八界，  
“五蕴、还有六处，”

我们经常讲的，六处就是六根。

“然后十二处，十二处当中六根和六境，叫十二处。十八界的话，六处、六根、六识。”

因缘和合，虚妄有生；因缘别离，虚妄名灭。

“所有的这些有为法，包括我们前面讲到的五蕴一直到十八界之间的所有的这些法，当因缘和合的时候，这些法会产生的。‘虚妄’，长水子璇解释成假名、假立<sup>168</sup>，也就是说当因缘和合假立时产生的，因缘和合的假立已经泯灭的时候，会失去的，这个意思。所以一切万法也是这样的。”

殊不能知生灭去来，本如来藏常住妙明不动周圆妙真如性。

“我们不知道来、去、生、灭这些法，这些法本来是在如来藏当中，常住不动的，它的光明和清净，以无离无合的方式存在的，永远都是如如不动，周遍圆满一切的真如性当中，在那个真如当中是这样的。”

所以我们不知道这样的。

---

168《首楞严义疏注经》卷二下：“此之三科乃是世间虚妄分别。幻因缘合假名为生。幻因缘离假名为灭。实无有体可生可灭。”

性真常中，求于去来，迷悟生死，了无所得。

“而我们如果认为真如常性当中，‘求于去来，迷悟生死’，那这样的话就是了无所得，绝对得不到的。”

真正的如来藏或者真实性当中，我们如果寻找实有的一个来去，实有的一个开悟，实有的一个迷惑，实有的这种真实涅槃等等，这些的话，那就像虚空当中去寻找一些东西一样的，根本得不到的。

正因为这样的话，《入楞伽经》里面也说：“习气迷转心，从是三有现。”习气，迷茫的话，转成这个心。“从是三有现”，从而显现三有。“本来无有生，亦复无有灭。”本来没有这个生，也没有灭，这样的道理应该在真实性当中是了不可得的。

我们经常说胜义当中，一切都是远离四边八戏，学过中观的人都很清楚的。但是虽然你可能有时候是了悟到这个境界，但我们世俗的这个善根也不能破坏。

我也看到在《新续高僧传》里有一个叫做日照法师，他也是有因缘从小都出家。后来有一个叫做通智大师，在他那里听了《楞严经》，依止了十年。后来

有醒悟，应该依靠《楞严经》开悟的<sup>169</sup>。但后来，开悟以后，他没有因为开悟就放下了，他就开始自己刺血，写了八十《华严》，还有七卷《法华经》。

我觉得，真的，前辈的一些大德的话还是很了不起的。

他写了这些血经以后，继续礼拜舍利塔，可能是阿育王舍利塔。然后他就燃指供佛，燃了两个指头。用血来写《华严》《法华》，然后开始两个指头燃佛。燃完了以后，好像那个住世的寺院，经过八年时间当中开始修建寺院，山门、河堤、念佛堂、禅堂，还有廊庑七十余间，等等。他用了八年的时间，全部落成竣工的时候，突然来了一个狂风，把所有的这些——八年时间当中的建筑，全都毁坏了。

去年我们那个寺院里面建筑，后来也是在冬天的时候吹风，毁了一部分。但是我们当时是幸好，没有全部，虽然没有八年的时间。

但是日照禅师八年的功夫全部都被毁坏了，全部

---

169《新续高僧传》：释日照。……通智法师讲楞严于维扬万寿寺。径往相依止。息十年。忽生幄悟。刺指书华严经八十一卷。法华经七卷。血痕犹在。……更礼阿育王释迎舍利燃指两……。八载辛勤重造山门河提禅堂经楼净室廊庑七十余间。将次落成。忽遇狂跪。栖阁倾覆。忿不欲生。赴水几没。以救得建复。咸檀助劬劳一载。卒复旧模。以辛酉九月一日示寂。春秋四十有八。僧腊一十有六……。转自 <https://ctext.org/zhs>

都被毁坏了。这段时间法师显现上是有点悲伤，有点悲伤。后来他又开始继续修了三年，修了三年以后，他应该完成了。

但是他最大的什么——不管是他遇到什么事情，他每天念《楞严经》十卷，从未间断，这个是真的——我觉得汉地以前的很多的大德和有些居士、修行人的话，每天都是念经，还是很厉害的。有些念《法华经》，每天都念；有些是念《维摩诘经》，有些念《楞严经》，《楞严经》念咒的人现在也是寺院当中有一些。虽然不多，确实现在也是有一些。

但是可惜的是，近代没有人传《楞严经》。我们这次的话，不知道我们什么时候传完，传完以后的话，我也希望每个人应该要发愿，在各个地方要弘扬这部《楞严经》，应该以后有机会再次在各个地方把《楞严经》这个法要开始兴盛起来。应该在各个地方，应该每个人，包括我们印书也好——现在还是比较简单的，不像以前依靠刻板来印书，然后到时候，当然我们学院的话现在书比较多，也不要印来发给我们，不然我们处理的话也困难。现在人也不多，疫情的原因，人也不多的话，我们法本处理也是困难的。

但是你们自己在汉地结缘，然后就去讲。因为



《楞严经》最甚深的地方，前面的这两卷，这两卷的话这两天都应该讲完。一般来讲它的最深的地方，有些魔王不高兴，制造违缘的话，前面是比较厉害的。过了以后，过了两卷以后的话，基本上是顺畅的。

刚才我想说的什么，就是这个日照禅师，他一生当中，虽然他说是已经依靠《楞严经》有所醒悟，已经有开悟了。但是后来的话，还要这样。所以我们，以前上师如意宝也是这样的，因为自己有觉悟，不要不积累资粮，一定要活到老学到老。这个很重要的。

我们有时候学论的话，确实知道：哇，一切万法都是不生不灭的，不来不去的，这个道理好像是已经明白了，但实际上不能以此而满足，应该还要继续去学习。就像刚才日照禅师的话，他写了那么多血经，还燃指供佛，还有修建寺院，然后自己的这种念诵从来也是不间断的。遇到什么都是不间断，每天都是念十卷《楞严经》的话，那看我们很多人，尤其是像我这样的汉文读书能力比较差的话，可能念一遍《楞严经》的话，从早到晚，不知道，其他什么都不干，只念一遍《楞严经》的话，可能一天都很难，是这样的。

但是确实有了功夫和有了信心的话，应该也是可以的。



这样的道理已经讲完了。然后下面的话，

“阿难，云何五阴本如来藏妙真如性？”

下面开始讲五蕴的本体，去分析。

“怎么会说五蕴是妙真如性呢？”

《大幻化网》当中五蕴就是五佛，这个五蕴五佛的道理，实际上在这里也是讲了，因为五蕴的话实际上它没有一个实有的东西，这个称之为佛，下面讲这个道理。

下面五蕴五佛的话，首先应该是色蕴抉择为空，然后受蕴、想蕴、行蕴、识蕴。这一品当中，我记得应该把五蕴讲完，这一卷，第二卷就已经结束了，那今天我们把色蕴抉择一下就可以了。

这里这样讲：

阿难，譬如有人，以清净目观晴明空，唯一晴虚，迥无所有。

这里像讲一个比喻这样来讲五蕴当中的色蕴，色蕴实际上是没有实相，主要讲这个道理，是怎么讲的呢？

“比如说有一个人，他的眼睛是清亮的、雪亮的，清净的，没有任何眼翳的，清净的眼目。然后这个清净的眼目观晴空万里的虚空。观晴空万里的虚空的时

候，唯一的晴空万里以外没有什么其他的。”

这个所见的话，他用自己清净的眼睛观清净的虚空的话，没有其他的，就像我们藏地秋天的天空的话，那也是非常清净的，没有什么雾，没有什么云，没有什么其他的遮障。

其人无故不动目睛，瞪以发劳，则于虚空别见狂华，复有一切狂乱非相；

“然后这个人‘无故不动’。”

无故不动，有些注释里面写是无缘无故。但是在藏文当中，无故的话，他很自然的，一般、很自然的，也没有什么其他的。

“一直不动，眼睛专注虚空当中，没有做什么其他的事情，很自然的，很平和的。”

无缘无故不动，可能没有什么其他的外缘吧。也是这样的，然后不动摇的，一直专注这个晴空。

“‘瞪以发劳’，这样时间久了以后，他看的时间久了以后，眼睛就开始疲劳。‘则于虚空’，因为这个原因在虚空当中，‘别见狂华’，在另外的，他见到了这个虚空当中的一些狂乱的花、虚空的花，或者我们经常说的毛发。还有见到一切的这种‘狂乱非相’，似是而非的、各种各样的，什么马、象啊。”

当然我们大圆满当中也是有，依靠坐式来观虚空的时候，虚空当中显现的什么金刚链这些。但这样的话，并不是因为劳累而显现的，也并不是狂乱而显现的，它是如来藏自己本来的这种相，然后依靠眼睛的这种脉，外面虚空当中现相。这个道理很多都是在《七宝藏》，还有《大圆胜慧》当中也有一部分，还有在其他的托噶的修法当中有。这个是跟这里完全是不同的。

刚才这个人，他直视万里无云的虚空当中，一直看看看，看了很长时间以后，觉得眼睛开始疲劳了。疲劳以后，虚空当中显现各种各样的迷乱的相，各种似是而非迷乱的相。那么这个相，实际上应该知道，它没有一个实相。

我们经常说一切万法，就像虚空当中的毛发一样。学中观的时候，这个是我们自宗也是很重视的一个教言了。学《中观庄严论释》的时候，大家也知道，因为唯识宗的观点在有些时候还是非常重要的，尤其是抉择名言的时候，唯识宗的观点，还是很重要的。

这里讲外面的各种各样狂乱的非相，发现这些实际上是不成立的。

**色阴当知，亦复如是。**

佛陀给阿难说：“你要知道，五蕴当中的这个色蕴，色蕴的话，实际上也是这样的。”

按照《俱舍论》和《智者入门论》这些当中讲的话，这个色蕴，它有十一种色。因色，因色是地水火风四大色。果色的话有十个色，五根和五境，色声香味触里面的也是属于色；还有无表色，总共是十一个色。其实色蕴当中的十一个色，也是如是。

宣化上人的读法是 sai，“sai 阴当知，亦复如是。阿难，是诸狂华，非从空来，非从目出。……”

是这样的，这个色阴也是。

**阿难，是诸狂华，**

佛陀下面开始进行分析，说：“刚才狂乱的这个花。”

**非从空来，非从目出。**

实际上我们开始用智慧观察的时候，“刚才这个虚空当中的毛发、空花的话，实际上并不是从虚空而来的，也不是从眼目当中出来的。”

这个很重要。下面一个一个都要破。大家可能稍微要观察一下，不然，有时候这种推理方式不是很好懂的。

佛陀跟阿难说这个空花的话，不是从空中来的，

也不是从眼睛当中来的。这个我们都知道，也不是这个眼睛，也不是这个虚空，中间这么一个迷乱相。

**如是，阿难，若空来者，既从空来，还从空入；**

他说：“阿难，虚空当中的毛发、空花的话，空中来的花，那空中来的话，既然它来的这个地方是虚空来的，那虚空来的话，它最后趋入的话，也应该会是虚空当中，因为来的这个地方也已经有了，虚空是一个地方。这样的话，它什么地方来的话，最终也回归于什么地方，这样的话，趋入于空。”

我们表面上看空中来，空中去的话也可以，就像月圆也是空中来，空中去的。但是如果如果没有实有的东西这样说可以的。如果是一个实有的东西，那肯定不行的。用这个方面来观察的话，也可以的。

**若有出入，**

“如果有出入，”

因为如果它真的是有出有入，有这样的话，那已经有实体了。

**即非虚空。**

“这样的话，它有出的地方，也有入的地方，那如果出的地方没有，然后入的地方都没有的话，那就没有什么实体。那这个不叫虚空来的。也没有什么的，

实际上是完全不存在，石女儿子来的，兔角来的，一样的；如果他真的有这个出入的实体的话，有实体了，有实体的话它不是虚空，不是虚空了。因为虚空的法相是没有阻碍的，如果有阻碍的话，那就不是虚空的法相了。”

**空若非空，**

“如果这个虚空，它不具足虚空的法相，它有实体的话，”

**自不容其华相起灭，**

“这样的话，刚才这个空中的狂花，它自己没办法——因为虚空根本没办法容纳什么呢，在中间来和去，或者说是生和灭，因为虚空它已经有了实体，虚空有了实体的话，那虚空的实体当中不可能是狂花出来，然后又进入到它。”

**如阿难体不容阿难。**

“就像是阿难体不容阿难。”

阿难的身体本来是有实体的东西，有实体的话，阿难的身体当中又出现一个阿难，然后空中飘一飘，然后又融入这个阿难的话，这个是不可能的事情，绝对不可能。所以你刚才说这个空花，如果空中来的这种道理是不合理的，这样已经破完了。

其实我觉得《楞严经》，学过因明的人可能讲得  
好一点，如果没有学过因明，没有学过中观的话，光  
是这个《楞严经》讲的话，不一定讲得特别……，除  
了字面上的解释以外，他的有些推理方式可能很难懂。  
所以以后可能要讲《楞严经》的话，那至少是——因  
明不说是非常精通，至少是这个因明，过得了关，能  
及格以后，才可以，可能讲得出来。

若目出者，既从目出，还从目入，

“如果你说不是虚空来的，是从眼睛里面出的这个  
毛发，既然从眼睛当中出来，那最后的话也是回归  
于眼睛。”

我们世间人也是经常说是落叶归根了，什么法都  
是，从哪里来，最后也是回归到那个地方。这样的话，  
既然它是从眼睛里面出来的话，最后它还是可以回归  
到眼睛当中的。

即此华性从目出故，

这样的话，“我们这个花的本性，实际上是从这  
个眼睛里面出来的。”

眼睛里面出来的话，

当合有见。

既然眼睛里面出来的话，“它应该有这种能见事

物的共理，它有这个同类的因。”这个是一种推理，直接通过推理，让他不得不承认，这样的，他并不是对方完全承认的。既然你从眼睛里面出来的话，那眼睛里面应该以他同类的种性出来。那眼睛是能见到实物的，这样的话，‘当合有见’？那这个空花的话，它也应该有像眼睛一样的能见到其他事物的这样的功能。

**若有见者，去既华空，旋合见眼；**

“如果他有见法的这种能力的话，那它去了虚空当中，然后变成这个空花，在空中待了一会儿。最后回来的时候，‘旋合’，回来的时候，或者是回头看的时候，也应该看得到眼睛。”

因为他有看到的功能，有看到的功能的话，那肯定他是在虚空当中看到很多东西，就像我们的望远镜，看宇宙、银河行星一样的，可以看到东西，而且他回来的时候也看得到我的这个眼根是怎么样，他应该能看得到的。

**若无见者，**

“如果这个空花，虽然眼睛里面出来的，但是它不能见东西，那它不能见东西的话，”

**出既翳空，**



这样的话，“它出到虚空当中，就变成‘翳空’，意思是遮障的意思。因为它不能见东西，不能见东西的话，它到了虚空当中，就成了遮盖虚空的这么一个法了。”

### 旋当翳眼。

这样的话，他又要遮盖虚空当中的部分，“然后回来的时候，又盖住了眼睛。”

其实佛陀的智慧是很犀利的。我前两天也讲了，我们不说是佛陀有超胜的这种如所有智和尽所有智，我们一般世间人写论文的话，这样的这种特别细致的分析，应该让人很值得赞叹的。

有些文章写得很好的话，对这个作者，大家很崇拜：“我见一见，我看过你的书，我见过你的一本书里面讲的特别好。”这样的。

所以我们通过《楞严经》的话，也是对佛陀应该是有一个理性的信心，应该能生起。

如果这样的话，刚才这个眼睛里面出来的毛发，如果它不能见东西，不能见东西的话，它遮障虚空。遮障虚空的话，不仅是遮障虚空，它回来的时候，或者回头看的时候也会遮障眼睛。

又见华时，目应无翳，

这样的话，“如果它见花的时候，我们的眼目不应有眼翳，因为有眼翳的话，就没办法见到花，因为刚才那个眼睛都已经遮障了。遮障的话，眼睛遮障的话，眼睛见花的时候，可能是见不到这个花了，但目应该是无翳的，你的眼目应该是没有障碍的。如果没有障碍的话，”

### 云何晴空，号清明眼？

“那怎么称为清净的虚空，怎么称为清明的眼目？”

因为清净的眼目没有障碍的时候，可以见到外面的花。

那你为什么叫清净的眼目，为什么这样叫？

**是故当知，色阴虚妄，本非因缘，非自然性。**

“所以说我们应该知道所有的这些色蕴，实际上是虚妄、妄想而显现的，它并不是因为因缘而产生的，也并不是自然而产生的，它完全是一种虚幻的现象。”

就像《华严经》当中也是有一个教证<sup>170</sup>：“若能除眼翳，舍离于色想。”如能除眼翳的话，“舍离于色想”，就是色的这种执着。“不见于诸法，则得见如

---

170 《华严经》第 14 品，须弥顶上偈赞：“若能除眼翳，舍离于色想，不见于诸法，则得见如来。”

来。”不见诸法的话，实际上这就是真正能见到如来。《华严经》里面所讲到的这个道理，这里也是非常的相同。

所以我们通过这样的观察方式，也应该知道色蕴实际上也是，就像虚空当中的毛发、或者说是空花一样，本性毫无成立，只不过是我们众生有了眼翳以后，见到我们现在面前的各种各样的色法。一旦我们的眼翳消除以后，见不到这些实有的东西，那个时候真正的如来，“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”《金刚经》当中说的原因也是这样的。不是以色来见如来的，应该是远离一切戏论，也就是说这就是真正的法身，这样的法身才是如来的本来面目。

好，今天《楞严经》就讲到这里。

## 第二十七课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们继续讲《楞严经》。

今天是星期六，明天没有课，星期一也许没有，但大家还是晚上照样先念诵。如果没有的话，可能到

时候再给大家通知，念一遍《普贤行愿品》，应该不耽误大家的。一般来讲应该是有的，星期一的话还是讲《如意宝藏论》，后面再看情况。

今天我们讲《楞严经》观察五蕴，因为这一卷当中讲五蕴，下面就是讲六入、十二处，还有十八界。每一个道理在这里讲得很清楚，我们学的《俱舍论》、《智者入门论》和其他的一些法当中，只是讲一个现象，它并没有像《楞严经》讲的：一切法最后根本不成立。没有这样的义理分析。

所以《楞严经》有些观察的方法，跟《中观根本慧论》比较相同的，《中观根本慧论》也是依靠理证来进行抉择——轮涅所摄的一切万法，最后一无所成，要抉择大空性。那么这个《楞严经》当中，讲的方式也确实有点相同，以理证的方式来抉择万法为空性，包括我们的觉性。

前面一直讲这个觉性，它并不是因缘而产生的，并不是自然而产生，也不是和合和非和合而产生的。这个道理已经讲完了，现在正在讲抉择五蕴。

昨天最后有一段，好像我当时解释的不是很满意。最后一句：“又见华时，目应无翳，云何晴空，号清明眼？”这句话我昨天可能解释的不是很满意的，意

思就是说：如果眼睛当时没有见到这个空花的话，空花变成了一种遮障，遮障的话，它遮障了虚空，又遮障了眼睛。那这样的话，见到空花的时候，其实眼睛不应该有遮障。因为如果眼睛有遮障的话，那肯定不合理的，“云何晴空，号清明眼？”，如果眼睛有遮障的话，那怎么会说是无云的晴空，或者说清净的眼根？怎么会说呢？它肯定没有遮障的，如果有遮障的话，那怎么会说是晴天和净眼？怎么会说呢？

最后这一句，昨天我解释的——我自己都有点不满意。当时好像讲的时候有点，感觉是似懂非懂的。有时候到了现场的时候，好像似懂非懂的，也有这种情况。然后下来以后，昨天晚上我又思考，觉得：我今天这句话怎么刚才正在讲的时候，突然好像这个理路有点不顺，但是直接这样讲下去了，因为时间也差不多了。

那今天我们继续讲。

昨天是讲色蕴，色、受、想、行、识蕴当中的话，色蕴已经讲完了，那么今天抉择受蕴。受，感受的意思，受是领纳性的，《入中论》当中也是讲<sup>171</sup>，（师念

---

171 《入中论》自释，益西堪布：“与触俱生谓受”：以触为因缘，同时生起的领纳，叫做“受”。有苦受、乐受、舍受三种。

藏语)有领纳的这个本性。

在这里又开始用比喻来抉择，抉择的时候，每一个五蕴先有一个概括性的、一个总的抉择。然后下面就细微的分析。每一个五蕴抉择的时候，用比喻来，先用概括的一个比喻，然后再进行分析。

佛告诉阿难：

“阿难，譬如有人手足宴安，百骸调适，忽如忘生，性无违顺。

这里说：“譬如有一个人，他的手、脚这些都是‘宴安’，平平安安的，没有什么疾病，没有什么毛病。不仅是他的手足没有什么毛病，还有他整个身体，‘百骸’也是常调，没有什么不适应的，整个身体也好，心态也好，健健康康的，没有什么特殊的感受。这样的话，相当于他忽然好像忘了一切生存。”

有时候我们感觉比较舒适的话，身体也没什么毛病，好像觉得自己处在什么地方自己都不知道一样的。一旦你头痛了的话，就感觉又痛了。一旦脚痛的话，发现脚痛了。冬天寒冷的时候，觉得耳朵特别冷，就是这样。

---

“受蕴”，指领纳所触境相的一切心所法。也就是今天人们所说的“感觉”。包括六根接触六境与识和合，所生的六种感受，或者可以分为苦受、乐受、舍受三种。

所以他当时忽然好像——因为身体都比较健康，比较舒适，这样的话，忽然把自己的，好像一切都忘掉，生存都全部忘掉一样。

“‘心无违顺’，自己整个身心，他的这个本性没有什么顺的、没有什么违的。”

也就是说，如果顺的话，就快乐，特别开心。然后违的话，不开心、痛苦。他处于一个比较平和的状态当中，没有乐的受，也没有苦的受，在这样的一个状态当中。

其人无故，以二手掌于空相摩，于二手中妄生涩滑冷热诸相；

“这个时候，这个人他没有什么原因，无缘无故的，他就把两只手——因为他一直陷在那里，这样的的时候，两只手在虚空当中互相摩擦。”

有时候，我们两只手摩擦、接触。

“这个时候，因为二手摩擦的过程当中‘妄生’——产生一种感受。”

一般来讲，先有触，触有了以后再有受，受有了以后，开始有爱，等等。它的次第是这样。

这样的话，他无缘无故的在虚空当中双手互相摩擦。摩擦的过程当中，因为摩擦的原因，手里面产生

一种感受，那这个感受是什么样呢？

“有‘涩’和‘滑’，涩是一种粗糙的；滑就比较光滑的、柔滑；还有冷、热等这样的，各种各样的相。”

我们一般手摩擦的时候，可能夏天一会儿就特别热的感觉，自己都是感受得到的。或者说是你的手摩擦的时候，比较热的感觉，还有比较平滑的感觉。有时候我们手，手背磨的时候，好像有点粗糙，有点，怎么说？不光滑的，有这样的这种感觉。

所以那个时候你会产生这样的感觉，这种受实际上就是五蕴，下面略说：

**受阴当知，亦复如是。**

每一个（蕴）都有一个这样的略说。

下面就把这个道理进行分析。

**阿难，是诸幻触，不从空来，不从掌出。**

“那么这样的幻觉的感受，触觉，触当中产生的感受”，刚才乐的感受也好，热的感受，涩的感受，滑的感受，这些感受，“实际上是显而无自性的、幻化的，它并不是从空中来的。”

因为刚才在空中摩擦，那是不是从空中来的？还是从手掌当中来的？



我们感觉，要么是空中来的，要么是手掌当中来的。除了这两个以外，没有其他的理由。因为他是刚才无记的状态当中，也没有特意的我要做什么？没有这样的。

这样的话，如果它有一个来源的话，这个受，刚才这里讲的四种受，其实还有其他的受也可以，那这些“不是从空中来的，也不是手掌当中出来的。”

如是，阿难，若空来者，既能触掌，何不触身？不应虚空选择来触。

它下面进行分析。分析的时候，先从空当中来的话有什么过失，再观察如果手掌当中来的话有什么过失，这两个抉择。如果这两个都已经抉择完了的话，那最后你的这个受确实也是得不到的。

其实在密法当中，找这个心的来龙去脉——心是从哪里来的，现在怎么安住的，最后灭于何处。这样的一种观察，也可以这样。但是这里的观察方式有点细，不同的。

他说：“如果说刚才的触觉，不管是涩的触觉也好，滑的触觉也好，这些如果是空当中来的话，‘既能触掌’，它能接触手掌，那接触手掌的话，‘何不触身？’”

因为虚空没有一个不遍及的地方，这样的话他为什么偏偏要找你的手掌，其他地方，包括你的头也好，包括你的脚也好，包括你的身体的其他部位，为什么不去接触呢？这个空那里都有，它偏偏为什么到你的手掌里面去？

“‘不应虚空选择来触’，虚空它应该自由自在的，它无处不遍的。既然这样的话，它为什么只选择你的手掌，其他地方不来呢。”

所以从这个观察，虚空它自己本来也是没有什么本体的，它肯定并不是找手掌而来的。如果找手掌而来的话，那没有道理，说身体的其他部位不找，也没有这个道理。而且我们的这个身体就处于在这个虚空当中，一直在虚空当中，因为虚空是无阻碍的这种法相。这样的话，为什么从你的手掌里面才出来？

所以首先说从虚空当中来的话，好像这个道理确实是不成立的。如果虚空当中来的话，那我的身体的其他部位都也是处在虚空当中，为什么也不出热、不出冷，不出涩和滑？这样的。

然后第二个方面进行分析。

**若从掌出，应非待合。**

“如果你说是从手掌当中出来，如果你说从手掌

里面出来的话，那掌中有的时候，刚才的这四种感受已经出来了。为什么是偏偏它要观待合掌呢？”

因为你没有合掌，没有摩擦的时候没有出现，怎么会是要观待合掌呢？因为手掌里是有的。

又掌出故，合则掌知，离则触入，臂腕骨髓应亦觉知入时踪迹，

“如果是手掌里面出来的话，因为手掌里出来的缘故，当你合掌的时候，手掌它自己也应该了知。”

因为掌中出来的话，那这个掌是感受的自体，它应该有这个功能。这样的话，合掌的时候，这个手掌它自己应该知道：哦，现在要发生热性，发生冷性，应该知道的。

“并且的话，既然是掌中出来，那最后离开的时候，这个触应该入于手掌当中。”

昨天我们也讲了从何而来的话，最后也归入其中，这样的。

如果这样的话，刚才冷、热这些都是掌中出入的，掌中出入的话，那它还有很多过失，因为手掌是跟手腕、手臂，还有身体的骨髓、肌肉，这些全部都有联系的。

那这样的话，

必有觉心知出知入，自有一物身中往来，何待合知要名为触？

“刚才的这些感受，从手臂、手腕或者骨头、骨髓这些当中应该来来去去。那么这些应该能觉知——它现在是从手腕进来了，然后一直到骨髓里面，这个感受来来去去。”

就像我们有些人好像肚子里面有什么昆虫，这样的话，自己有感觉，它在入冬，就是那样的感觉。你应该能感觉得到它的踪迹——现在它在手腕当中，现在它在手掌当中，等等，它的心中也应该有痕迹的。

就像我们现在有疫情地方的病人，马上他的整个行动轨迹，也能调出来一样。

所以如果它真正是从手掌里面出来的话，那它是怎么出来的？出来的时候也是从哪里出来的？然后最后它离开合掌的时候，回去的话，是从左手当中回去还是右手当中回去，应该知道的。

**是故当知，受阴虚妄，本非因缘，非自然性。**

“我们应该知道受蕴，实际上是虚妄的。”

“若见无受者，云何爱不灭？”寂天论师说的<sup>172</sup>，

---

172 《入行论》智慧品第九：“若见无受者，亦无实领受，见此实性已，云何爱不灭？”

如果见到无受者，受没有的话，云何爱不灭，这种爱为什么不会灭掉呢？因为爱是依靠受而产生，而受是依靠接触而产生的。所以说它实际上也是没有实性的。

《入行论》当中说：“若触非真有，则受从何生？”如果触没有，爱怎么会产生的呢？为什么众生一直追逐尘劳，为什么还要苦苦的伤害他人<sup>173</sup>，等等，不是已经讲了吗？

所以我们对这个感受，确实也是通过这种方式来观察的时候：哦，原来就是我手摩擦的过程当中，当时的这种冷也好，热也好，乐也好，苦也好——这种感受，最后观察，其实也并不是来自于手掌——如果来自于手掌的话，有这个过失。如果来自于虚空的话，也有这个过失。这样的话，它没有一个实体的来源，没有实体的来源的话，那就像石女的孩子一样，它没有生处，不可能有它的本体存在的。

所以通过这种方式来观察的话，也应该知道，我们众生的话，每天都是急急忙忙，来来去去，都是追逐什么呢？追逐我们的快乐，避开我们的痛苦。但是如果我们没有认识到这个受它自己的本体的话，一直

---

173 《入行论》智慧品第九：“若触非真有，则受从何生？何故逐尘劳，何苦伤何人？”

是被它束缚着的。所以《俱舍论》当中也是讲到，像出家人的话，以这个想束缚的。作为在家人的话，以受来束缚的<sup>174</sup>。

其实现在的话，不管是出家还是在家，很多人，只要生长在这个世界上的话，很多人都是被受困着，这样的非常多的。所以我们学习《楞严经》就是，认识各方面的一些教义的话，不管是什么身份的人，也都可以获得解脱。

我看到以前有一个叫郑夷甫<sup>175</sup>，是个在家人，他也是从小对佛有特别虔诚的信仰。后来听说佛印禅师是笑着示现圆寂的，他后来自己也觉得，这样是非常有意义的。然后到处去求学、参访。后来在一个禅师

---

174 《俱舍论释》丙三、单独安立受想蕴之理由：

成为争论之根源，轮回之因次第因，是故一切心所中，受想单独立为蕴。蕴中不摄无为法，义不相应故未说。

为什么其他一切心所都摄于行蕴中，而受与想在行蕴以外又单独安立为蕴呢？受与想二者成为在家与出家僧俗二者争论的根源，所有在家人均贪图体验乐受，于是为了财产、田地、牲畜与女人而争论不休；出家人由于对他宗派有好坏的想法进而破立，展开辩论。而且，贪执乐受就会积累恶业，这也是由净乐等颠倒想所生，因而它们是轮回的主因，还有下文紧接着就要讲的粗等次第四因。为此，除了其他一切心所以外，佛陀将受、想单独安立为蕴。

175 北宋沈括《梦溪笔谈》·卷二十神奇：“吴人郑夷甫，少年登筮，有美才。嘉祐中，监高邮军税务。尝遇一术士，能推人死期，无不验者。令推其命，不过三十五岁。忧伤感叹，殆不可堪。人有劝其读《老》《庄》以自广。久之，润州金山有一僧，端坐与人谈笑间遂化去。夷甫闻之，喟然叹息曰：“既不得寿，得如此僧，复何憾哉！”乃从佛者授《首楞严经》，往还吴中。岁余，忽有所见，曰：“生死之理。我知之矣。”遂释然放怀，无复芥蒂。后调封州判官，预知死日，先期旬日，作书与交游亲戚叙诀，及次叙家事备尽。至期，沐浴更衣。公舍外有小园，面溪一亭洁饰，夷甫至其间，亲督人洒扫及焚香。挥手指画之间，屹然立化。”

那里听到《楞严经》。听了《楞严经》以后，他也学了、读了一段时间。这样以后的话，后来应该开悟了。开悟以后，当他离开的时候：“生死之理，我知之矣。”意思是生死的这个道理，我非常明白。说完以后，他就沐浴更衣，这个身体就是，立化，站着而示现圆寂的。

所以汉地的一些，不单是高僧大德、出家人当中，有些确实是通过学《楞严经》而示现圆寂的时候，出现种种相，已经有开悟的。而且我们在家人也有很多真实的公案，通过这个《楞严经》，到最后真的已经获得生死自在。

“生死之理，我知之矣。”好像记得这样的。所以生死的道理就完全明白，非常自由，也就是生和死，对他来讲，何时想离开，特别运用自如，运用自如。

所以说，受的话，其实我们众生是很可怜的，为了快乐的这种感受一直奔波；然后为了灭除这种痛苦，也是一直奔波。如果我们不知心的奥秘，求乐避苦也是枉然。大家也是非常清楚的。

所以我们学到这样的这个法也是很重要的，尤其是学这样的道理的话，我看到德巴堪布的《入中论》注释后面说，比如说学因明，学戒律，还有学《现观

庄严论》，五部大论的话，现观、因明、俱舍、戒律非常重要的，但其中，如果你不懂中观的要点的话，都枉然——意思就是说如果没有证悟空性，或者是对般若思想不了解的话，其他知识都学的话，那也不一定有什么特别重要的意思。

而且这个中观的话，实际上就像是山王当中的须弥山一样的，虚空当中的日月一样的。中观的思想，在所有的佛教当中，也是最深的一个精髓，这个大家应该明白。

所以在这里，其实《楞严经》也是，归根结底讲的话，以显宗的观点来，义理分析抉择万法为空性，这么一个道理。

那么我们把受蕴已经抉择完了。那接下来过后，我们讲色、受、想，下面是想蕴，就是抉择想蕴。

想蕴的意思，《入中论》里面说是“想为取舍想<sup>176</sup>”，想的话一般都是我们去想，用意识去执着：这是白色的，这是红色的；刚才这种乐的感受：这就是我的乐受，这就是我的苦受。把某个法执着为，有形象性的去执着。这个是想蕴的相，是这样的。

---

176 《入中论》：“想蕴”，指缘境取相的一切心所法。



下面也是一样的，想蕴分析的时候，首先有个略说，再下面有一个广说分析。

略说的时候，佛陀说：

“阿难，譬如有人谈说酢梅，口中水出；思踏悬崖，足心酸涩；

这也是一个比喻：“比如说有一个人，‘谈说’，别人说起，说起什么？‘酢梅’。”

就是比较酸酸的，我们好多人都应该知道的，酢梅是一个酸又甜的，相当于也是一个水果吧。酢梅以后你们自己也吃一吃，学了《楞严经》以后，看看是不是酢梅也卖得很好。

这个酢梅，别人这样说的时候，那个听者马上就有一种感觉，人一般是有好多生理上的条件反射，比如说讲到特别酸的东西的话，讲着讲着，最后感觉有点酸。然后口渴的时候，一直讲到好吃的东西的话，马上也想吃，这样的。

“口水都开始流出来了”。

想吃吧，就是想吃，这样的。

同样的道理，还有别人讲了以后，“自己思维‘踏悬崖’，万丈悬崖，特别陡的那种悬崖，那你的脚心也带有一种酸涩，带有一种害怕，有一种恐惧的

感觉。”

确实也是会有的，我以前，大概可能二十几岁的时候，去过阿坝州，应该是马尔康县的一个寺院，他们的周围，经常要出去，出去的时候要骑马。骑着马的时候，有时候在那个——下面是河，上面是在悬崖当中有细细的一条路，这个路上面骑着马走的时候，那些当地的老百姓，包括当时的这个马，他们的话已经习惯了，在石板上，马的蹄子接触的时候，踢踏踢踏，骑着马的时候特别特别的害怕，好像真的已经把人和马全部都掉在下面。因为下面根本看不到是什么地方，只看得到这个河。河的上面，悬崖上一个细细的路。到了目的地的時候，一想起来的时候还特别害怕。就像我们有些人的话，现在有些索道，下面也是玻璃，有很多人特别害怕，那样的。

所以意思是，实际上刚才听到酢梅的声音也是流口水；或者说是听到万丈悬崖的时候，脚心都是有点酸涩，这种害怕的感觉。

这也是有的，大家也知道汉地有一个（典故）叫做“望梅止渴”<sup>177</sup>。在三国的时候<sup>178</sup>，曹操他当时带

---

177 望梅止渴是一则由寓言故事演化而来的成语，成语最早出自《世说新语·假谑》。望梅止渴解释为眼望梅林，流口水而解渴，比喻从不切实际的空想中来宽慰自

着一万士兵出兵的时候，路上一直走了很远的地方，后来他们喝的、吃的全部都没有了，很多人都马上已经不行了，没办法前行。这个时候他说：“你们快走，我们前方有一个梅林，醉梅的林子，很快就到了。”这个时候，虽然当时可能没有到，但是大家都想起了这个以后，好多军兵口里面自然流出口水，他们自然解渴，最后到达目的地。也有这样的说法。

确实是我们的这种想，也是这样的。这个想蕴，刚才讲到两个案例，一个是听到醉梅的这种声音的时候，发出的口水，其实它是无来无去的；还有刚才感觉的这种酸涩的想。这是想，刚才是受，它的反体是不同的。

### 想阴当知，亦复如是。

己：

178《三国演义》：东汉末年，曹操率领部队去讨伐盘踞在宛城的张绣。当时已经到了中午，烈日当空，天气十分炎热。将士们携带着沉重的武器，全身都被汗水浸湿，又热又渴，非常难受，给行军带来了严重影响。

曹操见将士们一个个舔着干燥的嘴唇，勉强行走，心里非常焦急。下令队伍原地休息，派人分头到各处去找水。过了好一会，派去的人全都提着空桶回来。原来，这里是一片荒原，没有河流，也没有山泉，根本找不到水。曹操又下令就地挖井，士兵们挥汗挖土，但过了好长时间，也挖不出一滴水。

曹操心想，情况很严重，如果在这里久留，会有更多的人无法坚持下去。曹操略微思索了一下，猛地用马鞭指着前边的山坡，大声对手下的将士说：“这个地方我熟悉，翻过前边的山坡，就会有一大片茂盛的杨梅林，到了那里，你们每个人都可以尽情的将杨梅享用个够。”

将士们一听说梅子及梅子的酸汁，就自然而然地想像起酸味，从而流出口水，顿时不觉得那么渴了。曹操立即指挥队伍行进，经过一段时间，终于带领队伍成功找到了水源，大家痛痛快快的喝了水，精神焕发的继续行军。

那么所有的想蕴亦复如是。

怎么是这样呢？下面就开始分析。

**阿难，如是酢说，不从梅生，非从口入。**

下面我们进行分析的时候，你刚才感觉流口水的话，那这个来源是怎么来的？是从这个梅当中产生的，还是从口里面产生的？因为只有两个途径，除此之外也没有。只是听到的这个声音，声音也没有这个作用。就是这样的。

那这样的话，“其实真正去观察它的时候，它不是从梅产生的，也不是从口当中入的。”

怎么这样呢？

**如是，阿难，若梅生者，梅合自谈，何待人说？**

“如果你说刚才的流口水，实际上并不是其他因缘产生的，只有梅当中产生。梅当中产生的话，梅它有能产生口水的这样的能力。那这样的话，梅它自己结合自己，应该自己谈起来，因为它当中产生的话，它自己说就可以。为什么是听别人，观待别人的说呢？这也没有必要的。”

因为，既然是梅产生的话，梅当中产生，它就自己说：“现在我开始要出现了，出现的话，你们谁想吃啊？”梅它自己说话就可以。为什么是要其他人在

这里说，这个原因是没有的，凭什么别人来说？因为这个是梅产生的，梅产生的话，那别人说，它们之间有什么关系呢。这也不合理。

**若从口入，**

如果不是梅产生的，刚才不是口里面流口水，那这样的话，“口当中产生的话，”

**自合口闻，何须待耳？**

这样的话，它自己的口当中产生的话，那它的嘴唇也好，舌头也好，“应该口自己要听到这个声音，为什么是非要耳朵来传达？”

这也是没有什么联系的，因为耳朵，它是耳根，跟口完全没有什么关系的。这样的话，如果口当中产生的话，因为口水是口里面产生，应该口它自己听得到的，不应该用耳来传达。

**若独耳闻，此水何不耳中而出？**

“如果你说是这个并不是口它听到的，应该是耳朵里面听到的。那耳朵里面听到的话，那为什么这个水从耳朵里面不出来，为什么偏偏从口里面出来？”

这里观察的时候，我们可能直接反驳是有点困难的，但实际上缘起就是这样的。在名言当中未经观察的时候，只要因缘具足的时候是可以出来的。但是这

种因缘实际上也是空的，没有一个实质的。

所以阿难一直认为有一个实有的东西，那，有一个实有的东西的话，你当时的这样的这种想——我们一直刚才流口水，他心里面执着一种想，那这个想是哪里来的？

同样的道理，

**想踏悬崖，与说相类。**

“刚才万丈悬崖，很害怕，脚底发酸的这种感觉，也是通过上面的流口水这样的观察可以推理。”

像长水子璇，他们的注释当中也是一样的观察。如果我们的这种发酸，是从悬崖当中产生，还是从脚底产生。如果从悬崖当中产生的话，那为什么悬崖它自己听不到它的这种恐惧的状况，为什么非要有一个人来说。因为它是悬崖产生的，与悬崖它自己有关系的；如果不是悬崖的，而是它是脚产生，那脚产生的话，为什么是脚底能发现、听到悬崖的恐怖。不是这样的，而为什么说是心会想它，或者说是别人说了以后自己去思维，然后开始有发酸的感觉，这个也是不合理的。

所以他通过这种方式来观察的话，实际上也是不成立的，

是故当知，想阴虚妄，本非因缘，非自然性。

“所以我们通过以上的这种观察，实际上是这个想蕴也是虚妄的，确实是不成立的，也并不是真正的因缘而产生的，也并不是是自然而产生的。”

它并不是这样而产生的，就像《入楞伽经》当中说：“心生种种生，心灭种种灭。众生妄分别，无物而见物。”众生虚妄的分别，没有什么事物而见事物——“众生妄分别，无物而见物。”

其中说的道理也完全是一样的，我们世间上所有的去执着的人，不管是人也好，相也好；然后流口水也好，想吃糖也好，想吃巧克力也好，想听音乐也好，或者说是看世间美色也好，或者说是能接触非常柔和的东西也好，凡是去执着的所有的这些话，表面上看起来好像是依靠两种法而产生的。但实际上如果从它的本体去观察，或者说是从它的来源去观察的时候，这个法是不成立的。

这样一来的话，这个想蕴，确实它的本体是了不可得的。

我们讲到了色、受、想，五蕴当中的第三个蕴已经讲完了。那么接下来我们讲行蕴。

行蕴的话，大家应该知道，月称论师说：“行即



能造作<sup>179</sup>”，行蕴主要是能造作，能造作恐怕也不是特别懂。《俱舍论》当中说是除了四蕴以外的所有的有为法叫做行蕴。记得《智者入门论》<sup>180</sup>当中行蕴分两个方面的，一个是相应行的行蕴，与心相应的行蕴。心相应行的话，像五十一个心所，这些都属于在行蕴当中<sup>181</sup>。还有不相应行，不相应行在《俱舍论》当中是有十四个<sup>182</sup>，得、无得这些。《大乘阿毗达磨》当

---

179 《入中论颂讲义》月称论师造颂，益西堪布宣讲：“行即能造作”，行的自相：是能造作，就是排除色、受、想、识四蕴的其余一切有为法。

180 《智者入门论》：“名为行蕴者，相应非相应。”行蕴：是具有现行功用的法相，其余四蕴以外的一切有为法都属于行蕴。它包括与心相应行的一切心所、不相应行的得绳等所有不相应行。

181 《智者入门论》：“与心相应者，五十心所。”

182 《智者入门论》：“不相应行：1. 得（也叫得绳）：自相续中的善、不善、无记法任何一种，前所未有重新获得（新得），已经获得持续具足（具得），由于既属于相续的法又是有为法，因此名为不相应行。2. 无得：善等在自相续中得而复失、灭尽，称为无得。3. 众同分：生于各类有情中缘分相同的法，称为同分或同类。4. 无想定：已经离开遍净天的贪欲、尚未远离上界贪欲的补特伽罗通过作意，使心与心所相续不稳固，六种转识暂时得到灭尽之定，在遮止心与心所的这种阶段，凭借定力前所未有重新获得。从中出定，由于灭尽的缘故，虽有生灭，但仍然属于一种既不是无情也不是心识的法，因而安立为不相应行。5. 无想：由修（无想）定而往生到无想天中的补特伽罗（灭除心、心所法），即是无想。6. 灭尽定：有顶的心再求上进，先以无我与寂止想使不稳固与稳固的心所中包括染污意识所摄的一切法俱灭。

安立（无想定、无想、灭尽定）这三种不相应行时，必须要懂得它们是灭尽心与心所的一种能力。稳固的阿赖耶不被无想与二定所遮，由此可以使心再度生起。

7. 命根：同类有情由宿世业力所感安住一定时间的寿命。8. 生：前所未生的所有行，现在产生。9. 住：它的相续存在。10. 老：相续变异。11. 无常：相续坏灭。

以上这四种（生、住、老、无常）称为表示有为法的四法相。

12. 名身：单独表达柱子、瓶子等事物本体的一种实词。13. 句身：对应能说明事物本体与差别的别名。14. 字身：作为组成名、句二者根本的阿等文字。

这三种不相应行为语音所摄，然而与单独的声音有所不同，它们从假立为心的表相而言，属于具足所诠、有记等能力的行法中。

《俱舍论》中只讲了以上这十四种不相应行。”



中<sup>183</sup>再加上十个，总共有 24 种。上下《俱舍》<sup>184</sup>所有的不相应行总共有 24 种。

其实这些不相应行的话，全是一个过程。比如说得的话，得的过程，认为这是一种法。因为它是有情法也不能说，无情法也不能说，或者说是其它的法里面也不包括，但是它确实是一个有为法。这样以后，一般行的话，除了五蕴以外的这些法就可以讲。有时候这个行，所有的万法也是“诸行无常”，诸行痛苦，这个时候所有的法也有这个意思。

这个行的话，其实它是一个过程，也是一个阶段，叫行蕴。

这里不知道讲的怎么样，也是略说和广说分析。

首先略说的时候，佛告诉阿难：

“阿难，譬如暴流波浪相续，前际后际不相踰越；他说：“比如说是有一个瀑布。”

大家都知道在山特别陡的地方，这种瀑流，流水湍急。

“这个瀑流的波浪的话，它是相续不断的，那它

---

183 《智者入门论》：“《阿毗达磨杂集论》在前十四种上又加上异生性、流转、定异、相应、势速、次第、时、方、数、和合性，共二十四种。”

184 “上俱舍”是指无著菩萨的《大乘阿毗达磨集论》，此中有与小乘共通之处，也有大乘的不共观点；“下俱舍”即世亲论师的《阿毗达磨俱舍论》（含颂词及自释）。

的这种不断，其实前际和后际是不相逾越的。”

它并不是前浪又跑到后浪去，后浪又追到前浪去，它不是这样的，这个水它自然有规律的，整个上下也好，前后的话不会错乱，它应该是特别有规矩的，不会逾越的。

这个我们都知道，比如说去一个地方，路边的瀑流，或者说是这种水泄的话，大家都知道这个流水还是有规律的，并不是我们人有时候超车一样，开心的时候，不断的超车；不开心的时候，一直跟上一个拖拉机，慢慢开的。不是这样的。这个瀑流是有一个规矩的，这个过程就叫做行。

**行阴当知，亦复如是。**

“其实这个行蕴，也是这样的。”

它整个过程的这种规律也是这样的。其实它看起来是有一种存在的，但是它有它自己的一种规律。

下面就分析，刚才前面好像看起来有一种规矩，行蕴也是这样的，跟前面的一个略说，有点不同。不过这里也没有完全分析，因为略说的时候，只是把这个问题给大家展示一下，下面就开始进行分析。

显现上行蕴也是这样的，显现上前面的想蕴也是这样的，受蕴也是这样的，色蕴也是这样的。但是我

们真正去观察的时候，它也是不成立的。

佛陀告诉阿难：

阿难，如是流性，不因空生，不因水有，亦非水性，非离空水。

这个有点不同，前面的那些基本上从两个方面就解决完了、破完了。这个有四个方面。

他说：“这种瀑流、流水的本性，这个瀑布它从四个方面分析，是不能成立的，怎么不能成立呢？它并不是是从空当中产生的，也并不是是因为水有而产生的，也不是‘非水’而产生的；还有，不是离开水和空而产生的。”

这四个方面去观察，其实这个瀑流是不成立的，怎么不成立呢？下面就开始继续分析。

如是，阿难，若因空生，则诸十方无尽虚空成无尽流，世界自然俱受沦溺。

他说：“如果说，刚才的瀑流是在虚空当中”，

因为我们有时候看到这个瀑流还是跟空有一定的关系，所以可能是不是空当中产生？其实并不是这样的。

“如果它是虚空当中产生的话，那么这个十方无尽的虚空，虚空不遍及的地方十方都是没有的，东南

西北到哪里去都是没有的。”

那么这样的话，如果它是虚空产生的话，“那十方的所有的虚空都变成了这个瀑流”，因为它里面产生的话，那它当中肯定有这个瀑流。那这样的话，十方虚空就都变成了十方的瀑流。

“如果这样的话，整个世界自然而然全部都已经被吞没了。”

那这样的话，我们这个水陆空都可能没办法成立的。因为你说瀑流是虚空当中产生，虚空到处都有的，所有的虚空都变成瀑流的话，我们这个世界哪有地球，哪有山河大地，全部都被他隐没了。最后的话，人类就已经变成了世界末日了，全部都被海水已经吞没了，这样肯定是不敢承认的——瀑流的来源是虚空，肯定不能说。

其实这里的有些推理方法也是挺有意思的。大家在辩论也好，或者说互相辅导的时候，自己也应该这样学。我觉得是学《楞严经》的话，应该很多人聪明起来了。

还有我们经常读这些古文的话，可能对汉语的水平也会稍微好一点。我的话，本来读这个汉文，我很费劲的，但是这几年，《维摩诘经》、《妙法莲华经》，

这些读的话，稍微有一点自己觉得比以前好一点。当然好是好不了多少，接近 20 岁的时候才开始读拼音的一个放牛娃娃，变好是不可能的。但是确实我们不断的去学习这些的话，如果《楞严经》这个古文的道理比较明白的话，那其他经典更可能好读一点。因为它的这个文笔比较有特色。

所以说，它前面的这个推理，如果从虚空当中产生的话，那十方世界都已经隐没了。

有时候我们辩论的时候也不一定非要讲这个，你可以用其他方式来辩论——哦，某个法是不是这样产生，如果产生的话，它是自体产生还是虚空当中产生？如果虚空当中产生的话，那就是什么……，也可以这样辩论。

这是第一个方面的。

第二个方面，

**若因水有，**

“因为这个瀑流它有水的因，因为这个而产生的话，”

**则此瀑流，性应非水，**

这个观察也有点跟前面不同的。所以佛陀的这种辩论方式，稍微有一点不同的时候，他马上切换到另

一个上面。他刚才前面说，如果是虚空当中产生，虚空就涵盖所有了。那在这里，如果水当中产生的话，这个推理方式就不同了。

他说：“那这个瀑流的话，它的本性不应该是水，为什么不应该是水呢？因为水当中产生的，水当中产生的话，水是因，瀑流是果，这样的话，这个因和这个果就不是一体的。”

就像《指掌疏》里面说<sup>185</sup>，水相当于是父亲一样的，然后那个瀑流相当于是儿子一样的，那父亲生儿子，不可能是父亲生父亲，没有这样的。如果它的因是水的话，那瀑流的本性不应该是水了。

这个大家可能要稍微看一下，不然跟前面的理路有点不同的。

如果这样的话，

**有所有相今应现在。**

如果说瀑流的这个因是水，但是瀑流它自己不是水的话，那这种说法肯定是不合理的。

“‘有所有相今应现在’，这个意思是什么呢？‘有’指的是，怎么讲？‘有’是能有，指的是水；

---

185 《指掌疏》：“若谓瀑流因水有者。则水如父。而流如子矣。若尔。则瀑流性应非水。性犹体也。应非水者。如子因父生。子体决定不是父也。”

‘所有’指的是瀑流，也就是说水和瀑流应该是一味一体的方式来存在，这是我们现量见到的。”

这句话如果解释出来的话，也是这样说的。你说如果这个瀑流它是水产生的话，那不应该——如果是水产生的话，儿子和父亲不是一体一样的，那这个瀑流就应该变成非水了。但现实当中，实际上是水和瀑流的话，我们现量见到的：它们是不可分割的。

“有所有相”，好像一个是能有，一个是所有。前面有是能有，指的是水；所有是瀑流。能有的相和所有的相，其实如今现量存在，它们两个是不可分割的。应该这样。

好像藏文当中稍微有点解释方法不同，但是大多数的注释解释都是这样的方式。这个大家应该记住了。

这是第二种观察方法，瀑流是水当中产生，不合理的道理。

然后如果水当中不是产生的话，那瀑流就是水，这样合不合理？这样也不合理。

**若即水性，**

“如果瀑流的本体就是水的本性”，

刚才漂动的瀑流的本性是水的本性的话，这样也是不对的。怎么不对呢？

则澄清时，应非水体。

“如果是动摇的、漂动的，这个是水的本性的话，那当水澄清时、安静时，它没有这样的流淌，它变成静止的时候，那个时候的话，应该不是水的本体了。”

为什么呢？因为你刚才说瀑流是水的本性吗？瀑流是水的本性，水的本性是瀑流的话，那水澄清的时候就应该不是瀑流了。为什么呢？因为你刚才承认的是水的本性是瀑流，瀑流的本性是水——这完全是我们因明当中的咬文嚼字一样的，有时候就稍微一个词，就跟他可以这样辩论的。如果你说瀑流动摇的本性是水的话，那水静止的时候就不是水了，有这个过失。

这是第三个方面的遮破。

然后第四个方面的话，

**若离空水，**

“如果你说离开了空，也离开了水。”

这个瀑流，因为前面说，水的本性也不能说，空的本性也不能说。这样的话我就最后一个选择，它就已经离开了虚空，离开了这个水，瀑流就是这样的。

那这样的话也不行的，

**空非有外，水外无流。**

那不行的，“虚空不遍及的地方是没有的。离开



空以外有一个瀑流的话，好像它不依靠空——在这个虚空，这个世界上应该没有。”

所有的这些法都是在空间存在的，所以“空非有外”，这个也是没有的。”

“‘水外无流’，除了这个水以外，要有一个瀑流安立的话，这个也是不可能成立的。”

所以，那怎么办呢？你看，刚才说空中产生也不行，水中产生也不行，离开了水也不行，离开了空也不行。那是怎么样呢？这就是因果的不可思议——显现当中，只要因缘俱足的话，它没有一个道理，它是法尔理，自然而然依靠这些，比如说种子跟果之间，接触也不对，不接触也不对，但是只要因缘具足的时候，它显而无自性，会显现的。你真正去观察的时候，经不起任何的观察。这样一来的话，在整个所知范围当中是没有一个成实的东西，原因是这样的。

**是故当知，行阴虚妄，本非因缘，非自然性。**

“所以我们应该明白，所有的这些行蕴实际上也是，刚才我们讲到的瀑布的这种水一样的，我们要知道它并不是自然而产生的，也并不是因缘而产生的。”

其实这些比喻是很有意思的——如果我们记性比较好一点的这些人，把这个瀑布的话经常想：这是一

个行蕴的表示；酢梅是想蕴的表示；然后我们手摩擦是受蕴的表示；昨天我们讲那个色法的时候，大家也是知道，就是眼睛看虚空的空花，这个是色蕴的表示。

其实现实生活当中这些并不是非常遥远的东西，我们每一个人经常也是生活在这些当中，生活在这些自然界当中，我们也会看得到各种酸味的水果、酸奶，这些也是看得到的。然后我们捏着眼睛的时候，空花也是能看得到的；或者是一直瞪着虚空当中，空花也是能看得到的。然后手摩擦的时候呢，我们的这种感觉，很多有些按摩的人，一直这样摩、摩、摩，最后他自己的手也是特别热，然后别人的身体上面也使劲的这样搓的时候，也会发热的。但是这种热，如果没有修行的人，可能也无所谓，这是一般的。如果有修行的人的话，他就会拿来观修。就像我们世间人路过的时候，路边有各种各样的植物，他不会当做是有用的。如果是一个高明的医生的话，他凡是见到每一个草木：哇，这个是治这个病，这个是治哪个病。他会一心一意地用来采药，这样的。所以这个修行也是如是的。

我们把色、受、想、行讲完了。下面就讲最后一个，识蕴。五蕴当中的最后一个蕴。那么这个也是这

样的。

“阿难，譬如有人取频伽瓶，塞其两孔，满中擎空，

这里讲一个比喻，识蕴的话，相当于也是虚空一样的，用这个比喻。怎么是这样呢？我们人的意识，大家都知道，每个众生都有眼、耳、鼻、舌、身、识。这个识跟虚空很多地方是完全可以比喻的。

“比如说有一个人，他取了一个叫做频伽瓶。”

迦陵频伽，《弥陀经》当中有一个鸟，就是那个，一身双头的一只鸟，共命鸟，是吧。这个瓶子也叫频伽，可能形状跟它有点相同，一个身体有双头，这个瓶子，因为它有双头的话，可能也有不同的识的进入。

“那么如果是有一个瓶子，频伽瓶，这个频伽瓶上面有两个口，这两个口把它塞住了，塞住。那么塞住以后，里面装的是什么，全部都是虚空。”

这个瓶子相当于是身体的表示，然后里面的空是意识的意思。这个瓶子里面装了这个虚空，然后把瓶子的盖子已经塞住了，已经盖好了，盖好以后，

**千里远行，用餉他国；**

“然后里面装了这个虚空以后，路行千里，去很远的地方远行，然后把这个虚空送给、奉献给或者是

赠送给另外一个其他的国家。”

这样的话，我们觉得是，好像这种感觉——就是在一个瓶子里面满满的装着虚空，然后路上走很远的地方，送到别的国家去，不知道想说什么，可能有这种感觉。

而且是装虚空的话，其实装虚空，我们好多人，因为现在课本教材的一些原因，虚空的话有时候经常去实验呐，化学实验，要么瓶子里面装的氧气，或者说是二氧化碳，把这个当做虚空。其实它不是虚空，它只不过是我们没有看到的東西，其实里面有一种物质。

所谓的虚空，除了氧气也好，二氧化碳也好，所有的这些尘是没有，完全的这种空，就称之为是虚空。那这样的话，瓶子里面装虚空和不装虚空的话，实际上是没有什麼差别的。其实这个识蕴也是这样，

**识阴当知，亦复如是。**

“识阴当知，亦复如是。”

下面这个怎么分析呢？

**阿难，如是虚空，非彼方来，非此方入。**

佛告诉阿难。

刚才不是虚空装在瓶子里，比如说我们从拉萨装

一瓶虚空，然后来到喇荣的话，实际上并不是从拉萨装虚空来的，也不是喇荣把这个虚空又入在这个瓶子里面。

刚开始的这个意思应该这样的：“不是从哪个地方来的，也并不是从这个地方入于虚空的；不是从那个地方带来的，也不是从这个地方把虚空已经又再次装入的，不是这样的。”

下面分析的时候，

如是，阿难，若彼方来，则本瓶中既贮空去，于本瓶地，应少虚空。

如果是从拉萨，我们装了一瓶虚空拉来的话，从拉萨那边的整个虚空当中拿了一瓶，储存在瓶子当中，储存在瓶子里面的这个虚空当中。那这样一来的话，“于本瓶地”，那么原来的那个瓶子的本地虚空就应该少了一部分，少了什么？原来拉萨有一个亿的瓶子的虚空，我们拿了一瓶的话，现在就没有一个亿了，应该是9999……，千百万，多少？就这样的。所以他们那边应该虚空减少了一瓶。

但实际上有没有这个概念？不可能的。拉萨的虚空，我虽然一个大瓶子的虚空拿来了——现在不是他们从喜马拉雅山的空气，喜马拉雅山的什么，这些装

在这个瓶子里面，然后什么日本、还有澳大利亚那里的什么氧，或者是有一些气体的话也装在瓶子里面，说是这是进口的，说是高原的，如何如何对身体如何好，对营养如何好；有些是什么矿泉水的话，这个是多少多少万年前的一个水滴，这个卖多少钱，有钱的那些老板的话，其实我担心，会不会是现在的——因为我们也没有什么验证，好多验证的话，到底是真的还是假的，也不好说。

所以说现在确实是拉萨的这个虚空，或者喜马拉雅的这个虚空当中装了一瓶，然后下来卖：“这里面有虚空，你们买的话，一瓶3万块钱。”那这样的话：“啊呀呀，我就这里打开，对，这里的虚空好新鲜啊！”可能会这样的话，但实际上没有这回事吧。

上面的这个虚空减少一个也不可能的，其实上面的虚空当中装了一瓶的话，这个概念也是很奇怪的，对吧。

所以从远方来的虚空装在这里的话，道理是不成立的。

**若此方入，开孔倒瓶，应见空出。**

这句话，长水解释的可以<sup>186</sup>，我在其他地方看的话，有些有点看不懂。

不是刚才拿一瓶虚空的话，那边也要减少，所以这个是不合理的。

“‘若此方入’，如果你说不是从远方来的，是我们这里的虚空入进去的，那这样的话也不合理，怎么不合理？‘开孔倒瓶’，因为从那边拿来的虚空，到了这里的时候，我们打开瓶口，这个时候原来的那个虚空要倒下来，要倒；要倒的话，如果虚空有实体的话，那应该能看见，倒出来。然后它倒出来了以后，我才有机会把这里的虚空再装进去。”

好像有些注释当中是这样的，因为这里“若此方入”，如果我们这里的、此方的虚空要入到那边的话，彼方的那个虚空到了这里以后，就像我们坐车一样的——班车，那边的一车来了，然后来了以后，这些人都全部下车。我们知道这些全部下车完了以后，发现完了以后的话，然后在我们这里的人开始上班车，上公共车一样的。

---

186 长水子璇《首楞严义疏注经》卷第二(之二)：“彼方瓶来方也。名本瓶地。空若彼方来于此方。本瓶来处应少虚空。本处既无所少。应知非彼方来。瓶倒之地名为此方。若此方空入于瓶内。先合见空从瓶而出方知空入。出空既无。入空何有。空既无出入。识何曾往来。又此方入者入此方也。”

所以那个时候应该有发现的，但是没有发现那边的虚空倒出来了，然后我们这边的虚空入进去。

所以这样一来的话，确实也是，这个所谓识蕴也是不能成立的。

其实识也是这样的，比如说我的这一世，我认为我有这样的意识，但是这一世的话如果转到下一世去，整个之间的过程，就像是一个地方的虚空，又转到另外一个地方，一样的。意识的这种本体，如果你直接有实相的一个东西转来转去的话，也是不合理的。

其实如果在这里这样讲的话，我们的这个如来藏、阿赖耶，好多的这个道理，慢慢慢慢就可以深入的。

**是故当知，识阴虚妄，本非因缘，非自然性。**

“所以我们应该知道，所有的这些识蕴也是虚妄的，不是因缘而产生的，也并不是自然而生的。”

这以上的话，我们讲了五蕴。

其实这个五蕴的话，也确实我们要值得观察。佛陀在第一转法轮的时候，他说五蕴是真实存在的。二转法轮的时候，“照见五蕴皆空”，大家知道是这样的。然后第三转和密乘的时候，五蕴的本性就像五如来，这么一个道理，这个是很重要的。

然后我们一般在声闻乘，《增一阿含经》的时候



也会讲，（师念藏文）“色如聚沫，受如浮泡，想如野马，行如芭蕉，识为幻法。”《增一阿含经》<sup>187</sup>当中也是这样讲的。其他还有一个叫《五蕴譬喻经》，安世高翻译的，有一个短的经典，这个经里面<sup>188</sup>，每一个前面都加个字，比如说色，就是“观色如聚沫”；受的话：“受如水上泡”。它用五个字来翻译的。但不管怎么样，我们学中观的时候，其实真正通达五蕴的话，到时候真正认识五蕴皆空的道理。

然后密乘当中，就像《大幻化网续》当中也是讲（师念藏文）“金刚蕴分支<sup>189</sup>，共称五如来”，金刚蕴的分支、金刚蕴的自体，其实就是共称的五部如来。

所以我们到了密乘的时候，并不是这样抉择的。所有的五蕴，实际上是五如来，学过密藏续的人，大家都知道。

所以我们要学这样的经典，应该一层一层的了达它的本义是非常重要的。

以上第二卷已经讲完了，一般《楞严经》的第一

---

187 《增一阿含经》第二十七卷，邪聚品第三十五：“是时，尊者多耆奢便说此偈：“色如聚沫，痛如浮泡，想如野马，行如芭蕉，识为幻法，最胜所说。”

188 《五阴譬喻经》后汉安息三藏安世高译：“观色如聚沫，受如水上泡，想如春时焰，诸行如芭蕉，诸识法如幻。”

189 分支指的就是色、受、想、行、识五蕴。

卷、第二卷是经常比较难过关的。那么这个过了以后，后面就会比较顺利。

## 第二十八课

那今天我们讲《楞严经》，第三卷开始。

一般品是往上，卷是往下。卷的话，第一卷，卷的内容在下面。一般来讲，藏文当中也是这样的。第一品的话，一品终，前面一般来讲不太说，但是有时候书上也会有的。

前面已经讲了五蕴、六入、十二处、十八界等等，都要抉择为空性。

我们上次已经讲了五蕴。五蕴空性的道理已经讲了。从今天开始，先讲六入，然后十二处，还有十八界等等。

这些道理我们在这里讲的时候，大家都知道，通过学习《楞严经》以后，应该对自己的心的认识有新的发现。原来你想得——认识自性，或者说是开悟、觉悟这些都不是那么的简单，也不是那么的难，应该是从两方面来，有一种心的觉悟。那这样的话，因为自己有了这种心的觉悟，可能获得生死自在也好，跟

其他的有些完全都是不相同的。

比如以前的佛印禅师<sup>190</sup>，有一些历史当中说，以前他整个家族对传统文化是非常精通的。大概他在三岁的时候，像《论语》很多都背的特别好。大概五岁的时候，他能背诵三千首诗，后来他就开始学《四书五经》，对整个传统文化，应该是特别特别精通的。后来在一个寺院里面，他有机会听《楞严经》，听到《楞严经》之后，也许可能前世的因缘苏醒，特别特别喜欢这部经。这样以后，他也是经过父母的同意，舍俗出家，开始修行。后来通过《楞严经》也是利益了非常多的众生。

当他离开的时候，一笑而逝，我们前面有一个出家人也是说过<sup>191</sup>：“我要像佛印禅师那样，死的时候，

---

190 佛印禅师(1032~1098)，宋代云门宗僧。法名了元，字觉老，俗姓林，饶州浮梁(旧属江西省鄱阳郡，今属江西省景德镇市)人。自幼学习儒家经典，三岁能诵《论语》、诸家诗，五岁能诵诗三千首，长而精通五经，被称为神童。

佛印少时，曾于竹林寺读《大佛顶首楞严经》，遂礼宝积寺(在今江西省浮梁县旧城)日用为师，学习禅法。十九岁登临庐山，参访云门四世开先善暹，复参圆通居讷(1010~1071)，师从云门四世延庆子荣，师赞叹说：“骨格似雪窦，后来之俊也。”二十八岁，由于精究空宗，被称为“英灵的衲子”，而嗣善暹之法，住江州(今江西九江市)承天寺。其后，历住淮上斗方寺(在湖北省浠水县境内)，江西庐山开先寺、归宗寺；丹阳(今江苏镇江)金山寺、焦山寺；江西大仰山等知名古刹，前后四十余年，德化广被，为人称颂。曾四度住南康云居山，接得四方云衲。

佛印禅师还整编白莲社流派，担任青松社社主，倡导弘扬净土思想。宋神宗曾敕赐金钵，以旌其德。佛印门下著名弟子有义天、德延、净悟等门生。元符元年(1098)一月四日佛印禅师示寂，享年六十七岁，法腊五十。朝廷赐号“佛印禅师”。

191 详见27课内容。

一笑而逝。”他一边笑着一边坐化，站着还是坐着不太清楚。但确实是前辈的这些大德们也是这样的。

我也希望我们很多人听到《楞严经》以后，像佛印禅师一样，死的时候——不是哭着而逝，笑着而逝是最好的。

但是不知道，法就是法，人就是人，我们这个法能不能融入到心也确实不好说。

确实原则上看的话，我们遇到这么殊胜的、有加持的这些法，应该是可以的。应该是可以的，当然关键是看你们能不能自己去摸索，自己去修行。我们这里有些道友说，这个堪布讲的很好，那个堪布讲的很好——他有那个修行的味道。但是真正去那里听的时候，过一段时间又说这个堪布不好，那个堪布很好。

其实我们这里有个别的，分别念特别重、天天都是吹毛求疵的有一些人。这些人的话，我也并不是反对他们，他们言论可以自由的，但是相续应该是很糟糕的。有些是经常在自己听受的堪布、堪姆面前，可能讲的不一定是很好的，如果没有去听的话。然后到那里去听的时候又开始一大堆诽谤。这样的话，不要说《楞严经》，大圆满《法界宝藏论》的话，我觉得这种人肯定没有什么机会。

因为这种人在听课的时候，连这个身体都东倒西歪，一直是，可能连短短的时间当中都是坐不住的。所以我们有些人听课的时候，一看都是可以看得出来——念经的时候一看都是看得出来。

然后坐禅的时候，包括我们现在要求修行坐禅，坐禅的时候有些都是一直动，真的是——前世是猴子转来的，还是是谁，一直是动的。有些修行比较好的是很专注的。所以我们打坐的时候，有些人一直在晃来晃去的话，希望法师用个什么东西，稍微给他打一下，都是可以的——不能打的太严重。或者说是点名：“谁谁，你天天为什么是这样？”大众当中点名几次的话，稍微会好。不然的话，有些人太那个，一直是这种，因为他自己的这种分别念、邪见很重，然后身体也是——连讲一节课的时候一直晃来晃去。如果这样的话，比如说我坐在前面，我一直晃来晃去的话，我周围所有的人都是看不惯，又不好说，不敢说，这样以后对大家是有影响的。

这样的话，以后我也是，我现在因为时间关系，一起入定的时间都是不长。但是如果入定的时候也好，或者是讲课的时候太那个，每天都这样的，偶尔可能是确实身体不舒服或者是怎么样的，但有些人已经习

惯性的动来动去，这种人不要说是什么禅定，连基本的这种种子都不一定能种得下来。这种人有时候确实是有一点，不是全都是温和的，温和的话恐怕也是不行的。因为有些人当中，专门有一种，像世间人一样的，故意私下搞一些小宣传的。

我希望我们学院当中，不要有任何的宣传，包括我个人的话——如果对我有信心，你就自己好好听课，不用这个虚名来宣传。同样的道理，其他任何的法师也好，堪布堪姆也好，法师们也不要发射一些小擦擦到处去宣传，这样也不太好。这种习惯不应该有的，以后在这方面希望大家要注意。

来到这里以后，大家都是应该是平等的，当然个人的、有些堪布堪姆的修为确实有差别的，有些是特别善巧方便，让很多的弟子心生欢喜心。有些的话，不管是说话，做什么事情的话，自己也特别敏感，然后很多事情令大家烦恼。这并不是一两个人，如果一两个的话，那可能是弟子的问题，如果很多人经常这样的话，可能确实是这个法师自身也有一些问题。

我也经常关注，经常去询问。这样的话，我也发现有些人，可能自己心很清净，让大家过得很快乐的；有些的话自己可能是有点烦恼，经常都是……，虽然

你的学识上已经有了这种身份，但是修行上或者说是你的智慧，有时候也有这种——就像我们古人说的，五个指头都有长短，这个肯定是有的。但不管怎么样，我们听了法以后，哪怕是说一个偈颂的话，也应该，即使不能视师如佛，也应该以观清净心来对待。

所以私下一直讲一些是是非非的话，我是很不愿意听的。因为有些人整天都是讲一些是非，除了是非以外，在他的口里面根本出不来任何的比较有价值和有意义的语言。

一般来讲，人自己内在的这种，怎么讲？就是内在的精神财富，在外面的身语意——身体和语言当中会出现的，所以大家应该经常学会观察自己的相续。

那我们今天开始讲《楞严经》的六入。六入的话，从第三卷开始。

“复次，阿难，云何六入本如来藏妙真如性？”

阿难尊者问，怎么能了知六入？六入就是我们说的六根，眼、耳、鼻、舌、身、意。

“六入的话，本来如来藏的妙真如性，如来藏真正的本来面目，或者是如来藏的真正真性，依靠六入怎么了之呢？”

或者说，六入实际上是如来藏的真如本性，为什



么这样说呢？提出来这样一个问题。

佛陀下面讲六入，每一个先举一个比喻，这个比喻进行分析。先分析，最后得出来一个结论。

所以今天的这个课，应该今天和明天都是这样的，不是很难的，只要把它的方法弄懂了以后，基本上是一种推理方法。但是这个方法不懂的话，确实《楞严经》有时候也是稍微难一点，但学过中观的人，学过因明的人，然后学过《俱舍论》的这样的人来讲，我觉得《楞严经》应该就不难。如果什么都没有学过，有些人以前对五部大论什么都不懂，想讲《楞严经》或者学《楞严经》，确实恐怕有一点点困难。这里是非常有思辨性，这种思辨性如果推不来的话，好多问题可能反而让你产生怀疑，或者是产生不解。有这个可能性的。

下面佛陀告诉阿难：

“阿难，即彼目睛瞪发劳者，兼目与劳，同是菩提瞪发劳相。

佛陀讲了一个比喻。

“譬如有一人，他目不转睛的看一个地方。这个时候‘瞪发劳者’，因为看了很长时间以后，最后眼睛疲劳了，疲劳以后的话，出现一种疲劳的相，也



可以说是一种错觉。”

我们有时候看前面的柱子、瓶子，一直这样看，一直这样看，最后因为眼睛累了，好像前面有时候是像毛发一样的，有时候出现一种乱相。我们大家都知道这个是倒世俗，因为眼睛累了以后，前面可能出现人像、马像，或者说是像毛发，各种各样的显相。这是因为你的眼根出现一些问题，眼根出现问题，前面的对境也会出现一些显相，这种显相实际上是不真实的，这是一种迷乱相。就是倒世俗一样的。

“‘兼目与劳’，你的眼睛没有问题，真正的看到了一些东西，看到一些东西的话，实际上这也是一种劳相。”

刚才我眼睛一直看看，最后出现的迷乱的显相。后来有一个人，他看到这个瓶子，一下子就发现：“哦，这是红色的瓶子”。

实际上这两个都不是正确的相。

刚才一个是六根有害的乱相和六根无害的乱相，尤其我们这里讲的是眼根，那这个相“‘同是菩提瞪发劳相’，菩提，菩提就是菩提真性，菩提真如性，刚才前面讲的如来藏真如。如来藏真如它自己本来是清净的，但是在众生面前显现的时候，有一种幻

觉的相。”

菩提的本性是正确，但是菩提，根据众生业力的不同，菩提当中它能显现一些迷乱的相。

藏文当中“同是菩提瞪发劳相”，说这个菩提真如、菩提法性的话，它会带来这种迷乱相。本来菩提是不可能这种迷乱相，但是菩提的这种本性当中，怎么说？它的妙用当中显现一种迷乱相，因为这里面是“瞪发劳相”，瞪前面有目字旁，跟眼根有关系的，但是后面的包括耳根也好，鼻根也好，舌根也好，都用“瞪发劳相”。

“瞪发劳相”意思就是说，菩提本来它是清净的，无有自性的，但在众生面前显现各种各样迷乱的、幻化的相、幻觉的相，比如说眼睛面前看到色法，耳朵面前听到的声音，这些都是“瞪发劳相”。

这个“瞪发劳相”的话，好像前辈的大德们基本上也是这样承认的。如果我们没有这样解释的话，下面耳根也是为什么“瞪发劳相”，鼻根面前为什么也是这样的。

这个套路大家都应该清楚吧。

刚才我眼睛一直捏着，或者是一直目不转睛看一个东西的话，最后出现倒世俗的迷乱相。后来我看到

的这个瓶子的正世俗的迷乱相，实际上跟“菩提瞪发劳相”没有什么差别——菩提本性当中是清静的，但是它的妙用也好，或者说它的游舞也好，它的显相也好，它的迷乱现象都是各种各样有相的东西，有妄相的东西。

所以这样的东西，实际上跟“菩提瞪发劳相”是相同的。这个要明白。这个不明白的话，一开始就已经迷乱了，然后就看得越来越迷乱了。

下面就开始分析：

因于明、暗二种妄尘，发见居中，吸此尘象，名为见性。

刚才不是讲，见到的东西实际上是菩提显现当中的一种迷乱相，这样讲的。原因是什么呢？

“因为我们的对境，明和暗，两种妄尘。”

在这里主要讲的是什么呢？眼睛的对境：色法。色法按照《智者入门论》当中讲，色法有显色和形色，显色指根本四色，白红蓝黄。还有支分<sup>192</sup>：明、暗、光、影等等这些。

---

192 《智者入门论》：第一、蕴：其中色是眼根的对境，分类有显色与形色两种。显色包括蓝、黄、白、红四种根本显色以及影、光、明、暗、云、烟、尘、雾八种支分显色。

实际上明和暗的话，应该说是色法当中的部分，其实从某种意义上讲，明和暗里面应该可以包括很多的色法。这个色法，眼睛对境的这个色法都应该可以包括的。如果要看对境的话，那么出现的要么是暗尘，或者说是明尘。

“发见居中，吸此尘象，”这个大家也要明白：“发见居中”的意思是什么呢？温陵戒环<sup>193</sup>说：“因尘发见。因根吸尘。”意思是什么呢？“发见居中”，依靠外境引发你的眼识；“吸此尘象”：就是依靠你的眼根吸引外面的这种尘，意思就是说境和根互相都起作用。

眼根和外面的色法，发是引发见的居中，还有吸取尘的形象，前面那个是从根的角度来讲，后面那个是从对境的角度来讲的。这个下面每个当中都是有的。意思就是说：我们要见什么东西的话，一个是依靠外面的尘来引发你的见，还有一个是依靠你的根吸引外面的尘，这两个是这种因缘关系。

我们学因明的时候，根和境的话<sup>194</sup>，境是所缘缘，

---

193 详见：《楞严经要解》卷第三（上），温陵开元莲寺比丘戒环解。

194 《量理宝藏论》：“等无间缘的作意、所缘缘的对境和增上缘的眼根，这三个因缘具足以后就产生了眼识。”

眼根是增上缘，还有一个作意是等无间缘，但是这里面没有讲作意，因为前面讲识讲的比较多。所以在这里，根和境之间是互相起作用的关系，这种因缘法。

这样的话，“最后你看到的这个对境，叫做见性。”

《正脉疏》等很多里面说这里的见性<sup>195</sup>，并不是明心见性里面见胜义谛的道理。在名言当中，你自己的眼根看到外境，这个叫做见性。比如说红色的瓶子，这个瓶子是红色的本性，你的眼根见到这个红色的瓶子，这叫做见性，并不是见到了自己的心性，这样的。

所以这个明白以后，方法大家都知道。意思就是说，依靠根和境的因缘，见到了这个对境。

其实对境的这种尘相，是依靠根见到的。其实真正的，比如说现在科学的说法，依靠眼球、视网膜，各种因缘具足以后，经过大脑再去看到对方，有这样的，但是这个比较复杂。

其实佛教里面所讲到的，我觉得很简单的，就是根和境之间的一个关系，这个因缘有了的话，那就能见到对境，这叫做见性。

---

195 交光大师《楞严经正脉疏》卷三：“因于明暗二种妄尘。发见居中。吸此尘象。名为见性。”首二句。是所托之尘。次二句。是妄现之见。末句因得其名。可见但有其名而已。只是根揽尘而成名。不可交互平言。”

名言当中，大家都知道：我看到什么东西——我看见一座座山，真的在名言当中是有这样的这种现象，这个大家都是不可否认的。

**此见离彼明暗二尘，毕竟无体。**

虽然我们说是这样的见，“但是这种见实际上是离开它的明和暗二尘”。

我正在看到的这个东西，只不过是迷乱现象当中的看到而已，实际上这样的见，对境没有了。因为这里对境基本上包括在明和暗当中。

那这样的话，其实你所谓的见到是你从来没有见到过，“毕竟无体”，你这样的这种见——这里每一个地方，先抛一个见性或者闻声这样的，然后下面说“其实这个是不能成立的”。

**如是，阿难，当知是见，非明暗来，非于根出，不于空生。**

那下面讲为什么说这个见不成立呢？

佛告诉阿难，每次都是喊他的名字，说：“你要详细的观察，实际上这样的见，不是从明和暗来的，不是从对境来的；也不是从你的根，有境出来的；又不是从空性当中来的。”

所以下面每一个根的剖析，用三个方面来破的：

不是从境而来的，也不是从根而来的，也不是从两者中间的空而来的。

我们有时候观察心的时候，心不在外，心不在内，也不在中间，也是一样的。这个见的話——其实这个道理还是很深的，我觉得很多人应该很受益的。我们从无始以来，觉得我已经见到了什么什么，希望我见到什么，包括喜欢的人也好，喜欢的环境也好，或者说包括明心见性也好，有一个实有的东西。

阿难也是这样的，他很想有个见的东西，但是佛陀给他讲，你可以在名言当中说是有一种见，但是这种见，确实是——见不在外，也不在内，也不在中间。

学《入行论》的时候，也是观察真正的识的话，外面也不在，里面也不在，中间也不在。我们不说密法和大圆满，依靠显宗自己的观点，所谓的我们每天说：“我想见到你，或者我要见什么什么的。”真正有智慧的人来观察的时候，这个见不在外、不在内，不在中间。

这么一个道理。

所以以后如果有些人说：“上师我想见你”，那说明《楞严经》学的一点都不好。因为这个见，是从明暗当中来的呢？还是从根来的？还是从中间来的？如

果这三者当中你说不出来的话，那你见什么？见者是谁啊？见境是谁啊？这样的话，你完全是胡说八道。所以如果有人说要见我的话，我说你看《楞严经》去。然后如果成立见的话，那我同意。除此之外的话，见不存在啊。

那是不是这样的呢？这不是我胡言乱语的，是释迦牟尼佛亲自跟我们讲的，释迦牟尼佛亲自来到这个地方，除了这个以外也没什么可说的了。

那为什么这种见是不存在的？见应该存在吧？所有的这个地球上的人们都觉得是见、见、见，怎么会不存在？其实真的，见在名言当中来讲，如果你稍微懂得一点这个道理的话，在佛陀时代也是有很多人——内见，真正证悟的，但是这种证悟也没有实性的。除此之外，我们说真正的见当然是不成立的。

前一段时间，好像前几年，我们这边有一个堪布的父亲，他跟我比较亲的。以前我在家里的时候，经常是我们家里的一个客人，爸爸妈妈也是，他们晚上一直聊天的。听说这几年，因为可能失明了，见不到。去年他给我捎一个口信，说：“现在我见不到任何东西，怎么办？连上卫生间都靠绳索来。”然后我给他说：“你已经见了这么多年了，什么都见过了，现在



有什么可见的，好好的念观音心咒。”然后前两天那个堪布给我说，这句话对他还是有利的，他一点都是不渴望见……。

确实我自己也在这样想，比如说我现在见不到任何东西，或者我得不到任何东西的话，在人世间当中，该见的，该尝的，都也有了。所以不学《楞严经》的话——可能所有的见也没有什么可重要的，大家也是应该有个这样的心态。

胜义当中观察的时候，确实见不存在，今天我们也可以抉择。所以一般密法当中，尤其是《四心滴》的密法灌顶当中的话，见、闻、觉、知，还有色、声、香、味、触都有一个表示，我们摸的、看的、闻的，什么都有，有香味、有臭味、什么都有。去年都是有些觉姆在我们经堂里面灌顶的时候：“啊，好难闻，嗡班匝萨埵吽，嗡班匝萨埵吽。”有一个觉姆，因为有一些比较臭的东西也要那个，她就：“啊，嗡班匝萨埵吽，嗡班匝萨埵吽。”因为很不好闻，但是又担心不能这么说：“嗡班匝萨埵吽，好臭啊，嗡班匝萨埵吽，嗡班匝萨埵吽。”所以我们密法当中是用这些来讲的。

我们也是看看，我这次讲《楞严经》还是带有一

点密法的滋润。那天说是什么，有一点点，我就试试，如果把密法里面的有些信息稍微给它滋润一下，装饰一下的话，那更有这种感觉。本来是长得比较好看的，然后再稍微加一点化妆的话，那更好看。如果人不太好看的话，不知道化妆怎么样，也行吧。《楞严经》本来都是比较可以的，然后再给它加密法的观心性的有些道理的话，更好。

佛陀说为什么不是从境来，不是从根来，不是从空性来呢？

**何以故？**

何以故呢？

下面开始分析。

**若从明来，暗即随灭，应非见暗。**

“如果你说这个见性，见到的东西是从明当中来的，外境就像白天日光下一样的、明当中来的。那确定吗？如果你说确定，暗当下就已经随灭了，当下随着这个明的存在，它已经灭了。那这样的话，‘因非见暗’，见暗的情况是不应该有的。”

但事实并不是这样的。比如说白天见明，晚上见暗，事实不是这样的。如果对方说这个见并不是单独一个明来的，又是明来的，又是暗来的。那这样的话，

对方是不能满足的，因为你要有一个实有的东西才能确定下来。一个假立、虚假的缘起生的话，声闻乘也是不承认的。这里要建立一个真实的因果，那就很复杂了，它不能承认的。

这是第一个方面。

**若从暗来，明即随灭，**

“如果你说是从暗来的话，那对境的明当下也是灭亡。”

**应无见明。**

这样一来的话，“‘应无见明’，这个见明永远都不应该有了。”

但事实也并不是这样的，也有明的对境。

所以通过这两个方式，从对境当中来见是不合理的。这个大家应该明白的，表面上看到好像有点似懂非懂，但实际上里面有很深的一个道理。如果我们真的有一个见的东西的话，那只有从对境来的。那对境的话，无非是暗和明，以外要么比较暗的东西，要么比较明的，以外也可以说是没有。这样的话到底是从哪个来的，你就不能确定的，没有一个实有的东西。

那么第一个问题如果你没办法回答的话，

**若从根生，必无明暗，如是见精，本无自性。**

从这个根，这里主要是眼根当中产生。

“那你的见性是从根产生的话，‘必无明暗’。这样的话永远不能依靠这个对境的明和暗。”

但事实也并不是这样的。单独一个根怎么会能见性呢？没办法的。我见到柱子的话，如果柱子的明和暗的条件下的柱子都没有的话，那光有一个眼根的话，见什么？什么都见不到的。

第二个也不承认的。这个是有境，根方面的观察。

这样一来，“‘如是见精，本无自性’，通过上面这样的对境，通过上面的有境，能取和所取两个方面来观察的话，那这样的见精，这个见精并不是明心见性的见精，是我们现在一般的明眼的能见，这样的见，本来是无生的。”

刚才境和根已经观察完了，如果境和根当中没有产生，那是不是从空当中产生呢？

**若于空出，前瞩尘象，归当见根；**

“如果你说见是从中间的空当中来产生的话，那不行的，前面看到的尘象，因为是空当中来的，见到的尘象刚开始从空当中来的，哪里来最后回归于哪里。这样的话，最后当它回归的时候，它还是能看到这个眼根，‘见根’，见到这个根。”

但事实并不是这样的，虚空当中来一个见，见完了以后，它起作用以后，回去的时候给我眼睛再看一下。或者是它刚出来的时候先看一下眼睛，然后再见对境的话，那不可能的。所以这个见不是从空当中产生的。

还有，空当中产生的话，另外还有一个过失，  
**又空自观，何关汝入？**

“如果你说是空当中来看见，这样的话，空它自己可以看到这个色法。这样一来，这个眼根，眼入，你的眼根有什么必要呢？有什么关系呢？没什么关系了。”

因为虚空它自己都是能看得到，那能看得到的话，跟你这个眼根就没有关系。比如说我们砍木材的时候，用其他东西能砍柴的话，你手上的这个斧头有什么用呢？没有什么用的了。写字的时候的不用笔写，用另外一个写的话，那你手上的这个笔也没有什么用的。本来我们的眼根是看东西的，但是人家虚空都可以看得到的，它自己都能看得到的话，那这个眼根一点作用都是没有的。

所以这样的说法实在是不合理的。

**是故当知，眼入虚妄，本非因缘，非自然性。**

那么最后的结论是什么呢？

“是故，阿难尊者，您应该知道，你的这个眼入实际上是虚妄的，它并不是在本来存在的因缘当中产生的，也并不是本来不存在的因缘当中产生的，它并不是自然当中产生的，也并不是非自然当中产生的。”

当然名言假立的有一种依靠眼根而看见东西是有的，但是这个并不是实有的，一点实有的东西都是没有的。

所以说，确实一切万法都是空性的。以前我们一直认为我眼睛看见什么东西，但这样一观察的话，眼睛看见是从对境来看见的，还是眼根来看见或者是空中看见——刚才前面对境的话，明暗都不能；然后根的话也不能，那中间这个空，空中是更不能。

这样的话，我们在迷乱显相当中——我看到什么什么，想看到什么什么，但实际上真的——也是特别的迷茫。众生都是这样的，所说的这些语言，为什么“语言当断”的原因也是这样的。你真的去观察的时候，这并不是因为我们有信仰的原因，我们要听释迦牟尼佛的话，或者是我们听善知识的话，不是这样的。

用这样细微的、具有逻辑性的智慧去观察的时候，我们跟任何一个科学家或者说是哲学家，可以跟他说：

“您有没有看到东西？”他说：“当然，我看得到你。”  
“那你看得到的话，你分析一下，你用眼睛看的？还是对境看的？还是中间看的？”你这样一分析的时候，对方也许哑口无言的，如果他举出了更多的理论的话，倒是很好的。但是可能很难。

刚才眼入已经讲完了，下面是耳入，讲耳根。

“阿难，譬如有人，以两手指急塞其耳，耳根劳故，头中作声。兼耳与劳，同是菩提瞪发劳相。

“譬如说有些人，用两只手的手指，手指插在耳朵里面，或者是说我们耳朵后面的那个片片，片片把它盖上，然后这样压一下，也可以。这样的时候，听见呜呜的声音；或者是两个指头插在耳朵的孔里面，放一会，使劲这样的，突然有一种呜呜的声音。”

大家都应该知道。

“‘因为耳根劳故’，耳根有点疲劳，或者说有点损伤。”

大家做一下看，可以吧？有没有？佛陀没有骗人吧。

“‘头中作声’，发出了刚才我们讲的呜呜的声音。”

但实际上呜呜的声音完全是一个倒世俗，因为耳

朵里面可以听到外面的声音。为什么塞了手指以后，里面有一种声音，这是很奇怪的。这应该说是一种假因缘，本来我们刚才这个经堂里面哪有呜呜的声音，但是个人因为这样的原因，依靠这种因缘，听到这种呜呜的声音。但呜呜的声音实际上是一种假世俗。

“‘兼耳与劳’，真正耳朵在外面听到的声音，也是一种劳相。”

这两个，刚才倒世俗和正世俗听到的两个声音，“‘同是菩提瞪发劳相’，那么这个在菩提本性当中，本来都是不存在的，但是众生面前显现为有的这种虚幻的、迷乱的、显现的劳相是一模一样的。”

不管是假的听到的声音也好，真的听到的声音也好，实际上在本性当中是不存在的，这是一种菩提的妙用也好，菩提的游舞也好，或者是菩提的一种虚相，应该是这样的。

为什么这样呢？

因于动、静二种妄尘，发闻居中，吸此尘象，名听闻性。

下面去分析的时候，“耳根的对境，声音，要么有动的声音，要么有静的声音。”

声尘像《智者入门论》里面有：有执受大种声、



无执受大种声、有执受无执受声、有记别声和无记别声。有执受声一般是众生的这种，比如说弹指这些；无执受声的话，地水火风的声音。有执受无执受声的话，就是敲鼓，众生和非有情两者结合起来的。然后有记别声和无记别声就是能表示意义和不能表示意义的声音。有好多好多的这样的声音。

但在这里，所有的声音要么是动摇的，就是我们听到的外面比较明显的声音；要么是静止的，静止声我们一般都听不到，但实际上就像我们黑暗作为对境一样的，它也是耳根对境的一种声音，不明显的、一种潜在的声音。现在的话来讲，可能是比较潜在、不是很明显的那种声音。有两种尘。

这两种声音的话，也是与刚才一样的，“‘发闻居中’，依靠这个对境，你的这种耳根也可以出现；然后依靠耳根的话，‘吸此尘象’，吸引声音的尘象，有了这两个因缘，也就是说对境和耳根这两个因缘，一个是声音的对境，不管是动还是静，你的耳根对境因缘具足的时候，‘名听闻性’，能听到的，不管是什么声音，最后总结起来，要么是动听的声音，要么是难听的声音，或者说是中等的声音，声音都是这样的。最后叫做‘闻性’，也就是听闻性，听到这个声音。”

那这样观察的时候，

**此闻离彼动静二尘，毕竟无体。**

那一观察的话，“这种听闻，动静二尘毕竟是不可能成立的。”

我们听到的声音，其实密法里面是通过表示直接讲的。在显宗当中，《楞严经》真的很深的，不知道能不能讲完也不知道。如果讲完的话，可能有些人真的有这个大概的开悟。

大概的开悟有的啊，如果开悟的话，跟我说一下，我都没有开悟，你们开悟的话，我给你们发个奖，买一点糖。但有些人没有开悟，说我开悟了。为了糖而已。

刚才闻到的动静二尘，实际上毕竟是没有的，怎么没有呢？

**如是，阿难，当知是闻，**

下面开始分析：

**非动静来，非于根出，不于空生。**

也是一样的。

“刚才我们认为是动静传出来的声音，也没有从对境来，根当中也没有出，除了根和对境以外的空性当中也没有出。”

怎么会听到声音呢？眼睛也看不到，然后声音也听不到。现在我们学了《楞严经》以后啥都不是了，呵呵。

现在听不到了，怎么听不到呢？

**何以故？**

何以故呢？

**若从静来，动即随灭，应非闻动。**

“如果说这个声音是从静止的对境来的话，那动摇的声音当下就已经灭了。”

与刚才的推理一样的，因为既然是实有的话，那这个声音是从安静的对境当中来的话，那动摇的这些声音全部再也不应有了。

“‘应非闻动’，那从此之后再也不能听闻动摇的任何一个声音，不应该有的。”

反过来说，

**若从动来，静即随灭，应无觉静。**

“‘若从动来’，那么静止也随即灭了，这样一来，‘应物觉静’，那从此之后都不应该听到任何寂静的声音，不应该有的了。”

所以这是从对境方面讲声音不可能有。其实不用动和静，一般来讲，我们听到的声音，有些当中也有

这样吧——我听到的这个声音是从对境而来的，是从耳根来的还是在中间来的？如果你说从对境而来的话，那对境是柱子、瓶子，比如说我们听到的鼓声，这个鼓的上面、下面、里面、外面，这样观察的时候，声音也是观察不到的。如果说是从根来的话，那是从我的耳朵的哪里来？像《俱舍论》里面讲的一样的，耳根实有的话，那从哪里来的？也找不到的。那如果是中间来的话，除了耳根和鼓中间也没有什么东西。

其实这个观察方式是这样的，密法当中经常有的。

**若从根生，必无动静，**

“如果你说是从我的根当中产生的话，那外面的声音动和静都是不应该有的，但事实也并不是。”

外面还是确实有一种因缘生的。

**如是闻体，本无自性。**

“如是你听到的这个声音的本体，实际上本来确实是不存在。”

好像它的这个方式，前面的根和境分析完了以后做一个小总结，然后再讲从空当中产生的，每一个都是这样的，方式完全都是一样的。

**若于空出，**

“‘若于空出’，根和境当中都没有的了，但是从

中间空当中出现的话”，

**有闻成性，即非虚空；**

“如果你说是在中间的虚空当中出来的话，那空间里面已经有了这个闻的话，已经变成了声音的本性，这个不是空的了。”

比如说我们发出的声音，不是对境，也不是我的根，但是从中间出来的话，那中间就不是空了，已经变成声音了。

那这样的话，“‘即非虚空’，中间就不是虚空了。”

有这个过失，因为虚空变成了声音，声音肯定不是这个虚空。

还有这样的一个过失。

**又空自闻，何关汝入？**

“如果真的是从虚空当中来的话呢，那虚空它有闻的本性，它自己也能听得到。那虚空它自己能听得到的话呢，‘何关汝入？’跟你有什么关系啊，跟耳根一点关系都是没有的。”

人家虚空它自己都是随随便便听到所有的声音，跟你的耳根没有任何关系。这样一来，没有耳根的聋子的话，他也能听到，因为他面前，虚空声应该是存在的。这样一来，整个世上没有一个聋子了。

前面的眼根，这样一观察的话，整个世上就没有瞎子了，因为不需要眼根也可以看得到这个色法，不需要耳根也可以听得到声音。这是我讲的，实际上也可以这样解释。

**是故当知，耳入虚妄，本非因缘，非自然性。**

“所以阿难你应该要知道，其实你认为是耳根听到声音，这完全是一种虚妄，它并不是因缘和非因缘而产生的，它并不是自然和非自然产生的。”

这样的话，确实这种声音也是不可能的。

确实这个《楞严经》的这种推理，我们一般这样学的时候，有时候也不是很好懂。但是世间人的话，有时候是依靠自己的这种智慧，他们有些也是看了以后——我那天看了一个短视频呐，他通过一夜读《楞严经》，他可能自己以前不一定有信仰，但有些有智慧的人，他自己好像也应该可以的。这个时间很短，给大家看一个短视频，看看人家学《楞严经》跟你有没有相同的。

视频文字录入如下：

（2007年4月下旬，那个日期是4月25号。那天我读《楞严经》，晚上我读《楞严经》的时候。那一天晚上，后来我缓过神来的，凌晨四点，天快亮了，

读了一晚上。我读完之后，为什么那个书那么吸引我呢？我跟同志们讲啊，因为我是学哲学的，那些杂七杂八的就是没有逻辑，没有什么，有时不大能接受。但是我读过，原来我对佛教的看法，我跟你们说了，我其实并不了解中国，但是那个书一下子把我带进去了，为什么？它有全世界最严格的逻辑和学术的依据，一环紧扣一环，把我带进去，带完之后，给同志们报告，那一晚上结束的学术训练，比我读西方哲学那几年的博士训练不知道要强多少倍。那个早晨合上书的时候，给同志们讲：康德<sup>196</sup>，浮云尔；黑格尔<sup>197</sup>，大概都没有跟我对话的资格，不乱说。如果你有西方学校的，我专门给你做黑格尔的报告。哎哟，我一下子就意识到了，这个感觉给我强烈的冲击。

---

196 伊曼努尔·康德，著名德意志哲学家，德国古典哲学创始人，启蒙运动时期最重要的思想家之一。生于东普鲁士哥尼斯堡（今俄罗斯加里宁格勒）。哥尼斯堡大学毕业。1755年起在母校执教，1770年升教授。其思想分为“前批判时期”和“批判时期”。在前批判时期，以自然科学的研究为主，并进行哲学探究。1755年发表《自然通史和天体论》，提出关于太阳系起源的星云假说。其学说深深影响近代西方哲学，并开启了德国唯心主义和康德主义等诸多流派。

197 格奥尔格·威廉·弗里德里希·黑格尔，公元1770年8月27日—公元1831年11月14日，德国哲学家。黑格尔时代略晚于康德，是德国19世纪唯心主义哲学的代表人物之一、德国古典哲学的代表人物之一。他对德国的国家哲学作了最系统、最丰富和最完整的阐述。许多人认为，黑格尔的思想，标志着19世纪德国唯心主义哲学运动的顶峰，对后世哲学流派，如存在主义和马克思的历史唯物主义都产生了深远的影响。更有甚者，由于黑格尔的政治思想兼具自由主义与保守主义两者之要义，因此，对于那些因看到自由主义在承认个人需求、体现人的基本价值方面的无能为力，而对觉得自由主义正面临挑战的人来说，他的哲学无疑是为自由主义提供了一条新的出路。

冲击是什么呢？看孔子的话，孔子登东山而小鲁，朋友们，你登上东山了，鲁国就小了。为什么，你哎八九百米一看，鲁国显的小了。可是你登上泰山了，孔子想登泰山小天下。我给诸位说，学术的研究就像登山。如果说康德是一座 2000 米的山，如果同志们没有登山的经历，2000 米的山，大家知道，那真的气喘吁吁，有道理吧。可是我告诉你，孔子是 5000 米的高山，老子是 7000 米的高山，佛陀是地球上最高的喜马拉雅山。所以我读了《楞严经》以后，当我登过 8800 多米的那个世界上最高峰的山之后，我再回过来，再想 2000 米的山，一下子就知道了。我给同志们讲，这个感觉对我的冲击非常大。)

好像声音不是很清楚，是哇，清楚了，听清楚了吗。还可以是吧？只听到是什么 7000 米，然后 2000 米，还有 5000 米。然后珠穆朗玛峰，是吧，8800 米。他一天晚上就是看，然后看完了以后一直睡不着，一天晚上就读了。

人家还是智慧不错，我们学了那么长时间。有一些不要说内容，就是字面上都看不懂，这样对吧？人家一晚上就知道释迦牟尼佛的智慧是最高的，孔子、老子，康德，黑格尔，这些话并不是什么，对吧。



这是他们说的，不是我说的。

下面我们再讲一个，把这个讲一下就可以。这个也不难。

“阿难，譬如有人，急畜其鼻，畜久成劳，则于鼻中闻有冷触，

意思就是说：“如果有些人长时间当中吸气”，

我们有时候检查身体的时候，吸气——呼气——，就是这样。我每年都是好多次，有时候晚上做梦的时候吸气——呼气——放松——。

“然后这里从鼻子里面吸气，（上师做吸气）就是这样，不要排出去，一直吸气的时候，感觉鼻子里面——本来是不可能有的，但是好像很冷的，有一种触觉。”

试一下，比较强烈的，急促的，对。因为时间久了以后，鼻根劳累，最后的话鼻子当中出现比较寒冷的一种触觉，我们每个人试的时候，都会感觉得到的。

实际上这个就是倒世俗。大家知道本来是鼻子里面平时没有什么冷的东西，但是这样，通过吸气以后，好像在鼻孔当中是有一块寒冷的东西。其实这是一个倒世俗，颠倒的迷乱相。

下面是正世俗的一个比喻，前面的这几个当中都

是没有的，后面不知道有没有。

**因触分别通塞虚实，如是乃至诸香臭气。**

“那么通过这样的接触、分别的原因，通、塞、虚、实，乃至香气和臭气。”

这个应该是正世俗，平时我们依靠这样的触觉的原因的话，因为鼻子里面通的原因，好像就有种空的、虚空的感觉。因为鼻子有时候感冒，这样的话鼻子有点塞，塞的时候里面有一个实体的东西，感觉是这样。

还有通过你的鼻根能感觉得到这是什么——这个是花，特别香的气味；或者厕所里的味道，或者怎么样，特别臭的这个味道。那这些话，实际上就是：

**兼鼻与劳，同是菩提瞪发劳相。**

“兼鼻与劳”，可能跟前面有点不同，如果这些全部倒世俗的话好像不太合理的。

因为接触以后，确实臭气、香气，这些是我们现实当中我们的真正正世俗的觉。

那么这样的话，“前面这些寒冷的触觉，其他的我们鼻子在日常生活当中经常闻到的这些东西——这些东西的话，实际上是我们嗅到的嗅味是吧，嗅气是吧，这些实际上，完全是‘菩提瞪发劳相’，也就是本来菩提真性当中是不存在的，但是它的妙用当中的

这种虚幻的相是一模一样的。”

意思就是说这些也不真实的，不管是你鼻子通过这样的吸气以后，非常迷乱的颠倒相也好，或者说平时我们日常生活当中的能闻到的这些，或者是嗅到的这些气息的话，实际上这些全部都不是真实的，它是菩提真性的一种游舞，或者是它的一种迷乱的相而已。这样的。

为什么这样呢？

因于通、塞二种妄尘，发闻居中，吸此尘象，名嗅闻性。

这里“闻”的话，实际上应该是闻气息，意思不是前面闻声音的那样的。

“因为塞和通二种妄尘，因为鼻子当中要接受这个对境的话，要么是通，要么是塞。”

这里通和塞的话，实际上是鼻根的对境的尘，《智者入门论》这些当中，好闻的和不好闻的，和中等的；色、声、香，香记得没有分很多的，凡是好的，和不好的和中等的。

其实这些都是尘。

“那么这些妄尘的话，依靠你的对境，产生你的这种根，依靠你的这个根吸收对面的这个尘。那这样

的话，最后嗅这种气，闻性，不管是好嗅的、不好嗅的，或者是好的东西，不好的东西，这个气息在你的鼻根能感受得到的。名言当中确实是这样的，但实际上这些都是假的。”

**此闻离彼通塞二尘，毕竟无体。**

这里的闻跟前面的耳根的闻不同的，这里应该嗅的意思，

“嗅的、闻的本体的话，其实通塞二尘，本体是不可能存在的。”

下面也是一样的分析。

**当知是闻，非通塞来，非于根出，不于空生。**

一样的——“不是从对境来的，也不是从根来的，也不是从空中来的。”

**何以故？若从通来，塞则闻灭，**

“‘何以故呢？若从通来’，塞当下就没有了，这个塞的闻当下就没有了。如果这个对境是通而来的话，从此之后塞永远也没有。”

这样的话，

**云何知塞？**

“云何知塞？”

我们日常生活当中的话，鼻孔今天塞了，它里面

不通了。其实当时也是闻到这个塞的一种实体的东西的味道，就像眼睛看到黑暗，说的一样的。

那不应该有这样的。

**如因塞有，通则无闻，**

“如果是塞的存在的话，那么通就不可能有的”。

如果这样的话，

**云何发明香臭等触？**

如果这个通不存在，刚才有塞的话，那通就没有。通没有的话，我们平时经常说是闻到——今天这个香，好香，这个花好香，好像接触一个味道一样的。哇，今天好臭，什么东西。我们有时候，不管到哪里去，有香气和臭气。对吧。

这样的话，

“如果塞是对境的话，那这个香气和臭气是从何而来的，不可能有这样的这种气息的接触，不可能有的。”

这个是对境方面的观察，

**若从根生，必无通塞，**

跟前面一样的，“如果你说是鼻根产生的话，那外面的通和塞也好，香和臭也好，这些不应该有的。”

因为你的这种知觉全部都依靠根就可以了，那就不需要外面的了。

**如是闻机，本无自性。**

这个地方也有个小总结。

“那这样的这种闻、这样的这种嗅气，本来也是无有自性的。”

跟刚才境和根方面观察，也是一样的。

**若从空出，是闻自当回嗅汝鼻；**

“如果你说这个闻，是从空中出，不是鼻根出的，也不是对境出的，是空中出的。那空中出的话，应该自己闻。”

这里闻气，有时候也可以说是闻气。闻气的话，虚空当中如果能闻气的话，

“它也可以闻鼻子的这种气味，鼻根到底是好闻还是不好闻，它也可以闻闻鼻根。”

就是这样的。

**空自有闻，何关汝入？**

“还有那个空，自己有闻的能力的话，何关汝入？这个鼻根有什么用呢？”

因为刚才虚空它自己都是可以闻的，这个观察一样的：

是故当知，鼻入虚妄，本非因缘，非自然性。  
也是一样的。

“我们这个鼻根，实际上所显现的一切闻到的东西，或者说是嗅到的东西，都是假的，并不是因缘和非因缘而产生的，也不是自然和非自然而产生的。”

这样一来的话，我们经常说“万法如虚空”，包括我们今天见到的、听到的，还有嗅到的这些，都没有的话，明天还有后面的这三个没有的话，我们就不会天天都想好吃的东西，好听的音乐，好看的东西等等——如果真的利根者的话，通过这种方式来知道，原来佛陀说的“无眼耳鼻舌身意”，原因是这样的。原来说：无眼耳鼻舌身，怎么眼耳鼻舌身会没有啊？我有啊，你看我大大的鼻子，眼睛也是不大不小的；这个舌头也是长长的什么……。

但实际上，佛陀并不是说连这些都不存在，不是这个意思。

因此在这里讲到这么一个道理。

今天《楞严经》讲到这里。

## 第二十九课

今天首先在这里讲几件事情。

第一件事情，今天讲《楞严经》，六入已经讲完了。明天是星期天，后天星期一没有课。

后面的这几天大家共修忏悔法对吧？我希望我们每个人按 40 万的标准——最低最差的话，这个萨嘎月的月底之前完成，不管是你发心再忙，一天 12 个小时或者 24 个小时发心的话，看看能不能念诵金刚萨埵心咒 40 万。

我都已经念了好几万了，很厉害，我自己觉得我是特别厉害。那么这个月当中，我也这么想，每年都有时候留个尾巴，有时候念不完了，有这种情况。所以今年一定要念完，不然的话，寿命是无常的，什么时候离开，谁都不知道。

每个人的寿命都是这样的，特别特别的那种，像水泡一样的。所以我们至少是，比如说是某一个年离开的话，这个之前，以上的这些罪业都能忏悔的话，我觉得这也是很好的。无始以来造的业，依靠这个心咒的话，肯定能忏净的。

所以我们自己最好是做一个各方面的准备。所以大家不要找各种借口——因为我身体不好，因为我发心，因为我工作忙或者说是因为什么什么的。我们每



个人如果努力的话，我相信这个月应该能完成 40 万遍金刚萨埵心咒。

同时如果自己各方面观修能力好的话，好好的观想。

这么多的僧众一起共修的话，我觉得是越来越难。以后是越来越难，哪怕是一天，不说什么，一座，这也是一个非常好的机缘。因为如果自己，人在福中不知福，一旦离开的时候都会有遗憾。

所以我希望，这次我这边也是没有传什么个别的法，也不需要吧。其实我们每个人都应该懂这些。

传法已经——应该是可以的啦，从早上起来一直听听，听到晚上睡觉之前——所以我们现在有个别的还是一直学得比较不错，还可以。

所以这几天的话，我们大家都好好的，不要出去的太多了。尤其是这期间出去的话，现在大家都知道，出入特别不方便。如果没有特别重要的，比如说身体特别不好，有一些身体不好的话，可能出去看看病，也是可以，如果没有课，这样的话比较好一点。除此之外去朝拜、拜见，到处去，这可能不是很方便的。尤其像藏地的话，这些小小的县城之间，管得越来越严。一方面这样也是很好的，这也是一种疫情防控，

是保护生命，也是一个非常安全的好的措施。

所以今天我也是不得不有感而发，说我们喇荣不会开金刚萨埵法会，大家自己在自家念心咒，也是这样的，这也是有很多原因。

确实也是，如果没有这样的话，我们这边很多的违缘也不知道何时而至。所以这次大家应该安心的，住在自己的屋子。如果你特别想有些好吃的东西，那就没办法。除此之外基本上是以闭关七天这样的方式，其实是很好的。

确实这个月是萨嘎月，而且这个月是释迦牟尼佛成道日。藏历与农历有点不同，但佛陀的生平当中讲，不管哪一个地方的话，都可以按这样算。

比如说汉地的四月初八是前面，我们藏地的四月初八是现在这个月。像这个月，佛陀成道日、佛陀涅槃日、佛陀降生日，四大节日，除了转法轮日以外，全部都是在这个月当中。这个月是特别特别重要的一个时间。

在这样的特殊的时间当中，如果我们念诵的话，翻倍的，善根翻倍的增长。所以我觉得大家应该特别努力。

不管是在哪里，自己好好的念诵金刚萨埵心咒，

我中间也不再给大家提醒，之前提醒的话，每个人如果有自觉的话应该是可以的。

我们先把忏悔修法大家好好的修一修。汉地经常有，叫修“禅七”。所以我们这次也是忏七，忏悔的忏，那么七天当中忏悔自己无始以来到现在，确实身语意所造这些罪在金刚萨埵佛父佛母面前诚心的去忏悔的话，一定会是能清净的。

所以我想我们这个缘分还是很好的，没有死之前，有这么一个忏悔的机会，而且每天是有这么多的出家人，还有圣者，一起共诵，念《普贤行愿品》的话，我们不说别的，哪怕是一座的念诵功德，可能有些人都是好几十生的话，都不一定能遇到这么殊胜的因缘。所以大家应该有一种欢喜心和难得心和可贵心来对待。

这七天的话，你们不要说：哦，明天开始没有上课的话，一直睡七天，然后中间散乱，看什么短视频呐，有些是开始看连续片。那这样的话，在这么殊胜的圣地做的话，确实特别不庄严，不如自己还是换上一个特殊的衣服，离开这里好一点，对吧。不然的话，尤其是出家人，确实是——不仅是外出家，内心如果出家，真正是能希求解脱的话，这就是我们真正的人生的一个，可以说是价值观，也是一个非常有意义的

价值观。

好吧，我今天大概说这么多。

那么今天我们讲《楞严经》。

今天的《楞严经》，前面也跟大家已经说了，这个六入当中，其实六入就是六根的意思，大家知道。每一个分析的后面，比如说眼入：“眼入虚妄，本非因缘，非自然性”；然后“耳入虚妄……”，也是一样的，然后“鼻入虚妄……”，所以入的话，一般是鼻根或者眼根、耳根，这个意思。

那么六根当中，前面三根已经讲完了，眼、耳、鼻，看到的、听到的、嗅到的或者是闻到的这些，没有实有。这个道理已经讲了。

那接下来我就先不广说，不然等一会后面太那个了。

接下来我们讲舌入虚妄，抉择舌入虚妄。

阿难，阿难，阿难达，阿难达。是哇。

“阿难，譬如有人，以舌舐吻，熟舐令劳。其人若病，则有苦味；无病之人，微有甜触。

这里也是讲一个比喻。

大家都知道舌根，依靠舌根，我们品尝什么呢？品尝美味，品尝味道。当然这个味，按照《智者入门

论》，还是《俱舍论》当中：有苦、辣、酸、甜，涩，咸，主要根本的有六个味，味有六个。还有它有一些混合的、合成的，还有悦意的、不悦意的。

味道实际上就是舌头尝到的，味还有很多的类别，也有苦的、甜的、辣的、酸的，什么样的都有。

这里也是一个比喻，也是先用比喻来介绍，然后进行分析，最后抉择为空性，就是这样的。

佛陀告诉阿难：“譬如有一人呢，用舌头，‘舐吻’，用自己的舌头舔自己的嘴，时间久了，舔着舔着，因为舔的时间很长了以后，这个嘴唇有一点劳累，这个时候就出现一种特殊的味道，特殊的味儿。”

好像宣化上人说：“自己吻自己，自己亲自己，尤其是没有朋友的人自己拼命亲自己。”

但这个‘舐’的话，是舔的意思，主要是舌头舔，舔自己的嘴唇。好像自己这样舔的时候，我试了一下还可以，感觉有一点——可能我因为身体不好，有一点苦味。

“‘其人若病’，如果这个人他身体不好，有病的话，那么‘则有苦味’”。

就像中医看病人的时候，也有各种观察方法，就像是这样的。自己这个舌头舔自己的嘴唇的时候，时

间稍微长了以后，本来是舌头这样舔着的时候，结果嘴唇出现一种反应，一种苦味。

“如果这个人，他身体很健康，没有病的人，‘微有甜触’，微有甜味。”

本来也没有糖，也没有什么苦的东西，苦瓜也没有，为什么变成有个苦和甜呢，实际上这是一种特殊的因缘发生。

那么这样的话，

**由甜与苦，显此舌根；不动之时，淡性常在。**

“刚才出现甜和苦，主要是显现舌根动摇的原因。‘不动之时’，如果舌根不动之时，‘淡性常在’，有一种淡淡的，实际上也没有甜也没有苦，也没有咸什么等其他味道。”

舌头什么都不动的话，就像我们平常的嘴唇一样，里面没有什么味道，没有什么感觉。

所以甜和苦也好，淡也好，凡是这些的话，通过造作，出现一种倒世俗，尤其是前面的甜、苦、和淡，应该这是一种幻觉。这种幻觉，并不是真正实际当中存在的。

**兼舌与劳，**

“我们平时的舌头，它品尝到的一些，酸、甜、

苦、辣的味道，这种虚妄相的话，”

**同是菩提瞪发劳相。**

“‘同是菩提瞪发劳相’，这个非常相同，菩提自性当中引发出来的也好，或者说是菩提自性的这种妙用——‘瞪发劳相’是非常相同的，也就是说本性当中是没有的，但是与菩提妙用的这种虚幻的相，也完全是相同的。意思就是说，在本性当中是根本没有成立的。”

如果用舌头来舔的话，如果不是很方便，可以自己吃一个糖或者吃特别苦的味道。或者是吃什么，吃这个臭豆腐。还有南方那边有叫臭干，凡是有各种这样的，看起来都是还不错的。

但是实际上真的——在成都有些地方，有些年轻人特别喜欢吃的那些东西，这个串串，那个串串，但真的到旁边去——我有一次经常看到有一些年轻人，特别多的，每天都是这样排队，然后我有时候去排队，要接近到那里，一闻味道，特别难闻，好像跟不净粪没有什么差别，然后没有去买：哎呀，算了，如果我去买的话可能更那个的。装着那些年轻大学生，排队进去，结果到了跟前的时候，实在是很难闻，有点接受不了，就离开了。我想花了很长时间排了那么长的

队，就是……。

所以有些时候，确实是这种味道，我们欲界的众生对美味很执着；对不好的味道也不愿意品尝，对吧。就是这样的。

但实际上，今天跟我们要讲，其实都是一种空性，除了有一种显相以外，是没有的。没有的，下面也可以这样讲。

那么下面去观察，

因甜苦、淡二种妄尘，发知居中，吸此尘象，名知味性。

前面讲的甜和苦，是一个味道，它是比较明显的。淡是一个味道，跟明和暗一样的，一个是明显的，一个是不明显的。

“那么这两种妄尘，苦甜是一个妄尘，淡是一个妄尘。这样虚妄的尘，其实它‘发知居中’，发知居中就是在这样的知觉当中，在舌根的知觉当中，依靠这样引发出舌根的知觉，它能吸外面的这种尘的显相，不管是酸、还是甜、还是淡，这样的这个尘相。那么这个就叫做‘知味性’。”

这里用“知”，有时候是用“觉”，我们一般是见、闻、觉、知，见、闻、嗅，这个应该是品尝，可能不



同字的话，见、闻、嗅、尝。

觉知，知的话，下面的意思也比较好一点。但是实际上知味，主要是那个味，味，这个比较重要的。

**此知味性，离彼甜苦及淡二尘，毕竟无体。**

“如果我们去观察的时候，知道这个味——刚才前面不管是甜也好，苦也好，这个味觉的话，实际上也离开了它的甜苦、淡二尘，毕竟在本性当中是不成立的。”

我们前面也讲了。

所以一般密法的灌顶当中，也有一些，比如说好吃的东西，也有特别难吃的东西，然后也有好听的、悦耳的声音，难听的这种粗糙的声音啊，还有在鼻根面前的话，特别香的，一些好一点的香气。还有什么，有些臭气……。

我们有些人的根基也不同的，去年那个臭气和香气的话，有些人认为是香气是很臭的，臭气是很香的。众生的根器真的不同的。所以有些人喜欢吃甜的，有些人喜欢吃苦的，有些人喜欢吃辣的，有些人喜欢吃咸的。

其实我们真正吃东西的时候，如果不管是酸甜苦辣，味道特别重的话，对身体应该是不太好的。很多

健康学者都是这样认为。

因为我们身体的本性，它不能太苦、太咸、太辣。如果太苦、太辣、太咸的话，身体要进行消化的时候，不管是肝、肾，它们要用尽很多的力量。这样的话，慢慢会对自己的身体不好的。

所以现在各个地方的人，有些是喜欢吃麻辣的，有些是喜欢吃咸的，有些是喜欢吃酸的。

我看我们藏地的话也特别喜欢吃咸的，不管是糌粑汤也好，做什么的话，一定要加好多好多的盐巴。我们经常觉得，如果没有加盐巴的话，觉得这个什么味道都没有。但现在逐渐逐渐吃一些淡一点的。其实汉地有些寺院里面的饭菜也是很好的，但口味比较重的那种人可能都不行。

所以其实健康跟我们的习性、习惯还是有一定的距离。

那今天这里讲，不管是你喜欢什么样的味，实际上这也是本体不成立的。怎么不成立呢？

如是，阿难，当知如是尝苦淡知，非甜苦来，非因淡有，又非根出，不于空生。

观察方法都是一样的：“不是对境而来的，不是我们的根来的，不是从空而来的。”

这样观察的时候，确实密法里面有一些直指法，通过这种方法来认知。这个《楞严经》里面没有这样的，但实际上它也是直指我们的六根，前面不是直指五蕴吗，这里直指六根是空。如果是密法里面的话，可能五蕴，前面讲的是五佛。然后五根的话，也是五菩萨，这样来直指的。

它这里说：舌根的对境的苦甜，淡还有这些，不是对境来的，不是根来的，不是空来的，

**何以故？**

“何以故呢？”

下面进行观察。

**若甜苦来，淡则知灭，云何知淡？**

“如果我们说这个味道是甜、苦来的，那这样的话，淡淡的味道就永远没有了。那这个世界上怎么会知道有一个淡的这种尝觉，怎么会有？不应该有的。”

**若从淡出，甜即知亡，复云何知甜苦二相？**

“如果从淡出的话，那甜、苦，即——当下就灭亡了，怎么会是知道还有甜、苦啊，怎么会有？不可能有的。”

有些人想，甜和苦来的时候，淡是没有的，或者有甜的时候，没有苦，但不要紧，苦还是在，甜还是

在，我吃苦瓜的时候，苦的味道是从外面来的；我吃糖的时候，甜的味道从糖而来的。这个从外境而来的，应该是有。

但实际上我们再继续观察的时候，我们的这种执着，认为它是实有存在的。但如果实有存在的话，一个实有的东西不能迁移或者变成另一个。如果它没有一个实性的话，跟我们执着的相，完全都是相违的。

我们认为它是一种实有的，其实它不是实有的，它是一个虚假的因缘，就像是出现在电视里面的人，或者说是幻化的像，或者是彩虹这些的话，偶尔发现，偶尔发现的话就马上没有了。

但这跟我们的执着相完全是不同的。我们认为苦瓜永远是苦的，这个糖永远是甜的。说明这样的实相跟我们的执着完全都是不同的。

因此通过这种方式来也是可以打破我们执着的这种实有相，实有的执着相。

这个大家应该知道，这是第一种观察方法。

第二种观察方法：

若于空出，虚空自味，非汝口知；又空自知，何关汝入？

“如果从虚空当中出来，刚才甜的也好，苦的也

好，这个味道的话，那虚空自己的这个味道，这样的话，跟你的这个口——我们一般说这个味道是从口里面品尝到的，对吧。我们吃了以后，我先尝一口试试，看好吃还是不好吃。但如果它是虚空的话，虚空到处都在，那跟你的口没有什么关系，不用品尝的了。”

是不是前面断了一个？（若从舌生）

前面说是如从对境生的话，不能成立，这个推理方式是一样的。

**若从舌生，必无甜淡及与苦尘，**

“‘若从舌生，必无甜淡及与苦尘’，因为这个味道依靠舌根就出来了。那这样的话，对境的甜和淡和苦，这些境尘全部都消失了。”

**斯知味根，本无自性。**

“通过以上这样的观察，我们知道，这个舌根也好，或者说是味道和根这两者的话，实际上本性无有自性的。”

刚才讲，如果是空中产生的话，那虚空有滋味，虚空有滋味的话，跟你的这个口没有任何关系的。或者说如果这个空它自己有知味道的功能，这样的话呢，那就是“何关汝入？”跟你的这个根、你的舌根有什么关系呢？没有任何关系。

**是故当知，舌入虚妄，**

“舌入虚妄”的话，好像藏文翻译的时候都是世俗法，这些虚妄的话都是世俗法，世俗法都是虚妄的、假的，也可以用吧。

“‘是故当知，舌入虚妄，’舌根是虚妄不实的”。

**本非因缘，非自然性。**

“它不是因缘和非因缘而产生的，也不是自然和非自然而产生的。”

所以这个也很重要。

我看蕅益大师的注释<sup>198</sup>当中，讲一个憍梵钵提，牛迹尊者，这个尊者听到这部分舌根方面的道理以后，已经开悟了。

当然后面有一段内容，有很多尊者都是依靠这里面的一些内容来开悟的，也是比较多的。

我们也是看看，这个《楞严经》光讲了的话，我也会勉强字面上能解释。有时候我觉得，自己好像因为对显宗的五部大论，密宗方面稍微有一些了解，可能讲的还可以的；有些时候就觉得讲的不一定很好的。但不管怎么样，字面上我也会讲，你们也会讲。但最

---

198 蕅益大师：大佛顶楞严经文句卷第三：“故憍梵钵提悟之。”

关键是在现实生活当中，今天我们讲了这个舌根，那舌根的时候，看现实生活当中有没有一种——会感觉的，我们品尝到这个甜的、苦的、或者是咸的、涩的，各种各样的味道的时候，你就想起来——这个是对境产生的，还是我的舌根而产生的，还是空中而产生的？如果对境而产生的：哦，确实是不成立的。如果根产生的话也不合理的。如果是虚空而产生，虚空而产生，我们可能谁都不会这么想。但是可能境和根之间产生，这里的虚空，基本上境和根中间而产生。但中间的话，意思就是说，除了根和境以外的一个虚空当中的因缘而产生，这个也不可能。

这样的话，我们平时吃饭的时候也是可能——有些真正要想熟瓜落蒂，想要马上开悟的话，哇，现在不管怎么样，吃饭的话，我们随着众生的业力现前来到这里的时候，就是要想吃。吃饭的话，你看世界上所有的，那天上海和北京有些关了好几个月，出来的时候的话，他们就一直熬夜吃饭，一直吃，最后是吃的不行了，还想吃，这个也理解。

我们众生的话，真的是不依靠饮食也不可能的。但是其实，如果真正《楞严经》的这些道理，不是字面上讲的——字面上都会讲的，但是现实当中，我们

前面讲的眼根，眼睛看到的東西，不管是美还是丑；然后耳朵听到的、鼻子嗅到的、舌头尝到的这些东西的话，这些东西每天都跟我们在一起的，以前可能我们从来都没有反思过——自己的这种眼耳鼻舌，可能前几年的时候，“无眼耳鼻舌身”等等，一直念，但是实际上呢，眼耳鼻舌身一直认为是有的。现在这样观察的时候，其实我们很多众生，为什么说是迷乱的，为什么说世俗是假的，原因也是这样的。

这样以后，也许可能从明天以后，对自己的饭不会特别的执着，也不会吵架，为了一口饭天天跟别人吵，好吃不好吃，你给我……。

我们有时候众生的所作所为，依理观察的时候，也是特别可怜，对吧？

这是舌根得来的。然后下面是身根，就是身入。

然后又告诉阿难，

“阿难，譬如有人，以一冷手触于热手，若冷势多，热者从冷；若热功胜，冷者成热。如是以此合觉之触，显于离知；涉势若成，因于劳触。

下面也是讲一个比喻：“比如说有一个人，他用自己的一只手，一只手是冷的，在外面或者冬天什么，然后一只手是热的，在烤火或者是这样。那么冷的和



热的手接触的时候，如果这个冷的势力比较多的话，那热的手就慢慢变成冷的了。”

本来冷热的两个手一接触以后，大家都知道马上会转化，或者是平等，会这样的。

就像《大智度论》里面讲，开水一桶，倒到冰上面的话，因为冰比较大的话，那这个水就全部马上变成冰了。如果热水比较多一点，倒在一个小冰块上面的话，冰块马上变成水了，甚至可能是它马上变成温水，有这个可能的。

意思就是说，如果冷的势力大的话，热的那只变成冷的；如果热的势力大的话，冷的那只手就变成热的。

“‘若热功胜，冷者成热。如是以此合觉之触’，这两个手合在一起的这种触觉。”

“‘显于离知’，这样的这种结合，接触时候的这种感觉，离开以后更加的明显。”

那这个明显的原因就是：

“‘涉势若成’，因为在这个接触的过程当中，一个势力如果超越一个势力，这样的的时候，明显的冷也好，热也好，这个感觉就是比较明显的。”

“那么这个实际上也可以称为一种劳触，也是一

种虚幻的触觉。”

这个触在《俱舍论》当中，它有因触和果触，因触的话，地水火风，四大。果触当中的话，比如说很滑的，很涩的，就是粗糙。还有轻、重、饥、渴、冷。好像热没有，是吧。

凡是果触当中有很多很多的，这里只举一个冷和热，其他的地水火风这些都是没有说。

所以一般触的话，就像色、声、香、味、触，触是一个对境，但这种对境不是我们眼睛看到的色法一样的、耳朵听到的，平常的，好多，没有一个直接的实体，触是这么的，学过《俱舍论》大家都应该清楚的。

所以这里说，因为刚才势力的这种互相平衡，或者说是这种接触的原因，逐渐逐渐它的这种虚妄的：冷也好，热也好，或者说饿也好，或者说是感觉到很重、或者是感觉到特别饿，这些实际上都是所触。这是一种虚幻的相，可以说通过外在的各种因缘的操作，然后现出来的虚妄的相。

这是一种。

**兼身与劳，**

还有，“‘兼身与劳’，是我们身体接触其他的一

些疲劳的相、虚幻的相。”

前面算是一个倒世俗，后面是一个正世俗，这些虚幻的相，

同是菩提瞪发劳相。

“这个也是菩提自性当中本来没有的，显现成幻觉的这种瞪发劳相、虚妄相，是比较相同的，不是实有的。”

为什么不是实有呢？

因于离、合二种妄尘，发觉居中，吸此尘象，名知觉性。

刚才我们身体的这种知觉要抉择。抉择的话，“如果这个离和合，刚才不是手接触的时候的一种感觉，合的时候一种感觉，离开的时候一种感觉，其实这里离和合就是两种妄尘。有了这两种妄尘，实际上是‘发觉’，因为身体它是依靠身根的这种觉。身根的觉当中出现，出现什么呢，它吸外面的、接触的触的境尘，外境的尘。这样的话，这个叫做‘知觉性’。”

因为身体知道是轻的、重的等等，这样的。我们说：见、闻、觉、知的话，见是眼睛，闻是耳朵，嗅是鼻子，可能见、闻、嗅、尝，然后这个是觉。

其实是觉知，知觉，他们翻译的时候，藏文当中

专门有个特别好的直接的一种词，读起来很顺的。汉文当中的话，好像前面是见、闻、嗅、尝，那么觉是身体的这种知觉。全是用知觉的话，好像没有一个，知道是知道，是身体的这种知觉，对吧？身体接触的这个知觉，但实际上它是一种，叫什么？没有一个专用词，有的话可能好一点。

觉知，觉是身体的感觉，可能好一点，对吧。身体的感觉，品尝就是尝，见、闻，然后嗅、尝、觉知，见闻嗅尝觉知，是不是这样的话，更比较清楚一点，每一个根它有不同的一种根的感觉，根的结果对吧？

身体因为有了身根，外面又有了触，触的话，刚才讲的重也好，轻也好，热也好，还有饥饿等等这些。

**此知觉体，离彼离合违顺二尘，毕竟无体。**

“那么知道这样的这种觉体”，刚才我们身体接触，两个手接触也好，或者说是在密法当中，经常有比较柔软的、还有粗糙的，以前上师灌顶的时候也是经常，粗糙的话，像那个牛马帐篷切成的，特别粗糙的，身体一摸它的时候的话，特别难受的，这样的。还有特别光滑的绸缎、哈达，特别舒服的，手上一摸的时候，就像天人的衣服一样的，特别好的，也有这样的。

“如果是离开了这两者，如果离开了这样的话，‘彼离合’，离、合，还有违、顺二尘，违是苦的，顺是乐的。”

违顺是一尘，离合也是一尘也可以。还有些的话，离开的时候是违，合的时候是顺、快乐。

藏文当中把违顺翻译成利害，害和利，这样的。

下面好像也是分开说四层。

其实这样的知觉的自体，已经远离离合、违顺二尘。这样的话，“毕竟它是没有本体的”。

在这里这样讲，怎么没有自体呢？下面就开始进行分析：

如是，阿难，当知是觉，非离合来，非违顺有，不于根出，又非空生。

这个观察方法也是一样的：“不是从外境的离和合，或者说是违和顺而产生的。然后也不会于根而出的，还有不会从空当中出来的。”

所以我们身体的知觉也是一样的。除了眼耳鼻舌以外，我们身体的知觉，平时我们觉得很舒服、很不舒服，我们身体当中摩擦的衣服也好，或者说身体接触的，冷也好，热也好，这些我们有一种感觉，快乐、不快乐就是这样的。

其实这些也是我们的一种幻觉。

为什么是幻觉呢？因为这样的这个触觉，这样的触觉不是从外境而来的，也不是从根而来的，也不是从中间或者虚空当中来的。除了这个以外，它们的这种来源也是没有的。

既然它没有来的话，你感觉是有，那完全是你的一种虚假的错觉，是一种错觉。

所以如果利根者的话，确实我们平时也特别追求身体的这种感受。《俱舍论》当中，身受和意受，身体也有感受，意识也有感受的。身体上的感受，虽然需要意识的配合，但是身体它还是有一种身根的感受。但这些身根的感受我们可以这样观察，我每天都是想：我的身体接触一些好的，产生快乐，然后远离一些不好的、远离一些痛苦。

我们都经常这样追求，不要说我们人类，包括有一些小麻雀、小乌鸦它们快乐的时候，都是经常打扮，肯定是对这个身体有一些……；然后痛苦的时候，他们在雨水里面，冰雹里面一直带有一种恐惧感，躲藏自己的身体。

其实这些也是我们世俗众生的一种幻觉，真正去观察的时候，身体的所有的这些知觉，也是无从而来。

佛陀一直想让我们知道的这样的，阿难尊者不厌其烦，替我们这些可怜的众生，问这个，问那个，一会是从五蕴问，一会儿从六入方面问。其实阿难，我想他肯定是幻化声闻，没有这些的侍者。

但是我们众生确实是有的，但有些可能是依靠身根的直指方法来证悟的。有些是可能依靠前面的，比如说见闻，这些来证悟的。

所以众生的根基是千差万别的。佛陀为什么讲这么多的法——根基不同。因此我们也是看自己适合哪一个，应该观察。

下面的观察方法也是一样的，阿难说从这三个地方是不可能来的，

**何以故？**

“何以故呢？”

也是一样的。

**若合时来，离当已灭，云何觉离？**

“这样的身体的知觉是和合而来的话，那离就永远都已经灭了。这样的话，怎么会知道有一种离呢？”

刚才两个手先接触，然后离开的时候，有些时候可能感觉更那个，比如说我们离开衣服的时候，这个身体就更寒冷，本来是穿的比较多一点，然后把厚衣

服离开，身体就更加冷。

所以离开实际上它这里也是一种感受的来源。

**违顺二相亦复如是。**

佛陀在这个地方省略了。

“违和顺也是一样的，跟它相违的，或者随顺的，有害的或者是有利的这些外面的这种对身体有利有害的这些相的话，也是一样的。”

如果一个真正从违当中来的话，那顺永远不应该有了。如果从顺当中来这个知觉的话，那违就不应该有了。

这是第一个从对境而来的话，身体的知觉也不合理。

**若从根出，**

“如果是从我们的身根，身根而出的话，”

**必无离合违顺四相，**

你看这里讲的四相，前面说的是二尘。

“如果你说是从自己的身根而来的话，那刚才外面的离也好，合也好，违也好，顺也好，这些都是没有任何的关系了，”

**则汝身知，元无自性。**

那这样一来：“阿难你为主的这些身体，应该知



道原本都是无有自性的。”

这个是从根和境方面观察的。

**必于空出，**

前面有时候说“若于空出”，但这里“必有空出”，也可以吧。

意思就是说：“如果必定是从虚空当中出来的话，”  
**空自知觉，何关汝入？**

“如果你说在虚空当中能觉知身体的这些感受的话，那跟你的身根有什么关系呢？”

一点都没有关系了，因为身根本来就是接受外面的冷触、热触，或者说是轻触、重触这些触。但是如果是虚空当中来的话，那虚空到处都是有的。这样的话，那你的这个身体跟外面的这种，包括衣服这些都没有任何关系了。

**是故当知，身入虚妄，本非因缘，非自然性。**

“所以应该知道我们这个身入是虚妄的，身根是虚妄的，不是因缘和非因缘产生的，不是自然和非自然产生的。”

那接下来我们讲一下意根。意根稍微可能比前面的五根要难一点，里面有几个词有点难的，所以你们要更加专注，不要打瞌睡，好好的看看你的智慧怎么

样。

有时候我也看不懂，对吧。人现在越来越老，智慧越来越，糊里糊涂，遇到《楞严经》这样的古文的时候。以前读初中的时候上过几堂古文课，但是没有好好听，其实听了也不一定用吧。现在遇到这些的时候——我看你们应该没问题的，读过的书是应该那么多，很多人是——按理来讲的话，初中我算一算，都没怎么读，所以说现在遇到这些时，有时候很想：哎哟，年轻的时候多读一点书很好的。

以前我们藏地有一个年轻人，他说他每次到城市里面的时候特别恨自己的父母。我说为什么？“因为我小的时候让我去上学的话，不会那么迷茫，我开车的时候连路牌都不知道，特别伤心”。所以我倒并不是父母当时遮挡的，是当时的这个教育就是这么个状况。

下面讲意根。佛告诉阿难：

“阿难，譬如有人，劳倦则眠，睡熟便寤；览尘斯忆，失忆为忘。

因为我们要讲意识：意根也不存在，意根怎么不存在呢？

佛陀告诉阿难：“譬如有一人，他白天上班，

发心、背诵，很累很累的，然后回到家里以后马上睡着了，就是睡着了；然后睡着睡着睡着，睡好了以后，睡的已经差不多了以后，就醒过来了。”

“寤”就是醒，我们说是累了就睡了，吃了就睡，什么……，累了就睡，然后睡了就醒了是吧。

“醒了以后，他就‘览尘’，可能一方面是回忆自己的事情也可以，或者说他看那些外尘，看看色身香味等，或者说取外境这样的。然后他就产生分别念，回忆。”

这样，累了就睡了，睡了就醒了，醒了就开始上班，上班以后就各种各样的这种，千思万想，各种分别念。

“分别念有了以后，‘失忆为忘’，回忆完了以后又忘了。”

反正就是睡了以后就醒了，醒了以后就想，想了以后又忘了。

这个人也是，可能跟我们也差不多，很多人包括我们背书的话，不想背，累了就睡了，醒过来了以后，就开始记；记以后的话，过一会又忘了，又伤心了；伤心以后，过一会吃得好一点又开心了。凡是这个人就是这样子，对吧。

自己对自己很失望的，尤其是旁边的道友背得很好的时候，很嫉妒的——别人念三遍就记得清清楚楚的，我念一百遍的话，还是模模糊糊的。为什么是这样？自己对自己产生失望。

刚才这个知道吧，每个都有一个过程，睡的过程，醒的过程，还有回忆的过程，还有遗忘的过程，四个过程。

**是其颠倒生住异灭，吸习中归，不相踰越，称意知根。**

什么叫意知根呢？刚才这四个过程：睡、醒、忆、忘，这四个过程，实际上这四个过程都是颠倒的。怎么颠倒的？

“他们每一个都有生、住、异、灭，那么这些生住异灭都是在我们的意根当中可以串习，可以接连不断的去意识当中接了，接了以后又回归于这个意识。然后‘不相踰越’，不会超越的，它是前前产生后后，相续不断的，那么这个叫做意根。”

为什么呢？刚才我说这些颠倒的话，比如说刚才睡的话，它有生住异灭四个：睡的话，刚开始要想睡，正在睡的话是安住；最后睡完了以后，可能你的这个睡眠，慢慢慢慢，开始要接近醒过来了，这个叫做变

异，一种变化；然后开始睡眠就已经没有了。

醒也是这样，刚开始产生，醒过来了以后，安住在醒的这种状态当中。醒了以后的话，等一会可能又想睡的话，就慢慢变异。最后又睡下去的话，那个醒觉已经灭了，灭了。

同样的，刚才回忆也是有生住异灭。还有忘的话，也是有生住异灭。

每一个都有四个过程，就像这个劫的话，有成、住、坏、空——成、住、坏，坏就是正在去向灭亡的过程。这里叫异，一般就是坏；最后空，这样的一个过程。

那这些过程其实在意识当中的话，很多很多的这种习气出现，出现以后就回归意识。然后回归以后，它在意识当中也是不断的，它是连续的，它不是像眼根一样，当下看了一下，然后就没有了，不是这样的。意识当中，很多东西都是可以遗留下来，睡完了以后可以醒，醒完了以后可以回忆；回忆完了以后又遗忘，遗忘完了以后又开始想睡。

我们每天都是在意识当中，它可以不断的迁流，不断的，是这样的，这个就叫做意根。

它这里是“意知根”，“六种识聚已灭尽，无间之

识既是意。”（师念藏文）《俱舍论》当中说，前面的六个识聚灭完了以后，在这个当下就叫做意根。

但这里可能说法有点不同，意思就是说，色身香味触，这五个知觉要灭，灭的时候，意根就出现。如果没有灭的话，意识就没办法现前。我们这个睡也好，什么的话，跟外面的五根识，我们前面的五种根的，按照《俱舍论》的观点叫色根，对吧？因为都是有色的。有部宗的话，它每个都是有色法的；意根是无色的，它是没有色的，它完全是属于我们心相续当中的。

那这样的话，刚才我们说睡、醒、忆、忘这四个过程都有生住异灭。

其实我们生老病死也是一种过程，生住异灭在什么过程当中都有，但意识当中的整个这样的过程，在意识当中是不断的迁流。

实际上这样的过程、这样的显现也是“虚妄劳相”。

**兼意与劳，**

“真正的意识当中所出现的这些劳相，”

**同是菩提瞪发劳相。**

那么这个完全相同：“真性菩提当中显出的虚妄，或者说是与菩提相同的本性菩提的虚妄，也是相同的

意思。”

下面就说这个是不成立的。

因于生、灭二种妄尘，集知居中，吸撮内尘，见闻逆流，流不及地，名觉知性。

下面是抉择的时候。

刚才讲的生也好，灭也好，刚才意识的整个过程，“生住异灭，把前面和后面的两种尘，这两种尘，‘集知居中’。”

刚才外面的五根，全部是“发”什么，这里是“集”，不同的。因为外面的是往外，五根的话是往外，因明里面讲的是五个玻璃窗<sup>199</sup>的，意识困在里面，其他是在外面，五个门当中向外看。

“召集在里面的这种意根，居住在意根当中，它吸收或者是吸取，吸取什么呢？内尘，因为其他外面的色身香味触，是外面的法。这个是内尘，也就是说内法，意识的对境，是内法。”

---

199《量理宝藏论》：“若谓随从根门意，见名混如无分别，否则见觉境异体，了知外境不现实。”

有一部分外道，他们这样认为：尽管一般来讲，名称和意义之间并不存在真实的关系，但是，当缘取外境的时候，我们的根与意识就会产生一种联系。

为了说明这个问题，外道在论典中还用了这样一个比喻：意识就像一个猴子，它住在一个具有五个玻璃窗的房子里，五方各具一个窗，每个窗各代表一个根，意识从哪个窗口看，哪里就出现它的根识；与此同时，也会产生与其相关的分别识，实际上取境之时，分别和无分别都在产生。

这个大家也是知道的，它并不是外面有色的这些相，是内法。内法的话大家也是应该清楚的。

“那么这样的这种内尘，实际上是‘见闻逆流，流不及地’，意识的状态是什么样呢？其实见和闻这些都属于五个根，五个根的话，往外流，这个是顺流，因为这是外面，它当下可以产生，可以显现的。而这里的这个见闻的话，在意识状态的话，不是往外流，是往内流。往内流的话，这个就叫做逆流。但是这样的逆流实际上是‘流不及地’，意思是，虽然是见闻觉知，但往内，往内的话，在意识当中的话实际上并不是真正的触及的。”

为什么呢？因为意根实际上是意识的一种相续，在它上面能保留的是什么呢？只是取色声香味触这些境的影像而已，除了这个影像以外的话，在意识当中是不可能看到这个色法。

其实怎么讲，就像是我们这个眼耳鼻舌身，这五种有色的根，在外面得到的东西全部把它收回来，收回来交给——比如说我们派五个小孩，外面捡五个蘑菇，回来以后就交给里面的厨师，那厨师就把它做成一个菜。实际上这个意识它从来没有去过外面，而外面的这些，它们也没有进入到这个意识，只不过是在



意识的这种阿赖耶上面也好，意识上面它就留下一个影像。这个时候，意识它就知道：哦，我见到过外面的色法，听到过外面的声音，然后它开始操作，烹饪、运作，是这么一个状况。

所以这里与见闻的顺势的缘起有点不同的，这个色声香味触在外面，而见闻反过来，逆流的话，其实在意根当中。

“这样的意根，在这里就叫做‘觉知性’。”

也就是心知法，意思是它知法。

这个应该大家可能明白了吧，好多法师的解释方法都不同，但是个别法师讲的应该可能是这样的，这样比较好一点。我们要懂得意根的话，就比较清楚的。

**此觉知性，离彼寤寐生灭二尘，**

实际上是这样的：“刚才缘那个法，缘内法的这个意识的觉知，实际上是离开了刚才睡和醒，生和灭的这种尘”，这样一来就是，

**毕竟无体。**

“毕竟都是无体的。”

如是，阿难，当知如是觉知之根，非寤寐来，非生灭有，不于根出，亦非空生。何以故？若从寤来，寐即随灭，将何为寐？

“‘如从寤来’，如果是从醒觉而来的话，那这个寐，或者是睡，睡眠就永远随之而灭了。这样的话将来怎么会知道是有寐呢，怎么会是知道有一种睡眠呢？”

可能佛陀也有点累了，后来就再没有从寐反过来，或者是生和灭，没有这样，就像我讲的课一样，越来越略了，后面就没有分析。不然的话，生啊、灭啊，成、住，还有刚才是观察寤，也可以观察寐，再反过来也可以观察。但没有这样的。

下面有个生，对，生还是有的。

**必生时有，**

“如果认为是从生当中来，刚才那个意识的知觉，是从生当中来的话，”

**灭即同无，**

“那灭的同时，就没有了，”

这样的话，

**令谁受灭？**

“那谁知道——是什么呢？这个灭怎么会存在，谁都不会知道的。”

因为刚才这个知觉是因为生而来的。

**若从灭有，生即灭无，谁知生者？**

“‘如从灭来，生即灭无’，那谁知道生如何产生的？”

这是从对境当中观察的这几个。

**若从根出，**

“如果从根当中出，刚才意识的这种知觉，缘法的知觉。缘法的知觉，如果你说是从意根来的”。

这个方面有点难懂。

如果你认为这是意根来的，不是外面来的。因为眼耳鼻舌身跟它没有关系，跟这些五根没有关系。如果你认为这是从根那儿来的，从根来的话，这里的根指的是意根，如果从意根而来的话，

**寤寐二相随身开合，**

“‘寤寐’，刚才讲的，一个是睡觉的，一个是醒觉的。那睡觉和醒觉的这两个相，应该变成随着身体的开合而产生。”

但实际上并不是这样，睡觉的话跟醒有关系的，如果跟醒没有关系的话——睡着了、睡不着，全部都是醒在造作，如果醒没有的话，睡和不睡的概念都是没有的，人一直躺在那里。

然后醒觉也是这样的，醒觉也是跟我们的醒有关系的。如果醒没有的话，那就是醒觉和不醒觉，怎么

来，身体来没办法。

但是在这里说，如果我们的这样的缘内法的知觉，不依靠外境，只是从意根而来的。如果是意根而来的话，那我们的这个睡觉和醒觉，这两者应该变成只是身体的开合了，因为没有醒的话，那就是身体的开合而来。那身体开合，比如说睡的时候，身体五根全部关闭、闭合。醒过来了以后，四肢开放或者是整个开展起来了。这样的。

那这样的话，这个醒和觉，应该通过身体的开合来。但是这个不是，如果没有醒的话，你身体怎么开、怎么合的话，这个不叫醒和觉。就是这样的。

**离斯二体，**

“离开了身体开合的体性的话，”

**此觉知者同于空华，毕竟无性。**

“此觉知，离开了身体开合的话，这个知觉如同于空花，毕竟就是无有自性。”

但这个地方我有点那个，因为只是从根当中观察，“离斯二体”，如果说我们把前面当作，一个是从境而产生的，一个是从根而产生的。然后这里打一个句号，句号以后，“离斯二体”，一个是从根，一个是从境而来的。如果这两个体性没有的话，那这种知觉就

变成了空花一样，毕竟是没有的。

我们前面有一些境和根两个抉择完了以后，它有一个小的总结，如果这样的话是不是解释的更好一点。

但是汉地的很多大德把这个放在“若从根出”，跟后面连在一起。这样的话，也解释是可以。但是解释的时候好像有一点点难，我们的这个知觉是从根而产生的话，那这个醒觉和睡眠，就随着这个身体的开合；如果离开了这两个的话，离开这两个，然后这种知觉，如同空花，好像稍微有一点——牵强。

这个到时候你们再看一下。

**若从空生，自是空知，何关汝入？**

“如果从空而生的话，‘自是空知，何关汝入？’如果你说是这个意识的知觉，是从空中而产生的，那空中就知道了，跟你的这种意入，意根有什么关系呢？一点关系都没有。”

**是故当知，意入虚妄，本非因缘，非自然性。**

### 第三十课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们讲《楞严经》。

前面讲五蕴，然后讲了六入。从今天开始讲十二处。

那么等一会儿，我们先讲色和见。按理来讲，我本来想是大家也能看到一个水晶球，但是我家里的水晶球特别重，所以我刚才落下了，有点重。

那这样的话，当我讲色法的时候，就看前面的佛像或者是自己在前面准备一个，什么东西都可以，你看它，到底这个眼识是怎么产生的，这个是一个。

然后讲声音的时候，我这边安排了一个箜篌的声音，到时候给大家放一下。

然后讲香味的时候，平时不是你们在这里经常熏一些，不知道香不香，这个等一会也可以准备一下看看。或者说如果在家里听着的话，点个香，然后看看那个香的味道跟我们的鼻根是怎么一个关系。

我们前面也讲过，一般密法灌顶的时候，六根、六处或者说是六识，以这种方式来认识自己的本性，心的本性也好，识的本性也好，就这样的。

所以表面上看，《楞严经》好像是因明的一种逻辑方式来观察。但实际上，我们的整个眼耳鼻舌身意，或者色声香味触法，所有的这些到底是怎么样的？它是什么样的因缘发生的，而我们众生是怎么样去执着

的。正在执着的时候，它的本体从来都是没有成立过的，可是人们都觉得是眼见为实，眼睛见到的色法肯定是有的；耳朵听到的这个声音肯定是存在的，鼻子嗅到的这种香气肯定是存在的。

我们一直是在这样的一种习惯当中，我们要打破这个习惯其实也不容易的，因为我们相续当中还有一个——可以说是无始以来的一种深厚的习气，依靠这种习气的话，让我们的整个身语意开始迷乱起来了。它是一个坚固现象，这种坚固的现象并不是理论上说打破就确实打破了，就像一个慢性病的人，他的整个胆已经出现了问题的话，他眼前所见到的都是金黄色的。那么这个通过很长时间，先知道是这个病的根源，然后继续吃药、继续服药，最后才慢慢的，因为随着病的消失，你所见越来越清净。这一点大家也是学过《定解宝灯论》等许多论典应该是明白的。

今天我们讲的看起来是非常普通的一些词句，但实际上如果有缘者的话，也许依靠这样的一种直指也好，依靠这样的一种指点的话，可能会——基本上知道自己的眼识，耳识、鼻识是什么样的，也会比较清楚的。

那今天就继续讲。

佛继续告诉阿难，

“复次，

复次，复次的话，我们说：“然后”，

藏文当中“第尼”，之后。

因为前面六入已经讲完了，之后佛陀又继续告诉阿难：

阿难，云何十二处本如来藏妙真如性？

佛陀问阿难：“你说这个十二处，为什么十二处本来都是如来藏的这种妙真如性，如来藏的真正的、奇妙的、真如的本性？”

实际上我们在密法当中，怎样十二处是十二如来的本性，讲的比较清楚。但在显宗当中的话就只是提了一下。

这个十二处其实它是光明如来藏一种妙用也好，一种显现，那么这个是怎么显现呢？先应该从第二转法轮的意思，然后抉择为空性，它的这种明显不灭或者说显而不灭的这种现象是如来藏的一种本色，或者如来藏的自相，如来藏的一种妙力。它有很多的这种名词。

所以我们真的要懂得《楞严经》的话，实际上在这里间接讲了光明如来藏。所以有些智者把《楞严经》



放在第三转法轮的经典之中，也有这样的。

佛陀问阿难，你说这十二处怎么是如来藏的本来真如性啊。但是阿难不像前面那么活跃，到越来越后面的时候，什么都不说，一直等着，让如来宣说。因为自己说的话，好像好多次有点说不清楚。可能他也比较聪明，不说的话如来肯定会讲的，他也没有怎么说，一直就不说什么了。

然后佛陀等了一会儿，后来又继续说。按理来讲，问了阿难的话，如果开头的话阿难可能会讲的，但是现在，也许可能累了还是什么。但后面《楞严经》还有那么多，可能阿难有时候也可能活跃起来。

阿难什么都没有说，佛陀就说了。下面十二处，就是一对一对的，比如说眼和色一起讲；耳和声一起讲；鼻和香一起讲，它是一对一对的，下面是这样讲。

首先是眼和色，或者说见和色。

佛陀说：

“阿难，汝且观此祇陀树林及诸泉池。于意云何？此等为是色生眼见？眼生色相？”

佛陀就问他：“阿难，你好好的看一看，我们这个祇孤独园、这个祇园精舍有好多好多的树林，这里面还有很多的水泉，水池，很多的水泉、水池。”

所以现在如果我们如果当做阿难的话，可能大家都在房子里面，我们前面没有树林和没有水泉，但是你自己前面也可以看，如果有一些书或者说有佛像，有柱子或者有什么东西的话，你就看那个。

因为佛陀告诉阿难，你看看我们——可能当时在外面还是在那里，可能不是在经堂里面。“阿难你看看外面的，这个祇园精舍有这么多的树木，水泉，还有这么美好的环境。这样的话，你是怎么想的？”

“于意云何？”你是怎么想的，我们见到的这些，“此等是色生眼见呢，外面的水池和外面的树林，这些产生我们的眼见？或者是我们的眼根产生这些外面的树林和水泉等色相？”

问了两个问题，意思是我们的这个见是依靠外境而产生的，还是依靠眼根而产生的。实际上也是这个意思吧。

这样问的时候，我们自己也可以想：我们看到的这些东西是从眼睛当中产生，还是外境当中产生的。

这个问起来好像比较简单的，但是实际上让我回答的话可能也要考虑一下。

如果是从我眼睛当中产生的话。有什么过失？如果外境当中产生的话，那有什么过失？我们要考虑。

阿难还是什么都不说了，就一直等着。

阿难，若复眼根生色相者，见空非色，色性应销，销则显发，一切都无；

首先是第二个问题，刚才问的时候这个是放在第二。

“如果你说是眼根当中，我们的这个眼根当中产生外面的树林等这些色相，你说外面见的这些东西，如果是眼根当中产生的话，那就是不合理的，怎么不合理呢？因为眼根当中产生这些色相是吧？眼根当中产生色相，那这样的话，如果我们见到这个空的话，见到这个虚空，见到这个虚空的话，那虚空肯定不是这些色相，是非色。这样的话那个色的相，色相的话，它没有见者，这样自然而然会消亡的。如果这个色相自然而然消亡的话，那么‘销则显发，一切都无’，如果色相消亡的话，那色相消亡的缘故，一切现量所见到的这些色法的显相，全部一无所有了。”

这样的话，我们所有人眼前全部都是像虚空一样的，所有林林总总的，或者说是形形色色的这些外境的相的话，都不复存在。

但是实际上我们都不能这样承认。因为确实一睁开眼睛，我们前面的这些色法是现量而见到的，现量

而成的，能见到的一切显相是我们现量而成的。所以说你不能这样承认。

**色相既无，**

“如果说是外面所有的这些色相都没有的话，”

色和空实际上是观待的。因为我们的眼见实际上是有两种情况，一种是我们眼睛见到的色相的情况；还有一种情况眼睛见不到任何状况，像看到虚空一样的。

像我们那天上面分析的时候，要么我们会见到光明，要么见到是黑暗，除此之外没有第三个对象，没有第三个对境。同样的道理，如果我们色相的这些境相全部都没有的话，

**谁明空质？**

因为色和空是观待而言的，这样的话，“谁了知这个空性的本质，空性的本质。

如果这样的话，我们不是说《心经》当中：“色即是空，空即是色，”如果色没有的话，那这个空没有。如果这个空没有的话，反过来，空既是色，也是无法找到的。这样一来，最后一无所所有。

那么从空方面讲的话，

**空亦如是。**

“以空来观察的话，也完全都是一样的。”

比如说刚才我们说是眼根产生色相，对吧，眼根产生色相，那反过来说如果眼根产生空相，这样的话，见色的时候就是非空，然后这个空性就消亡，一旦空性消亡的话，则一无所有。那么这样推的话，因为色的相法实际上是空，如果色不存在，空不存在；空不存在，色也一样不存在，因为它们两个是观待而安立的。

所以第一个方法，眼根当中产生色相的话是不合理的，是不合理的。

**若复色尘生眼见者，**

第一个问题。

“如果说眼睛出色相是不对的，应该是从外境的色尘当中，产生这个眼识。”

我们平时在学因明的时候，也经常这样讲的，所缘的外境，依靠作意，还有眼根，这些因缘具足的时候才产生眼识，就是这样的。

如果对方说是外面的这个色尘，刚才林苑也好，水泉也好，它们有了以后才产生眼见。

这样的话，也是一样的道理，

**观空非色，**

如果是我的这个眼识是依靠色法而产生的话，  
“当我观那个虚空的时候，实际上虚空肯定不是色。”

那这样的话，

**见即销亡；**

“那个见，色见的因，也就是说这个见色的因，  
已经销亡了，如果销亡的话，那么就一无所有。”

这样的话也是跟前面的推理方法一样的，

**谁明空色？**

“谁明空，谁明色？”

色和空的话看待而安立的。如果真正是依靠外境  
而产生色法的话，那这个“观空”而言肯定就是不合理的。

我们有些人可能这样想的，前面也是有这个问题：  
“没事，我先看那个林园，从林园当中产生我的眼识。  
然后过一会儿的话，或者晚上天黑了，或者这样的时  
候，我就看那个虚空，虚空当中也产生我的一种意识。  
那这样的话就一会儿看林园，一会儿看那个空的话，  
其实不一定要一个存在，非要一个销亡。”

实际上这个我们前面也分析过，因为我们人们的  
这种执着的话，实际上它是一个实有的执着，并不是  
说它是一种无常的，它是一种零散的，不是这样的。

我们人们的执着的是一个整体性的，唯一的、常有的，就这样的，那不符合你的这样的执着的这个相的话，实际上在这里并不是说破。

所以我们一旦如果能抉择，它是一种因缘生的话，那说明实有的产生是没有的。所以就是“因缘所生法，皆是虚妄心。”在那个经典里面讲的：“因缘所生法，即是虚妄心”。

还有应该是《楞伽经》里面讲的：“诸法世俗生，胜义无自性。”一切万法的话实际上是世俗，世俗的话就是虚妄，虚妄当中产生的。而真正的胜义当中，真正的实相当中，任何都是没有产生的。

应该要明白这个道理。

**是故当知，见与色空，俱无处所，**

所以我们应该要知道，最后得出来的结论是什么呢？

“我们见到的根处，在这里见一般是根的处。然后色的话，是尘处，微尘的尘，那么根处和色尘处这两者同时是空的，那这样的话就是没有处。”

因为这里是十二处，十二处的话其实我们眼根也是个处，也是不存在的——刚才通过见来分析的时候，然后色尘的话也是一个处，这个也是不存在的。

所以说，

即色与见，二处虚妄，

“那么这个色和见，实际上这两个处是虚妄的、是虚假的。”

本非因缘，非自然性。

“因此它本来没有一种固定的因缘和非因缘产生的，也没有固定的一种自然和非自然产生的。”

那是怎么样呢？实际上就像我们前面讲过的一样——在胜义当中的话，远离四边八戏；世俗当中的话就是如梦如幻的，没有真实的法。

其实我们不管是见到的法还是听到的法，它们真正的本来面目就是这样的，应该是《入楞伽经》里面讲的吧：“三界心迷惑，是故种种见。”三界的这种心都是迷惑的。“是故种种见”，所以种种见，“梦及世间法，此二法平等。”梦和世间法，此二法平等，意思是说，所有我们的见，是梦和世间法，梦里面的这种显现和世间所有这些显现的法的话，那完全都是平等的。

其实我们达到这样的境界的话，那应该是很棒的，对吧，非常非常好的。

因为我们现在，最主要的是人们可能这眼睛对我



们造成很大的违缘，为什么呢？因为我们见到的都认为是实有的东西，从早上起来睁开眼睛一看看，你的钢炉是实有存在的，你的灯是存在的，你的碗是存在的，你的手机是存在的，电脑是存在的，佛经是存在的，所有的东西是实有存在的。

那么如果我们用今天这样的观察方式，佛陀带阿难，祇园精舍的森林作为一个对镜：你看看这个，你看，那么你的这个见和外面的景色之间的关系是什么样。当时阿难不知道通达没有，他也没有说。即使他通达，可能他现在都不想说话了，就是这样的。

然后他就什么没有说。但是我们也不仅仅是这个祇园精舍的一个森林，我们任何的所见所闻的话，实际上确实是依靠这种方式来观察的话——原来是我们无始以来，众生无始以来，见就是见，我们从小时候：我见到什么，这样一直说。父母也是说你见到什么，老师也是说你见到什么什么的。但实际上我们真正的见，如果以这种方式来观察的时候，好像见确实是一无所获，这个道理应该是明白的。

所以说为什么大圆满灌顶的时候，经常有一个透明的水晶，用这个让你看看。你看看的时候，实际上自己的心也是这样的，外面的色法也是这样的，内外

透明的，透彻无碍的，通过这种方式来认识自己的心的话，也是很容易的。

六处当中前两处已经讲完了。

接下来，下面开始敲锣、吹号是吧。下面用声音，今天有什么声音？没有啥声音。对，待会有个声音，我待会再说。对，我准备了一个声音，但是好像这个——其实有个声音就可以的，但也许可能我看得到，他们是不是有弄出一种色法，也行吧。

下面第二个，第二个处是什么呢？就是耳和声。

佛告诉阿难：

“阿难，汝更听此祇陀园中，食办击鼓，众集撞钟，

他说：“阿难啊，你继续好好的听着：我们这个祇园精舍当中，那么僧众们需要集中的时候，为了吃饭，一般是击鼓。”

我们一般念经的时候击鼓；闭关的时候也要击鼓，一般僧众集中的时候，我们敲那个锣是吧，圆圆的，咚—咚—咚—，这样的，叫做是锣是吧，一个金字旁罗汉的罗。就是敲锣，敲锣打鼓。然后我们击鼓，鼓的话，可能寺院里面一般都是敲木鱼。汉地的话，早上三四点钟的时候，敲木鱼。

木鱼有几种说法，有些说木鱼，这个鱼的眼睛，白天晚上都睁开着，所以说让我们修行人不要打瞌睡，一定要精进。木鱼的表示是这样的。还有一种表示，这是汉地有一些和尚讲的，说是以前有一个人造了恶业，在河里面变成一个大鱼，鱼的身体上面长了一棵树。后来有一个缘觉还是谁，一个大德看到以后，对他进行超度，进行超度以后这个鱼就死了。然后把它身体上的树砍断。砍断以后，树特别长，特别大，然后把它变成一个像鱼的形状，然后让僧众天天敲它。这样的话，回向给那个恶人，就这样。自从那个开始的话，就变成了木鱼，也有这种说法。

具体怎么样我也没有去查，但是不管怎么样，汉地一般是敲木鱼，然后戒律当中的话，叫捷槌，一般戒律里面经常用的那根杆子，就这个，我们不是诵戒的时候也经常用。

还有在这边的话，就是撞钟，汉地也是有，可能藏地的话也有点不同。但不管是刚才那个敲鼓也好，或者说是敲锣也好，或者说是敲木鱼，或者说是撞钟——当一天和尚撞一天的钟，是吧，凡是自己过一天算一天，就是这样的。就这种说法。

那么这样的话，不管是钟的声音，鼓的声音，

## 钟鼓音声前后相续。

“那它的声音就一直不断的、接连不断的，一直鸣……，这样的一种声音传来。”

大家都知道，不管是你敲锣还是打鼓还是什么样的声音。

我们传法的时候，一般都是海螺声音。这个海螺的声音确实很重要。我们这边的道友们各个法师下面也是比较重视，但是有些群体的海螺已经不见了，不知道。然后有些就是吹海螺的人睡着了；有些吹的话，好像吹的不好，原来我们这边有一个牦牛，经常呜呜呜，这样吹的，不是很好的声音。按理来讲应该吹的比较好听的声音的话，因为那个佛经当中不是说（上师念藏文）：“敲鼓也好，或者说是吹海螺也好，或者说是打锣也好，那么它的声音听到的话，就免堕恶趣，更何况为了真正去听法。”所以说这个功德很大的。

我们一般可能吹海螺是转法轮的时候，因为当时释迦牟尼佛转法轮的时候，天人供养这样的右旋海螺的原因，以这样的缘起，一般都是吹海螺。

这个都是很重要的。但我每次强调的话，明天早上可能会大家都吹一下，然后再过一段时间的话，那又舍不得了，害怕很多众生听到了，听到以后害怕它

们都解脱了。所以有些可能舍不得吹海螺。但如果吹的话，那很好的。

你不管是吹海螺也好，或者是敲锣打鼓也好。这个声音，我们今天要关注的就是——我们听到声音，我们怎么样认识自性。就是这样的。

**于意云何？此等为是声来耳边？耳往声处？**

佛陀问：“阿难，你是怎么想的？”

现在阿难什么话都不说了。

“你是怎么想的？这些声音，刚才敲锣也好，或者说是敲鼓也好，撞钟也好，这个声音出来的时候，声音来到你的耳边，声音呜呜呜，直接从那边来到你的耳边，你的耳朵呜呜……。”

本来我们耳朵是一块，然后阿难的耳朵不知道怎么样：是不是你的耳朵跑到声音那儿去了呢？还是声音跑到你的耳朵里面来的，到底是什么呀？

然后佛陀又继续问阿难：

**阿难，若复此声来于耳边，如我乞食室罗筏城，在祇陀林则无有我。**

这是第一个。

“他说如果这个声音是从海螺或者说是从鼓那里直接传到你的耳边来的话，那就像是我，我去乞食的

时候，到了室罗筏城。”

室罗筏城就是舍卫城，我们前面也是提到过吧，就是舍卫城。有些里面说的是丰德城，丰满的丰，功德的德，丰德城。

那么就像我去了舍卫城，去了室罗筏城的话：“那在这个祇孤独园的话，这个森林当中我是没有的。”

因为佛陀他是一个整体的，那这个整体去化缘去了的话，那不可能还留一个在后面的。就像是这样的。

那么这样的话，如果声音从那边过来的话，

**此声必来阿难耳处，**

“那么这样的话，这个声音从我们敲的鼓出来，出来以后的话，就直接跑到阿难的耳根当中，入于你的耳朵里面。”

它从那边呜呜来到阿难的左耳或者是右耳当中。

那在这个时候呢，

**目连、迦叶应不俱闻，**

“目连、迦叶不应该听到。”

因为声音是一个实有的东西，一个实有的东西。就像佛陀说，我从这里到了舍卫城的话，那祇孤独园不存在佛陀，佛陀已经到那边去了。声音也是这样的，

从那边出来，来到阿难的耳里。来到阿难的耳里的话，那迦叶和目犍连，虽然目犍连是神通第一，但是就听不到了。迦叶也是，他是佛陀的交付的第一传世人，但是他们都应该得不到。

如果这么厉害的两个阿罗汉都得不到的话，  
何况其中一千二百五十沙门，  
“更何况是其中 1250 个沙门。”

当时佛陀的眷属就是 1250 个沙门，比丘、比丘尼等等。这样的话肯定都得不到的。因为这个声音是一个整体，整体的话，你不能分开，而且它直接入到阿难的耳朵里面去了。

那这样的话，  
一闻钟声同来食处！

刚才那个声音从那边离开，直接到阿难那里。

“那么这样的话，同一个时间当中的话，这个钟声。这些沙门怎么会听到——因为他们吃饭的地方，僧众要集中嘛，这样的话，撞钟的声音怎么会是能听到呢？”

不能听到的意思。

好像后面是另外有一种解释，但应该怎样的，你们再看一下。

这是第一个方面的观察。

若复汝耳往彼声边，

但这个我们一般可能不会说的，“如果你的耳朵跑到那个敲鼓的声音那里去的话呢？”

那这个就像是：

如我归住祇陀林中，在室罗城则无有我。

“那么这样的话，室罗城就没有我，就像是我从室罗城回来以后，我到达祇陀精舍一样。”

因为佛陀显现上是一个人，那一个人从室罗阇城回来，回来的话，那边就已经没有了。那边没有的话，已经到了祇园精舍，这样的。

同样的道理，那么如果耳朵到那边去的话，阿难的耳根就跑到那边去了，这边阿难就是没有耳朵了，或者是阿难他自己也是被这个耳朵牵着，跑到那个鼓声那去了。

如果这样的话，

汝闻鼓声，其耳已往击鼓之处，

这样的话：“你听到这个鼓声的时候，那么你的耳根也是往那个击鼓的声音的地方。”

那么这个时候：

钟声齐出，应不俱闻，



如果在这个时候，“同一个时间里面发出撞钟的声音的话，那你不应该听到。”

因为你的耳根跑到击鼓的地方去了。正在那里享受的话，因为刚才僧众集中的话，又要敲鼓，又要撞钟，这样的话，如果你的耳根跑到敲鼓的那个地方去的话，那这边撞钟根本就是听不到，

**何况其中象马牛羊种种音响？**

“更何况还有其他——大象的声音呐，牛马的声音，羊的声音，种种声音都听不到了。”

那这样的话，你的耳根只有一个耳根，这个耳根属于一个声音当中去了的话，那其他的包括什么——我们学院现在的话，有时候是这个，怎么讲？比如说里面听到一个传法的声音的话，我们最近不是他们房子维修，好多拖拉机，又又又又，有一个拖拉机上去了；又又又又又，也下来了，又又又又又，上去了，那这些都不应该听得到，对吧？以前山的外面有狼的声音，狗的声音，还有各种——乌鸦的声音，喜鹊的声音，种种声音。

但现在我们夏天的时候，听到的最多的声音就是这个拖拉机的声音，又又又又，好像晚上 12 点钟的时候，又又又又……，呵呵。

如果修行比较好的人，依靠这种声音，我的耳朵跑到拖拉机那里去了呢，拖拉机的声音跑到我的耳根了，然后这样一观想，就是：哇，马上就证悟了，然后他就马上特别感恩那个拖拉机的司机。

**若无来往，**

那这样观察的话，“我的耳根跟声音没有往来，我的耳根没有去哪里，然后声音也没有来到这里。”

这样实际上就是：

**亦复无闻。**

“实际上这个闻，也是实相当中是没有的。”

**是故当知，听与音声，俱无处所，**

这样观察的话：“实际上是我们的这个声音，还有听者，这两个的话，耳朵它叫做是根处，根处也不存在。声音的话叫尘处，尘处也不存在。那么除了这两个以外，也没有的。”

好像记得《大智度论》当中的话，观察耳根，观察外面的色法，观察耳识，这三个方面观察。

好像我前面翻译了一点点，它有 100 卷，我今年冬天的时候翻译了一点点，但夏天太忙了，不知道。我翻成藏文，弄了一点，好像有一些印象，里面讲的

这样的<sup>200</sup>。

所以如果我们真正去观察的话，你看拖拉机……。其实有时候拖拉机的声音我觉得挺好听的。其实它是有一种——如果我们从小的时候，父母说这个拖拉机的声音是这个世界上是最美好的声音的话，我们每次听到的时候会可能陶醉在里面：哇，我听到最好的声音，可能会这样。

好像好多人都不太承认，谁都不说，呵呵呵。

即听与声，二处虚妄，

“那我们的听和声音，这二处都是虚妄的。”

本非因缘，非自然性。

“它并不是因缘和非因缘而产生的，也并不是自然和非自然而产生的。”

就像《方广大庄严经》当中，当中是怎么说的<sup>201</sup>，

---

200《大智度论》大智度初序品中缘起义释论第一(卷第一)：“问曰：闻者，云何闻？用耳根闻耶？用耳识闻？用意识闻耶？若耳根闻，耳根无觉知故，不应闻。若耳识闻，耳识一念故不能分别，不应闻。若意识闻，意识亦不能闻。何以故？先五识识五尘，然后意识识；意识不能识现在五尘，唯识过去、未来五尘。若意识能识现在五尘者，盲聋人亦应识声色。何以故？意识不破故。

答曰：非耳根能闻声，亦非耳识，亦非意识。能闻声事，从多因缘和合故得闻声，不得言一法能闻声。何以故？耳根无觉故，不应闻声；识无色无对无处故，亦不应闻声；声无觉亦无根故，不能知声。尔时，耳根不破，声至可闻处，意欲闻；情、尘、意和合故耳识生；随耳识，即生意识，能分别——种种因缘得闻声。以是故，不应作是难：「谁闻声？」佛法中亦无有一法能作、能见、能知。”

201《方广大庄严经》：音乐发悟品第十三：“譬如箜篌，弦器及手，和合发声，本无去来。”

说是：“譬如箜篌，弦器及手。”箜篌，以前有一个这样的乐器，现在据说基本上都失传了，在外面好像有的。箜篌，以前特别出名的，佛经里面经常出现的。那么这个弦和器，还有手的话：“和合发声，本无去来。”器、弦，还有手，这三个和合而发生。“譬如箜篌，弦器及手，和合发声，本无去来。”所以这种箜篌的声音，发出来了，发出来了以后，实际上这是依靠弦和依靠它的器，还有依靠这个手的动摇，然后发出来的声音。但发出来的声音如果我们去观察的话，这是无来无去的，无来无去的。

所以以前禅宗也好，密宗的很多大德就是依靠一种，比如说音乐的声音呐，或者说是依靠一些四大的声音啊。我们大圆满当中是专门观四大的声音。比如说这个土大的？？？，然后在高山的地方生火，这个火正在噼啪噼啪的这个声音，或者说是有一些流水的声音；或者说是高山吹风的这种声音。依靠这种声音认识本性。其实这些意思的话应该是大同小异的。

所以刚才那个箜篌的声音的话，那就大家听听，有没有这个觉悟，我这边有没有一个，有吗？

（放音乐）

Ok。

这是用声音直指本性，呵呵。这个《楞严经》就是这样的。

然后接下来佛陀又告诉阿难，刚才前面把耳根和声尘已经讲完了，然后下面是鼻根和香尘。

“阿难，汝又嗅此炉中栴檀，此香若复燃于一铢，室罗筏城四十里内，同时闻气。

佛陀又告诉阿难：“你再好好的嗅一嗅，那个香炉里面的栴檀香。”

其实这里栴檀的话，应该不是一般的栴檀。我们现在一般的栴檀，虽然有一个特别好的香气，但是这个并不能传到很远的地方。以前有一个叫做蛇形栴檀，毒蛇的蛇；还有叫牛头栴檀，那这些栴檀的话，就特别名贵、特别的特殊，它的香味可以传到 40 里，藏文当中翻译是 40 里就是 40 闻旬，那 40 里一般从现在的单位来算的话，可能是 20 公里，以前有些计算单位当中说是 1 公里就是 2 里。这样的话，可能我们在这里熏栴檀香的话……。

你们有没有熏香的？平时是经常有，今天啥都没有。不是刚才说了吗？要准备。

在这里还要说一下我们买的香，一定要取舍，因为我们包括商店当中也好，各个部门当中如果用的香

的话，有些听说光是针对我们这边开香厂，这方面也要注意。我们不是为了让别的有些人……，这个方面一定监管的法师要看，因为学院是比较大的，不管是供护法的酒也好，香也好，还有什么其他任何的这种产品的话，并不是为了打广告或者说是为了——当然我们这边的出家人或者说是这边的居士的，是不可能跟那些做生意的人有那个——

不是给我，给大家，那么少，平时你们多的不得了，现在——那么一点点谁能闻得到？不要说 40 由旬，4 米的地方都快闻不到。并不是让一个人闻两个香，不要那么紧张，也没事。那天不是很那个的，现在好像一点都没有。

还在这里要说一下。我们这边的不管是，这个也是额外的话。不管各个部门，如果是买一些三宝所依有关的这些的话，我们希望相关的监管法师一定要清楚，不要以学院和以喇荣的名义跟其他的商家合作，这样的话，到时候可能我们自己包括法师也好，主管的负责人也好，可能会有一些麻烦的。不管怎么样的，我们这里是闻思修行的地方，并不是说跟各种文创产品打广告。以前听说是跟我们这边的有些部门造各种文创产品，然后他们就开始赚钱，别人都认为是我们

在这边卖，实际上是跟我们这边没有关系。但是刚开始我们这边的有些法师也可能是，可能对五部大论讲的比较精通，但是商业方面比较显现上是有点笨，所以别人利用的话都是根本不知道，最后一直觉得，别人，是我们这边推荐的，我们这边什么什么的，这样的话肯定不合理的。

所以我们这边的以后的任何的，包括我们用的什么，这个佛像也好，转经轮也好，还有什么这个那个的话，都要监管的法师应该要经常关注，我们没有必要以各种名义来打广告，以加持品的名义来卖高价。现在是很多人有些是佛教徒，有些是装着佛教徒，然后以这个佛教什么什么谁加持的，什么什么僧众做加持的，最后的话，本来几块钱的，然后就赚几十块钱、几百块钱，就是这样。

这个是对佛教也不利，对学院也不利，到最后的话，对个人也不利，所以现在是发生这些情况之前的话，一定要注意。

我们学院这边的话，也没有必要：什么这个是装藏的东西，这个是佛像，这个是佛塔，我们不是以卖三宝物，而为生的。如果说为了弘扬的话，那么各自卖，不用我们在这边卖高价，这个是肯定没有的。但

是没有的时候，跟大家说了要好一点，不然的话一旦有了这样的话，我一说，可能针对某个人某个部门，这样都不太好。

所以说这样的这个事情，大家应该要记住。

如果家里听的话，你们自己点个什么香，点个什么梅檀香，百树香，或者说是一些其他的香。

这里一铢的话，一铢好像是二十四铢为一两，很小很小的，一点点的意思。藏文们当中翻译的是，梅檀香当中一点点如果去烧的话，实际上在 40 闻甸的地方，香气都弥漫了。

好像圆瑛大师的《楞严经》讲记当中的话也讲到<sup>202</sup>，当时汉武帝的时候，用一点点像豌豆那么大的一点点的那种梅檀香拿到外面去烧，燃烧的话当时 40 里的地方就一直弥漫着芬香，弥漫着香味，后来好像在一个月当中都没有消失。并且在 40 里以内的所有的这些疾病、瘟疫全部都消散。

所以我们点个香，有时候这样的话，清新空气，还有精神比较舒畅，好多，有这个作用的，其实这个

---

202 圆瑛法师《楞严经》讲记《博物志》云：‘汉武帝时，西国遣使，献异香四枚于朝，汉制香不满斤不得受。使乃将其香，取如大豆许，著在宫门上，香闻长安四十里，经月乃歇，帝乃受之。后长安瘟疫流行，博士奏请，焚香一枚，四十里间，民疫皆愈。’此异香功用殊胜之明证也。



也是很好的。

但是务必要注意消防，因为消防的话对全世界来讲也是很重要的。如果我们为了扑鼻的芬香，最后得了更多的麻烦的话，也不好。一定要点香，这些的话，以安全为主，这个不管在哪个地方也是很重要的。

我最近对消防方面还是很感兴趣的，所以今天都是见了一些消防的领导，我们这边的部门的一些负责人，刚开始是有点不同的心态，然后我见了以后，他们开心，我也开心。其实消防确实也是很重要的，我们每个人的生命，财产呐，这些都是，首先有这样的消防意识还是很重要的。

所以我们不管是任何的一个建筑也好，在那些方面的话，消防通道，消防设备、仪器这些都是也很需要的。不然的话，确实人有时候是很无常的，许多道场也好，许多建筑物的话也一定需要预备这些。各个部门的话也不能轻视，一旦如果发生什么的话，那我们怎么办？作为佛教团体的话，也需要的。作为我们一般世间人的话，也确实需要的。因为生命无常的话，在什么地方出现（问题）很难说的。

下面讲到什么呢？刚才讲到这样的芬香传到 40 里的地方。

那么佛陀告诉阿难：

于意云何？此香为复生栴檀木？生于汝鼻？为生于空？

这么好闻的香呢：“实际上是它出生于是栴檀木当中呢，还是生于你的鼻子，还是在虚空当中产生的？”

然后佛陀告诉阿难：

阿难，若复此香，生于汝鼻，

“如果你说这个香是从你的鼻子当中产生的话，”  
称鼻所生，

那么我们可以说：“是你的鼻子当中产生这个香的，是吧？”

这样的话：

当从鼻出，

“你的鼻孔里面，或者说你的鼻根当中出现了这些香味。”

这样也是不合理的。

鼻非栴檀，云何鼻中有栴檀气？

“因为你的鼻子是肉团，不是栴檀，如果你的鼻子里面一块栴檀都没有的话，那你的鼻子当中怎么会是出现栴檀香呢？”

这个不肯定不可能的。不可能是鼻子里面出来，鼻子里面出来的话，那是不合理的，鼻子里面有鼻涕、鼻毛啊。鼻子里面的毛叫什么？它可以叫黑毛吗？可以吗？眼睛是睫毛，鼻子怎么说？鼻毛可以说，确定吗？好么。

那鼻子里面肯定没有梅檀，所以只有鼻毛和鼻涕。呵呵。

**称汝闻香，**

“再加上你闻到那个香，是吧，你所谓的闻到香的话，”

那应该是：

**当于鼻入；**

一般我们闻香的时候，“因为香气入于鼻子，才能闻得到的。”

但现在你说是从鼻子当中出来，那出和入肯定是相反的。

**鼻中出香，说闻非义。**

本来一般的是，鼻子当中入了香气，然后就闻到了香。

“但是你现在是从鼻孔当中出来的话，那出和入是相反的，所以闻香的这种说法是完全不合理的。”

所以第一个，从鼻子当中出香味的话，是不能成立的。

然后第二个。

如果你说是这种香味是从空当中产生的话，

若生于空，空性常恒，香应常在，何藉炉中爇此枯木？

“如果说香味是从虚空当中产生的话，那虚空大家都知道它是恒常存在的。那这样一来，一推理，你的这种香气也应该经常存在的，中间一点是不能间断的，一会儿有一会儿没有，是不能间断的。那为什么借助香炉里面的‘爇此’，把这个香也好，或者说是梅檀木也好，这个烧了以后才能出现香味，不应该这样的。”

因为从虚空当中产生的话，那虚空是那里都有，所以你到那里去的话，只要有虚空的地方都有这个香味，但是这个现实当中也不是这样的。一定要有一个香炉，香炉里面烧那个香，而且烧香的时候，半天燃不起来，啪啪啪，火柴也没有，打火机也不行，最后都是生嗔恨心，就这样，不点香了，有这种情况。

“何必这样？没有必要的。”

这是第二个方法也不合理的。

若生于木，  
第三个。

“如果你说是栴檀木当中产生的。”

那这样的话，  
则此香质因薰成烟，

藏文当中解释方法有点不同，汉文里面，下面的推理，稍微有点难懂，我先藏文当中的解释方法说一下。

他说：“如果是从木头当中产生的话，那么这为什么，这个香烧完了以后变成烟？因为你说的的是从栴檀香里面产生吗？檀香里面产生的话呢？那为什么是‘香质因薰成烟’？”

这里前面有个为什么？藏文当中这样的话比较好懂。

“那为什么是你的这个栴檀香把它烧完了以后，烧坏了以后，变成烟的时候才有香的气，为什么这样？”

这是第一个为什么。

然后第二个为什么。

若鼻得闻，

这个不要紧的，“我鼻根得到香味，就这样。”

他说是为什么？

合蒙烟气，

“为什么要借助焚烧的烟和气，为什么是这样呢？”

这是第二个为什么。

藏文当中这样的。

如果说它在腾空的话，那也不对的，

其烟腾空未及遥远，四十里内云何已闻？

这里有个“云何”。

“如果梅檀香是从梅檀木当中产生的话，它的烟在空中，没有去遥远的地方，只是在短短的空中的时候。这个遥远的 40 里的地方都能闻得到。为什么呢？”

藏文当中说好像有三个为什么，这样是不是稍微好懂一点？

如果我们按照汉文来解释的话，如果是依靠檀香木而产生的话，它的香质烧完了以后成了烟，如果鼻根闻到的话，应该是它依靠这种烟气而得到。而且这种烟气在腾空之中，没有去遥远的地方，为什么是闻得到？

好像“云何已闻”，可能也算是一个它的总结文，

这样的话也许可能也好一点。

不管怎么样，这个香气的话，以前的有一些古大德的话，通过这个香气也有证悟的，《鸡足山志》当中有一个法师，叫做兴徹<sup>203</sup>，他在鸡足山上修行的时候，发愿终身立禅，站着禅修，也不坐也不卧，他这样发誓。他就修了很长时间。后来在印光大师那里学了《楞严经》，学了《楞严经》以后，他得到一定的境界。后来有一次，他烧一根香，然后他说这根香没有烧完之前，我要这个离开。确实后来说这根香还没有烧完的时候的话，他就是站着而离开的。当时空中也是听到佛声，他就是随着香烟，西方而往生的，也有这样的说法。

所以我们有时候点香也好，学《楞严经》的话，也有很多不共的缘起。

是故当知，香鼻与闻，俱无处所，  
那一样的。

“我们的鼻根处也好，还有这个闻处、尘处，这

---

203《鸡足山寺志》第6卷：“名興徹，洱海人。初師鷄足定堂，誓立禪，永不坐臥。後往孤島寺，叅天竺和尚。竺與師鉢烙餅，連燔六枚，一一被訶。跪請曰：「某素為鄙業，所食不佳，願賜指示。」竺曰：「示汝耳。」繼又入蕩山，學《楞嚴》于印光禪師，每定三日。光訊曰：「得法喜乎？」曰：「然。」自是翹一足立，無軟斜。住獅子山，一日向眾為別語：「香煙盡，我則去矣。」迨香煙既盡，聞空中佛聲，漸向西而逝。”

两者的话实际上是没有处，如果真正去观察的时候，我们熏香的时候应该能知道。”

这里每个观察的方式都不同，真正的闻香，到底鼻根当中出现的，还是梅檀当中出现的，还是空中出现的？这样的观察。

**即嗅与香，二处虚妄，**

那最后的话：“我们的这种嗅，这个鼻根和香这两处都是虚妄的，”

**本非因缘，非自然性。**

“它并不是依靠因缘和非因缘而产生的，也不是自然和非自然而产生的。”

它就是这个缘起性，只要懂得缘起性的话，它没有一个成实的东西。所以十二处当中，我们讲了前面的六处，大家也应该明白了。

### 第三十一课

我今天也是参加了觉姆这边一年的年底颁奖仪式。以前是年底，现在她们都把这个颁奖仪式放在金刚萨埵的共修后面。这样的话，我看他们很多年轻人，确实也是闻思修行方面，应该各方面都是很不错的。



一方面是现在末法时代的时候，有这样的一个僧团，有这样的一个真正的闻思修行是非常非常的难得。

但另一方面的话，可能我们这边的这个，包括觉姆也好，喇嘛也好，还有我们这边的话，有很多的堪布、堪姆也好，还有主管负责也好，他们还是付出了很多很多，才有我们现在的这样的这种美事。否则的话，可能这也是并不是容易的。应该是很多拼出来的，很多应该是干出来的，这个事情也是不容易的，但是以后它能不能长期的话，也不是很清楚的。

所以说，我以前也是说过，我们每一个人心里要有一种弘法利生的意愿，不一定是永远待在这里。如果你一直觉得永远待在这里的话，一旦要离开的时候，可能心里就不是什么很好受的。如果你是这里来求学，来这里是得一点法，最后的话，我要离开这里，然后把这个佛法传给有缘的众生，即使我不能传给有缘的众生，没有这个机会的话，我好好的调伏自己的这种烦恼，然后临死之前应该好好的修行。应该有这么一个发愿，来到这里，住在这里，这样是比较好的。

那么接下来的话，我们就开始先看一下《楞严经》。

为度化一起众生，请大家发无上的菩提心。

现在《楞严经》的话，前面已经讲了六入，现在就是讲十二处。十二处当中我们前面的眼处和色处已经讲完了。然后耳处，就是耳根和声处也已经讲完了。然后这个鼻处就是鼻根和香处，这六处的话前面已经讲完了。

那今天我们就继续讲。就是这个舌根，舌根和还有味处，讲这两个。

我们都知道，12处的话，就是六根处和六尘处，这样的话，总共有12处。这12处的话，前面讲了这么多以后，现在再继续讲。

**“阿难，汝常二时，众中持钵，**

下面要开始讲舌根与外面的味处，味尘。讲这两个的时候，前面要讲一个比喻，也算是一种比喻，让阿难作为一个主人公也好，或者是主要的人物来讲的。

佛陀告诉阿难：“你常常‘二时’当中。”

二时就是早上和中午，一般出家人的话过午不食，上午吃一次，中午要吃，而且吃的话要持着钵，去化缘，托钵化缘。大家都知道。

“那么你呢，常常作为一个出家人的话，早上还有中午的时候到了城市里面去化缘，托钵化缘，”

**其间或遇酥酪、醍醐，名为上味。**

“在这个期间，你化缘的过程当中，你会遇到‘酥酪、醍醐’，”

其实就是酥油、奶酪、醍醐。《涅槃经》当中也有这个比喻，一般首先是有这个母牛，然后有了母牛以后乳汁，有牛奶。有了牛奶以后，通过搅拌以后就可以做奶酪。奶酪它是一种熟酪，酥酪它有生酪和熟酪，酥酪有两种的。然后奶酪再继续加工的话，那么这个叫醍醐。奶酪相当于是我们现在藏地的奶渣子，这个比较相同的，我们吃早饭的时候呢，经常有那个奶渣吗。因为牛奶搅拌以后，它取出来的有一部分，叫做奶酪，有一部分就叫做酥油。然后酥油的话，一般在藏地你再进行融化，再进行融化的话，里面的很多渣子就留下来，然后再剩下来的那种比较清净的像甘露一般的这种酥油汤，这个酥油汤如果再让它凝固的话，这个也可以叫做醍醐。

所以我们一般比如说供斋的时候，酥油汤和还有人参果，这两个合在一起吃的话，那这个是世界上最美、最好的美味佳肴。

一般藏地现在也是这样的，好像一些年轻人的话，对酥油和人参果不是很感兴趣的，不如给他炒个白菜、莴笋，然后他就很感兴趣的。

但一般比较年老、年长的这些话，确实如果是请客或者是怎样，给他给一个酥油汤和人参果的话，那就非常的开心。而且包括举行一些大的仪式，这些都是用这样的食品。这是最上等的一种食品。

所以当时佛陀的话，实际上也是把这个牛奶醍醐——牛奶醍醐的话，《涅槃经》当中讲它能治很多的病，包括一些风湿病呐，很多的这个病。酥油呢，可能不能吃的太多了，吃的太多的话，脂肪肝，对身体也不太好。稍微冬天这样的的时候，吃一点，吃一点酥油糌粑，这样的话——不过现在酥油越来越贵，可能有些人也不一定吃得起。像奶渣的话，在色达的是40多块钱一斤，酥油，不知道在这边怎么样。

（下面声音：法会处理的是28），法会处理的28，非常好啊，（外面卖得50多）。外面卖得50多。那你买了没有？（我买8斤）。八斤啊，（天天吃）。天天吃啊？感觉怎么样？还可以。看一下，我看你很瘦的，不太可以。（多吃点）。这样，也是，那吃不吃糌粑？那米饭呢？中午？早上藏餐，中午汉餐，晚上无餐。这样啊，那还可以。

八斤的话，那也还是有点，那你八斤大概吃多长时间啊？（下一个地藏法会）。然后又买8斤，然后

再吃到极乐法会，你还是很会生活啊。每次法会处理的酥油多买一点，好嘛。

这个是酥油、醍醐，那就问你：这酥油的话，你说是很美味嘛，是吧？很好吃是吧？我要问你，现在是这个好吃是从空中来的还是舌中来的还是食物中来？呵呵。

（上师加持来的）

“名为上味。”

于意云何？此味为复生于空中？生于舌中？为生食中？

佛陀问阿难：“你说这样的特别好吃的这个酥油、醍醐，你认为是很好吃，舌头上的那个美味，这个美味是从虚空当中产生的，还是从舌头当中？”你要观想，你要给我说，“舌头当中产生还是这个食物当中产生的。”

然后佛陀告诉：

阿难，若复此味生于汝舌，在汝口中只有一舌，其舌尔时已成酥味，遇黑石蜜，应不推移。

他说：“如果阿难回答说，这个美味应该从舌头当中产生的，因为没有它就没办法品尝的嘛，那这样的话，你的口里只有一个舌头，一个舌头的话，当时

你的舌头已经变成了什么呢？酥油醍醐的味，因为是你的舌品尝的，舌品尝的话，当时就变成了这样的。这样的话，如果你再遇到一个叫做黑石蜜，”

黑石蜜说是有一些甘蔗变成的，相当于也是一种糖，藏文里面说它是冰糖，翻译成的是冰糖。

“你先吃这个酥油，对吧，先吃酥油、醍醐，然后再吃这个冰糖，再吃这个糖果，这样的话，那你是不是？你前面的舌品尝的味道就变成了糖味。如果不‘推移’的话，”

**若不变移，不名知味；**

“如果他不会变移到品尝这个糖的味道上，如果它不变移的话，它就永远品尝那个酥油的味道，它不会知这个甘蔗或者是知这个黑石蜜的甜味。”

**若变移者，**

“若变移，如果你说我前面吃的是酥油，后来吃这个黑石蜜的时候，我的这个味道的话已经变移了。”

那变移的话，大家都知道这个味道是依靠舌根来接受的，

**舌非多体，**

“那舌根是不会有多个体的，”

因为一个人只有一个舌头，不可能有像毒蛇这些

有两舌，对吧。所以造字学里面叫毒蛇叫做两舌，我们爱说一些离间语的人也可以叫两舌。但真正来讲的话，人也好，牛也好，好多众生的话只有一个舌根，那一个舌根的话怎么会是品尝很多的味道，

### 云何多味，一舌之知？

意思就是说，如果你的舌头说变移的话，那变移是不可能的，因为你只有一个舌根，“一个舌根的话怎么会能感受或者说品尝很多很多的这个味，先是酥油的这种味，后面会得到黑石蜜这种味，是不可能的。”

在这个上面的话，大家也应该知道，昨天我们每一个前面的破的时候，都要懂得这个。比如说我们昨天破声音的时候，其实这个声音传来的话，不管是鼓声、撞钟的声音，如果是它没有自性的话，我们同一个时间当中，阿难也可以听，迦叶也可以听，目犍连也可以听，1250个比丘也可以听得到的。

但是如果这个声音真正有自性的话，如果真正有自性的话，那这个声音已经入到阿难的耳朵当中的话，其他人是根本不能听到的。

同样的道理，这里也是这样的，它的这个味，也就是说色身香味当中外面的这个美味，如果它有体性

的话，你用一个舌来接受的时候，那就永恒的是舌这个来接受。如果它又变成，刚开始第一刹那当中感受醍醐的美味，然后第二刹那的时候，我如果感受黑石蜜的这个味道的话，那前面的这个味就没有自性了，它已经无常了。在后面感受的时候，那就是另外一个味。那这样的味实际上它是没有自性的，依靠这个随缘而变的。随缘而变的任何法，就像是空气、云雾和阳焰一样的，它没有自性的。

所以我们要学《楞严经》的时候，一定要知道是破实有的这种法，这个自始至终都是很重要。不然的话，我看有些大德讲的时候，好像一边自己觉得好像没有那么大的说服力。本身我们现量当中可以有很多很多的东西，你看也可以看很多的白、红、绿的各种颜色；听也听各种，动听的、难听的声音，也可以听的；然后鼻子闻的时候，香气和臭气也都可以闻的。

那这样的话，为什么佛陀跟阿难破的时候，如果一个拥有的话，另一个不能？

这个原因我前面也是提过，我们学过《中观庄严论》的时候，才知道是众生的这种执着，是唯一的、恒常的，是整体性的。我们的执着是这样的，但实际上，诸法的本性不是这样的。如果不是这样的话，它



是假的，跟我们的执着是不相应；执着不相应的话，说明它的体性是不能成立的，这个问题在这里也是很重要的。

昨天我们讲考的时候，有一个道友说：“不知道，为什么是不能听多一点的，多一点的也可以听。”当然，可能是装着不知道，不然的话前面也其实这个理论已经讲过。

我们每一个六处讲的时候，一定要懂到这样的，那么懂到这样的话，最后我们知道，佛陀也是并没有破我们世俗当中的色声香味触，佛陀也没有破我们现在的眼耳鼻舌身意，没有破。然后如梦如幻的感受外面的这种六尘，然后产生六识，这个都是没有破。根本没有破，这个在任何当中没有破。

但是他破的什么呢？像声闻乘的话，他很认为有一种实有的存在。那这些实有的存在通过这种方式来，一破的话，就很容易的。

所以我们在灌顶的时候也是有好吃的和难吃的。其实我们不管是吃酥油也好，吃藏餐也好，汉餐也好，应该要吃的时候，不能一味的享受：它是很好吃的。但你没有观察真正的这个好在哪里，是从舌根上出来的，还是是从酥油上出来的、还是在中间、空间出来

的。

这样一观察的时候，虽然我喜欢吃酥油，但是也许吃八斤的话，最后有新的感受了。

半斤八两，八斤半两，八斤酥油……，一斤多少？  
28。（今天八关斋戒不能说话）八关斋戒是吧？（今天守八关斋戒，说话了）。呵呵，那怪酥油吗？

那下面我们讲到，就是说：

**若生于食，**

刚才舌根当中产生美味的已经破完了，可能很多人也不会想是从我的舌根当中出来的，不会这么想吧。

“如果生于食物”，这个很多人都会想，这个酥油是好吃的，“酥油当中产生美味的。”

那这个实际上也不合理的，怎么不合理呢？“若生于食，”

**食非有识，云何自知？**

如果你说是从酥油或者是食物当中出来的话，“其实食物它根本没有意识的这种本性，它没有这个辨别的能力，那怎么会是知道是这个味美味呢？”

因为你说是刚才这个美味，是食物当中出来的嘛，那食物当中出来的话，这个美味它自己应该有一种完

整的体系，它不依靠其他法，它自己应该能辨别。但是这个食物它没有识，这个酥油肯定没有识。不然的话，你吃了这个酥油就有杀生的过失，肯定不会有。如果你吃了酥油，又破了八关斋戒了，那这样更麻烦了，哈哈。

**又食自知，即同他食，何预于汝，名味之知？**

“如果说这个食物（的味道），不是我来知道的，它自己知道自己是美味的，那就像另外一个人，他吃了八斤酥油一样的，那跟你有什么关系呢？”

他吃了八斤酥油也好，五斤酥油也好，跟你有什么关系呢？没有什么关系的。跟你没有关系的，因为酥油它自己知道自己是美味的。如果这样的话，好像别人吃这个酥油的味道一样的。

这样的话，阿难跟你有什么关系？你的这种美食之间的关系，什么都没有了，什么都没有了。

这是两个方面观察的。

所以我们也是，不管吃酥油也好，确实真正的美味是从哪里产生的。

其实这在密法当中，也是一种直指法。当你好吃的时候也好，当你感受到难吃的话，那这个到底是舌头而产生的，还是外面的食物而产生的，或者说是空

中而产生。可能最后得出的结论是：在世俗当中，未经观察的情况下，酥油的因缘和舌根的因缘，然后我想吃的这种意识的介入，这三个因缘具足的时候，才产生一种美味的感觉。但是这个是不可靠的，凡是因缘所生的法都是虚妄的，所以虚妄的法是没有的。

虚妄的法实际上在虚妄当中应该是可以成立的。这个我们谁也不会破的。就像麦彭仁波切的《中观》当中说：破显现的中观派谁也没有，认知实有的这种中观者谁也不会有。真正中观者的话，他也不会破你这个见闻觉知的显现，但也不会建立实有的任何一个法，因为在实相当中根本是找不到的，就是找不到的。

**若生于空，**

第三个方面。

“如果你说是这个美味，吃酥油的这个美味，不是舌头，也不是食物当中产生，应该是在空中产生的话，”

**汝啖虚空，当知何味？**

“那你就品尝品尝那个虚空，”

你就吃一吃这个虚空，因为你说是虚空当中出现美味的嘛，那这样的话，你就像空游饿鬼一样的，

“吃这个虚空，看看感觉怎么样，它的味道怎么样？”

必其虚空若作咸味，既咸汝舌，亦咸汝面，则此界人同于海鱼，既常受咸，了不知淡；

“这里说，如果你要品尝一下这个虚空的味道，那虚空如果有味道的话，假设说这个虚空的味道是咸味，我们吃盐巴一样的咸味。那这样的话，这个咸味已经成了你舌根上的东西了，因为要是咸的话，我用舌头来品尝。那这样的话，因为这个咸是从虚空而带来的，那虚空而带来的话，那这个咸，你的面部也是可以接触的，因为虚空是我的面部也可以接触的，我的身体也可以接触的。我是在这个虚空当中生存的众生，这样一来的话，我是在咸味当中，完全都是在一个咸味当中存在的。那这样在这个世界上的人，全部都就像是鱼在咸水当中活着一样的。您常常感受这个咸，那这样的话，就永远不能品尝淡味。”

淡就是没有什么味道的，我们平常说这个淡，淡淡，最后什么味道都没有的话，这个叫淡味。前面也是讲过。

刚才只是一种理论的推理，知道吧。有些时候对方他都不想承认，但是他用一种推理，最后自己都是不得不承认。

因为你说我要品尝，我要品尝的话，那虚空肯定有味道，不然的话你怎么品尝呢？如果说是有味道的話，那么要么是甜味，要么是咸味，要么是辣、涩等等这些其中一个。如果你说是咸的话，那虚空接触你其他部分的话，你的这个舌头接触虚空一样的话，那你的身体也应该接触虚空了，那这样的话，你的身体都是处于这种咸味当中，那不仅是你，这样的话，所有的虚空当中存在的、容纳在虚空当中的这些众生，就像鱼在大海里面一样的，全部都是处在一种咸味当中。

那这样的话，凡是接触这个虚空的人都有这个咸味的了，然后我们不用买盐巴，而且虚空如果接受的人多一点的话，那就是特别咸。但这样的话，永远都是不能尝那个淡味。

**若不识淡，亦不觉咸，**

“如果淡味没有的话，淡和咸实际上是观待的，如果没有淡味的话，其实咸啊，甜啊，辣啊，这些也是不可能有的。”

因为有和无是互相对立的，观待的。那这样的话，如果说淡味肯定不能接受的话，因为也观待它的，就像没有黑暗的话，光明也不可能存在的。光明和黑

暗也是观待的。

那这样的话，如果淡味没有的话，那咸味就也不可能有的。

### 必无所知，云何名味？

这样的话，淡味也没有，咸味也没有。“那所有的你所品尝的这个味道就都没有了，就一无所知了。一无所知的话，那你怎么承认是你已经感受到的前面的——可能阿难，就像是他吃了酥油就很开心的。但实际上最后推来推去的话，八斤酥油的话，什么味道都没有，那你也很痛苦的，你回去以后就把它扔了。”

对吧？你看，现在要么你说出来应该有个好的味道，但是如果说不出来的话，那就有点麻烦了。

### 是故当知，味舌与尝，俱无处所，

所以我们应该最后得出来的结论是什么呢？“就是味和舌，还有尝——有时候这是两个方面观察的，在这里是味道、舌根，还有用舌头品尝味道的这种接受的方式，这三者的话其实是没有处所的。”

舌根也没有处所，然后外面的味尘也没有处所。既然舌和味都没有处的话，那品尝的话也是得不到的。

我们这个舌也得不到的，舌尘也是得不到的；眼尘也得不到的话，那见尘是不可能有的；声尘也是得

不到的，耳尘也是得不到的话，那中间听闻也不可能的；鼻尘也不存在的，然后外面的香尘也不存在的话，那你这个嗅也不可能的。

这个也是同样的一个道理。

**即尝与味，二俱虚妄，**

“这样一来，那尝和味的话，这二俱是世俗的，虚妄的。”

**本非因缘，非自然性。**

“它不是因缘而产生的，也并不是自然常有的存在的。”

那它是什么呢？它是如来藏妙真如性当中，显现不灭，如梦如幻的，实际上它是一种妙力，也是一种妙用。那我们品尝到底是什么呢？其实是如来藏的本体妙用当中，也是一种显相的一种，显现续而已。

《入大乘论》当中，大家也是学的比较清楚。不管是从地狱众生，一直到乃之佛陀之间的话，都有一个共同的显现续的有境。但这个显现续的有境，当它清净的时候就变成了清净的智慧；当它没有清净的时候，就是六道众生的感受。这个大家也应该清楚的。

这是我们讲到味和舌根。

下面讲身根、触这个道理。



那么佛陀告诉阿难：

“阿难，汝常晨朝以手摩头。”

佛陀告诉阿难，下面就是身根跟外面的触尘，要抉择为空性，以这个方式来指示。

首先也是让阿难，现在阿难什么都不说，一直等着，怎么好像睡着了一样的，连一点回应都没有。本来是他六入讲完了以后应该打个招呼，十二处讲完了以后，还是不说什么。一直佛陀在讲。

这样的话，佛陀说：“你常常早晨的时候，‘以手摩头’。”

前面也讲过出家人是以手摩头。以手摩头的话，实际上，像汉地的，比如说百丈禅师一些清净的戒规当中的话，也是讲，出家人一天要摸三次头，尤其是在早晨的时候是摸三次。那摩三次头是什么呢？自己摸自己的头，观察：自己是佛陀的弟子，以戒为师。还有以“四念处”来修行。是这样的。以前《憨山老人梦游集》当中也是讲过，出家人应该经常三次摸头，然后以正知正念来思维、修行<sup>204</sup>。就是这样的。

---

204《憨山老人梦游集》卷第八：示自觉智禅人。“佛言。汝等比丘。每于辰朝当自摩头。此语最为亲切。老人每每思之。吾佛慈悲。痛彻骨髓。常谓末法比丘。多所受用。安居四事种种供养。各各自谓所应得者。更不思我是何人。物从何来。为何而受。所以知恩者希。而报恩者少。特未一摩其头耳。苟回光一摩其头。则不觉自惊曰。吾为何刹

所以说，一般来讲的话，这也是一种修法，出家人早上起来的时候，确实也是为什么这样？你就自己想一想，摸摸头，我现在头发都没有了，我跟那个世间人已经不同了，世间人是有头发的，我是没有头发的。那没有头发的话，是我自己愿意剃头的，不像有些人是强迫，像有些关在监狱里面的话，那些狱卒强行把你的头发都剪了，有些都是剪头发的时候，耳朵上面的一块都剪完了，就是这样的。

但这个不是的，我们是自己愿意自己剃头的。那剃了头以后的话，又是出家人，又不愿意舍弃世间八法的话，那特别特别惭愧的。所以这也是一种修法。

这是一种行为，但是在这里讲并不是讲戒律，这里当时有一种感受，我们每个人，虽然有些在家人也可以摸一摸，然后大家摸摸头，感觉是什么样的，对

---

除须发。不与俗人为伍耶。苟知形与俗异。则居不敢近俗。身不敢入俗。心不敢念俗。如此则乐远离行。不待知识之教。而自发勇猛。入山唯恐不深矣。又安忍混从市俗。纵浪身心。为无惭人。作无益行耶。自觉禅人。向住人闲。来匡山。礼老人。愿枯心住山。修出世行。老人因示之以福慧双修之行。修慧在乎观心。修福在乎万行。观心以念佛为最。万行以供养为先。是二者。乃为总持。吾人日用一切。起心动念。皆是妄想。为生死本。故招苦果。今以妄想之心。转为念佛。则念念成净土因。是为乐果。若念佛心不断。妄想消灭。心光发露。智慧现前。则成佛法身。然众生所以贫穷无福慧者。由生生世世。未尝一念供养三宝。以求福德。直为生死苦身。念念贪求五欲之乐。以资苦本。今以贪求一己之心。转而供养三宝。以有限之身命。随心量力。供养十方。乃至一香一华。粒米茎菜。则如滴水入沧溟。一尘落大地。纵海有枯而地有尽。其福无穷。故感佛果华藏庄严。为己将来自受用地。舍此则无成佛妙行矣。禅人如生疲厌。当自摩头。则自发无量勇猛也。”

吧。

先自己摸摸头，不管你有头发、没有头发，就先摸一下，那个触觉是什么样的，对吧，有没有一个触觉？

然后这个触觉，它这里主要讲：

于意云何？

“你是怎么想的？你摸头的时候，你是这么想的？”

此摩所知，谁为能触？

“摸头的时候，它这里有个知觉，这个知觉“谁为能触？”

摸头的时候，有一种这个，或者是比较粗糙的、或者是比较滑滑的，这样的感觉，到底这个能知是怎么样的？这种知觉，当时接触的一个知觉，接触的知觉在哪里，它是怎样的？

能为在手？为复在头？

“这个知觉，它是在手里面，在手上？还是在头上？”

这个确实也是一种直指法，你摸摸头的时候，当时是手和头接触的过程当中，有一种知觉，这个知觉就问你：在头上还是在你的手上？

在哪里？在哪？都有，是吧。你觉得呢？摸了没有？（摸了）。在哪里？（通过手的接触）肯定是通过手的接触，但接触感在头上还是在手上？（这是自己的感觉）。这是自己的感觉，好嘛，她都不敢说，是自己的感觉。这个感觉在那里？是在头上还是在手上？（都是虚妄）。都是虚妄？哈哈哈哈哈。有点聪明。下面就要开始破它了，所以不正面回答，都是虚妄是吧，好嘛。

**若在于手，**

“如果这个感觉在手上，”

这样的话，

**头则无知，**

因为你的感觉不可能有两个，只有一个。如果这个感觉是在手上的话，“那头就没有知觉了。”

**云何成触？**

“那跟头就没有什么接触了，没有知觉的原因，没有了。”

**若在于头，**

“如果你说是这个感觉是在头上，如果这个感觉在头上的话，”

那么：

**手则无用，**

“那这样你摸那个头是没有用的，”

**云何名触？**

“因为这个感觉本来在头上，手不摸的话，它也在那里，那你何必摸呢？”

你的头本身也是有的，然后他的感觉在头上，这样的话你为什么摸呢？不摸也是可以的，那怎么会成为手接触的这个知觉，不应该这么说。

**若各各有，**

如果刚才有些人说的手也有知觉，然后头也有，“各各有，两个都有的话，”

**则汝阿难应有二身。**

知道了吧，你刚才说两个都有吗？“现在你就成了有两个身体了。”

因为我们只有一个意识，一个意识就有一个身体。如果真正能感觉到两个的话，这个感觉是一种分别念，一个人的相续当中不可能产生两个分别念，如果产生两个分别念的话，有两个身体，两个相续了。无分别当中它是可以有，眼耳鼻舌身意同一个时间当中可以有，但是有分别念的话，那不能产生两个。

如果是随着这个手的一个分别念，随着这个头的

一个分别念的话，那你肯定是有了两种相续了，不然不可能拥有的。

**若头与手一触所生，则手与头，当为一体；**

“如果你说是我当时的这个头和手接触的过程中只有一个接触，只有一个感觉，那这样的话，因为这个感觉只有一个的话，那手和头就变成一体了。”

为什么呢？因为如果这是两体的话，不可能有一个感觉，两个没有融为一体的话，这个不可能是变成两个了，应该是变成一体了。

**若一体者，触则无成。**

如果您说是手和头，“这两个是一体的话，那触则不可能成的。”

要接触的话，肯定是要两个法，不可能是自己对自己接触。应该是一个甲方和一个乙方，甲和乙才有接触。我们说是我的手接触头的话，那手是一个物体，然后头也是一个物体，这两个物体可以接触在一起，这叫做是接触。

如果是一个物体的话，怎么接触自己？不可能指甲自己接触自己一样的，不可能的。

所以如果因为触是一个的话，那手和头就变成了一体。如果你说是一体的话，触是不能成立的。

**若二体者，**

如果你说是依靠手，依靠头，“有两个体性的话，”  
**触谁为在？**

你刚才说是两个肢体，一个是手，一个是头，两个肢体。

“如果有两个肢体的话，那你的这种接触的感觉，到底在手上还是在头上？在哪里呢？”

**在能非所，在所非能，**

“如果是‘在能’的话，比如说我们这个手是能接触，那个头就是所接触。这样的话，这个感觉如果在能接触上面，也就是说我的手上面的话，它肯定不是这个‘非所’，它不是这个所，不是所。那这样的话，它就跟头没有什么关系。‘在所’，如果这个触在所触的头上，所触的头上的话，那它不是‘非能’，它不是能触的它的法。那这样的话，手上不可能有的。”

通过这种观察的话，我们所谓的这个触觉的话，确实你未经观察的时候，摸摸头，好像有一种触觉，但是你真正用这样的理论来观察的时候，其实这个接触也确实是一个虚妄的，得不到的，就是得不到的。

她刚才一直是不好好正面回答，也实际上是也懂

得一点，是吧。

**不应虚空与汝成触。**

那这样的话，因为你能触方面也得不到的，这个所触方面也是得不到这个触的感觉。那这样的话，“虚空跟你接触也是不能说。”

因为没有的话，就相当于跟虚空一样的。但是你跟虚空接触不能说，明明是阿难你的手摸着你的头的时候，你有这种触觉，但是未经观察的时候，确实有触觉，但最后真正去观察的时候，好像摸虚空一模一样的。但摸虚空的话，那没有什么所触的，这个不可能的。

不应该说虚空是你所触。

**是故当知，觉触与身，俱无处所，**

所以你应该知道，“触是对境的尘，身体就是身根的尘。还有就是觉，当时接触的这种感觉的话，这三者其实是没有处所。”

这样一来的话，

**即身与触，二俱虚妄，**

这里的触，是一个，怎么讲？身体接触任何一个法的对境叫做触。有时候我们在讲六处的时候，色声香味，这个都是比较好懂。然后触的话，凡是身体接



触的任何东西都可以说。有情物也可以，无情物也可以。凡是接触的那个对境就叫做是触。然后这种触有感觉的话那就是觉。这里面讲的比较清楚。

我以前刚开始学《俱舍》和《智者入门论》的时候，这个触有点不是很好懂，其他的，色声香味，这几个都是比较固定的，每一个根接受。

但是这个触和觉之间的关系有点，好像触的话有时候也是一种感觉，但是这个叫做触觉，就像我们的味觉，或者说视觉，或者说是尝觉。这个觉和触之间稍微有一点点难懂，大家应该清楚的。

那这样的话，“‘即身与触，二俱虚妄’，那么这个身体和触实际上也是虚妄的、世俗的。”

**本非因缘，非自然性。**

“不是因缘和非因缘而产生，也不是自然和非自然而产生的。”

它是一种如来藏的妙用，以外没有一个实有的东西，也并不是完全没有，它有一种如梦如幻的显相而已。

今天讲到这里。

## 第三十二课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

下面我们讲《楞严经》。这个《楞严经》的话，它应该是二转和三转的一个佛经，主要着重是二转法轮的一个佛经。

之前一转法轮的内容的话，五蕴、六入、十二处、十八界都是存在的，像《阿毗达磨俱舍论》当中根本不会说它是空的、或者说它是不存在，不会这么讲的。那么到这里的时候，先讲了它的本质，然后讲了这样的显现在实相当中是不成立的。这个道理就是我们要明白，要明白。

前面已经讲了十处，也就是说：眼、耳、鼻、舌、身，包括它的对境，一对一对的都讲完了。

今天讲十二处当中的最后一处，也就是意处——十二处当中的意处，或者法处，这个道理。

所以这个跟前面的十处比较起来，这个是稍微有点难，也不算特别难。因为前面我们大家都知道眼、耳、鼻、舌、身，叫有色根，在《俱舍论》里面，有色法的这样的根。然后它的对境也是固定性的，色、声、香、味、触也是有固定的；而且它是有色的，按

照有部宗的观点的话，都是有实体的，色、声、香、味、触都是有实体的，所以它是真正的尘。

然后这个法处的话，它的有境是意识，有境是意识，我们前面也讲过，它是意根，它的对境叫法尘。这个法尘它没有一个真实的，像色、声、香、味、触一样的实质的体性，没有。但它是依靠意根也是出现一种影像，这种影像也是实有的，包括善、恶，这些都是我们意识的对境，所以这个叫做法尘。

那今天我们就讲十二处当中的最后两处。

佛陀告诉阿难：

“阿难，汝常意中，所缘善、恶、无记三性生成法则，

它这里就是说，因为最后一对，佛告诉阿难：“你常常在你的意根当中，或者是你的意识当中产生所缘，你的意识的所缘有三种，一个是善的所缘，一个是恶的所缘，还有就是无记的所缘。那么依靠意识而产生的这三种所缘，实际上产生的什么呢？叫做法尘，或者说是法则。”

藏文当中翻译的是法的实相，法相也可以说，法尘也可以说，凡是这个意识的对境就是法。什么法呢？在这里讲善法、恶法还有无记法。

因为这个法还是存在的。这个法并不是佛法的意思，是我们意识对境的一种法尘。

那这样的话，就像我们眼根的对境色法一样，其实善法也是存在的，恶法也是存在的，还有无记法也是存在的。

所以我们在这里叫做三种法则，或者说是三种法尘，就是三种法尘。

这个大家都知道，我想找个《智者入门论》，但是后来没有时间了，《智者入门论》里面的法尘，《俱舍论》当中的法尘指的是什么？法，意根面前的法是什么？记得吗？也是善、恶、无记法吗？

堪布、堪姆稍微离得远一点，有一点也可以。那天我没有说是堪布、堪姆不能来，但是他们可能是没有放在前面，有点不好意思，坐在后面或者是坐在那个。现在除了维那师，一个堪布、堪姆都没有了，然后他们可能觉得是：哇，我们的话应该是在前面，如果不在前面的话宁可不上经堂。然后再也见不到了。这个也理解，一般习惯了，坐在法座上的，更何况说是那个的。但是有时候或者说是讲《楞严经》的时候——我现在已经接近 20 年了，讲《俱舍论》，本来我对《俱舍论》也不是特别的，原来只是自己学，听过

一两次，所以说不是很精通的。不像中观，中观和大圆满稍微有一点，熟悉的多了，应该这样的。

所以你看这个《俱舍论》里面的法指的是什么？谁都是没有说。肯定老菩萨们肯定不知道的，所以他们有些人想：活该，你把这些老菩萨全部带到前面，你看现在《俱舍论》的问题谁都不懂。

那这个法，《智者入门》怎么说的呢？法，意识对境的法，也是善恶无记吗？有为法、无为法，虚空也是法尘？啊？虚空也是吗？抉择灭和非抉择灭？是不是有为法和无为法？哇，你们学《俱舍》的太不成功了。我 20 年前肯定行的。现在《俱舍》正在学的，今天一个都没有来，是不是。

好吧，这样的。这个到时候再看一下。

此法是三心的法，那么：

**此法为复即心所生？为当离心别有方所？**

佛陀下面就开始问了：“既然这个法是这样的话，那这个法尘到底是你的心产生的，还是除了心以外，在另外有一个方所？”

刚才我们不是讲了，善、恶、无记的这三个法，这三个法到底心产生的？还是心以外的其他地方的有一个法产生的？这样问的。

**阿难，若即心者，法则非尘，**

如果你说是这个法尘，刚才善、恶、无记三个法尘：“如果是自己的心，也就是说心产生的话，那么‘法则非尘，’因为它是心产生的缘故，那么你所谓的这种法界、法尘的话，那就不是外境的尘。”

因为是心产生的话，心肯定不是外境，那你所谓的法界，或者说法尘的话，不是尘，不是对境。

**非心所缘，云何成处？**

“那么这个不是心的所缘，因为如果这个法是心所产生的话，那肯定是心的本性，心，这样的话它不是这个心的所缘。”

本来法是，比如说这个声音是耳根的所缘，那么法是意识的所缘，但是如果是心所产生的话，那它不是对境。不是对境的缘故，

“‘非心所缘’，不是你的意识、意根，心的所缘，‘云何成处？’那这样一来的话，怎么会变成意识对境的这个法尘呢？怎么会是变成这样呢？”

这个是第一个方面的问题。

我们可能很多人想：意识对境的法肯定有的，因为色、声、香、味、触、法，这个法是对境，肯定是有。但是这个法如果真的是心而产生的话，那就有

这个过失了，就不能承认了。

那第二个方面的疑问。

**若离于心别有方所，**

“如果你认为除了心以外的另外一个地方，有这个法尘，心以外的另外一个地方有法尘，”

那这样的话就是：

**则法自性，为知、非知？**

这个就出现问题了，“那法的自性不是心以外、现在我们所承认的那样，就是法尘是另外的地方存在的。如果另外地方存在的话，那可以，你的这个法的自性肯定已经形成了，你的法的自性形成的话，那我试探，问问你：你这样的法的自性到底是有知觉的？还是是没有知觉的？‘为知、非知？’”

因为我们承认另外有一个法尘存在，那这样的话你这个法尘是有知觉的？还是没有知觉的？就是这样问的。

如果第一个问题：

**知则名心，异汝非尘，同他心量；**

“如果你说刚才另外存在的那个法尘是有知觉的，如果是有知觉的话，那有知觉的就是心啊，就是意根、就是意识。那这样的话，跟你的意识不同的有一种非

尘的法存在的，不是外境的尘，而且它是有知觉的，有知觉的话，跟你的知觉也不同的，因为它毕竟是对境，而且除了你的这个意识以外的，另外有个非尘的、非法尘的一个东西存在，那这样的话，‘同他心量’，那这个就相当于是某个人的心相续一样的，你这个法变成了另外一个人的这种心的相续一模一样的了。”

### 即汝即心，云何汝心更二于汝？

“如果这样的话，‘即汝即心’，你的心是你的意识对吧？那这样的话，你刚才的这种对境就是另外一种心，怎么会是你的心变成了另外一个你的心呢？”

因为你刚才说你的这种对境是另外一种存在，而且它是有知觉的，有意识的。如果有意识的话，那就变成了另外一个心的相续。另外一个心的相续的话，那你的心就是你的心，不可能变成他的了。那这样的话，怎么会是变成你的心还有另外一个跟你不同的另外一个心。

本来我们是很简单的，就说我的这个心是有境，然后对方，不管它是有为法也好，善法也好，或者说是恶法也好，无记法也好，那这个是法尘的。但是我刚开始说是这个法尘是另外存在的，而且它是有知觉的。那有知觉的话，那你的心是一颗心，然后你的心



的对境的这个法尘又变成了另一颗心。那这样一来的话跟你还是有一定的关系，您和法尘之间的关系结果就变成了两颗心。那这样的话肯定是不合理的，在这个世上谁都不会承认的。

比如说我缘的这个善法，比如说我的心的分别念是观想佛像，观想佛像的话，那这个佛像另外有一颗心的话，那一个人都是变成了两颗心，那这样肯定不合理的。

这是刚才第一个问题当中的小问题，已经破完了。然后第一个问题当中的第二个小问题，

**若非知者，**

“刚才说明心存在的这个法尘，它是没有知觉的。”

第二个问题，不是刚才说“为知、非知？”如果你承认是非知，刚才这个法尘不是有知觉的。

那这样的话：

**此尘既非色声香味、离合冷暖及虚空相，当于何在？**

但是如果你说这个法尘它是没有知觉的，

“那没有知觉的话，这个尘既不是‘色、声、香、味’，就是说这样的尘肯定不是这个色，因为色是眼

睛的对境；也不是声音，耳根的对境；香和味也不是，因为它们鼻根和舌根的对境。还有‘离合冷暖’，离合冷暖是我们的身体的对境，触，意思是离合冷暖的触也不是。”

应该是顿号是不是好一点，就是色、声、香、味；然后离、合、冷、暖，是触的意思，因为触里面有冷暖、离合，这些都是触觉当中，触的范畴里面。所以说离、合、冷、暖是触。

还有，既不是“虚空相”，因为无知觉的话应该是这些，色、声、香、味、触，还有包括虚空。这样的话，我们所有的对境，就是色、声、香、味、触还有这个虚空，除了这个以外的话，也没有。世界上没有什么其他的法了，色、声、香、味、触和虚空以外没有。

所以你如果说是非知觉的有一个法存在的话，“那除了色、声、香、味、触和虚空以外，是没有。那这样的话，你的这个法尘到底在哪里，‘当于何在？’色、声、香、味、触以外，意识的对境到底在哪里？是这样的。”

今于色空都无表示，不应人间更有空外，

这里说是，那我们这样抉择下来，从色到虚空之

间，因为刚才色、声、香、味、触，最后的话是虚空，“从色到空之间的话，你所谓的这个法尘哪里都是没有办法表示的，”指定的这是四方形的，这是圆形的，或者这是好看的，或者这是好听的，或者说这是什么的，凡是从色到空之间都无法表示。

“那这样的话，在整个人世间当中，不应该除了这个色法和空以外的另外一个法尘，第三品物体存在。”

这个就没办法。

我们人世间当中的话，色、声、香、味、触、空法，这个应该是很概括性的一个概念。但是我们现在要抉择法尘的时候，从色尘到空之间的话，其实也是得不到的。如果得不到的话，在这个人世间当中，除了色到空之间以外，另外有一个法尘，你能不能指定出来，就很难指定下来的。

所以通过这种方式来抉择的时候呢，确实就像我们前面的这个眼见也是没办法得到的，耳闻也是没办法得到的，鼻嗅也是没办法得到的，舌尝也没办法，然后那个身觉，身觉也没办法得到的。

同时我们现在这个法，怎么讲？意感或者是意知，意识知觉的这种法也是不可能得到的。

这样一来，抉择空性其实也是，一方面确实也比较简单。我看到贝若扎那，他做了一个按照密宗的观点的一个《心经》的注释，比较简略，然后在这里面也是抉择，从无眼耳鼻舌身一直这样抉择的时候，其实这个空性就很容易了解的——我们名言当中，显现当中的话，眼耳鼻舌身确实是存在的，但是实际上都是了不可得。

那这样一来，这里说是在整个人世间当中的话，除了是从色到空以外，哪有这个法。这个当中也没有，以外也是没有的。

所以说：

**心非所缘，处从谁立？**

刚才不是说心另外有一种所缘，除了心外另外有一种所缘，

“但是这个不是心的所缘，‘心非所缘’如果不是心的所缘，那你这个法处从哪里建立起来呢？用谁来立这个法处？”

其实是不依靠心也没办法建立的。除了心以外的话，这个法尘也没办法建立的。

那下面就开始总结：

**是故当知，法则与心，俱无处所，**

“所以我们应该知道，心对境的这个法尘，还有我们的这个心或者说意根的话，这两者是没有处的。”

法尘的自体也是不成立的，意根的自体，前面也抉择过，也不成立的。这样一来的话，

**则意与法，二俱虚妄，本非因缘，非自然性。**

“所以这个意和法，意根和法尘，这两者的话，在世俗当中是有的，但在胜义当中是没有的。”

就像我们《金刚经》里面讲的：“若心有住，则为非住。”如果心有住的话，实际上也是非住，有住就是无住。有和无是一样的，我们世俗当中的有，实际上是没有的，有的意思也是没有的意思，没有的意思也是有的意思，很矛盾吧。但实际上是不矛盾的，麦彭仁波切《定解宝灯论》里面也是说<sup>205</sup>：这个现空的话，无二无别，看起来好像相违的，但实际上它是不相违的，原因也是这样的。

因此说，法处和意处的话，

“‘本非因缘，非自然性。’它并不是是因缘，也并不是非因缘，不是自然和非自然。”

---

205 《定解宝灯论》释：“空性显现凡夫前，虽似相违于现见。”如同火与火本身的热性般无二无别的现空或有无对于凡夫人，当然是无法接受并认为极其相违。实际上，对于真正现量见到此处的缘起空性或现空无二之本性非但互不相违，而是如火与其本身热性般无二无别或双运的境界，

也就是说它是真正的如来藏的妙力，或者说是妙真如性显现，真正的它的这种本体的话，观察的时候了不可得，未经观察的时候，了了分明。

如果从密法的有一些，这个怎么讲？就是密法的有一些直指法当中，可能我们当下就会想：你现在心里无论是产生，就像上师的有些灌顶仪轨当中也是有，不管是你心里产生恶的念头也好，或者是善的念头也好，那一切的一切就像虚空当中密集的白云和黑云一样的。然后观当下的话，实际上是这个善恶消于自己的这个本性当中，如同那个云消于虚空当中一样的。

通过这种方式来比喻的时候，我们也是认识到，在我们意识面前的话，一方面是色声香味触的这些影像也可以显现的，这个声音是好听的，这个好吃的、不好吃的——八斤酥油够不够吃一个多月？

我今天在家里算了一下，可能这个人吃的有点多了，因为八斤的话就是八十两，法会离现在最多一个半月，就是 45 天，45 天的话，如果一天早上吃早餐，然后中午吃汉餐的话，那一顿里面都是大概接近有 2 两酥油，那这样的有点大了，可能——以前看到一个卫生知识当中，一个人最多是一天半两油，油不能太多了。这样的话本身是我们的这个身体的这种负荷只

能半两，然后你就吃了 2 两油，是不是有点？今天他没有来。不好意思。是不是吃酥油吃多了，好吧，不来就不说了。好吧，来的话还要问这个问题。

一个半月要吃八斤酥油呀，不知道怎么分的。算了，不讲酥油了，已经讲了两天了，再也不讲了。

接下来：

“复次，阿难，云何十八界本如来藏妙真如性？”

下面就开始讲十八界。

“为什么说十八界都是如来藏妙真如性？”

这个界，实际上大家都知道六根六尘，然后六识的话，说成这个界，就是六根界、六尘界、六识界。

这个界的话，《俱舍论》当中好像有这个种子的意思，印度的梵语当中也有种子的意思。然后汉地的一些大德讲的时候，它也有界限的意思，领域、界限。比如说它是一个类别的，它有一定的界限，比如说欲界，然后有欲望的这些众生，在一个界当中。然后色界就是有光明色的一个；无色界，没有色的一个界。界也有这个意思。

还有我们不是讲《宝性论》，前面一直讲这个界，讲这个界的时候，比如说石头有石头的界，金子有金子的界，银子有银子的界，有一种界性。

这个界好像内容都比较多的，它也有界限的意思，也有种子的意思，也有界性，它自己的固定的一种本质。就像我们每个众生就是如来藏，如来藏这是一种界性，学《宝性论》的时候，这个界也是很重要的。这个应该清楚的。

那这样的话，这个界到底是什么样呢？实际上是有十八界，但是十八界当中，在这里主要是六识为主，因为六识如果能破的话，那根和境的话，就很容易（破）。比如说是我们中间有一个非常重要的墙的话，两边的都是靠着中间的墙，如果我们中间的墙倒了的话，两边的墙就没有什么依靠处。

所以它这里表面上看讲的是十八界，但实际上讲六识，从眼识到意识之间，着重的破斥。破斥的话，那么这个尘和根就随之而破掉。所以这个方式大家应该明白。

那佛陀告诉阿难，

**“阿难，如汝所明，眼色为缘，生于眼识。”**

你看阿难一直不说话，也许他不太懂，但我看好像后面他比较活跃，他中间让佛陀讲，一直他就吃瓜子，不说话。

佛陀说：“阿难，你应该明白的，你的眼和色为



缘，然后生起眼识，对吧？”

因为这个眼是根，色是境，那么依靠这两个因缘的话，能产生眼识。

这个肯定是阿难也是承认的，是对的。

那佛陀就问他：

此识为复因眼所生，以眼为界？因色所生，以色为界？

他就问：“那这样的眼识是不是依靠眼根而产生的，然后就变成眼界？”

依靠眼根而产生的话，它就肯定是依靠眼根而产生变成眼界。

比如说混血儿的话，依靠父亲是西方人而产生的话，那可能西方人的这种血统就已经有了。依靠母亲如果东方人的话，东方人的血统，他也有这样的因缘。

那这样的话，你的眼识是不是因为眼而产生，就变成了眼界？

“因为色而产生的话，也变成了色界，有这个色的界性，是不是这样呢？”

阿难还是不说话，然后佛陀就说，

阿难，

阿难你还是说一点吧，不要这样的，你是不是这

几天有点不开心呢？还是什么呢？那不说的话，我就开始继续破：

**若因眼生，既无色空，无可分别，**

如果阿难你不说话，我就开始分析，分析什么呢？

“如果你认为这个眼识是依靠眼根而产生的话，那么‘既无色’，因为它是依靠眼根而产生的，眼识是一种意识状态。它仅仅是依靠眼根而产生的话，那就没有色了，没有空了。”

因为色是外境，空也是外境的。这样的话，色和空都没有，色和空都没有的话，

“‘无可分别’，如果色和空没有的话，外境是色和空等等，白、红、蓝，山啊，各种各样的，眼睛看到的这些东西，这是绿色的，这是电视，这是花朵，这是瓶子等等这些显相嘛，那这样的话都没办法辨别了。”

因为它是眼根而产生的，依靠眼根的话，它自己上面不可能有这些东西，所以它就不可能辨别。

因为不观待色法，不观待空法，全是依靠眼根而产生，那你对整个世界模糊一片，没办法分别。

**纵有汝识，欲将何用？**

“虽然你有识，但是因为你的识是依靠根而产生

的。那不管你想什么，这个识对你没有任何的用。”

因为依靠根，眼识已经产生了，眼识已经产生的话，那你现在有眼识也好，你有意识也好，有什么用呢？没有什么用的，多余的了。

**汝见又非青黄赤白，无所表示，从何立界？**

“如果它是依靠眼根而产生的话，那你的这种见不应该有青色的，黄色的、赤色的，白色的；而且也不应该有四方形、三角形，上上下下等等各种各样的这种表示，不应该有的，因为你全部都是依靠眼根而产生的，眼根上又没有什么青红白蓝呐，不可能有的，眼根上是什么都没有。那这样的话，‘从何立界？’你的眼识的界怎么会建立起来呢？”

全是依靠眼根而产生的话，确实是整个世界的五花八门也好，或者说形形色色的这些显相，对你而言全部都是化为乌有，什么都没有了，应该有这个过失。

所以跟阿难说，你的眼识依靠眼根而产生是不行的。

然后再接下来是第二个问题，眼识是不是依靠色法，就是依靠色法而产生眼界，也是不合理的，怎么不合理呢？

**若因色生，空无色时，汝识应灭，**

“如果你说是这个眼识依靠外面的柱子、瓶子等色法而产生。这个眼识是依靠色法而产生的，那这样的话，面前的这个虚空就——‘空无色时’，虚空它是没有色的，在这个时候，你的这种识应该会灭掉的。”

意思就是说，你的这种眼识全部都是依靠色而产生的，我们前面的推理是一样的，那这样的话，你要见到前面的这个虚空的机会永远都是没有的，从此之后你再也见不到前面的这个空空荡荡的空间，再也见不到。你的眼前除了色法以外，不应该有任何东西。

### 云何识知是虚空性？

“这样的话，你怎么会说，我已经知道了这个虚空性，前面没有什么东西。虚空性，这样的说法不应该有的，但实际上你还是有的吧？”

我们说今天这个空间是怎么怎么的，看见中间没有什么东西的话，我们也称之为是见虚空吧，就像是没有光明的时候，见黑暗一样的说法。

这个说法一样的。

若色变时，汝亦识其色相迁变，汝识不迁，界从何立？

这个稍微有点难懂。

刚才不是前面说是因为眼识是依靠色而产生的吗？依靠色而产生的话，那就有不见虚空的过失。前面是这样的。

“如果你说是先见了这个色，以后见到这个虚空的话，已经随着色而变，‘色变时’，色有两种解释方法。一个是，比如说我前面是看到的这个色，有红色的，蓝色的，后面白色的、青色的，黑色的这样。随着色的变化的时候，你的色相也变迁，虽然你的前面的色的不断的变化，你执着它的这种色相也会变化的，但实际上你的这个识是不能迁变的。”

为什么不能迁变呢？因为前面说你的眼识是从色而产生的，不是识产生的，外面的色产生，不是自己的眼识产生的，那这样的话你的识是不能迁变。

“你的识不能迁变的话，那么这个眼界是从什么地方产生呢？眼识的这个界是什么地方成立，就是不能成立的。”

这个地方跟他也是，怎么讲？通过辩论给他发了这么一个太过，发了这么一个太过。

**从变则变，界相自无；**

“如果说你的这种识，随着外面的色的变化，也起变化，这样的话你的眼识的界的自相都是不应该

有的了。”

为什么呢？因为你刚才说是通过色而产生的嘛，色而产生的话，那随着识而变色，或者随着色而变识，那你的这个眼界就不应该有了，为什么没有呢？因为你的眼界自相是不能成立的，如果变化的话，自相不能成立了，因为你的识不应该随着境变化的，它是一个独立的色法而产生的，并没有说要介入你的意识。如果介入你的意识的话，按照你的观点的话，眼识早就已经没有了。

**不变则恒，**

“如果你说，虽然外面的色有变化，但是我的这个眼识一直是没有什么变化，识一直没有变化的话，”

**既从色生，应不识知虚空所在。**

那这样的话，因为它没有变化吗，没有变化的话，

“那这个眼识虽然是从色当中产生的，永远都是不应该知道这个虚空了。”

因为它没有变化，没有变化的话，我前面这个眼识是从这个色法当中产生的，色法当中产生的话，永远都是这个色法当中。色法当中也是，比如说瓶子的这个色法当中来产生眼识的话，那我永远看到这个瓶子，不应该看到这个虚空，不应该看到其他的法。

这个还是有这样的一种过失。

因为上面的这两种，一个从眼而产生的话，那也不合理的。从色而产生的话，这个眼识也不合理的。

那下面是另外一种观点。

说是我的这个眼识，是依靠色和依靠眼根，这两个法当中产生。这个我们很多人也是这样认为的，因为眼识的话，一个所缘缘的外境和增上缘的根，这两个因缘具足的时候可以产生的，这样的。

但这个说法如果仔细观察的话，那也不合理的，怎么不合理呢？

**若兼二种，眼色共生，合则中离，离则两合，体性杂乱，云何成界？**

他说：“如果同一个时间当中，这两种，也就是说眼根和这个色法共生的。”

我们很多人可能也是这样认为的，没有眼根的话也不行的，没有色法的话也不行的。有了这两个因缘的话，可以共生。

那这样的话还是有过失的，怎么有过失呢？

“‘合则中离，离则两合，体性杂乱，’

他观察是这样的，眼根和色法这两个法，这两个法产生眼识，那眼识跟这两个法，合而产生，还是不

合而产生的？

“如果说是合而产生的话，那么‘合则中离’，什么是合则中离，我的眼识，比如说这个是一个法，这个算是对境，然后这个是眼根。那么我的这个眼识是在他们两个上面生起来的，在他们两个上面生起来的话，我的这个眼识是不是跟他们两个合？如果合的话，跟这边的一个合，这边的一个合，两边有一个合，如果有两边的合的话，那这边是尘的部分，色法的部分；这边是眼根的部分，根的部分，那我的眼识跟这两个合在一起——那这样的话，我的眼根已经变成两法，根有关系的一部分，尘有关系的一部分。根的一部分和尘的一部分，两个之间是有隔阂的。”

比如说长水子璇，还有蕩益大师，他们都说是根是有知觉的，部分的。然后尘是没有知觉的，没有知觉的。所以一个是有知觉，一个是没有知觉，是完全是不符合的。这样说的。但实际上按照我们小乘的观点的话，其实根也是无情法，没有知觉的，尘也是没有知觉的。然后这个识跟它们合不合的话，中间应该有隔阂的，应该这样讲可能好一点。

但是他们好几个讲义都认为：这个意识，如果跟这两个合的话，一个是有知觉的部分，一个是没有知



觉的部分。那可能是我们人的相续所摄，可以，人的相续所摄的话，根还是逐渐可以产生的一个知觉。

其实根它自己的本体来讲，《俱舍论》当中说是它是一种有色法，但是它是无情法，应该是这样的。

“这样的话，如果合的话，中间是分离的。如果是离的话，如果这两个分离的话，这两个有和合的机会。如果是和合的话，那体性就杂乱，体性为什么杂乱？因为一个是尘的界，一个是根的界。”

那么最后的话，这个眼识，到底它是外境这种界的界性，还是是根的这个界性的界性，或者说是这两个混合一体呢？还是是跟两个有一种，中间是隔开的？

所以这样的这种眼识的话，因为尘是外在的法，根如果是内在的话，那它是内外混合的这么一个结果，那这样的话，可能这个眼识的话也并不是。

眼识其实一种识，它既没有根的微尘，也没有外境的尘的微尘，所以说始终也是不能成立的。

这个解释方法，大家也应该这样来理解。

**是故当知，眼色为缘，生眼识界，三处都无，**  
这里讲三处。

“‘是故’，我们应该知道，眼和色为缘，产生眼识，其实这三处都是没有的。”

因为刚才他破的时候主要是以眼识为主，然后直接破眼识，间接破眼根和外面的色尘，这两个也是直接破的。

所以说眼和色为缘所产生的这个眼识的界，其实是三处都是不能成立的，跟石女的儿子和龟毛兔角完全是一样的。

**则眼与色，及色界三，本非因缘，非自然性。**

（识界三还是色界三？是不是也是跟前面一样，本非因缘，非自然性，它没有，世俗性没有说啊，三者虚妄也没有说。刚才藏文不知道怎么说的。按理来讲的话，眼、色，还有识，眼识，这三者本非因缘，非自然性，而是光明如来藏的妙力真性，应该这样讲。色还是识。）

下面是声界、然后香界，对，可能是这个意思。对，这个识没有说，但实际上可能是识的意思吧，因为十八界的话，这里面要讲三个界，对吧，可能这个意思。要不不讲到这里了，好吧。

### 第三十三课

今天就是讲《楞严经》。

《楞严经》好像，这个怎么讲呢，就是这个《楞严经》有时候不是很好懂的？今天我可能不一定讲的好。看着看着有点看不懂的，不想备课，我有时候也有这样。早上起来，看着、看着，但好像那个，有点，就有点绕。这样的时侯，没有备课，备的也不是很好的。但是呢，看看怎么样。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们现在讲《楞严经》的话，正在讲五蕴、六入、十二处，然后讲十八界，这些知识。十八界是怎么样，是如来藏妙真如性，要讲这个。

那么十八界当中，前面讲了耳根、色尘，还有耳识，这三个界前面已经讲完了。

前面我们也讲了：看起来好像里面都是讲眼、耳、鼻、舌、身，我们在六入的时候也是这样讲的；然后十二处的时候也讲了，十八界的时候也会每一个根讲的。

但是佛陀在这里，用他的智慧来抉择，抉择的时候每一个点，都有不同的要点，所以不但是不重复，而且很有甚深的意义。所以说我们在抉择或者是学习的过程当中，不得不对佛陀的这种无比的智慧感到稀有。

大家应该知道，看起来我们每个人，应该说是从小到现在，应该俱生而有的这么一个法。我们的耳根和眼根，或者是眼、耳、鼻、舌、身，每个人都有，所以应该是从小到现在的话，跟它从来也是没有离开过。

可是我们对它的本性和对它的妙力，从本体上讲是空性的道理，从自性上讲，它的这种光明的妙力的话，确实也是一无所知。这样一来，那么我们学习《楞严经》就非常有意义的。

所以抉择十八界的时候主要讲：本来是有六根、六尘、六识，但其中如果我们破了六识的话，那根和尘，自然而然就会倒塌的。所以我们十八界抉择的时候，主要是眼识、耳识，鼻识、舌识、身识，意识，这六个识着重分析。

在分析的过程当中，我们每个人也要想到自己的这种识。

这六识的话，六识的本体是无分别，按照《因明》和《俱舍论》的说法，眼识、耳识、鼻识、舌识、身识的本体是无分别的，这是现量的，我们叫做五根识，包括意识的话，那就是六种现量。然后我们怎么知道声音是好听的，色法是好看的，这些话，后来有个

分别念来进行分析，这个是很重要的。

我看到有一些大德抉择的时候，古代的大德们基本上没有这样抉择，但是近代的有一些大德不管是在讲的时候，或者造注释的时候，经常说我们的眼识有分别念，其实眼识的本身是无分别的，没有的，但后来是以分别念来进行分析——眼睛看到了什么，耳朵听到了什么，这样来抉择。学过因明的人都应该清楚。

所以我想要讲《楞严经》的话，可能至少是对《俱舍论》和因明、中观，包括《宝性论》，这些学过的人来讲，应该算是比较好懂。如果没有学过这些的话，那这个《楞严经》也是可能跟其他的有些经典都不相同。其他的有些经典，比如说是《上阿含经》、《般若经》里面，比较简单：眼是什么什么什么的，其他的五根亦复如是。它好多都是这样类推的，尤其是《大般若经》里面，好多都是这样类推的。

但在这里不同的，耳识抉择的这种推理和眼识抉择的推理看起来是应该相同的，从境方面产生还是根方面产生，两者产生，每一个都是用三个方式来破。但实际上好像有些地方是不相同的。

我先不抉择，不然等会可能讲不完的。好吧，我先把字面上过一下，如果有本事、有时间的话，最后

再发挥。好吧，那个时候可能你们也有点累了，我也累了，到后面又是虎头蛇尾，好吧。

那我们下面讲。

佛陀对阿难说。

什么声音？好像这些不听话的老年人不要来，昨天也在，有一个人真是，现在这些有点听法的时候不认真的这些，最好明天以后就别来了。

“阿难，又汝所明，耳声为缘，生于耳识。此识为复因耳所生，以耳为界？因声所生，以声为界？”

佛陀告诉阿难：“你应该是明白的，耳根和声尘作为因缘，然后产生了耳识。那么这样的这种耳识是依靠耳根所生，称为耳识为界呢？还是依靠声尘所生，以这个声识为界？”

声识为界的话，我们有个耳识吗，这个耳识也是依靠耳根产生的，也是依靠外面的声尘而产生的。那这样的话问你：这个识的话，是什么样的识？是根而产生，还是境而产生的。

一般来讲的话，因明当中也有分析，比如说它虽然是依靠外境而产生的，但是它不会说是声识，也不会说是色识，因为眼识、耳识、鼻识等以根取名是有

原因<sup>206</sup>的，因明当中也是分析过的。

大家都应该知道，耳朵里面听到的这个声音，是依靠耳朵而产生的？还是外面的声音而产生的？因为我们听到的：哇，这个是好的声音，这个是不好的声音。这样的这种声音的执着就叫做耳识，是吧。耳识的自体，刚才讲无分别的，但是耳识，后来加入分别的时候这个声音，比如说我们听到了音乐的声音，听到了喇叭里面的这个声音，听到了讲话的这个声音了——那这些到底是外面的声尘而产生的？还是里面的根，这个耳根而产生的？这个问题。

然后下面就进行分析、

阿难，若因耳生，动静二相既不现前，根不成知，必无所知，

“如果你说这个声音是耳根，我们的耳朵当中产

---

206《俱舍论》讲记：“有人提出这样一个问题：所谓的眼识、耳识等是通过根与外境二者产生的，可为什么要叫眼识、耳识，而不叫色识、声识呢？意思就是说：为什么不从外境的角度来为识取名？《量理宝藏论》中这样回答：当根依发生变化时，与其相应的识也会发生变化，因此以根的角度来取名，比如一个人的眼根、耳根特别好，则他的眼识、耳识也会很好；若眼根、耳根受到损坏，眼识、耳识亦会受到不同程度的影响；如果没有眼根，那依之所生的眼识也一定不会存在。颂词中还讲到另外一个原因，“非为共同之缘故，依靠彼等说彼识”，眼识依靠眼根产生，这是不共同的，比如青稞所生的苗称为青稞苗、鼓的声音称为鼓声，《量理宝藏论》中说：青稞苗最主要的增上缘是青稞，而鼓声最主要的增上缘是鼓，同样，眼识的主要增上缘是眼根，鼻识的增上缘是鼻根。所以，若以外境色法为识取名十分不合理，因为色法既可以是心识的对境，也可以是眼识的对境，还可以是其他很多法的对境。因此，以不共同的缘故，应该依靠所依根来为识取名。”

生的。如果耳朵当中产生的话，那外面的动和静的两个尘……，”

我们前面也分析过，动的尘和静的尘，一般耳朵的对境，有一种是动摇的声音，有一种是静止的声音，除了这两个以外是没有的。

“但是这两个声音应该不会现前的，因为你的声识是耳根产生的。那这样的话，外境的动和静的尘不现前，‘根不成知，必无所知，’但这样说来也是不行的，因为根，它自己的话不能成为知觉。”

大家都知道，我们这个耳根的话，它是没有知觉的，根不能知觉的话，那必定“无所知”，没有这个知觉。

所以你刚才听到的这个声音，因为根是没有知觉的，根是没有知觉的话，那必定它不会有知觉的了。

这个是一部分的观察。

还有：

**知尚无成，识何形貌？**

“如果刚才听到的这个声音，‘知’，知觉都是不能成立的话，那这个耳识怎么有形貌呢？”

如果因为它是耳朵而产生的话，那现在的知觉肯定上面是没有的，光是耳根的因，它不可能有知觉。



如果这样的话，那耳识怎么有这个形象呢？怎么有形貌呢？

形貌的话，比如说耳识，本来它肯定取蓝色的对境，红色的对境，什么这个四方形、三角形等，很多有形象，但这些形象的话，没有办法得到。

这样一来的话，刚才耳根生的话，是不能成立的。再这样分析，还是用耳根来分析。

**若取耳闻，无动静故，闻无所成，**

“如果你说还是‘取耳闻’，不是什么其他的，是我耳朵听到的，如果偏偏要说我是依靠耳根而听到的，那这样的话，因为动和静的外面的声尘没有嘛，耳根上面哪里有？没有，无动和静声尘的缘故，你的闻‘无所成’。”

刚才所谓的你的听闻，因为跟外面的声音一点关系都是没有的，一点关系都没有的话，你只不过是口头上说说而已，实际上你的真正的听闻是“无所成”的，不能成立的。

既然不能成立的话，

**云何耳形，杂色触尘，名为识界？**

“那为什么你的耳朵，耳朵的话，这个肉块——”大家都知道，我们有些人的耳朵很大，但有些人

耳朵很小的，好像每个人的耳朵都是——那天我们在成都，有一次开会，他们后面拍照片，然后有些人说虽然看不到我的脸，但是从我的耳朵上看出来我是谁。呵呵，因为那个照片里面，我只是侧面的，他们说从耳朵上应该看得出来你是谁，应该是你吧，就是说的。

所以有时候耳朵的形状，也能认出来。一般这样的话，耳朵比较大的话，说是福报比较大，就像佛陀一样的，有这种说法。

不管怎么样，如果我们偏要用耳根来听闻的话，现在是没有声音，没有动静这样的缘故，其实这个闻是不成立的。

“更何況说你的耳朵的形，还杂着色相，杂着身体的色，‘触尘，名为识界？’意思就是说，你说是耳朵听到的，耳朵听到的话，”

耳朵是一个耳根，我们这样的一块肉团，是吧，一片像树叶一样的，有各种比喻的，有一些花卷一样的。花卷可以说吗，也可以吧。

“这个其实是身体的一部分，它就杂身色，身体的部分的话，那么身体接触的触尘——我们耳朵本来它的对境是声音，叫声尘。但是我的这个耳朵，是身体的部分，那就跟身尘杂在一起，身尘杂在一起的话，”

就变成了触尘——声音对境的触尘，如果声音对境的触尘，‘名为识界？’那怎么会是成为耳识的界呢？”

因为十八界当中，我们现在要抉择的是耳识，是吧。耳识的话，如果是你的耳朵来听得到的话，耳朵是身体的部分。耳朵实际上是身体的色相，身体的色相，它所接触的这个对境的尘，实际上是触尘。如果触尘的话，那所产生的识，应该是身识，并不是耳识，名为识？怎么会是变成你的耳识呢？应该是变成身识了，不应该成为耳识。

**则耳识界，复从谁立？**

“如果成为身识的话，那你的耳识从哪里建立的了？”

因为你说是耳识是从耳根当中产生，当我们一观察的时候，其实耳根，耳朵是身体的部分，那身体的部分的话，它的对境是这个触尘；触尘的话，那依靠触尘，和依靠身体两个结合起来，结果产生身识，并不是耳识。那这样一来的话，如果你真的说耳朵听的话，那你的耳识是怎么建立的？怎么成立的？

所以佛陀真的很会——光这个耳朵上面都是分析这么多的问题，我们还是很佩服的，对吧。每个人的耳朵从小都是有的，但是从来没有想过，对吧。我是

没有想过，你们可能会想过，经常想：我听到的声音是从耳朵里面来的吗？

但这样的话，你看耳识的话，也不成立的。

这是第一个方面的观察，刚才从耳根产生，还是从声音产生。

那么现在第二个方面。

**若生于声，识因声有，则不关闻，**

下面的这个稍微难懂一点，大家要注意，耳朵打开。

“如果你说刚才的听闻，耳识，耳朵听闻的那个识觉，应该是从外面的声音当中出来，外面的听到的声音当中出来。那这样的话，这个声音‘识因声有’，这个耳识的话，应该有声音以后才有的。这样的话，有声音才有的话，那跟你自己的耳根和跟你个人的话没有什么关系，‘则不关闻’。”

因为本来我们是依靠耳朵来听到声音对吧，但是如果听闻的话，是外面的声音而来的话，声音有了以后，开始有听闻了。所以你个人的身体和个人的耳根是没有什么关系，跟你有什么关系呢？没有什么关系了。

**无闻则亡声相所在。**

“如果说，你没有听闻的话，则，声相已经没有了。”

因为你刚才说是外面的声音而产生的，如果声音而产生的话，就跟你没有什么关系。如果你没有听闻的话，那这个声相到底在哪里？没有识处了。

比如说这种声音，听到没有？如果是没有听到的话，那这个声音到底在哪里呢？怎么知道呢？根本没办法分的。像聋子为什么听不到声音呢？因为他没有听到声音是吧？没有听到声音。但是如果这个声识，是声音而来的话，那跟你们有什么关系？如果跟你们没有什么关系的话，你肯定听不到。你没有听到的话，那这个声相在哪里？根本不知道。

因为我们听法，经堂里面有人讲，有这个声音，有这个声音以后我就听到，听到以后，声相到底说了什么？它的形相马上我们说到的；但是如果这个耳识是声音当中出来的话，跟你的耳根没有什么关系，你的耳根没有什么关系的话，你听不到。听不到的话，那这个声相到底在哪里？没有什么所处了，不可能有这样的事情了。

**识从声生，许声因闻而有声相，**

如果说这个耳识，刚才不是一直说，是外面的声

音当中产生的。耳识不是从耳根当中产生的，因为耳根已经破完了。

“如果你说声音当中产生的话，应该你承认什么呢？‘许声因闻而有声相’，因为你有听闻才有这个声相，对吧？”

如果你说是声音当中产生的话，那所谓的声音要安立的话，你先有了听闻才有了这个声相，应该是这样的。

如果是这样的话，

**闻应闻识，不闻非界，**

“因为如果你说是声音当中产生的话，那肯定有了听闻才有声音的安立，是吧。如果这样的话，那个时候应该听闻到什么呢？你的闻识，耳识你应该听得到。”

为什么呢？因为你的听闻是声音当中产生的，听闻是声音当中产生的话，那这个听闻肯定有识，耳识。如果没有耳识的话，不可能听到。如果有耳识的话，声音当中有这个条件的，那这样的话，我听声音的话应该是听耳识了，不是听声音了。因为闻的话，必须要有这个识的介入，如果识的介入没有的话，没办法听闻。那这样的话，如果你说是声音当中产生的话，

那我不但要闻声音，而且还要闻到了这个声识，闻到了这个声识。

“如果你说我没有听闻的话，‘不闻’，如果没有闻到这个声识，没有闻到声音的话，那它就不能安立为界。”

因为没有闻的情况，在这里，不管是耳根也好，或者说是声尘也好，或者说是识界也好，耳识的识界，这三者的话，跟你的听闻有密切的关系。

如果你没有听闻的话，这个十八界当中，这里的界就无法安立。

**闻则同声，识已被闻，**

“如果你说是已经听闻了，听闻的话，因为你要去听闻的话，你不是刚才说是声音当中产生，那声音当中产生的话，那你的这个声识就像变成声音一样的，识已经被闻了，被所闻了，本来我们的这个识是能闻，是吧，能闻的。但是如果你说能听到的话，那这个声音应该有意识了，有耳识了，而且这个耳识是被要闻的对境。”

那这样一来的话，

**谁知闻识？**

“谁知道能闻的耳识呢？如果识变成所闻，就像

是声音一样的对境的话，怎么有能闻呢？”

**若无知者，终如草木。**

“如果你这个闻没有知觉，它没有知觉的话，那这个能闻已经变成了没有知觉的草木一样的，就是像草木一样的。”

所以这以上的话，这个地方稍微有点绕，但是你只要把这个推理的推法知道的话，应该是没有的。

为什么是变成这样的过失呢？我们听闻声音的时候应该是听闻耳识的过失呢？因为对方已经承认了这个耳识是声音当中出来的。如果是声音当中出来的话，那有没有听闻？您说有听闻，有听闻的话，当时我的耳识和耳根都没有介入的时候，声音当中有听闻，声音当中有听闻的话，那听闻肯定是有这个识，不然的话，没有识没办法听。如果有识的话，那我要听闻的时候，我不是听声音，应该听这个识，这个识变成我的这个对境，就像是有天耳通的人，他自己的耳识也听得到，别人执着声音的这种耳识的话，也能了知，就像是这样的。

所以对方不得不承认，最后你就要承认，如果是耳识是从外面的声音当中出来的话，有这样的过失。明白了吧？



我是已经讲了，然后不明白也没办法，对吧，凡是我基本上是懂了，但这个稍微有点费劲，这样推理是这样的，你们再稍微动一动脑筋，应该是没有问题。如果不懂的话，那再互相问一下或者是怎么样。

有些好像，我觉得是我们这里的有些反应比较快，有些讲两次听的懂，有些讲三次听的懂，有些是讲五次听的懂。然后再看看，下面辅导的时候或者是再看一下。

因为我们前面是破耳根当中产生的，然后破声音当中产生的，然后破耳和声和合当中产生的。下面第三个应该是破和合当中产生的。

**不应声闻杂成中界，**

因为前面分别是耳根当中产生也破了，声音当中产生也破了。

“这样的话不应该说耳识是在声尘和耳根，闻指的是耳根当中，‘杂成中’，这两个混杂在一起，中间就成为一个耳识，这个是不能的。”

因为如果是的话，那耳识对着声尘的有一部分，对着耳根的有一部分。那这样到底耳识指的是什么？

这样一观察的时候，没有中位，

**界无中位，则内外相，复从何成？**

“如果内在的耳根和外在的声尘上面都找不到的话，那这个耳识怎么会成立呢？”

就像中观当中经常也是观察，外境当中也没有我，然后心当中也是没有我，中间也没有我的话，我到底在哪里呀？

所谓的耳识的话，我们刚才声音当中也是没有找到的，耳根当中也是没有找到的。那这个耳根和声音以外，也没有其他的产生的因缘。这样一来，这个耳识的话，根和境中和来也无法成立的意思。

这是破和合而生，刚才是破声音生处，然后破耳根生处，就是这样的。

**是故当知，耳声为缘，生耳识界，**

所以说我们应该知道开头所说的一样，

**“耳根和声尘这个因缘，产生所谓的耳识的界，”  
三处都无。**

“从识它自己的本体来讲，也确实是没有的——从耳根的本体来讲的话，也找不到。然后声尘的本体来寻找，也是了不可得的。这样一来的话，从三处都是没有。”三处都没有。

那这样的话，

**则耳与声，及声界三，本非因缘，非自然性。**

声界应该指的是识界吧，声识的界。一般我们因明当中的话，“耳根，然后外面的声尘，和还有耳识，”这样的。

但有时候这里的话好像声界，声界的话，其实也就是识界的意思，耳根和声尘两个结合起来产生识界，这三个，

“本非因缘，非自然性。”这个道理跟前面一样的，“本体当中都是因缘生和非因缘生都没有得到的。但是实际上显现不灭的这种如来藏的妙力，可以说是不用否认，应该是存在的。”

这是我们听到的声音啊，现在大家也是都在听声音。有些时候我们道友们也比较辛苦，从早上一直听到晚上，最后回来的时候，耳朵里面都是嗡嗡嗡……，但是今天《楞严经》里面说是：到底我们听到的什么东西？什么都没有——耳朵里面也没产生过声音，那个声音当中也是没有产生过声音，所以我们的耳识就没有了。等会你们回去想一想。

实际上我们从来没有听过任何声音，因为这个声音现在是了不可得，如果声音了不可得，耳根了不可得的话，那所得来的耳识，认为是这样那样的识觉呢，也是没有的。确实胜义当中这些都是了不可得的，我

们要懂得这个空性的话，通过这种方式来分析。

其实这些道理的话，如果没有任何信仰的，有一些世间的哲学家、理论学家，给他们分析的话，也应该是可以的。如果我们有些人觉得是：啊，佛教里面什么什么不好的话。那我问你，你听不听到声音？听到声音的是不是耳识？如果是的话，你这个识，是从外面的声音当中产生呢？还是是你的耳朵里面产生？然后这样的话，对方可能最后实在是没办法，他胡说八道。不然你真正用义理来分析的话，那我觉得是没办法超越释尊的智慧。

接下来下面还有一个这样的道理。

刚才的耳识已经讲完了，下面就是讲鼻识：

**“阿难，又汝所明，鼻香为缘，生于鼻识。”**

然后佛陀又说：“阿难，你应该也是，应该明白的。”

现在你看阿难什么都不说，一直听着，他好寂静哦，有点不习惯，前面都是一会儿就说，一会儿说。现在就是一直不说，好长时间都是，他闭关好时间长了，一直不说。但他在是肯定在，不然的话佛陀不可能一会儿说阿难，一会儿说阿难。

然后佛陀说：“‘鼻香为缘，生于鼻识’，鼻根，

还有香尘，作为因缘，然后产生鼻识，是吧？产生鼻识。”

此识为复因鼻所生，以鼻为界？因香所生，以香为界？

这个推理应该是一样的。

“那这个鼻识，是依靠鼻根所生，成为鼻识界，还是依靠香尘所生，成为什么呢？香识界。”

因明当中一般香识界可能不会这么说的，但是一般是鼻识，眼、耳、鼻、舌、身这样的，好像因明里面有一个它为什么是不因外境来取名<sup>207</sup>呢？

为什么境和根产生，用根来取名？好像《量理宝藏论》？《俱舍》是吧，为什么呢？忘记了。为什么呢？不共因，肯定是，那境也是不共因……。

《俱舍》里面也有这个……，二十多年忘了，再学一个《俱舍》，下一世。《俱舍论》有时候很有用的。你应该背诵《俱舍论》的，这样好一点。下面如果《俱舍论》特别精通的话，45岁人当中可以听，对吧，随时都可以有回答的人。

就是说，你的鼻识是依靠香而产生，还是鼻根而

---

207 参照注释一。

产生的。

**阿难，若因鼻生，则汝心中以何为鼻？**

如果对方说：我的这个鼻识的话——我们大家鼻识应该都知道，刚才点香好闻、很好；你上到厕所里面的，很臭。这种识的话，是鼻根而产生，还是外面的香尘当中？

这个香的话，汉文的香尘就有点麻烦，它有时候是很香的，有时候香尘的香的时候，它里面有臭香、香香，两个都有。好像有点，很容易搞错，刚开始的时候我都有点分不清楚。这样的。

所以，“如果你说是你的鼻根当中产生的话，那阿难，你是怎么想的，你心里是怎么想的？‘以何为鼻？’，到底你的鼻根是什么？你说，这个香气或者臭气的话，是鼻根当中产生，那你要给我说：你的鼻根是什么？”

**为取肉形双爪之相？为取嗅知动摇之性？**

他就问了两个问题，这两个问题下面分析的比较多一点。大家也记住。

那你的鼻根到底是什么呢？

“‘取肉性’呢，就是我们说的这个鼻翼，是吧，鼻子的两边的那个，就像翅膀一样的，那个鼻翼，或

者说它叫做是双爪，是吧，双爪。我们鼻子形象的这个肉团，这个肉团，意思就是，你不是说是鼻根当中产生的，那个香气是鼻根当中产生：那你所谓的鼻根是那个双翼的肉团来产生的，还是取那个嗅觉——嗅觉动摇的这种功用、性能来取的？”

这个是很重要的。因为他说是鼻根当中产生，鼻识是鼻根当中，鼻根的肉里面产生的，还是鼻子的知觉来产生？

其实鼻子的知觉应该是鼻识，但是这里分析的时候，分两个方面。

**若取肉形，肉质乃身，身知即触，名身非鼻，名触即尘，**

第一个小问题。

刚才那个双爪也好，或者说鼻翼也好，我们现有的鼻子，有些是大鼻子，有些是小鼻子，有些鼻子很小的，笑的时候：嘿嘿嘿。鼻子是很小很小的。有些是大鼻子，特别大的那种。

但不管怎么样：“你的鼻形当中产生的话，鼻形实际上是我的身体，它是肉质，乃是身体；而‘身知’，这个身体的这种知觉的话，其实是触觉。那这样的话，名为身，并不是鼻。而且它的名是触尘，它

不是香尘。”

大家都知道用这种方式来破的。

所以佛陀有时候是跑到这边来破，跑到那边来破。我们有时候很难抓得到这个根本。我们肯定也说是鼻根，因为《俱舍论》当中，鼻根也是有形状的。

对，根有浮尘根和胜义根<sup>208</sup>，分两种根。

舌根像半月一样的，（师念藏文）眼根是胡麻花，鼻根是铜针，它有不同形状<sup>209</sup>。

真的忘了，其实，现在有点。我刚开始想《俱舍

---

208《百法明门论讲解》：“眼耳鼻舌身五根，皆第八识相分。而各有二：一者胜义五根，即八识上色之功能，以能发识，比知是有，非他人所能见知。

眼、耳等前五根其实只是第八识的相分。每个根各分两种——胜义根和浮尘根。

一、胜义五根，指第八识具有能变现色法的功能。这是通过以果推因来证成的。果位存在五种识，这些识不可能无因而生，阿赖耶识上一定存在能生这些识的功能。比如有能认识物体形色和显色的眼识，从此可以推断，阿赖耶识上一定有能生这种识的功能，它是能生眼识的根本，所以取名为“眼根”。类似这样的五根，以凡夫心不能见，不能了知，所以称为“胜义五根”。

二者浮尘五根，即胜义五根所依托处，乃四大之所合成。众生妄计以为我身，实与外之地水火风无二无别，均是第八识相分耳。

二、浮尘五根，指胜义五根依托之处，它由地、水、火、风四大元素合成。众生虚妄地认为肉体根身是我，其实无论眼根、耳根等都是由坚固性的地、湿润性的水、暖热性的火、动转性的风所合成，身的体性与外在地水火风没有任何差别。比如我们喝了外界的水，就换成了体内的水大，从体内排出汗液、尿液，又转成了外界的水大；呼吸是内外风大的转换；饮食和排泄是内外地大和火大的转换。从这里可以看出，内根身四大和外器界四大体性没有差别，这些都是第八识的相分。”

209《俱舍论讲记》：“也就是说《俱舍论》颂词是根据有部宗和随教经部安立的，因为他们认为眼根就像胡麻花，有颜色、形状，它遍于整个眼珠，由它可见外面的色法；耳根如同卓嘎树的树疤一样在耳朵的里面，能听到外界的声音，也是色法；鼻根就像两根平行的铜针分布于两个鼻孔内，通过它能享受外界的气味；舌根位于舌头的中间部位，是如同半月形的色法，依此可品尝各种味道；身根好像鸡身体的皮肤一样，它遍满整个身体，依靠它才产生触觉。所以，有部宗和随教经部认为根是整个身体里面专门执著外境的一种色法。”



论大疏》翻译，结果好像人生不够。

所以，如果说是鼻子产生，鼻子其实是身体的肉，肉的话变成身根，不是鼻根。如果身根当中产生的，是身识，不是鼻识。这样的话，那就不合理的。

### 鼻尚无名，云何立界？

“如果鼻根都根本找不到，得不到名称的话，那怎么会是得到依靠鼻根而产生的这个识，根本找不到的。”

刚才是第一个。

“取肉形双爪之相”，这个分三个方面。第一个：如果你说是鼻根，以这个双爪，用这个来产生的话，就变成身根了，所以不能安立鼻识。这是第一个方面的观察。

然后下面第二个。

说是是我的鼻根当中产生的，但是依靠鼻子的这种嗅觉来，嗅觉来产生鼻识，嗅觉来产生鼻识的话，那下面讲，这个也不合理的。

这个怎么不合理？

### 若取嗅知，又汝心中以何为知？

“那你的心里面，你这么想：到底什么东西是这个知觉？”

如果我用嗅觉来了知的话，那你的心中：这个鼻子当中的嗅觉是什么样的呢？

下面嗅觉用分三个方面来分析的。

第一个。

认为是刚才嗅觉的话，

**以肉为知，**

鼻子里面不是有肉吗？

“它依靠鼻子里面的一个肉的这种知觉，依靠鼻子的肉的知觉的话，”

**则肉之知元触非鼻；**

跟前面分析的一模一样的。

“如果是跟鼻子里面的肉有关系的话，肉是这个身体，身体的知觉，那身体的知觉的话，它原本都是触尘，这个触尘并不是鼻根，或者说是鼻识，这个没办法的。”

所以第一个你说是以肉有关系的话，那是不成立的。

然后第二个方面。

虽然我的嗅觉，但是这个嗅觉，鼻子里面不是有一些空的吗，有一些空的话，那种气体入于鼻孔里面，然后我就感觉得到的。

所以以空来知觉的话，那也不合理的。

第二个问题。

**以空为知，**

“虽然用鼻子来闻的，但是鼻子里面的空的这种知觉来闻的话，那也不合理。”

**空则自知，**

那这样的话，“空它自己知道了。”

那么：

**肉应非觉，**

那这样的话，“你的鼻子里面的肉就不应该有知觉了。”

因为这是空知道的，空知道的话，空它自己知道的话，那你的肉不应该有知觉了，非觉。

如是则应虚空是汝，汝身非知，今日阿难应无所在；

“如果你说是以空来了知的话，那么应该这个身体就没有什么知觉了，身体没有什么知觉的话，那么虚空就应该变成你这个阿难呐。这样的话，你原来的这个身体没有知觉了，现在虚空就变成你了。”

这个大家都应该知道吗？因为他说的是鼻子里面的空来觉知，如果鼻子里面的空来觉知的话，那你身

体都不应该有知觉。那身体不应该知觉的话，阿难，你能不能闻那个气体，你说闻气体的话，那你刚才已经讲了，你说是用空来闻的，那你就变成了虚空了；你变成了虚空的话，你原来的身体就没有知觉了。

“这样的话，今日你阿难就无所住了，你自己都已经变成了虚空了，虚空就是应无所住。”

所以最后说来说去的话，你阿难就根本不存在，即使存在的话，就变成虚空，虚无缥缈的。

但你不能承认。因为你阿难依靠鼻根的话，明明已经感受了这个香气，所以这样的这种矛盾到底是怎么解释？就是这样的。

这是第二个方面来观察。

刚才不是说如果用鼻根的嗅知的话，那不行的，以肉身来了知，还是以空来了知，或者说以香来了知。

下面是，这个鼻孔里面，我们不是经常有那种嗅觉嘛，就是依靠这个鼻子的话，它有一种嗅觉，香的知觉。那这个来知道的话，也不合理的。

**以香为知，**

“如果你说是以香味来了知的话，”

**知自属香，**

你应该知道，“其实香的话，属于对境香尘，”

## 何预于汝？

“那跟你有什么关系？”

因为香是这个对境的香尘，跟你没有什么关系，跟你阿难没有什么关系，跟你的身体没有什么关系。

因为香，毕竟它是属于香尘当中的，因此没有什么关系。

**若香臭气必生汝鼻，则彼香臭二种流气不生，伊兰及栴檀木**

“如果香能了知的话，那臭气和香气，肯定是你鼻子闻到的，那这样一来的话，那臭气和香气流露出来的这种气，不应该是什呢？不应该是从伊兰及栴檀木<sup>210</sup>当中产生。”

本来我们大家都知道，臭气应该是伊兰，伊兰说是在末利神山的一种特别臭的木头吧，是一种木头，而且它看起来有红色的花，也比较好的。但是吃了以后的话，马上会死亡的，是这么一个毒药。那个毒药的话，也特别臭，四十由旬当中都是臭气满天，这样的。

---

210《楞严经指掌疏》卷三（上）：“（观佛三昧经云。末利山中有伊兰树。臭若胖尸。熏闻四十由旬。其花红色。甚可爱乐。若有食者。发狂而死。牛头栴檀。发生伊兰丛中。未及长大。如阎浮洲竹。不能发香。仲秋月满。卒从地生。成栴檀树。众人皆闻栴檀妙香。永无伊兰臭恶之气。）”

然后旃檀木的话，就是玛拉雅或者说是牛头檀香，有特别好的味道，有好的香气，是这样的。

那如果这个香，嗅气了知的这个识，是香气的话，那就是不依靠旃檀和不依靠伊兰，不依靠这些。因为有了以后，这些都自然而然产生的。

**二物不来，汝自嗅鼻，**

刚才的旃檀和伊兰，一个是好闻的，一个是不好闻的，“但这两个没有来的话，你应该嗅鼻，”

**为香为臭？**

“有香和有臭的，但真的是有吗？”

实际上，如果真的它有自相的话，那可以一个是有，一个是不应该有的。

**臭则非香，香应非臭，**

“如果真的有自相的话，因为它是已经存在的，那这个臭气在鼻根当中，永远都是不能有香气的。如果有香气的话，那你的鼻根当中，永远都是不能有臭气。”

**若香臭二俱能闻者，则汝一人应有两鼻，**

“如果有自相的，一个是香气，一个是臭气，两个都是一个人闻的话，那你一个人就应该有两个鼻根，两个鼻根的话，应该有两个鼻识。两个鼻识的话，一

个人就是变成两个补特伽罗了。”

**对我问道有二阿难，谁为汝体？**

“阿难，如果变成两个补特伽罗的话，那对我问题的这个阿难，也应该有两个了，因为你有两鼻识，有两个鼻识的话，问我的问者——阿难，也应该有两个。”

那这样实际上也是不承认的。

**谁为汝体？**

“到底真正的阿难是什么样呢？”

阿难今天，佛陀一会把他变成虚空了，一会把他变成两个阿难。现在阿难什么都不敢说，把他推理来推理去。今天阿难，真是……，然后一会把他变成虚空，哪里都不存在；一会阿难就变成两个人。就这样，今天阿难可能是睡都睡不着了。呵呵。

这个推法大家应该知道吧？因为对方承认那个香，以香来知道的。以香来知道的话，那香毕竟是一个对境，如果香上面有臭和香的两个自性的话，有香气，或者是有臭气的时候，这个鼻子有两个鼻识；有两个鼻识的话，那前面推的一样的——无自性的，一会儿嗅到一个香气，一会儿闻到一个臭气，这个不算的。

所以说真正有自相的这样的对境上产生的话，有

这个过失。

若鼻是一，

“如果我们的这个鼻识是一个，”

那这样的话，

香臭无二，

“就是香和臭无二，”

香臭无二的话，

臭既为香，香复成臭，二性不有，

“如果这样的话，这两个当中哪里有鼻识产生？”

因为鼻识的话，那鼻界，鼻界的话，它应该是一种界，那这个界就是没办法——刚才你说是香当中产生，这里的香跟知觉有关系的。所以下面的这个香与最前面的科判里面的香是有差别的。你们要分的时候，我刚才讲的，那个嗅知的话，分为三个方面，一个是以肉而产生的，一个是以空而产生的，一个是以香而产生的，三个方面。

现在下面就是大的科判，刚刚到底我们的这种鼻识是依靠鼻根而产生，还是依靠香气而产生。现在是这个香尘，这个是，它的大科判是在这里，就是第二个。

若因香生，



“如果说，我们的鼻识是因香而产生，  
识因香有，  
一般来讲的话，  
“鼻识是依靠香而有的。”

对吧？因为也不用根，光是这个鼻识的话，依靠外面的香，比如说香炉，或者说是净粪这些——其实在这个里面，那个香尘，我们字面上看起来好像香是香香的东西，但是在这里，对境的香当中的话，臭香和香香，两个都有。

所以汉文当中有时候，好像藏文当中不是这样的——这个有点，我刚开始有点，这个香的话，我想是永远的香。但这个香气的话，有臭的香……。

香是一个什么词？妙香、恶香<sup>211</sup>，对吧，你要香香……，对，这个是这样的。

如果你说是这个鼻识是依靠香的尘而产生的话，那它这里讲了一个比喻——这个识应该以香而有的，如果这样的话，

**如眼有见，不能观眼，**

---

211《俱舍论讲记》上：“香有四类：妙香，使人感到舒适喜悦，如檀香；恶香，使人感到厌恶，如葱酒等味；平等香，指一般的香，可以滋养身体；不平等香，好与不好皆超越平常之香，对身体有损害。”

“就像是眼，有见，但不能观自己的眼睛，”

对吧？我们知道眼是能见，它可以看到对方，但是眼睛它自己看自己是不能看的。

那同样的道理，刚才你说鼻识是依靠香而产生的，那因香产生的话，

**因香有故，**

“因为你的鼻识是依靠香而有的缘故，”

**应不知香——**

因为就像刚才眼睛，它看到对方，但是不能知道自己，它依靠眼的话，它可以有眼识。

“那同样的道理，依靠这个香而产生的话，这个香识不能知道香。”

刚才跟眼一模一样的，这个香识不应该知道香。那如果你不知道鼻识的话，那就很可笑的了，是不可能有的。

**知即非生，不知非识，**

知，有知觉，因为依靠香产生的，

“那它如果真正有知觉的话，不可能是香当中产生的。如果说不知的话，鼻识的法相就不具足。”

你说香产生的鼻识，有知觉还是没有知觉？如果有知觉的话，那不可能香当中产生的，因为香是对境；

如果你说没有知觉，那也不能安立为鼻识。

这样的话，那个香实际上不应该有知觉。

因为毕竟是香尘，对境，像我们的声音的话，它没有知觉，没有意识。前面的色尘，色尘的话，也没有知觉。

那同样的道理：

**香非知有，香界不成——**

“如果香界有识的话，香的识的界是不能成立的。”

**识不知香，因界则非从香建立。**

“如果你说这个鼻识，不知香的话，那这个鼻识的界，怎么从香当中成立呢？”

因为一般鼻识的话，依靠了知香，然后建立起鼻识。如果你说是这个识，根本不知道这个香气，恶香还是妙香的话，那这个鼻识就没有办法建立为界，十八界当中没办法建立界。

这以上的话，刚才那个破——就是依靠鼻根产生也不成立的，依靠鼻根的对境，香尘而产生也不合理。

下面的话就是破和合生，也就是说境和根两者产生，也不合理的。

那是怎么样呢？

既无中间，不成内外，

刚才根也不成立，然后境，也就是说香尘也不成立的话，

“那中间有一个鼻识，就更不可能的。‘无中间，不成内外’，外面的香尘也不可能成立的，里面的鼻根也不成立的。”

**彼诸闻性毕竟虚妄。**

“那这样一来的话，我们平时就是用鼻根来闻香气，这样的说法，只不过是在名言当中，就是未经观察的情况下，如梦如幻的得到而已。实际上，真正像上面一样去观察的时候，毕竟是虚妄的，它是世俗的。”

最后的总结：

**是故当知，鼻香为缘，生鼻识界，三处都无，**

“所以通过以上的观察，那么鼻根和香尘为因缘而产生所谓的鼻识的这个界，实际上是从三个方面，从根的层面讲，从尘的层面讲，从识的层面，三处的话去观察，最后是了不可得，就像是石女的儿子和空中的鲜花，一模一样的。”

那么这样一来，

**则鼻与香及香界三，**

“那么鼻根、还有香尘，还有香界，这里的香界应该是指的是鼻识界，这三者的话，”

本非因缘，非自然性。

讲到这里吧。

### 第三十四课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们继续讲《楞严经》。

不管是讲《楞严经》，还是讲其他经的话，一个是大家要：讲经的时候认真的听着，在这个期间如果打瞌睡；或者说是整个身体动来动去；或者说心不在焉，或者说是人在听法的行列当中，心已经飞出往外，这样都不行。

还有我们上课、下课大家要寂静。我们很多人都，比较、一直不能守护自己的声音，一直滔滔不绝地在讲。

还有时间概念，大家一定要有时间概念，不管是我的课还是其他的课，包括自己上班也好，做什么事情，人一定要有一个时间概念。时间概念很重要。

因为我们有了时间概念，有了自己的这种价值观

的话，应该是非常有意义的。比如说我们每天晚上讲的话，基本上两个小时。但我们现在的念诵基本上是有 40 分钟左右，前面半个小时，后面有念《普贤行愿品》10 分钟。这样的话我在想，如果我们没有上课的那一天，可能很多人都不会用 40 分钟的念诵。你们自己也想一想，可能最多是念个《普贤行愿品》，最多是 20 分钟、半个小时。当然你有其他的功课就不说了，包括我们每天念的这个，会不会诵？所以我们课诵当中最重要的一个，这么多的僧众一起完成，所以每天的课非常有意义。

我们不说讲经说法，或者听经闻法的功德，最主要的是前后的念诵的话，我们又用上转经轮——我自己都是算，像平时我在家里如果看书念诵，是用一下转经轮，但是用的确实不多。这里的话，至少也是在别人面前边念诵 40 分钟，边用转经轮 40 分钟。如果我们没有课的那一天，我如果问你们用了没有 40 分钟的转经轮的话，不知道，谁用了？

所以有时候我们集体的这样的一种修行，确实是力量很强大，功德也非常大。这一点大家应该重视。

而且听课的时候一定自己要专注。不然的话一个人不专注的话，旁边的很多人起烦恼，有些人是一直

自己的身心没办法掌握，这样的话，做事也是跳来跳去，然后心也是飞来飞去，整个状态的话，也是特别差劲。这样一来的话，周围的很多人都受到影响。所以你一定要对自己有一种训练，你要么不要去经堂，任何法师讲课的时候，你别去听了。要听的话一定要——这野马都是可以驯服的，所以现在有些动物的话，通过训练以后的话，它都可以温顺的。

所以我们为什么不能调柔？一定要把以前的很多习气把它断掉，不能断掉就压制，然后好好的听授。

这是前面这么说一下。

然后的话，我们现在讲《楞严经》。

确实我在想我们的法师们以后讲《楞严经》的时候，可能跟其他经有点不同的。其他有些经的话，可能比如说《金刚经》《心经》包括《维摩诘经》、《妙法莲华经》的话，好像也不是特别难懂。基本上只要有一些讲经说法的水平的话，都可以过关。但这个《楞严经》，没有一定的这种水平的话，恐怕是讲不下去，没办法过关，自己对自己都没办法说服。

这样的话，我们以后大家也应该发愿，我现在的基本上没有听到谁在讲《楞严经》。大家都知道，整个大陆也好，或者是外面，像以前的话，前面也讲过，

像梦参老和尚，宣化上人，包括南怀瑾也讲过。然后也有部分的，包括太虚大师，他们都讲过。

但是这个应该是离现在大概几十年、几百年、上百年的时候。现在的话，为什么是没有人讲《楞严经》呢？这个也是——应该我们在座的各位还是有一定的责任。

这个《楞严经》，每个人都要心里想，我以后一定要弘扬。不管你是什么年龄也好，什么样的话，我们每个人都是应该做这样的一种打算，或者说是心里有这样的发愿。即使你是一个居士身份的话，也许这个世界当中以后没有人弘法，让你来弘法。那这个时候你也可以出来给大家教《楞严经》，这是非常好的。

因为《楞严经》里面的智慧的话，我们世间人也可以完全能接受。我们给别人讲空性的话，也许可能不知道，《四百论》说是<sup>212</sup>：如果对佛的智慧产生怀疑的话，给它讲空性，让它生定解，这样的。所以是要讲空性的话，像《楞严经》那样的义理分析的话，就非常有意义。

---

212《中观四百论》：“若于佛所说，深事以生疑，可依无相空，而生决定信。”如果对佛陀所说的种种深隐事相生起疑惑，可依佛陀所宣说的一切法无自相空性，而生起决定信解。



尤其是我觉得对西方人，西方人是特别喜欢逻辑的这种思辩，他们都很喜欢。如果对西方有弘扬的机会的话，我想我们应该要弘扬，包括我们现在也是有不同语种的（道友）来学习，有些语种当中有《楞严经》，有些当中是没有，但不管怎么样也可以，有机会的时候，应该把它弘扬，或者说是翻译。在这方面应该做一些事情，很有必要。

其实我们现在应该很有必要做一些事情。比如说像以前蕅益大师的话，他专门做一个《阅藏知津》<sup>213</sup>，现在看《大藏经》有一点方便。但是现在，可能我们如果做的更广一点的话，那也是更好的。

所以我们现在每个人都不要想：明天我吃什么披萨，还是明天吃火锅，吃什么蛋糕？吃什么？是不是某个地方推另外一个，我这个吃一下，明天后天我这个尝一下。但这个倒是你吃也可以，偶尔——我们都是欲界众生，但是不要想天天我吃什么？不然的话，你看今天我们舌根，吃的酸、甜、苦、辣已经全部抉择为空性，你还要去贪的话，那特别愚痴的啦。

所以说我想我们看看怎么样，我不广说，今天讲

---

213 《阅藏知津》是明智旭于崇禎八年至永历八年（1635~1654）编写的佛教经录。该书将大藏经所收一七七三部之佛典分成经、律、论、杂四部，并加扼要解说。

的内容比较多一点。

昨天我们前面讲的是十二处当中的鼻根，和耳根，也就是说耳识和鼻识已经讲完了，然后前面还有身识，前一天也是讲的身识。那么这样的话，眼、耳、鼻、舌、身、意，这样的话，今天后三识要讲完，也就是说舌识和身识还有意识，我们可以抉择。

我看到我们有些道友应该理解能力也不错，表达能力也不错，以后如果有机会的话，真的讲《楞严经》应该没什么多大的问题。但是先我们自己应该要学好，如果自己都没有学好给别人讲的话，那恐怕是没有什么意义的了。

那这样的话，今天我们讲舌识，舌头的识不存在。佛陀告诉阿难：

“阿难，又汝所明，舌味为缘，生于舌识。此识为复因舌所生，以舌为界？因味所生，以味为界？”

前面的道理应该都是相同的。

佛陀又告诉阿难：

“你应该是明白的，那么舌和味，舌根和味尘，这两个互为因缘，最后的话可以产生舌识。那这样的舌识是依靠舌根而产生，最后成为舌的界？还是依靠外面的味尘而产生，然后成为味尘的界？到底是什么

样？”

十二处，十八界当中的话，前面的观察方法都是基本是相同的，但是到了后面的时候，我感觉好像佛陀每一个识都用不同的一种思维逻辑来进行推测，并不是全是套的。如果套的话，因为都是根和境当中产生的识，所以如果是一个理论来套的话，我们可能对每个法比较清楚的，但实际上并没有这样的。

所以佛陀，我们也知道，他是真的是很厉害的，任何一个道理的话，他就很轻松的在另一种角度来抉择为空性。这样的话，我们都不知不觉，最后识怎么抉择为空性的。但确实是他的这种抉择的话，没有任何漏洞，无懈可击，可以说，特别的精准。这么一个理路来推测的话，非常有意义的。

那下面我们大家都知道，什么是舌识？每天都是吃的，比如说我们昨天的味觉的话，也知道是这个味道、那个味道；不管是前面的香气也好，或者臭气也好，一种气味，大家都知道的。

然后今天的这种舌识，舌识的话也是尝觉，品尝这样的一种觉知。大家也是应该知道，从早上吃早饭的时候也知道我的尝觉怎么样。然后吃中午饭的时候，还有吃晚饭的时候，再加上中间的话，有些人经常吃

这个、吃那个；还有些人喜欢吃瓜子，吃瓜子——藏地叫做是断善根，为什么叫断善根？因为边吃边念诵，好多都耽误了。她们有些给它起一个新名字，叫做断善根。吃不吃？断善根。

好像我们这边出家人不太吃的，但是也有很多以前觉姆，她们喜欢吃。

但这些话，实际上我们每个人每天都是为了舌头的一种感受——其实舌头是很小的，大家都知道，对整个我们身体来讲。舌头上的这种感觉，大家都非常重视，以前也有一本书，也是有电视连续片，《舌尖上的中国》，后来一看的话，那真的是舌尖上的中国，里面各种各样吃的、喝的，每个地方的。他们拍了很长时间，里面看到，一方面我们现在看到的每一个菜都是很不容易的，包括莲藕，包括任何的这种吃的是很不容易的，农民。另一方面的话，为了满足意识的这种贪欲，然后人是特别的这种没有慈悲的一种，因为他们遭杀的好多众生，在这里也是间接的发现出来，虽然它里面显得倒是比较，比如说肉的话，比较好吃的一面呐，杀生的话就不是特别明显。这样的。

但实际上应该知道是，人们还是很可怜的，就是为了舌头上的这种尝觉，特别造了很多的业。我们在

座的各位也是，可能为了一口的美食，也造过很多的罪业。大家也应该想想。

其实如果用《楞严经》的智慧来观察的时候，所谓我们的好吃和所谓的不好吃，这些都是在本体当中，也是了不可得、如梦如幻的。

那下面怎么分析呢？

阿难，若因舌生，

“阿难，如果这种舌觉，舌识是因舌根来产生的话，”

则诸世间甘蔗、乌梅、黄连、石盐、细辛、姜、桂都无有味，

他说：“如果我们的舌头上的识觉是依靠舌根而产生，依靠舌根而产生的话，那它是舌头来产生的，这样一来的话，我们外面的世界当中的像甜的甘蔗、酸的乌梅、苦的黄连、咸的石盐、还有比较辣的细辛、姜、桂，是这样的。那么这些通通的都不应该有味道了。”

为什么呢？因为所有的都是舌头来品尝得到它的味道，但这个味道只有舌根上存在，只在舌根上存在的话，那酸甜苦辣的所有的、外面的这种味道的话，那不应该有的，不应该有的。

大家也应该知道，因为它的识觉从舌根而来的，舌根而来的话，那跟外境没有什么关系的。

**汝自尝舌，为甜为苦。若舌性苦，谁来尝舌？**

“如果你说，你这样的这种味道是舌根来的，是吧？味觉是舌根来的。那这样的话，如果你自己品尝自己的舌头，因为它是舌根来的话，你应该要知道舌根要能品尝得到。那这样品尝的时候，它到底是甜的、还是苦的？如果说是舌性是苦的话，那谁来尝舌头的苦性，苦的这种本性？”

应该大家都明白，如果用舌来品尝的话，那你的舌到底是苦还是辣、或者说酸、还是甜，这样的。假设说，当然对方不能承认，我们六个味当中的其中一个，假如、如果是苦的话，因为你舌头是苦的本性，那这样的话，你的舌头谁来品尝？如果没有品尝的话，你的舌头的本体是苦，怎么知道呢？不能知道的。

**舌不自尝，孰为知觉？**

如果舌它自己的话，就像我们前面讲的一样，眼睛不能看自己一样的，“舌头如果不能了知，或者是品尝自己的话，那谁来知道——刚才是舌当中产生的，或者说是舌的本性是苦性，或者是甜性，是谁来知道的？”

不能知道的了。这样的说法实际上是不合理的。

**舌性非苦，**

“如果反过来说，舌头的本性非苦。”

刚才问你是不是舌头有味道？如果你说是舌头没有苦性的话，那，

**味自不生，**

“那么味实际上并不是舌头生的。”

如果舌的本性不是苦性的，不是甜性的，不是辣性的，不是酸性的，那这样的话实际上你只不过说说而已，这个味并没有舌头自己来产生。

**云何立界？**

“如果没有舌头自己来产生的话，那么舌头产生的识叫舌识，那舌识怎么安立？”

十八界当中舌识的界是怎么安立的呢，没办法安立的。

所以这个稍微简单一点。

意思就是说：我们品尝的味道是不是依靠舌根而产生？可能我们很多人都是想并不是完全依靠舌根而产生。但是我们大家都觉得跟舌根肯定是有关系的，不然的话你是用舌头来品尝的，舌头品尝的话，如果舌头当中一点都是没有产生的话，那跟舌头没有任何

关系，所以你尝不到味道，可能我们也会有这样的想法。

所以不管怎么样，舌头当中是不可能产生味道，这个是这样抉择的。

我们这样抉择以后，等会吃的时候什么都品尝不到，有点麻烦。很多人都晚上不吃，明天都可能忘了，没事，对吧？

这个是依靠舌根来产生酸、甜、苦、辣，是不可能的事情。

**若因味生，**

刚才说不是根来产生的，“是对境的尘，也就是味尘来产生舌识，”

舌头的识由外境来产生的话：

**识自为味，同于舌根，应不自尝，云何识知是味非味？**

因为舌识的话，从外境的酸、甜、苦、辣的味当中产生，

“那如果是味当中产生的话，那么识的自体，因为刚才我们说的是舌识，那识肯定变成了味，不然的话里面没办法产生的，一体的话，当中也不可能产生的。那这样的话，舌已经变成了味了，品尝外境的舌



识的话，变成了味。那变成了味以后，‘同一舌根，应不自尝’，如果变成了味的话，就像我们舌根不能品尝自己一样，那么味的话，不可能品尝自己。如果是这样的话，‘云何识知是味非味？’如果不能品尝味道的话，那舌识怎么可以了知这是味道，这不是味道？”

比如说这是糖，甜的很；这个是巧克力，比较好。这个酸辣粉，这个是麻辣豆腐，你只能：哦，这里没什么味道的，咸的也没有。比如说我们有时候吃糍粑的话，它可能酸、甜、苦、辣什么都没有，什么都没有。那这样的话比较淡的味道，就可以。那如果是你的那种识已经变成味道的话，味道它自己不能品尝自己。那这样一来的话，世间上的这些味道，谁来品尝？谁都不知道。味和非味没办法分清楚。

还有，如果我们的舌识是依靠味而产生的话，还有很多的过失。还有什么样的过失呢？

**又一切味非一物生，**

本来是我们一切的味道，酸甜苦辣的，所有的酸甜苦辣咸涩等等：“所有的味道的话，并不是一个物当中产生的。”

比如说甘蔗也好，或者说是石盐也好，不是在一

个物体当中产生的。

**味既多生，**

那么这些不同的味，很多很多的味的话，“肯定是很多的外境当中产生的。”

如果这样的话，那味也是真实存在的话，那执着它的识，也就是说舌识的话，也应该变成多体了，

**识应多体；**

“应该识变成多体的过失。”

**识体若一，体必味生，咸淡甘辛和合俱生，诸变异相同为一味应无分别，**

“如果你反过来说，识是一体的，没有多体的，你的舌识是一个嘛，舌识是一个的话，那你必须承认这样的一体的识是对境的味当中产生。”

因为我们这个科判都是对境的味当中产生。如果是对境的味当中产生，因为味尘也是一个，然后它产生的识也是一个的话，那这样的话，

“你的外境上面的咸、淡，甘、辛，这些和合的产生，还有它们自己每一个都有自己的特点的那种俱生的产生。”

比如说甘蔗是它俱生是甜的，它这样的产生，

“还有‘诸变异的相’，可能各种变异吧，”

比如说甜的和酸的在一起，或者是辣的、麻辣的话，什么苦的和辣的，是不是在一起？

“这样的话有一些比较变异的这种相，一个是和合的相，还有是俱生的相，还有变异的相，全部都是同为一味，应该无有分了。”

如果你的识是一体的，而且这样的舌识是外境的味尘里面产生，那外境的味尘当中产生的话，应该是一个外境当中产生的，那这样的话，这样的酸甜苦辣和合，还有酸甜苦辣自己俱生，还有酸甜苦辣通过和合以后，原来是这样的味道，和合以后，变异成那样的味道。

其实每个众生真的，这种习惯、业力都不相同的。有些人是从小都喜欢吃辣的，有些是从小都喜欢吃甜的，连牙齿都已经没有了，还想吃甜的，对吧。其实对，怎么讲？对小小的舌头上的尝觉，特别重视的，很多人是这样的。

那这样的话，如果你觉得真的是外面的境当中产生的话，那一境当中产生一个识，一个识的话，那反过来，各种各样的对境就变成一个了，没有办法分了。

**分别既无，则不名识，**

“如果这些没办法分的话，那就不能安立为识，

不能安立为舌识。”

如果分都分不清楚，比如说酸甜苦辣，什么都是你分不清楚的话，舌识它是肯定分清楚的，那不名为识。

### 云何复名舌味识界？

“那这样的话，你怎么会给它命名为是舌根品尝味觉的舌识，这样的界你怎么安立呢？没办法。”

因为一个是没有尝到外面的味，如果外面的味都没有品尝到的话，那怎么会变成有一种舌觉呢？不应该有的了。

这是第二个方面。

刚才舌识是用根来产生，还是用味或者是境来产生，境产生已经破完了。

那么第三个就用虚空来产生，上面的略说里面没有，但是在这里加了一个在空当中产生的。

不应虚空生汝心识，

“当然除了根和境以外，你说这样的舌识是从虚空当中产生的话呢，那不可能的。除了外境和根和以外，中间的空当中呢，不可能产生的。”

圆瑛法师他里面这样讲的<sup>214</sup>，因为是虚空是无知的，无知当中怎么产生舌识呢，无知是一个无为法，虚空是无为法。无为法当中怎么会突然产生一个识觉，不可能产生。

这是第三个方面。

后面的话，是破和合。

舌味和合，

舌根和味尘和合的话，

即于是中元无自性，

这个破法跟前面也是一样的，破法是什么样呢？

“因为味尘和舌根的话，其实和合的话，也不可能产生识。如果产生识的话，识要靠近味尘的一部分，然后又靠近舌根的一部分，一个以身体所摄的，一个非身体所摄的，那这样的识变成两个的话，那就不可能的，所以他中间没有一个这样的自性，不可能有这样的自性。”

那这样一来的话，

云何界生？

---

214 圆瑛法师《楞严经讲义》第七卷：未三 破因空生。“不应虚空，生汝心识？”以上根生、尘生，二俱不成，恐计从空而生，然空性顽钝，故曰：不应以无知之虚空，生汝有知之心识耶？

“这样的话，舌识的界怎么会产生，就没办法产生了。”

憨山大师<sup>215</sup>说，前面的以根而产生，主要破自生。然后以味而产生，破他生；以虚空而产生，破无因生。然后根和味共同产生，和合而产生的话，破共生。我们《中论》当中讲的破四生，破四生。

（师念藏文）“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”《中论》当中主要讲四生：诸法不自生，也不他生，不共生、无因生，那么这样的话，是故知无生。这个道理在这里，也是有一些法师可以通过四生来，抉择诸法是无有自性的。

是故当知，舌味为缘，生舌识界，三处都无，  
所以跟前面一样的，我们应该知道什么呢？

“舌根和味尘因缘而产生的舌识觉，三处都是没有的。”

则舌与味及舌界三，

“这里舌根，味尘，然后舌界，”

这里写的是舌界，前面有时候从对境的角度来讲，

---

215 憨山大师《楞严经通义》第三卷：“从根生：自生也！从味生：他生也！和合：共生也！从空生：无因生也！前后皆据此义以显无生，独此段文最显，微细推穷三处都无，了无自体本如来藏矣！”

舌界的话是舌识界的意思。

昨天我有一个道理没有想到，《量理宝藏论》里面说的是，为什么是根也可以产生，境也可以产生的，那么最后我们命名的时候只有根，比如说眼识、耳识、鼻识，它没有说是色识，受识，香识的话，原因有些法是依靠不共的因缘，比如说是我们敲鼓的时候，本来鼓，依靠鼓而发出的声音，还有鼓槌，还有手，很多因缘，但是只可以称之为鼓声，并没有说是手声，或者是鼓槌声，没有这样的，原因也是这样。

他这里讲的舌界，这三者，

**本非因缘，非自然性。**

那这是我们讲到的十八界当中的，应该有十二界了，后面还有六界。

现在我们再讲一下身识界、身根界、触尘界，三个界一起抉择。

佛又告诉阿难：

**“阿难，又汝所明，身触为缘，生于身识。**

前面一样的：

**“阿难，你应该是明白的，身体和外面的触尘，这些作为因缘，产生了你的身识。”**

**此识为复因身所生，以身为界？因触所生，以触**

为界？

那也是一样的。

“你这样的身识，依靠身根而产生，最后以身为界？还是依靠触尘而产生，然后以触为界，到底是什么呢？”

然后佛又告诉：

阿难，若因身生，必无合离二觉观缘，身何所识？这个观察的不多。

“如果你说是身识，身体的识觉是依靠身根而产生，那依靠身根而产生，有什么样的过失呢？那就必定是‘无有合离二觉观缘’”——

意思说我们一般身体所接触的触法当中的话，冷、热、离、合，前面讲了很多的触法。那触的话，如果是依靠身体而产生的话，它就已经不需要离和合带来的这种触觉，离的这种觉，还有合的觉的这样的觉观，不需要的。

“那如果不需要的话，‘身何所识？’那身体怎么变成身的所识呢？”

因为身体依靠身根产生的身识的话，身体成为一个所识，也是这样的。但是如果它的所触就已经不用了，光是依靠身体，单单一个身体而产生的话，那身



识这种觉知怎么产生的呢？不可能产生的。如果这样一来的话，那身识的界不能成立的。

这里只有一段，依靠身根而产生的话就讲的比较简单。

然后第二个破法。

**若因触生，**

“如果依靠触，外面的身体的对境的触尘，触尘来产生的话，”

**必无汝身，谁有非身知合离者？**

这里说：“如果你说不是依靠身体来产生身识的，那是依靠外面的触法，离、合、冷、热，这些触法而产生，”

那因为身的这种知觉依靠触法而产生的话，那你自己呢不应该有身体了，因为这种身子的感觉的话，那本来是依靠身体来的嘛，如果是外境的冷、暖、离、合而产生的话，那肯定是跟你的身体没有什么关系的。

“但实际上呢，‘谁有非身知合离者？’这个世界上呢哪有不是身体而了知离合对境的，这样的不可能有的。”

所以你完全抛开身体，身识依靠外境而产生的话，其实也是不合理的，对吧，不合理的。

那么这以上的话，刚才身识当中，一个是依靠身而产生也破了，依靠触而产生也破了。

下面是破和合生，身体和外境，也就是触，这两者和合而产生也不合理。

昨天好像讲的时候，我讲的不是很满意的，就有点……，但后来听了一下，你们在下面辅导的时候，有些人还是懂了。所以有时候《楞严经》，就好像先看的时候就完全明白，有时候讲着讲着就忘了，然后就自己都没有讲好的话，下面的人也是讲的时候，也是……，其实你们应该先看一下注释，这样的话，应该比我讲的好一点，我的古文也差，然后汉文水平也差，藏文当中的话，藏文翻译的还是可以的，但是有时候藏文有点不同，理路分析有点不同，但也可以。

那下面稍微难一点，要不要休息一下，不然等一会。就像赛马的时候，先稍微休息一下，然后嘿嘿嘿，就跑。

一般爬山的时候，休息的时间不能长，不然就更累，所以一般稍微休息一下好一点。老人有这种说法，爬山的时候不休息也不行，但是休息的话，时间短了好一点。

接下来我们说。

下面是破和合，刚才破身体产生的，破外面的触产生的，然后这两个和合也不可能成立的，怎么不成立呢？

**阿难，物不触知，身知有触；**

然后佛陀告诉阿难：

“实际上是任何一个物，外面的这种物的话，你不接触，也就是说不触的话，不触尘，物不触知——其实物它自己来讲的话，不管是冷也好，或者说合也好，离也好，任何的身体对境的这些触法的话，它是没有知觉的。‘物不触知’。”

这样的话，那谁有知觉呢？

“那么身体当中产生以后，身知有触，身体有触觉的。”

大家都知道，我们碰到任何东西的话，比如说你身体碰到桌子，碰到什么的话，那桌子这些不一定有触觉的，但你身体的话，还是有知觉的对吧？有这样的。

然后说是：

**知身即触，知触即身；**

有几种解释方法，但是有一种解释方法是这样的：

“如果我们承认身识，身体的知觉，是依靠外面

的触法而产生，外面触法而产生的话，那这样的话，身知，因为刚才那个身体的知觉是依靠触法而产生，依靠触法而产生的话，‘知身即触’，那个身体的身识或者说身体的知觉，应该变成触。”

其实你不能成为触，触是外境，可以说是一种无情法。有好几个注释当中也是这样讲的，包括子璇等里面这样讲。

如果身识依靠外境而产生的话，那知身应该变成触。然后知触也变成身体，知触的话，因为刚才触当中产生身识，触当中产生的这种身识也应该变成了身体。

其实是不能这样承认的，如果身体变成触，触变成身体的话，都乱了，就已经杂乱了。

实际上是境和有境的分开的话，实际上是不合理的。

如果是外境当中产生身识的话，有这个过失的意思。

**即触非身，即身非触；**

如果我们从单方面来讲的话，“实际上触不是身体”，

因为触是触尘，外面的外境。身体的话，内在的

有色的根。所以实际上，真正他们自己的反体来讲的话，触不是身体。

“那么身体的话，身体不是触。”

推理是一样的，因为身是身根，触实际上是触尘，不是身根。

**身触二相元无处所，**

“所以身和触的话，这两者不可能有共同的，或者是和合的这样的一种处所，不可能。”

因为十二处里面也讲了，它没有处所，如果它没有处所的话，身体和触两个产生的识，更不可能有的了，不可能有的了。

**合身即为身自体性，离身即是虚空等相，**

怎么讲的呢？如果这样的话，肯定不合理的。因为触和身体就成为什么呢？

“如果这样的话，那触和身体的话就已经变成了身体的自性了。如果这样成立的话，”

刚才是依靠外境而产生的，但有些注释里面说的这个是和合而破的。但这里看的话好像不一定是和合而破，这里还在讲外境，可能是不是好一点。

不管怎么样，触和身体——有些主语都是没有的，这里自己要去理解。那么这样的话，如果是依靠外境

而产生的话，

“那么触跟身体和合一起，这样的话就变成了身体的自性。如果离开了身体的话，那触就变成了虚空的自性。”

因为刚才说是外境当中产生的，但它跟身体是一味一体的。如果离开身体的话，那它就变成了虚空相。

这样一来的话，

**内外不成，中云何立？**

“内和外，现在内的身体和外的触尘都不能成立。这样的话，怎么会是中间有一个所谓的身识，不可能安立的。”

**中不复立，**

“如果中间的身识不能复立的话，”

**内外性空，**

“内和外也是变成空性，”

**则汝识生，从谁立界？**

那这样的话，“阿难，你的身识，你的身体的识觉从什么地方建立识界？身识界的话怎么会是建立的？没办法建立。”

这是破共生的。

**是故当知，身触为缘，生身识界，三处都无，**

也是跟前面一样的。

“所以身和触为缘的，产生的身识界，三处都是没有的。”

则身与触及身界三，

“那么这样一来的话，身体和触，还有身识，这三者，”

本非因缘，非自然性。

那我们再讲一下意识，算今天的。

你看身体的知觉也没有了，舌头的知觉也没有了，全是如来藏的光明妙用显现，除此之外没有什么。不知道懂了没有，理论上是确实这样的。

下面开始讲意根产生的意识。

身根产生的身识或者触产生的身识，这三者也不存在了，也是一种妙力而已。

这样的话，我们现在观察十八界当中的最后三界。

佛告诉阿难，

“阿难，又汝所明，意法为缘，生于意识。此识为复因意所生，以意为界？因法所生，以法为界？”

跟前面一样的：

“阿难，你应该明白，所谓的意和法，意根和法尘，作为因缘产生你的意识。那么这样的意识是依靠

意根而产生，以意为界？还是是依靠法尘而产生，成为法的界？”

这样问的。

然后又告诉阿难：

阿难，若因意生，于汝意中必有所思发明汝意，

下面第一个。这也是分几个方面来破的，先是以根、尘存亡之理，以这个来破的。根和法两个之间对比来破的。

那这样的话，首先：“阿难，你说如果是你的意识——”

大家都知道一般我们讲因明和讲《俱舍论》的时候，五根识比较容易知道的，它是依靠身体，有色根，依靠身体的。然后那个意识的话，它没有色法，《俱舍论》当中也是讲，因为意根的话，它没有什么形状、颜色，它是一种心识。

我们一般辩论的时候，或者说是写一些文章的时候，意识是很细微的，它是很有深度的，所以说，一般跟五根识相比较起来的话，意识是比较难懂的。当然意识，如果我们再去进行挖掘的话，那它就变成阿赖耶，法界这样的。所以说意根比较而言是稍微难懂，但这里好像也可以，不算那么难懂。



他这里说：“是你的意识，六识当中的意识，如果依靠意根而产生的话，那你的心里是怎么想的，你的意当中，‘必有所思发明汝意，’你的意当中的话，一定会是产生有一种思维，而且以思维来发明，或者证明你存在意根。”

因为前面说，你的这种意识是依靠根而产生的话，那你这样的意当中肯定会产生一种思维，然后依靠思维证明你存在意根，这是根方面讲的。

**若无前法，意无所生，离缘无形，识将何用？**

然后下面从尘的角度来讲的。

“如果这样的意根的对境，法尘，如果你的意识的面前没有法尘的话，那么你的这个意没办法——因为刚才说是意根而产生的，因为它前面所缘的法必须要有，如果前面所缘的法没有的话，你的意没办法产生的。这样的话，‘离所缘无形’，离开了法尘，没有所缘的话，那就没有任何的形象。没有任何的形象，这种意识起什么作用呢？根本就没有任何的作用。”

所以它首先——如果是依靠意根而产生的话，有这样的一种过失，这样讲的。

然后再进行分析。

**又汝识心与诸思量，兼了别性，为同为异？**

下面又继续分析。

有些注释把识解释成第八识，“识心”是第八识，“诸思量”是第七识，“了别性”是第六识，意思说：

“你的第八识，还有第七识，或者所了别的第六意识，那么这三者到底是同，还是异？”

这样问的。有些注释当中讲，好像是温陵戒环<sup>216</sup>，这里面说是：“思量了别意根也。”这里不是有个“思量”嘛。

但是“了别性”，跟我们《俱舍论》的说法有一点点不同。《俱舍论》的说法的话，一般意根的话，前六识灭完了以后的那个状态，我们称为是意根。其实汉传的话，有时候也是说是：“五尘落谢的影子<sup>217</sup>。”五个尘已经隐没的影子叫做是意根，也有这样的说法。如果这样的话，好像那个意根不一定完全有这样的分别性。

但是它这里说你的意识跟你的意根，我们如果比较好懂一点的话，你的意识跟意根到底是同体，还是一体？这样来问的。

---

216 温陵开元莲寺比丘戒环解：《楞严经要解》（卷三）：“思量了别意根也。同则无复能所。异则不能有识。二既混滥。已无自性。则界无所立矣。”

217 《百法明门论直解》：“依于意根，遍了五尘，亦能分别落谢影子，亦能通缘过去未来，名为意识。”

## 同意即意，云何所生？

“如果你说是你的意识和你的那个意根的话，那是同体的，同一的，那这样的话，意和识变成了一体。怎么会是产生呢？”

因为一体当中不可能，自己不可能产生自己，所以“云何所生”，你的意识从意根当中产生是不合理的。

## 异意不同，

“如果你说是意识跟意根是不同的话，”

## 应无所识；

不同的话，那一个是识的本性，一个不是识的本性。那这样的话，

“你的意识它没有所识了，或者说你的意根没有所识了，那这样肯定不行的。”

## 若无所识，云何意生？

“如果没有识的话，那怎么会是意根当中产生呢？”

如果意根当中产生的话，肯定有识觉的，没有识觉的话，怎么会产生？

## 若有所识，云何识意？

“如果说是有所识的话，那你怎么会说识意是他

体的呢？”

前面不是说是他体吗？为什么他体呢？

**唯同与异二性无成，界云何立？**

“所以唯一的同也好，或者是异也好，意识和意根这两个的话，其实是同和异都不能安立，意思说同也好，异也好，这二个性不能成立的。”

因为我们前面刚刚已经破了，意根和意识异体、同体也是不能成立的。如果同体的话，也就是一体，一体的话那自己不可能产生自己的。如果你说是意根和意识是他体的话，那其中一个不是所识了。那这样的话他们两个是完全不同的性质，怎么会是互相产生哪？

那么这样一来的话，

“‘界云何立？’那意根的界，外面的尘，法尘的界，还有他们所产生的意识的界怎么安立，这三者都是没办法安立。”

这是它前面是依靠意根而产生是不合理的。

然后下面依靠法尘而产生也是不合理的。

**若因法生，**

“依靠法尘而产生的话，”

我觉得是这里的破法有点不同的，不知道你们记

不记得《俱舍论》里面的法尘。我记得《智者入门论》当中的法的话，有五蕴当中的受、行和想，还有不相应行。还有无表色，还有无为法，这些都是意根的对境的这些法。

比如说我手里面痛或者是快乐、痛苦这些也是意根的对境，意根对境的。还有一些不相应行的，生、灭这些也是意根的对境，法。还有心也是意根的对境。还有无为法、无表色，这些都是意根的对境。

那这里说是依靠法而产生的，意根对境的这些法当中产生的话，它这里的好像跟《俱舍》和《智者入门论》的说法有点不同。

其实我们藏地的因明的话，因明前代和因明后代，因明后代的说法比较好懂，像陈那论师和法称论师的好懂。但之前的像以前赤松德赞<sup>218</sup>也造的有一个因明，但是名词说法确实有点不好懂。

所以我们《楞严经》的话，应该是也译的比较早，可能它里面的有一些法相的安立方式，跟我们大小乘

---

218 藏王赤松德赞虔诚佛法，师从寂护论师，修习甚深中观义理，慧性进增，成为一代法王。他所撰《经教佛语正量论》一书，专述佛语中的因理思想，可作为西藏第一部因明著作。此论依《佛说解深密经》所言四种正理，解说四正理之性相及功能。所谓四正理，指观待正理、行事正理、立因正理、法则正理。这四种正理从不同方面讲述了四种推论原理。摘自网络。

阿毗达磨的有些说法也许不一定是相同的。

这里的法尘，

世间诸法不离五尘，

“世间的所有的法，实际上是色声香味触，这个法不离的。”

汝观色法及诸声法、香法、味法及与触法，相状分明，以对五根，非意所摄。

这里说世间的所有法不离五尘的。

“阿难，你应该是好好的观察，观察什么呢？观察色法和观察声法，观察香法，观察味法和观察触法，眼、耳、鼻、舌、身的对境，也就是色、声、香、味、触这几个法。那这几个法，其实它们的相状是很分明的，色尘肯定不是声尘，声尘肯定不是味尘，味尘肯定不是香尘，香尘肯定不是触尘，他们之间的这种分界线，非常的分明。”

“这些‘以对五根’，它是五根的对境，也就是说眼根对的色法，耳根对的声音这样的，这些话，‘非意所摄’，它不是意根的对境。”

所以你看，想色法，好听的声音，这些在这里面，不是意识的对境，因为是刚才五根的对境，分别念去造作的。

那这里意根的对境是什么呢？

若识决定依于法生，

“如果你偏偏一定要意识的话，依靠法来产生的话，”

今汝谛观，法法何状？

“那你现在应该好好的去观察，应该好好的去观察：‘法法何状？’他说是法尘，法的法尘到底是什么样的一个状态？什么样的一个形状？”

藏文当中说“法法”的话，种种的法，种种法的状况是什么。法法是种种法来翻译的。

意思就是说：这些都不是意根的对境，刚才有固定的对境嘛，这些都不是意根的对境。

那意根的对境是什么呢？这里说你用智慧来观察，到底你的意根的对境的法，指的是什么？

若离色空、动静、通塞、合离、生灭，越此诸相，终无所得。

“如果你离开了色和空，然后声音对境的动和境，还有刚才鼻根对境的通和塞，身体对境的合、离，”

生和灭是什么的对境？可能是应该是意根对境的，意根对境的，生和灭应该是不是不相应行？

有情法和无情法的特殊的状态叫做是不相应行是

吧，可能是生灭。

“那么离开了刚才色、声、香、味、触的对境，还有法的对境，色、声、香、味、触、法的对境以外，所谓的法尘，终不可得的意思。”

那么为什么这么讲，下面可能是把生和灭，在这里意识对境的法尘的。法尘的话，它这里生和灭，那么这样的话，

**生则色空诸法等生，**

“所谓的生，实际上是在显现当中的话，色也好，空也好，这些显现法叫做是生。”

那么灭呢？

**灭则色空诸法等灭。**

生和灭，它的过程，它的变化的过程叫做是生和灭，除了以外，法空的这种生和灭的话，那它没有一个单独的本性。

如果是真正意根对境的有一个法存在的话都是可以的，但是你那么多当中，你把生和灭拿来看一下，这样的话，其实生的色法和空法显现的，这个叫做生，除了显现以外，没有什么的。

我们《中观根本慧论》里面破的时候，忘了那个教证，藏文还可以的，但是汉文不行。



“那这样的话，真正的生和灭，我们的意识对境，法是生，法是灭，但是生灭和单独的法的变化以外，有没有呢？是没有的。没有的。”

所因既无，

“所以刚才生和灭没有的话，”

那么：

因生有识，作何形相？

“如果生和灭没有一个真正的话，那么因生有识怎么会是产生？”

你刚才说是因生有识，因生而有识的话，那实际上是所谓的生，除了法尘以外没有。法尘的话，也是我们在前面的万法当中，也已经破完了，

“也没有什么形象的。”

相状不有，

“既然相状没有的话，那么依靠意根和依靠外面的法尘所产生的意识的界怎么会产生？没有的。”

界云何生？”

已经过关了，可以了，一个开车的司机，技术不好的，路很不好，里面走走走，最后，“是故当知”的时候已经轻松了。

是故当知，意法为缘，生意识界，三处都无，

“所以我们应该知道依靠意根和法尘为缘产生的意识界，三处都是没有的。”

不管是从法方面，意方面还是识自己的本体来观察的话，也是没有的。因为这样的一种因缘生的话，实际上也是没有的。

“众因缘生法，我说即是空，”应该是《中观根本慧论》里面讲的<sup>219</sup>，“亦为是假名，亦是中道义。”所以只要因缘而产生的话，最后不可能有产生的真正的意识界。

那么这样一来的话，

则意与法及眼界三，本非因缘，非自然性。”

“意根也好，法尘也好，还有意识的界，这三者的话，本非因缘，非自然性。”

Ok。

### 第三十五课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们讲《楞严经》。

《楞严经》，我看了一下我的那个版本，是藏文版本，大概有 176 页。现在我们讲到多少呢？讲到 40

---

219 《中观根本慧论》第二十四，观四谛品。

多页，42 页，好像 42 页。那这样的话不到四分之一，可能五分之一多了一点，四分之一好像不到。

我们最开始是什么时候讲的呢？2019 年的 9 月 2 号，我记得是在那个时候开始讲的，现在马上要三年了，但我们还四分之一没有讲完。主要是中间也遇到了种种事情，也耽误了一些。以后的话，看什么时候讲完也不知道，我本来想是稍微走得快一点，把《楞严经》讲得快一点，争取今年讲完。但是好像《楞严经》里面的内容看起来简单，眼耳鼻舌身、地水火风等等。其实我们在生活当中所接触的，可是我们要去分析的时候，不是那么的好懂。所以说看看我们再怎么样分析，对吧？看情况吧，这样的。

我们现在前面已经讲到了什么呢？讲到了五蕴，然后六入、十二处、十八界这些都已经讲完了。现在开始讲七大，七大应该是地、水、火、风、空，然后在这个上面加上见解的见，见大；还有识，识大。所以下面主要是讲七大，这个道理。

今天开始怎么讲，应该在这里：

**阿难白佛言：**

阿难陀现在开始，他想起来了，十八界讲完了以后，阿难白佛言：

“世尊，如来常说和合因缘：一切世间种种变化，皆因四大和合发明。

阿难——那天我们一直说他不说话，今天开始来说话了。那他说什么呢？

“世尊，如来在不同场合当中常常说是依靠和合因缘，地水火风空等等，一切器情世界的种种变化，都是什么呢？‘皆因四大和合发明。’四大和合而显现，四大和合而发明。”

佛陀确实在很多经典当中，说我们世间当中所有的因缘和合的、一切世间的万事万物的这些变化、显现、法，这些全部都是地水火风的因缘而产生的。

这一点大家也应该知道的，不管是外面的山河大地、房屋住舍也好，内在的眼耳鼻舌或者是自己的身体，其实这些都是不离开四大和合。如果四大没有的话，我们生存的器世界也好，有情世界也好，都了不可得的。

所以佛陀经常说是因缘和合而生万法，大家也是应该清楚的。

那既然这样的话，

云何如来，因缘、自然，二俱排摈？我今不知斯义所属，

他说：“本来佛陀在很多场合当中说因缘和合而产生的，但是为什么，如来这一段时间的话，一直说是因缘和自然——我们前面不是说每一个什么，六入、十二处、十八界的时候，都说是非因缘，非自然，一直这样讲。那这样的话，如来，你最近为什么说因缘和自然‘二俱排摈’？两个都排除和摒弃，每一个，眼耳鼻舌身也好，或者说色声香味触也好，这些法都说不是因缘产生的，不是自然产生的。那这样，‘我今不知斯义所属’，我如今确实不知道这个意义、密意。”

为什么你平时讲一切都是因缘而产生的，而现在的话——也不是因缘，不是自然。那这样的话，难道不是矛盾吗？

**惟垂哀愍，开示众生，中道了义，无戏论法。”**

阿难尊者说：“我唯一祈祷您，垂怜哀愍我们这些众生，请开示，给我们这些众生开示，开示什么呢？开示中观道，般若空性的中观道；还有最了义的——佛陀思想当中最究竟的、最了义的、无有任何戏论的法门，你能不能传授给我们。”

阿难虽然是学声闻宗的，但是他对大乘佛法的中观道、了义、无戏论这些词还是用的很好的。所以现

在好像阿难也会提问大乘的佛法。

那么这个时候：

尔时，世尊告阿难言：

在这个时候，释迦牟尼佛告诉阿难，这样说道：

“汝先厌离声闻、缘觉诸小乘法，发心勤求无上菩提，故我今时为汝开示第一义谛，

佛陀告诉阿难：“你先前实际上应该厌离了声闻道和缘觉道的小乘法。”

以前他是学小乘的，大家都知道，他是小乘声闻。

“但是你最近不知道什么原因，对小乘法门好像并没有那么的感兴趣，然后你就出离或者是厌离声闻和缘觉的小乘道，而是对大乘的法门当中，发心欲求无上菩提，你发了阿耨多罗三藐三菩提，这样的话，‘故我今时’，所以我现在为你开示第一义法门。”

你现在真的成了一个大乘的法器，我可以给你讲第一义——第一义有时候是胜义谛的法，但这里主要是讲了义的大乘佛法的道理，我直接讲给你啊，这样的。

所以佛陀开许，对阿难准备讲甚深的法门。

如何复将世间戏论、妄想因缘而自缠绕？

“但是呢，从你问的问题也好，还有一些闻法的

态度来看的话，你如今还为什么将世间的这些戏论，还有世间的妄想、因缘，自己缠绕自己，作茧自缚。”

为什么呢？你都已经放弃了自私自利的心，已经发了——那个时候，应该阿难发了无上菩提心——讲《楞严经》时候，阿难已经发了大乘菩提心。虽然你是发了大乘菩提心，但是你还还有世间的各种各样的戏论、各种各样的妄想、还有因缘分——因为对他来讲，因缘分是很执着的。前面一直在因分的牛角当中出不来，一直是这样的嘛。

那这样的话，为什么你现在还是——因为问问题时候，虽然他入了大乘，但是一直想因缘分到底是怎么样？这个实有的法怎么样？一直想着，用这些见解来缠缚着你自己。

那这个原因，佛陀也说：

汝虽多闻，如说药人，真药现前，不能分别，如来说为真可怜愍。

他说：“其实你有这么一个情况，虽然你是多闻第一，应该是广闻博学的，非常了不起，这一点是没有什么说的。可是你这样的多闻，也许可能不一定是特别好的。打个比喻来讲的话，有一个人他说药很厉害的，他就讲各种各样、东南西北的这些药物、配方、

治病的药效等，他讲的头头是道，特别滔滔不绝。可是真正药已经现前在他面前的时候，他就不能分辨——他只会讲，真正把各种各样的药，一大堆放在面前，你来认识一下。他只是会讲，但实际上从来也是没有辨别过。”

这种人，我们世间当中叫空谈家，讲的时候特别好，但实际上要做的时候，不是实干家。应该我们古人有一种说法叫做，讲的时候什么？好像是……，忘了，有一个术语，但我现在藏文都说不出来，一半想出来，一半没想出来，没有想出来的，好像不是很完整。

其实我们很多人可能确实也有这样的毛病。尤其一辈子都是，像堪布、堪姆、辅导员，很多讲的时候：“哇！特别特别好听。”但是实际上自己对治自己的烦恼，或者修行啊，怎么样修行的话自己也是从来也没有打过座，也没有对治烦恼，只是口头上滔滔不绝的讲，这样的话也没有什么的，就像经常说的纸上谈兵<sup>220</sup>。

---

220 “纸上谈兵”出自《史记·廉颇蔺相如列传》。战国时期，赵国大将赵奢曾以少胜多，大败入侵的秦军，被赵惠文王提拔为上卿。他有一个儿子叫赵括，从小熟读兵书，张口爱谈军事，别人往往说不过他。因此很骄傲，自以为天下无敌。然而赵奢却很替他担忧，认为他不过是纸上谈兵，并且说：“将来赵国不用他为将罢、如果用他为将，他



以前赵国一个人，从小讲的特别好，好像秦国还是齐国。打仗的时候，秦国故意找人挑拨离间：“如果让他带领军队的话，我们很害怕。”结果赵国的人认为应该他很厉害，他讲的也厉害，打仗也可能厉害。然后他来带领军队的时候，结果全部，好像 40 多万兵当时都死了，最后被其他的国家吞并了。

世间当中说的纸上谈兵，佛教里面讲的是鸚鵡学舌<sup>221</sup>，或者说是空谈家。

其实阿难也有这方面的毛病，让他讲的时候讲的很好的，但是讲到一些了义的、空性、甚深的地方，有时候也不行。比如说有些辅导的时候，道友们当中也有这样的，有些人智慧很不错的，讲到一些深一点的地方，开始醒过来了，哇！有些讲得比较简单一点，尤其是生活当中的吃的、喝的，哇，那他很会讲的：“吃什么菜，菜的类别是什么样的；我在什么时候吃

---

一定会使赵军遭受失败。”果然，公元前 259 年，秦军又来犯，赵军在长平（今山西高平附近）坚持抗敌。那时赵奢已经去世。廉颇负责指挥全军，他年纪虽高，打仗仍然很有办法，使得秦军无法取胜。秦国知道拖下去于己不利，就施行了反间计，派人到赵国散布“秦军最害怕赵奢的儿子赵括将军”的话。赵王上当受骗，派赵括替代了廉颇。赵括自认为很会打仗，死搬兵书上的条文，到长平后完全改变了廉颇的作战方案，结果四十多万赵军尽被歼灭，他自己也被秦军箭射身亡。

221 鸚鵡学舌是一个成语，最早出自于宋·释道原《景德传灯录·越州大珠慧海和尚》：“如鸚鵡学人语，话自语不得，为无智慧故。”后世据此典故引申出成语“鸚鵡学舌”。

了好吃的东西；逛商店买什么东西。”那些讲的话就特别活泼，然后稍微讲一点空性，讲一点《楞严经》里面有点难一点的：“唔……”。好像不说话了。这个时候不說話。

所以阿难也有这方面的一个毛病，或者说他有不足的地方。

那么这种人是如来所谓真可怜愍的对境。如来觉得即使广闻博学，但实际上一点都不修持，还有对甚深的法义一无所知——这种人的话，如来肯定认为是比较可怜的人。

我们修学的人当中，一边广闻多学，但是还有一边的话，不放弃，精进修行，包括念咒。自己在实际行动当中，所讲的这些一一地去思维的话，这就是真正的闻思兼修。这个非常重要。

在这个地方阿难也被批评了。佛陀还是经常批评阿难。但是阿难他不记仇：“你说我广闻博学，你给我用的这个比喻，我这么可怜的，那我以后就不理你了，我要走了。”他也并没有这么想，也没有这么说。

但佛陀后来还是说：

汝今谛听，吾当为汝分别开示，亦令当来修大乘者，通达实相。”

阿难默然，承佛圣旨。

佛陀说：“你现在认认真真的、好好的听着，虽然你是一个很可怜的，也是一个广闻博学的人，但是实际修行、实际的理解能力不行。”

我们有些可能光是听闻还可以的，但是理解能力——其实人在学习的过程当中，有些人理解很深的，我们讲考的时候也是看得出来——有些人虽然语言不多，但是基本上前后归纳的都还是非常好的。有些人一直讲讲讲，但是实际上里面的有些内容甚至讲错了，甚至理解错了。这样的现象也是有的。

这样的话，佛陀也说你比较可怜，但是你现在还是好好的听：

“我把这些大乘的、了义的、无戏论的法门，分别开来给你宣说，一个是为了你；还有一个为了让未来的，‘当来’的这些修大乘的人，让他们通达一切万法的实相。”

佛陀要给，一个是当场的阿难，为他而宣说的，让他尽快开悟。还有佛陀对二千五百年以后的我们，其实“当来修大乘者”，应该可以包括的，所以也是为未来的众生而宣说。

“当时‘阿难默然’，阿难就不说话了，默然。

‘承佛圣旨’，他恭恭敬敬——”

藏文当中说是恭敬的听授，但实际上，

“他承接如来的教言，如来的这种圣旨，也就是依教奉行。”

凡是他说多了每次都是要挨批评。我们这里有些人也说了，凡是经常说多了挨批评，不如不说好一点，不如不做好一点、不如不发心好一点。我们有些也是经常比较明白：哎哟，每次都发心，辛辛苦苦的这样结果，被堪布批评，不如我还是什么都不做，你看什么都不做的人，他很安逸的。”也许也有这样的。

但是佛陀确实当时对阿难稍微有一点批评，我们也可以看得出来。但阿难他还是很认真的接受佛的教言，他很认真的听。

其实闻法的时候，认真的听授是很重要的。《大智度论》当中也是说：“听者端视如渴饮，一心入于语议中，踊跃闻法心悲喜，如是之人应为说<sup>222</sup>。”听法的时候应该很端正的看上师的面容，然后在接受法的时候，就像如饥似渴喝甘露一样的，一心一意的心钻入到上师所讲到的法义当中，而且自己应该有一种

---

222 见《大智度论》：摩诃般若波罗蜜初品，如是我闻一时释论第二。

欢喜心来闻法。那讲法的时候，有些有可能悲伤的，有些是有欢喜的，然后心应该悲喜交加的听授，这样的人是法器，我们也应该可以为他宣说。

与前行里面有一个偈颂，稍微有一点的不同，但是《大智度论》里面讲的也是很好吧。我们听法的时候一个是“端视”，并不是要躲在后面——有些人是特意的、一直是非要躲在这个地方。还有一些人的话，他就没有这种珍爱之心，凡是模模糊糊的听而已，边吃东西边做什么其他的事情，这样也不合理的。应该一心一意的心入于里面的法义当中，有时候确实随着上师的法音，我们可能会产生欢喜，产生痛苦，各种各样的心态，这是很有必要的。

因为教育就是这样的，必须要你的心有动摇，一定要有一种，怎么讲？有一种比较特殊的、变化的心态，这个比较重要的。

阿难一直这样听着，佛陀就告诉他：

“阿难，如汝所言，四大和合发明世间种种变化。

“阿难，就像你前面所说的那样，一切因缘法依靠四大和合而产生的——你前面说四大和合发现整个器世界和有情世界的种种的变化。”

但是实际上这些都是没有实相的，阿难你可能还

是不知道的。

《入楞伽经》当中也是有：“愚夫所分别，坚湿暖动法。假名无有实，亦无相所相。<sup>223</sup>”我们世间的愚夫，将地、水、火、风，分别执着为坚实的、潮湿的、温暖的、动摇的法，其实这些都是假名的，没有实有的，也没有能相和所相，或者说法相和明相，没有这些。

所以这一段的话，应该是佛陀的整个四大综合的开示——四大到底是什么样，四大因缘和合是什么样？下面开始破地大，所以这个地方是整个四大的综合。

他说四大会显现种种的法：

**阿难，若彼大性体非和合，则不能与诸大杂和，犹如虚空不和诸色；**

下面用四大的和合做一个简单的分析。分析什么呢？一个是四大不和合也不行，和合也不行。

其实真正本体来讲的话，四大和合，这里讲的是地水火风的四大，和合还是不和合呢？其实真正用义理观察的时候，和合、不和合，这两个都是没办法成立。但是没有经过观察的话，可能和合也是成立的，

---

223 见《入楞伽经》卷六，偈颂品第十。

但是不和合的话也不能成立的，应该这个意思。

他说：“‘若彼大性’，若地水火风四大的性呢，‘体非和合’，如果四大里面不和合，非和合呢，‘则不能与诸大’，如果他们不和合的话呢，那地水火风这些不可能‘杂和’，不可能他们就和在在一起的。

因为他们不和，他们不和的话，地水火风不能杂和，为什么不能杂和呢？

“犹如虚空不和诸色”；“就像是‘虚空不和诸色’，虚空是无阻碍的法，色是有阻碍的法，那这两个完全不可能和合的。”

同样的道理，如果是四大不和合的话，那么这里面的法，或者说四大的任何一个法，如果互相不和合的话，那四大也是不和合的。不和合就像是虚空跟色法不能和合一样的。

这个是不能和合的意思。

然后第二个方面观察：

**若和合者，同于变化，始终相成，生灭相续，**

如果你说地水火风四大和合，那和合相当于是变化无常一样的。这样的话，开始和最终会相辅相成，然后生和灭也是相续不断的。”

这个也是吧——我们任何一个因缘法，它未经观

察的时候，我们说它要和合，如果是和合的话，它肯定是有开始和有最终的，也有生和灭的这种相续。

既然有生和灭的相续的话：

**生死死生，生生死死，如旋火轮，未有休息。**

那这样的话：“名言当中的这些法，肯定每一个法都是有生有死，又死又生，这样的话，生生死死，死死生生，一直是这样。就像我们手里拿着的旋火轮，旋火轮的话，它没有间断的，没有休息的。”

正在转的过程当中，里面有一些火境在那里休息，不想走了，这种情况肯定是没有的。

所以佛告诉阿难：

**阿难，如水成冰，冰还成水。**

“四大和合的这种因缘，就像是我们的水，到了冬天的因缘的时候变成冰，然后冰又到了春天，到了夏天的时候又变成水，融化了。”

所以因缘法，我们四大和合的原因，比如说春天过后夏天，夏天过后秋天，秋天过后呢冬天。然后我们的生命呢，因为四大和合，有这样的一种因缘法，有这样的因缘法的话呢，那生生死死、死死生生都有的。但实际上这些也是不成立的。



就像是《大宝积经》当中说<sup>224</sup>：“诸法以众缘，和合而共起，”因为诸法依靠因缘的这种法，和合而共起。“众缘和合故，自性无所有。”这个还是很重要的。一切诸法是因缘，因缘有的话，就显现。所有的这些法，其实它的呈现应该是跟因缘有一定的关系。但是只要是因缘的话，那自性是没有的。这个是很重要的。

为什么我们这里讲四大？讲四大的时候，其实我们讲《俱舍论》的时候，大家都知道任何一个法都有四大的这种元素。如果没有四大的元素的话，比如说《俱舍论》里面讲到的四大的话，并不是火一直燃烧，不是这样的。火大的话，它有坚硬、成熟的、分散或动摇的特性，每个法当中都有这样的一种力量、功用，这就是四大和合。

一般来讲的话，火的自性是热性，水的自性是湿性，这些。但是像我们的茶杯，或者是电脑这里面有没有很明显的热性，或者是很明显的湿性，有没有呢？明显是没有的，但是实际上它有界性的，就像我们前面讲的一样，火的界性和水的界性，风的界性，地的

---

224 见《大宝积经》卷第二十三。唐三藏法师菩提流志奉诏译，被甲庄严会第七之三。

界性，还有空的界性，这些界性应该是有的。

所以说《俱舍论》当中讲，我们一般世间的每一个微尘都有八尘组成的，是吧，八种尘<sup>225</sup>。

这以上它并没有破。

因为下面要讲七大，七大当中的四大做了一个简单的综合性的描述：四大其实是这样的，在世间当中是生生灭灭的，或者是死死生生的，所有的这些显现也是这样的。其实我们的身体也是生生灭灭的。看起来相续不明显的在变化，但实际上也是生生灭灭的，一直不断的变化。然后我们住的地方和我们的任何的、大的器世界的话，也是生生灭灭的，或者说是死死生生的，这么一个过程。这跟因缘法有不可缺少的联系。

下面详细的分析，四大当中，首先是地大。地、水、火、风、空，五大，刚才讲的这些每一个都要分析。

其实这样的分析，我们每一个人来讲应该是很熟悉的，并没有讲飞机是怎么造的，大炮是怎么做的，还有什么潜艇，或者说是其他的核武器，并没有这么讲。这些可能是科学家或者是军事家他们的这种行为。

---

225 《俱舍论》：色法产生的方式：欲界中既无根尘也无声尘的积聚微尘因诸如日光尘那样最小的一个微尘也是有八尘一起产生，也就是四大、色、香、味、触一起产生。

但是地水火风的话，我们每天都是在生活当中，是离不开的。这样的法，我们平时认为我们应该是熟悉的，别人问你：“你知不知道地、水、火、风？”“知道，知道，地水火风，地就是地，风就是风，火就是火……。”

实际上我们真正用智慧来观察的时候，可能地还是不知道的。为什么呢？

佛陀告诉阿难：

“汝观地性，粗为大地，细为微尘，至邻虚尘，析彼极微色边际相，七分所成；

“首先地水火风当中，阿难你去观察地大。地大的话，顾名思义，大家都知道粗大的叫做大地，我们上有天空，下有大地。细微的叫微尘，大地里面一个土尘，很小的叫做微尘。然后微尘再把它细分，世间的什么分子、原子、夸克等这样分的一样的。最后的话叫做是邻虚尘。”

邻虚尘的话，藏文当中讲极微，最、最、最细的，要接近空性，再不可分割的。有时候我们可以叫无分微尘，无分微尘也可以说。或者是极微，极微就是你再没办法分，没办法再分，最小最小的。

我们学因明的时候，学《四百论》的时候，大家

还是都比较厉害的，我相信学微尘应该是可以的。

佛陀说，用大地来抉择，慢慢慢慢，比如说大地里面的任何一个东西，比如说是一块碗，碗切成几块，然后再粉碎，再这样粉碎的话，最后就变成一个微尘。这个微尘，再把它切、再把它切，把它推磨，或者这样。最后的话，你再没办法分析的，很小很小的。

它这里叫做是邻虚尘，我们经常讲的极微或者是无分微尘，最小的。

“这个来‘析彼极微’，如果邻虚尘再把它分析成最微的，最后‘色边际相’，最后色法都已经到了边缘，再没办法分的了。‘七分所成’，我们世间当中的话，它是七个最小的微尘所成的。”

我们知道七个极微尘，按照《俱舍论》也好，《智者入门论》当中都有。（师念藏语）。《智者入门》的颂词当中也有<sup>226</sup>，意思说有七个最极微的尘叫做一个微尘，七个微尘变成了一个铁尘，七个铁尘是一个水尘，还有兔毛尘、羊毛尘、牛毛尘、日光尘。还有虱子，身上的虱卵，还没有变成虱子的白色的东西。

---

226 《智者入门论》：“极微微尘铁，水兔羊牛尘，光虱虱麦指，递增成七倍。”

七个极微称为一个微尘。如此铁尘、水尘、兔毛尘、羊毛尘、牛毛尘、日光尘、虱子、虱子、稞麦、指节的量依次呈七倍递增。

然后虱子、麦子，这样七个、七个，最后就变成了我们指节<sup>227</sup>，这样的。

这些是最小单位越来越递进的一个过程。所以我们说最细微的最后变成微尘。

刚才极微七个变成一个微尘，七个微尘变成一个铁尘，七个铁尘变成一个水尘，这样来，一个一个往上，七倍的递增。意思就是说我们再这样分的话，其实最细微的是刚才讲的邻虚尘。

**更析邻虚，即实空性。**

“如果我们再去观察邻虚尘的话，”

就像《中观庄严论》里面分析的那样，用六个方向来有微尘的这种观察方式也可以，或者是《中观四百论》当中也有微尘的这种观察方式等等，

“这样观察的时候，最后，最细微的尘，了不可得，变成虚空。”

---

227《俱舍论》：“极微微尘铁水尘，兔毛羊毛象日尘，虬虱青稞与指节，后后较前增七倍。廿四指节为一肘，四肘乃为一弓量，五百弓量一闾距，阿兰若八一由旬。”

佛教当中，色法最小的就是极微，极微的七倍成为微尘，微尘的七倍是铁尘，铁尘的七倍是水尘……如此类推。有关这方面的内容，麦彭仁波切口诀里有，也是颂词，如果背下来的话，所有概念都可以背得很清楚。如何由最小的色法极微形成闾距等的呢？

极微、微尘、铁尘（所谓的铁屑，非常小）、水尘（最小的水分子）、兔毛尘（山兔毛的微尘）、羊毛尘、象毛尘（《自释》中说是牛毛尘）、日光尘。前面的极微等无法以肉眼见到，可能用现在的放大镜可以见到，比如手上的细菌等，但一般眼睛能见到的尘，有些说从羊毛尘开始，有些说从象毛尘开始，后面的微尘都能见到。之后是虬子（也即虱卵）、虱子、青稞、指节，它们之间成七倍递增，……

所有的色法其实你都可以这样观察，最后完全抉择为空性。《大乘密严经》当中也说：“分析于诸色，乃至观极微，自性无所有，仇如于兔角。”我们如果分析任何一个色法，最后把它分析成一块一块的，切、推或者是磨，最后变成刚才说的极微，极微再去观察的话，最后这个法了不可得。从空性层面来讲的话，跟龟毛兔角没有任何差别的。

其实抉择空性的时候，很需要这样的，我们大圆满修行的过程当中也很需要。

这样的道理，不仅是我们的佛教徒，甚至现在的量子力学，比如说像爱因斯坦的老师，普朗克<sup>228</sup>，他在1918年的时候获得了诺贝尔的物理学奖，他也是说过，他说：“通过观察，世界上的任何一个事物，最终都了不可得的。”在观察的过程当中自他都很震惊的，如果你没有惊讶的话，那说明量子力学的道理是没有精通。也有这样说过。

所以说甚至世间人的话，他们从量子力学的角度

---

228 爱因斯坦的老师、量子理论之父——马克斯·普朗克博士，1918年获得诺贝尔物理学奖。他说：“我对原子的研究最后的结论是——世界上根本没有物质这个东西，物质是由快速振动的量子组成！”他进而剖析说：“所有物质都是来源于一股令原子运动和维持紧密一体的力量，我们必须认定这个力量的背后是意识和心智，心识是一切物质的基础。”

来抉择的时候，外在的所有的法没有一个不空的。那么科学的方式来观察，其实万法真正的根本了不可得，这个道理还是很重要的。

所以说从地大的角度来讲，这样分析到最后——上师如意宝的有些大圆满的修行当中也要去观察：外境观察的时候，从大的微尘一直到小的微尘之间，一直观察，最后一点都得不到。包括以前上师讲《文殊大圆满》的时候也是提过，可能大家都记得的。

这里讲到抉择空性，那么怎么抉择呢？下面佛陀告诉阿难：

**阿难，若此邻虚析成虚空，当知虚空出生色相。**

佛陀告诉阿难：“其实你通过大的法，慢慢慢慢抉择成邻虚，然后邻虚最后变成虚空。这样以后其实虚空当中出生的一切万事万物的法。”

《入中论》当中说：“如是一切法虽空，从空性中亦得生。”一切万法虽然是空性，但空性当中一切都是可以显现。你不用担心，因为是空，空里面什么都生不出来。

汉地经常说是无中生有。其实无中生有是个很好的道理。一切万法都是无中生有，因为它的本性都是空性，空性当中什么都可以产生；如果不空的话，那

什么法都是不能产生，不能安住、不能毁灭。只有空性才有机会，一切万事万物的生长和安住，最后的变化都有机会的。

所以当时跟阿难说，你应该明白，万法空性的话，不用担心，因为他毕竟是小乘行人，可能诸法抉择空性的话，有点担心。

所以有识宗的话，一般来讲他们最后要变成空性以后，一定要一个无分微尘。如果没有无分微尘的话，建立大的事物的时候没有根，无中生有，那就不合理的。所以它最小的单位，时间无分刹那、物质无分微尘必须要承认。一般是从唯识宗以下都不得不这样承认。

但实际上用大乘来观察的话，是多余的，根本不用担心。

**汝今问言，由和合故，出生世间诸变化相。**

阿难不是刚才前面也问了，其实他问的比较厉害，佛陀一直记着。所以有时候阿难，因为他是多闻，还是厉害的，他问的问题佛陀一直没有忘，说明他问的还是比较尖锐。

“阿难你不是说一切都是因缘生的缘故，出现世间当中器世界和有情世界各种各样变化的相。那这样



的话，你观察一下，这个和合到底存不存在？”

因为阿难一直认为，佛陀在小乘当中经常说和合因缘，我们也经常知道：“诸法因缘生，诸法因缘灭。”这个和合很重要，这样的。

但是佛陀下面说：你不要一直认为是有一个和合的东西，到底你说的这个和合指的是什么？

**汝且观此一邻虚尘，用几虚空和合而有？**

我问你：“我们现在这样观察的时候，最后有一个最小的单位，有一个邻虚尘，是吧？要接近空的那个极微，这个尘，那这个尘如果要建立法的话，那几个虚空跟它和合而有？”

我问你，你说是最小的极微的尘，它要和合的话，应该跟其他法要和合，其他法要和合的话，它要在空性里面建立的话，它是要多少个虚空一起和合而有的？

**不应邻虚合成邻虚。**

“但是实际上你不能承认，这种邻虚跟另外一个邻虚和合，它们合成另外一个邻虚尘”。

就像是世间的一个男的和女的一起成家一样。这个邻虚微尘和另外一个部分微尘两个到一起和合，其实这个和合不成立的。

其他古代的一些注释当中说：既然是无分微尘，

另外一个无分微尘不可能和合。如果和合的话，那就不是无分了，应该有分了。

两个有和合的话，这边和，那边没有和，或者两个和也可以观察，到底是融合一体，还是中间有隔阂的，这样的和合去观察的时候，其实你所谓的和合呢，你的邻虚尘是跟虚空和合的吗？还是与另外的一个邻虚尘和合的？如果邻虚尘和合的话，也是不应理的，因为毕竟是无分微尘，怎么还要跟邻虚尘和合呢？因为邻虚尘马上都要变成虚空了，那这两个怎么会是——就像两个乞丐结婚一样的，哪有这样的现象？

**又邻虚尘析入空者，**

“如果我们再去观察，再去观察邻虚尘的话，其实邻虚尘最后都慢慢变成虚空一样，了不可得。”

**用几色相合成虚空？**

那这样的话：“有几个色相跟刚才邻虚尘和合慢慢变成虚空。”

这个虚空跟色相怎么和合呢？色相是有相的，不管是大的小的，有色相的；虚空是那么广大，这两个怎么和合？比如说虚空当中我就到的一个很小很小的色相，很小的色相跟虚空怎么和合？

这个道理阿难也是没办法说出来的。

若色合时，合色非空；若空合时，合空非色。

“如果你认为刚才‘色合’，色法跟任何一个法和合的话，色与地大也好，任何的和合，如果和合的话，说明不是空性的。但是这样的法肯定没有的。”

我们一般说“色即是空，空即是色”，所以如果一个和合的实有的话，那它不可能空的。

“‘如空合时’，如果刚才的色法或者是邻虚尘，如果跟空和合的话，‘合空非色’，那肯定不是色的。”

我们前面讲的，如果你见到阳光的话，黑暗不会有的。如果见到黑暗的话，那阳光永远不会见到的。

同样的道理，如果你说邻虚尘跟色和合，那跟色和合的缘故，空永远也是不可能在那个上面有的。如果你说是邻虚尘跟空和合的话，那空跟邻虚尘合在一起，这样的话，那色法永远也不可能有的。

——色犹可析，空云何合？

“这个色，我们可以再去观察，那这样的话，空到底是跟谁和合呢？不可能有和合的。”

所以这个分析应该，阿难一直认为是有一个和合的东西，他一直不放，因缘和合、因缘和合。

但现在如果有人问我们什么是因缘？我们经常说随缘，因为因缘和合啊，但因缘和合的话，这是阿难

的一种说法，佛都是不承认的，和合到底是跟空和合？还是跟色和合？

因缘和合的话，因和缘两个和合还是一个和合？因和缘和合的话，是接触和合还是不接触和合？观待和合、不观待和合？同时和合、非同时和合？有相和合、无相和合？

其实我们这里很多的以前中观的推理来观察的时候，确实在名言当中，假相当中我们可以建立有因缘和合而产生，这些都可以说的。但是真正的和合的思想，在中观的智慧面前，根本是得不到的。根本是得不到的。

所以说，我们很多人也经常说这是因缘和合而产生的话，那未经观察的情况下，你如梦如幻的可以这样说一下，因为这是假的，在假的当中你可以这样说的。然后在真的当中的话，因缘和合根本得不到的。

所以我们学《楞严经》也好，学般若空性的时候，大家在内心当中应该觉得，我们现在正在做梦一样的。其实平时我们执着的实有的东西的话，我们不说是：“因为佛陀说的，我们有信心。”不是这样的，用智慧去观察的时候：“哇，原来确实是我们平时说的和合的话，如果以正理来观察的时候，和合还是得不到

的。”

因缘和合，我们经常说的因缘和合的话——因为因缘和合的话，对每一个法要抉择，每一个法抉择的话，每一个法当中，我们的地大，光是这个地大——对谁和合，对空和合、对火和合、对风和合？

下面我们四大观察的时候，确实我们虽然天天都是在四大的世界当中，依靠四大的身体，然后做的事情天天都是跟四大有关系，但是这些都是一种虚幻的东西。

有时候我们可能这样观察观察的，为什么是我们做这么一个厉害的梦，一直明明知道是在做梦，这些都是不能成立的。可是我们这样的迷梦当中，一直苏醒不过来。为什么？我们可能会有这样的领悟，大家这样去观察的话。

汝元不知如来藏中，性色真空，性空真色，清净本然，周遍法界，

佛陀告诉阿难：“其实你对大乘佛法的闻思比较少，这样的原因你原本不知道如来藏当中，无其不有，性色其实是空的，就像是幻化一样的，所有的这些色，本体是真正空的，不是假空的，不是相似的空。而真正的性空，实际上是如梦如幻的，显现不会灭的。”

所以“‘清净本然，周遍法界’，一切的如来藏当中，清净本然。”

藏文当中把它翻译成是自性光明。

“清净本然”，其实这里也可以说，在如来藏当中的这些万事万物，都是清净本然，周遍法界。任何一个法没有一个不周遍的——本性空性，自信光明，大悲无所不周遍的，有些密法当中，大悲周遍也有，大悲无所不周遍的，这样的名词。

**随众生心应所知量，循业发现！**

“其实每一个众生，根据自己的智慧深浅不同，有些是应此而开悟，有些应此而迷惑。所以根据众生的根基不同，说这些染净的法也是不同的，有些面前显现的是有染的，有些面前显现的是清净的，‘应所知量’，它的法不同，实际上这也是‘循业发现’的，发现众生自己无始以来造的善业、恶业不同，而现前苦和乐的显现。”

**世间无知，惑为因缘及自然性，**

“因为世间实际上很多都是，比如说一些凡夫人的话，他没有知道，他迷惑，迷惑的原因，他认为是因缘产生是有的。然后一些外道的话，因为也是无知，因为迷惑，这个原因，认为有常有自在的我；自然性

的。世间很多无知的这些人，因为他们迷惑的程度不同，有些认为是因缘产生的，有些是认为是自然性而产生的。”

**皆是识心分别计度，**

那么不管怎么样，你上面讲的，你阿难也是这样的，阿难虽然你没有像外道那么差劲，但是你还是一直认为，可能外道来问的话，他就会说自然产生什么的。而阿难就一直是因缘产生是有的。我们佛教徒也是很多人的可能觉得是：哇，因缘产生的应该有；还有一些顺世外道的人：认为一切都是没有什么产生的，或者是无因而产生的，也有的，这样的。

那不管怎么样，世间的这些无知者和疑惑的人，有些是因缘而产生的，有些是自然性而产生的，

“实际上这些都是我们众生没有认识到本性的自性，用分别念揣度的，分别念去衡量，去假立，去计度。”

**但有言说，都无实义。**

“只要有言说的话，实际上都没有真正实在的意义。”

因为用语言来说的话，它并不是真实的。“说似一物即不中”，禅宗也经常讲，只要你一说的话，实

际上它并不是真实的意义。《佛说华手经》当中也是说<sup>229</sup>：“如来不与世间共诤，世间与我诤<sup>230</sup>。”世间承认的我也承认<sup>231</sup>。实际上语言很苍白，它所表达的并不真正的自性。

《华严经》也有一句：“世间言语法，众生妄分别，知世皆无生，乃是见世间<sup>232</sup>。”世间的语言法，其实是众生妄分别而安立的，知道世间都是无生的话，那是真正的见世间。

但是有多少人真正能见到世间真相的？很少很少的。

所以说如果我们用一般的世间语言所表达出来的话，其实它是一种世俗法，并不是真正的、远离四边八戏的真相。所以只要你一开口的话，就会错。禅宗经常也是有这样的。

---

229 见《佛说华手经》卷六，求法品第二十。

230 又见《杂阿含经》卷二：“如是我闻。一时。佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时。世尊告诸比丘。我不与世间诤。世间与我诤。所以者何。比丘。若如法语者。不与世间诤。世间智者言有。我亦言有。云何为世间智者言有。我亦言有。比丘。色无常。苦。变易法。世间智者言有。我亦言有。如是受。想。行。识。无常。苦。变易法。世间智者言有。我亦言有。世间智者言无。我亦言无。谓色是常。恒。不变易。正住者。世间智者言无。我亦言无。受。想。行。识。常。恒。不变易。正住者。世间智者言无。我亦言无。是名世间智者言无。我亦言无。”

231 或见《佛说华手经》卷三无忧品第十二：“尔时离忧。谓无忧言。若菩提有汝当言有。无应言无。汝何以故。于阿耨多罗三藐三菩提中。都无所说。”

232 见《华严经》卷十六，升须弥山顶品第十三。



那真正的实相是什么呢？真正的实相是光明和空性无二无别的，不可思议的。如哑巴尝糖味一样的。自明自知的，无可言说的，这样的境界的话，其实是万法真正的真相，也是自己心的本来面目。

这一点的话，显宗也有很多的教言，密宗也有很多的教言，尤其是禅宗，我们的大圆满，这些话，直截了当的给你直指，这样以后，你当下也有觉悟的，也有一些开悟的。

所以当你真正开悟的时候，世界的真相，确实是非常稀有的。所以不得不说：“阿拉拉，阿拉拉，阿拉拉！”

讲到这里吧，今天。

### 第三十六课

我们今天继续讲《楞严经》。

前面大家应该记得，讲到五蕴、六入、十二处、十八界。十八界以后，当时阿难问：“佛陀不是在很多的经典里面讲到‘诸法因缘生，诸法因缘灭’，怎么现在说，也不是因缘，也不是自然，什么意思呢？”

佛陀就告诉阿难尊者：“其实我前面说的因缘生，

是对声闻、缘觉，对小乘者而讲的。现在我用第一谛的观点来讲，这样的因缘生也好，自然生也好，这些都不存在的。

那如果不存在，因缘产生是怎么解释呢？其实解释很容易，四大和合的因缘生呢，它有它的一个原理。但是我说的非因缘生、非自然生呢，也有原理。

所以从某种意义上讲：“诸法因缘生”，可以说的。在世间的名言当中，确实也是诸法因缘而生，因缘而灭的。但是如果真实义来观察的时候，因缘和合的道理，其实也是没有的。不管是从地大也好，火大也好，水大也好，还有风大、空大还是见大、识大等等，这样来解释的时候，都不可靠的。

所以我们下面进行分析。大家应该记得我们上一节课当中，把地大因缘而产生的道理，已经讲完了，今天我们就讲火大。

佛陀告诉阿难：

“阿难，火性无我，寄于诸缘。汝观城中未食之家欲炊爨时，手执阳燧，日前求火。

下面我们分析地、水、火、风里面的火大。

“火大的本性，火大实际上也是无我的。

藏文和其他里面也说“无体”。

“火大其实没有一个自我的本体，没有体性，它完全只是依赖于诸因缘而产生的。”

其实“诸因缘而产生”，像以前其他的有些经典里面所讲的，只要是因缘而产生，这些法都不可能真正有实性的。“诸法众缘生，故自无定性。”诸法从因缘而产生，它决定是没有一个固定的性，不可能有的。

那么火性是什么呢？是依靠因缘而产生的，所以它不可能有它的体性。怎么没有呢？下面让他观察。

“你观察一下城中，如果还没有做饭的人家，那一家准备做饭，在厨房里面用炊爨开始烹调，厨师开始做饭。”

做之前，必须要生火。如果没有火，什么都没办法。有一次我想自己煮个面，煤气怎么样打也是不能打开，就没办法。然后怎么办？是不是在电炉上做，结果面也找不到。原来有些人害怕老鼠弄脏了，锁在不知道什么箱子里面。所以什么都没有吃到，火也没有，面也没有，回来只有揪糝粑。

所以我们有些人也是这样的，要想做饭，做饭的时候，他“手持阳燧”，阳燧应该指的是火镜，或者以前说的依靠那个，对着阳光。以前我们小的时候，把瓶子的瓶底切出来，然后对着阳光，下面放比较干

燥的牛粪，一下子就可以冒出火来。

火镜，然后依靠阳光，这两个因缘具足的时候，阳光照射到这里，然后就可以出现火，相当于是这样的。

“手里持着阳燧，或者说是铜镜，在太阳面前，可以依靠艾草求火。”

这样的因缘，如果观察也是不可能得到的。

然后佛陀告诉阿难：

**阿难，名和合者，**

“同样的，名和合者也是这样的。”

依靠火镜和依靠阳光、依靠艾草，未经观察的时候，好像火可以显现的，但是你真正去观察的时候，这种和合也得不到。怎么得不到呢？

“如我与汝一千二百五十比丘今为一众，众虽为一，诘其根本，各各有身，皆有所生氏族名字，”

下面也是当场的一个比喻，说是：

“阿难啊，我们所谓的和合，就像我和你们一千二百五十个比丘，现在聚集在一起。那么现在聚在一起的时候，大家都认为是我们叫僧众，僧众和合在一起。”

但是这也是未经观察的一种说法，如果真的去观

察的时候，

“‘诘其根本’，我们一千二百五十个比丘和僧众，如果你真的去寻求它的根本，去观察，其实这一千二百五十个，各各都有自己的身体，都是分开的，没有什么和合的。而且每一个比丘，他所生的地方，有些可能已经多少岁，有些是年老的，有些是年轻的等等。还有，每个人都有自己的种姓，自己的种族，还有自己的名字。”

这样的话，我们所谓的和合僧众，大家在聚集一起，但是你各自去分析的时候，确实各自都分开的。如果各自的分开，各自的分开的上面没有一个因，那和合也是不可能有的。

中观里面有很多观察的方法。

下面就讲一个比喻：

如舍利弗，婆罗门种；优卢频螺，迦叶波种；乃至阿难，瞿昙种姓。

“我们僧众当中，如舍利佛，他是婆罗门种姓的；优卢频螺尊者，是迦叶波种；乃至阿难尊者，瞿昙种姓。”

光是从种姓方面讲，肯定长相方面也是不同的。

比如说舍利佛，舍利，我们藏文当中是室利罗<sup>233</sup>。它是一种鸟，鹫鹫，它眼睛特别好，所以舍利子母亲的眼睛，就像那个鸟的眼睛一样，特别好，圆圆的特别好。后来人们都以相似的理由取名为舍利。他是舍利的儿子，所以叫舍利子。

在印度的传统当中，很多都是因为母亲取名也有。现在西方，克林顿·希拉里，希拉里·克伦顿，也有夫妻的名字在一起取名的，也有这样的。但藏地和有些地方，以父亲为种姓，这样取名的也有。

还有优楼频螺尊者，翻译出来好像是木瓜林，木瓜林尊者，他也有一些相似的名字。他是什么呢？迦叶波种姓，也叫做龟（Kurma）族<sup>234</sup>，是吧，龟是乌龟的龟。他实际上是印度的，包括印度教，吠陀派。他们说是世界创始者有七大仙人，七大仙人之一。所以说他后来的种姓叫做迦叶波种姓。

---

233 《佛说阿弥陀经讲解》堪布讲解：“舍利弗”是尊者的名字，印度有一种飞禽叫舍利，因为尊者母亲的眼睛长得像舍利的眼睛，所以取名为舍利，尊者也因此取名为舍利子。在梵文里，“弗”就是“儿子”的意思。”

234 百道梵书中提到，生主化身为龟（Kurma）创造了整个世界，由于“龟也就是迦叶波（kaśyapa）”，所以一切生物都是迦叶波的后代[1]。同书的附录广林奥义书说迦叶波是大名鼎鼎的七仙人之一，与乔答摩、婆罗堕遮、众友仙人、食火仙人、极裕仙人和阿底利共享这一声誉。大史诗摩诃婆罗多指出迦叶波的父亲是大梵天的长子摩利支，因此他有一个别名叫“摩利遮”（意即摩利支之子）。在摩诃婆罗多中，迦叶波与摩利支都被列为生主。

藏文当中是迦叶，波字没有，是不是掉了？不知道，应该可能需要吧。他是迦叶波的种族，就像婆罗门种姓一样的。

“乃至阿难”，乃至阿难尊者<sup>235</sup>，阿难尊者是根嘎沃（藏音），意思是大家都欢喜。翻译出来叫做庆喜，庆祝欢喜，为什么呢？当时他降生的时候，他父亲刚刚听到了释迦牟尼佛已经成佛了。

大家都知道，释迦牟尼佛是 29 岁出家，在尼连禅河旁边苦行六年。35 岁的时候，释迦牟尼佛 35 岁的时候成道。在菩提迦耶成道。当他成道的那个消息传到他们家族当中的时候，刚好阿难尊者已经降生了。

他长大以后，应该是佛陀 55 岁的时候，他开始成侍者。然后一直到佛陀圆寂，80 岁或者 81 岁。阿

---

235 阿难（IAST: Ānanda,）又称阿难陀，迦毘罗卫人，梵语“阿难”，译曰“喜庆”、“庆喜”、“欢喜”，又云“无染”。阿难天生容貌端正，面如满月，眼如青莲花，其身光净如明镜，生于佛成道日，净饭王既闻太子成佛，又闻宫中诞子，更增欢喜，于是说：“今日大吉，是欢喜日。”而命名为“阿难”。另外《大乘无量寿经解》曰：“又尊者随佛入天宫龙宫，心无乐着，故名无染。”出家之后，释迦牟尼佛曾经带他到天宫去看过欲界天，也到龙宫去看过大龙菩萨的住处，无论是在龙宫或天宫，他都没有染污，心地清静，所以他这个名号也有无染的意思。

阿难是白饭王的儿子、释迦牟尼佛（佛陀）的堂弟，也是佛陀的侍者，是佛陀十大弟子之一，人称“多闻第一”。阿难在佛入灭后证阿罗汉果，曾经参与第一次结集。据说阿难继承摩诃迦叶之后，成为僧团的领导者。在《法华经》中，阿难被授记再供养 62 亿诸佛之后将会成佛，佛号是山海慧自在通王佛。佛国名常立胜幡，劫名妙音遍满。

《涅槃经》称：“阿难多闻士。”迦叶赞曰：“佛法大海水，流入阿难心。”文殊菩萨赞曰：“相如秋满月，眼似净莲花，佛法如大海，流入阿难心。能令人心眼，见者大欢喜，诸来求见佛，通现不失宜。”

难尊者他承侍了佛陀二十五年，应该是承侍了二十五年。当时佛陀圆寂的时候，阿难也是四十来岁。他是20岁的时候当佛陀的侍者，他是佛陀最小的一个堂弟。

他是瞿昙<sup>236</sup>种姓，瞿昙怎么讲？我们《中论》当中也是讲“瞿昙大圣主”，龙猛菩萨最后有一个顶礼句。

瞿昙，藏文里面叫果达玛（藏音），有些藏文当中是果达两个字，有些是果达玛，外道称呼佛陀的时候：“果达玛”，好像特别不恭敬的。

瞿昙，好像是甘蔗种姓，为什么说甘蔗？以前是《菩萨本生经》有些经典里面说，其实他的家族整个来源好像是一个仙人，他老了以后，最后走不动了，他的弟子把他放在一个篮子里面，挂在树上，然后去找食物去了。找食物去的时候，有一个猎人，看到认为可能是一个鸟还是什么的，然后就开始射箭，结果流下了血。血流淌的地方，长了两棵甘蔗树，甘蔗树被日光晒、晒、晒，最后好像，怎么讲的？日光晒了

---

236 乔达摩（梵语：Gautama，巴利语：Gotama）又音译作瞿昙、乔答摩，是释迦族的姓氏，传统上认为这是释迦牟尼佛的姓，源自释迦族祖先乔达摩仙人的名字，其在劫比罗城和天示城等的族裔称为释迦族。《梨俱吠陀》赞歌作者之一 Vāmadeva 之父是七仙人之乔答摩仙人，有传说释迦族或与之有关。

释迦族的姓氏除了“乔达摩”、“日种”、“甘蔗种”之外，《佛本行集经》还记载有个称呼是“奢夷耆耶”，以住处为姓故称“舍夷”。



以后，好像就出现两个童子和童女。后来童子叫甘蔗王，释迦族的种姓的开始就是这样的。

刚开始叫做是果达玛，或者也有这样的，后来好像那个童女成了他的王妃。

所以有时候整个历史来讲，反正我们讲《如意宝藏论》的时候也有，人类最初的中心，也带有神话的色彩。还有一些也是有比较奇奇怪怪的。

所以说，释尊的种姓，如果解释起来，有些觉得不是特别的理想，所以外道就经常也是叫果达玛，直呼他名字，这样的也有。刚开始叫甘蔗主，或者说瞿昙主，这样的，但后来释迦牟尼佛成佛以后，叫释迦族。

刚开始鹿野苑五比丘的时候，当时五个比丘，看到释迦牟尼佛来的时候，大家都是很不恭敬的：“啊，瞿昙你来了。”大家对他特别不恭敬，但后来才发现佛陀已经成就了。

所以在这里，阿难尊者，实际上是瞿昙种姓，瞿昙种姓也叫做是甘蔗族种姓。

刚才说和合，实际上真正去观察的时候，所谓的和合是不成立的。

佛陀告诉阿难：

阿难，若此火性因和合有，彼手执镜于日求火，此火为从镜中而出？为从艾出，为于日来？

这三个，“刚才说火是依靠这样的因缘和合而产生的。那这样的话，手里持着的火镜也好，前面用的阳燧，是吧？”

有时候可能为了不重复，藏文当中都是一样的。

“火的这种镜子对着太阳，求火的时候，火如果产生，那这个火是从刚才那个阳燧或者是火镜当中出来的？还是艾草当中出来呢？还是从太阳当中出来？”

我都记得小的时候，当时我自己基本上记得到的时候，火柴是很少很少的，火柴很少的。每个人腰带上有一个小袋子，根据富裕程度，如果富裕，上面有一些银子的花儿，这样的。如果不富裕，那个叫做火镰、火石还有一个叫火燧，火燧是艾草<sup>237</sup>，都装在里面。

本来我想今天 PPT 给你们看一下。现在很多藏地，包括结婚的时候，装饰，其实是这些上面多加一些银

---

237 摘自网络：用火镰取火时，先揭开皮夹袋前盖，取出火石（石英或黄铜矿石）和艾蒿绒团，将艾绒团紧贴在石片上，用食指和拇指捏住，另一只手拿火镰，用铁器钝刃擦击火石边缘，在火花飞溅中艾绒被点燃，再将冒烟的艾绒包在干细茅草中，使其受风生焰，加上干枝劈柴，便可烧火煮东西了，火镰打火需要熟练的运用，熟练者只须片刻的时间就可以使火绒冒烟，遂而引红，再用嘴稍许吹气，增加氧气，就燃为明火，而不得要领者，打到手酸痛。火石磨尽，也燃不着绒草。

子而已。男士一般在身上带的有两个口袋，一个是装打火器的，打火的那些用具。还有一个，装针线，有一些。一般女士身上，到时候给你们可以看一下。现在不是女士经常用银子、金子做出来的那个长长的钩钩，挤牛奶的时候把奶桶挂在自己的腰带上，必须要有这样的两个勾，然后把奶桶这样挂上以后，不会掉下去，不然双手都要挤牛奶，知道吧，挤牛奶是这样的<sup>238</sup>，有些挤的很快的。

后来它就延伸银子做的，金子做的，现在很多装饰品是这样的。所以那个火器，可以说是打火机。我们以前小的时候也是这样的，火铁跟艾草小小的放在这里，然后上面有火石，白色的，然后对它进行摩擦，进行摩擦的时候，火星散发，火星落到艾草上面的时候，然后就开始出现烟烟，烟烟马上变成火，更多的其他比较干燥的东西放在那里，然后就吹，马上火就生起来了，跟非洲的做法基本上形式大同小异。

以前应该也是这样的，艾草和火镜，火镜可能是

---

238 摘自网络：挤牛奶是一种艺术，女人的双手灵活而富有弹性，随着极有节奏，极有美感的上下舞动，两股洁白的乳汁交替着流进桶里。传统的藏服上，都挂着一个银质的奶钩，一端挂在腰带上，另一端勾住挤奶桶，女人蹲下身子挤奶时，奶桶正好处于一个合适的位置和高度，平时奶钩挂在衣服上，还可以作为装饰，一切美好的东西首先是从使用开始的。

火铁，还有火石，它是依靠阳光来取火的。取火的时候，以前有一些是依靠阳光来取；取水的时候，依靠月光来取水。以前的传统当中是有这样的。

那么这样的话，佛陀问，火从镜当中来的，还是艾当中来的，还是日当中来的？

**阿难，若日来者，**

“那么如果是从日当中来，”太阳当中来的话，  
**自能烧汝手中之艾，来处林木皆应受焚。**

他说：“如果太阳当中来，太阳的阳光照射以后，手里面的艾草都可以燃烧起来。那这样的话，实际上阳光普照到整个大地的时候，那‘来处’的包括一些树木，林苑，还有花草这些都是会经过的，那这样的话，它们也都应该焚烧。”

这也是一种推理。如果火真的是从阳光当中来，阳光与其他的干燥物同样也是接触的。这样接触的话，它既然对艾草可以燃烧，那其他的包括树木，外面的草物，这些为什么都不燃烧？确实它能烧，而且阳光也是射到其他的物体上面，为什么这些不说焚烧？

这是一个观察。

第二个方面：

**若镜中出，**

“如果你说不是从太阳当中来的，从刚才手中的火镜当中来的，”

### 自能于镜出燃于艾，镜何不熔？

“如果火是镜当中来的，镜有燃烧性，它对艾草都能燃烧，它自己的本体为什么不会燃烧？”

艾草是可烧的东西，如果它真的是火的本性，火镜一直在自己本体当中住着，这样短短的时间当中跟它摩擦的时候，把艾草都烧得完，那自己为什么不烧，这样的。

### 纤汝手执，尚无热相，云何融泮？

“你手里持着火镜的时候，你感觉上肯定是什么热的本性，如果这样，那怎么它自己的本体会燃烧呢？也没有的。”

因为我们手里面拿着的火镜，它肯定不是燃烧性的，不是燃烧性的话，它自己的本体是没办法融化的。如果它没办法融化，为什么它是跟其他的艾草一起就会焚烧。这个道理，是一种反问。

第二个观察方法。

第三个方面的观察：

若生于艾，

“如果火生于艾”，

何藉日镜光明相接，然后火生。

如果说是从艾草上面产生，“那何必借助太阳和火镜，这两个都是要相结合，不需要它们嘛，因为艾可以产生火。”

可以产生火，只是拿一个艾就可以了，在那里都可以产生火。所以现在的艾草垫呐，这些也不敢用了，如果这样，它不需要其他的因缘，火是在艾草当中自己产生。

这样的话，实际上也是不合理的。

汝又谛观，镜因手执，日从天来，艾本地生，火从何方游历于此？

那你再详细地去观察一下，阿难尊者你再观察一下。

“火镜放在手里拿着的，然后太阳挂在高高天空当中，艾草它本身是地里面长出来的，一个是在人的手里，一个是在天上，一个在地上，这样不同范围的三个不同事物，那火怎么从远远的地方，悠悠荡荡的来到这里来，跟他们结上缘，然后产生火？”

这个是很难想象的。

所以说，如果真正是因缘而生，那因缘而生的这种观察也可以这么说，如果用义理观察的话，其实所

有我们世俗法当中的包括种子和苗芽之间的差别也好，原来是依靠火镜而产生，现在我们用打火机或者是用火石当中产生的这些火，其实是很奇妙的一种因缘。

**日镜相远，非和非合，不应火光无从自有。**

“因为太阳和火镜之间的距离是非常遥远的，现在地上的镜子与太阳之间的距离是多少多少公里，非常遥远。这样它们两个因缘和合根本没办法的。所以火光不应该无中自有。”

怎么会是无缘无故而来？因为他们两个之间接触，他们两个之间会合，他们两个之间的这种因缘，怎么会来的？怎么来的？所以这个确实也是很难用义理来说服。

那到底是什么样呢？下面真正的火的本性实际上是这样的。这个分析，前面地大的时候也说了：

**汝犹不知如来藏中，性火真空，性空真火，清净本然，周遍法界，**

他说：“其实你们凡夫人，根本不知道这个道理。其实所谓的火，在如来藏的本性当中，它有火的这种本性。火的本性实际上是空性的，这种空性在因缘具足的时候，真火可以显发，可以显现的。”

那显现的原因是什么呢？

“因为‘清净本然，周遍法界’”，

清净和本然，藏文当中是自性、光明，可能清净是自性、空性方面讲的。光明是本然的。

意思就是说：“火的本体空性和自性光明的这样的因缘，周遍于整个法界世间当中。”

所以现在为什么火在因缘具足的时候，它可以燃烧起来，但是火的本性是找不到。这个是什么原因呢？其实我们的法界如来藏，如果要说得深一点，跟如来藏和法界，或者是光明和空性，无二无别的这个道理，有不可分割的联系。

如果这个你没有搞懂，再怎么样千言万语，始终是没办法说得特别清楚，肯定很难清楚的。

所以刚才讲我们众生不知道，其实“色即是空，空即是色”，或者说是“性火真空，性空真火”，这个道理，我们说显现即是空性，空性即是显现，或者说光明的道理也是一样的，“现空无二”或者说“明空无别”，等等，这些道理是一样的。

这样的道理：

**随众生心应所知量。**

那么火的本性周遍于法界的原因，“随着众生的心应该产生各种不同的所知的量。”



因为我们众生，可能地狱众生它看到火燃烧它的身体；天界众生，看到火是甘露的本性，或者说有清净众生，包括火，是父母的本性，这样的。

所以你看火，因为每个众生因缘不同，有一个汉地大师做的，叫做《性善恶论》<sup>239</sup>当中讲，地水火风的很多的道理都讲了。比如说缘火，修善法，那么这样后来它出现各种正业，正业依靠火，对你自身，比如说带来各种各样的光明、快乐等等。还有它的依业，那也是整个环境出现光芒、七宝，像极乐世界的这种依靠火大而成熟的各种清净的现象。

如果是缘火修恶业，产生恶业的话，那它的正业，实际上出现地狱的火，饿鬼的火，很多燃烧自己身上的火，等等。如果是依业，环境上也出现各种各样的，外在全都是火焰。

包括我们现在在座的人也是地水火风的感受是不同的，有些人讲火还是挺好的，对身体的滋养也好，包括吃饭，吃的饭呐，什么都热一点呐，包括我们的光明，灯对你带来的温暖、开心、快乐、光芒，就这

---

239 明代天台宗谈论性具善恶，其代表人物是传灯。传灯(1554-1628)，号无尽，俗姓叶，衢州(今浙江衢县)人。少年从进贤映庵禅师出家，后随真觉法师习天台教理。万历十五年(1587)入天台山，住幽溪高明寺。后人誉他为“中兴天台”的人物。所著《性善恶论》着重阐发性恶法门，是对知礼等人有关思想的注释和发挥。

样的。

但有些人业力不同，火可能给你带来，比如说高血压，发热，或者说是高烧，还有包括灯火，有些人是一开灯就眼睛根本不行。

同样的一个火大，但是它带来的这种快乐和痛苦跟我们的业有关系，这里“随众生的心”呢，火的本体，在如来藏当中，它是光明和空性无二无别的，但是随着众生的业呢，在它面前显现的，带来的这种快乐和痛苦的因缘确实是不同的。

所以火大对大家带来的这种快乐很重要，当然也是跟我们造的善业和恶业有关系的。

我在想，这几年我们学院的电，都还算是可以的。以前是我们火大方面还是很费力的，捡牛粪，采树丫丫。我看你们现在，虽然可能火大要用的话，要钱，但是开电炉啊，吃饭啊，很多都是什么，有些人是条件太好了，微波炉、电炉、电磁炉、煤气啊，各种各样的。一个人，各种各样的条件，跟我们刚来学院的时候——确实我们当时的煤油灯，我们最幸福的是煤油灯的煤油还有一点。煤油慢慢慢下来，火大的光明就没有了，我们还是很痛苦的，又要步行去县上买，再背下来。

现在我们这里光是到商店去买都是很痛苦的，人有时候好像什么都可以随着它的因缘来的，稍微一天晚上没有灯：“哇！为什么没有灯？为什么？这是什么原因，你们这些发心人员，这些电工，为什么是不好好弄好？”

其实有些时候真的要爱惜，尤其我希望我们有一些道友也好，不管是公共的灯也好，这些的一定要珍惜。

像以前去新加坡，比如说你在厨房里面干个什么事，然后回到卧室这边，他们马上说厨房里面没有关灯，没有关，就这样的。我们这边，好像一晚上，好几个空房子全部开着灯，其实这是很浪费的。应该是你去厨房里面的时候，把厨房里面的灯打开。然后你离开厨房的时候，应该关灯，包括你有牛粪棚，卫生间什么。

我们这里有些人好像没有节约的概念，人家那新加坡不知道现在怎么样，以前是四小龙国之一，但是他们还是很重视，西方很多国家也是这样的。

所以我们包括经堂也好，还有很多自己所用的电器，不用的时候，必须把它关掉。

不然我们僧众每年，确实是包括电费，去年我们

电费最后都是用了好几百万，最后解决这个问题也是谈了好长时间的。所以不管是电也好，还是很多方面，应该是来之不易。

像我们甘孜州的高压电，整个过电，其实在修的过程当中，我听当时的领导说每年都死特别多的人，因为在山上做比较高危的一些工程，在路边也是我们可以看到一些驴，它们运那个水泥钢筋也是很痛苦的。

所以我们现在上课的时候都是不用自己的灯，或者是我们晚上看书、背书的时候，不用像以前的高僧大德那样点一点香，点一点酥油灯来看书，你开灯很理所当然的。其实这些也是很不容易的。

尤其是我们现在学院的光明，我们这边的发心人，我们真正用了六、七年的时间，前一段时间我们后面稍微有一点收尾的工程。可能这边发心人员，前一段时间也跟大家商量了，看看怎么样。我们中心区有个别的工程没有做完，我们可能还要继续。

现在除了特殊的有些情况以外，基本上是所有的电压是特别稳的。而且我们的线，这些，以前我们的电，稍微里面开个什么高一点的电炉，用什么电器，保险丝马上就坏了。

现在我们还是用的是，应该说是比较好的，包括

它的线，闸刀，还有我们里里外外的高压电和低压电的电杆，现在总体上是可以的。当时设计的时候，我们也担心是不是不美观呐，是不是不安全呐等等等。但是现在总体上是可以的。

所以火大，胜义当中是没有的。但是世俗当中随着众生的心，我们还是每个人都是也有应用的。

佛陀告诉阿难：

阿难，当知世人一处执镜，一处火生，遍法界执，  
满世间起，

他说：“我们世间人应该知道，比如说一个人拿着火镜，在那里依靠太阳照射，在那里，火都可以产生。”

“遍法界执”，这个原因是什么？如果遍满法界，我们去求，憨山大师还是谁，“遍法界执”，把执解释成求，因为遍满法界了，其实火的本性有的，只要我们去接受的时候：“满世间都可以产生火的，整个遍法界都有地、水、火、风的本性，这样的话，满世界当中，不管那里，这个因缘都是可以有的。”

**起遍世间，宁有方所？**

“遍世界当中哪有一个固定的方所？”

这里有火，这里没有火，是没有的。在任何一个

地方，因缘具足的时候，它都可以产生的。就像我们人，如来藏当中它有很多的智慧。所以再笨的人，让他学英语，让他学日语，让他学藏语，让他学汉语，让他学什么样的技术、技能，他多多少少都会学一点，因为他的如来藏当中有这样的这种资源，这个原因。

同样的道理，法界当中，地、水、火、风的这种本性，它的这种性有的。所以在任何一个地方，这样的因缘具足的时候，火大可以产生的。

就像我们众生，现在我们每一个人只要因缘具足，善的因缘具足的时候，善的火就可以出现的。就像我们喇荣，现在好的因缘具足的时候，每个人都可以享受灯。如果我们有恶的一些因缘具足，可能会发生火灾，或者说是变成饿鬼的焚烧内脏的火，或者说地狱的焚烧内外的这种火，有可能的。所以任何一个地方都可以。

你看这里也讲了“起遍世间，宁有方所？”主要是什么呢？

### **循业发现！**

“随着众生的业，它就现前的。”

随着众生的善业，现前火大，变成让你得到快乐、光明。然后随着你的恶业，火大的这种因缘就变得让

你痛苦、不快乐、焚烧这样的。所以：

世间无知，惑为因缘及自然性，皆是识心分别计度，

“其实世间无知、惑，都是因缘或自然性而生，这些都是心识分别的这种计度，我们分别念的这种妄想所导致的。”

但有言说，都无实义。

“只要你言说，你开口说话的话，其实用语言来表达是很难的。真正火的本性，远离四边八戏的。”

不可能用语言和一种分别念进行描述，或者说是表示的，真正它的本性是这样的。

所以佛陀给阿难说，真正的火是这样的，你也没办法说的，我也没办法说的，但是暂时众生妄想分别念面前，可以说它是因缘而产生也可以说，自然而产生也是可以说的；不是自然也可以说，不是因缘也可以说，怎么说都可以，但实际上火大的本性就是这样的，

这是对火大的一个分析。然后下面我们跟水大也分析一下，好像这个也不太难，基本上逻辑推理都是一样的。

佛告诉阿难：

“阿难，水性不定，流息无恒。

“水的本性，实际上是没有固定的，它的流息，无有恒常的。”

为什么这么讲呢？因为我们大家都知道，不管是怎样的水，它肯定不可能是恒常的，不可能是常有的。

下面讲一个比喻，几个仙人。

**如室罗城，迦毗罗仙、**

“迦毗罗仙，头发是黄色，黄发外道，头发是黄的，这样的外道仙人。”

**斫迦罗仙**

“还有叫做斫迦罗仙，斫迦罗仙叫圆轮，可能形状上面讲的，是圆圆的轮子。”

他们觉得整个宇宙世界，是一个圆圆的东西，圆满的，所以他的观点上面这样分析的。

还有一个仙人叫：

**及钵头摩**

“钵头摩他叫做莲池，莲花池，在莲花池的旁边生活、修行，所以叫莲池，也叫做钵头摩仙人。”

还有一个叫做是：

**诃萨多**



“诃萨多，叫事水仙人，意思是他在河边生活、修行。”

**多等诸大幻师<sup>240</sup>，求太阴精用和幻药。**

“他们这些幻化师，他们求水的时候，‘太阴精’，应该是依靠月亮，应该是月亮的精华，应该是月光，还有用幻化的药，这两个结合起来开始求水的。”

**是诸师等，于白月昼，手执方诸，承月中水。**

“那么这些大师，‘白月昼’，应该十五还是上弦月那个时候，手里拿着‘方诸’，方珠的诸器，珠子的珠，方诸意思是水镜，刚才靠着太阳的是火镜，方诸实际上是取水的一种器皿。好像南怀瑾<sup>241</sup>写的方诸，如珠子一样。珠子应该是一个水镜，这个当中，月中求水。

当然刚才依靠太阳的光芒来求火，这种现象我们可以接受。但是这个可能——当时因为很多依靠幻师，依靠幻师也有这样求水的现象。因为现在不是很普遍

---

240 圆瑛法师《楞严经讲义》：“迦毗罗，此云：黄赤色，以其发黄兼赤也。斫迦罗，此云轮，以自执所见理圆，能摧他宗故。钵头摩，此云赤莲华，池名，近此住故。诃萨多，梵语之略，《灌顶疏》云：阿迦萨谟多罗，此云海水。近海而住，事水外道也。等者举此四人，以等其余。”

241 南怀瑾：《楞严经今释》：“水大种性是不定的，流动与停息，都没有固定的形态。例如一般大魔术师们，要求得太阴（月亮）的精华，拿来制药，他们在月圆之夜，手里拿着方诸（古时在月夜求水用的器具，如珠子一样，即如古代承露盘。），对月光照着，自然可以流出水来。”

的，依靠月光来求水。虽然月亮是水性，太阳是火性。这个包括历算，包括易经呐，很多当中都是这样说的。但是清凉是有的，有没有真正流水，也许可能因缘具足的时候应该是有的。

也没有说是所有的人，可能幻化师，依靠各种幻化，依靠水珠子，在月光下，依靠月亮的精华，水可以产生。

不过现在的科学家和现在的很多分析家，他们有各种各样的因缘可以创造。这也并不是不可能的现象，因为我们自己不懂：“这个不可能！”不能这么说，我们自己没有看到，就说不可能，不能这么说。

所以我们虽然没有看到过，对着月光，然后取水，这种现象没有看过，但是应该是有的。

**此水为复从珠中出？空中自有？为从月来？**

“刚才那个水镜当中产生还是空中产生，从月亮当中产生的？”

然后告诉阿难，

**阿难，若从月来，**

**“如果你说是月亮当中产生，”**

**尚能远方令珠出水，所经林木皆应吐流，**

他说如果是月亮当中产生，“那么遥远的地方的

月光，让那个珠子里面的水，珠指的应该是刚才的水镜，这里面的水都可以出来，那月光经过森林、草木这些，为什么是？刚才那个珠子当中都是可以流水，那经过草木、园林，这个时候应该也是可以‘吐流’，可以流水的。”

### 流则何待方诸所出？

“如果是流水，为什么要等待方诸？如果是月亮当中或者是刚才所有的林木当中出现水，那你为什么，何必呢？何待方诸所出呢？”

不流，

“如果你说不流，”

明水非从月降。

“你就应该明白了，水不是从月亮当中降的。”

最后推出来是这样的。这是第一个。如果从月亮当中出现，那不合理。

然后：

若从珠出，

“如果从珠子当中出现，”

则此珠中常应流水，

“如果珠子当中出来，因为它是水的本性了，那有了珠子之后，经常都是可以流水了，”

## 何待中宵承白月昼？

“那为什么是一直等待十五的那天晚上，月亮圆的时候，才可以出现，没有必要的。”

这是第二个方面的观察。

第三个方面，空的观察，是不是水从空当中出现的？

若从空生，空性无边，水当无际，

“如果你说是空性当中产生，那空性是无边际的，水也应该无边际的。”

如果水无边际的话，

从人洎天皆同滔滔，

“空无边一样的，水也无边，从人间到乃至天界之间，所有的这些器世界和有情世界全部都是被水淹没了。”

因为空无边际的，没有一个不遍及的，那这样的话，空遍及的地方，水也遍及，水遍及的地方，那我们人世间全部都是被水已经淹没了，出现大水灾一样的。

云何复有水陆空行？

那这样的话，“为什么是分水陆空三个方面？”

有水的地方叫水的区域，没有水的地方叫陆地，

还有空间，为什么是有这样的辨别呢？

汝更谛观，月从天陟，珠因手持，承珠水盘本人敷设，水从何方流注于此？

“阿难，你好好观察一下，月亮在天空当中运行，然后珠子在你的手里面，还有承着珠子的水盘，有些人就开始托盘做准备，那这样的话，水为什么流到这里来呢？”

月亮在天空当中，然后水珠在有些人的手里面，然后水要流下来，下面可能专门也要托盘子的人。这里‘本人’，好像圆瑛大师<sup>242</sup>还是什么，本人是指的是幻化师，这样说的。但也有一些人的注释当中说是本来在的人<sup>243</sup>，拿着盘，在准备着，预备着，也有这样的解释。

意思就是说，你好好的观察以下，月亮在天空当中，珠子在人的手里面，然后再有些人拿着盘子：“快来水，快来水，呜呜呜……。”一直准备，如果这样的不同的分开的因缘，水从什么地方流到这里来？根本没办法的。从义理观察的时候，没办法的。

原来是用水、火这样来说的。其实现在我们确实

---

242 圆瑛大师《楞严经讲义》第七卷：“本人敷设：本人即幻师。”

243 宣化上人《楞严经浅释》：“本人敷设：本来是人放在那地方的。”

是声音也好，视频也好，包括电视电影这些，因缘是非常奇妙的，只要具足的时候，能显现的。但是真正用义理观察的时候，也没有办法。

以前上师如意宝经常讲密法，讲的时候，他不是后来眼睛看不到吗，就手里拿着录音机，因为他讲法的声音录在磁带上，就给他放。

当时法王如意宝，到国外去，一个讲很多年的小录音机，后来我得到了，得到以后，我现在放在朵芒寺的法王如意宝的纪念馆里面。那个磁带也是很小的，经常法王一边拿着这个收音机，然后说你看这里面放个什么，当时青海的有一个歌手，叫德贝，后来他也死了。他说德贝的歌声，德贝人住在青海，然后这里发出来的声音。有时候法王灌顶的时候，或者讲一些窍诀的时候，把德贝的藏歌放一下：“你们想，听一下，看他歌手在那边，然后声音在这边，这个小箱子，怎么会把声音集合起来的，这个因缘是怎么来的，这叫做是奇妙的因缘，‘有因则生，无因则灭’，这个道理是这样的。”

法王当时还是经常用小录音机来讲。这里也是这样的。

比如说我们所谓的这种水，现在我们学院里面的

水是很大的问题。前两天我去了解了一下，原来我们这边管的有一个管道，然后他们喇嘛那边管的一个管道，好几年前分的，结果他们的管理不好，全部都堵塞了。我们这边算还是可以的，但是现在还是不行的。你看三期公寓，一、二期公寓，有时候水大，怎么因缘具足都流不出来。很多道友都有点，比较灰心，不知道怎么样。

我看我们这边还是有有个别的懂一些水工程，虽然你们很辛苦，但是可能还要再想一下。这么多的僧众，我是比较担心，未来我们水大，一直是因缘具足的情况下，在如来藏当中是有的。但是我们业力显现，有些地方的如来藏的水一直是流不出来。

有些地方，像龙泉水附近，这些的如来藏当中的水还是可以现前，但有些地方好像现在上午有，下午没有。我们几个公寓本来还是可以的，各方面的条件比较具足的，但是水大，经常添麻烦的。

本来我们一期、二期，也是前一段时间开了好多次会，准备在旁边，准备做一个蓄水的不锈钢的、一个大的蓄水器，但是也要考虑很多的问题。

所以人类生存，有时候确实是——有些人的如来藏的水，随时都可以流出来。有时候人的如来藏的水

不但流不出来，有时候还是不干净的。种种情况。

我的意思，看看我们这边的道友们，虽然有个别的，包括我们这边的有个别道友还是人力、财力一直在弄，但是有时候弄的效果，一直是好像越来越这样的。所以有时候我们现在学院里面，真的，人如果多了，这样以后，可能很多修行方面，生活上面，管理方面，现在我们还算是可以吧，至少是我们有个别的人一直是努力的，大大小小的事情在做，一旦这些无常了以后，不知道怎么样。

但这个应该是也有因缘的。大圆满前行里面说是什么，反正有很多相似的语言。

这个水大从何而来的？

月珠相远，非和非合，

“月和水珠两个之间的距离那么遥远，非和非合。”

不应水精无从自有。汝尚不知如来藏中，性水真空，性空真水，清净本然，周遍法界，

道理应该是一样的。这是前面用在水方面。

随众生心应所知量。

下面会讲月光童子的公案。《楞严经》后面还是有很多讲这方面的。



一处执珠，一处水出，

“一处拿着水珠，一处地方可以出现水。”

这个原因是什么呢？

遍法界执，满法界生，

“只要遍法界中有这个界性，只要我们去求，那满法界，在那里都是可以有办法，只要是你的如来藏当中的水性，因缘成熟的时候，干地也是可以，在沙漠里面也可以出水的。”

如果你的如来藏的水干了，没有因，你到哪里都可能干渴的。

这个确实有差别的，包括我们在一个世界当中，还是有差别的。比如说是一栋楼里面，一个人的这种因缘好，水是一直不断的；有一家的因缘不好，那不管它的水管——其实我们自己修水管，这些自己也学一下，不要天天都是：“你们给我修水，你给我修电。”好像别人无条件的给你服务一样的，你自己也是。我们以前学院的，所有的保险丝，这些烧了，我都当时是保险丝很多都收在一起，方便，一个烧了以后又拿出来一个，把它接上。自己去修，当电工，哪有给你服务的人。

自己以后还是自己会，好好的弄。不然他们几个

发心人员，确实有些专业人员也是很辛苦，他们也是需要睡觉的，需要修行的，需要闻思的，并不是专门到这里来给你打工的，对吧。

**生满世间，宁有方所？循业发现！**

“不管在哪里，有业的这种因缘，会显现的。”

世间无知，惑为因缘及自然性，皆是识心分别计度，但有言说，都无实义。

这个意思好像比较明白，可以逃嘛，对吧。

这个讲到这里。

### 第三十七课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们继续讲《楞严经》。《楞严经》当中分析七大，前面地、水、火、风、空五大，再加上识大和见大，应该有七种大，现在正在分析这个。

前面地大已经讲完了，火大已经讲完了，水大也已经讲完了。今天这个课程当中，分析风大和空大，这两个大。那具体怎么样分析，我们继续看原文。

佛陀告诉阿难：

“阿难，风性无体，动静不常。

这里每一个大，都对它的体性有一个确认或者说是肯定，那风的本性是什么样？实际上跟前面一样的：

“它没有真正的身体，也没有真正的体性，而且风的话，它的动摇和寂静实际上是无常的。”

这个我们都知道，不管在哪里，好像没有风，但一下子就又开始吹起来了；正在吹狂风的时候，又一下子就平静下来了，就这样。

所以风的本体来讲的话，它没有一个真正实有的、能堪忍的、经得起观察的这样的体性。而且风的本性也是这样的，动静都是无常的。

下面佛陀跟阿难具体讲一个案例来说明风大到底怎么样认识。

确实我们学了《楞严经》以后，可能很多因明的推理方法应该会明白的。再加上佛陀对每一个，比如十二处也好，六入也好，或者说五蕴也好，对每一个蕴的观察方式都不同的，它的分析方式有各自的特点。

所以以前我们也看过《中阿含经》，《杂阿含经》里面，包括《般若经》里面全是一套——前面分析一下，然后色声香味，“亦复如是”，等等，这样来推的。

但这里《楞严经》是不同的，《楞严经》对每一个问题都有不同的角度来分析，这一点我想我们很多

人也是明白。而且《楞严经》全部都是义理来分析的，并不只是说说而已，一定要以我们的一种智慧来加以观察，这一点跟其他经典有点不同的。

下面佛陀就以阿难他自己身上的一些，包括他的身衣的比喻来说明。

汝常整衣入于大众，僧伽梨角动及傍人，则有微风拂彼人面。

“阿难你啊，经常整理好自己的衣服，然后入于大众当中，入于僧众当中。”

佛陀在世的时候也是这样的，我们现在也是一样的，一般来讲，作为出家人的话，比如说你要参加法会，去念经、去听课，在这个时候提前应该要整理一下自己的衣饰，因为自己如果不如法的话，别人就产生邪见、诽谤，有很多的过失。世间人也是这样的。世间人也是在工作的时候，不管是穿唐装也好，西装也好，要整理一下衣服，这个应该是有的。现在僧众的穿衣，大多数应该是非常好的，这几年还是有进步的。包括居士的话，要像一个在家人一样，不伦不类的话也不太好。

前一段时间我也讲了，有些好像出家人也不算出家人，头上有头发；然后不是出家人呢，好像身上全

部披的出家的衣服，这个是不合理的。希望大家还是以后，你看这里，阿难也是，佛陀说是你要入僧团的时候，会先整理衣服。整理的过程当中：你的“僧伽梨<sup>244</sup>”，僧伽梨是袈裟<sup>245</sup>的一种，其实有三衣，三衣比

---

244 佛比丘的三衣，都是披的，不是穿的。据说，佛陀初度五比丘出家，服饰仍旧随俗，后来佛以天眼观知，过去诸佛，教其弟子着衣，皆如色界五净居天所著衣服（净居天虽属色界，却为三果圣人所居，故小乘以之为净土）。其所谓衣，只是一块长方形的布。最初的三衣，并没有规定条数与块数，也不是割截以后再予拼凑而成的，故也没有五条、七条、九条衣的名称。佛陀仅仅规定可以有三种衣，三种衣的区别，并不在条数的多少，而是在其层数的厚薄。如果是做新衣，「安陀会」与「郁多罗僧」，都是一重，「僧伽黎」则为二重；如用旧衣拼凑，「安陀会」与「郁多罗僧」，都是二重，「僧伽黎」则为四重；若用粪扫衣做衣，重数多少，则可随意。

这三种衣，在重数上说，安陀会与郁多罗僧，并无分别，只有僧伽黎是不同的，但从长度与宽度上说，虽各部律中，并不一致，大体上说，安陀会的长度是佛的四肘（约为常人的三倍），宽度是佛的二肘，郁多罗僧及僧伽黎，则同为长佛五肘，宽佛三肘。因为安陀会的意思是「作务衣」，也可以说是工作服或衬体衣，劳作时、行路时、平时，乃是随身不离的，所以较为短小，而使行动灵活。今人受戒，制五衣称为安陀会，并与七衣、大衣等宽等长，该是错的！

但是，衣的大小应以各人的身体为准，故在《根本说一切有部尼陀那目得迦》卷二中说：「佛言：称肘量衣方合持者，若人身大肘短，……此人应取身量为衣。」

郁多罗僧，译为「入众衣」，凡是听戒听法，随众之时，均于安陀会外，加披郁多罗僧。僧伽黎译为「重衣」或「杂碎衣」，唯有行化乞食，进入聚落王宫之际，说法教化之时用之。

僧伽黎，在中国佛教中，乃是最最严正而神圣的衣了，尤其将二十五条的镶金大衣，称之为「祖衣」，以为只有传祖接法的人，才够资格披它。其实，僧伽黎之本义，确有其神圣性，唯与中国的观念，稍有出入。在佛陀时代，比丘行化人间，往往露宿野外，或在临时的旅舍借宿，夜间气候较凉，必须有其御寒的东西，这就是僧伽黎的主要用途了，正因僧伽黎要当作被褥来用，故其制作的重数，要比其他两种衣厚些。所以也规定比丘外出行化，不得无故离衣而宿。

特别值得一提的，僧伽黎叫作「杂碎衣」，它可以用旧衣拼凑上去，可以用粪扫衣重迭而成，有的以粪扫衣重重拼凑纳补，重得使患病及老年比丘负荷吃力。故其绝对不是今日经忏门中用来作为庄严的东西了

至于割截而成的「福田衣」，是在阿难随佛出家以后的事了。当时的印度社会，治安并不理想，土匪与小偷到处出现，比丘们披了新衣，在人间游行，往往就会遇到那些翦径的「好汉」，比丘身无长物，所有仅是三件披衣，那些整块的布料，比丘固可制衣披着，俗人稍予修改，照样可以披着。因此僧衣被剥劫一空，只剩下光条的人放回僧团的事，屡有发生。即使住在僧团之中，或住阿兰若处，衣服失窃的事，也屡有所闻。

佛陀为此，颇为关心。

有一天佛往南方游行，在路上看到道旁的耕地，一方方，一块块，沟畦分明，田亩齐整，心里很高兴，便指着田野，对阿难说：「你能教比丘们制作这样形式的衣吗？」阿难是很聪明的，他一口便答应了一个「能」字。「福田衣」遂如是做成。后来佛陀又告诉大家，像这种割截而成的衣，过去一切如来，以及如来的弟子，都是这样做、这样着的。一则其形如田，比丘披着可由善信来供养种福；再则割截分裂，盗贼劫之无用，可以减少比丘们的损失。至于衣的条数，在《四分律》中，佛陀说：「应五条，不应六条；应七条，不应八条；应九条，不应十条，乃至应十九条，不应二十条。若过是条数，不应畜。」

今日的二十一条至二十五条，只有《根本说一切有部毘奈耶》中许可，其实，《梵网经》中只说五条、七条、九条；释尊交付迦叶待传弥勒之衣只有十三条；《摩诃僧祇律》中，只有十五条衣。

至于二十五条衣的尊卑高下，明末蕅益大师，曾有如此的评断：「僧伽黎，宜九条，或十一条，贫窳无措，事不获已，乃用二十五条，名后后品，非上上品也。」今时以九条为下下品者，可谓谬之甚矣。因为大家只以二十五条制作费时，条条镶嵌，光辉夺目，所以认为上上品，事实上，佛时的比丘，根本不许镶嵌，穷不得已，只好用旧衣碎布，块块拼补，条条衲凑。反正是以御寒为目的，不以庄严为要务。再说，佛陀也不许比丘们披着超过二十五条以上的僧衣，其理由乃如《根本说一切有部毘奈耶》卷一七所说：「过此已上，便成破纳」，今人以为衣不得沾地，衣亦不得压在身下，坐于臀下，这种尊敬佛衣的态度是值得尊崇的，在中国的佛教中似也值得实行的。但是安陀会，随身着，卧时总不能脱光露体；僧伽黎可以夜宿御寒，也不能不将身体压到上面；至于郁多罗僧，律中有明文规定，如于客处宿时，未带尼师坛，恐将客处卧具污损，则将郁多罗僧，折迭衬体而卧。另有衣破不得补的规定，出于《五百问经》，蕅益大师考证此经乃是伪出，衣可衲，何以破而不得补。事实上，在各部律中，都有明文规定，衣具破了，即应修补，实在破得不能补了，才予废物利用，或泥墙，或做灯炷。

大家也以为，凡是三衣，都是割截而成，最少不得少过五条。事实不然，比如安陀会的制作法，就有割截、褊叶、裸叶、绶作的四种；并在必要时，三衣可以互相代用，故在三衣之中，各各都有正、从二种的类别。——摘自《律制生活》

245 袈裟（梵语：काषाय，罗马化：kāṣāya；巴利语：kasāva；僧伽罗语：කසාවත；标准藏语：ཇོ་མོ་གློ་མ་，罗马化：chosgos/chögö/choegoe），又译为迦沙曳、加沙野、袈裟野、迦逻沙曳、迦沙、加沙、迦罗沙曳等，意译为坏色衣、不正色、染色衣、染衣、污染衣；另有多种称呼：福田衣、田相衣、粪扫衣（梵语：pāṃsu-kūlika）、割截衣、杂碎衣、三衣（梵语：TriniCīvarani/Tricīvara；巴利语：ticīvara；标准藏语：chosgosnamsum，义为三种法衣）、僧衣、莲服、法衣（梵语：cīvara，巴利语：cīvara；标准藏语：ngurmig，义为赤黄色衣）等。

是佛教僧侣的衣装，最显著的特点是“偏袒右肩”、“割截田相”、“染不正色”，释迦牟尼佛曾说三世诸佛都穿着同样式的袈裟示现成佛的。在原始佛教中是佛教沙门日常衣装，且戒律要求“三衣不离身”；现今在处于热带地区的南传巴利语系佛教中仍为僧众的日常衣物，不同传承略有样式上的区别；而北传佛教地区冬季较寒冷，三衣不足以御寒，故袈裟多作为法会等特定场合下穿着的法器，表法象征意义多于实际穿着意义，而日常衣装被当地样式所取代，如汉地的汉服等。

如说祖衣，五衣，七衣这样的。

以前的话，佛陀的衣服全称可以叫做袈裟。刚开始佛陀还没有制定戒律的时候，三衣也是没有的。但是后来好像印度在冬天的时候，看到好多比丘都在外面的施主那里得到不同的布匹的时候，有些放在头上，有些放在脖子上，有些在腰上系着。

后来佛陀觉得这样子不整齐，刚开始开许一件衣服，后来的话，好像冬天印度也可能比较冷，然后就三衣。

这样的话，现在我们可能包括我们外面的五衣、祖衣这些都是如法的，但是一般披单<sup>246</sup>的话，戒律里面是没有的，藏地的一些持律的大师他们后来安立的。包括汉地的有些出家人的有些衣服，真正在律藏当中没有找到，也有这样的。

不管怎么样，后来的持戒者他所制定的也是如法的、合理的。

这里讲，阿难你要入僧众的时候，衣服整理的过

---

狭义上指安陀会、郁多罗僧、僧伽梨“三衣”，广义上指三衣以外的所有僧用衣物。

246 藏地的民俗服装也受到了印度式“偏袒右肩”的影响，而产生了一些和袈裟相似的服装。

“森”（zen），汉名披单。披单被列入藏地传承的十三资具之一，是暗红色（也有暗黄色）的长条布，不带割截田相，斜披在身，偏袒右肩。但不同于缁衣，是为了遮阳、挡雨、御寒而别设的，出家人、在家或出家仁波切都可以使用。-摘自网络



程当中，“当时袈裟的角，比如说我们披上披单的时候，那个衣角会动静——可能吹到别人，那么这个时候，因为衣服的这种动摇，你的袈裟，你的祖衣披到身上的过程当中，微风会拂到别人的面。”

比如说旁边有一个出家人，你这边开始整理衣服的时候，你不小心，衣服披上的时候，这个衣角带来的这种微风，吹到别人的脸上面。

那么这个时候有这个分析：

**此风为复出袈裟角？发于虚空？生彼人面？**

也是跟前面一样的，分三个方面。

“这时候出现的微风，到底是哪里来的？是从袈裟的衣角当中来的？还是出于虚空当中呢？刚才不是吹到别人脸上嘛，那是从别人的脸上而来的吗？”

佛陀现在就把这三个问题一个一个的分析。好像好多都是从三个方面来分析，只不过分析的角度确实是迥然不同的。

佛陀就告诉阿难：

**阿难，此风若复出袈裟角，**

**“如果说这个风来自于袈裟角的话，”**

**汝乃披风，其衣飞摇应离汝体。**

如果是袈裟角来风的话，那袈裟不是有风了吗？



袈裟有风的话，袈裟已经变成了风了，这样的话：“你都已经披上了风了，不是袈裟了。”

因为这个风的来源是袈裟，袈裟角来的话，你不是说这个风来源于袈裟，那这样的话，你都是已经披上了风，因为你披上风：

“那其他的衣服肯定会吹走的，‘飞摇’，因为身上有风的话，那其他的衣服，怎么样想披到身上的话，都被风吹走了，那这些衣服一定会离开你的身体了。”

阿难如果你说这个风来自于袈裟的话，那你就穿上风了，穿上风的话，你衣服就不能穿了，这样的话，身体都没有衣服了，没有衣服的话就已经裸体了——因为身上披上风，披上风的话，衣服被刮走了，这样以后有这个过失。

但实际上不是这样的，佛陀说：

**我今说法，会中垂衣，汝看我衣，风何所在？**

“我现在正在大会当中，穿着这个衣服，法衣垂着，给大家正在说法，但说法的过程当中，阿难以你为主的你们，可以看看我的衣服——我的衣服，实际上我的衣服并不是风，风在哪里？”

没有在那里，我披的是袈裟，并没有是披风，这是你们亲眼可以看到的。如果我真的是披着风的话，

我佛陀身上也是没有衣服，但实际上不是这样的，我身上还是有衣服的。

**不应衣中有藏风地。**

“那除了这个以外，我的衣服里面藏着一个风，有必要的时候它们出来吹到别人的脸上，那也不可能这样的。”

所以没有任何道理说我的衣角也好，袈裟也好，它们带来的这个风，因为它不是风的话，它怎么会是带来风呢？

这样的话，我们怎么样去观察的时候——我的这个衣服当中不可能藏有风的地方。既然没有的话，那你刚才说别人的面上吹的风，来自于袈裟的这个说法，就没有依据的了，没有什么依据的。

这是第一个方面的分析。

刚才是三个方面观察的，现在是第二个方面：

**若生虚空，**

如果你说吹到别人的脸上的风，“实际上是生于虚空的话”，

**汝衣不动，何因无拂？**

那这样的话，因为风生于虚空，生于虚空的时候，

“当衣服不动的时候，因为衣服不动的时候，旁

边的人其实他是处于空中，这样的话，那为什么不吹到别人的面上呢？”

我们也知道，别人衣服这样披一下的话，脸上经常有微风接触的感觉。这样的话，如果它来自于虚空当中的话，当你的衣服不动的时候，“为什么是不会出现这个风？为什么不会吹到他的面上？”这个也是不合理的。

**空性常住，风应常生；**

“而且这个空，实际上它是无为法，它是常住的。”

如果它是常住的话，因为风是空当中产生的，空当中产生的话，可以说是能生，依靠它可以产生的。

“那这样的话，风应该长期产生。”

因为空是长期住的，空是长期住的话，那风长期都是应该有。

比如说我们经堂里面的话，中间的虚空还是一直在，我们在的时候、不在的时候都有嘛。那这样的话，凡是我们这个经堂里面，天天都吹风，天天的吹风，不管是有衣服、没有衣服，这个没有关系；开窗户、不开窗户，没有关系；因为这里有虚空的原因，只要有能生的话，所生是可以有的。有些注释里面用能生

和所生来解释。

**若无风时，虚空当灭；**

“如果没有风的时候，那虚空也已经灭了。”

因为刚才说是虚空当中产生风，它们两个有看待的关系——那没有风的时候，虚空就已经灭了。因为刚才它们两个之间是能生所生的关系，能生所生的关系的话，所生的风没有的话，能生的虚空也没有了——因为它们是看待而安立的，如果所谓的儿子没有的话，那父亲的这种安立也不可能有的。

所以虚空应该是要灭尽。

**灭风可见，灭空何状？**

我们一般常识当中，“灭这个风的话，是可以的，风平浪静，好像风都已经停下来了，我们经常有这样的说法吗？但是你说虚空已经灭了的话，这个是怎么一个状态呢？”

如果它们两个之间真的是有这样的关系的话，你可以说是风灭了，这个可以说，我们大家都能发觉得到的。但是虚空怎么灭？很难解释的。

**若有生灭，不名虚空；**

“如果有生和灭的话，那肯定不是虚空了。”

虚空是无生灭的无为法，它没有生灭，才是虚空。

所以如果虚空有生灭的话，那就不会是虚空。

**名为虚空，云何风出？**

“如果虚空是这个空，这样的话呢，那风怎么出来呢？”

虚空是什么都没有的东西，无碍的法叫做虚空嘛，这样的话，什么都没有的东西当中怎么会是产生风呢？

所以刚才第二个观察，从虚空当中产生风的说法也是没办法观察的了，没办法有依据的了。

然后第三个：

**若风自生被拂之面，**

“如果是风是来自于刚才那个被吹风的人的面上而来的话，”

那也不合理的，为什么？

**从彼面生，当应拂汝；**

阿难你要分析一下：

“如果风来自于他的面孔当中，那应该吹到你了，因为他面上自己对自己吹也不可能的，他的面上出现风的话，那周围的人，包括阿难你在内，会吹到你的脸上。”

佛陀确实观察的话，什么方面分析的时候，什么方面就变成一个道理，我们可能看起来这个很简单，

但实际上这种分析，特别的细微。

如果它是来自于面部的话，有这个过失嘛。

**自汝整衣，云何倒拂？**

“而且你自己正在整理衣服，如果风来自于别人的面的话，那怎么会吹到别人的面上呢？”

不是刚才说风是来自于面上吗？如果来自于面上的话，一方面是应该把这个风吹到你的脸上。

还有你正在整理衣服的时候，这个风只吹到别人的脸上，为什么呢？这个也是不可能的事情，因为你正在整理衣服，整理衣服的话，这个风来自于别人的脸上，要么就是吹到你的脸上，来自于他自己的脸上又为什么返回，又吹到他自己的脸上？这个也是说不过去的。

因为你整理衣服的原因，而且这个风是来自于他的面上，如果他的脸上来的话，那为什么这个风倒吹到他的脸上？风向就有问题了，这个肯定不合理的。

所以这三个方面是这样观察的。

确实这样的观察——我们未经观察的时候，扑面而来，有一些风也好，比如说开窗户的时候，或者说别人确实是整理衣服的时候，可能会直接吹到你身上的。

但这个时候我们从来没有这样观察过，一观察的时候，确实，这个风到底是怎么样来的？

所以这里说是：

**汝审谛观，整衣在汝，面属彼人，虚空寂然，不参流动，风自谁方鼓动来此？**

“你接下来应该详细的去观察一下，实际上这三个方面——你正在整理你的衣服，这是一个方面。第二个方面，风吹到别人的面上，别人的面属于他的，而且风是寂然的，它的本体一直是无生无灭的，‘不参流动’的，因为虚空的本体从来是没有什么流动过的。那这样的话，我们从三个方面：衣服是一个，别人的面是一个，还有虚空，这三个方面其实是很难融合在一起。这样的话，风到底是来自于什么？怎么会是吹到别人的面上？”

这个上面我们可以观察，确实世间上所有的东西也是这样的，如果真正用佛陀的智慧去观察的时候，很多法都是这样的。

下面又说：

**风空性隔，非和非合，不应风心无从自有。**

“风和虚空这两个，其实两个本性是它体的，因为风是动摇的，虚空是静止的，它们两个的本性完全

中间有隔阂的，不可能是一体的。这样的话，它们怎么会和合而生呢？”

我们前面说是因缘和合而产生，但是风本体和虚空的本体是完全不同的两个体性，那怎么会是它们两个和合而产生？

我们所谓的因缘和合，也是很难的，我们不是说种子和苗芽这些，其实地、水、火、风、空，这五大的因缘聚合的时候才可以产生。说是这样说的，但真正要观察的时候，我们不说前面的火大和水大，只是这里讲的两个元素：空大和风大的话，一个是动摇的，一个是不动摇的；一个是有生灭的，一个是没有生灭的，这两个怎么会和合，然后产生一个因缘？怎么会是这样，这个也是很难的。

所以一般“诸法非因缘生”的原因也是这样的。

前面不是佛陀一直说：“诸法是非因缘生，非自然生。”为什么不是因缘生呢？其实前面说的是未经观察的，如梦如幻的这样的一种因缘产生，如果真正去观察的时候，这个也没办法产生的，

然后“‘不应风心无从自有’”，那这个风的本性是不是没有什么因缘，自然而产生呢？也不是。自然产生的话，恒常有，恒常无的过失，肯定也是没办法



的。所以非自然产生。”

汝宛不知如来藏中，性风真空，性空真风，清净本然，周遍法界，

这里《指掌疏》里面<sup>247</sup>有注释。每一个里面，“汝犹不知”，“汝宛不知”，有不同的词，尤其是到了这里“汝宛不知”的时候，说是：

“阿难你是有点笨，你还不知道。”好像佛陀的语气，对他有点越来越厌离，因为好像阿难显现上越来越糊涂了。

（上师打喷嚏）不能说阿难。

这里说：“‘汝宛不知如来藏当中，性风真空’，如来藏当中的这种风，真正的本性实际上是空性的。性空实际上可以产生风，它们两个可以说是清净本然、本体空性、自性光明，周遍于整个法界。”

虽然它周遍于整个法界，但是我们十法界的众生懂不懂呢？也不一定的。六道上面还有声闻缘觉、菩萨、佛：

**随众生心应所知量。**

“十法界的众生随着自己的心的力量，所接受的

---

247 《指掌疏》：“宛字有深怪意。言地水火三番详示。风性可以类推。观汝动静。宛然不知。”

都完全是不同的。”

缘觉面前的风和菩萨面前的风、凡夫人面前的风、六道众生面前的风各自都不相同的，完全都是不相同的。

“所以随着众生的心‘应所知量’，应该随着众生的心，这个风确实是不相同的。”

包括我们在座的人当中，吹风的时候，我们的感觉都不相同的。修行比较好一点的时候，吹了一个凉风，特别舒服：“三宝加持！可能是诸佛菩萨的加持而来的。”心情不好的时候，所谓修行不好的人：“你看，今天也是刮大风，这是地狱的风、饿鬼的风，应该是阿修罗的风，现在真的很痛苦，这个地方完全是一个恶趣的世界一样的，没有什么意义的。”

所以同样吹一股风，可能每个人带来的快乐和带来的痛苦，完全都是不相同。

所以说根据众生的这个心，它应所知的量也是完全不同的。

佛陀说：

阿难，如汝一人微动服衣，有微风出，  
这是一个很小的例子。

“比如说你阿难，因为你微微的动了一下法衣的

原因，然后就出现了微风，出现微风的话，实际上这个风已经：”

**遍法界拂，满国土生，**

“‘遍法界拂’，满国土的世界，其实这样的风在那里都有。”

阿难的这个风，也可以吹到身边的人，我们也同样的拿个法衣，这样子的话，旁边的人同样也吹到风。正因为这样，如来藏当中的四大的本性，遍于所有法界的原因，阿难他在任何一个地方，他拉动他的衣服的时候，风都会这样的吹。

不仅是阿难，现在每个地方也是这样的。在非洲也好，在亚洲也好，我们到那里去的话，都有这个风。

那么说明如来藏当中四大的本性，已经遍于所有的世界。

**周遍世间，宁有方所？**

“它是已经周遍整个世间，那怎么会这里是有边际，那里没有边际，有这样的吗？是不可能的。”

所有的世界都周遍了，只不过是：

**循业发现！**

“循着你自己的这种业，会发现各种不同的。”

有些注释当中<sup>248</sup>：“诸力中风力最大。”所有的力量当中，风的力量是非常大的。因为风的话，其实在我们器世界和有情世界当中是最重要的。如果没有风的话，比如说我没办法说话、没办法思维、没办法动摇，从我的身体来讲的话，整天都是需要这个风的。我的眼、耳、鼻、舌、身都是依靠这个风来动摇。如果没有动摇的话，那我都已经静止了，就没办法。

世界的话也是一样的——所有的，包括春、夏、秋、冬也好，地狱、饿鬼、旁生也好，清净的极乐世界和香巴拉国土，所有的清净、不清净的世界当中，都是离不开风的。确实这个风是非常重要的。

所以说这是众生业的不同显现的。我们面前也是，比如说夏天，可能我们这边风比较少一点；冬天的时候，风比较大一点，是吧。但这个是一般的，好像今天浙江还是在那个地方，有个龙卷风，数千人受灾。

确实这个风，有时候给我们带来的快乐，包括有一些凉风啊，如果我们夏天的时候吹一些凉风的话，

---

248《圆通疏》：“天台曰佛教广明七大。儒书但说五行。空大彼将为天矣。见识二大固非所拟。若四大与五行敌对言之。水火二大名实俱同不须和会。若土金二行儒则开一为二佛则合二为一。盖土能生金。金未成则金为土之坚性。金既就则金为土之体骨。故一言地足当二行。木行即风大也。盖风以动为性。木属东方震卦为群动之首。故论风性亦五行皆具。”

就觉得特别舒服的，感觉上它带来的这种快乐——众生的业力不同。

有时候的话，众生的共业现前的时候，好像 18 年的时候我去香港，当时说是 17 级的山竹风<sup>249</sup>，一个台风，整个香港都是弄得面目全非，包括机场，所有的那些窗户全部都是被风吹，十几层、二十几层楼的高楼的好多的窗户全部都是被风吹坏了。

当时我们坐车的时候，尤其是在高架桥上面的话，我想是肯定车被风吹到地下去了，很动摇的。那个司机说是不用怕，没事没事，不用怕。他边开车边说。但是看起来他自己也是吓的，这样的。

所以说有时候风确实带来灾难，也带来各种快乐。

包括，如果在这个世间当中没有风的话，很多，我们身体也是会腐烂的，大家都知道风的力量还是相当大的。

---

249 超强台风山竹，2018 年 9 月 7 日 20 时，台风“山竹”在西北太平洋洋面上生成；9 月 15 日，台风“山竹”从菲律宾北部登陆；15 日 18 时，广东省防总决定将防风Ⅱ级应急响应提升至Ⅰ级；16 日 17 时在广东台山海宴镇登陆，登陆时中心附近最大风力 14 级，中心最低气压 955 百帕；17 日晚 20 时，因很难确定其环流中心，中央气象台停止对其编号。截至 2018 年 9 月 18 日 17 时，台风“山竹”已造成广东、广西、海南、湖南、贵州 5 省（区）近 300 万人受灾，5 人死亡，1 人失踪，160.1 万人紧急避险转移和安置；据应急管理部有关负责人介绍，台风“山竹”还造成 5 省（区）的 1200 余间房屋倒塌，800 余间严重损坏，近 3500 间一般损坏；农作物受灾面积 174.4 千公顷，其中绝收 3.3 千公顷；直接经济损失 52 亿元。

实际上这种风无处不在，只不过认识和不认识而已。

**世间无知，惑为因缘及自然性，**

“世间人的无知，因为迷惑，迷惑什么呢？或者是因缘而产生的，或者是自然性产生的。”实际上：

**皆是识心分别计度，**

“这些全部都是我们的分别念、妄想揣度的，不是真实的。”

**但有言说，都无实义。**

“只要有言说，有分别，有戏论的话，实际上这不是真相。”

所以真正如来藏的风的本性，刚才讲的，它的真性是空的，“性风真空，性空真风”，这个还是很重要的。

还有刚才讲的：“随众生心应所知量”，这个也很重要。

还有后面有一个叫做“循业发现”。

我们不能把《楞严经》的全部文字背下来的话，里面的个别词，对我们还是收获很大的。我们这几天的讲的都是特别一般的——我们天天都是在风里面吹着的这样的人，实际上我们可能第一次认识到风到底

是怎么样，它的本性是怎么样，在显现当中的因缘生什么样，它是怎么空的。

我以前放牛的时候，天天都是在风里面。有时候有一些树堆的时候，当时是最好的避风处，然后拿着小转经轮，一直……，那个时候身体也比较小，在那个树堆里面，一直都钻进到里面去了，就像小山羊一样的，然后风稍微停一点的时候，又从洞里面出来。有一次有个工作组来查的时候，他们觉得这百多个牦牛没有人放，准备给我们罚分数。后来他们正要离开的时候，我从树中里面出来了，有一个叫满拉的领导他说：“这个到底是人还是一个小兔子。”我可能很小的，我就从树丛里面出来了，然后就去放牛，几百头牦牛。

有时候这个风还是很有意义的。

下面讲的是空。

佛陀说：

**“阿难，空性无形，因色显发。”**

佛陀说：“空也是同样的。”

我们可以分析，其实空的本性，它是没有形体的，肯定空是更没有的。只不过空，因为色的显现，它可以被发现的，比如说一个四方形的色法，里面的空可

能是四方形的。如果这个色法，比如说我们这个经堂是四方形的，四方形的话，那里面的这个虚空我们可以安立为四方形的。如果这个房子是一个的圆形的话，那里面的虚空可以是圆形的——根据它色法的显现而安立的。

下面也就是讲比喻，怎么样的比喻呢？

如室罗城去河远处，诸刹利种及婆罗门、毗舍、首陀兼颇罗堕、旃陀罗等，新立安居，凿井求水，

“室罗城，就是舍卫国，舍卫国的河边，离河边很远的地方，有很多很多的刹帝利国王种姓的，婆罗门。”

婆罗门的话我们前面也讲过，梵志种姓。其实婆罗门在印度来讲，他们的种姓是最高贵的一个种姓，他们认为他们自己是从梵天口里面出现的，所以他们是梵天的后代。我们经常不是说梵志<sup>250</sup>嘛？为什么叫梵志呢？婆罗门他们自己认为自己是最高贵的一个种姓。

---

250 梵志：一、指婆罗门，印度古代四个种姓之一。《翻译名义集·外道》中说：“婆罗门……其人种类，自云从梵天口生，四姓中胜，独取梵名，惟五天竺有，余国即无。诸经中梵志即同此名。”二、古印度一切“外道”出家者的通称。一般来说，在佛典中，梵志指佛教以外的出家修道人。《大智度论》卷五六：“梵志者，是一切出家外道。若有承用其法者，亦名梵志。”——摘自网络



“毗舍”<sup>251</sup>，我们《如意宝藏论》还是什么里面已经遇到了，商业为主的这些。

“首陀”，好像在《指掌疏》里面说的是农民，农业为主的<sup>252</sup>。

“颇罗堕”，他们当中有一定的技艺、技术，工巧为主的，尊贵的人，应该比较利根的那种人。

“旃陀罗<sup>253</sup>”，旃陀罗是他们当中最低贱的种姓，最低贱的，主要是以杀生为业，恶业恣严，他们以恶业认为是自己的庄严。恶当中主要是杀人，杀其他的动物这些。

而且他们的话，有些书里面不是讲了嘛，旃陀罗的话，到目前为止，印度人还是对他比较歧视的。他们自己也是不管到哪里去，要么手里拿个铃铛：“叮当，叮当、叮当”，让别人离开他，因为很忌讳遇到他们。或者敲一些竹竿、竹子：“叉叉叉”，这样的时候，旃陀罗的种姓来了，低贱种姓来了，一般都是不愿意碰到他们的，这样的种姓。

当时舍卫国外面很远的地方，在那里各种民族、

---

251 毗舍，汉语词语，拼音pí shè，佛教语，梵文译音，古印度四种姓之一，从事农牧业、手工业和商业的等级或邻舍。——摘自网络

252 《指掌疏》：“首陀。此翻农夫。耕田种地者是。”

253 《指掌疏》：“旃陀罗。此云严帜。如屠儿魁脍之类。”

各种种姓的人，他们在那里打井水，准备在那里安家立业，在那里生活。

可能离河比较遥远，这样的原因，他们开始打凿水井求水，这么一个过程。

求水的时候：

出土一尺，于中则有一尺虚空，如是乃至出土一丈，中间还得一丈虚空，

不是各种种姓的人在那边挖土，挖土的时刻准备凿井——现在凿井很容易的，有个机器，好像好几十米的地方，直接挖出来，很容易。以前可能不是这样的。

“出土的话，如果出了一尺的土，那么它里面出现了一个一尺高的虚空，里面是空的。”

如果这样算，一尺等于 3 米，十尺等于一丈是吧？不是，三尺等于一米，我也学过小学的数学。

十尺一丈，那这样的话，3 米多一点，3 米 333 是吧？你说的对，好厉害，这么深的数学你们都懂。

他这里说，出一尺多的话，出现一尺的虚空，“如果出一丈土，挖到深到一丈的话，就出现一丈的虚空。”

**虚空浅深随出多少。**

“虚空的深浅，随着它的出土的量可以计算的。”

如果出的土的多，虚空就显得比较大一点的。如果它出的土比较少的话，那虚空的量比较少。

现在我们色达的草地上有好多地鼠，它们每个都是拼命的挖，挖出来，自己在里面做地洞。比如说旱獭，好多都是；还有一些小的鸟类，它们也有挖洞的。

以前我们学院刚开始的时候，也有一部分，因为那个时候外面的很多条件都有点困难，就自己挖一点地洞，然后里面就弄一些，也有居住的。

那么这个时候这个空：

此空为当因土所出？因凿所有？无因自生？

“那问你，刚才的虚空，是刚才里面挖出来的土产生的？还是凿，这里凿的话就是挖掘，正在打凿，不管是出土也好，正在挖。”

现在不是有挖挖机，以前可能没有这些，以前人们人工挖。

人工挖的话，那刚才的虚空是从土里面产生的，还是在挖掘当中产生呢？挖掘应该是整个动作、行为。还是无因而产生的？

佛陀让阿难现在分析。阿难现在什么都不说，反正佛陀怎么讲的话，都一直待着那里。

他也可以吧，有时候稍微批评一下。

然后佛陀说：

**阿难，若复此空无因自生，**

“如果你说是无因而产生的，不需要刚才打凿也好，或者说土，这些都不需要，它是无因而产生的。”

这样的话：

**未凿土前，何不无碍，**

“你没有挖掘之前的话，‘何不无碍？’怎么会虚空不存在呢？”

在没有打凿之前的话，虚空为什么没有？我们不是说空，刚才挖出来的洞里面才看到的虚空。这个虚空，不是在地上的虚空。

他说：“你如果说是无因而产生的话，那你没有挖的时候，刚才的一尺的高的那个虚空也好，或者说一丈高的虚空，为什么是没有？”

**唯见大地迥无通达？**

“我们只见到大地的这一块，挖地的这一块，谁也没有看到这里有一尺高的虚空？或者是一丈高的虚空？‘迥无通达？’谁都没有通达，谁都没有看到。”

所以第一个无因而产生的说法，是不合理的。

第二个方面——因为刚才挖土的过程当中，才发现里面有一尺高的虚空，所以因为土而产生的话：

**若因土出，则土出时，应见空入；**

“如果你说是从挖土的过程当中发现虚空的话，挖出来的土已经出来了，出来的时候，你应该见到虚空开始进去了。”

就像我们下课的时候这个班下去了，然后那个班就进来了一样。

《正脉疏》<sup>254</sup>和一些注释里面，这里虚空一定要有一个相，有个相的话，才可以入，不然的话，光是一个虚空的话，就不知道怎么入。

所以土出来的时候，如果虚空是有相的话，有相的虚空应该进去了，它就居住在那个洞里面。

**若土先出，无空入者，**

“我们把一尺高的土挖出来了，但是没有发现有相的虚空进入。”

**云何虚空因土而出？**

“那你怎么说这个虚空是从挖土的过程中出现的？”

---

254 交光大师《正脉疏》：“故曰则土出时。应见空入。然土出可见。空入何相。故曰若土云云。言既无空入之相。则计因土出而有空者。妄情而已也。”

这个是不合理的。

**若无出入，则应空土元无异因；**

他说：“如果你没有发现虚空进去了，又回来了，这样的虚空出入的话——实际上，虚空和土两个就无二无别了。”

“元无异因”，刚才不是说这个是土当中产生的吗？土当中产生的话，那除了土以外，没有看见虚空的出入的话，实际上土就是虚空，虚空就是土，这两个都是已经变成无二无别了，“元无异因”；

**无异则同，**

“如果无异因的话，没有分他体的话，那虚空就等同土了。”

**则土出时，空何不出？**

“那土出来的时候，虚空为什么不出来呢？”

怎么会土出来了以后，里面空还呆在那里。

佛陀的这种观察还是挺有意思的。

第二个观察方法，我们平时大家辩论的时候也可以这样。但是我看有些男众女众，你们好像没有按照真正的义理来观察，只是凭自己的想象，有些是有道理，有些是没有道理。

这个是第二个观察。

刚才不是用三个方面的，如果是打凿过程当中出来的话，打凿就是挖掘，正在挖，

**若因凿出，则凿出空，**

“如果我们在挖掘的过程当中出来的话，那么挖掘的时候就把这个空挖出来了。”

比如说我们用锄头来挖土的时候，把虚空挖出来了，虚空挖出来的时候就是：

**应非出土；**

“不是土出来，你挖出来的是虚空，挖出来的是虚空的话，土应该不应该挖出来。‘应非出土’；”

**不应凿出，凿自出土，**

“如果你说虚空，不是因为打凿而出的话，打凿挖出来是土，”

**云何见空？**

“如果空不是挖出来，挖出来的是土，为什么在一尺高的洞里面，看见虚空？”

其实虚空是没有什么看见的，但实际上我们还是看得到空空的地方，这个叫做见到虚空。

如果你说空不是挖出来的话，那怎么会在那个洞里面还是空空的，能看得到虚空。

所以这种推理方法觉得还是很有意义的。可能分

析的时候稍微累一点，没有学过因明的，有些人讲的话，有点费力。但大家应该还是打开一些思路。

**汝更审谛，谛审谛观，**

“你再更加明显的、认真的、细致的去观察。”

去观察的时候：

**凿从人手随方运转，土因地移，如是虚空，因何所出？**

下面我们再这样分析的时候：“我们知道打凿，其实人手里拿着工具来挖掘。这个时候就出现了土，随着挖掘的运转，土的范围有变化。然后出来的这些土就移动到那里。”

我们一般挖一个洞的话，里面的东西挖到那边，你看现在我们去摩尼宝那边的路，现在不是正在修，里面放一个管子，挖挖机把原来的土挖出来了，放在那里，中间是一个空的了。这样的话，我们手里拿着工具，把原来地方的土挖出来，然后堆在另外地方，这个是我们挖掘的一种方法。

“‘如是虚空，因何所出？’我们正在挖土，虚空怎么挖出来呢？这个没办法的，跟虚空应该是没啥关系的。”

**凿空虚实不相为用，非和非合，**



“凿是有实质的，有实体的，然后空，它是没有实质的，虚妄的，一个是虚妄的，一个是实有的，这两个的作用不可能相辅相成。”

我们刚才也讲了，我们打凿、挖掘的行为也好，或者是那种实体，跟虚空两个的话，一个是实有的东西，一个是像石女的儿子一样，根本不可能存在的。那这两个因缘和合，有可能吗？没办法的。

所以“非和非合”。

我们有时候说地、水、火、风、空，《宝鬘论》里面说，地、水、火、风、空因缘而产生，或者是有这样的一种因缘，讲因缘的时候，你未经观察的时候，可以。但实际上，刚才这风、空没办法相和合一样的，现在虚空跟土也好，虚空跟打凿，这两个因缘和合是没办法。

所以为什么声闻面前说因缘和合而产生的，这个是虚妄的，如梦如幻的可以的。

但是真正去观察的话，声闻面前怎么会是因缘和合呢？你看风大和水大、地大、火大，这四大因缘和合，然后出现苗芽的话，那怎么和合？这三种东西的本质都是不同的，有些是热性的，有些是湿性的，有些，比如说火和水都是完全相违的两个实体，还有虚

空是根本不存在的東西，怎麼把他們和合呢？

所以所謂的因緣和合而產生不存在，原因也是這樣的，為什麼佛陀前面說是非因緣、非自然，說的原因就是這樣的。

所以不是因緣和合。

不應虛空，無從自出。

“而且虛空也並不是無中生有，無因當中產生也是不可能的，無因當中任何法都沒辦法產生的。”

若此虛空，

“那虛空到底是什麼？”

哇，這個虛空就是：

性圓周遍，

“它的本性是圓滿周遍的，”

本不動搖，

“本不動搖，看起來虛空，好像時而有，時而沒有，但實際上它從來都是沒有動搖過。”

當知現前地、水、火、風，均名五大，

為什麼我們說虛空叫空大呢？有些注釋當中，為什麼虛空叫空大的原因——它是周遍的、不動搖的。它的本体周遍一切的，不動搖的，這個原因，所以叫做是空的。

“那其它的地、水、火、风，这四个有没有呢？这四个有没有不动和周遍的原因呢？其实也有的。为什么叫四大，其实火大、地大、水大、风大，它们的本体也是周遍一切法界的，它是没有动摇的，一切周遍的，所以称之为五大。”

**性真圆融，皆如来藏，本无生灭。**

“其实空大也好、火大、地大这些‘性真圆融’，在如来藏的本性当中，它本来都是无生无灭的。”

这个《楞严经》把三转法轮和二转法轮和一转法轮，好像这三个融合在一起：一转法轮的因缘所生也会提及的；二转法轮的一切都是空性的，也会提及的；三转法轮的一切都是如来藏的妙力、光明，这个也会提及的。所以说这三个融在一起，可能让我们一次性的了解佛陀的究竟的义趣。

**阿难，汝心昏迷，**

你看现在佛陀对阿难越来越：“汝心昏迷”：

**不悟四大元如来藏，**

“你因为太愚痴了，所以你根本不知道四大的本体，本来就是如来藏，是无离无合的。”

**当观虚空为出？为入？为非出入？**

“你应该看看这个虚空，是出？入？还是非出和

非入？”

如果是出、是入的话，《指掌疏》<sup>255</sup>这些里面都讲了，它就落入已经因缘法当中，虚空真的有出有入的话，那就落于因缘的法当中了。

“如果虚空非出、非不能出于出入的话，那就堕落到自然法当中。”

所以所谓的这个虚空，其实它是出入也好，非出入也好，这些话，

汝全不知如来藏中，

“它的出入、它的真正的本性的话，你现在全部都不知道，全然不知。”

下面就跟你要讲，“如来藏当中：

这里跟前面风大这些的提法有点不同：

性觉真空，性空真觉，清净本然，周遍法界，随众生心应所知量。

确实虚空的话，可能我们每个众生根据自己的业力不同，可能对虚空的判断，虚空的认知，虚空对你带来的这种厉害也完全都是不同的。

---

255 《指掌疏》：“佛意以有出有入。则堕因缘。无出无入。则堕自然。但不肯明道破。惟令自观自悟。必待信得虚空无出无入。无非出入。元是如来藏性。则例推四大。无不明矣。”

其实这个虚空，这个世界上大家都有这样的一个空间，但是这个空间，有些依靠这个空间造了很多的恶业，有些依靠这个空间造了很多的善业，有些带来快乐，有些带来痛苦。大家应该是清楚的。

比如说我们这个房子里面，晚上窗户、门，全部关上。全部关上的话，有些人说稍微出一点风好，这样的话外面的阳气进来了，特别好。有些人说千万不要开窗户，不然外面的风，晚上的风有毒，入到你的身体，一定会是感冒，你一定会是什么什么的；有些人说最好是关上，关上好，里面的这个阳气已经开始积累起来了，这样对你的身体很好的；有些说千万不要关。凡是有各种各样的说法。

所以我们想，作为一个虚空，包括我们屋子里面的虚空的话，带来的快乐和痛苦确实也是不相同的，随着众生的业也是不同的。

所以佛陀这里讲：

**阿难，如一井空，空生一井，**

刚才不是说舍卫城的旁边挖了一个井吗？

“一个井当中出现了空，其实这个空也出现了一个井，一个人凿出来的这种空。”

就像我们一个人做了一个小房子，其实这个小房

子是他的业力显现的一个小空间，对吧？你住在一个宾馆里面或者是招待所里面，这也是你自己的业力现前的一个小空间，这个空间打造了你现在的世界。

**十方虚空亦复如是，**

“其实十方当中的所有虚空的话，也是一样的。”

我都有时候到了一些蚂蚁窝，蚁穴，我就经常想，这个蚁穴里面的蚂蚁通过努力，它创造出这个小窝。但是另外也有一个空间。

我们人做的房间也是一样，为什么华智仁波切在《前行》里面说：前辈什么的，那些现在已经无常的话，那我们像蚁穴般的这些有什么可靠的呢？都一样的。

现在有时候看起来，觉得我们的法界宫真的很庄严呐，这么想的，但其实是一个大大的蚁穴而已，蚂蚁做出来的一个小小的空间而已，这是我们的善业也好，应该算是善业。我们在这里大家共同学习了很多的大乘甚深的法，这个是我们共同创造出来的一个空间。

十方的虚空也是完全这样的。

**圆满十方，宁有方所？**

“所以十方怎么会是有一个固定的、或者说是一

个确定的方所，这个是可以的，那个是不可以的，没有这样的。”

只要你的业力显现的话，都可以的。

**循业发现。**

所以我们的空间，任何一个地方，我觉得是每个人都有自己的空间。以后不管是离开学院也好，没有离开学院的话，我们的这个前面，空间到处都有，看给你带来的快乐还是痛苦，跟你的业有一定的关系。有些人说我离开学院以后怎么办呢？到哪里去？我没有什么去处。

其实可以十方为家，应该可以说，到那里的去的话，空间是有的，因为只要有业的话都有的。

所以说循业发现，虚空是循业发现。

**世间无知，惑为因缘及自然性，**

“世间人无知，因为它迷惑于什么呢？或者是因缘而产生的，或者是自然而产生。”

**皆是识心分别计度，但有言说，都无实义。**

“这些都是我们的分别心的揣度，实际上都不真实的，只要有言说，只要有分别的话，这并不是究竟的实相。”

所以我们这次分析四大的话，对整个宇宙世界也

好，结合如来藏当中的众生所显现的各种业感，应该有非常大的、前所未有的的一种认知，虽然这个不算是密法的窍诀，但是它这里的分析方法，让我们在这个世间当中，对佛陀的甚深言教，进一步的产生信心和定解。

好吧，讲到这里。

### 第三十八课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

那么下面我们继续讲，《楞严经》当中，前面讲到地、水、火、风、空，五大，然后今天讲见大，还有后面讲识大。

这里的见大实际上与前面我们讲的见精、见性，这个见比较相同的，比如《正脉疏》里面说：见大，即是根大<sup>256</sup>。但实际上这里的见大的话，我们眼、耳、鼻、舌、身，应该所有的五根识，它会取外境，取外境的过程当中，它能见到的对境；能见到的对境在如来藏当中，它是没有动摇的，也是广大无边，这样的道理可以称之为是见大。因为后面的识大主要是从识

---

256 《正脉疏》第三卷：“辰六见大。即根大也。”



的层面来讲的，当然它的分析方法，主要对境是光明、黑暗、虚空，可能也有很多相同的地方。

但我们在这里所谓的见，并不是光眼睛见到的，我们在因明当中不是有五根识，五根识是一种无分别的现量。这里的这种见，实际上也有这样的意思，从狭义上讲的话，见，眼见为实，眼睛见的。但广义上讲的话，所有的五根得到的这种境都可以叫做见。

因为一地菩萨见道的时候，不仅仅是眼睛见到，已经证悟了。他证悟的境当中，实际上色、声、香、味、触的本性都可以讲的。

所以在这里的见，应该是跟平时我们的眼见有一些差别的。

佛告诉阿难：

**“阿难，见觉无知，因色空有。”**

佛陀讲每一个大的时候，前面都有个总结的语言。

“所谓的‘见觉’，能见到对境的这种觉知，实际上它是无知的，没有本体的一种分别智，它是无知的。为什么呢？因为色和空而有的。”

因为对境的色和空不同，所以我们的见闻觉知才可以出现。所以它就没有一个自己的本体——始终是恒常不变的，或者说一直是固定的、常有的，不会这

样的。

那是怎么知道呢？下面佛陀开始告诉阿难尊者说是这样的：

如汝今者在祇陀林，朝明夕昏，设居中宵，白月则光，黑月便暗，

“如今你在祇陀林精舍，那么在这里，白天看到光芒，晚上看到昏暗；在这里生活的话，白月的夜晚就有光明；为什么是黑暗呢？暗的话，实际上是黑月变暗，因为夜色没有月光，也没有日光，这个时候变成暗。

首先讲到，阿难你在祇园精舍的时候，实际上你所看见的白天的这种光明和晚上的黑暗是不同的。

**则明暗等因见分析。**

“那么明和暗这些是通过什么来区分呢？当然通过我们的见来分析的。”

在这里好像眼见为主一样的。明的话，因为看到外面的色法，我们就分析为这是白天，或者说是月光下看到的東西。如果是暗的话，因为见不到什么东西，就黑暗，漆黑一片。那这样的话，因为没有见到所以是漆黑的。所以明和暗的原因，见也是这样分析的。

那下面开始进行剖析。

此见为复与明暗相，并太虚空，

“明、暗相、太虚空，那么这样的见精跟明和暗相联系，还是跟虚空？”

我们见的对境有：明和暗还有虚空，这三者为：  
**为同一体？为非一体？或同非同？或异非异？**

这里有四个方面观察，跟前面的这种推理方式稍微有一点点不同。

佛陀告诉阿难：“你现在所谓见的话，那对境要么是光明，要么是黑暗，要么是虚空，除了这三者以外的话基本上是没有的。

在这里分析的时候，好像主要是以眼见为例，眼睛的对境原来我们讲的是色法，但是这里色法的话，前面一直推理的时候都是明和暗和空，这三个。

“那么这样的话，你的见精，你的见跟这三个对境，一体还是非一体？一体是一个问题。然后非一体，他体，这是第二个问题。”

“同、非同，你的那个见精是跟它相同、非同？”

大家都知道同和非同的话，实际上是跟它相同、不相同，它有一种特点相似和不相似。

前面的话从它的体性上讲，就像自己的身体一样，

是融为一体，还是柱子和瓶子一样，是他体的，这样讲的。

“或者的话：异或非异。”

这里一体、非体跟前面的同体、非体，后面稍微有一点相同，我们一般一体异体的话也有这样的意思。但是他观察的时候，下面也是跟同可能有点关系的，因为下面观察的时候同和异一起来分析的，然后非同和非异一起来分析的，跟那个相同有一点点联系的。这么一个层面来分，观察四个方面，一体、他体、同和非同，这应该是四个了。然后异和非异，应该六个，从六个方面来观察这样。

首先呢，佛陀告诉阿难：

**阿难，此见若复与明与暗及与虚空元一体者，**

“如果你承认见精，刚才的那个见精，跟光明还有黑暗，还有虚空，这三者原本都是一体的话，”

一般我们自己也想一想，比如说我眼睛看见的话，那我眼睛的对境的光明，或者是黑暗，或者是光明和黑暗都不算的，中间的这个空间，这三者会不会融为一体呢？一般来讲我们可能不大承认的，因为我的见是有境，对境是这三者，不管是跟光明一体也好，跟黑暗一体也好，跟虚空一体的话，好像是说不过去的，

一般来讲我们可能不大这么承认的。

但是如果对方说：你认为我们的见精跟这三者对境，如果融为一体的话，那有什么样的过失呢？

**则明与暗二体相亡，**

如果虚空和见，还有明和暗，总共有四个，这四个法如果融为一体的话，那有什么样的过失呢？

“那明和暗这两种体性的话，肯定不复存在了。”

这里原因没有讲，但我觉得是：因为它跟虚空和见精一体的，虚空和见精一体的话，明和暗如果跟虚空一体的话，虚空是不存在的东西，所以应该明和暗也是不存在。为什么呢？因为跟虚空也是一体的，虚空是不存在的。

我没有来得及看其他讲义，是不是这样分析的。反正《楞严经》的讲解是很多的，我觉得古代的讲解还是讲的比较深一点的，但是你们也可以看看，你自己也分析一下，为什么有这个过失。

这是一个过失。

还有：

**暗时无明，明时非暗。**

“因为他们融为一体的话，那出现暗的时候，不应该有光明。”

因为我的见精跟暗融为一体的话，那个时候不应该有光明，原因是什么？因为见和暗是一体的。如果暗和见是一体的话，那见光明的机会永远也是没有的。因为光明和现在暗和见全部都融为一体的缘故。

同样的道理，反过来说，如果我们的见精出现明的时候，光明的时候的话，那暗不应该是存在的。原因是什么呢？因为我的见跟暗是一体的。如果见和暗一体的话，那我见到的是暗，见到的暗的话，那明永远不能有的。不能有的原因是什么呢？因为我的见跟暗是一体的，而光明的话也不能有的，因为有他体的东西在这个当中不能有的。而且你自己也是已经承认明暗、见、虚空这四法融为一体的缘故。

**若与暗一，明则见亡；**

“如果我们承认见与暗是一味一体，”  
跟前面的观察方式也有一点相同。

如果我们的见精与对境的暗，融为一体的话，那有什么样的过失呢？那所谓的明呢，所谓的光明的话，

“‘明则见亡；’见明的这种有境的话，就全部都是消亡，不可能有的。”

**必一于明，暗时当灭，**

那必须是什么呢？因为刚才是见跟暗是一体的，

“那这样的话必须是明的话，在暗的时候，它一定会是要灭亡的，一定会是灭亡的。”

那所谓的灭是什么样呢？

**灭则云何见明见暗？**

“如果你承认那个时候已经灭了，那灭了的话怎么会还有见明和见暗？”

肯定不能有的。如果明已经灭了的话，那见暗也不可能有的。如果暗已经灭了的话，那见明的这种情况也不能有的。

这个是绝对不能有的。我们大家都应该知道，因为对境，暗和明是完全相违的他体。如果这两者一体的话，那只出现一个的时候，另外的这种不可能有的。当然在这里虚空没有怎么分析。其实虚空分析的话，虚空都是好说，它本来都是不存在的东西，本来不存在的东西的话，你说存在也是名言而已，不存在的话，那也本身虚空的，所以这里虚空没有拿来分析。

**若明暗殊，见无生灭，**

明和暗是他体的，因为我们都知道，明和暗是对境方面讲的，这样的话如果他们两个是分开的，是他体的，这样的话应该见到无生无灭——我看好像，现在忘了怎么解释的。

如果明和暗，我看藏文与汉文好像有点不同，但藏文的比较好懂一点，对，应该是这样的。

“如果明和暗是分开的，那这样的话，见无有生灭。因为暗和明分开的话，那见不可能有生灭，”

这样的话，那所谓的：

一云何成？

“我们不是前面说暗和明和见和虚空是一体，这个‘一’怎么成立呢？不可能有的了。”

因为前面第一个原则认为见和明是一体的，因为见是无生灭的，无生灭的话，怎么你说的一体是成立呢？不可能成立的。

这是一个方面的观察，刚才一体他体当中的，应该这是一体的观察。刚才不是有六个方面的观察，第一个：见与明、暗、虚空这三者是一体的话，那肯定不合理的。

一般来讲，可能我们都不会承认那个见精跟所有的光明、黑暗全部都融为一体的，这个是可能不大这么承认的。

下面是第二个问题了。

若此见精与暗与明非一体者，

“如果我们承认我所见到的见精与明和暗，非一



体的。”

见是一个体，明是一个体，还有暗是一个体，可能虚空没有说，虚空也一个体。那这样的话，就像是三个人一样的，或者是柱子、瓶子、毘卢这三个法，不同的他体一样。

如果这样的话，那：

**汝离明暗及与虚空，分析见元，作何形相？**

那这种观点的话，“你离开了明，离开了暗，离开了虚空，然后你再分析一下你的见，原本到底是什么样的形象？”

因为一般来讲的话，所谓的见，除了可能唯识宗，有个别的一些宗派的话，他只承认内明的一种明心，不涉及外境的有一种明心，恒常不变的明心，这样的。但除了这个以外的话，一般来讲我们的任何一个见的见的话，它跟对境有一定的关系，尤其是世俗见，世俗的这些见，比如说我们的眼见的见的话，那你见虚空，当然见虚空的话，《楞严经》里面经常说是见虚空的名言，但是其他的经里面，包括《般若摄颂》这些里面的见虚空一般来讲不大承认的，大家也知道的。

在这里如果你说是虚空和光明和黑暗这三者分开的话，如果这三者没有，离开了这三个对境的话，那

你所谓的见，到底是什么样的？外道倒是有时候是什么，不涉及任何的对境的，就像是水晶球一样的，有自明自知的有一种心识，可能包括我们唯识宗的话也稍微有一点，但是这个特殊的一种观点。

一般来讲的话没有光明和黑暗还有虚空的话，单独有一个见精的形象，怎么样呢？恐怕是没有的。确实我们的见的这种形象的话，还是跟外境有一定的关系。

讲《现观庄严论》和《俱舍论》的时候，经常说是我们的所缘境，所缘境的形象是什么样的话呢？那我们的识可以生起来与它相同的形象。比如说我们所缘境是白色的，那么我的识也有白色的一种形象，分别的这种形象。如果我的对境是光明的话，我的识也有带有光明形象的，等等这样的，可以分析的。

所以一般来讲的话，你离开了这些对境以后，哪里还有一个见的形象？

**离明、离暗及离虚空，是见元同龟毛兔角。**

“你没有见到光明，没有见到黑暗，没有见到虚空，那么这样的这种见的话，那完全是龟毛兔角一模一样的。”

所以确实对方也是这样认为的，离开了这三个对

境的它体这样的一种见的话，那龟毛兔角一样的。

唯识宗的话，有一个叫做是假相唯识宗、真相唯识宗，还有无相唯识宗<sup>257</sup>。去年我们讲《入大乘论》的时候，也有叫无相唯识宗，是吧。

这里说如果什么对境都没有的一个见的话，龟毛兔角一样的。

当然这个是一种破法，其实我们瑜伽士真正认识自己觉性的时候，没有任何外境的话，他也有一种自明自知的，远离一切戏论的一种光明的觉性。这种觉性可能跟这个也不相同的，那个是不可思议、超离一切思维分别的。

**明、暗、虚空三事俱异，**

“如果明和暗、虚空这三个事物都是他体的，都是分开的话，”

**从何立见？**

“那你怎么会建立一个见呢？”

确实一般从我们名言量的角度来讲的话，可能要

---

257 《中观庄严论释讲解》079：“也有些论师在解释唯识宗时，将其分为有垢唯识宗、无垢唯识宗两种，也就是从不清净依他起的角度安立为有垢唯识宗；从无垢染的角度，抉择自明自知依他起识是清净的自体，如同水晶一样，叫做无垢唯识宗。然后是荣索班智达的《入大乘论》，我记得上师如意宝 1987 年讲过，后来一直没有时间看，记得在这部论典中将唯识宗分为假相唯识宗、真相唯识宗和无相唯识宗。”

讲到一个见精的时候，如果没有任何对境的，光有一个见精的话，是有一定的困难。这个是怎么建立呢？没办法建立。

这是刚才第二个，非一体破的，非一体破的这个。然后第三个和第四个，这几个下面一起破的：

### 明暗相背，云何或同？

“明和暗相背的话，大家都知道，它们是互相排斥、相违的。那这样的话，怎么会我们的见精跟它们相同呢？”

从对境来讲的话，明和暗两个是不能相同的，它是相违的东西，相违的话不是相同。学因明的时候大家也知道。如果他们两个相违的话，那怎么会是说相同呢？当然相同的话，明和暗不能同的。如果明和暗不能同的话，那我们执着明和执着暗的这种见精也不能相同的，相同没有的。

### 离三元无，云何或异？

你看刚才是同和非同，然后异和非异，这里的话，同和异两个一起破的。

“那离开了刚才这三者，也就是说虚空也好，明也好，暗也好，这三者，离开了这三者，本来都是没有的话，那怎么会是有异呢？”

有异的话，这个是虚空，这个是明，这个是暗，这三者，瓶子、柱子、毘卢一样的，但如果没有光明，没有黑暗，没有虚空的话，那怎么会是有他体，“云何或异？”怎么会有？因为它没有的话，实际上是我们前面没办法建立，这三者都是没办法建立，这三者没办法建立的话，相当于是已经离开了这三个，离开了这三个的话，这些本来都是没有的，本来没有的话，那怎么会见精建立？他们这三者刚才是一体的方式也不存在的。然后是他体的方式，一体这样的方式都是没办法成立见精的话，那怎么会是有异体的这种见呢？不可能有的。

然后下面非同和非异这两个，刚才不是有六个途径来破的。那这样的话首先是讲非同，刚才是同和非同一起的，但现在没有这样的，非同和非异一起破的。

### 分空分见，本无边畔，云何非同？

非同是这么破的。

“如果是有一个分空的，如果是有一个分见的话，倒是可以说是这不同，可以说的。但是分空和分见本来都是没有边界的，”

比如说我们空的话，这边的空，那边的空，如果空有一个本体的话，我们划线一样的，这边的空，那

边的空也可以。如果见的话，也是这边的见，那边的见，它有本体的话，那我们把它划分，划个界线都可以。

但是不管是空也好，见也好，这两个本来都是没有边界，没有边畔，那怎么说是非同呢？

非同的话应该有一个相同的，然后看待相同，这个是与它不同的，这样可以说的。但是不管是从空的方面讲，见的方面，其实都找不到边界。如果找不到边畔的话，那你怎么知道他们两个是不相同呢？

如果有两个人相同的话，这两个很像，然后第三个人的话，这人跟这个人不像。但是这两个人都不成立的话，那第三个不同的怎么成立呢？因为像和不像的话，至少是要有两个东西。

但如果不管是见方面，空方面两个都找不到的话，你怎么说相同或不相同呢？因为同和不同的话，一定要有两个物体以上才可以说相不相同。一个人，比如说堪布像堪布他自己，没有这样的说法，一个事物像一个，没有这样的说法。所以如果他没有本体的话，那就一个都不成立，两个怎么成立？如果两个不成立的话，哪有不同的这种概念。

这个是非同，然后下面讲非异。

## 见暗见明，性非迁改，云何非异？

“见暗和见明的话，它是有改变的，对吧，一会儿见明，一会儿见暗，它是有改变的。它见暗见明的性没有改变的。见暗和见明有变化的，它是有变化的。它们两个的见性没有迁变，那这样的话那怎么会说是非异呢？”

藏文当中好像说（师说藏语）怎么是不同？这个非异的话，藏文当中不知道他们译错了还是究竟的义趣是这样的，但可能汉文当中说的是对的，因为前面是异和非异，同和非同，这样的话，其他的全部破完，在这里，异的话，那就有他体吗，有差别；然后非异的话，没有差别，没有差异的意思。

这样的话，如果是见和明，是无常的，然后性是没有改变的话，那怎么有差异呢？其实见性当中是没有改变的。虽然意思可能见明和见暗的话，它的性是没有改变的，性没有改变的话，那怎么有差异？没有差异的意思。

这样的话，我们所谓的见，通过这样的方式来遮破。

佛陀告诉阿难：

汝更细审，微细审详，审谛审观，

藏文当中的意思是你好好的观察，认真的、细致的观察，意思是因为这个非常重要。

佛陀告诉阿难：“你一定不要粗心大意，不要马马虎虎，你一定要用非常细致入微的这种智慧，去深入地观察，去细致地研究、判断。这样的话，才知道这里面的道理。”

应该这个可能比较重要，所以跟阿难，重要的事就反反复复地说。也许可能他梵语当中是一个，因为我们佛经当中的话，经常谛听谛听，善思维善思维、善哉善哉，同样的词，也许当时可能他们翻译的时候显得不重复，梵语上也许可能是一个词的意思，因为再三强调的语言，但他们为了词的完美，或者说是重复，也许可能就用不同的词出现的。

那下面是怎么分析呢？

明从太阳，暗随黑月，

“你要知道光明是从太阳当中出现的，黑暗的话随黑月，没有月亮没有光明的，”

就像《入行论》里面讲的一样，在这个时候出现的。

通属虚空，

“然后通属虚空的通达”，



通塞——我们前面一直讲通和塞，那么通的话，实际上是属于虚空，没有什么阻碍而产生的。

**壅归大地，**

“壅指的是——我们前面一直是用塞，阻碍，那这个归于大地，地大的阻碍。”

这四个应该是明、暗、通、塞。

**如是见精，因何所出？**

“如果是这样的话，你的见精从什么地方出的？”

这样观察的。其实真正讲我们的见精的话，依靠外境产生，但外境的话也是没有实体的，怎么产生呢？

**见觉空顽，非和非合，不应见精无从自出。**

“因为通过上面的推理，其实你的这种见觉是空顽，”

好像那个见觉的话，最后没有什么它的本体，是空性的，顽是不是灭的意思。藏文当中好像是断灭，也有这个意思。

见觉的话是空的，见觉的本体是空的。见觉和空顽是虚空，是不是这个意思？因为前面有时候是把那个不可能结合的东西合在一起，叫非和非合，这里也是你的见觉，还有空、明、暗这些也是现在不成立的。

“那这样的话不可能因缘而产生的，非和非合，

不是和合而产生的。然后，不应该你的见精无中生有，无因当中产生的。”

所以前面是破因缘生的，后面破自然生，所以我们的见觉，并非是因缘产生的，并非是自然而生的，这样的话，它的本体都只能承认是不可思议的。

**若见闻知，性圆周遍，本不动摇，**

“确实见闻觉知的话，它的本性圆满周遍于法界当中，而且从来都是不动摇的。”

所以我们所谓的如来藏讲的时候，有时候如来藏，不仅是我们众生的相续当中，昨前天我们不是分析，地水火风全部都是跟如来藏结合一起来讲的，对吧。

然后我们的见精更不用说了，那我们众生的见闻觉知的话，也是在本来的圆满的这种法界中从来没有动摇。本体上是没有动摇，显现上可能会动摇的。你一会见到光明，一会见不到，一会见到黑暗，一会见不到，这样的。

**当知无边不动虚空，**

“你应该知道，阿难你应该知道，无边的不动那是虚空，对吧？”

**并其动摇地、水、火、风，均名六大，**

“不动的虚空和动摇的地水火风——地、水、火、

风，然后虚空，五大，现在见闻觉知也是不动摇的。”

那这样的话不动摇的见闻觉知，见大、虚空大这个是不动摇的，见的本性是不动摇的，这样的话虚空也不动摇的，显现上是动摇的，但实际上不动摇的也有地水火风了，这六大的话，

**性真圆融，**

“它的本性的话，真实圆融，圆融什么呢？”

**皆如来藏，本无生灭。**

“在如来藏当中，本来无生无灭的。”

我觉得《楞严经》讲得还是很深的，确实我们地水火风也好，空大也好，还有我们的那个前面的虚空也好，今天讲的见大的话，在我们的如来藏当中的话，始终是不动摇的，也是无生无灭的，本性上是这样的。

所以如来藏，我们《如意宝藏论》当中也会讲的，《心性休息》里面也讲到<sup>258</sup>，无垢光尊者讲如来藏的时候，“本来义阿赖耶”，讲如来藏的本来面目。那这样的时候，其实不仅仅是我们众生的一个相续，实际上是器世界和有情世界的话，它的本体都是如来藏，因为阿赖耶成熟以后，才变成器情世界的，这个可能

---

258 参见《大圆满心性休息》第四品业因果品。

讲得更深了。

**阿难，汝性沉沦，不悟汝之见闻觉知本如来藏。**

现在佛陀又——其实下面马上阿难就要开悟了，所以可能要开悟的时候，违缘就比较大一点。

“阿难，你本身沉沦，还不能开悟，你自己的这种见闻觉知都是如来藏的本性，”

**汝当观此见闻觉知**

其实这是佛陀当时对阿难的一个直指法，我们也是应该这样想，用佛陀的语言来给我们直指，我们不是阿难，但是我们也可以当阿难来听闻，因为我们的见闻觉知本来是如来藏的本性，这个我们确实不是特别的知道吧，我们觉得是如来藏是另外有一种甚深的东西，但实际上现在我们的见闻觉知都是如来藏的本体，它的妙用。

“你应该观察见闻觉知，”

我们也是观察见闻觉知，因为前面我们观地水火风，现在是观自己见到的、听到的，然后想到的，包括六个面前所有的这些对境呐，那么这些见闻觉知，

**为生为灭？为同为异？为非生灭？为非同异？**

“你要这样观察，现在比如说我产生的分别念，我听到的这些声音是生，还是灭的？是相同的还是相

异的？还是不是生灭的？不是相同不是相异的？”

你自己可以观察，像温陵戒环<sup>259</sup>和蕙益大师<sup>260</sup>，他们都觉得是我们现在的见闻觉知，所有的，包括生灭也好，包括同异也好，这些话全是戏论。其实离开了这些所有的戏论的话，可以在如来藏的本性当中了悟，可以了悟如来藏本性的意思。

我们自己也是可以观察，我现在正在想的，我现在正在听的，我现在正在嗅的、闻的，还有接触的这些东西，到底是生还是灭的，还是不生不灭呢？还是跟其他的相同、还是不相同呢？他体还是一体呢？我们自己观察。

大圆满当中，也一直让我们观察自己的心在那里，心到底是什么样，那天都已经喊了很多次，然后这么多次的话，我们一点都是不内观的话，其实我们可能

---

259 《楞严要解》戒环法师著：“生灭同异。皆因妄尘。非生非异。不离妄计。离此诸妄。即如来藏也。”

260 蕙益大师《楞严文句》：“言无边不动虚空动摇地水火风者。仍是随他意语。既知藏性。则虚空非动非不动。双照动与不动。地水火风亦非动非不动。双照动与不动。随缘常不变故。五大皆动而非动。不变常随缘故。五大皆非动而动。又随缘常不变故。十界五大皆非动非不动。不变常随缘故。九界五大皆非动而动。佛界五大皆动而非动。不达此致。则动与不动。皆为戏论耳。汝当观此见闻觉知为生为灭等者。意显汝今现前见闻觉知。既不是生灭同异。又不是非生灭非同异。则非如来藏性而何。盖藏性随缘常不变故。所以不是生灭同异。不变常随缘故。所以不是非生灭非同异也。若迷此妙性。则说生说灭。说同说异。说非生灭。说非同异。俱是戏论。若达此妙性。则一切戏论。皆得除灭。亦可随四悉檀。巧作生灭同异非生灭非同异种种说矣。”

真的是无可救药，因为这么好的法，这么好的上师，已经做了直指的话，也没办法。

你看现在，佛陀亲自来问我们，你自己的见闻觉知到底是怎么样？我们也说心的生灭，心到底是什么呀？其实归根结底也是这样的，我们的见闻觉知到底是怎么样？真的有生灭吗？还是没有生灭吗？到底它有颜色、形状吗？到底是怎么样呢？我们自己的心，反观自己的心的时候，也许有些利根者的话，在这个时候：哦，原来所谓的明明清清的这些分别念，刹那也是不安住的这个分别念，原来它的本体是这样的，光明空性，无二无别的以外什么都没有。但是这个也是没办法用语言来描述。可能有些人应该在这个时候就比较知道的。

然后佛陀就说：

汝曾不知如来藏中，性见觉明，觉精明见，清净本然，周遍法界，

然后佛陀告诉阿难：“你曾经的话呢，根本不知道这些都是如来藏当中，其实‘性见’就是‘觉明’，‘性见’应该是本性，我们的见性，见闻觉知。这些见闻觉知的话，其实‘明见’，也是明心见性；”

明心见性的话，其实当下的所有的这些见闻觉知，

不需要改变。当时我们讲《大鹏展翅》和《法界宝藏论》的时候，我虽然自己没有证悟，但是依靠无垢光尊者和这些大德们的加持，好像我们很多人真的是知道心的来龙去脉一样的。

实际上这里也是这样的，佛陀问阿难，你以前根本不知道这些见闻觉知，实际上就是如来藏的一种妙用，

“它本性是远离一切戏论的、清净本然的，但是它确实是周遍整个法界。”

正因为是这样的话，我们众生每个都是具有如来藏的相，还有每个人都可以开悟，有这个资源，有这个机会。如果这种光明本然清净的法没有的话，可能有些人是他可以证悟的，他自己的专利。有些人的话，他永远也不可能证悟的。

但不是这样的，实际上每一个众生的相续当中，乃至蚂蚁和蚯蚓以上的众生都有佛性。这个佛性的话，一旦因缘成熟的时候，可以了悟的，原因就是这样的。

**随众生心应所知量。**

“不过这个也是随着众生的心，随着众生的心，他所了知的量确实也是不相同的。”

比如说像佛陀的话，实际上是能见到十方清净的

刹土，全部都是透彻无碍的。然后像菩萨的话，就像《入中论》和《十地经》里面讲的一样，他见到百千万的世界，也有这样的。像声闻缘觉的话，比如说阿那律尊者的话，他能见到整个南瞻部洲，就像是手里的芒果一样的，他只见到瞻部洲所有的这些。还有阿难尊者的话，因为他是初禅，他能见到初禅的部分的境界。而我们凡夫众生的话，鼠目寸光，只见到一点点，可能我们是用分别念来见一点，或者用推理来见一点。其实我们的所见的话，特别的这种狭隘，这个应该是清楚的。

所以随着众生的心不同，这个原因的话，那它所知的量也是一样的。

**如一见根，见周法界，**

“其实我们一见根，一个见根的话，不管是你眼根见的也好，鼻根见的、耳根见的，这样的这种觉知的话，其实是这种见周遍于整个法界。”

**听、嗅、尝、触、觉触、觉知，妙德莹然，遍周法界，**

“如果具体来分析的话，比如说我们听到的声音、耳朵的这种听觉也好，鼻子的嗅觉是吧，舌头这种尝触觉，身体的觉触，意识的觉知。”



可能这样对应的话可以吧，眼、耳、鼻、舌、身、意，每一个根得来的这种觉知的话，其实妙德诚然的，它的这种光明和这种功德的话，是诚然无碍的，没有任何的阻碍，它周遍于法界的。

我们觉得说：哇！厕所里面好臭。其实它的这种光明也在如来藏当中，它还是跟清净的佛的刹土是没有什么差别的，只不过是众生面前，显得这么的臭，这么的难闻，或者是难听、或者说是难受。

包括我们那天不是有臭的、有妙香、有苦的、甜的，对吧。有时候那个灌顶加持物的时候，他们有些人故意这样给你摩擦一下。有一个好像小和尚，他就不好好的给我们摸，本来是一个光滑的，和粗糙的，他把粗糙的特意来摸一下，这也是他的一种直指方法。

### **遍周法界，圆满十虚，宁有方所？**

“刚才讲的周遍法界，圆满十方虚空当中，怎么会是有固定的这种或者说是隔开的这样的一种方所？”

其实是没有的。所有的世界当中，我们见闻觉知的这种资源确实是有的，就是：

### **循业发现！**

“循着自己的业，看能不能发现什么。”

我们在座的人，也是有一点因缘，尤其我是这样

想的，得到了这样的这种灌顶，然后慢慢慢慢的话，即生当中即使不能那个的话，我们没有破誓言，自己都是好好的忏悔一直等死的话，那也是有意义的。真的这样的，人生还是很有意义的。这一点是坚定不移的，自己还是好好的忏悔，好好的修行的话，那即生当中真的遇到了这么甚深的法，还是非常有意义的。

**世间无知，惑为因缘及自然性，**

“因为世间人无知，迷惑于这些法包括我们见闻觉知的话，依靠因缘产生的，依靠自然而产生的。”

**皆是识心分别计度，**

“都是心识分别念的揣度，”

**但有言说，都无实义。**

跟前面一样的，“只要你有一种言说，这样一开口的话，那要簸口七日，只要一说话的话，那就可能是不是真实的了，无有真正的实相的意义。”

所以这以上的话，讲了见大。见大的话，实际上见闻觉知在这里统统的包括在见当中。我们的见跟法性如来藏还是有这样的一个不可分割的关系，只不过众生根据自己的这种根性能知道多少。

我们读书的时候也是这样的，有些是有小学水平，有些是有中学水平，有些是有大学水平；有些虽然水

平是有这样的，但是里面他的智慧、悲心，很多方面的话，有些标准是比较高的，有些是比较低的，也是有各种各样的，这跟我们的心和所知量有一定的关系。

那《楞严经》讲到这里。

### 第三十九课

下面我们开始讲《楞严经》。

《楞严经》现在正在讲第三卷里面的七大，地、水、火、风、空、见、识，总共有七大，七大当中前面六大已经讲完了。今天讲第七个问题：识大。

佛告诉阿难：

“阿难，识性无源，因于六种根尘妄出。

下面开始讲识大，识大是什么呢？这里讲的是我们的分别识。“分别识的话，实际上它没有根、没有因的，没有源的。”

为什么这么讲呢？

“因为它依靠六种根和六种尘，十二种因缘具足以后，‘妄出’，妄出的话，虚妄而出现，也就是说没有实体产生，叫做‘妄出’。”

如果说大一点的话，所谓的思想也好，所谓的分别念，所谓的心识的话，实际上是依靠六根六尘而产生的。这样产生的话，这也是未经观察的一种显相，如果真的去观察的话，它根本不成立的，怎么不成立呢？

跟前面一样的，佛陀先讲一个总结的词，然后就讲一个案例，再进行分析，最后总结和宣说窍诀。跟其他基本上是一样的。

**汝今遍观此会圣众用目循历，**

“阿难啊，你现在可以用你的眼睛观照，或者是观看我们所有的僧众、会众，这么多的僧众，利用自己的目光，用自己的眼睛一个一个的可以全部遍及——你的眼光全部遍及，全部看一下。”

**其目周视但如镜中无别分析，**

“当你看的时候，当然这些所有的僧众，在你的眼前应该是历历遍照，可以全部都了然呈现，没有任何障碍。注视的整个过程当中，全部都能见得到的。”

但见得到的话，实际上就相当于现量见到一样，现量见到的话，它没有分别念的。

“就像是镜中的影像一样的，镜中显现任何影像的话，镜子它自己不会有分别念”——哦，我看到的

僧众，哪一个是比较好看，哪一个是比较难看的，哪一个是比较高的，哪一个是比较矮的，它不会有这样的分别念。

所以说就像镜中的影像一样，实际上没有分别念。

这里主要从阿难的眼识来讲的。眼识来讲的话，分别念没有加入之前，眼睛虽然看到整个僧众的全貌，所有僧众的全局，全部都一览无余，看得清清楚楚。但是呢，当时的眼识上没有什么分别念。这是与我们因明的说法比较相同的。

汝识于中次第标指，此是文殊，此富楼那，此目犍连，此须菩提，此舍利弗。

后来就开始加入分别念，加入分别念的时候，刚刚看的过程当中，就像我们无分别念、现量照见的，因明《现量品》当中不是讲的嘛，这里面讲的一样。

“然后再次第去想的时候，那个时候我们的分别念已经加在里面了，这个是有次第性的，有标指性的，就开始讲。”

那怎么样讲呢？

它就开始辨别：“这是文殊菩萨，这个是富楼那尊者，这个是目犍连尊者，这是须菩提，这是舍利子。”

它一个一个的——这是哪个和尚，这是哪个觉姆，一个一个可以辨别出来。其实我们现在正在观察识，这个时候，后面的识存不存在？不是前面的无分别的见。主要是要观察后面的。

**此识了知，为生于见？为生于相？为生虚空？为无所因突然而出？**

跟前面一样，不是刚才产生——这是目犍连尊者，这是舍利子尊者，这样想的时候：

“当时那个时候的意识，那个时候的分别识，那个时候的分别识从你的见解当中产生的呢？还是从外面的境当中，相是外境当中的意思，外面的境当中产生的？或者是从虚空当中，生于的虚空当中？或者没有任何的因，突然无因当中出现的？”

四个方面的观察。

今天这么分析也不算特别难，还是应该能过得去。我看有时候，我也没有先好好看的话，我都下来听你们的课，有些人分析的还算是可以。我想：“哦，可能刚才是不是讲错了？”但好像也没有讲错。但今天的话，应该这个内容比较好懂。

佛告诉阿难：

**阿难，若汝识性生于见中，**

刚才不是有四个方面的选择吗？

“第一个，如果你说你的识生于见当中，  
这里的见，刚才我们说的眼见，那个见当中，  
如无明暗及与色空，四种必无，元无汝见，

刚才是见，我们说是从眼识当中产生，如果眼识  
当中产生的话，那对境就没有什么关系了。

“那这样的意识没有对境的光明，没有对境的黑暗，  
没有对境的色法，没有对境的空法，这样四个对  
境必然没有的话，那你可以说原本都是无有见。”

就没有见了，因为刚才这四个对境都没有的话，  
除了这四个对境以外的一种见，不可能有的。那这样  
的话，等于说你的识是从见当中产生的话，那就没有  
见的过失了。

**见性尚无，从何发识？**

如果你说没有见性的话，没有见的话，不是刚才  
前面说识是从见当中产生，“现在见一点都不能成立  
的话，那你的识从什么当中产生呢？”

不可能的，所以完全是不会成立的。这是第一个，  
第一个观察方法不成立。

第二个：

**若汝识性生于相中，不从见生，**

第二个方法：“你所谓的分别识，实际上并不是见当中产生的，应该是外境的相当中产生的。”

前面的像子璇他们的话，说是“破根生<sup>261</sup>”，破根当中产生；这个是“破境生<sup>262</sup>”。藏文当中，它把相翻译成色法的色，但是色法的话好像跟前面色和空，这样对应的时候可能有点不是很合理的。

所以前辈的有些注释当中，前面是破见，或者是破根，主要是眼根。这个破什么呢？破境。那破境是怎么样呢？

刚才如果说是单独的从境当中产生，不是从见当中产生的话，

既不见明，

“那没有见的话，那不可能有见明。”

不可能见到明，因为它不是见当中产生的，

亦不见暗，

“暗也不会见的，明也不会见的。”

明暗不瞩，即无色空，

“如果暗和明都不见的话，那肯定空和色也不可

---

261 长水子璇《首楞严义疏注经-卷三》：“破根生也。有相有见。相无见无。根尚无形。识从何发？”

262 长水子璇《首楞严义疏注经-卷三》：“破境界也。相见相待。无见无相。相犹不立。从何有识？”



能见到的，”

对吧？因为如果说是从境当中产生的话，这里马上要抓住一个什么？从境当中产生见的话，那跟见没有任何关系的。跟见没有关系的话，明、暗、通、塞或者明暗色空，这四个没有的，因为这些都是要见而产生的。

那这样的话：

**彼相尚无，识从何发？**

“那这些相都没有——明的相也没有，暗的相也没有，色的相也没有，空的相也没有，你说是从外境当中产生的话，那外境除了这些见以外，还有另外一种产生的方法和途径吗？”

也没有。

我们现在所看到的，要么见到明，在日光下见到的。要么没有月亮的时候或者是黑暗时见到的；要么是空的法，要么是色的法，除此之外眼睛所见到的对方，基本上是不可能有的。既然这些相统统都没有的话，所谓对境当中产生的识是哪里来的？

所以这样观察的时候，表面上这是一个显宗的分析方法，实际上如果有一些利根者的话——我们的心从哪里来的，对吧？我们的心，我们可能不以为是我

们无分别念的识，这个识是很抽象的，一般自己都发觉不了。

但现在每个人，我们的心——哦，明明清清的，一会生贪心，一会生欢喜心，一会生嗔恨心，一会生比较愚昧的心……。每个人都认为这个是自己的心，那我们观察一下，这样的心，是眼、耳、鼻、舌、身等根产生的，还是外境而产生的呢？还是空中而产生的？还是从无因当中产生的？这样观察的话，可能就没办法成立的。

如果没有办法成立的话，我们每天都认为是我这个明明清清的心，一会儿痛苦的不得了，一会儿烦恼的不得了，一会儿开心的不得了，一会儿比较昏昧，各种情况。那这样的话，这个心到底从哪里来呢？

如果我们从道理上推，真的，它好像跟石女的孩子和龟毛兔角没有什么差别的：哇！终于明白，实际上我们每一个众生，确实是本来不存在的东西，执着为实有，包括我自己心的分别念本来都是没有的，但是我们还是执着为有。

可能这样理解可能更好一点。

第三个问题：

**若生于空，**

刚才见和境已经讲完了，现在：“如果承认这种心识产生于空的话”：

**非相非见。非见无辩，自不能知明暗色空。**

“如果我的这种分别识的话，在任何东西都没有的空当中产生的话，那跟外境的相没有关系的，它不是相的。然后也不是我们的见，根这边也没有关系的，‘非相非见’嘛？也不是相也不是境，境也不是，见也不是，那么‘非见无辩’，如果真的没有见，也没有这样的相的话，那就没办法辨别。”

这里说不能辨别，如果不能辨别的话，自己也是不能知道这是明的，这是暗的，这是空的，这是色的——所有的这些名言都没有办法。

你说是空中产生的话，很难安立的。

**非相灭缘。见闻觉知无处安立。**

“如果你说刚才确实，对境的相没有的，对境的相没有的话，见到它的这种因缘也同时灭了，也没有了。”

相也没有，见也没有的话，那组成它的因缘怎么会成立呢？

“如果没有的话，那见闻觉知”——见闻觉知下面也可以讲，“见到的、听到的、品觉的、身体了知

的这些，所有的这些名言也好，现量的这些知觉的话，都统统无法安立。”

处此二非，空则同无，有非同物。纵发汝识，欲何分别？

刚才我们不是说见和相，“‘处此二’，二指的是见和相，见和相在这里没办法成立的话，那实际上是一片虚空，空嘛，空的话，实际上是什么呢？都是龟毛兔角，没有的。”

“那么这样的虚空，即便是有，‘非同物’，不像一般的有，它可能比较不寻常的，不通常的这种有。”

从字面上直接看的话，这里“有”的话，即便是有，是因为我们前面一直讲的是空，这样的空即便是有的话，它跟其他的物质有点不同的。因为有为法的物质都是有生灭的，这种虚空是“非同”的。

那这样的话，“‘纵发汝识’，这样的虚空，纵然说它生起了你的识，但是我们怎么样能分别呢？”

虚空当中产生的识，我们怎么样分别呢？这样也可以说的。

还有“有非同物”，温岭戒环的注释当中，他说：“识体若有。非同物象。”所以他把“有”好像解释成意识的本体。不知道温陵戒环为什么说成是意识。

其他的有些注释当中，把“有”看成是虚空，因为刚才见和相这二者都没有嘛，这二者没有的话，等于是空。空的话实际上就是虚空、虚无。虚无其实是没有，即便、假设说是“有”的话，那这种“有”——虚空的“有”可能是一种无为法的存在，但无为法的存在也没有生灭，和没有差不多的。

那这样的话，无为法的法当中不可能让你生起来。即便是生起的话，谁能辨别？我的识是从虚空当中产生的——虚空本来的是一片空无的东西，空无的东西怎么产生？你自己也无法辨别的，别人也是没办法安立。应该这样来解释。

刚才是第三个方面，从虚空当中产生，这样分析。然后第四个方面，无因产生：

**若无所因突然而出，何不日中别识明月？**

“如果你说无因而产生，那无因而产生的话就更可笑了。因为我们任何一个法的话，有了因而产生的，比如说我看柱子的话，柱子因为有了对境的时候，依靠它的所缘缘，我产生我知柱子的眼识；我看月亮的时候，因为有月亮的原因，我才执着它的。

“但是如果我所有的分别识全部是无因而产生的话，那我们看日轮的时候，会产生分别月轮的感觉？”

因为我们本来是对月轮有月轮的感觉，日轮有日轮的感觉，是互不混淆的。但是如果是无因而产生的话，就没有什么因的。这样的话，白的可以说黑的，黑的可以执着为白的，对境上都没有任何特殊的因缘。如果是无因而产生的话，那我们世间的整个一切的一切都可能混乱一片呐。不可能有一个规则，一切都是乱套，这种现象的话，那我们世间学名言的人都是不可能承认的。

所以无因而产生的话，有很多都过失，这个道理大家也应该明白的。

**汝更细详，微细详审，**

佛陀告诉阿难：“现在这些事情的话，你要更加、特别细微的，特别特别详细的去观察，去思维、去分析、去探究，这样才知道我们的识到底是怎么样产生的。”

所以我前面也讲过，其实《楞严经》完全是依靠一种推理的方式来讲我们的心。所以一般来讲，西方逻辑学者是特别应该要欢喜的。因为佛教的有一些观点并不是——我认为是这样的，或者说是佛陀说的，或者说文殊菩萨说的，我们必须要去信他，不是的。佛陀对每一个问题的这种分析，完全用现在我们世间

的一些逻辑来分析的话，也是可以的。我们并不是因为学了佛以后你才学一下《楞严经》，即使你任何信仰都没有，没有任何信仰，而且不知有信仰的人也可以跟他问一下：“你的心识分别念是哪里来的，是五根识来的呢，还是虚空当中来的呢？无因而产生的呢？还是外境当中产生的？”他不得不回答。我先问你，你承不承认你有一个心识？他肯定是承认有心识。那心识的产生怎么来的？

有时候你们遇到一些人的话，理论上可以推，他信不信仰，是他的事情，对吧？

**见托汝睛，相推前境，可状成有，不相成无，**

佛陀不是要求阿难你好好观察嘛，观察什么呢？

“其实眼根的见跟你的眼睛有关系，依托你的眼睛有关系的。然后你前面的这种相的话，前面看到不是刚才僧众的相嘛，什么文殊这些相的话，推在你的前面的这些相的话，跟境有关系。那这个关系，只要有相状，我们称之为是有，或者安立为是有。如果没有相状的话，我们称之为它是虚无的。”

这就是一般世间的名言规律。

**如是识缘因何所出？**

“这样去推理的话，你所谓的这种识缘，因什么

而产生的呢？”

刚才你的眼睛和前面的对境，还有相状这些话，我们用智慧来观察的时候，你怎么承认你的心识是产生的？

下面再说怎么不是产生的呢？

**识动见澄非和非合，闻听觉知亦复如是，**  
这里说：“你的这种识其实是动摇性的。”

大家知道我们分别念，入定的时候，一会儿想这个，一会儿想那个，它是动摇性的。

“见，它是不动摇的。”

藏文当中翻译成不动摇的，就像前面不是讲的嘛，像镜子一样的，只不过在根识面前显现而已。按照因明的话，它是刹那性的，它没有动的时间，它只是显现而已，没有什么动不动的，其实它是不动的。

这样的话：“你的见是不动的，你的识是动的。那它们的和合难道可以吗？‘非和非合’，一个动的东西，一个不动的东西，它们两个可不可以和合？不可能的。”

同样的道理，其他的根识：“‘闻听觉知’，鼻子闻的、耳朵听的、还有你的舌头品觉的、身体知道的，这几个的话——还有这四个现量，刚才我们是见，还



有四个现量的话，也是一样的，也是非和非合。”可以说。

不应识缘无从自出。

“这些识缘不应该从无因缘的自然当中产生的。

若此识心本无所从，当知了别见闻觉知，圆满湛然，性非从所，

通过以上的观察：“你应该知道，我们自己的这种心本来无有任何的来源，或者是住处，不管空当中，境当中，识当中，都没有来处的——没有所从。”

“当知了别，我们应该知道它在名言当中是一种了别性的。不仅仅是识，还有见闻觉知”——

我觉得这个见闻觉知很有意思的，可能藏文当中都是直接说的，因为通过识来观察见，眼见；闻的话，是不是鼻子闻到了气味和耳朵听到了声音？我们说见闻觉知，见闻觉知的话，反正我听见的、我看到的、我品尝到的，或者是我知道的——我们世间名言就像《入行论智慧品》当中的颂词，我们这里破的是实执，见闻觉知也一直从来没有破过，当时见闻觉知怎么说的呢？这里面讲见闻觉知的话，世间的我们凡是见到的、看到的这些。

但是我看汉文字挺有意思的，一个是见到的，闻

里面有耳朵听到的和鼻子闻到的，两个闻觉。还有觉的话，舌头尝觉；身体了知的触觉，这样的话，见闻觉知里面，其实我们五根识，我以前没有看到过谁这么讲的。藏文当中把见到的、听到的、然后觉和知，中间的闻没有，没有翻译，可能藏文当中，要么加的话，非要加一个新的词，这样的话可能也不符合翻译的风格。

但是汉文当中很有意思的。我们一说见闻觉知的话，五根识所知道的，汉文当中的见闻觉知，以后大家也可以——虽然我没有看到以前其他人这样说过，但是闻的两个意思的话，那我们五根识，眼耳鼻舌身所知道的这些知，它的本性的话，

“圆满湛然，性非从所。”它的本性并不是真正的因缘而产生的。

《正脉疏》当中也说<sup>263</sup>，这些、所有的都不是依靠一种实有的因缘当中产生的。

所以见闻觉知的话，也应该知道，这次七大的识当中的话，它直接讲的分别识，但是它带着什么呢？

---

263 交光大师《楞严经正脉疏》卷三：“本无所从者。不从根尘诸缘所出也。了别见闻觉知者。管见谓会前根大是也。准前二大。当知下俱无本大。而旧谓别指六识。既异前文。而又缺根大。何成七数乎。管见非之。当矣。性非从所。亦不属诸缘之意也。余并准上。”

它带着我们的五根识。所有的这种识的话，实际上也并不是自然而产生的，也并不是是因缘而产生的。

**兼彼虚空、地、水、火、风，均名七大，**

这里说，同时再加上见大和识大，前面的刚刚分析，所以说见大的话，可能是无分别的这些见大。识大的话，有分别的这些识。“这七大上面再加上‘彼虚空’，加上虚空，空大，再加上地、水、火、风，总共有七个大。”

七个大的话，

**性真圆融，皆如来藏，本无生灭。**

“七大为主所有诸法的真正的本性的话，其实是光明和空性无二无别的，也就是说如来藏的妙用，或者是如来藏的本性。这些法的话，本来都是无生无灭的。”

所以前面用一个非常简单的名言来比喻，然后中间分析，分析完了以后，让我们进入到最甚深的湛然光明的如来藏本性当中。

真的，可能很多人有很大的帮助，我们学《大圆满》特别殊胜的，但是一般学一个经典，对自己的心分析得那么透彻、细致入微的话，我是以前没有见到过。

确实，我们也看过很多的经典，也讲过一些经。但确实《楞严经》为什么是汉地那么出名的话，还是有原因的。

不过有点可惜，藏族的话，基本上《楞严经》的话，包括很了不起的这些堪布们，他们也从来没有听说过。我相信他们以后这一辈子也不一定去重视，因为他们很傲慢的：“我们有大圆满。”觉得有了大圆满，或者是我们有《时轮金刚》，我们有什么什么的。然后那个什么《楞严》，是佛陀跟什么什么摩登伽女讲的，是不是？反正他们都不一定去分析。所以我们觉得也确实有点可惜。

这么好的经典，不管你是什么身份的人，什么民族的，讲什么语言的人，每一个都有机会去学习这样的经典的话，更加、进一步的对如来的思想和对如来的这种至高无上的智慧，生起非常坚固的信心。

佛告诉阿难：

**阿难，汝心粗浮，不悟见闻发明了知本如来藏。**

佛陀还是经常批评阿难：“阿难你心太粗浮，太粗大、肤浅，粗心大意，讲了那么多，还不悟见闻的本性，不能了知它真正的相。本如来藏的本性的话，本来我们见闻觉知的本体跟如来藏是无二无别的。”

这个道理的话，因为你太粗心大意，声闻乘的话，确实有时候他们的分析，跟大乘的空性思想相比较起来的话，我们也知道是还是有——虽然表面上看，比如我们讲《阿毗达摩俱舍论》的时候，确实他们还是比较细致的。但是真正与空性思想比较起来的时候，还是有一定的差别。

所以在这里阿难又挨批了，“汝心粗浮”。

**汝应观此六处识心，为同为异？为空为有？为非同异？为非空有？**

刚刚批评他以后，他可能心态还没有缓过来的时候，佛陀再让他观察的话，他可能——不知道他心态怎么样。有时候我们生气的时候——我都今天有点不高兴，先直接说的话有一点可能不行，我就先讲了几件事情，再讲到我所表达的事情。这个时候，我因为前面讲事情的原因，心态就缓和多了。我就想我的选择是对的，不然的话，我第一次有点不高兴的事情提的话，可能不太好。

所以说阿难，佛陀刚刚批评他的话，佛陀问阿难：“你先看一看现在的六处的识，见闻觉知的这种识的话，到底他们内部的这种关系是相同的？相异的？是空的？有的？‘非同非异’，还是‘为非空有’？”

这里也是，我看提了八个问题，是吧？我看了一下蕅益大师<sup>264</sup>，他讲的还是有一些——可能也可以这样解释。

他的意思是：这些识是不是相同？如果是相同的话，比如说眼见、耳闻，这些是相同的话，那我眼睛见到的时候，为什么眼睛是听不到呢？如果真的这些见和识相同的话，那我见的时候为什么听不到？这个意思，“为同”。

佛陀是问，但实际上带有什么呢？带有回答，他怎么回答的话，这些都是没有实有的。

如果你说是“为异”的话，这两个完全是不同的。那不同的话，当你听法的时候，耳朵听法，心里面产生怀疑，完了以后马上要问法义。这个为什么？如果是完全是不同的话，那东山和西山一样的，一个在听法的时候，其他的心识马上产生这种感觉，这个为什么？这是第二个方面的。

---

264 蕅益大师《楞严文句》卷三：“六处识心为同为异等者。若言其同。则眼识胡不别声。耳识胡不辨色。若言其异。则耳自听法。何故身起钦承。口来问义。若言其空。何故了了明明。不可断灭。若言其有。何故内外中间。俱无所在。若言非同。何故性中相知。若言非异。何故用中相背。若言非空。何故觅不可得。若言非有。何故应用无尽。既此六处识心。不是同异空有。亦不是非同非异非空非有。谓非如来藏性而何。盖藏性随缘常不变故。所以不是同异空有。藏性不变常随缘故。所以不是非同非异非空非有也。若迷此妙性。则说同说异。说空说有。说非同异。说非空有。俱为戏论。若达此妙性。则戏论自灭。亦可随四悉檀。作同异等种种说矣。”

“为空”，如果你说这些识的本性全是空的话，那为什么每一个识都是这么明明了了的，跟其他的空法完全不同的，为什么这样呢？

然后“为有”，如果你说是有，识有的话，那我们去找，我们前面不是四个方面找这个识吗？但是识也找不到，眼耳鼻舌身也找不到，不管是从六处也好，六入也好，从那方面的话，一直找不到。如果有的话，为什么找不到？

这是“为空为有”。

“为非同异”，“非同”是什么意思呢？如果这里面是不相同，如果不相同的话，那为什么互相了知呢？

刚才前面一样的，如果完全是不相同的话，比如说我一边听法，那一边吃糖，或者说是听音乐的声音，或者是看花园的时候，为什么明明自己也互相沟通，都能知道的，为什么这样？

“非异”的话，异是他体，非异不是它体，是一体。如果是一体的话，那为什么他们之间又互相排斥，互相反作用的？听的尝不到，尝的听不到，为什么有这样的？

然后“非空”，如果不空的话，非空是不空，如果不空，真的有的话，那为什么是了不可得呢？这些

识的自体一直是找不到的。

然后“非有”，如果真的没有的话，那为什么这些识，我们享用不尽，用之不尽——如果真的没有的话，那为什么我们看得到的、听得到的、品尝到的，有知觉的这些，我用之不尽，用多少都不会用尽的。我一直想看的话，外境没有灭尽之前，我的眼识一直是不会间断的。为什么？

好像这些就做了解释，你们自己也看一下，蕩益大师的有些推理的话，我觉得还可以。

**汝元不知如来藏中，性识明知，觉明真识，妙觉湛然，遍周法界，**

“阿难你们的话，本来也是不知道如来藏当中，其实识的本性是光明明知的，明觉的这种本体的话，它是真正的识，真正的如来藏的这种识。那这些的话，‘妙觉湛然’，也是光明了然的，也是不灭自相的。其实这种心性周遍于整个法界。”

**舍吐十虚，宁有方所？循业发现！**

“舍吐就是整个包含所有的十方虚空界当中，怎么会是有指定的，或者说是片段的一种方所呢？不可能有的。”

所以识的话，我们表面上看起来，你的意识、我



的意识，可能是有这种界限的，片段性的。但实际上说的话，它遍于十方世界，这样的话，怎么会是有的这种偏堕呢？

“只不过我们的业力显现不同。”

业力显现不同的话，像诸佛菩萨，所有的万法都像手中的芒果一样，看得清清楚楚的。我们凡夫人的话，对我们的心识一点都不了知。

所以我们在座的各位当中，有些是认识心的，还算是修行各方面很放松的。有些是对心，一点都没有开悟的话，遇到什么事情的时候也是特别执着，痛苦，烦恼，这样的。

所以看起来只是两个人，但是业力也不同的，觉悟也不同的，对心的认识都不相同的。

世间无知，惑为因缘及自然性，皆是识心分别计度，但有言说，都无实义。”

跟前面的解释方法应该一样的。

那接下来：

尔时，阿难及诸大众，蒙佛如来微妙开示，身心荡然，得无挂碍。

这个时候包括阿难，还有在座的大众，获得了佛陀不可思议的加持和微妙的开示。

这个应该是微妙开示。我们有些时候开示的话，一般的开示，或者说没有什么加持的开示，对吧。但佛陀的话，确实是用这么高超的智慧来进行微妙的开示。

当下的话，身心荡然——阿难现在在这里是有所了悟的，有些注释当中说，这个时候他已经获得了一个清净的法身。当然可能与大乘现观里面讲的法身可能也许不同。

这里身心荡然，没有任何挂碍。

我们现在身体也有罣碍，心也有罣碍，是吧？但当时的阿难和他们，你看阿难在这个时候好像是有一点——会不会下面阿难不会受到很多的批评，如果还这样受批评的话，他身心荡然，有点不好说，对吧？后面我估计他还会挨批评的。

**是诸大众，各各自知，心遍十方；**

所有的这些，包括阿难和这些，这里的主人公可能是阿难，他们各自都是对自己的心遍于十方。

以前我们对自己心的认识很狭窄的，狭隘的。但这个时候他们对各自心的认识遍于十方。

**见十方空，如观手中所持叶物。**

他们见到十方的空性，就像是看到自己手掌当中

的一片叶子一样的。

有些说是与以前贝叶书写有关系的<sup>265</sup>，但是也不一定，不管怎么样，他们各个都好像对整个空性有所认识，了如指掌，就像是手掌当中的叶物一样。

**一切世间诸所有物，皆即菩提妙明元心；**

那个时候，他们就通达了什么？世间所有的万物，实际上就是菩提心的一种妙用。

我们以前遇到包括有一些科学家，有一些非常著名的教授、校长这些的话，他们对一切万法都是心造的，这方面有所认识的，但是他们总问的问题，好像是唯识宗讲的一切万法唯心的，这么一个道理。

所以真正如来藏的本性的道理，可能有些是确实不是很明白的。

我跟有些香港，包括当时的西方个别的一些很出名的科学家，跟他们交流的过程当中，你们自己也可以看，当时我感觉他们有些可能确实是对大乘佛法有一些……，但是可能因为我们的一些资料这些的话，唯识宗的观点说的比较多一点，他们最多是掌握这样的一种明心。但其实还是有点差别的。

---

265 交光大师《楞严经正脉疏》：“手中叶物。即贝叶也。缘彼方以贝叶书字。故手中常持之。”

**心精遍圆，含裹十方。**

真正我们的这种明心见性、普遍圆满的这颗心的话，它可以说是包含整个十方。

这是讲一个他们的境界。

**反观父母所生之身，犹彼十方虚空之中吹一微尘，若存若亡；如湛巨海流一浮沤，起灭无从。**

这里讲了两个比喻。

他们反观自身——因为他们对整个大的空性和大的世间万物，已经通达空性。通达空性的时候，他们反观自己的身体，父母所生的这个身体：哇！很渺小，就像是十方虚空当中，被风吹的一个很小很小的微尘。

昨天我们不是刚讲《如意宝藏论》里面的微尘，几微、铁尘、牛毛尘、羊毛尘，还有闻距、由旬等等。我看下面有些人好像辅导的时候，理解得还是比较不错的。有些是理解也是怪怪的，我也没有讲，书里面也没有这么说，但是他自己……，也行吧。看起来人都是一样的，但实际上有时候想法和这些认知是完全不同的，也有这样的。

所以这里说是反观自己的身体，就像我们的身体，在整个虚空当中的是一个很小很小的微尘，它的存亡一样的，“若存若亡”。

这是第一个比喻。

还有一个比喻：“就像是特别澄清巨大的大海里面，有一水泡，很小的浮沬，“起灭无从”，它也是很渺小的。”

对吧，所以我们看到自己的一生的话，如果真正通达一切万法唯心，或者这种心是光明如来藏的本性的话，那我们自身的这种身体也好，自身的所谓的这种身躯，这些都是特别渺小的。

**了然自知，获本妙心，常住不灭。**

虽然是这样的，但是真正的心之本体的话，了然自知，本来的这种妙心常住不灭的。

所以虽然我们自己的身体也可能是这样的，但是我们真正的如来藏光明心的话，其实它本来就已经获得了，无离无合的，并不是今天才来的，我认识的时候才来了，之前一直是没有的，不是的，一直是常住不灭的。

所以当时阿难为主的所有的这些人：

**礼佛合掌，得未曾有，于如来前，说偈赞佛：**

所以他们就特别开心，合掌，他们的这种了悟从来都是没有过的。

阿难也是，有些注释当中说，其实阿难的话，在

四十多年的声闻乘当中也没有这样的感觉的。有时候我们听听听，佛陀面前阿难也是听了这么多年的，但是到这个时候，这部法对他来讲是特别相应的。

所以我们在座的各位当中，可能有些人听了各种各样的法，但是最后自己相应的一部法的话，对自己马上有很大的变化。

所以他们当时在如来面前说了这样的一个偈颂。

这个偈颂的话，一般我们的叩钟偈，早晚课的时候，我在有些寺院当中，有些敲钟的和尚，一边打瞌睡一边自己在念。我们看等会维那师他会不会念，会念的话，稍微念一下前面的。它专门有一个音调。

这个内容还是很重要的，阿难和他们很了不起的，他们发这个愿，我们还是要解释一下。

**妙湛总持不动尊，首楞严王世希有，**

我知道你们会念，不用念。

**销我亿劫颠倒想，不历僧祇获法身。**

第一个：“妙湛是法身的意思，总持是报身，不动是化身，其实显现化身也是不动身。法宝化三身的尊主，就是佛陀，佛陀所说的最深的法就是这个首楞严法门。它是我们世间当中非常难得的、非常稀有的。”

因为佛陀所说的所有佛法的精髓实际上就是破妄心。破妄心的唯一的窍诀的话，在《楞严经》里面讲得很清楚。所以《楞严经》在世间当中都是非常稀罕的。

“而且它的功德，销我们亿劫当中，多少多少个劫，亿劫当中的颠倒梦想都一一消除。”

“而且不用经历三个阿僧祇劫，当下、即生当中——这里也可以说是讲即生成佛”，也可以说，不用经历三个阿僧祇劫。

好像《宗镜录》里面，以前我们讲即生成佛时也引用了很多《宗镜录》和其他汉传佛教的一些教证：“一念相应一念佛，一日相应一日佛。”只要短短的时间当中，如果相应法的话，那短短的时间当中也可以成就。

这是第一个颂词。

第二个颂词：

**愿今得果成宝王，还度如是恒沙众，**

“愿得到今天这样的佛果以后，成了如意宝一样的佛王的话——我发了愿，以后得到佛陀的果位的时候，可以度化无量无边的如恒河沙的众生”——“上求佛道、下化众生。”

我们很多发愿的时候，也是这样的。

**将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩。**

“我们发这样的心，也就是说刚才得佛果和下化众生这么一个甚深的心，这个心可以称之为菩提心——我愿度众生的心就是菩提心。那这个菩提心，我要供养尘数刹土的这些佛。”

在佛面前，我们供养花，供养香的话，不一定欢喜的，供应钱也不一定欢喜的，佛陀也是不缺钱。最主要的是什么呢？要供养发心，发菩提心。这个才算是真正报答佛的恩德。

要不你念两句，然后我再讲？会念吗？我看情况，看，我听听。

（维那师唱诵以上两句）

两句是不是敲一个钟？对吧？挺好的。

**伏请世尊为证明，五浊恶世誓先入，**

**如一众生未成佛，终不于此取泥洹。**

他说：“在这里发愿的时候，请释尊作证。”

佛作证，我们不是发心的时候，也是诸佛菩萨、金刚持上师这些作证明。

“我在五浊恶世的时候，先发这个誓愿，众生只要一个没有成佛，那我就不会取涅槃，一个都不剩



下。”

我们不是原来有：全部统统成佛，阿弥陀佛！就开始拿大盘子……，很多人都不知道什么意思。

**大雄大力大慈悲，希更审除微细惑，  
令我早登无上觉，于十方界坐道场，**

“大雄的话，指的是佛陀，他是大力大慈悲的。我希望遣除细微的障碍。”

细微的话，有些注释当中说它是所知障，藏文当中把惑翻译成疑惑、怀疑。但不管怎么样，佛陀他已经断除了所有细微的烦恼障和所知障。

“让我也是早证这样的佛陀果位，而且在十方世界当中坐道场。”

坐道场的意思就是弘扬佛法，利益众生。藏文当中把它翻译成什么呢？用法来给大家设宴，用法来让大家充满欢喜，法布施，这个意思。

意思就是说，佛陀已经断证圆满，我就依靠佛的加持、我自己的发愿获得了如来的果位，并且在十方世界当中，我用佛法来饶益无量无边的众生。

**舜若多性可销亡，烁迦罗心无动转。**

“舜若多是虚空，空无的意思，即便是世间的虚空全部都消亡。但是我烁迦罗，烁迦罗心是坚固的心，

我坚固的心不会动摇的。”

因为在诸佛面前发了这个愿，其实我们每个人也是，在今天也是个很好的机会，大家在后面的部分，一方面我们也经常早课的时候都会念，你们大家也是好好的背诵。同时自己也是发这个愿。

前辈的大德们他们所念诵的这些经文的话，真的很深奥的。不管是藏传佛教，汉传佛教，那些大德给我们留下来的一些窍诀，如果我们真正去深思其中的意义的话，对我们来说，暂时和究竟都有非常大的利益。

大家的话，今天也是以这个作为一个——因为时间关系刚才没有全部念，但这个也是一个很重要的发心。

阿难尊者的话，当时是与四十年前的觉悟都不同的有新的开悟。我相信我们很多人听到这样的殊胜妙法的话，心肯定会是有转变的。如果一点转变都没有的话，那自己的心跟石头这些没有什么差别了。

确实听到法以后有所转变。如果第一次听的时候没有什么感觉的话，自己私下，稍微空的时候，早上起来的时候，晚上睡觉之前的话，这些再自己好好的深思一下。

我们今天也是，大家待会辅导的时候，也是好好的——大家谈谈，这样的话，也是非常好。

## 第四十课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们继续讲这个甚深的妙法，就是《楞严经》。这个《楞严经》前面已经讲了三卷了，今天是第四卷开始。

那么今天是什么样的内容呢？

### 楞严经卷四

尔时。富楼那弥多罗尼子。在大众中。即从座起。偏袒右肩。右膝着地。合掌恭敬。而白佛言。

富楼那尊者，富楼那尊者他是弥多罗尼的儿子。弥陀罗尼的意思就是慈行，慈悲的行为，慈行的意思。

慈行的这个儿子他叫富楼那，富楼那实际上是满愿子，或者满愿。为什么叫满愿呢？当时富楼那没有降生的时候，他的父亲很想求子，好像在江边祈祷梵天，后来满了他的愿，所以也叫做满愿。

或者，满的话，母亲怀孕的那一天，她做了一种梦，梦里面好像有七宝器皿，入于他们的家，入于妻

子的怀中，好像这样的，所以就有一种满，满愿也好，满子，我们藏文当中叫刚波，就是满者，就是已经满，只有一个满的意思。

富楼那尊者，大家都知道，这个富楼那尊者实际上是释迦牟尼佛的十大弟子之一，也就是最厉害的：说法第一。富楼那尊者以前也是讲过吧，不管是到哪里，他讲经说法是非常了知众生的根基，只要他讲的话，每个众生都非常欢喜。

他以什么方法讲呢？主要是不同的根基讲不同的比喻、理论或者说是公案，这样来讲的。比如他遇到农民的话，那就讲他比较能理解的一些比喻。遇到一个商人的话，那他会讲商人能接受的。如果遇到一些有智慧的人，他又会讲对他有利的，就是这样。所以他并不是所有的场合当中只讲自己经常爱说的，一句话反反复复，重复的说，不是这样的。

所以说在所有佛的弟子当中，确实富楼那尊者是特别厉害的，佛陀也是在不同场合当中经常赞叹。尤其是他去一些外道，没有信仰的群体当中，他就先以治病来讲一些医学，因为如果我们讲一些医学的话，每个人都可能有身体的疾病，如果治好了他的病，大家也是很欢喜的。

以前我们藏地的有一些大德到西方去的时候，刚开始他就跟他们讲一些世间的，比如说种花、赛马，或者讲一些射箭，或者说是给他们讲一些如何调心，或者说是看月光等等这样的。通过这种方式逐渐逐渐让他们对真理产生兴趣，然后再讲一些甚深的法，这个是很多智者需要这么做的。

所以在这里说，富楼那尊者也是在佛陀的弟子当中，他是很了不起的。今天的话，他就出现了。

前面一直是阿难尊者——阿难尊者的话，因为上几节课当中讲到，好像阿难尊者现在是有所开悟，当然这个开悟并不是特别高的境界。因为佛陀涅槃之后，阿难尊者才获得了阿罗汉果位。

那这样的话，不管阿难尊者他证悟的是什么样的境界，现在的话，富楼那尊者出现了。

他在大众当中先站起来，然后偏袒右肩，右膝着地，合掌而恭敬的白佛陀言。

也可以说我们进入到佛陀时代的一种场合，比如说我们也在佛陀眷属当中，我们也在听《楞严经》，那个时候富楼那尊者站起来，向佛陀顶礼，这样的承白，是这样说的：

**大威德世尊。善为众生。敷演如来第一义谛。世**

尊常推说法人中。我为第一。

这里对佛陀说：“大威德世尊。”

为什么叫大威德呢？大威德的话，一方面佛陀的这个色身，就是身体的话与众不同的，相好圆满，有威神力，这个是毫无疑问的。但是我觉得更重要的是佛陀智慧的威力和智慧的功德是无与伦比的。

我们都知道，我们现在光学《楞严经》，它在佛陀浩瀚如海的经续当中，可以说是一个冰山一角，可以说一点点，这个《楞严经》恐怕我们要学很长时间才能懂的。我们虽然每天在学，但是学的还是似懂非懂的。不说我们，这个富楼那尊者他也是似懂非懂的。

那这样的话，佛陀智慧的威德的的确确是很难想象的。

“他这样的大威德尊者，善为众生演说如来第一义谛。”

佛陀应该是特别的善巧，为众生宣说什么呢？

“佛陀的最殊胜的、最究竟的、胜义谛的法门。”

在这个过程中，“佛陀经常给别人推荐或者说是推说，我是说法当中第一。”

富楼那尊者他也是毫不隐晦，很正常的说，在不同场合当中，佛陀就说我是说法第一。

当然如果说法第一的话，那他对法肯定很精通的，如果法不精通的话，不可能变成说法第一的。

所以佛陀经常在不同场合当中，将我评为说法第一。

实际上富楼那尊者的话，有一个叫做《佛藏经》<sup>266</sup>，《佛藏经》里面说，不仅仅是释迦牟尼佛座前，他是说法第一，而且他依止过九十亿，九十亿个佛陀面前的话，他也是说法很厉害的<sup>267</sup>。九十亿的话，我们人类现在是七十亿，那九十亿个佛的座前的话，他是非常厉害的。

而且他自己也很谦虚的，一直是说种种庄严的法，按照《大智度论》里面讲的<sup>268</sup>，这个富楼那尊者“说

---

266《佛藏经》是著名佛法高僧鸠摩罗什（344~413）译于姚秦弘始七年（405）的大乘经典，学佛的照妖镜，释迦牟尼指出所有学佛学错的地方，为了让学错佛法的弟子不入三恶道而讲了这一部经典，阐述诸法实相等佛法妙义，共十卷。

267《佛藏经》第三卷，往古品第七：“舍利弗，若人实语，何者为是最上法师决了法义清净说者，当说富楼那是。舍利弗，富楼那定心决了，所说无难，无有所疑而生论议。舍利弗，若人实说何者是一切因缘法师，当说富楼那是。舍利弗，富楼那世世所生，常为众生而作佛事，于九十亿诸佛法中，常作法师清净说法，皆于诸佛所尽其形寿，常修梵行清净说法。舍利弗，富楼那亦于六佛法中而作法师，亦于我法作大法师，成阿罗汉，心得解脱。若人实说，何人世世供养诸佛种诸善根，当说富楼那是。舍利弗，富楼那于九十亿诸佛法中，勤心求学决定议论，有深智慧，是故如来于诸法师说为第一。舍利弗，若我一日一夜称说富楼那功德不尽，若过一日一夜亦复不尽。何以故？富楼那法施，无俗因缘，不贪利养。富楼那法师得四无碍智，唯除如来，诸世间中言辞义理无能胜者。”

268《大智度论》释大庄严品第十五：“问曰：须菩提说般若波罗蜜主，舍利弗应问须菩提，今何以故乃问富楼那？答曰：此二人同是婆罗门，俱以母字为名；此二人佛法中俱大——舍利弗智慧中大；富楼那说法种种庄严，牵引众情，说法中大。是故二人等，

法种种庄严”。还有就是“牵饮众情”，他可以牵引各种众生的根基，所以“说法中大”，这样的。

所以这个富楼那尊者，为什么佛陀在不同场合当中评价为他是“说法第一”？刚才前面讲的一样，主要他有特别甚深的智慧，还有他了知众生千变万化的根基。这样的话，应机施教，他对这方面非常善巧精通的。

今闻如来微妙法音。犹如聋人。逾百步外。聆于蚊蚋。本所不见。何况得闻。佛虽宣明。令我除惑。今犹未详。斯义究竟无疑惑地。

意思就是说，佛陀虽然在不同场合当中赞叹我是说法第一，但是今天佛陀讲这个《楞严经》为主的大乘的、甚深的、微妙的、广大的这些法音的时候，我都开始懵了，听不懂了。

其实我们现在有时候听不懂《楞严经》或者是讲到大乘佛法的时候，我们有些人就打瞌睡，有些人打妄想，有些人心不清净，这也是情有可原的。他是佛陀整个眷属当中说法第一的话，好像他都对这个法是懵懵懂懂的。



怎么样呢？他就讲了一个比喻，就像一个听不到声音的一个聋子，一百步以外的地方有一个蚊子的声音，那么听它的声音，“本所不见，何况得闻”，我们知道，一百步以外如果有一个蚊子的话，我们肉眼一般是看不见的，我们看到蚊子，最多是前面的一两米之间能看得到蚊子。“蚊蚋”指的是蚊子，一个蚊子的声音如果在那嗡嗡嗡的叫的话，我们连看都看不见，听的话就更不用说了。

所以富楼那尊者他听佛陀《楞严经》的时候，好像是有点，基本上是没啥感觉，基本上是对它的内容一无所知，这样的感觉。

“佛虽宣明。令我除惑。”佛陀很慈悲的，虽然他讲得特别的明了、清晰、易懂，想让我们这些众生遣除相续当中的各种疑惑和烦恼。但是到目前为止的话，都没有得到它的究竟意义，这些意义很难懂。所以没有出“疑惑地”，我们还是有怀疑，到目前为止的话，意义没有究竟，疑惑也没有遣除，现在还是很麻烦的。

所以佛法的这种甚深，确实一方面可能靠什么呢？靠自己的智慧，还有就是靠信心。一般大乘行人对大乘佛法的深广意义是有一种信心。如果没有信心的话，

也很难。龙猛菩萨的《大智度论》里面说<sup>269</sup>：“信力为初，信力能入”，心性的力量是最关键的，最开始的意思，“信力为初”。“信力能入”，依靠信心的力量能入于佛法，“我此甚深法，无信云何解？”我的甚深法，没有信心怎么能解呢？“无信云何解”，没有信心的话怎么能了解、怎么能通达？这个意思。

所以从这里，我们也可以看出来什么呢？实际上我们听不懂里面的一些甚深意义确实也是非常理解的，对吧？像富楼那尊者，他是佛陀的十大弟子，佛陀有千千万万的弟子，但里面最得力的，比如说法第一，听闻第一、持戒第一、头陀行第一……，有很多的第一，第一也是有十个人<sup>270</sup>。其中说法第一的，他如果不懂法怎么讲，完全是乱讲了。但是他都是听到佛陀的这个甚深法的时候，也不能遣除疑惑。

他下面就以阿难尊者为比喻，也是听不懂的意思。

**世尊。如阿难辈。虽则开悟。习漏未除。我等会**

---

269 《大智度论》摩诃般若波罗蜜初品如是我闻一时释论第二：“是故佛法中信力为初，信力能入，非布施、持戒、禅定、智慧等能初入佛法。如说偈言：世间人心动，爱好福果报，而不好福因，求有不求灭。先闻邪见法，心着而深入，我此甚深法，无信云何解？”

270 十弟子分别是：一、舍利弗，智慧第一。二、目犍连，神通第一。三、摩诃迦叶，头陀第一。四、阿那律，天眼第一。五、须菩提，解空第一。六、富楼那，说法第一。七、迦旃延，论义第一。八、优婆离，持律第一。九、罗睺罗，密行第一。十、阿难，多闻第一。

中登无漏者。虽尽诸漏。今闻如来所说法音。尚纡疑悔。

他说：“世尊，我们知道你最得力的弟子阿难尊者，像这些人的话，虽然是有所开悟。”

刚才讲了阿难，他可能是一个初果或者说是初步的一个开悟、通达。

但是他因为没有把自己的一些习性，串习的漏法没有断除，漏法没有断除。而我等——富楼那尊者他那个时候已经获得了阿罗汉果位，我们这些已经登上了无漏的圣者阿罗汉果位，而且把世间所有的有漏全部都已经灭尽了。然而今天听到如来这个说法的时候，还是觉得对法义有怀疑。

藏文当中只是翻译成怀疑。但汉文里面有些注释当中这个“疑悔”，“疑”指的是对新的教义产生疑惑。“悔”的话，以前对经义不懂，所以有一点后悔。有些注释当中把这两个“疑悔”分开，新的怀疑和旧的疑惑，后悔、悔心。

意思就是说阿难虽有开悟的，但是他因为习气没有断，所以可能也不懂。而我们的话，习气已经断了，但是如来今天讲的时候，还是没有遣除怀疑，没有遣除对究竟意义上的一些疑惑、疑问，这样的。

这里的“习漏未断”，蕩益大师讲的时候<sup>271</sup>，像阿难他们的话，所知障是比较轻的，但是烦恼是比较重的。富楼那“我等”的话，所智障是重的，烦恼障是轻的，所以说对如来的法没有断除疑惑，这样讲的。

这里的所知障和烦恼障，可能不是我们藏传佛教里面，或者说《弥勒五论》里面所讲到的所知障和烦恼障的这个意义来解释。

其实汉传佛教的有些大德，经常把所知障，好像是对知识的一种障碍，比如说这个人是一个学者，越学的话他的障碍、分别念越多的话：哇，这个所知障越来越深厚。

我们所谓所知障的话，三轮执着的这个细微的习气<sup>272</sup>。可能两种解释的概念，也许可能汉传佛教的个别大德——以前也是经常听到，就是你们学的越来越多的话，你的所知障就越来越深厚，有一些老法师以前也是这样讲过。这样的话，意思就是说我们这个所知障，它可能有《弥勒五论》里面所讲到的两种障碍的一些说法。

---

271 蕩益大师《楞严文句》卷四：“阿难一辈。所知障轻。故先开悟。烦恼障重。故习漏未除。我等罗汉烦恼障轻。故尽诸漏。所知障重。故尚缠疑悔。此出其致疑之由。由于所知障重也。

272如《宝性论》云：“三轮分别心，许为所知障，恠等分别念，许为烦恼障。”

还有一些前辈大德们他们对所谓的障碍，就像阿罗汉他的这种障碍。阿罗汉按理来讲，他是烦恼障已经断除了，所知障没有断。所知障的话，从我们自宗来讲，第八地以后，就真实断了。

当然各教派都有不同的说法，以前讲《入行论智慧品》，还有《入中论》的时候，也是讲过各教派不同的解释。按照麦彭仁波切的观点，《中观庄严论释》当中也有涉及的。

总的来讲，富楼那尊者在听这个《楞严经》的时候，可能也不是显得谦虚，他有些地方不懂，有点怀疑。

所以在佛陀面前，直接就说这个。先讲一个自己这些方面的状况，当场可能很多人都是不懂《楞严经》的一些道理，尤其他们作为一些小乘行人，毕竟是有特别严重的执着。这样一来，听这么甚深的、光明的、无为法的意义，确实一下子就很难接受，这样的。

接下来富楼那尊者又说：

世尊。若复世间。一切根尘阴处界等。皆如来藏。清净本然。云何忽生山河大地。诸有为相。次第迁流。终而复始。

下面主要有两个问题，一个是关于如来藏方面的

问题。还有一个是关于四大的问题。这两个问题是我们这次讲的核心内容。

当然这个确实很重要的，以前所谓的如来藏，就是众生相续当中有一个光明无为的自性，这个是如来藏，也就是说“一切众生具有如来藏德相”，这样的的时候，好像每一个众生他自己有自己的一种东西一样的，有一种私有财产一样的，带着口袋一样的一种如来藏。但实际上所谓的如来藏，我们语言上只有这样表达，但实际上是诸法的这种自相，这一点，我们前面讲到这个蕴界处，每一个里面讲的时候，到最后说，比如五蕴的本性是如来藏，然后六处的本性是如来藏，在如来藏的光明境界当中，都是不可言说的，不仅是我们有情世界内在的心，而是器世界的，包括我们讲五蕴的时候，像色法、声音，这些按理来讲都是外境的法，但是外境的有些法也是无情法，这些无情法的本体也是跟如来藏无离无合的。这个道理一讲的时候，我们可能有时候有一点，不知所措了，对吧？我们平时以前认为的众生相续当中的如来藏，跟这里广义上的如来藏还是有一定的差别。

所以富楼那尊者在这个地方也提出这样的问题，说是世间的一切种种，藏文当中，一切它就翻译成种

种的，但一切也可以说，种种也可以说。各种各样的，比如说根、尘、蕴，比如说五根、二十二根<sup>273</sup>，或者说尘的话就是外境，五境；然后五蕴、十二处、十八界等等都是如来藏，皆是如来藏自性清净、光明、本然的这种本性，所有都是这些。如果这些的话，那我们都知道，如来藏的本体就是常有的、不变的、无动摇的，这么一个无为法的本性。

那为什么说这些忽然产生的外面的山也好，河也好，大地也好，包括有情世界的种种，像山河大地，器世界的各种成住坏空的现象；有情世界的话，众生的生老死病等等，这些，为什么是有这样的相？因为如来藏的本体是没有相嘛，这些为什么是有为的相？而且这些的话就是次第的迁流，次第的慢慢慢慢转移，不断的变化，最后又开始周而复始的产生。

“云何忽生山河大地诸有为相？”为什么产生形形色色的种种现象，为什么产生？“次第迁流，终而复始”，又为什么是次第的全部灭亡，这样的生生灭灭、灭灭生生一直不断的展现在这个世界上。

这是富楼那尊者对佛陀问的第一个事情。如果一

---

273 《智者入门论》第六，根：“根有二十二，眼耳鼻舌身，意男女命根，苦根意苦根，乐意乐舍根，信勤念定慧，未知当知根，已知具知根。”



切蕴界处都是如来藏的自性，那如来藏的自性是常有的，为什么说‘忽生’，突然产生种种？然后这些种种显相的话，一直是不断周而复始。

下面回答的时候，我没有详细看，但是应该是用胜义谛和世俗谛方面的道理来理解，并不是很难的。

下面就是第二个问题：

**又如来说。地水火风本性圆融。周遍法界。湛然常住。**

佛陀又在不同的经典当中说：地大、水大、火大、风大，它们的本性本来都是圆融的，它周遍一切法界，光明的、空性的、常住的等等。

我们前面每一个都已经分析了好长时间，这个《楞严经》的话，大家都知道我们分析了好长时间。既然这样的话，它也是周遍一切法界的，也是如来藏的光明湛然本性，也是无离无合的，前面每一个都有讲到，在这个如来藏的本性当中圆融无为，周遍法界等等，讲得很清楚。

如果这样的话，世尊：

**若地性遍。云何容水。**

下面就一一的问，佛陀说地水火风全部是如来藏的本性，或者说是法界周遍的话，那我问问世尊您：



你看看，如果地的本性周遍法界，所有的一切的一切，这样的话，它怎么会融于水呢？

因为这是两种不同的形体，地的法性是坚硬的，大家都知道，它有能承载的能力。然后水的法性是湿润的，这两个完全是不同的性质。如果地的法性遍于一切的话，水哪有机会融入它？

这个是一个小问题，还有继续讲。

**水性周遍。火则不生。复云何明水火二性。俱遍虚空。不相陵灭。**

他说如果这个水的自性也是周遍法界，如果水的自性周遍法界的话，火肯定是不能产生的。

因为水和火是互相抵触、相违的两种法。这样的话，水的自性是周遍的话，那火不可能产生的。如果火不能产生的话，为什么说水和火这两种自性都遍于虚空当中？都遍于虚空当中的时候，虚空当中就是‘不相陵灭’，那这两个相违的话，在虚空当中怎么不能变成互相毁灭？

因为虚空是没有什么阻碍的嘛，那水的本性也是周遍于一切的，火的本性也是遍于一切的。那这样的话，在整个虚空界当中，水和火是同时周遍的。同时周遍的话，两个相违的法，为什么是互相不抵触？比

如说火的力量强的话，那水永远不存在的；水的力量强的话，那火就永远不存在的。为什么这两个不会变成互相损害的因呢？

其实这个问题我们可能平时也会想到，如果它的真正法性没有了解的话，地、水、火、风在名言当中，完全是一种不同性质的法。如果不同性质的法，为什么不会变成互相抵触？

**世尊，地性障碍。空性虚通。云何二俱。周遍法界。**

还有一个问题。因为地的本性，它是障碍的，也是坚硬的。它的本体，不管怎么样，那里有地的话，接触的时候都有阻碍的。虚空的本性的话，在那里都是没有阻碍的，无碍的。为什么这两个遍于法界？两个完全都是水火不容的，或者说地和虚空的话，是两种性质，一个是有碍的，一个是无碍的，那这两个同一个时间当中周遍于整个法界。

这里周遍法界的话，并不是说这里没有放的东西，这里有虚空，这里有地大，不是这样子。任何一个法的话，法界当中没有一个不遍的，全部都周遍。

那这样的话，怎么会一个是有碍的，一个是无碍的，这两个是遍于一切法界呢？

而我不知是义攸往。

所以他，富楼那尊者的话，确实这些道理，“不知是义攸往”，意思就是富楼那尊者他不知道这些密义，他不知道这些根本所在，不知道这些真正的意义。

惟愿如来。宣流大慈。开我迷云。及诸大众。作是语已。五体投地。钦渴如来。无上慈诲。

这里就是说，请求佛陀，大慈大悲的佛陀，你应该宣流大慈大悲心，开启我还有在场的这些芸芸众生心里迷茫的乌云。

让佛陀转法轮，然后遣除我们每个众生心相续当中的迷云。

他这样请求之后，富楼那尊者自己开始在佛陀面前五体投地，先礼拜、顶礼，然后“钦渴如来”，就像我们口渴的时候，希求饮料，希求水一样的。钦渴，钦仰的渴求，渴求什么呢？如来无上慈悲的教诲。

他在这里特别特别虔诚，在佛陀面前这样真诚的一种恭敬心求法。

其实我们自相续当中如果有傲慢、嫉妒或者是烦恼覆盖的话，可能根本不知道佛陀的这种功德，包括平时我们日常生活当中，自相续被烦恼掩盖的时候，说法者的这些功德，也是不会知道的。

但是这里我们可以看出来，实际上富楼那尊者他没有任何的傲慢心，而且他知道自己看不懂、听不懂的时候，在佛陀和大众面前直接的说。如果我们一个傲慢的人，今天这么大的场合，有那么多人，我不好意思说我自己不懂，我不懂的话那就装懂，我可能点点头，表示我懂，就是这样的。但这个富楼那尊者，他就特别直接的在佛陀面前讲。

其实自己如果不懂的话，我们有些人自己不懂的时候，可能怪上师，怪法师，可能讲的不好，或者说是什么样的。也许可能真的，现实生活当中有些人也讲得不好，有这种情况。但有些人的话，因为自相续有邪见覆盖，这样的话，对方讲的再好的话，可能也听不懂，有这种情况。

佛陀讲的当然肯定是非常好的，但是富楼那尊者听不懂的话，他并没有挑三拣四，说佛陀如何如何，在哪个地方没有讲好，因为这个原因的话，导致我对法义产生障碍。他所有的障碍并没有推到佛陀讲经说法上面，全部都归于自己的这种愚痴——我和众生的这种迷乱的云雾，怎么样遣除？请求佛陀为我开示！他是这种态度。

所以我们可能听法的时候，确实有些人自己的相

续当中遍满邪知邪见，自己对法义无所收获，什么都没有得到。在这个时候，他就责怪法师，或者责怪这个法，或者说是因为整个环境对我带来各种障碍，否则的话我应该就是早已经证悟了、精通了，等等。但这个一般来讲，可能我们世间当中比较傲慢的人，或者说是愚痴的人，或者说是有增上慢的人，会说出来。

通过以上的这个道理，我们也可以知道富楼那尊者确实是这么了不起的，在佛陀亲传弟子当中，说法第一的话，他是那么的虔诚。所以我也希望我们有一些，不管是听那一个法师，自己以前在世间当中稍微有一点学问，稍微有一点知识，在某个佛教团体当中呆的时间是比较长的——这种人的话，也是应该经常反复观察自己的相续。

如果富楼那尊者在佛陀面前，《楞严经》听得比较费劲的时候，他并没有说对方讲的不好，对方说的太深了，对方说的太啰嗦了，对方说的太简略了……。

我们有些人挑法师毛病的时候，有特别丰富的词语。自己讲的时候，那不要说甚深的意义，基本的字面道理的话，有时候是划不过去，有这样的这种现象。

所以以后习惯性的话，如果真正是有一些实际的情况，也并不是不能说，这个也可以说。但是，有些

人因为自身的障碍，责怪说法者的过失的话，也许不一定很好的。

我想富楼那尊者如果挑佛陀的毛病的话，也许可能挑不到，因为佛陀是遍知，富楼那再好也是个阿罗汉。但是佛陀如群星一般的这些弟子当中，他肯定很会说话的。所以在众人面前，如果他要说一些诽谤的语言，就像以前善星比丘、提婆达多——他们都是不在乎的，在众人面前经常讲佛陀的过失。

如果富楼那尊者他也是这样的话，我相信他的口才应该是很好的，否则的话，不可能吸引那么多不同根基的众生。所以他应该是我们的一个榜样——自己听不懂的时候，就责怪自己。确实也应该是，有些时候我们可能前世的业力比较障碍，尤其是法障，听法的时候一直是进入不了。我们有些人对世间各种各样的，包括音乐也好，戏曲也好，建筑也好，什么都无所不知的。可是一听到佛法，记也记不住；即使记得住的话，也说不出；说的话也是特别的浅显简单，根本没办法更加深入的去探究究竟和甚深的义趣。

我们个别人确实无始以来都是对佛法没有结上殊胜的因缘，而导致即生当中也是比较迷茫，对法生不起信心，有种种的障碍。这一点大家也是应该清楚的。

所以接下来说：

尔时。世尊告富楼那。及诸会中。漏尽无学。诸阿罗汉。如来今日。普为此会。宣胜义中。真胜义性。

在这个时候，佛陀告诉富楼那尊者，以及在场的所有的这些非常庄严、壮观的大会里面——楞严大法会当中所有的这些漏法尽了的无学的这些阿罗汉们，可能阿难尊者等个别的有一些没有漏尽的，有这样的，大多数都是漏尽的这种无学阿罗汉，已经到了最究竟的阿罗汉这些群体当中。

如来今天在楞严大法会当中，“宣胜义中。真胜义性。”在这里准备要讲最甚深的法，我们所谓的经藏、精华，最甚深的精髓的法。

我记得憨山大师解释的时候，“真胜义性”的意思，分四个方面的<sup>274</sup>，一个是时间胜义，时间胜义的话，我们这个蕴界处叫做时间胜义，因为这个也是世间当中最究竟的意义。然后道理胜义的话，讲四谛，苦集灭道。然后证得胜义，就是二空真如，二空真如应该是人无我和法无我，这里的二空真如可能主要是

---

274 憨山大师《楞严经通议》卷四：“胜义中真胜义性，成识论胜义有四：一世间胜义：谓蕴外界等；二道理胜义：谓四谛法；三证得胜义：谓二空真如；四胜义胜义：谓一真法界。此后正穷法界源起，故说胜义中真胜义性也！”



阿罗汉的证悟。然后最究竟的胜义当中的胜义，这个叫做一真法界——我们大乘当中所讲到的最究竟的这种真如法界，一乘法界。所以在的话就是甚深当中的胜义。

其实这里甚深的真胜义的意义，我们以前学中观的时候，就是真实胜义谛。我们中观里面经常有一个相似胜义谛和真实胜义谛。真实胜义谛的话，实际上是远离一切戏论的、现空无二的，最究竟的意义叫做真实胜义谛。

佛陀今天在这样的这个以富楼那尊者为主的所有大罗汉当中，要宣讲一个特别甚深的——因为前面他问的问题就是很深的，如果没有一个很深的道理的话，可能他们也是不会服的，要讲真甚深的意义。

令汝会中定性声闻。及诸一切未得二空。回向上乘阿罗汉等。皆获一乘寂灭场地。真阿练若。正修行处。

佛陀这样讲的，我今天在这样的楞严大法华当中，有不同根基的众生，有一部分是定性声闻，种性已经确定了的，依靠声闻自宗一定会是获得阿罗汉果位的，他暂时不会入大乘，或者说不是断善根的，那种叫做定性的声闻。



还有一种未定性的声闻。未定性是什么呢？以前是声闻种姓，但是后来依靠外内的善知识摄受，最后要趋入大乘的。

“诸一切未得二空”，还没有得到二空，没有得到二空的时候，“回向上乘”，回向上乘的话，他回到了大乘上。他自己没有证悟二空的时候，先进入这个大乘。回向大乘的这些阿罗汉等等——刚才一个是定性的，种性确定的阿罗汉，还有种性未决定的阿罗汉，这些让他们获得“一乘寂灭场地，真阿练若，正修行处”，这三个境界。佛陀要给他们讲这个。

佛陀今天在这个楞严法华当中最甚深的法，也就是说定性的阿罗汉自宗的种性，和不是阿罗汉的，像大乘种姓的。它有三种，有一种直接是声闻种姓的，有一种直接是大乘种姓的。还有一种人，先入小乘，然后入大乘，不定性的。入大乘的更不用说了，现在好像楞严大会当中好多阿罗汉的感觉。这些阿罗汉的话，不管你是定性的、不定性的，或者说是大乘种姓的话，我给你们讲个什么呢？要让他们获得了一乘寂灭的场地，这个是最究竟涅槃的一种境界。

还有“真阿练若”，真阿练若的话，修行没有喧杂，意思是大静地，大寂地，就是首楞严王的这种境

界，禅定方面。阿练若的话，远离嘈杂，我们说是阿兰若，寂静处的意思。

“正修行处”的话，应该是远离一切邪修。像《正脉疏》<sup>275</sup>这些里面讲，远离这种邪修，邪知邪道的这种修行，意思是正道的。

那么这样的修行，我要给你们讲。

佛陀可能对定性和不定性的众生都讲。

但是我看到蕅益大师<sup>276</sup>讲到“诸一切未得二空”的话，他说是已经得到了人无我，但是没有得到二空。二空的话可能是法无我，第二个空还没有得到的，还有回向大乘的这些人。所以我们表面上看起来还没有得二空的话，人空和法空是没有证悟的，好像这样的感觉。但是他的解释方法是已经得到了人空，然后没有证悟第二空的意思。这样的解释也可以，在有些经当中，声闻缘觉经常讲是“焦芽败种”，他们是已经断了佛种，这样的说法嘛。

---

275 交光大师《正脉疏》：“一乘者。一佛乘也。即法华大白牛车。寂灭场地。即本觉果体。万妄本空。一真清净。即下文所谓惟妙觉明圆照法界。极而言之。亦即三藏圆融之境也。梵语阿练若。亦云阿兰若。此云无喧嚣。世间可静修处皆得称焉。然但为境静。是假非真。寂灭场地。乃本心本静。与境无干。是真离喧嚣。古人所谓置之一处。静坐须臾。皆谓此也。住此修行。譬依金作器。器器皆金。依果起因。因因即果。成佛正因。莫正于此。故曰正修行处。离此即邪修矣。”

276 蕅益大师《楞严文句》卷四：“未得二空。谓但证人空。未证法空。”

但是在《楞严经》当中就不是这样。所以有些注释当中一直引用《涅槃经》的这个教证，这里实际上就像《法华经》一样，摄受四种种姓的人，也就是说声闻乘也好，缘觉乘也好，或者是菩萨乘和佛乘所有的这些众生的话，佛陀都要去摄受。摄受的时候，在佛陀面前听了这些法，一定会是有所开悟的。所以真正要讲的内容下面都会讲，但我们还是要知道，这种开悟、了悟是很重要的。

我看到《明高僧传》的当中，在南宋时期，灵隐寺有一个的慧远大师<sup>277</sup>。好像这个不是杭州灵隐寺的，是南宋时期的。当时皇帝问他，如何免除生死，生死轮回怎么样免除？当时这个大师对他回答：如果不悟正道的话，终不可能免除生死。如果你不悟正道、不悟大道的话，都没有办法免生死。又问：怎么样悟呢？他说我们只要去探究心性的话，无有不悟。不管是什么样根基的人，只要你去寻找的话，没有一个不悟的。当时皇帝又问悟后怎么办呢？悟后的话，毛发相的执

---

277 慧远，号佛海，字瞻堂，俗姓彭，眉山人，年十三岁从宗辨出家，后游诸方，谒圆悟克勤得法。乾道六年（1170年）赐号“佛海大师”。著名的济公道济禅师是其嗣法传人。宋代天台宗法师。

《明高僧传》卷第四，临安灵隐寺沙门释慧远传八（灵岩徽）：“孝宗问。如何免得生死。远对曰。不悟大道终不能免。帝曰。如何得悟。远曰。本有之性。究之无不悟者。帝曰。悟后如何。远曰。悟后始知脱体现前。了无毫发可见之相。帝首肯之。”

着都没有。那个时候我们是新的一个境界。我们现在世间人的话，因为执着原因，又产生痛苦，产生各种各样的烦恼、堕落，流转等等这些。

像前辈大德的一些教言来讲，我们如果努力的话，那我们每一个人都是有这个机缘，只不过是自己会不会争取。有些你一直是懈怠，一直是散乱，一直是被烦恼转的话，不说今生，乃至可能很多世当中开悟的机会是没有的。如果没有开悟的话，那轮回的根本没办法断除的。

那么这种人，不说我们一般的人，连佛陀亲自，金光闪闪的来到这些行人面前的话，也没办法。佛陀当时亲身降临的时候，也是很多无缘者的话，连看都不看，连相续当中种下解脱的种子的机会都没有。所以这一点大家也应该清楚。

所以在这一这里佛陀特别慈悲，给所有的这些——确定种姓和不确定种姓的人开始宣讲。

然后佛陀说：

**汝今谛听。当为汝说。**

你们的话，一定要非常认真的、聚精会神的听授。

其实佛陀所说的话，如果你没有认真听的话，那就不可能得到法的意义和加持。所以如果你认真听的

话，佛陀说，我要为你宣说。

**富楼那等。钦佛法音。默然承听。**

当时富楼那尊者等，“钦佛法音”，他们非常恭敬的接受释迦牟尼佛，佛法微妙的音声。“默然承听”，然后他们特别寂静的、默然的，非常专注的，努力的接受佛陀所讲到的这个法。

听法的时候，如果精进的话，哪怕是横死的话，也有解脱的机会。

以前佛经当中不是讲了吗？有一个沙门在树下念经，树上好像有一只鸟在那边听到。听到的时候呢，它当时可能也是前世有缘的，它就很专注的听着。结果因为太专注了，猎人在旁边射箭，结果这个鸟当场就死了，在听经的过程当中死了。但是因为听经专注的原因，后来就转生到天界去了。

所以我们一般听闻佛法的时候，哪怕是旁边有什么样散乱的因，尽量心不要散于外境，自己专注的听。如果专注的听，多多少少也能接受。如果你没有专注的话，因为佛法的甚深意义，即便是专注，有利根的智慧的话，有时候也是很难以通达其中甚深的教义，更何况说是我们一般钝根的人，三心二意、马马虎虎的听了，那怎么会得到最究竟、最甚深的意义？很难

得到收获的。

所以我们听闻也好，或者是接受佛法的时候，应该用自己虔诚的心、恭敬的心，欢喜的心，真诚的这种心来接受的话，那佛的加持和佛的真理的话，每个人都可以得到的。

今天我们讲到这里。

## 第四十一课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

我们今天讲《楞严经》，明天没有课，下个礼拜的话，跟前面一样的。如果没有特殊的情况，还是有课，如果有特殊情况到时另行通知。前三节是讲《如意宝藏论》，后三节还是讲《楞严经》。

今天讲的《楞严经》里面，前面大家也应该知道，现在是富楼那尊者他跟佛陀提出好几个问题，大概五、六个问题。

佛陀今天就给富楼那尊者说，你们要谛听，我为你们宣说。这样说了以后，富楼那尊者他就非常恭敬的“默然承听”，默然接受。下面佛就告诉《楞严经》前面的这些回答啊。

今天讲的内容稍微可能有点，怎么讲？稍微难懂一点，但是这个很重要。

确实，我们都知道，《楞严经》是显宗的经典，显宗的经典当中讲密宗大圆满里面的有些甚深的道理，包括我们经常看到全知麦彭仁波切、全知无垢光尊者解释十七续部的意义。在这个时候，我们经常看到，说是本基当中显现基现，当显现基现的时候，如果认识本来面目的话，像普贤王如来一样的，在本位当中获得觉悟。如果没有认识的话，从本基当中显现迷惑的时候，这个叫做俱生无明，他对自己的本体没有认识。显现外面去执着的话，这个叫做遍计无明。这样一来在整个轮回当中流转，不认识自己的本来面目，叫做同性无明。

在续部当中这样讲的，有了这三种无明以后，在轮回当中就接连不断的开始流转。这样的一个过程讲的比较清楚。

然后我们经常讲本基和基现、轮回和涅槃之间的差别是什么呢？其实在续部当中有理论的方式也有宣说的，有窍诀的方式，也有直指的，所以在这些经典当中还是会有的。

所以我们可能学了《楞严经》以后，进一步的对

无上密法的这种道理生起坚定不移的信心。那到底怎么样的话，大家也是通过文字可以了知其中的甚深意义。

我们前面讲到，如果一切地、水、火、风等全部都是在如来藏的本体中清净本然的话，为什么突然就产生山河大地、器情世界、清净不清净的法？当时是这样问的。

下面佛陀对他这样回答的：

**佛言。富楼那。如汝所言。清净本然。云何忽生山河大地。**

佛陀告诉富楼那尊者，你前面所说的那样——前面主要提了两个问题，后面的那个问题当中也衍生着一些小问题，这个问题当中说：一切万法最后是清净本然的话，为什么突然产生外面的山河大地、里面的有情世界等等种种庄严、种种显相，是为什么呢？

**汝常不闻如来宣说。性觉妙明。本觉明妙。**

佛陀告诉富楼那尊者，你刚才前面问的问题，实际上很简单的，你不是经常听到，听到什么呢？如来所宣说的性觉妙明和本觉妙明。

如来应该是在不同大乘了义的经典当中经常宣说性觉妙明——本来我们最初原始的性觉妙明，或者说



觉性光明。

本觉明妙的话，在本来这样的本性上再次的觉悟，叫做本觉明妙。

它这个词可能为了措辞上比较均匀、不再重复，可能这样的。但藏文当中翻译的话，都是觉性光明和本觉光明，基本上用光明来代替的，两个字没有分开，这样的。

佛陀告诉富楼那尊者，你刚才前面提出来的问题，你难道不是经常听到佛陀在不同的经典里面讲这个本觉明妙或者说性觉妙明，这个道理不是经常听吗？

性觉妙明、本觉明妙到底是什么样呢？佛陀没有说，先给他抛一个问题——你应该经常听到佛陀在不同经典当中讲这个道理吧。

那个时候富楼那尊者：

**富楼那言。唯然。世尊。我常闻佛宣说斯义。**

富楼那尊者也说：世尊，确实是这样的，我是常常听到本觉妙明。

包括《指掌疏》<sup>278</sup>有些里面讲，虽然富楼那尊者经常听到，但是听到的只是文字而已，他没有真正了

---

278 通理法师《指掌疏》：“常闻斯义者。居然无疑。而实不知。所闻未尝异。所解未尝同耳。正脉云。此问全似初问阿难见何发心。皆是借旧见闻。以发开示之端。”

悟到性觉妙明，或者说本觉明妙的这种道理，他还是没有听到，只是字面上知道。

我们也是这样的。我们有些人到了喇荣已经十年、二十年、三十年，本来清净、任运光明这些词，听是经常听得到的，但具体自己有没有感悟、有没有觉悟，就很难说的。有些人确实可能，也许这辈子当中到底有没有开悟的机会，也不好说。

富楼那尊者，从表面上看来确实他也是在世尊面前，经常听到刚才所谓的觉性光明也好，本觉明妙也好。妙明和明妙的话，实际上就是心性了然的本觉——这个是经常听得到的。富楼那尊者也是已经承认：我是听到过。确实从词句上讲的话，佛陀的这些文字也是听到过。

我们也听到过，从密宗当中：觉醒光明，赤裸裸的觉性；显宗当中的话，现空无二的如来藏本来面目，或者说明明了了的本性，明心见性，当下开悟……，这些好听的词我们也是听过，很多人也向往——能不能文字当中所说的那样，真的到一定的时候，突然让我开悟；让我开悟的时候，所有的烦恼全部炸掉，所有的这些痛苦荡然无存。很多人也是很羡慕的，很向往的——连梦中也觉得，梦里面好像自己真的已经开

悟了，梦里面开悟，结果醒来的时候，还是没有开悟，也是呜呜的哭。也有这样的。

所以富楼那尊者也是听到过这个妙明，这样的。

下面就开始分析——你既然听到这样的妙明，那到底是怎么样呢？

佛言。

佛陀就开始问他：

**汝称觉明。为复性明。称名为觉。为觉不明。称为明觉。**

你看觉明、明觉，反过去反过来，不知道他们翻的：“汝称觉明。为复性明。称名为觉。为觉不明。称为明觉。”有好多的明，有好多的觉。

如果没有学过佛法的人，可能死也不懂，怎么样也是……，你从来没有学过佛法的，让他读，如果明白这个意义的话，我给你多多少少奖励——他不一定听得懂，什么叫做觉明明觉，称明觉……

它的意思是什么呢？

佛陀告诉富楼那尊者——昨天前面不是讲了，心本来是觉明的，这样的本觉，而且前面也是讲了这个本觉，如果周遍一切，或者本觉是清净本然等等，这样讲的。那你所说的这个明觉到底本来是存在的还是

不存在？通过这样问问题的方式开始指点。

“汝称觉明。为复性明。”你所谓的觉明，它的本性是明，才称为觉呢？

这个明觉的话，你的心性永远都是无为法的方式来，一直是光明的本性，所以叫做是觉呢？

“为觉不明”，本来不是明的，你这样的觉性本来不是光明的，后来通过后天的修行或者说是讲学，这样以后，慢慢慢慢才开始明的？

本来是不明的，后来才明的——你所谓的这种光明，本身是觉明的呢？还是本来是不觉明的，然后后来通过修行，讲了光明以后才开始明觉？你所说的这个明觉到底是什么样？现在又开始逼富楼那尊者。

因为大家都知道，这里所谓的明也好，暗也好，很多都是在名言上的，分别念上的。那么这些肯定不是最究竟的，不是最究竟的所谓的明和所谓的暗，不是这样的。

所以一般的声闻行人的话，他是耽着在字面上，或者说是相上。所有的前辈大德们，稍微有一点悟性的人都会这样讲的。

所以最关键的问题：你所谓的明到底是有相还是没有相，这个意思。

**富楼那言。**

富楼那尊者说。

**若此不明名为觉者。则无所明。**

如果这个以前不是明的，这个名为“觉”，“则无所明”了，没办法明的。

因为前面明的话，如果后面一直明，后面的修行就没什么用了。他认为先是应该是不明的，众生在迷惑当中，后来通过直指这样以后，已经觉者了。如果没有这样的话，那就无有所明。

这个明和不明的话，先没有明，然后就有明，有了明以后这个叫做“觉”。这样以后才是合理的，否则应该说不清楚的。

所以他的观点呢，刚才前面不是有两个问题，本性是一直明的？还是后来通过修行以后明的？

我们一般的小乘行人，大家都知道以前是无明的本体，后来通过学习，通过道谛灭了烦恼以后，现前灭谛，这个时候是真如谛，这个时候才是明。这样“无所明”才是合理的，这样认为的。

**佛言。**

那么佛告诉富楼那尊者：

**若无所明。则无明觉。**

刚开始没有明，然后通过修行以后才能明的话——如果没有所明的话，则不可能有明觉的。

这个是不合理的。

本来它是不明的，本来不明的东西要让它明的话，本性当中本来都是没有光明，然后通过怎么样的修行也好，勤作也好，这样就不可能有的。如果我们心的本体不是光明的话，后面怎么样勤修的话，就像我们的毯，怎么样洗都不可能变成白色的。所以不可能，“无明觉”，没有明觉。

**有所非觉，**

与前面所讲的一样的——前面是不明的，但是后面给它增加一些明，“有所”，有所的话，有能所，给它增加一些，通过修行，才能慢慢明显。那这样的话，它的本体就是“非觉”。“有所”，如果需要给它加上一种明，然后才能显现的话，它的本体不是觉性了，“非觉”。

**无所非明。**

如果是“无所”，如果它没有增加所谓的明的话，那本性就是“非明”的，它的本性肯定不是明了的。

就像我们世间一般的有一些，比如说像灯泡，这样都是后面造作的，但是后面造作的话，其实它的本

性不能说是明的；如果是本性具足的，像如意宝，日月这些话，本来都是具足的，但是你们认为刚开始是不明的，后来才是明的，后来才是明的话，它是要后来所加的话，那它的本体是没有觉的，没有明的。没有明的话，那就不合理的。

### 无明又非觉湛明性。

如果你说它的本体确实是没有光明，那没有光明的话，因为没有光明的缘故，它不可能有觉明。不可能有觉明，还不可能有湛然清净的明性，不可能有的。

所以这个是不合理的。

通过这样的方式，破掉对方说本来是不明的，后来才变成明的。其实我们很多人都可能这样想的。我们这个心性的话，现在被无明（覆盖），没有明的，后来通过什么开悟，这样的话，马上就像开灯一样的见到本性。

其实这个在我们分别念面前是可以这样说的。但实际上本来我们心性都是光明的本性，重新认识而已，除此之外没有什么明和不明的。

不然的话，如果原来不明后来才明的话，那这个心性就变成了有为法，有为法不是常有的，但是真正的佛性和如来藏的本性，它是恒常不变的东西。

所以在这个地方，如果没有真正去这方面思考的话，有好多矛盾的。如果你真正，尤其是认识一点心的本性的话，字面上说的不一定很清楚，但是道理上应该会明白的。

**性觉必明。妄为明觉。**

真正的性觉必须是光明的，真正的众生如来藏的本来面目，它是光明的，不需要造作的，不需要通过修行来明的。如果觉得后来通过增加，再去加上光明的话，这不是真正的明觉，这个叫做虚妄的明觉，“妄为明觉”。

有些注释的说法都有点不同，说是觉性是本明的，如果你再增加的话，失去了真正的光明。经文里面不明显，失去的这种觉明，但实际上意思就是说本来是觉性必须是明的，但是你如果认为还要增加一种光明，这样的话，这个叫做一种虚妄的明觉，不是真正的明觉，应该是这个意思。

接下来的话，好像汉地的有些大德，把后面的这些部分，比如说产生三细六粗，三种细，也叫三种相；后面讲六种粗大相，这样的解释方法也有。当然如果我们简单一点，字面上解释的话，也可以。



或者按照汉地的，尤其是像蕩益大师<sup>279</sup>，有个别的话有他们这样一种讲法。如果这样讲的话，也可以。

按照三种细或者说是三种相来讲，首先第一个叫做业相，业相的话：

**觉非所明。因明立所。**

觉的话，本来我们的光明并不是通过后天的修行来明的，如果是后天的修行才明的话，它就变成了妄觉。因为这样的话，这个明已经成了“立所”。立所的意思就是说，这种明觉本然，它是一种明觉，如果我们后天去造作才能明的话，它们之间的关系已经成了能明、所明了，那就变成了所明，这个叫做业相，第一个。

然后第二个叫做转相，转相是怎么解释的呢？

**所既妄立。生汝妄能。**

这个意思就是说，如果这个觉已经变成了所明。那这种明已经成了虚妄的假立，虚妄的假立“生汝妄能”，你的这种能取也好，智慧也好，已经变成了虚妄的产生。

---

279 蕩益大师《楞严文句》：“此文旧以三细六粗释之。义亦可然。但令文势断续。经旨难明。今故不用。设欲配之。亦无可。妄为明觉。即无明业相。立所。即境界相。妄能。即能见相。境界是相分。能见是见分。此之二分。起必同时。故起信论先能后所。此中先所后能。各从语便。实不相违。已上是三细也。”

所以前面的这个只要有一种所的话，那就会有能，如果有能的话，那这是一种虚妄的。能所都是观待的，观待的话都是虚妄的，这叫做转相，这也是第二个细相。

第三个的话就叫现相。现相的话，相当于是我们本基当中，我刚才开头的时候也讲了，本基当中显现现基的时候，出现种种的相。本来它是这样的一个本体，但是本体当中突然显现各种差异。

这个是怎么讲的呢？从这里开始的叫做现相。现相是怎么讲的呢？

**无同异中。炽然成异。**

我们本体的这种法性，没有种种显相，好像我们密宗当中讲佛和众生没有分开的时候，相当于是一种无基的状态，不可言说的一种基，这种光明和空性无二无别的一种现象，本来是没有任何差异的本体当中“炽然成异”，因为显现无明也好，显现各种因缘的话，这里“炽然”，有些注释当中讲的突然，藏文当中也是把它翻译成突然、忽然——本来像一个光明界一样的，就像我们《如意宝藏论》刚开始的时候，从本基当中这么显现，这个器情世界还没有分离的状况一样的。

这样的“无同”，无有同和异的状态当中，突然变成了各种各样的世界也好，显相也好，种种现相。

这个是刚才我们讲到的三种无明的差别，确实你要去寻找一个根源的话，也没有什么。其实显宗当中也是这样的，你看“无同异中，炽然成异”，这句话还是很重要。我们本基当中显现基，基当中显现众生的这种现象，就比较清楚的。

### **异彼所异。因异立同。**

刚才讲到这个本基当中，突然显现各种各样的世界也好，种种显相。

“异彼所依”，这样的显现再导致各种不同的显相，比如说我们本来是器情世界和有情世界，然后器世界和有情世界当中，器世界也是有种显相，千姿百态，或者说是千差万别，或者各种形形色色的显相。然后众生界当中也是不同当中又产生不同的。

你看我们有些家族的话，两三个兄弟最后又变成不同的，又变成不同的，像树枝一样的，最后都是特别多的人。

所以不同的法当中又产生不同的法。因为这些不同的话，最后也建立了一种共同的。虽然这个法样样都是不同的，个体来讲是不同的，但是它后来也都成

为相同的。不同的话，一般这里说各种世界，看待的法不同的；同的话包括我们虚空，心性，这些都是相同的。

**同异发明。**

这样的同和不同，又发生什么呢？

**因此复立无同无异。**

无同无异的话，最后这个世界又显现了“无同”，不同的、没有一体的。“无同无异”指是众生，众生的话是无同的，“无同”是没有什么相同的。“无异”的话是同样的、同一的，意思是什么呢？“无同”的话，每个众生包括他的根基、显相、或者说是他的爱好，这些都是不同的，众生都是有各种各样不同的。

但是他们也有“无异”，没有什么不同的，有一种相同的，相同的什么呢？就是心性如来藏，佛性，光明湛然，这些完全都是相同的。所以这个世界从“无同异”当中，“炽热成异”，然后一直，最后变成无同无异。

这个之间的关系，我们可能看起来都是同啊，异啊，比较复杂的，怪怪的。但实际上如果去真正思考的话，我们众生本体的起源是这样显现的。

最后在这个世界当中，因缘的不同显现各种各样

的。显现各种各样的话，也是有共同的。

所以我们人也是这样的，我们人说相同又好像不相同，各自的性格也好，爱好也好，穿着也好，都不相同的。如果说不同的话，那我们还是有相同的，至少我们的佛性是相同的，本性是相同的，光明是相同的，空性是相同的，很多有相同的。

这以上的话，讲的是禅宗一般讲的三个细相。下面的话讲六粗，六种粗的法，这个实际上也是相。

有些注释当中，把这些都分开，写成什么呢？写成表，在表里面有三细和六粗，还有这里面的有一些内容讲的比较清楚一点。但如果没有这么讲，简单讲的话当然也有讲法。

但有时候尤其是涉及到一些密法方面的道理结合起来的话，可能这个佛经更好懂一点，尤其是学过一点密法的人，对这个《楞严经》可能比较好解释。如果没有学密法的话，有些道理可能会不会产生一些怀疑？也有这样。因为这些道理最根本的光明和空性，最根本的点在密法当中应该能找到。

不过我觉得，我看到以前古代的这些大德很厉害的。确实他们把《楞严经》最甚深的意义搞明白，他们还是讲的很透的，可以这么讲。只不过我们现在读

起来的话，好像有些是比较难懂，有些用白话文来解释的时候，稍微跟原文可能也有一点出入。当然这也是正常现象，后来讲者毕竟他是比较开放的一种状态。造论，这个是很严格的。一般我们讲法的话，给他挑毛病的话，也比较少。如果造论典的话，那一定要更加的严格，这样的。

那下面就是讲到六个粗大的法相，是什么样呢？

**如是扰乱。相待生劳。**

“如是”，我们前面讲，同和异之间的本性当中显现各种各样的世界万物的显相，世界万物的显现也同异。

其实这样的道理，以前有一些学《道德经》的人，经常讲“道生一，一生二，二生三，三生万物。”这也是跟我们这里面所讲到的一切的起源实际上是“道”，最后产生万物。

那这个“道”指的是什么呢？密法当中讲这个叫做本基，但这里讲的是刚才无同无异的这个法界。

其实以前的一些大德也好，古人也好，他们所讲的有些道理，应该也有大同小异的地方。所谓的道也好，或者是密法里面讲的基也好，或者是在这里面讲无同无异的境界当中，突然产生各种法，刚才“炽热

成异”的道理也比较相同的。

那这样的话，“如是扰乱”，因为如是的本基当中显现各种不同的显相，这样的话，就开始不断的扰乱，然后出现“生劳”。“生劳”在六个相当中叫做智相，智慧的智。“生劳”的意思就是说，因为本来的智慧，它是一种常有的，但是因为——刚才前面讲的一样的，各种显相不断发生的原因，最后对对境产生种种的分别念，然后在轮回当中开始疲劳，这个是第一个相。

第二个相叫做相续相：

**劳久发尘。**

“劳久”是相续相，第二个相。“发尘”是执取相，第三个相。

“劳久”的意思是什么呢？“劳久”的意思就是说，在这样的轮回当中疲惫的时候，产生苦乐，不断的显现。

我们知道，在轮回当中，我们疲劳得还是很久久的。现在我看好多人都是很累的，“劳久”，不管是上边的人、发心的人、背诵的人，考试的人，不考试的人，觉得活得没有意义。所以有些人担心考不好，想自杀。最好不要吧，没事的，考不起最多是吃个零分，零分就叫鸡蛋。鸡蛋旁边有两个筷子的话，很好吃。

那天我在县上遇到了一个老师，他就认到我了，我也认到他，结果的话，弄得很尴尬。他回忆起来，因为当时我们在中学的时候，他给我们教的有点不是很理想，然后我们全班罢课。最后发誓，不给好好考，全班历史零分。

只有一个人，他现在霍西那边，现在是一个堪布，他当时考了三分，然后我们全班都开始给他批斗。呵呵。我们说要给他戴上黑帽子，因为那个时候的社会状况就这样。

前两天，我在那个路口的时候刚好老师就碰到我了，然后我们两个开始回忆起来，我就装着忘了一样，他也没有怎么说。确实有个不是很好的历史。

那个时候经常，全班都考零分，我们都是大家商量，结果他就…不知道他想起来没有…我到时碰到的时候我问一下他。他就开始写了一些东西，结果他考了个三分。然后我们全班就是，这个老师不来的时候，让他在工桌上这样，用那个绳子栓上，然后像四类分子一样，一个个的开始批斗他。因为他考试得了三分，我们全班都已经成了英雄。

所以考试的时候，有时候也有不光荣的历史。你们也是给法师不满的话，劝他，就会考虑。



这是我的传承。呵呵。

后来那个老师就开始哭起来了：“我那么辛辛苦苦的教，这个班无可救药。”然后他要求学校换，好像后来换了没有？反正那天我们街上：“哦哦。”我说：“是是是，我的老师，我想起来。”我只有这个印象，后来他怎么教的，这些也都没有很深的印象。

这个是“劳久”，比较疲劳，对吧。

然后“发尘”，刚才讲叫执取相。意思就是说，因为产生分别念，产生分别念的话就开始执着相，外面的色、声、香、味、触、法，六尘就显现。

**自相浑浊。**

“自相浑浊”叫计名字相。

因为有了色、声、香、味、触、法的话，就开始对每个法有一种自相浑浊的取相，有一种分别的执着。我们因明当中讲把自相和总相混为一体，变成分别念。这里“浑浊”的话，比如说柱子的自相，它真正用分别念去执着为实有的，这个叫做计名字相。这是第四个。

**由是引起尘劳烦恼。**

这个一般叫“起业相”，造业，因为有了这些外面的相、疲劳、执着、烦恼，这样以后引起了什么呢？

尘劳和烦恼，也就是说造各种各样的业，然后显现轮回当中种种的痛苦和烦恼。

那么这个就称第五种粗相。

最后是第六个相：

**起为世界。静成虚空。虚空为同。世界为异。彼无同异。真有为法。**

第六个是业系苦相。

有了这样的话，它起现于世界，起现为这个世界种种现象，这里面的世界有器世界和有情世界。器世界和有情世界如果是“静”，如果它变成空，变成本体静然的话，那就变成“虚空”。

虚空也是显现，我们世俗当中显现的是包罗万象的世界。如果把它归摄起来，寂静起来的话，跟虚空一样，无有任何的阻碍。

虚空是“为同”——这里同和异的话，其实虚空就是同的，东南西北那里的虚空都是相同的，非洲的虚空和亚洲的虚空都是相同的。我们口里面的空和别人口里面的空，也可以说是相同的。只要是空间的话，这个空是相同的。

然后“世界为异”，只要器世界和有情世界，众生世界的话，那世界肯定是不相同的。

表面上看起来好像一样的，比如说两个人长的很像的，但是你详细看的话，可能鼻子有大小，眼睛有大小，还是不相同的。所以“为异”。

那么这样的“彼无同异”，其实如果一旦到达同也没有，异也没有——因为同和异是两个边的相，一个是相同的，也可以说比较寂静的状态。一个是不同的，比较动摇的状态。这两个本体上肯定是没有差别的，从中观来讲的话，应该全部都是远离四边八戏。

那么这个就叫做“真有为法”，我们真正的有为法，其实真有为的话也是无为法的本体。

所以这些道理，其实在有些注释当中是引用《起信论》<sup>280</sup>当中讲的，尤其是六粗讲的比较多，每一个相都用《起信论》的每一句来解释的，这样的话也可以。

---

280《大乘起信论》马鸣菩萨造，梁真谛三藏译：“复次，依不觉故生三种相，与彼不觉相应不离。云何为三？一者、无明业相，以依不觉故心动，说名为业；觉则不动，动则有苦，果不离因故。二者、能见相，以依动故能见，不动则不见。三者、境界相，以依能见故境界妄现，离见则无境界。

以有境界缘故，复生六种相。云何为六？一者、智相，依于境界，心起分别，爱与不爱故。二者、相续相，依于智故，生其苦乐，觉心起念，相应不断故。三者、执取相，依于相续，缘念境界，住持苦乐，心起著故。四者、计名字相，依于妄执，分别假名言相故。五者、起業相，依于名字，寻名取著，造种种业故。六者、业系苦相，以依业受果，不自在故。当知无明能生一切染法，以一切染法，皆是不觉相故。”

或者的话，只要我们产生一些相的话，就产生种种的法。如果没有相的话，这些法也不会产生的。

比如以前马祖禅师说<sup>281</sup>：“若心生故，一切法生”，如果心产生的话，一切法是生的。“若心无生，法无从生”，如果心没有产生的话，“法无从生”。“若心生故，一切法生。若心无生，法无从生，”

所以只要产生一些法的话，就产生种种显相。但这些种种显相其实是跟虚空是同异的，它的本体跟空性光明是无二无别的。

那么这个道理跟我们前面讲的，一切法在如来藏的本体当中，实际上也是不离不合的。从这个层面来讲的话，我们可能应该是明白。

富楼那尊者也许可能现在他懵着了，他不知道自己问的问题是什么，佛陀回答的是是什么。但是如果你细细的去观察其中的意义的话，里面的这种道理直接或者是间接的方式来一一的回答了。

那么今天讲到这里。

---

281 《顿悟入道要门论》下卷：“有韞光大德问：禅师自知生处否？师曰：未曾死，何用论生。知生即是无生法，无离生法说有无生。祖师云：当生即不生。曰：不见性人，亦得如此否？师曰：自不见性，不是无性。何以故？见即是性，无性不能见。识即是性，故名识性。了即是性，唤作了性。能生万法，唤作法性，亦名法身。马鸣祖师云：所言法者，谓众生心。若心生，故一切法生；若心无生，法无从生，亦无名字。”

## 第四十二课

接下来我们讲《楞严经》。

《楞严经》现在应该讲到了器世界和有情世界。

前面已经讲到了，按照密法来讲，确实本基当中显现基现，基现当中显现各种迷乱——这个迷乱，众生都没有认识到。我们前面讲的“无同异中。炽然成异。”这个道理，最后形形色色的世界，各种有为法出现，这样讲的。

下面讲器世界的形成和有情世界的形成，这个道理跟全知无垢光尊者的《如意宝藏论》的道理也有所相同。

刚才我念了没有顶礼句？没有是吧？

酿杰钦布作丹涅咪央

宗内门蓝钦波钢嘉达

巴嘎达钢灿吐协么多

敦巴特坚坚拉香擦洛

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

接下来我们讲《楞严经》，器世界和有情世界的形成。

讲器世界的时候，与《如意宝藏论》一些器世界形成道理大致是相同的。但是今天讲的器世界和这方面相关的道理，古代的一些大德，他们用易经当中讲的，或者是儒教当中所讲到的，比如五行相生相克的一些道理——五行，木火土金水，五行的道理结合起来宣说。

但这样的话，有些法师认为这是一种外道的说法，不太合理。我们内教的话，用真正佛教的道理来解释完全是可以的，没有必要。当然也有一些法师结合前面其他的有些观点讲的比较多，包括《正脉疏》当中也是讲的比较多，尤其是憨山大师，他在里面也用了很多的道理，分析的比较多一点。

前辈大德们也有一点小争论的地方。有时间的话，希望我们道友们也是翻阅一下几个不同的注释，就会一目了然。

今天的内容先开始讲器世界的形成是什么样：

**觉明空昧。相待成摇。故有风轮，执持世界。**

器世界，首先刚开始有一种“觉明”。不同的法师有不同说法。

“觉明空昧”，觉明是能取方面，空昧是所取方面。

有些大德认为，觉明是刚开始一种无明的幻觉，有了以后，它显现外在的空性愚昧也好，这样的一种现象。

那么，境和有境的因缘“相待成摇”，因为刚开始的一种无明显现，有了这个以后，外在空空的这种现象，这两个因缘就产生一种动摇。

有一些注释把“觉明空昧”解释成一种无明，依靠这种无明，无明的妄动、妄念，开始动摇，慢慢形成了一种风轮。“相待成摇，故有风轮。”

这个风轮是哪里来的呢？其实是我们人的妄心。人的这种妄心，它是一种愚昧的，是一种动摇性的。依靠这样的动摇的缘起和因缘出现风轮。

风轮是动摇的，大家知道风的法相是动摇性的。

整个世界有了风轮以后，依靠风来“执持”这个世界，它能支撑这个世界。

其他的相关经论当中讲，先有虚空，虚空当中有风轮，风轮上面有水轮，水轮上面有地轮，地轮上面有山河大地。整个世界的形成也好，世界的能依所依，包括《宝性论》很多经论当中也是这样讲的。所以它前面的空界应该是没有什么不同的。包括现在一些《楞严经》的注疏里面，还有一些图画的方式，先是

空轮，虚空轮这个是大家公认的，在这里面没有提。在这个上面风轮形成，风轮形成以后，依靠风的特殊力量，整个世界可以支撑。这是第一个方面的。

有了这个以后：

**因空生摇。坚明立碍。彼金宝者。明觉立坚。故有金轮保持国土。**

然后讲金轮。

因为刚才虚空当中，风轮一直动摇，风轮动摇的原因，慢慢慢慢，风变成了一种“坚明”，比较坚定的，也是明了的这么一个物质。这个物质实际上叫“金宝”，也叫做“金轮”，实际上它是一种地轮。

《如意宝藏论》里面讲风轮的时候，好像是一种，叫做能摄风<sup>282</sup>，能摄受的风，比较坚硬的，风当中也是一种坚硬的。其实金宝轮，或者是地轮，没有什么多大的差别。

“明觉立坚”，这里的“明觉”应该是我们众生的分别妄念慢慢就变成了坚固。

---

282 《如意宝藏论释白莲花》：“其上风轮，远因是投生于此的所有众生的共业，近因是风。到底是怎样的呢？‘能搅能遍粗涩摄，能熟能散六依次，搅遍散摄成各分。’所谓的能搅风，青黑翻滚而起；从中能遍风流布各方，如烟雾般弥漫整个虚空；粗涩风伴着“阳（ $\omega$ ）”的自声如云般散于空中；能摄风将它们摄集起来，纵横稠密；能熟火风又红又亮，火焰扩散而焚烧，从而形成柔和、平衡的风轮；所谓的能散风，五颜六色骤然而起，使它们东离西散；随后依靠能搅风的搅拌而得以完好形成。”



因明当中经常讲外面的器世界和有情世界，其实是众生的业力，或者分别念所现的。而且习气慢慢坚固以后，形成了外面世界——习气坚固或不坚固而安立。

因为空当中有风，风当中又慢慢的，有一种坚固的物质，叫做是“金轮”。

由无明所建立起来，或者是所假立的这种坚固的东西，我们称之为是什么？称之为是“金轮”。

依靠这样的金轮也好，地轮也好，它能保持整个国土——也就是器世界的整个国土，实际上它可以支撑的。

这是金轮，金轮是这么一个坚固东西，可以这样说。这个是第二个方面。

第三个方面：

**坚觉宝成。摇明风出。风金相摩。故有火光为变化性。**

接下来开始讲火轮。

刚才讲坚固的分别念，分别念变成了什么，变成了“宝成”，也就是说变成了金子。

有分别念变成的金子，“摇明风出”，动摇的、明了的风出现了。

刚才风轮是我们整个世界的依处，风上面形成了一种所谓的金也好，所谓的能摄风也好，有一种东西，可以叫做金刚大地，它是一种坚固的东西，也可以叫做金轮。

现在动摇的风轮跟不动摇的金轮，风和金，一动一坚——有些注释里面讲风和金，一个是动摇的东西，一个是坚固的东西，一动一坚，风和金互相摩擦，后来就产生火大，“故有火光”。

因为风和金有摩擦，摩擦的时候产生热性，变成火光。这样的话，“为变化性”，变成了什么？变成了火大，为变化性。

刚才是风轮、金轮，火大，好像这里面也可以说火轮。所谓的火轮，它有摄受的性质，不一定是燃烧的火焰。

但也可以是燃烧的火焰，好像世界形成的时候，宇宙大爆炸以后的世界形成，实际上也有海水，也有火光，有时候整个世界也是很奇妙的。所以我们自己分别念当中是水火不容，水和火不可能一起的，但是现在有些地质学家，他们看水里面也有火，火里面也有水。所以佛经里面所讲到的这些，平时我们看不到的这些知识，也不能凭我们自己一个特别简单的想法

来决定这是不对的，这是对的。不应该这么讲。

有些人好像佛经里面出一点不可思议的，马上就产生分别念：“这是不对的。”在天文学和科学界有一些提出来，你根本同样没办法接受的，但这个好像觉得：“因为这是科学的，应该是可以的。”

有些人因为自己对佛教的见解不熟悉，或者是没有一个很好的正见，带有邪见的原因，这两者同样是一个疑问，但是觉得佛教的疑问是不合理的，天文界的，虽然你照样有这个疑问，但是你不说什么。其实这是不合理的。

所以水和火，一些世界的形成——现在可能大家也是应该看到很多很多的，有些包括宇宙界，天文界包括黑洞，恐龙的形成，大地的形成，大海的形成，好多方面，各个学者有不同的说法。所以你承认不承认是你的事情，但是你要知道佛教的学说是一种说法，这个你必须承认。

下面第四个：

**宝明生润。火光上蒸。故有水轮含十方界。**

下面讲水轮，水轮是什么呢？刚才金宝和风的因缘具足以后，金轮上面有一种湿润，这种润气——大家知道我们水晶上也好，金子上也好，不管怎么样有

一种蒸气也好，有一种润气，任何一个金银、琉璃等上面都会有的。

有了这个以后，“火光上蒸，”因为有了这样的一种润气，润气跟火光接触在一起的时候，上面的润气慢慢蒸发了。

蒸发以后在空中，包括我们有时候电炉上的火，或者是用其他的水晶，有火了以后，水性的东西就慢慢蒸发，蒸发到空中又马上变成了很多的雨水。这个雨水慢慢慢慢，它涵盖整个十方，“固有水轮含十方界”。

在这里，水轮是在后面。以前《俱舍论》也好，《如意宝藏论》也好，先风轮，然后水轮，有这样的。有些注释当中说，水轮在前，金轮在后这样的道理，实际上小乘有这样的说法。但这种说法不仅仅是一个小乘，包括我们的《华严经》、《宝信论》，很多大乘的经典当中，水轮在前，金轮在后的道理，大乘的经典当中也是有发现的。可能两个都有不同的观点。

水轮在后面也可以——已经蒸发了，整个虚空当中降下了很多雨，包括刚才的水也好，火也好，风以上都可以涵盖它。水轮的水，不管是金轮也好，还有火轮都可以涵盖的。因为按照现在我们的说法，其实

地球 70% 的成分都是水。虽然这个发生是后来才出现的，但实际上现在的形成跟水有非常大的关系。

可以有不同的解释方法，只是不同经论的观点。

所以我们也不用担心：“哦，这里水在前面，那里金子在后面，怎么办？那个是对的，那个是不对的。”这个我们应该不用担心。因为有各种经典和各种论典，可能这个世界也是千差万别的，而且我们众生的业力也是各式各样的。某些众生他看到地水火风的整个能依所依的次第，有些众生面前是这样显现的，有些众生面前是那样显现的。有些世界的形成确实是先从风轮和水轮开始的，有些是风轮和金轮开始的。可以有这样的现象。

所以大家在闻思的过程当中，心不要太狭隘。当然我们讨论、辩论时候都可以说，但是每个前辈大德们所说的有些不同的观点，大家都要学会接受。不要因为自己的一个很狭隘的智慧来决定这个不对，那个不对，只有你的才对。我们自己的智慧自己也是可以过秤，大概有多少斤，自己也应该清楚的。如果实在不知道，你自己考试的时候也知道该写的很多东西的都写不出来。该背下来的很多东西，你平时自己认为是很不错的，但是真的到那个时候，你没有想到：别

人，为什么他考的那么好，他平时讲的也不怎么样的。所以自己也应该知道的。前辈的这些大德们也不是这样的。

所以我想我们有时候考试也摧毁傲慢，很好的，自己觉得自己很厉害的，本来很傲慢的，结果一参加考试以后，有些是再不敢考试了。有这样情况，所以大家也应该知道。

因为最近考试，所以你们的心，一说考试的时候大家就稍微有一点感觉。所以讲课的时候跟当时的情况结合比较重要。

接下来：

**火腾水降。交发立坚。湿为巨海。干为洲滩。**

前面讲的是四大，现在讲所谓的四居：水居、陆居、山居，林居。很多讲义里面的讲法都不同的。

“火腾水降”，大家都知道，火是腾空而上的，水是从上而降的。这两个：“交发立坚”，如果水和火，因为一个是向上，一个是向下，它们的本性也不同，这种交之以后，发生了一个比较坚固的地大。这个在地大上“湿为巨海”，比较潮湿的、湿性东西慢慢积累成大海，在整个大地上变成了巨海。

“干为洲滩”，比较干燥的这些又变成了什么？

大陆或者是海滩。滩与我们平时的沙滩应该还是比较相同的。

以是义故。彼大海中。火光常起。彼洲潭中。江河常注。

以这样的因缘，刚才讲到大海当中火光也是常起的。

大海里面火光常起，不仅是现在我们所谓的火山爆发，水里面经常出现火焰，而且佛经当中，比如《心地观经》<sup>283</sup>，包括《涅槃经》<sup>284</sup>，你们看看那些注释里面讲的很多，比如龙王他吃水火，水里面的火；还有菩萨入海的时候也是看到大海里面发生火焰等等，有很多这方面的道理。所以一般在这里讲大海当中常起火光。

然后，陆洲当中江河常流。

这是一个自然界的现象，我们大家都知道。

其实大海当中有火焰，陆洲当中也是包括现在的

---

283 《大乘本生心地观经卷》第四，大唐罽宾国三藏般若奉诏译，厌舍品第三：“又见大火起于南方犹如攒峰高逾百丈。焰势飞空或合或散。光流掣电。如是之相未曾见闻。我等身命实难可保。于是菩萨告众人言。汝等今者。甚可怖畏。何以故。我等已入北马口海诸四大海及四天下大小众流入北口海皆被烧尽。所以者何。由诸众生业增上力。自然天火能烧海水。”

284 通理法师《楞严指掌疏》：“大海火光。谁复能见之耶。答。海舟夜泊者。固常见之。又涅槃经。佛涅槃后。大海龙王。持水中火。至茶毗所。即其证也。”

长江也好，黄河也好，喇荣河也好，色达河也好，金沙江也好，明江也好，叫什么？你们的家乡有，还有什么江？

这个是这样的，在大地上留下江河。

**水势劣火。结为高山。是故山石击则成焰。融则成水。**

水和火接触的过程当中，如果火的势力比较大一点，就“结为高山”；高山的石头撞击在一起的时候，发生火焰。如果把石头熔成液体，就变成水<sup>285</sup>。

可能所谓的什么铁水、铜水，包括一些矿藏，融化以后也变成液体。刚才说一旦火和水接触的过程当中，如果火赢了，水输了，就变成山。

很多注释当中为什么讲火和水？前面讲的一样，火代表嗔恨心，水代表贪心。其实所有的这些高山也好，河流也好，这些都是我们的贪嗔痴，分别妄念的一种显现。“妄性不恒，前后变异<sup>286</sup>。”有些注释当中

---

285 交光大师《楞严正脉疏》卷四：“融则成水者。如炼五金之矿。悉皆成汁是也。”

286 《宗镜录》第七十七：“一切业种。非爱不生。一切世间。非水不摄。故四大性。互相因藉。体不相离。同一妄心所变起故。知虚空华。不离心故。又妄性不恒。前后变异。所感外相。优劣不同。爱心多者。即成巨海。执心多者。即成洲潭。风性生慢。火性生瞋。于色起爱潭中流水。违爱生瞋。海中火起。慢增爱劣。结为高山。爱增慢轻。抽为草木。瞋爱慢三互相滋蔓。异类成形。草木山川。千差万品。先从妄想。结成四大。从四大性。爱慢生。离有情心。更无别体。故云交妄发生。递相为种。”



讲，因为妄心慢慢又不断出现的原因，其实世界的形成就是一会水，一会儿火。

我想现在可能众生的分别念真的是比较严重，嗔恨心比较严重，发生火灾也是比较严重的。而且现在各个国家都互相军事演习，这是很明显的的一个嗔恨心的上升。

还有一些注释里面讲，嗔恨心加上慢心，变成高山。我们看到的时候：“哦，这是喜马拉雅山，这是冈底斯”。很好的。但其实我们很多众生的一种，怎么讲？可能是傲慢心和嗔恨心显现出来的。所以“一念妄心。既已全具四大。<sup>287</sup>”妄念显现四大，蕅益大师等很多注释里都讲得比较清楚。

这个是高山和水流的形成。

然后：

**土势劣水。抽为草木。是故林藪。遇烧成土。因绞成水。**

如果地大、水大这两个交融的过程当中，如果土大它不如水大，在大地当中，“抽为草木”，变成了山上的草木、树林。“是故林藪”，这些林藪<sup>288</sup>遇到火，

---

287 摘自蕅益大师《楞严文句》第四卷。

288 通理法师《楞严指掌疏》：“彼木多成林”。与草多成藪处。圆瑛法师《楞严

烧毁就变成土。如果这些草木绞在一起，就变成了水。

刚才不是讲了，有四居，水居、地居、山居、林居，这一段讲的是林居，居住的居。

我看蕩益大师和有些大德讲：“可见地水火风。全是妄心中物。”地水火风全部是我们妄心的一种产物。

分别念动摇的部分是风大，坚固的部分是火大。所以妄念的部分，妄念有时候是动摇，有时候是安住，各种显现。

内在的分别念不断，外在的器世界凹凸不平，或者显现水大。可能最近以贪心引起的水大，包括发生水灾，天上降雨。以嗔心引起发生火灾、战争，外在的这种事件。愚昧引起整个世间比较迷茫、迷乱。

现在为什么我们很多众生都是有点忘心大，好容易忘，好多道友都是，是不是因为现在吃菜里面有农药，忘的特别快。很多人都担心自己得了什么其他的病。但实际上可能是众生的共业，有时候众生的共业真是不可思议。可能贪嗔痴很多都会显现在我们的有情世界的内心，或者在外面的世界当中。

**交妄发生。递相为种。以是因缘。世界相续。**

刚才我不是讲的贪嗔痴慢疑，这些虚妄的分别念互相交互，发生的原因，“递相为种”，作为一个种子，以这个原因，这个世界的相续实际上是一直有的。

刚才讲，爱也好，憎也好，或者世界的粗糙也好，暖和也好，或者是现在的，你看火大的这种严重性，以前也有这样的不平凡，也有的。但是现在好多新闻当中都是“六十余年从来没有发生过的，七十多年没有发生过”。不仅仅是一个国家，好多国家都发生了种种的现象。所以器世界对我们带来什么样的，也很难说。

其实如果器世界不太高兴，它想变化，确实很快的。我们众生是很简单的一个生命，如果器世界它要发生一些变化，上面的有情世界是非常容易变化的。

这是讲的器世界。佛教当中讲“万法唯心造”，很多道理，但这个可能有些人觉得是不可能的：“我的心造就了所有吗？”不是这样的。我们前面讲的一样，众生相续很多的心识分别念也好，包括我们自身的四大，外面的四大，其实它是一种因缘和合。这样的因缘和合，最后互相都发生变化，并不是一个众生能生起所有的世界，不是这个意思。但是一个众生的

心态对所有的世界没有关系，也不是。佛教里面最甚深的道理就是讲因缘和合。所谓的因缘和合，在胜义当中观察，是了不可得。世俗当中，它有一个特别坚定的规律，这个规律谁也没办法推翻的。但这个道理也不是简简单单的，并不是我们几个学者学了几年，叫做所谓的研究生、博士生，然后马上得出结论，也不是这样的。

佛陀在无量劫的时间当中积累资粮，净除罪障，得到无碍的智慧，无碍的智慧照见它的缘起规律，才明白它的形成也好，存留也好，最后灭亡的所有的过程。

所以我们从某种意义上讲，缘起的规律是比较好懂的，但有些时候也不是很好懂的。

接下来我们讲有情世界的相续。

佛告诉富楼那尊者：

**复次。富楼那。明妄非他。觉明为咎。**

接下来要讲有情世界是怎么形成的？

刚才不是讲了吗？“明妄”，明觉的这种分别念。

当然这里所谓的明和觉，并不是平时我们用的那种比较好的明和觉。在这里是比较明显的心态，明和觉，都是这样来解释。

“明妄”，明心的妄念、分别念；“非他”，它不是其它的东西，它是什么？“觉明为咎”，明觉的心，它慢慢变迷惑了，变成众生了。

当下如果了解，它是智慧，如果当下没有了解，它就是无明。所以我们不是说太子变成乞丐一样的，本来他是一种明觉，他是清净的，但是他慢慢错乱了：“为咎”。

在汉传佛教的《五灯全书》，里面，有一个叫净超<sup>289</sup>的人，他读到《楞严经》这一段的时候，“明妄非他，觉明为咎”的道理的时候，特别的纠结。他想这个世界还没有形成的时候，众生还没有形成的时候，怎么有物命？他一直特别困惑。因为禅宗当中的这种疑情，大家都知道，最后有一种上师，如果表示方法来让他开悟都是很好的。但后来他好像睡在一个寺院

---

289《五灯全书》卷第一百十一，东越西遁居士净超：“山阴祁氏子。俗名骏佳。家世通显。父参知彝度公。名儒名宦。而兼通教乘。母王氏。严肃有度。训士与其弟忠敏公世培。互相师友。屡冠筮序。崇禎戊辰中。恩选进士。因连丧父兄。忽悟无常。偶得云栖宏诸净土书。如鸟出笼。遂专持佛号。入城市不见有人。舟行数十里。如饭食顷。麦浪怀。策以宗乘事。遂事参究。阅楞严。至觉明为咎处。大疑曰。世界未起。众生未有。此念是谁动耶。质之怀。怀喜曰。予真疑启矣。勉之。不与说破。辛未结伴坐禅。坐中每觉身界俱空。而未大发明。次年结友度夏。偶午睡。闻磬声惊觉。见心遍空界。遂打破生死去来之疑。着语曰。咄不妨被汝道着。又有磬声一击梦初回。突出虚空破铁围之偈。然尚觉空中有物也。冬参天童悟。值悟论格物旨。忽顾士曰。还会么。便棒。此时胸中如脱去万斛泥沙。有牛头磕着马头动。折箸搅海鱼龙涌之偈。然自知坐在虚寂中。于一念缘起。不能快然。……”

里面还是什么的，早上起来的时候，听到磬的声音，“叮当”，那种声音。这个声音把前面的道理当下就开悟了。

所以我们也晚上睡觉的时候看看，你们念一念，把闹钟上起，早上“叮叮叮叮叮叮”响起来的时候，你会不会开悟，开悟了就不用去上课了。

原来法王也是开悟的时候，好几天都没去上课，就一直睡着。这样的。他好像梦到萨迦班智达的时候，好像也有这种情况<sup>290</sup>。所以，从明天以后谁如果迟到的话，说明他当天晚上以《楞严经》的这句话已经开悟了。

### 所妄既立。明理不逾。

下面说，这样的妄心，这样的分别妄念一建立起来，我们的“明理”，真正明白道理的这种心性，实际上根本它就没办法显现，“不逾”，不能超越。

也就是说，这种妄心在一定的范围当中，它的力量还是很强的，一旦它迷乱以后，它也变成一个坚实

---

290 《法王晋美彭措传》：当年在石渠求学初学因明《量理宝藏论》时，对其中有些深奥的因明密语略微觉得难懂，就一缘专注猛厉祈祷上师本尊。一天晚上光明梦境中，萨迦班智达显现，为他传授了一遍《真实名经》并赐予殊胜加持。醒来以后，对显密一切法要无所不知，尤其是因明的所有问题全部迎刃而解。一直睡了两三天，醒来后他异常兴奋，喃喃地说：“我病了。”

的东西。真正的真心也好，本心也好，明理也好，没办法介入。

其实众生真的，一旦迷乱以后，哪怕是再好的上师，再好的成就者，给你直指也好，给你讲了很甚深的法也好，可能心里一点感觉都没有；偶尔有一点点，比如我们有些时候传密法的时候，很多人都觉得：“是不是我有点开悟了？”但是过了两天以后，遇到一些对境的时候，哦，不是开悟了，嗔恨心还是很严重的。确实是“明理不逾”。

**以是因缘。听不出声。见不超色。色香味触。六妄成就。由是分开见觉闻知。**

因为这种妄心，这样一种迷乱的因缘，实际上我们如来藏本觉当中所有的色、声、香、味、触也好，地水火风也好，所有的这些本性全部都是圆满的，我们的心性也能知道这些的。但是因为这样的迷乱的原因，耳根不出声音的范围，眼睛也不出色法的范围。

这里色、声，后面香、味、触、法，就是所谓的六尘，依靠妄念分别念，我们的六根识只能照见自己的对境，除此之外就没有。所以我们世间当中的迷乱

的、所谓的见闻觉知已经形成了<sup>291</sup>。

其实跟密法的很多说法也是比较相同的，因为出现无明以后，整个本来面目都不见，所以形成了我们的六尘六识。

其实我们如果没有迷乱，就像佛陀的遍知一样，一切都会了知的，没有这样有限制性的东西。但是因为有这样迷乱的因缘，我们只能在固定的见闻觉知的小范围当中了知世界。

### 同业相缠。合离成化。

因为这个原因，“同业相缠”，我们在这个世界当中降生的时候，有共同的业以后才可以产生。

这个主要是胎生和卵生。意思是什么？“同业”，有父亲的业，母亲的业，还有投生者孩子的业，这三个业是共同的。如果这三个业当中其中一个业不具足，

---

291 长水《首楞严义疏》“无明为因。所明为缘。展转相形至无同异。於此一相分出根尘。根尘既偶。识生其中。根境识三为业之性。各自取吸不行他缘。故云不超等。即於前所明分出六尘。於前妄觉开成闻见等。由是前云觉明为咎也。”

憨山大师《楞严通议》：“因此无明遂形四大之所相，吸揽四大以为身，故使真明之理不能踰越于色身，复取外色所造之六尘而为受用之境，以是因缘故听不出声、见不超色；因色香味触六种妄尘既就，则根尘和合而发六识，圆湛之体由是分为见闻觉知。”

圆瑛法师《楞严讲义》：色、香、味、触，六妄成就，由是分开，见、觉、闻、知。色、香、味、触，该摄声法，六种妄尘，成就粗境，不同上二句，声、色之细境也。由是粗境已成，即法生故，种种心生，遂于一精明之体，分开见、觉、闻、知该尝嗅二精六用。如下文所云：‘由明暗等，二种妄尘，黏湛发见。’见精映色，结色成根眼根，乃至第六，由生灭等，二种妄尘，黏湛发知，知精映法、揽法成根意根，故曰分开。元依一精明，分成六和合也。”



就没办法胎生或者是卵生。卵生虽然从蛋里面的生，但是父母的因缘也是需要的。胎生就更不用说，比如父母都已经具足了，但是孩子的业没有也不行的。如果孩子的业已经有了，但是父亲的业或者母亲的业没有也不行。所以要产生胎生和卵生，一定要具足这三种业以后才可以产生的。

注释里面的有些解释方法不同的，但是用湿生来讲可能比较好一点。有些好像《指掌疏》<sup>292</sup>、长水<sup>293</sup>等几个以湿生来解释的。这样可能好一点。

“合离成化”，有些里面说是“合成离化”，有两种说法，意思基本上是一样的。

“合”就是湿生，因为众生的心识跟着外在的，包括地大也好，四大也好，外境要进行和合以后可以产生的。“离化”，离开了上面的湿生、胎生、卵生的这些因缘，自己依靠业力的幻化也好，或者化生的力量，叫做化生。

---

292 通理法师《楞严指掌疏》卷四：“今此科乃约人类众生。造业各别。受报不同。故云同业相缠。合离成化。同业相缠者。谓父母已。三者业同。互相牵缠而受胎卵二生。如人畜龟蛇之类。合离成化句。取义应云合成离化。谓不因父母。但由己业。或合润成形而受湿生。如含蠢蠕动之类。或离此化彼而受化生。如天狱飞行之类。”

293 长水子璇《首楞严义疏》卷四：“同业相缠。合离成化。”胎卵有情。要因父母同业相感。故云同业相缠。湿化有情。但因自己情想合离。合处湿生。离处化生。不由父母同业相感。故云合离成化。化即生之总名也。皆名变化故。二就因别辨二。一揽尘成种二。一情想所因。

所以，合离成化生，合是湿生，离成化是后面的化生，也可以。或者是有些版本当中讲合成，也就是通过“合”成湿生，“离”变成化生，这样来解释的。

下面就特别的讲到胎生的一些过程。

**见明色发。明见想成。**

胎生的时候是什么样呢？

“见明”，中阴身，一般在中阴境界当中，全部都是漆黑一片的，就像晚上没有灯的夜晚一样的。这个时候，其他众生的任何行为都是看不到的，只有你可以看到投缘的，入于胎生的父母有一些不净行，你在很远的地方，看得到一种明了的，像灯光一样的——就像有些飞蛾，晚上有灯的时候冲过去。所以中阴身“见明”，明的话，因为众生的业力显现，有一种明相。

中阴界，众生大多数都是漆黑一片，很可怜的。那个时候，看到父母在某个地方发生关系，你看到了这样的色法，看到了以后你前往那里。

“明见想成”，你到了那里看到他们的交往的过程，这个时候，你自己心里面想：“我要去参与。”自己心里面有一种分别念，进入他们整个发生关系的过程当中。

## 异见成憎。同想成爱。

这个时候，《俱舍论》和其他论典里面讲的一样的——如果异见就成为憎恨心；如果同想则成贪爱心。

“异见”是什么呢？比如男的如果看到男，这叫作异见，产生嗔恨心；女的看见女的，产生憎恨心。如果你要变成男，看见对面的男，对他产生憎恨心——跟《俱舍论》应该是一样的。

父母在做不净行的时候，你自己将来要变成什么，比如变成男的，就对女的产生贪心；同想就产生爱、贪心，异见就产生嗔恨心，这样的这种贪心或者是嗔恨心你去进入。因为父母都在的时候，一是对父亲产生嗔恨心，然后对母亲产生贪爱心，以这样的意念进入。跟《俱舍论》一样的。

这样以后：

## 流爱为种。纳想为胎。

“流爱”的话，实际上父母当时发生关系的时候，出现“父精母血”这样的一种种子。这个种子如果你执为我，然后你自己去接纳，你的这种想和这种分别念，这就是真正你入胎的一种表现。这个时候你可以入胎。

## 交遘发生，吸引同业。

父母这样的交遘也好，或者是发生关系，实际上它吸引什么，吸引同业的，跟你有缘分的众生，可以吸收进去的。如果没有缘分，你想进入到当中，但是不可能吸收的。

所以一般不管父母是谁，实际上都是跟前世的，要么是善业，要么是恶业，缘分很重要的。如果你们没有共同的业，你即使看到这样的，因为中阴众生非常非常的多，就像是冬天纷飞的雪花一样的，非常多的。但是这当中真正有缘分的还是很少的。如果有了缘分，在那个时候你就可以进入。

**故有因缘。生羯罗蓝。遏蒲昙等。**

有了这样的因缘，你就开始入胎了。

入胎以后，在母亲的胎中，我们以前讲过七种胎位，凝酪、泡沫，血肉，坚肉，还有如鱼形的，龟形的等等。《前行》当中也有，《心性休息》<sup>294</sup>等，还有经论当中都讲过。

这样的因缘，在入胎的过程当中，首先的七日有

---

294《大圆满心性休息》：“凝酪膜疱及血肉，坚肉支节鱼龟形，经七七日渐成身。”进入母胎后，最初的七天就像一滴水，看起来不是特别明显，这叫做凝酪；第二个七天，就像鼻涕一样的，整个身体还没有成形，这叫做膜疱；第三个七天叫血肉，形成拇指般很小的形体；第四个七天叫坚肉，形状有点像鸡蛋；第五个七天叫支节，就像莲花一样，稍微出现了一点头等不同部位的形状；第六个七天像鱼的形状，第七个七天像乌龟的形状。七七四十九天（一个多月）之后，人的身体就基本形成了。

凝酪，现在有些注释<sup>295</sup>当中叫凝滑，可能很滑的，相当于是鼻涕一样形状。然后“遏蒲”，就是膜疱，第二个胎位是膜疱，也是很小的，这样的等等。

一般藏地民间的说法，在入胎的时候，九个月零十天；《大宝积经》<sup>296</sup>当中也说了三十八个七日，可能有 266 天。跟现在的从医学来算的日子基本上是相同的。汉地有一些民间的说法，“怀胎十月”，但是十个月一般来讲可能不会的。大多数来讲它是一个共同的业感。不管是怎么样的，其实怀胎的时间，包括《阿难入胎经》，还有相关的经典里面都讲的比较清楚。整个时间、过程，这些都是讲的比较清楚的。

所以众生会变成这样的。

**胎卵湿化。随其所应。**

不管是胎生也好，卵生也好，湿生也好，化生也好，所有的众生，实际上随着他的业力才可以相应的。

胎生、卵生，所有的众生，业是最主要的，它外面的生，只是一种因缘。胎生和卵生，其实业是很重要的。如果业相应，我们在轮回当中，外面产生的方

---

295 长水子璇《首楞严义疏》：“羯罗蓝云凝滑。遏蒲昙云疱。胎中前二七也。若至三七。胎卵即分。故约前二未分位说，二分为四生。”

296 《大宝积经卷》第五十五，佛为阿难说处胎会第十三：“如是之身处在母胎，凡经三十八七日已方乃出生。”

式都可以有的。

下面分别来讲：

**卵唯想生。**

卵生主要是想，想是大多数的，情欲这些是少数的因缘。一般卵生，可能它的分别念进入为主的，情欲这些可能不是最主要的。

**胎因情有。**

像胎生的这种因缘主要是情欲为主的，父母的接触和情欲为主的。然后他想产生，这些想占少数的。

**湿以合感。**

湿生主要是什么？感受、接触、和合，跟外面的物质可能一定要接触，比如我们粪便里面产生一个虫，它跟外面的物质发生一种接触，这样的一个人和合的关系才能感得。

**化以离应。**

化生的话，一定是远离了情欲等等上面的这些生法，依靠一种特殊幻化的因产生的。

所以下面讲：

**情想合离，更相变易。**

凡是我们的六道当中所有的众生，如果要产生，要么以情欲、要么想，要么和合，要么离，这四种：化

生，卵生、胎生，湿生，这四个。

“更相变易”。其实这个是不定的。有些是这辈子是胎生的，下一辈子变成卵生的，再下一辈子湿生或者是化生。所以在这个世界当中，这四种生特别容易变化。

**所有受业。逐其飞沉。以是因缘。众生相续。**

凡是所有的众生都要受业力的支配，如果没有业力就没办法产生。有了业力以后，随着不同的业力，“飞沉”，飞是往上，善趣去的；“沉”话，往下堕，沉落。

所以就像瓶中的蜜蜂一样，所有的众生，应该是上上下下、下下上上，在轮回当中一直这样的。这些因缘就是众生的相续，这叫做众生的相续。

所以这个叫做有情世界。

器世界和有情世界的道理已经讲了。字面上都比较简单，不是那么难。但是如果我们没有去看，没有去解释，好像也不是那么好懂。《楞严经》是哪里都这样，讲到这里。

## 第四十三课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

现在我们讲《楞严经》。

那天讲整个世界依靠于一种无明来起现，器世界的显现，有情世界的显现，业和烦恼的显现，主要讲这三块。

前面器世界和有情世界的显现已经讲了，有些道理跟《如意宝藏论》里面说的有点相同，有些道理也并不完全相同。

我觉得有很多甚深的意义，我们学了以后还是很受感动。应该说这个《楞严经》，学着学着，佛理上有很多其他的道理在里面。所以我们学的过程当中，应该能遣除很多人不同的怀疑。这个很重要的。

那么今天我们继续讲业和烦恼的相续。前面讲世界的相续，然后讲众生的相续，现在是业和烦恼的相续，也就是业缘的相续，这个很重要。

我在前面也讲过，我们每个人还是要有各方面的准备，什么样的准备呢？一方面是待在这里，不管是死在这里也好，活在这里也好，这样也是可以的。但另一方面的话，还是带着佛法，然后回到自己的家乡，弘扬正法，这个也是我们每个人的一种愿望。

当然弘法的过程当中，可能现在自己都想，比如



至少先有弘法的道场，如果实在没有道场的话，至少自己有居住的一个小的地方，然后慢慢慢慢以佛法结缘。以前我讲过，如果自己各方面因缘有的话，不一定是自己的家乡，别的地方也是可以的。但如果有因缘的话，好像自己的地方也是可以的。那天我们说：“远来的和尚好念经。”当时刚开始听是经常听到的，但后来觉得这里面的有些内容，我了解了一下。了解以后的话，我看到了马祖禅师的一个简短的公案。

他以前在自己家乡，卖那种簸箕，我们晒粮食时有一个小筛子一样的。后来他出去求学，求学以后确实是已经成了特别了不起的大德。回到家乡以后，不断的弘法。当时名声远扬，朝拜他的人络绎不绝，大家都觉得他是一个圣人，也是一个大成就者。

但在这个时候，有一个老太太她认出来了，认出了以后的话，她就告诉别人，然后别人也不断的说。说了以后的话，一下子他的本来面目已经暴露出来了，就没人来了，原来大家都觉得：“哇，这个人……。”

后来马祖禅师说：“为道莫还乡，还乡道不成。溪边老婆子，唤我旧时名，”我能背得到这个偈颂。意思是你们得道以后不要返乡，返乡以后，道就不香了。原来溪边的老婆子已经认识我了，直接叫我：

“马簸箕”，直接喊我的名字，这样之后的话我都没办法弘法利生。

确实我们可能自己故乡的这些人，尤其你以前有一些仇人，或者你以前是一个不那么上等的人，可能大家都不一定认可。你以前是个什么国王，太子或者是一个明星，出家以后的话，也许在这个地方兴盛佛法可能比较好一点。

但不管怎么样，我们要带着两方面准备的心：也许我在家乡吃得开，也许我在家乡不一定。但不管怎么样，我要对众生带来一点利益。尤其是在求学的过程当中——你看法王如意宝去求学五六年，五六年以后，他回到自己的故乡，在这里建立道场，一代一代，传下去那么好佛法名声。

我们不一定有他那样的所缘，但我们如果有能力的话，我想我们这里的有些堪布堪姆，法师也好，包括有些没有什么名气的，但是确实是讲的法，理解的也是很不错的。所以自己带着这样的一颗心，以后能弘扬《楞严经》为主的这些法。

我看到很多古代的《楞严经》注疏、讲记，其实很多人以前都是特别重视《楞严经》，在汉传佛教当中是特别重视。但现在的话，基本上可以说是寥若辰

星。你看我们现在多少人在传？那么多寺院，那么多人，跟以前比较起来，不知道国内外现在传《楞严经》的有多少？一百年以来有多少人在传？大家都是应该清楚的。

所以说我们现在，每个人有一种责任心。学的过程当中，也要用责任心来学。以后的话带着责任，回到自己家乡或者不同的有缘的地方，去弘扬这个法。

我们今天继续讲。

佛告诉富楼那尊者：

**富楼那。想爱同结。爱不能离。则诸世间父母子孙。相生不断。是等则以欲贪为本。**

这里有“欲贪”、“杀贪”、“盗贪”，三种贪。首先讲第一个贪。

第一个贪的话，佛陀告诉富楼那尊者，我们前面所分析的一样：“人的这种想和爱，这两个结合起来的话，实际上众生就不断的结生。那么这种爱，欲爱的这种心不能离开”——“爱之一切深，恨之一切灭。”世间当中所讲的一样的，我们众生就是生生灭灭、恩恩爱爱，这样的话，那不能离开。

如果这个爱不能离开的话，“在我们这个世间当中，所有的父母子孙一直相生不断，一直生生世世，

子子孙孙，一直是这样的。因为这个原因，这种爱就叫做‘欲贪为本’。”

这个是欲望的贪欲，在所有的贪欲当中，这个贪欲是很严重的。

所以我们人，比如说可能是两兄弟、三兄弟，但是再过几个时代以后，已经变成了好几百人，这样的。所以这种爱的话，确实给后面留下了很多不同的种子。

我们藏地有一种说法，如果子女谁出了家以后，断了轮回的种子是很好的。如果家里有子女出家的话，觉得是：“他们把后面轮回的种子断了，父母就可以安详的往生。”

但城市里面的世间人的说法不对的：“如果谁出了家，这样的话，那我们这个家族的延续已经断了。”就特别没有面子，是这样认为的。

这是第一个：欲贪之本。

**贪爱同滋。贪不能止。则诸世间卵化湿胎。随力强弱。递相吞食。是等则以杀贪为本。**

这里讲到：“我们有了这种贪爱，依靠贪爱慢慢慢慢滋养我们的生命，滋养我们的身体。这种贪执一直不能终止，因为这个贪它不断地生起、成长，就不能终止。”

“‘则诸世间’，这样一来，整个世间所有的众生，可以包括在卵生、化生、湿生和胎生当中。”

昨天我讲湿生的时候，讲那个“合”，“合”的话，实际上有些注释当中经常讲湿气和合，可能有一种湿润的气，这个可能是湿生当中最重要的。

这里也讲，不管是卵生、化生、胎生、湿生也好，这些众生“‘随力强弱，递相吞食。’它们在这个世间当中，随着自己力量的强大和弱小，强大的就开始吞没弱小的身体，而弱小的身体，可能反击或者刺穿大的身体。”

大海里面的话，大鱼、小鱼互相啖食的关系大家也应该都比较清楚的。

这样一来，我们整个世界当中，先有爱开始，生生灭灭。然后所有强大的众生开始吞食弱小的——其实人类也是这样的，动物也是这样的，包括前面学的天和非天的话，也是这样的；龙也是这样的；

所有的这个世界当中，强势就是吃弱势，包括现在世界上的国家也是这样的。国家比较强大一点的话，就想吞弱势一点。你看俄罗斯很想把乌克兰吞下去，结果吞的过程当中，遇到反击，现在吞也吞不下来，一直在这个喉咙里面。反而自己也是很苦恼的——军

事、财富，很多方面现在正在下降。这么长的时间当中，还是吞不下来。当然这有其他的可能各种各样的一些外力的助缘，有这种情况。

所以我想我们世间上的这些，大至国家也好，小至人类的群体也好，再小至蚂蚁和蚯蚓之间的关系，也可以看得出来，互相都是这样。

那么这个叫做什么呢？就是“杀贪为本”，想杀别的动物也好，人类也好，这种意念就叫做是“杀贪”。

刚才叫做“欲贪”，这个叫“杀贪”。“杀贪”是一种贪欲，我要吞噬它的话，我自己要贪爱它的肉或者是我要杀它，这其实是一种贪爱，根本都是贪。

我们学《俱舍论》也是这样讲的，其实杀害众生或者是嗔恨的根本，也有贪这种心在里面。特别恨别人的话，其实是贪执某个人；如果对他一点都不贪的话，那不可能对他恨，所以恨的根本也是贪。

这个贪在我们众生当中也是很可怕的。因为有了贪的话，什么样的烦恼都此起彼伏的会产生。

下面讲“盗贪”：

以人食羊。羊死为人。人死为羊。如是乃至十生之类。死死生生。互来相啖。

“因为贪心的原因，变成人的时候吃羊；羊死了以后又变成人，这个人死了以后又变成羊，他们互相，乃至生生世世是这样的。不仅仅羊和人之间的关系是这样的，乃至十生的众生。”

十生的话，前面四生，加上有色的众生，无色的众生，有想的天，无想的天，非有想的天、非无想的天，总共有十生众生。以前在其他当中也是讲过。

那么所有的众生：“其实世上所有的众生就是‘死死生生，互来啖食’。”

我以前把这一段教证用在二十多年前做的《放生功德文》，还有《悲惨世界》<sup>297</sup>当中。记得当时在喇嘛经堂的后面，我有个小房子，在那里弄的《悲惨世界》。

《悲惨世界》里面也是用过，当时《楞严经》里

---

297《悲惨世界》堪布著：“佛陀在《楞严经》卷四中讲到业果相续时说：“随力强弱，递相吞食，是等则以杀贪为本。以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生互来相啖，恶业俱生，穷未来际。”不仅仅是羊与人的轮回，经中所讲“十生之类”的十生指卵生、胎生、湿生、化生、有色、无色、非有色、非无色、非有想、非无想。所以猪也不例外。此经之义亦可解为：以人食猪，猪死为人，人死为猪，死死生生互来相啖，恶业俱生，穷未来际。在江慎修居士着的《放生杀生显示录》中有一个嗜肉变猪的实例：南京有个某某举人，家很有钱，又最爱吃肉，每天都要杀三四个猪做菜，宴请客人。有一天夜里，他忽然梦见了城隍神，说他杀生太多，如不戒杀，要叫他变成猪。举人醒后不相信，还放肆地说：“城隍管什么闲事，杀猪有什么罪？”过了半年，举人突然死亡，被装在棺材里，人们听到棺材里有声音，打开棺材一看，举人的尸首已变成猪了。这事发生在明代正德末年，江南民众所亲见。”

面翻到这些，觉得很好的，也用了其他的一些公案，有一个《杂宝藏经》<sup>298</sup>里面。有一个人他想吃羊，家里不杀，他就给家人说我们这里有一个树神，要供养的话，供养羊是很好的。然后在树那里做塔庙，每年都不断的供养。

后来那个人死了，死了以后，他的儿子也不断的杀羊做供养。结果原来的父亲变成羊，儿子正在杀它的时候，有一个阿罗汉在那里乞食，他用智慧观察发现，这个时候他示现神通，让儿子知道父亲变成羊的整个过程。儿子知道以后特别的伤心，马上把这个庙拆了，自己从此以后没有祭祀。

还有一个人杀猪，最后猪变成人，然后又继续杀。猪变成人，人变成猪，猪变成的人又开始杀猪……。

其实看起来，今天杀虫也好，今天杀其他，实际上下一辈子的话，用命来换成另一种方式。这种因果关系也确实非常可怕。

---

298《杂宝藏经》：祀树神缘：“昔有老公，其家巨富，而此老公，思得肉食，诡作方便，指田头树，语诸子言：「今我家业，所以谐富，由此树神恩福故尔，今日汝等！宜可群中取羊以用祭祠。」时诸子等，承父教勅，寻即杀羊祷赛此树，即于树下，立天祠舍。其父后时，寿尽命终，行业所追，还生己家羊群之中。时值诸子欲祀树神，便取一羊，遇得其父，将欲杀之，羊便啞啞笑而言曰：「而此树者，有何神灵？我于往时，为思肉故，妄使汝祀，皆共汝等，同食此肉。今偿殃罪，独先当之。」时有罗汉，遇到乞食，见其亡父受于羊身，即借主人道眼，令自观察，乃知是父，心怀懊恼，即坏树神，悔过修福，不复杀生。”



所以说众生冤冤相报，一直生生世世，“互来相啖”。

**恶业俱生。穷未来际。是等则以盗贪为本。**

“因为这样的恶业是自己与生俱来就有的，乃至业力没有穷尽之前，一直冤冤相报，何时了？一直没有完了的时候。所以这种业的话，实际上叫‘盗贪为本’”。

这个叫“盗贪”。有些注释<sup>299</sup>当中说，为什么叫盗贪呢？如果我们抢夺了别人的生命，实际上这是一种偷盗。为什么叫偷盗？所谓的偷盗它是不与取，别人没有给的情况下，你自己去取，这个叫做不与取，也叫做偷盗。

当然偷盗当中，有些是悄悄的偷，有些是强行偷的，我们讲戒律的时候也是有各种情况。那我们杀害其他众生的话，任何一个众生都不愿意把自己的生命献给你，谁都不愿意。但不愿意的情况下，你如果以强行的方式，或者是以隐藏的方式夺了它的生命的话，实际上这是一种非常明显的偷盗。所以叫做“盗贪”

---

299 憨山大师《楞严通议》卷四：“以本不与而取之，强杀其命而食其肉，故为盗也！汝负我命：杀贪也！我还汝债：盗贪也！汝爱我心，我怜汝色：欲贪也！故此历劫牵缠三业为本，以是因缘业果相续也！”

的原因也是这样的。

杀生的话，一方面可能是犯了杀戒，同时也犯了盗戒。因为盗戒的原因，不管是任何众生，谁都不愿意付出自己的生命给你，多少钱他可能不愿意给你的。如果没有给的情况下，你去取的话，这就是明显的一个偷盗，是这样的。所以叫做“盗贪”的原因是这样的。

那么这以上，一般称之为“杀、盗、淫”，没有提妄语。前面是“欲贪”，子孙以贪爱来相传，这是一种不净行的行为。中间是“杀贪”，表面看来是一个杀生，但实际上也是一个大的偷盗，所以叫做“杀、盗、淫”，三种根本的贪。这三种贪实际上是我们在轮回当中不能解脱最根本的一种因缘。

**汝负我命。我还汝债。以是因缘。经百千劫。常在生死。**

通过前面的道理知道：“你欠我的命，我还你的债，也就是说是我杀了你的话，已经欠了命债，他肯定反过来杀你。或者他以前杀过我的话，那我要他还这个命，这样的话，我要杀他。所以说一般杀众生的话，互相有命的欠债。

那么这样的因缘，实际上过了百千劫还在这个轮

回当中不断的感受这种痛苦的报应。”

因为我们所有的偷盗，抢盗这些当中，命的抢夺是最严重的。我们如果吃肉的话，直接或间接跟它的命有关系。所以为什么佛陀在很多经典当中，说它的过患的原因也在这里。

刚才讲到互相有寿命欠债的这个道理。

**汝爱我心。我怜汝色。以是因缘。经百千劫。常在缠缚。**

比如说我们世间当中：“你特别特别喜欢我的这种性格，我的人格、我的善良，心地善良这些。然后我又特别的喜欢你外面的容貌，你的美色。比如说你爱我的心，我爱你的色。可能目的是不同的，但实际上互相都这样贪爱。因为这样的因缘，实际上经百千劫一直缠缚在轮回当中。”

所以这个贪欲确实也是很可怕的，《圆觉经》当中也是讲“一切诸众生，不得大解脱，皆由贪欲故，堕落于生死。”有贪欲的缘故，堕落于生死。所以我们众生因为贪欲的原因，堕落在三恶道当中。

或者《正法念处经》<sup>300</sup>当中也说：“人为爱所缚，

---

300 《正法念处经》卷第三十二，元魏婆罗门瞿昙般若流支译，观天品之十一：“初染生爱着，心着甚难解，人为爱所缚，不能脱生死。”

不能脱生死。”人的话，因为爱所缚，然后不能脱生死，不能了脱生死。

其实我们人世间，不管是出家人、在家人，我们欲界众生的这种欲心，爱欲的话，是很强烈的。如果真正能看破了今生，断除了爱欲，干涸了爱河的话，解脱可以说唾手可得，特别容易的。

如果贪欲没有断掉的话，表面上看是个修行人，但实际上因为相续当中像毒蛇一般的这种爱欲的心作怪以后，你自己可能一瞬间的自由都没有，最后自己在不愿意的情况下，会堕落的。

很多修行人刚开始可能发心是比较好的，但是因为这种贪欲的力量非常强大，自己没办法守持戒律，没办法取舍因果，最后自己可能也不得不堕入三恶道当中。

所以可能本身也是自己福报的原因。有些人欲望很强的，尤其是贪欲心特别强大，即便是自己已经出了家的话，还不能控制。但有些人的话，可能前世的福报也好，自己本身欲望比较少的，不管是异性的欲望也好，财富的欲望也好，都比较少，这种人修解脱是比较容易的。确实不管在哪里，欲望不强的人，他自己修行起来，自己的心也是能控制的。

所以我们在修行过程当中，两个最大的敌人就是贪心和嗔心。如果贪心特别大的话，你这个修行不一定成功；如果嗔恨心特别大的话，修行也照样不成功的。如果我们相续当中贪心和嗔心的力量比较薄弱，虽然有愚痴的心，有傲慢的心，嫉妒的心，但是它的力量是不强大的。

所以说一般来讲，所有烦恼当中讲的贪心和嗔心，这个对我们的损害是非常大的。因为有了贪心的话，可能嗔恨心也随之而来。

所以这样的因缘大家也应该先明白，明白以后，我们尽可能的，能不能断除？如果实在不能断除的话，那也没办法，自己尽心尽力。

**唯杀盗淫。三为根本。以是因缘。业果相续。**

最后做一个总结。

“前面讲的杀贪、盗贪、淫贪这三个贪的话，是所有的轮回的根本，因为这个因缘，我们众生的相续不断的流转，流转的原因就是这个业果相续。”

世界相续、众生相续，现在是业果相续。

其实道理还是讲得很清楚，器世界是有什么样的因缘；然后众生有什么样的因缘。其实众生和器世界的话，都是我们人的心不能完全转为道用的一种因缘，

这个很重要的。

有业和烦恼的话，那肯定是不不断的转生，在这个转生的过程当中，器世界随着业力而显现，所以它们都是相辅相成的——如果没有业和烦恼，不可能变成众生。如果没有变成众生的话，它所存在的器世界也是不成立的。这个道理大家应该清楚。

**富楼那。**

佛告诉富楼那：

**如是三种颠倒相续，**

“以上讲的，世界、众生、业果，三种颠倒。”

**皆是觉明。明了知性。因了发相。从妄见生。**

以上所讲到的三种颠倒相续：“皆是觉明”。

各大德的说法也有点不同。有些<sup>301</sup>把“觉明”看成是一个真实的，比如是觉悟的一种明了的心。这三种相续的话，实际上它在如来藏的本体当中，它是一种觉明。但是这种明了，慢慢慢慢，变成了妄相。然后妄相慢慢慢慢发起了真正的业相和转相等等，这样

---

301 圆瑛大师《楞严讲义》：“佛呼满慈告言：如是前来所说，世界、众生、业果三种相续，乃是颠倒之相，从真起妄而有。故曰：‘皆是觉明’。即于真觉而起妄明；明了知性：指妄明之无明，了知性即妄有了知之性。因此妄了之无明，发生业转现之三相，此明了知性二句，则无明不觉生三细是也。

从妄见生者：乃从细向粗，而成粗惑粗境，妄见即粗惑，山河下即粗境。生字双连上下，连上乃粗惑生，惑即事识见分；连下由惑生则境生。”

以后产生妄见，前面讲的“三细六粗”，六粗从妄见产生。也有一部分是这样解释的。

还有一部分<sup>302</sup>，比如说憨山大师<sup>303</sup>他们的话，刚才这三种相续：“皆是觉明”。觉明的话，直接说它就是一种无明，看起来好像是觉知的无明。那么这样的觉知无明就是明了之心，明了之心直接产生了这种妄相。直接产生妄相的话，实际上发生了各种相，相当中产生妄见，妄见就是整个我们外境，器世界、有情世界等这些显相。

所以各大德解释方法稍微不同。不过在藏文当中是按照前者的说法来翻译的。

**山河大地。诸有为相。次第迁流。因此虚妄。终而复始。**

因为有这样的三个颠倒，最后三细六粗这样的显现：“实际上整个山河大地，还有有情、无情所有的

---

302 交光大师《正脉疏》卷四：“觉明。即是无明。明了知性。即是本真。妄真和合。总是业相。下了字。即能见相。因了发相者。依上业相。起出能见。而带出境相也。此四句。无明三细皆备。下妄见。即缘此境相。而起我法二执。浑然涵彼前四粗也。盖三相续即彼后二。而后二皆本无明三细二执而出。故结答云。汝问三种云何忽生。皆是觉明乃至妄见所忽生也。”

303 憨山大师《楞严经通议》卷四：“议曰：此结三种妄元也！谓三种颠倒之相本来不有，但因无始一念妄动而有无明，故曰：觉明。由此无明而生妄见，故曰：明了知性。因无明而发所相，是从无明而生山河大地诸有为相也！是知初言因明立所，只一所字而三种之相已具其中矣！以妄见不泯则轮回不息，故终而复始也！”

这些有为法不断的次第的开始显现——生住灭或者成住坏空等等不断的迁流。”

“因为这样虚妄的妄见，最后我们众生世界也好，这个业世界也好，还有器世界的话，周而复始，连续不断一直旋转不停。”

轮回的这种无始无终的虚幻显现不断的复现，不断的表演。这个意思。

整个轮回实际上跟前面的三种相续有一定的关系。这样的话，跟《如意宝藏论》也比较相同。我们前面讲的是器世间的形成，然后有情世界的形成。众生的苦乐跟他的业有关系。我们前面刚讲的这一品，显现种种苦乐，相当于是业果相续一样的。这么几块的道理也可以明白。

实际上汉传佛教和藏传佛教的很多大德们的究竟的密意，应该说非常融会贯通的，这个我们学着学着，大家应该会明白的。

下面富楼那尊者说：

**富楼那言。若此妙觉。本妙觉明。与如来心。不增不减。无状忽生山河大地诸有为相。**

现在阿难一直不出来了，所以我们都有点想阿难，好长时间都没有见面，我和摩登伽女都想阿难，阿难



达。现在都是富楼那尊者，阿难不知道是插不上话还是什么，好长时间了，好几天了。阿难啊，你在哪里？你现在怎么不出来了呢？如果你在的话，不过阿难出来的话，比较难懂，可能富楼那尊者好一点。

富楼那尊者跟佛陀说：“若此妙觉。本妙觉明。与如来心。不增不减。”他说：“我们这种善妙的觉性，或者说是本妙觉明，跟如来藏或者是如来的心，不增不减的，也是无二无别的。”

既然这样的话：“‘无状忽生山河大地诸有为相。’本来这个是没有形状，但是忽然就产生了山河大地，有情、有为法等等各样的相。”

如来今得妙空明觉。山河大地有为习漏。何当复生。

“如来如今已经得到了真正的妙空明觉，最真实的、最原来的这种妙明觉性，已经得到了。那这样的话，现在这些山河大地，包括习气也好，有漏的法也好，这些会不会再产生呢？”

前面第一个问题是：我们现在的这种心的妙觉，跟如来是不离不合的话，那山河大地为什么会显现呢？然后，如来您现在已经证悟了最高的境界，那整个山河大地等等外面各种各样的不清净的习气和漏法，会

不会又再次产生？

今天你是如来，但是以后你又开始生烦恼、痛苦，跟我们一模一样的，会不会有这样的？

所以富楼那尊者问了这两个问题，这个问题不是很难。

**佛告富楼那。**

佛告富楼那尊者。

他讲了四个比喻。这些比喻前辈大德们也有不同的一些对应。今天如果来得及的话，今天讲；如果来不及的话，下面一一解释也可以。

**佛告富楼那。譬如迷人。于一聚落。惑南为北。此迷为复因迷而有。因悟所出。**

佛陀告诉富楼那尊者，我先不给你好好回答，先给你讲个比喻，佛陀有时候用很多比喻，这个很重要。

“我跟你讲个比喻，有一个迷路的人，在一个村落当中，他迷失了方向，本来是要去南方的，然后他认为北方。”

我以前放牦牛的时候经常是这样的，因为山都是一样的，然后雾比较多的时候，尤其是在云雾萦绕当中根本就分不清楚。往那边去的话，结果去了很远很远的地方。太阳一出来的时候，牦牛已经离开了很远

很远的地方，有这样的。所以一般迷路的人，经常会有这样的，在云雾里面经常迷路。

还有开车的时候，有些人路牌认错了，然后跑到高速公路上，好长的时间都是没办法返回来，也有这样的嘛。

那么迷路的人把南方迷为北方：“那这样的迷是因为迷惑而有的呢？还是因为开悟而出现的？”

佛就问了这个。他没有直接说，我以后生不生烦恼啊，或者说众生的心跟如来藏是一体还是二体，或者说不增不减，什么关系，没有这么讲。

他说如果一个人他迷路的话，他是“因迷而有”——刚才他搞错了，迷失方向了，迷失方向是因为迷惑而有呢？还是因为了悟而有？这个问题。

你们自己也想一想，如果你问佛陀问题的时候，反而反问你这样的问题的时候，你怎么回答？

**富楼那言。**

富楼那尊者回答。

**如是迷人。亦不因迷。又不因悟。**

他说：“刚才说的迷路的人，不能说他是因为迷惑而有的，也不能说因为了悟而显现的。”

**何以故。**

“为什么呢？”

**迷本无根。云何因迷。悟非生迷。云何因悟。**

这两个都不能说。为什么？“因为迷的话，从根本上寻找，其实根都没有的；如果根都没有，那怎么会是因为迷而有的？迷乱的本体也是不存在的。”

确实迷的话，他观察的比较深，我们心的方面，迷惑的根本没有的话，那怎么有呢？没有的。其实我们迷路的时候，那这个迷，我们也可以去寻找。迷路可能是我的眼睛错乱，或者是我的心识错乱了。去寻找的话，可能也找不到。比如说我迷路了，迷路了，你回来了以后：“你为什么刚才把我抛弃？我迷路了。”

原来我们八七年的时候去北京动物园，当时堪布拉雪和另外有个叫做巴朗，他们两个是比较老的。当时德巴堪布说，我们谁迷路的话，不要到处跑，待在原地，不能跑。北京动物园很大很大的，我们一下子就把两个老人，那个时候其实不是很老的，堪布拉雪应该可能六十岁左右。他们两个突然就丢了。我们找找，到了下午的时候才找到了。他们两个有点不高兴：“你们年轻人把我们两个扔掉了。”然后德巴堪布也抱怨他们：“刚才不是说了，你们在原地不要离开，你们跑什么。”

那个时候如果问：“你迷路的话，是因迷而产生呢，还是因悟而产生？”哈哈哈哈哈。他们可能，本来又不太高兴，这样。

其实我们那个时候也年轻，我们到了下午，路上的时候找到了。我们在那边看到他们两个，一会到那边去，一会到这边。然后我们几个年轻看看，试一下，看看他们两个怎么样，我们在那躲着。结果我们躲着看他们的话，他们都已经发现了。然后他们显得有点不高兴：“你们是故意让我们两个……。”

所以这里是因迷还是因悟？如果是因迷的话，迷的根本都是没有的，怎么会是因迷而出现呢？如果你说是因悟而迷的话，那不可能的。迷和悟是相违的，它不可能产生的——依靠悟而迷的话，那不可能的。

所以富楼那尊者也是比较聪明，马上给佛陀这样回答。

这个时候佛陀说：

**佛言。彼之迷人。正在迷时。倏有悟人指示令悟。**

“他正在迷路的时候，突然在这个当中，有一个明白道路的人出现，出现以后说：‘你刚才搞错了，现在从这里过去就对了，不应该那样的。’然后这个人马上就已经悟了。”

如果这样的话，佛告诉富楼那尊者：

**富楼那。于意云何。此人纵迷。于此聚落。更生迷否。**

佛陀问：“如果这个明白的人告诉他，你原来从那里迷的，真正的路是这样的。富楼那，你想一想，这个人会不会再次又跑到村落里面去，又去迷惑，会不会呢？”

**否也。世尊。**

然后富楼那尊者说：“不会，世尊。”

如果正常人的话，肯定前面有这个教训，他再次的迷，是不可能的。

不过我们有一些方向不好的人也不好说啊，呵呵。在我们喇荣的寺院里头，有些人是搞错了的。但一般来讲，一个正常的人，他前面有这方面的害怕，所以前面一次迷路了以后，再次引以为戒，应该不会的。富楼那尊者说这个不可能的。

这是第一个比喻。然后第二个比喻：

**富楼那。十方如来。亦复如是。**

“十方如来也是这样的。如来前面有障碍的，但后来那些障碍全部没有的话，当然这个比喻是一个方面来讲的——所以也不可能有的。”

**此迷无本。性毕竟空。**

“因为这个迷的话，本来都是没有的，如来都已经明白了，而且它的本性毕竟是空性的。那这样的话，不可能有这样的。”

**昔本无迷。似有迷觉。**

“本来是没有迷的，但是好像自己有一种迷惑的知觉。”

其实这个也很容易：

**觉迷迷灭。**

你就知道：“觉知到这个迷惑的时候，这样的迷惑马上已经没有了。”

**觉不生迷。**

“那么你的这个觉知再不会产生新的迷乱。”

因为这个觉的话，真正的觉是智慧，像太阳一样的。这里的迷惑，就像云雾一样的，可以消失，可以消灭。这样的话，你的觉知有没有再次生迷惑的机会呢？根本是没有的。

怎么没有呢？下面也是讲了一个比喻，首先是不可能再次产生迷惑，这个比喻下面用天花来讲：

**亦如翳人。见空中花。翳病若除。花于空灭。**

“比如说一个有眼翳的人，他看到空中有迷乱的

显相，天花，天空当中突然出现了很多很多的花。这是因为眼翳导致的。后来遇到医生，吃药等，然后把眼翳除掉了。眼翳除掉以后，空中的花也没有了。”

没有眼翳的话，空中的花是根本不可能的。

**忽有愚人。于彼空花所灭空地。待花更生。**

是不是前面那个人？“如果有一个愚笨的人，因为刚才眼翳除掉以后，空中的花已经没有了，然后这个愚笨的人，因为刚才看到虚空当中的花，原来是有的，后来吃药以后就没有了。可是那个愚笨的人还要再继续看这个虚空当中，等待，在那里又产生一个新的花。”

那这样的话：

**汝观是人。为愚为慧。**

“你看看这个人，他是有智慧的人还是愚笨的人？”

因为眼翳都已经除完了，你还要在那里——其实这个意思是，佛陀把眼翳一般的烦恼障和所知障已经除完了，你如果还要在佛陀的相续当中产生一个像空花一样的器情世界的这种有为法的话，那不可能的。这是一个愚笨的说法。

其实佛陀间接跟富楼那尊者说，你是很愚笨的意



思吧。他没有直接说，但是通过比喻来知道，眼翳已经除完了，你还要守株待兔，是吧？一直看虚空当中出现一个花的话，那这种人，你说是愚笨还是有智慧呢？

然后富楼那尊者说：

**富楼那言。空元无花。妄见生灭。**

“本来这个空当中是没有花的，但是因为有了眼翳，有了妄见以后的话，看见空中的花又生又灭的。”

刚开始时它显得格外的美丽，后来吃了眼药以后，就慢慢灭了，灭完了以后：

**见花灭空。已是颠倒。**

然后你还要在刚才花灭的空中去等待，还等待的话：“发现最后这个花已经没有了，在空中已经消灭了，已经灭尽了，那这个空当中你还要等的话，那这是一种的颠倒，‘已是颠倒’。”

**敕令更出。斯实狂痴。**

“如果你还在这里等待出现空花的话，那这个是特别愚痴的狂人。”

**云何更名如是狂人。为愚为慧。**

那就更不用说了：“这样的狂人更不用说他是愚者还是智者的，肯定是百分之百是愚者的，这个没什

么可说的了。”

因为空中的花本来都没有产生，你还等在那里有一个花，实际上更没有这样愚痴、疯狂的人了，这个是特别可怜的。

我们如果以后觉得菩萨会不会再生烦恼啊？然后佛陀呢，这个是以以前有的，很多人都说：“佛陀相续当中的烦恼已经断了的话，那为什么不复再生？”完全断除了相续当中疾病的这种人，再在这个空中显现迷乱相的话，就是无有是处的，跟这个一模一样的——如果你认为存在的话，这是一种愚狂之辈。

那么佛又告诉富楼那尊者：

**佛言。如汝所解。云何问言。**

“按照你前面的了解，你怎么还问呢？”

**诸佛如来妙觉明空。何当更出山河大地。**

你不是前面问：“诸佛如来既然已经证到了妙觉明空，那什么时候出现山河大地？或者佛虽然他已经证到了圆满正等觉的果位，有尽所有智和如所有智，但是在这样的智慧面前，也跟我们凡夫人一样，山河大地，一切万事万物的法会不会显现呢？”

那这个问题最后再给你讲两个比喻来解答。

第一个比喻：

又如金矿杂于精金。其金一纯。更不成杂。

比如说金矿当中拿出了金子，这个时候它“杂于精金”。

我不知道我们这边有没有当过挖金工人，金子刚开始的时候是跟石头混合在一起，混杂在一起，有很多不清净的东西。最后通过各方面的提炼，把它摩擦、融化，这样以后的话，最后就得到所谓的纯金，99.9999%，百分之多少纯度的。但是完全纯净，100%的纯金可能是没有的。

“但这个时候，你再次把纯金放在山里面的话，会不会跟其他的杂物，或者比如石头等，会不会跟它们又混合在一起呢？无有是处的，这个确实是没有的。”

所以我们要知道，真正成就者相续当中的障碍已经断了的话，再次复生的机会是没有的。

这个比喻我觉得还是很好的，大家也应该记住。经常说：为什么阿罗汉不产生烦恼？为什么菩萨再不产生烦恼？为什么佛陀遇到特别的境遇的时候，不产生贪心和嗔恨心？等等，这样的怀疑我们会有的。但是这个比喻的话，确实这个纯金的话，你放在山里面也好，放在哪里的话，它的本质不会恢复到原来的状

态，已经完全提炼过的。

这个是很好的比喻——“其金一纯。更不成杂。”  
这个是第一个比喻。

然后最后一个比喻：

**如木成灰。不重为木。**

“如果我们把木材烧成灰，在火坑里面烧了，烧了以后，原来的木材最后变成了灰。那么这个灰重新变成树木，有没有这个机会呢？不可能有的。”

**诸佛如来菩提涅槃。亦复如是。**

“诸佛如来这种智慧，这种妙觉明空的话，会不会跟世间的山河大地，或者说是分别杂念，会不会又重新复生呢？不会有这样的机会，‘亦复如是’。”

这个大家应该知道。

各种不同的讲义里面，这四个比喻的用法也有不同的。我们下一节课也可以稍作分析，或者说后面的地水火风也有不同的比喻和说明。

今天《楞严经》讲到这里。

## 第四十四课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们开始讲《楞严经》。

当时富楼那尊者问佛陀，如果四大遍于一切法界的话，四大当中，比如说不同特性的水、火，这些怎么会圆融？这是一个方面。

四大、五大、七大都可以说，因为前面我们一直在抉择七大。这七大当中，像虚空、大地这些又是完全不同性质的，在一个周遍的法界当中怎么能容纳，为什么这样呢？我们现在分析的问题是这个问题。

其实学了《楞严经》以后，我们平时觉得，一切万法在法界当中是一味一体的，或者一切万法在真实阿赖耶当中是一味一体的。有很多这样的提法。但是这个提法，如果你没有学到《楞严经》的时候，好像这个到底是名言当中还是胜义当中？胜义当中不可能，全部都一味一体的一种东西不可能有的。在名言当中的话，因为名言的这些特点，包括地、水、火、风的每一个性质完全是不同的，这样的话，怎么会是在一个法当中全部都融入一体？甚至我们可能会讲，比如说我相续的阿赖耶，跟你相续的阿赖耶，释迦牟尼佛的阿赖耶，这些到底是一体还是他体等等，有很多的怀疑。

但这些问题，我想这次学了《楞严经》，学得很

好的话，佛陀给我们回答的特别特别清楚。因此在学习《楞严经》的过程当中，大家也应该有一种——特别的一种对大乘佛教的热情，希求心，这样来学习，这个是很重要。

否则的话，好像表面上不听的话，也不行，都在听；那听的话，心也不专注在法义上。有些经常在旁边做一些其他的事情，边开个收音机，他自己在旁边上网，或者是看其他的。这样的话，其实意义也不大的，不如还是关掉。关掉以后，你该怎么做就怎么做好一点，不然的话你一个人的心用在两个法上面是很难的。

所以我们听的过程当中，大家一定要带着这个疑问，带着这种求学的心来听法。

其实我这边每天晚上这样的话，今年可能讲的确实多一点，除了星期天以外，基本上就没有怎么停，除了特殊的有个别的，比如说前面我们供护法这样的特殊日子以外，基本上没有停。所以我可能今年讲的多。

不管怎么样，我们上半年天气也好，在这边违缘也不多，尤其是疫情没有爆发的话，我们其他的违缘的话，确实今年上半年还算是比较不错的。我们这边

也是做了很多的事情。其实是“没有风来之前，我们就做一些挡风的院子；没有来水灾之前，做挡水的水坝。”藏族有一种这样的说法，所以没有发生事情之前的话，应该是做好防护的准备。

可能你们也不一定知道，有些时候，其实去年我们大家都知道，尤其男众也好，女众也好，每个月都是要外面跑多少次，或者是来宿舍做各种各样的登记，这样的。但今年我们通过各种方法来，让大家——上面也满意，我们下面的话也没有怎么打扰。

一方面可能你们觉得是你们的福报显现的，这个我也是理解，肯定你们当中有很多福报特别大的人，所以说这些人是很厉害的，只要是一个片区在的话，那谁都不敢接近的。这么厉害的人也许也有。但也有一部分是我们共同努力而做的，不是什么自然而形成的，也并不是因缘而产生的，知道吧。

那么下面我们继续讲。

佛陀告诉富楼那尊者：

**富楼那。又汝问言。地水火风。本性圆融。周遍法界。疑水火性不相陵灭。**

佛陀说，你不是前面已经问，你问的问题，当时说地大、水大、火大、风大，这四大的本性，实际上

是圆融一味，全部周遍于十方的法界当中。那这样的话，你当时疑惑的是什么呢？

因为四大的话，我们前面讲过，每个大种的本性完全是不同的，比如说水大和火大的话，完全是能害所害，世间人也经常说水火不容，这两个人的关系是水火不容。

所以本身水火不容的话，那怎么：“不相陵灭”呢？一个存在的时候，一个不存在，互绝相违，或者一方势力强的话，弱势的一方马上会消灭。怎么不会这样呢？

这是第一个问题。

然后第二个问题：

**又征虚空。及诸大地。俱遍法界。不合相容。**

这是富楼那问的第二个问题。

你又征问，你又疑惑，或者说是又问话：虚空与大地，虚空是无碍的，遍通的；大地的话，是有阻碍的，前面是通，后面是塞，这两个是不同性质的话，那一起遍于整个法界的话，那怎么“不合相容”？怎么会是融入一起呢？

这两个是不合相容的。当时你的第二个疑问，因为两个是完全相违的，大地和虚空，一个是有障碍的，



一个是没有阻碍的。这两个怎么在一个法界当中能融合呢？不合相容的。

有这两个问题。佛陀把他的这两个问题抛出来，然后进行分析。

**富楼那。譬如虚空。体非群相。而不拒彼诸相发挥。**

下面用一个虚空的比喻来介绍。

这个是富楼那尊者的问题，也是我们的问题吧。我们前面也说，四大全部都是在阿赖耶、本妙觉明当中一味一体的，一直这样讲的。那这样的话，四大一方面是外面的无情物，另一方面的话，这些不同性质的东西怎么会在我们的如来藏当中一味一体，不相陵灭，为什么这样呢？这也是我们的问题。

那佛陀直接告诉富楼那尊者，比如人们经常所谓的虚空，实际上虚空的本体，“非群相”，虚空它自己并不是有各种各样的相。像我们的山这些，有各种各样的形象，里面有木头，花草，沙砾等等，各种各样的东西。但是虚空它并不是群相，有群体形象的东西。

“而不拒彼诸相发挥”，它不带有群相，但也不拒绝，也不排斥，可以在虚空当中发挥，或者说是发现种种的相。

我觉得这个比喻从心的角度来讲的话，也是很重要的。比如说我们这个如来藏，其实它并不是具有种种相的东西。如来藏也并不排斥种种相。如来藏通过虚空来比喻的话，应该是很好吧。

很多大德把自己的心比喻成虚空，因为《法界宝藏论》里面经常用虚空，最后无垢光尊者用的太多了以后，他自己说我用的那个比喻，并不是空淡淡的，是从这个层面来用的，应该是一切诸法无有自性的层面来比喻，这样说的。

虚空它没有相，也不排斥其他显现种种的相。有些注释当中说，妙明真性它不排斥一切的相，为什么呢？

所以者何。富楼那。彼太虚空。日照则明。云屯则暗。风摇则动。霁澄则清。气凝则浊。土积成霾。水澄成映。

为什么这样说呢？富楼那，您要想一想，这个广大的太虚空，它里面可以发挥种种的相，因为它不排斥，它虽然不是各种群体的形象，但是虚空里面可以显现种种相。

怎么显现种种相？比如说在虚空当中，太阳照进来的时候，那整个虚空界就成了光明。乌云密布的时候

候，整个虚空界就变成了阴暗。如果风动摇，风吹起的话，虚空单独不会动摇的，但是随着这个风，因为风在空中不断动摇，动摇的过程当中虚空也是观待风而有变化，有动摇的。可能是这个层面讲的。

然后“霁澄”，比如说下完雨，或者是下完的雪以后，雨后的天空就比较清凉了，万里无云或者很清澈了，就是这个。

“气凝”的话，我们地上冒的那种气，慢慢慢慢变成了云雾，藏文当中翻译的是云雾。如果虚空当中云雾萦绕的时候，虚空就变成一种昏暗，不明清，有种浑浊的现象。

还有随着土尘，随着灰尘的飞扬，在虚空当中变成了雾霾。

你看大城市里面，像成都这些地方，一进去以后，好像到处都是雾霾弥漫，这样的。

然后水，水澄清以后，水中可以显现倒映。

因为虚空它本身没有什么身相，但是有时候大的湖泊里面，一些水池里面，上面的蓝天也可以显现，这个空间也可以显现，像以前唐代的杜甫、李白，他们经常用树的倒映来写诗。其实虚空没有一个整体，但是它也在澄清的水当中经常显现。

从这个层面来讲，虚空它自己是没有本体的，但是虚空当中可以依靠外在的因缘显现。

其实我们的心或者如来藏的话，它本体都是如如不动的，但是依靠外缘的话，确实我们的心当中可能显现——外面的善缘让我们产生善心，外面的恶缘让我们产生恶心；外面种种无记的因缘，让我们的心也产生无记的状态。外面发生一些事的话，让我们产生后悔、苦恼、悲伤等等，有各种各样。

那么下面问：

于意云何。如是殊方诸有为相。为因彼生。为复空有。

佛陀继续问富楼那：你是怎么想的？有不同方向来的所有的这些相，有些是土尘来的，有些是太阳来的，有些是云雾来的，不同的方向，不同的法当中出现这么多的相，那么所有的这些显现，是依靠它们自己的因而产生？还是在虚空当中有而产生的，有而显现的？

跟我们前面的问题也是一样的，比如说依靠自己的因而产生的话，刚才太阳、云、风、霁、气、土、水，七个，是这些法当中产生的呢？还是在虚空里面产生的？这样问的。

若彼所生。

“彼”指所有刚才的七个法，如果它们在各自的因缘当中产生。

比如阳光是从太阳的因当中产生的，动摇是从风当中产生的，澄清是从清澈当中产生的，等等，都是从各自的因当中产生的话，佛陀说，这样是不合理的。

下面跟富楼那尊者进行分析：

富楼那。且日照时。既是日明。十方世界。同为日色。云何空中。更见圆日。

刚才分析有七个法，七个法当中，只是把太阳作为一个点来分析的，其他的六个法包括云、雾、气等这些他都没有分析。其实依靠这样的推理方式来分析，也完全是可以的。

首先从太阳来讲，太阳照射到整个大地的时候，我们都知道因为有了太阳就有了光明，光明是太阳当中产生。如果是太阳当中产生的话，日光普照大地的时候，“十方世界同为日色”，只要有光明的地方，都是有“日色”，都有太阳的光。

比如说喇荣，不管是什么时候，只要有光明，只要早上起来以后都是有光明。有光明的时候，那在这个地方都有太阳，为什么呢？因为刚才说光明是从太

阳产生的嘛，跟虚空没有关系。如果太阳产生的话，哪里有光明，哪里就有太阳。哪里都应该有太阳，因为它的因就在那里。如果真的太阳在那里的话，你为什么说是空中能见到圆圆的太阳？只有在太空当中，看到那里有个太阳，并没有说所有的空间——只要能看得到的空间都有太阳，那你为什么不说不呢？如果这些光明真的是太阳当中产生的话，那你为什么只知虚空当中的日轮，除此之外，你为什么不承认？

比如说我们经堂当中，太阳没有照到，实际上有阳光，没有开灯的时候，经堂里面还是能看得到。那这样的话，只要有光明遍照的地方，太阳应该是有的。为什么呢？因为光明是太阳当中产生的，光明你现在不是承认有吗？有的话，你承认它的因是太阳，那这样的话，只要有光明的地方，太阳无不周遍的。但是如果要是承认的话，那你不肯这样承认。太阳只有在虚空当中。我们的教室里面每一个地方，有一点光明的地方都有一个太阳的话，这可能说不过去的。

所以第一个说是从太阳当中产生的话，那这个是不合理的。

这样类推的话，其他包括云也好，风也好，其他都是可以一一这样类推。这里只是把太阳作为一个，

用现在的话来讲，就是作为试点，作为一个比喻焦点来进行分析的。

**若是空明，**

如果不是太阳当中产生光明，是虚空当中产生的话，

**空应自造，云何中宵云雾之时。不生光耀。**

你说这个光明不是太阳当中产生，应该是虚空当中产生。如果是虚空当中产生的话，这个虚空应该自己能照自己，只要有虚空的地方就能照耀光明。如果这样的话，你为什么说“中宵”，中夜，就是晚上，还有“云雾”，有云有雾的时候，这个时候为什么不生“光耀”呢？

因为那个时候虚空还是在，你看晚上，虚空在，但你为什么说没有光明呢？因为云雾所覆盖，我们下午打雷或者说乌云密布，虚空还是在的，但是那个时候为什么说没有阳光？因为虚空是存在，你不是说光明是虚空当中产生的，如果是虚空当中产生的话，那为什么不产生“光耀”？

如果说有的话，那你不能承认。你看晚上没有路灯，没有电灯的话，根本没有光明的。然后乌云密布的话，那个时候也没有太阳照射的那种光，没有这样

的。所以这个是不能承认的。

下面就是结论：

**当知是明，非日非空，不异空日。**

所以我们应该知道什么呢？上面所讲到的虚空当中显现的光明，并不是依靠日轮而产生的。如果依靠日轮而产生的话，它是因缘产生的，但是这样也不能承认的。因为你刚才说的，日轮当中产生有这么多的过失。

也并不是空中产生的。如果空中产生的话呢，那就是非因缘产生的，是自然而产生的，这个也不合理的。

那么除了这两个以外，“不异空日”，除了空和日以外的，另外有一种产生方式，其实也是没有的——不能离开空和日以外的另一种产生方式，在这里也不可能找到。

这样的光明也不是从石女的儿子当中产生，龟毛当中产生，或者说其他的万物当中产生，这也是说不出来的。

所以说所谓的因缘法就是这样的。我们的光明，实际上用义理观察的时候，确实是不能成立的。如果未经义理观察的时候，在我们的世俗当中，在我们的



假想当中，无欺而显现，这叫做是缘起空性。大家也是明白的。

下面这个地方，像圆瑛法师他们有一部分人，把“真妙觉明”一直到“无可凭据”，这个之间放在这里来讲。还有一些大德把“观相元妄”一直到“云何复问不相容者”这一段拿到“真妙觉明”这个地方。藏文当中是第二种说法，把下面的那一段拿到前面来进行分析，“观相元妄。无可指陈”，一直到下面“云何复问不相容者”，把这一段拿到前面，下面都是一样的。（此段内容根据下文上师更正后已做修改，因此与音频内容不同，请知悉。）

圆瑛大师有一部分把“真妙觉明”这一段放在前面，觉得这样逻辑比较顺，我们看来解释也是跟前面的风格都比较相同。因为这里正在分析光明从什么当中产生，刚刚抉择完了以后，说光明是非因缘生，非自然生，非其他而产生，那这个光明到底是什么呢？下面就分析我们的阿赖耶或者说是真妙觉明，讲的这个。

**真妙觉明。亦复如是。**

真妙觉明，也就是说我们本来的这种心性，本来的觉性光明的话，其实也跟前面虚空的比喻是一模一

样的。

虚空它自己没有种种相，也不排斥种种相，但是依靠虚空也可以显现种种相。其实我们的心也是这样的，我们的这颗心它也不排斥种种相，但它自己也并不是种种相，但也可以显现种种相。所以我们的心真的跟虚空很多地方是相同的。

真觉妙明或者说是真妙觉明，翻来翻去，现在是真妙觉明，然后真觉妙明，真明妙觉，可能就是跳来跳去，说了很多，实际上就是觉性光明，我们的觉性光明如来藏——它的话，也是一样的。

**汝以空明。则有空现。地水火风。各各发明。则各各现。**

其实我们前面也讲过，在我们心的本体当中，确实一切显现没有什么的。前面不是说，只要有业的话，那一切都是显现。这里也是这样的。

佛陀告诉富楼那尊者，你如果有这个“空明”，有空性的明的话，在你面前，空的显现可以显现的。

空明的话，汉传的很多注释当中用业力来讲的。藏文说如果想有空的话，那前面可以显现空，如果你前面显现地水火风的话，那也可以显现。意思是，可能想也是一个问题，但最重要你有这个因，你有业力，

你有这个空的因缘的话，在你面前可以显现空。显现什么样的空呢？比如说无色界的众生，有空的这个因缘嘛。然后这四个都是有空的因缘，还有我们老鼠的话，在地里面有空的因缘；飞禽的话，在虚空当中有空的因缘，所以有些是有小坑的空的因缘，有些是有大的空的界的因缘。

所以只要有空的因缘，你面前就显现这个空，因为阿赖耶什么都可以显现。我们也是这样的。我们对空有一部分是空的因缘，一部分是非空的因缘。比如说我们现在经堂里面有这么大的空间，我们有共同的这样的因缘，这样的话它可以显现这样的空的显相。

“地水火风，各个发明，则各各现”，同样的道理，我们众生的话，有些有地的因缘，有些有水、有些有风、有些有火，各各都有这种因缘，这样的业缘的话，那么在各个众生面前，它都可以显现，没有任何损害的。

有些注释当中说，比如说东边有地的业，南边有水的业，西边一个人有火的业，北边有风的业，这四个人有不同的四大因缘的话，在东南西北的四个方向，四大都可以显现。

我在想，比如说我们有一部分现在是火的因缘，

天气特别热；有一部分人有水的因缘，像现在印度个别地方，还有兰州有个别地方，不是闹洪水嘛，也有这样的。还有一些地方起狂风，那天看到有个别地方真的把车都吹起来了，人都是吹上去，那种龙卷风一样的；有些地方是有水灾的，有些地方有火灾的，有些地方有地震的，有些地方有风灾的。所以灾难也是显现的，然后不是灾难的这种地、水、火、风也显现的。所以我们谁有这样的因缘的话，都有不同的业显现。

最近我们这边火的因缘比较多一点，你看四川的很多水库都不行，但今天早上下了一点雨，很开心。我想下午能不能也下雨，结果又雷声，不下雨。一下午都有雷声，但是不下雨。所以火的因缘可能还没有灭尽，过一段时间可能有水的因缘，他们说在过后的话可能要接近一个月都是要一直下雨，这样的话我们水的因缘就比较好了。

众生阿赖耶的四大的因缘，都可以有的。但是众生个体或者是共业，《入大乘论》讲有一种集体的业，那这样的业，我们面前显现这样的地、水、火、风，我们各自不同的四大的业可以显现。虚空当中，有光明的话，这个明可以显现的。然后有云的话，黑暗可

以显现的。所以我们众生界当中的话，有了这些因缘以后都可以显现的。

### **若俱发明。则有俱现。**

如果这些地水火风全部集聚在一起，有这样的业缘的话，这个地水火风全部都可以显现的。

比如说六道众生的一碗水，有些把它看成液体，有些把它看成固体，有些看着是玛玛格（音译），有些看成是甘露，有些看成是水，有些看成是脓血，有些看成是其他不同的本体，包括解渴的水，等等这样的。所以说我们众生有这样业缘的话，在一个物体上面，地、水、火、风全部都现前了。

比如说开水的话，其实我觉得这里面地水火风都有的，因为我茶杯里面的这个水，有热性，有火的本性；因为它是湿性，它有水的本性；它可以动摇的，有风的本性。然后它是不分散的，它有地大的本性。所以你看我喝一口水，在我的业力当中，这个四大聚合的一个东西，可以进入我的身体。（师长长的饮了一口水）

以前我们读师范的时候，有一个叫多杰老师，早上我们特别冷，那个时候衣服也不太好。然后多杰老师，每次都是他拿热气腾腾的一个茶杯来给我们教一

点点，然后就他……（师模仿喝水）。我们学生，有时候没有吃到早饭的时候，他喝水都是很羡慕的。你们自己也是喝一点也可以。

这个业力的话，真的业力分开显现也可以，地、水、火、风全部集聚在一起显现的话，也是可以的。

### 云何俱现？

下面讲，怎么在一起显现？

一起显现有点困难，如果没有一个实体的话，怎么一起显现呢？下面佛陀讲了一个很好的比喻，

其实我是担心现在都忘了，因为现在年龄大了，好多都是讲完了就忘完了。不然年轻的时候如果听《楞严经》，然后自己拼命背诵的话，确实里面的很多道理还是终身用的，包括我们密法当中的有一些道理，在这里讲的话，可能对修行很有帮助，印证我们平时的修行，再加上遣除平时对有些佛教方面的一些怀疑，尤其是对自己心的认识方面，用义理分析，这个非常重要的。

刚才说地水火风如果全部集聚在一起的话，那怎么会显现呢？佛陀说这是可以显现的。

富楼那。如一水中。现于日影。两人同观水中之日。东西各行。则各有日。随二人去。

比如说我们两个人，看到一个水器里面有太阳的日影，太阳的倒影。两人观的时候只有一个日，比如说我们一个大的锅，锅里面有水，太阳在空中照射的时候，我们两个人在锅上面看，实际上看到了这个日轮。然后两个人各奔前程，一个往东边走，一个往西边走。那这个时候你就拿两个杯子，你拿一杯水，他拿一杯水。可能还有后面有一个，但这里没有分析。或者说你把锅里面的水全部都分给两个人的杯子里面，锅里面没有水了。这个时候一个人往东边走，一个人往西边走。其实你在那个时候看的话，东边走的这个人，太阳的日影也是随着你走的。西边走的那个人，他杯子里面的日影也是随着他走的，各随东西而走，这样的。

然后这个时候：

**一东一西。先无准的。**

这个“的”，意思是没有确定性的意思。“的”字古文里面怎么讲？第一次看到，在古文里面看到这个，我们一般以前看到这个“的”字话，都是现代文，今天在古文里面看到了。

刚才说一个人往东走，一个人往西走的话，他们每个人水器当中的这个日影，其实没有一个确定的。

因为确定不下来，一个是往东走，一个是往西走。

那么在这个时候：

**不应难言。此日是一。云何各行。**

那这个时候没有必要发难，没有必要辩论说：“啊，这是不合理的，刚才是一个太阳，怎么会一个跑到东方去了，一个跑到西方去了？”这个没有什么可说的，本来显现的这个日轮，它是没有本体的。然后你说一个往跑东边去了，一个跑西边去了，这样没有什么可说的。

**各日既双。云何现一。**

如果一个往东面去，一个往西边去，那两个太阳，东南西北的这种方向都不同，那这样的话，怎么回事？刚开始我们看到日轮明明只有一个啊？

这个是没有辩论的。

**宛转虚妄。无可凭据。**

我们再次去观察的话，其实不管是一个太阳，两个太阳，甚至更多的太阳，都是虚妄的，都是不真实的，都是一种虚无缥缈、显而无自性的，没有任何可信的，没有任何凭据，没有任何可靠的东西。只是在我们面前显现的一种迷乱的相，除此之外没有什么。

这个意思就是说，我们世间当中，一也好，二也



好，在我们迷乱面前，显现是有的，而且人们也是把它当做是真实存在的，尤其是西方世界的社会当中，它的逻辑学还是有一种非常准确性、标准性的，一定要一就是一，二就是二，三就是三，黑就是黑，白就是白，不管是从法律的层面讲，或者是事物的明相角度来讲，这是一个特别固定的词。当然我们也是在虚假的名言当中，暂时确实有固定的，水就是水，火就是火，风就是风，我们也不会混淆的。佛教的观点连这一点都不懂，也不是这样的。

但是真正的它的体相和实体当中的话，确实有些事情是虚妄的。刚才水器里面的日影，一个往东面走，一个往西面走的话，那这里面的太阳到底是一还是二？一的话，那二是不正确的；二不正确的话，西方的那个是假的，还是东方的那个是假的？或者说两个太阳的显现都是准确的话，那前面的显现的一就不成立，因为一就是一，二就是二。这样的话，为什么又显现二，或者是显现无数？

我们从逻辑学的角度来讲的话，不真实的。也许可能有些人说，这是假的，这是虚妄的，虚妄的东西可以有的，但真实的东西不可能有的。当然我们众生的话，在迷乱者面前显现的一、二，在真实义的智慧

当中来观察的时候，也是跟刚才这个法没有任何的差别。所以这个地方的话还是很重要的。

下面紧接着回答前面富楼那尊者的问题，通过这样的比喻来，深入到他前面的这个回答，他说：

**观相元妄。无可指陈。犹邀空花。结为空果。云何诘其相陵灭义。**

佛陀说我们观察事物的相，观察事物的这种形相的话，其实原本都是虚妄的，不管是刚才地水火风的相也好，或者世间的任何相，我们看见的眼前的显相的话，本身它都是虚妄的。

“不可指陈”，没办法陈述，没办法用一个固定的词来对它进行确定的。

就像是什么呢，他这里说，就像我们有眼翳的人在祈求，或者说是期待，期待什么呢？空中显现的这个花，不单是空中显现的花，他还要等待什么呢？等待空中显现的花结成一个果，果实累累的时候，我要去享受。这不是一个很愚痴的说法吗？本来空中没有花，还要等待它开花结果的话，那这不是很愚痴的说法吗？

同样的道理，富楼那，你刚才前面“诘其相”，地水火风，水的相，火的相，为什么是“不陵灭”，

为什么不能成为能害所害的话，实际上就是这样的。

在我们真正的本体当中去观察的时候，其实它的相，在某种意义上面是可以显现的。但是就像虚空当中的花一样的，或者说是水中的日一样的，或者是水中的月影一样的，或者说是梦中的大象一样的，等等，所有的这些世俗的显相，其实你认为是互相陵灭的话，也不一定的，刚才两个太阳互相没有损害。

这是第一个方面的观点。

**观性元真。唯妙觉明。妙觉明心。先非水火。云何复问不相容者。**

前面我说的断开，是这里以上。反正我们按照原文来做的话，也可以吧，虽然跟藏文的版本有点不同，也可能它有不同版本讲的。我们按照个别大师所讲的一样，原文做下来也可以。

然后观这些法的本性，包括地、水、火、风七大的本性，实际上就是唯一的这个光明如来藏，就是妙觉这个心。

那么这样本体当中“先非水火”，他的本性当中，没有任何的水和火的本体。因为七大的本性实际上是如来藏。如来藏当中整个地、水、火、风这种辨别和分隔，绝对是不可能有的。

所以“云和复问不相容？”，富楼那前面问水和火为什么不会互相陵灭？地和虚空为什么是不相容纳？这个说法也是一种愚痴的说法。

所以我们平时的很多问题，如果好好思考的话，这里应该是很好的回答了。我们经常也是遇到这样，既然地水火风在如来藏当中一味一体的话，怎么会是不相违？或者说是怎么不冲突？怎么在如来藏当中融入一体？真正事物的本性上也好，或者说事物的形象上的话，实际上这些都是如梦如幻。因此佛教当中，什么时候懂到这个如梦如幻，幻化八喻。这个时候，你对整个万法就有个新的定解，或者是新的这种认识。

所以我们有些人好像学到了《入大乘论》，学到了《虚幻休息》，之后的话好像自然而然已经明白了。其实我们特别特别执着的任何的这些法，原来都好像梦中的追求，除此以外，没有一个实质。这种没有实质，并不是教条主义的一种说法，这是佛陀说的，这是上师说的，这是金刚阿闍梨说的，死我们也要听，不死也必须要听。不是这样的。

我们凭自己的智慧去观察的时候，真正如来藏的觉性当中的话，其实万法的相是可以容纳的。万法相的容纳过程当中，它们也不会有丝毫的矛盾。没有矛

盾的原因是什么呢？就是跟众生的业有关系的，还有就是事物的本体有关系的；还有我们的心跟虚空一样的，它的性质也好，它的本体也有关系的。但是我们可怜的愚痴众生的话，没有善知识的引导之前的话，我们根本就没有懂得这么甚深稀有的道理。

正因为这样，前辈很多大德经常用稀有来进行感叹，原因就在这里。否则的话，这些大德也是没有什么可稀有的。你看汉传佛教也好，藏传佛教也好，一旦认识了自己心的本来面目的时候，经常觉得：“哇！太妙了，哇！太好了。”为什么呢？因为明明众生跟自己，无始以来都是在一起，但是从来都是不知道，还在另外——我们认为外面有一种实有的东西，一直去执着，这就是非常愚痴的，非常可笑的一件事情。

再加上，你真正认识到心的本性也好，万法的自性的时候，哇，好像有一点简单，当下——为什么前辈的很多大德，不管是男众女众，谁的话，通过窍诀的指点以后，自己当下就觉悟，当下觉悟以后，那心的状态跟以往就是完全不同的，这个原因也是在这里。

这里如果按照密法的一些直指心性结合起来的话，可能有更多的一些需要讲的，尤其是按照《七宝藏》的有些观点来进行解释的话，里面的一些甚深意义进

一步的明显，可以遣除许多的怀疑、增益，然后坚定自己的信心和自己的定解，还有自己证悟的这些境界等等。

那下面佛告诉富楼那尊者：

**富楼那。汝以色空。相倾相夺于如来藏。而如来藏随为色空。周遍法界。**

下面这一段主要讲我们，像唯识宗的话讲不清净的依他起，或者说是一种杂乱的缘起性。

佛告诉富楼那尊者，你实际上是以色和空两个法，“相倾相夺”，互相都是开始能害所害，或者说是一者存在，一者灭亡这样的方式，在如来藏的本性当中，把色和空完全是像白色和黑色的两个绳子搓在一起一样，然后强加在如来藏上面。

其实富楼那尊者也是带有声闻有实宗的习气吧。其实很多人，那天我们在女众咖啡厅接待一些客人的时候，里面也算是比较出名的。有些人问的问题也是把“色不异空，空不异色”的问题一直是，有点，就是问这些。所以说可能他们也是这样的，把色和空强加在如来藏。

“而如来藏随为色空”，其实如来藏的话，它随着这个空，空即是现，现就是空，这样的一个缘起性

空来周遍整个法界。

它们两个是不矛盾的，色和空，因为色的本体是空性的，空性可以显现色法的，所以这两个按照《心经》里面所讲的这样的话，根本不会矛盾的。

**是故。于中风动空澄。日明云暗。众生迷闷。背觉合尘。故发尘劳。有世间相。**

所以说在如来藏当中的话，出现比如说风的动摇也好，虚空的澄清也好，太阳的光明，云的暗相，以及众生的迷乱的相，最后背离了觉性，然后结合了外境的客尘，或者说是外面的六尘，发生什么呢？发生种种的烦恼和尘劳，然后显现世间当中的万事万物、包罗万象的世间相。

意思就是说，因为众生没有懂到如来藏的本来面目，这样的原因，没有认识的情况下，外面的器世界的吹风也好，虚空的显现，光明的显现，黑暗的显现，包括众生的迷乱，我们很多的六道轮回的种种的器情世界的显相就出现了。

我们不是说，本基当中显现基现，显现基现的时候，众生没有认识；没有认识的话，出现无明、十二缘起，最后的话，整个器情世界所有的这种痛苦的相就出现，原因也是这样的。

然后佛陀下面讲的是清净的缘起。

佛陀他认识，前辈的高僧大德也认识心的本来面目，这个时候上面的这些，一大串的这种迷乱相全部都没有了。

**我以妙明不灭不生。**

佛陀以妙明如来藏或者说妙明觉性的境界完全是通达的。那么这样的话，它就是不生不灭的。

**合如来藏，**

跟如来藏是完全的相合、相应的。

**而如来藏唯妙觉明。圆照法界。**

而这样的如来藏它就是光明，它就是法界，它圆满的照耀整个世界，或者明显于整个法界当中，它其实周遍于整个法界的。

那么因为这个原因：

**是故，于中**

在这样的境界当中，我们刚才讲的一样，我们没有认识到如来藏的本性，或者是说万法可以容纳，万法可以解开，这样的道理没有懂得的话，那就是漂泊于轮回当中。

其实我们人世间也是这样的，很多都不会圆融，不会通融的人还是很痛苦的。不管遇到什么事情的话，



自己越来越执着，越来越耽着，特别苦恼。包括两个人遇到一样的事情，比如说你的父亲死了，我的父亲也死了，但是一个人他可能，哦，从名言当中来讲，万法都是无常的。从胜义当中来讲，认识自己心的本性的时候，可能哭没有了，就是这样的。但是另一个人的话，他就想起了各种往事，然后就特别痛苦，越痛苦的话，自己的相续越来越混乱，就是这样。所以同样的两件事情，但是完全不同的。

所以刚才讲了，我们的心的话，凡夫人就是去执着，执着以后，显现了轮回六道的显相。佛陀和前辈的高僧大德们，他们依靠这种窍诀来认识到这个轮回，认识到它的本性——当你认识到它的本性的时候，什么都可以容纳的。所以前辈大德们经常出现种种的神变、神通，这个原因就是在这里。

因为如来藏，其实佛陀还有前辈大德，包括文殊菩萨、金刚上师他们的话，真正认识到如来藏的本来的这种唯明妙觉，它的本体已经认识了，如果认识到的它的境界的话：

**一为无量。无量为一。**

因为无量的法可以在一个心当中，心的话也可以散射出无量的法。

或者《华严经》当中说：一即是无量，无量就是一，这样也可以的，

**小中现大。大中现小。**

镜子里面可以显现山河大地，或者是米拉日巴可以睡在牛角当中，牛角也没有大，米拉日巴的身体也没有小，但这个对我们一般人来讲是很难。

其实真正法的本性当中，小也可以显现大，大的话也可以显现小。

**不动道场。遍十方界。**

不动道场，藏文当中说是不动法界，道场和法界两个可能一样的。

不动的法界的话，其实遍于整个世间，十方的世界当中。

**身含十方无尽虚空。**

一个法身的身体当中，十方世界的虚空也可以涵盖当中。

**于一毛端。现宝王刹。**

在一个毛端，百分之多少尖的话，实际上是显现无量的刹土的显相。

“一尘中有尘数刹，一一刹有难思佛”，《普贤行愿品》当中讲的一样，一个尘当中也可以有无数的佛。

## 坐微尘里。转大法轮。

可以坐在一个微尘当中，对无数的眷属，对浩瀚无数的世界当中，广转妙法轮。这也是完全可以的。

## 灭尘合觉。

灭了外面的这种尘劳，也就是说灭了所有的六生的习气，那这个时候，你的心完全是和合觉妙的心。

密宗当中讲的觉性，这里觉妙的心也可以说。

其实我们现在每一个人的心，完全是可以跟觉性交朋友的。但是我们可能要有一个窍诀，一个是对上师三宝的这种信心。然后自己有一种很清净的状态，还有自己乐于反观自心，积累资粮、遣除罪障等等这样的种种的因缘具足的时候，那你昨天是凡夫人，今天的圣者，超凡入圣。我们佛教历史上的话，有无数的人也已经获得这样的圣者果位，所以说现在也是可以。

其实我们看起来大家都是一样的，但实际上有些人的话，真的这个心，完全都是跟以前的这种心态，完全变了，哪怕是今天你有任何的痛苦、烦恼，这些对你不会有机可乘的。有些是已经有这样的境界，我们认识的人当中也是有很多的。

刚才也讲了，如果我们真正认识到如来藏的本来

面目的话，那在它的境界当中就是什么都可以。

我刚才不是说了，现在一些，包括我们现在世间学文科的，学理科的，对我们的这种数字特别的在意，然后标准化的格式，他们还是特别的执着。

前面讲的一样，不管是什么法，黑白都要分明，什么事情都要讲清楚，错就是错，对就是对，包括我们有些人吵架的时候也是这样的，一般不能圆融的：“你就是错的，错就是错，你承不承认？不承认也要承认。”一定要这样，必须要有一个非常标准的答案。如果越来越这样，观察的时候，最后我们真正的错也好，对也好，这些没办法，连名言都有些……。一般来讲，我们学《因明》和学《中观》的时候，名言的量也是暂时确定为一个量而已的，它并不是究竟的量。因为名言的任何的这种量的话，依靠胜义量来完全都是可以破的。依靠中观的这些胜义量的话，以觉性的自明自知的这种境界来的话，那更是没办法衡量的。

所以说世间当中，暂时来讲，我们还是有法律，有戒律，有世间的一些约束的尺寸，这些应该是有的。这个我们并不是不承认，在名言当中并不是不承认。但是你达到一定境界的时候，所有的这些世间的，包括地水火风也好，世间的东南西北也好，青红皂白也

好，所有的这些，其实是经不起任何的观察。

所以有一些大成就者的有一些行为，包括他的外在与人们的显现有一些差距的话，从甚深的意义上讲，它有理由讲的。当然我们凡夫人自己没有到达这种境界的话，很难接受，这也是情有可原。

所以说如果我们灭了这个尘，和合了那个觉妙的心性的话，就会“发真如妙觉明性”。

那个时候，当你生起真正的这种，我们讲的光明和空性无二无别的、自明自知的这种觉性也好，通彻无碍的这种赤裸裸的境界也好，这些自然而然可以产生的意思。应该讲到这里。

## 第四十五课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

那么下面我们就继续讲《楞严经》。

这个《楞严经》，确实我们可能不学不知道，学了以后大家应该知道它的甚深的意义。其实不管是经典还是论典，光是我们看一遍可能没办法学得很究竟，要么你很好的去讲一遍，或者是你自己很好的去听一遍，然后去思维其中的意义的话，那个时候才能明白。

有些人经常说我看到《金刚经》，我看到《妙法莲华经》，我看到《维摩诘经》，或者我看到《楞严经》。当然看是很好的，随喜功德。但是我担心光看一遍，看小说一样的话，恐怕其中的深邃之意无法融入于心。这个还是产生怀疑的。

所以我们以后其实要学的话，应该是学的比较踏实，深入的学习。如果这样的话，每一个经典和论典当中有特别微妙的这种意义，真的是不可思议的。

我都有时候想，其实我们的经典和论典，肯定还有很多很多的，只不过我们短暂的人生当中没有遇到。如果全部都学的话，确实是隐藏在我们的藏经楼的很多的那些经论的话，如果我们有机会一个一个的学的话，那确实是非常的奇妙，特别特别有意思。但是短暂的人生当中可能没办法，我们只有部分的去学。真的，佛的智慧如果一一的学的话，那确实收获匪浅呐。

最近我们也看到这个《楞严经》，每一个问题，每一个比喻，每一个道理分析的时候，佛陀的智慧真的是妙不可言。大家都觉得：啊，这个问题怎么是这样回答啊。这个比喻的话，平时我们日常生活当中的一些事情，但是用佛陀的智慧来描述的时候，就非常的深奥。这个意义大家也是应该清楚的。

那么我们今天就继续讲，讲如来藏。因为昨天前面虚空的比喻很重要的。虚空它并不是任何的形相，但是它也不排斥任何的形相。依靠因缘具足的时候，虚空当中光明、黑暗，什么都显现的。然而真正的虚空的本体什么都不是。

同样的道理，我们的如来藏实际上什么都不是，也什么都是，也是远离了是和非，也远离了非是和非非，这么一个意义的话，确实是有点，可以说是一种不可思议。为什么我们说般若波罗蜜多最后达到了不可思议究竟的境界，原因也是这样的。

**而如来藏本妙圆心。**

如来藏本妙的圆心，圆满光明的这种智慧，它是什么样的呢？

下面从世间和出世间的角度来讲的。

我们世间当中，包括四大也好，五蕴、六入、十二处、十八界等等，实际上我们这个如来藏性的话，这些都可以说不是，后面又说这些都是。

我们的是和非，在世间当中完全是相违的，那怎么会是在一个本体上出现这两个？其实这两个是不矛盾的，下面就讲我们的这个如来藏性：

**非心非空。非地非水。非风非火。**

这里讲七大。

“非心”，心里面包括见和识，所以如来藏的话，不是见，也不是识。

还有不是虚空，不是大地，不是水，不是风，不是火，也就是说七大不是如来藏。

这些实际上是从我们凡夫法的角度来讲的，地水火风这些境界都是我们凡夫人理解的层面。所以如来藏并不是，可以说是非凡夫法——首先不是七大。

然后这里是十二处，这个如来藏性：

**非眼非耳鼻舌身意。非色。非声香味触法。**

如来藏其实不是六根，也不是六尘，这样的话，十二处也不是。

然后如来藏：

**非眼识界。如是乃至非意识界。**

从非眼识开始，非耳识，非鼻识，非舌识，非身识，一直到非意识界之间，那么这样的话，刚才六根六境六识加起来的话，可以说已经是十八界。整个十八界不是如来藏。

那么这以上的话是非世间法，这个如来藏不是世间法。

然后下面讲非缘觉法。



这是什么意思呢？如来藏：

**非明无明。明无明尽。如是乃至非老非死。非老死尽。**

这个之间的话，那就是缘觉。

因为这个如来藏的话，其实明也不是，无明也不是。然后从顺次和逆次来观察的话，十二缘起，一般来讲的话，从无明到老死，或者无明尽到老死尽，这之间是十二缘起，可以说是它的一个顺次的流转。或者是还灭的方式来进行观修的话，缘觉是依靠这种法而成就的。

但是如来藏并不是十二缘起的缘觉的法，因为它本体当中是没有这样的。

所以我们现在第一层的话，把如来藏面前的法，从这色法，乃至一切智智之间的这些法都要泯灭的意思。

然后接下来是非声闻法，如来藏是非声闻法，怎么讲？

**非苦非集。非灭非道。非智非得。**

如来藏，四谛当中，不是苦谛、不是集谛、不是灭谛、不是道谛，乃至智慧和得都不是。这个应该是讲非声闻法。

然后接下来讲如来藏不是菩萨法。

菩萨法是从六波罗蜜多或者是十波罗蜜多<sup>304</sup>的角度来讲的，那这个如来藏是怎么样呢？

非檀那。

不是布施度。

非尸罗。

不是持戒度。

非毗黎耶。

不是安忍度。

非羼提。

不是精进度。

非禅那。

不是禅定度。

非钵刺若。

不是智慧度。

非波罗蜜多。

波罗蜜多是到彼岸。

前面是慧度，后面是智度，后面是真正无二的般若波罗蜜多。

---

304 六波罗蜜多再加上方便、愿、力、智波罗蜜多。

那么这些是菩萨法。菩萨依靠六波罗蜜多而现前觉悟的，但是在如来藏当中的话，这些六波罗蜜多或这些波罗蜜多的法，都是了不可得。

然后下面讲非佛法，不是佛的这个法：

**如是乃至非怛闍阿竭。非阿罗诃。三耶三菩。非大涅槃。**

所谓的从六波罗蜜多一直到最后的怛闍阿竭，怛闍阿竭是如来的意思；阿罗诃是应供，大阿罗汉；三耶三菩是正等正觉，或者正遍知。

也就是说如来藏并不是所谓的如来，也并不是所谓的应供，也不是正遍知——佛陀的十种名号一个一个去观察，最后的话，佛陀示现的大涅槃的这种境界，大果位的话也不是真正的如来藏。

**非常、非乐、非我、非净。**

常乐我净。

也就是说，最究竟的话：乃至佛的这种果法，实际上也不是常的，也不是乐的，也不是我，也不是净。

这样一来的话，那么如来藏是佛陀法也不成立。

**以是俱非，世出世故。**

因为这个原因的话，都不是世间和出世间的缘故，非世和出世。

下面也会讲的。这里实际上世和出世的法都可以远离的。世和出世有两方面，世是在凡夫界当中世间的这些法，不能成立的。然后出世的，从声闻阿罗汉到菩萨和佛之间出世的境界的法，也不存在的——在真正的如来藏的本性当中，其实这些都是了不可得。

昨天我们讲虚空当中，虽然呈现各种各样的法，但不管是光明也好，黑暗也好，或者澄清也好，水的倒影也好，这些话是不是虚空？不是虚空。显现是可以显现，但是这些显现的话，实际上也并不是它。

所以可能以前的话，好多事情就是大、小，这些舒展、浓缩，我们可能有一点不是很好理解。那么现在有了芯片、科技，包括有一些电脑，我们有了这些的时候，应该可能对这些不可思议的法会有一些明白。

比如说我们按照电脑上各种不同的程序，多多少少 GB 的东西也可以变成很小很小的东西。而且这些很快的时间当中也可以消于法界。也可以显现出来——只要是因缘具足的话，都可以显现，又可以隐没。

在我们操作的过程当中，尤其是现在的科技当中有好多类似的，一般的凡夫人难以想象的东西。这些可以依靠我们世间的一种技术来可以操作。所以我们很多现在正在运用的这些技术，我觉得这些不可思议

的道理，也是应该明白。

比如说我们有些人是会用，但是不知道它的原理，它的原理也是妙不可得的。我有时候想，一个很小很小的U盘里面装那么多东西，这种因缘很不可思议的。你装到电脑上的时候，什么东西都可以显现。还有一个非常大的屏幕当中，通过无线的方式来打开的话，也可以。或者说我们现在的音频、视频也好，好多好多的，只要因缘具足的时候，这些法都可以显现。

昨天不是讲，东南西北、地水火风的话，谁有因缘的话，谁都可以现前。如果没有因缘的话，那这些也不能显现。

所以包括如来藏也好，很多东西的话，平时我们觉得有点矛盾，有点不可能的事情。但实际上在我们见闻觉知的名言当中，虽然道理上讲的话，我们也讲不出来，包括我们有时候比较精通电脑的这些人，让他讲的话，不会讲。但是让他操作的话，他很快的时间当中，比如说画个立体的图——那天让我们这边的一个发心人员弄，一个寺院的围墙。他操作的时候，很快的时间当中完全就可以呈现。但是让他讲这个道理，为什么它是立体的？为什么不是平面图的？这样的话，他可能说，反正这个地方暗的话它会显现这样

的。他已经熟悉了，除此之外可能让他说为什么在我们眼识面前真正出现一个立体的话，这个道理也不一定讲得出来。有时候的话也是不可思议的。

所以这些道理，比如说我们禅宗当中经常也讲：“不立一法，不舍一法。”在真正的境界当中，不要建立任何一个法，但是也不需要舍一个法，（师说藏语）破和立，全部都要破，但是破的过程当中它妙不可言的有一种境界也不用破。

所以有时候的话，我想比如说我们这个藏传佛教，藏传佛教的话，实际上是教派比较多。但教派比较多的话，也可能会有有一个好处，好处在什么地方呢？因为每一个教派可能对佛陀观点的一些重点，可以着重解释。

比如说像觉囊派的话，对如来藏的妙用，他们注释的比较多一点，包括学《时轮金刚》、《宝性论》也好，他们很多注释，在这方面比较重视。

然后像格鲁派的话，他主要是从空性的角度来讲，义理分析这方面比较厉害的。

还有像萨迦派的话，在修行方面，他们比较着重。当然每个派都有一些经、论、续部这样的。

像宁玛派的话，对心的光明和空性，无为一体的

这个法，有很多续部的依据，包括有些显宗的依据，解释的很好的。

本身佛陀的思想浩如烟海，各种不同的大德们，完全能通达佛陀的密义的话，从不同的侧面可以进入最深奥的地方。当然如果这些行人没有通达如来真正的智慧的本来面目，而表面上你和我开始争夺的话，那可能除了造业以外，没有什么多大的意义。

刚才说如来藏全部不是、不是、不是……就是这样一直讲，下面是是、是、是……，所以这看起来都是很矛盾的。麦彭仁波切《定解宝灯论》里面也说是看起来是矛盾的，但实际上呢是不相违的，而且它有更甚深的意思。

包括我们观自己的心也是这样的，这个还是很容易的。我们观自己的心，从空性的角度来讲，确实确实连一个微尘许都是找不到。但是从光明的角度来讲，还是有一种明明清清的。这两者用语言来说的话，我们也没办法。从理论来分析的时候，我们的心也是这样的。

万法的本性也是，不空的法也没有，但是空的法也是得不到。

所以说佛教都有一些妙不可言的，非常精准的一

种锐利观察，这个我们可以自己能接受，这并不是让你信仰来接受，而且是用智慧来接受。

刚才讲如来藏，从地水火风开始，到乃至佛果之间的话，什么都不是，已经讲了。

**即如来藏元明心妙。即心即空。即地即水。即风即火。**

如果是世间人的话，这个完全是错乱。你看前面说不是、不是这些。现在说如来藏是自己心，见和识都是在里面；是虚空、是大地、是水、是风、是火，七大都是。

**即眼即耳鼻舌身意。即色。即声香味触法。即眼识界。如是乃至即意识界。**

那这样的话，刚才我们说这些凡夫的法，都是如来藏，都是。

因为在名言当中的话，确实在我们的这种世界里面可以显现这些。我们每个众生的业感面前，业缘成熟的时候显现这些，这些应该是，全部都是。

然后从缘觉法来讲的话：

**即明无明。明无明尽。如是乃至即老即死。即老死尽。**

这以上是缘觉法。



在名言当中，确实是缘觉依靠这样的法最后获得觉悟的。

然后就是声闻法：

**即苦即集。即灭即道。即智即得。**

这个是声闻法。在名言当中也都是。

然后下面讲菩萨法：

**即檀那。即尸罗。即毗黎耶。即羼提。即禅那。  
即钵刺若。即波罗蜜多。**

这个是菩萨法。

然后是佛法：

**如是乃至即怛闍阿竭。即阿罗诃。三耶三菩。即大涅槃。即常即乐。即我即净。以是即俱世出世故。**

这些实际上既是世间的，从凡夫道，然后出世间的，乃至佛果之间所有的这些法，应该是，是这些的。

前面说全部都不是，现在说全部都是。《大宝积金》<sup>305</sup>里面说：“智人不见相，亦不见无相，”智者的话他不见相，但是也不是不见无相，这个道理。所以有时候“色即是空，空即是色”的意思很多都不明白。其实你真正去观察的话，这个很容易明白的。

---

305 《大宝积经》卷第二十四，大唐三藏菩提流志奉诏译，被甲庄严会第七之四。

刚才如来藏全部都不是，总而言之这样的；如来藏全部法都是，那是和不是会不会矛盾呢？下面就说这两个不矛盾，怎么不矛盾呢？

**即如来藏妙明心元。**

刚才说的是元明心妙。再前面的话，如来藏是本妙圆心。可能原来的梵文当中不一定有，我看藏文的话，基本上是本来光明的心，大概这样翻译的。所以说他可能为了文字的不重复，还有好听，把这个妙啊，明啊，元啊，这些都是一直换来换去，让我们都晕了。到底是妙明，还是明妙，还是觉妙，还是觉明，然后明觉，这几个换的还是特别多。明觉、妙觉、妙明、明妙，然后觉明、觉妙等等。

其实是一个意思，就是妙性如来藏，本来我们的这个如来藏的这种光明、无别的心呐，它的话就是：

**离即离非。是即非即。**

这句话还是比较特殊。

意思就是说，这个光明如来藏的话，实际上他离开了即，后面全部是即，全部是是；同时又离开了非。

那这样的话，前面的是和非，两者都已经破完了。这就是破了世间和出世间的法。

“离即离非”，实际上真正的意义，世间和出世

间的法微尘许也是得不到的，真正的实相当中的话，是也是得不到的，非也是得不到的。

我们学中观的时候，远离四边八戏，不来不去，不常不断，不一不异等等，这样的这种观察；或者远离有、无、非有、非无，这样的四个边。

所以这里真正的本体上来讲，它破了世间和出世间，也就是说即和非破完了。

然后呢，在显现当中，或者说暂时有必要的时候，“是即非即”，也就是说建立了世间和出世间法——如来藏的话，“是即”，刚才从地水火风到乃至佛果之间的话，全部是，如来藏全部是。然后“非即”，下面讲的，如来藏的话，都不是。

在世间当中，它可以建立这么一个概念，“是即非即”，这样的一个道理。

如何世间三有众生。及出世间声闻缘觉。以所知心。测度如来无上菩提。用世语言。入佛知见。

这是一个疑问。

既然这样的话，那么我们世间三有轮回当中的这些众生也好，或者是出世间的声闻、缘觉他们怎么知道，他们的这个心怎么揣度或者是怎么知道如来的无上的菩提？或者说我们这些世间和出世间的，怎么用

世间的语言来入于如来的妙智？

这里一个是思维，我们怎么样进入如来的思想；然后从语言的话，怎么样表达如来最究竟的不可思议。

实际上真正意义上的话，如来的这种思维也是不可思议的。《指掌疏》里面：“只可以智知。不可以识。”意思是什么呢？其实用智慧来可以知道的，但是不可以用意识来揣测。其实真正的世间、出世间的这些行者，对如来的无上菩提妙智，可能用语言来说的话，也不一定说得很清楚；用这个心来揣度或者衡量、去分别的话也不一定。

下面有这么一个比喻来说明：

譬如琴瑟箜篌琵琶<sup>306</sup>。虽有妙音。若无妙指。终不能发。

这是一个比喻。

比如说我们世间的这个乐器，琴瑟也好，箜篌也好，琵琶也好。

藏文当中把这些分成七个弦的，二十五个弦的，

---

306 交光大师《楞严正脉》卷四：“四皆丝属之乐。琴今七弦。瑟今二十五弦。箜篌今十四弦。琵琶今四弦。古之弦数不同。不繁引也。喻圆具三藏之妙性。”

圆瑛大师《楞严讲义》卷四：“此四种皆丝属之乐，喻凡夫、外道、声闻、缘觉，各有一心三藏妙体。体中具足妙用，喻乐器虽具妙音；若无妙指善弹，终不能发音，喻凡、小本有藏心，虽具妙用，若无妙智契理，妙用亦终不发矣。”

十四个弦的，四根弦的，根据弦的不同，取名为不同的名称，琴啊、瑟啊、箜篌啊、琵琶。

箜篌、琴、琵琶也是在一个佛经当中介绍过，是这部经还是其他经当中，我在这里不说。

那么这些乐器的话，虽然有妙音，但是如果没有一个很好的“妙指”。

人的指头很重要的，我们一般吹笛子的话，有些人的指还是很不错的，有些人是怎么样也不太好吹。我们以前天天拿一个…哼哼哼，这样的。如果不是妙指的话，就弹不出来。现在琵琶也是这样的，有些好像摸一摸，摸一摸，……，发的音很不好听的，发不出来。虽然有这个声音，但是发不出来。

同样的道理：

**汝与众生。亦复如是。**

富楼那你和其他的众生也是这样的。

虽然众生都有如来藏，但是没有妙指，没有好的窍诀的话，可能发不出来的。

我们有些人是一直想发出来，但是一直是还没有学好，妙指有点问题。

以后这个茶叶不要放太多了，晚上喝浓茶，睡不着。要不你水给我调一点，给我接一点也可以。倒的

那个里，好。

是这样的，你和众生也是这样的，什么这样的呢？

**宝觉真心各各圆满。**

也就是说像珍宝一般觉悟的真心、如来藏的话，每一个众生都是完整无缺的、圆圆满满的存在。

**如我按指。海印发光。**

但是如果没有佛陀的加持，或者说是上师的指点的话，可能就没有办法把这个觉性的光芒发出来。

佛陀说，如果有我“按指”，佛陀的这种了义的经典里面，或者是续部当中的这种妙指来进行按指的话，那就是“海印发光”。海印<sup>307</sup>在《华严经》当中经常有海印三昧定，也就是说如海一般的法身三昧定。意思就是真正能了达如来藏本来面目的这么一个禅定。那这个海印的光就可以发出来。

如果像佛陀那样来进行指点和给我们做开示的话，确实我们的这个如来藏本来具有的圆圆满满的真性的这种海印之光就可以发出来。

---

307 蕅益大师《楞严文句》卷四：“海印者。三昧之名。得此三昧。炳现世出世间一切诸法。犹如大海。阎浮提影悉于中现也。”

《大方等大集经卷》第十五，北凉天竺三藏昙无讖译，虚空藏菩萨品第八之二：“善男子！喻如阎浮提一切众生身及余外色，如是等色海中皆有印像，以是故名大海印。菩萨亦复如是，得大海印三昧已，能分别见一切众生心行，于一切法门皆得慧明。是为菩萨得海印三昧，见一切众生心行所趣。”

如果我们没有遇到佛陀，但是真正具有证悟的，不是光依靠一个书照本宣科的，这是真正有一些经验的、真正有一些修证的上师，用他的这种妙指来给我们进行指点的话，我们这个海印光芒，很有可能发出来。

**汝暂举心。尘劳先起。**

不过佛陀说，很可惜的是什么呢？

富楼那，您的心暂时已经起了分别念。

因为你当时没有真正的认识到，你的心刹那出现了一种分别念。有了分别念以后没有认识到自己的本性。

这样以后，“尘劳先起”，尘就是外境各种各样此起彼伏的显现；劳的话就是烦恼、痛苦、迷乱——这些此起彼伏的现前。

本来如来的妙指可以给你稍微指一下，你就开悟了，但可惜的是没有认识。

其实我们在座的也是一样的。我们稍微可能依靠上师的教言来，看看自己的心的话，可能真的恍然大悟。但是因为我们可能没有很好的忏悔，我们有各种自私的心，还有前世的烦恼没有忏净，种种原因的话，我们不知道即生能不能开悟。

每个人都是应该要真诚的祈祷，遣除自己修行道路当中的一些障碍，对吧。

然后下面就是说：

**由不勤求无上觉道。爱念小乘。得少为足。**

这里是责怪。

有些像小乘行人，为什么我们不能好好的修行，这个原因是什么呢？其实我们不这样请求无上菩提的正道，最关键的就是我们“爱念小乘”，爱念自私自利，其实归根结底就是我执。

我们为什么依靠佛陀和上师的这些教言，短暂的人生当中不能开悟的话，其实最主要的是，我们有很好的发菩提心，只贪执自己一些微不足道的利益。然后以这样自私的心，自己觉得是已经足够了，有一种满足感。这样一来，我们以前也是没有在轮回当中获得解脱，以后也是很难解脱。

其实我们每个人都有这样的一种满足感吧，不解脱就不解脱，有吃就可以，有穿就可以。凡是今天过得很快乐的。如果我们每个人都有一种特别强烈的渴望心：“我即生当中一定要想成就，我一定要利益众生。”——没有这么一个强烈的愿望吧。很多人，反正我学一点，最主要是我看我自己健康就可以，学是



学一点吧。

但是最根本的话，像毒蛇一样我执的心，我执的心很可怕的。那小乘的心还是有自私，我觉得比小乘的心还要更严重的就是我们自私自利的心，有了这个以后，对解脱是一个最大的障碍。

有些人说，我学佛已经这么多年了，在学院住了那么长时间，现在还没有开悟，为什么呢？这个根本应该可以反问自己：我每天都是有没有像前辈的这些大德一样的，全部的自私放弃，一心一意的利益众生，发菩提心，有没有呢？

我们每个人都是可能有前世的一种业力，也许即生当中自己不努力，懈怠的原因，确实说起来我们在这里出家多少多少年，但实际上一天二十四小时，真正非常虔诚的心，就像我们世间的恋人一样，念念不忘的一个心，希求解脱，有没有呢？扪心自问，自己也是可以回答自己的问题。

下面是富楼那尊者说。

现在你看阿难一直是看不到，我那天也是说了。反正阿难现在不是他的问题了，他就不管了，他可能在外边。

**富楼那言。我与如来宝觉圆明。真妙净心。无二**

**圆满。**

富楼那尊者说，其实我跟如来，应该是从本性当中讲，我的珍宝般觉性圆明，真性圆明也好，或者是真妙净心，都是无二圆满的。

我们每个众生也是有这样的圆满觉性，佛陀也有圆满的觉性，这个不用说了。然后富楼那尊者也是有，包括我们今天在座的学习的所有的人都有。

但是：

**而我昔遭无始妄想。久在轮回。今得圣乘。犹未究竟。**

现在富楼那尊者开始检讨了。

他说，虽然我有这么好的圆妙觉性，但是我曾经遭受到无始以来的妄想的攻击、袭击，以这个原因的话，一直千百万劫当中，沉溺在这个轮回当中，一直漂泊。而如今依靠佛陀和善知识的恩德，遇到了圣乘，已经得到了圣乘。但是确实还没有究竟。

藏文当中说还很遥远，虽然得到了这种圣乘，殊胜的乘，可能指的是大乘。但是要达到究竟的话，还是遥不可及，特别特别遥远。

然后富楼那尊者说：

**世尊。诸妄一切圆灭。独妙真常。**

其实世尊，如果把所有的这些妄想，刚才前面是因为妄想，“一切圆灭”，想得到的是什么呢？就是唯一的这种真心。

富楼那尊者想的是很美的，对吧？他想把妄想全部灭掉，获得真正的本来的真心。

那么他要想这样的话，就问世尊：

敢问如来。一切众生。何因有妄。自蔽妙明。受此沦溺。

他说，我想冒昧的问如来，佛陀，你不要生气，我要问一个问题。我问的问题是好长时间都是憋在心里面，今天是个机会，所以我要问问题。我现在因为跟佛陀不同，就是这个妄想作怪，我很想把这个妄想灭掉，真正的认识自己的本性。

我今天要想问，一切众生因为什么因缘，妄想自己来遮蔽我们这个妙明的心。他要问妄想。这样一来，一直无始以来沉溺在轮回当中，这是为什么？

所以我们很多人，问那个问题的时候：“无明是从哪里来的，妄想是从哪里来的？”这个是一个问题。所以在哪里怎么回答的，大家也可以想一想。

富楼那尊者问如来，一切众生“何因有妄”，什么样的因有了这样的妄想呢？遮蔽了我们的如来藏真

心本来面目，让众生一直不断的沉溺在这个轮回当中。

为什么这样？好像有些注释当中说，前面也是问，既然众生有如来藏的话，那为什么显现山河大地？这主要讲一念无明的原因。在这里问的什么呢：无明到底是什么？无明的因。前面是为什么起迷乱的因，当时佛陀说这是因为无明。那我们在这里问的什么呢？那你说这个无明的因是什么？第一个无明是从哪里来的？无明是从哪里来的？这是很多人的问题，包括我们前两天也是有些人问这个问题。

然后佛告富楼那。

这句话还是很重要的，大家要记住，有时候把它记录下来。

**佛告富楼那。汝虽除疑。余惑未尽。**

虽然你跟其他的弟子不同，你的怀疑应该大大的减少了，遣除了，但是还有些余惑，剩下一些障碍，包括烦恼障和所知障还没有灭尽，它会有一定的障碍，问问题都可以看得出来。

不要说佛陀，我们有时候都看得出来。富楼那尊者虽然他讲法很厉害的。

**吾以世间现前诸事。今复问汝。**

我用一个非常普普通通的，世间当中大家众所周

知的一个事情，先问你。

一般来讲，我们问问题的时候，先一个反问还是很重要的。我都有时候学校里面去的时候，反而给他问一下，然后他答不出来的时候，我就把他的答案就想出来了，有时候有必要的。

然后佛陀说，我用世间的一个问题来问你：

**汝岂不闻。室罗城中。演若达多。忽于晨朝。以镜照面。**

他说，你最近难道没有听到吗？可能这个事情是当时的一个新闻。

这个舍卫城，有一个人叫做演若达多<sup>308</sup>。这是一个人名。最近不是我们这个城市当中，家喻户晓有一个新闻，不是有一个人，这个人他忽然早上起来的时候照镜子。

可能特别爱照镜子的一个人，是男是女不知道。印度人一般四个名字。我们藏族人也是经常有四个名字，比如说我的名字叫索朗达吉，但是后来很多人就把它简称了，中间的字不知道谁吃了。

那这个演若达多，有点像我的名字，也不像，大

---

308 圆瑛法师《楞严讲义》卷四：“室罗城中，有此一人，名演若达多，译云祠接，父母祷神祠而生，故以名焉。”

吉达多，吉大索。有时候有些学校的老师介绍的时候说吉达索；有时候是索吉达。

他早上起来的时候，他可能迷迷糊糊的，开始照镜子。

### 爱镜中头眉目可见。

平时的话，他特别爱照镜子。以前好像印度的镜子有一种像铜镜什么，不是我们现在的镜子那么的清楚。

镜子里面，包括他的面目清晰可见，见得到的。

当天的话可能，不知道，也许可能早上迷迷糊糊的，眼睛都没有睁开，他自己去照镜子去了。

### 嗔责己头不见面目。以为魑魅。无状狂走。

“嗔责”，藏文当中没有直接翻译，直接说他照镜子的时候，发现自己没有头，没有面目，然后着急了，认为是妖怪所扰乱，然后无缘无故的害怕，心就狂乱，跑走了。

在有些注释当中，“嗔责己头”，他不满意自己的头。他可能照镜子，不知道，原因没有讲。也许真的是镜子里面有一种妖魔鬼怪来打扰，没有出现自己的面目；也许是他自己，一般早上起来的时候，有时候我们出门的时候，走路都有点不是很那个的。

所以说也许可能他的一种迷乱或者说一种显相，他自己看花眼呢，还是中暑了，还是什么样的，也不太清楚。

他没有见到自己的面目，自己是无头，没有头的，他就很害怕了，肯定着魔了。

然后“无状狂走”，他无缘无故的，开始心就发狂了，发疯了，然后跑了。

其实照镜子的话，他自己导致的，除此之外也没有什么理由。

**于意云何。此人何因无故狂走。**

佛陀问，富楼那你是怎么想的？这个人没有什么原因就这样狂走了是吧，有没有什么因缘，这个人为什么就狂走了？

**富楼那言。是人心狂。更无他故。**

富楼那尊者说，这个人没有什么其他的原因，他自己发疯了，他发疯了呗，还有什么。没什么其他的因，他自己照个镜子，然后就莫名其妙的跑了。

佛陀问这个因是什么呢？就是他心发疯了，除此之外没啥，没有什么其他的原因。并不是有一个人砍了他的头，也并不是有一个真正的魔术师来，把他的头遮蔽了，也不是。他可能是自己砍的，砍的过程没

有说。凡是这个人自己就发疯了，走了，没有什么。

其实这个比喻大家要记住，有人问，那我们无明的因是什么的话，无明的因没有什么，就是无明。

这个比喻和这个故事讲的话，我觉得挺好的。

**佛言。**

佛陀下面跟他讲。

**妙觉明圆。本圆明妙。**

经常这几个明、圆，这些换来换去的话很有意思的。

如来藏光明心的话，本来是这样圆满的、光明的。

**既称为妄。云何有因。**

那么如来藏他怎么会是有一个妄想的因呢？怎么会有因？没有什么因。

刚才不是说我们本来是清净的，但是因为妄想的原因，漂泊在轮回当中，但这个妄想的话，它怎么会是有因？没有因的。

**若有所因。云何名妄。**

这句话我觉得很重要。

如果有人问，那无名的因是什么的话，你说没有因，就是“若有所因。云何名妄。”如果有因的话，这个因肯定是真实的东西。那真实的东西怎么会是叫



妄呢？

因为真实的东西产生真实的法，那这不叫妄。所以为什么叫妄想，妄想，它没有一个真实的因，所以叫妄。

刚才那个人，那个人自己发疯，发疯后狂走的话，他没有什么真正的原因，他自己发疯的，是吧，自己发疯还有什么因呢？

这个事情我觉得确实大家还是要好好记住。

**自诸妄想展转相因。从迷积迷。以历尘劫。**

所以我们众生的话，其实这样无缘无故的一念妄想，一念妄想起了，起了以后，前前为因，后后为果，一直辗转不停的做为因。然后“从迷积迷”，没有因，就是这个迷乱的因当中又产生迷乱、又产生迷乱，它不断的辗转、积累这样迷乱的因。

那么这样一来，“以历尘劫”，历历这样尘数的劫当中，沉溺在这个轮回当中。

今天我们这节课我想很多人应该比较明白了，我们以前讲，无明是什么时候来的？无明没有什么来的。一个人发疯了的话，我们说这个发疯的原因是什么呢？他自己照镜子照错了。然后我们为什么是漂在轮回当中，我们每个人当时也是可能像照镜子一样的。其实

我们为什么是这样的发疯，奔波，或者是这样的话，就是这个。这个问题是我们很多人比较纠结的。所以《楞严经》当中确实这个也是很重要的。

我看到《不退转轮经》<sup>309</sup>当中说：“现见与无明，毕竟不能生。”现见与无明，不能产生的。“犹如水中影，终始无所有”，就像水中的影子一样，始终无所有。这里讲，现见对于这个无明来讲，它从来都是没有产生过。就像是水中的这个影子，始终都是没有过。

我们看看水中有一个影子，这个影子显现的话，那这个水中影子的因在哪里呢？其实本身这个水中的影它都没有实体，没有实体的话，它的因怎么能找到呢，找不到的。所以我们众生无明的这种因的话，它是无所因。如果有因的话，刚才前面讲的“若有所因，云何名妄？”这个还是大家记住。如果有些人问的话，《楞严经》中说“若有所因，云何名妄？”就不用回答了，他有智慧的人就可以了。你应该这样回答。

所以我们众生一直沉溺在轮回当中，在这个尘数劫当中受苦，就是这个原因。

**虽佛发明。犹不能返。如是迷因。因迷自有。**

---

309 《佛说广博严净不退转轮经》宋凉州沙门智严译，共六卷：“现见于无明，毕竟不能生；犹如水中影，终始无所有。”

我们大慈大悲的佛陀，虽然在不同的经典当中给我们明明白白的宣讲，可是我们众生因为迷乱的这个因很严重的原因，一直不能返家。

比如说刚才那个人，他自己认为自己没有头，然后就发疯了，变成一个疯子。然后别人给它讲，你还是好好回去过生活，你不用害怕，你没有这个因。但是这个人因为他发疯的当时，可能因缘比较特殊，所以他根本没办法回到他原来正常的人一样的。

我们众生就是这样的。佛陀虽然给我们讲了，善知识也是讲了，但是自己的这种根深蒂固的习气很难返回去。

“如是迷因。因迷自有。”我们有这样的一个迷乱的、虚妄的因的原因，因为因迷的话，它当下自己就有的。

如果我们真正认识到它的话，当下就没有了。但是有时候我们的这个习气比较坚固的话，那也很难。

**识迷无因。妄无所依。**

实际上我们迷乱意识的因，它是没有的。那妄想的话，更是无有依靠。

如果真正去观察的话，那就像刚才月影一样的，我们迷乱的这个因，它是没有因缘，没有因缘的话，

那产生的果，这个妄想也是不可能的。

**尚无有生。欲何为灭。**

如果无明的因，连产生都没有，尚且没有产生过的话，那你想怎么会是有一个灭呢？

生和灭的话其实是了不可得，水中的月影一样的，不生不灭的。可是我们众生面前就是无欺的存在。

所以这样的一种虚幻的因果，有时候是很可笑的。但是我们还没有了断这样的生死之网之前，也需要努力的吸收善知识的甘露、窍诀。

那就讲到这里。

## 第四十六课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

我们继续讲《楞严经》。

现在正在观察妄想的因，昨天的内容大家也已经明白了。原来妄想的因是无明，无明没有什么因，只是一种偶然的、狂乱的因。这样来理解。

今天继续讲：

**得菩提者。如寤时人说梦中事。心纵精明。欲何因缘取梦中物。**

佛陀说，获得无上圆满菩提的果位也是一样的，怎么一样的呢？就像是从梦中，“如寤时”，醒过来的一个人，说梦中的经历，梦中所发生的这些事；虽然他的心很精明的，是非常有智慧、敏锐的这么一个人，刚才梦里这些事物，“欲何因缘取梦中物”，依靠什么因缘可以把梦中全部的物种展现在你面前。

这是很困难的。大家都知道，我们经常也是做梦。但是梦，你醒来以后，知道它是一种迷乱的因。前面的因、过程，最后出现的各种结果，这些让你一一展示出来，最多可能用语言大概的描述一下，除此之外没有办法：“啊，真正梦中是这个样子……，”给醒觉者面前要说的话，肯定指不出来的。

**况复无因。本无所有。**

更何况说，妄想根本是没有因的。

你看梦中的事物没办法给别人说。同样的道理，我们妄想的因，前面也讲了，没有什么因。而且妄想它本来没有任何的东西，就像龟毛兔角一样，你怎么在别人面前把它展示出来？这是根本没办法的，无有是处的。

所以通过梦了达，其实万法的本性确实是了不可得的。

如彼城中。演若达多。岂有因缘。自怖头走。

就像是前面讲的舍卫城的演若达多。

演若达多，大家还是要记住，以后有人问无明的事情，你就马上说：“《楞严经》里有一个人叫演若达多。”

我们藏文当中是安子达德，安子达德（音译）。以前好像他父母在一个祠堂，一个祭祀的殿堂里面祈祷，后来降生。这么一个人，所以是祠堂授，有这个意思。

所以就像我们昨天讲的演若达多，城中发生的新闻。他难道有什么真正、实有的因缘，自己就认为自己的头已经没有了，害怕，然后发狂而走的。比喻当中是这样讲的。

这个人觉得可能他的头已经没有了，特别担心，发疯了，就走了。

**忽然狂歇。头非外得。**

后来他走着走着，也不知道，也是莫名其妙的，他的这种狂性，这种狂乱的心，发疯的心，突然就没有了。

可能我们有些精神不正常的人也是，发疯的非常厉害。但是突然：“啊！怎么啦，我刚才在哪儿？这

样啊。”好像他已经恢复正常了。也有这样的。世间当中特别狂乱的人，突然莫名其妙的，好像无因无缘，这样的。

这个时候，是不是他的头从其他地方回来了？也不是。本来他的头从来都是没有断过，没有失去过。心正常的时候是不是他的头就回来了？心不正常的时候，他的头被魔鬼偷走了，不是吧。这个是没有的。

**纵未歇狂。亦何遗失。**

纵然他没有“歇狂”，他狂疯的心还没有停歇的时候，那个时候怎么会失去他的头？没有失去。

刚才他在发疯的时候，他的头完整无缺的在。他的这种疯狂的心停歇下来的时候，他的头也是依然存在的。他的头，前面也是这样的，后面也是这样的。

所以这个新闻，佛陀讲的还是……，有智慧的人，什么都讲得很细的，对吧。

我有时候想，学《楞严经》以后，可能我们很多人觉得我们大慈大悲的佛陀，跟其他很多宗教的教主，不说我们很深奥的后世，或者是其他方面的，只是对分析问题的这种辩才和智慧方面，确实是非常不同的。

《楞严经》应该现在学了四十多堂课，在这个过程当中，每天都是让我们拼命的要去专注他的智慧当

中。只是一部经典，佛陀有那么多的经典，只是一部经典里面的精髓，真的是很难，怎么讲，很难想象。

我们觉得，啊，佛陀是一般世间的一个人。如果世间一个人，他一辈子当中造了这么多论，而且这么多的论，每一个都有甚深的意思。

我们这几年学了那么多的经典，包括《妙法莲华经》、《维摩诘经》，还有《法华经》，《妙法莲华经》和《法华经》是一样的，哈哈。《金刚经》、《般若经》、《药师经》。

（下面说《六组坛经》），《六祖坛经》不是佛陀说的。

还有《无量寿经》、《观经》等等。我们学的太少了。你看《大藏经》那么多。有时候看到我们藏文的《大藏经》，《乾隆大藏经》那么多，我们学的只有1%。1%可能有。比如我们藏传的有一百零八函，八函肯定没有，我们可能四、五函。我们还算是在我们的佛教徒当中一直不断的在闻思。

你看现在这个《楞严经》，不知道，现在有没有人讲？听说了吗？不多。现在正在讲的有没有？除了我以外。这会儿没有？什么意思。现在没有，晚上是吧？哈哈，好嘛。



所以真的，比较而言佛教徒当中，我们可能学经方面也不算特别多，但是还算是可以的。但我们学的是很有限的。原来是想把《大藏经》读一遍，但是可能短暂的人生里面没办法吧，光《大藏经》读一遍倒也是很好的。一辈子当中如果不敢说全部学一遍，读一遍也很有加持的。

刚才讲演若达多的故事，现在佛陀一直在分析。

然后佛告诉富楼那：

**富楼那。妄性如是。因何为在。**

同样的道理，妄性的话，演若达多他当时出去的时候，因为他觉得没有头，狂性而走的，对吧？他狂性而走的。那这样的话，我们众生也是正在漂泊、受苦。正在这个时候，其实是妄性而走的，妄性而漂泊。

“因何为在”，他的因在哪里？刚才他出去，他认为是没有头而走的，但是头从来都是没有变化过的。

我们众生也是在轮回当中正在迷乱，我们的因是什么？说是无明，无明在哪里？无明本体也是没有的。刚才认为头没有，这是一种愚痴的现象。我们认为世间万法存在等等，这也是一种愚痴，也是一种无明。所以无明的因，这样寻找的时候都比较容易。

**汝但不随分别世间。业果众生。三种相续。三缘**

**断故。三因不生。**

下面佛告诉富楼那尊者。

我们前面讲的三种相续，一个是世界相续，一个是业果相续，还有一个众生相续。

这三种相续，如果我们的心的不随着业力，分别世间、分别业果、分别众生的三种相续。如果没有这样分别，这三缘就已经断了。

真正不去对器世界和有情世界、业果，全部都没有去攀缘，没有去执着，这样的话，这三缘都已经断了。

三缘的话，有些注释当中讲世界、业果、众生。还有一些我们前面讲的杀生、偷盗，还有邪淫这三者因缘。

这三者断了，“三因不生”。因为这三者没有，这三个因当中不会产生，源头没有怎么会产生？如果这三种因缘的执着，杀盗淫也好；或者是这三种攀缘的执着没有，那有情世界、器世界和业果的相续，不会产生的。

**则汝心中。演若达多。狂性自歇。歇即菩提。**

我们很多人都知道“狂性自歇。歇即菩提。”这个应该算是很出名的。只要说《楞严经》里面引用一

个教证，很多人可能会说出来的。

但这个实际上是来自于什么？富楼那尊者，你心中的——前面讲的城市里面的演若达多，这个演若达多实际上，狂性自然而然歇的。狂性自然而然歇的时候，实际上它的停歇就是菩提。

所以这句话意思就是说，刚才演若达多，他先有个误会，因为他照镜子，迷迷糊糊认为自己没有头了，跑了。一段时间以后，幸好他恢复了，恢复以后就没有发生任何事情。

其实我们众生得果也是一样的，我们认为有种迷乱的心，最后他自然而然自己认识了。认识以后，菩提就已经获得了。

这应该是显宗当中很深的一句。意思就是我们的这种分别念自然停歇，歇灭的部分就是菩提。

如果从简单的语言来讲，我们的分别念自然灭尽，灭尽的时候就是菩提。好像我们先把分别念、不清净的心灭了，灭了的当下得到菩提。从表面上看好像时间的层次，先是一个狂性，然后狂性就停下来，停了的这个部分就是菩提。就像我们苦集灭道当中，依靠道谛，灭了烦恼，灭了烦恼的时候，现前真谛。

如果按照大圆满来讲，应该是正在起现各种各样

狂性的时候，实际上，如果你当下认识它的本体，这就是菩提。

这里面稍微有一点显宗和密宗的差别，有一点差别。

显宗一般是烦恼灭了，菩提现前，有这么一个过程。密宗当中呢，烦恼即菩提。这里狂性歇也好，狂性正在起，其实它就是菩提。

这里的歇，也许是有停歇的意思，也许是有一种认识的意思。狂乱的心认识到的话，那个时候，原来是觉得，我只是一个迷乱的心，我发疯了，这个时候好像已经正常了。当他认识的时候，那个时候已经菩提了。

我们认识心的时候，跟密宗的说法稍微有一点点差别。《法界宝藏论》和《大鹏展翅》里面都讲当下的这颗明明清清的心的本体就是不改不造，它就是菩提。这么一个意思。

大家如果《楞严经》背不到的话，“狂性自歇，歇即菩提”，这个可以。别人如果问问题的时候，你就说这句话，不说话了。尤其是问的问题有点深，你如果实在不太会答，就一直瞪到虚空当中，什么话都不说，就这样：“啊！狂性自歇。歇即菩提。好，回

答完了。”就这样。别人也许开悟了也不知道。

### **胜净明心。本周法界。不从人得。**

刚才所讲到这样的殊胜的、清净的、光明的如来藏心，它本来都是已经周遍于整个法界当中，根本不是从他人那里获得的。

当然显现上可能是依靠其他的，上师的直指，佛陀的直指而显现的。但实际上并不是真正有一个东西得的。比如演若达多，他正在外面狂奔的时候，如果有一个人说：“你去哪？”“我害怕，我没有头。”他一看：“你有头。”“我有头啊。”但那个时候是不是那个人把头给他呢？实际上，头不是他给的。

同样的道理，我们本来的心自己都不认识，一直在迷乱当中。上师通过一种窍诀方法来给你直指，直指的时候你就认识了。但你认识的时候，这个时候并不是你得到光明如来藏的心。只不过你前面错误了，这个错误他给你纠正而已。除此之外，上师也没有，那个人也是没有把头，本来没有的给你。不是这样的。光明不是上师给你的，只不过自己正在迷乱的时候，依靠外缘的因，这个也可以叫做上师的恩德。

### **何藉劬劳。肯綮修证。**

通过勤劳，或者是一种劳苦，我们一般说筋肉骨

结<sup>310</sup>，意思是最大的努力；还有勤修实证。

本来已经所有的功德都自己圆满了——藏文当中翻译的是：“何必身心苦劳，而希求修证。”意思是说，本身都已经具足的，你本自自性已经具足的话，何必还要去苦行，还要去受种种折磨，还要得到修证。修就是不修，不修就是修。本来的境界当中，自己反观的时候认识而已。

刚才这个比喻真的很好的。演若达多，从来没有丢失过任何东西，只不过他突然出现了一个问题而已。其实我们众生也是这样的。我们每个人的本性从来没有丢失过，只不过中间因为无明狂乱的因，让我们不认识，迷失方向而已。但迷失的话，有些是特别特别长的时间，有多少劫；有些是比较短的时间。这是靠自己的缘分。

下面讲一个比喻。

**譬如有人。于白衣中。系如意珠。不自觉知。穷露他方。乞食驰走。**

有一个人，他用自己的衣服把如意珠包裹起来，

---

310 圆瑛法师《楞严讲义》卷四：“何藉劬劳，肯綮修证者：此结责奋修之意，真心既属本有，无明又属本空，则无妄可断，无真可得，何藉劬劳，肯綮修证。肯綮出庄子《养生篇》。吴兴曰：骨间肉曰肯，筋肉结处曰綮。肯綮修证，即劳筋苦骨，勤勇修行之义。”

但自己可能有点笨还是什么的，“不自觉知”，忘了。

或者有时候我们自己把有些东西放在那里，根本不知道是什么。

这个人他很贫穷的，特别痛苦的露宿在其他地方，还有乞讨食物，到处奔走。

一直艰难困苦，一直在那里奔波痛苦，看起来好像是很愚笨的。

其实我们每个众生就是这样的，把自己的心性如意宝，在自己五蕴一样的衣服当中包裹起来，被各种各样的执着束缚，不自觉知。在轮回的旷野上不断的奔波，一直这样的。

**虽实贫穷。珠不曾失。**

虽然这个人显得确实实是非常的贫寒、贫穷，穷苦潦倒，但如意宝珠的这种觉性，从来都是没有失去过。

长水子璇里面说<sup>311</sup>：“虽流生死，觉性常然。”虽然流转在生死轮回当中，但是觉性常然。觉性，我们密宗里面经常用的觉性。所以显宗当中，有时候菩提心叫做觉妙心，有一些叫妙明明心。但在这里，长水

---

311 见长水子璇《楞严义疏》卷四。

子璇在这里，叫“觉性常然”。这个要记住。

我以前想，觉性是比较好的——一直觉得我们的明心，认识的明心叫做觉性。藏文当中是日巴（音译），但是一般在显宗当中，所谓的觉性用的比较少一点。实际上就是我们的如来藏的这种明心，认识的这颗心。一般没有认识的时候不叫觉性，还没有觉悟。认识了才叫做是觉性。

觉性一直是没有失毁过。刚才贫穷的人，他衣服里面一直是有如意宝的，可能如意宝比较小，不然他到哪里去的时候不方便。是不是像很小很小的一个如意宝装在自己的衣服里面，到处去乞讨，到后来才发现：“啊，我的包里面是啥东西。”

下面有一个人给他直指。

**忽有智者指示其珠。所愿从心。致大饶富。**

后来突然遇到了一个有智慧的人，他一看，知道他衣服里面原来包着如意宝。他就好心好意地说：“怎么会是这样，你在外面这样痛苦，流离失所，但实际上你有如意宝。”他自己一看，确实这样的。他就可以随心所欲的使用，一切所愿如愿以偿，最后变成了一个特别了不起的大富翁。这个时候人人都对他很尊重。



一般有能力，有智慧、有钱财的时候，人人都尊重。如果这个人贫穷，谁都不理他。所以我们藏地有一种俗语，叫做：“有钱是叔叔的侄子，无钱是叔叔的仆人。”如果一个有钱的人，他有一个叔叔，他说你是我的侄子，非常好的。如果这个人是没有钱的，叔叔就把他当做仆人。

所以一般有能力的人，谁都看得惯，谁都喜欢他。如果智慧也好，财富也好，什么都没有的话，谁都不理。刚才在外面乞讨的时候，可能谁都不理了。突然他有了如意宝，发财了的话，人人都把他视为自己的眷属。

**方悟神珠。非从外得。**

这个时候才发现他的如意宝，但是这个如意宝并不是其他地方带来的，是他自己随身衣服当中有的。这个意思。

这个时候，你看现在阿难就来了。昨天刚好叫阿难，还是心有灵犀一点通。阿难你来了，好几天都是没有见到。

**即时。阿难在大众中。顶礼佛足。起立白佛。**

阿难出来了，阿难很尊重的。富楼那尊者那天没有顶礼。

阿难在大众当中，佛的足下进行顶礼。

**世尊。现说杀盗淫业。三缘断故。三因不生。心中达多。狂性自歇。歇即菩提。不从人得。**

他开始又问问题了。

佛陀你不是刚刚说杀盗淫的业，三缘断的缘故，三因都不生，心中的演若达多，“狂性自歇，歇即菩提，不从人得。”其实我们的心是自然得到菩提的，并不是依靠其他因缘而产生的。

阿难他把佛陀的话重复一下，你不是说刚才三缘断的缘故，不是因而产生的。

一般阿罗汉他们对因缘很重视的。我们说：“诸法因缘生，诸法因缘灭。是大沙门说。”缘起咒，在《入大乘论》当中也讲的很清楚。这样的原因，一切佛法依靠缘起而产生的，而且很多阿罗汉是以缘起性空而证悟的。

他觉得这样的“狂性即歇、歇即菩提。”好像这是一种自然生一样，不太好。

**斯则因缘。皎然明白。**

虽然这个因缘也是讲的比较清楚的。

**云何如来顿弃因缘。**

我们明明知道是因缘而产生的，但是如来为什么

顿然放弃所有的因缘产生。如果这样，他说我有点不大承认。

怎么不大承认？

我从因缘。心得开悟。

阿难虽然是个初果，证悟的境界不是很高的，但实际上当时如来说因缘法——因为前面讲，当时讲《楞严经》的时候，阿难就开悟了，初果了。

我是当时您说因缘法的时候心得开悟。

世尊。此义何独我等年少有学声闻。今此会中。大目犍连。及舍利弗。须菩提等。从老梵志。闻佛因缘。发心开悟。得成无漏。

他说，不仅仅是单独我这么一个小沙弥，小年轻的阿难声闻，不仅仅是我们这些年轻之辈的小沙弥，这些是依靠因缘而开悟的。而且今天在座的，楞严大法会里面的特别了不起的那些长老，比如大目犍连，还有舍利佛，还有须菩提等等，这些的话，“从老梵志。闻佛因缘。发心开悟。得成无漏。”

“从老”，藏文当中：“这些等”。这些等老梵志也是闻了佛陀因缘的法而开悟的，最后得成无漏。这是一种解释方法。

还有一种解释，好像长水子璇<sup>312</sup>、《指掌疏》<sup>313</sup>这些，他们的解释方式不同的。藏文当中是“等等这些老梵志们”，可能须菩提和舍利子、目犍连以前可能全是老婆罗门，是吧。其实老梵志们也是这样的。

还有一种解释方法：等等这些人，刚开始从老梵志那里听闻，后来在佛陀那里听因缘法而开悟的。可能这样就比较好一点。

因为“从老梵志”，从，好像藏文和长水子璇是比较相同的。《指掌疏》里面，因为这些阿罗汉以前在一些婆罗门面前得过一些道，后来闻到佛陀的因缘法，最后开悟，获得了阿罗汉果位，得成无漏的果位。

**今说菩提不从因缘。**

今天你刚才说的菩提没有因，无明都不存在，没有什么因。

**则王舍城拘舍黎等。所说自然。成第一义。**

今天你说不是因缘产生，那我们王舍城里面有一个外道，叫做拘舍梨<sup>314</sup>，他说也是自然而成就的。

---

312 长水子璇《楞严义疏》卷四：“老梵志者。并是年长。从外道来。闻佛因缘。翻邪入正。得成无学也。”

313 通理法师《指掌疏》卷四：“指老年无学者说。大目犍连等。略举三人。余以等字该之。此等皆先依邪师。习外道法。故云从老梵志。如舍利目连。先师沙然梵志。余可例知。”

314 圆瑛法师《楞严讲义》卷四：“若是则王舍城，拘舍梨外道等，所说八万劫后，

他说是八万劫当中，如果人自然待着，最后自然而然成就的。比如有一些线条的丸子，放在这里，最后它滚着滚着，最后自然停下来一样的。人到了一定时间，到了八万劫以后自然成就的。

我们这些阿罗汉全部是依靠因缘而开悟的，但佛陀你今天说不是因缘而产生的话，你的观点跟王舍城外道的观点一点差别都没有。他还是敢问敢说。

**惟垂大悲。开发迷闷。**

唯有祈求大慈大悲的佛陀，您开发我们迷闷的心，给我们转法轮。

说是说的很厉害，你跟外道没有什么差别。我们有些人也是在有些人面前说的很厉害，最后也说一个比较婉转的语言来：“我们认为你的观点跟什么什么完全是一样的，但是还是要请求你来慈悲开示吧。”

阿难现在对佛陀越来越不怕了，说你的观点跟王舍城外道的观点是一模一样的，但还是请慈悲开示。

**佛告阿难。即如城中。演若达多。狂性因缘。若得灭除。则不狂性。自然而出。因缘自然。理穷于是。**

下面佛陀跟阿难进行辩论了。看我跟外道相同还

是你跟外道相同，过来，你过来，阿难多，你过来，阿难达，是吧？你过来……。阿难多有时候是很可怜的，有时候佛陀把他训的很厉害的，有时候是其他的，摩登伽女，包括摩登伽女的母亲也是对他很不好的。

阿难啊，我们城市里面的演若达多，确实他中间发过疯，精神一段时间不正常了，也去过精神病医院，后来就回来了，回来了现在就正常了。

“狂性因缘”，刚才不是正在发狂，它的因缘如果灭除——因为一段时间确实心烦意乱，外面狂奔，最后这种狂性的因缘已经灭除，“则不狂性自然而出”，这个时候是不是不狂乱自然出现了。

因为阿难觉得因缘产生是可以的，但是自然产生是不合理的。如果“狂性自歇，歇即菩提”的话，这个是一种自然产生，他认为是这样的。

但佛陀在这里问，狂性如果灭，那不狂的心是不是自然出现？如果你说是，其实因缘和自然，“理穷于是”，其实因缘和自然法也是仅此而已。

你说狂性已经灭了，实际上他的心原本就是这样的。除了这个以外，我们也没有承认一个常有的自然法，跟外道完全都是不同的。只不过是狂性堙灭，自然回到自己原来的这种状态当中。中间是发过疯的，

后来就正常了，正常的时候还是正常人。但是你说只要正常就跟外道没有什么差别，不是这个意思。

其实狂性堙灭，这个叫做因缘法。本性自然出现，这个也可以说一种自然也好，也可以是歇即菩提，也是这个意思。

佛又告诉阿难：

阿难。演若达多。头本自然。本自其然。无然非自。

《楞严经》有时候还是很那个，哈哈哈哈哈。那天不是有个博士，他一晚上就看懂了。我就有点怀疑，他可能啃不动。他一晚上，我们这么多天都是，要看很长时间才看大概，翻了注释，思考，才能懂。不知道，如果他真的看懂了，我遇到他的时候问一下，这里面几个词，让他解释解释，看看他看懂了没有。

佛陀告诉阿难，演若达多他的头本来都是已经自然具足。“本自其然”，本来头也没有失去过，一直具足。“无然非自”，没有一个它的头不存在的时候。

从演若达多来讲的话，他正在狂奔的时候也好，或者照镜子的时候也好，或者是最后回来的时候，他原来的头一直是在，一直都是在他的身上。从来没有发生过他的头中间没有了，后来又回来了，没有这样

的一个过程，没有这样的。

**何因缘故。怖头狂走。**

以什么因缘呢？因为他害怕失去了自己的头，开始狂奔而走。

这是以什么因缘？你如果真的要找出一个因缘，因为他的头一直是在的，如果不在，有一种因缘。确实像我们有时候牛群当中丢了牦牛，确实牦牛不在，我就心很烦的，到处去找，最后在某个地方找到，确实牛群里面当时是没有牦牛。我找的是对的，因为当时是没有的。好像中观的一个里面，我们心的失去并不是丢牦牛一样的，不是这样的。丢牦牛确实是中间丢了，最后找到了，但我们心的失去不是这样的，本来都是没有丢过。

所以他说，什么因缘说头已经没有了，然后狂走？

**若自然头。因缘故狂。**

他说，如果我们的头自然已经具足了，但是因为照镜子的这种因缘，狂奔——头是有的，但是因为照镜子的因缘，突然觉得没有，所以我的心产生狂乱。

这相当于是一种疑问一样的，因为我的头自然是存在的，但是因为我照镜子，觉得是已经没有了，这个因缘，我的心狂乱。



本来也是这样的，头是已经有的，但是他照镜子以后不知道什么因缘，没有发现，没有发现的时候，就开始害怕了。

其实我们有些人，包括吵架也好，包括心里有点恐惧：“啊，是不是魔鬼来了？或者会不会我最好的人失去了？”突然心里面有一种狂乱，越紧张越觉得这个事情是很严重的。其实是从来没有发生过的事情，有时候我们会这样的狂性。

如果你认为本来头是有的，但是因为这样的因缘的缘故，我的心狂乱的话：

**何不自然。因缘故失。**

反过来，为什么不是依靠因缘而舍弃自然，或者为什么不因为自然舍弃这种因缘，因为头是自然存在的，这样你为什么是因为自然，把因缘为什么不舍弃？

刚才说自然是有头的，但是因为因缘狂乱，因为因缘而狂乱的话，我们反过来说，为什么是因为自然？自然已经存在，因为这个是真实的，因为这个原因就是刚才突然狂乱的。因缘为什么不舍弃呢？可能这样解释好一点。虽然有些注释的解释方式不同的。

**本头不失。狂怖妄出。曾无变易。何藉因缘。**

本来他的头从来没有失去过，只不过狂性起来，

最后妄想出现。但是整个妄想出现的过程当中，从来都是没有变易过。他的头一直——以前是怎么样，以后也是怎么样，一直是。

其实这个比喻是很好的，里面有很多的深层的意思。我们平时不认识自己的心，理论上这样分析是很少的。

所以我们一直把演若达多，以后你们每个人应该对演若达多交上朋友，好吧，他是怎么样的，这样对你认识本性真的会有很大的差别。演若达多当时开始是什么因缘，中间是怎么出去的，最后怎么发现自己是没有这样的。在这个过程中，佛陀是怎么分析的，它的过程是怎么分析的。其实所有的这些道理对我们众生迷乱的狂性还是有很大的关系。

以后有些人想，无明是从哪里来的？你应该说，《楞严经》里面有一个叫做演若达多的人的故事，用这个故事来，你分析也应该可以。

以前我去学校里面的时候，很多人问，问的时候，我经常有时候用空中自然而然出现的云。其实这个也是在有些大乘经典里面是有的。无明是怎么样的？无明其实没有一个真正的因，在空中突然出现云。这个云的因是什么，它没有一个真实的，突然出现的。因

为虚空是一个无为法，无为法当中产生一个有为法的因，这个没有办法说的。但是这个可能也是从《宝性论》和第三转法轮的教义来解释可以。

这个应该是二转和三转法轮结合起来的一种比喻。所以演若达多在狂性方面也是一个很好的比喻。

这里说，头本来都是没有失去，只不过是因为狂性而出现妄想，在这个过程中从来也是没有变化过，丝毫也是没有变化过。

“何籍因缘？”以什么样的因缘出现这样呢？以什么样的因缘这样出现呢？

**本狂自然。本有狂怖。**

如果你认为这个狂，它是一种自然，本来已经有了这种狂乱的心。

如果你认为本来的这个狂也是自然性的出现，这样的话，是不是本来已经有这样的一种狂怖，不是真正的心。

我们心的本性一样的，是不是有这样的一个迷乱的这种无明存在，如果是这样，

**未狂之际。狂何所潜。**

如果是这样，没有狂乱之前，这个狂乱的心，应该藏在某一个地方，隐藏、潜伏在某一个地方。但是

藏在哪里？这个也是没有的。

如果这样的话，演若达多当时没有照镜子之前，他的这种狂乱的心，应该是早上起来的时候，或者是晚上睡觉的时候，都是一直等着机会，一直藏在他的身边。当时他照镜子的时候，也是在旁边作怪。一直有这么一个狂乱的心，一直跟着他。但是根本说不上。如果真的有这样的一个心，是在内外还是在别的地方。

所以我们这样一观察，当然我们学《宝性论》的时候，这个狂性，有时候可以说本性，是我们本来的心，但是无明的心它也有一个恒常的这种世间的因缘，这个是可以承认的，但是这种因缘实际上是不可靠的。

所以狂性藏在哪里？

**不狂自然。头本无妄。何为狂走。**

这样的这种不狂的自然，头本来都是没有妄想，没有虚妄的。如果这样怎么会是狂走？狂乱而奔走，没办法走的。

**若悟本头。识知狂走。**

如果你认为本来自己是有头的，但是后来认识到自己没有头的时候，心里狂乱而奔跑。如果这样，实际上你本来有的认为是一种自然，后来发现不存在的

这种因缘，这是因缘。

**因缘自然。俱为戏论。**

其实这两个都是戏论。

因为阿难尊者实际上，怎么讲？对自然，一直对外道比较排斥的。富楼那尊者，他就觉得因缘法不可靠的，前面一直问无明怎么有没有因啊。其实他们两个问题的侧重点不同的，应该《指掌疏》<sup>315</sup>里面说的。一个对自然的法，因为阿难他认为因缘产生是合理的，但是自然产生跟外道没有什么差别的。富楼那尊者，他可能跟大乘有点相似，他自然而了知，心性本来具足是比较合理的，但是因缘而产生，怎么样也是不合理的。

其实在这个时候，表面上看来是对阿难的一个回答，但实际上佛陀是对阿难和富楼那尊者，这两者所承认的因缘法和自然法在同一个时间破。意思就是说真正的有一个实有的因缘法也是不成立的，真正的一个自然法也是不成立的。只不过通过这种比喻来说明，就像我们前面讲到的一样，演若达多的比喻，实际上

---

315 通理法师《指掌疏》卷四：“满慈执妄有因。阿难疑真滥自。皆由不悟本头不失。未知狂走是妄。若果悟得本头。识知狂走。则满慈所执因缘。阿难所疑自然。俱为戏论。都无实义。此则正销阿难之现疑。兼防满慈之又执。以待自立因。势所必至耳。”

是我们的心，当他认识的时候，所有的迷乱当下就没有了。

其实认识的话，并不是重新得到的，只不过自己原来迷乱的心已经恢复正常。

什么时候开悟的话，我们可以把它换成另外一个名字：“我什么时候恢复，我什么时候变成正常人？”我们可以这么说。

我们每个众生就像是刚才演若达多一样的，都正在轮回当中狂奔，因为害怕认为自己没有头，在发疯。我们如果遇到一个明智的上师，他说你从来没有丢过，你自己看看镜子。但是那个时候他的狂性还是很厉害的，虽然明智之者给他说，但是他可能有些时候习气太严重了。我们有些精神不正常的人，怎么样跟他说，没办法的，怎么样去治疗、吃药。因为它迷乱的显现的习气非常深厚，这个时候一下子有个药，或者从理论来知道很难很难的。

但如果真的因缘具足，自己也是有信心，各方面因缘具足，可能很快的时间当中恢复正常。

所以这里讲到，所有的因缘和自然法都是戏论。戏论，藏文当中把它翻成了儿戏的言论。在这里戏论是我们中观里面的戏论一样，也可以。其实都是戏，

一种游戏。它这里的戏论，可能不管你说因缘还是自然，都是一种不实有的，一种游戏而已，游舞而已，可能这个意思。

好，今天讲到这里。

### 第四十七课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

这几天没有讲《楞严经》。今天也跟大家一起来学习。

前面是富楼那尊者，他跟释迦牟尼佛的一些问答，一般有些注释当中讲他跟佛的问题，大概有四个，这一品当中主要讲四个问题。最重要的一个问题就是无明从哪里来的。佛陀当时也是回答，有一个疯狂的人，他的这种迷乱的心来源是什么样，用这个来回答的。这是最主要的一个。

然后，阿难尊者也是跟佛陀问问题。但是有些注释当中讲，阿难最主要是他对佛陀有一个问题，前面大家也应该可能记得。

阿难尊者说，佛陀以前说一切都是因缘而产生的，因缘而产生是比较合理的，包括我也好，舍利子也好，

目犍连也好，须菩提也好，很多的圣者依靠因缘而灭无明，而现前智慧，获得圣果的，这样是可以的。但是你现在说非因缘和非自然，这样的道理好像不太合理。

这个时候，佛陀也是用演若达多的比喻来，当时也要求大家记住，演若达多是这里比较特殊的一个人物。用他的比喻来讲，其实因缘和自然都是一种戏论——前面讲的是，通过他的比喻来讲，实际上都是一种戏论。

我们今天紧接着讲：

**是故。我言三缘断故。即菩提心。**

佛陀继续跟阿难尊者说。

现在是阿难出场的时候了。因为佛陀前面通过演若达多的这种比喻来讲，其实这个狂性全部都是迷乱的，它没有什么头尾的，也是一种戏论。

佛陀说，我说“三缘断故”，三个缘。

这三个缘，前面从广义上讲，器世界、有情世界和业果的这三种因缘。这里来讲，我们前面也刚刚讲到杀、盗、淫，这三个缘断的话，其实它这里的断，是真正认识了它的本性，包括杀盗淫，实际上也是无取无舍的。这么一个道理。



这样断了以后，我们真正的菩提心，这里的菩提心应该是最甚深的，胜义的这种菩提心自然现前。所以三缘断的缘故，菩提心是自然产生的。

但是这样的菩提心并不是有生有灭的，这么一个菩提心。

下面讲，这种菩提心非因缘，非自然，不是因缘而产生的，不是自然而产生的。

因为阿难的这个问题，他觉得因缘产生是合理的，他自己也是依靠这样而证悟的。但是自然产生跟外道没有什么差别的，所以不应该是自然产生的。他就觉得因缘产生是对的，自然产生是不合理的。

但是佛陀就要讲，其实因缘产生也好，自然产生也好，在名言当中，这两者都是存在的，有一种常有的东西也有，因缘产生的也有。但真正的实相当中，这两者都是戏论的，不合理的。主要是给他讲这么一个道理。

**菩提心生。生灭心灭。此但生灭。灭生俱尽。无功用道。**

这个是非因缘产生的道理。

这里说，真正的菩提心，如果菩提心真正的产生，生的心、灭的心，也就灭了。

菩提心，它并不是生灭因缘而产生的，生生灭灭这样的心是没有的。无生无灭的意思——“生灭心灭”。

“此但生灭”，这里所说的生和灭仅仅是观待而言的，没有一个真实的生灭。

真正的菩提心当中，生也不可能成立的，灭也不可能成立的，仅仅是可能说说而已，仅仅只是一个戏论而已。

“灭生俱尽。无功用道。”实际上生和灭这两者都已经灭尽了，这两者都已经得到清净了。得到清净的话，这就是真正无功用的道啊。

“无功用道”，有些注释当中讲远离一切作意，或者是远离一切言思，语言和思维，还有所谓我们的楞严大定，是最了义的境界。

所以你阿难自己认为的这种因缘产生，其实这样的生和灭是妄想而已，虚假而已，真正的生灭实际上是没有的。

所以在给阿难说，你所谓的生灭而产生的菩提，实际上是不合理的意思。

再下一段讲自然和非自然产生是不合理的。

若有自然。如是则明。自然心生。生灭心灭。此

亦生灭。

如果你说像外道所承认的一样的一种自然产生，那非常的清楚，这样的自然产生是自然心产生的。自然心而产生的话，那我们生生灭灭的心应该是灭的，这并不是无功用的道。“此亦生灭”，这也是一种生灭心。

自然的菩提心的话，那就是生灭的心已经灭了，生灭的心已经灭的话，实际上你所谓的自然，归根结底还是成了一种生灭的心，也是一种生灭法了，并不是自然的。因为生灭的心灭完了以后，自然的心才明显，这样的说法实际上也并不是无功用，或者是真实的道，这种也不合理的。

怎么不合理？下面继续讲自然的这种心，不能这么说。

**无生灭者。名为自然。**

一般来讲，顾名思义，大家都知道，什么是自然？其实是无生无灭的东西，这个是真正的自然，名为自然。

世间当中也有自然和非自然的两种分法。什么样分呢？

**犹如世间诸相杂和。成一体者。名和合性。非和**

合者。称本然性。

从世间而言，世间人也是承认，两种事物或者多种事物杂合成一起的，杂合成一体，这个叫做和合性，不是自然性。

比如牛奶和水放在一起，叫做奶茶。牛奶和水里面再加一点茶叶，再加一点酥油，叫酥油茶。这叫和合而成。

呵呵呵，是吧！这个世间人也是承认的。

几种不同的东西合在一起，这叫做和合而成的，实际上这个并不是自然的。

“非和合者”，非和合的话，这个叫本然性。

比如天然的水晶，天然的石头，天然的珠宝。世间当中所谓的天然，可能里面有很多杂物。现在按照一些矿物学的说法，任何一个物质里面有各种假合的。但是世间人的名言而言，觉得是天然，并不是人造的，并不是各种因缘和合的，是自己自然而成的。这叫做是天然性的。

我们的心也是天然的，悠然的、澄然的，一直这样讲的。所以我们本来面目，心的话，有很多世间的名言来称呼。前面也是一会儿本然，一会儿说是澄然。在大圆满当中，了然啊，楞然啊，明然啊，赤然啊，

好多好多的这种然哪，实际上它带有一种，怎么讲？也是一种自然的，但自然当中也有不同的一些它的特殊性质，这样的。

所以非和合而成，实际上这就是所谓的本然。

这以上，前面讲这样的菩提心并不是自然而产生的，让阿难也要明白。后面就是所谓的自然，那就是一个无生无灭，世间人也是承认有自然和非自然的东西。

再下面实际上真正的没有戏论的法，远离所有和合和天然的东西，这个才叫做是无戏论法。

前面讲，阿难你所承认的全部都是戏论的，包括你认为是自然，这也是戏论的。包括你认为是一种因缘法，这也是戏论的。所以这里的戏论，凡是有边的，凡是有实有的东西，都是戏论的。

因此我们可能学过《中观根本慧论》、《中观庄严论释》，对《楞严经》的理解还是有很大的帮助。因为这里面的有一些推理，包括我们在世间当中没有一个实有的法，这句话是很重要的。麦彭仁波切在《中观庄严论释》当中也是再三的强调，这个道理是很重要的。

我讲《中观庄严论释》现在好多年了，多少年了

已经？什么时候讲的？05年讲的话马上20年了，过得那么快。人生真的很短。

下面就讲什么叫做无戏论。

**本然非然。和合非合。合然俱离。离合俱非。此句方名无戏论法。**

其实没有学过中观的，没有学过密法的人，不知道，他们讲《楞严经》还是有点。为什么现在没有人讲《楞严经》？有可能确实是不好讲。我希望我们以后的道友，这次如果真正圆满的学完，以后还是要弘扬。

我想我们很多人应该有能力弘扬，因为大家都学过中观，学过因明，学过大圆满。这里面的道理应该讲的时候并不光是口头上讲，应该明白到底在说什么，不然可能不知道到底在说什么。《楞严经》有时候还是不好讲，它的意义有点难讲，词虽然很美，但是不懂。哈哈，对吧。那天不是说，每一个词都很美的，但确实是都不懂。

“本然非然，和合非合”。呵呵呵。

阿难说，要么是自然产生的。其实自然在真正的本体上看，它不是自然的。因为自然它是一种戏论，没有什么真正自然的法成立的，常有的也没有，不常

的也是没有，实有的法也没有。

所以所谓的自然，实际上它的本体观察，非自然的。

和合也是同样的道理。因缘和合是未经观察的说法而已。你如果真正去观察，和合是没办法和的——融入一体还是非一体，接触还是不接触，和合也是戏论而已。实际上是不和合的，和合也没什么可和合的。

我们表面上看到两个人合作，我们现在开什么合作的会议，或者是我们和合、团结。说是这样的，但这是名言的妄想、戏论。真正去观察的时候，怎么和？我刚才说是酥油茶，酥油茶怎么和合呢？没办法，酥油的本体和茶的本体，水的本体，你一个一个观察，怎么和合？真正的和合也是不成立的。

“合然俱离”，刚才和合也是不成立的，自然也是不成立的。这两者实际本体上都已经远离了。

这两者以外的有一种法存不存在？没有的。和合和自然两个都集聚在一起的，也没有的，除了这两个以外的也没有。

一般非有，非无，非二俱、非非二俱，离四边的时候，有也不是，无也不是，有无二者也不是，非有无二者；这样的话，四个边都已经破完了，存在的方

式几乎是没的。

存在的话，要么有的方式存在，要么无的方式存在，要么有无二者的方式存在，要么非二者的方式存在，这四个边都已经破完了，哪里会有？

一样的道理，如果阿难所提出的问题，自然和因缘，要么两个都存在，要么一个存在，要么非两个的方式存在，或者是除了这两者以外的另一种方式来存在。

所以汉地的有些注释当中，一遮的破法，双遮的破法，双照的破法，有一些不同的解释方法，但也可能可以这样解释。

因为阿难的问题，佛陀下面给他回答的时候，阿难一直认为是有一种因缘或者是自然的东西。我们依理观察的时候，这些都是戏论。最后远离了全部这四个边也好，或者是八个边也可以。

比如和合和非和合，和合和非和合二者，和合和非和合非二者，从和合因缘上面有四个边来观察。然后自然和非自然，自然也不是，非自然也不是，二者也不是，非二者也不是，自然方面也是有四个方面观察。这样通过八个方面来观察，最后远离戏论了，应该这样的。



“此句方名无戏论法”，上面的观察方式才得名为是什么？无戏论法。

无戏论法，确实就像《大乘密严经》<sup>316</sup>当中讲：“内证之所行，超诸语言境。”就是内在证悟的行境，超出了语言的一切境界。所以“内证之所行，超诸语言境。”确实这里面所讲的一样，它真正是远离了四边八戏的境界。证悟的时候，语言没办法来给他进行指示、表示。这个意思。

这以上讲到和合与自然，通过剖析，两者都是不能成立的。

接下来开始又要训阿难尊者了，佛陀说你不修行，今天很多人当中也是开始批评他，有点……。阿难是幸好，可能性格好一点，不然我们这里的有些发心人脾气不好的话，早就离开了。

所以我要说一下我们这里的发心人员，你们要么不要发心，要发心的话，不要把自己的发脾气当作一种功德来。有些是稍微有一点，说几句话，马上火冒三丈，很不好的。可能以前我们这边发心的个别人，他开始经常在不同场合当中，自己很傲慢，经常说这

---

316 《大乘密严经》卷上，密严会品第一。唐天竺三藏地婆诃罗奉制译。

个，可能这个原因。所以我们发心人员，你要发心，为僧众发心，不管是心态好也好，心态不好也好，你稍微有一点忍耐的心再去。如果实在没有办法，今天跟这个吵架，明天跟那个吵架，这种人好像对我们整个降魔洲也不庄严，他们都觉得你们修的是什麼啊，可能一点这种调伏心的能力都是没有的，特别急躁的话，还是要注意。

你看阿难尊者，虽然是佛陀，但是实际上当时佛陀和他们也是应该表面上看起来都是人。所以佛陀怎么说的话，阿难都是从来不会生气的。

他说：

**菩提涅槃。尚在遥远。**

这是对阿难说的。

现在说来说去，菩提涅槃，获得菩提涅槃的果位，对阿难你来说，还是特别遥不可及，非常遥远。

佛陀看他问的问题越来越有点南辕北辙，所以他直接说，你现在想获得佛果的话，没啥可想的了，基本上没有什么希望了，非常遥远。

**非汝历劫辛勤修证。虽复忆持。十方如来十二部经。清净妙理。如恒河沙。只益戏论。**

为什么对你来说是那么遥远？因为你没有经过很

多劫的辛勤修行，没有辛勤的修证，这样的原因，虽然阿难你是多闻第一，所以你有不忘陀罗尼，你有很好的记忆和受持，你能受持十方如来十二部经的清静妙理——甚深的，广大的，清静的这些妙理，你虽然记得清清楚楚。这些妙理多得像恒河沙数一样，但是这些全部只是对你有一点利益的戏论。

现在有时候闻思很好的，但是修行特别不好，因为阿难他是生生世世很多世，习惯什么，习惯寻思者。我们现在的话来讲，学理论比较不错的。阿难是多闻第一，广闻博学，这样的话，修行比较差的，说实在。

阿难就像我们有一些人一样的，可能讲的话，头头是道，什么都会讲，一讲起来的时候，我们有时候是专门讲一些，讲师，讲起来的时候……。但不是实干家，做的时候又是……，“口头上说让世界人高兴，行动上做的话，让母亲都很伤心。”我们以前有这种说法，口头上说的是，让世界上的人都觉得这个人……，实际上真的做，不要说其他人，连自己的母亲都很伤心的：“我的儿子，我的女儿做的那么差。”一般母亲是最亲的人，没有大的过失是不会特别伤心，她一直认为自己的孩子是很好的。

所以阿难也是。你看佛陀说，你虽然广闻博学，

十二部经都是记得清清楚楚的，恒河沙数的这些经论倒背如流，特别好的。但是你没有很好的修证，全部都变成了有利益的戏论。所以这句话我们要注意。

我们这边闻思的所有道友，其实我们跟阿难尊者这些比较起来，我们有些人出家也是很晚的，世间的习气也特别重。然后现在只有几年的一个闻思修行，也不算什么广闻博学，自己也不要傲慢，就学了几部论典。你看佛陀的经典，我们藏族的《大藏经》当中是一百零八函，我们真正是八函都没有学完，一百函还留在那里。

所以，有时候看佛陀的智慧真的是不可思议。还有很多都是在龙宫里面，天界当中，藏传当中的有一些经典，汉传里面有更多的。

我们确实不能说广闻博学，自己也不要认为，我们这里面应该没有。但是现在有些是，尤其是以前读过大学，自己觉得真的是很大的。但我们的智慧不一定大，也许可能只是课程上的几个理论完成而已。

这里说佛陀对阿难的这种境界很不满，就说，你虽然背诵很好，虽然记得很好，但全部是戏论。

汝虽谈说因缘自然。决定明了。人间称汝。多闻第一。

下面继续批他。

虽然你口头上说，你不管说因缘也好，说自然也好，“决定明了”，头头是道。

一讲因缘的时候，俱生因<sup>317</sup>也好，相应因<sup>318</sup>也好，各种因<sup>319</sup>，你可能讲得很好的。说自然，也是常有的自然，或者是恒常不变的自然，你可能会说的很好的。说自然也好，说因缘也好，这些方面，理论上你讲的是非常好，正因为这样，人家都把你称为“多闻第一”。

你看释迦牟尼佛所有的十大弟子当中，阿难最后称得上多闻第一的话，还是很了不起的。他自己也很精进的，这方面是应该值得……，但是佛陀并没有这样。所以在大众当中开始呵斥。

**以此积劫多闻熏习。不能免离摩登伽难。**

---

317 俱生因：相互之间一个成为另一个的果，如同三角灶一样相互依存，诸如一个群体的四大种、心与心之随行、法相与事相。什么是心之随行呢？诸如所有心所以及禅定无漏戒，与心随行的法相也是它。为什么呢？与心随行的这些时间相同无有前后，产生同一个果，同为善等一个本体，为此称为心之随行。一般而言，因包括所生能生的因果与以无则不生方式安立的因果两种安立法。其中所生能生的因果，诸如种子、水等产生苗芽；无则不生的因果，诸如依长而安立短，依彼而安立此，诸如此类。此处是依照安立的因果，虽然直接而言不是一者产生另一者，并且是由一个因所生的同时，但仅仅从一者不存在则另一者也不会产生的理由而安立为因。

318 相应因：唯一从心、心所而言，是俱生因的别类。具体而言，由五种相同而相应：（1）心及心所相同依于所依增上缘一个根；（2）相同缘于一个所缘境；（3）时间相同无有前后；（4）行相蓝色等的执着相相同；（5）一一实体相同。这是特为了知心与心所彼此相应产生之理，关于相互看待的道理，如前所说。

319 六因：能作因、俱生因、同类因、相应因、遍行因与异熟因。

他说，你这样多生累劫的广闻博学，不断的熏习，不断的串习，这一辈子也要多闻，下一辈子也要多闻，上半生也多闻，下半生也多闻。

其实我们有些，真的，我们还是有这样的习气，我们天天听课、听课，天天看论、看论，看书、看书，这样的。我们不知道上一辈子是怎么样，但是这辈子一直多闻，一直多闻，但是真正遇到了什么事情的时候：

佛陀说你虽然是多闻，但是你不能免除摩登伽女的这种磨难——摩登伽女，你就一点这种定力都是没有了。所以修行差，最后违缘面前，烦恼面前就是这个样子。

**何因待我佛顶神咒。摩登伽心淫火顿歇。得阿那舍。于我法中。成精进林。爱河干枯。令汝解脱。**

如果你稍微好一点的话，怎么会需要待我的佛顶楞严咒，把摩登伽女心相续当中的淫火顿歇，刹那间当中全部熄灭，最后摩登伽女也是已经获得了不来果，阿那含果位。现在在我的教法当中，摩登伽女她成了精进林。

汉地有一些注释当中把精进林，画一个森林，森林里面有好多的出家人在坐禅，但是摩登伽女，我的

眼睛现在也不行，怎么看都认不出来摩登伽女在里面怎么精进。反正藏文当中精进林没怎么说，说她是非常成功的，特别精进的，精进林的意思。

在我的教法当中，她是特别特别精进的佼佼者，这样的原因，她把爱河全部干枯、干涸。

当时她的这种贪念特别严重。大家知道，我们刚开始讲《楞严经》的时候，她当时看到阿难的时候，后来我翻成藏文的《摩登伽女经》，也叫《虎耳经》<sup>320</sup>，是吧，那个里面也有讲的摩登伽女。当时她的贪爱特别严重，不管是做什么，一直想着阿难。做梦也好，现实当中也好，凡是所有的幻想都是除了阿难以外，都想不出来其他任何的事，特别特别的严重。她的爱焚烧相续，极其严重。但后来阿难没办法，他广闻博学的智慧一点都用不上。

佛陀的这种楞严咒，他的咒语，我们下面也会讲楞严咒的加持。咒的话，一般《指掌疏》里面叫破障<sup>321</sup>，破除障碍的，咒语的意思也是破障。

我想我们这次大家念咒语，念七句祈祷文，通过

---

320 西晋僧人竺法护译出。又名《舍头谏太子二十八宿经》、《舍头谏经》，收录于大正藏密教部，有藏译本和梵语本。

321 通理法师《指掌疏》卷四：“显咒力能破障也。”



修行，应该是很多人还是可能有这种感应。

我觉得我每年到了闭关的时候，经常有事情外出，这次还是基本上有大量的时间。确实这样的闭关还是，有时候，因为平时你没有这样的一个充分的时间。我们又要听课，又要发心，又要开会，什么什么。有了这样，基本上大多数的时间都是可以用在修菩提心上面。所以我们还是要重视修行，这个很重要的。

当然重视修行也不能太过于的偏堕。我们有些法师也是，什么其他的、所有的理论的闻思全部要斩断，还说是自己自己要印证开悟。这些印证开悟倒是，我们现在还不敢说开悟印证，但这个都是可能传来传去。有时候我们的行为有一点过头的时候，也有好的一面，也有一些不好的一面。但是基本上按照我们大家的正常的、常规的这种规则当中不超出是很重要的。

所有的堪布堪姆，我想我们的每个人的境界都是不同的，有些是非常境界，有些是修行好，有些是闻思好，应该是有的。但是自己也要看，我们有一种说法叫“自己做什么事情，看隔壁行为很重要。”有时候应该是这样的。所以我们现在修行也是很重要的。

这样的原因，因为依靠佛陀加持，最后摩登伽女已经获得了阿那含果位，“令汝解脱，”不是你就已经



解脱了。

如果摩登伽女没有佛的加持，她没有获得不来果，天天都是缠着你，你多痛苦。哈哈。

佛陀说你知道吗？你修行不好。本来阿难在僧众当中是很有威望的。但是佛陀经常刺激他：你能记得清楚吗？他的软肋，他的痛点拿出来，他的伤口开始又拿出来，在伤口上面洒一点盐，让他感受感受。所以这些世间的乐，你能不能真正断除？

下面用比喻来讲到修行的重要性。

**是故。阿难。汝虽历劫忆持如来秘密妙严。不如一日修无漏业。远离世间憎爱二苦。**

所以佛告诉阿难尊者，你虽然已经多生累劫受持如来的秘密的、甚深的、广大的，不可思议的这种妙严，这样的甚深细微的法。

如来的这些法，你多生累劫都是记得很清楚的，但是不如一天当中修无漏的法。修无漏的，真正修空性。

我们也是真的这样的。我们还是每天都是，哪怕是我们每天上课的前后坐个几分钟，自己也是，每天所修的这些法要用得上。如果用不上，没有感应，有时候真的，念咒语也是“嗡班匝萨埵吽、嗡班匝萨埵

叫、喻班匝萨埵叫……”；然后听课也是今天听一课，明天听一课，听了无数次；给别人讲也是一直夸夸的讲，但是实际上自相续还是自相续。

所以他这里说，你多生累劫受持如来的这种妙严，不如一日当中修，修完了以后，一定会是远离世间的爱和憎，贪嗔所带来的这种痛苦。

如果真正有一点修行，世间的这些爱也好，嗔也好，不会对你危害的。

以前好像哪一个里面讲，南怀瑾先生说，如果我们坐禅，禅定所带来的这种妙不可言的快乐，远远超过男女的一些各种有漏的爱、快乐。

好像《毗奈耶经》当中也讲过<sup>322</sup>：“世间五欲乐，或复诸天乐；”这个世间五欲的快乐，或者诸天，天人的这些快乐，“若比爱尽乐，千分不及一。”世间五欲的安乐，天人的快乐，如果我们爱尽，就是爱已经灭尽的乐享比较起来，千分也是不能比的。《亲友书》里面也有比较相同的。

我们世间人认为，可能世间的包括所谓的爱、感情这些都是特别快乐的。世间人经常认为爱情很伟大，

---

322 《根本说一切有部毘奈耶》卷第五十，三藏法师义净奉制译，众多学法：“世间五欲乐，或复诸天乐；若比爱尽乐，千分不及一。”

但是实际上它也是痛苦最伟大的。人生当中，因为世界的这种爱带来的痛苦也是最多的。所以它带来的这种快乐和它带来的痛苦，如果真正来过秤的话，应该它带来的痛苦是最多的。

如果我们真正是通过禅修，通过修行，认识到本性的话，所有世间有漏的爱也好，有漏的乐也好，这些根本没有任何的意义和价值。

下面佛陀就讲一个比喻。佛陀让他好好修行，广闻博学，不如你修一天——你多生累劫广闻不如修一天的效果好，这个意思。

**如摩登伽。宿为淫女。由神咒力。锁其爱欲。法中今名性比丘尼。**

他就讲两个比喻，跟他们有关系的两个比喻。第一个是什么呢？

摩登伽女，她以前很多生世都是淫业为生，可能邪淫习气非常重的。后来佛陀的咒力和她自己的精进力，把所有的爱全部都已经消了，爱都已经消失了。所以后来在佛陀的教法当中，她叫做性比求尼。

她在家的时候也叫做本性<sup>323</sup>。后来她的名字没有

---

323 摘自维基百科：摩登伽女是释迦牟尼的弟子，摩登伽（梵语：Mā taṅga）的女儿，名为本性（梵语：Prakṛti），旃荼罗出身，后来加入僧团比丘尼众，因修行证阿罗

改。像汉传出家的，把她改成出家的名字，但是她如今已经成了那么乖的比丘尼。现在阿难哪里看到，她理都不理，她自己还是很有境界的。不像以前，去提水的时候也是跑到那里去，化缘的时候也跑到那里去，经常跟上的。不是这样的。包括到男众道场里面去，也一直是，阿难最后特别特别为难。但最后她真正是把爱的这种本体认识到了以后，最后在释迦佛的教法当中，她就成了一个（比丘尼）。

以前很早的时候，玉琳国师<sup>324</sup>，也是这样的嘛，刚开始很麻烦的，后来就已经得到解脱了。叫做是珍格格，哈哈。

### 与罗睺罗母。

还有一个罗睺罗的母亲。

佛陀也说是罗睺罗的母亲，我们现在有些居士说什么什么孩子的爸爸，孩子的妈妈。

### 耶输陀罗。同悟宿因。知历世因。贪爱为苦。

佛陀说是罗睺罗的母亲，耶输陀罗。她也是同时悟到了她前世的因缘，所以她知道生生世世的话，因为爱带来无量的痛苦。

---

汉果。

324 电视连续剧《玉琳国师之再世情缘》。

义成王子，以前婆罗门女和他一起发愿，以后她生生世世不会对他的菩提道做障碍，他当时在燃灯佛面前供花。我们原来不是讲《释尊广传》<sup>325</sup>，讲的时候专门演过。

耶输陀罗也是这样的，她后来已经悟到了她自己的前世，生生世世，因为爱的原因带来了无数的痛苦。因为这个原因，后来就开始修行，最后也是获得了佛的授记。

**一念熏修无漏善故。**

后来一念熏修无漏的善。

因为这个原因：

**或得出缠。或蒙授记。**

她们两个当中有些是已经获得了出缠，刚才摩登伽女是获得不来的果位，所以她就离开了烦恼的缠绕；其中有些蒙佛授记，耶输陀罗应该是《法华经》里面讲的，当时在佛面前授记，未来成为千万光相如来，也是有授记的<sup>326</sup>。

---

325 详见《释尊广传白莲花》之义成王子广行布施。

326 《法华经》劝持品第十三：尔时罗侯罗母耶输陀罗比丘尼作是念：‘世尊于授记中，独不说我名。’佛告耶输陀罗：‘汝于来世百千万亿诸佛法中、修菩萨行，为大法师，渐具佛道。于善国中、当得作佛，号具足千万光相如来、应供、正遍知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。佛寿无量阿僧祇劫。’

所以通过修行，这两个是非常非常的明显。通过修行，一个是已经获得了不来果，一个获得了未来成如来的授记。

所以女性当中还是有很多。佛陀在这里，一个是摩登伽女，刚开始她烦恼很重，她给阿难带来很多的麻烦，大家也都觉得特别的可怕。耶输陀罗比较而言，从我们传记上看到也可能没有这样的，但实际上也是生生世世有很多这方面的习气，比较严重。但后来遇到佛陀，遇到教法，她们的相续也得以成就。

以前益西措嘉空行母，《益西措嘉空行母传记》，汉文也有，繁体字的汉文也有，里面也讲的。其实益西措嘉空行母，她是非常特殊的一个女的，小的时候她的长相也是特别好，很多王子都开始对她特别的那种，怎么说？为了获得她，开始很多小国都战争。后来当时比较大的国家吐蕃，赤松德赞就把她作为王妃。她显现外表非常美，但是更重要的，后来莲花生大士入藏以后，供养给他做明妃。

她最主要的特点，她不是一般的那种女人，她烦恼没有。还有更重要的，她能受持莲花生大士所有的教典。明妃，藏文叫日玛，她能受持莲师所有的不忘陀罗尼。所以很多伏藏里面，莲师所教的法，全部都

是记得清清楚楚。然后交付于天龙八部，交付与护法神，全部都是她记录下来的。

她就记在心里面，所以很多伏藏品的后面：得不忘陀罗尼的益西措嘉，交付于某个护法神，什么，萨玛雅萨玛雅！这样的。

而且从《传记》里面看，在这山洞里面，在那个山洞里面，应该是特别苦行。苦行后真的是相续当中的烦恼没有了，把真正莲花生大士最甚深的这些法全部都是——做伏藏，做记录，全是这样的。

我们也可以看出来那个维萨空行母的传记<sup>327</sup>当中，看起来好像是她烦恼也重，跟一般的女人也是一样的。我在前言当中也是讲的，有很多一般现在女人有的烦恼，这些烦恼她比较深重，她每次都是想自杀，自己都是没有自信。但是她有一个特点，她一直是对上师们很恭敬。后来包括哲美活佛和嘎绕伏藏大师的全集，全部都是由她来弘扬的。

女性当中，应该包括当时莲花生大士的曼达拉娃空行母也是很了不起的。她也是一个国王的公主，她的记忆也是非常好的。

---

327 详见《色拉康措自传》

有些是真正的烦恼女性，可能给弘扬佛法方面带来很多障碍以外不会有什么。但有些，她的智慧非常细腻，而且也没有平常人的这种嫉妒心，各种各样的谄曲心没有。

益西措嘉空行母的传记国外是特别重视的。我原来给你们讲过，我当时去哈佛的时候<sup>328</sup>，他们有一个老师正在讲益西措嘉空行母的传记，第一次去的时候。他正在讲她受到几个人非礼的地方，但确实益西措嘉当时受到非礼的时候，这些非礼的人后来全部都被她度化了。当时好像哈佛的那些人没有讲到这里。后来我看看他们讲到哪里。后来他说是有一个人，他朋友听说是在尼泊尔也受到一个强奸的事件，美国西雅图，是吧，在那边又遇到一个什么什么，他们后来就把话题转到那边去了。

但确实后来他们也说，如果按照他们，一个人对他这样，不可能对他有慈悲心，对他有度化的这种心，一直恨他。但是益西措嘉就是跟平凡的女人不同的，有这样的特点。

所以我们男性也好，女性也好，解脱的都有，在

---

328 《大学演讲》第44，心有一片海：向内看，向外走——如何在现代生活中保持内心平静。美国哈佛大学演讲，2017年11月06日。



佛法当中有贡献的也有，包括我们世间人，现在好像很多，最近意大利的总理也不是马上就变成女的了。英国首相 47 岁。前两天英国女王死的时候，她是七十年的执政，整个执政过程换了 15 个首相，一个女的，还是很厉害的。26 岁到 96 岁之间，七十年，应该是好几个时代。所以有些女性，像今天讲的摩登伽女，耶输陀罗，哇，这些是好伟大啊。

### 如何自欺。尚留观听。

你看佛陀开始批评阿难，你看这些女性是那么伟大的，你作为一个相貌堂堂的大丈夫，阿难，你为什么是自己欺骗自己，你还停留在一个什么听啊，看哪，学一些理论，一些学术上面的，人家女性全部都比你，原来比你烦恼重的，全部都一个一个的获得成就了。您连一个不来果都得不到，你还在这样的，你难道好意思吗？你作为一个……，呵呵。

像蕅益大师也是这里解释，修无漏法是很重要的，如果不修没有什么意义。当然光闻不修是没有意义的，如果不闻更没有意义<sup>329</sup>。哈哈！蕅益大师有些有点意义的。

---

329 蕅益大师《楞严文句》卷四：“夫修则一念亦胜。一日亦胜。何况历劫。不修则积劫多闻。尚无实益。何况无闻。”

所以像阿难，跟修行人比较起来，他比较差。跟摩登伽女比较起来，摩登伽女原来他们两个还是有差距的，人家阿难提前都是已经出家了，摩登伽女还在家里做工的这么一个女的，后来别人都已经获得了这样的不来果的果位，阿难还这样的。

不修还是不行的，但是闻和修相比较起来，修很重要。闻和不闻比较起来，当然是广闻，不然你什么是烦恼都不懂，那就更糟糕了。

所以这里也讲到，不管是男的、女的，谁的话，广闻博学也很重要，但更重要的是修行。

这次我觉得大家都还是修的比较，当然可能部分的人天天睡觉。我早上起来看的时候，我们有一些比较熟悉的房子的灯是不亮。所以说第一座基本上都不亮，也许可能因为念诵大家都能背得到，可能这样的原因吧，不知道怎么样。

今天讲到这里。

## 第四十八课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们今天继续讲《楞严经》。

《楞严经》可能跟《如意宝藏论》相比较起来，稍微难懂一点，但是《楞严经》确实很有意思的。

所以我也希望我们学《楞严》的过程当中，大家不要起厌倦心，不要起退失心。学任何一个法，当初怎么样精进的，到末尾最后一天的时候也是如此精进，这就是真正求法的一种精神。

现在《楞严经》讲到佛陀跟阿难尊者的对话当中，上一节课讲到佛陀讲了这样的开示之后，阿难还停留在语言、文字和一些分别念当中，佛陀就特意呵斥说：“如何自欺。尚留观听。”前面的包括耶输陀罗，还有摩登伽女等这些早已经获得圣果，这些女众已经获得圣果，而你作为一个男子汉也好，出家人、大丈夫，还停留在这样一个分别念，这样的一种，怎么说？闻思当中的话，很可笑的，很可怜的。

确实可能我们每个人的精进和功夫不同，有些人是后面来的，但是修法对他来讲是特别的相应，短短的时间修了以后，效果特别明显。有一些虽然听了很多年，学了很多年，但是效果并不明显，而且倒退，甚至到最后产生邪见，诽谤正法。也有这样的现象。

当然我们这个世界的佛教徒也好，其他的人也无奇不有，各种各样根基的人，这个也并不奇怪，这也

是一种自然现象。

但是从我们自身来讲，修行很重要，修行特别重要。

**阿难及诸大众。闻佛示诲。疑惑消除。心悟实相。身意轻安。得未曾有。**

在场的阿难为首的还有很多的大菩萨和阿罗汉，还有大众四众弟子，他们刚刚听到了佛陀的开示、教诲。

因为前面佛陀以比较呵斥的口吻批评阿难尊者等等，这样的教诲以后，阿难还有大众听到佛陀的开示以后，“疑惑消除”，粗细的怀疑和烦恼，主要是烦恼、疑惑消除。“心悟实相”，心已经完全通达了这些法的实相。

当然这个悟并不是像佛陀一样的开悟，实际上他们对真正修行的重要性，还有如来藏、因缘法，这些真相都已经明白了。

这个时候，“身意轻安，得未曾有。”那个时候，阿难为主的他们身心轻安，身心快乐；未曾有过，从来都是没有过。

这些眷属应该根基很好的。我们有时候自己问问题也好，或者是听到了多少堂课，好像没有因为一堂

课，或者是谁做了开示以后马上觉得自己身心轻安，获得这种大的转变，很多人比较少一点。

不过我们以前在法王如意宝面前听法的时候，还是很多时候有这种感受。不管是讲因明也好，讲中观也好，讲密法，每一次听法的时候身心的变化很大。虽然不敢说是有什么开悟，很高的一种境界，但是至少是对法生起极大的信心和欢喜心。这种感应很强烈：“哇，这个法很重要，这个讲得特别殊胜。”自己自然而然可能入于其中。其实这是很重要的。

我们不管听什么课，大家每天都在听，但是听的话，你就好像为了听法而听。为了完成一种任务坐在听法的行列当中，感觉也没有，感应也没有，也不记录。凡是这样打发时间，我觉得没有什么意义。

当然我们也比不上像阿难尊者那样，每次听了佛陀的开示以后，马上有特别大的转变，这倒是不敢说。但是至少也是任何一个人对听法者的一种尊重。即便他讲的不是特别好，也不一定完全不好。应该是他所讲的道理当中，有些是有可以接受的。我们有时候比如参加一个会议，每个人的表达方式都不同，有些人口才也不怎么样，讲的也是吞吞吐吐，好像旁边的人不感兴趣。其实不应该这样的。你要参加一个会议，

那个时候你应该很认真的听授，不管他讲的好，讲的不好，你要听。谁辅导也好，谁讲课，你要么不听，要听就是认真的听，要进入他的智慧，还是有意义的。

所以你看阿难，他的这种感应很强烈的，他们当时身心都是非常的放松，这样的。

重复悲泪。顶礼佛足。长跪合掌。而白佛言。无上大悲。清净宝王。善开我心。能以如是种种因缘。方便提奖。引诸沉冥。出于苦海。

这时阿难尊者又再次悲伤地流下眼泪。

包括圆瑛大师<sup>330</sup>他们的有些注释当中讲，阿难是第五次哭了，这是第五次。整个《楞严经》里面已经算了。第一次应该当时被摩登伽女扰乱，从中解脱以后，回到佛陀那里，自己觉得自己广闻博学是一点没有用的。遇到了母女的时候，他那种对付和对治的能力一点都没有，然后在佛陀面前哭。还有其他的几次，每次佛陀批评，佛陀讲的时候，自己没有通达佛陀的密意，一直哭。所以有些注释当中已经讲了第一次、

---

330 圆瑛大师《楞严讲义》：“重复悲泪：此是阿难，第五次悲感垂泪，故曰重复。第一次因被邪术所禁，提奖归来，顶礼悲泣，恨无始来，一向多闻，未全道力。第二次，三迷被破之后，重复悲泪，自述恃佛威神，不勤定力，所以虽身出家，心不入道。第三次，显见无还科中，垂泣叉手，而白佛言，虽承佛音，悟妙明心，未敢认为本元心地。第四次，十番显见之后，剖妄出真之科，因闻见见非见，重增迷闷，悲泪顶礼，求佛施大慧目。今乃第五次。”

第二次，一直到第五次的哭泣。

一般来讲，什么男儿有泪不轻弹，大丈夫不轻易哭，有些男众也是特别爱哭。我都有时候批评过有些人，有些记得清楚，哭过一次，哭过两次。发心人员的话，可能哭五次的应该是有的，对吧？呵呵。

他哭了以后，也没有生嗔恨心，也没有生邪见，马上顶礼在佛的足下，长跪合掌，祈请或者是白佛言，这样请示的：“无上大悲清净宝王。”佛陀是无上大悲清净的如意宝法王。“善开我心”，最殊胜的、善妙的方法来开启我的心智。“能以如是种种因缘”，您用以上这样的种种因缘、比喻、方便、提携、奖励、引导等种种的方式。

其实佛陀也是对下面的这些弟子，有时候讲公案，有时候讲比喻，有时候讲一些道理，有时候辩论，有时候是呵斥，有时候是批评等等，以各种各样的方便方法来提醒也好，或者是给他们引导，引导什么呢？沉溺在这样、特别黑暗当中的这些众生，早日出于轮回的苦海。

意思就是大悲的佛陀，您为了我们，开启我们的智慧，以种种的比喻和种种的示现想我们离开这样的轮回。

阿难尊者继续说：

世尊。我今虽承如是法音。知如来藏。妙觉明心。遍十方界。含育如来十方国土。清净宝严妙觉王刹。

世尊，我今天已经承蒙如来如是特别殊胜的法音。前面的法音对他进行批评，你不如女众等等，这样的法音。

我才明白，我们本来具足的如来藏，妙觉明心，实际上遍于十方。

这个讲的是法身，因为如来藏本性法身遍于十方国土。

“含育如来十方国土”，含育也好，幻化也好，如来的十方国土——这个是讲到化身。

因为化身，在法身清净当中不动摇的情况下，在十方世界当中显现十方国土，显现十方的如来，这样。

“清净宝严妙觉王刹”，指的是报身刹土。同时也显现出清净庄严的五种报身刹土一样的妙觉宝王的刹土。

意思就是说，阿难尊者说：世尊，我今天感受到，你这样讲完了以后，其实如来藏能以三身的方式来显现于世界。

如来复责多闻无功。不逮修习。



如来最重要是，再次的给我呵斥、批评，说是多闻没有什么用的，没有什么利益的。“不逮修习”，不如修行。

不是昨天讲的“如何自欺。尚留观听。”这句话大家还是要记住。其实我们很多人真的跟阿难有很多相同的地方。

我学《楞严经》的过程当中，就感觉有时候自己跟阿难特别相同，有时候好像有点懂，感觉良好的，有点明白；有时候又不懂，转来转去的。当然我们没有阿难这么高的境界，但是好像也有相同的，似懂非懂。

阿难也是，好像一会儿他开心的不得了，懂得了，特别感谢佛陀。一会儿又懵了，懵了以后又伤心。其实我们很多修行人跟阿难的感受可能有同样的感觉，这样的。

所以他这里说，佛陀又再次的呵斥我，说是多闻没有什么意义，不真实修。

**我今犹如旅泊之人。忽蒙天王赐以华屋。虽获大宅。要因门入。**

阿难这里讲了一个比喻。

我受到了呵斥，说多闻不如修行。阿难他自己说，

我如今就像是一个旅途漂泊的人，忽然就得到了天王赐予的华屋大厦。

就好像一个漂泊的人，特别可怜的人，突然天老爷赐予给他一个高楼大厦这样的。

这个时候“虽获大宅”，虽然我那个时候已经获得了这样大的华屋，有了住处，可是真正要进入里面，需要找到门，“要因门入”。

有些注释当中讲，这里的天王，实际上是佛陀。佛陀赐予的华屋，这个华屋相当于是如来藏的法门，给他这么一个珍贵的东西。

我已经得到了华屋，也得到了一系列的信解，但是要真正进入，需要修行。虽然天王给予阿难这样的大厦，但实际上还没有进去，要进去的话，需要门的钥匙。如果钥匙都没有，你在外面跑来跑去，或者这样的话，其实也是意义不大的。

所以我们虽然依靠上师们的恩德，听了很多的法，但是这个法没有修，确实不行的。

因此我前一段时间，今年也是特别的给大家讲，尤其是我们现在五论班天天修，这个可能不现实的，因为学院的男众、女众五论班还是学五部大论，但是尽量的每天私下或者是集体做一些，看看能不能入座。

这个是一个。

尤其是我们修心班，应该可以有大量的时间。我建议比如净土班，如果能安住，安住也是可以。如果不能安住，念观音心咒和阿弥陀佛的名号、心咒。因为老年人有时候坐禅不知道怎么样，坐着坐着睡着了，坐着坐着往生了，有这个可能性。所以我也不能强迫要求你一直坐着，不敢这么说。但是我们修行人最好是，因为你不用考试，不用其他的话——现在我们的修心班，很多人去，逃避的地方，因为不需要考试，也不需要背诵。这样的话，光是他们这样待着不行的，我觉得一天至少是八个小时参禅还是很好的。自己在家里，早上坐两个小时，晚上坐两个小时，上午大家集体打坐，讲一个小时的课，一个小时的参禅。下午集体一个小时到两个小时，最好是能八个小时，如果实在八个小时不行，六个小时左右看看。

如果没有这样，我们现在实修班，修行班人越来越多。越多很好的，但并不是因为人很多就可以了。在这里分的东西也比较多，吃的也饱，也不用发心，也不用闻思，就在那儿躺着。有些跟堪布堪姆关系好一点，他们不会对你特别的这种。然后装病啊，这样的话，我看这个才是真正的自欺欺人。

你看阿难都是很认真的，佛陀还呵斥说你是自欺欺人。我们如果没有好好的修行，你看我们现在闻思班，早上那么早的时候开始背诵，他的背诵也好，包括留级的压力是那么大。我们修心班什么压力都没有，肯定不行的。再加上你要修行，要修行，真的要花时间。坐禅还是要，刚开始可能你十五分钟、半个小时坐很困难的，但是你真正坐——应该习惯了就没事。那天我们不是闭关十五天，刚开始坐个一个小时，两个小时稍微有一点点，过了以后就习惯了，没有什么问题的。

所以修心班这边，我在这里也讲到，你们应该是有钥匙的。人越来越多的原因，大家觉得大厦已经拿到手里了，现在一定要进入。要进入，你每天都是好像在法师那里勉勉强强听个课程。法师也是很慈悲，一个小时就全部都讲完了。这样可能不行的。我们汉地一般是禅宗，禅宗集体修行是非常推行的。现在不多，以前从历史上看，应该都是大家集体打坐，禅七这样的。

所以我想我们，当然刚开始的时候如果压力非常大，但前段时间有些人那样上午勉勉强强听个课，我看到修心班的人经常在外面买菜，取邮包，好像他们

是经常看到比较多一点。原因是什么？他们比较放松。所以我们要让修心班折磨到最后都是不能在那里，然后比闻思班还要压力大。最后应该真正实修的人留下来，不实修的人，在那里躲避的人把他抛出来。应该想办法。

这也是管理上的一种要求。不然这方面，堪布堪姆们也是这样的，年龄稍微上了一点点，还可以完全讲五部大论的话：“啊，不行，我明年就带个实修班，压力很大。”堪布堪姆们也是现在，这几年都一直是。我就装着不知道，就看看，但实际上有时候有这个趋向。

所以说实修班还是，你看这里讲的是很重要的，所以还是要看看。你们先出个方案，这个方案到时候我也参加，审一下看怎么样，这个方案怎么过。先这些修心班的堪布堪姆们你们开个会，你们现在的修行境界怎么样？你们的弟子们的修行境界怎么样？为什么现在很多人特别喜欢你们的群体？原因是真正想解脱呢，还是想懒惰，问题要找出来，对吧？如果问题找不出来，可能还是我们觉得，阿难都是说到自欺欺人的话，我们可能真的是“如何自欺。尚留观听。”有些听都不想听了，那这样不行的。这是讲一下。

下面讲阿难请求佛陀开示：

惟愿如来。不舍大悲。示我在会诸蒙暗者。捐舍小乘。必获如来无余涅槃。本发心路。

惟愿大慈大悲的佛陀，你不舍弃大悲，开示我们在会的这些，被无史以来无名烦恼所蒙蔽的这些人，我们“捐舍小乘”，毕竟能获得如来无余的涅槃，而发什么样的心呢？发无上的菩提心路。

现在你看阿难，阿难前面也发了心的，但是就像我们发心一样的，每天念发心仪轨，过了以后遇到事情的时候又不行了。

所以阿难也祈求佛陀大慈大悲，你看看我们这些可怜的众生，我们还是愿意舍弃小乘，毕竟获得如来的涅槃，还有我们想发大乘的菩提心。

令有学者。从何摄伏畴昔攀缘。得陀罗尼。入佛知见。

阿难说我们要发菩提心，而且我们现在这些有学者、初学者，应该通过什么样的方法来“摄伏”，摄伏也好，清净也好，断绝也好，断绝什么呢？“畴昔攀缘”，往昔、无史以来攀缘的分别念。

藏文当中攀缘翻译成是习气，意思就是说，我们通过什么样的方法来清净往昔非常严重的习气，怎么

样清净？并且获得陀罗尼。陀罗尼就是总持，总持就是清净的智慧，不忘陀罗尼等等。

“入佛知见”，我们这些人通过发无上的菩提心，求佛果，清净自己无始以来的各种习气、分别念。像《正脉疏》<sup>331</sup>里面讲的是无始以来二取的心，讲的是二取的心要清净，获得清净的陀罗尼，入于佛陀的知见。

我们有些人经常遇到一些上师的时候：“希望加持我，清净我无始以来的业障，我能即生当中能明心见性，马上见性成佛，你好好的加持我。”有些都是发的比较好的心，有些也是比较可怜的。昨天我讲考的时候，有一个女众说我现在不想出家。我都不想理她，有一种，怎么讲？已经穿了出家衣服的时候：“我现在不想出家，在家人很好。”我想精神有问题还是什么的。已经出了家，不想出家，这种是很荒唐的，对吧？因为自己可能没有什么主见也好，也许可能精神有问题，我不太清楚。我不想去了解这种，也不想接触。

但是有些确实也是自己很着急的想出家，很着急

---

331 交光大師《楞嚴正脈》卷四：“即無始來我法二執分別。”

的想见性。现在这么好的机会当中，真正要认识我自己的心，真正要遣除我的烦恼。如果我们有这样一个特别迫切的心，在这种动力和心理下肯定有一种能力。所以我们修行有时候是靠自己。有些人是真的很有魄力的，一定要把它修好。对佛菩萨的祈祷也好，对上师的这种观清净心也好，什么心都是正面的特别多，负面的很少。而有些人确实是在修行过程当中有散乱，有懈怠，再加上是更严重的可能破戒、破见解，特别可怕的。

所以每个众生确实根基是千差万别，各种各样的。前世的习气比较好一点的人，即生当中稍微触碰一下，他马上有开悟和有提升的机会。前世的业力非常重，可能多少个善知识来到面前，用棍棒和石头打也好，用大圆满的直指心性来直指你，恐怕不一定是有什么办法的，可能还越来越下堕，有这个差别的。

所以当时阿难尊者在佛面前特别的诚恳，一直想，能不能我们无始以来的这些习气烧的一干二净，然后与佛的见解很快的时间当中能得到无二无别。就是这样。

他说完了以后：

**作是语已。五体投地。在会一心。伫佛慈旨。**



阿难说完了以后，马上五体投地，向佛陀顶礼。完了以后，在大会当中他一心专注，因为他该说的都说完了，该哭的哭完了，该怎么样的都一起完了。然后在众会当中坐在一处，一直等候大慈大悲佛陀的开示。

他该说的已经说了，不知道有没有希望。其实阿难的有些表情也是很有恭敬心，但是又很着急，也很诚恳，一直不断的问问题。

我不知道阿难以后会不会还要哭，大家要记住，因为他已经哭了五次了。他磕头磕过很多次了，肯定是这样。比如有一些上师和弟子之间的关系也可能这样的，一会关系很好，一会关系不是很好。以前跟上师一起出去的时候，索顿管家经常看上师的脸：“今天肯定是上师不高兴，什么问题，什么原因啊？”这样的；有时候很开心：“今天好像上师很开心的，他的表情都很不错的，大家放心。”哈哈。

我们有时候不是很在意的，我们就跟他说是上师也不会那么的一会儿高兴一会儿，没有那么简单的。他如果不开心的话，肯定不是因为我们不开心的，可能看到轮回不开心。他就有时候：“发誓，绝对不是，我发誓，肯定不是，他肯定对我们不开心的。”

所以阿难尊者他现在累了，一心在那边等着佛陀慈悲的开示。

尔时。世尊哀愍会中缘觉声闻。于菩提心未自在者。及为当来佛灭度后。末法众生发菩萨心。开无上乘妙修行路。

佛陀就特别悲悯那些声闻、缘觉的种姓，还有在菩提心当中还没有得到自在的一些凡夫。

可能当时在场的这些声闻缘觉，藏文当中好像是菩提心还没有获得自在的声闻、缘觉种姓，把后面的这个作为声闻、缘觉的定语，也有这样的。

但都可以吧，一个是对声闻、缘觉也好，对菩提心没有获得自在的也好，尤其是对未来，佛灭度以后末法时代的众生发菩提心，为他们开无上的乘，让他们修无上的法。佛陀就开始做开示、宣示，佛陀是为了这些。

你看为了当场这些众生的利益，还有未来的众生利益。所以我们有一些法师，一个是我们现场的，或者是当今这个时代的这些众生也要去考虑；还有我们的佛法，我们离开这个世界以后，未来的这些人看他们怎么样受益。这一点的话，我们现在虽然可能不像以前那么的各方面方便，但是这个时代不断的在变。

这几天我也跟有一些，包括我们这边的有些发心人员在沟通，现在可能我们的一些比较高端的技术，这样的话可能对未来的这些人，包括音频、视频也好，或者是一些佛经也好，有些高僧大德的这些教言能长期的让他们来接受，尤其是文字、书，还有各种比较简便易行的一些电子方面的资料。这些我们也要去考虑。

我们现在这个时代可能比较好一点，也许可能未来更好，也许未来可能更差。我自己都是想，像我的这个时代，可能要很快的了，我们到了年龄的时候，基本上前面也跟大家讲过，基本上再过几年以后，即便是各方面的因缘具足，自己的臭皮囊没办法用上的，这是一个自然规律。但是我想我们这里的很多人，应该是再下一代的主人。

所以像我们的时代，不管怎么样，自己也有时候想，我没有什么后悔，也已经努力了。我个人而言，不管是翻译也好，讲课也好，还是发心也好，管理也好，建经堂也好，各方面，凡是短短的一个人生，对于一个普普通通的人来讲，自己有一些努力，有些是有成果的，有些是没有成果的，但不管怎么样，努力了。我想我们再下一代看看你们这个时代是怎么样做。

你们这个时代的人，也要想到对未来的，比如留一些资料。也许可能我们现场的这些人离开以后，我们所留下来的这些资料，留下来的这些音视频对他们来讲也许是可能更有意义的，也许不一定有意义。没有意义也不一定有损害。所以在这方面可能也要考虑。

你看佛陀经常在很多佛经当中对未来末法时代的众生着想，包括我们讲《地藏经》的时候，也是好几次都有这样的现象。

当时佛陀为这些众生：

宣示阿难。及诸大众。汝等决定发菩提心。于佛如来妙三摩提。不生疲倦。应当先明发觉初心。二决定义。

佛陀开始宣示阿难跟其他的大众，你们应该是要决定发菩提心，“汝等决定发菩提心”，你们应该坚定的发菩提心，对佛如来的三摩提不要生厌倦心。

可能我们在座的人也是，如果真的自己是个好修行人，我的菩提心是坚决不能退的。我的禅定，三摩定，楞严大定这样的修持，“不生厌倦”。

因为我们在座的很多人，除了极个别的一些居士，在家人，他们可能因为家庭、生活各方面的原因，他们还可能到轮回里面去挣扎。但出家人如果没有，就

像我昨天碰到的一样，想还俗，马上想还俗，觉得出家不舒服。说的，呵呵。你出家不舒服，你刚开始为什么出家？为了舒服而出家吗？如果没有这种，基本上我想作为出家人，你应该发大乘菩提心，修修禅定，这个应该义不容辞的，应该是我们自己的责任。大家都应该知道。

这样的话，先应该“发觉初心，二决定义”。二决定义下面讲的比较广。

如果你真正要想成大乘修行人，要发菩提心，还要对禅定不厌倦，这样的话，先应该要有两个发心，发心的开始有二种决定义。二种决定义下面会讲的。

什么是二种决定义？

**云何初心二义决定。**

初心，刚开始发心的时候，有两种决定义，或者是两种决定性。

我们发心的时候，因的发心和果的发心要相应，一个决定性是这个。还有一个决定性是烦恼即菩提。

因为阿难他一直是被一种执着束缚着，因和果都是有一种分别念，然后烦恼一直是有实相的。针对阿难的话，应该打消这两个妄念，一个因果要相应，烦恼的自体要清净。所以下面会讲这两个问题。

“发心为利他，求正等菩提！”这里面讲缘佛果和缘众生发菩提心。那么这里可能稍微有一点不同，这里的讲法有点不同。

**阿难。第一义者。**

这两个决定义当中第一个决定义是什么呢？

下面佛陀会讲哪两个决定义呢？首先佛告诉阿难，第一决定义是什么呢？

**汝等若欲捐舍声闻。修菩萨乘。入佛知见。应当审观因地发心。与果地觉。为同为异。**

刚才我们有两个决定义，两个决定义当中的第一个义是什么呢？

你们如果要想舍弃、捐舍声闻乘，修持菩萨乘、大乘，入于佛陀的知见，首先应该是做什么呢？应该非常认真的观察因地的发心和果地的觉性，这两个相同还是不同？

意思是阿难认为因地的发心跟果地肯定是不相同的，因地是有分别心的，果地的时候没有分别心的。他心里想的是这个。

但是佛陀不同意。如果因地的心是无常的，果地的心是常有的话，这两个是肯定不相同的。

所以我们众生在因地的时候，如来藏已经有了。

果地的时候，只不过它现前而已，没有什么新的出现。主要给他讲这样的道理。

这里说首先要观察因地的心，因地我们发的心和果地觉悟的心，是相同还是不相同？这个要观察。

阿难。若于因地。以生灭心为本修因。而求佛乘。不生不灭。无有是处。

佛陀直接给他讲得很清楚。

就像现在你正在想的，在因地的时候，用有生有灭的一个心来修。你这样求佛以后，到了果地的时候，有不生不灭的一种觉悟，或者是不生不灭的一种智慧要现前的话，这是无有是处的，根本不可能有这样的情况。

有实宗等宗派都觉得成佛和众生之间是因果关系。密宗以上都觉得没有因果关系，众生即是佛。

所以他这里说，有生有灭的心来求一个不生不灭的果，无有是处。我们一般共同乘和一般世间人是很难接受的。

以是义故。汝当照明诸器世间。可作之法。皆从变灭。

因为这个缘故，阿难，你应该明白。我们从器世界来比喻，器世界实际上它是“可作之法”，它是有

为法的本性，可以造作性的法，肯定生生灭灭，不断的会变化的。

从器世界而言，成、住、坏、空等等，它是有变化的。

**阿难。汝观世间可作之法。谁为不坏。**

佛告诉阿难，你看看这个世界，不管器世界、有情世界，凡是所有的有为法，因果的、生灭的这些法，谁不坏的有没有？无生无灭的有没有呢？是没有的。

**然终不闻烂坏虚空。**

但是还有一个比较特殊的，始终是不会，没有听到过谁破坏了虚空。

所以我们的器世界跟虚空之间的关系很奇妙的，一个是谁也破坏不了的东西，一个是随时随地都可以破坏的。所以下面要想讲的是什么呢？跟阿难要说清楚，包括我们的身体也好，四大也好，所有的器情世界是有为法的，它是可生可灭的。然后我们的心性如来藏像虚空一样的，它从来都是不生不灭的。谁也没有听过、没有见过虚空被破坏了，虚空已经死了，虚空已经生病了，虚空现在不开心了，有没有这样？绝对不可能有的。同样的道理，我们真正如来藏的本性实际上就是这样的。实际上要跟他讲这个。



何以故。空非可作。由是始终无坏灭故。

为什么这样说？因为虚空本来它并不是可造作的，它是一个无为法，所以始终从来都是没有坏的，没有灭的。我们的心性也是如此的意思。

这以上讲相应因果的关系。下面讲排除五浊。

五浊跟我们平时讲的五浊稍微有一点差别。讲的时候，首先是讲身体，身浊，然后讲浊的比喻。从这两个方面。首先是讲身浊到底是什么样。

刚才不是讲器世界是有坏灭的，虚空没有坏灭的。现在这样的器情世界拿到我们众生的身体，身体是以四大组成的，它有坏灭、有浊染，而我们的心是没有坏灭的，意思是这样的。但讲的方式可能稍微有一点不是那么好懂。

则汝身中。坚相为地。润湿为水。暖触为火。动摇为风。

从我们的身体来讲，大家都知道，我们身体里面的骨骼，比较坚硬的这些部分称为地大。身体里面的各种血、脓、黄水，液体这些方面，湿润的地方是水大；身体的温度、热度这些方面为火大；身体包括呼吸也好，动摇也好，这些所有的动摇和运动为风大。这是对身体而言，它是以地、水、火、风四大组成的。

由此四缠。分汝湛圆妙觉明心。为视为听。为觉为察。从始入终。五叠浑浊。

这样的四大所缠绕以后，也就是说我们身体有这样的四大组成，因为这个因缘，实际上它已经分开了阿难你为主的你们相续当中的“湛圆”，湛然、清净、圆满的“妙觉明心”，也就是光明如来藏明心。

因为四大外在的因缘，四大的扰乱介入到我们的相续之后，我们本身都是有这种圆满的、湛然的、清净的、恒常的、不变的如来藏，但是这个如来藏开始动摇了，开始分开了。

分开什么呢？“为视为听。为觉为察。”比如眼睛看到外面的色法，耳朵听到外面的声音，鼻子嗅到外面的味道，舌头品尝到的东西味道。是吧，鼻子是嗅气是吧？身体感触到外面的触觉，意识觉察到外面的法，等等。这些出现了六处、六入，或者各种色、声、香、味、触的各种显相，然后“从始入终”，最后我们出现了“五叠混浊”。五叠就是五重，五种混浊，下面会讲五浊。

五浊跟我们平时讲的稍微有一点差别。可能跟如来藏，怎么讲？我们众生其实本来菩提妙觉是很清净的，但是依靠四大，我们每个人的情况都不同的，出

现了五浊。

什么是浊？下面就讲一个浊的比喻，这个完了以后，我们五浊明天开始讲。

**云何为浊。**

浊是什么意思呢？

下面佛陀给阿难讲一个比喻的方式来叫浊。

佛陀告诉阿难：

**阿难。譬如清水。清洁本然。**

比如我们的水池里面，或者是矿泉水，水非常清洁的，它没有任何杂染的。水它自己本身来讲就是澄然、明清，可以说是澄清的东西。

**即彼尘土灰沙之伦。本质留碍。**

如果这个尘土，尘土它有什么灰尘也好，沙也好，实际上它的本质是留碍的，它是有阻碍的。

刚才水的本性，它是无有留碍，清洁本然的。尘土也好，灰尘也好，它的本性有留碍的，

**二体法尔。性不相循。**

这两个法的本性，水的本性和尘土的本性，实际上是互不相循，互相不会有什么循顺的，不可能有完全相同的本质。

我们经常说是，水火不容，水土，水和土它两个

性质也是截然不同的。

**有世间人。取彼土尘。投于净水。土失留碍。水亡清洁。**

我们以前小孩的时候，什么东西都是扔到那里，别人如果看不到的时候，还是心很坏的，比如老师已经出去了，老师出去了以后，老师的茶杯里面放一点小小的牛粪，哈哈。过一会老师回来的时候，他还是很得意的，下面大家都偷偷在笑。

现在有些小孩调皮的时候，我们都有感觉，他们调皮是非常正常的。所以说很坏的。

世间人如果把尘土放在干净的水里面，这种土湿的本性已经失去了，因为水本来是干净的，所以土马上融化了，原来有留碍的已经失去了，“水亡清洁”，水的清洁也消失了。这样以后：

**容貌汨然。明之为浊。**

因为刚才这两个，就像化学物搭配一样，这个时候可能它的颜色、形状全部都“汨然”。

这两个物质混在一起的时候，原来清洁的水现在就变成浊染了。原来有留碍的土尘，现在都是跟水融入一起，所以已经成了一个浑浊液体。

他想说的是，我们身体跟如来藏两个混合在一起，

最后变成一个不伦不类的东西了。所以我们现在好像似懂非懂，也是这个原因，但一直很难分开。

“容貌汨然。明之为浊。”“汨”是什么意思？没有来得及看，好像没有直接的意思。

“容貌汨然。明之为浊。”意思是它的颜色和形状、色法混合一起，全部都融在一起的原因，名之为浊。

**汝浊五重。亦复如是。**

跟你所讲到的下面的五浊，实际上也是这样的。

下一节课会详细的讲这个道理。好，今天讲到这里。

## 第四十九课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

大家应该是，祈祷上师的时候，大家至少是有一种恭敬心，自己默默地祈祷上师和佛陀。然后一提醒大家为众生发菩提心的时候，尽量的，这一堂课的前面，大家想一想：“我今天是为了利益一切众生要听这节课。”这样想。等会回向的时候：“今天所听授的、所学习的这部经典或者论典的功德，我要回向三界当

中的所有众生。”

其实这样的一种想法，习惯的话，不难。不过我们凡夫人是没有提醒，经常忘失。

其实真正习惯了，有一些修行好的人，他对重要的事情自然而然自己都能做得到的。中等的人，通过提醒以后才能做得到。下等的人，提醒也好，不提醒也好，就无所谓，凡是表面上听一下，也许也不一定在听，这样的。

下面我们继续讲《楞严经》。

昨天前面已经讲到了佛陀对阿难说，你们要远离声闻、缘觉，为无上乘发菩提心的话，首先应该对如来的三摩提不要厌倦。发菩提心的时候，要具足两种决定义。

那么第一个决定义，实际上因地的发心跟果地的觉性要相应。第一个决定义的意思就讲这个。

首先因和果怎么相应，这个问题讲了。为什么现在我们不相应？因为众生对如来藏的本来面目并没有如实的了知，所以出现了五浊。

我们所谓五浊恶世的五浊，跟这里所提到的名称也是相同的，包括劫浊、命浊、见浊、众生浊、烦恼浊。这五浊名称上是一样的，但实际上，意思有些地

方有一点点差别。

讲的时候，首先五浊是怎么认识的？通过比喻来讲浊的意思。昨天前面介绍了这么一层内容，今天继续分别讲什么是五浊，讲这个道理。

首先是讲劫浊。

阿难。汝见虚空遍十方界。空见不分。有空无体。有见无觉。相织妄成。是第一重。名为劫浊。

这里先讲劫浊。

平时讲劫浊的时候，到末世的时候有刀啊、兵啊，然后各种恶劫出现，那个时候众生的整个福报减弱，出现各种灾难，这个是劫浊。但这里所谓的劫浊有点不同，怎么不同呢？

佛告诉阿难，你看见虚空，你见到虚空遍于十方。

我们大家都知道，一般把见性比喻成虚空，见是见性，从有境智慧来讲，然后它的对境讲虚空。

这样的话，如果你看虚空，虚空肯定遍于十方的。同样的道理，你的见性遍于十方。

但是最开始的时候并不是这样的，因为我们在这里要讲到怎么办呢？最初的，好多注释里面讲，最初的一念无明出现的时候，实际上应该出现了劫浊。一念无明没有出现之前，见如虚空一样，遍于一切的。

就像我们密宗当中讲，基和基现没有分开的时候，本基就像虚空一样，不偏堕于任何的一方。这样的说法几乎是相同的。

这里讲，你的“见虚空”遍于十方；“空见不分”，空，因为它不堕于任何一个地方，所以也没有分，然后见也没有分。

为什么“空见不分”？实际上是空，它没有被四大所染，地、水、火、风四大所染，所以还没有分。见也没有被六根所染，这样的话，见也没有分。

“有空无体。有见无觉。”也就是说，最开始的时候所谓的“有空”，虚空，它“无体”，没有四大的本体。“有见”，也就是我们最开始的见，它没有觉，没有六根的这种染污。

实际上刚开始我们真正的本体也好，如来藏本妙觉性也好，它没有分开的。但是后来，时间长了以后，无缘无故的产生了我们所谓的比如俱生无明，遍计无明。

这样出现以后，“相织妄成”，最后本体的对境，虚空和心性，本基阿赖耶在显现上“相织妄成”，变成了妄相。

变成妄相以后，产生了第一念的无明。第一念的



无明实际上是刚开始的水跟尘土结合在一起，马上变成浊。刚开始水是清淨的，它跟浊没有任何关系。但后来有人把土扔在水里面变成妄成，“相织妄成”。

“是第一重，名为劫浊。”这是第一重浊，它的名字叫做劫浊。

如果对应是五蕴当中的色蕴，很多注释当中讲这是五蕴里面的色蕴。

意思就是说，我们刚开始出现了无明，出现无明之前，身体也是没有的，所谓的受也没有的，想也没有的，什么都是没有的。但是第一念无明产生以后，十二缘起，最后身体五蕴开始出现；五蕴出现以后，名和色，也就是外境和内心的这种坚固的实物慢慢形成以后出现了劫浊。劫浊其实跟这个世间也有关系。

五浊当中最开始是劫浊。原因为什么叫劫？因为一般劫浊，我们刚开始是圆满的劫，然后增劫，后来浊劫，变成这样的。同样的道理，众生刚开始跟它的本体如来藏无二无别的时候，非常的圆满。后来出现无明以后，显现种种的外境和有境，这个世间相比之下比较恶浊，这样称之为是劫浊。

这是第一个浊。

第二个浊：

汝身现转四大为体。见闻觉知。壅令留碍。水火风土。旋令觉知。相织妄成。是第二重。名为见浊。

下面第二个讲见浊。见浊是怎么出现的呢？

佛告诉阿难，你的身体——因为刚才色蕴已经出现，可以说是形成了这种身体，那么你的身体，“现转四大为体”，你的身体实际上它是地、水、火、风四大假合成的，假合成我们所谓的肉身。

身体四大假合以后出现了什么呢？“见闻觉知”，见、闻、嗅、尝、觉、知，所有的见闻觉知出现。因为依靠四大，有了六根以后见闻觉知出现。

见闻觉知出现以后，“壅令留碍”，壅是堵塞，或者是障碍，有留碍，有阻碍性的。

比如眼睛见到以后不超出色法。从如来藏的本性来讲，没有阻碍，没有隔阂，它可以通的，四通八达的。但是因为有了这样的阻碍，眼睛只能看到色，而不能听到声音；耳根只能听到声音，不能品尝其他的对境等等。除了自己的对境以外，其他都没有办法通达。

“水火风土，旋令觉知。”因为地、水、火、风的四大，它已经入于我们的觉知，它包裹着或者缠绕着我们的觉知，旋转我们的觉知。

意思就是说，我们本来的觉性，它如虚空一样的，它没有什么见闻觉知的这种片段的这种理念，没有这样的妄念。但是因为四大跟我们觉知结合在一起，比如水，我们感觉它是湿润的，火感觉是温暖的，土感觉是坚硬的，风感觉是动摇的。这些跟我们的觉知合在一起。这样以后“相织妄成”，好像觉得这些都是真的。

地、水、火、风跟我们的身体结合在一起的时候，有各种各样的——快乐的感受，痛苦的感受，等舍的感受，这些实际上是名为见浊。这个见浊对应为五蕴当中的受蕴。

为什么跟受蕴对应？大家都知道受蕴它一般能执取对境。同样的道理，我们的心性跟地、水、火、风的四大假合，合在一起的时候，实际上是它有隔阂的，它有片段的。但是如果如果没有这样的隔阂，实际上我们的如来藏的功能来讲，它完全都是可以的。

以前有一些经论当中讲，其实佛陀他的眼、耳、鼻、舌、身、意六根，比如眼根，不仅是看得到色法，还听得到声音，还能品尝或者能接触，或者是能知觉其他的对境。包括富楼那尊者，他当时眼根已经瞎了，但是他通过天眼也能看到一切的色法，比有眼者还要

好。如果真正是除了眼根以外，没有这样的话，其他人即便是有如来藏，即便是有心识，也不会通达的。

现在我们很多人，包括有一些小孩，他相当于是有一种天眼通一样，一般大人看不到的好多对境，他也看得到，包括一些鬼神也好，包括很多的一些。现在有特异功能的人，他即便是盲人，但是他通过手指的感觉也能认出字，还能辨别各种味道，种种情况的。

所以我们要知道，我们的四大如果没有参合，不清净的这样的四大没有控制我们的觉性，实际上觉性它自己的功用上面完全都是可以的。就像水，它如果自然放着，里面什么样白红蓝的各种影相可以呈现的。但是因为它有一种混合的混浊物，这样原因，各种影相在里面不能呈现。所以它自己的功能没有如实的发挥出来，原因有其他的一些外缘。

这个道理我觉得还是很重要的。有时候我们觉得好像如来藏每个众生都是具足的，而且如来藏的功德什么都可以将来出现的。但是为什么我们还是有那么多的局限性？局限性的原因在这里也是讲得很清楚的。

为什么有些人通过精进努力的修行，确确实实是已经得到了超凡入圣的境界，这个是因为什么呢？有些人得到，有些人得不到。我觉得有些人对修行的心特

别的迫切。特别迫切的话，依靠他心的能量，然后外在的很多障碍自然而然就破除了。有些人虽然表面上修一些，但是也许是有前世的各种障碍，也许自己修行的力量薄弱，也有种种原因。

所以我们讲到《楞严经》以后，可能确实知道，有时候好像我们的心识是无常的，有时候心识的本体是光明的、无为法的。但这两个到底是怎么分析？有时候我们的身体好像对心起到直接的作用，有时候好像它们也没什么关系，有这么一个特别复杂的道理经常束缚我们。

实际上这次我们学了以后，佛陀是，怎么讲？通过一种推理、理证的方式让我们进一步的了解明心见性的实际道理。他并没有讲一个以前的公案来让我们相信，没有这样的。每一层的内容他一层一层的去剖析，剖析的过程当中，让我们每个人都有权利加入他神圣的这种辩论场合当中。这个是非常有意义的。

其他的有一些经典的观察或者是分析方式确实有点不同的。我们每一个人都可以观察我们身和心之间的这种关系，或者是四大跟我们的心之间的这种关系，每一个人都是可以参与这种观察。在观察的过程当中，我们有时候好像确实是云开见日，完全能明白其中的

道理。有时候我们都是迷迷糊糊的，好像云里雾里，确实有点难懂。

但这个我觉得也是正常的。你看阿难尊者，他是那么了不起的圣者，但是他也是经常哭，他也是经常受委屈。我们这些无始以来漂泊在轮回当中、业力深重的凡夫来讲，我们不懂也更是正常的，对吧？阿难都是他不懂的话，我们确实是正常的。

这里主要讲受蕴。为什么我们现在见不到真心？意思就是因为我们的四大，地、水、火、风四大跟我们的心性交织在一起，交织在一起以后，成了妄相、妄成。妄成实际上本来是虚妄的，但是我们凡夫众生的话，认为是真的。

我们讲中观的时候不是叫世俗谛。什么是世俗谛？其实是虚假的，但是凡夫无明众生来讲，认为这是谛实的、真实的。我们讲《入中论》的时候，胜义谛和世俗谛，胜义谛在圣者面前义理而成，全是真实的。为什么叫世俗谛呢？无明众生面前实实在在的成立，但是实际上这是虚假的，不合理的。

所以这个第二重浊，这是一种见浊。见，大家都知道，见里面有些是正见，有些是邪见，但有些表面上看来是正见，实际上是邪见。

比如我们认为“常乐我净”，我的身体是干净的，万法是常有的。表面上看有些确实是对的，暂时没有变的，但实际上这是一种邪见。其实见的话，它是一种确定的有境。但这个有境，就像我们因明的这些见解，比量的见解和现量的见解，相对而言它是正量。但是如果以胜义谛，或者是用其他的圣者的见解来观察的时候，它也是非量的。

所以为什么叫见浊？凡夫众生认为它是真实的，见闻觉知都是真实的。但实际上这种见也是见浊，不是最彻底的、最究竟的意思。

这是第二个。第三个讲烦恼浊。

又汝心中忆识诵习。性发知见。容现六尘。离尘无相。离觉无性。相织妄成。是第三重。名烦恼浊。

其实佛陀真的，显现神通一样的。他成佛以后，短短的这四十九年当中说了这么多法。有些人是一辈子只有一本书，代表作只有一个。佛陀，你看那么多，有这么多的时间。确实现在佛经，实际上人间的佛经是很少的，还有天界和龙宫里面是很多很多的。所以佛陀在这里，你看，看《楞严经》好像佛陀很空的一样，跟阿难聊那么长的时间，一直是这样的。但实际上肯定不管是佛陀哪一个经典，这样学习的时候也是



很有意思的。

我们也觉得大家应该是很有福报的。尤其是这几年以来，我们学了很多比较大的经，像《维摩诘经》、《妙法莲华经》，这些应该是汉传佛教当中也是出名的，包括《金刚经》还有《药师经》。《金刚经》和《药师经》不算很多的，还有《般若摄颂》，凡是佛陀亲口所说的经，我们也学了一部分。

这里用现在的语言来讲，佛陀语重心长地给阿难一层一层地讲，刚才把见浊已经讲完了。接下来讲：

“又汝心中忆识诵习”，你的心当中各种未来、过去、现在的分别念。“忆”是过去执取的一些分别念，“识”是现在识取的一些知见。“诵习”，诵指的是议论，习指的是学习、串习未来的。

有些注释当中讲过去的、现在的，未来的所有的这些六识分别。

“性发知见”，现在、未来、过去所有的这些识，你的这种见解、知见，你的功能上，或者是你的性上发出的知见，实际上“容现六尘”，不管是过去也好，现在也好，未来也好，你的见解分别念的这种影相也好，知见显现，容现，变成了六尘。也就是六境，色、声、香、味、触、法。



这里主要讲想蕴，取相，取各种形相。这样的话，现在、过去、未来的各种各样的判断也好，分析也好，辨别，这些都是一种知见。这些知见形成了什么？形成了外在的六境或者六尘。

如果这样的六识分别念离开了六尘，“离尘无相”，离开了六尘，那对境没有，色、声、香、味、触、法，都没有的话，执着它的有境心识的相，是没有的，“离尘无相”。

如果反过来说，“离觉无性”，也就是有情的六种识聚，眼、耳、鼻、舌、身、意六识，如果六识离开的话，没有能缘，所缘是不可能有的，所以对境也不可能成的。“无性”，真正的本体也是不成立的。

所以真正观察的时候，实际上不管是你现在取种种相的分别念，离开了境以后，识不存在；离开了识以后，境不存在。本体上是这样的。但在实际现实当中，它并没有这样的。虽然本体上是境和识都不存在，但是在显现当中，境和心全部都是交织在一起，“相织妄成”。

我们的烦恼其实也真的是这样的。大家都知道，比如我要产生贪心，依靠这个境而产生了贪爱的心，其实没有境，能贪的心也没有；没有贪的心，所贪的

对境也是没有的。虽然是没的，但是过程当中它还是成了这种妄成，也就是说这种虚妄的分别念自然形成的。

所以这个是第三重，名为烦恼浊，主要是想蕴。有些经典当中讲<sup>332</sup>：“一切业障海，皆从妄想生。”所有的业障的海，皆从妄想生，都是从妄想当中产生的，也有这样说的。

意思就是说我们的烦恼，烦恼在下面第二个问题当中也会分析的。但在这里佛告诉阿难，主要是你的六识分别的各种境和识，表面上看都是存在的、显现的，但实际上全部都是一种虚妄的相，这个就叫做烦恼浊。

所以一般平时我们讲的见浊就是常见、断见，恶见比较多的。烦恼浊的话，贪嗔痴的烦恼很猛烈，但在这里并没有怎么解释。

这里讲烦恼浊的时候，实际上境和心，或者说未来、过去分别的本体不可能存在的。但是明明不存在

---

332 摘自《佛说观普贤菩萨行法经》。一卷。刘宋·昙摩密多译。又称《出深功德经》。略称《观普贤经》、《普贤观经》、《普贤经》、《观经》。收在《大正藏》第九册。内容叙述佛于毗舍离国大译林精舍重阁讲堂中，宣说自己于三个月后入般涅槃，当时阿难、迦叶、弥勒等人乃请问佛灭后之修行及大乘之法要，佛因此为说普贤观门、忏悔六根罪法，及忏悔后之功德。

的同时，跟我们的分别念交织在一起，最后形成了这些烦恼。烦恼浊就是这样的。

藏文当中的这些浊跟汉文的浊稍微有一点点差别。我们一般浊叫宁玛（藏音译），五浊恶世的浊。这里藏文当中翻译成了努巴（藏音译），也有浊的意思，但是字有点不同，就这样。

这是第三重浊。

第四个：

又汝朝夕生灭不停。知见每欲留于世间。业运每常迁于国土。相织妄成。是第四重。名众生浊。

下面第四个是众生浊，它对应五蕴当中的行蕴。

意思是从早上到晚上，整个你的这种妄念的话，生生灭灭，一直不断，就像海水的波涛一样，此起彼伏。

我们的这种妄念心，大家也是知道，从早上到现在产生过多少多少次的分别念，一直不断的，不断的产生，一直没有停过。

“知见每欲”，你的知见也好，我见也好，每一次的想法，其实你的这些知见愿欲“留于”在这个世间当中。

我们每个凡夫人都是一样的。自己的见解还是想

存留在这个世间当中，比如我觉得我见，认为我见是一直常在的。我的观点，我的想法，我的生活，我的价值观，各种各样自己的见解和想法，愿欲留于世间当中。

“业运每常迁于国土”，我们想法是这样，很美好的，但实际上你不一定能实现的。因为业力的这种力量非常大，因为业力的迁移，让你不断的流转，不断的变迁你的国土。

比如我们有些人想永远都是活在这个人世间当中，天天都是吃一些长生不老的药，天天都保养自己的身体。一直认为住在这个世间是很美好的。你想得很美，但实际上可能也不一定做得到的。有些人说，“啊，我死在喇荣，天葬那个地方很舒服的。”但你现在可以这么说的，但实际上你到时候不一定在喇荣死得了，不一定是这样的。

确实我们的想法，每个人都是，我们有些人：“我要好好的学中观。”刚开始你有这样的想法，可是我们的业力，业力的力量是非常强大的。你还没有准备好的时候，也许被业力的这种风已经吹走了。

所以我们世间当中，其实众生和行蕴比在一起。所以这里，我们生生灭灭的这种妄念、分别念，其实

每一个众生他有自己的一个固定的知见，知见很想存留于世间，但是谁都不知道，无常的力量那么强大，我们自己都很难有这种自由。

真的，有时候自己想当一个好的修行人，业力现前，烦恼现前的时候也可能没办法；有些人想活的时间长一点，也没有办法的；有些人想在某个地方待的时间长一点；有些人想自己富裕、快乐、漂亮、长寿等等等，希求一些世间的美好，可是业力现前的时候也没有办法。有些想出世间的比较好一点：“啊，修行很好”；有些都是很希望自己死的时候，虹身成就。原来我认识的有一个佛教徒，他说：“我一定会是虹身成就。”但听说后来他死的时候，不要说虹身，尸体都是很大的。想法是这样的，但有时候真的是这种意愿跟实际并不是一致，梦想和现实也不同。

这个也叫做“相织妄成”。可能我们的见解，它自己还是有一种固定性，可是这个见解经常被前世的业力或者是现在的各种因缘，它的计划、想法开始搅乱。

我们说是计划不如变化快。你的计划是很好的，我们都有时候想，我今年好好待在学院，谁知道中间生大病离开了，有些是永远离开了，有些是暂时离开

的。

我都是经常想，今年做什么。年初时候的很多计划到了年底的时刻都没办法实现，不要说一生或者是很多年的这种计划。

我们作为一个人，有计划是很好的。确实一天也有一个计划，哦，明天没有什么事，结果明天有好多事情出现。明天很多事情，结果什么事都没有。短短的一天和短短的一个月，我们的想法，我们的知见跟后来的业运有一定的差距。

所以这个叫做众生浊。

其实众生真的还是很可怜的，每个众生他自己都是想好一点，尤其我觉得现在，不过我们这边的人还算是好一点，至少是现在吃的、喝的这方面的不愁，还是很好的，有糍粑、酥油。看到现在世间人真的是——又要还房贷，又要还车贷，还有各种，尤其是有些人欠了很多钱，不还的话，银行或者是其他部门催着。如果还，除了自己身体以外什么都没有。

这种人相比较起来，尤其是现在，我都有时候看到我们身边的一些打工的工人，他们很可怜的。他们如果没有发生疫情，一年都是在外边，虽然很辛苦打工。打工以后回去的时候基本上是不可能吃一个冬天没

什么问题的。他们到藏地来打工。但现在很多都是困在那里，当他困在那里的时候，连房租费都交不上去，房租费交不上去，比如又做核酸，又在这里隔离。隔离的时候，你不可能在露天坐着，在任何地方都是要付房费。而且很多地方的宾馆是比较好的，因为有很多的因缘。本来宾馆有些是比较便宜一点的，有些是比较贵一点的也可以。但是很多宾馆，一般来讲会贵一点。这样一来，他们有些工人是很可怜的。

所以有时候众生确实因缘不同。有个别的修行人，这些都还算是好一点的，至少也是对自己的生活、生存不怎么愁，这个也算当今来讲是一个很快乐的事情。

我们有时候看看这个世界，其实我们自己变成这样也是很有可能的，因为我们造的业也好，自己各方面的福报，有些人是很有文化的，很有才华的。可能年轻的时候是很不错的，但是最后慢慢沦落到什么样的。所以我们很多人也是想，年轻的时候、中年的时候你生活很不错的，但最后很有可能变成什么样的，像《大圆满前行引导文》当中讲无常的时候，讲了很多上半生和下半生无常的这些情境。

众生有各种不同的业缘出现，这个叫做是众生浊。尤其是发生疫情以来，我们就很深深地感觉到众生可

怜。

下面是第五个：

汝等见闻元无异性。众尘隔越。无状异生。性中相知。用中相背。同异失准。相织妄成。是第五重。名为命浊。

这是讲命浊。命浊对应五蕴当中的识蕴。

佛陀告诉阿难，你们的见闻觉知，实际上本元本来没有异性的，它是一体的。

这里主要讲八识，其实见闻觉知，本来如来藏圆明觉性当中，它没有这样那样的体相，没有的。但是因为“众尘”，我们刚开始前面有这种执着，执着以后，见外尘。因为外尘的原因，比如色法执为见，声法为听，等等，这样“隔越”，隔越以后“无状异生”，无缘无故的又变成了不同的身相。

本来在如来藏本体当中，各种各样的、千差万别的异相是没有的，但是因为无明烦恼显现，六尘显现之后，这种异状、各种状况会出现。

“性中相知，用中相背”，它的本性当中，互相可以了知，本性如来藏它的本体当中没有一个分别的，它可以互通的。但是在我们世俗当中也好，在它的妙用当中就是“相背”，你看见的不是听见的，听见的



不是嗅觉，也不是尝觉，也不是知觉，等等，不是这样的。这样一来，实际上是同和异的这种标准完全都已经失去了。

因为我们众生分别念介入的原因，其实同的不同了，异的不异了，也就是同异的这种概念实际上完全已经失去了。

其实我们在做梦的时候，大家都知道，一般来讲，那个时候所有的六识都已经关闭了，只有一个错乱的意识有一种活跃期。但是在意识的错乱当中，实际上是有各种各样当时的见闻觉知。你看梦里面，梦里面你的眼睛都已经闭着的，没有什么的，但是在错乱的意识当中，它当时也确实能看得到的，确实能听得到的，确实能接触到，种种显相都有。所以我们众生其实本体当中它没有这样的迷乱，但是这样一错乱以后，整个异同完全都是已经丧失了它的标准。

有时候我们看，比如像以前的中医，他通过把脉或者是看一些舌相，基本上整个身体的、整体的这种疾病状况都应该是知道的。特别高明的一些中医，他完全都是可以调整的。但是如果按照西医，可能内科、外科、眼耳鼻舌身——眼科的医生不懂鼻科的，外科的医生不懂口腔科的，各个医生都没办法互相相容。

有时候我们西医也真的是太碎片化了，比如你看舌头，一个医生天天都是看舌头，他可能无数的舌头看过了。除此之外，如果看眼睛，一窍不通，就是这样的。所以我们的五蕴隔阂以后，或者是六根隔阂以后，本来里面是可以通容的，但是现在可能中间根本没有办法互相圆融。

所以“相织妄成，是第五重，名为命浊”。

如果是其他里面讲命浊，众生的寿命是很短的。但在这里因为众生的见闻觉知，当时因为无明错乱的原因，出现了各种异相，但是这些异相实际上并不是符合实际的，主要讲这样的命浊。

接下来做一个总结。下面的这一段是《楞严经》里面很重要的一段，很多大德认为是《楞严经》很重要的一段法。

佛陀告诉阿难：

阿难。汝今欲令见闻觉知。远契如来常乐我净。  
应当先择死生根本。依不生灭圆湛性成。

佛陀又告诉阿难，因为上面五浊都已经讲完了，那么你如今的这种见闻觉知应该契合如来的常乐我净。

意思就是说，我们现在当下各种各样的分别念也好，六识带来的种种的这些分别念，应该是跟如来的

这种常乐我净的智慧妙用融合一起。

意思就是说，我当下的各种分别念，你如果认识到的话，如来的觉性、如来的智慧无二无别。你应该这样认识。

我们讲大圆满的时候经常讲当下的这种分别念，不管是你听到的、看到的，品尝到的任何法。我记得是前年《法界宝藏论》听了以后，很多人可能对当下产生的各种各样的见闻觉知的心，要认识的时候，有一定的感受。大家好像，确实心的本体就是这个样子，大家都会明白。

所以最后佛陀给阿难直指的时候，你现在的见闻觉知应该把它契入到如来的常乐我净的这样的一种智慧的状态当中。

怎么做呢？“应当先择死生根本，依不生灭圆湛性成。”这个很重要的。如果你要跟如来相应，不是昨天前面也讲因和果要相应吗？因和果要相应，你现在应该先择生死根本，择是择掉，你先应该是分清轮回的根本。

我们现在不清净的心识，有生有灭的心识，你如果真正懂到这样，我们大圆满当中不是讲有一个叫做区分有寂吗？现在我正在认识的六道众生的各种各样

的语言也好，分别念也好，身体的姿势其实跟如来的本体，身语意的这种妙用无二无别。最后要认识到这么一个境界，跟这个比较相同。

你现在应该择掉生死轮回的根本，依靠不生不灭的这种圆满的、澄然的本性融合成一体。

这里择掉也可以，或者你认清也可以，抉择也可以。意思就是轮回的本体跟圆满的如来的这种不生不灭的整体融在一起。

其实这个通过修行应该是可以的。因为我们用生灭的心找到不生不灭的心是难的。但是我们真正心的本体，它是无生无灭的，我们认识到它，在它的境界当中安住，这就是无生灭的心来寻找无生灭的觉悟，这个很重要的。

**以湛旋其虚妄灭生。伏還元觉。得元明觉。无生灭性。为因地心。然后圆成果地修证。**

意思是什么？以湛染的心，“旋”是旋调、旋转、旋化。意思是以我们现在，刚才讲的湛染的这种觉性来化掉什么？虚妄生灭的心，虚妄生灭的妄心，虚妄生灭的妄相。

“复還元觉”，以现在生灭的心认识觉性以后，其实它恢复到原来的觉性当中，得到元明的这种觉性

是无生无灭的，这个叫做是因地的心。

这个意思什么？我们经常禅坐，坐禅的时候，真正是安住在心性当中，其实它是无生无灭的心。这个稍微有一点境界的人都会明白的。因为真正的心的本体，它并没有生灭的。我们虽然刚开始跟它入的时候，好像以生灭的方式来，以生灭的方式来认识无生无灭的心，这是我们因地的时候，也完全是可以的。这叫做因地的心。

坐禅的过程当中，自己也应该知道。如果经常是这样的一种无生无灭的状态当中修，最后它自然而然现前。自然而然现前的时候，当你成佛果的时候，其实也是现前这个而已，除此之外也是没有的。

所以我们刚开始：“啊，怎么无生无灭，有生有灭？”可能有点困难的。但是我们安住的时候，表面上看起来是有生有灭的，但实际上我们入于禅定的心的本体，它跟虚空是没有什么差别的。如果我们不断的修，这样的与虚空无别的，这种无生无灭的心的本来面目，最后它现前的时候也是本体，这个就叫做是成佛。这个很关键。

我们很多人修行的时候，可能有些都不懂，为什么这样修行？为什么这样修行？其实修行真的很重要。

如果我们没有这样修行，可能光是念经也好，转绕也好，或者是做善事也好，发心也好，有是有功德的，但是这些都是有为法的功德，应该是有生灭的东西。有生灭的这种因变成一个无生无灭的果有一定的困难。

所以下面比喻也是非常好。他这里说是：

如澄浊水。贮于净器。静深不动。沙土自沉。清水现前。名为初伏客尘烦恼。

这里有几个过程，讲了一个比喻。

比如“澄浊水”，本来是澄清的，但是被泥土已经染污了的水，如果放在一个特别寂静的、静止的一个水器当中，什么瓶子里面。本来水是混浊的，你就倒在一个瓶子里面，这样以后“静深不动”，静止很长时间，一直不动，一直把它放着，不要任何的动摇。这个时候里面的沙子，尘土，这些自己慢慢沉淀了，清洁的水自然而然显现，这叫做最初的压伏客尘烦恼。这个相当于是我们的寂止。

我们每个人修行的过程当中，先应该心要堪能，所以汉地禅宗也很重视，藏地大德们也是很重视。你一定要先让心，强迫的让它安住下来。

其实我们每个人如果安住的时间稍微长一点，不管是你怎么样，什么妄念都不产生，当然我们大圆满

真性的时候，你妄念也好，不妄念也好，全部都认识它。

这是胜观的一面，我们胜观暂时不谈，先寂止。

要修寂止的时候，你心静下来，就像九种住心<sup>333</sup>里面的观察方式一样的，如果产生分别念又再次的让

---

333 《大乘经庄严论密意疏》第十五教授随教品：

“专心于所缘，莫散彼相续，散动速认知，复次安住彼。”

仅以思慧不能现前道的功德，因此必须专心修行。具体而言，最初欲界心没有向内入定，刹那不住留，如闪电、风、浮云般动摇，如海浪般难以阻止的分别念以九种住心方便次第调伏，向内真实安住之等持修法：

1、安住：自心一缘专注任意一种所缘而安住。

2、相续住：如果这般安住也刹那安住不了而动摇于其他状态，则不要从前面所缘相续中散动而以正念护持相续，尽可能安住。

3、数数住：假设这般安住也不能持续安住长久而散动于他处，则要迅速知晓我在散动，之后心再度安住于前面的所缘。

“具慧愈向上，心亦向内收，复见功德故，等持心调柔。”

4、近住：这样再三串习护持相续，如果能够稍微持续安住，则具慧者极其策励越来越向上心向内收摄于前面作意的所缘，即称为近住。

5、调伏住：之后，心能较前少许安住，则自己见到心向内安住的功德，心想但愿我获得住心等持，欢喜希求等持而使自心调柔，称为调伏住。

“由见散动过，止息不喜彼，贪心不悦等，兴起当寂灭。”

6、寂静住：以散动分别未能调伏心而以欢喜等持能调伏。以这般欢喜希求等持使心不同程度安住所缘，但如果因先前散动串习力而散动，则想到这种散动如同夺取等持的盗匪般极其有害。由于见到散动之过失的缘故心想不随它转而精勤于一切功德根本的等持。止息以散动之因不喜等持，即是第六住心寂静。

7、寂灭住：如此精勤，使心较前更好安住，但偶尔贪心不悦等、沉掉等随烦恼兴起，也如前一样，要想到如果随这些所转，就不能成就等持，所以过患严重，如果没有随它们所转，就能成就神通等殊胜功德之根本的等持，因此尽可能不作意这些恶分别念，应当分别思择或依对治或置之度外来寂灭贪心等，即是寂灭住。

“复尔勤戒者，心真实有行，自然而获得，习彼成无行。”

8、有行住：在此之后，精勤持戒者通过勤作串习力自然产生或获得现行的第八住心，依靠勤作策励，则不会被其他分别念中断而安住所缘，称为有行。

9、无行住：有行的住心通过串习使相续延长，从而不需要勤作策励心自然安住所缘，任运自成，获得无行，即是最后的第九种住心。

关于九种住心方便，经中云“安住、真实住、摄集住、近安住、调伏住、寂静住、寂灭住、一相续、等持或入定。”



它喊回来，又再次的安住，再次的安住，最后——有些人经常讲的：“我现在能安住半个小时，我现在一个小时，我现在两个小时了。”有些是很有成功感，到处都说。但其实也不用说，你安住就可以了，也算不了什么，一两个小时也没什么的。

但是这个很重要。就像水自然而然澄清一样的，因为跟烦恼混浊在一起。如果心这样安住的话，这个叫做是我们初步的压制烦恼，初步的压伏烦恼，并不是根除烦恼，但是它很重要，它跟烦恼要分开。

所以为什么我那天说，我们修心班这边一定现在要加大力度要实修，不然你说是修心班，过一段时间，烦恼越来越重，不要说是压伏烦恼，已经启动烦恼了。修心班的人如果烦恼很重，那更是我们没办法交代了。

每天都是时间长一点，到后面，根本就是连身体的动摇，这些都是不需要的。有时候有修行的人和没有修行的人，坐在旁边的是有差别的。原来我们开世青会的时候，我这边是南传佛教的人，他们经常爱坐禅，一点都不动。上面怎么样，说什么的话，一直这样的。我右边是不太修行的一个僧人，他动得不得了。我也不是特别动，也不是很稳重，在中间有调节的作用。这边是特别寂静，这边是特别动摇，但我，我想



我可能中间也不动也不静，也算是比上不足，比下有余。

所以我们确实也是，说实话，修禅这些方面都比较差一点。如果我们长期这样修的话，修行的境界一定会是可以出现的。

你看水放着是自然而然澄清，我们的心也是，我们也是这样跏趺坐安住的话，确实修行很容易成功的。

这个是初步的一个寂止的修法。

**去泥纯水。名为永断根本无明。**

这个是认识烦恼的本性。去除了刚才的泥沙，最后纯洁的水已经出现了，这个称之为什么？永远都是断除了无明。应该是胜观的智慧。

那个时候：

**明相精纯。一切变现。不为烦恼。皆合涅槃清净妙德。**

最后胜观的智慧修的很好的话，我们的明觉如来藏的本性，最精明的这种境界完全现前，特别纯洁的显现。这个时候一切变化都是不会被烦恼转的，走也好，坐也好，行住坐卧也好，唱歌、跳舞也好，任何的行为，任何的举动都不会被烦恼所转的。那个时候，应该是清净涅槃的妙德现前，那个时候真正是已经成

就了，真正是已经获得了最深的果位。

所以包括长水子璇，他这里讲<sup>334</sup>：“真觉如水”，如清净的水；“见闻如浊”，见和闻像浊一样的；“定身如静器”，意思是真觉像水一样的；见闻，刚才的混浊一样的，我们身体禅定就像静器一样。

所以通过这种修行，先压制烦恼，现前寂止，然后进一步的认识烦恼的本性，这是胜观的修法，最后根除无明，现前如来的功德。

这方面大家也是应该尽量的努力修行，这个非常重要。

好，今天《楞严经》讲到这里。

## 第五十课

下面我们继续学习《楞严经》。

前面已经讲了要远离声闻，行持大乘菩提心，必须先有两种决定义。第一种决定义前面已经讲了，归根结底，昨天最后说的，也就是我们要修寂止，最后要认识心的本性，要胜观。就像是一个水的比喻，让我们的心先沉静下来。这个确实也是很重要。

---

334 长水子璇《楞严义疏》卷四：“真觉如水。见闻如浊。定身如静器。”

我们知道是重要，但是因为我们是凡夫众生，有时候明明知道，但是在知道的一个状态当中经常放下了很多事情，一直没有行持，到死的时候还没有好好修行，也有这个可能性。但不管怎么样，比不知道还是好。

虽然我们修行当中，比如是转绕、念经，还有磕头、五加行，这些功德是非常大的，但是最后还是要禅修。通过禅修，将你的分别念慢慢分清，分别念慢慢拨开以后，心的本来面目可以显露出来。那个时候要认识它，那个时候把烦恼全部都可以拨开，这个是很重要的。

昨天第一个决定义当中，这个问题已经讲了。实际上昨天后面讲的这个道理跟我们的大圆满讲的观本性——其实大圆满里面讲的道理跟这里讲的道理，完全可以说是一样的。只不过密法当中直接将你不可思议的光明的心直指——

什么声音？手机？有些还可以，现在的手机不交上去，还到了上课的时候拿到课上。男众那边，是吧？

所以大圆满的修行依靠这样的一种直指方法来认识，实际上这两个道理几乎可以说完全相同。所以我们这次学习《楞严经》，实际上里面的好多道理，与

在密宗当中讲的窍诀，完全都可以说是一样的。

表面上看起来《楞严经》是显宗的一个经典，但这里面对心性的认识方面这些秘诀，确实很殊胜的。

我有时候自己备课的时候，或者是看的时候，心里想，这次学的不算什么特别的细致，以后如果有机会，能不能把《楞严经》再次很系统的学，比这次还要广一点的看一下、讲一下。有这种想法。但是实际上是很难实现的。

大家都知道，我们每一个人的生命是那么的短暂。这部法，这一次能圆满传讲的话，算是非常开心的事了。

我们可能每个人都有这种感觉，学了《楞严经》以后，应该是很多方面，对自己的修心方面有新的认识，一方面觉得认识心并不是那么简单，有些人说：“安住在心性当中，我已经开悟了”等等这样的说法确实是特别的可笑。

还有一些人说：“所谓的心性，一点都是没办法认识的。”这种说法也是荒唐的。应该我们只要下功夫努力地去修行，对自己的心会有所了悟的，但这种了悟并不是那么简单。

因此学了《楞严经》以后，应该很多人都会有新

的收获。而且大家都知道这部经典的话，为什么汉地有史以来是那么的重视，重视的程度到达顶峰，在一段时间，尤其是在唐朝的时候。后来可能因为时过境迁，各种原因，如今《楞严经》算是比较沉睡的状态当中。

这次如果我们传讲圆满，我想这里有好几百个能讲《楞严经》的人，每天我去听，不说我们其他的僧众当中，包括晚上这边讲考的人当中，基本上他们对大体的《楞严经》的教义还是明白，包括他们的辩论也好，互相讨论也好，或者是自己讲考、思维等等各方面来看，很多人的理解程度应该是很不错的。

所以大家讲的时候一定要看清楚，以后不要忘掉，有一些需要做记录的，这样以后我想是肯定会有机会的。

今天我们讲第二个意义：

**第二义者。汝等必欲发菩提心。于菩萨乘。生大勇猛。决定弃捐诸有为相。**

这里讲到，我们要发大乘菩提心，第二个决定意义是什么样呢？

佛告诉阿难，你如果要想真正发无上殊胜的这样的菩提心，“于菩萨乘”当中要“生大勇猛”，不能太

懈怠。

比如在学院当中有了念经钱就可以，有了吃的就可以，凡是这里只要能活下去就可以，天天都是浑浑噩噩的状态当中的话，这不算大精进心。真正我们大乘菩萨的心，就像是美女头上燃火一样，特别着急的。要度众生的话，一定要有一种责任感，自己一定要想去度，在菩萨乘当中生大勇猛。

我想我们很多修行人有没有？有时候讲经说法以后，自己的心有变化的话，说明讲经说法的教义对你真正是有利益的，获得加持的。

所谓的加持，其实是一种转变你的相续。比如我得到本尊的加持，本尊的感应让你的修行往好的方面有变化。或者是得到上师的加持，并不是上师给一颗苹果或者是好吃的：“我得到上师的加持”。其实这个不一定是上师的加持。

真正的上师的加持，原来你是很恶的，然后通过讲经说法或者是他的加持以后，你的心马上有变化。有些是感应很强烈的，在菩萨乘当中真的有变化的。有些是什么都没有，今天也是半斤八两，明年也是半斤八两，甚至再过一年都慢慢慢慢退下来，没有一点的上进。这是很可怜的。

如果你真正要想学大乘佛法的话，在菩萨道当中，你一定要有一种勇猛心。

“决定弃捐诸有为相”，你一定要抛弃有为，藏文当中说是实有的相，它翻译成实有的相。

不管是有实宗的哪一个观点，他们对成就也好，对烦恼也好，很多东西用实有的观点来看待，其实这个是不合理的。像其他的有些大乘经论里面所讲的一样，一切万法都是如梦如幻的。虽然我们求菩提，需要精进，但是这个并不是按照声闻乘的一种实有的观点去希求。

所以你要决定抛弃有为的、有实的，或者成实的，这些相都要断掉。这个意思。

应当审详烦恼根本。此无始来发业润生。谁作谁受。

那我们怎么样勇猛精进的话，首先应当要详详细细地审视观察，怎么观察呢？

在第二个决定义当中，主要讲我们用智慧来观察烦恼的自体。比如汉地《成实论》<sup>335</sup>当中也是说过：“八万四千法藏中，所有智慧皆除无明。”我们这个

---

335 《成实论》第九卷，诃梨跋摩造，姚秦三藏鸠摩罗什译。“又略说八万四千法藏中，所有智慧皆除无明。以无明是一切烦恼根本，亦助一切烦恼故。”

八万四千法门，实际上归根结底都是断除烦恼。

我们要先观察烦恼的本体，它是什么样呢？

“此无始来，发业润生”，从无始以来，首先是以不知诸法的实相的无明作为发业，有了无明以后不断的串习，不断的辗转，产生爱、取……、死等等十二缘起当中一大串这样的法，接踵而生，不断的产生。

这样以后，“谁作谁受”，最后在轮回当中，谁去造业、造作，谁最后去感受？

比如六识去造作，这些造的业在阿赖耶上面，一直八识当中存留下来，慢慢后来也去感受。

我们知道烦恼的根本，实际上从无始以来应该在相续当中不断地流转的这么一个特殊的因缘。因此你先必须要知道这个烦恼到底是什么样的？烦恼的作用是什么样？烦恼的结果是什么样？要去一一的观察。

佛告诉阿难：

阿难。汝修菩提。若不审观烦恼根本。则不能知虚妄根尘。何处颠倒。处尚不知。云何降伏。取如来位。

现在也没有批评，佛一般是阿难哭了以后，好长时间都不说他了。然后过了一段时间又开始批评他，他又哭一场。现在好像佛跟阿难的关系比较好一点，



阿难就一直讲一些比较好的法，阿难也比较开心的。

佛告诉阿难，你要想好好修持菩提的话，如果不审视观察烦恼的根本，则根本不能了知虚妄的六根和虚妄的六尘。

观察烦恼很重要，如果没有观察，我们根本不知道一切都是虚妄而生的。现在我们的世俗谛全部都是境和有境两个互相交织，最后产生了器世界和有情世界的迷乱显相。但如果我们没有观察这个烦恼，根本不知道六尘、六境的这些显相。

这些显相“何处颠倒”，这些在什么地方已经颠倒黑白，什么样的迷乱，在哪里？你根本不知道。

我们大家知道，《入大乘论》刚开始的时候：“要想脱离轮回苦海的行人，你要想获得无上菩提，首先一定要观察烦恼。”然后讲烦恼的自体，各个教派都认为不同。因为烦恼我们要承认为是如梦如幻的，如梦如幻是各个教派开始有不同的观点嘛。

所以《入大乘论》刚开始讲，要想脱离轮回的人，想获得佛果的人，你必须要认识这个烦恼。

所以我们今天在座的人也是一样的。我想很多人应该是想对烦恼进行剥夺也好，认识烦恼也好，断除烦恼也好，很多人应该会这么想的，不然的话来到这

里也没有什么，待着也没有什么的。

你看我们刚开始学《楞严经》的时候，我的记忆当中好像有七万多人，19年的时候，当时人比较多的。你看现在，因为种种的因缘，他们就已经没有了，现在我们只有这几个人了。这些人如果还不去寻找烦恼，确实也是比较可惜的。因为我们要找烦恼的根本的时候，魔王波旬和他的眷属肯定不开心的，他们以种种的方式来，让我们可能一个人都不要去寻找烦恼的根本，不然对他们是有害的。

所以我们不管怎么样，大家也要去寻找烦恼的根本。不然的话，你想成佛也没办法，度众生也没办法。烦恼深重的人哪里去度终生？烦恼深重的人哪里脱离三界轮回？没办法的。所以是“何处颠倒”的。

“处尚不知”，烦恼的处，烦恼的根，如果我们不知道，怎么会是要降伏它呢？

比如我们要找到敌人，我们要消灭敌人，先应该知道敌人的居处，它的住处，它的本体，它的作用。烦恼，要认识它，它到底是谁？比如嗔恨心，它到底是什么样的？它在哪里？它是什么样的形状？它最害怕的是什么？用什么样的方式来把它根除？这个是最重要的。

但我们世间人根本不知道它的住处，也不会去观它。甚至于有些觉得我生贪心：“我是英雄，很厉害的，你看，我要打仗的时候，我生嗔恨心，很好的。”生贪心的话：“哇，很好的，生活有爱，特别棒！”这样的。

所以世间人不知道烦恼的危害性，但我们修行人应该知道。

所以如果我们没有继续降伏烦恼，如来正等觉果位从何而来？根本没有办法。如来都是断除了所有的所知障和烦恼障，现前尽所有智和如所有智的这么一个智慧尊者。

所以在这里讲到烦恼。下面讲烦恼实际上根本如虚空一样的，这个道理会讲的。

佛陀告诉阿难：

**阿难。汝观世间解结之人。不见所结。云何知解。**

就像我们世间当中，一个人要想解开别人捆绑的结，你如果眼睛看都没有看到所打的结，你怎么会是要解开？根本没办法。

你说是一个人在那里捆着，你把他解开，你根本看都没有看到这个人到底在哪里，这样的事情怎么会是能办成？绝对不可能的。

不闻虚空被汝隳裂<sup>336</sup>。何以故。空无相形。无结解故。

佛陀说，但是虚空不相同的。其实这个烦恼跟虚空本体上是一样的，也引申出这样的意思。

我们从来没有听过虚空被其他的隳裂，撕开、撕裂，把它破坏。

虚空被斧头砍没了，或者是被火烧了——我们《宝性论》讲的时候，虚空有没有被火烧的比喻；虚空有没有染上色彩？虚空有没有什么兵器把它破坏？有没有这样的？这些谁也没有听过。为什么？

因为虚空它没有任何的形体、形状、形相。既然没有，你说怎么会是有结解？或者是虚空发生一些变化，这个是不可能的事情。

则汝现前眼耳鼻舌。及与身心。六为贼媒。自劫家宝。

当前显现的眼、耳、鼻、舌、身、意，六根。这六根，“六为贼媒”，就是盗贼的媒介人、介绍人。意思是它们可以迎来外面的盗贼，相当于是介绍人一样的。它们偷或者抢劫自己家里最珍贵的珍宝。

---

336 《龙藏》：隳裂。

为什么这么讲？因为我们有了六根以后，它们相当地是六个坏人，它们勾结外面的一些敌人、盗贼。盗贼实际上指的是外面的六尘，色、声、香、味、触、法等这些外贼；贪嗔痴等这些六根本烦恼，这是内贼。有些注释当中也是这样讲的。

意思就是说，我们有了眼、耳、鼻、舌、身、意六根的媒介，它就找来，找来什么呢？外界的六尘，还有内在的六烦恼。这样以后，烦恼跟外面六尘，里面的六根，它们几个勾结起来，把自己家里面——相续当中的像如意宝一样的、如来藏的宝物全部都被抢劫，已经抢光了，没有了。

现在凡夫人虽然有如意宝一样的如来藏，但是因为依靠六根的贼，还有外在的六尘，还有烦恼，它们的交织，它们联合的行动，后来我们相续当中如珍宝一般的如来藏没办法显现。

我们很贫穷的，家里有个这样的话，被它们已经控制了。什么时候还回来？不知道。还回来的时候我还是富贵的。但是暂时来讲，我们自己虽然拥有这样的家宝，但没有享用权，可以说吧。内外的这些怨贼已经控制着。

圆瑛大师和交光大师说，六尘比喻成贼有点不合

理的，因为它是无情法，这样讲的。

但实际上，因为比喻来讲，不一定是都有情法。其实根它自身的角度来讲，六根是无情的。按照显宗的观点来讲，识没有介入之前，我们的眼根、耳根、鼻根都是一种无情法。只是在这里讲一个比喻，不一定是色、身、香、味、触都需要有一种，怎么讲，有一种生命，也不一定的。

其实这个我昨天也讲了，四大——地、水、火、风，四大跟我们的意识勾结起来以后，变成了一种妄想。比如地、水、火、风，外面四大，本来它是没有意识的，没有什么知觉的，但是它跟我们的识交织在一起的时候，因为地大的原因，感觉到坚硬；因为火大的原因，感觉温暖；因为风大的原因，感觉飘动；因为水大的原因，有湿润的这些感觉。

其实真正来讲，四大它自己没有生命的，它没有知觉的，是一种无情法。但是它跟我们的六识结合在一起，我们前面一直讲它们会交织在一起，“相织妄成”。前面不是一直讲“相织妄成”，如果外面的地、水、火、风跟我们内在的六根、六识，全部“相织妄成”，全部相织在一起的时候，妄想也好，妄心也好，狂心也好，这些就开始出现。

我们轮回当中，有时候对我们的身体和心识，大概有什么样的关系？我觉得《楞严经》里面应该是讲得很好。确实地、水、火、风说它是无情法，但是地、水、火、风跟我们的意识交织在一起——其实交织也是一种，详细观察的时候也是不成立的事情。因为无情法没有知觉的，有情法是有知觉的，这两个不可能混合在一起。但是未经观察下，这两个因缘交在一起的时候，我们好像也有对境的感受，也有有境的感受。这是一种很奇妙的、迷乱的因缘显相。

跟我昨天讲的梦里面完全是一样的。梦里面根本没有外境的山水，大象等等，外境也是没有的。当时的眼根也是没有的，耳根也是没有的。但是真的在做梦的那个人，他看到外面的大象，外面的雪山，什么样的境相都可以看得到的。这个到底是什么样？其实归根结底它是迷乱的显相。迷乱的显相是都可以显现的，只要有因缘具足都可以显现的。

所以这个道理应该也可以这样说。

**由此无始众生世界。生缠缚故。于器世间。不能超越。**

因为这个原因，无始以来因为被烦恼这样缠缚着，众生世界出现的。众生世界在器世界当中一直是不能

超越；

所以众生一直很可怜的，沉溺在轮回当中，因为沉溺在轮回当中没办法解脱。

好像看宣化上人在这个地方讲的时候，我记得不是很清楚，但是他大概说的是这样。好像有个活佛来见他。来见他的时候，他就觉得哪里有活生生的佛，说“我要打你，我要杀你。”结果那个活佛特别生气，就跑了。宣化上人说哪里有这样的，活佛怕生死的，怕打的。意思是佛教的败类，不合理的。

其实当时可能对藏传佛教的有些名词，宣化上人也不是很了解。他在万佛城的时候，第十六世噶玛巴大师也有见过。但是他在有些书当中对藏传佛教的喇嘛，对藏传佛教个别的一些活佛、高僧大德有一些——他可能是一个直来直去的人，心里想什么直接说出来。后来这些弟子们自己把他的语言、音频直接留下了。

但我觉得这并不是他的真正的用意。他一直对藏传佛教所谓的活佛不认可，也不是这样的。因为当时的这种环境下，可能刚开始按照他的这种想法，他是受汉传佛教的净土宗和禅宗的这样的一个思想的驱使下，当时可能也听到各种各样的情况，自己也是没有



学过，比如藏传佛教显密的一些经论，有时候也可能说出这些。

但我想是，我们所谓的活佛，也不是活生生的佛的意思，活生生的佛来到他面前，也不一定。他如果说了打他、杀他，那个人真的有知觉，其实也不等于真正不是佛。因为从汉传佛教、藏传佛教那里来讲，即便是真正的佛菩萨的化现，在显现上，他们是有感觉的，他们有恐惧的，他们有种种情况的，自古以来历史上的高僧大德都是这样的。

不过有些可能大德们说的时候，他还是，我自己觉得应该是有一些密意的。有些上师批评有些上师，我们下面的弟子气得不得了：“为什么是这样的？我的上师。”其实我们以后不应该这样的。他们这些高僧大德们在幻化当中，互相辩论也好，互相呵斥也好，互相赞叹也好，互相诽谤，自己不应该人云亦云。这样的话，自己也许可能有自相的烦恼。真正的大德们不一定有这样的，即使有的话，我们也没有必要去跟从。

所以有时候看看，我觉得他们的有一些提法，也有可能种种的情况。再加上有些上师一般讲经说法的时候，他可能也随口会说的，他看不惯的有些事情也

许不一定经得起教证和理证的这种观察，但是当场是一种显相，他看不惯。比如我今天看不惯某个人，我在课堂上狠狠地批评一下，但是我的这些批评的语言不一定经得起推敲，但有时候可能也有必要。

所以讲经说法和有些开示的语言也可以做参考，但是也不要特别自相的去执着它。

刚才说世界众生是不能超越嘛，他一直沉溺在轮回当中。世间的众生因为有了执着以后不能往生的，不能超越的。

原因呢，不说我们佛教，甚至其他的有一些教当中，已经自宗认为是离开了这种烦恼的，但因为习气没有断的原因，比如有些仙人，离贪的一些仙人听到了一些歌声以后，又开始产生烦恼的习气；离贪的仙人看到了一些美色的时候，又入于妓院的；还有一些品尝到味道，或者是到了某个地方的时候，烦恼又复生，这种情况是比较多的。

所以总的来讲，烦恼的根本，无明没有根除之前，在这个世间当中很难获得真正的解脱。

正因为这样的原因，所谓的世界众生，这个世界它跟众生实际上是连在一起，也就是混合在一起。为什么叫世界众生？其实众生的五蕴跟时间和空间全部

交织在一起，这样的原因，我们不能得到解脱。

下面都是讲我们众生的六根其实与十方三世都合在一起。

我觉得《楞严经》，有时候学了觉得它是一种心理学，也是一种，怎么讲？生理学，也是一种化学。它对我们人的六根在时间、空间当中，它们发生什么样的因缘？从某种意义上讲，用我们现在佛教的观点来分析时空，还是挺有意思的。这样的观察方法在没有任何信仰的一些学者，在他面前，我们也是可以大胆的讲。眼、耳、鼻、舌身他肯定会承认的；未来，过去、现在，他不得不承认的；东、南、西、北等等这些他也会承认。

我们所谓的世界是怎么讲？世界众生，其实好多时空的因缘全部交织在一起的这么一个假象。这样一说，也许可能有一些红头发、绿眼睛的大专家，他也是“嗯嗯，是吗？”他们可能也比较认可的，对吧。

我本来想说个英语，但是刚才有点不敢，所以没说，看我们有些人学的好，算了，不说了。呵呵。

西方的有一些专家，他一辈子，确实是专家，他一直对一件事情是反反复复的。我们这边是两三天，或者是几年当中比较认真的，过了以后不像原来的人

了，又变了。人很稳重，这样可能确实学的有所成。

我也经常看到我们这边的发心人员和工作人员，有些人还是很稳重的，而且自己对求学的这种心、研究的心、修行的心，很迫切、勇猛。这样的话，可能今后也是有所成，这个很重要。

下面我们看一下刚才我说的。现在这里面，《楞严经》讲的有点复杂的。

佛陀告诉阿难：

**阿难，云何名为众生世界？**

“众生世界”，众生主要讲具有六根的生命。世界怎么讲？这里世界解释的比较，以前都没有看到过。

**世为迁流。界为方位。**

变迁、流动的这个叫做世，其实世是时间的意思。三世诸佛经常用的这个世。界指的是方位，也就是方向。

**汝今当知东西南北。东南西南。东北西北。上下为界。**

世叫迁流，指的是时间；界指的是方位。

阿难你应该知道，知道什么？东、南、西、北四个方向，东南、西南、和东北、西北就是四隅，还有上方和下方，总共有十方。

经常说十方，东南西北、四隅、上下，总共叫做是十方。

**过去未来。现在为世。位方有十。流数有三。**

“过去未来。现在为世”，这个叫三世。

方位有十，刚才前面的方位，总共有东南西北、四方四隅、上下，总共有十个。

十方三世，有时候叫世界，有时候叫做十方。我们平时用的《华严经》，十方、三世、诸有情等，经常讲十方三世。这是十方。

“流数”，刚才讲的时间，这个时间有三，实际上就是三世。

十方三世的意思。

**一切众生。织妄相成。身中贸迁。世界相涉。**

刚才我讲了十方和三世，现在的语言来讲时间和空间。

爱因斯坦说所谓的时空是人类的错觉。那么我们从佛教的角度来讲，其实用无分微尘和无分刹那来观察的时候，方向和时间归根结底是空性的，不成立的，只不过在我们的现实生活当中，十方三世也是有的。

同样的道理，我们现在六道当中的所有的世界众生，实际上是我们的四大、六识——本来我们如来藏

是四通八达的，可以说是无所不通的。但是四大和众生的业力交织在一起的时候，“织妄相成”，确实变成了四大是有碍的，心有觉知的这么一个。

众生妄相成真，成真以后，我们身体不断的流转、辗转。身体当中的这些因缘、变化不断的出现，实际上就是“世界相涉”。

藏文当中把它翻译成最后这个世界变成了无穷无尽的。意思也可以这么说，因为我们众生的分别念和各种外在的因缘织在一起的时候，我们众生的身体和心识，这个世界最后一直流转，不断的显现，一直是无穷无尽的，轮回未空之前，我们众生流转不能穷尽。

刚才讲的十方三世跟一切众生，这么一个复杂的因缘交织在一起的时候，一直不断的流转，不断的延续下去。这个意思。

为什么这么说？为什么把时间、空间跟我们的众生连在一起？我看那一个注释里面讲的，其实是我们的心的，本来是没有时间，也没有方所，对吧？我们当下的一念这些也是没有的，但是我们众生有了一个分别念、思维，有了思维，它又出现根。有了根以后，十方也有，三世也是有。有一定的这种定量，迁变，包罗万象的世界可以出现的。

如果我们真正懂得了万法的实相，时间也没有，空间也没有，众生也没有，微尘也没有，什么都没有。我们的心性的本体当中都没有了，就像虚空当中，如果万里无云，什么都没有，但是偶尔出现乌云遍满虚空，跟这个是一样的。我们的心性本来如虚空一样的，但实际上就是虚空跟心识，在这个世界当中迷乱，最后交织成妄相。这样的一个道理。

“世界相涉”，这个世界相辅相成的交涉，出现了各种迷乱的显相。

**而此界性。设虽十方。定位可明。**

界，刚才讲的，界的本性如果设于十方，这个定位是非常明确的，四方、四隅和上下，十方应该是明确的。

**世间只目东西南北。**

世间人他只是比较明确能定下来，能看得到，或者是能目睹的话，就是东南西北。

这个方向是比较清楚的。你看东不会有变化的，西也不会有变化的。凡是东南西北都是非常明确的。

**上下无位。**

上和下没有一个固定的位置。

当然上下和东南西北，有时候也是，比如我往东

方走一走，这样刚才我走的地方都是已经变成了西方。从这样来分的时候，东南西北也是有变化的。但是在这里，大的变化，东南西北是没有的。上下，因为没有真正的位置，上去，上了多少？原来你认为是上，可能也不一定是上。所以上下是没有位置的。

如果上下没有位置：

**中无定方。**

中也没办法定下来的。

大家都知道中是很难定的。因为上下跟东南西北有点不同的。这更是一个错觉，这个我们以后可以分析。

**四数必明。**

刚才东南西北的四个方向比较明确了。

**与世相涉。**

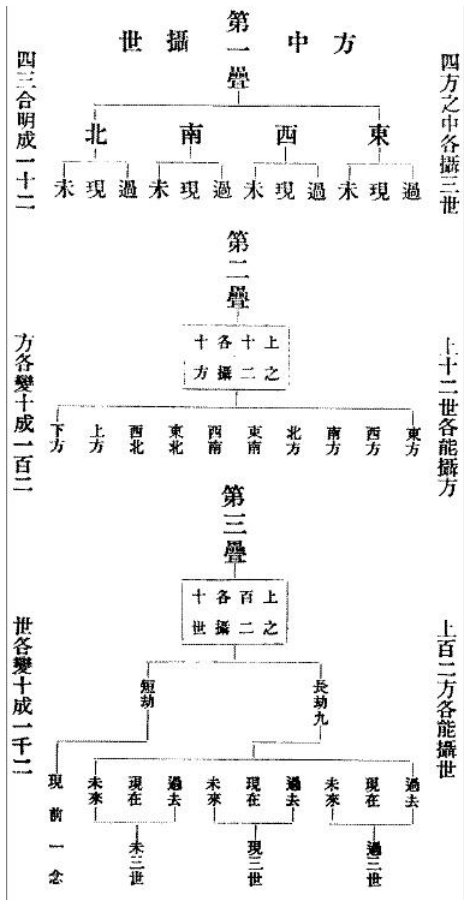
刚才东南西北的四个方向，可以世界当中相交涉，相可以交织在一起的。

**三四四三。宛转十二。**

它下面有一个三叠的变数。这个变数，好像各种讲义，自古以来高僧大德的这些注释里面有不同的算法。我也看了一下，好像很多地方算的话，也基本上都可以算出来，应该问题不是很大的。但是我是《指



《指掌疏》里面算的稍微可能好懂一点，按照《指掌疏》的观点来算，可能到时候给大家讲一下。



摘自《指掌疏》

为什么这么算？我刚才讲的十方三世，其实可以再变很多很多的。像我们原来观三世佛，又在变，然后观一千佛，观一万佛，观十万佛，很多很多的，最后都是像普贤云供的观法一样的，无数无边的。所以

我们的时间、空间大致可以算十二，一百二十，一千二。一千二根据我们众生的六根来算，七千二是吧。用这样来可以算的。这个意思。说的比较简单，怎么算？

“三四四三”，三指的是三世，未来、过去、现在。四，东南西北四个方向，如果三乘以四，这个时候三世在前面，四方在后面。四三，就是四是四方，三是三世，如果三乘以四，四乘以三，不管怎么样，实际上都是“宛转”，最后等于十二。

这个数学，我想都会。哈哈。三乘以四，四乘以三，等于十二。

三三得九……，以前小学里面专门不是念口诀，国外都是没有这些的。但是算法方面，国外的有些是很简单的，他们都算不出来，一直这样。

十二，因为这个十二，有时间间的，有空间的，对吧？如果从三世来算，最后用四来乘的话，十二是时间的十二。如果是四乘以三，这个是方向的十二，就是这样。

**流变三叠。一十百千。**

这个是怎么算的呢？

刚才我们三乘以四，或者是四乘以三，成了十二。

这个十二再乘以十，一百二十。为什么是乘以十？乘以十的原因，如果十二是方向，这个方向有十二个，十二个，我们再把它乘以十，乘十个时间，怎么乘十个时间呢？未来有未来的未来，未来的过去，未来的现在；现在也是有现在的现在，现在的未来，现在的过去；过去也是有这样的三世，然后当下的时间，这十个时间，把十二个方向再乘以十个时间的话，实际上变成了一百二十个方。如果前面十二是时间，用方来可以分，分的话也是一样的。

刚才这个略分的时候有四个方向，如果我们细分，四隅和上下都加上，这样刚才一十二个时间，就是用一十个方向来乘，实际上也是一百二十个。这个一百二十个如果是方向的话，再乘以十个时间，一千二百个。

这个算法大家应该清楚吧。大概的算，实际上是一千二百个时间也好，一千二百个方向，我们前面的十方三世来乘，都可以算出来的。

当然有很多不同的算法，但是我觉得这样算应该是可以的。比如东、南、西、北四个方向，如果四个方向有三个时间来分，有十二个。十二个里面，比如东的话，东有过去的东、现在的东、未来的东。这里

面的过去的东，你再分为有东南西北的方向，还有四方四隅等，用十个来乘，它照样都是可以算成很多很多的。所以这种算法大家也应该不是很难的。应该清楚的。

**总括始终。六根之中。各各功德。有千二百。**

所以我们六根也是一样的。六根当中的其中眼根，它也有东南西北；这个眼根也有未来、过去、现在的三世，这样一个眼根它有一千二百个，也可以这样分的。

眼根有一千二百个，鼻根、耳根、舌根、身根、意根都有一千二百个。如果你这样分，实际上是每一个根还有很多。当然我们下面还会讲六根的圆通，这样讲时候，这个根，我们众生的根，我们学了以后，到底有什么样的一个道理？其实我们世间当中，众生的这种肉身跟时间和空间，包括我们的识还是很复杂的。这样分析来挺有意思的。

比如我的眼根也可以这么算的。眼根有一千二百个时间和方向，我的眼识也照样这样算。我的眼识也可以用未来、过去、现在。未来、过去、现在它也是相对而言的东南西北。虽然这个识并不是完全有方所，但是存在的这种识，如果是依靠眼根而产生的，眼根

肯定有东南西北的这种方向。既然有，看待它的这种识相对而言也可以安立的。这些都是我们可以发挥的。

我看很多的不同的这些祖师们，有些在这里晕头转向，有些他们觉得是挺有意思的。我们这个世界，看起来都是，哦，我是一个什么样的人，看起来是一个人的身体。但是我们的六根也好，六识也好，六尘也好，这些都是用空间和时间来算，要么就是分成无数个，要么一个都不成立。

这种算法和观察方法也是挺有意思的，所以我们今天讲到这里，希望我们下一次更开心的再去享受。

今天我想给大家念一下狮面佛母的传承。这个传承好像以前念过一次。狮面佛母是观世音菩萨显现一个的忿怒相。一般来讲，伏藏大师列绕朗巴的伏藏品里面，我们每天中午念经的时候都是在念，但是很多人没有取念经钱。

我也是刚开始来这一两年当中，天天的念，但后来一直没有念，给大家也没有传，所以这也是我们的责任。其实有些堪布自己没有特别念，给大家也没有传。

法王说是在喇荣，尤其是狮面佛母，她是保护和回遮很厉害的。保护我们修行人，回遮别人对你诅咒，

别人对你制造违缘，这些违缘全部都是落到他自己的头上，这么一个特别好的。

狮面佛母，我看有一个照片，说这个照片好像卖的三亿还是多少，是港元还是多少。特别著名的一个唐卡。狮面佛母是这么一个形相，大家也应该看过的。还有一个是古代的铜像，也是很精致的。

有时候藏传佛教看起来这些本尊、忿怒相，有些是稀奇古怪的。但实际上，大家都知道，在我们的非人或者是这些当中，显现各种各样。像狮面佛母，我们五十八尊忿怒当中，我们最后死的时候，狮面佛母（师念藏语），秃鹫面的佛母，虎面佛母，有八种佛母<sup>337</sup>，她们的面相都是很多动物的形相。这些也是我们在死的时候，显现这样的时候你就不怕了。你死的时候，出现狮面佛母：“啊，原来在喇荣念的就是，你来了。”就是这样，很开心的。

（师念藏语传承）

ོས་རྣམས་སྐྱོས་བལ་དེ་བཞིན་ནིང་།

秋南珠抓得印涅

刹那圆满而观想

---

337 《慧灯之光》密宗概要五：第一位是桑哈玛（狮面佛母），第二位贝支玛（虎面佛母），第三位哲拉玛（狐狸面佛母），第四位噶纳玛（狼面佛母），第五位是支达玛（鹫面佛母），第六位是刚嘎玛（鹤面佛母），第七个是卡卡玛（鸦面佛母），第八位是和勒玛（猫头鹰面佛母）。（有删减）

འགོ་ལ་ཁྱབ་པའི་སྒྲིང་རྗེའི་གཏེར་མུ་

卓拉恰波酿吉得

དབྱེར་མེད་རིག་པ་རྒྱ་དམར་པོ་

耶美热巴吽玛波

པད་ཉི་བམ་རོའི་གདན་ལ་བབས་མུ་

巴涅万如丹拉瓦

ཡོངས་ལྱུར་སྐད་ཅིག་བྲན་རྗེས་སུ་

永杰嘎吉占作色

རང་ཉིད་མཁའ་འགོ་བདུད་འདུལ་མུ་

让涅夸卓敦德玛

དམར་མོ་སེང་གའི་གདོང་པ་ཅན་མུ་

玛莫桑给东巴坚

འལ་གཅིག་ཕྱག་གཉིས་ཁྲོ་ཞིང་གཏུམ་མུ་

雅吉香尼绰样敦

སྤྱན་གསུམ་འལ་གདངས་མཆེ་བ་གཅིག་མུ་

现森雅当切瓦则

ཕྱག་གཡས་གི་གྲུག་གཡོན་ཐོད་ཁྲག་མུ་

香益哲格云托叉

ཐབས་ཀྱི་རང་བཞིན་ལ་རྒྱ་བརྟེན་མུ་

塔杰让印卡章定

འཁོར་བ་རྗེའི་གཞོན་བརྒྱུད་བསྐྱམས་འབྱེད་མུ་

括瓦热伦江根江

སྐང་གོ་ཞིང་ལྷགས་སྐྱག་ཤམ་གསོལ་མུ་

朗果样巴达现索

ཐོད་སྐྱམས་ལྗེ་ཡིས་དབུ་ལ་བརྒྱན་མུ་

诸法离戏真如性

周遍众生大悲藏

无别觉性红色吽

降至莲日尸垫上

自观降魔空行母

具狮子面身红色

一面二臂怒威猛

三目圆睁獠牙露

右手弯刀左血颅

依方便性卡章嘎

伸屈傲姿慑轮回

著人象衣虎皮裙

托甘阿益沃拉坚  
ཐོང་ཚོན་ལ་བལྟའི་དོ་ཤལ་འཕྱངས།

头顶严饰五骷髏

托伦阿吉多夏强  
དར་དང་རིན་ཆེན་རུས་པས་སྒྲས།

项挂五十鲜头鬘

达当仁钦瑞贝追  
མེ་དཔུང་དམར་ནག་འབར་བའི་གྲོང་།

绫罗珍宝骨为饰

美宏玛那巴沃隆  
ལྗང་ལ་རང་བཞིན་མེད་པར་གསལ།

红黑炽燃火焰中

囊拉让印美巴萨  
སྤྱགས་ཀར་རང་འདྲའི་ཡེ་ཤེས་སེམས།

明观现而无自性

特嘎让这耶西森  
རྒྱན་མེད་ཚོན་གང་གསལ་བ་ཡི།

心间如自智慧尊

坚美村刚萨瓦耶  
སྤོང་དབུས་ཉི་མའི་དཀྲིལ་འཁོར་དུ།

无饰一寸了分明

酿卫涅美金括德  
འི་མཐར་ཐུགས་ཐོང་རྒྱ་གའི་མདྲ་ག།

观其心间日轮上

万塔阿创国给多  
གཡོན་བསྐྱར་ཚུལ་གྱིས་གནས་པར་མོས།

万 字 周 边 红 莲 色

云果策吉内巴木  
མི་འི་སེང་ལྷ་རྒྱ་ཀོ་ནི་རྩྱ་ཇོ།

咒串左旋围绕住

嗡万桑哈达格呢吽匝

(重复数次)

这中间还有一个它的赞颂，回遮和守护都是：

阿嘎萨玛国匝夏达国萨玛国雅啞的



刚才：“嗡万桑哈达格呢吽匝”这个是狮面佛母的心咒，下面是回遮和保护的心咒。以后可能大家多念一下，还是很重要。后面还有一个：

(师念藏语传承)

རྣམ་པོ་མཚོ་གསུམ་གྱི་བདེན་པ་དང་མཁའ་འགྲོ་མ་སེང་གེའི་  
袞巧森杰定巴当夸卓玛桑给  
གདོང་པ་ཅན་ལྷོད་ཀྱི་རིགས་ལྷགས་བཟུང་བའི་མཐུ་དང་རུས་པ་ལ་  
东巴坚秋杰热阿第波特当尼巴拉  
བརྟེན་ནས་བདག་ཅག་དཔོན་སློབ་འཁོར་དང་བཅས་པ་རྣམས་ལ།  
定内达嘉魂洛括当具巴南拉  
ལྷང་བར་བྱེད་པའི་དགའ་གནོད་པར་བྱེད་པའི་བགོགས་པར་དུ་གཙོད་  
当瓦协波扎诺巴协波嘎瓦德久  
པའི་རྒྱུན་མདོར་ན་བཟའ་མི་ཤེས་པའི་ཕྱོགས་རིས་ངན་པ་ཐམས་ཅད་  
波晋多那扎么西波秀瑞安巴檀嘉  
ཕྱིར་བསྐྱོག་པར་གྱུར་ཅིག།  
协多巴杰吉  
ཁོ་མོ་འབར་བའི་ཚོགས་རྣམས་ཀྱིས།།  
绰莫巴沃措南吉威猛怒母众  
དགའ་བགོགས་བྱེད་མ་ཐམས་ཅད་ཀྱི།།  
扎嘎夏玛檀嘉杰令诸咒怨魔  
ལུས་ངག་ཐལ་བའི་རྩལ་དུ་སྐྱོགས།།  
利阿塔沃德德洛身语粉成灰  
རྣམ་ཤེས་ཚས་ཀྱི་དབྱིངས་ལུ་སྐྱོལ།།

南西秋杰样色卓识度于法界

ལྷོད་ཀྱི་རིག་ལུགས་བརྒྱུ་བའི་མཐུས།

秋杰热阿第波提诵汝明咒力

གཞོན་ལྷེད་མ་ལུས་ཞི་བ་དང་།

诺协玛利耶瓦当敌害无余息

ཅི་བསམ་ཡིད་བཞིན་འགྲུབ་པ་དང་།

杰三耶印哲巴当所愿如意成

བཤད་སྐབ་བཟླ་བ་རྒྱལ་བར་མཛོད།

夏哲丹巴吉巴作讲修佛法兴

这个仪轨正在翻译，可能年底之前应该可以的。但自己有时候念一下狮面佛母。狮面佛母还是，尤其是自己遣除违缘、守护，自己要保护，还有回遮。

不知道你们有没有别人来咒诅你，别人来对你故意制造违缘，别人故意陷害你。有些人一直认为别人在陷害你。如果有人觉得陷害你的话，那就是你多念狮面佛母的咒语，最后他会吓跑了的，不会对你有害的。好吧。

中间的赞颂文我全部没有时间念，但是今天给大家稍微，狮面佛母的咒语和颂词念一下。我们《喇荣课颂》<sup>338</sup>里面应该有，咒语可能有，仪轨现在在翻译，

---

338 请参阅《喇荣课颂集》2023 年最终版。

但是僧众念得比较快，有时候……。

好，今天讲到这里。

## 第五十一课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们讲《楞严经》。

《楞严经》的话，现在正在讲所谓的世界。世界的话，前两天《楞严经》当中的解释方法比较特殊，所谓的世叫做时间，界的话叫空间，或者是方所。那么十方三世就叫世界。

当然这里面有很甚深的一些意义。我们认为世界就是器世界或者是有情世界，用佛教的一些意义，器世界和有情世界，都可以讲，对吧。器世界和有情世界，实际上用智慧来观察的时候，它们都是虚假的，因为许许多多的时间和空间综合在一起的这么一个世俗法，或者说是虚幻的法，称之为世界。

那这个世界，昨前天也是讲了，如果分的话，可以分为东南西北，未来、过去、现在三世。这样分的话，世界是三乘以四或者四乘以三，就变成十二种。十二种算是一叠；再乘的话这是第二叠；再乘的话第

三叠。第二叠的时候变成一百二十个。再乘以十的话，那么是一千二百个，三叠的这种计算方法。

大家应该那天都比较火热，大家在算的过程当中，有些可能稍微有一点懵，不知道怎么算。但实际上跟我们以前学过的数学，有一些数字相比较起来的话，算是比较简单的。

时间空间的话，实际上是东南西北四方、四隅、上下，十个。时间的话也是未来、过去、现在，未来的三世、过去的三世、现在的三世，再加上一个当下的时间，总共有十种时间。十种时间和十方一起算的话，世界上任何的众生，器情世界的话，都有这样的空间时间的概念。如果算的越来越多，可以把它变成了无穷无尽，到最后可以依此而解决万法实际上是空性——“色即是空，空即是色”这种道理也是可以推算出来。

大家也是知道，比如说我们现在的想法，太阳升起的地方，是东方；太阳落下去的地方是西方，这是大概的一个概念。但是真正东、南、西、北四方，我们再次算的话，实际上这个概念根本没办法成立的。

同样的道理，时间也是这样的。三世的观察方法，我们学《入行论》的时候也观察过，《四百论》的时

候也观察过，《中论》的时候也是观察过。未经观察的时候，确实有三世的时间，过去也有，未来也有，现在也有。而且现在的话，也是明明当下的我——很多人都说当下是肯定存在的。但是所谓的当下，当时《入菩萨行论》的注释当中，堪布根华“喻阿吽”的观察方法；《如意宝藏论》当中用指掌的观察方法，还有光阴的观察方法；还有《量理宝藏论》，这些当中都是对时间无分刹那的一种观察方法。这样下来的话，确实时间也没办法成立的。

这一点，我想多年闻思的这些道友们，时间究竟来讲是不存在的。大慈大悲的佛陀为什么说一切万法都是空性的？他并不是不承认世俗当中——现在我们面前真正呈现的这些各种各样的显相，显现当中不是说不承认。实际上不管是当下的这些事物也好，众生也好，时间也好，空间也好，这些真正去观察的时候，并不是我们想象的那样真实、坚固不化的有一种法存在。真正去观察的时候，不管是《楞严经》的观察方法或者其他观察方法，都得不到，了不可得。这就是佛教般若思想的核心。

我想很多人不是光是口头上说说的。我看口头上说的话，有些人都是比较会，应该是没什么问题的。但

是如果内心没有法融入，一直坚固不化，对实物的执着越来越根深蒂固的话，可能我们修行、闻思，在一定程度上种下解脱的善根以外，不一定有非常大的意义。

所以各位应该在闻思的过程当中，对佛教的甚深道理，自己一定要生起定解。麦彭仁波切在《定解宝灯论》里面讲：“如果没有生起定解的话，不可能产生智慧；如果没有产生智慧的话，不可能断除疑惑；如果没有断除疑惑的话，那也不可能解脱。”说的原因也是这样的。

下面我们再继续讲。

前面的这种观察方法，我看当时我们辅导的这些道友，大多数基本上对算法比较清楚，我在这里就不重复。

前面讲的“总括始终，六根之中，各各功德，有千二百”，跟今天的内容还是有密切的关系。总的来说，眼、耳、鼻、舌、身、意六根当中，各各都有一千二百个功德。功德的话，德用、功用，有这个作用。从根的层面来讲，也是这样的。

下面讲的时候，有些根具足一千二百的功用，有些好像只有八百，这个是因为什么呢？实际上前面从根

的对境的角度来讲，它可以拥有这样的法。我们下面讲的时候，有些根境的功德不能现前，所以有些根，劣根也好，胜根也好，或者是多根也好，少根也好，有不同的情况。

比如说下面讲眼根它不一定有一千二百个，只有八百个。那为什么这里说各各都有呢？各各都有的话，是不是从可拥有的角度来讲的？比如说我现在往东方看的时候，我的后面我看不到，这个时候我只有八百个所取，只有八百个法——前面时空结合的法只有八百个功德。但是如果我先看东方，我再往西方看的话，那我有一千二百个功德，都可以具足。所以下面讲根的功用不同，只是观待而言的。所以总的来说，六根，每一个根都一样的，一千二百个功德应该具足。

是不是这样？我也没有来得及看很多的讲义，突然这样想的，不然的话下面讲确实有些根不具足一千二百个功德。这个大家也要去想一下。

佛陀继续告诉阿难尊者：

阿难。汝复于中。克定优劣。如眼观见。后暗前明。前方全明。后方全暗。左右傍观。三分之二。统论所作。功德不全。三分言功。一分无德。当知眼惟八百功德。

前面总括说每一个根，从总体上讲它们各各具足一千二百个功德。那具体怎么讲呢？下面分别讲六根具足哪些功德。首先是眼，眼根具有多少功德。总共有六个问题。

佛陀对阿难说，你应该知道上面所讲的这些根的功德当中，“克定优劣”。六根的话，一定要确定或者说审定，有些根比较殊胜、优秀，有些根比较低劣。

但藏文当中翻的时候，“克定”根，有些是多的，有些是少的。可能有些有一千二百个功德，有些只有八百个功德。所以优劣也可以说，或者多少也可以说。

这是一个总结，下面具体是怎么讲的呢？

首先是第一个，“如眼观见”。

汉文当中每一个前面有“如”，藏文当中没有直接翻译，直接说眼根见到的时候怎么怎么。这个说成比如的话，也可以。六根当中，比如第一个分析的是眼根。

那么眼睛观看的时候，观看，去见的时候：“后暗前明”。我们知道眼睛长在前面，只有前面能看得到。后面暗的，看不到的意思。

这里明暗不是光明和黑暗，前面看得到，后面看不到。



“前方全明，后方全暗”，一般来讲，除了天眼通以外，我们凡夫的肉眼前面全部都能看得到。除非有些眼翳的人或者说眼睛不太好的，看起来有点模糊的人。

刚才我的眼镜忘了，让他们马上回去拿，不然的话全部可能看不到。虽然是前面，但是我看了一下电脑，好像有点迷迷糊糊，因为习惯了，我想。后来他们又跑到家里去拿眼镜。眼镜没拿的话可能有点困难。

所以有些可能，即使是前方，但是不一定看得清楚。一般来讲前方是看的全面的，后方看不到，全部都看不到的。

“左右旁观，三分之二”，左边和右边，比如说前后的这种功德，前面有四百个功德，后面是四百个功德。四方四百个功德，四隅有两百、两百。这样的话，前面的四百个看得到的和后面四百个看不到，对吧。两边呢，三分之二，三分之二看得到的，三分之一看不到的。

其实这个是我们现在的有一些，怎么说？现在的一些知识当中可能也没有涉及到。我们可能以前也没有这么想的，前后左右也没怎么想，一直活到现在，都没有什么关系。

两边的话，我们自己看的话也是，两边看的时候大多数是看不到，比如说这边有四百个功德，那么只有三分之二看得到的，这边也是三分之二看得到的，左边的三分之一看不到的，右边也是三分之一看不到的。这样统计下来，这些功德不能全部见到——这个眼睛，其实它周围时空的法的功德，或者是功用，不能全部见到。

那见到多少呢？“三分言功，一分无德”，整个功德的三分之二能看得到的，三分之一看不到。

大家也是应该知道，比如说一千二百个，除以三再乘以二，基本上是八百个，这样算也是可以的。或者说是前面看得到是四百个功德，后面四百个功德看不到的，两侧的话，二百个、二百个，左边二百个，右边二百个的话，实际上也是四百个。这样的话眼睛只看得到整个全部，一千二百个当中靠近前方的，包括两侧，实际上是只看到八百个功德。

所以我们的眼睛并不是全能，除了天眼通以外，基本上还有四百个，也就是说三分之一看不到的，三分之二的功德，眼睛能看得到。

所以这里分析的时候，“当知眼唯八百功德”，眼根唯有八百个功德能看得到。

藏文当中翻译的时候，我们的这个眼根，不管是能享受、所享受，只有八百个，它是这样讲的。所享受的话，对境的法。能享受的话，从眼根上面的有境来讲的。所以藏文当中它的翻译，每一个都翻译是能见和所见，或者是能享受和所享受、能受用和所受用，这样来翻译的。

这是第一个。第二个分析的是耳根。

我看了一下，眼、耳、鼻、舌、身、意六个功德的话，它是交叉而来的，眼睛不是全部看得到，只是部分的，耳朵可以的。鼻是全部看得到的，舌不行的；身也不行，意可以。它中间交叉型，记得是这样的，到时候你们分析一下。

第二个耳根：

**如耳周听。十方无遗。动若迢遥。诤无边际。当知耳根。圆满一千二百功德。**

耳根的话，也是接受周围的声音，去听闻。

耳根跟眼根有点不同，眼根后面看不到，而耳根的话它能听到四方、四隅、上下，所有的这些声音，只要是靠近它附近的话，全部都能听得到。从方位方面讲的。

而且比如说动摇，不管是近的、远的，当然太远

了的话可能不行的。比如说我们这里的声音在布达拉宫能听得到，这样肯定不行的，听不到的。但是一般来讲，可以成为自己对境的远和近的声音，都是可以听得到的。早上吹海螺的时候，实际上远的声音也听得到的，近的声音也能听得到的。所以这些动摇的声音全部都听得到的。

静止的声音也是无边无际的，它是没有边际的。只要静止的，能成为耳根的对境，没有那么动摇的，静止的那些声音——静止的那些声音，不知道什么意思，意思是静悄悄的，什么声音都没有的话，通过《楞严经》的观点来讲，也是一种接受，对吧？周围是静悄悄的话，这成为一种对境。那么这个对境，耳根能接受的话，那静止的这些远近的声音、无边无际的这种声音，它也是可以听得到的。

“当知耳根，圆满一千二百功德。”所以说我们应该知道，耳根跟眼根不同，它还是很好的，上面讲的一样的，上面说的时空所摄的这些一千二百个功德都能一五一十的全部接受。这是第二个方面。

第三个方面讲鼻根：

如鼻嗅闻。通出入息。有出有入。而阙中交。验于耳根。三分阙一。当知鼻惟八百功德。

我刚才不是讲的吗，眼根不全，耳跟全；鼻根不全，下面舌根应该是全，我推的是这样的。

第三个，比如我们的鼻根，它嗅闻气息，它能嗅到外面它的这些对境的法，“通出入息”，应该是畅通，出息和入息。

出气、吸气，核磁共振的时候经常这样的，我到现在有时候做梦的时候在呼气、出气、憋住……什么，中间有点听不清楚。我可能也是比较那个，他说呼气的时候我就故意吸气，吸气的时候故意出气。憋住，是吧，听的不是很清楚，这个时候故意不憋。试一试，也有过这样的。看看怎么样，他们会不会发现，好像也不发现，那些医生都在里面。反正他们也是过过场而已，不管你呼气吸气。哈哈，他们也无所谓。

实际上出气和吸气，它是一个过程，在这个中间，它有一个中断：“而阙中交”，中间交界的时候，可能也不呼也不吸——呼和吸没有这么做的话，中间有一些停顿。这样的话，如果鼻根没有出气也没有吸气的话，那个时候它就不作用，停止了，它就没有工作。这样的话，那中间有一部分中交的时候，怎么讲？鼻根是比较好理解，它跟世间稍微有点关系。我们大多数人自然的，包括睡觉的时候也是呼吸不中断，一直

这样的。如果按我们现在时间来算的话，众生中间不呼吸，停得的时间是比较短的。但是这些功德的话，不仅仅是时间，还有空间，这两个合在一起来算的。

这样一来的话，我们可能也有另一种算法，这个可能大家要明白，不然的话，比如三分之一是吸气，三分之一是呼气，三分之一中间中断，或者说停止不呼吸，这样的话，好像与我们现在呼吸的一些规律，是不是有些不符合？可能有人是这么想的。因为它的验算并不是完全按时间的概念来算的，它还有空间，有两方面的算法。我们只是知道时间的呼气吸气，中间的整个方所的功德，方所方面也是有一千二百个功德，这个方面也可以进行验算。

那么这样一来，我们检验鼻根的功德的话，它“三分阙一”，三分当中缺一个。如果三分当中缺一个的话，当知鼻根的功德，唯有八百个，只有八百个功用。

所以它跟眼根一样，它比不上耳根，耳根的功德是全的。

耳根的话，等一会佛陀会说，让阿难一门深入的修耳根的功德——耳根在修行方面，比什么都比较容易。所以对声闻乘来讲，耳根圆通门的话，比较殊胜。

所以我们可能现在看不出来哪个根更容易修，哪个是不容易修。

但是《楞严经》讲，在六根当中先修耳根是比较重要的，可能意根比较难，最后修，因为它是比较深的——一般来讲，我们凡夫人修的话也有点难，包括阿难的话，他虽然得到了初果，但对他也是比较难的。下面也会观察这个问题。

这是第三个方面，讲的鼻根。

接下来讲第四个，舌根：

如舌宣扬。尽诸世间出世间智。言有方分。理无穷尽。当知舌根。圆满一千二百功德。

下面讲舌根的功德。舌根，大家都知道，一般来讲，蕅益大师也说舌根<sup>339</sup>，一个主要接受味道，舌尝味道；还有它的作用是言谈，说话的话舌根很重要的。其他的有一些论，讲到舌根的时候，主要是尝味这方面说的比较多一点。但是在《楞严经》当中，舌根最重要的一个作用就是我们的言谈。是也是，如果我们的舌头不好，那说话都……。有些人的舌头卷卷

---

339 蕅益大师《楞严文句》：“舌有二用。一者知味。二者言谭。若约知味。其功则劣。今约言谭。其功则胜。幽溪云。但举宣扬。显舌之能。非谓不宣扬时。便不具德也。”

的……，有时候说的很不清楚，他的舌根不是很好的。

原来有一次我去多芒寺，来了一个工作组他们先讲了一些政策，让高僧大德每一个都要发言，首先是抽到帝察活佛，让帝察活佛说话。他就笑一笑，说我的舌根不好，让德巴堪布说吧。意思是我的口才不好，他说我的舌根不好，让德巴堪布说。后来德巴堪布发言的。

当然辩才智慧是很重要的，但最重要的是，我们这个舌根如果表达的不是很清楚——我看我们有些人讲的还是很非常清楚的，逻辑也清楚，表达也是很清楚。这个跟我们的舌根还是有一定的关系。

舌根的话，主要是宣扬、言谈方面。它宣扬什么呢？尽世间的法，还有出世间的法。有了舌根的话，世间和出世间的道理和智慧都可以说出来。

《正脉疏》里面讲的<sup>340</sup>，世间的话，比如说孔子他听到一些世间的歌以后，也有一些警觉的心。这个是世间法方面的功德。出世间的话，以前的有些祖师，他听到有一些淫性的词，邪淫这方面的词，但是后来开悟了。可能语言和声音方面没有什么差别，但是它

---

340 交光大师《楞严正脉疏》卷四：“如祖师闻淫词而悟道出世智也。孔子听孺歌而警心。世间智也。”



如果能表达出世间的话，甚至它表面上看起来讲的一个很难听的一些词句，但是下面有些人也有开悟，得到出世间的智慧。所以这里说舌根可以尽世间和出世间所有的智慧。

“言有方分”，本来语言它有方分的，它有限量，它有限制的，语言它表达能力，毕竟有限制，包括现在的语言，有些人是精通好多国家的语言，但有些人可能连一个民族的语言都还不是说得很好。所以语言的表达方面它有现量的限制。

但是这个道理是无穷无尽的。比如说这个道理，比如说自然本智或者是直指心性，直指心性的话，可能语言到达一定的时候没办法表示，但它的道理无穷无尽的，可以表示——用世间的语言可以表示，出世间的语言也可以表示。

这样一来的话，“当知舌根圆满一千二百功德”。所以舌根它能表达世间和出世间的智慧，或者道理的话，没有什么阻碍，不要说是一千二百个功德，无数无边的功德，都可以用舌根来表达的。

所以前辈的这些大德们也好，或者说诸佛菩萨的话，显现上他们用舌根来表达，但实际上给我们指示了无穷无尽的世间和出世间的智慧。所以它的量完全

可以到达一千二百个。如果再分的话，也有更多的功德可以讲的。

这是第四个舌根的功德，一千二百个。

接下来是身根：

如身觉触。识于违顺。合时能觉。离中不知。离一合双。验于舌根。三分阙一。当知身惟八百功德。

身根的话，知觉外面的所触。接受它的所触的过程当中，实际上“识于违顺”，有一些是顺行的，让它得到快乐的一些感觉。还有违背它的这种感受，给它带来痛苦。

接触外境的时候，你的身体获得快乐，也有这样的对境。获得痛苦的、不悦意的、不顺心的，也有这样的。

“合时能觉，离中不知”，不管怎么样，当这些外境接触你的时候，有知觉的——能察觉这是粗糙的，这是柔软的，这是寒冷的，这是温暖的，等等，各种各样的感觉可以出现的。

一旦这些外境离开以后，“离中不知”，离开了这些外境，你的感觉没有了，不管是冷也好、热也好，轻也好、重也好，各种各样的这些触觉，当你离开的时候，没有的。

这样一来，“离一合双”，离开的可能三分之一，获得的三分之二。也就是说大多数的功德能获得。

所以这个算法和刚才讲的一样，如果从时间层面来讲的话，也许可能是结合的少，离开得多，可能会有这样的。但是在这里，因为从身体的知觉的整个方所和时间来讲的话，它接触的比较多，应该有三分之二，离开的比较少，应该有三分之一。

具体算的话，我看有一个注释当中有算的，但是这个算法也不是很好懂。你们也可以看一下，意思也是这样的。

“验于舌根。三分阙一”。如果我们检验身根接触的功德，三分当中的一是缺的，应该说是没有的；如果没有的话，一千二当中三分之一没有的话，那四百就没有。身体的这种功德，唯有八百个功德。

我看《指掌疏》里面也是有算的<sup>341</sup>，说是能境和所境方面，是不是这个离和合。合的话，能和所方面是不是得到的多；离的话只有离开，没有这两方面的。

---

341 通理法师《指掌疏》卷四：“觉触。即身性功德。聚觉于身。故曰如身觉触。识于违顺者。谓依于所觉之触。识知违顺二境也。合时能觉者。言虽识违顺。亦惟诸触合于身时。乃能觉知。离中不知者。谓若诸触离于身时。于中则不觉知。离一合双者。离唯一境。合则双通。谓双通两境也。一境能觉。具四百功德。两境能觉。具八百功德。今既离中无知。应少四百功德。故曰验于身根。三分缺一。既三分缺一。惟余二分。故曰当知身唯八百功德。”

可能这样算的话也许能算出来。这是第五个。

第六个的话，意根也是圆满的。

如意默容。十方三世。一切世间出世间法。惟圣与凡。无不包容。尽其涯际。当知意根。圆满一千二百功德。

比如说意根，也是一样的。它虽然不像其他外面的根一样，它不会说话，也不会去知觉其他的。但是它是默然的，它是向内包容。意根它没有语言，但是它悄悄的包容十方三世的一切法，一切世间和出世间。

其实这个意真的很广大，现在世间人也说天空是无比广大的，大海是无比广大的，比这两个更广大的什么？我们的心。所以它没有不容纳的，一切都能容纳。而且它容纳什么呢？世间和出世间都可以容纳，能遍及一切。圣者和凡夫的这些法都可以容纳。因为意识从凡夫到圣者，包括佛陀之间，到了佛陀的时候，只不过换一个词叫做智慧，除此之外都是一样的。

意识当中没有一个不容纳的，而且最后所得到的是无穷无尽的，“尽其涯际”。从凡夫到圣者，或者从世间到出世间，一直到无穷无尽的法，全部都能包容。

所以说，“当知意根，圆满一千二百功德”，一千二百个功德已经具足。

所以在这里，佛陀先跟阿难尊者讲了六根的不同差别。六根当中，三个是圆满功德的，三个的功德是缺的，缺的数字基本上是相同的，不多不少，都是八百个。

以前我们分配的时候少的可怜，这些根的话少也少不了多少，多也不多，还算是可以——他们都得到八百的功德。

下面佛陀给阿难讲一门深入的一些窍诀。

现在根的情况是这样的，你知道这些根之后，从一个根开始下手修行，但是阿难还是糊里糊涂的，他不知道什么意思，下面还是挨批评。

**阿难。汝今欲逆生死欲流。返穷流根。至不生灭。**

佛告诉阿难，你现在应该知道，要想离开，或者说是推翻生死欲流。

逆指的是倒逆，应该是推翻生死的欲流，生死烦恼的河流。

如果你要想把它干涸，你要想把它解决的话，应该“返穷流根”，你应该反复地追踪，追踪什么呢？烦恼流的根本。

归根结底，刨根问底，一定要找到它的根源。在轮回当中再也不愿意转生，一直想解脱。如果这样的

话，你应该找到生死的根本是什么，一直追逐到最后，生死轮回的根本最后也是不生不灭的，要达到这样，才可以解决。

所以你如果要想真正达到不生不灭的话，那要做什么呢？下面就这样去观察。

### “当验”

应该验，或者观察，或者分析，你一定要检验，你一定要去细致地分析，分析什么呢？

### “此等六受用根”，

上面讲的眼、耳、鼻、舌、身、意六个受用的根。受用的话，受用外境，也受用法，所以根有时候经常叫受用根。

**谁合谁离。谁深谁浅。谁为圆通。谁不圆满。**

这个你必须得搞明白：这些根当中，六个根里面，哪些是合的，哪些是离的，哪些是深的，哪些是浅的，哪些是圆通的，哪些是不圆满、不圆通的？

好多注释都是直接讲的，直接讲的话，我们好像也不是特别明白。只是给阿难尊者说，你要观察这些里面，有些是深的，有些是浅的，有些是离的，这样的。

但是圆瑛法师的注释<sup>342</sup>当中分析的稍微清楚一点。首先看这六个根当中，谁是合、谁是离？我们知道谁是合，刚才前面鼻根、舌根和身根。

因为鼻根的话它也要合的，舌根也要合。舌根这里讲的时候，是味道上面来讲的。有些《俱舍论》的注释，鼻根要接触外境，外面的尘，色声香味等，香的尘要接触。

所以一个是鼻根，一个是舌根，一个是身根。这几个和合，因为跟外境需要和合，它是和合而生的。但和合而生的话，我们修起来比较难的。

那么其他三个是离的，是什么呢？眼根、耳根和意根。

这六根当中，前面的身、舌、鼻，这三个是需要和合而产生的，所以是比较难修的。后面离的呢，眼、耳、意，这三个是比较容易修的。因为对外境，眼睛也不一定马上要接触它；耳朵的话，声音也是不用接触；意识的话，也不用接触。在离的过程当中取境的，

---

342 圆瑛法师《楞严讲义》卷四：“六根受用尘境，谁是合知？谁为离知？鼻、舌、身三根，为合中知；眼、耳、意三根，为离中知。合知难修，离知易入；就离知三根，再勘验谁是浅显易明？谁为深隐莫测？意根深隐难修，眼耳浅显易入；再就眼耳二根，勘验谁为圆通？谁不圆满？圆通、圆满义同。具千二百功德为圆通，八百功德即不圆满。照上三番勘验，求其离知浅显圆通，唯耳根当之。”

这样的。

谁深谁浅的话？前面合的三个，我们把它扔掉了，因为难修的话，阿难根本没办法，让他放弃了。下面比较容易修的三个离的，也就是说眼、耳、意三个当中我们要选择，谁是深的，谁是浅的。

“谁”在藏文当中是哪个，哪个是深的哪个是浅。因为谁的话，按照藏文的文法，谁代表人，对一般的事物不叫谁，我们（师说藏语），谁是对人而讲的。但是在这里，谁指的这些当中哪些是合的，哪些是离的？

刚才比较容易修的这三个当中，眼根和耳根、意根当中，谁是深的，谁是浅的？只有意识是深的。意肯定深的，所以我们现在暂时修不出来。浅的眼根和耳根，那么这两个有希望修的。

刚才不是前面三个抛弃了，现在把意识也抛弃了，没办法修。现在浅的两个当中，耳根和眼根的话，那谁是圆通的，谁是不圆满的？

刚才我们知道功德当中，眼根它是不全的，它的功德是不圆满的，它只能看到前面和两边部分的。耳朵的话，它对十方都算是比较可以的。所以最后通过笔考，通过面试，耳根已经考上去了，获得了第一名。



耳根是圆通根，可能下面还会讲。这六根是一体还是异体，也有这样的观察。

所以谁不圆满呢，刚才的眼根。谁是圆通根呢？圆通根在汉传佛教当中也是比较重要，但他们翻译的时候叫自然本智，章嘉国师他们翻译《楞严经》的时候把圆通根翻译成自然本智。不知道他们有没有根据。

刚才把根已经选完了，耳根算是所有的根当中，六根当中它获得了第一名。

**若能于此悟圆通根。逆彼无始织妄业流。得循圆通。与不圆根。日劫相倍。**

前面已经分析完了，如果你在刚才那些根当中，“悟圆通根”，刚才我们说是耳根，在藏文当中翻译成自然本智。

如果你明白了自然本智，如果你通达了这个自然本智，这样的话，它就可以推翻无始以来跟我们交织在一起的妄相的业的河流。

如果你有了自然本智的话，无始以来的这种业力的河流可以干涸。

得到这样的圆通和没有得到这样的圆通，修行的差别是什么呢？就像是日和劫之间的差别。

比如说我们一日当中能完成的事，在一劫当中完

成的话，差别很大。就像我们修大圆满的话，一生当中获得解脱，其他显宗的话多少劫才能解脱。

所以得到圆通根的人，他通过这样的修行，一日当中就能解决。没有得到圆通根的人修行的话，可能一劫当中都是不一定能修的成。所以它们之间的距离，它们之间的差别，就像是一日和一劫的差别。修行的时间层面来讲也是有非常大的差别。

所以佛陀跟阿难说，你还是要修一个窍诀，如果有一个窍诀的话，短短的时间当中你就马上开悟了。你如果没有得到圆通根的话，那你可能还是比较——不一定即生当中有希望。

所以我们在座的人呐，有些人也是比较着急，“我如果今生当中没有开悟的话，那下一辈子能不能得人身也不好说，能不能得窍诀也不好说；还是一定要，一定我要即生当中开悟。”心是比较切的。如果你真的想这样，学《楞严经》的话，那你要得到圆通根才有开悟的机会。

佛陀告诉阿难：

**我今备显六湛圆明。本所功德。数量如是。**

佛陀说，我今天非常全面地给你开显了什么呢？

“六湛圆明”，六个根圆满的，自然本智的这些功德。

圆满的、明然的、湛然的、圆满的自然本智的功德，六根所讲到的这些功德，包括它的数字，有些是八百个，有些是一千二百个，这个数字给你已经讲得清清楚楚。

**随汝详择其可入者。吾当发明。令汝增进。**

那么你阿难的话，应该是根据你自己的情况，其中选择——上面六个根当中，你应该选择适合自己的一个法门。这样的话，我跟你讲的这种“发明”，实际上是让你，希望你有进步。

“增进”的话，自己好好的选一个法门，我给你讲的、我给你明示的，目的是什么呢？并不是天天想批评你，并不是想天天欺负你啊，不是这样的。我希望你阿难的话，有一点进步。一点进步都没有的话，我们有一种说法叫做“棍棒再这么拉的话，也不会拉长的。”

有些人像棍棒一样的，棍棒再怎么使劲的拉的话，除非是断了，不可能拉长。你不信的话，试一试把一个长长的棍棒，两边使劲拉，最多是断了，除此之外不会长的。我们这个人呢，不应该这样拉。

阿难你也应该要有一点进步。我跟你已经讲了六个根的功德，它的数字，圆满的已经讲了。你应该选

择一个来，开始修。

修的话有两种情况，一种像利根者，佛一样的话，那么这些功德没有什么胜劣的，全部是一样的。但对你而言，你要选一个，不然全部修的话，你可能修不起来。

**十方如来。于十八界。一一修行。皆得圆满无上菩提。于其中间。亦无优劣。**

像十方的这些如来，他们在十八界——十八界的话，六根、六境、六识。十八个界当中，不管是修哪个，像根当中，修耳根也可以，鼻根也可以，身根也可以，意根也可以——修哪一个根都可以。或者境的话，色声香味触，选择哪一个都可以；识的话，也是眼识、耳识、鼻识这些，哪一个都可以的，都是“皆得圆满无上菩提”的因缘。所以对他们来讲，这里面多也没有，少也没有。

真正成佛来讲的话，确实我们也可能是吧，我们根基比较好的话，依靠眼根也可以得到成佛，依靠鼻根也可以成佛。

从汉地禅宗的公案和大圆满密宗的公案当中，好多都是依靠一种表示方法，有些是一种声音，有些是品尝，有些是给你表示，看一下；有些是可能让你的

意识安住在当中，这样的。

所以说不管是遇到哪一个，利根者的话，可能哪一个方面都可以的。有些人是修哪一个法都是比较相应，自己也特别乐意：“这个法对我特别好，那个法我下次也要听一下。”有些人的话，好像这个法也不好，那个法也不好，只有这个法好一点。六根可能也是这样的。

十方如来的话，他们十八界当中哪一个开始修都可以的。所以以前真正的高僧大德，不是刚才讲了，有些人听到一些不清净的淫语的声音，都是已经开悟了；有些是入于妓院以后也有开悟。有些正在杀生的时候，听到众生叫声的时候，也有开悟的。所以利根者的话，整个十八界当中很多的开悟方法，对他们来讲没有什么优劣。

**但汝下劣。**

你看对阿难说的是，但是你是下劣的。

**未能于中圆自在慧。故我宣扬。令汝但于一门深入。**

你跟这些诸佛菩萨不同，跟佛陀也不同，你是非常根基下劣的一个人，在这些自在的智慧当中——藏文当中翻译成，你没有获得自然本智，对你来讲，恐

怕是没有希望的。

所以我也给你宣说了这么多根的法门，其中你要选择一个深入，一门深入。

“未能于中圆”，你在这些当中不像诸佛菩萨一样的，你没办法获得自在的智慧。所以佛陀说，我跟你已经反反复复地、这么清楚地宣说。宣说以后，希望你选择其中一个门，从耳根圆通门也好，或者是其他哪一个门，开始一门深入。

**入一无妄。彼六知根。一时清净。**

如果你一门深入，那么一个门就没有妄想，或者说是得到清净了，完全都已经通达了。

入一门的时候，你没有歧途，直接已经悟到了。

《四百论》当中也是讲：“以一法空性，即一切空性。”如果一个法已经证悟的话，以此类推，比如说你的耳根确实是修行过程当中已经通达了，圆通门的话，其他的根，一刹那间当中也能获得，会有这样的。“彼六知根。一时清净。”

佛陀跟阿难应该说特别的慈悲，给他讲了这么一个法门。下面阿难说什么叫做“一门深入”？我又不不懂，什么叫做“一时清净”？这个我们明天再说吧。

听听阿难也是很可怜的，你看今天这里也说是

“但汝下劣”，你这样的下劣，怎么能跟诸佛菩萨相同，又说他了。这样的话，阿难下面也有一些问题，我们到时候再看看。

## 第五十二课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天继续讲《楞严经》。

昨天有一个地方我可能讲的有点不对，在这里更正一下。

刚开始讲眼根八百功德的时候，我当时好像记得说了前、后、左、右，四方共有四百、四百的功德。因为后面看不到，前面看得到，侧面的话，三分之二是看得到。这样一来，可能有八百个功德，四百个功德看不到。当时是这样讲的。

但这样讲的话，可能是不对的。因为如果四方的话，四百、四百，四四一十六了，有一千六百个功德，这样肯定不对。我看到蕅益大师他注释<sup>343</sup>当中说：“前后各方，”四方各二百，四隅各一百，这样算出

---

343 蕅益大师《楞严文句》卷四：“四方各二百。四隅各一百。共千二百。前方全明。指正方及二隅共四百也。后方全暗。亦指正方并二隅四百也。左右旁观句。言左右正方各二百亦皆见也。三分之二句。总算见八百而不见四百也。”

来应该是八百个功德。

这样算的话，比如说前面是二百，后面是二百，这个是比较清楚的。左边是二百，右边是二百——因为四隅是各一百，四方是各二百。这样算的话，好像算起来有点不好算。比如说四隅当中的一百的话，它的三分二看得到。两边的四方，四方当中的二百的话，也是三分之二看得到的话，这个稍微有一点点不是特别好懂的。他的意思可能是这样的。四方各二百，四隅各一百，这些加起来的话，实际上是三分之二能看得到，三分之一看不到的。这样算起来的话，那我们看到的是八百，看不到的是四百。

可能每个人的情况都不同，我们可能坐在一起，你看后方能看得到。我自己感觉可能眼睛比较小一点的人，后方的不要说，前方都不一定看到的。人的眼睛，有些是圆圆的、大大的，那种的话往后看的可能比较多一点；两个眼睛都特别小，可能前方都不一定完全看得到。人的眼睛大小，还有视力的差别。昨天我也讲了，我们有些近视眼，包括前方，没有戴眼镜都是模模糊糊的。可能不一定完全是这样的。

但一般来讲，因为佛经里面的有些道理，是对大多数的众生所见而讲的，并不是个例。个别的、特殊



的一些众生来讲，肯定是不可能。所以这是大多数众生的平均数来分的。

这个问题，我在这里要跟大家更改一下，可能口误也好，有些时候理解不到位的话，也是比较多的。

昨天我们说六根当中，虽然在佛经当中不明显，但有些注释当中说到了，所有的根当中，耳根是圆通根。这是很重要的。

这里说只要有圆通根，我们说是自然本智的这种根，其他的都可以通达。这样一来，佛陀告诉阿难，你应该在六根门当中，一个门可以深入，这样的话你的妄相也可以清净。更重要的话，六根的对境、功用，一刹那间全部得以清净。当时佛陀最后给阿难讲的。

我昨天不是讲了，阿难现在对这些道理还是似懂非懂。你看阿难是整个三界的烦恼流全部都已经断完了的人，他还是在佛陀面前有些时候是懵懵懂懂的话，我们很多人，不要说三界的全部烦恼，连欲界部分的、粗大的烦恼都是没有断。有时候我们好像有点不懂，有点模糊的话也是非常正常的，对吧。

阿难啊，怎么办啊，你也不懂。我们也是讲的时候都是讲不出来。

**阿难白佛言。世尊。云何逆流深入一门。能令六**

根一时清净。

阿难非常恭敬地白佛言。

前面刚刚说你们这些恶劣的人，“但汝下劣”，那肯定是不懂。但是阿难没有生气，他对佛的态度还是非常的恭敬。

他对佛陀说，世尊您为什么说“逆流深入一门”，逆着，反方向，要深入一门。

因为顺流是轮回。现在是逆流，也就是推翻轮回河流的相续，一定要向反的方面，深入一个根门。

如果逆流深入一门的话，能清净六根。六个根当下都会清净的，但这句话您从何而说？

如果一个门真正深入，其他门全部都要清净的话，对阿难来讲，尤其是带有声闻习气的人来讲，他并不是很好接受的。所以又继续问。

当然在这里有个好的事情，阿难有不断问的这种机会，然后佛陀也不断的、非常耐心的给他答复。当然佛陀答复的不仅仅是当时的阿难，还有我们后来的芸芸众生——依靠阿难的教言，我们也是同样的获益。

所以下面佛陀对阿难回答说：

佛告阿难。汝今已得须陀洹果<sup>344</sup>，已灭三界众生世间见所断惑。

前面主要是断除烦恼障的一些分析。

佛陀说，阿难你如今已经获得了须陀洹，预流果位。

一般来讲，世间当中，声闻乘是见道。学过《俱舍论》的大家都知道。预流，也可以叫做入流<sup>345</sup>，《金刚经》这些当中是有的。但是它不是入流生死轮回，入流什么呢？入于法界的本性，它不受色、身、香、味、触、法六尘的干扰。所以获得了预流果，也就是说须陀洹果位的时候他就不怕堕落轮回当中。

他已经灭了整个色界、欲界、无色界的“众生世间，见所断惑”，三界当中众生世间所有见道所断的障碍。

我们经常讲的烦恼障，略称叫做见断。从修道中断的烦恼，叫做是修断——见断和修断。

《俱舍论》当中讲的比较广，《智者入门论》当

---

344《金刚经讲经》09：“须陀洹：亦名预流果，属小乘见道，而非大乘见道。获此果时已入圣位，故称之为“预圣”；由于它是声闻乘最初之圣果，又称“初果”。从断证方面而言，预流果所断的是三结、112种见惑、欲界一至五品的修惑，所证的是现证四谛的十六刹那。此果包括5个僧伽位，即3个预流向、2个预流胜果。”

345《金刚经》：“须陀洹名为入流，而无所入，不入色、声、香、味、触、法，是名须陀洹。”

中也是有。见断有八十八种烦恼，修断应该是八十一  
种<sup>346</sup>，小乘俱舍论的观点是这样的。大乘的话，应该  
见断是十个，修断是十六个，《智者入门论》当中分  
析的比较广<sup>347</sup>。所以大乘藏经论当中的说法跟《俱舍  
论》的说法有点不同。

不管怎么样，三界见所断的烦恼有八十八种。阿  
难那个时候还是很厉害的，他虽然看起来有时候挨佛  
陀的批评，但实际上自己都已经断了烦恼障。

有些论师说他所谓的这种断，并不是完全断掉。  
按照我们中观论师的有些分析，烦恼障应该是断了的，  
遍计的应该断了。但他相续当中的所知障一点都没有  
断，也可以这么讲。所以细微的我执应该是有的，这  
个意思。

所以佛陀说，你虽然已经得须陀洹果位，已经断  
了三界的见所断的烦恼。

---

346 交光大师《正脉疏》卷四：“孤山曰。见谛所断之惑。即八十八使也。修道所断之惑。即八十一思也。”

347 《俱舍论讲记》：“麦彭仁波切在《智者入门》中讲到了《大乘阿毗达磨》对见断与修断的分析方法，具体分析方法如下：欲界中缘苦集灭道的所断各有十个，总共有四十个见断；色界、无色界除四嗔心外各有三十六个，因此三界共有一百一十二个见断（40+36+36）。欲界中前面所说的四个修断基础上再加坏聚见、边执见，因此欲界共有六个修断；色界、无色界除嗔心以外各有五个修断，所以三界共有十六个修断（6+5+5）。或者以九地形象来分，除去嗔心以外，三界的修断各有五个，八十一乘五，再加上欲界的九个嗔心，总共有四百一十四个修断（81×5+9）。”

见断是一种专用名词，意思是得见解的时候所断除的烦恼的名称叫做见断。然后修道当中所断的障碍，叫做修断。学《俱舍论》的时候，应该还是比较清楚的。

**然犹未知。根中积生无始虚习。彼习要因修所断得。**

你还不知道，不知道什么呢？在你的根当中，还有积累、生长，无始以来的这种虚妄的相的习气。

指的是所知障，或者说俱生的，有一些比较细的障碍——你的相续当中，在你的根上还是有一些。

所以我们学《释量论》的时候也是这样的，这个根可能是意根的根本的阿赖耶上面。眼根上有很多的习气的话，也许是可以的，因为眼根也是跟识有一定的关系，它的习气也许是可以的。但真正来讲的话，我们的习气在阿赖耶上面。

但在这里佛陀给他说，在你的根当中积累、产生、生长的这些无始以来的虚妄的习气还存在，你还不知道。

这些习气也是要通过修行，通过不断的修行才可以断掉。

**何况此中生住异灭。分剂头数。**

佛陀对他说，更何况说在这个当中还有很多法的

生、住、异、灭。

“异”指的是变化，藏文当中也是这样翻译的。我们前面也是遇到过生、住、异、灭，生住异灭四相，一般法的法相。

更何况说是你对万法生、住、异、灭四相，还有“分剂头数”，“分剂”是大的一些细微的分类，刚才生、住、异、灭四相的分类。大的来讲的话，粗分有四十二种<sup>348</sup>。更细的叫做“头数”，就是无量的数，再分再分。比如说是生住异灭，你再可以分生的生、生的住、生的异、生的灭。这里面的生的生又可以分生的生的生住异灭……，这样分的话，最后一切法的法相，到最后已经变成了无数、无穷。

那么这些，作为你这个二闻乘行人是根本不能了达的。你的见断已经断了，但是修断方面你还没有断。对所知障，或者说是万法细微的这些实相，包括它的生住异灭的实相也好，其他的实相的话，作为须陀洹果位的阿难，你是一窍不通的。所以你不要认为自己有所了悟，肯定是没有的。

---

348 交光大师《正脉疏》卷四：“分剂头数。谓初住以上。至于妙觉四十二品也。……分剂头数者。明数量极多。非二乘所测之境也。良以粗分四十二品。细分则应无量矣。”

佛陀先给他讲了一下。有时候佛陀摄受弟子的时候，边给他讲窍诀，边给他怎么讲？詈骂他，会呵斥他。有些证悟境界比较高的人，他不傲慢，但是一般来讲有些是傲慢的。所以边呵斥他、边赞叹他，边给他讲窍诀。我们有一种说法叫做“一边给他亲，同时也给他沾一点鼻涕。”

呵呵呵，一边亲一边沾鼻涕。知道哇？是不是这些说法有点可笑，又有点好，还是带有比喻吧。佛陀也是跟阿难有时说好语，有时呵斥，有时候给他讲窍诀。

**今汝且观现前六根。为一为六。**

上面讲的这些功德的并没有分析。下面佛陀把六根是一体，还是他体，跟阿难进行分析。也是另一种方式。

佛陀说，你应该观一观，我们现在现前的眼、耳、鼻、舌、身、意，六根，到底它们是一体还是六种本体？一还是六？

**阿难，若言一者。耳何不见。目何不闻。头奚不履。足奚无语。**

阿难，如果你说眼、耳、鼻、舌、身、意，如果是一体的话，既然是一体，没有什么可见和不可见的，

两个面不可能有的，因明当中也是这样讲的。这样的话，我们耳朵为什么看不到色法？眼睛为什么听不到声音？这是两种不同的根。在身根当中，也有不同的，比如说“头奚”，“奚”是为什么，头为什么是不能“履”？行走，意思是头为什么不能像脚一样走路？脚为什么不能像嘴一样说话？

这些都不能的话，六根除了圣者以外，不能互用的。像宣化上人讲这个的时候，说圣者可以六根互用，凡夫人不能这样的。可能有些人问他，那这样的话，圣者六根互用的经典在哪里？他好像有点不高兴，说这个东西到处都有，你们不好好修行。有些上师好像给他问问题，他自己答不出来还是不想回答，反而显得有点生气。下面就痛斥，说是你们如何如何。

其实这个道理，问的也是对，说的也是对。我们学包括《宝性论》，麦彭仁波切的《智慧品》注释当中也引用教证。一般来讲圣者的话，他可以六根通用，有这个意思。但是我们凡夫人的话，根肯定各自都可以用，但是互用肯定是不行的。耳朵只能听声音，根本不能看见东西。可能这也是众生的一种特殊的业力，每一个根除了平时用的以外，一些作用也可以体现的。

我们看看现在世间好多残疾人员，他们能做到的



有些事情，应该说六根齐全的人都是做不到。这也是我们的本性当中，如来藏当中所有的这些功用以种子的方式来存在的。不过还没有得到圣者的果位之前，我们凡夫人来讲，确实根它有各自的界性，界的性隔阂着，所以互用有一定的困难。

所以如果说六根是一体的话，那一体没有什么能不能的，全部应该是通用了。这样的话，盲人也是可以看见色了，聋子也可以听到声音等等。因为一个根有的话，其他根的作用也应该具足的。其他根的作用具足的话，眼根、鼻根如果是无二无别的话，一个具足全部都应该具足，这个推理是比较容易的。

下面说第二个方法：

**若此六根决定成六。如我今会。与汝宣扬微妙法门。汝之六根。谁来领受。**

如果你说是第二个方案，六根决定是成为六，不是一。那这样的话，我可以问你，为什么呢？我今天在楞严大法会当中给你们宣讲特别殊胜的、深广的、微妙的法门，那你六根当中，谁来领受的？

六根当中是哪一个根来领受的？我现在讲的课你们觉得是哪一个根来领受的？

阿难觉得他能回答的上，然后：

**阿难言。我用耳闻。**

六根当中的话，并不是鼻子尝的，也不是眼睛看见你的声音，也并不是身体接触——如来的妙法，全部都是用耳根来接受。他就马上回答，说我应该知道是耳根——六根当中，其他五根都不用了，只有耳根来接收。

那么佛陀就破他：

**佛言。汝耳自闻。何关身口。**

如果你说是你的耳朵来接受所有的这些法，那与你的身体和你的口没什么关系，为什么它们参与，为什么它们来感受？

**口来问义。身起钦承。**

为什么我刚才给你讲的时候，你用你的口来问这个意思。前面也是经常问。这样的话，耳朵听法就可以，嘴巴就不要参与了，跟它没啥关系。我的讲法的话，你当时心里也感动，然后身体也是特别的敬佩，特别地去恭敬承事、顶礼这些，那身体也不要参与，你耳朵听就可以了。

但实际上，耳根在听的过程当中，其他的根，包括身根也好，眼根也好，肯定是有了一定的关系。说明六根并不完全是他体的。

如果完全是他体的话，那就没有什么关系了，除了耳听以外，其他的根对它没有任何关系。但实际上也不是，包括到时候意根也会参与的，等等。这方面的道理应该明确。

**是故。应知非一终六。非六终一。终不汝根，元一元六。**

这个稍微有点难懂一点。我想《大乘宝王经》应该不会那么难的，《楞严经》还是有时候确实（难懂）。我就想那天那个博士，他说一晚上他就全部看完了。他很厉害，哈哈。

下面做一个总结。

所以通过以上的分析，六根“非一”，不是一个，如果是一个的话，前面也讲了，如果是一个的话，那有了一个其他没有的话也是可以的。但不是一个。

因为最终、毕竟的话，在我们名言现实当中，确实各各别体，有六个根。显然不是一个，因为是六个的原因。

然后说“非六”，不是六个，眼、耳、鼻、舌、身、意当中，根不是六个，为什么呢？“终一”，终究是一，毕竟最后是一。

如果六个互相一点都没有关系，那可以的。但实

实际上并不是。如果六个真正存在的话，六个自己起作用，但实际上各自最后都归到一个上面。

或者像刚才说，如果不成立一个的话，六个也不成立。因为六是在一的基础上，当然能不能这样观察？

因为前面佛陀给阿难观察的时候，这六个根到底是一个还是六个的时候，先破了一个。这个破的比较清楚，肯定不是一个。然后是不是六个的话，说六个的时候，他以一个问答来讲的。最后他也并没有特别明显的破了六个根。

其实六个根的话，下面也是通过圆通根的方式来分析，最终就像究竟一乘一样的，六个也是不能成立的，这个道理以后可以讲的。

其他的一些注释也有解释，但是有些解释也并没有特别明显的讲。

“终不汝根，元一元六”，最终的话，根本不能成立你的根是一体还是六体。

下面用虚空的比喻来也会讲的。真正有六个根的话，那么跟一个没有什么关系的；真正是一个根的话，跟六个没有什么关系。这六个根的话，表面上都有，但实际上六个和一个都是不成立的。一个和六个都不成立的。

我们未经观察的时候，一个根也是成立的，每一个都是成立的；六个根也成立的，总共是有六个根。但如果真正去观察的话，一个和六个都不能成立的。

比如说虚空，这里放六个玻璃杯。六个玻璃杯每一个里面都有虚空，但这里面的虚空，你说实相的六个有没有呢？是没有的。大虚空是一味一体的。但是说没有的话也不行的，确实六个玻璃杯里面还是有六个虚空。

所以这样来观察的时候，显现上虽然是有的，但实际上的话，六个也不成立的。六个不成立的话，那一个成不成立？我们说是虚空一个，虚空一个的话，刚开始我们认为六个是不成立的，因为跟大的虚空是一体的，那一个应该成立的，大的虚空是一个。其实大的虚空一个的话，也是不成立的。因为所谓的虚空，它是一种无为法，它并不是一个实有的东西，如果不是实有的东西，没有一和二的概念。

可能最终的话，佛陀对阿难说的这个根应该是这样的。暂时可能一个根也好，六个根也好，都可以有的。但是真正去观察的时候，六个根和一个根都不能成立的。

**阿难。当知是根非一非六。**

所以从根本上看的话，阿难你要知道，根一个也不成立，六个也是不成立。

那一个、六个都不成立的话，为什么在我们面前实实在在的、无欺的存在，为什么？

**由无始来。颠倒沦替。故于圆湛。一六义生。**

这个是有原因的。无始以来，因为我们有颠倒无明，沉溺在轮回的苦海当中。因为这个原因，圆满的、湛然的、光明的如来藏当中，开始无缘无故的产生六个根、一个根，这样的意义产生。

就像那天我们说演若达多，让大家要记住这位先生。演若达多是我们《楞严经》最好的一个朋友，大家连这个都忘了的话，那说明你可能是对《楞严经》的基和基现，或者说无始以来无明的道理没办法的。所以演若达多疯的原因，要找的话很难找到的。

所以我们的眼、耳、鼻、舌、身、意刚开始在如来藏的妙用当中起现的时候，可以说它无缘无故地变成了六个根和一个根。这样的。

所以佛陀下面对阿难说：

**汝须陀洹。虽得六销。犹未亡一。**

你作为须陀洹的阿难，跟凡夫人是不同的，你虽然已经得到了须陀洹的果位，烦恼已经断了。这样的

话已经得到了“六销”，六根对你来讲的话都能消除。

因为你是圣者，圣者的话，长水子璇<sup>349</sup>引用了《金刚经》和《涅槃经》。《金刚经》和《涅槃经》与我刚才讲的一样，一般获得了预流果以后，基本上外在的六尘没有了。外在的六尘没有的话，六根也没有的。这样的话，真正像我们凡夫人一样的六尘的执着或者说为六尘而奔波的这种现象，是没有的。

但是你还有一法没有断掉，“犹未亡一”，作为须陀洹的话，他还是要执着最后希求的一种无为的果。

他相续当中不仅是所知障，还有烦恼障。刚才前面说是三界里面的见断已经断了，但是修断没有断，阿罗汉才把三界所有的烦恼障断除了。

是不是我刚才有点口误啊，我把须陀洹想成是阿罗汉，得阿罗汉的时候，见断和修断都已经断除了。所以你修断没有断，还有一些没有忘掉，你的六根执着没有了，但还是有一个执着没有丢。

下面给他讲一个比喻，讲什么样的比喻呢：

**如太虚空。参合群器。由器形异。名之异空。除**

---

349 长水子璇《楞严义疏》卷四：“又初果人。不取六尘名为六销。执根有体。名未亡一。般若云。须陀洹名为入流。而无所入。不入色声香味触法。涅槃亦云。须陀洹人。虽生恶国。以道力故不作诸恶。不因六尘所惑。不造新业。或认六尘销处见惑不生。执一无为果体。故云犹未亡一。”

**器观空。说空为一。**

这个是一个比喻，也是很重要的。

比如说我们世间的太虚空，虚空它可以“参合群器”。刚才我讲的，放了六个玻璃杯，放在那里。每一个玻璃杯的形状都不同，有些是三角形，有些是长方形，有些是圆形、椭圆形的。因为形状不同的原因，其实里面的这个虚空，如果有形色相色的话，里面的空也会这样的。

椭圆形的玻璃杯，或者其他的杯子也可以，比如说我们放在教室里面，四方形的，或者是椭圆形的，有时候是圆桌会议那样的圆形，这样的话，里面的虚空都是有不同的形状。

如果外面的器已经除去，没有了，玻璃杯全部都坏了，这样的的时候，里面的空性可以变成大的空性，“说空为一”，大的空性为一。

**彼太虚空。云何为汝成同不同。**

这个大虚空跟前面的这个虚空，怎么会说：这是相同的，这是不同的，或者这是一个的，这是他体的？跟这个相同，这个不同？没有什么好说的。

六个玻璃杯里面的虚空和大的虚空，这两个，如果别人问你，这个一体还是他体？或者说是相同还是



不相同？没有什么说法吧，因为本身毫无存在的这种法称之为虚空。

**何况更名是一非一。**

更何况说，这里面的虚空，不管是玻璃杯里面的空，还是大的虚空，你如果说这是一体、他体，这样说的话，这是痴人说梦，应该没有什么可讲的。

**则汝了知六受用根。亦复如是。**

这里讲我们的根，相当于是刚才六个不同的器。大的虚空相当于是如来藏。

那么如来藏光明的智慧，在众生面前显现的时候，虽然暂时根据器的不同会显现不同——我们每个人的眼识、耳识、鼻识……，然后个体，每个人也有，很多很多的。但实际上，刚才这个比喻也是一样的。

其实这里还是有一个很深的道理在里面，大家也可以想一想。

下面我们讲一下六根，六根到底是什么呀？六根的话，它有一个胜义的清净根，也有一个世俗的浮尘根。这个可能跟《俱舍论》的提法，还有因明的提法稍微有一点不同，但是也挺有意思的。可能我们从小学《楞严经》的话，那我们对根的理解也可能会这样。

大家都知道，我们学《俱舍论》的时候，每一个

根，像胡麻花、铜针、卓嘎树的疥疤一样，《俱舍论》里面每个都有不同的形状<sup>350</sup>。当然这个是有识宗他们承认的。一般到了唯识宗和中观宗，基本上是对根并没有承认为一个实有的色法，并没有这么讲。但这里很有意思的。

首先讲眼根，眼根到底是什么样的？下面讲的比较清楚。

由明暗等二种相形。于妙圆中。粘湛发见。见精映色。结色成根。

首先是讲眼根，眼根是怎么形成的。

我们原来知道，我们的根，还有境，还有作意形成，最后变成眼识。

这里的话，先外境形成，然后如来藏当中把这个明分形成，然后变成见精，最后好像成根一样。它的次第跟平时的说法有点不同。

这里怎么讲的？

外境当中的明的色和暗的色等等，二种形相的原

---

350《俱舍论》讲记：“有部宗是怎样认为的呢？他们说：眼根就像胡麻花一样，有颜色有形状。也就是说，现在的眼珠不是眼根，眼珠属于身体，是眼根的来源，从外向内观察，眼睛里有一个透明的眼根，是一种色法，像胡麻花一样存在，遍于整个眼珠，依靠它可以见到色法。耳根就像卓嘎树的树疥疤一样，在耳朵里存在一种能够听到声音的色法。鼻根像平行的铜针，专门享受气味的色法。在舌头的中间，存在着半月形的舌根。身根就像鸡身体的皮肤一样，遍满整个身体。”

因，那么如来藏的妙力圆满当中出现一种“粘湛发见”，粘的话，一般连在一起，粘连，米字旁的粘。这是一种染污，或者是一种遮覆、覆盖，这个意思。后面的“湛”，指的是湛然的如来藏。意思是说，在妙力的圆满当中，依靠一种因缘沾染了湛然的这个如来藏，然后引发了这个见。

它每一个都比较相同的，先有外在的形相，然后如来藏当中，藏文当中把这个粘叫做清净的缘，好像在那个如来藏当中出现一个清净的见分，清净的缘。

然后“见精”，出现一个见精。这个见精跟外面的色法相映，然后“结色成根”，结成我们的眼根。色和刚才的这个见，两个结合起来就成了根。

因明和《俱舍论》当中，先依靠根来产生眼识，见这样的。

### **根元目为清净四大。**

根有两种根，一个是清净根，清净根的这个根元目，藏文当中根元目是根的本性。根的本性“清净四大”。这个是胜义根。

### **因名眼体。**

它的根体名为眼体，眼睛的本体。

清净根在有些注释当中讲，只有圣者有，一般我

们凡夫人没有的。

这个称之为眼体。这种眼体它其实有浮尘根。那浮尘根的话：

**如蒲萄朵。**

葡萄，新疆的葡萄。

藏文当中只有一个葡萄，没有后面的朵，但是有些注释里面说这个葡萄粒，就像葡萄一样，形状是这样的。我们原来说是胡麻花，胡麻花和葡萄的形状可能差距有点大。

**浮根四尘。**

这个叫浮尘根，浮尘根它四尘具足，色、香、味、触四尘。因为这个原因：

**流逸奔色。**

这样的浮尘根，其实它流逸于外在的色法，一直奔赴外在。

这是一种解释方法。这个解释方法当中，刚才形成根以后，有一个清净四大的根，这个叫做胜义根，只有圣者才有；世俗的浮尘根的话，它的形状相当于葡萄一样的。它是四尘组成的。这个根就开始放射，没有什么限制，在色法上面开始奔波。大多数的注释，包括交光大师，很多的解释方法是这样的。

但也有一些解释。刚才这个根的话，它的本体是四大清净的。并没有说是胜义根。直接说，实际上这种根的本性是四大，地水火风已经清净的一个的眼体。这样的眼体，它在我们众生面前显现为很细微的一个像葡萄一样的一种色法，实际上这个是四尘组成的。

有些注释认为前面四大清净的部分只是圣者才有，叫做胜义根。后面的这个浮尘根，大家应该都有的。而且它的形状应该不是胜义根的形状，应该是世俗根的形状。这个是比较共用的。

我们再讲一个，就算是今天晚上圆满，好吧。

刚才眼睛已经讲了，所以大家都知道，这个有点意思。我们以前的《俱舍论》的眼根与这里的眼根确实是有点不同。不过它的形状，《楞严经》里面也是叫葡萄，都一样的，有这么一个色法。《俱舍论》里面说是我们眼睛里面的眼根，并不是眼珠。但是它有一个清净的色周遍于整个眼睛里面，它可以取外境的色，就像是我们现在说这个玻璃片，那样的。有时候我们有了眼翳的时候，专门有一些进口的，或者是有一个晶片，有这样的。所以专门取外境的有一种色法，特别清净。

但是像葡萄一样的话，是不是整个眼睛像葡萄，

是不是？

眼睛像不像葡萄，晶状体？什么意思？葡萄，你大声说一下。像水晶一样的葡萄，什么意思？晶状体是吧，像玻璃球一样。它的形状是不是葡萄一样的，椭圆形的。那可以，叫什么？晶状体是吧？葡萄一样的晶状体。嗯，行。看下面鼻根专业的人有没有？哈哈，鼻科、眼科、口腔科……再看看。

**由动静等二种相击。于妙圆中。粘湛发听。听精映声。卷声成根。**

现在是发听，刚才是发见。

这个也是一样的，刚才是眼根，现在是耳科，弄耳朵的人看有没有。

外面的声音，动的声音和静的声音，这两个因缘相击以后，在如来藏的妙用当中，先已经沾染什么呢？湛然的如来藏，可能盖住了。藏文当中它是一种明分，一种清净的缘，清净的缘最后发出一种听，听精。这个听精就跟外面的声音相映。

好像弄来弄去的，先相撞声音的尘，然后从如来藏里面发挥，然后再出现听；

听精跟声尘相映，然后“卷声成根”，跟声音一起，卷成耳根。

根元目为清净四大。因名耳体。如新卷叶。

那么这个耳根，它的根元目也是清净四大。然后耳朵的本身，“如新卷叶”，树叶的话，新的树叶卷起来一样。

不知道耳根是以什么来听的。

浮根四尘。流逸奔声。

这叫做浮根四尘，也是流逸奔声音。

如果是清净根的话，四大清净，我们眼睛看不到的非常细微的有一种，这个是圣者才有的。可能听得到超越我们凡夫人的一些声音，天耳通这些。

真正世俗当中的浮尘根，它的本体实际上就像，原来我们说是卓嘎树的疥疤一样。卓嘎树也不知道是怎么样的。

现在的耳根，像把叶子卷起来一样。可能耳朵里面确实有个，耳膜是什么样的形状？耳膜可能不对了，像什么，蜗牛壳是吧？可以。那这样的话，可能新叶卷起来也是差不多，是吧？叶子卷起来跟蜗牛那个壳，看起来还是比较相同的。

你看佛陀很了不起，现在的西医早就已经讲得很清楚了。

好吧，要不今天讲到这。

这些都还是要记住，这个很重要的。这个跟我们现在医学结合起来——现在这个根，外境接收的道理还是很有意思的。

### 第五十三课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

现在正在讲《楞严经》。

前面讲到六根。六根当中，前面讲的胜义的清净根和浮尘根，也可以叫做胜义根和世俗根，或者说清净的根和不清净的根。每一个根它都分为清净根和不清净根。这应该是我们遇到的显宗、密宗的经论当中比较罕见的。虽然我们讲《大小乘阿毗达磨》的时候对有色根的分析比较细一点，但是在这里讲到的这些比喻、功能，确实也是值得我们学习的。

前面已经讲了，眼根、耳根、鼻根，这三个根已经讲完了，今天开始讲舌根、身根和意根。鼻根没讲吗？真的没讲？那先讲鼻根。

由通塞等二种相发。于妙圆中。粘湛发嗅。嗅精映香。纳香成根。根元目为清净四大。因名鼻体。如双垂爪。浮根四尘。流逸奔香。



这个讲的是鼻根，那么鼻根是什么样的呢？

前面讲到鼻子的对境，一般来讲，是那个香味。那它要接收香味的时候，是什么样的因缘而来的呢？

首先是鼻根的对境，通和塞，通的尘和塞的尘，这两个尘互相起作用，它们在如来藏的妙力圆满当中出现什么呢？“粘湛发嗅”，前面也讲了，有一种清净的因缘也好，或者在如来藏清净的妙力当中，它沾染，沾染这个湛然的本体，然后发生了一种嗅觉。

本性是清净的，在这里出现一种因缘，出现因缘时候就已经遮障了原来湛然的本性，这个时候发生一种嗅觉。

这样的嗅觉称为什么呢？“嗅精”，它的名称称为嗅精，也就是说嗅觉，一个很清净的觉知。

然后嗅精映照香尘，变成了什么呢？纳香尘的根，接受外面香尘的这么一个根。

这个根实际上跟前面讲的一样，它叫清净根，也叫做浮尘根的来源，“根元目为”，根元目是浮尘根的来源，根源的自性就是它，也是四大清净的本体。

我们前面也讲过，这样的清净根，应该是圣者相续当中有的。但这种根的话，就像我们经常讲六通或者圣者的清净嗅觉的时候，依靠这样的胜义根而接收。

胜义根、清净根也可以说。它不属于四大的本体，是四大已经清净了的一个本体，就像五识转成五智一样。这样的圣者的清净根，不属于四大的有色根。

这样的根如果在世俗当中显现的话，叫做什么？前面讲到的浮尘根。

浮尘根的本体是鼻体，它应该说是颜色的、肉性的。鼻体，鼻子的本体，我们所谓的鼻子。

浮尘根用什么样的比喻来说呢？在鼻孔当中有两个双垂的爪。

《俱舍论》当中是平行的两个铜针。那天有一个道友稍微这些方面懂一点，不知道医学上面怎么讲。

鼻孔接受外面的香气。有部宗认为，它是有形色的，相当于两个爪子一样，可能是像手指一样，平行的往下。在这个鼻子，应该是肉里面，它去接收。这样一个功能，相当于是一种神经。现在的说法，通过神经的反应，在大脑当中产生了一种感觉，产生了一种嗅觉，应该这样讲的。

它实际上是浮尘根，浮尘的四尘，色、香、味、触四尘的本性。

“流逸奔香”，这样的根，它对着外境，流逸取外面的香尘。

所谓的鼻根是这样讲的，这是第三个。

下面第四个，舌根。

由恬变等二种相参。于妙圆中。粘湛发尝。尝精映味。绞味成根。根元目为清净四大。因名舌体。如初偃月。浮根四尘。流逸奔味。

很多字稍微变一下，基本上一样的。

舌根的对境是什么呢？“恬变”。恬的话，所有的味道都比较淡的，没有一个特别的感觉。变的话，五味的总称，也就是说酸、甜、苦、辣、咸的总称，可以随时变的。

不管是甜味也好，还是变味也好，这种微尘在外面互相起作用以后，在妙圆的如来藏当中，出现什么呢？也是一样的。

粘污湛然的法性，引发出一种尝觉，这个尝觉称之为尝精。尝精照样与味尘相结合，然后绞着味尘，最后成了根，也就是说本体清净的胜义根。

这个胜义根实际上“根元目为。清净四大”，它是浮尘根的根本，它根源的自性。实际上是清净四大的这么一个根，只有圣者的相续当中有。圣者的话，他应该是对法性清净的这些味道能品尝。

我们世间人只能尝到什么呢？酸甜苦辣咸，等等

这些。但圣者依靠舌根，表面上看好像跟我们的舌头一样的，依靠食物的品尝，他品尝到什么呢？法性的美味，或者说禅定的滋味等等，很多的味道他可以尝到。

这样的世俗根、浮尘根的本体是什么样的呢？这样的舌根的本体是什么呢？“如初偃月”。

《俱舍论》当中记得是半月，舌根的形状。有部宗也好，可能我们很多的佛教徒也认为舌头上有根。这个根的话，医学里面叫味蕾，舌头上有很多密密麻麻的东西。比如说辣的、酸的、苦的东西放在上面的话，相当于是一种神经的反应，马上你就感觉到太酸了、太辣了、太苦了。舌头上面有这样的。

好像以前的我们课本里面，生理学基本上我都是没有学过，但看过一些书——舌头好像也是半圆形，舌头这边是圆形的，舌根这边的话，相当于是断切了一样的，半圆形的。说舌头的前面是甜的，两边是酸的、咸的，好像舌根那边是苦的，是吧。

它们也有分工的，是也是吧，好像有时候苦的话，只有舌根来感受，好像舌根感受苦的，在其他方面很难的。

所以佛教早已在二千五百多年前就知道，舌根它

是一种色法。

浮尘根接受色、香、味、触四尘，这么一个本体。

然后它开始“流逸奔味”，外境是味尘，在味尘方面它进行散摄、接受，散于这样的味尘上面。

按照因明来讲，这五根叫做有色根，与《俱舍论》的说法是一样的。有色根接受外境的时候，先用现量接受，现量接受以后通过意识产生分别念以后，才感觉这个是苦的，这个是辣的。

刚开始接受的时候，从舌根自己的层面来讲，它没有能力分析这个是什么，它只是接受。比如说照相机把外境照下来，照下来了以后给人看，人说：“哇，这张照的好，这张照的不好。”虽然当时已经现前所有的对境，但是根它自己不会辨别，因为根与它自己的本体是无分别，它不会去取舍，最后是分别念进行取舍。

我们到花园里面，一边口里吃着糖，一边耳朵听着悦耳的声音，眼睛看到美丽的花朵，身体接触毛毛雨，所有的眼、耳、鼻、舌、身的外境都接受。

但接受的当时，刹那间会不会同一个时间当中产生五种分别念？那是不可能的。如果产生的话，一个人有五个相续或者六个相续的过失。但是也可以承认

同一个时间当中接受，接收以后，分别念次第的辨别。比如说一个人同时给他交五份文件，但五份文件这个人不可能同一个时间当中全部处理，他就一份一份的处理。

同样的道理，表面上看，刚才听到好的声音，尝到好的滋味，但是要分析的时候，不可能同一个时间当中给他答案的，这个大家也是应该清楚。

这是讲舌根，接下来讲身根。

由离合等二种相摩。于妙圆中。粘湛发觉。觉精映触。拈触成根。根元目为清净四大。因名身体。如腰鼓颞。浮根四尘。流逸奔触。

我们身体的对境，大家都知道，离尘和合尘。合的话，轻、重，全部微尘都有。离的话这些都没有，但在这个经当中也是一个对境。

那么离也好，合也好，二种尘互相内部摩擦以后，最后发生什么？在妙觉圆满当中也是同样地出现清净的因缘，然后开始沾染湛然的本觉以后，引发成觉知，引发成触觉。

这个触觉叫做觉精，这样的觉精与触尘相映，最后“拈触成根”，变成清净的根。

这个清净的根实际上是胜义清净根，是浮尘根的

根本。浮尘根的根本自性是清净四大。

那浮尘根它自己是什么样？自己是所谓的这个身体，那身根到底是怎么样呢？身根它是有形状的，相当于“腰鼓颡”。

大家都知道，鼓中间是细的，两边是大的，手鼓也是这样的。腰鼓舞的腰鼓，跟我们的手鼓也是差不多。但是腰鼓好像中间是比较粗的，两边细的，但这个可能不太适合。应该像我们手鼓一样的那种。

那这种是怎么样子的呢？我也不知道。《俱舍论》当中讲飞禽身上的柔软的皮一样，到处都是密密麻麻的触觉，有这样的比喻。

腰鼓的话，现在的说法，我们身体的任何一个触觉，实际上是身上脊椎有神经重要的脉络，如果那里受伤的话，可能变成植物人。

医学上的人体，从颈椎到尾椎的这一段，神经全部都集中在这里，上面很多神经分散出去，一直蔓延到身体的各个部位。下面也是这样。中间比较细，两边比较大。所以说一般鼓的形相是中间细，两边大。

现在的说法，我们身体的经络，脊髓如果出现问题的话，也不一定，因为现在献脊髓、献血的都有。但是脊髓边的神经出了问题，现在的技术要接这

种神经的话倒是也很困难的。

我们的触觉，现在的说法可能有点不同，他们认为所有的神经，通过大脑反应以后，对人产生知觉和感觉。

但这里讲的身根，它是有色的。佛教里面讲人体的话，跟这里讲的一样的；

“颞”，好像是腔，里面是空的，腰鼓腔，这个意思。

“浮根四尘”，也是跟前面一样的。

“流逸本触”，因为有了身根，对外面的触进行接收。

接下来讲意根：

由生灭等二种相续。于妙圆中。粘湛发知。知精映法。览法成根。根元目为清净四大。因名思。如幽室见。浮根四尘。流逸奔法。

意根是什么样呢？

意根它的对境，万法，都是生生灭灭，有生灭性的。生和灭等等，还有生住异灭，万法有自己的成住坏的本性——那这些本性实际上成为一种相续。

生生灭灭实际上成为任何一个法的相续，我们意识对境的有为法都有这个特点。



这个也是妙力圆满的如来藏当中，显现这样的一种清净因缘，沾染清净的本质以后，引发出一种知觉，那这个知觉叫做知精。这个知精照映外面的法尘以后，开始接受法尘。

接受法尘的有境成为一个根，这个根如果是圣者相续的话，它是清净四大的清净根。如果是凡夫相续的话，它就叫做浮尘根。

这样的浮尘根，实际上它名为意思，意念和思维。

这里讲意思，我们真正的意根，按照《俱舍论》里面说，真正的意根自己不能有很明显的分别念，应该是这样的。因为意现量<sup>351</sup>，也是现量之一。这个意现量是没有分别念的。后来染污意识，或者说第六意识进行搅乱以后，产生了真正的分别念。

那么这个比喻成什么？比喻成“幽室见”，幽黑的屋室里面的见觉。

有些注释，包括《指掌疏》当中比喻成什么呢？比喻成“肉团心也。状如莲华。”像肉团心，肉团的这个心，可能看起来是不是我们的心脏？状如莲华的

---

351《量理宝藏论》什么叫做意现量？这必须清楚。首先意现量的本体要认识，认识之后才能分析它的作用、分类。实际上我刚才讲了，我眼识看见这个红色柱子就叫做根现量；第二刹那的时候我的意识也完全能照见它的本体，这叫做取色意现量。还有取声、取味、取香等意现量，缘取不同的对境就有不同的意现量。

话：“孤山法师，引《正法念经》，状如莲华<sup>352</sup>。”这个我确实有点不是特别懂，因为我们以前学过的《俱舍论》、《智者入门论》当中也是有这些根的介绍，应该是第一品，五蕴品当中有。但是这些小乘论典当中，只是把上面所讲到的五根有不同的比喻，讲到意根的时候，没有提到比喻。

但是这里的比喻，如果它是在幽黑的房间里面去照见的话，当然是见不到什么，这个是意识的一个比喻。意识的话它可以照见，但是现在没有特别明显的照见。它有这样的作用，这样来讲的话，应该是可以的。

但是好像前辈的有一些大德，把它看作是“肉团心，状如莲华”，这个意思实际上它没有形状、没有颜色。然后用莲花也好，用肉团来说的话好像有一点困难。

藏文当中的幽室见，说是见寂静的屋室，去看寂静的屋室。寂静可能是黝黑的意思，里面可能什么都没有。

所以意根它自己的本体——按理来讲上面的每一

---

352 摘自圆瑛大师《楞严讲义》。

个本体都有一个形状的东西来比喻。从佛经的角度来讲，好像这个不一定是形状的东西。但是后来包括《指掌疏》也好，还有其他一些大德，包括《正脉疏》这些里面都是形如莲花，昼开暮闭。我们的这个心，不知道，也许是不是心脏？但心脏不是意根的自体，心脏应该不是吧。

这个可能大家也需要再想一想。比喻上应该是可以的，但是不知道为什么是状如莲华，用莲花来把意思表现出来的话，这个我觉得是有一点点难。

这个浮根四尘，也流放于法，流逸奔法。

以上讲了六个根。这六个根，本来它们是清净的，在如来藏当中都可以互相的通用，我们称之为是圆通根，一通百通——一个通达的话，其他都通的。但是因为比较特殊的因缘，我们众生无明的原因，把这六个根全部都隔开了。隔开以后，每一个根只能照见自己的对境，除此之外都没办法。

上次我们也讲，如果一个非常好的医生，整个全身都可以看到。我们现在有一些伏藏药当中有上身药、下身药、中身药、整体的药。比如说藏医当中，上身，什么什么以上，哪里痛吃这个药就好了。然后中身药的话，中间的那一部分都可以；下身药，从什么以下

的话，都可以。还有妇科药，所有妇科的药，可能中药当中也是有这样的。这个是比较全面、比较通用的。

把脉的时候也是看一下，摸一下：“嗯，不错的。嗯，睡得好不好？嗯，可以，最近怎么样？嗯，心情好不好？嗯，没有吃什么特别刺激的东西吧？嗯，没有，我看一下舌头。噢，对对对，是这个。”呵呵。然后“我是什么病？”“没事没事，到时调理一下就好了。”

哈哈，当一个中医的话我也可以。

有些说你是业障病，他就摸一下：“业障病，多念金刚萨埵心咒，放生、还要念三遍自在祈祷文。”哈哈。

西医的话，不是刚才说眼、耳、鼻、舌、身全部分开了吗？现在因为如来藏本来的面目没有认识，六根识的话，都互相没办法通用，这个原因。前面讲这个。

然后佛陀说：

阿难。如是六根。由彼觉明。有明明觉。失彼精了。粘妄发光。

这个也很重要。

佛陀跟阿难说，你明白了吧？上面所讲到的这些

六根，六根各各看到自己的对境以外，别的不能见。那么这个原因是什么呢？

“由彼觉明”，本来如来藏它是光明的，它的本体是觉悟的性质，都是可以互通的。

但后来“有明明觉”。后面的“明觉”，很多注释里面翻译成不是正面的，它是妄觉。

意思是什么呢？“有明”，刚开始第一个一念无明出现。

有明的话，除了有神通的人以外，一般字面上是看不出来的，但是后来祖师们确实也都是这样解释。从整体上看的话，好像藏文当中也这样说的，也可以吧。

后来出现第一个无明，第一个无明出现以后，后面的这个“明觉”，这个妄念的明觉出现了，妄觉，这种妄相出现。

出现这样的妄相以后，“失彼精了”，原来真正清净、本然、光明的智慧，已经失去了。

这样一来：“粘妄发光”，后来出现染污，出现染污以后，妄相的六根开始起作用，然后一直漂泊在轮回当中。

不过这里面说的意思确实也是非常棒的，我觉得

这个《楞严经》要好好地学一下，然后《句义宝藏论》这些学的话，应该互相很容易明白众生是怎么样迷惑的？正在迷惑的时刻，这些六根是怎么样起作用的？这些都是应该讲得很清楚。

所以说这里，最初六根是怎么的一个本性，但是后来众生漂泊在轮回当中，六根只看自己的对境，除此之外的话，没办法的。

**是以汝今离暗离明。无有见体。**

因为这样的原因，如今阿难你为主的，你们这些漂泊在轮回里面的众生，只要离开了对境的暗尘和对境的明尘，“无有见体”，没有暗，没有明的话，那就谁也见不到了。

除了圣者以外，对境没有的话，眼根已经没办法起作用了。

同样的道理，听觉也是：

**离动离静。元无听质。**

离开了动尘和离开了静的外缘，即便是有耳根，也“元无听质”，也没有办法听授声音。

这是耳根方面讲的。然后同样的：

**无通无塞。嗅性不生。**

同样的，外境上的通和塞如果没有的话，那嗅觉

的本性也无法产生。

对舌根而言：

**非变非恬。尝无所出。**

舌根的对境也是一样的。刚才讲的各种酸、甜、苦、辣、咸等，变味也好，或者说是恬味、淡味——这个如果没有，外境没有的话，即便有舌根，但是也尝不出味道来。

身根的话也是一样的：

**不离不合。觉触本无。**

“不离不合”，如果没有离，也没有合，离和合都是身根的对境。没有的话，即便是有身体，触觉也无法产生。

意根的对境也是这样的：

**无灭无生。了知安寄。**

如果一切方法的灭和生没有的话，即便你有意识，也没办法，这个意识依靠谁呀？整个对境的法没有的话，这个法没有的话，意也没办法产生，也没有办法依靠的。

这是给阿难讲，为什么我们迷茫在轮回当中，外境跟我们的根起了一个不可分隔的作用，相辅相成。如果对境没有的话，那我们众生的六根识无法产生，

这也是跟无明习气有一定的关系。

**汝但不循。动静合离。恬变通塞。生灭暗明。如是十二诸有为相。**

佛陀说，你这个阿难啊，你如果没有“不循”，如果你没有随着这些外境，刚才讲的六根的对境：动静、离合、恬变、通塞、生灭、明暗，总共有十二个有为法的相。

其实这些归纳起来的话就是色、声、香、味、触、法，所谓的六尘、六境。如果你没有跟随这六个境，我们说是你没有随着这些外境转的话，就可以认识自己的本性，你可以开悟，这样的。

如果你没有跟这十二个有为法的相转的话，那么怎么样呢？

**随拔一根。脱粘内伏。**

如果其中的一个根，比如说鼻根，我们那天说耳根，它可以成为圆通根。那圆通根的话，其中我们拔除一个根，我把耳根开始修，或者说鼻根开始修。

其实以前的阿罗汉也好，禅宗的大德也好，密宗的大德，他们六根面前的一个对境产生反应以后，马上就开悟了。听到了什么声音，马上开悟了；或者是品尝到什么味道，马上开悟了；或者见到了什么，比



如说光明，佛像，这个时候马上开悟了；或者是身体接触什么东西的时候，当下开悟。

其实这个也可以说，一个根当时认识到了。一个根认识到的话，那么以此类推，“一法之空性，万法之空性”，《四百论》当中也是这样推的<sup>353</sup>。如果一个根通达的话，那其他的所有根都可以通达——“随拔一根。”

“脱粘内伏”，如果你脱离了所有的这些障碍，“粘”是执着的障碍；“内”的话，内观的，也就是说返照自心。如果真正认识一个根的话，对内外所有的这些法，完全都是统统的已经通达了。

藏文当中这段翻译说，如果你对一个根已经了解的话，所有的障碍全部遣除，然后心回于原来的真心上，然后发出各种功德的光明。大概是这个意思。

所以如果你已经通达的话，那脱离了一切的障碍。

**伏归元真，**

心已经回归到原来的真如之心，真心当中。

在那个时候：

**发本明耀。耀性发明，**

---

353 《四百论》：“以一法空性，即一切空性。”

发出本来具有的美妙的光耀，或者是作用。

意思是你真真正正认识到心的本性以后，不像我们现在在凡夫人一样，没办法做一些有意义的事情。那个时候，你本来拥有的这些如来藏的光明，当然这个光明不一定非要给你发射光，不一定这样的。如果一个人真正认识到这个本性的话，那身语意的这些作用，与凡夫完全都是不相同的。

“耀性发明，”那个时候光耀自性开发、明了，所有的这些功德可以让很多众生有目共睹的。

我觉得从以前很多高僧大德的传记当中看的话，每一个高僧大德的开悟方式，看起来都是很简单——我们也这样的话，多简单。看看有些上师们的直指法也是很简单；禅宗的一个偈子也很简单，或者是看到月亮、看到灯，或者是听到鼓声，听到上师呵斥的声音等等，这个时候恍然大悟。确实开悟了以后显现很多的功德，这是自然而然的。

刚才一个根已经通达的话，那么：

**诸余五粘。应拔圆脱。**

其他根的这些粘连，很快的时间当中全部拔出，然后圆满解脱。

所以如果一个根通达，其他都很容易的。

不由前尘所起知见。

不需要像我们以前一样，非要依靠外面的色、声、香、味、法的一个外尘，然后产生它的知见，眼、耳、鼻、舌、身、意，六识产生，不需要的。

明不循根。寄根明发。

在这个时候明白，明白什么呢？不需要依靠这些根，眼根，耳根、鼻根等，不需要这样的。不需要依靠他们，自己可以“明发”。

其实一方面是不需要这些根，但是依靠这些根的话，你的开悟和你的觉悟更加起作用。如果你真的要说的话，不一定要有眼根，但是眼根对你的证悟方面起作用。

我们现在的眼根，一方面对证悟起作用，还可以的；但另一方面对我们的堕落也起作用，因为我们经常看到一些不如法的、不清净的、不合理的東西。我们的耳根也经常听到，听到一些佛法的聲音，好的一些，但是也听到一些不好的。

这个声音听到，那个声音听到，我不开心，晚上睡不着觉。晚上睡不着觉，第二天没有精神，第二天没有精神的话，听课的时候断了传承，断了传承以后又生邪见，生了邪见以后发恶愿，发恶愿以后将来趋

向什么也很难说，等等，诸如此类。我们的根不一定都是好的。

那个时候的根，它就完全明白了它的道理。所以说：

**由是六根互相为用。**

那个时候，你的眼根、耳根、鼻根的话，就像圣者一样，都是互用的。

有些是圣者，有些不是圣者，但是真正根已经通达了以后，好像也是得预流果。凡夫的话根也已经通达了，那个时候也可以互用。

我觉得有些根通过训练，可能有一部分是可以修出来的，包括我们现在的残疾人。残疾人在特殊的一种训练当中，好像我们这些六根齐全的人的有些行为也是比不上他们一样。现实生活当中也是经常看到这样。

那个时候，六根就互相起作用。怎么起作用呢，下面讲了几个例子。

**阿难。汝岂不知。今此会中。阿那律陀。无目而见。**

首先第一个是眼睛方面的比喻。

佛陀告诉阿难，你难道不知道我们现在的楞严大

会当中，有个阿那律尊者，他没有眼睛也能看到色法。

好像我们以前也讲过，阿那律是白饭王的王子。出家以后，有一段时间他特别爱睡觉，刚才有一个道友说晚上睡不醒，睡得很香很香的，一直想睡觉，早上醒不过来，说的。可能他也马上开天眼了。

当时佛陀就呵斥，呵斥什么呢，你就像水里的螺蛳蚌蛤一样，千年闻不到佛的名字。他就特别特别的惭愧，在七天当中就一直修，修了以后眼睛就瞎了。但是后来天眼开了，开了以后，整个三千大千世界就像掌中的庵摩罗果一样，照得非常清楚。

所以说像阿那律尊者的话，他的眼根已经坏了，但是他可以见到。他已经获得了阿罗汉果位。

这里面几个比喻，有些注释里面说，有些是获得了圣者的果位，有些是凡夫身份。

阿那律尊者是获得阿罗汉果位，没有眼睛也是能照见的比喻。

### **跋难陀龙。**

跋难陀龙，我们经常在仪轨这些里面遇到。善欢喜龙，它是比较乐观的龙。它是什么样呢？

### **无耳而听。**

有些注释当中讲的时候说不知道它是怎么听的，

好像长水子璇里面说<sup>354</sup>没有它详细的公案。

这个龙王是一个凡夫，虽然他的耳朵，外面不一定没有，但是里面的耳根可能已经毁坏了，但是他还是能接受声音，这么一个龙王。

### 旃伽神女。非鼻闻香。

旃伽神女，她是一个河神，江河里面的一个神。旃伽，一般印度人叫恒河，我们不是那天《如意宝藏论》里面讲，无热恼海的外面有四个动物影像的河，其中大象的口里面喷出来的那个河是恒河。恒河的河神就是旃伽神女。

那么她也是不依靠鼻根闻香的。

其实众生当中应该有很多，包括动物世界里面也有很多，现在有一些不是以眼根来看色的，不是以耳根来接受声音，这种应该是有的。

这个河神也是一个凡夫。

### 骄梵钵提。异舌知味。

好像哪个经里面提过，他也叫牛主，后来获得阿罗汉果位，他是一个圣者。但是他得圣者的时候，因为有牦牛的业，他吃饭的时候经常反刍，还有好多好

---

354 长水子璇《楞严义疏》卷四：“无耳而听未详缘起。”

多牦牛的习气，僧众都不让他住在一起。

他有很多牦牛反刍的习气，原因是什么呢？好像以前在僧众当中，有个老和尚，吃饭一直吃不好，他就说你怎么像牦牛反刍一样，你在干什么？他就这样谩骂别人，因为这个异熟果报，他在五百世当中变成牦牛，最后有者的时候还要感受这样的果报。

所以这个叫骄梵钵堤，也叫牛主比丘。他是一个阿罗汉果位。他是什么呢？

“异舌知味”，他有一种特殊的舌根，跟牦牛的舌根一样的。

我们有些电视和电影里面，有些演员故意演一些，那个身体（上师表演），特意演一些，好像身体故意有一些，比较丑的。也有这样的。

所以他可能有特殊的一种业力，特殊的牦牛的异舌，不同舌根的知味。这是一个圣者。

然后下面叫：

**舜若多神。无身觉触。**

舜若多神也叫做是虚空生，他没有一个真正的身体，也是一个神。没有真正的身体，他的身体是没有的，但是没有身体的同时，他又能感觉到身体的触觉。

他的触觉是什么样呢？

**如来光中。映令暂现。既为风质。其体元无。**

虽然没有真正的身体，像虚空一样——其实众生的业力真的不可思议，但是如来如果发光的话，在光当中刹那显现有一种身体，但是这个身体的本质像风一样，如来的光收回以后，他的身体也没有了。

藏文当中翻的是这个样子，应该也是可以。意思是如来的光出现的时候，他的身体依靠光芒，突然就出现了。因为他的身体跟风本质一样，风的话一吹就没有了，然后一会儿，光如果收回去的话，那身体也没有了。

这是一个凡夫神。

最后一个是意识的比喻，刚才是眼、耳、鼻、舌、身，现在是意识：

**诸灭尽定。得寂声闻。**

这里所有灭尽定已经获得寂灭的声闻，什么呢？

**如此会中。摩诃迦叶。**

我们现在楞严大会当中，当时大迦叶，应该是摩诃迦叶，他在里面。他：

**久灭意根。圆明了知。不因心念。**

迦叶尊者的话，很久以前他的意根、分别念，这些全部都已经没有了。



其实有时候他心通或者圣者这些果位，跟我们现在想象的六根识，完全都是不起作用，是从另一种不可思议的力量来起作用的。所以有些圣者、有些成就者的话，也不一定有现在我们所谓的意根，我们凡夫人意根没有的话，那就没办法了知了。

但他不清净的意根早就已经灭了，他依靠我们前面讲的清净的胜义根了知一切万法，这个不是依靠心念和分别念而产生的。

这个已经讲了这么多了，就讲到这里。

## 第五十四课

我们下面开始讲《楞严经》。

现在正在讲六根。六根的话，各自都显现自己的对境，这个时候会讲到清净根和浮尘根。如果得到了一种圆通根的话，实际上这些根是互用的，互相起作用。

那么这个道理，大慈大悲的佛陀给阿难讲了六个人的案例。这六个人的案例当中，有三个是没有得阿罗汉果位，有三个是已经获得了阿罗汉果位。

没有得阿罗汉果位的这些人，有些注释说，这是

为了让阿难获得一种安慰。因为阿难很伤心，他觉得可能这是圣者阿罗汉以上的境界，像他这样的人可能没办法了。后来佛陀给他讲的六个众生当中，有些是已经真正得了阿罗汉果位。

当然阿难的话，如果我们从预流果开始算为圣者的话，阿难也是个圣者。但是圣者的界限如果是阿罗汉为止的话，那可能阿难非圣者。

三个是非阿罗汉，三个是阿罗汉，这样的话让阿难心里也得到安慰，得到认可。他也努力的话，即便是没有得阿罗汉果位，也有机会。

从昨天所讲到的这些道理当中可以看出来，实际上依靠眼根而见色的。但是这次我们学《楞严经》的时候，如果得到一定的有漏或者是无漏的功德——无漏功德的时候，这个时候不一定获得了真正的圣果，但是他也可以见到很多不涉及眼睛的对境，他可以见得到的。

现在有一些特异功能的人，或者说是有一些小神通的人，我们经常说是有漏神通的人，无漏神通的人应该是获得圣者以上果位的人。

那么有漏神通的话，有些可能是到中阴身去看别人的灵魂在干什么。但他是不是用眼根来看到的呢？

实际上不一定眼根看到的。

我们肉眼的眼根也看不到中阴身，我们肉眼的眼根，隔几座山以后也是看不见的。但是他们可能见得到未来的一些事情，他们又能见得到过去的有些事情，他们同时也能见得到你现在心里在想的有些事情。

那这样的话，到底是用什么样来见的呢？其实这个人应该是得到了一些比较特殊的、清净的根。那个时候不一定依靠他的眼睛，不一定他的耳根听到。

我们有些人觉得，他怎么能看得到？中阴身怎么能看得到？原来有一个神通的人，经常说神通。他去一个地方，回来的时候听说路上的雾比较大，然后就迷路了。很多人笑他嘛，他只看得到中阴的地方，但看不到前方的路。

实际上可能有这样的现象。因为依靠肉眼可能看不到，但是依靠它一种特殊的根，这种特殊清净的根，那我们人当中也有一些小神通，这个真的会有的。

现实生活当中，有些人还是有一些小神通啊，小灵感呐，这些我们也不能完全否认。当然有些是胡说八道，他自己根本没有什么，就开始说妄语。说妄语的人，他先说一个，你就“噢，这样、这样”。然后再过一段时间问他的话，他可能自己都忘了，也许可

能说的不是一样的，也有这种情况。

所以我们今天学到这里的时候，大家也知道，通过学《楞严经》以后，以前我们依靠六根而见到的以外，并没有想到一种通用的根。那么这个的话，也是非常有意义的。

因此我们以后学的过程当中也不能否认——因为我看不到，你肯定也看不到；我听不到你也肯定听不到。这样的说法肯定是不合理的。

那么今天紧接着讲，佛陀给阿难还是讲圆通根的一些道理。

**阿难。今汝诸根若圆拔已。内莹发光。如是浮尘。及器世间。诸变化相。如汤销冰。应念化成无上知觉。**

佛陀告诉阿难，如今你的诸根，眼、耳、鼻、舌、身、意这六根，如果“圆拔已”，如果圆满的拔除外面的色、身、香、味、触、法这些六尘，把它拔出来，脱离了六境，如果你的六根完全脱离了六尘。

如果这样的话，“内莹发光”，内在的这种晶莹本性引发它的光明。

“如是浮尘。及器世间。诸变化相。”那个时候你的浮尘根——我们前面讲到的眼、耳、鼻、舌、身、意，六个世俗当中的浮尘根，有各种形象的六个浮尘

根，实际上属于有情世界当中，根一般都是有情方面的。那么这些六尘的有情世界和外在的山河大地等器世界，所有的这些变化相——内情世界和外器世界所有的、各种各样、生生灭灭的变化相，全部都融入智慧当中。

就像什么呢？滚烫的开水，如果倒在一块小小的冰上面，那这些冰全部都融化成了液体。

原来的这个冰全部都融化成液体，就像是这样的，那么一瞬间或者是一念，很快的时间当中化成什么呢？“化成无上知觉”，化成无上的智慧、本智，这个意思。

《楞严经》当中也没有怎么讲，如果是密宗的话，依靠传承上师的指示，你真正认识到心的本性，那个时候应该六根内在的已经脱离了。脱离的时候，内在的这种光完全都是显现。这个时候，外在的器世界和有情世界的显相，各种各样粗糙的显相全部融化成为无二智慧，就像冰融成水一样。

本来我们的光明就像是水一样的，中间的无明相当于寒冷，然后通过智慧的火，把冰融化成本智。虽然水的本性没有变过，但是中间因为外缘而变成冰。

所以我们众生世间所有粗糙的外境显相，全部融

成内在的自然本智。很多大德、开悟者，当他真正开悟的时候，外在各种各样这些有相的东西，全部融成智慧。这个意思。

佛又告诉阿难：

阿难。如彼世人聚见于眼。若令急合。暗相现前。六根黯然。头足相类。

这里讲一个比喻。

佛告诉阿难，比如说我们世间人当中，一般他的见精集聚在什么呢？集聚在我们的眼根上，见东西的话，全部依赖于眼根。

如果你的眼根很快的时间当中把它闭合。比较特殊的情况，让你马上、当下就闭眼。

那么这个时候在你的眼前是什么呢？“暗相现前”，所有漆黑一片的显相现前，除此之外见不到任何的东西。

那么这个时候，你的眼、耳、鼻、舌、身、意六根这些对境也是照样跟前面一样的，全部变成“黯然”。

在那个时候，包括你的头、脚这些话，也是黯然的，也是看不清楚的。

这个比喻，通理法师等有些注释当中说是一个人

的身体来比喻的。还有交光大师等一些大德，他们的注释当中说出现两个主人，是什么意思呢？比如说一个世间人知道他所有的见精集聚于眼根，当眼睛闭起来的时候，前面除了黑暗以外，没有什么的。在这个时候，前面站着另外一个人，但是他的六根全部是黯然一片，他的手、脚，整个肢体的话，也是看不见的。眼睛闭起来的时候，前面有一个人站着的话，虽然这个人站着，但是你也分不清楚这个人头在哪里？这个人的脚在哪里，分不清楚。

交光大师他们解释这个经典的时候，出现两个人。藏文当中也是这样的。

这个时候：

**彼人以手循体外绕。彼虽不见。头足一辨。知觉是同。**

刚才这个人，他自己闭着眼睛的时候，眼睛看不见。眼睛看不见的时候，他手乱摸——刚才说要么是自己，要么旁边还站着一个人。

那么这个时候，眼睛看不见，但是用手来开始环绕他外在的身体，开始全部摸一下。这个时候，虽然眼睛看不到，但是对面的这个人的头在这里，脚在这里，手在这里，基本上全部都辨得清楚。

所以他的知觉跟眼根所见到的基本上是一样的，“知觉是同”。

如果旁边一个人的话，你眼睛闭起来，根本看不到，但是眼睛闭起来了以后知道前面有一个人，然后你就摸。我们以前一般小孩玩的时候有各种各样的玩法。这个时候你摸的话，噢，知道原来他的脚在这里，他的头在这里，就看得到。这是两个人的辨别方法。

虽然你眼睛闭着，但是因为手的知觉起到了眼根的作用。原来你的身根用手来摸的话，这是触觉。本来这个人的眼睛、头和脚的话应该是用眼睛来辨别。但是如果现在用手来摸的话，也可以。

或者刚才按照通理法师他们的解释方法，如果是自己的话，刚开始你闭起眼睛的时候，自己也是看不到自己的脚，看不到自己身体的上方。然后这个时候自己开始摸，自己摸一下的话，我知道我的脚在这边，我的头在这边，我是这样的。好像是眼睛看到自己的身体一样，基本上是有这个知觉。

那么这种身体的触觉实际上也是起到了眼睛的见精，见精和触觉基本上是相同的。

这个意思是什么呢？在某种因缘具足的时候，实际上我们的这个根，依靠其他的一种根也可以代替的



意思，并不是永远都是不能的。

一般来讲，色身的各种形状应该是用眼睛来辨别的。但是在特殊情况下，你闭着眼睛，那个时候你用手来抚摸的话，也是起到作用。

佛陀在这里给阿难讲了这么一个比喻。下面的句子稍微有点点难懂，看一下。

**缘见因明。暗成无见。不明自发。则诸暗相永不能昏。**

前面比较好懂。

一般来讲任何一个世间人，他要见的话，他的“缘见”，见的这个因缘，最基本的条件是要有光明，对吧。没有光明的话，那就什么都见不到。

你看灯如果熄了的话，什么都看不见。晚上灯关了的话，什么都看不见。所以说这个明很重要的，要看，见缘、缘见的话，这个明很重要的。

然后“暗成”，如果没有光明，变成了黑暗的话，那就“无见”了。

暗和明都是眼睛的对境，所以说如果是明的话，它就变成了见缘；如果是暗的话，变成了不见缘，不能见到的。

“不明自发，则诸暗相”，这个比较特殊的意思。

“不明自发”，一般来讲，你要有明的因缘才可以见得到，明的因缘没有的话，那见不到。但是对开悟者，对圣者或者说是特殊人，不明的话，这种见的因缘是没有的，不明的。虽然它是不明的，比如说眼睛闭起，或者说外境的光明没有，在这种情况下它的光明“自发”。

它内心的这种心的光明，或者说是他有眼通，或者他有他心通，这样的话他不接触外面的日、月、灯这些光明，他没有这种明的因缘。

不明的话，好多注释里面给他打的双引号。这个不明的话，怎么讲？看起来没有光明。没有光明的话，这种光明它是自然的，自发的，内心的光明。外在的光明是没有的，但是内在的光明它就配套的显现。

如果他有内在的光明的话，“则诸暗相，永不能昏”，如果你有内在的这种明相的话，则所有的暗相永远也是不能障碍他，不会昏的。

一般来讲，比如说没有电筒的话，可能路都看不到，对吧。但如果我有证悟的，我有更高的一些境界的话，那不明的情况下，黑暗当中，我可能去哪里，见什么东西，这些都没有什么问题。在这个时候所有的这些外在黑暗，对我们没有任何的影响，它不会遮

障我们的。

所以有时候，怎么讲啊，这个《楞严经》里面的有一些词通达以后，确实大家都可以引起更多的一些觉悟。

前面讲的“缘见因明，暗成无见”这两句，有一个人读到这里的时候，他有所觉悟。在《新续高僧传》当中<sup>355</sup>，有一个叫做昙耀<sup>356</sup>，昙花的昙，光耀的耀。他母亲怀孕的时候梦到了太阳融入到她的怀中。后来有一个僧人，说是佛日已经降临到这里了。他们家里就出现了各种瑞相。这个小孩到了七岁的时候，很多都不学自通，非常非常的聪明。

到了九岁的时候，有一些老师，然后跟老师一起学《楞严经》。九岁的时候学《楞严经》。他学到《楞严经》前面讲的这两句“缘见因明，暗成无见”，这个时候他就恍然有省，然后对所有的知识，所有的文

---

355 《新续高僧传》四集卷第六十二，明海盐福臻寺沙门释梵琦传。

356 梵琦（1296—1370），俗姓朱，字楚石，一字昙耀，晚号西斋老人。浙江象山人。

9岁出家于海盐县天宁永祚禅寺，受经于衲翁谩师。不久往湖州崇恩寺，依其从族祖晋翁询师，16岁赴杭州昭庆寺受戒。自是历览群经，学业大进。时英宗诏写金字《大藏经》，被选入京。泰定年间（1324年至1327年），奉命至当湖福臻院传法，遂主永祚寺。受“印可”于元叟行端，为大慧宗杲五传弟子，南岳怀让下第24世。至正七年（1347年），钦赐“佛日普照慧辨禅师”号。明洪武元年（1368年），诏举江南大浮屠十余人，作大法会于蒋山禅寺，升座说法。50年间六坐道场，宣扬禅宗，被尊为“明初第一流宗师”。摘自网络。

学无所不通。虽然传记当中后面怎么样没有怎么说。

但从历史来看的话，许许多多的高僧大德和许许多多的修行人，通过《楞严经》的读诵、学习或者说是修行，这样的话，在不同的时代当中，也有很多的开悟者。这也是佛菩萨的加持，也是自己的因缘。

我看到最近很多人对《楞严经》的信心还是很大的。而且这里的词句，从汉文的角度来讲，虽然比较难懂，但是有时候自己读的时候，词句很优美的，再加上直接这样读的话，有不可思议的加持力。

我们很多人对这部经也有信心，有信心的同时自己也是经常拜读，经常顶礼、经常供养、祈祷，这样是很重要的。自古以来为什么这么多的高僧大德都这么重视的话，其中肯定有一个非常甚深的秘密和缘起。

我们后人遇到这样的法，而且我们也是有幸能基本上懂得《楞严经》大概的意义。真正要通达的话，那我也不懂，我也没有传承。自己都是下午啃着啃着，翻这个翻那个，然后在这里装模作样的给大家讲。

有时候希望寄托在藏文上，但是藏文它的文字表达方式，不太像前辈的这些大译师们。本来我们藏文的译师们，最早的时候都是松赞干布时候的托弥桑布扎他们翻译出来的，比如说二十一个经和续。后来是

贝若扎纳他们，益西德他们，再后面是后弘时期的这些翻译。但是这些翻译都有个特点，不太像汉语的翻译。汉语的话，有时候不同时代的译师们翻译的特别古。我们的《大藏经》的话，当时那些大法王，他们指定翻译的风格、文句，包括有一些润色的程度——先他们规定如何翻译，翻译的规则，国王先定下来，赤松德赞和松赞干布都有，有些是在论著里面有。

因为这个原因，基本上《大藏经》谁只要读下来的话，大概的意思都是非常清楚的。但是这个《楞严经》，因为当时章嘉国师他们的这种，怎么讲？他们没有跟前辈的这些大德们一样，翻译很多的原因呢，还是因为《楞严经》它特别古的原因？好像翻译成藏文的时候，有些好像比汉文还古一点，不知道是什么意思。

包括我们今天有几处，我看藏文看半天，不行的，还是在汉文上看啊，这样好一点。这样的话，你们想想，藏文也是变成什么样的，比这个汉文的经文还要古的话，这个你们也是可想而知的，对吧。

所以我的意思，我们有些把《楞严经》的这些词，自己也是在慢慢地读。确实里面有很甚深的意义，有甚深意义的这些推理、意义的话，我想我们现在学

《楞严经》的人都应该是明白的。

**根尘既销。云何觉明。不成圆妙。**

因为前面如果有特殊的开悟，特殊的圆通根，那根就互用的，而且它又没有遮蔽。现在我们的眼睛，黑暗的话，有遮蔽的。中间有山的话，遮蔽的。鼻根也是一样的，耳根也是这样的，只要有外在的一些阻碍，那就不通了，有障碍了。但是特殊的圣者这些话，完全都是可以。

原因是什么呢？所有的六根和所有的六尘自然消亡了、消失。这些有色的根自然消失的话，为什么“觉明不成圆妙”？为什么这个本觉妙明如来藏，直接的自然本智为什么是不能成为圆满妙用？为什么不会？一定会的。

就像昨天迦叶尊者，他所有的分别念和执着的心都没有，所谓的意根早就已经灭了，但是他就圆满了知，不因任何外境起心动念。这个道理，作为证悟者来讲是非常合理。如果没有证悟的话，可能在我们面前还是比较相违的，因为我们只能这样，除此之外也是没办法的。

这是佛陀对阿难讲的这么一个长长的教言。接下来，现在阿难就出来问佛陀一个很长的问题。

其实我们也应该很幸福，直接进入楞严法会当中，听到阿难和佛陀之间的对话。

**阿难白佛言。世尊。如佛说言。因地觉心。欲求常住。要与果位名目相应。**

阿难对佛陀说，世尊啊，世尊啊，就像佛陀您所说的，前面不是已经说了吗，因为“因地觉心欲求常住，要与果位名目相应。”意思就是说，我们在因地的时候，如果你的这个心是常住的、不动摇的、稳固的，这样的常住心的话，那果地的时候这个心也应该是常住的、不动摇的。

他这里要想问的是什么呢？因为阿难一直认为，现在所有的六个根已经都变成了一种断灭，这么一个过程。

因为现在讲的六根各各没有一个真正的性质，那这样的话，果地的时候，怎么能现前？果地它是一个常有的东西，因地的话它是一种断灭的东西，那因地的断灭跟果地的常住，这两个如何相应？

所以他就先把佛陀自己说过的一句话，你不是已经说过，说是因地常住的心和果地一定要相应，无生无灭的东西要相应。

如果这样的话，阿难说：

世尊，如果位中。

就像果位中。

不是如果，是如果位中，呵呵。

菩提涅槃。真如佛性。庵摩罗识。空如来藏。大圆镜智。是七种名。称谓虽别。清净圆满。体性坚凝。如金刚王。常住不坏。

他说佛陀您知道，就像我们这个果地，它有七个不同名称。这个是从不同反体来讲的。

菩提是证德，获得了、证德；涅槃是断德，断除了障碍方面的；真如的话，无迁无变，没有迁变的；佛性，本来都是众生已经具足的，或者是不坏不变这个层面讲的；庵摩罗识，大多数的译本当中说是它是无垢识。庵摩罗是一个梵语，有些把它当作第九识，有些是第八识。但不管怎么样，它在不清净的时候，阿赖耶。清净的时候，是无垢的自然本智，智慧的意思；然后我们众生具有各种功德的空如来藏，本体空性的如来藏。还有洞察十方，洞察一切万法的大圆镜智。

从不同的层面来叙述佛的功德。这样的七个法：

**是七种名。称谓虽别。**

看起来好像它有不同名称，反体来讲是不同的法，



但实际上：

**清净圆满。**

清净所有的障碍，圆满一切功德，并且始终不会有任何的变化，不生不灭。

**体性坚凝。如金刚王。常住不坏。**

阿难说，您说果位的菩提，虽然有七个不同的名称，但实际上它是一种不生不灭的，金刚王一样，始终是不坏的这么一个果位。

我们从果法，大无为法的角度来讲，菩提确实是这样的。可能我们很多人也这样想，有时候讲果位是不坏不迁的这么一个东西。

如果果位是这样的话：

**若此见听。离于暗明。动静通塞。毕竟无体。犹如念心。离于前尘。本无所有。**

如果是这样的话，他说，我们现在因地的这些，不管是见精也好，听精也好，见和听，还有闻、嗅、尝、触、知觉等等这些话，一旦离开了它的对境——昨天讲的一对一对的，比如说见的对境是明暗，闻的对境是动静，嗅的对境是通塞，所有的这些根统统没有了。

就像我们的心念，如果离开了前面的法尘，那法

尘的话，它自己的心念，意识的话，本来都是没有的。

他心里想说是什么呢？这个果位是常有的，我们因位的六根，对境观察的时候没有，对境没有的话，那六根也是不存在的。

那在这种情况下，他真正的问题是这样的：

**云何将此毕竟断灭。以为修因。欲获如来七常住果。**

阿难他问的问题还是很厉害的。

那您不是说果与因相应，果与因要相应的话，你看断灭的因的修行，想获得的七个常住的果，这两个是怎么相应？

现在因的时候，这些六根都离开了它的境，六根都没有了，全部都变成了石女的儿子一样——成了断灭的因。断灭的因怎么样修行，怎么变成七种常住不坏的果位？这个是怎么能得的到呢？

他又继续说：

**世尊。若离明暗。见毕竟空。如无前尘。**

这个我是不吹牛的是吧。如果离开了明和暗的话，见，它毕竟是没有的。同样的道理，前面的动静、通塞这些如果没有的话，那其他的包括耳根、鼻根、舌根、身根这些是没有的。

那最后“如无前尘”，如果前面的法尘没有的话，那意识、念的自性没有的。

**进退循环。微细推求。本无我心。及我心所。将谁立因。求无上觉。**

他说“进退循环”，进想退思，我们经常说是想来想去，或者说前思后想。

阿难对这个问题纠结了很长时间，我也反反复复的考虑，想来想去，现在深思熟虑以后，才问您的。他说我想来想去的话，我再三地、细微地推求、观察。这样的话，确实我们在因地的時候本来没有我的心，我的心没有的话，那我所有的五十二种心所，这些也是没有的。实际上心和心所没有，然后六识没有，八识没有的话，那我们的所谓的这种根识，所谓的我、心、五蕴这些都是不能成立。

如果这些详细观察，不能成立的情况下，谁能安立一个因来求无上的、七种不坏的果？什么时候能求得呢？根本没办法。

阿难说我最近一直是想不通，想来想去、想来想去的话，佛陀还是有很大的问题，我一直是想不通。一直我有点想不明白，今天的话，我还是冒着生命危险。哈哈。

那天有一个堪布跟我说，给我讲很多我的过失，我做的有些事情的过失。我说：“你干嘛，天天都是看一些过失，不看我的功德。”他说：“有些人说是你喜欢提你的功德，所以我觉得一个人身边还是有人说过失是很好的，所以我今天想来想去，还是给你说一些你的过失。”然后我说：“我不承认，虽然说一些过失可以的，但是全部是我的过失的话，我不承认。不承认的原因是什么呢？因为你所说的这些过失，实际上只是你自己的偏见。”然后我们开始辩论了一番。嗯，后来也行吧。

所以你看阿难也是，他想来想去，微细推求，然后我的心和我的心所也没有，这样的话，那无因的这种断空怎么会是求七种不坏的、无上的佛果？

**如来先说湛精圆常。违越诚言。终成戏论。云何如来真实语者。**

如来您不是曾经、已经说过，好像我们前面十种显现的时候，你所谓的六根，它是湛染的、净明的、圆满的、常住的，你一直根的本体是这样的。那现在全部都是违越了你真诚的语言。

你现在说眼根也是不存在的、空性的；鼻根也不存在的，空性的，最后全部都不成了。这样的话，

“终成戏论”，您前面已经说全部是常有的，后面说这些都是不成立。这成了儿戏，完全是不合理的。

那在这种情况下，人们称之为你如来是真实语者，无绮语者，如语者，谛实语者、金刚语。

这次这个阿难还是大胆的，哈哈，说了一下，后面又害怕佛陀不开心，说是：

**惟垂大慈。开我蒙惛。**

有些写的是蒙惛，应该读 xi，有些写的是蒙吝，吝嗷的吝。还有一种版本，吝嗷的吝旁边有个亻旁的惛。蒙惛有不同的字，但是比较常见的可能是蒙吝。

大慈大悲的佛陀，您要开启、打开我这个迷惑不解的心，遣除我的疑惑。

反正他觉得如来一直有一些语言是自相矛盾的，其实前面一直跟如来这样问的原因，如来也是不断地给他开示，最后也就形成了如来藏，如来的这个《楞严经》。我也不知道在说什么。哈哈哈哈哈。

下面佛陀告诉阿难。佛陀显现上也没有不高兴。

**佛告阿难。汝学多闻。未尽诸漏。**

还是说了，说你虽然广闻博学，但是漏尽通没有灭尽。

因为阿难还没有得到阿罗汉果位，所以一般外道

的五仙人他有五通，但是第六通，漏尽通没有。一般我们圣者阿罗汉的话，烦恼的漏最后也通了。

所以你还没有得到漏尽通。

**心中徒知颠倒所因。真倒现前。实未能识。**

你的话，心里面知道什么是颠倒的因，虚妄的因，你不是前面也已经讲了，你认为自己已经知道颠倒的因是什么什么，但实际上颠倒已经现前在你面前的话，你现在还是不知道。

我们有时候人也是这样的，说：啊，这个是不合理的，那个是不合理的。实际上自己也是在做不合理的事情，自己都不发觉。

佛陀觉得阿难，虽然说是这个不合理，那个不合理，是颠倒的。但是他自己真正见不到诸法的真相，这样的颠倒，他自己都没有发觉。

**恐汝诚心犹未信伏。吾今试将尘俗诸事。当除汝疑。**

佛陀说，我相信你有真诚的心，但是给你直接说的话，你可能不会真正的心服口服，不一定相信的。

因为他相续当中一直是有这种小乘的实执的东西。所以如果直接说的话——最深的这种精妙的如来藏的本体，直接说的话，现在可能不一定相信。

其实有些时候，因为我们的相续有这样的障碍的原因，直接相信是很难的。每个人相续当中都有这样的障碍。

如果直接说的话，虽然你有一颗真心，但是你不一定能相信。

所以我今天换一种方式来，用世间的一种俗世的比喻来告诉你，这样的话，能遣除你的疑惑。

佛陀没有直接给他讲，所以有时候我们可能用表示方法来讲。像密法当中，我也是这样想，我们六根的指示，包括去年大家灌《四心滴》的时候，好几次都有我们的六根面前的色、声、香、味、触、法，有悦意的、不悦意的；好看的、不好看的；好听的、不好听的，然后甜的、苦的等等这些，这个时候如果利根者，依此而可以开悟，但是如果钝根者的话，没办法。

所以佛陀对阿难直指的时候，他也是用一种世间的方法来给他开示，怎么开示呢？下面就比较简单了。佛陀应该是用一种世间最浅显易懂的方法。

其实密法当中也有这些方法，比如说上师讲大圆满的时候，有时候摇一下手头的铃子，有时候敲一下鼓，或者有时候吹个海螺等等，有很多声音。有时候

就指示虚空，这样来让你认识本性。

在显宗当中，佛陀也是通过声音的方式来让阿难认识他自己六根的本性。这里主要是闻性和声性，闻是听的意思，听的本性到底是怎么样？如果你通达了听的本性，那圆通根马上明白了，或者是听到了声音的本性。

下面闻和声分开的。闻的话，闻觉，从听闻的觉来讲的。如果是声的话，声是外面的声尘，从外境来讲的。这里面还是有很甚深的一些道理。

所以光讲的时候，佛陀让罗睺罗敲钟，然后阿难听，听到没有？听到了。听到没有？没有听到。听到没有……，一直反反复复的说。

“他们在干嘛？”可能一般对佛教不知道的人，觉得听到有什么意思，没有听到有什么意思。这个很简单的。遍知的佛陀跟广闻博学第一的阿难两个是，玩啥？

但实际上不是这样的。所以我们有时候反观自心的时候，里面有很多甚深的意义，对吧。

即时。如来敕罗睺罗。击钟一声。问阿难言。汝今闻不。

当时佛陀命令罗睺罗，罗睺罗当时应该出家了，



就让他击钟。

藏文里面翻译的是槌槌。槌还是椎？我知道是两个字，但是读音应该基本上准确是一个，槌槌这么长的一个，戒律里面已经讲它的大小，长短。讲戒的时候怎么讲，一切有部经里面一直讲它的，很多的。咚、咚，确定了没有？反正藏文都不要紧。

这里说的是敲钟，藏文翻译的时候可能，敲钟？不知道梵文当中是钟还是，应该是钟，印度敲钟。

“击钟一声”，然后问阿难听到没有，“闻否”？听到不？听得到不，哈哈。问阿难听得到不。

**阿难大众俱言。我闻。**

然后阿难还有大众说听到了，“我闻”。

这是第一个嘛，然后过了一會兒：

**钟歇无声。**

钟声过了，慢慢就听不到了。

**佛又问言。**

然后佛陀又问。

**汝今闻否。**

你现在听得到不？

**阿难大众俱言。不闻。**

阿难和大众说“不闻”，现在听不到了。

这是第一个，罗睺罗击钟。

第二次的时候：

时。罗睺罗。又击一声。

罗睺罗又击一声，又击钟。

佛又问言。汝今闻否。

佛又问，现在听得到吗？

阿难大众又言。俱闻。

阿难和大众说是“俱闻”，都听得到，听到了，听到了。

佛问阿难。汝云何闻。云何不闻。

佛陀问阿难，你听到的是什么，听不到是什么，什么是闻？什么是听不到，

前面的问题全部是闻，听不听到。

阿难大众俱白佛言。钟声若击。则我得闻。

阿难和大众说，这个很清楚的，如果罗睺罗击钟的时候，我们就听得到。这个就叫做听得到。

击久声销。音响双绝。则名无闻。

击钟时间长了以后，慢慢就没有了，这个时候它的音响，全部都慢慢消失了。

则名无闻。

这个时候称之为没有听到，“无闻”。

前面闻上面的话，反复问了两次，听到没有，听到是什么，没有听到什么？主要是从根识，从听不听得到这个上面讲的。我记得下面应该有观察闻性，闻的本性是什么样，观察声音的本性是什么样？这个问题。

**如来又敕罗睺击钟。**

下面应该佛陀第三次下命令让罗睺罗击钟。

**问阿难言。尔今声否。**

下面是声。

问阿难：如今有没有声音？

**阿难言。声。**

阿难和大众说是有声。

因为刚刚击钟，刚刚击钟的时候，如今有没有声音，然后回答有声音。

这样分的话，我们自己有时候也想想，比如说我们吹海螺，吹海螺的时候，你就听听，海螺的声音是什么样，听是什么样？其实在这方面应该知觉。

好像我的讲课不吹海螺是吧，现在？吹了吗？什么时候吹的？课前，多前？真的我都从来没听到。

以前我自己吹的时候，我每次想这一辈子当中我还有传法的机会，刚来的时候，真的，每天都是自己

发愿，自己吹。有些辅导的人当中他们要吹的话，我说不用，我自己来吹。我想我即生当中传如来的教法，我愿生生世世我有这个机会，然后自己吹。那个时候人也不多，给藏族他们讲，讲课的时候只有十几个人。如果二十多个人，“他们班上太多了”，有这样的。然后就自己吹。

以前刚来的时候，以前法王如意宝在甘多拉讲的时候，法王要刚刚来的时候，然后吹海螺的人吹。这个时候念麦彭仁波切的有个长的咒语，这个咒语念的时候旁边吹，吹完了，法王进来的时候，基本上是咒语念完了。以前是这样的。

最近好像因为前一段时间我们吹海螺啊，击犍槌的声音这个功德，最近早上吹的比较多一点。但我希望我们每个堪布堪姆，应该讲法之前都要吹。还有法师辅导的时候，如果方便的话也要吹海螺，这样的话对众生有利，对自己也是一个很好的机缘。

然后第三次击钟的时候，佛陀问你们听到没有？大众会都说听到了。

**少选声销。佛又问言。尔今声否。**

稍微过了一会儿以后，声音消失，这个时候佛陀又问他们，那现在你们听不听得见，有没有声音？声

方面问的。

**阿难大众答言。无声。**

阿难和大众说现在没有声音了，无声了。

**有顷。**

“有顷”，可能有片刻，稍微过一会以后。

**罗睺更来撞钟。**

这个应该是第四次，前面的闻撞钟两次，这里撞钟两次——闻上面撞钟两次，声上面撞钟两次。

**佛又问言。尔今声否。**

**阿难大众俱言。有声。**

阿难和大众说现在有声。

**佛问阿难。汝云何声。云何无声。**

佛陀问，什么是声，什么是无声？

**阿难大众俱白佛言。钟声若击。则名有声。**

如果这个钟，有人击它，发出声音的话，这个叫做有声。

**击久声销。**

击完了以后，很长时间，声音就慢慢消了，那个时候：

**音响双绝。则名无声。**

音和响都没有了，这个时候叫做无声。

看起来好像如来和阿难一直在这样玩，只有一句话就解决了。但是这个里面有很深的意义，大家也今晚上想一想，看看到底它表示什么意思。然后具体的意思，下一节课当中会讲到的。

## 第五十五课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们下面讲《楞严经》。

今天是《楞严经》，明天星期天。下个礼拜前三节课是讲《宝王经》，后三节课是讲《楞严经》。

今天讲《楞严经》关于圆通根的这个道理。昨天前面已经讲了佛陀跟阿难有个对话。佛陀给阿难说，我给你直接讲的话，你可能不一定明白。所以我用一个世俗的、简单的、通俗易懂的比喻来告诉你。然后让罗睺罗敲钟，敲了四次钟。

敲钟以后，佛陀问阿难和他身边的人，首先两遍，问：“你听到没有？”后面的两个问题，问：“有没有声音？”

如果我们不是很细致的一个智慧来观察，只是一个人敲钟，一个人听，另一个人开始问。那这样的话，

这是一个特别简单的交流，除此之外，可能我们也想不出来什么。

但今天在这里讲，里面有很甚深的意义。什么甚深的意义呢？

昨天阿难所提的问题是，佛陀你说最后的果位是常住不坏的东西，而因地的时候，用断灭心来求果，那么这个怎么合理呢？这样讲的。

下面佛陀用世间的一个比喻来给他讲，你看看你听到的这个声音，到底是常有还是断灭？阿难觉得这个肯定是断灭的，我听到了，听了一会儿就没有了；前面是有声音了，后面就没有声音了。这两个应该是断灭的，这里面跟未来的解脱没什么关系。

实际上，佛陀在这样的一个问答当中，给阿难要直指什么样的一个道理呢？当你听的时候，你的这种听闻，听闻实际上是我们的心识，这样的心识的明觉一直是常有的，这个是不能断灭的。下面还有一个人沉睡时候的比喻。

这时候听闻的明觉是常有的。表面上看起来好像是先听得到，然后听不到，但是这个是虚假的。真正听闻的明觉是常有的，你睡眠时候的明觉也是常有的。外在的声尘，声音的微尘，这个是断灭的。

所以说你在因地的的时候，依靠不断地修行，真正认识自己觉性的修行，那果地的时候，七种不坏的成果也是自然而然得到的。

所以从表面上看来好像这个问题不了了之了，佛陀没有直接给他回答。下面又转另外一个话题，好像怎么回答的呢？

阿难应该明白，明白什么呢？实际上我们现在修行的时候，我们现在不是修禅的时候，远离一切戏论的一种恒常的东西，安住在这样的境界当中不断的修。其实这个是因地的常法。然后到了果地的时候，现前这样的这种境界，那么这个以外没有什么依靠因缘而产生的东西。

所以这个问题今天大家也应该明白。字面上是另外一种，但是真正的意义的话，为什么阿难问这个，而佛陀以这样来回答？我们要知道什么？

因为阿难的很多问题，实际上就是我们的问题。我们的问题更多了，阿难还算是已经获得了预流果的圣者，跟我们相比较起来，应该他是个圣者。他都有那么多问题，他都是哭了这么多次，他今天是第六次要哭。所以好多注释里面故意给他算，他第一次哪一品，什么时候哭的；第二次什么时候哭的……，特别



关心他的哭。

世间人也是管哪个明星在什么场合当中感动的流泪、伤心的流泪，很关注的。所以很多注释也是对阿难的眼泪很关注的。

那么今天我们讲：

**佛语阿难。及诸大众。汝今云何自语矫乱。**

因为前面阿难和众眷属给佛陀已经讲了，反正敲的时候听到声音，没有敲的时候就没有声音，这样讲的。

还有前面阿难对佛陀说，求因的时候是断灭，果的时候是常有，这样的话，你怎么会是一个如语者？你自己都是自相矛盾的，这个怎么理解？前面阿难有这个问题。

现在佛陀把比喻讲完了以后，佛陀给阿难和大众说：你们如今所说的，好像也是前后自相矛盾，“自语矫乱”，矫乱是颠倒、错乱。

佛陀给阿难和这些说，按照你们前面的回答，好像你们所说的应该前后不符合，有颠倒、错乱，前后矛盾。

**大众阿难。俱时问佛。**

阿难和大众在同一时间当中，大家异口同声，在

这个时候问佛：

**我今云何名为矫乱。**

啊？我们怎么有自相矛盾了？

我们是没的，你问我们的时候，我们就如实的回答。听到的时候，我们说听到；听不到的，我们说听不到；有声音的时候，我们说有声音；没有声音的时候，我们说没有声音，这个是不矛盾的，我们还是说的真心话。根本不像你啊，你是说断灭的因求常有的果……。

当时好像在场的这些，大家都有点不服，说我们怎么会是有自相错乱，或者说是颠倒、错乱的现象呢？我们没有。

然后佛陀告诉他们，有，有，你们不知道，我下面给你们讲你们是怎么错乱的，你们不要着急，先安静地听下来，我给你们分析分析，看看你们说的是不是错乱的。

那么下面开始在闻和声这两个问题上，佛陀对阿难进行剖析。首先主要是自相矛盾方面讲的：

**佛言。我问汝闻。汝则言闻。**

佛陀说，我问你们当时听到没有？你们说已经听到了，是吧？

是也是，前面确实有这么一个过程。

又问汝声。汝则言声。

然后我又问你们，有没有声音？这个时候你们说有声音。有声音，是吧？

那这样的话，

惟闻与声。报答无定。

那么一会儿你们说闻，一会儿说声，闻和声，你们回答的实际上是不定的。还有一会儿你们说有声音，一会儿说没有声音，一会儿说能听闻，一会儿说不能听闻，那这些难道不矛盾吗？

如是云何不名矫乱。

那么一会说听到，一会说听不到，一会说是有声音，一会说没有声音。

这里佛陀并不是说闻和不闻，或者有声音和无声音。佛陀主要说这个闻跟我们明清的识有关系，这是个常法，这样讲的。声的话，是刹那刹那性的。一个刹那性的东西，还有一个恒常的东西，如果一起来回答的话，那肯定是自相矛盾的。

所以佛陀没有明确的说，下面阿难为什么哭呢，阿难有时候还是听不懂的。为什么是自相矛盾？然后佛陀再给他进行分析：

**阿难。声销无响。汝说无闻。**

声音没有发出的时候，你说没有。

前面实际上是破那个有，下面破这个无。因为前面是有声和有闻，下面的话，无声和无闻，主要是这个。

声音消失的时候，你说没有闻到。

**若实无闻。闻性已灭。同于枯木。**

如果你真的没有闻，那闻性已经没有了，已经灭了。灭了以后的话，就像枯木一样的。

枯木的话，再怎么样因缘具足也是不可能重新生长或者说是开花结果，不可能的事情。

如果这样的话，

**钟声更击。汝云何知。**

刚才已经讲了，闻性都已经没有了，那再去敲钟的话，这个敲钟的声音你怎么知道？这样的话，为什么不是自相矛盾？

这是给他讲的一个自相矛盾。

如果真正的闻性是实有的话，闻性已经灭了，灭了以后再也不可能有的，像枯木一样。

钟声再敲，也不可能有的；枯木，你再怎么样浇水，也不可能重新生长。

下面还继续分析：

知有知无。自是声尘。或无或有。岂彼闻性为汝有无。闻实云无。谁知无者。

你知道这个声音是有，知道这个声音没有，说有和说没有，有声、无声——有声无声的这种说法，实际上你认为是声尘——色、声、香、味、触、法对境，六尘当中的声尘，声音的外境，这个尘——你认为是，是无。

声尘的有和无，因为这个缘起，难道你的闻性，你也承认是有和无吗？——因为声尘有和无的原因，闻性也说是有和无的话，那错了，闻性应该不能有变化的。

就像我们前面讲了，虽然外面色法的有和无，是有的。但是你的见性是常有的，见精不能有变化的。这个前面已经讲得很清楚。

所以随着声尘的有、无变化，你的闻性也是变成有和无，那这样的话：

“闻实云无。谁知无者。”你的闻性如果已经没有了的话，谁知道这个是无者？没有听到声音，或者是没有听闻的这个是谁呢？

因为闻已经没有了，闻已经没有了的话，闻者没有，

闻者没有的话，谁能听到？这个是不可能有的。

这里的这个道理，实际上佛陀一直讲我们每一个众生的这种明觉，明心见性，对吧，明心见性，实际上明心的话，我们每个众生都是有的，看你能不能见性。当你真正见性的时候，明心是常有的，但是外面的声尘是不同的。声尘，如果有境的时候，它是有的。有境没有的时候，它就没有。或者说外面的色声香味触法，它们都是变化性的。

按照我们这里的观点，就像唯识宗认为，外境是不存在的，但是远离二取的这种明心一直是存在的，有这么一个说法。跟这个说法有点点相同的。

我们自己也想，闻好像和声有点差别。闻的话，一定是你的耳识，这个识参与在里面，一说闻的时候，听到吗？听到的。那听跟我们的识有很大的关系。有没有声音的话，声好像外面的，外界的这种关系。

所以我们没有详细观察的话，你听到没有？有没有声音？这两个好像一样的，没有什么差别。

有时候《楞严经》分析的话，我们也有点糊涂。我昨天刚开始想的是这两个都没有什么差别，闻和声没有什么差别，有没有声音和有没有听到完全是一个意思。但实际上不是一个意思。

有没有闻的话，实际上闻它带有一种如来藏妙明本觉的一种现分，这个现分一直是不会灭的，无生无灭的。它在因地的时候可以依靠修行的方式，果地的时候现前它自己本有的功德。但是我们其他增加的各种各样外在的这些戏论也好，粗妙也好，颠倒想的话，都是戏论。

所以这个道理也是很重。要。

包括我们大圆满的有一些直指当中，有这个直指方法，但是这些分析的话，有时候显宗的这些分析也是很有意思的。我想我们有些大圆满，稍微对觉性方面有所认识的人，学了个《楞严经》以后，可能有很多道理都应该是明白的。

其实这样的道理，我们前面好像有一堂课当中也是大概讲了，可能会这样的，但是没有想到后面这个当中说的很清楚。这个也是很重。要。

是故阿难。声于闻中。自有生灭。非为汝闻声声灭。令汝闻性为有。为无。

这个说得很清楚。

所以阿难，这个声尘，外面的这个声音的微尘，它是可有可无的。有时候是有的，有时候是没有的。但是你的闻性完全是不同的。

“声于闻中”，如果有生有灭，声尘这样的话，闻性是不动的，就像虚空是不动的，但是虚空当中的云，时而有、时而没有，它是可以生灭的。

但是“非为汝闻”，因为这个原因，不可能你的这个闻也是“声生声灭”，不是因为声尘有生灭的原因，你的闻性随着声尘的产生，随着声音的毁灭，你的闻性也是变成有，变成没有。这是不可能的事情。不是这样的。

当然这个也可能要分一个表面和实际。有些注释当中讲：“闻性不动其犹镜明，声之生灭正如影像。<sup>357</sup>”闻性是不动的，就像是镜明一样。声音的生灭，就像是镜子的影像一样。其实镜子也并不是长久不动的，但相对而言，镜子和镜子上面的影像还是有差别。一个是坚固的东西，一个是很快生灭的东西。

同样的道理，这里这个声是生灭的，声尘是生灭的，然后闻性是无生无灭的。其实这里的闻性只是一个例子而已，其他的根都可以通用，这个大家都是知道的。

但以前我们觉得，我如果现在认识的话，这个会

---

357 长水子璇《首楞严义疏》卷四。



不会死的时候已经灭了，或者说这种本性，什么地方来的？什么地方灭的？我们有好多好多的怀疑。

所以在这个时候，应该知道，外面的声尘它随着因缘可以灭的。然后这个闻的话，虽然阿难所说的这个闻，一会听得到，一会听不到，这个是有的。我们也认为是这样的。

但佛陀说的这个闻性，实际上它的这种妙明本觉，也就是说闻，依靠自己有境的如来藏的妙明本觉，这个闻的本性，它是无生无灭的。这个道理，是要明白的。

所以确实你们有一些年轻人，我现在因为到了这个年龄的时候，今天讲的很清楚，再过两天好多都忘完了。我就想，哎哟，如果是二十岁左右的时候学了《楞严经》的话，可能这一生很有帮助的，因为那个时候的记性应该远远超过现在。

我现在看到你们有些是二十岁，有些是十多岁，十多岁没有，十八岁以上。有些记性很好，最近不是萨迦派，他也是学宁玛派的，有个叫做白雅活佛，好像圆寂了，也是宗萨仁波切的上师。他应该九十多岁的时候，前两天圆寂了。他后来讲一些密法，灌顶的时候，他就贡智仁波切的《教言藏》经常灌顶。那个

《教言藏》大概有 18 函，灌顶的话一般需要 45 天的时间，45 天的时间。当时他在灌的时候，他说他是在 15 岁的时候，在宗萨蒋扬确吉洛珠那里听的，他把每一个教言记得非常清楚：“这个时候他会休息一下”……

因为他那个《教言藏》，实际上八大教派所有的这些密宗道理都在里面，然后这个地方的话他会戴噶举派的帽子，这个地方戴格鲁派的帽子……。

以前他在塔公好几个地方灌顶，实际上他是在 15 岁的时候得到的。当时 15 岁的时候得到的这些，到了八九十岁的时候，还是记得清清楚楚。

所以我们如果有 15 岁，或者 20 来岁的话，有些确实《楞严经》这里面的一些道理到了晚年的时候，可能记得清清楚楚的。但是我们一般上了年龄以后：“这个道理很好，应该记下来。”结果过了一个礼拜以后，好多都忘了，有一点点的印象而已。以前可能年轻时候，有些教证背的话确实是比较容易记住。

这些道理，其实对我们密法的修行很有帮助。

**汝尚颠倒。惑声为闻。何怪昏迷。以常为断。**

佛陀给阿难说，你因为颠倒、因为迷惑，把声音误认为是闻。其实声是无常的，闻性它是常有的，难

怪你分不清楚前面的常和断。

因为阿难给他说，断灭的因求常有的果，是不合理的，您怎么会是实语者？

佛陀还是在心里面有点，还是记住吧。说是，难怪你现在声和闻都是分不清楚，难怪前面的常和断你分不清楚，给我问，这个还是情有可原的。

**终不应言。离诸动静。闭塞开通。说闻无性。**

那这样的话，始终你不应该说离开了动和静，还有闭塞和开通，说闻也没有的这种说法是不合理的。

这里动和静，是外面的声尘。

“闭塞开通”，我们的根，根正在取境的时候，叫开通。没有取境的时候叫闭塞。这里面实际上是说，离开了根和尘的闻性也没有的话，这个是错误的。

离开了根，诸根都没有了；离开了尘，外境的六尘都没有了，但是你的这个闻性还是存在的。

昨天不是讲的吗？六个根都没有的，阿那律陀、牛主、恒河女神这些，包括迦叶尊者，他们六个根都没有的，但是闻性还是——他们的这种，可能不能说闻性，因为他们是不同的根，闻性，还有见性，还有嗅性，还有什么知性、觉性等等，这么讲。这些应该是有的。

实际上我们有一种妙明本觉，不依靠根、不依靠外境，他一直常住存在的。

不知道阿难明白没有，我们基本上都明白了。佛陀原来说的是这样的，好像阿难没有明白，下面还在哭。

刚才是用敲鼓的声音来给他做一个比喻，佛陀在这里给他讲了两个比喻来直指。

**如重睡人。眠熟床枕。其家有人。于彼睡时。捣练舂米。**

这里再讲一个例子。比如说是一个沉睡的人，他自己眠熟在自己的床枕上，睡在自己的床榻上。

特别爱打瞌睡的人，或者说是特别爱睡眠的人，睡在自己的床上。

他正在睡的时候，他的家人在他睡的同时，在外面“捣练<sup>358</sup>”，捣练是不是洗衣服还是什么？以前不是洗衣服的时候，专门用一个棍棒开始打它，也不能说打它……

还有“舂米”，舂米大家都知道，一个小的木桶一样的，里面有一个石头使劲的打。舂米，米或者青

---

358 通理法师《指掌疏》卷四：“槌砧打衣曰捣练。杵白细谷曰舂米。

稞，以前也是这样的，或者花椒这些。以前一般讲地狱的时候也是有。

他们家里人在他旁边干这些粗活。

**其人梦中。闻舂捣声。**

他在梦中听到了舂和捣的声音。

他听到舂米还有捣练的声音。

**别作他物。**

他当时梦里面认为是其他的，本来是舂米，但是他看成是其他的东西。

看成其他什么呢？

**或为击鼓。或复撞钟。即于梦时。自怪其钟为木石响。**

这个人他认为家里的人在敲鼓，或者撞钟。在梦里面听到一个声音，听到的这个声音，他在梦里面看成什么呢？敲钟的声音，或者是击鼓，可能是这样的。本来舂米的话，是木头和石头之间的一种声音，他把这个看成另外一种声音，看成了其他的声音。

这里要知道的是什么呢？我们在做梦的时候，本来当时耳根也没有起作用，眼根也没有起作用，但是因为妙明真心的原因，我们的耳根和外面的尘，外面并没有真实的声音，但是依靠这样的一个原因，他

还是听到一种声音。

我今天中午，有时候稍微打个盹，睡一会儿，我一般睡的话不到九分钟，到了九分钟，自己都可以醒，有时候看书特别累的时候这样。然后今天是什么呢？大概六分钟的时候，我自己开始打呼噜，然后自己把自己，好像什么，下大雨感觉，然后自己就醒过来了。看了一下还有点不够，但是也没办法。有时候真的有这样的，自己打呼噜的时候觉得是下大雨了，呼……，吹大风一样的感觉。

**于时忽寤。遑知杵音。**

然后他突然醒过来了，突然醒过来了以后，他才知道，原来是舂米的声音。

**自告家人。我正梦时。惑此舂音将为鼓响。**

然后他给家里说，唉哟，我刚才睡的时候你们搞这些乱七八糟，结果这个舂米的声音我看成是敲鼓的声音。这样给家人说了。

这个故事看起来也是很简单，好像睡眠的人他听错了，然后家人给他打扰了。最后他醒来以后把这个梦告诉了家人，是吧。

但实际上这里面也是讲了一个道理。我们做梦时候的六根，跟平时我们的妙明觉性的这个道理应该在

这里明白的。他说的是什么呢？

阿难。是人梦中。岂忆静摇开闭通塞。其形虽寐。闻性不昏。

这里你看，这个做梦的人，他应该记住或者说他能忆念的话，实际上动静，然后开闭和通塞，整个耳根的这些作用，做梦的人难道记到这样吗？这个是肯定没有。那个时候，他的耳根也没有，外境也没用，全部都没有真正起到作用。

但是外在的形象，睡眠当中所有的根，包括我们的眼睛，他当时做梦，刚才是那个声，如果用我们眼根来比喻的话，可能更好懂一点。

梦中闭着眼睛，闭着眼睛的时候，噢，您刚才看到一个人在跳舞，他穿着红黄色的衣服，穿着什么样的衣服，这个长得很好，这个长得很丑……。这个时候你的心里面也不断的忆念。

有时候我们做梦，比如什么外面声音，自己做梦的环境当中也相对的反应。比如说外面有下雨的话，你就看到正在下雨的另外一个场面。眼根是已经闭着的，但是外面确实看到这些。

实际上当时你的根和境没有起到直接的作用，虽然人都睡着的时候，但是他的闻性没有昏昧，闻性一

直是常住不坏的，有这样的作用。所以这个是很重要的。

**纵汝形销。命光迁谢。此性云何为汝销灭。**

所以你的这种形象，包括身体已经消亡了。生命的话，有些注释说“命光”是命根的意思。你的身体也好，寿命也好，都已经没有了，但是你的闻性或者说我们的妙觉明性怎么会随着身体和肉体而依此消失呢？这个是不可能的。

所以说这里面讲到我们的身体和寿命一定会随着因缘走的，但是如果你认识觉性的话，这样的妙明本性是不会的消失。

所以有些大德从小都是能安住在他前面的这种境界当中，也是有的。有些的话，他依靠一种特殊的身体变化的因缘，也会发生其他的奇迹。

汉传佛教很多的大德讲的一个故事，大家也可能听过。在宋朝的时候，终南山有两个和尚修行，他们已经修了二十多年了，也是主要《楞严经》里面讲到的一些明心见性的道理，修了二十多年了。后来有一个人好像对修行没有什么很大的兴趣了，觉得这么长的时间当中都没有开悟，没有什么意义，想离开。另外一个人劝他，你最好不要下山，我们已经学了这么



多年，也许很快就开悟了，你现在还是等一等。他一直劝他。

但是没有劝住，他还是离开了。离开以后，去了几个地方，好像后来到了长安的一个地方。他有一次晚上借了一个客店，住在那里。住在那里的时候，他习惯性地开始入定坐禅。入定坐禅的时间可能比较长，两三天。两三天他一直没有动。没有动的话，那个店的主人觉得老和尚已经死了，他也没有呼吸，他的鼻孔里面也是没有什么任何的气息。后来想这个老和尚肯定是没有什人家人，放在这里的话给我耽误时间。

后来他想办法找一些木材，把他的尸体烧了，火化了。那个老和尚其实他是入定一段时间，入定完了以后，他就开始出定。

以前在终南山的时候没有这些，我也去了终南山。有一次去山西科技大学还是什么到那里去讲的时候。去那里的时候，为人民服务题词的那个地方，跟终南山不远，就去过。因为很出名，很多道教的、佛教的，在那里修行的人比较多。但是去的不远，后来因为时间不够就回来了。

这个终南山的话，可能好多常年不下山的人都居住在那里，可能没事，三天三夜怎么样的话，没有人

把他的身体烧了。结果他出定的时候找不到身体了。然后那个老和尚的灵魂也好，他的神识的话就着急了。说是晚上的时候，他到处都喊：“我的身体在哪里？我在哪里？”一直这样喊。

喊的时候，那个店主听到了他的声音，但是人也找不到，这个时候他们觉得是闹鬼，有点害怕了，肯定是。这个消息一听到以后，整个店里面没有人住了。

所以我们这些宾馆里面有一些安住坐禅的人，不要把他身体弄坏了。你们有些宾馆里面这些服务员，应该要规定，如果三天三夜不动的话，不准动。过了七天以后可以，不然的话，万一他到时候出来。

然后他找的时候就没办法嘛。这个事情传的比较多，好多客人都没有来，他们都觉得这个客店有鬼。老和尚不知道什么原因，晚上都叫，白天都不动，晚上都这样。这个时候他的老道友听到了，听到以后，他觉得可能他下山的老道友已经遇难了，他就下来。他去到那个店主那里，说是你的鬼的话，我可以收拾。这个店主特别的高兴。但是他说，我有个要求，你给我最好找一缸水，还有一堆木材，这样的话，我才可以遣除这个鬼。

这个很简单，要求也不高，主人就给他弄一盆水

和一堆木材。到了晚上的时候又听到了，那个无形的声音说我在哪里，我在哪里。老道友指着水缸里面的水，说：“你在这里面。”然后他就跑到水里面去了，但是水也没有淹他。

然后一会儿他又问：“我在哪里，我在哪里。”然后他就烧了一堆火，指着这个火说，你在这里。然后他又去火里面，火里面也不会烧死。后来他又问我在哪里。他就说：“你现在火也不会烧死你，水也不会淹死你，所谓的我在哪里，你还知道吗？”这个时候他就恍然大悟了。然后他就感谢他，开悟了，走了。

老板的话又开心了，他们的生意比以前还好多了，然后这个生意赚来的钱是怎么样的呢，我就不说了。

下面说这个。刚才说，有时候随着我们的身体和寿命，他的闻性也好，或者是他的心灵不会随之而灭亡，这个意思。

**以诸众生从无始来。循诸色声。逐念流转。曾不开悟性净妙常。**

佛陀说，所有的这些众生，从无始以来，随着什么呢？外面的色、声、香、味、触、法，六尘，随着六尘，我们的分别心也不断地去耽着它，这样以后流转在这个轮回当中，从此之后不能开悟。

明心见性、清静和明妙常有的这种本性，一直是没有办法了悟，一直流转在轮回当中。

**不循所常。逐诸生灭。由是生生杂染流转。**

因为这个原因，不随顺常法——本来我们的心性是常有的。

而且它跟着生灭有为法而去，这样以后生生死死流转在我们这个轮回当中。

一会儿做牛，一会儿做马；一会儿下世做人，人当中一会儿做富裕的人；又造一个恶业，又变成贫穷的人；又造一个功德，又变成一个强势的人，等等等。一直在轮回当中漂泊，不断的流转。

**若弃生灭。守于真常。常光现前。尘根识心应时销落。**

这句话是很重要的。

我们修行当中讲的，如果我们修行真正是舍弃生灭法，生灭的妄念、有生有灭各种各样的有为法的这些心，而经常守护什么呢？真心，常有的这个法。

其实我们每个人，你在入定，包括我们念上师瑜伽，完了以后，大家都是跟上师的心无二无别，这个境界当中安住。虽然我们身体是有为法来安住的，但实际上我们所安住的这个心性和法界，是无为法，不

生不灭的一个境界当中。

如果我们长期这样的话，那就可以每个人到达这样的——所以我们长期守这样的真常，“常光现前”，真正的这种自性的常观自然而然现前。

在那个时候，我们前面所讲的六根、六尘、六识全部统统的消亡。

想相为尘。识情为垢。二俱远离。则汝法眼应时清明。云何不成无上知觉。

如果我们“想相”，想相是外境，外境的这个尘，因为想的形相在外面显现，这个是外面的六尘。

“识情”，识是六识，情是六根，那么六尘，六根、六识全部是垢染的。

如果“二俱远离”，这二种都远离的话，也就是说有境和境，这二俱全部远离的话，那么你的这种法眼很快的时间当中能打开，你的法眼能现前。在这个时候，怎么不能成为无上正觉呢？一定会是得到无上正觉。

我们要不下面再讲一点点。

第四卷已经讲完了，下面是五卷。到了九卷和十卷，我有传承。但是今年肯定没办法讲。今年的话，我看现在可能要接近一半。我们藏族有一种说法叫做：

“如果过了一半的话，什么事都容易成办。”过了一半，所以很多事情，大半做完的话，很好的。今年如果努力的话，哪怕是多一个字也可以，算是一大半，或者多一页，多一个字也可以，对吧。

下面第五卷当中，阿难现在开始又哭了，  
阿难白佛言：“世尊，如来虽说第二义门，  
第二义门，胜观方面的意思。

今观世间解结之人，若不知其所结之元，我信是人终不能解。

我们世间人，想解开这个结的人，他如果不知道这个结的源头，那我相信这个人始终是没办法解开这个结。

他就讲了这么一个。

世尊，我及会中有学声闻亦复如是，

那么世尊，一样的，他心里是想，我们这个烦恼也好，根也好，他其实觉得六根已经没有了，但是六根的根源到底在哪里。刚才讲的闻性不灭，闻性到底在哪里。最关键的比如说一个结的话，这个结的根源找到的话，能解开的。

所以六根也好，烦恼也好，它们的根本如果没有解开的话，那有一定的困难。所以他的问题又来了。

有时候这个阿难的话，问题太多了。佛陀还是很耐心的回答。如果是我的话：“你以后自己看书吧。”呵呵。“我以前讲过的书里面看。”有很多人问问题，我不想回答的时候，我就说我翻译过的书里面看，这些问题都在那里面。哈哈。

从无始际，与诸无明俱灭俱生，虽得如是多闻善根，名为出家，犹隔日疟。

他这里说是，我自己而言，我们声闻当中也有这样的，可能有需要找到烦恼源头的人。

从无始以来，一直到现在，因为无明的缘故，那么我们俱生俱灭，一会儿生，一会儿灭，跟无明一起，一直生灭。

所以在轮回当中，我虽然算是比较幸运的，已经得到佛陀手下多闻第一的善根，应该从某种意义上是可以的。“名为出家”，又有出家的缘分。但是我的烦恼和我的知见，就像是“隔日疟”，疟是疟疾的意思。隔日的话，疟疾一般的习惯，隔一天好，隔一天不好。

所以我们的烦恼有时候也是这样的，好像今天开心、身体好的时候，这个疟疾就不发作了，还不错的了。然后过一段时间又犯，那阿难都这样的话，我们都更不用说了。

他说我虽然多闻第一，也是个出家人，但是这种烦恼也好，无明也好，就像隔日症。

有些隔日症是隔一天发作的，有些是一天当中，隔时，上午可能好好的，下午又不行。

我们有些人确实烦恼也好，脾气也好，痛苦也好，上午还是好好的，因为听到什么什么声音或者是遇到了什么事情的话，下午又不行了。然后过一会，遇到一个好的因缘又哈哈，笑起来了。一会儿哭一会儿笑，就像春天的天气一样。

其实阿难也是如隔日症的话，那我们都更不用说了。我们凡夫人的话，得的比这个疟疾还严重，得到的疫情也不知道。疫情和疟疾两个哪个严重？

**惟愿大慈，哀愍沦溺，**

惟愿大慈大悲的佛陀，哀愍沉溺在轮回当中苦难的我们这些众生：

**今日身心，云何是结？**

现在他的问题来了。

我们的身体和心，他现在一直是没办法解开，束缚这个最主要的结是什么？

**从何名解？亦令未来苦难众生，得免轮回，不落三有。**



我们身心当中最束缚，最根本的这个结、烦恼是什么？这个一直束缚我们，六根都是没办法通用，最根本的这个结是什么？然后以什么样的方式来把它解开？

这个道理的话，对未来的苦难众生也是很重要的。不仅是我现在得隔日症一样的，未来众生也是一样的。

所以阿难对我们也授记，未来我们这些众生，心态是一会儿好，一会儿不好。为了这些未来苦难众生得免轮回，不落三有，那么佛陀一定要给我们开示。

阿难说完了以后：

**作是语已，普及大众。**

他说完了以后，语音刚落，那么跟其他的大众一起，

**五体投地，雨泪翘诚，**

你看他就开始磕头。

阿难还是很那种，怎么说，很有感觉的人。我们有些人的话，讲什么法，问题也没有。讲完了以后，有些甚至讲课的时候都在边吃东西。以后讲课的时候不要吃东西，不要说话。

像阿难的话为了佛法又哭又闹，又伤心又磕头，还是很有感觉的人。

我们有些完全可能成了法油子也好，或者说是老油条也好……。

你看阿难，他说完了以后，肯定又开始稀里哗啦哭起来了，泪如雨下，他当时应该也哭得很厉害的，一边哭一边“翘诚”，翘首昂扬，然后真诚地：

**伫佛如来，无上开示。**

伫是等待、等候，他一边哭一边祈祷，很渴望的等待，等待如来开示。好像对这个问题特别特别重视，等待如来无上珍贵的开示。

有些注释当中说这是阿难第六次哭。他们算得很清楚，第一次是怎么哭的，第二次是怎么哭的。好多讲义里面特别关注阿难的哭。不知道整个《楞严经》当中有多少次哭，我估计他可能还会哭很多次。

下面如来怎么回答，我们下一节课再讲。

## 第五十六课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

接下来我们讲《楞严经》。

前面阿难说，他也是很有福报的，变成了广闻博学第一，也是变成出家身份。但是好像自相续的证悟也好，烦恼也好，这些就像是隔日症一样，一会儿可

以，一会儿没有。这样的话，请佛陀慈悲给我们开示，到底我们身体和心的结是什么？结的根本是什么？因为众生一直依靠这个在三有轮回当中漂泊。

当时他提到这个问题的时候，自己也是特别的感动，很有感觉的。

那天也讲了，我们人的话，有时候这种感性在佛法当中也是很重要的。有些人确实不管听法也好，或者在求法的过程当中，自己觉得特别惭愧，然后泪流满面。

有些认为自己特别开心，遇到这样的佛法，欢喜地控制不住自己的情绪，那样的话，诸佛菩萨的加持融入你的心也很容易。否则的话，就像水里面的石头，听了多少多少法，自相续一点改变都没有，这样闻法的作用也不大。

所以有时候我们看，可能新来的人，或者说刚刚遇到佛法的人，他们都特别的热情、感动、流泪，也有这样的。过了很长时间以后，有些可能原来的这种三分热情慢慢没有了，这样的话也是比较可惜。

阿难尊者应该是从开始到现在一直是，他可能人也比较感性。我们有些道友也是，稍微说一点点，还没有说的时候，泪水就开始稀里哗啦，好像这几天的

雨一样，一直哭。

其实哭的话也是很好，说明他有感觉。比如说别人批评你，或者赞叹你，赞叹你的时候也是高兴地哭了。或者说你的时候——我们有些负责人，稍微说一点就开始哭了。所以我后来都不敢说了。一说的话，我想不说，要说的话肯定会哭的。但哭的话也是，怎么讲？可能自己还是很认真的一种表现。其实会哭的人还是说明自己自相续当中没有傲慢心。

你看阿难尊者已经哭了第六次了，让佛陀开示。我们整个《楞严经》结束之前，不知道他哭多少次。

尔时，世尊怜愍阿难及诸会中诸有学者，亦为未来一切众生，为出世因，作将来眼，以阎浮檀紫金光手，摩阿难顶。即时，十方普佛世界六种震动。

这个时候，世尊看到阿难这么哭，其实佛陀对自己的亲戚和亲人特别特别关心，对释迦族都是这样的。

世尊看到阿难又哭了，也很悲悯他，还有当时在楞严大法会当中很多的有学者，还没有得果的这些因地学者，还有为了什么呢？为了未来的，像我们这样的众生获得出世间的果位，创造这样的一个因缘；还有佛陀的讲经说法，这种说法将来变成了世间的慧眼。

世间眼的话，其实正法都是世间眼<sup>359</sup>，善知识也是世间眼，这里主要可能讲佛陀的这些语言将来变成了世间眼。

你看佛陀圆寂 2500 多年，我们现在看到这个经典的话，相当于是赐予我们眼睛一样的。

为将来的众生创造世间眼，以这样的一个目的，佛陀他用特别庄严的手，这个手比喻成南瞻部洲紫金光的手。

佛陀的手，有时候是金光手，可能稍微带有一点紫色、肉色，可能这样的。瞻部洲的紫金是黄金里面最好的黄金。

这样金子般佛陀的手，抚摸到阿难的头顶上，给阿难摸顶。

其实佛陀对他还是很好的，他一边说他，一边摸他。

这个时候，整个十方，东南西北四方、四隅、上下，十方世界当中所有诸佛如来的世界出现了六种震动。

六种震动，以前我们讲佛经的时候也是讲过，动、

---

359 《妙法莲华经》卷三：“佛为世间眼，久远时乃出，哀愍诸众生，故现于世间。”

涌、起，震、吼、击。并不是像我们发生地震一样的震动，不是这样的。那种震动是只有住地菩萨才能发现的一种震动。

为什么是六种震动？因为我们下面转的法轮，主要是我们的六根、六尘清净为智慧，所以这里出现六种震动。

还有阿难他们获得佛陀加持的时候，因为我们器世界和有情世界，实际上是天人合一、器情密不可分的关系，一种联系和缘起，这样的原因出现了这些瑞相。

微尘如来住世界者，各有宝光从其顶出。其光同时于彼世界来祇陀林，灌如来顶。是诸大众，得未曾有。

接下来出现什么呢？像微尘数的如来，十方世界微尘数、特别多的如来，住在自己世界的微尘数的这些如来，各个佛陀顶上珍宝的光，从各个如来的头顶当中开始放射出来。放射出来以后，同一个时间当中，这个光全部照射到什么呢？我们南瞻部洲世界印度的给孤独园，释迦牟尼佛如来的头顶上。

这个是很稀有的。十方世界如来的头顶当中发出光，而且光并没有入于如来的喉间、心间，而是全部

入于释迦牟尼佛的头顶。本身我们这个经典叫做《大佛顶首楞严经》，大佛顶，所以说它在佛经当中是最顶层的、最高的经典。

还有如来的话，其实也是十方如来得以加持。这里意思是什么呢？诸佛同证。诸佛证悟的这些境界，其实是我们楞严大定里面所讲到的这些境界，以外没有什么别的。这个也是很重要的。

我们有些可能认为，释迦牟尼佛证悟的是一种，阿弥陀佛证悟的是另外一种，还有不动佛证悟的可能是另外有一个，可能会这么想的。但实际上并不是。只要是得到证悟，这些如来们他们所得到的这些境界都是同等的。所以我们经常说诸佛如来，在智慧法界的密意当中一味一体，也是这个意思。

所以当时十方世界所有如来的头顶当中发出光，融入本师释迦牟尼佛的时候，这样非常稀有的现象，在座所有的大众从来都是没有见过、没有听过。

以前的话，也没有。我们可能很多人也是，这样的道理很难看到。

于是阿难及诸大众，俱闻十方微尘如来，异口同音告阿难言：“善哉！阿难，汝欲识知俱生无明，使汝轮转生死结根，唯汝六根，更无他物。

在这个时候，阿难还有在座的大众，大家一起听到了，刚才十方世界像微尘数那样的如来，共同、异口同声地告诉阿难尊者。

其实阿难是很了不起的，这么多的如来在同一个时间当中告诉阿难尊者。

告诉什么呢？“善哉！阿难”，非常稀有，善哉阿难，你如果想了知俱生无明——阿难他前面的问题也是这个。最主要他不知道这个结是怎么样的，众生结的根本是什么？这样的话，十方如来就给他讲。

其实这也是《楞严经》很甚深的一个地方。

俱生是我们每一个众生生来都跟它一起的那样的无明。

你要知道这样的无明，生死轮回当中流转真正的结的根本，“唯汝六根”，唯一你的六根，除了这个以外没有其他。

这里说轮回的因是什么呢？轮回的因是结，结是什么呢？你的六根，六根以外没有什么。

我们以前讲十二缘起的时候，轮回的根是无明，或者是我执，萨迦耶见。

但在《楞严经》当中讲，生死轮回最根本的无明是我们的六根，“更无他物”，除了六根以外没有其他



的。

其实我们轮回的因是无明也好，是六根也好，这两个应该意思是一样的。

汝复欲知无上菩提，令汝速证安乐解脱寂静妙常，亦汝六根，更非他物。”

阿难肯定是更要晕了。

他说是你轮转生死当中，结根是六根，除了六根以外没有什么其他的。然而你要想获得无上菩提，很快的时间当中获得无上菩提，而且很快就得到解脱的安乐，还有寂静妙常，常有不变，这样的话，其实它的根本也是六根，除了六根以外没有其他的。

你看阿难肯定现在又听不懂了。说的更那个了——前面说无明是什么，根是什么，现在说轮回的根本是您的眼耳鼻舌身意六根。然后涅槃的根本，也就是说解脱的根本，也是眼耳鼻舌身意六根，除了这个以外都没有。所以十方诸佛菩萨都是给阿难这样说。

实际上这个是很重要的。比如说憨山大师说<sup>360</sup>，这个是佛陀转法轮其中的一个大缘起义，一个大缘起

---

360 憨山大师《楞严通议》卷五：“诸佛异口同音告阿难者：以阿难初请十方如来得成菩提妙奢摩他、三摩、禅那最初方便，故今正示观相，诸佛同告，以表十方诸如来一道出生死，即所示者乃诸佛最初之方便也！使汝轮转生死结根，唯汝六根，更无他物；令汝速证安乐解脱，亦汝六根，更非他物；以示诸佛修证皆同，欲令阿难谛信不疑也！”

义。为什么呢？因地的時候有了这样的发愿，那到果地的时候也是这样的——佛佛道同这么一个道理。所以这个是一个大缘起。

因为平时的话，是一个佛给阿难讲的教言，但这里是十方诸佛给他讲。表面上给阿难讲，实际上也是给我们讲。我们后来的这些人，虽然现在见不到十方诸佛，也见不到本师释迦牟尼佛，但是他们加持的这样的法，阿难也好，未来的我们也好，都能得到的。

所以有些佛经当中，比如说《华严经》里面说“十方共证”，十方如来共同证悟，有这样的说法。《法华经》当中讲“诸佛同时”，诸佛同一个时间当中。还有《弥陀经》当中“六方全信”，六个方向的佛全让你产生信心。

所以不同佛经当中，不同的如来，包括我们学《地藏经》，《维摩诘经》，经常有十方如来的智慧、光芒，还有十方如来的这种加持，甚至十方如来来到维摩诘居士的地方，有好多好多难以想象的。

我们凡夫人的话，不要说是亲自看得到这种现象，想起来也是很难的。当然诸佛菩萨不可思议的境界，我们难以想象也是非常正常的。

我想我们现在世间当中很多的原理，我们作为非

专业人士也是难以想象的。包括现在的天文学也好，或者说探测大海，探测大地，探测太空等等许多的问题，可能一般的一个世间人，对这些也是难以想象的。

如果我们因为这些难以想象而不承认的话，那是不合理的。因为我们的智慧毕竟是有限的。

为什么这段话这么重要？这段话实际上是诸佛菩萨同一个时间当中发出光芒给阿难说的。这样的话，让阿难应该要明白两个方面的问题。

第一个方面的问题，诸佛菩萨所有的密意是同一的。第二个目的，让阿难应该生起信心。释迦牟尼佛这样说的话，也许他可能有点：“我那个哥哥，会不会什么什么。”他会想的。但是十方如来异口同声跟他说的话，他不得不相信。所以让阿难对此生起更大的信心，让我们要了解涅槃的根本是六根，轮回的根本也是六根。

所以我们的眼耳鼻舌身意还是很重要的，看我们怎么用。如果我们把它们用好了，可以得到解脱；如果我们用不好，一直随顺它，跟着去执着：“这是白色的、红色的、蓝色的……。”然后对眼花缭乱的世界不断的产生种种的实执分别念，那我们永远沉溺在无有边际的轮回苦海当中。大家也是明白的。

那接下来：

阿难虽闻如是法音，

你看我刚才说了，我都猜得到。

阿难虽然闻如是的法音——十方如来所有的法音他统统都听得到的。

心犹未明，稽首白佛：“云何令我生死轮回，安乐妙常，同是六根，更非他物？”

呜呜呜，这次没有哭。

好了吗？藏族护士，我原来想护士是一种小小的女孩子，结果……。现在护士专门有什么本科的、专科的。以前医生和护士刚开始基本上没有分，国外是分的。那天那个医生说我不敢打针，他是很有说法的。然后护士要找来，结果一看一个老喇嘛。昨天她手抖得很不错的，今天好像没有。嗯，开玩笑。

阿难尊者他听到了十方如来的法音，但是他确实心里没有明白。没有明白的原因，有些注释里面说，因为一般声闻乘当中讲十八界，这里只讲了六根，好像觉得所谓的万法还没有包括在里面。再讲轮回和涅槃的根本都是这样的话，那作为一个声闻乘，对他来讲也是没有懂得轮涅无二的道理。

所以说他不断的在佛陀面前顶礼，因为心里还是

没有明白，“稽首白佛”，他不断的在佛陀座下顶礼。顶礼以后，他这样说的，他说：为什么生死轮回的根本，还有涅槃解脱的大乐妙常，这两个的根本全部都是六根，没有其他的？

他还是有点想不通，因为轮回的根本也是六根，涅槃成就解脱的根本也是六根，那这样的话，六根到底是什么呀？

他就问了这个问题，这个问题他有点搞不懂，轮涅无二的道理搞不懂。这个时候，佛陀就开始给他讲了，为什么轮回的根本也是六根，涅槃的根本也是六根？

其实这里面所讲到的这些道理，我们密法的有些《七宝藏》、《四心滴》，这些里面讲到的很多语句提法不同，但是内容应该是很相同的。

所以我在说，如果我们讲《楞严经》，一个是可能五部大论精通的话，那很好。因为它里面有时候涉及到推理，有时候《俱舍论》，有时候中观的空性，有时候般若的一些境界也会讲的，戒律可能讲的不是很多，但是还是会有一些。更重要的可能是密乘，尤其是大圆满相关的这些续部和窍诀有所了悟的话，那《楞严经》应该是可能讲的更好，学得更好。

下面佛陀告诉阿难，为什么轮回和涅槃的根本都是六根，原因是什么呢？下面跟阿难讲：

佛告阿难：“根尘同源，缚脱无二，识性虚妄，犹如空华。

这个也是很重要的。

为什么这么讲呢？六根和六尘实际上是同一个根源。

六尘，我们所谓外在的六尘。六根的话，我们的眼耳鼻舌身意六根。这两个，胜义当中两者都是不成立的，世俗当中的话，都是有一种因缘法可以产生，所以这两者也没有什么真正的实性。

解脱和束缚也是一样的。

名言当中，这两者都成立。在胜义当中去观察的话，这两者也是不成立的。这一点，我们《中观根本慧论》学的话，都是很容易的。或者是无垢光尊者的《三自解脱》，我们大圆满当中有一个《三自解脱》，这里面一讲的话也是很容易的，解脱就是束缚，束缚就是解脱。

其实根和尘是同源的，缚脱是无二的。

还有识性，我们意识的本性是虚妄的，就像空中的花一模一样。

阿难的问题也已经回答了。根的话，六根；尘的话，六尘、六境。还有后面的识性，实际上是六识。也就是十八界。十八界的话，实际上在本体当中都是无二无别的。但是它们的显现当中，就像是空中的鲜花一样——未经观察的时候有，真正去观察的时候也是没有的。

《六祖坛经》当中也说：“真如是念之体，念是真如之用。”真如和念之间是本体和用之间的差别。

所以在这样的话，包括我们的六识、六根、六尘，在显现当中每一个都互相起作用，这叫做缘起法。但实际上都是不成立的，这样来讲的。

然后佛陀又告诉阿难：

阿难，由尘发知，因根有相，相见无性，同于交芦。

为什么这样呢？佛陀跟阿难说，因为外在的尘也是依靠观待而有的，比如说依靠外境产生眼识，然后依靠根的话，有了外在六尘的相。

可以这么说吧。依靠六尘，它发起了六根的这种知，六根知。有了六根的知以后，出现外在六尘的相；相和见，相分和见分也好，或者说对境的相也好，有境的这种见，这两者实际上是观待而安立，这两个没

有任何的实性，那么相当于是交芦。

交芦的话，不同注释里面解释的都不同，有些说<sup>361</sup>它是芦苇一样的草。也可以这么说。有些说相当于是三角架一样；有些说两个交芦全部缠在一起，盘结在一起，但实际上它们的根是一样的，是一个根。而且里面是中空的。像蕩益大师等很多都是这样讲，它无有自性的。

这样的话，就像交芦一样，看起来他们好像互相依靠，我依靠你，你依靠我，这样观待而产生，但实际上里面也是空的，根也是没有分开的。那这样的话，我们的根、境、识，表面上看，有一些起相的作用，有一些起见的作用，有一些产生其他的作用。但实际上这些都应该是无二无别的。

这个道理也是很深的。

其实众生经常说能取所取，一旦我们的二取消于法界的时候，所谓的我执和所谓的法执都慢慢减少了。所以众生为什么漂泊在轮回当中，就是二取。二取是很重要的。

---

361 圆瑛法师《楞严讲义》卷五：“此芦异于常芦，生必二茎交并而立，二根盘结而连，单则扑地，不能自立，外实中虚。此喻有三义存焉：一喻相依，各无自立之性；二喻同源，本是一体不分；三喻根、尘、空、有，二者俱非。”



这里讲二取的根本，根、尘，大家都应该是知道的。

是故汝今，知见立知即无明本，知见无见斯即涅槃。无漏真净，云何是中更容他物？”

这一段大家应该是明白的，在《楞严经》当中很出名，也是很甚深的一段。很多高僧大德也是经常引用，一些高僧大德依靠这个偈颂也有证悟，所以这一段也是非常重要。

怎么说的呢？你如今应该知道，“知见立知”，知见上建立知的话，这个就是无明的根本。如果没有的话，这样的见解实际上就是涅槃，那这样的涅槃它是无漏的，真性也是清净的，中间怎么还会有其他的物呢？

前面已经给阿难讲了。涅槃的根本除了六根以外没有其他的。轮回的根本除了六根以外，没有其他的物。这里讲为什么是这样？实际上你的知见要立的话，不管是有的知见、没有的知见，这样的立知就是无名的根本。如果你的知见立成有的话，那就是凡夫的法，也是束缚在轮回当中。如果你的知见安立成没有，空的，单空的话，那也是无明的根本。这是二乘法的根本，实际上也不能得到究竟的解脱。

那是什么呢？“知见无见”，你的知见有也没有，无也没有，单空也没有，所有的一切了不可得的，也就是说远离一切戏论。那得到这样的人才能获得真正涅槃。它无漏也好，真性也好，清净也好，这样的境界当中，怎么还会有其他的有、无、是、非，等等，其他的任何法都不可能容有的。

这段我看到有些注释当中引用了《五灯会元》里的一个公案<sup>362</sup>，说是当时有一个叫做遇安禅师。他对《楞严经》特别有信心，就开始读《楞严经》。读到刚才这一段的时候他就开悟了。

但开悟的时候，好像他的解读跟我们现在的标点符号有点不同。他的标点是怎么分开的呢？

首先是“知见立”，这个地方逗号，如果任何一个知见建立的话，“知即无明本”，了知这就是无明的根本。这是第一句。

第二句的话，“知见无”，知见没有，这个地方的

---

362《五灯会元》卷十：“温州瑞鹿寺上方遇安禅师：福州人也。得法于天台。又常阅首楞严经。到知见立知。即无明本。知见无见。斯即涅槃。师乃破句读曰。知见立。知即无明本。知见无。见斯即涅槃。于此有省。有人语师曰。破句了也。师曰。此是我悟处。毕生不易。时谓之安楞严。至道元年春。将示寂。有嗣子蕴仁侍立。师乃说偈示之。不是岭头携得事。岂从鸡足付将来。自古圣贤皆若此。非吾今日为君裁。付嘱已。澡身易衣。安坐。令舁棺至室。良久。自入棺。经三日。门人启棺。睹师右胁吉祥而卧。四众哀恸。师乃再起。升堂说法。诃责垂诫。此度更启吾棺者。非吾之子。言讫。复入棺长往。”

逗号。“见斯即涅槃”，见到这个就已经得到涅槃。

他读到这一段的时候，可以说已经有开悟了。后来他自己讲到自己境界的时候：“此是我悟处”，这个地方是我开悟的地方。

当然禅宗里面的公案提法都有点不同。有些当中讲到遇安禅师是很了不起的大成者。他圆寂以后，放在棺材里面，过了三天以后，有些弟子很伤心，又去挖出来，把棺材打开，祈祷他，然后禅师就开始起来了。起来了以后他就回来给他们说法。说法以后，他要求大家以后再也不要来打扰我，然后他又去棺材里面睡下来。后来弟子们再也不敢去打扰了。

这种怎么讲？这样的见解还是非常甚深的。

这一点在《华严经》<sup>363</sup>当中也有一段比较相同：“有见则为垢，此则未为见，远离于诸见，如是乃见佛。”凡是有了见，这里的有见，应该是实有的见，或者是无实的见，这些统统都是垢染。那么这样的见解，应该是“未为见”，应该不是正见，或者说是最劣的见。那真正的见是什么样？“远离于诸见”，远离了所有的有、无、是、非，就像《中观四百论》

---

363 《大方广佛华严经》卷第十六，须弥顶上偈赞品第十四。

里面讲的一样。那么这样的见解，实际上才是真正的见佛，谁具有这样的见解，那么他拥有真正的正见。

所以说，真正佛教了义的法门，有实法也好、无实法也好，有实无实都不住在心间，这个是真正的见解。

**尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：**

下面佛陀将前面所讲到的这些，再次以重复的方式用偈颂来宣讲。

当然当中有一部分是重复的，有一部分是不重复的，也是直接以偈颂的方式来讲的。它有两个，重复方式的颂叫做是应颂<sup>364</sup>还是什么的，佛经当中经常有一些颂词，前面的道理再次重复一下，为什么这样？以前讲《妙法莲华经》<sup>365</sup>的时候也讲过。有些人好像

---

364 长水子璇《首楞严义疏》卷五：“泛论偈颂。总有四种。一阿耨鞞罗刹婆颂。不问长行并偈。但数字满三十二。即为一偈。二名伽陀。此云讽颂。或名直颂。谓以偈说法。非颂长行。三名只夜。此云应颂。四名蕴陀南。此云集施颂。”

365 《法华经》讲解第三课：龙猛菩萨在《毗婆沙论》当中说过四个理由。第一个理由叫做是“散华贯华”，“散”是散文的“散”。它意思是什么呢？“散华”是指的是散文，长行文的意思，“贯华”是偈颂的意思。按照印度的传统，一般作者作什么论典的话，既有长行文也有偈颂的方式，而且内容也有相同的。

后来的有些——智者大师的《文句》里面也说了，汉地的一些文章的话，前面有个前言，后面有个后序吧，前面有个序，后面有个后记，这是一般汉地的传统。印度的话，一般造论的风格，造经典的风格，它整个风格也有长行文，也有偈颂。这是一个传统，这个我们要知道。这是第一个理由。

第二个理由的话，因为众生的意乐不同而这样的。有些喜欢偈颂，有些喜欢长行文的，所以我们前面用偈颂的方式，有些一看偈颂，很有意思的，他欢喜；有些是长行文很喜欢。所以第二个原因是众生的意乐不同。

在长行文的时候他不能了知，但后来以偈颂的方式宣讲的话，他会明白，有这么一个众生。所以为这些众生先说偈颂。或者前面这些道理以偈颂的方式来做一些总结，以总结性的方式来宣说，也有这样的目的。

所以再次宣说：

真性有为空，缘生故如幻，

无为无起灭，不实如空华。

这个偈颂也是很出名的。

上面的两句抉择有为法空性，后面的两句抉择无为法空性。

但是藏文当中，好像没有有为、无为这么讲。真性和无实法来抉择，没有提有为、无为，藏文当中没有这两个词来翻译。我不知道他们是特意这样，还是有其他原因。

这里讲到什么呢？讲到真性有为法所有的，包括我们前面讲的根、尘，识，其实它们应该是有相和性，

---

第三个原因，获得的定解不同。有些是依靠长行文，他真正能懂得其中的意义，有些是依靠偈颂才明白其中的意义。所以胜解不同产生的定解不同而已的。

第四个，利钝不同，众生的利根和钝根不同。如果是利根者的话，要么讲一个长行文、要么讲一个颂词就可以了。但是如果钝根者的话，先讲一个长行文，然后讲一个颂词的话，这样反复，最后钝根者确实是比较明白的。

所以有这么四种原因，佛经当中经常有偈颂和长行文互相有一点重复，这样的原因在这里。

有两个，那它的性都是有为法，它的本性没有一个实有的，都是有为法。那这样的有为法，因为缘生，就像是幻化一样的。

这一段说是清辩论师的《掌珍论》<sup>366</sup>里面有。当时刚开始的时候说过，当时有一个学者叫吕澂，他好像把里面的有一些道理，他理了 100 个问题，怀疑为伪经。这个也是他的一个理由，为什么呢？因为这一段的话其实在清辩论师的《掌珍论》当中提过。如果是经典里面的话，那论典里面为什么提？

所以这些人有时候真的是分别念特别重。你如果经典看的多话，那在论典当中提的是非常多的，后来这些高僧大德们，经典的有些语句在论典当中经常引用的，经常以偈颂的方式来宣说。

他们的这种理由也是这样的。本来有为法这些，我们用三相推理的方式来讲的，比如说真性是有为法，为什么呢？因为缘生，故如同幻化。然后无为法是无生灭，为什么呢？不实的缘故，如同空中的花，等等，以这样的方式来抉择。有些当中也有这样的。

但不管怎么样，真也好，假也好，或者所谓的有

---

366 二卷。印度·清辨造，唐·玄奘译。收于《大正藏》第三十册。简称《掌珍论》。

为法和无为法，都是没有真实的。就像《永嘉证道歌》当中：“真不立，妄本空。有无俱遣不空空。”这个说法也是一样的。

言妄显诸真，妄真同二妄，  
犹非真非真，云何见所见？

如果虚妄显现为真的话，那妄实际上是真，这两个也是同样的虚妄，没有一个真实的。

也就是说，真实显现为妄，妄显现虚妄，虚妄和真实在本体上是没有什么差别的。我们现在认为彩虹是虚妄的，真正的五颜六色是有的。但是五颜六色，我们再去观察的时候也是同样的。

“犹非真非真”，它这里有真、非真两个，那么都不是真的，也不是不真的，在本体当中，真和非真都远离。所以怎么会是有见和所见？

尘和根的话，尘是所见，根是见。那么这样的话，见和所见怎么成立？没办法成立的。因为前面的道理在这里也在分析。

中间无实性，是故若交芦，  
结解同所因，圣凡无二路。

前面我们讲的真也好、妄也好、实也好、虚也好，这些都没有的话，在这个中间没有一个实性。没有一

个实性的话，就像我们前面讲的一样，只是互相观待和互相依赖，就像是刚才前面讲的芦苇一样。

那么这样的话，结和解脱是同一个因，圣和凡也没有二路了。它的本体只不过是了悟、不了悟而已，凡是观待的法，实际上都是不成立。

哪一个注释<sup>367</sup>当中引用了龙猛菩萨的教证，但是跟《中观根本慧论》里面稍微有点不同<sup>368</sup>：“若法因待成，是法还成待。”如果任何一个法，依靠因而观待的话，那么这个法是观待而成的。如果它是观待而成的话，那肯定不会实有的。

因为刚才交芦一样，交芦它永远也不会会有一个它自己的本性。所以实和无实，本体上也是没有成立的。

因此《华严经》当中也是讲<sup>369</sup>：“若实若不实，若妄若非妄，世间出世间，但有假言说。”这些教证里面所讲的还是很好的。实有的也好，不是实有的也好，虚妄的也好，不是虚妄的也好，世间和出世间的这些，统统都是我们假立的语言而说的。实际上这些都没办法说出它自己的本性来。

---

367 圆瑛法师《楞严讲义》卷五。

368 《中观根本慧论》，十观燃可燃品：“若法因待成，是法还成待，若所待可成，待何成何法？”

369 《大方广佛华严经》卷第十三，菩萨问明品第十。



这样的话，那我们所谓的结和解，前面也不是讲的，无明和解脱的根本都是六根。六根就像是交芦一样，互相观待的。那么除了这个以外，圣者和凡夫没有二路。

其实凡夫是对六根去执着，他取六根的境去执着，而圣者的话，他不会去执着，除了这一点以外没有什么其他差别，应该这个意思。

汝观交中性，空有二俱非，  
迷晦即无明，发明便解脱。

你应该可以观察，前面这样的一种互相观待的本性。这样的话，空和有二俱都是没有的。

空也没有的，有也没有的。空和有二俱有没有呢？也是没有的，我们经常讲远离四边的法。

“迷晦即无明”，我们不知道，迷惑了，迷惑了以后的话，变成无明。

什么时候清醒了，“发明便解脱”。发明的话，在藏文当中说，什么时候一旦清晰了，因为迷惑的时候你就无明了——我们对根、境、识的道理，不明白的时候我们就迷惑，沉溺在轮回当中。我们对根、境、识的道理非常明白，清晰了，就像梦中醒过来的一样，这样的话，就已经解脱了。

所以有些注释里面说是“何难之有？”这个有什么可难的？那么简单。哈哈，但是我们可能确实也是对心有执着，一直是无明。如果心没有执着，获得解脱。

但阿难也是觉得这个问题有点难，我们更不用说。不过阿难出现得非常好，因为他不断的追问，佛陀给我们讲了很多的窍诀。

这以上的话，刚才重复的偈颂部分已经讲完了。后面的话，佛陀讲其他内容的一些偈颂，那我们下一堂课给大家介绍。

## 第五十七课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天我们继续讲《楞严经》的偈颂。

偈颂有两种方式，一种是应颂，或者说重颂，重复，再次的重复。前面是长行文，后面是以总结的方式以偈颂来讲的。还有一种叫孤起，内容是佛陀直接、突然做的，就像有一些植物从地里面冒出来一样，在如来的智慧海里面显露出一些甚深的道理，这个叫孤起。应颂也好，孤起颂也好，实际上十二部经里面都

是有。

下面是孤起颂，孤独的孤，起来的起。我们有时候讲考的时候，那个名字没有，因为相同的名字比较多，比如说圆依，依很多的。有些主持人叫圆意，他们下面的人都听不懂，经常有这样的。所以这是孤起的意思。

接下来我们继续讲：

解结因次第，六解一亦亡，  
根选择圆通，入流成正觉。

昨天阿难也是问，说他不懂轮回的根本和涅槃的根本都是六根，结解开的话是怎么样的？这个道理他有点不明白。

佛陀说，解开这些结，应该是以次第而来的。“六解”，六个结已经解开的话，“一也亡”，那个时候，一个结也是不会有的。

解释方法是比较多的，到时候你们也可以看不同的注释。有些解释说六个根解开的话，涅槃的法也是不成立的。但也有一些法师遮破这种说法。

这里说这六种结，轮回当中的六种结，只要解开的话，那其中一个也是不可能有的，全部都会消掉的。

方法是什么呢？“根选择圆通”，我们的眼、耳、

鼻、舌、身、意，六根当中要选择一个圆通根。

前面也讲到了耳根，六根当中，耳根是最有条件的。先从耳根开始，那其他的根可以依次通达。这样的话，在根当中选择一个根，然后其他的根可以依次通达。

“入流成正觉”，入流于什么呢？成了正等觉。圣者的觉悟，佛道当中成佛。

我们觉得六根是比较好的。但有个别汉传佛教的法师他不这么解释。这种方式我们下面也会明白。下面佛陀会以比喻的方式来讲六个结怎么样解开，这个问题下面会讲的。可能这一节课不一定讲的完。

所以只要六个结当中一个没有的话，那其他也没有，或者说六个结一个也不存在，这样来理解。

这是这个偈颂大概的内容。

陀那微细识，习气成暴流，  
真非真恐迷，我常不开演。

“陀那”，是阿陀那，其实是阿赖耶的意思。所谓的含藏识也好，或者说是第八识。

“微”，这里是很深的意识。“细”，细微的意思。阿赖耶它是一种非常甚深和细微的识，当中有各种各样清净和不清净的习气。

“成瀑流”，生死瀑流，像是大江河一样开始流淌。

“真”，真相，清净涅槃的法，也有“非真”，不是真正的、世俗的、假的、染污的、烦恼的。阿赖耶当中这些也是有的。

但是这样的道理，恐怕、担心，给一般的二乘人，声闻缘觉，或者说是跟凡夫人讲的话，他们都没办法接受。这样的原因，“我常不开演”，佛陀他并没有讲阿赖耶的这种法。

当然除了个别的一些，像唯识宗为主的一些大乘行者以外，在我们世间乘当中，或者是声闻、缘觉乘当中，阿赖耶基本上是没有开演，没有讲。

就像我们世间有一个特别珍贵的宝库，里面有金银财宝，或者不清净的武器，各种各样东西，这个宝库不能随随便便给别人讲，只有跟内部的人讲。这个宝库很重要的。

所以阿赖耶，我们众生相续当中最有东西的，各种东西都藏在这里。

如果好好思维的话，真的很有意思。我们每个众生为什么有不同的习气？又有善根又有恶根，或者说好的也有，不好的也有。自己也是发现。自己有时候

觉得遇到诸佛菩萨的身相，好像自己很有善根一样。有时候遇到一些贪嗔痴的对境，或者是遇到一些违缘的时候，好像一点都没办法控制自己的烦恼，觉得自己可能是世界上最恶毒的人。

为什么这样呢？其实我们阿赖耶里面的种子太多了，习气一旦出来的时候，我们就没办法。在不同的因缘当中就会出现，各种各样的果会现前。因为阿赖耶识里面有很多的种子保存着，一旦因缘具足的时候，这些种子就流露出来，开花、结果，这个时候，我们就不得不感受它苦和乐。

（师念藏语）这个与平时我们背的教证也是相同，而且很多大乘论典里面都引用了《解深密经》的这个教证，像长水他们都引用了。《解深密经》解释的更好懂一点，他是怎么讲的呢：“阿陀那识甚微细。一切种子成暴流。我於凡愚不开演。恐彼分别执为我<sup>370</sup>。”阿赖耶识非常甚深细微，一切轮回的种子就像瀑流一样，一直接连不断的流淌。佛陀对凡夫人并没有讲，尤其是二乘以下的人没有讲。原因是什么呢？害怕他们执着为是“我”，因为阿赖耶如果执着为是

---

370 摘自《解深密经》卷第一。大唐三藏法师玄奘奉诏译。

“我”的话，那不行的，因为很多外道都把阿赖耶认为是“我”，或者以所谓的一些造物者这样来理解。

所以佛陀为什么在一些普通的经典里面没有讲，原因是这样的。

所以这个道理，大家都好好的写在自己的笔记本上，这里面有很多甚深的意义。而且自己感觉上，确实阿赖耶上面有很多东西，将来开发什么东西也不知道，所以说自己也可能说不清楚。因为里面的东西太多了，只要因缘具足的时候，它会出现的。

可能不同的翻译版本是不同的，但是刚才我引用的藏文教证，大家很喜欢的，很多藏传佛教的高僧大道也经常引用。我们也希望以后在讲经说法的时候，至少是讲一节课的时候引用多少个经典，能背诵，这样很好的，对吧？这个很有必要的。

刚才是这样的一个内容。下面的颂词稍微难懂一点，你们还是拿出自己的智慧来看。有些是很简单的，你随便就可以，有些是稍微有一点难。

自心取自心，非幻成幻法，  
不取无非幻，非幻尚不生，  
幻法云何立？

可能藏文的译本跟很多注释的译本有点点不同，

我先用藏文的译法。

藏文译法的话，这里的“取”用证悟的证来讲的。如果用自己的心证悟自己的心，“非幻”的东西，本来不是幻的东西，就变成了幻化，幻化的法一样。

意思是，非幻的东西，在凡夫人面前，一些不是如梦如幻的东西，也变成幻化一样。因为你证悟一切法的时候，一切都是无有自性，如梦如幻的，可能这样的。

“不取”。如果你没有证悟的话，“无非幻”，你没有证悟的话，非幻也是没有的。

非幻的话，世间人所看到的，不是幻化，实有的这些东西。

你如果没有证悟的话，幻和非幻都是没有的。

如果非幻没有的话，“非幻尚不生。”不是幻化的没有产生，那幻化更不用说了，怎么会是建立起来呢？

好像“取”用证悟的证这样来解释的话，那也可以。汉传佛教几个法师的解释稍许有些不同，包括温陵戒环，蕩益大师，还有交光大师，他们每个人的解释稍微有一点不同，但他们确实也是深度的去解读。

大多数人是怎么解释呢？

用“自心取自心”，取自心的话，这个取是能取



所取的取，如果用自己的心开始执着自己的心，那“非幻成幻法”，不是幻化的成了幻化。不是幻化的话，认为是真心？本来不是幻化的，常有的。因为自己的心，自己去束缚，自己去执着的话，本来不是幻化的、常有的这种真心，最后变成了虚妄的幻化，妄想，变成妄尘，妄的幻化。

“不取”，如果你没有取，没有能取，也没有所取，已经没有轮回。这样的话，“无非幻”，那么这个时候，“非幻尚不生”，连非幻的，不是幻化的这种法也不存在。

如果你真的不取，真正已经开悟了的话，那“非幻”，常有的、不是幻化的，连这个也是不成立的。如果“非幻尚不生”，如果非幻，不是幻化的这些没有产生的话，那幻化怎么会是成立呢？

如果用二取来执着的话，那什么都搞不成。如果没有二取，可以说是“能所双亡”，我们经常说的啥都没有。什么执着都没有的话，最后已经是一种开悟。已经开悟的话，那幻和非幻，两个都不存在。尤其是非幻不存在，非幻不存在的话，幻怎么会产生？

你们可能还是要看一下，有不同的注释来解释。

《入楞伽经》里面所讲的有些道理来解释的话，

可能比较好一点。《入楞伽经》<sup>371</sup>当中怎么讲的呢：“恶习熏于心，所现种种相，迷惑谓心外，妄取诸色像。”我们恶的这种习气，熏于心上面，产生二取的相。这个时候显现外在种种的相，然后我们以迷乱的心，开始去执着这种种相，认为心以外有山河大地，等等，这样以后就虚妄地取什么呢？取外在的这种色相。

当然色相只是一个方面，色相、声相、香相，各种影相，外面白红蓝绿，形形色色的法显现，这样以后，众生慢慢漂泊在轮回当中。

这是没有懂得的意思而讲的。

如果已经了悟的话，《入楞伽经》里面讲：“若欲见真实，离诸分别取，应修真实观，见佛必无疑。”如果我们真正用自心来观自心，远离一切分别、能取所取，不断修真实观的话，其实见佛没有任何的怀疑，一定会是能见到佛，一定能见到诸法的实相。

前面《楞严经》所讲到的道理，也跟《入楞伽经》当中比较相同，《入楞伽经》在藏传佛教当中也是很重，诸大德们也是很重视的。

---

371 摘自《大乘入楞伽经》第六卷。唐实叉难陀译。下同。

是名妙莲华，金刚王宝觉，  
如幻三摩提，弹指超无学。

刚才我们说一切都是如梦如幻的，或者我们经常爱说胜义当中远离四边八戏，世俗当中如梦如幻。其实可以这么说。

如果你再究竟观察的话，幻和非幻也是不成立的。这样的道理通达的时候，那么这是一种三摩定。

这个三摩定在有些经典当中讲“妙莲花三摩提”，因为莲花没有任何的垢染，内外全部都是清净无垢——非常清净的三摩提。

或者有些经典当中叫“金刚王宝觉”。“金刚王”，这种境界，任何的势力、东西都是没办法摧毁，无坚不摧，所以他称之为叫“金刚王”，金刚当中君王一样。还有它是“宝觉”，非常珍贵，或者非常殊胜的一种觉悟，如来的果位一样。

还有“如幻三摩提”。很多高僧大德都是依靠如幻三摩定在这个世间当中游舞。它没有任何自性，但是依靠它，显现当中可以利益无量众生，这叫做“如幻三摩提”。所以获得的等持是这样的。

那么得到这些功德以后，“弹指超无学，”在弹指间、一瞬间可以顿超到无学位。

藏文当中说，弹指超越无学，意思是弹指之间超越，已经离开了无学地。但大乘的角度来讲，到了无学地的话，也没有什么可再超越的，因为超越无学地的目的是没有的。但是我看到现代的一个注释当中说，它超越了二乘的无学，阿罗汉，超越了他，直接获得佛菩萨的果位，也可以。

还有长水子璇当中讲，弹指之间，“能至大觉”，超的话，断的方面、证的方面有很多的超越，最后到无学。那么这个道理，相当于我们大圆满里面所讲到的一样，短暂的时间当中，你就可以圆满一切功德。

他引用了《圆觉经》里面教证的一半<sup>372</sup>，我找了一下《圆觉经》里面是<sup>373</sup>：“知幻即离，不做方便，离幻即觉，亦无渐次。”知道幻以后，离开了一切，这个时候不需要因地各种各样的方便，离开了幻以后，实际上这是真正的正觉，这个不需要经过次第。

所以在大乘显宗的经典当中，也会讲短暂的时间当中获得了觉悟，或者说是佛果。

有些人说藏传佛教的即生成佛，这些是不合理的。其实禅宗当中也有，《圆觉经》当中也有，包括在这

---

372 长水子璇《首楞严义疏》卷五：“圆觉亦云。离幻即觉亦无渐次。”

373 摘自《大方广圆觉修多罗了义经》，唐罽宾沙门佛陀多罗译，第一卷。

里，也是“弹指超无学”，实际上弹指间已经获得了这样的功德，圆满了很多地道的功德。所以这并不是不合理的。当然我们自己，不要说无学地，基本的一些境界都得不到的话，就什么都不相信，带有一种怀疑，这也是正常现象。

《圆觉经》当中讲的：“离幻即觉，亦无渐次。”这个也很重要。大家也经常要记一下。有些重要的，包括我们自宗无上大圆满比较特别的一些境界、道理，自己也应该记住。记住的原因，一方面是自己产生怀疑的时候，摧毁自己的邪见，这是有必要的。另一方面，别人向你攻击的时候，你也是有必要拿出这样智慧的理证的工具，然后进行遮破，或者说铲除对方邪见的根本。这个很有必要的。

《圆觉经》藏文当中有没有？我原来问过一次，是吧？看谁找到《圆觉经》。好像藏文当中一直没有翻译。它里面讲到很多菩萨证悟的境界，非常好的。以后有必要的时候，看看怎么样。

原来南怀瑾先生讲过《圆觉经》，南怀瑾先生讲的应该是很好的。南怀瑾讲的比较出名的《金刚经说什么》，《圆觉经略说》，这些比较出名。《楞严经》么，反正他的音频也有，但音频没有听。有时候我看这些

老的上师和老的领导们，他们的普通话说得的不怎么样，所以听着听着有点不习惯。那个时候可能因为时代的原因。现在有一些法师、领导，讲的都是普通话，比较可以的。以前的话，好多都是这样的。所以有时候语言也是一种障碍。

此阿毗达磨，十方薄伽梵，  
一路涅槃门。

“此阿毗达磨”，我们经常称对法，大乘、小乘的阿毗达磨。但这里阿毗达磨的意思是无与伦比的法。意思是说，前面所讲到的《楞严经》的这些道理、实相的话，它是最殊胜、最无与伦比的法。

“十方薄伽梵”，它实际上是十方，四方四隅上下的如来。“一路涅槃门，”《大幻化网》，还有一些密法当中，十方诸佛的行境，一切诸乘的顶乘、如来的醍醐等等，也有很多赞叹的。尤其是我们讲《大幻化网》的时候，前面都会讲很多，包括《一子续》，好多经常讲这些。

上面所讲到的这些道理，或者《楞严经》里面所讲的这些道理，实际上是最殊胜的法，十方如来依靠这样的法才能证悟。因此他们的唯一的修行，他们的门路实际上就是依靠这样的法而获得不二涅槃的。

这里，我看到好像唐朝和明朝时候的有一些高僧，光是读后面的这句也有开悟的。但这些公案记得不是很清楚。“十方薄伽梵，一路涅槃门。”你们查一下，应该是能找得到一些。包括《大藏经》和论著里面，汉文其他的书里面，有些大德依靠这个而开悟的，也有这样。

不过现在找的话，网上还是越来越难找，不知道以后会不会好一点。现在《龙藏》，《大藏经》，有时候打开也很费劲。原来的很多资料，现在不要说视频，有时候是公案，这些都是越来越不好找。可能是疫情的原因，疫情好一点的话，应该各方面都会好起来。

偈颂已经讲完了，下面讲：

于是阿难及诸大众，闻佛如来无上慈诲，祇夜伽陀，杂糅精莹，妙理清彻，心目开明，叹未曾有。

这个时候，阿难和大众听到了佛陀无上、慈悲的开示。这个慈悲的开示，一个是祇夜，一个是伽陀，刚才前面讲到的，一个是应颂，一个是孤起，以两个颂的方式讲到了这个道理。

那这个道理，能诠的词句方面，“杂糅精莹，”他的词句，包括前面的应颂和孤起，这两种风格糅合在一起，特别美妙、清楚、精彩。从词句方面讲。

从所诠的意义方面：“妙理清彻”，意义极其殊胜、美妙，并且透彻无碍，特别清楚。

这样的教言宣说了以后，阿难为主的这些众生，“心目开明”，心开意解，或者心智完全都打开了，从来都是没有过这样的。

你看，其实我们是比较可怜的，当时他们的大众：“哇，这个偈颂一讲，原来是这样的。”我们也是前面的都听了，包括刚才讲阿赖耶，还有三种禅定，我想我们有没有心开意解，或者说是恍然大悟，大彻大悟，有没有这样的一种感觉或者觉受、觉悟？如果有的话，我们也得到了同样的加持。如果我们啥感觉都没有：“什么时候能下课？刚才中午吃的什么，明天吃什么啊？晚上我几点钟可以睡觉？我这个月的生活费有没有？最近我们买的菜贵不贵？我的大米还是比较多的，时间长了以后会不会过期了？我身边有些人对我不好，我以后给他怎么样报仇……。”如果边听课、边这样想的话，那不要说未曾有，好像跟以前没有什么差别。

别人有这样的感觉以后：

**阿难合掌顶礼白佛：**

你看阿难，表现还是很明显的，马上合掌，马上



顶礼白佛：

“我今闻佛无遮大悲，性净妙常真实法句，

“我今天听到了佛陀没有任何遮挡、大悲心的流露，而且讲到了本性清净，微妙、恒常、真实的法句。”

“太开心了，太欢喜了，太舒服了，真的是好长时间都没有过今天这样的感觉，好像虚空当中的云一下子没有了，太阳的光芒从东山升起的时候，哇，我的心里是热乎乎的。”

阿难特别特别的开心，但是他的烦恼又来了：

心犹未达‘六解一亡’，舒结伦次。

“但是我心里还是没有通达，刚才前面讲的最关键的‘六解一亡’，六解一亡的道理没有懂；‘舒结’，这个结次第解开的道理也是没有明白，这两个问题我还没有搞懂。”

阿难的问题真的是特别特别多，我们有些人也是问这个问那个。其实问问题是很好的，没有思考问问题不好，自己思考以后问问题也是很好的。

我希望我们有一些堪布堪姆，包括我们讲考的时候，有些还是问的比较切实，但有些问题自己也没有思考——自己也不经过思考，随随便便，问的问题没

有什么深度，也没有什么意思，这样问也没什么用的。

如果有深度的一些问题，像阿难问一样。确实“六解一亡，舒结伦次”，这两个问题他没有懂。

惟垂大慈，再愍斯会及与将来，施以法音。洗涤沉垢。

“我再次祈祷大慈大悲的佛陀，垂怜和悲悯在场所有的众生，包括我在内所有的众生，还有为了将来的这些有缘的众生。”

阿难还是一直考虑我们的，想给今天的我们怎么怎么。只要这样的道理一讲，肯定对未来的众生是有利的。

其实阿难是佛菩萨的化生，很厉害的。

“‘施以法音’，您施于我们这种法音甘露，洗涤我们相续当中、无始以来积下来的这些沉垢，这些沉积的垢染能不能全部洗掉。”

好像有一个《楞严经》的研究里面说是阿难问了多少问题，以前有一个书里面写过。如果有人真的研究《楞严经》，那很有意思的，他们现在只统计阿难哭过多少次。但是统计阿难问了多少的问题，每一个问题到底是什么样？用白话文来写的话，可能我们都很难回答。第一个问题是什么，第二个问题是什么？

这样可能挺有意思的。

下面就比较好懂一点。阿难又问这个问题的时候，佛陀用了一个现实当中的比喻。

你看我刚刚拿了一个红色的哈达，这个是给阿难的比喻。我观察了缘起，今天是红色的一个哈达。

下面佛陀马上给他回答，他怎么回答的？

即时，如来于师子座，整涅槃僧，敛僧伽梨，揽七宝几，引手于几，取劫波罗天所奉花巾，于大众前绾成一结，示阿难言：

佛陀当时坐在狮子座上。佛陀做一些重要的开示的时候，经常像我们世间人一样，他整理一下衣服。

“整”什么？“涅槃僧”，有些里面说是佛陀的内衣，里面穿的内衣，内衣也整理了一下。

“敛僧伽梨”，我们经常说的外面大衣，或者说是袈裟。

藏文当中没有特别明显说内衣。佛陀把袈裟整理了一下，稍微收拾一下，这样的。敛的话，收拾一下，可能佛陀在法座上很长时间，有时候稍微整理一下自己的衣着。

“揽七宝几”，一个七宝组成的的茶几。现在的话来讲，也叫桌子。然后佛陀把手靠在这个七宝的桌

子边，取什么呢？“劫波罗天”，劫波罗天指的是阎魔天，或者说是离诤天。离诤天曾经供养过佛陀的一个“花巾”。

相当于是一种现在我们讲的丝巾、绸缎。藏文当中哈达和绸缎两个是一个意思，“达呷”，也可以用成哈达，也可以用成绸缎。

我想是哈达的话，可能可以，可能天人也认为哈达是最好的一种礼物，他们从天上来的话，就供养佛陀。就像现在世间人，从某个地方专门来拜见某个大德的时候，拿着各种不同的哈达。可能天人的绸缎，天人的一种衣服也叫做“花巾”，相当于是布一样。其实藏文里面“达呷”的话，它有绸缎的意思，也有哈达的意思。

佛陀从茶几边拿了一个相当于哈达一样花巾，然后打了一个结。

我不是佛陀，但是我想展示一下他们是怎么做的，可能为了了解，就比较清楚，这样的话做一个结。

“绾成一结”，他就打了一个结。然后给阿难看。阿难看完了以后，佛陀问阿难：

“此名何等？”

“这个叫什么？”

阿难大众俱白佛言：

大家都异口同声的说：

“此名为结。”

“您刚才打了一个结。”

于是，如来绾叠花<sup>374</sup>巾又成一结，

佛陀把刚才的哈达，或者绸缎，这个叠花巾，又再次的打了一个结。

重问阿难：“此名何等？”

再次问阿难：“这个叫什么？”

阿难大众又白佛言：“此亦名结。”

“这个也叫结。”因为他打了两次结。

如是伦次绾叠花巾，总成六结。

佛陀依次在叠华巾上打了六个结。

一一结成，皆取手中所成之结，持问阿难：“此名何等？”

每打一个结的时候，手里拿着这些结，不断的问阿难他们：“这个叫什么？这个叫什么？”这样问的。

阿难大众亦复如是，次第酬佛：“此名为结。”

阿难和大众一直也是同样，次第的“酬佛”，回

---

374 圆瑛法师《楞严经讲义》卷五：“叠华，西域贵重之物，织以成巾，价值无量。又为天人所奉，更足宝贵。”

复佛陀：“这个叫结。”

总共打了六个结。看起来还是比较简单的。

佛告阿难：“我初绾巾，汝名为结。此叠花巾先实一条，第二、第三，云何汝曹复名为结？”

佛陀说：“我最开始拿哈达打了一个结，是吧？你当时说这个叫做结。我用这条叠花巾来问你们，你说第一个叫结，然后第二个、第三个、第四个、第五个等等这些，你是不是也承认为结？”

佛陀说第一个应该是结，但你是不是也承认第二和第三个也是结？好像佛陀不太承认。

阿难白佛言：“世尊，此宝叠花缉绩成巾，虽本一体，如我思惟，如来一绾，得一结名；若百绾成，终名百结。”

当时阿难给佛陀是这样回答的：“您刚才拿来的绸缎，或者是天人的这种珍宝的绸缎、哈达，叠华纺织、缝纫成的花巾，虽然打了六个结，实际上是一条，只有一个本体。”

“那按照我的想法”——阿难的想法也是对的，“‘如来一绾’，得一个结，你在绸缎上首先打了一个结，那这个名字可以叫结。然后您打一个、两个，如果打了一百个结，我认为还是一百个结。虽然是在同

一个绸缎上面，如果您打了一百个结，我可以说的是一百个结。”

**何况此巾只有六结，终不至七，亦不停五！**

“何况说，也没有一百个，这条绸缎上面只有六个结，这六个结不超过七个以上，也不是在第五个停止了。”

也没有在五个上面停止，四个上面停止，三个上面停止，刚好是六个。因为表示六根，佛陀用这样的比喻来讲六根的本体是怎么样的，每一个显相是怎么样的，要抉择这样的知识。

所以当时阿难说您如果打了一百个结的话，那我可以叫做是一百个结，但您没有打一百个结，只有六个结，也不多也不少，这样的话：

**云何如来只许初时，第二、第三不名为结？”**

“那为什么您好像只承认第一个结，而第二和第三，‘不名为结’？”

我搞不清楚，这个我搞不清楚——第二和第三为什么不能说是结？第一个可以叫，第二、第三个等等这些，不能说结，我有点不懂。

这个时候，佛陀告诉阿难：

**佛告阿难：“此宝花巾，汝知此巾元止一条，**

佛陀说：“这个宝花巾，哈达也好，你知道它本来只有一条、一根，对吧？”

**我六绾时，名有六结。**

“我打了六个结的时候，你取名为六个结。”

这是他们两个共同的观点，也没有什么争论的，关键是下面的问题：

**汝审观察，巾体是同，因结有异。**

“现在你应该详细地去观察，观察什么呢？花巾的本身是一个，同体的。但是因为打了结以后，它就有不同的显相。”

因为第一个结和第二个结、第三个结、第四个结、第五个结、第六个结，现在有不同的六个结，那六个结的话，哈达是同一条，但是六个结，因为结的原因有不同。

**于意云何？初绾结成，名为第一，**

“你是怎么想的？刚开始第一个打的结，是不是称名为第一个结？”

**如是乃至第六结生，**

“然后第二个打完了以后，叫第二个结，第三个打完了以后叫第三个结，第四个、第五个、第六个，第六个打完了以后，第六个结。这样的话，是不是到



最后第六个结产生了”，

这样的话，问题就来了：

**吾今欲将第六结名成第一不？”**

现在有六个结，“那我要问你，第六个结是不是第一个结？”

阿难就觉得比较简单：

**“不也，世尊。六结若存，斯第六名终非第一。**

阿难说：“世尊，第六个结肯定不是第一个结，只要六结存在，那么第六个结的名字绝对不是第一个结的名字。”

这个我们都知道，第六个结是这边的，第一个结是这边的，那么第六个结是不可能到第一个，这是不可能的。

**纵我历生尽其明辨，如何令是六结乱名？”**

他说：“纵然我阿难经历生生世世，我利用我最聪明的智慧进行辨别的话，永远不可能把第六个结变成第一个。这种结的混乱现象，我是绝对不会承认的。不仅是我现在不承认，以后也不会承认的。”

不知道到后面的时候他会不会……，我们有点担心，阿难经常刚开始他还是很有把握的，到最后又不得不承认。

他说，我的这种智慧多少生世来观察的话，肯定不是。我们也在想，第六个结肯定不可能是第一个结，我们也不会承认的。

**佛言：“如是，六结不同，循顾本因，一巾所造，令其杂乱终不得成。”**

佛陀说：“是的，你说的是非常非常的对。因为六个结不同，但是从本体上，一个因缘上看的话，‘循顾本因’，追循到一个本因，因为六个结都是在一个哈达上面，那这样的话，如果我们追循它的本因，实际上是一个花巾所造就的。那么这样的话，‘令其杂乱，终不得成’，让它杂乱的话，也不可能的。”

这里佛陀稍微给阿难讲了一下。完全错乱的话，也终是不成立的。

**则汝六根亦复如是，**

现在这里稍微提了一下六根，下面你们自己也是思考，这些方法是很甚深的，而且佛陀特别耐心的用比喻来跟我们讲的。

这样的话，佛陀说：“我们的六根也是一样的。”

**毕竟同中，生毕竟异。”**

“毕竟本体的话，我们前面讲的妙明真性、如来藏、空性，这样的本体当中，我们眼、耳、鼻、

舌、身、意，六根，它们真正的本体，明空无二也好，如来藏也好，全部都是在在一个清净的本体当中。”

“就像一个哈达打成六个结一样，同一个本体，空性和光明当中显现了六个根，‘生毕竟异’，那么产生什么呢？毕竟产生了不同的，有差别的。”

眼根肯定不是鼻根，鼻根肯定不是耳根。这里的话，也是一样的，第一个结肯定不是第二个结，第二个结肯定不是第一个结，或者说是第六个结，第四个结。从显现上来看的话，肯定不会错乱的，但是它们的本质是一体的。

这个问题我们只有下一节课，过了几天以后我会不会忘了。

讲到这里。

## 第五十八课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

下面我们继续学习大乘《楞严经》。

佛陀跟阿难的对话当中，佛陀为了让阿难等眷属了知六根的本体，做了一个比喻——用一种表示方法

让大家了知。

这个表示方法是什么呢？

前面讲的，有一个绸缎，或者是一个哈达，或者是一个花巾，拿这个花巾来打了六个结。然后问，第一个结是不是第六个结？或者第六个结是不是第一个结？当时阿难等眷属认为，虽然打结的是一条布织的花巾，但是打了不同结的原因，第一个结和第二个结，或者第六个结的自体，从结的角度来讲不是一体的。但是从花巾自己的自体来讲是一体的。他们正在分析这样的一个比喻。

其实有时候我们密法当中也是，比如说用水晶球来表示，或者是让我们尝一尝甘露，让我们看一些密法的像，或者说是让我们听一些声音，让我们接触一下柔软和粗糙的东西，等等，这些都是认识我们心的本性的一种表示方法。作为利根者的话，依靠这样的一种方法来，立即就认识。钝根者的话，通过这样的比喻慢慢思维其中的道理，然后对自己的心，或者对外在的万法进一步的了解，或者了悟真相。有这样的作用。

今天我们继续讲：

佛告阿难：“汝必嫌此六结不成，愿乐一成，复

云何得？”

佛陀告诉阿难尊者：“你一定会是嫌弃、不喜欢这六个结，你可能希望六个结不成。你还是愿意变成一个结，是不是这样的？”

因为六个结的话，阿难现在也好像答不出来。说是一体的话，也不行的，他体的话，也不行的。在本体当中可以说是一体的，然而显现上的话，又是他体的。相当于我们的六根，六根的本体是一体的。但是在显现上，各自的作用也好，形象也好，都是他体的。所以说阿难有点搞不明白。

那么阿难给佛陀这样回答：

阿难言：“此结若存，是非锋起，于中自生此结非彼、彼结非此。”

阿难回答说：“如来，确实是这样的，只要结存在，‘是非锋起’，只要有结的话，怎么样都是说不清楚的。说一体也不行，说他体也不行，是非肯定会不断的产生。在这个过程中，还会自然而然产生什么问题呢？这个结不是那个结，那个结不是这个结。”

大家应该知道，这六个结，此结肯定不是彼结，第一个结肯定不是第六个结，第六个结并不是第一个结。这样彼此观察，只要花巾上有不同的结，那这样

的纷争就一直没办法平息。这个问题无法解决，自然而然会出现许多的问题。

可能阿难也觉得，只有一条花巾的话，就没有这些事。有了结以后，我现在答也答不出来，不答也不行，佛陀不断的追问，在这种情况下我也是比较为难。所以我还是原则上愿意这些结全部都解开。不要有结了，没有结的话，那万事大吉了，这样很好的。他当时也是这样认为的。

如来今日若总解除，结若不生，则无彼此，尚不名一，六云何成？”

可能阿难和如来是亲戚的原因，阿难还是很敢在如来面前说很多很多的话，其他的很多弟子不一定。因为如来的威严，如来的庄严，再加上如来是很了不起的这么一个佛陀。很多可能不一定这么详细，就像我们世间互相对话、聊天一样，不一定敢说。

但是阿难他说：“如来今天如果把这些结全部解除的话，最好不过的了。如果没有这些结——刚才花巾上面的六个结都没有产生的话，从根本上已经解决了问题，根本不会有彼此的这种关系，这个结、那个结，第一结、第二结、第三结、第四结、第五结，一直到第六结，结的概念也是没有的，所以这些都没有。

‘尚不名一’，如果总的结没有的话，那不可能存在第一个结。如果第一个结没有，那依次类推，第六个结也是不可能有的。因为第六个结必须在第一个结、第二个结的基础上才可以产生。”

阿难的意思，实际上这个结，如果有一种方法，总的结全部没有了，或者说这个结一个个都没有了，这可能是最好的。

其实这样的比喻，间接来说，我们的根，总的根没有是最好的。总的根没有的话，那第一根也没有，第一根没有的话，怎么会是有六根呢？有了六根的话，那我们不断地沉溺在六趣当中，所以这是很麻烦的事情。他很想把六根全部消亡，得到解脱。这应该是阿难的一个想法。

其实六道轮回当中，现在我们每个人也是依靠六根，大家存在的问题也是需要解决的问题。

不过有时候感觉我们有了六根是很好的，为什么呢？我们有了六根的原因，如今可以享受大乘佛法。如果我们眼睛看不到，耳朵听不到的，包括生存在这种世界上的舌根、身根等其他根也没有的话，确实我们这辈子不一定有享受大乘佛法的机会。

虽然有些人可能显现上稍微笨一点。我看讲考的

时候，有些人特别活跃，有些人好像一直看别人，往这边，张着嘴——不知道是笨，还是那种大智若愚，一直不说话。我经常看到。不过还是可以的。有时候两个人一起的话，大家都有讲话的机会。

所以可能我们的记性有差别，根基也有一些差别。但不管怎么样，总的来讲是能接受大乘佛法的法雨甘露。

这对我们一生来讲，确实很重要的。我们身边还有很多的盲、聋、哑残疾人，甚至是行动都没办法，各种各样，也是那么多人。

所以说，我们有时候看有这样的根还是很重要的。但是我们大的问题要解决的话，就是六根要解脱。

**佛言：“‘六解一亡’亦复如是。**

佛陀告诉阿难：“其实六个根要解开的话，跟刚才讲的一样，如果根不产生的话，那么一个根也不可能产生；一个根不产生的话，那六个根也不可能产生。如果六个根已经解脱的话，一个根也不可能存在，它也同时解脱。”

所以“六解一亡”，也是一个大的问题。这个道理也是一样的。如果有一个办法，我们的根自解脱的话，那其他全部都也是普解脱。按照大圆满讲的话，



如果一个根自解脱的话，那其他的五根，也是全面解脱。这个也是很重要的。

由汝无始心性狂乱，知见妄发，发妄不息，劳见发尘。

“但是我们众生，包括阿难你为主的很多众生，解脱也并不是那么容易的。为什么这么讲？虽然我们的明精圆觉是清净的、无垢的、光明的，但是以你为主的很多众生，从无始以来，一直心性就迷惑，出现无明，显现各种各样的狂乱。”

那天我们讲演若达多生病一样的，他前面很多迷乱的显现，怎么样也是制止不了。找原因的话，原因也不好找。那么同样的道理，我们这些众生的话，无始以来心性狂乱。

心性狂乱以后，“知见妄发”，产生了什么呢？迷乱、虚妄的这种显相自然而然产生。

有了这样虚妄的显相，“发妄不息”，这种虚妄的显相，一直不断的出现，一直是没办法停息。

“劳见发尘”，最后逐渐逐渐见到了外境种种的色、声、香、味、触、法，等等，器世界和有情世界六尘的显相。

这一段的话，汉地有好多不同的注释。六种结，

比如说是灭结、静结，动结，有各种不同的结。还有与五蕴、粗细的法进行对应。在各自的注释当中理一些表，一直讲。当然这样的话也应该是一种讲法。

这六根要解开的话，确实无始以来的这种习气根深蒂固，并不是很容易马上就清除的。只要沉溺在轮回当中的人，确实大家都应该很清楚。我们现在山就是山，河就是河，什么坚硬的事物在我们面前，暂时来讲，并不是道理上说没有就没有的。不是这样的。

这里佛陀讲了一个比喻：

**如劳目睛，则有狂华于湛精明无因乱起；**

“就像是我们世间当中，眼睛一直专注到虚空当中，最后眼睛都累了。累了以后的话，突然自然而然显现一些毛发、眼翳，或者说虚空当中各种迷乱的显现，什么花啊，各种各样的。其实这些在真正的清净、无垢、光明的见精当中是没有的，但是依靠暂时的一些因缘，也可以说在无因当中，没有真实的因，在你面前无法遮止的有一种乱象会现前。”

很多有眼翳的人，或者是眼睛劳累以后会显现的，这个是一模一样。

**一切世间山河大地、生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相。”**

“一切世间，器世界的山河大地也好，或者众生的生死轮回，不清净的染污法和清净无垢的涅槃法，这一切的一切，其实全部都是依靠一种狂乱的习气显现，全部都是颠倒的相。”

所以我们学了《楞严经》以后，知道我们现在的所见所闻、所有的这些现象，就像是空花一样，显而无自性的。为什么这样呢？这个道理，如果我们用义理观察的话，完全都是明白的。不能说：“实际它是正确的，但因为佛陀说它是假的，我们不得不承认。”

其实不需要这样。因为佛陀所说的这些道理，如果你不信的话，自己用义理来观察，用你的智慧来去推理。你的智慧去推理的话，实有的这些东西的本质，最后连名言当中也是不成立的。

这一点，我们每个人都可以引发定解。

我们有些人可能觉得：“这是佛教的一种说法，我们不得不这样承认，因为我是佛教徒。如果违背了佛的教言，那我是个坏弟子，所以我还是勉强承认吧。”

其实在佛陀的教法当中，不需要有这样的弟子，应该是依理说法才是非常对的。尤其是我们讲到这些空性、光明，这些道理我们可能进一步深入闻思、思

考以后，自然而然会知道的。尤其我们对密法有些甚深的道理不断地闻思，对中观的空性法门不断闻思的话，最后也是应该非常明白的。

所以这一点的话，作为我们佛教徒，应该自己都比较自豪。可以这么说。我用我再尖锐的智慧去观察，好像说不出来一个我们佛教不合理的现象，这一点应该是很重要的。

**阿难言：**

那么这个时候阿难说。

这样的迷乱现象，就像刚才六个结一样，我们六道的这些迷乱的现象：

“此劳同结，云何解除？”

“既然跟结一样，那我们有什么样的方法可以解开这些结，解除这样迷乱的现象，有什么办法？”

如来以手将所结巾偏掣其左，问阿难言：“如是解不？”

“不也，世尊。”

佛陀刚才手上不是拿了一个打了六个结的花巾。这个时候，佛陀将这个花巾牵到左边，往左边拉，然后问阿难：“这样能不能把这些结解开？”

阿难作为一个明智的人，他发现不可以。

如果往左边拉的话，结可能越来越紧了。往左边这样拉，本来这些结已经打上了，如果再使劲的往左边这样拉的话，可能这些结越来越紧了，更没办法解开。

旋复以手偏牵右边，又问阿难：“如是解不？”

“不也，世尊。”

佛陀又再次把刚才的花巾往右边使劲的拉，问阿难：“这样做的话，能不能解开这些结？”

阿难是明智人，他说不可能的。因为结可能越来越紧了，不可能的，不会的。

佛告阿难：“吾今以手左右各牵，竟不能解。

佛陀告诉阿难：“那这样的话，我用手往左边拉，又往右边扯，左右两边的手，这样使劲了以后，最后都不能解开这些结。”

阿难也是承认的。这样的话：

汝设方便，云何解成？”

“阿难你有没有一个方便方法，把刚才打的六个结全部都解开？有没有这样的方法？”

阿难白佛言：“世尊，当于结心解即分散。”

阿难说这个很简单，我有办法的。什么办法呢？不是往右边拉，也不是往左边拉：

“在每一个结的中心，我们用手来抠，把它解开。这个可能是最好的办法。”

他的办法我们可能也是比较清楚。

前面说往右边牵，往左边牵，实际上左边指的是世间人对有的执着。我们觉得一切法有的话，相当于是往左边拉一样，那没办法的。往右边拉，表示二乘行人对空的执着。那这样的话，不管是对空的执着也好，对有的执着也好，都不断的沉溺在轮回当中，没办法获得解脱。

当然也有一些说，代表常见和断见。就像《中观庄严论释》里面讲的一样，如果世间人一直认为有的话，它是接近常边。二乘认为一切都是空的话，接近于断边。堕入两边的这种方法，都不能得到解脱。

**佛告阿难：“如是，如是，若欲除结，当于结心。**

佛陀显得很高兴：“是这样的，是这样的，你说的很好。如果你真的想把花巾上的结打开，刚才所说的一样，你从结的中心下手，从那里开始动手，这样的话才有机会解开。”

这其实说明“中道”，中观道。不堕有的边，不堕无的边，也不住于中间——一切都是一无所住的境界，实际上这就是万法的真相。就像《大宝积经》当

中也是说：“有是一边、无是一边，有无中间无色无形无明无知，是名中道诸法实观<sup>375</sup>。”有是一个边，无是一个边，有和无的中间无色、无形、无明、无知，这就是中道。

（师念藏文）大概是这个意思，我藏文背的不是特别到位，但应该可以，反正你们也不懂。呵呵。这里懂藏文的很少，所以他们也觉得：“哇，还是背得很好的。”所以在一些非专业人面前说着一些陌生的术语，这是一种最好的迷惑药。

我有时候引用的还是正确的，你们不要认为：“凡是引用藏文，又开始那个。”也不是这样的。

这是中观道的意思。

**阿难，我说佛法从因缘生，非取世间和合粗相。**

下面佛陀就开始讲缘起道。

前面他们通过这样的一个比喻，说明不能堕两边。

佛陀说：“其实我的佛法主要讲缘起空性，我说的是缘起法。”

我们学过《缘起赞》，还有学过一些中观和其他道理，都知道佛陀所讲法的核心思想主要是缘起空性。

---

375 《大宝积经》卷第一百一十二，普明菩萨会第四十三。

很多大德也是这样讲的。佛陀是“世间第一说”的话，谁都没有像佛陀一样说缘起空性的。

佛陀说，佛法主要讲缘起空性。

“但这个缘起并不‘取世间的和合粗相’。”

世间和合粗相都是很简单的。有些人认为，佛教的缘起观是什么样的呢？就是种子种下来，变成苗芽，然后根、茎，枝、叶、花、果等等，这样的一个过程。

当然，这个也可以算是一个缘起。但这个是在外的事物上面一个粗相的缘起。我们世间当中，比如说我们从小的时候，童年时代、少年时代，然后青年时代、中年时代，老年时代，最后离开。这是一种因缘循环。这也是一个粗相的缘起。

佛陀说，我讲的所谓的缘起法，并不是一味地说一个粗相的缘起。

粗相的缘起，不仅仅是佛法，现在世间稍微懂一点植物学或者是人类学的人，这样整个变化的过程，谁都一目了然。这个并不是非常甚深，并不是非常难懂的。

那是什么呢？

佛陀说，我真正的缘起观是这样的：

**如来发明世、出世法，知其本因随所缘出，**



“如来他所发明、所宣讲的世间和出世间法的缘起，实际上是完全明白它根本的因。”

比如说众生也好，器世界的话，我们真正本来的这种如来藏是什么样的一种因缘，然后它慢慢显现成什么样的不清静的世界。最后的话，如果我们认识了本性，那获得什么样的果位，等等，特别甚深、微妙的一种因缘。这才是真正的如来的一种缘起观。并不是很简单的一种因缘生才叫做佛陀所讲到的缘起观。

不然的话，很简单的，基本上一个植物学者他也知道。从来都是没有学过宗派的那些农民，他也知道，今年种下青稞的话，明年会收庄稼。有一些牧民的话，秋天的时候让这些动物交配以后，到明年就会繁殖。这样的概念，他们都知道。

这样的一种因缘关系也并不是缘起观。

我们世间人也是经常说“种瓜得瓜，种豆得豆”，以前我不是讲过吗？有个辩证唯物主义的老师，我们两个关系不是很好。每次讲课的时候他都是盯着我：“种瓜得瓜，种豆得豆，这样的观点，并不是我们有些人迷信思想所说的那样。”哈哈，他眼睛盯着我。他一直不承认“善有善报，恶有恶报”。他一直盯着我辩解。好多同学也是看到我们这边。“有些人是不

伦不类，我们要培养学生们的话，首先从思想上抓起。”

所以确实我们有一些道理还是很甚深的。这个道理一定要明白。

下面佛陀讲他无碍的智慧：

如是乃至恒沙界外一滴之雨，亦知头数；现前种种松直、棘曲、鹤白、乌玄，皆了元由。

佛陀他是遍知，怎样遍知呢？

“乃至恒河沙世界以外的地方，如果降下雨水，那这些雨滴的数量，也完全都是明白的。还有从当前的一些显现来讲，比如说松树它是挺直的，荆棘树它是弯曲的；天鹅是白色的，乌鸦是黑色的，等等，这些因缘的源头也是完全明白的。”

《释尊广传》当中也是有。当时有一个叫鲜明仙人，还有一个叫碧蓝仙人。那个鲜明的仙人的住地有一颗很茂密的大树，他说这棵树的树叶，他数了12年。碧蓝仙人一看，马上一目了然了。这两个实际上是后来的舍利子和释迦牟尼佛。

所以我们不知道松树的显相也好，水滴也好，这些对我们来讲不是很清楚。但是我们确实知道，众生“善有善报、恶有恶报”这样的因缘唯有佛陀才知道。或者是一切万法皆为空性，我们的心性、光明如来藏，

每一个众生都具有的。这些道理，我们通过自己的分别念来推理的时候，也是知道的。

当然有些外道，他们可能也知道，为什么乌鸦是黑的？为什么天鹅是白的？也应该是知道的。

其实黑和白的话，也可能跟我们的这种，怎么讲？可能现实生活当中喜欢黑的，喜欢白的，可能也有一些因缘。一般来讲，乌鸦和天鹅的话，也是恶和善的象征。

我有时候想，为什么医生的衣服是白的？为什么有一些人的衣服是黑的？比如说医生的话，可能他表示一种善事。我最近看到法国，好像有 14 万多人开始示威游行，好多穿黑衣服的警察开始打他们。不知道衣服象征着什么，也不是特别清楚。

但不管怎么样，乌鸦是黑色的，这个因缘佛陀也是知道的。天鹅是白色的话，这个因缘也是知道的。只不过在有些经典当中，这些都是很无聊的。

最重要的是众生从痛苦当中获得解脱，这是很重要的。因此佛陀先说四谛法门，然后再说万法的真相，原因就是这样的。

是故，阿难，随汝心中选择六根，根结若除，尘相自灭，诸妄销亡，不真何待？

“所以阿难你的话，应该心里准备好，你一定要选择六根。”

如果选择六根以后，可能其中要找一个圆通根。因为下面一直讲每一个圣者他自己以前是哪一个根、哪一个尘、哪一个识来证悟的。

下面我们讲到的二十五位证悟者，其实阿难还没有资格，因为全部是阿罗汉和菩萨，所以阿难你将来也准备要在六根当中选一个。

“如果把这些根的结全部遣除，那外在的尘相也自然而然灭亡。如果外在的尘相灭亡的话，那我们前面讲的器世界、有情世界所有的这些妄相全部都没有。一旦所有的这些虚妄相没有的话，那所谓的真相也自然而然出现，那个时候就真正通达最高的一种境界。”

接下来用一个比喻来讲如何次第的解开这些结。

阿难，吾今问汝，此劫波罗巾六结现前，同时解萦，得同除不？”

佛陀说：“我现在问问你，当时离诤天给的那个劫波罗花巾，我们打了六个结。这样的话，同一个时间当中，您能不能把所有的这些结全部解开？”

阿难说：

不也，世尊。

“不可以，世尊。”

是结本以次第结生，今日当须次第而解。六结同体，结不同时，则结解时，云何同除？”

阿难他的回答是什么呢？

“因为结的话，本来您打的时候，一个一个次第性打的，结的时候，并不是同一个时间当中打的。”

现在有一些气功师，“呼”的吹一下，上面马上就有很多结。佛陀没有这样，他是一个一个打的。

“你打的时候是次第一个个打的，那今日要解除的话，也是一个一个的解，不可能同一个时间当中马上全部解除了。虽然结的本体是同体的，但是从结的反体来讲，都是不同的。所以结的时候不同时，那么解开的时候怎么会同时呢？”

结的时候次第次第打的话，那最后解开的时候，也是一个一个的解开，这是一个规律，你不能偷换概念。

**佛言：“六根解除亦复如是。”**

佛说：“那六根解除的话，实际上也是这样的。”

意思是说，如果你不能同一个时间当中解开这些结，那六根通达的时候，也是以次第性的通达。

可能大多数，尤其像阿难这样的人，可能是次第

的来。但像密法根基这样的，同一个时间当中一通百通，全部同时了然证悟。应该会有这样的。

**此根初解，先得人空；空性圆明，成法解脱；**

下面它的次第是怎么样呢？

“实际上这个根，我们讲的六根，六根当中首先应该选一个根，作为初根，慢慢慢慢解开、了悟。这样以后，这个次第是合理的。先应该讲人无我的空性，人无我的空性圆满、明了以后，‘成法解脱’，法的执着慢慢地开始得以解脱。”

一般来讲，对声闻缘觉的话，先讲人无我，人无我通达以后，依此类推，法无我也是可以慢慢慢慢证悟。

所以我们说小乘当中，人无我是已经证悟了，法无我是部分证悟，不可能所有的法无我都有证悟的。

所以要次第性的来，这样的话，法无我的执着没有了，也就解脱了。

**解脱法已，俱空不生，是名菩萨。**

“解脱了法的执着以后，‘俱空不生’，人、法两空，空也不可能产生，那么这个叫做菩萨。”

**从三摩地得无生忍。”**

“从三摩地当中得到无生法忍。”

后面讲他的境界——依靠三摩地而获得无生法忍的这个菩萨。可以这么讲。

先通达人无我，后来法无我。其实人无我和法无我，可能有一些利根者的话，也是同一个时间当中证悟，这样的机会也并不是没有。

**阿难及诸大众，蒙佛开示，慧觉圆通，得无疑惑。**

这个时候，蒙受佛陀大慈大悲、这样殊胜的开示以后，阿难和大众，他们的智慧、觉性，圆满通达。基本上上面所讲到的六根的问题，他们都通达了，没有任何的怀疑。

今天阿难还可以的，但是他的问题又可能出来。

**一时合掌，顶礼双足而白佛言：“我等今日身心皎然，快得无碍！”**

这个时候大家非常开心，同一个时间当中，大家合掌，在佛的双足下进行顶礼，然后陈白佛陀说：“我们在座的各位，今天确确实实得到了佛陀的开示，身心全部都得到清净、明了、无垢、快乐，快乐得无有任何挂碍。”

不仅是佛陀，如果有一些法师，真正给你讲了一些大乘佛法以后，有些人因为一堂课或者是一本书，或者是一个法，你相续当中的很多疑惑也是全部解开，

自相续当中的烦恼依此而得以解决——有些人听了法以后，自相续转变得非常快。

以前烦恼特别严重，相续也不清净，经常特别痛苦的人，因为后来听着听着法以后，心与法相应，相应以后，慢慢法融入自己的相续。最后的话，确实行为也是如法的，见解也是如法的，自己也是能利益很多很多的众生。所以我们的心入于法，这是很重要的。

所以无垢光尊者的《四法宝鬘论》<sup>376</sup>里面专门讲，心入于法，法入于道，道最后把我们不清净的识转成智慧，这么一个理念。这个也是很重要的。

你看这里，总体上讲，他们原来的这种怀疑这些都是没有了。

**虽复悟知一六亡义，然犹未达圆通本根。**

“虽然已经了知了前面讲的‘六根一亡’的意义——六根的话，次第性的解脱，这样的道理已经明白了，但是最主要的圆通根的道理还没有通达。”

阿难的问题是一个接着一个，现在圆通根方面不太懂了。

---

376 《四法宝鬘论略解》：四法，是本论的主要内容，即心趋于法、法入于道、除道之迷、转迷为智。平时我们发愿也要这样：“希望我的心能够融入法，修法不要有任何障碍，一旦有障碍的话，也能依靠智慧转为道用。”



世尊，我辈飘零，积劫孤露，何心何虑，预佛天伦。

“世尊，我们这些众生，无始以来，‘飘零’，漂泊在苦海当中。多生累劫都是没有依靠，没有怙主，孤苦伶仃的在轮回旷野当中感受痛苦。”

“‘何心何虑’，何敢能想，何敢能想到今天跟佛陀有这么样的一个，可以说是天伦之乐。”

有些说因为跟佛陀是亲戚，跟他变成亲戚。还有依止佛陀这样的上师。

从无始以来转到这里，哪里想得到今天会跟佛陀那么长时间的对话。这么好的机会，连梦里面都是想都想不到的，今天是特别特别的开心。

**如失乳儿忽遇慈母。**

“相当于一个失去了乳汁的流浪儿童，突然遇到了自己慈悲的母亲，非常非常好。”

若复因此，际会道成，所得密言，还同本悟，则与未闻无有差别。

这句稍微有一些不同的解释。

意思是说：“如果我们再享有这么好的一个机会，成就道业——如来一直跟我們在一起，在一个这样的法会当中，有这么好的一个机会的时候，‘所得密言’，

所得到的这些秘密的教言，‘还同本悟’，就像以前一样，还是停留在一个文字上来会悟的话，那跟教言听不听到，没有什么差别。”

这是一种解释方法。意思是说，我们今天这么好的机会，得到了如来这么殊胜的一些密语。那这些密语的话，我们把它停留在一个文字上，没有好好的去实修实证，一直把它当做一种语言来看待的话，实际上它没有多大的价值，实际上跟没有听到如来的密语和教言一模一样的——自相续还是依然如故，还是那么刚强难化，所以没有什么意义。有些是这样解释的。

还有一些说，依靠这样的机会成道，实际上佛陀所讲到的这些密言，这些密言应该要成为本来自己具足的一种开悟的因。意思是今天得到的这些特别秘密、甚深教言，应该要成为自己本来具有的，重新苏醒，重新开悟的一个因缘。否则，听到跟没有听到差不多，没有什么意思。

藏文的解释也是跟后面的观点一样。我看好多前辈的这些大德，稍微在语句上解释不同，大概的意思应该是一样的。

我们有了这么好的机会的时候，把教言应该是要用上，要懂得它词句的意义，同时自己应该是实地实

修。如果没有这样的话，好像你听到这些教言和没有听到差不多。

我们也经常讲，我们听到以后好好的实修。如果没有好好的实修，没有断除自相续的烦恼，除了种下一个善根以外，没有起到最根本的作用。

所以这段话在《楞严经》里面也是很重要的。让后学者遇到这些教言的时候，应该有一种难得的心、珍爱的心，然后把它很好的收藏在自己的笔记本当中。如果利根者的话，全部都记在自己的心里面，随时随地都是可以用得上。这样的意思。

**惟垂大悲，惠我秘严，成就如来最后开示。”**

阿难说：“祈请大慈大悲的佛陀，你应该慈悲地赐予我们秘密和庄严的方法。‘成就如来，最后开示’，最究竟、最甚深的开示。”

他请求如来，你要给我们一个开示。当然开示的话，他的意思不一定是由佛陀来讲，因为下面还是有很多弟子。所以阿难的态度并不是一定如来你来讲。

**作是语已，五体投地，**

阿难说完了以后，又五体投地的顶礼。

**退藏密机，冀佛冥授。**

大德有不同的注释。藏文当中后面的那一段，基

本上没有说。

他退到如来的另外一边，一直在那里等待，接受后面的这些教授。

藏文当中基本上这样的。

但汉文的意思：

“退藏密机”，“退”指的是退位，“藏”的话，身体和语言上面不显露，比较隐藏的方式，他外在的这种表情不明显。“密机”的话，他等待秘密的这种教言，或者他一直等待这样的教言。

“冀佛冥授”，实际上他希望得到如来间接给他们的一种特别教授。

下面会比较明白，就像所谓的如来意传一样，很多教授并不是如来亲自传。其他成就者传的话，实际上他也是得到一定的利益。

所以阿难的这种态度，他自己表面上并没有特别明确的说：“啊，如来你一定要给我们讲个什么方面的道理。”没有这么讲。说是你一定要给我们讲一个秘密、庄严的、最究竟的一个开示。说完了以后他自己的表情跟以前有点不同，在外面不显露，一直等待一种秘密的教言直接接受。他是这么一个态度。

大多数的注释虽然词句解释的方法不同，但是基

本上他就一直以这种方式来等待。

尔时，世尊普告众中诸大菩萨及诸漏尽大阿罗汉：

因为大众当中人非人、凡夫，包括外道，什么样的都有。

这个时候佛陀就告诉那些大菩萨，还有所有的烦恼已经尽了的大罗汉。

这个时候他就叫这些，并不是随便叫个凡夫人出来。

“汝等菩萨及阿罗汉，生我法中，得成无学。

“你们这些菩萨和阿罗汉，全部都是在我的教法当中，获得了无学的果位。”

吾今问汝，最初发心悟十八界，谁为圆通？从何方便入三摩地？”

佛陀说：“我今天开始考试了，开始问你们。”

因为下面有二十五个弟子，每一个人都会讲的。主要讲十八界和七大。

十八界的话，每个都有一个通达。七大的话，也是每一个都通达的。耳根放在后面讲，实际上应该是十八界还有七大，代表每一个在因地的时候是怎么证悟的。

所以佛陀没有问你在果地的境界是什么样？没有

这么讲。

“原来最开始的时候，你证悟的时候，十八界当中哪一个是圆通的？你又从哪一个方便法门入于三摩地？”

下面会讲二十五个弟子每一个的境界。应该是《楞严经》里面很出名的。我们看我们这里会不会出现二十六个弟子开悟了。

下一堂课就从第一个弟子开始讲。下面按理来讲是比较简单，但不知道《楞严经》的文字……。应该问题不大，对吧？

## 第五十九课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天我们继续讲大乘《楞严经》。

《楞严经》前面讲了十八界、七大，这些应该分析了好长时间，大家都非常清楚。分析的过程对我们而言应该还是比较难的。接下来讲，尘也好，根也好，识也好，还有四大、五大这些，其实依靠这些，有些圣者是可以证悟的。

下面佛陀告诉一些真正的案例，他们当年是怎么

证悟的。这样的证悟故事在其他经典里面比较少见。对我们后学者来讲，如果真的要修行，就像当年佛陀的二十五大弟子一样，依靠根来可以证悟。

如果按照密法里面讲，这些道理应该比较相同的。去年和今年大家都知道，我们《四心滴》里面好多都是色、声、香、味、触的直指，这些直指，如果利根者、有缘者的话，也是完全可以通达。

接下来会讲二十五个法。先讲六尘，然后讲五根、六识，再讲七大。耳根放在最后，因为它在圆通根当中比较重要，会有广说。所以实际上是十八界加上七大，依靠这些法而证悟的案例。

这二十五个弟子，看起来部分是阿罗汉，部分是菩萨。但是很多前辈大德们他们分析，佛宣说《楞严经》的时候，应该已经建立了究竟一乘，表面上看起来这里面有很多阿罗汉，但实际上他们都通达了人无我和法无我，只不过是身份不同——在佛教当中，显现是阿罗汉，实际上是大乘阿罗汉。

也有一些注释当中说，这些阿罗汉的境界是不圆满的，不了义的。菩萨的境界是圆满的、了义的。也有一些大德认为，实际这里所讲的都是了义的，都是最究竟的。因为我们看到这些阿罗汉的境界，都是讲

如来藏本体圆满、了义，讲的都是这样的境界。

所以说我们不用担心他是小乘的阿罗汉，证得比较少一点。也许他刚开始证悟的时候是这样，但是最究竟在佛陀面前印证的时候，应该境界是非常高的。这样来理解。

今天先讲六尘，六尘当中，先讲声尘。因为声尘对应耳根，耳根跑到后面去了，所以声尘有点孤独，先来了。

声尘圆通，二十五个弟子当中的第一个：

憍陈那五比丘即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我在鹿苑及于鸡园，观见如来最初成道，于佛音声悟明四谛。

五比丘当中有一个叫憍陈那。

憍陈如也可以说，憍陈那也可以说。

大家都知道，佛陀在苦行的时候，当时憍陈那是五比丘之首。憍陈那也是佛陀父亲方面的亲戚。五比丘当中，其中三个是父亲方面的，两个是母亲方面的。

当时佛陀在苦行的时候他们也来了，但后来觉得生活太苦了，实在没办法坚持下去，就去鹿野苑了。他们在尼连禅河边没有修成。

佛陀成道以后到了鹿野苑，他们过来见佛陀。佛



初转法轮的时候，他们获得了证悟。这么一个过程。

一般讲五比丘的时候，经常讲到憍陈那比丘。憍陈那在这里面是第一个。

憍陈那从自己的座位上站起来，在佛的双足下顶礼，陈白、禀告佛陀，这样说道：“我在鹿野苑以及鸡园，观见如来最初的成道。”

他当时有幸见到释迦牟尼佛最初成道、转法轮的现场。

“这个时候，从佛陀美妙的声音中，悟到了苦、集、灭、道四谛的真相。”

他是这样开悟的。他听到了佛的声音，因为声尘而开悟的。

所以从历史上看，很多大德，当时他的上师讲经说法的时候，自己也是悟到了——通过声尘，声音的尘悟到了。

这里还讲到什么呢？在鹿野苑和鸡园。鹿野苑的话，是很多很多仙人修行的地方。有鹿等很多野兽，还有一些飞鸟、鸡等飞禽也在这里，相当于是现在的动物园一样。

这里为什么说有两个地方？藏文当中也是有这两个地方。憍陈那他到底是在鹿野苑证悟的，还是在鸡

园证悟的？实际上鸡园也是鹿野苑的一部分，就像我们的花园，可能这边是有飞禽的部分，这边是有走兽的部分。

鸡园的话，在一些公案当中说，曾经释迦牟尼佛当一只雉鸡的时候，当时看到森林起火，它实在没办法，自己飞到恒河边，将自己的翅膀浸湿，又飞来扑火。很长时间以后，后来天人也是感动了，就降下雨水，把火扑灭了。当时这只鸡应该是在这里示现圆寂。

实际上这也是佛陀因地的时候，变成鸡来救护众生的。因为纪念这个地方的原因，起名为鸡园，是这样的。

那为什么憍陈那要说两个地方呢？有些大德解释说，因为五比丘在鹿野苑佛陀初转法轮的时候都听受了。但是他们的根基不同，有些当下在鹿野苑开悟了，有些没有在当下开悟。他们在周围的鸡园，不同的地方又不断的修行后开悟了。所以他一方面在鹿野苑得过教授，同时又在不同的地方，包括在鸡园获得证悟。

这个鸡园，佛陀以前因地怎么样扑火的公案在《释尊广传》当中也是有的。

刚才也讲了，他当时见到了世尊转法轮，然后去现场听。听的时候，佛陀的这种妙音声尘让他开悟了。

他开悟的是四谛的真相。

**佛问比丘，我初称解，如来印我名阿若多。**

“刚才佛问所有的比丘，我是最初开悟的，我是世间当中第一个开悟者。”

“称解”，解的话，解脱、开悟。

当时佛陀问你们开悟了没有？憍陈如说我是第一个。他可能比较大胆，他就如实的告诉。也可能是佛陀的亲戚，就直接称：“我已经开悟了。”

“后来佛陀给我印证，取名为阿若多。”

阿若多，藏文当中是全知，全面了知。因为他第一个知道了四谛的真相。

**妙音密圆，我于音声得阿罗汉。**

“依靠佛微妙的声音，秘密、如来藏的本来真相就圆满通达。

“妙音密圆”，下面还会有“妙色密圆”，“妙香密圆”……，会有这样的，因为色、声、香、味、触的不同。

因为佛非常微妙的声音，他已经通达了这样的境界。或者说微妙声音的真相，实际上是秘密、光明，还有如来藏、圆满、透彻、周遍法界，等等这样的法性。

“那么我是依靠佛陀的妙音声尘获得了阿罗汉果位。”

**佛问圆通，如我所证，音声为上。”**

“佛这次对每一个弟子问圆通”。

“圆通”，藏文当中把它翻译成菩提的因。佛问我，菩提的因是什么？

“那对我而言，其他我不太清楚。但对我而言，我觉得声音的这种尘，六尘中声音的尘是最好的。”

对他而言，其他的五尘都不重要，六根也不一定重要。对他而言，确实他是依靠声音的尘而证悟的。

因此他自己的境界是这样的。这是第一个弟子讲到了他的境界。

接下来讲第二个，第二个色尘。

**优波尼沙陀**

优波尼沙陀，翻成汉文的话：近少，很近的近，少是很少。通过修行以后，他的烦恼接近越来越少了。还有叫做色性空，色的本性空，也有这个意思。

我们叫做涅槃（藏音），应该是六群比丘之一。他比较调皮，贪心很重一个人。

即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我亦观佛最初成道，观不净相生大厌离，悟诸色性。

他是依靠色、声、香、味、触、法里面的色法来证悟的。

他也是从自己的坐垫上站起来，顶礼佛足以后白佛，这样说道：

“我也是观佛陀最初成道。”佛陀成道不久，他也有机会见到佛陀。

“观不净相”，当时他贪心比较严重，佛陀就让他观不净相。

“最后对整个个体产生极大的厌离心。产生极大厌离心以后，就开始证悟色的本性——色的空性的道理，已经通达了。”

蕙益大师他讲不清净分为五个方面<sup>377</sup>。第一个生处不清静。生处的话，我们的母胎。因为住胎的话，生处肯定不是很干净的。第二个是种子不清净。比如说父精母血，整个身体的种子，也没有什么干净的。第三个叫相不清净。相的话，形相，意思是说人从头到尾没有什么干净的部分，如果你剖析人体的话，哪

---

377 蕙益大师《楞严文句》卷五：“所谓五种不净。一生处不净。胎中与粪秽杂处。生从尿道而出。二种子不净。揽父母精血为体。三相不净。从头至足。纯是秽物。四性不净。根本从秽业生。托于秽物长养。其性自是不可改变。身中共三十六物。内有十二。名性不净。（皮肤血肉筋脉骨髓肪膏脑膜）。外有十二。名相不净。（发毛爪齿眵泪涎唾屎尿垢汗）。中有十二。通于相性。（肝胆肠胃脾肾心肺生藏熟藏赤痰白痰）。五究竟不净。业尽报终。如朽败木。”

里都没有什么干净的东西。第四个是性不清净。本性不清净，我们经常讲的三十六种不净法。还有一个究竟不清净。人最后到了究竟，死了以后，那人的尸体没有什么清净的。

所以通过五种不清净相来进行观修，最后他就悟到了色的本性。

人一般可能最难以遮止的是看美色。可能很多凡夫人是难以控制、难以遮止的。但是如果你用智慧进行观察的话，我们所贪著的对境的色法，到底哪一个有干净的地方？这样观察的时候，最后色的本体了知为空性。

就像《入菩萨行论》第八品《静虑品》当中也分析了人体的不净法。龙猛菩萨《中观宝鬘论》当中也是讲的很广很广。还有其他相关的经论里面，包括《入中论》当中也有少部分的内容。

这样的话，他最后已经了悟了。以什么来了悟的呢？他就讲了过程。

以从不净，白骨微尘归于虚空，空色二无，成无学道，

“把人的整个身体，比如说腐烂相、青淤相，等各种相来观不清净。”

就像泰国、缅甸现在好多都观不清净相。

“再开始观白骨，最后身体全部都腐烂了，腐烂以后只剩下一个骨架。骨架详细分析的时候，最后是微尘，骨架也是没有实有的东西。最后归于虚空，没有什么了。在这样的时候，色和空是无二的。”

我们看到的美色，实际上它的本体先开始是不清净的，它的真相是这样。然后是白骨，然后是微尘，微尘以后是虚空，空和显现无二无别。

“从这样的道理当中获得了无学道。”

他是这样证悟的。原来是最调皮的，后来观不清净和无我的这种观想以后，最后确实已经得到了无学道。

**如来印我名尼沙陀。**

前面是优婆尼沙陀，优婆是姓还是什么。

**尘色既尽，妙色密圆，我从色相得阿罗汉。**

“我得了无学道以后，如来也是印证我，给我取名色性空。”

因为通过色法获得了证悟，所以叫色性空。

我们经常说“涅槃”，好像藏文当中没有看到色性空的意思，但实际上他就是色性空。我们把那些大德的名称放在词典里面应该也可以，有些人名也很难

找。

外面的色尘——因为我们眼睛的对境，看到的不管是白红蓝也好，三角形、椭圆形等所有形状和有颜色的东西，都是色尘。

“这些色尘最后已经清净了，色尘已经清净以后，圆满、现前了‘妙色密圆’，色本来的面目。这个是秘密的、圆满的、普遍的，或者说是清净的、光明的，等等。”

我看这里每一个阿罗汉的境界其实是挺高的，不应该只是停留在一个人无我上面。就像有些大师所承认的一样，这是最究竟的一个法门。表面上看起来是一个阿罗汉，实际上是显现的阿罗汉相。他证悟的应该是最高的的一种菩提。应该这样讲。

当时色性空他证悟了什么呢？

“我是从色相上获得了阿罗汉果位。”

**佛问圆通，如我所证，色因为上。”**

“佛陀问我们成佛的圆通，成佛最好的因是什么呢？

佛陀问我们菩提的因，藏文当中说菩提因，也可以。

“菩提的因是什么，我不知道其他人是怎么样，



对我而言，我自己的亲身体会和亲身证悟而言，‘色因为上’，色尘的话，是成佛最好的因。”

确实大家也知道，众生的根基千差万别。为什么佛陀给我们转了八万四千法门？同样的一个法，当场有些人依靠色尘而开悟；有些人依靠声尘而开悟；有些人依靠香尘、依靠味尘、依靠触尘、依靠法尘，等等这样来开悟的。

如果我们一概而论：“因为我喜欢这样，你也必须这样”的话，那是很难很难的。每个众生自己心相续当中的意乐、根基不同，他相应的不一定另外一个人相应。我们自己做的一盘菜，觉得：“哇，这是特别特别好吃，你们来吃。”有一个人觉得还可以，一个人觉得特别不好吃，有一个人觉得很不错。如果有三个人的话，这一盘菜可能会给这三个人带来的快乐、痛苦、中等，感觉都不相同。所以众口难调。

讲一个法也好，说一个话也好，有时候也是很难的。让大家都欢喜，包括有一些世间的领导，他们有时候也很想做圆满，但是圆满的话也是很难的。

你看那天英国首相特拉斯还是特斯拉？哈哈，我经常弄反他们。特拉斯，是吧？她当首相，当时兴高采烈的，哇！特别、特别的开心。但是现在好像不到

40天的时间，昨天她宣布辞职。前面那个老头子也是说辞职。有一个人说笑话，他的儿子四个月大，但是他见到了两个首相。两个国王，女王，后来查尔斯也是上来。还有财政大臣多少多少。

可能现在那边的局势确实非常动荡，人们要求增加工资，怎么怎么。但是确实作为一个领导的话，也是很难很难的。

昨天她一宣布的话，我也是，啊，怎么办？我好像成了英国人一样的感觉。哈哈。

所以众生的根基不同。以后你们要当发心负责人的时候，你刚开始的这种发心是很好的：“我一定要圆满，把这个部门弄得好好的。”但是遇到了几件事情以后，这个不满意，那个不满意，上面不满意，下面不满意。最后的话，只有我宣布辞职。哈哈。

我还是这么多年了，应该还是有点厉害啊。不是我厉害，可能是另外一种因缘。有时候确实让大家都满意，是很难很难的。

其实上师们弘扬佛法也是一样的。以后我们这里好多道友也肯定有弘扬佛法和利益众生的缘分，但是这个缘分主要靠自己，一个可能人要坚强，还要善巧方便。有些可能情商要高一点，智商不一定很高，智

商如果太高的话，现在这个世界不一定能容纳。所以有时候可能要各方面的调节。

旁边看的话倒是很容易：“旁观者清，当局者迷”。旁观的人说话还是很容易的，但是自己真正去做的话，哪怕是一点点的事情，不一定做得很好。

所以众生的根基有些是色尘而开悟，有些色尘而痛苦；有些是声尘而开悟，有些声尘而痛苦。

下面是第三个，香尘而开悟。

这个叫香严童子。藏文里面说，确实有些经里面有个叫香严菩萨。但这里好像显现上是不是个阿罗汉？

也有菩萨叫香严童子。这里的童子并不是我们讲的文殊童子一样，他出家和证道是比较年轻的时候，但人也不一定很年轻。可能会有不同的解释。

香严童子即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我闻如来教我谛观诸有为相，

香严童子也是从坐垫上站起来，顶礼佛的双足以后，陈白佛陀：“我也是听从佛陀，教我观察有为法的相。”

他当时是观有为法的相。

我时辞佛，宴晦清斋，见诸比丘烧沉水香，

佛陀给他做教授以后，“当场辞别，或者离别佛

陀，他自己到了一个‘宴晦清斋’，一个非常清静的地方，在那边修行。”

没有任何的喧嚣，没有任何的扰乱，韬光养晦。这里非常寂静，没有什么其他的人流来往，极其清静。这样一个地方修行的时候：

“见到其他的比丘烧沉水香。”

沉水香跟其他的香有点不同。所谓的沉水香，先把香木放在水里，慢慢它的外壳有点腐烂的时候，里面的东西还不断的沉浸在水里面。过了很长时间以后，变成香。这个香跟其他的香有点不同，它没有烟，没有浓烟滚滚。而且它的香气传递十方，特别香，香氛扑鼻，非常好的一个香。

所以当时比丘们在烧这种香。

我们也烧香，烧这个烧那个。有些香是很好闻的，有些香是真的，不知道到底是什么。

那天有一个堪布，他们把他的名字写上，他有点不高兴：“你们做的香很臭，像烧破衣服一样的味道。”哈哈。他给他们说：“你们的香不要写上我的名字，你们又不听，还写上我的名字。但写名字也没有用，你们的香我闻了一下，就像是烧破衣服的味道一样。”这种香气可能不能开悟，甚至产生厌烦心。

如果真的是特别好的那种香，这样的话：

香气寂然来入鼻中。

“这个香气特别清净、寂然。”

没有特别刺激自己的鼻根，或者说是特别熏我们的眼睛，没有这样的，特别清净的。

“它很清净的入于自己的鼻子。”

我观此气非木、非空、非烟、非火，去无所著，来无所从，由是意销，发明无漏，

当时香严童子是怎么样？很简单，来了一个旁边人的那种香气。

我们这里也是，稍微熏一点。今天应该有个香的话好一点，今天什么都没有。前面点个香的话，看看我们能不能开悟。这几年我们的经旗也没有了，灯也没有了，香也没有了，佛教常用的那些。灯的话，全部没有；经旗全部不准有了。香倒并没有要求，但是可能也是害怕火灾，也没有了。

以前的人们好像不是在火世界产生的，现在我们有一个什么火灾，所以有时候不知道社会变成这个样子。也许这是末法时代的一个相。所以我都没有供灯的话，有时候有点不习惯，但也没办法，随顺大家吧。可能诸佛菩萨也有点不习惯。还有烧烟烟，也不准烧。

“当时我观香气，进行观察，观察到香并不是烧香的木头，因为木头不在这边。”

“也不是‘非空’，如果是空的话，空是经常有的，但是空当中也并不是经常有香气。”

“也不是烟，如果是烟的话，浓烟滚滚，应该是看得到的，但这个也没有。”因为它的特点，它没有浓烟。

“也不是火，如果是火进入鼻孔的话，肯定会烧的。”

所以都不是。

有些注释讲这叫破四边生，从四个方面来进行破斥。还有加上无来无去。

“‘去无所著’，香气要去的话，有没有一个去处呢？去处也找不到。香气来了以后，它到哪里去了？到东方去，西方去，也找不到。”

“‘来无所从’，来处也找不到。”

刚才真正的一种因缘的话，可能是在点香的地方，但是去这里找的话，它的来源也是找不到。如果外在香的尘找不到的话：

“‘由是意销，发明无漏’，这样去分别观察的时候，自己能取的意识，执着它的有境也自然而然消亡。

这样以后，最后启发了什么呢？无漏的智慧。”

他当时是依靠烧香而证悟的。

**如来印我得香严号。**

“这个时候，如来印证我，叫做香严。”

前面不是讲香严童子，佛陀给他取的名号是这样的。

**尘气倏灭，妙香密圆，我从香严得阿罗汉。**

“当香气突然泯灭的时候，实际上我完全都已经现前了圆满、美妙的香的本体，也就是如来藏真正清净秘密、周遍一切的相。”

如来藏真正的本来面目，他已经通达了，已经现前了。

“所以说我依靠香获得了阿罗汉果位。”

**佛问圆通，如我所证，香严为上。”**

“如果佛陀问我圆通，得到菩提的因到底是什么？按我的证悟来讲，对我而言，香尘是最上的。”

我看我们好像啥都不行，我们看也看过、听也听过，闻也闻过、尝也尝过，接触也接触过，香也香过，但是好像……。正在听的时候好像有一点点感觉，一会儿的话，隔日毛病好了一样，又没有了。所以不知道怎么办呢？不信的话，待会下去自己点个香，看看

能不能像我们香严童子那样。

观察方法都是这样的，但是他们依靠这种方式真的已经证悟了，不过我们从道理上应该明白通过这种方式可以开悟。我们也可以在这方面努力。

第四个，依靠味尘得到开悟。

药王、药上二法王子，并在会中五百梵天即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我无始劫为世良医，口中尝此娑婆世界草木金石，名数凡有十万八千。

下面是药王药上。我们去年讲《圣大解脱经》的时候也是做过介绍。他们两个在其他佛的时候发过愿。佛经当中也专门有《药王药上菩萨经》<sup>378</sup>。

实际上他们是两兄弟，曾经发愿生生世世用医药来治众生的心病和身病，利益众生。这么一个发愿。特别了不起的两个菩萨。在汉传佛教当中也是很出名的。现在在释迦牟尼佛的楞严法会当中，他们两个开始讲自己的故事。

并且楞严大会当中有五百个梵天一起站起来，他们的眷属可能比较多。可能他们也经常到天上去，在梵天界也是比较出名的医生。

---

378 全名《佛说观药王药上二菩萨经》，收于大正藏第二十册。刘宋西域三藏罽良耶舍译。



他们顶礼佛足，白佛言：“我们两个从无始劫以来，发愿生生世世当良医。”

所谓的良医，先了解病，知道病因，根除病，最后病实在是不会复发的话，这个是真正的良医。有些经论当中也是这样讲的。如果不了解病相，病因也不了解，对症下药也不到位的话，那可能不叫良医，自认为的一种医生而已。

他们两个从无始以来都是良医，在这个过程当中：

“我们的口当中，尝尽了娑婆世界所有的药。”

以前中医也是这样的，藏医也是这样的。当时也没有很多机器的检测，包括李时珍的《本草纲目》，刚开始发现很多药的时候，也是在山上做这样的试验，自己嚼、吃、闻等，藏医和中医基本的一种方法。

藏医现在好像越来越少了，我们山上的话，以前的那些草药，可以当药的。有些根是药，有些茎是药，有些花、有些果，有些是春天采的，有些是冬天采、有些是夏天挖的，各种各样的，包括季节方面也有很多的差别。但是现在不知道是众生的福报越来越浅呢，我遇到很多藏医，他们都说现在藏药特别不好采，采药很麻烦的。去年有药的那些山，今年这些药都不长。好多地方都是这样说的。

所以作为一个医生，他经常尝这些药。那么这样的话：

“娑婆世界的草也好，木也好，金石，凡是所有这些药的名称，总共有十万八千。”

应该是一个数目，特别特别多。这些草药他们都尝尽了，尝的过程当中：

如是悉知苦、醋、咸、淡、甘、辛等味，并诸和合俱生变异，

“品尝这些药的时候，有些是苦的，有些是涩的，有些是咸的，有些是淡的、甜的、酸的、辣的。”

我们经常说酸甜苦辣，所有的这些味道他们都已经品尝了。

“我们知道哪些药是和合而治的。”

比如说这几个药配成一起，再治病。三种药、四种药，甚至有些是 20 多种药，配好以后才可以治病。

“有些是俱生的。”单单把这个药拿来治某个病，不需要配其他的药，这种叫俱生。

“有些是变异的。”比如几个药搭配，煮、烧、烤，或者泡在水里面。每个药的药性和它的作用都不同，所以有些需要改变，需要变异，这样来做的。

药的本性上面讲呢：

是冷是热，有毒无毒，悉能遍知。

“有些是冷药，它可以治一些热的病；有些是热药，它治一些冷的病。有些是有毒的药，有些是无毒的药。”

有毒的话，也不一定是不好，以毒攻毒，有毒的也做药。有些无毒的也可以做药。

“这些我们都知道。”

他们是怎么开悟的呢？

承事如来，了知味性，非空非有，非即身心，非离身心，分别味因，从是开悟。

两兄弟也许是一起开悟的。

“承事如来的过程当中，一边采药，一边观察药的时候，了知了味性，了知了药的酸、甜、苦、辣等不同的味道。”

观察的时候发现什么呢？

“‘非空非有’，这种味觉也不是空的。”

如果空的话，不可能尝到。也不是有的，实有的话，你不可能去尝的。

“这些味觉‘非即身心’，也不是身体和心。”

如果是身体和心的话，也是说不清楚的，不需要药了。因为身体和心都是药的话，不需要药了。

“‘非离身心’，也不离开身和心。”

如果离开了身体和心，那就没办法品尝药味。

也是有四个边，非空、非有、非身心、非离身心。

“用四个边分别进行观察，观察药味的这种因，那最后的话，了不可得、不可思议的境界，我们就通达了。”

人家是采药的时候，我们虽然不是采药，但是天天都是吃酸的、辣的、苦的，尤其是现在的年轻人，什么样的东西都吃。但我没有听说他们都开悟了。因为比药的刺激性，可能更，特别酸，特别辣，特别苦，尤其现在年轻人舌头上的感受跟以前都是不同的。我们好像觉得加的多了盐的话，不行的，多了辣椒也不好吃。但是他们就好像……。

他们是通过舌根知觉到味尘，色身香味，刚才是香尘，现在是味尘而开悟。

**蒙佛如来印我昆季，药王、药上二菩萨名。**

“当时承蒙如来印证我们两兄弟。”

“昆季”是兄弟，昆是兄，季是弟。

“佛陀印证我们为药王和药上两个菩萨。”

**今于会中为法王子，**

“现在在这个大会当中，我们成了法王子。”

**因味觉明，位登菩萨。**

“我们两个因为现前了味道的真相。味道的真相了达以后，觉醒光明现前，现前以后，周遍一切法界，到达了这样的境界，之后获得了登地的菩萨。”

**佛问圆通，如我所证，味因为上。”**

“佛问我们成佛的因，或者菩提的因是什么？那对我们而言，自己的证悟来讲，所有的法当中，味尘是最好的。因为当时是味尘而开悟的。”

你看味尘，其实我们不能成佛。我们有是全部都有，《四心滴》灌顶的时候，刚才前面声音，好听的、不好听的，旁边喊嚓喊嚓，铃杵的声音——好听的，不好听的也是有的。色法，好看的，不好看的也是有的。好看的花，不好看的、粗糙的像青蛙的身体一样，

我们灌顶的时候，好看不好看的应该有两个东西。还有好吃的和不好吃的，酸酸的、甜甜的两个。味道的话，熏一些很臭的味道，还有一个很香的熏香。我们不要说证悟，什么东西都不知道……。

对他们而言，味尘是最上的。早上吃饭的时候，吃甜一点，吃辣一点，吃咸一点，看有没有证悟的可能。

接下来的叫做跋陀婆罗。跋陀婆罗叫善护，善于

保护。有些翻译的是贤护。

这个名字，与《遗教经》<sup>379</sup>里面佛陀度化的最后一个人有点相同，藏文当中名字是完全一样的。但是好像与这里不是一个人，他叫须跋陀罗。

跋陀婆罗并其同伴十六开士即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我等先于威音王佛闻法出家，善护他与同伴十六个菩萨。

“开士”，有些翻译成菩萨，有些翻译成大士。大士也可以是菩萨，比如说观音大士，大势至大士，有这样的。

他的眷属没有刚才多，刚才是五百个人一起站起来顶礼。现在只有十六个，他们一起从座位上站起来，在佛足下顶礼，陈白佛陀，这样说：

“我等以前在威音王如来面前也是听过正法。”

这个佛非常非常多，有二万亿尊佛，以前我们讲《妙法莲华经》的时候有。

他说：“我以前在那个佛面前出家。”

这个善护，应该不是在释迦牟尼佛面前开悟的，

---

379 《佛遗教经》，全称《佛垂般涅槃略说教诫经》，鸠摩罗什大师译：“释迦牟尼佛初转法轮度阿若憍陈如，最后说法度须跋陀罗。所应度者皆已度讫，于娑罗双树间将入涅槃。”

应该是在威音王如来面前开悟的。

于浴僧时，随例入室。忽悟水因，既不洗尘，亦不洗体，中间安然，得无所有。

“当时僧众有专门沐浴的时间，到了我的时候。”  
当时的戒律当中好像十五天有一次沐浴。

“当时我入于浴室当中。”

我们男众女众都有浴室，看看明天去浴室能不能开悟。

“因为水的这种因缘，忽然就开悟了。”

这里讲的是身体的触觉。是怎么开悟的呢？因为正在沐浴时观察到：

“‘既不洗尘，亦不洗体’，沐浴的时候，真正的触觉并不是洗尘，并不是洗身上的垢染；也不是洗身体。”

我们身体上有垢染，通过水来把它洗净，对吧？那洗的过程当中，也有水，也有垢染，也有身体，这三种法。但实际上真正的触觉，其实水也不是，身体也不是，垢染也不是，这三个都没有办法。那这三个以外，中间有没有呢？中间也一无所得。

他要寻找他的触觉到底是什么？比如说我在沐浴的时候，好舒服。这样想的话，实际上你认为很舒服

的这颗心在洗垢方面，还是洗身体方面？还是水上面？还是除了这几个以外的中间的一个法？这样来观察。

这样观察的时候：

**宿习无忘，乃至今时从佛出家，令得无学。**

这里的情节稍微跟其他有点不同，因为他也讲他很早很早的因缘，。

“因为往昔的习气一直没有忘，这个原因的话，到今天也在佛这里出家，获得了无学果，无学的果位。”

**彼佛名我跋陀婆罗，妙触宣明，成佛子住。**

“彼佛”应该是前面的威音王如来。他应该是直接获得了无学果，以前在这样沐浴的时候也获得了无学果，这样的原因：“威音王如来认证我叫跋陀婆罗。”

刚才说叫善护。为什么叫善护？其实他护持了很长时间的这种，怎么讲？这种境界。

有一个公案当中，常不轻菩萨他在威音王如来的时候是一个菩萨。当时的常不轻菩萨就是释迦牟尼佛。当时跋陀婆罗也在，因为诽谤常不轻菩萨，他经常欺负他。经常欺负他的原因，后来他就多多少少劫堕在地狱当中。

常不轻菩萨已经活了多少多少万年后，他在地狱



里面受了很长时间的苦以后，后来也依止了常不轻菩萨，在他面前也是忏悔。后来在那个威音王如来面前他得果位的。

好像很多注释当中有不同的。所以我等大师释迦牟尼佛，以前是常不轻菩萨的时候，当时这个人经常欺负他，经常诽谤他，用牛粪、石块来打他。因为诽谤、轻毁菩萨的原因，他堕落了很长时间。

但是他前面的习气一直没有忘，常不轻菩萨还活着，这个时候他继续出家。因为威音王如来也是特别多，同样的名字也是特别多。也许是前面的威音王如来，也许是后面，名字比较相同的一个如来面前，他当时是这样证悟的。

所以他很早的时候就证悟了，他的证悟应该不是我们释迦牟尼佛前。但是这次的话，这个菩萨也是参加楞严法会。他就讲了自己以前的故事。

“‘妙触宣明，成佛子住’。宣明是现前，现前了美妙的触觉，也就是说如来藏的本来面目，已经完全证悟了、现见了。这样的原因，住于菩萨佛子的位置。”

**佛问圆通，如我所证，触因为上。”**

“如果佛问我菩提的因是什么？像我的话，我根

据自己的修证来说，触尘是最无上的。”

因为依靠触，当时沐浴的时候，以这样的一种观察而证悟的。

所以我们灌顶的时候，触尘有一个粗糙，有一个比较光滑，两个东西。妙色的表示法是什么？现在我还想不起来，你们再看看啊。

今天讲到这里，讲了五个证悟者的故事。

## 第六十课

下面我们开始讲《楞严经》。

刚才的《十一想经》一定要记住，讲了以后，稍微记在心里面可能对自己好一点。对我来讲，我的任务已经完成了，但是我希望你们每个人还是把这么好的教言——法王如意宝引用的这个如何面对临终的教证，大家也要重视一下。

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

现在继续讲《楞严经》。

现在正在讲佛陀的二十五大弟子，每个人用自我介绍的方式来讲自己的修行，如何获得开悟。讲这个

道理。

昨天是色、声、香、味、触，五个大弟子都讲了各自依靠外面的五尘而开悟。那么今天开始讲依靠法尘和五根而开悟，也是每个人讲一个自己的故事。

如果以后表演也是很好的。比如说迦叶尊者用简短的语言来说，我是怎么样开悟的，简单讲一下。然后周利盘陀来讲我是怎么样开悟的。还有昨天讲到的这几个阿罗汉、菩萨，每个人都说说我当时是怎么开悟的。看这样的戏也是很有意义的。

以后有机会，或者说以后有什么娱乐活动，跳舞这样的话，我们就跳一个《楞严经》里面的二十五大弟子是怎么开悟的。每个人讲当时我是怎么怎么证悟的。今天讲的迦叶尊者，他带着紫金光比丘尼，我们两个当时是怎么开悟的。这样就比较好一点，这个以后再来看。

今天讲到第六个弟子，也就是摩诃迦叶。

摩诃迦叶及紫金光比丘尼等即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我于往劫于此界中，有佛出世，名日月灯，我得亲近闻法修学。

“摩诃迦叶”，摩诃是大的意思，大迦叶。还有“紫金光比丘尼”，有时候说是金色比丘尼。“等”，

等字里面包括其他的眷属。他们从自己的座位上站起来，到佛的足下顶礼以后，禀告佛陀，这样说的：

“我在往昔的一个劫当中，这个娑婆世界有佛出世，佛的名号叫做日月灯。当时我有机会亲近佛陀，而且闻法修学。”

这是讲到了迦叶佛他往昔的一个故事。迦叶尊者我们以前也是讲过，他的故事也是挺有意思的。

他的父母很想有个孩子，但是一直没有。他的父亲一直拜树神，拜了三年也不起作用。后来他就发毒誓：“我再拜七天，如果在七天之中我没有生子的迹象，我就把你砍掉。”这样一说，树神就害怕了，跑到四大天王那里求。四大天王也没办法，然后去帝释天那里去求。

帝释天观察了一下，好像这一家的福报很大，整个欲界当中没有一个能转生到他家里。然后他直接找到了梵天。梵天用天眼来观察的时候，刚好他们梵天界有一个天人寿命尽了，要下去。梵天就求他，可不可以去这个家里。这个天人说，去倒是可以，但是害怕到时候生邪见堕落。梵天说没事，我交代当地的地神，还有四大天王保护你，你不会产生邪见的。

后来这个天人转生到这个人家里。他降生以后，因

为往昔在很多如来面前有出家修学的习气，今生当中不愿意当在家人，很想出家。但是他的父亲主要想让他继承家业，所以一直不同意他出家。

因为他以前供养的福德，他的身色全是金色的。他说如果你要我成家的话，那你一定要给我找跟我身体一样，全是紫金色的女人，这样我才愿意结婚。

他们家的势力也是很不错的。东找西找以后，确实找到了一个这样的金色女人。恰好这个女人也愿意出家，不愿意过世俗的生活。因为女方也听说到他们家的话，他们家有一定的财富、势力和威望，所以也就愿意。

两家的父母就把他们一起关在屋子里面。他们一直不愿意失毁自己受持的戒律。中间房子有隔开，各睡各的房子。后来他们家人又把两个关在一个屋子里面，有两个床，各睡各的。后来一个床也撤了，给他们只留下一个床。他们就上半夜一个睡着，一个站着，一直这样。

有一次，好像紫金色比丘尼接近睡着的时候，下面有毒蛇爬上来，缠在她的手上。迦叶用扇子的柄把毒蛇赶走。她就突然惊醒，惊醒以后说你是不是摸我身体。当时迦叶说没有，有毒蛇，我要赶走毒蛇。她

说毒蛇咬我，只毁坏我的今世，而接触男人的话，生生世世会堕落三涂。

他们以这种方式，一方面可能是前世的习气，另一方面可以说严格的自律。这样的原因，过了十二年，都没有破戒。

所以在整个佛教的历史上，他们两个是非常典型的。法王如意宝以前说，一般来讲，作为凡夫人，异性居住在一起的话，难免染上破戒之垢。但是像迦叶尊者那样的话，他是特例。

这个公案我们以前翻译过的净土《极乐愿文大疏》当中也是有，大概的意思应该是这样的。出自于《杂譬喻经》当中。当时他们在佛的教法下也是特殊的持戒者——佛教历史上，跟金色比丘尼共住十二年都没有染上破戒之垢。

他们到了佛陀面前，说了自己的历史。

佛灭度后，供养舍利，燃灯续明，以紫光金涂佛形像。

他又继续讲他后来的故事。

“日月灯佛示现涅槃以后，供养他的舍利，灯、香，一直不间断的供养。后来到了一定的时候，舍利塔出现一些裂缝，这个时候我用紫光金——。”

金子当中有黄金，还有紫金，最好的是紫金，瞻部纯金一般是紫色的。

“所以用紫光金涂佛的身相。”

因为这个原因：

**自尔已来，生生生生身常圆满紫金光聚。**

“从那个时候以来，生生世世当中，身体常常圆满，紫金光聚。”

迦叶尊者从那个时候开始，乃至生生世世，他的身相都是如此的庄严，并且身色也是金色。

现在世间人当中，有些人的皮肤非常好。有些人可能自己很想长得漂亮，但是自己的因缘不能到达自己所想的目标。所以有时候想的很美，但是反过来讲他的身相可能很丑陋。

这个还是跟我们前世做的福德，尤其是在佛像面前供花、供灯，还有造一些佛塔、维修佛塔、维修佛典，这些方面非常有关系的。

他讲到了他生生世世是这样来的。

**此紫金光比丘尼等，即我眷属，同时发心。**

“这个紫金光比丘尼，还有其他的这些眷属，实际上也是以前发过这样的心。”

《杂譬喻经》等经典当中也讲到，当时日月灯佛

的舍利塔到一定的时候有一些腐朽。这个时候有一个贫女，她到处去乞讨，好不容易得到一点金子。得到金子以后，她就发了特别好的心，准备把佛的舍利塔进行维修。她找到一个工匠，工匠他有技术，贫女有金子，他们两个就开始一起发心。工匠也是特别的欢喜，他用他的技术把金子涂在佛塔上面。

他们也是同时发愿，生生世世做夫妻，同时供养三宝，将来持清净的戒律，为如来的教法做有意义的事，等等这样发愿。因为这样发愿的原因，后来就变成这样。

有些注释当中讲前面是日月灯佛，后面他们发愿应该是在毗婆尸佛面前。有些经典里面讲，他们以前发愿的时候，在毗婆尸佛面前发过愿，所以应该在后面发愿的。

这样一来，在九十一个劫当中，他们两个的身色都是金光，健康、庄严等等，一直是通过这种方式来行持善法。

这是他们以前的一个历史。然后接下来讲他是怎么样开悟的呢：

我观世间六尘变坏，唯以空寂修于灭尽，身心乃能度百千劫犹如弹指。



迦叶尊者说：“我是观世间的六尘。”——色、声、香、味、触，法。

他是怎么观修的呢？

“色尘也好，香尘也好，所有的这些尘最后变坏，包括意识对境的法尘，到最后所有的这些法全部都变成了影相一样，都不能成立。”

色声香味触法的每一个法，我们如果用智慧来观察的时候，确实最后得不到发生许，什么都得不到。最后全部都是变坏，变成无分微尘。这里并不是以六尘而证悟，他是依靠最后的法尘而证悟的。

法尘的话，前面的五尘灭完了以后，实际上只是一种影相，这种影相在意识面前现前叫做法尘。所以他是依靠法尘来证物的。

那这些法最究竟、细微的部分：

“‘唯以空寂’，它是空性的、寂灭的。”

真正六尘的本体是空性的、寂灭的。

“‘修于灭尽’，灭尽定，远离了第六意识的分别念，寂灭一切的相，我就开始修这样的禅定。”

“‘身心乃能度百千劫犹如弹指’，我的身心处于一个禅定当中，哪怕是住在百千劫当中，对我来讲是一个弹指之间的时间。”

一个弹指间，实际上他入定了那么长的时间。所以迦叶尊者到最后也是在鸡足山入定，弥勒菩萨出世的时候才可以出定。

不像我们，坐半个小时、一个小时的话，我不知道最近修行班修的怎么样，是不是很苦恼。“不如我还是学个中观好一点，明年就开始出来，想发一点心。”有时候修行不好的人，让他强迫修行还是个很痛苦的事情。

所以像迦叶尊者，百千劫与一弹指间，对他来讲没有什么差别。因为他的境界很高，佛陀也是最后把佛法交付于他，原因也是这样的。

佛陀把佛法教给他的时候，他已经很老了。迦叶尊者比佛陀应该大二十多岁。佛陀八十一岁圆寂的话，迦叶尊者至少已经一百多岁了。

所以我们有一些法师，将来找继承人的时候，只要能干的话，比你老也是可以的。我们老年班的有一些继承人，法师可能年轻一点，但是你把佛法交给谁都是可以的。

迦叶尊者，佛陀圆寂以后，《藏密佛教史》当中不是讲的吗，他继续护持教法四十多年，然后交给阿

难尊者。阿难尊者交给麻衣尊者等等，总共七代<sup>380</sup>。

所以说从这个角度来讲，迦叶是真正的佛法继承者。

迦叶尊者的特点，一个是他禅定特别好，还有一个他的戒律相当好。所以如果佛法真的要交付于别人的话，一个是他的戒律很好，还有他的禅定，戒定慧，如果戒和禅很好的话，慧自然而然会好的。

**我以空法成阿罗汉，世尊说我头陀为最，**

“我依靠空法，从第一尘到六尘之间，最后全部变成空性，依靠这样的空性获得了阿罗汉果位，然后释尊说我是头陀第一。”

在佛陀的弟子当中，他行持十二头陀行。现在南传佛教和个别的戒律当中都有头陀行。真正的知足少欲，自己的生活完全是在一种清净的状态当中。不积累财物，包括坐的也好，睡的也好，自己所享用的受用，全部都是头陀行的。

到了晚年的时候，很多人劝迦叶尊者，让他还是过比较普通的生活，他一直不愿意。到示现圆寂也好，入于禅定也好，这个之前他的行为一直是头陀行。

---

380 据《藏密佛教史》为：迦叶尊者，阿难尊者，麻衣尊者，小护尊者、有愧尊者、黑色尊者、善见尊者。

那么他证悟的是什么呢？

**妙法开明，销灭诸漏。**

最后他开显了什么，或者是现前了呢？

“最微妙的法性，也就是如来藏真正的光明空性，无二无别，或者说周遍、恒常、通彻这样的境界已经开显出来了。同时消灭了所有贪、嗔、痴为主的有漏烦恼。”

**佛问圆通，如我所证，法因为上。”**

“佛陀问我菩提的因，我的圆通是什么呢？我的证悟和我自己的亲身经历来讲，我肯定承认为法，法是最上的。”

因为他是依靠法尘，证悟空性，依靠这个而证悟的。所以对他来讲，应该法是最上的。

所以我们这次通过学习，知道实际上法法是最无上的。比如说藏传佛教、汉传佛教当中有很多宗派，但如果相应的人，不管是哪一个宗派，对他来讲是无上的。如果不相应的话，虽然别人说这是最好的，但也不一定。

我们藏传佛教当中有些是学大圆满的，有些是学大手印的，有些是学大威德。藏地可能比较喜欢大，大中观，大圆满、大手印，大……，这样的。

像汉传佛教的话，也是明心见性，一心念佛等净土法门、禅宗法门等，对有缘的人来讲，确实是依靠它能很快的证悟。对他而言是最殊胜的。

甚至说的二乘，声闻和缘觉乘的话，有些人只仅仅证悟一个人无我，对他而言是最深的法。

所以说我们有些技术比较好一点的，可能对他而言，开比较高等的车也是很好的。如果技术实在不行，对他而言，开个拖拉机是最好的一种成就。

所以每个人的根基不同，我们自己也不能认为：“啊，你不学这个太可惜了，你完蛋了，应该像我一样，依靠这个法来证悟。”对你而言，也许这个是非常有缘的，但对别人来讲不一定是适应的。

所以这些成就者也并没有说，所有的人面前这个法是最好的，没有说。他们每个都说：“如我所证”——像我这样的所证来讲，法尘是最好的；如我所证，声尘是最好的；如我所证，香尘是最好的。通过他自己，“像我这样的人”，那么这个是很好的。他们是这样认为的。这是第六个。

接下来讲六根，依靠六根而证悟。

二十五个弟子里面这是第七个。应该是依靠眼根，怎么说，其实也不是依靠眼根证悟。

阿那律尊者，我们前面也讲过他的故事，也是佛陀的堂弟。

阿那律陀即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初出家，常乐睡眠，如来诃我为畜生类。”

阿那律尊者他站了起来，在佛足下顶礼以后，白佛这样说到：“我最初出家的时候特别、特别爱睡觉，常常乐于睡眠。”

我听说我们这里有一些道友也是特别爱睡觉，已经特别的那种。听说男众当中有几个比较典型，女众当中也有比较典型，在家人里面也有，出家人里面也有。你们旁边的很多人说：“哇，这个很能睡的。”这样的话，明天星期天你们可能又开始了。

“这个时候，如来呵斥，说我什么呢？跟畜生没有什么差别。”

确实有一些注释当中引用了如来当时呵斥的语言：“咄咄何为睡，螺蛳蚌蛤类。一睡一千年。不闻佛名字。”佛陀当时非常严厉地呵斥阿那律。佛陀是怎么说的呢？你跟海里面的一些贝壳，蚌、螺蛳这些都是没有什么差别，因为这些在海底里沉睡一千多年都是没有什么问题。如果这样的话，永远都听不到佛号。

所以佛陀通过旁生的比喻来呵斥阿那律尊者。

我闻佛诃，啼泣自责，七日不眠，失其双目。

“我听到了佛陀非常严厉的呵斥，特别伤心，一直哭泣。也指责自己，惩罚自己，七天七夜当中不眠不睡，一直精进。”

我们有些人两三天还是很努力的，两三天以后又睡觉，这样的。

精进的话，长期精进需要一种前世的福报和习气。不然的话，有些人听到精进的功德，懒惰的过失，这样的的时候，哇，早上一早就起来。两三天还可以，自己也觉得以后永远都这样。但到后面的话，一倒下来以后，好长时间都是醒不过来——前面精进的这几天又通过睡眠拿回去了。也有这样的。

这也是难免的，我们睡眠可能要够。但是现在有些科学的角度来讲，睡的时间太长了也不好。以前说睡八个小时，但是现在说睡八个小时的话寿命都不长。经常不活动的人，整个身体也是特别不健康。

所以人可能处于一种睡眠、活动、静止，好几种因缘相结合以后，就会长寿，包括我们闻思修行都会比较正常。

我想我们现在大多数道友早上起的也比较早，晚上也比较晚，应该算是可以。其实我觉得有一个强迫

的力量会好一点，这样慢慢慢慢习惯，这也是很好的。

有些人平时习惯是很能睡的。但是后来因为听课，因为种种原因，听说有些经常迟到。堪布堪姆们说了以后，稍微好一点。他们说以前是这样的，一边赶去上课，一边做梦，路上也在做梦。那这种人还是可以，梦中云游，梦中听课。有些人上课的时候一直在下面睡觉。上完课以后讲到哪里都还不知道，问别人：“刚才讲到哪里啊？”那这样好意思吗？

所以跟阿那律有点差别，他是很精进的，双目都失明了。他可能一直看电脑。

“然后双目失明了。”

世尊示我乐见照明金刚三昧，我不因眼，观见十方，精真洞然，如观掌果，

“释尊看到我变成这个样子，也很可怜我，马上给我开示，开示什么呢？‘乐见照明’，已经真正见到本性的一个等持，这叫做什么呢？‘金刚三昧’。”

眼睛很容易毁坏的，但乐见照明的话永远不会毁坏，像金刚一样的三摩地，真正证悟如来藏本来面目的这么一个三摩地。

“‘我不因眼’，这个时候我不需要依靠眼根来见，可以观见十方一切法。‘精真洞然’，真正本来的、清



净的，真实的，透彻的，十方一切法的本性，就像我们掌中的庵摩罗果一样，完全能照见。”

他不是以眼根而照见的。下面有些根的话，不以眼根而见，不以色根而见，也有这样的——从根相反的层面来见到本性。

**如来印我成阿罗汉。**

“如来印证我变成了阿罗汉。”

可能世间当中，眼根没有的话也许也是一种顺缘。我们在座的各位也是自己要做好准备，因为晚年的时候，有些可能眼睛不行，有些耳朵不行，有些可能是其他不行，这种现象应该会有。

我都经常想过，我的晚年如果没有眼睛的话，我怎么办？没有耳朵，如果死也死不了，我怎么办？应该这样想过。

像我们上师如意宝，从90年一直到04年，接近13多年的时间当中，眼睛看不到文字。但是他老人家的讲经说法一直是没有间断，不管是灌顶也好，传法也好，没有间断。这也并不是依靠眼根说法的，应该是依靠一种特殊的智慧和毅力来说法。

原来有一次我跟齐美仁增堪布在康定见面，他当时病的比较严重，我说如果我自己这样生病，我不一

定能转为道用，但对你来讲，也许可能这是一种顺缘。

我说眼睛看不见的话，也许也是更好的一种方法。确实他也是后来通过别人记录下来，他眼睛看不见，但也造了很多论典。

所以有毅力的人、坚强的人，即便是没有眼根，实际上也并不是变成了黑暗，就像是海伦凯勒。她应该是上个世纪 19 世纪的人，当时历史上称她为 19 世纪最伟大的人。

她大概很小的时候听觉和视觉都已经失去了，但是依靠她的毅力，该读的书都读了，该写的书——世界上非常著名的很多书都已经写出来了。真的，有眼睛的人根本比不上她。

所以说一方面我们需要这些六根，但如果没有的话，从《楞严经》的角度来讲，根毁坏以后，在另一个角度真正找到了开悟。

**佛问圆通，如我所证，**

“佛问我的圆通根，按照我的所证，”

**旋见循元，斯为第一。”**

“‘旋见循元’，旋回，或者是反过来，也就是说不用眼根，反观源头。”

我们是依靠眼根来见的，但是他脱开了外面的色

法，依靠眼根的另一个角度，开始寻找源头，也就是说真正找到了如来藏的本来面目。

对他而言，“没有眼根是更好的，没有眼根上面寻找我的证悟。”这是他的修行方法。

这是我们讲到第七个弟子。下面是第八个：周利盘陀。

以前也讲过他。他是依靠鼻根而开悟的。眼、耳、鼻，刚才是眼根，耳根到最后才讲，现在讲依靠鼻根。

周利槃特迦即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我阙诵持，无多闻性。”

周利盘陀也是从自己的座位上站起来，在佛足下顶礼以后，白佛这样说到：

“我缺少持诵佛经、论典的智慧，又没有多闻性，没有广闻博学。”

最初值佛，闻法出家，忆持如来一句伽陀，于一百日得前遗后、得后遗前。

他说：“我最初遇到佛陀，听到了佛法开始出家。出家以后，佛陀让我持诵一个偈颂。伽陀是偈颂。要求我在一百日当中一直背这一个偈颂。但是背这个偈颂的过程当中，前句记得清清楚楚的时候，后句已经忘了；后句记得清清楚楚的时候，前句就忘了，就这

样反反复复的。”

后来他旁边的牧童们都已经背的非常清楚，但是他一直背不到。

以前曾国藩的传记当中也是说，他晚上背一些偈颂的时候，有一个小偷一直想偷东西，在那边一直等着。曾国藩一直背不下来，接近天亮的时候他还背不下来。小偷就有点生气，他就直接背了偈颂后走了。

哈哈，他偷不到东西，但是他背能背得到。曾国藩好像也是比较愚笨的人，但是一直下功夫，跟周利盘陀的性格比较相同。他应该在当时的历史当中算是很成功的。他的记性不是很好，却是很实干的人。

有些注释当中也引用《毗奈耶经》当中的这个偈颂：“身语意业不造恶，不恼世间诸有情；正念观知欲境空，无益之苦当远离。”身体、语言等三门不要造恶业，也不要愁恼或者是损害世间当中任何的有情。应该自己通过正念来观自己的心，最后到了这种空性，因为自己所想到的这些对境全部变空了。变空了以后，对自己一点意义都没有的这些苦，全部都当下远离。

其实这个偈颂的意义对我们每个人来讲也是很重要的。佛陀为什么要让周利盘陀记这个，它是一个很甚深的教言。

佛陀对周利盘陀讲的这个特别甚深的教言，我们也是，我相信一百天应该能背得到。我刚才下午就试了一下，应该没什么问题的。“身语意业不造恶，不恼世间诸有情；正念观知欲境空，无益之苦当远离。”哈哈。

所以我们大家也要背诵。

周利盘陀他为什么是这样？以前也是讲过，他当时成了三藏法师，然后他吝嗷法，不给别人传。以这个业，生生世世变成了智慧比较愚钝的人。

有些说他是通过扫地开悟的，也有这种说法。不管怎么样，周利盘陀算是很精进的人。

**佛愍我愚，教我安居，调出入息。**

“佛陀看到我很愚笨，所以对我特别怜悯，叫我安居在一个地方。”

因为他背诵实在是没办法，就安住在一个地方。

“让我调整呼吸，修呼吸观，出入息。”

现在包括南传佛教的很多修法当中，呼吸观是比较重要的。

我们密宗当中的呼吸观，《六中阴》里面也讲过，不知道大家忘了没有？“嗡啊吽”，它是一切诸佛身语意的种子。吸气的时候，就观想白色的“嗡”字，

融入自己的心间。安住的时候，憋气，这个时候观想红色的“啊”字，诸佛的语言，语金刚。呼出去的时候，就观想成蓝色的“吽”字。“嗡啊吽、嗡啊吽”。吸进来的时候，“嗡”。住的时候，“啊”；呼出去的时候“吽”。“嗡啊吽”，三个算是一轮，然后这样不断的数。

南怀瑾说呼吸的话，只要观中间安住的，憋气，那个很重要。一直是数这个，不用数来去，只是住气的时候，以这个为主。这可能是传统修行之一。

但不管怎么样，我们如果修呼吸的话，应该是停止分别念。《毗奈耶经》当中说，佛陀当年两个月以闭关的方式来修，后来弟子们问的时候，他也是观呼吸。所以说呼吸观在佛教也是很重要。

其实现在世间很多包括一些瑜伽，或者说一些气功，他们也是对人的呼吸观很重视，通过这种方式也有开悟的。

但周利盘陀当时是怎么开悟呢？下面就讲他开悟的经历。

我时观息微细穷尽，生住异灭诸行刹那，其心豁然得大无碍，

“我观察自己的呼吸，吸气和呼气，出入息慢慢

细微，最后到穷尽。穷尽以后，不管是吸气还是呼气，实际上它的生、住、异、灭这四个，最后在一刹那间当中豁然开悟。”

所有这些生、住、异、灭的过程，当下——他观察呼吸运行的时候，应该是生，无生的；住，无住的。异的变化也没有；灭，也是最后得不到的。所以一刹那间当中，它的本体豁然来悟，通达无我，没有一个真实的相。

“在这个时候，没有任何障碍。”

他当时正在呼吸的时候，突然间——一般来讲，我们呼吸以鼻根为主，但是依靠鼻根的话，呼吸有时候也有也没有。但是最关键的是，呼吸运行的生住异灭，刹那间马上了知了它的本体。

乃至漏尽成阿罗汉，

“这个时候，所有的烦恼，有漏法都已经尽了，然后成了阿罗汉。”

住佛座下，印成无学。

“在佛陀座下马上就变成了无学的阿罗汉果位。”

佛问圆通，如我所证，反息循空，斯为第一。”

“佛问我圆通，菩提的因，或者圆通根，按照我的证悟来讲，‘反息循空’，反息，不缘外面的尘。鼻

根的话，外面的香尘为主，但是我不去找香尘。反观鼻根的本性，最后循空，追循空性，真正的空性。这对我来讲是最好的。”

这里依靠鼻根，可能有这样的因缘，鼻根毕竟是世俗的一个法，依靠鼻根，寻找真正的空性法。因为周利盘陀比较笨，他记性很不好，但是他鼻子还不错的。

今天佛陀讲迦叶尊者以外，阿那律是没有眼睛的，周利盘陀是愚笨的，还有下面的舌头不好，都是现在诸根不具足的一些人，结果他们往往是很厉害的。我们虽然眼根、耳根、鼻根等都有，但是却还没有开悟。

某种意义上，可能生病遇到违缘，或者六根不全，在这个时候，反过来说，可能有一个强大的力量，依此有开悟的因。可能也有这样的情况。

这是第八个，依靠鼻根而成就。下面是第九个，依靠舌根。

骄梵钵提，前面也讲到，牛当比丘，或者牛呬比丘。

骄梵钵提即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我有口业，于过去劫轻弄沙门，世世生生有牛呬病。”

牛呬，就是反当。



牛呵比丘他从自己的座位上站起来，向佛足下顶礼，然后陈白佛陀：

“我是有口业的，在过去劫中，我当时诽谤沙门，生生世世当中有像牛一样反刍的病。”

有些注释当中也讲了，我们以前也讲过。当时僧团里面有一个老比丘牙齿不好，吃的时候一直吞不下去。他当时是管家还是什么，他说快快快吃掉，像牦牛吃东西一样的。用这样的语言来挖苦他。因为这个原因，他很多世当中变成牛，到了最后有者的时候，牛的习气还没有断掉。

牛嚼食物的方式比较特殊。白天它不断地吃很多、很多草，然后就隐藏在胃的另一端。晚上空下来的时候，它就反刍，又拿回来再重新嚼。一般是一晚上都嚼，不管小牛大牛。

我以前讲过，我们小的时候经常住帐篷里面，尤其在冬天的时候外面很冷，跟小牦牛一起睡。睡觉的时候，那些小牛有时候撒尿，有时候出牛粪。但好像习惯了，也没有什么，晚上起来把它推一下，又继续睡下去。一直跟牛羊一起，也没有感觉脏。

它白天吃的草一晚上都在嚼，边听边睡觉的话，好像我们的背景音乐一样。人小时候的习气，现在在

草原上看到一些牛群正在嚼草的时候，我都有时候去旁边听一听，觉得这个很好听。小时候的一个短短的习气。

牛是这样的。我们吃饭的时候有些一直吞不下去，一直在嚼。他有这样的毛病。

如来示我一味清净心地法门，我得灭心，入三摩地，

“佛陀给我讲了一个特别的法，一味清净的心地法门。自己的心一味地观清净，马上它的本体得以清净。”

通过舌头来嚼，嚼完了以后，所有的这些味道全部融为一尘，这叫做一味。酸的、甜的、苦的、辣的、咸的，什么都有，但是最后把它叫成一味，那就没有什么其他的。

那同样的，所有的法门，如来给我讲的是一味的，不管深的、浅的、好的、不好的，所有的法门是一味的。一味是什么呢？就是空性，不二法门。

佛陀对他讲空性清净的不二法门。如果全部味道是一体，就没有什么其他的偏袒。法也是这样的。

“‘我得灭心’，我得到了熄灭一切执着的一种心，并且入于这样的三摩地。”

观味之知非体非物，应念得超世间诸漏，

“我就开始观这种心的本体。”

不管口里面吃任何东西，因为他反刍，反刍的时候边嚼边观，他在这个过程当中观察自己的心，观察自己的知觉。

“‘非体非物’，并不是自己的身体。如果身体的话，它是无情的，不可能有知觉，不是身体。也不是非物，也并不是其他的草，所嚼的其他物体。”

所谓的辣椒也好，甜的东西，这些也都不是。因为这些不可能有知觉。好像没有它不行的，但也并不是它。

身体和口里面所嚼的这些东西，还有觉知，这三者应该是不可言说的。那么这个时候：

“‘应念得超’，在一刹那间超越什么呢？超越世间所有的有漏法，能所双忘。能取所取，所有有相的法，无相的法，全部都泯灭。”

内脱身心，外遗世界，远离三有，如鸟出笼，离垢销尘，法眼清净，成阿罗汉，

“从内在脱离了所有的身心，包括五蕴的一切束缚，证得了人无我。遗弃了外在所有六尘为主的一切法，这个时候已经证悟了法无我。所以远离了三有，

就像是飞禽从笼子里面出来一样，远离一切垢染，得到了法眼清净，得阿罗汉果位。”

所以牛伺比丘他是通过这样来证悟的。

**如来亲印登无学道。**

“如来印证我得到了无学道。”

**佛问圆通，如我所证，还味旋知，**

“如果佛陀问我，我觉得最好是从舌根上面讲。舌根是寻找的味道，但是味道相反过来，其实是心性如来藏的本来面目。这样才能知道它的源头，才能知道它真正的真相。”

**斯为第一。”**

“这就是第一法门，对我而言舌根是很重要的。”

虽然他嚼东西不是很好嚼，但是对他而言，这个也成了一种真正解脱的因——依靠它获得了解脱。

所以不管是周利盘陀，还是牛伺比丘，他们是自己身体的某个缺陷变成了证悟的因。当然这也是跟自己前面诽谤、造恶业有关系，因为这样特殊的身份，佛陀也是给他们特别的关注。

所以我们堪布堪姆也好，谁的话，如果善根比较好，看起来身体好像不如别人，跟别人比较起来有点弱，这种人的话，我们也要更加的对他慈悲。也许可

能修行的话，他依靠自己的一个缺点，更加的努力，这也是成为一种证悟的因。有这个可能。所以大家应该明白这样的缘起。

今天讲到这里。

## 第六十一课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

下面我们继续学习《楞严经》。

现在正在讲二十五位大师通过六尘、五根、后面还有六识、七大等等不同的因缘获得证悟。前面已经讲了九位尊者，他们通过不同的根、境获得开悟。

现在讲第十位，通过身根证悟。

### 毕陵伽婆蹉

翻译出来叫“余习”，剩余的习气。为什么叫余习？他有前世的一些习气。什么样的习气呢？他曾经当过五百世的婆罗门，今生也是特别傲慢。他有一些神通，过恒河的时候，对恒河水神用非常歧视的语气喊她：“小奴婢，让恒河水停住<sup>381</sup>”。

---

381《大智度论》卷二：“复次，长老必陵伽婆蹉常患眼痛，是人乞食，常渡恒水，到恒水边弹指言：「小婢住！莫流！」水即两断，得过乞食。是恒神到佛所白佛：「佛弟子必陵伽婆蹉，常骂我言小婢住！莫流水！」佛告必陵伽婆蹉忏悔恒神！必陵伽婆蹉

后来水神有点不开心，就告到释迦牟尼佛那里去了。释迦牟尼佛也呵斥他，对任何众生都不能傲慢、歧视。但是他的习气难改，还是跟河神说：“小奴婢，你不要生气哦，你不要生嗔恨心。”

还是用这个词，佛陀说了也改不了，为什么呢？因为河神以前当过他的仆人，所以这两个众生的习气互相呼应。也有这样的说法。

即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初发心从佛入道，数闻如来说诸世间不可乐事。

余习从自己的坐垫上站起来，在佛的足下进行顶礼，然后恭敬白佛：

“我最初发心，跟着佛陀学道，数数地听到如来说世间一切万法，‘不可乐事’，没有什么欢喜、快乐的事。”

大家都知道，世间一切都是苦、空、无我、无常。我们觉得有一种欢乐，觉得比较稳固，最终也是不可信，也是毁灭性的。

所以佛陀常常告诉我，世间当中没有什么可乐的。

---

实时合手语恒神言：「小婢莫瞋！今忏谢汝！」是时，大众笑之：「云何忏谢而复骂耶？」佛语恒神：「汝见必陵伽婆蹉合手忏谢不？忏谢无慢而有此言，当知非恶。此人五百世来，常生婆罗门家，常自僣贵，轻贱余人，本来所习，口言而已，心无僣也。」”。

乞食城中，心思法门，不觉路中毒刺伤足，举身疼痛。我念有知，知此深痛虽觉觉痛，觉清净心无痛痛觉。

“我有一次到城市里面去乞食、化缘的时候，心里还是一直想着，一直思维着世间没有什么快乐，苦、空、无我的道理。可能太专注的原因，不知不觉路当中有毒刺刺到脚上，全身疼痛难忍。我自己忆念、思维，疼痛是因为有知觉的原因，这种觉知在世俗当中它是一种痛觉。我再次详细地观察，所知觉的感受是疼痛的，但是能觉知的心是清净、无染的，没有任何的痛觉。”

这样观察的结果是什么呢？既没有痛的所感受，也没有痛的能感受，也就是说能取和所取一切双亡。

大家也知道，我们特别疼痛的时候，未经观察，不管那里，扎刺也好，或者说用刀砍也好，确实有痛苦的。显现当中有这样的疼痛感，但是你真正观察心的时候，这种疼痛感是怎么成立的？在这个时候，所谓的痛也是了不可得。

我又思惟，如是一身宁有双觉？摄念未久，身心忽空，三七日中，诸漏虚尽，成阿罗汉，得亲印记，发明无学。

“我又再次思维，其实所有的这些疼痛，主要是来自于身体。”

我们这个身体，如果你没有证悟空性，不管到哪里去，痛苦都带着的。我看《成实论》<sup>382</sup>当中有一句话说得很好：“身是苦因，持此苦因，随所至处，则受诸苦。”身体实际上是苦的因，如果我们持着身体，那苦因也还是同样的持着。身体不管到哪里去，感受的痛苦还是有的。

有些人觉得在喇荣身体很不好，到成都去好一点。到了成都可能更痛。到别的地方去可能好一点，结果还是这样。如果心没有证悟，心里的痛苦也是不间断的。如果身体没有证悟，身体也是一直感受种种的痛苦。很多佛经里面说身体是苦器、苦缘、苦根。

“如果再进行思维，能感受的心和所感受的痛，这两个观察的时候，一个身体上面怎么会是有两种感觉？这是不可能的。这样一来，我摄受自己的妄念，不断的修，没有多久，身心忽然空了，没有感受了，没有痛苦了，完全都是安住在这个境界当中。”

我们禅宗经常说“保任”此境界，维护这样的境

---

382 《成实论》卷第十四，恶觉品第一百八十二。



界，

“身心双空的境界，不断的维护，三七二十一天当中，所有的漏法全部都已经清净了，成就了阿罗汉果位。那个时候，佛陀亲自印证我已经现前了无学果位。”

**佛问圆通，如我所证，纯觉遗身，斯为第一。”**

“佛陀问我菩提的因，圆通法是什么呢？凭我修行所证悟的境界，应该是纯觉和遗身，纯觉是彻底清净的觉悟，遗弃、遗忘了自己不清净的身心。”

我们现在的身体是苦缘，如果我们认识它的本体，它可以说是清净、证悟的一个因。

“所以对我而言，‘斯为第一’，身体是证悟最好的一个条件，我是依靠身体来证悟的。”

虽然他显现上有一些痛苦，但是这种痛苦也是证悟的因，可能不小心身体上扎了刺，或者说遇到了一些痛苦而开悟的。前两天我的脚上插了一个东西，但是还没有开悟，有点痛。

这是一个很好的办法。这是第十个。

下面是第十一个，依靠意根证悟。这个是须菩提。

须菩提大家也知道，我们汉语当中经常说“空生”，因为他降生的时候，家里的好多资具、物品全

部都空了。当时家人非常害怕，就请了一些相士，看相的师父。看相的师父也很厉害，说空生将来对家人、对世界是很吉祥的一个人。后来人们就叫他“善吉”，还有叫“善现”。藏文叫“让炯”（音译）。

须菩提在佛陀的教法当中是解空第一，包括《金刚经》、《般若经》，好多法门是佛陀对须菩提说的。

须菩提即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我旷劫来，心得无碍，自忆受生如恒河沙。

须菩提从自己的座位上起立，向佛的足下顶礼，白佛说：

“我旷劫以来、多生累劫以来，心得到无碍。”

不像我们一样，他前面的习气是非常非常好的，很多时劫以来，心没有什么障碍。

“而且自己有寿命通，能回忆特别多的生世，受生多少多少生世，像恒河沙数那样的生生世世，他都能回忆。”

初在母胎，即知空寂，如是乃至十方成空，亦令众生证得空性。

“我在母胎当中，就已经知道一切万法全部是寂灭的、空性的、清净的道理。”

我们是降生以后，学了好多字，长大以后，头发

也白了，还不知道空性。须菩提在母胎当中就知道。

“而且乃至十方世界的一切万法，都了知为空性。”

从自身的角度来讲，从五蕴开始一切都是空性的。从万法的角度来讲，乃至十方所有的一切法都了知为空性。

“不仅自己知道空性，而且让很多众生也是依靠我的觉知来证悟空性。”

我们前面也讲过，释迦牟尼佛从兜率天来到人间的时候，当时莲花色比丘尼装饰成转轮王去佛前迎接，须菩提一直坐在山洞里面，没有去接。佛陀说莲花色比丘尼只见到我的色身，这不是真正的我。须菩提，他观空性，他真正见到我了。当时佛陀赞叹须菩提的原因也是这样的。

他当时为利一切众生证悟了空性，证悟空性的方式是什么样呢？

蒙如来发性觉真空，空性圆明，得阿罗汉，顿入如来宝明空海，同佛知见，印成无学。解脱性空，我为无上。

“依靠如来的加持，依靠如来的启发，我已经‘性觉真空’，觉空无二的意思。真正如来藏的本来

面目，空性和光明双运的境界已经了达了。空性、圆满、光明、周遍一切的境界得到了以后，自然而然获得了阿罗汉果位。”

须菩提是我们大乘的成就者，阿罗汉是出有坏，出有坏实际上是摧毁三有一切的烦恼，具足一切的功德。所以出有坏有小乘的阿罗汉，也有大乘的阿罗汉。出有坏、如来、正等觉佛陀是真正的大阿罗汉。

一说阿罗汉就肯定是小乘的，也不能这么理解。有时候菩萨也叫阿罗汉，佛也叫阿罗汉。声闻缘觉当中，《俱舍论》里面所讲到无学地的行者也叫阿罗汉。

须菩提说：“我当时证得阿罗汉，顿时证悟如来珍贵的、光明的、空性的、如海一般的境界，这个时候我的见解，‘同佛知见’，同佛一样的。”

有些注释当中说从断除烦恼和证悟空性方面，他的见解跟佛陀相同。我们讲中观的时候，有些宗派认为，只要获得阿罗汉果位，那跟佛陀在证悟空性方面没有什么差别，但是显现上面有差别。也有这样讲的。

像《正脉论》<sup>383</sup>和有一些注释当中说，须菩提以前早已成佛，那个时候他的名号叫做青龙如来，青色

---

383 交光大士《正脉论》卷五：“别经明须菩提乃过去青龙如来。”

的龙。所以他顿入最高境界的时候，其实跟佛没有什么差别，已经获得了佛果。也有这个意思。

“成就无学的果位，解脱了烦恼，证悟了空性。正因为这样，‘我为无上’，我在佛教当中成为解空第一，在证悟空性、了知空性方面我是第一、最了不起的。

佛问圆通，如我所证，诸相入非，非所非尽，旋法归无，斯为第一。”

“如果佛问我成佛的圆通是什么？根据我所修的证悟来讲，一切法、一切相，实际上是‘入非’，一切相非相。”

也就是说瓶子非瓶子，柱子非柱子，显相的东西都没有了。有些认为这是一个单空，因为是破一个边。

“非所非尽”，单空所拥有的这种空，实际上也是没有的，也是尽了的。这是破二和三个边的。

“‘旋法归无’，最后所有的二法也是不成立的。”

旋，反过来说，凡是所有的法，空也好，相也好，空和相二者也好、非空非相也好，所有的这些都是无有，所谓的无有就是大空性。

这里看起来好像是意根，意所摄的法，意的对境是法，全部是空。

“所以对我而言，‘斯为第一’，意应该在证空方面是第一。”

根讲完以后，下面是六识。第十二个是依靠眼识而证悟的舍利弗。

舍利弗即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我旷劫来，心见清静，如是受生如恒河沙，世出世间种种变化，一见则通，获无障碍。

舍利弗，大家也知道，他是以母亲的名字取名的。他是智慧第一。当时他在母胎当中，因为他很有智慧的原因，他的母亲辩论就很厉害。他八岁的时候即精通十八部经。

舍利弗从坐垫上站起，顶礼佛足，陈白佛说到：

下面看起来是眼识、耳识、鼻识，舌识等，都是跟六根有关系，但是最后真正证悟的时候，都是从心上证悟的。因为所谓的根，根是一种肉体，依靠它不可能证悟的。所有六根识都跟自己的心识有关系，如果没有关系，用眼睛看也不一定反应过来。所以下面的每一个根识，实际上都是从心上证悟，并不是从眼睛、耳朵上证悟。与根有一点关系，最后深入了悟的时候，直接从心上切入。这个方面，大家也要看一下，为什么是眼识？有差别的。

他说：“我无始以来，从旷劫以来，心见清净。”

他以前的习气也是非常好的。不像我们，我们是心眼不清净，见到什么马上心里产生分别念、邪见。

但是舍利弗，这里“心见”，包括蕩益大师等注释里面讲，心见实际上是眼睛见到的。眼睛见到以后，比如说我们眼睛见到的美色，成了贪心和嗔心的因。但他诸根清净，他眼睛一见，全部都变成清净，对自相续不会带来烦恼，反而产生智慧。

“也是在恒河沙数那么长时间的受生当中，眼识，或者心识得以清净。对世间和出世间的种种变化，包括生生灭灭、生住异灭等等所有的法相和变化，‘一见则通，获无障碍’，一看到这些法，就马上了达了这个法的本体，没有任何障碍。”

我们好像不是的，我们连一个人的性格要了解都是很困难的。但是舍利弗，只要是世间和出世间的这些法在他的眼前一晃，他马上一目了然，了达于心，不会有任何的障碍。

我们是很有障碍。接触很长时间以后：“哇，这个人原来是这个样子。”我们看瓶子看了很长时间：“噢，原来瓶子是无常的。原来是这样的。”很长时间以后才反应过来，有些反应的还不准确。

但是舍利弗对万法的洞察，完全是一见就了达了，对所有的智慧也是这样的。

他是怎么开悟的呢？

我于路中，逢迦叶波兄弟相逐，宣说因缘，悟心无际。

有些注释里面说他遇到了马胜比丘，然后同往佛陀那里。他这里说：

“我在途中遇到了迦叶波三个兄弟。”

他们有三兄弟，《大智度论》很多经里面讲的比较清楚。

“他们在讨论因缘法，然后我也跟他们一起讨论‘诸法因缘生，诸法因缘灭’的道理，我当下‘悟心无际’，就开悟了，无有任何边际的境界，我已经得到了。

当时好像跟目犍连一起去的。但是《大智度论》里面，舍利子好像是听到，并不是眼睛见到。你们方便的时候看一下。

我去年冬天稍微翻译了一些藏文的，前面有一个公案，有一个叫做长爪梵志。他是当时印度一个非常了不起的学者。他跟他的妹妹辩论，辩论的时候他辩不赢。后来觉得肯定不是妹妹了不起，而是她肚子里



面的孩子很了不起。他就担心降生之前如果没有学好，降生以后可能更不行了。长爪梵志就前往印度南部求学，他说如果我没有精通十八部经，我就不回去，同时我也不剪指甲。他就发了这个愿。有些人说：“这是不可能的，十八部经，你一生是没办法，精通不了的。”但是他一直非常努力。

他的智慧也很高超，学完了以后他就回去，回去找他妹妹的儿子。外甥不在。问哪里去了？说到释迦牟尼佛那里去了。他就特别生气，也跑去释迦牟尼佛那里。当时刚好舍利弗给释迦牟尼佛在扇扇子。长爪梵志他有点不服气，开始从中观般若方面跟佛陀辩论。最后长爪梵志输了，他对佛的智慧不得不佩服，当下就了悟了般若空性。

当时舍利子在旁边听，他们两个辩论的过程当中，舍利子当时也开悟了。长爪梵志在佛面前出家，获得阿罗汉果位。

龙猛菩萨说佛陀为什么要讲般若空性的原因，也是这样的。像外道听到般若空性以后，也是开悟的。

长爪梵志他的指甲肯定剪掉了。一般外道有这样的，但我们内道，法王如意宝的指甲是经常剪，还是比较长的，法王的身体确实有一点差别。我们当时都

是没有珍惜，出去的时候，有时候给法王剪指甲，包括手指甲和脚趾甲。有时候法王睡觉的时候，我们给他拔胡子。法王好像睡着了，趁他不注意的时候拔，他就睁开着眼睛看着，就很害怕，哈哈。他真正睡着的时候，不能使劲拔，会弄醒。好像睡着了的时候拔，这个时候，突然睁着很大的眼睛看，哈哈，特别害怕。

那个时候，好多事情也没有特别珍惜。一般上师走了以后，才发现很多事情需要当时注意。

所以舍利弗当时是这样开悟的。

从佛出家，见觉明圆，得大无畏，成阿罗汉，舍利子原来是个外道徒：“出家以后见到这种觉性、光明圆满的境界，得到了四无畏的阿罗汉果位。”共同乘也有四无畏的阿罗汉果位。

为佛长子，从佛口生，从法化生。

“从那个时候开始，我变成了佛的长子，是佛陀说法，口中产生的佛子。”

我们说的声闻，佛的语言当中证悟的。

“也可以说是从佛的教法当中化生的。”

佛问圆通，如我所证，心见发光，光极知见，斯为第一。”

“如果佛问我，圆通、菩提的因是什么呢？根据

我出家修行所证悟的境界，‘心见发光’，眼见也好，心见也好，看到什么都是马上证悟了。”

其实眼见归根结底还是跟心见有关系的。

“心见引发的智慧之光，这种智慧光芒是最究竟的、最彻底的光明，‘光极知见’，是究竟真正如来藏的实相。所以对我而言，眼识‘斯为第一’，眼识对成就和修行来讲，是最重要的。”

因为像他那样，他看什么就马上了达，而且有恒河沙数的这种习气，那证悟也是比较容易的。

我们现在看这二十五位都很随喜，但是我们自己看看怎么样好？

下面是第十三个，普贤菩萨。

普贤菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我曾与恒沙如来为法王子。十方如来教其弟子菩萨根者，修普贤行，从我立名。”

普贤菩萨也是从自己的坐垫站起，向佛足下顶礼以后，白佛说道：

“我曾经恒河沙数都是成为如来的法王子，如来的长子。”

《普贤行愿品》当中也是讲：“一切如来有长子，彼名号曰普贤尊。”普贤菩萨实际上是一切如来的长

子，很多如来都把他当作长子。

可能我们世间当中也是有。比如说有能力的话，有些人给很多上师发心，有时候这个上师不高兴，那个上师不高兴，中间很痛苦的。有些时候成为这个上师的长子，那个上师的长子。

普贤菩萨也是十方如来的长子，他在十方如来面前获得菩萨的果位，十方如来把他当做弟子。

“凡是十方如来的弟子，具有菩萨根基、大乘根基的人都在修行《普贤行愿品》。”

《华严经》里面有《普贤行愿品》的长行文和偈颂。

“这些发愿都是从普贤十大愿的名字做起的。”

普贤十大愿，不仅是释迦牟尼佛他们修的，实际上十方如来都是修这个。

我们现在也应该知道，《普贤行愿品》，不仅是藏传佛教、汉传佛教，很多大乘佛教都在修。我们藏传佛教当中各个教派的人都在念，汉传佛教当中也都在修。同样的，不同的如来弟子，都是会修普贤法。

普贤菩萨先讲了一些自己的功德。

世尊，我用心闻，分别众生所有知见。若于他方恒沙界外，有一众生心中发明普贤行者，我于尔时乘

六牙象，分身百千皆至其处。

本来是讲耳识圆通，但是耳识归根结底跟心有关系。

所以普贤菩萨说：“我用心闻，闻什么呢？十方世界中有很多不同的众生，他们不同的知见，什么样的知见？娑婆世界以外，恒河沙数的世界，如果有一个众生心里面开始发愿，或者修行普贤十大愿。”

那普贤菩萨怎么样呢？

“因为我的心能闻到，只要别人：‘所有十方世界中……’，我就马上听到。六牙白象就在门口，我马上骑上——那里有一个在念，这里有一个在念。”

我们经堂里面每一个人念，他有点来不及，马上分身。分身很容易，现在有些人说下班的时候找不到车位，这个时候我祈祷上师。后来又想，上师肯定很忙，现在很多人都找不到车位，都在祈祷。又不敢祈祷，怕给上师添麻烦。

所以我们不用担心普贤菩萨太累了，这个娑婆世界是很简单的，如果恒河沙数以外的这些世界当中如果有众生，他马上乘着六牙白象：

“‘分身前往’，就像普贤云供，发射，又发射，一直散射出很多很多，百千万那由他，都到那里。”

为什么以前的上师们特别重视？其实法王如意宝真的对《普贤行愿品》那么重视，我们以前也是讲过一两遍《普贤行愿品》。从《普贤行愿品》的内容来看，也很重要。

作为一个学大乘佛法的人来讲，一天能念一遍《普贤行愿品》的话，也是非常好的。我们有课的时候，大家都在念《普贤行愿品》。如果没有课，我也希望我们每个人一天都不间断，就像我们《喇荣课颂》，实际上也是不间断的。每天都是念一遍释迦牟尼佛仪轨、《普贤行愿品》，真的，这样的人生是有意义的。

如果是上等根基的人，今生当中证悟，今生当中虹身成就，这些都是最好的。即使做不到这样，在这样茫茫的人海当中，我们还是得到了六字真言，还能念诵《普贤行愿品》，还能用转经轮——你看我们现在上课下课的期间，基本上是用了接近一个小时——从七点半到八点钟之间，大家用转经轮。后面还接近十分钟左右念《普贤行愿品》。这样的话，即便有些人观想不好，那这个善根肯定不会耗尽的。所以我们可以说是不幸当中的万幸。

可以这么说，我是这样认为的。有一些人特别自

卑：“我烦恼深重，痛苦、烦恼。在这个世界当中，唉哟，今天天气很冷、很痛苦；今天天气很热、很痛苦；吃的也不好，穿的也不好；我们班里面的法师也对我不好；去发心也不好，身体也不好，心情也不好；路也不好走，水也不好喝，药也不好吃。唉哟，怎么办呢？”

其实有这样的出离心也是很好，没有出离心没有解脱。但是有时候人太自卑，对好的方面，你看那天法王讲，我们死的时候，没有善根都要想有善根，小的善根要观想成大的善根。

人对自己要有一种自信，不要所有负面的东西全部加在一起，正面的东西都没有；有些太狂妄，什么修行都没有：“我应该是普贤菩萨的化身吧？……。”

今天我上去的时候，有一个女众下来，她问我：“我是不是某个出家人的化身？”她在路上问我，我有点害怕。我是说你是哪个班的？是个出家人。所以有时候太狂妄的这种自信，我看有点不正常还是什么。

所以我觉得，真的有时候不要太狂妄的自信，这样也是一种障碍。

有些人也不要太过于的自卑。确实从某种意义上讲，我们修行也不好，我们听了很多的灌顶，誓言也

守的不好，戒律也守的不好，还是有点自卑。但某种意义上讲，在末法时代，这么多众生连一个“嗡嘛呢呗美吽”听闻的机会都是没有。我们还是有机会，甚至还学习大乘佛法，还有我们看到二十五大弟子，他们在各自的领域当中获得证悟的精彩故事。所以我们有些时候也应该值得自信。

这里讲普贤菩萨他来到每一个众生面前，开始进行加持。

纵彼障深，未得见我，我与其人暗中摩顶，拥护安慰，令其成就。

“我到了他跟前的时候，有些众生因为业力非常深重，他不可能见得到我，但是我可以对他暗中摩顶。”

自己根本不知道，你正在念《普贤行愿品》，呃，他悄悄给你摸一个，哈哈。等一会看看我们念《普贤行愿品》的时候有没有感觉，如果头上有点痒痒，说明普贤菩萨正在给我们摸顶。真的，这是佛菩萨的金刚语。

“‘拥护安慰’，还有我经常暗中保护。”

有些注释里面讲，我们念《普贤行愿品》的时候，普贤菩萨的加持可以遣除我们内障、外障、密障——



我们人有很多的障碍，所以自己的修行也是得以顺利。

我自己都是有这种感觉，回来不断传法的时候，虽然有时候好像稍微有一点违缘，但是可能普贤菩萨的加持还是怎么样？每年的法基本上都传圆满，肯定有很多护法神加持。

根基比较好，经常见得到佛菩萨的善相。如果没有这样，胎障比较严重的这些人不一定看得到，但实际上也会得到他的加被。

《正脉疏》当中说：“先于障轻者显然加被。障重者冥中加被也。”如果障碍比较轻的人，显现各种方式来给你加持；障碍比较重、业力深重的人，暗中给你加持。只要有信心，普贤菩萨都会给你加持。

“千江有水千江月”，我们经常讲的。所以谁有信心，普贤菩萨在谁面前加持。

这句话很重要。我们喇荣而言，所有的传承弟子，念汉文的《普贤行愿品》、藏文的《普贤行愿品》，对我们来讲应该是很重要的。不过有时候念的快，前两天学院念的时候，我听说很多人都是有点赶不上……。

原来法王说维那师不能太快了。有些寺院念的太快了，太快了根本没办法跟着念。不是说我们，那天阿里美珠圆寂日的那一天，不是下午念的嘛？念的时

候听说有点快，但是我问了一些藏族喇嘛，藏族喇嘛说真适合，他念的还是比较舒服，哈哈。可能你们念的还是，这个有点理解，有时候外文来念还是有点困难。

不管怎么样，普贤菩萨给你拥护、加持、保佑，让你成就普贤十大愿。

这一段大家要记住，应该记下来。我们都可以这么说，到了学院，基本上已经念了三四十年了，接近四十年了。有时候出去可能断了，但是我即便出去，没有正式上课，每天都是尽量自己念。有时候是边打瞌睡边念，有时候早上起来念。我的好多课诵，效果倒不一定很好，因为白天正常的时间安排翻译，这样那样的，然后：“哇，很晚了，马上要睡觉了，今天的课颂又没有念。”然后就开始念。如果白天的时间安排得很紧密，早上起来边打哈欠边念。所以我的课颂是比较差的，效果不是很好，但是一直在努力。

有些人到了这里二十几年，还是每天都在念，这样的话，普贤菩萨肯定对我们加持。我们看《八大菩萨传》里面，普贤菩萨的功德也是非常非常感人，大家应该知道。

佛问圆通，我说本因，心闻发明，分别自在，斯

为第一。”

“如果佛问菩提、圆通的因，我说‘本因’，在因地的時候，或者自己在发心的过程当中，‘心闻发明’，闻，是用心来闻，不是用耳根来闻，心闻现见光明，所有的分别获得自在。”

有些经里面讲普贤菩萨以狮子奋迅和楞严大定来现前无上境界。所以说一切分别和一切万法获得自在，他是通过普贤大愿的方式来获得自在。

这里每一个大德讲了自己的证悟过程，同时也讲了自己是依靠什么样的方式来利益众生。

“对我而言，耳识在菩提的因当中是最为殊胜、最重要的。”

再讲一个，今天时间应该可以。

接下来应该是二十五个弟子当中第十四个弟子，依靠鼻识而获得证悟的孙陀罗难陀。

孙陀罗难陀即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初出家，从佛入道虽具戒律，于三摩地心常散动，未获无漏。

孙陀罗，就是难陀，不是阿难。难陀的名字比较多，阿难陀，放牧难陀。

他的名字为什么以他的妻子为名？因为容易跟其

他的人混淆，所以说孙陀罗难陀。《前行》里面有个班匝日嘎，妻子一直舍不得的那个，以那个名字来取的。他出家以后还要取她的名字，他不一定很开心。

好像藏文当中没有这样说，直接叫难陀。孙陀罗是汉特意给他加的，不知道梵文有没有。

他也是从自己坐垫站起，顶礼佛的足下，白佛言：

“我刚开始出家，跟着佛陀入道，戒律虽然清净。”

他虽然遇到了种种违缘，但是没有破戒，戒律还可以的。

“但修行很差，‘三摩地心常散动’。”

坐下来打坐的时候，可能经常想他妻子，或者是想其他的。仓央江措的情歌<sup>384</sup>里面说，清净闭关安住的时候，该想的佛陀的面一直观想不出来，不该想的情人容颜一直浮现在眼前。就像那样，难陀的心一直散乱。

“没有得到无漏的果位。”

**世尊教我及俱絺罗，观鼻端白。**

“后来世尊叫我和俱絺罗，舍利子的舅舅。”

---

384 仓央嘉措：“常想活佛面孔，从不展现眼前，没想情人容颜，时时映在心中。”  
“静时修止动修观，历历情人挂目前，若将此心以学道，即生成佛有何难？”

长爪梵志叫俱絺罗。当时佛陀叫难陀还有俱絺罗，让他们观想，观想什么呢？

“观想鼻尖有个白色的东西，白色的相。”

我们平时叫他难陀，阿难叫阿难。

我初谛观，经三七日，见鼻中气，出入如烟。身心内明，圆洞世界，遍成虚净，犹如琉璃。

这是依靠鼻根观想，鼻子里面的呼吸，呼气 and 吸气。

“我刚开始观鼻，鼻端有个白相，然后呼气、吸气。我观修了三七日，二十一天，三个七日，最后见到鼻中的气。”

本来气体，我们眼睛看不到的，但是通过观想的能力，呼吸以后，他观白色的相，慢慢慢慢见到了气。

“气呢，‘出入如烟’。”

他的呼气吸气就像冒烟一样的相，我们一般来讲可能没有的。

“‘身心内明’，依靠鼻识继续观内明，圆满通彻的这个世界最后变成了极为清静，像琉璃一样的世界，显现出一片清净的世界。”

烟相渐销，鼻息成白，心开漏尽，诸出入息化为光明照十方界，得阿罗汉，

“我继续观想，刚开始有白相，然后就烟相，烟相逐渐消失。”

鼻子当中的气又成为白色，这应该是对所缘境的一种观想方法。

“心已经开悟了，所有的有漏法都尽了，所有的出入息最后都变为本具的智慧光明，这种智慧光明照耀十方世界。”

当然这个光明并不是所谓的发出红色、白色，就像《宝王经》里面所讲的一样，白色白光，红色红光，黄色黄光，肯定不是这样的。

“智慧的这种光遍于整个世界，这个时候我已经获得了阿罗汉果位。”

**世尊记我当得菩提。**

“世尊当时授记我将来一定会得到菩提。”

他暂时获得阿罗汉果位，将来获得了菩提。

**佛问圆通，我以销息，息久发明，明圆灭漏，斯为第一。”**

“如果佛问我圆通法，应该是我的鼻识，先有白相，烟相，然后逐渐一切都消失，最后这种光明智慧周遍于一切世界，最后我的气息慢慢、慢慢变成什么呢？变成因法，自己具有的本来光明，这种本来的光

明实际上它是圆满的，灭近一切漏法。用我证悟来说，鼻识是最重要的。”

因为依靠这样的观修才获得了证悟，所以这是他的一种境界。

我们今天讲到这里。

## 第六十二课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们继续讲《楞严经》，明天也讲《楞严经》。

《楞严经》当中，佛陀的二十五大弟子都得到了佛陀的印证。前面十四个弟子他们都讲了自己当时是怎么证悟的，大多数都讲了，可能有个别没有讲。比如说前面的五根、六识，他们根据自己的根或者识，有些是我们看得到——他们在描述的过程当中已经说了，但有些讲的不是很清楚。总的来讲，他们是依靠根，或者是依靠识，或者是依靠大而证悟的。这个应该清楚。

前面已经讲了五根和六尘十一个，十一个上面再加眼识、耳识、鼻识，共十四个，已经讲完了。

现在是六识当中的舌识、身识、意识。先开始讲

舌识。第十五个弟子，富楼那弥多罗尼子，翻译汉文叫“满慈子”。前面也讲过他的故事，所以我在这里不介绍。

富楼那弥多罗尼子即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我旷劫来，辩才无碍，宣说苦空，深达实相，富楼那尊者在佛的弟子当中是“说法第一”。

他从自己的座位上站起来，向佛的足下进行顶礼以后，白佛这样说的：

“我是旷劫以来，很多劫以来‘辩才无碍’。”

比如说词无碍，义无碍，法无碍，还有乐说无碍，辩才也分好几种。所以他不是这一辈子辩才无碍，是旷劫以来，无始劫以来——《指掌疏》<sup>385</sup>里面说他在九十亿个佛面前辩才无碍，不仅仅是一世两世。

以前我们看到有个别的班智达历史当中说五百世当班智达，包括萨迦班智达，（师说藏语）《量理宝藏论》最后的偈颂里面说他生生世世都是成为智者。有些注释说五百世当班智达，这样讲的。

但是富楼那尊者不仅仅是五百世，是多少亿劫以来在很多佛面前他都当过辩才无碍，这样的话：

---

385 通理法师《指掌疏》：“准法华。佛称满慈。于过去九十亿诸佛所。护持助宣佛之正法。故自述我曠劫来。”



“我会宣说佛法苦、空、无我、无常等这些道理，讲的时候，已经深入到实相当中，并不是表面上简单地讲一下。”

说法者的境界跟说法的内容很有差别，如果说法者他自己没有通达甚深的意义，他说出来的法也是仅此而已。如果说法者他的境界很深邃，那他说出来的法也是深不可测。

所以他当时讲的法，每次都是讲的特别深奥，一直讲到诸法的实相上去。

如是乃至恒沙如来秘密法门，我于众中，微妙开示，得无所畏。

他说：“我不仅是这么短短的时间，乃至恒河沙数如来秘密的、甚深的这些法门，包括显宗的法，密宗的法，广大的这些甚深法门，我对所有法当中微妙的开示，没有任何的畏惧。”

因为他了知众生的根基，了知众生根基，他们也不会对他进行诽谤。本来众生的根基是良莠不齐、千差万别，一般的凡夫人要给他们讲法，确实有个别的众生欢喜，个别的众生不一定欢喜。

但是真正了知众生根基的人，他应机施教、随顺众生的意乐来讲的话，众生也是能接受。所以自己在

讲的过程当中，不会有任何的畏惧。

他也是在“众中”，不同的众生当中讲微妙深细的法，不会有任何的畏惧。

世尊知我有大辩才，以音声轮教我发扬。我于佛前，助佛转轮，因师子吼成阿罗汉，

“世尊他也发现我辩才无碍。”

世尊知道自己眷属当中哪些是辩才无碍。我们法师也好，辅导员也要知道我们当中有一些辩才无碍的人，也要去关心他们。我在这里不敢说这个很好，那个很好，不敢这么说。如果各方面因缘具足，比如说我们眷属当中，哪些是辩才无碍，虽然没有辩才无碍，学的比较不错的人应该也有必要值得赞叹。虽然有些人很有辩才，非常不错，但是法师和上师没有认可，可能别人也不一定对他怎么样。人都是有各种嫉妒心，不一定发现。

所以有必要像佛陀，哪些是辩才第一，哪些是说法第一，哪些是持戒第一，他完全都是知道。

佛陀因为知道他辩才无碍：“以‘音声轮’，佛陀通过声音给他讲。讲的时候，‘教我发扬’，因为我的境界与众不同，佛陀在不同的场合当中就开始宣扬，对我进行评价和赞叹。‘我于佛前’，我在不同的如来

面前，也是经常助力佛转法轮，自己也是根据自己的能力，开始随顺佛陀，帮他转法轮。这样的原因，‘因狮子吼’，最后在不同的场合当中都会讲法。这样的讲法当中他就成了阿罗汉。”

所以任何一个方法都是可以证悟的，只要是一门深入，比如说有些光讲经也有证悟的，光扫地也有证悟的，光依靠一种方便方法也有证悟的。不是整天都是一会儿变一个，一会儿变一个，这样可能确实心散乱了——朝三暮四，一会儿想一个，一会儿想一个，天天变来变去。

依止善知识也好，听闻大小乘，心态很重要。选上以后，自己的心确实比较强力度，自己从这个上面下手。有些法师说：“我现在讲经说法这么多年，现在不开悟不行了，现在放弃讲经说法，一定要去别的地方。”

但是像富楼那尊者那样，他如果放弃讲法去闭关，他不一定开悟。他在不同的如来面前，不同的善知识面前以讲经说法为主，后来以狮吼声获得阿罗汉果位。所以讲经说法确实也是非常重要。

有些人会说：“你不闭关，不修行，光是说、听闻，这样不一定证悟。”

但是前面通过耳闻开悟的也是有；通过讲说，依靠舌根来证悟——前面也讲过，舌根一个是尝味道，一个是说话。说法的话，没有舌头就没办法证悟。因为有了舌头，就有舌识，有了舌识以后，以这样的因缘获得证悟。

所以我们在座的人，前面所讲到的这些我们都具足——五根也具足，六尘也具足，六识当中，眼识、耳识、鼻识、舌识，每个都有。所以我们看看，在自己说法的过程当中，说着说着——说法的声音实际上跟心有关系，依靠舌根而发的音跟自己的心识有关系，依靠这样的因缘获得开悟。

**世尊印我说法无上。佛问圆通，我以法音降伏魔怨，销灭诸漏，斯为第一。”**

“佛陀当时亲自印证，在他的教法当中，我是说法第一。”

富楼那尊者在说法过程当中开悟，肯定是说法第一。

他说着说着开悟，我们也很希望说着说着开悟，不然其他的有些开悟也是比较难。

“如果佛问我菩提、圆通的因是什么？‘我以法音’，对我来讲，依靠舌根和舌识，法音来‘降伏魔

怨’，降伏所有的四魔。”

四魔，烦恼魔、蕴魔、死魔、天子魔。说法可以摧毁这四个魔。

因为说法的过程当中，烦恼可以断除。没有说法没办法断除，说法的时候可以断除。如果烦恼断除，那五蕴的执着也可以消失。说法时候，非死的死亡也可以断除。在说法的过程当中，天龙夜叉等其他的非人也不会对你有机可乘。所以四魔通过说法来断除。

我也希望我们在座的堪布堪姆、法师们，包括我们每天都是互相辅导，实际上这些可以叫做说法。如果自己的意乐跟得上，说法的话，一生都可以远离四魔，很多注释里面讲说法是远离四魔的。

这一点我也有感觉。到了学院以后，不管怎么样说法，好像很多保护军出来了，就没有什么的。但一出去的时候就比较担心。每次出去的时候，我两次冬天出去的时候，在一个地方待了接近半年的时间，前几年。今年不知道怎么样，哈哈。所以如果说法，因为说法过程当中可以降伏四魔。

所以大家也是以富楼那尊者作为榜样。确实一生当中来讲，说法也是非常难得的机会。在所有的功德当中，说大乘法、闻大乘法应该是最有意义的。

因为这样的原因：

“消灭所有贪嗔痴等有漏烦恼，对我来讲，说法，或者舌识应该是成就菩提觉悟最上的因，最好的一种圆通因。”

这是第十五个。

下面是二十五个弟子当中第十六个，现在是身识，身体的识而证悟的。

优波离即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我亲随佛踰城出家，亲观如来六年勤苦，亲见如来降伏诸魔，制诸外道，解脱世间贪欲诸漏。

优婆离尊者，他又叫做闍陀尊者。有些注释当中说他就是佛陀出家时候的车匿。但是经文当中不是很明显。如果是车匿，人物上解释稍微有一点难。

这个优婆离，从后面的经文来看，他是持律第一。戒律方面，迦叶尊者是头陀行第一，优婆离是持戒第一，护戒如眼——他是佛陀的教法里面，持戒最好的一个。

他从自己的坐垫上站起，顶礼佛足而白佛陀，这样说的：

“我亲自随从佛陀，踰过当时的迦毗罗卫国，净饭王的城市，显现出家。当时我亲自看到如来，在尼

连禅河边六年苦行，然后来到菩提伽耶金刚座，降伏一切的外内魔，所有的魔障，现前正等觉的果位。”

当时魔障当中，代表青春的、可爱的、美艳的，佛陀降伏了各种魔。

“还有制诸外道，制伏了各种外道。”

当时外道产生嫉妒心，而且当时外道也是比较兴盛，他们有些是放毒药，有些是放醉象，还有拿着各种各样的兵器，以种种方式开始攻击佛陀，但是全部对佛陀无机可乘。

“‘解脱世间贪欲诸漏’，世间所有贪欲的这些漏都获得解脱。”

说他是车匿的原因是什么呢？大家都知道，释迦牟尼佛往外出游，在四门当中看见生老死病痛苦的相，然后他想离开王宫出家。但实在没办法，依靠四大天王，车匿驾着马车，飞到虚空，超越城门，到了清净雪山那里，须发自落，或者说佛陀自己削了发，把剩下的头发、马车这些，都是让车匿带回去。后来净饭王有点不忍心，就派了五个大臣和车匿，跟佛陀一起修行。五大臣后来变成五比丘，车匿他也是一直跟着。

从历史上看，车匿应该是对佛陀非常恭敬的。但是有一些律藏当中看，车匿他恶口骂人有点厉害。自

己很傲慢，他甚至看不起舍利子和目犍连，他觉得这些以前是学外道的，经常也是看不惯他们。

佛陀在世的时候，他没有获得证悟。佛陀离开人间的时候，佛陀告诉阿难尊者，如果车匿实在不听，那暂时你们断绝交往，这样可能好一点。佛陀涅槃以后，他们暂时与车匿断绝交往。他就从内心当中生起恐惧心，再精进修法，好像依靠阿难的引导，获得阿罗汉果位。

如果这里解释成车匿的话，是不是有点——因为这里说他已经获得了阿罗汉果位，并且持戒第一。但实际上车匿是六群比丘之一，他是比较调皮、比较难度化。所以变成持戒第一是不是有点困难？这个方面大家到时候看一下。

那这里怎么说？其实在这里，看起来好像与车匿比较相同——他也随从佛陀，看他出家，看到六年苦行，包括佛陀成就这些现象，他都看在眼里，我们也不能排除优婆离尊者也在那个时候。他虽然没有跟随一起，但是很有可能他也参与整个过程。

优婆离是佛陀成佛以后出家的。他当时是理发师，净饭王家里的一个仆人，他看到佛陀出家以后，非常有信心。但是因为印度的种性制度，他是出身于比较



低贱的首陀罗种姓，觉得自己没有资格出家。

后来问佛陀，佛陀说可以出家。他先出家受戒，后来释迦族五百个王子也来到佛陀那里出家了。佛陀说按戒腊来，应该对先受戒的顶礼。这几个王子准备顶礼的时候，原来他们的仆人已经变成了上座的比丘。他们特别不服：“凭啥呀，他以前种姓这么低劣，地位也这么低劣，但是今天我们却要向他顶礼，实在是有点接受不了。”

佛陀呵斥说，在我的教法当中种姓不是重要的，地位也不是重要的，唯一的戒腊很重要，然后摧毁了他们的傲慢。

有些注释当中前面一直解释成车匿，到后来就变成了优婆离。你们再看一下。我也没有时间大量翻阅佛弟子的故事。不一定是车匿，如果是车匿，可能解释起来有点难。

这里说，佛陀当时六年苦行，制伏外道，解脱世间所有贪欲的有漏烦恼后：

**承佛教戒，如是乃至三千威仪，八万微细性业遮业，悉皆清净，**

“我当时承蒙佛陀教授，受持戒律，三万个威仪和八万个微细，都守的很清净。”

三千个威仪，比丘有二百五十条戒律，行、住、坐、卧四个威仪来乘，二百五十乘以四，应该是一千个。一千又乘以三，未来、过去、现在——优婆离以前也是这样守持，现在也这样，过去也这样守持。

有些注释当中说，一千个威仪，与菩萨戒的摄受善法戒、严禁恶行戒、饶益有情戒，这三个戒来乘，已经变成三千个威仪。也有这样的解释。

八万细行<sup>386</sup>，刚才三千个威仪与身语七支来乘，身体是不杀、盗、淫；语言是不说恶语、不说离间语、不说妄语、不绮语，身口总共是七个自性罪。三千乘以七，再乘以四，乘以贪、嗔、痴和等分烦恼，总共有八万四千个细微的戒条。

有些是自性罪，有些是佛制罪：“性业遮业”，性业是我们经常说的自性罪，就像杀盗淫妄等等；佛制罪，佛遮止以后的这种罪。

当时的优婆离尊者，他对整个三千威仪也好，八万细行也好，全部守的非常清净。就像阿底峡尊者，他说别解脱戒守的很清净。一般别解脱戒，一个比丘来讲，从身语意，还有其他的细微这样来分，总共有

---

386 圆瑛法师《楞严讲义》卷五：“八万微细者：以三千威仪，配身口七支，则成二万一千，复配贪、嗔、痴、等分，合成八万四千细行。”

这么多。前面是稍微粗一点，后面是最细微的，总共有这么多的戒律——他守得很清净。

**身心寂灭，成阿罗汉。**

“身心因为守持清净戒律的原因，获得了阿罗汉果位。”

身心没有烦恼和没有染污，非常清净寂灭，这样的原因成了阿罗汉。

**我是如来众中纲纪，亲印我心，持戒修身，众推为上。**

“我当时在如来的教法当中，‘众中纲纪’，所有的僧众当中，我应该是他们的标杆，是守戒最好的。”

藏文当中是最好的，守戒的典范、模范。

“大家都认为要学习我这样的持戒，以我作为纲纪，他们的模范。佛陀亲自印证我的心，”

因为身体来护持戒律，但护它的心也很重要。如果心不护，身体就变成一种无情法了。所以佛陀印证他的这种心：

“‘持戒修身’，因为这个原因，把我推为僧众当中守戒第一。也可以说我是依靠守戒而证悟的。”

**佛问圆通，我以执身，身得自在，次第执心，心得通达，然后身心一切通利，斯为第一。”**

“如果佛问我圆通、菩提因是什么？我首先应该说是‘执身’，护持身体，以正知正念来护持自己的身体，身体到达一定的自在。”

有些出家了很多年以后，身心都很调柔。不管处在任何一个环境当中，也不会担心破戒，担心染污，尤其是身体已经获得自在，不会有什么跳、闹等各种各样不如法的行为。不如法的威仪是没有的。

“次第持这样的心，对身体护持的这种心，护戒的心已经得以通达。”

别解脱戒大多数以身戒为主，身体的威仪和外在的行为非常重视。别解脱戒是行为为主，菩萨戒是内心，密乘戒是心的秘密，心的奥秘更要通达。有这样的差别。

次第护戒的心已经得以通达，“最后身心一切通达。”

因为他依靠戒律来开悟，依靠守护身体的心来开悟。大乘佛教也是这样嘛，六波罗蜜多全部是心上安立的，所以持戒也是在心上安立的。这样到后来，他的身和心一切通达，一切都通利。

对优婆离来讲：“持戒，或者说身识，在所有的证悟当中是最好的一种菩提因。”

接下来是第十七个，应该是目犍连尊者。

大家都知道，舍利子是智慧第一，目犍连是神通第一。目犍连是意识——六种识当中，眼、耳、鼻、舌、身、意，意识获得证悟。得神通是意识为主，不是眼睛为主，不是身体为主。

我们从前面优婆离的公案来看，守持清净戒律，同时认识到它的本性，不需要其他的也可以开悟。即使你没有修行，依靠戒律也可以成佛——优婆离没有说我禅修了多少多少年才证悟，没有这么说。他主要是依靠清净戒律，细微的戒条都不染，以这样的方式开悟的。这个大家也要明白。

大目犍连即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初于路乞食，逢遇优楼频螺、伽耶、那提、三迦叶波，宣说如来因缘深义，我顿发心，得大通达。

目犍连最初是怎么样开悟的呢？

他也是从自己的座位上站起来，向佛足下顶礼以后白佛，这样说：

“我去城市里面化缘，在路上偶尔的机会，遇到了三迦叶波。”

前面也提过这三个兄弟，舍利子也是遇到他们，目犍连也是遇到他们。其实这些公案《大智度论》当

中是有的，三个迦叶种姓的人：

“一个叫优楼频螺、”

优楼频螺是木瓜的意思，因为他胸前长着像木瓜的东西，就叫这个名字。

“还有一个叫伽耶、”

是座山的名字，伽耶山。《梦尘回忆录》里面有，佛陀早年传法的一座山。当时我们去印度金刚座的时候，晚上就住在那里。只是在窗户上看了一下，没有亲自去<sup>387</sup>。

“那提”，是一条河的名字。

所以说有些名字是人的特性来取的，有些是住的地方的山来取的，有些是旁边的河来取的。他们三个，优楼频螺迦叶，伽耶迦叶，那提迦叶，这三位迦叶：

“接触以后，他们开始聊如来所说的因缘法。”

他们应该是先皈依了佛陀，或者说他们先通达了佛陀缘起法方面的一些教言。

“‘我顿发心’，我就顿然——他们一讲到缘起法的时候，心里面思维缘起的甚深意义，思维的过程当

---

387 《梦尘回忆录》：“1990年10月28日。……加雅山是佛陀成道后早年传法之地，《伽耶山顶经》就是佛陀在这里宣说的。因为时间太晚了，我没办法到山上去，只是透过旅店的窗户远远地看着加雅山，感受佛陀留下来的气息。”

中因缘已经成熟，所以开悟了。”

开悟以后：

“‘得大通达’，得到了特别大的神通。”

这个历史跟前面讲的迦叶尊者的历史，与其他佛经里面的历史稍微有一点不同。不同的原因，我觉得每个历史它有那个时候着重强调的重点，比如他们遇到马胜比丘的公案，主要讲马胜比丘的威仪是什么样。但是在这里，主要是讲目犍连依靠缘起的意义，通过心里思维以后，马上通达这种神通。

所以有时候会有不同的历史。现在有一些学者是这样的，如果有不同，那么一个是正确的，一个是不正确的。如果正确的，就找一大堆的理由来证明这个是正确的，另外那个是不正确的。

其实这是很难的。包括一个人的传记，现在给活着的人写传记，有两个写，也许我身上发生的一件事情，两个人写的表达方式不一定相同。不相同的话，那是不是一个是对的，一个是正确的？也不一定。

我不知道我们这边学历史的对这些方面有没有探索。现在世界上最重视的是公元多少多少年，他在某一个时期里面怎么做的？那个时期跟当时其他国家的国王执政的年代符不符合？那个时候的社会背景什么

样？他们去翻阅很多的书，翻阅的过程当中，他们有他们的一种治学理论。

但是我们这里面所讲到的一些，比如说业力不可思议，佛的加持不可思议，再加上众生的这种显现不确定，等等，这些道理他们可能不一定深入研究。这样一来，仅仅是通过观现世量，哪些是正确，哪些是不正确？有些时候判断的应该还是比较正确，但有些时候也不一定。

这里说目犍连当时是这样通达的。

如来惠我袈裟著身，须发自落。我游十方，得无挂碍，神通发明，推为无上，成阿罗汉。

通达以后：“如来对我赐予袈裟，我自己的头发、胡子不用剃了，自然掉下来了。”

这个还是挺好的。我们现在剃发，一定要第一次剃一下，第二次法师又要给他剃，第三次自己也是摸一摸：“这里留一点，再剃一下。”就这样的。

目犍连先遇到这三个兄弟，然后到了佛陀那里，给他穿上袈裟的时候，头发胡子自然就掉下来了，然后他就：

“出游十方，无有任何的挂碍。”

因为那个时候，他已经获得了成就：



“从意识带来的神通已经完全开发了，在佛教当中，把我推为神通第一。”

确实目犍连的有些神通，一讲的时候，我们都很难想象。

“成为阿罗汉。”

宁唯世尊，十方如来叹我神力，圆明清净，自在无畏。佛问圆通，我以旋湛，心光发宣，如澄浊流，久成清莹，斯为第一。”

“不仅仅是世尊赞叹我的神通，乃至十方如来对我的神通力量也特别地赞叹，正因为这样，圆满的、光明的、清净的境界自然而然出现，在整个世间当中自在无畏。”

有了目犍连的神通，我们也是不怕的。谁都不怕，不管是狼也好，阿苏啰也好，紧那啰也好，什么都不怕。只要有特别大的神通，比如说门口“啪啪啪”敲门，自己变成一个很小的风，“呼”从窗户当中飞上去看看，在虚空当中飘来飘去，又“呼”进来了。所以肯定不怕的，没什么说的了。

“如果佛问圆通因，‘我以旋湛’，旋湛意思就是说，我的意识已经转成清净的智慧。”

有些注释说这是戒定慧当中的定学，因为他的禅

定也是很好的，他的意识变成清净，澄清的、光明的，不被外境所束缚。

“心光发宣”：主要是慧学，他的智慧——心的光明智慧也是极其明了。

“就像浊水慢慢、慢慢变澄清一样。”原来的这种意识转成了清净的智慧。

“对我而言，意识是成就上面最重要的。”

因为他只是讨论了一下缘起法，从内心当中开发智慧，开发神通，就成为神通第一。所以对他而言意识是很重要的。

如果有人问，对您而言什么重要？酥油很重要，哈哈。酥油吃完了没有？（还剩一点点，吃的时间太长了）。八斤酥油吃了那么长时间。有冰箱吗？冰箱没有不行啊。那还可以。所以对你来讲是什么呢？闭关，是吧？可以。

对目犍连来讲，意识很重要。

下面叫做乌当瑟摩，藏文当中是乐扎伯（藏音译），跟维摩诘居士的名称有点相同，可能不是一个人。他叫火头金刚，是不是大势至，或者是金刚手菩萨？

下面我们讲七大。五根、六尘、六识讲完了，现

在应该是佛弟子里面第十八个弟子了，他是依靠火大而成就的。

四大的次第是地水火风，但这里为什么先是火大？火代表贪心，要摧毁这些烦恼，先从贪欲开始。别解脱戒也是先从贪欲上面下手。要建立的话，地大是很重要的，但是要摧毁的话，先从火大开始摧毁，那所有的这些功德就有机会产生。

乌刍瑟摩，

火头金刚，

于如来前，合掌顶礼佛之双足而白佛言：“我常先忆久远劫前，性多贪欲。

这里跟前面有点不同，有些注释说因为他是护法，护法不能随便坐着，像管家经常站着，不能一直坐着，不然就不能称为护法嘛。所以没有说从自己的坐垫站起，没有这么讲。他应该是一直站着的。

他直接到如来面前合掌。表示一种恭敬，本来护法手里也是拿着自己的一些法器或者是柄杖这些。

他非常恭敬地向佛陀足下顶礼以后，而白佛言：

“我常常自己回忆，久远劫以前我是一个‘性多贪欲’，贪欲很严重的人。”

有佛出世，名曰空王，说多淫人成猛火聚，教我

遍观百骸四肢诸冷暖气，

“当时的佛陀，名字叫做空王如来。”

有些注释<sup>388</sup>当中说，《华严经》当中讲到阿难的时候，当时佛陀和阿难一起在空王如来面前发愿，很有可能释迦牟尼佛和火头金刚都是在空王如来面前发过心的。他也是空王如来对治他的烦恼，释迦牟尼佛和阿难也在那里发愿，应该他们两个都在一起。

但是有些注释古文不是很懂，这两个虽然同一个时期，但是因为火头金刚贪心重，还没有证悟，而释迦牟尼佛早已成佛了，可能也有意思。

“当时佛陀告诉我，淫心比较重的人、贪欲很严重的这些人，‘成猛火聚’，如果人活着的时候，欲望的火焚烧自己的身心；死了以后，业力的这种火也是焚烧自己。所以一般来讲，贪欲重的人，即生也是经常有火来燃烧自己。”

一切烦恼的根本是贪欲，贪欲比较严重的话，嗔恨心也可以产生的，嫉妒心也可以产生，然后傲慢等其他种种烦恼也接踵而生。

为什么佛陀先要对治贪欲？我们经常讲贪、嗔、

---

388 圆瑛法师《楞严讲义》卷五：“法华经佛云：我与阿难，同于空王佛所发心，则乌鸟亦与佛，同在空王会下同学，今为护佛法、乃现力士之身。”

痴，先要治贪心，然后治嗔心，最后再治痴心。痴心是比较细微的，前面两个如果能对治，其他的烦恼就容易。

所以这里讲，当时佛陀给他讲贪心焚烧自己，死亡以后堕入到地狱和饿鬼当中，感受痛苦。

“‘教我遍观’，相当于不净观一样，‘百骸’，人体全身的骨节，还有‘四肢’，全部观想成暖气和冷气<sup>389</sup>。”

相当于是一个变化性。观的时候，冷的时候暖，暖的时候热，它是白骨观的一种修法，当时整个身体通过这样的气息来，让他观心。

他观的过程当中：

**神光内凝，化多淫心成智慧火，**

“内观自己心的光明。”

内观贪心的本体到底是什么？他刚才正在观白骨

---

389 大德解释“诸冷暖气”：

圆瑛法师：“于淫心未动之时。本自清冷。及欲念一交。则举体燥热。以冷形暖。自信火聚之言。非虚妄矣。”

长水子璇：“诸冷暖气。初观身心。唯见煖触。後观暖气。无相无生。我身自空。煖依何住。”

宣化上人：1、《楞严经浅释》1968年版“又教我要遍观全身骨节及两手两足，在欲心未动前，是清凉的。欲念一动，就浑身发热。这证明欲念确实有如大猛火聚。我心生恐怖，就精进修观”2、《楞严经浅释》2008年版：“诸冷暖气，应该是‘诸触煖气’，为什么人多欲，多淫欲心呢？就因为有这种欲火在身里头，空王佛就教他回光返照，看自己身里头这种淫欲的火。”

观，白骨观的各种暖气和热气，这样的時候，心再次内观：

“所有的淫心化掉，所有贪欲的心，就像是转识成智一样，最后变成了智慧火。”

他当时是怎么开悟的？对他来讲，火是很重要的。他在内观的时候，原来的这种贪心火，慢慢就变成智慧火。

其实我们欲界的众生很可怜。很多人不管是明显还是不明显，贪欲的火时时都在焚烧。相对而言，出家人算是好的，刚开始也不一定能放下一切，但是依靠他的身相，他的威仪，很多也是有利于对治贪欲的。

一般欲界众生最难治的就是贪欲。贪欲的火如果转成智慧的火，那就像乌刍瑟摩一样，特别好——他通过不同的修法，贪欲火最后变成智慧火。

从是诸佛皆呼召我，名为火头。我以火光三昧力故，成阿罗汉，

有些是修修修，最后都生嗔恨心了，痛苦啊，然后发恶愿离开。但他不同的，他通过观修成功了。确实有时候我们看这些圣者们，很随喜的。

通过这样的观修以后，佛陀也知道他的修行成功了：

“自从那个时候，这些佛叫我的时候，就叫‘火头’。”

哈哈，火头。我小的时候他们叫我“红头小孩”，我很生气。因为我小的时候头发比较红。每次去开会的时候，我担心有一些人说我。我父亲叫优波：“优波家的红头小孩来了没有？”有些人故意说，这样的時候我就很不好意思，又不敢抬头。

火头看起来好像取恶名一样。但是他变成了火头，因为他的修行很成功，用火来燃烧相续的烦恼。

“我以这样的火光三昧力，成了阿罗汉。”

对他来讲，火是很重要，每次看到火的时候有一种亲切感。

有些贪欲比较大的人，不能变成智慧火，今生当中痛苦，燃烧自己，来世在三恶趣当中继续燃烧，可能看到火都有点害怕。

**心发大愿，诸佛成道，我为力士，亲伏魔怨。**

“我当时发了大乘的大愿，所有的佛陀成佛的时候，我就变成大力士。”手里拿着金刚，头上有火光这样的。

有些注释里面讲<sup>390</sup>，有一个国王，有一千个儿子。他们通过抽签来发愿成哪些佛，后来释迦牟尼佛变成第四个佛。所有的佛，到最后的楼至佛之间，他们是这样的。这个国王另外有一个妃子，有两个儿子，这两个儿子发愿，他们成佛的时候，一个是保护佛法，一个是请转法轮，就是金刚手菩萨和帝释天。有些注释引用了这个短短的公案，应该是《正法念处经》里面讲的。

刚才诸佛成道的时候，一千个佛，千劫千佛出世的时候，他就发愿当护法：

“亲自降伏魔众。”

佛问圆通，我以谛观身心暖触，无碍流通，诸漏既销，生大宝焰，登无上觉，斯为第一。”

“如果佛问我圆通法是什么？我用自己的智慧仔细观察以后，身和心的暖触，对我来讲暖是很重要的。”

每个人，可能成佛也好，获得一些境界也好，获得人生的转变也好，有些可能是因为一本书，有些可

---

390 圆瑛法师《楞严经讲义》卷五：“《正法念经》云：“昔有国王，第一夫人生千子，欲试当来成佛次第，以千筹令抽验之，拘留孙抽第一。释迦第四，弥勒第五，乃至楼至当一千；第二夫人生二子，一愿为梵王，请千兄转法轮，一愿为密迹，金刚神王，护千兄法。今诸佛成道乌刍为力士，诸佛或指贤劫千佛，释迦正当为四也。”



能是因为善知识，有些是因为一次的法会，有些可能是因为一次接触，因为这个转变了自己的人生。

当然开悟是最好的，即便没有开悟，人生当中也有很多的转折点，转折点的因缘，在一生当中来讲是很重要的。而且这种人和事物，我们也应该铭记于心，对他们有一种感恩心。比如说刚开始谁引你入佛门，当时是以一个什么样的巧合，看起来是巧合，是偶然的，但实际上不是巧合。这是一种很真实、自然的因缘。这样的因缘让你遇到了正法，或者说一本书转变了你的人生，转变了你的见解，这些都很重要。

对他来讲，七大里面的火大，身心的暖触是“无碍流通”。

所以我们冬天开暖气的时候，如果把暖气开的特别特别高，突然“啪”就成就了，哈哈。冬天有点冷。开玩笑，不要开得太那个，万一发生火灾，那你另外一个开悟了，那个时候你想待都待不下去。火灾还是值得注意，现在好多电路也换了，应该问题不是很大。

以前我们冬天主要是买牛粪为主，现在学院里面基本上卖牛粪的人也看不到，牦牛也看不到。现在可能有了电。那天我去县上的时候，我说这些牦牛现在有没有牛粪，学院里面都是看不到。他们说有是有，

但是有些年轻的喇嘛和觉姆现在根本不烧牛粪。不烧牛粪也可以，如果电费可以，对吧？也是行。凡是依靠比较温暖来开悟就可以了。

“‘诸漏既销，生大宝焰’，生起比较大的智慧火焰，然后登上了无上觉。”

不知道火头金刚证悟到什么样的境界，应该是比声闻、缘觉要高的无上觉悟。

“对我来讲，火大在所有的开悟当中是第一。”

意思火大非常重要。

今天内容比较简单，下面应该是第十九个，依靠地大来证悟，名字叫做持地菩萨。

其实出现的这些人物，最前面刚开始讲哪些菩萨、阿罗汉，这些里面都有。现在每个人就知道了，火头金刚是谁？持地菩萨是谁？再回去看看第一卷里面的内容，应该知道他是这样称呼的，他的角色是这样的。就像我们演一个电影，电影里面刚开始出现人物的简单介绍，这样的。

持地菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我念往昔，普光如来出现于世，我为比丘，常于一切要路津口、田地险隘，有不如法妨损车马，我皆平填，

这是一个发心人员，天天都在外面扫地，也不闻

思。我原来担心我们发心人员不开悟，今天我下午看了以后心里很欢喜。我想不一定非要去闻思，天天管工程，修路。我们这边有好大的一群，每年我都比较担心：“唉哟，他们没有好好的闻思，怎么办呢？”现在不担心了。不开悟的话，闻思的人也不一定开悟，天天闻思闭关修行，出关的时候嗔恨心大的不得了。如果真正好好修行，那天天都是在工地上，我们有些道友还是可以的，天天都是拿着那个，跟工人……。有些女众也比较厉害，天天都是管工程。……

持地菩萨从坐垫坐起，向佛足下顶礼，白佛言：

“我往昔在普光如来。”

我们经常礼拜五十五佛的时候，当中有一个普光如来。

普光如来出现于世的时候，持地菩萨：

“我变成一个比丘，常常去一些重要的十字路口、河边，还有‘田地险隘’，田地和路之间特别狭窄的地方，有一些坑坑洼洼，凹凸不平，这样不如法的地方，妨碍损害车马等行路，我就开始去‘平填’，把这些弄平整。”

这里主要是修路。还有其他的，比如说僧众的僧舍，我们学院当中有一部分设计、监工，包括我们现

在用的那几个经堂，确实我们降魔洲的几个发心人员，我也参与过。虽然我没有天天站在工地上，但是这里的路也好，连一个楼梯，基本上心里都有印象。水池、路，全学院都是在眼前，应该都是这样一点一滴，一砖一瓦上来的。

我觉得他们当时发心，确实闻思修行上面有一定耽误，但是总的来讲，功德应该他们也得到。你看现在我们这样的闻思修行跟三十年前学院的状况完全是不相同的。三十年前，确实冬天也好，夏天也好，包括我们下大雨、下冰雹，辅导的人在里面辅导，我们都是窗户外面一直听着。我刚来的时候这样的，后来一段时间，确实法王在的时候，学院很多讲经说法和学习条件是不怎么样。

持地菩萨当时就开始修路，包括比较狭窄的地方，这些地方开始平整。

或作桥梁，或负沙土，如是勤苦，经无量佛出现于世。或有众生于阡阡处，要人擎物，我先为擎，至其所诣，放物即行，不取其直。

“还有做一些桥梁，修一些路，还有背一些沙土，背水泥、背石头、背木头、背各种各样的。”

现在有了机器以后可以挖地。以前老经堂的那个

地方，每个区每个洲都挖，挖了半天，还很少，包括我们学院的路，当时我们也是人工去挖。摩尼宝区的，男众女众转弯的那个地方，我们花了好长的时间但是一直挖不下去，现在男众停车场旁边。当时我也在摩尼宝区里面嘛，当时挖的很难。

当时他背石头，修路、修桥等等这些：

“如是这样的勤苦，经过无量佛出现于世。”

他一直是这样，很多佛，不是一世两世，是很多生世都这样的勤苦，无量佛面前都是这样的。

“还有一些众生，在‘阡阡处’，街道，城市这些地方的人比较多，人比较密集的地方，我经常帮别人擎东西，搬运，拿包裹。”

就像女众经常让这个来拿什么什么，但是他们不是免费的。持地菩萨他刚开始免费，后来饥荒时候他也收一点钱。

“我先给他们做，把这些东西放到他们所需要的地方，放完了以后立即就走了。”

他不收辛苦钱，免费的。

毗舍浮佛现在世时，世多饥荒，我为负人，无问远近唯取一钱。或有车牛被于泥溺，我有神力为其推轮，拔其苦恼。

“后来毗舍浮佛<sup>391</sup>出世的时候，出现大的饥荒。”

这个佛是过去千佛当中最后一个佛，过去的劫叫做庄严劫，庄严劫当中最后一个佛叫做毗舍浮佛，也叫一切自在佛。这个时候出现特别大的饥荒。

“饥荒的时候，我又帮别人背东西，我也不问近还是远，都是取一钱。我看到人、车、牛，陷在淤泥当中的时候，依靠我的神力把他们从中推出来，远离这样的痛苦。”

时国大王筵佛设斋，我于尔时平地待佛，毗舍如来摩顶谓我：‘当平心地，则世界地一切皆平。’

“有一次国王宴请设斋的时候，我也去了。我先把路不平的地方，把它平了，在平的地方一直待着，等待佛陀。佛陀出来看到我的时候，对我进行摩顶，摩顶以后说了什么呢？”

这是他开悟的教言，我们也把藏文汉文都记一下。

“‘当平心地’，我们的心地要平。”

为什么叫心地？长水子璇说<sup>392</sup>，心是万物的所依，也是长养一切的因缘，所以心用地来称呼，心是一切

---

391 毗舍浮佛，为过去七佛中的第三尊佛，是过去庄严一千位佛陀中最后出现的佛。

392 长水子璇《首楞严义疏》卷五：“佛以自证法门开示令平心地。一切皆平。者心为万法所依。平等含育长养一切。故名为地。若能平等性观与此相应。则一切法无不平等自在无碍。”

所依，也是一切长养的根本。

“所以我们的心平下来的话，‘世界皆平’”。

我们不是讲“心净国土净”，“心平国土平”，或者“心平世界平”。是也是。如果我们的很平淡，每天都一模一样的状态，那这个世界对我们来讲，也是很平的。包括动乱时期，有些修行人好像没有发生似的，即便是天天给他批斗，他下来过后都是心平气和，没有什么烦恼和痛苦。

但我们有吃有穿，自然而然心就开始不平，心开始不平，那世界肯定不平。你看普京总统，他心不平，世界也不平。不过这里有一些人肯定喜欢普京，我一说普京就很不高兴，他的铁杆粉丝是吧？有没有？众生的根基千差万别，肯定有。

心平的话，我们这个世界一切都平。当时他听到这个话之后：

**我即心开，见身微尘与造世界所有微尘等无差别，**

“我当时就开悟了，见到自己身体的微尘和外面世界的微尘没有什么差别。”

全部融合一体了，内在的身尘跟所有外在的微尘没有什么差别。为什么呢？

**微尘自性不相触摩，乃至刀兵亦无所触。**

“所有的这些变成空性以后，微尘的自性也没有什么互相触摸的，包括我们的两只手互相摸，只是显现而已，实际上是空的，没有什么的。那这样‘乃至刀兵’，对我也是无利无害的。”

就像当时龙猛菩萨，他证悟空性以后，他说你如果用刀来砍我的头是没办法的，我很早以来，兵器砍割的异熟果报都已经清净，但唯一有一个吉祥草，可能会剩下一点业力。还有六祖，用刀砍了他的头三次都没办法。所以通达了这样的时候，就没有什么能触及。

我于法性悟无生忍成阿罗汉，

“所以我在法性当中证悟了无生法忍，成就了阿罗汉的果位。”

回心今入菩萨位中，闻诸如来宣妙莲华佛知见地，我先证明而为上首。

“我以前的这种声闻的心，今天入于菩萨位，听到了如来宣说妙莲花。”

《指掌疏》<sup>393</sup>有些里面说是《楞严经》，因为《楞严经》一般叫做《大方广妙莲华王》，可能不是

---

393 通理法师《指掌疏》卷五：“妙莲华。即指楞严。以此经亦名大方广妙莲华王故。”



《妙法莲华经》<sup>394</sup>，是这里的《楞严经》。还有一些注释<sup>395</sup>里面讲的是一些心地方面的经，不一定是《楞严经》。

“在这里听到佛宣说《楞严经》，‘佛知见地’，佛陀的这种证悟的见地，‘我先证明’，我可以先证明，佛陀讲的是对的，我当时这样证悟的。”

所以佛陀的知见，在僧众当中，他完全可以根据自己的修行来证明。

“所以当时我就成为上首。”

佛问圆通，我以谛观身界二尘等无差别，本如来藏，虚妄发尘，尘销智圆，成无上道，斯为第一。”

“如果佛问我圆通的因，我用智慧观察的时候，其实身体和世界的微尘没有什么差别，都是如来藏的一种显现。这些虚妄的发尘，通过地大来观察的时候，其实地大的尘完全变成了圆满的智慧，于是成就了无上的道。对我而言，地大是最重要的菩提的因。”

---

394 传灯大师《圆通疏》卷五：“闻诸如来宣妙莲华佛知见地我先证明而为上首者文见普门品末。盖法华为一大事因缘欲令众生开示悟入佛之知见以证诸法实相。今持地所悟。当诸法实相之一法。一即一切。自既证已方知佛说不虚。故为法华会众而作实相证明也。或执此语判此经在法华后者。不知楞严有前后分。前分有次后分不次。后虽不次摄后归前方无余论也。”

长水子璇《首楞严义疏》卷五：“持地在昔证法华经。见普门品。”

395 交光大师《正脉疏》卷五：“法华会上闻知见地者。盖法华知见。即此经如来藏性。”

今天《楞严经》讲到这里。

## 第六十三课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们继续讲大乘《楞严经》。

现在正在讲佛陀的二十五大弟子，依靠各种不同的因缘获得成就。前面五根、六境、六识，七大当中火大、地大已经讲完了，后面还有水大，风大、空大、识大、见大。这一卷当中还有五个弟子。后面这些大德大多数都是菩萨身份，虽然说得的是阿罗汉果位，但实际上他们应该都是大乘十地里面不同的菩萨境界，应该能看的出来。

下面我们继续讲，七大当中的水大。今天是第二十位，月光童子。童子，就像我们称文殊菩萨为文殊师利童子一样，修证方面也可以叫童子<sup>396</sup>。

月光童子即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名为水天，

月光童子，他也是个法王子，他从自己的座位上站起来，向佛的足下进行顶礼以后，陈白佛陀，这样

---

396 圆瑛法师《楞严讲义》：“童子乃童真入道，月光具童真德，故得是名。”

说的：

“在我的记忆当中，往昔过了特别特别多的恒河沙数劫以后，有一次出世了一位佛，佛号叫做水天。”

三十五佛当中也有水天佛。

教诸菩萨修习水观，入三摩地。观于身中，水性无夺，初从涕唾，如是穷尽津液、精血、大小便利，身中旋复，水性一同；

“这个佛陀教菩萨们修习水观。”

有时候是火观，有时候是不净观，有时候是风观，有时候是虚空观，有时候是上师观——观修的方法都不同。现在的修法当中也有很多，包括大圆满当中有观水的声音，观火的声音，四大瑜伽也有这样的修法。

所以在这里说，佛陀要求这些菩萨们主要修习水观。

“入于这样的三摩地。”

确实诸佛菩萨的引导方法都不同，众生的根基也不同。这次学到《楞严经》，大家也会说跟自己的宗派和自己的修行方法不同，千万不要诽谤，比如说你是从这个法门当中学大圆满，这个很重视。如果别人学其他，那你应该随喜。否则的话，因为你不修水观，然后你就说：“啊，你这样的水观没有什么用。”这样

一说，实际上是诽谤佛法。

那么怎么样观呢：

“观身体当中所有水的自性，互相‘无夺’，没有相克。”

大家都知道水的自性全是湿性，没有一个互相起抵触的。火和水是互相抵触，水性全是无夺的。

“我们的身体里面，鼻子里面的鼻涕，口里的唾液，乃至身体当中所有的津液、精血，还有大下便等这些液体，‘身中旋复’，从身体中流露出来，或者在身体里循环流转，不管是清、浊，浓、淡，或者干净、肮脏，不管怎么样，水的本性完全是同一的。”

见水身中，与世界外浮幢王刹诸香水海，等无差别。

“见到自己身体当中清净和不清净，包括自己的唾液，乃至身体所有的液体，与外面世界山谷里面的水，大海里面的水，乃至佛陀的华藏庄严世界，‘浮幢王刹<sup>397</sup>’，浮幢王刹土所有香水海的水，包括极乐世界香水海的水，或者是不动佛刹土香水海的水，这

---

397 圆瑛法师《楞严讲义》：“《乳峰摘脉》云：按华藏庄严世界海，名普光摩尼香水海，海中有大莲华，名种种光明芷香幢，华中有十佛刹，微尘数香水海。一一海中，各有一刹种；每一刹种，皆有二十重佛刹；累高如幢，为佛刹之王，故曰浮幢王刹。”

些水的本体，从液体性质方面没有什么差别。”

我于是时初成此观，但见其水，未得无身。

“我最初的时候也是这样观的，一切都是水的本性。”

其实我们学《俱舍论》、学《瑜伽师地论》，修行人观修的时候，实际上一切都变成水——最后修行人的境界当中真的一切都变成水。也有这样的水观，包括声闻乘当中也有这样的修法。

“这样水观以后，可以观得到里里外外的世界，包括身体在内的一切变成水。见得到水，除了水以外什么都没有，但是‘未得无身’，还没有无身，身体没有到达空性的境界。”

可能身体是水自性的一个身体，他执着为遍满水的一个躯体，或者外面的整个世界也是遍满水，但是这个水是在某个物质上面存在，人无我和法无我还没有完全证悟空性。

接下来他就讲了一个他自己的公案：

当为比丘室中安禅，我有弟子窥窗观室，唯见清水遍在室中，了无所见。

当时月光童子他在观水的时候，他自己：

“作为一个比丘，关在自己的屋子里面安静的禅

修，观水。这个时候我的一个弟子，他很调皮，从窗户这边窥视，他偷偷的看屋子里面，‘唯见清水’，整个屋子里面一片汪洋，全部都变成水。除了水以外，什么都没有见到。”

因为他观水，别人也有这样的。以前龙猛菩萨的弟子，他观头上有角，《大鹏展翅》里面讲的。别人也看得到，结果山洞里面出不来了。上师又让他观修头上没有牛角，他不断的观，最后头上的角没有了。

所以说观水，修行比较好的，肯定是可以的。我们有些人再怎么观水，可能越来越口渴，连一滴水都不一定观得出来。

这个时候，弟子什么都没有见到：

**童稚无知，取一瓦砾投于水内，激水作声，顾盼而去。**

“童稚”，八岁到十五岁之间的童子。

“无知的小孩比较调皮，他拿了一个瓦砾，扔在水里面。”

他想知道到底是水，还是眼睛看花，还是其他的阳焰，或是一种幻化？他看到里面没有修行人，一片水海，到底是什么？小孩一般都会这样的，他就拿了一块瓦砾扔在水里面。

“这个时候发出了水的声音，他觉得原来是水。然后他东看西看，‘顾盼而去’。”

因为比较害怕是不是别人看到他从窗户扔了一块石头进去，然后就跑了。

**我出定后，顿觉心痛，如舍利弗遭违害鬼。**

“我出定以后，感觉不对，突然心口特别绞痛，就像当时舍利弗在禅修时，受到恶鬼危害一样。”

这个危害，注释<sup>398</sup>当中讲的比较少，但是《增壹阿舍经》<sup>399</sup>里面讲的比较广。当时舍利弗到灵鹫山入于金刚三摩定。当时四大天王当中南天王的两个侍者，经过那里。两个天人也是鬼，有一个恶鬼，他就想害舍利子。他说我要狠狠地打他。

他看不惯，其实舍利子也没有做什么。有时候非人这些都是很奇怪的，坐禅的时候他看不惯，可能他带有一种无始以来的恶心。

另外一个鬼，说你最好不要，舍利子是很厉害的，

---

398 圆瑛法师《楞严讲义》卷五：“舍利弗于耆闍崛山，入定之时，有二鬼从虚空过，一名违害，一名复害。复害谓违害言：我欲以拳打此沙门。违害劝云：勿兴此意。复害不听，违害即去。复害以拳，便打舍利弗之头，出定后顿觉头痛。白世尊言：体素无患，今何头痛？佛告之曰：有伽罗鬼，手打汝头，彼鬼大力，打须弥山，便成二分，汝若无定，身应粉碎，此鬼受报，身已陷入阿鼻地狱矣！”

399 《增壹阿舍经》卷第四十五，东晋罽宾三藏瞿昙僧伽提婆译，不善品第四十八入前品中。

整个须弥山他都可以打成两半，你如果这样，你肯定惨了，你最好不要这样。恶鬼说我不怕，我也是非常厉害的。另外一个鬼说您如果打的话，我就走了。恶鬼说你是不是怕舍利子？他说我确实怕，您如果打的话，我先走了。

舍利子正在坐禅，恶鬼就用拳头打舍利弗的头，结果大地马上裂开，他直接堕到地狱里面去了。

后来舍利子出定，好像有点头痛。到了佛陀那里，佛陀才告诉他，因为有一个恶鬼害你，打你的头。当时你在入定，你自己不知道而已。

所以这里引用了《增壹阿含经》里舍利弗的公案——就像当时舍利弗遭到了恶鬼危害一样，他是心脏痛。

我自思惟：‘今我已得阿罗汉道，久离病缘，云何今日忽生心痛？将无退失？’

“我自己思惟，我获得阿罗汉道已经那么长时间，从来没有疼痛的现象，入定的时候好好的，为什么今天出定的时候突然这么痛，心脏痛的要命。是不是我的道行退失，还是圣果退失？不可能吧，为什么这样？”

尔时，童子捷来我前，说如上事。



“这时，那个顽皮的童子来到他面前，他告诉我，他刚才来这里的时候，一片汪洋……，就不小心扔了一块石头。”

我则告言：‘汝更见水，可即开门，入此水中，除去瓦砾。’童子奉教，后入定时，还复见水，瓦砾宛然，开门除出。我后出定，身质如初。

我就像读《大乘宝王经》一样，读的有点费劲，我读的慢，你们也可能着急。但是我如果直接这样讲，应该能讲得下来，可能这样也好一点。但也没事。

“我告诉他，以后如果看见我的屋子里面全是水，你就把门打开，你到水里面来，如果看到当时扔进来的瓦砾，你就把它扔出去。童子依教奉行，后来我入定的时候，童子又见到了水。”

如果再调皮，再扔一个，哈哈，这样月光童子心更痛。孩子也不是很坏，他还是听话的。

“他见到瓦砾还在，就开门进去，把石头扔出去了。后来我出定以后，身体恢复如初。”

讲了他当时水观时，达到这样的一种境界。

有一些注释当中讲到有些尊者观火，观火以后，整个山上都是燃火，火焰一片，也有这样的。还有观虚空，整个世界全部都变成一片虚空。一般四大瑜伽

修成的话，都会这样的。

米拉日巴的传记当中也讲为什么米拉日巴当时不被火燃烧，扔到水里面也是冲不走，从悬崖上扔出去也不死？其实是获得四大瑜伽自在的原因。

**逢无量佛，如是至于山海自在通王如来，方得亡身，**

“后来经过无量的佛，一直这样修行。一直到了什么呢？一个叫做山海自在通王如来。”

这个如来也是很厉害的，无的变成有的，大的变成小的，无量变成一，一变成无量，等等，能显现各种各样的神通自在——如海的神通获得自在，这样的一个人如来。

“一直到这个如来的时候，我才把身体的执着全部消亡了，获得了真正法无我的菩萨境界。”

**与十方界诸香水海，性合真空，无二无别。**

“那个时候，整个十方世界所有里里外外的水的本性合一，所有水的本性是空的，空和现无二无别。”

通过水性而证悟——我们如果真的观察一杯水、一滴水，整个身内身外所有的水性都是一样的，而这个水性实际上也是不成立的。

我们对水滴慢慢观察的时候，“空即是色，色即

是空”这样的理念去观察的时候，确实水的本体也是不存在的。所以通过这种修行，世界就变成水，水就变成了空，空变成了如来藏光明无二无别，这样境界依靠水大来也可以证悟。

今于如来得童真名，预菩萨会。

“今天在释迦牟尼佛面前，我得到了童子真名，而且我有机会以菩萨的身份参加楞严大会，非常欢喜。”

他讲了自己开悟的境界。

佛问圆通，我以水性一味流通，得无生忍，圆满菩提，斯为第一。”

“如果佛问我，菩提的因到底是什么呢？对我来说，我肯定回答是水的本性。因为所有的水都是湿性，流通性的，同时水的本性也是空性的。所以对我而言，我依靠水获得了无生法忍，最后圆满菩提的果也是依靠它得到的。所以对我而言，所有的修行当中，应该水大是最好的。”

对他来讲，在修行当中可能水大是很有感情的，可以这么讲。菩萨不知道有没有像我们世间人一样的感情？比如说我们上师如意宝，他对麦彭仁波切的《直指心性》非常执着，包括麦彭仁波切另一个直断

要诀，法王当时用琉璃蓝色的纸，用黄金写下来，一直放在老人家的前面。表面上看这些大成就者肯定没有什么执着的，但显现上，对自己的上师，对自己的法，对自己当时所证悟的这些因缘、地方都会有一些感情。

我想你们很多人也是，如果在喇荣获得证悟，肯定以后不会忘记喇荣的，这里的水，这里的山，这里的虚空，这里的草木等等：“对我而言，如何如何……。”甚至想起这个地名的时候，也会有一种不同的感觉。如果在这里没有得到什么加持，没有得到什么感应，什么都没有，可能你：“那个地方太……，我在那里受苦。真的是，那一年我身体也不好，心情也不好，折磨死了。现在我还是很不错的。”

真的，每个人的因缘都是不同的，上师也是这样的。如果你在哪一个法师，哪一个堪布堪姆那里真正得到了法恩，法的滋润，那永生永世都不会忘记的。自己觉得无比的感恩，感慨万分。如果你没有什么：“当时那个人真的是耽误了我，他天天都是夸夸其谈，现在一想起那个人，我都恨他，有机会我想揍他。”每个人的因缘真的不同，我们可以看得出来。

下面是第二十个，以风大成就。

琉璃光法王子即从座起，顶礼佛足而白佛言：  
“我忆往昔经恒沙劫，有佛出世，名无量声，

他也是从座垫坐起，顶礼佛足，白佛言：

“我记得往昔经过恒河沙数劫以后，有一次出现一位佛，叫做无量声如来。”

声跟风大也有关系，任何声音都通过风来传播，如果没有风，任何声音也是没办法的，所以他的名号跟成就也有关系。

开示菩萨本觉妙明，观此世界及众生身，皆是妄缘风力所转。

琉璃光法王子应该是菩萨。

“佛陀当时对我们这些菩萨们做开示的时候，‘本觉妙明’，如来藏的光明、妙觉，跟我们讲。他说观器世界也好，观有情世界的身体也好，所有的一切都是一种妄缘，妄执的因缘。”

我们经常说最初无明的动摇，因为它的动摇，整个器世界和有情世界都现前。《如意宝藏论》前面讲从本基当中出现基现，然后第一个无明出现，向外显现，向内显现，最后向外变成了器世界和有情世界，向内的，个人自己的包括烦恼，起心动念，以及自己整个心和心所全部显现。

“当时这样的妄缘，全部都是依靠动摇的风力而转的。”

当时的佛陀觉得一切妄缘都是在风上面。我们世间有一些专家，比如我是专门研究风，哇，一讲到风，肯定我有很多要讲的。如果我是专门研究火大，那也肯定有很多要讲。佛陀就更不用说了，他引导弟子最主要的窍诀如果是风大，那他肯定通过这种方式来讲。

不管怎么样，真的《楞严经》讲的很好。尤其我们现在分别妄念非常大，像西方人喜欢逻辑，通过这样的方式讲，大家也可能没什么可说的了。你看，风的动摇性也好，水的湿性也好，这些都是不得不承认的。任何一个时代，这都是我们没办法否认的。所以通过这种方式来讲，很多人都能接受。

我希望我们的很多道友，以后在《楞严经》上面多下功夫，有因缘弘扬佛法的话，应该是很好的。当然你可能稍微智慧要高一点，不然里面的词和意义不一定能顺的下来。你听的时候好像没有什么问题，但是听和讲有点不同，听的时候有时候打瞌睡，有时候产生分别念，有时候专注，反正过了一个小时很快就走了。但是讲的话，下面这么多人一直看着、听着，你讲对了，谁都不会点头；你稍微讲错了，很多人，

像英国的会议，首相讲话的时候，大多数的人都是“唔唔”，意思他的观点不对。所以我们讲的话，确实有点难，稍微有点讲的不对，下面就“唔唔”摇头。

我刚才的意思，要讲的话，需要一点智慧，也不用太高，有一点就可以讲。

我不能广，今天内容比较多。

我于尔时，观界安立，观世动时，观身动止，观心动念，诸动无二，等无差别。

当时如来给他讲一切器世界和有情世界的来缘是风的动摇：

“我在这个时候开始观修，观什么？首先是从器世界，外面的十方，东南西北、四方四隅、上下，十方世界的安立来观察，确实跟风的动摇有关系。‘观世动时’，未来、过去、现在三时的时间——前面讲的世、界，观察时空，从时间层面来讲，这个也是动摇的，时间不断地在流动。又观自己的身体，前后也好，行住坐卧也好，一切的一切，不管是动也好，静止也好，一切也跟风有关系的。然后又观自己心的生住异灭，起心动念，这样观察，也跟风有一定的关系。”

“所有的动，最后观察的时候，其实动自己本体

来讲，也没有什么实体。动和风显现上有，但从风大的本体去观察，动摇的本体去观察的时候，都一无所成，所以‘诸动无二，等无差别’。”

所有的器情世界，所有的起心动念，所有的动摇，到最后都是空性的，没有什么真正的实体。

所以他依靠风大来证悟。表面上看一切都是动摇的，但是这个动摇本体也是没有的，包括我们现在身体的动摇，心的动摇，世界的动摇，全部动荡不安，但本体都是空性的，众生很可怜的。

我时觉了此群动性，来无所从，去无所至。十方微尘颠倒众生同一虚妄，

“我最后证悟了、发觉了什么呢？各种各样动摇的本性，来的话，也没有来的地方；去的话也没有去的处所。不管是十方微尘世界也好，颠倒的这些众生也好，全部都是一片虚妄。”

真正去观的话，没有一个真实的东西。虽然都在动摇，器世界、有情世界都在动，我们的心也在动，身体也在动，语言也在动，什么都在动。但是这个动，完全是一种虚妄，真实当中都是没有的。

如是乃至三千大千一世界内所有众生，如一器中贮百蚊蚋，啾啾乱鸣，于分寸中鼓发狂闹。



下面讲了一个很好的比喻：

“就像乃至三千大千世界在内的所有众生，或者说全球当中所有的众生，像是一个器皿当中，装了数百个蚊蚋。好多好多的虫类、蚂蚁放在一个大的盘子里面，他们开始乱鸣，叽叽喳喳，一直在叫。实际上他们在一个非常狭小的空间当中，一直争名夺利，鼓吹、狂乱或者争斗。”

这句话，我觉得很形容我们现在的世界。我们地球上的世界，俄罗斯在这边，美国在这边，英国在这边，然后朝鲜、日本，还有韩国、巴基斯坦等等一群一群虫类，互相都叽叽喳喳开始吵——实际上都是依靠嗔恨心和风的动摇。

真的，有时候众生很可怜，前一段时间不是韩国践踏事件。人们有时候很愚痴的，为了一个节日，最后踩踏的时候，大家连自身解脱的机会都是没有。包括战争也好，各种各样的事件，人们的心一动摇时候，整个身体也动摇，动摇的过程当中感受许许多多的痛苦。

但是实际上这些动摇的自体都是没有的。不过有多少人能真正了悟这种风大的本性呢？二千五百多年前佛陀告诉了这些窍诀，这些人，像刚才这里面讲到

的琉璃光法王子，他也是很早以前依靠这个证悟了。但是我们现在全球的人民，有多少人真正懂得，也很难说。

逢佛未几，得无生忍，尔时心开，乃见东方不动佛国，为法王子，事十方佛，身心发光，洞彻无碍。

“我遇到无量声佛不久之后，获得了无生法忍，完全心开，明心见性、豁然开悟。这个时候看到东方世界的不动佛国，前往不动佛国，成为法王子。我就开始承事十方的如来，这个时候身心的这种光明，透彻无碍。”

这里的光不一定是我们眼睛看到的光，实际上指的是光明智慧无有障碍——前面讲的周遍法界，万法的本性都已经通达无碍。

佛问圆通，我以观察风力无依，悟菩提心，入三摩地，合十方佛传一妙心，斯为第一。”

“如果佛问我菩提的因，我通过我的观察，觉得风力是最好的。”

以前我们去印度的时候，法王如意宝依靠风的力量来，一个多小时听到了文殊菩萨的赞颂文，后来让我们也念。所以有些修行人，包括大圆满当中去山上观风的声音，或者说特意做一些自己修行的闭关室，

四面都是透风的。如果你们房子不太好，透风的话，可以观风的声音，也许真的开悟了。以前冬天的时候，我们好多人的房子里面也可以看得到外面的光明，也可以听得到风进来。但现在好像没有了。

“风力无有来去，依此了悟了真正的菩提心，入于无动的三摩地，无有动摇。合十方的如来给我传授了一门深入、风的本体观为空性的一个瑜伽以后，证悟了。所以对我而言，应该说风大是修行当中最重要的。”

真的，《楞严经》一个是他对前面的六根、六境、六识，七大，每一个的本体、作用、道理，都做了特别详细分析。然后每一个大弟子，他们怎么样开悟的经历也给我们讲了。我们如果真的自己修行好一点，祈祷上师三宝的话，修行的因缘无处不在。我们天天都是跟地、水、火、风打交道，天天都是跟眼、耳、鼻、舌、身、意、天天都是跟色、声、香、味、触打交道，所以修行应该在当下。以前不管是密法的修行人，还是禅宗的修行人，其实“悟在当下”——当下任何一种境相出现的时候，观它的本来面目以后，当下觉悟。这是历代很多大师证悟的一种诀窍。

所以按照《楞严经》的观点，所谓的证悟并不是

在心外寻找，应该是在当下，包括我们自己肉身的周围，全部都是开悟的因缘。而且也是通过分析，别人拥有的，你没有，不是这样的。地、水、火、风谁都有，眼、耳、鼻、舌、身、意谁都有，色、声、香、味、触谁都有，但可惜我们很多都不知道。

前辈的很多大德们基本上都是依靠这些不同的因缘而证悟。我们知道《楞严经》以后，你再去看一下禅宗这些开悟的大德们，可能他们也有一些上师的窍诀，或者说有一些其他，但是当时的因缘应该跟这里所讲到的二十五大弟子的因缘应该是大同小异。

下面讲第二十二个，虚空藏菩萨。

虚空藏菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我与如来定光佛所，得无边身。尔时，手执四大宝珠，照明十方微尘佛刹，化成虚空。

虚空藏菩萨一听名字就知道他是爱虚空的，有些从名字上就可以知道的，对吧？

虚空藏菩萨也是从自己的座位上站起来，向佛足下顶礼，白佛，这样说的：

“我以前跟如来一起。”

有一些《大藏经》里面是“与”，我与你。

如来可能是释迦牟尼佛，“我跟如来一起到定光

佛面前，得到了无边身。”

有些经典当中说：“我身即虚空<sup>400</sup>”，虚空藏菩萨他说，我的身体即是虚空。定光佛是我们经常说的燃灯佛。所以虚空藏菩萨，他是在定光如来面前得到了无边身，与虚空没有什么差别，虚空无有边界，身体也无有边界。

现在我们身体是有边界的，有头有尾，自己觉得有里有外。他当时开悟了虚空即是身体，这么一个道理。

“这个时候，‘手执四大宝珠’，手里执着四大宝珠。”

四大宝珠，有些注释讲是四大皆空的宝器，因为地水火风全部都空，其实是五大，虚空。还有包括交光大师等认为是：人空、法空、俱空、真空，四空，也有这样解释的。

“以这种空性的标志来照明十方世界微尘刹数的一切有相的法，全部都是化为虚空。”

虚空藏菩萨依靠他的一种标志，有些将宝珠作为

---

400 《大集大虚空藏菩萨所问经》：“时大虚空藏菩萨语阿难陀言：「大德！不应说言我自身证。所以者何？我身即虚空，以身虚空故，知一切法悉为虚空。云何大德言我身证？」”

真正的宝珠来解释；有些表示一种智慧，四大皆空的一种智慧，照耀世界，让世界全部都化为虚空。

所以我们去年讲的有些道理，在证悟空性方面虚空藏菩萨起到很好的作用。而且从他的传记当中也讲到，他引导众生最好的一种方法，也是经常讲虚空。

大圆满的很多传承上师也可能跟虚空藏菩萨有关系，他们经常直指虚空、观虚空，虚空是很重要。我们讲《般若经》的时候，也是观虚空。我们讲的虚空叫外虚空。内虚空，大圆满当中随所观脉；密虚空是自己内心当中具有的本来觉性。虚空有外虚空、内虚空、密虚空。虚空有很多的窍诀，《一子续》的注释当中也有。

又于自心现大圆镜，内放十种微妙宝光，流灌十方尽虚空际。

“自己的内心现出大圆镜智。”

相当于第八识转为大圆镜智，因为大圆镜智是一切智慧的根本。

自己的心转为大圆镜智：“大圆镜智放射出十种微妙的宝光。”

宝光指的是智慧的光芒。有些注释<sup>401</sup>说十种宝光实际上是佛陀的十力，十力也就是十种智慧，十种智慧的光显现。

“然后光流放到十方世界，乃至尽虚空界。”

先把内心转成大圆镜的智慧，大圆镜的智慧依靠十种光芒遍于十方虚空界。

诸幢王刹来入镜内，涉入我身，身同虚空不相妨碍，

这个观想方法还是比较复杂的。

“从诸幢王刹土来的光芒入于大圆镜的智慧当中，最后涉入自己的身体，自己的身体跟虚空无二无别，没有任何的妨碍。”

身能善入微尘国土，广行佛事，得大随顺。

“自己的身体又入于微尘数的国土当中，广做佛事，上供下施，度化众生，随顺修行，显现如梦如幻利益有情的广大事业。”

此大神力，由我谛观四大无依，妄想生灭，虚空无二，佛国本同，

“我虚空藏这样大的神力，我又详细观察，四大

---

401 交光大师《正脉疏》：“或即十力亦可。以十力元即十智。”

变成虚空；所有的妄想生灭、器情世界，所有的这些都是跟虚空无二无别，跟佛国也完全是同体的。”

清净的刹土和虚空无二无别，不清净的这些五蕴、十八界也跟虚空没有什么差别。

**于同发明，得无生忍。**

“光明和空性无二无别的境界呈现的时候，我就获得了无生法忍。”

虚空藏菩萨他用虚空观修，通过自己的智慧，入于虚空，虚空、世间界所有的这些，又入于自己的身体。自己的身体跟虚空，观察本体的时候，也是无二无别。通过这样的一种方式，应该是证悟了。

所以我们在密法当中经常观虚空，观脱嚙，在空性当中把自己的身体、心、眼全部都是融入无有任何执着的境界当中，经常安住，等等，这些修法实际上跟无生法也有一定的关系。

**佛问圆通，我以观察虚空无边，入三摩地，妙力圆明，斯为第一。”**

“如果佛问我菩提的因，我用我的观察方法，‘虚空无边’，入于这样虚空无边的三摩地当中，佛的妙力圆明，如来藏本来的光明、空性，无二无别的显现，自然而然通达。所以对我来讲，虚空是所有修



行当中最为第一的。”

接下来讲到弥勒菩萨，我们的弥勒菩萨。五大已经讲完了，现在应该是识大，第二十三个。

弥勒菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我忆往昔经微尘劫，有佛出世，名日月灯明，

弥勒菩萨从座位站起，在佛足下顶礼白佛言：“我回忆往昔经过微尘数劫，有一佛出世，佛的名号是日月灯明佛。”

我从彼佛而得出家，心重世名，好游族姓。

“我在如来面前有幸得出家，但是不好的是，我特别贪着世间的名利，也特别喜好交往一些富贵豪门，有钱有名有利，这些人我特别喜欢。”

一般出了家以后，有时候为了利益众生，应该可以这样的。但如果不是为了利益众生，一直追逐有地位、有钱财的人的话——不过你们有些想：“没事，他最后都证悟了，我也找这些人，以后可能我会证悟的。”也不一定的。

他当时确实求世间的名利比较重，《法华经》当中专门有一个叫求名的故事。弥勒菩萨他现在是变成佛的补处，实际上以前在因地的時候，弥勒还是比较调皮，他还是求名利心比较重的一个人。

尔时，世尊教我修习唯心识定，入三摩地。历劫已来，以此三昧事恒沙佛，求世名心歇灭无有。

“后来遇到世尊，日月灯明如来，他教我好好的放下世间的一切，修习‘唯心识定’，万法唯心。”

“三界唯识，万法唯心”，与唯识宗的观点一样，很多经典当中也是这样吗？求名求利有什么，全部是唯心的，你们最好把外界所有的这些名、利，这些乱七八糟的事情全部放下来，一心观自己的心。

“然后让我入于这样三摩定。‘历劫已来’，很长时间以来，依靠这样的三摩定，最后我承事了恒河沙数的佛。”

其实每一个菩萨，确实在因地的时候并不是一步登天，应该说是在多生累劫当中——你看，“恒河沙数劫”，到底有没有真的恒河沙数那么多不好说，但肯定是在很多如来面前不断的积累、不断的积累。

我们有些人说：“我来了三年了，怎么还没有证悟呢？我特别特别着急。”你们也可以看看，像弥勒菩萨、虚空藏菩萨，他们讲到自己前世的时候，恒河沙数劫以来，一点一滴的积累起来，并不是一生一世。我们说起来很简单，但是我们相续当中真的有很多根深蒂固、不好的习气全部要清除。我们的心真正要悟

入正道，可能也不是那么简单。

所以有时候自己修不起来，或者说境界没有，或者说我在这里待了那么长时间，连一个好梦都没有，连一个本尊都没有梦到——其实“日有所思，夜有所想”，你天天白天想的都是乱七八糟，晚上无缘无故梦上师和本尊也有一点困难。

如果你白天真的是特别特别恳切的心求的话，肯定会有。这是一种习气的自显，应该不怪诸佛菩萨，应该怪自己。自己的心表面上是闻思修行，表面上是禅修。但是心没有那么深入去修，这样一来，有些境界就不一定有。

他说恒河沙数的佛面前，抛弃世间的一切，万法唯心，入这样的三摩地修行以后：

“最后求名求利的心全部荡然无存，全部都没有了，最后慢慢才没有了。”

至燃灯佛出现于世，我乃得成无上妙圆识心三昧，乃至尽空如来国土净秽有无，皆是我心变化所现。

“一直到燃灯佛出世的时候，我才证得了一切都是微妙的、圆满的，万法唯心这样的三摩地真正已经现前了。”

很久很久以后才证悟的。

“这个时候，乃至虚空界所有国土当中清净、垢秽的有和无都是自己心的变化。”

他发现乃至所有虚空界的国土当中，有些是有净秽，像我们娑婆世界，有圣者和凡夫，净和秽二者都有。有些只有净的，没有秽的，像法身和报身。有些净和秽都没有，像法身世界一样的。有些只有秽没有净，像恶趣世界一样。凡是净秽有无的这些道理，他觉得全部都是我们心的一个变化，心清净的时候，国土都清净；心垢染的话，国土都垢染。

所以我们每个人的世界，其实都是每个人心的一种反射，心的一种变化，就像梦里面一样。梦里面你的身体也不好，你的心也不好，当时做的梦全是迷乱的。如果心很清净，那梦境也是非常清净的。

**世尊，我了如是唯心识故，识性流出无量如来，**

“我当时了知一切万法都是唯心造，识的本性当中也是出现无量的如来。”

化身、报身、法身或者是我们心当中，未来、过去、现在所有的这些如来，都是依靠心而产生。这跟唯识宗的观点应该相同的。

**今得授记，次补佛处。**

“现在释迦牟尼佛的时候，我得到授记，成为佛

的补处。”

所以你看弥勒菩萨的这些弟子，包括无著菩萨他们都是爱弘扬唯识宗，这个还是有关系的，哈哈。这么早的佛陀一直是讲唯识，所以《瑜伽师地论》有些说是弥勒造的，有些说是无著菩萨造的。《瑜伽师地论》等好多里面讲唯识的观点，跟这方面有一定的关系。

佛问圆通，我以谛观十方唯识，识心圆明，入圆成实，远离依他及遍计执，得无生忍，斯为第一。”

“如果佛问我圆通，我以智慧来观察的时候，十方一切法都是自己的心，心的本体圆明，入于圆成实。”

你看这么早的时候，唯识宗的三自性<sup>402</sup>都已经讲过了。

“入于圆成实的时候，远离依他起和遍计执，这个时候得无生法忍。所以对我来讲，识大是很重要的。”

“万法唯心造”，以后我们多学一点唯识宗，到时候弥勒菩萨出世转法轮的时候肯定带有一点唯识宗

---

402 《智者入门论》：“遍计依他起，圆成实三性。”

的习气。所以我们学《中观庄严论释》的时候，麦彭仁波切也说，作为学习大乘者，唯识和中观都要兼学，原因也是这样的。

下面是最后一个。我们以前讲《净土五经》的时候也讲过《大势至菩萨念佛圆通章》。我记得好像讲了一节课，当时讲的细一点，今天稍微给大家讲一下应该可以。这是依靠见大<sup>403</sup>而证悟的第二十四个弟子。

大势至法王子与其同伦五十二菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光，

大势至菩萨与同班的五十三个菩萨一起站起来。

有些说一个站起来，有些说五十三个站起来，有些是更多的站起来。

他们在佛足下顶礼，白佛，这样说的：

“我也回忆起，恒河沙数劫以后，有一个佛出世，佛的名号叫无量光佛。”

“十二如来相继一劫，其最后佛名超日月光，”

“无量光佛出世的那一劫，有十二个如来在同一个时间当中相继出世，最后一个佛的名号叫超日月光

---

403 交光大师《正脉疏》：“夫各摄一根。则属六根圆通。都摄六根。则属根大圆通。旧注释为意根。”

佛。”

有些注释当中讲，《无量寿经》里面讲无量光佛有十三个名号，里面有无量光，还有超日月光，所以应该是一个佛的名号，这样说的。

但有些注释说虽然名字是一样的，但不是同一个如来，因为他说无量光佛的时候，十二个如来相继出世，最后一个出世的佛叫超日月光如来。包括交光大师<sup>404</sup>也好，还有其他个别的一些注释当中也有不同的说法。

但从我们这里看，他说前面佛的名号叫无量光，十二个如来相继出现于世，最后一个叫超日月光。这样的话，应该不是同一个如来。如果是一个如来，在一个劫当中“相继出现”，不会这么说。可能会讲他有不同的名字，这些这些。

**彼佛教我念佛三昧。**

“这个佛教我念佛三昧。”

现在净土宗的很多法师弘扬的时候，所谓的念佛三昧，就是口念阿弥陀佛。其实念的话，它有口念、

---

404 交光大师《正脉疏》：“大本弥陀自具十三号中。有斯二名。详弥陀势至同时发心所师佛号乃古如来。非即弥陀。二号既同。余十佛名或亦多同十三佛号。以师资一道。不异古今。如释迦观音之类。”

心念。但是从藏文也好，或者是从字义来讲，意思是随念佛。这里主要是口里念佛，然后随着文字，心里面也观想，这也可以叫念佛。但是一般来讲，传统上是口里面念阿弥陀佛叫念阿弥陀佛。但实际上念阿弥陀佛，是当下心里面想阿弥陀佛，观想阿弥陀佛。因为“念”，今字下面有个心，心上面今——现在当下观想，这个比较重要。

下面他讲了两个比喻，一个是两人的比喻，一个是母子的比喻。首先是第一个比喻。

譬如有人，一专为忆，一人专忘，如是二人，若逢不逢，或见非见；二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。

“比如说有两个人，一个人记性比较好，他什么都记得清清楚楚。一个人他特别容易忘，这两个人不管是相逢也好，没有相逢也好，或者是见到也好，没有见到也好。”

因为一个人记性特别好，什么都记得清清楚楚。一个人一会儿忘，一会儿忘，这两个人不管是见也好，不见也好，碰也好，不碰也好——

“两个人如果互相忆念，记性好的人也尽量去想，记性不好的人，更加注意。如果互相都这样的话，那



这两个人实际上乃至生生世世可以如影随行、不相分离，这是可以的。”

其实这个比喻里面，记性好的人，像佛陀；记性不好的人，是我们众生，如果众生一直不念佛，佛陀虽然一日六时都是垂念你，也是没有用，因为你特别不听话。如果记性不好的人也是经常随念他，那见到也好，没有见到也好，他们都还是有机会互相形影不离，有这种机会。这是第一个比喻。

然后第二个比喻：

十方如来怜念众生，如母忆子，若子逃逝，虽忆何为？子若忆母如母忆时，母子历生不相违远。

“十方如来垂念众生也是一样的，就像是母亲特别惦记自己的孩子。但是如果孩子不理母亲，他跑了，虽然母亲怎么样忆念他，也没有办法。如果这个孩子也像母亲忆念他一样忆念母亲，那母子两个生生世世，或者是一直互相不离，有这个机会。”

下面再来讲：

**若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛；**

佛陀肯定没什么问题，佛陀相当于母亲一样，相当于刚才记性比较好的人一样，他一直是很重感情，一直想的。母亲也一直想孩子，但是孩子如果一点都

不想，母亲也没有办法。记性好的人虽然记得到，但记性不好的人一直不理他，也没有办法的。

“如果众生也是像刚才调皮的孩子一样，他时时刻刻都是忆佛、念佛——口里面也是经常念佛，心里面也是一直惦记佛陀、观想佛陀，‘现前当来，必定见佛’，当下也好，或者未来一定会是能见到佛。”

这是现在净土宗的很多大德经常用的，大家应该知道的。

**去佛不远，不假方便，**

“这个时候离佛陀不会很远，不需要借助其他的方便方法，”

**自得心开。**

“自己依靠忆佛、念佛的加持和观想，在很快的时间当中得到开悟。”

**如染香人身有香气，此则名曰香光庄严。**

“就像染香的人，他的身体肯定有芬芳的香气。同样的道理，经常念佛的人，佛的加持他一定会是染上的。这个称之为什么呢？香光庄严。”

比如说我们天天念观音心咒：“嗡嘛呢呗美吽、嗡嘛呢呗美吽”的话，就像天天染香的人，到哪里都是香香的，对吧？真的，我们的串习还是很重要的。

我们自己不串习，不理不睬，对佛也不恭敬，对上师也不恭敬，对道友也是这样的，那三宝的加持很难得到。

其实串习很重要，每个人只要不放弃，比如说观世音菩萨——我觉得观世音菩萨跟我们还是很有缘的，文殊菩萨也有很有缘，后面的很多法，跟观世音菩萨和阿弥陀佛全部都合在一起了，很有可能如果今年死的话，这些人应该都会往生极乐世界，观音菩萨来迎接，有可能的。所以今年谁死的话，他应该是开心的走。可能谁都不愿意走，哈哈，今年不死的话，明年堕地狱也无所谓，哈哈。

刚才“香光庄严”，藏文当中好像有，经常念佛的人，得到佛的加持，这个称之为香光庄严。

下面大势至菩萨说：

**我本因地，以念佛心入无生忍，**

“我在因地的時候，通过念佛，念阿弥陀佛，心里观想阿弥陀佛，入于无生法忍。”

**今于此界，摄念佛人归于净土。**

“今天在释迦牟尼佛的世界当中，我也是让很多人摄集自己世间的念头，然后念佛。”

有些说摄受这些人念佛。

“念佛的这些人‘归于净土’，往生到极乐世界。”

佛问圆通，我无选择，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”

“如果佛问我圆通，我没有别的选择，我觉得六根全部摄受，只是清净的忆念佛陀，相续不断。”

声念也好，智慧也好，凡是我说一心念佛、专心念佛、一门深入——净土宗的大德也有很多的窍诀。我们其实口里面念佛的话，心里面一定会是念佛的。如果口里也不念，那心里也是很难念的。

“这样念佛相续不断，实际上就得了念佛三摩地。对我来讲，见大是修学的一个非常重要的法门，‘斯为第一’。”

那么这一卷已经讲完了，明天下面第六卷讲一下就可以了，好吧。

## 第六十四课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天我们讲《楞严经》。

因为女众这边今天刚结束一个灌顶，所以稍微耽误了一点时间，也是没有办法，应该也是值得的。为

了求法，大家应该可以付出。有时候累一点，有时候苦一点，也是可以消业。

最近我们家乡的寺院，也刚刚做完了一个灌顶和传承，期间大概一个多礼拜。我们的一个老堪布，应该马上 97 岁了吧，每天从早上 6 点到晚上 9 点钟之间，一直在听灌顶和传承。一般来讲，可能上了 97 岁还要早上 6 点到晚上 9 点，很多人不一定受得了。但这也说明了法的一种加持。我们在座的各位，到 96 岁的时候，如果有个法一直不间断的听，不知道能不能做到？所以我们不管是听传承也好，接受密法也好，大家都应该值得重视。

今天是二十五大弟子当中最后一个观音菩萨的耳根圆通，这算是最后一个。因为观音菩萨的成就境界也是非常高，他所有的功德我们今年讲不完。我想今天讲完观世音菩萨的三十二种应化身以后，暂时告一段落。

所以今天也算是一个很好的缘起，大家要发愿：“观音菩萨怎么样度化众生，我也应该这样度化众生；观世音菩萨他具足什么样的智慧和悲心，愿我也要具足观世音菩萨这样的智悲。”我们每个人心里也要默默地发这个愿。

前面讲到，二十四个弟子各自都宣说了自己成就的因缘——我们每个人应该知道，通过各种方式努力的话，总有一天会有成就的因缘。还有对别人不同的修法和不同的法门，千万不能产生邪见和诽谤——你觉得这个不太好，但实际上别人确实依靠这样的法门得到了成就。

以后如果有机会的话，学一学八十四大成就者。八十四大成就者也是有各种各样很神秘的成就方法，有机会的时候我们也是应该可以学一学。印度八十四大成就者，有些是在做衣服的时候<sup>405</sup>，有些看起来比现在更有点无聊，但他们都得以成就了。

所以大家学了二十五大弟子的成就相以后，应该观清净心。这个很重要。

---

405 《印度八十四大成就者》：二十五、咕嚕杜甘帝传。这是咕嚕杜甘帝的故事。“杜甘帝”意思是“将二者合为一”。

在刚打布拉地方有一乞丐，作着捡食破烂的贱民行业。他总是穿着将旧衣服缝补精美的衣服。有一天，有一位学问修行都通达的瑜伽士来到这里，瑜伽士问乞丐：“你身受着贫乏穷困的痛苦，为什么不学习佛法呢？”乞丐回答：谁要教我佛法呢？”瑜伽士告诉他：“我愿意教你。”瑜伽士就给了他上乐金刚的灌顶以及生起圆满二次第的双运禅修的教授。

他就依此来修持，但是他的思绪常常缠绕在要缝补的衣服上，无法专注来禅修。他就请教瑜伽士：“瑜伽士，我有许多妄念，无法专心来作禅修。”瑜伽士就教导他如何能以妄念来进入道的法门：

“诸法如是本性中，缝补裁缝两皆无，本尊真言亦如是，了悟三者即法性。”

他就依照上师所教来禅修，对于缝补衣服的妄念以及本尊和真言三者，都融入了法性中，生起了对生起圆满二次第双运的证悟。他经过了十二年的禅修，得到了大手印的证悟。在利益了无量众生后，前往卡雀空行净土。这是咕嚕杜甘帝大师的故事。

今天我就不怎么特别细微的解释，其实《楞严经》的每一个注释，每个大德讲的方法都不同，不像我们中观和因明——中观和因明的话，基本上大德们的讲法都是相同的。

我们看到早期的大师们，还有后来的这些大师们解释《楞严经》的方法都不同。如果广讲的话，比如说通理法师的观点怎么样？长水子璇的观点怎么样？交光大师的观点怎么样？藕益大师的观点怎么样？还有现在的宣化上人、圆瑛法师，包括南怀瑾，他们有很多不同的解释方法。我也大概看了一些，每个法师根据自己的理解，《楞严经》有好多不同的解释方法。今天也是跟大家字面上做个简单的介绍。

尔时，观世音菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：世尊，忆念我昔无数恒河沙劫，于时有佛出现于世，名观世音，

观世音菩萨从自己的座位站起来，向佛的足下顶礼，陈白佛陀，这样说的：

“世尊，我现在记得很清楚，在往昔恒河沙数的劫过后，有一个佛出现于世，这个佛的名号叫观世音。”

现在菩萨的名字叫观世音，他当时所依止的佛的

名号也叫观世音。

我于彼佛发菩提心。彼佛教我，从闻、思、修入三摩地。

“我当时在这个佛面前发了无上、大乘的菩提心。这位观世音佛教我从闻思修行开始入于三摩地。”

闻思修，从广义上讲，我们平时经常讲的闻思修行。但是在这里，所谓的闻，内在的耳根不去跟随，外在的声尘也不去跟随，当下闻的本性了达，这个是闻。闻以后把所闻的道理进行思维，现前觉智，这种智慧叫做思。修的话，所有的这些闻慧也好，思慧也好，最后归于真性当中，叫做修。通过这样的方式来入于三摩地。

所以观世音菩萨这里讲的闻思修，与我们平时所说的闻思修还是有一点差别。这里讲的闻，实际上要找到闻慧，找到闻慧以后，智慧的本体无所闻。下面会讲的。

**初于闻中，入流亡所；**

“最开始在如来面前闻的时候，其实闻，它入于真正的真性当中，也就是如来藏的妙明本基，不生不灭，清净无垢的本体当中。”

这种闻并不光是听个声音就可以了，它真正是入



于正道，入于真性当中。

“入于真性的时候，那就‘亡所’，灭亡了所有外在所谓的声尘，所闻都已经没有了。”

因为内观的时候根本找不到外在任何的尘。

下面分了几个层次来讲，讲法有点不同，但是也可以。

**所入既寂，动静二相了然不生；**

“所闻的法，进行观察的时候，它的本体是寂静的。所闻的对境的声音有动和静二尘。动摇的声音，还有静止的声音，这两种相实际上了然不生，不生不灭。”

其实是破色蕴。

这里个别的注释<sup>406</sup>对应五蕴和对应五浊。这个是超越劫浊。

这是第一个，然后第二个：

**如是渐增，闻所闻尽，**

“这样的境界，定力不断的增上，闻和所闻——能闻的智慧和所闻的外在的相，能闻所闻这两个同时超越，同时灭尽。”

---

406 见藕益大师《楞严文句》卷六。

前面是它的动静不存在，这里是能闻所闻都灭尽——这是破受蕴，超越见浊。这是第二层。

第三层：

**尽闻不住，觉所觉空。**

“如果闻不住的话，那么了知它的觉和所觉，能觉和所觉也完全是空的，了不可得。”

知道闻的觉和觉知，或者能觉所觉都没有，这是破想蕴，超越烦恼浊。

第四个阶段：

**空觉极圆，空所空灭。**

“因为刚才能觉和所觉都变成空，实际上空和觉是圆满的，早已清净。能空和所空两者都已经灭了，那么空也是不存在的。”

这是破行蕴，超越众生浊。

**生灭既灭，寂灭现前，**

“最后空和所空也灭了，生和灭不存在了，生和灭没有的话，这是真正的现前寂灭。”

这是破五蕴当中的识蕴，超越命浊。

这种观察方法，基本上是我们经常讲中观的，先是空性，现空双运，远离一切戏论，最后抉择为等性。

与中观的四步观察方法<sup>407</sup>，也是比较相同的。

这里从闻开始观察到觉，觉开始空，最后空现前无有任何的生灭，最后的寂灭现前的话，应该是最高的—种菩萨境界。

在这里说，观世音菩萨通过耳根，在观音佛面前，已经得到了最超越的境界。并不是我们耳朵听到什么东西就可以了，不是这样的。声音最甚深的道理已经完全明白，明白以后超越了一切的所谓的五浊也好，或者是破斥了五蕴，得到了最高的境界。

**忽然超越世出世间，十方圆明，获二殊胜：**

“忽然超越了世间和出世间十方圆明的境界，并且获得了二种殊胜的果位。”

二种殊胜的果位是什么呢？紧接着讲：

一者、上合十方诸佛本妙觉心，与佛如来同一慈力；二者、下合十方一切六道众生，与诸众生同一悲仰。

---

407 《中观庄严论释》：“麦彭仁波切在《大幻化网总说光明藏论》中也讲过：中观有四步境界，也即诸法抉择为空性、空性抉择为缘起空性、缘起空性抉择为远离一切戏论、远离一切戏论抉择为等性。”

《解义慧剑》：“下面讲—下中观的四步境界：—切显现法皆可以理抉择为空性，这叫‘空性’；通达显现和空性无二无别，即现即是空、空即是现，这叫‘双运’；这样的现空双运并不是在分别念和文字上安立的，它超离—切言说思维，这叫‘离戏’；长期修习离戏就能现前诸法自性等性，这叫‘等性’。”

观世音菩萨他得到的这种境界：“第一个，上合十方诸佛的智慧觉性——向上的话，与十方三世诸佛的智慧妙觉相合，等同具足了诸佛菩萨无缘的慈心。下合的话，与十方六道众生的悲心相合。”

可以称之为“大悲同体，无缘悲心”。我们一般有一些境界，佛菩萨欢喜的话，可能下面的众生不一定欢喜。如果我们特别耽着度下面的众生，可能佛菩萨不一定欢喜——我们还有一些实执，这样的话不一定欢喜的。

但是观世音菩萨，实际上我们说：“上求佛果，下化众生”。上面的话，跟诸佛菩萨的慈心和智慧同体。往下的话，六道众生的如来藏也好，六道众生的悲心可以同体的。如果我们有这样的同体悲心，我们看到任何一个众生痛苦的时候，马上就有感应。因为现在我们对众生的心相续还没有完全同一。没有同一的话，他是众生，我是我，我们两个之间有山王之隔，所以我们不可能大悲同体。

而观世音菩萨，他的智慧和悲心都具足的。

世尊，由我供养观音如来，蒙彼如来授我如幻闻熏闻修金刚三昧，

“世尊，我当时供养观音如来的原因，得到了如

来的加持，最后授于我什么呢？如梦如幻的‘闻熏’，如梦如幻的闻慧，还有如梦如幻的‘闻修’。”

意思是说，显而无自性、本体是空性的闻性，先是听闻的智慧。然后闻修，听闻完了以后，它的这种本性，闻性的话，实际上跟修行也是无离无合。本身我们世间当中也是讲闻思修行兼用，不能脱离，闻当中有修，修当中有闻，这样才是真正的闻思修行。

以前有一个意科喇嘛，他说：“闻和思，就像两匹马互相搔痒一样。”可能你们不知道，一般马互相搔痒，它用嘴来挠对方的痒。比如说咬上这个地方，对方也是咬它这个地方。他们有一种天生的知觉，如果上面痒的话，这匹马给你上面挠，两个互相这样。可能你们以前没有放过马，不一定知道。

这是藏传佛教个别上师的一种说法。闻和思互相起作用，这个意思。

那这里的话，观世音菩萨所了悟的这种如梦如幻的闻当中有修的本性，修当中有闻的本性。

“那么这种永不摧毁，非常细微的境界，就是金刚三昧定。”

这就是楞严大定，特别特别殊胜。他当时依靠它破细微的无明。

与佛如来同慈力故，令我身成三十二应，入诸国土：

“与如来同体慈心的力量，这个缘故，令我有了三十二种应化身，入于不同的国土利益众生。”

包括长水<sup>408</sup>，有很多注释都讲，本身观世音菩萨度化众生的化身是无量无边的，就像《华严经》里面讲佛的化身是无量无边，不可计数一样的。这里只是大概的一种分类，主要有三十二种相。包括《普门品》，还有其他的一些经当中也有观世音菩萨的三十二种应化身。汉传佛教的一些经堂，一些殿堂里面，一些观音殿当中都画有观世音菩萨三十二种应化身。所以大家看到以后，也会生起信心。

这里总共是三十二种应化身。大的分类是圣者和凡夫，圣者有四个，凡夫有二十八个。凡夫当中，天人的应化身有七个，人有十二个；还有天龙这些，七个，其他的经里面是天龙八部。还有普通人，还有非人。下面大的分类总共是三十二种。

这里首先讲四个圣者，以圣者的身相来度化：

第一个，佛身：

---

408 长水子璇《首楞严义疏》卷六：“华严云。清净妙法身。湛然应一切。今言三十二者。以能感之类不出斯数。非所现应有限量耳。”

世尊，若诸菩萨入三摩地，进修无漏，胜解现圆，我现佛身而为说法，令其解脱。

观世音菩萨跟佛陀说：

“世尊，如果有一些菩萨，他想入于三摩地，并且他们修持无漏法。那么这样的话，现前最殊胜的见解，现前圆满。”

如果这里显现菩萨相，要么是十地末位的菩萨，要么是以佛的形象——在这些菩萨面前，尤其是十地菩萨、九地菩萨这些菩萨，观世音菩萨显现一地菩萨来度化他们是不可能的。

所以：“我显现佛身为他们说一些果法，让他们获得解脱。”

这是观音菩萨以佛身来度众生的意思。

下面是圣者当中的第二个，独觉：

若诸有学寂静妙明，胜妙现圆，我于彼前现独觉身而为说法，令其解脱。

“如果有些有学者，他喜欢寂静，在寂静当中现前他的妙明觉性，而且对甚深的境界能现前圆满，那么我在他面前显现独觉身来为他说法。”

下面有个缘觉。这里的独觉是麟角喻独觉，长水也这样讲的，藏文当中翻译的也是麟角喻。独觉有两

种，一种叫部行，部行独觉在很多群体当中存在；一个是麟角喻独觉，他是单独的，佛没有出世的时候，自己依靠自己的缘起观证悟。

“那么在一些喜欢寂静、经常闭关的人面前，突然来一个独觉——观世音菩萨的化身对他说法，让他解脱。”

圣者的四个化身都是“解脱”，后面都是说“成就”，所以“解脱”和“成就”在用词上还是有差别的。

若诸有学断十二缘，缘断胜性，胜妙现圆，我于彼前现缘觉身而为说法，令其解脱。

圣者当中的第三个，缘觉：

“如果有些有学者断了十二缘起以后，殊胜、胜妙的境界要现前圆满的话，我会以缘觉的身份现在他面前。”

就是刚才的部行独觉，一般佛出世的时候会有这样的缘觉。

“为他说法，令其解脱。”

有些经典当中说为独觉说法，并不是口中说法，比如上身显现燃火，降雨等各种方式来说法，让他得到解脱。



第四个圣者的化身，声闻：

若诸有学得四谛空，修道入灭，胜性现圆，我于彼前现声闻身而为说法，令其解脱。

“如果有一些通过苦、集、灭、道，四谛来学的话，最后他得到寂灭。”

苦集灭道四谛的自体是空性的，最后修到寂灭。

“这样来显现圆满的境界的话，我就在他面前显现声闻相、阿罗汉相，为他说法，让他们获得解脱。”

这是圣者的四个化身，这里没有说菩萨，佛身、独觉、缘觉、声闻来度众生，这四个。

下面是天人，大概有七个，都是属于天人。

首先是梵天：

若诸众生欲心明悟，不犯欲尘，欲身清净，我于彼前现梵王身而为说法，令其解脱。

这个地方有个“解脱”，下面全是“成就”——是不是梵天很了不起，有能力让他们得到解脱，是吧？

“如果众生想马上断绝欲心，最后获得开悟，不犯欲界当中任何戒律，身心获得清净，我在他面前显现梵王身，对他进行说法，让他得到解脱。”

菩萨戒当中也是讲：“如不断淫，障生梵天，何况菩提。”如果淫欲没有断的话，障碍生梵天界，更

何况说得菩提。

这是显现梵天形象，下面是帝释天。

若诸众生欲为天主，统领诸天，我于彼前现帝释身而为说法，令其成就。

“如果有一些众生想成为天主，统治三十三天这样的天主，那我在他面前显现帝释身，为他讲一些十善法，最后让他获得成就。”

第二个是帝释天。下面是自在天：

若诸众生欲身自在，游行十方，我于彼前现自在天身而为说法，令其成就。

“如果有些众生想获得自在，‘游行十方’，想自由自在游行六欲天，四大部洲等，我就在他面前显现自在天的身体，为他说法，让他成就。”

下面是大自在天：

若诸众生欲身自在，飞行虚空，我于彼前现大自在天身而为说法，令其成就。

“如果有些众生想获得大自在天。”

自在天和大自在天有差别的。

“他想飞行整个三千大千世界，还有色界四禅天等，我就在他面前显现大自在天身，然后为他说法，让他获得成就。”

下面是天人的大将：

若诸众生爱统鬼神，救护国土，我于彼前现天大将军身而为说法，令其成就。

“如果有一些众生，他想统领整个世间的鬼神，还有救护整个国土，这样的话，我就在他面前显现天大将军身。”

统领鬼神，比如想统领十八部鬼神、天这些：

“我就在他面前显现天大将军身，为他们说法，令其成就。”

下面是第六个，四大天王：

若诸众生爱统世界，保护众生，我于彼前现四大天王身而为说法，令其成就。

“如果有些众生希望统治整个四大部洲的世界，并且时时刻刻保护众生的话，那么我在他显现四大天王身，而为说法，令其成就。”

这里观世音菩萨的每一个化身，显现的身份都非常了不起。除了我们肉眼以外，整个天界当中，应该色界天和欲界天，包括四大天王以上的话，他是这样显现的。

下面是第七个，他显现四大天王的太子：

若诸众生爱生天宫，驱使鬼神，我于彼前现四大

王国太子身而为说法，令其成就。

“如果有众生喜欢生在天宫，并且驱使鬼神。”

可能四大天王的太子没有四大天王权力那么大。

“所以我在他面前显现四大天王的太子，为他们说法，让他们获得成就。”

前面讲了观音菩萨的圣者应化身份有四个，天人身份有七个。接下来讲显现我们人类的形象，总共有十二种人。

若诸众生乐为人王，我于彼前现人王身而为说法，令其成就。

“如果有些众生特别喜欢成为人王，领导、高贵的人、有权利的人——这样的话，我观世音菩萨在他们面前显现人王的身相。”

所以各个国家的领导，这样的话，很难说不是观音菩萨。有时候我们经常看不惯的某个领导，原来是观世音菩萨在那儿。

“显为人王相，为他说法，令其成就。”

这是人当中的第一个。然后第二个，长者：

若诸众生爱主族姓，世间推让，我于彼前现长者身而为说法，令其成就。

“如果有一些众生，他特别喜欢一些高贵种姓，

豪门、富贵，或者说是有福报的人，世间人对他也是推崇、礼让。这样的话，我就在他们面前显现长者、施主，有钱的人，有福德的人。”

有些特别喜欢有势力的人，有些人是特别喜欢有智慧的人。不过在学院当中，好像再怎么富裕的话，也不一定特别重视，不像世间这样。

我总觉得，我们学院的价值观跟很多世间的价值观有点不同。世间人的话，有些打架很厉害，可能大家都尊重他。但我们这里打架很厉害的话，可能被开除了。有些人特别、特别富裕，炫耀这样的话，这里大家都是修行人，不一定看作是功德。有些长得特别好，你长得好看也好，长得难看也好，大家也不管你，无所谓。我们世间当中长得难看、残缺，会很受欺负，但这里残疾人基本上都不准收，基本上没有这种歧视。所以可能是跟世间上不同的一个群体，自己也慢慢会知道。

所以，有些人喜欢成为长者，那么观世音菩萨会变成一些长者的身份来说法。这里的说法不一定要讲什么四谛、四无量心、大圆满啊，他可能以这种人的身份经常跟他交往，逐渐、逐渐让他得到调化。

这里说法的话，也不一定完全是必须要坐在法座

上，或者是很尊贵的讲经说法，不一定的。因为长者、国王这些人，他本身也不是说法者，如果他说法的话，大家也可能感觉比较奇怪。

第三个的话，要变成居士身。这里说是居士，下面也有，意思可能是修行者、瑜伽士，或者在寂静的地方修行。

**若诸众生爱谈名言，清净自居，我于彼前现居士身而为说法，令其成就。**

“如果有些人特别喜欢谈一些名言，‘清净自居’，他喜欢在一些清净的地方居住，那么在他面前显现这样的修行者，或者是居士，或者是瑜伽士、舍事者，这样的身份为他说法，让他成就。”

第四个是化身成宰相：

**若诸众生爱治国土，剖断邦邑，我于彼前现宰官身而为说法，令其成就。**

“如果有些众生他喜欢治理国土，剖析、判断一些邦邑、城市之间的争端，他会处理，判断，所以我在这些众生面前，现前一些‘宰官’，宰相，管家。”

有些众生喜欢治理的话，在这些面前显现一些有官位的，没有国王那么大的身份。

“这些身份为他说法，令其成就。”

接下来是我们世间的一些术士：

若诸众生爱诸数术，摄卫自居，我于彼前现婆罗门身而为说法，令其成就。

“如果有些众生他特别喜欢天文地理，或者说是一些阴阳历算，包括打卦等各种算命，‘摄卫自居’，经常修养生息，包括重视自己的健康，世间的医学明、养生学，如果这样的话，我就在他面前显现婆罗门身。”

婆罗门什么都懂，婆罗门是很聪明的一个种姓，尤其世间十八大学问，现在的医学、工巧等这些道理：

“所以通过这种方式来为他们说法，让他获得成就。”

若有男子好学出家，持诸戒律，我于彼前现比丘身而为说法，令其成就。

“如果有些男众，他想出家，受持比丘的戒律，受持二百五十条的戒律，我就在他面前显现一些比丘身相为他说法。”

有些人想出家，但是没有受戒，没有比丘身的话，他也得不到。所以在他面前显现比丘相。

第七个：

若有女人好学出家，持诸禁戒，我于彼前现比丘

尼身而为说法，令其成就。

“如果有些女众想出家，受持 360 条清净戒律，这样的话，我就在她面前显现比丘尼身相，为她说法，令其成就。”

人当中第八个：

若有男子乐持五戒，我于彼前现优婆塞身而为说法，令其成就。

“如果有一些男众，他喜欢受持五戒，三皈五戒，这样的话，我就在他面前显现优婆塞，也就是男居士的身相为他说法，令其成就。”

因为他一个人很孤独的，现在旁边有一个男居士。其实观世音菩萨经常随顺众生，有些人是以比丘身相来度化的话，就在他面前显现比丘身跟他同班。如果是比丘尼的话，就在地面前显现比丘尼身相。

我们有些说观世音菩萨到底是男性还是女性？他什么都可以幻化，只要能度众生，他就以什么相来度众生，都是可以的。

第九个：

若有女子五戒自居，我于彼前现优婆夷身而为说法，令其成就。

“如果有些女众想受持五戒，我就在她面前显现



女居士的身份，为她说法，令其成就。”

第十个：

若有女人内政立身，以修家国，我于彼前现女主身及国夫人、命妇大家而为说法，令其成就。

“有些女人她可能想从政，修持内政，有些生来喜欢学政治，喜欢治理国家。还有一些通过自己的方式来修国修家，那么这样的话，观世音菩萨在她面前显现女主身，相当于女皇、女总统。”

现在好多国家也是有女首相、女总统，有这样的。

“还有一些‘国夫人’，国家的第一夫人等。还有‘命妇大家’，受到人们尊重的这些女人，不是国家最高的领导，但是很受人们尊重的一些女性领导，或者说是智者、学者，包括一些成就者。女性也有很多特别了不起的。

“如果有些女性需要这样来度化的话，观世音菩萨会变成这种身相而为说法，令其成就。”

第十一个：

若有众生不坏男根，我于彼前现童男身而为说法，令其成就。

“如果有些男性，他不愿意染污自己的身心，一直是清净的安住。”

有些可能是从小就出家，有些虽然不是佛教的出家，但婆罗门教和其他当中也有一生都不会染污的。

“这样的话，观世音菩萨在他面前显现童男身，也是以清净的身体来跟他一起同行，而为说法，令其成就。”

下面是我们人当中的最后一个：

若有处女爱乐处身，不求侵暴，我于彼前现童女身而为说法，令其成就。

“如果有一些处女，‘爱乐处身’，她跟刚才的童男一样，一生不被不清净的法所染，一直清净的生活。‘不求侵暴’，不求任何的家室。这样的话，观世音菩萨也是在她面前显现童女身为她说法，而得成就。”

刚才人类当中有十二个，下面天龙八部里面有七个：

若有诸天乐出天伦，我现天身而为说法，令其成就。

“如果有一些天人，他喜欢离开天伦的生活。他不愿意当天人，那么这样的话，观世音菩萨显现天身相，为他说法，为他讲三十七道品这些，让他成就。”

若有诸龙乐出龙伦，我现龙身而为说法，令其成就。

第二个是龙，前面讲的龙类是比较多的，四种龙类等等。

“如果有一些龙类他们喜欢出离龙类的世界，他不愿意在龙群当中活着，那么观世音菩萨显现龙王的身相，为他说法，令其成就。”

后面天龙八部里面有好多，他们不愿意自己以这样的身相过下去，观世音菩萨就以这种身相来度化他们，这样的。

第三个：

若有药叉乐度本伦，我于彼前现药叉身而为说法，令其成就。

“如果有一些药叉，他也喜欢离开自己药叉的生活，或者是离开这样的身份，那么观世音菩萨在他面前显现药叉的身相为他说法，令其成就。”

以前上师如意宝也是讲过，我们要度众生的话，自己的身份很重要。比如说我们要度在家人，其实出家人度的话很难的。他们有些是害怕，如果真的要度在家人，在家人的身份好一点。不然的话，出家人和在家人没有一个共同的语言，没有共同的生活。如果没有共同的生活，那要度他，有时候很难的。发心比较大的一些，出家人度出家人还是比较容易，因为

志同道合，就比较容易。

比如说我是一个出家的法师，我跟出家人讲经说法可能比较方便一点，但是我跟在家人讲的话，有一部分在家人觉得见到出家人很好，有清净信仰的人还可以的。但是有一部分人觉得跟我不同：“他自己是出家人，这些光头沙门，他自己天天吹。我们在家人有上上下下的生活的规矩，我怎么能听他的呢？”所以有时候也不好度。

所以这里你看，观世音菩萨的话，好像天龙、夜叉、乾达婆等等这些要度的时候，他用他们的身份来给他说法，然后令他们离开他的这种身份。这里基本上是这样的。

第四个是乾达婆：

**若乾闥婆乐脱其伦，我于彼前现乾闥婆身而为说法，令其成就。**

“如果乾达婆，他也喜欢脱离自己乾达婆的身份，观世音菩萨就显现乾达婆的身相，为他说法，令其成就。”

第五个是阿修罗：

**若阿修罗乐脱其伦，我于彼前现阿修罗身而为说法，令其成就。**

“如果阿修罗他也喜欢离开自己的身份，那么观世音菩萨显现为阿修罗的身份为他说法，让他获得成就。”

第六个是紧那罗：

若紧那罗乐脱其伦，我于彼前现紧那罗身而为说法，令其成就。

“如果有一些紧那罗，他喜欢脱离他的身份，观世音菩萨在他面前显现紧那罗的身份，为他说法，令其成就。”

若摩呼罗伽乐脱其伦，我于彼前现摩呼罗伽身而为说法，令其成就。

“如果摩呼罗伽他想离开他的身份，那么观世音菩萨也在他面前显现摩呼罗伽身相，为他说法，令其成就。”

《普门品》<sup>409</sup>当中有迦楼罗，如果想离开迦楼罗的身份，观世音菩萨也是显现迦楼罗的身相为他说法，令其成就。

还有持金刚身，三十二种应化身里面有持金刚身，

---

409 《普门品》：“应以天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人等身得度者，即皆现之而为说法；应以执金刚身得度者，即现执金刚身而为说法。”

如果有些人喜欢离开这种身份，那观音菩萨也是以这种身相来度众生等等，有这样的。

刚才是天龙八部里面，这里只有天龙七部，第八个没有讲，只有七个。

下面讲，如果是普通人的话：

**若诸众生乐人修人，我现人身而为说法，令其成就。**

“如果有些人他希望做一个普普通通的世间人，那么观音菩萨也显现为入身，为他说法，令其成就。”

下面是一个非人，除了人以外，非人的意义可能比较广。有些法师说这里面没有提到三恶趣的众生。但在观音菩萨的一些传记里面，讲他在地狱里面、饿鬼里面、旁生当中，也是以种种形象来度众生。这里并没有说在地狱当中以地狱众生的身份、饿鬼当中以饿鬼众生的身份、旁生当中以旁生的身份，没有这么说——这里非人的意思是比较广的。

**若诸非人、有形、无形、有想、无想乐度其伦，我于彼前皆现其身而为说法，令其成就。**

“如果除了人以外，有些是有形的，有身体的；有些是无形的，没有身体的——我们根本看不到，像无色界，或者众生当中有些根本看不到，无形的。有

些是有想的，可能三界当中有思想的，有感受的；有些是无想的，包括一些孤独地狱的众生，像桥、石头，各种无情物，它们没有想的。那么这些众生，如果它想离开它的身份，那观世音菩萨也显现它们的相，比如说是有一个石头的众生，它想离开看起来是无情法的一个众生，但这个众生要度的话，观世音菩萨也是以跟它有缘、比较相似的一种形象来度化它，为它说法，令其成就。”

这里“说法”的话，前面好像引用过一个教证，因为法的内容比较多，它涉及到十个内容<sup>410</sup>，好像《不凡》还是那里讲到的，所知、道、心经、涅槃，等等很多。

所以这里的话，说法不是非要讲一个佛法，实际上有些众生他间接得到解脱。看起来不一定是佛法，比如说我要度一个麻雀，我跟麻雀一起叽叽在叫的时候，不一定是马上给它讲无我、空性、无常。但是以它的语言，让它相续当中种下解脱的种子，慢慢让

---

410 梵音译作达磨。义谓“能维持其自体者”。古印度佛学家世亲所著《注疏明论》中说达磨一词，有十种含义。如云：“有为法及无为法”，法指知识；“道谛之法”，法指道路；“灭谛之法”，法指涅槃；“法处之法”，指意根所对之处境；“与诸妃眷少年共享法”，法指福泽；“凡夫贪爱现法”，法指寿命；“毗奈耶法”，法指佛经；“身乃老法”，法指未来；“四沙门法”，法指确定；“世出世法”，法指规范。今此十义，通约为三：一指规范、二指佛经、三指知识。《藏汉佛学词典》

它趋入解脱。应该很多诸佛菩萨的示现是各种各样的。否则的话，那你看六能仁的话，到地狱和饿鬼里面的时候，哪有真正讲经说法的场合？观音菩萨去六道当中度化的时候，有些时候根本没有说法的场合，但是他依靠他的威力可以度众生。

所以我们自己以后度众生的话，如果是自己有一颗——法王昨天讲的一样，有一颗特别善良的心，你不一定非要给他有一个什么宗教仪式。你依靠您善良的心，让他断恶行善的话，其实这是一种真正实际行动当中的转法轮，这个很重要的。

我们学了这里以后，观世音菩萨以种种身相应机施教，我们也可以这样。虽然我们身体一会儿变成天人，一会儿变成龙类是不行的，但是我们在接触的众生面前，我们还是可以，比如说我遇到一个医生，我就用懂得的医学方面的知识来跟他聊一下……。

我没有像观音菩萨那样，但是我跟不同人交往的过程当中，我还是尽量的，一个是要吸引他的爱好，同时跟他达成一种共识。有了对我的认可以后，再给他慢慢慢慢的说法，或者说哪怕是给他心里带来短暂的平静，我觉得这也是很好的一种方法。

我们千万不能，比如说来了一个专门学建筑的，



我们有一个出家人：“学建筑是分别念，你以后不要学，这是造业。你正在诽谤如来的教法，佛说一切皆空，你现在是不空，这样、那样的建筑有什么用？”你这样的话，对方马上产生邪见，马上产生恶念。

其实现在的人心里是非常的脆弱，很快的时间当中也可以快乐，也可以痛苦；也可以笑，也可以哭；也可以开心，也可以伤心；也可以做有意义的事情，也可以做无意义的事情，所以我们很多人的心态随时可以瞬息万变。并不是每个人都有一种比较固定的价值观，你在旁边跟他说什么都不会动摇，不是这样的。

现在的这个世界，尤其是现在网络时代，以前的人心比较纯洁、淳朴、稳重，现在人的心不会这样的，随时一点点语言，就可以变化。在这个时候，如果你给别人的说法有点没有对，击中别人的要害，从此之后他完全生起邪见，再也不去学了。

所以观世音菩萨他随顺众生，显现各种各样身相。但我们遇到一个人身体马上显现有点困难。但至少也是，我觉得我们遇到的人类，比如说你去非洲的话，非洲人的习性、爱好是什么？你去欧洲的话，欧洲人是什么样？你去藏地的话，藏族人是怎么样？你去其他地方，他们的习惯是什么样？爱好是什么样？传

统是什么样？习气、毛病是什么样？喜欢的是什麼？这些如果你知道的话，就像一个演员，他马上一会儿可以演魔鬼，一会儿可以演天女，什么都可以变。

所以如果是一个真正度化众生、一个善巧方便的天使，一颗善良的心是基础，不然的话这叫做一种骗人，或者说是一种技术，这个不太好的。

如果一心一意地想帮助别人，一方面我要知道我这次如果说不好的话，对方可能永远得不到利益。但如果我的方法对了，对方的烦恼我有可能会断除，所以这是非常关键的。

所以通过这次观世音菩萨的三十二种应化身，虽然我们现在身体不能变得这样，但是至少我们在善巧方便，利益众生方面，大家都不要那么僵硬。我有一次课堂上也是讲过，有时候我们在不同人面前，应该说不同的话，了解不同的情况。世间当中有一个俗语，叫做：“见人说人话，见鬼说鬼话。”这虽然是贬义词，但其实是我們菩萨的一种善巧方便，确实观世音菩萨，你看，他见到人的时候，他以人的形象，十二种人；见到天龙八部的时候，显现他们的身相；见到天人的时候，也是他们的身相有那么多。

所以有时候看看不同的众生，你要去利益，不要

刚开始就打一棒，马上说他没希望了。这样的话可能不对的。我们也不要像稍微懂一点佛教的人，刚刚开始学佛的时候：“唉，你看，这里是不对的，犯戒的，这里是造业的，这里是不准啊。”刚开始的时候不能这么说，应该说：“犯错是正常现象，犯戒是正常现象。”

经常有一些领导抽烟，这样的话，我说：“对对对，没事的，你抽吧，你抽，抽烟很香的，没事的。”那天我们那边一个领导，他不是不恭敬，他跟下面的那些领导安排工作：“你去跟堪布沟通一下，你去给几个婆娘沟通一下。”本来这句话是很难听的，但实际上他的意思是跟几个堪姆沟通一下，哈哈。

但这种语言的话，我们也并不是说：“您这样造业，这样称呼不行，不恭敬。”这样也不能说。有些他肯定不是故意的，即使故意的话也没事。有时候有一些语言，他们在不同的场合当中，也许可能用的对，也许用的不对。但不管怎么样，我们还是应该用自己一颗善良的心来对待，这是很重要的。

**是名妙净三十二应入国土身，皆以三昧闻熏闻修，无作妙力自在成就。**

“前面讲的这些化身，都是微妙、清净的三十二

种应化身，它入于不同的国土，显现不同的身份。这些全部都是依靠三摩定，刚才闻熏、闻修的这种无作的妙力当中显现，自在成就。”

在没有勤作的妙力当中——我们经常讲智慧是无有勤作的，然后它的妙力现前各种各样游舞，如梦如幻的利益无量无边的众生，“犹如莲花不着水，犹如日月不住空。”菩萨自由自在地在虚空当中翱翔，利益无量无边的众生。这就是菩萨的所为。

所以我们最后的话，可以讲“无作妙力，自在成就”。希望我们每个人的修行也是“无作妙力，自在成就”，每一个人度化众生的事业也应该是这样的。

那么这样的话，我们现在法本应该过了一大半。一大半的话，我们戒律当中，应该《功德藏》的戒律根本律当中有（师说藏语），意思是什么呢？过了一半的话，算是完成、成功的意思。一般藏地民间都有这样说法，法王如意宝也是每次讲经：“我们什么法过了一半了，那以后就没什么问题了。”有这样的说法。

所以也是为了一种缘起，《楞严经》的话，虽然可能从 19 年开始到现在有好几个年头，中间停了一段时间，到最后的话，我们希望以后依靠护法神的加

持，依靠所有僧众的加持力，我们即生当中也是能圆满《楞严经》后面的部分。我们大家只要活着，那大家也发这个愿：到最后的话，依靠观音菩萨的三十二种应化身：“无作妙力，自在成就”。

这是我们的一种发愿，也是我们的一种缘起。刚才《普贤行愿品》已经念完了，下面是《愿海精髓》来做回向。今天可能时间稍微有一点长，但差别也不是很 大 。

## 第六十五课

今天开始跟大家一起学习，之前简单地跟大家说几件事情。

第一个事情，我们从今天开始给大家讲《楞严经》，同时也给大家简单的念一下《西游回忆录》。

时间是每个礼拜，一般来讲是一和二。星期三，稍微我这边要休息一下。然后四和五，一个礼拜当中我们讲四堂课。这个礼拜比较特殊，今天是星期三，还有星期四、星期五，准备这三天给大家讲。

我们大多数人现在正在修净土法门，念《极乐愿文》，还有念阿弥陀佛心咒，这个非常重要，所以我们晚上课前课后，就像今天晚上一样简单的念诵，等一会回向，用《愿海精髓》来完成。

因为大家一天都是修四座，都比较辛苦。最近大家都在精进地修持净土法门，每年大家都一起来完成30万遍阿弥陀佛心咒，这是非常重要的。

前一段时间，我们大家共修半个多月的时间，念文殊法门。很多人已经完成了，有些人虽然没有完成，但是应该打了很好的基础。

那么这次的话，也是很重要。明年现在这个时候，

在还是不在也很难说。所以大家要做好修净土法门等各方面的准备，这个非常重要。

第二个事情，最近我的身体的话，也不是很好，也不是很差。那天我们跟慈师，慈诚罗珠堪布一起的时候，当时他认为，现在看我这个身体，可能一个礼拜当中讲一堂课是可以，他当时是这样提出建议的。

但我后来想，一个礼拜讲一堂课的话，那其他的时间有点无聊，当然不讲课可能更好，每天都可以休息。但这样的话，我想我们在座的很多人，可能这段时间用来闻思修行比较好。这样的话，一方面用部分的时间，如果没有特殊情况，每个礼拜用四天的时间给大家讲《楞严经》。

第三个事情，整个讲课过程，我基本上是以闭关的方式，包括联系等这些方面，我以不在线的方式，我会这么做的。

希望大家也是以比较寂静的方式，除了个别的发心人以外，大家应该尽量地减少一些烦恼琐事，如果能坚持这样，可能是最好的。

前一段闭关期间，我了解到很多人确实非常有收获。因为我们的人生很短暂，到底自己有没有多少的时间修持佛法、闻思修行，很难说的。所以说我也希

望大家要寂静为主，这是第三个事情。

那么第四个事情，平常我们讲《楞严经》、学《楞严经》的时候，我们高级讲考班都是在现场，我们的辅导一直没有间断。那么这次的话，我也想，一方面现在大家念净土法门的时候也可以开始，但同时大家聚集在那里的话，不知道方不方便？所以我建议，希望我们所有讲考班为主的道友们，每天所讲的内容应该好好地记录下来，自己应该会讲。过一段时间，比如说净土法门修完了以后，看看你们能不能两三天当中，一天抽出大概一两个小时来辅导一下《楞严经》，大家轮流，看通过什么样的方式。

当然我对你们那边的有些情况也不是特别清楚，到底有没有时间，如果实在公开的、大家共同聚会的时间没有的话——每一个人，尤其是我们讲考的人，以前一直是坚持下来，效果是很好的，所以说看看你们辅导方面，前面部分我们一直没有间断，但是到了这个时候，因为各方面的原因，我可能以后即使能讲的话，只有在外面讲。上来的话，各方面可能也有一定的困难。这样的话，我想大家的辅导，每一个人，就像我们以前参加辅导一样，大家非常认真地去学习，包括里面所有的这些记号，自己很认真的学修。这一



点，也是我的一个希望。

这是我前面跟大家讲的一个简单的事。那么每天讲的时间，基本上是按照今天的时间。尽量在一个半小时之内，把这两堂课完成，我的计划是这样的，有时候可能会稍微延长个十分钟、五分钟，会这样的。你们每个人心里可以这么算，包括前后的念诵以外，真正讲的话，那么讲一个半小时。每天我们讲课的时候会这样。

那么这是我前面简单的一些说明。

我们今天开始讲《楞严经》。

大家都知道，成佛的《法华经》，开悟的《楞严经》，在整个汉传佛教当中，这部经是非常非常的重要。到目前为止，确实在很多寺院、佛学院这些，近代弘扬《楞严经》的人，确实比较罕见。当然有是可能有的，但是确实很少很少。所以我想我们在座的各位，大家也应该非常重视起来。

我本人而言，如果在这里不讲课的话，我个人是比较方便，因为不用备课，也不用讲课，这样的话就比较放松。但我觉得我们这样下来的话，时间过的也是特别快，以后有没有这个机会，很难说。包括自己

心里想讲，到一定的时候身体允不允许也不知道。整个外在的，各方面的气候、形势，允不允许也不知道。还有我们在座很多道友的身体、寿命能不能支撑也很难说。

所以我这次也是有一种紧迫感，想跟大家共同学习，所以大家也不要觉得很累。我觉得我们现在有些道友不管是发心也好，闻思也好，好像很累，心里觉得很疲劳。实际上这可能是一个心理问题。我觉得我们现在的所作所为一点都不会累。我个人而言，如果身体上没有什么大的问题，心里应该是没有什么承受不了的。包括我们发心人员，大家可能很忙，没有时间，这一点我们是理解的。但是所谓累的话，应该是算不上。

前一段时间听说我们学院轮流负责的一个堪布，他说因为前两年他轮流负责，因为这个累垮了，所以两三年以后，现在还没有恢复。我根本不理解，这种累垮是怎么累垮？一般佛菩萨在因地为众生做的任何一件事情，我们现在轻而易举的闻思、辅导、听课，包括发心人员也是每天做一些事情，这一点我觉得应该不会很累的。所谓的累，在这个上面没有什么可说的。

可能会有点时间不够，真正的累可能不是我们这种人。现实生活当中看到很多人都是非常疲惫不堪，他们的心理和身体确实很累的。

所以我希望我们很多道友，不要经常很累、很痛苦、很麻烦，全是一种负面的语言，负面的信息，对自他都染污，这是没有必要的。如果累的话，也是自己选择的，我们这里没有任何一种强迫的发心。这一点，我是这样想的。

这个《楞严经》的话，大家也知道，我们刚开始讲的时候，是 2019 年，应该是四五年前了，当时讲了十几节课以后就停下来了，当时听众也是非常多的。2020 年和 2021 年这两年当中，因为种种原因没有讲成，中间停了两年的时间。2022 年 4 月份开始，我们又开始讲了，一直讲到 11 月份。就是去年，我们基本上一大半拿下来了——可以说《楞严经》的前面，大部分我们都已经讲完了。

大家都知道，现在讲到第六卷。前面已经讲了 25 个大弟子，最后一个弟子就是观世音菩萨，圆通章，也就是说根圆通当中，观世音菩萨的观音，观音声而开悟，所以最后一个讲观世音菩萨的法门。

观世音菩萨的话，其实我们前面也讲过《普门

品》，还讲过《初中末善语》，还有包括《圣大解脱经》里面也有很多观音菩萨的功德，还有我们前面讲的《大乘庄严宝王经》，包括《观音心咒转经轮的功德》等等。如果是一个很好的修行人，对观音菩萨和对观音法门应该生起很大的信心。而且当今这个时代，需要这样的法门来遣除内外密的一切的违缘、众生的烦恼、痛苦，这是非常有必要的。

大家学习的时候不要觉得：“一天都在念什么什么经，现在不听也不行，听的话又是很麻烦。”不要对自己有一种压力。如果这样的话，佛陀在佛经当中也讲了，如果听法的时候有烦恼，那么不听是最好的一个选择。佛经当中也是有这样的内容。

希望大家学习的过程当中，一个多小时的这种听闻，应该是在我们的人生经历当中不算什么，一天24小时当中也不算什么。所以在听课的过程当中，大家应该是非常认真的、聚精会神的去听受。

我个人的话，在外面讲课其实很多方面不是很方便，没有像学院那么方便，包括旁边各种各样的声音，卡拉OK厅的声音，各种各样的。但是我想不管怎么样，遇到任何事情的话，还是尽量给大家讲。

不管怎么样，我们大家还是把这个事情当成人生

当中很重要的事情，因为我们人生当中每个人会选择很多事情，自以为是很重要，但实际上真正最重要的是跟我们的解脱和跟我们的成就有关的这些法，这些对我们来讲很重要。还有利益众生相关的行为，这也是非常重要——所有行为和所有功德当中，这应该是重中之重。明天应该是观世音菩萨的出家日，在这个之前，大家通过这样的一种法门来修行，也是非常好的一个缘起。

《楞严经》的话，我们前面已经讲了一大半，后面部分的话，我自己也是发愿，也经常祈祷护法神：不管怎么样，只要生命还有一点存在，或者留下的话，后面部分我一定会讲完的，哪怕是一个听众，我也会善始善终。

我希望我们很多人，也是通过各方面把这个法学圆满。不仅是学圆满，以后我们一定还要把这个法传给有缘的弟子。因为在中间一段时间，包括《楞严经》、《法华经》、《维摩诘经》，这么好的这些经典，基本上现在你们看一看，在信息这么方便的网络时代当中，能弘扬这些的人有多少？

所以我们刚好都已经讲过，讲完了以后我们应该要去弘养。可能先从法师们开始讲，或者是我们自己，

应该学院内部要先学习，这方面，可能以后也要想想办法，

我们今天就开始讲。大家都知道，前面观世音菩萨已经讲了三十二种应化身，然后依靠他的三摩定“闻熏闻修，无作妙力自在成就”，这个地方，大家也应该记得。

去年 22 年的 11 月 2 号，在那个时候已经讲完了这以上了内容。从今天开始，我们继续讲：观世音菩萨对释迦牟尼佛说，他依靠十四种无畏，利益众生的一些不可思议的过程。

确实表面上看，《楞严经》不像其他的经典那么好懂，包括我们有些道友，还是要很认真的去看，认真的翻一些包括我们前面讲的，比如说长水子璇、蕩益大师、憨山大师等他们的一些注解、讲义。多翻一下相关的经典，根据自己的理解，和经典里面的内容进行对比。大家应该有闻思的意乐，应该有研究的心态，这样的话，这部经也许学的好。否则的话，《楞严经》跟其他大乘经典是不相同的，确实比较难。

所以我也在想，刚好我来讲的话，我毕竟是学过五部大论，同时也对密法方面比较了解，这样的人讲的话也许讲的比较到位。你们学的话，也应该要广闻

博学，或者实修实证，各方面的一种因缘才可能解开佛陀在《楞严经》里面所讲到的甚深密意。

我们前面也提过，《楞严经》和《首楞严经》，还有《楞伽经》这些都是不相同的。这个《楞严经》，确实它的历史也是非常感人。在当时印度来讲，它是非常保密的。有些历史当中说，它是当时龙猛菩萨从龙宫里面请回来的一部甚深的经典。所以当时印度国王下令，不能往外传播，只有在皇宫里面保存，也有不同的历史说法。

我们从大的方面来讲，像藏文的话，乾隆皇帝前面作序，章嘉国师译成藏文和满文，这是一个非常有历史性的事情。我们也是应该看看，以前的话，包括皇帝也好，包括当时房玄龄居士翻译，其他大臣也好，所有的这些高贵的人物对《楞严经》非常的重视，后来的大德们也是以此弘扬和传讲。

那么现在的话，我们也应该通过不同的地方，发愿弘扬。你们每个人都想：“我以后在自己的地方、相关的这些地方我一定要弘扬。”发愿的力量是很强大的。

我们的人生很短暂，你们很多人跟我年龄相仿，人生呢，真的要想做一件事情的时候，却要接近花谢



了，即生当中有没有这个缘分也不知道。但是不管怎么样，我们发这样的愿很重要。

当时观世音菩萨这样讲的：

“世尊，我复以此闻熏闻修金刚三昧无作妙力，与诸十方三世六道一切众生同悲仰故，令诸众生于我身心获十四种无畏功德：

观世音菩萨对佛陀说，我通过再次的“闻熏闻修”，藏文当中是“闻思和闻修”。

“闻熏”，通过听闻，然后反观。它并不是我们凡夫人的听闻。凡夫人的听闻，一直随着声音往外跑。观世音菩萨的话，他闻的过程当中内观，反观自己的闻性，闻的本性，这个时候知道明了的心性本质。

所以他是通过闻熏或者闻修的方式来，获得了什么呢？金刚三摩定。那么这个金刚三摩定是无作妙力——从光明的本性来讲，无有任何勤作的心性的妙力。从禅定的角度来讲，如如不动的金刚三摩定。

他通过内观的方式已经获得了，获得了什么呢？获得了这样的三摩定和这样的一种觉性妙力。

那么与十方三世，还有六道的这些众生共同祈祷，共同渴求，怎么讲？观世音菩萨跟所有的众生同体无二，以这种方式祈求。



这样的话，让所有的众生依靠观世音菩萨我的身体和心，融会一体的方式来，让他们获得十四种无畏的功德。

这里意思是说，观世音菩萨通过耳根的圆通，获得了无有任何勤作的妙用，或者说是光明空性无二无别的境界。他希望众生，缘观世音菩萨的身心而获得十四种无畏。

所以我们为什么说祈祷观世音菩萨非常灵？祈祷观世音菩萨能获得不同程度的加持——世俗当中有世俗的加持，胜义当中与他智慧无二无别的一种加持和开悟，因为他已经获得了最高的境界。所以我们在修行的过程当中，如果也是非常有信心、祈祷，这样的话，也同样获得他的境界。

我看到《新续高僧传》当中有一个叫圆惺<sup>411</sup>，竖

---

<sup>411</sup> 详见《新续高僧传（第9卷）》，清当阳玉泉寺沙门释圆惺传。“释圆惺，字鉴菴一，号传真，姓苏氏，西蜀通江人也。幼失恃怙依于外宅，九岁避寇梁山旁，匿沙河菩提庵，礼偶然师出家，后为破山老人行者。清顺治三年出蜀入楚，谒玉泉恒河律师，潜心向学五年。进具肆习律仪，兼穷贤首二时听受，十有七年，尝参耳根圆通猛然开窟，为主僧一真所知。真本当阳刘氏子，初习贤首教，观洞明经旨，尝讲楞严经说三聚戒，得圆通法门及体性三昧者不可胜数。惺参动静二相了然不生之旨，有省作偈呈真。有云原来在者里，何须向外求，烂嚼人糟粕，驴年未了休。真为印可，付以衣法。康熙元年，湖南九溪镇将郝公请演金刚楞严二年，土司宣慰向公延讲法华，皆能阐明秘奥妙，入几微教，海神龙无以踰之。三年游金陵，见华藏大，咸问讯之余，一喝云汝兴教乘，此喝应如何讲？惺曰下文龃冗，附在来日，归寮呈颂曰：晴天轰霹雳，平地起波涛，欲晓如斯旨，冢头滄菜蒿，咸览之嘿然。翌日咸复问曰：楞严经空有俱非，汝试说之。惺答以偈曰：说有不有，说空不空，行住坐卧常在其中。”

心旁，星星的星。他小的时候父母都病故了，好像在清朝顺治皇帝的时候，后来他出家，在不同的地方求学。有些地方求律，有些地方求其他的法。后来他依靠《楞严经》的“耳根圆通章”，已经有很高的一种觉悟了。

后来他所在的寺院，那个教主也给他传授衣钵。后来在另外一个高僧那里进行印证的时候，他也说过。他是怎样说的呢？“说有不有，说空不空，行住坐卧常在其中。”这是他对《楞严经》的闻通，或者说是圆通根的一个开悟，已经到达了很高的境界。

所以我们也是通过观世音菩萨这样的一个证悟，一起去希求和祈祷，这样的话，我们也是可以获得与观音菩萨无二无别的十四种无畏的功德。

恐怖，灾难，各种各样的痛苦，这些有一定的畏惧。所谓的无畏，就是没有这些的畏惧，轻而易举越过一切艰难困苦等恐怖法。这里大致有十四种无畏。

如果我们经常缘观世音菩萨，祈祷观世音菩萨，观想观世音菩萨，这样的话，依靠不共的缘起力让我们相续当中获得诸如此类的功德。

那么接下来给大家讲一下十四种无畏。十四种无畏的分类，高僧大德们都有不同的注释，大多数基本

上都相同。前面是远离八难，有些说总的一难，下面是远离七种难；然后远离三毒，还有满愿的两个无畏，最后是持名无畏，总共有十四个无畏，那么下面我们就一一地做解释。

首先是第一个：脱苦无畏，脱离一切痛苦的无畏。

“一者、由我不自观音以观观者，令彼十方苦恼众生，观其音声，即得解脱。”

观世音菩萨，他并不是自己观外面的声音。

观世音菩萨，观世音，是观世间的音而开悟的，所以他的名称也有一定相同的意义。

他为什么叫观世音菩萨？为什么这样能获得证悟呢？他并不是观外在的声音开悟，而是“以观观者”，用心来观自己的心，也就是说内观，观闻性，尘自解脱——因为我们前面动静无二的声音，如果观到它的本性，他自然获得解脱。

所以他的这种开悟，并不是观外在的观，应该是观内在的心性。那么这样以后，他获得了观世音菩萨、跟佛无二无别的一个境界。

他希望十方所有的这些苦恼众生，也是通过这种方法，观其音声，从外现当中称念观世音菩萨，或者说称念外面的观世音的音。实际上内在是依靠反观自

心，反观自心的时候获得了所有清净的境界、烦恼自解脱的境界。然后获得什么呢？获得真实的解脱。

《普门品》当中也讲过。以前我们讲《法华经》大概有 63 节课，我记得。当时我们《普门品》的话，应该是第 61 课，讲了一节课。

其实当时也有一段：“若有无量百千万亿众生受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨即时观其音声皆得解脱。”因为无量无边的众生，依靠观世音菩萨的加持力、大悲力，都获得了解脱。

所以这里也是说，能让世间当中所有的苦恼众生——这些苦恼众生，如果去称念、如果去祈祷，如果去观想观世音菩萨，除非有些果报已经现前的众生，那都能获得解脱。

我们上师如意宝在世的时候，包括不管个人也好，学院也好，遇到了各方面的违缘，这个时候大家共同修行观音心咒，共同念诵观世音菩萨的名号，或者说是大家一起称念一些他的仪轨，这样的時候，很多违缘和障碍自然而然消除。

其实每个人经常有各种各样、莫名其妙的一些烦恼，就像春天的天气一样，有时候天空乌云密布，非常容易的，本来是万里无云，但是不知不觉，很快的

时间当中笼罩一片黑云，开始降下暴雨，会有这样的。

所以我们众生有时候也是很可怜，不知不觉、无缘无故，自相续有各种烦恼，嗔恨、愚痴、无明、傲慢、嫉妒。在这个时候，我们心静下来，祈祷观世音菩萨，看看观世音菩萨，尤其是我们经常看到四臂观音，还有我们千手千眼观世音菩萨，还有汉传佛教的很多特别慈祥的观世音菩萨的三十二种应化相，这些真的很重要。

尤其是现在末法时代，众生的烦恼，众生的痛苦那么多，那么十方众生如果一起来祈祷和观想，确实有他不共的缘起力，这个很重要。

“二者、知见旋复，令诸众生没入大火，火不能烧。”

这里是火难无畏，前面的苦难无畏。下面是地水火风四大，主要讲火和水，风和地没有讲。它是什么样的呢？

“知见旋复”，也就是说，我们的见解，不去观外面的法，只是反过来观自己的心识，观自己心识的时候，应该就知道这种心的本性，本来都是没有任何的执着，自性光明。

那么观世音菩萨他是通过这种方式开悟的，因为

是这样开悟的，“令诸众生”，假设任何一个众生入与火坑当中、大火当中，那么火不能烧。

一方面观世音菩萨是依靠火大而获得自在，遇到一些火灾，遇到这方面的灾难的话，可以依靠它可以获得自在。或者，嗔恨心如火一样，燃烧整个世界的时候，我们祈祷他也能得到解脱。

在其他的一些注释<sup>412</sup>当中，火分为果报火、恶业火、还有烦恼火，各种各样。果报火的话，就是外面显现的各种各样的火，实际上就像众生果报现前，包括现在的战争火，炮弹啊，各种火。这些火实际上也是众生的一种果报显现。还有一些恶业火，比如说热地狱里面的一些众生，它前面恶业的火燃烧它的身体。还有我们的烦恼火，相续当中经常产生各种嗔恨心，各种贪心，这种烦恼火燃烧我们自己，很痛苦的。

那么在这个时候，如果我们自己真正能好好的祈祷观世音菩萨，很多外在的火会熄灭，内在的火也会熄灭，就像《法华经》当中也是说：“假使兴害意，推落大火坑，念彼观音力，火坑变成池。”假设说出

---

<sup>412</sup> 交光大师《正脉疏》第六卷：“准天台释火难有三种。一果报火。下从地狱。上至初禅。二恶业火。通三界。三烦恼火。通三乘。火难既尔。他皆仿此。若三火通收。则三圣亦应蒙救。”

现一些非常不好的意念，然后把众生推落到一些大火坑当中，如果我们能忆念观世音菩萨，依靠他的加持力，让火坑在很快的时间当中变成非常清凉的水池。

以前有个《观世音菩萨应验录》，应该是南北朝的时候，记录了很多观世音菩萨的感应录。有一个人叫竺长舒<sup>413</sup>，当时他的隔壁发生火灾，很多房子燃烧，所有的人都在搬运里面的东西。竺长舒他自己有一个草的茅棚，他在这个里面，过一会儿风向转变了，所有的这些火对他没有危害。

旁边的很多人有点不解，说为什么刚才火灾没有烧到你？他说我一心一意地祈祷观世音菩萨，所以依靠他的加持力没有出现这些灾难。当时有一个人他不信，他觉得这是不可能的事情，就在晚上半夜三更的时候，他故意三次扔火到他的茅草屋上，但是都没有燃起来。他就相信了，并且自己也是加以忏悔。

诸如此类，包括发生一些火灾的时候，祈祷观世

---

<sup>413</sup> 《观音菩萨感应记》第二篇，救厄难：“晋朝有位姓竺名叫长舒，本籍是天竺的人，专心诵念观音经，后来永久住在吴中，有一日，邻居家中失火，多相继焚毁了，惟有长舒的草屋正在下风，他一心诵念观世音，火焰将要来到，忽风已转向火也灭了，全县的人都惊奇怪异有个恶少年惊讶他的灵验异常，等到风势紧急夜里，在舒的屋子里放火，四次都熄灭，没有燃烧起来，那个少年嗟吁感叹，当向舒叩头请罪，舒对他说：‘我并没有甚么神力，不过，我经常虔诚诵念观世音名号，能得菩萨的慈悲保护，每逢遇到有危险的事情发生，都能获得庇护。’”



音菩萨，我们自己就解脱了违缘，这种事是非常多的。

其实现在我们这个世界，确实有时候好像是热地狱一样，以前是什么矛、刀、枪这些来战，一种冷战。现在是热战时代，有时候在不同的新闻当中也看出来，整个世界互相轰炸，互相燃烧，也是非常可怕的。大家应该有必要，一心一意，让这种灾难的火在尽快的时间当中熄灭。

最主要的来源应该是众生心里的嗔恨火，这个很严重的。尤其是世间当中有一些老头子，这些人嗔恨心很大，他们让老百姓没命，他自己没有什么损害，只是在一个屋子里面下命令。实际上遇到这些众生也是非常可怕，也是非常痛苦的。

所以我希望我们很多人多念观世音菩萨的心咒，观世音菩萨的名号，希望世间当中的火灾，各种灾难尽快消失，不要再次发生。如果再次发生，真的，全世界，好像有时候看起来很多众生都是发疯了一样，没有什么道德，没有什么底线，没有什么这种，怎么讲？不要说是慈悲心，连人基本的怜悯心都没有，这是非常可怕的。

其实众生生起烦恼的时候，非常恐怖。我们经常说魔王很恐怖，但是我们自己相续当中产生的这些烦



恼可能比魔更可怕。

所以祈祷观音菩萨的话，也会起这样的作用。

“三者、观听旋复，令诸众生大水所漂，水不能溺。”

第三个，水难无畏。意思是说，我们观任何外在的声音，不去观到声音上去，应该反而内观自己的闻性。那么这个时候已经获得了闻的本性，就已经觉悟了。那么让所有的这些众生，如果也有这种觉悟，那地大当中的水不会对他有害。这样一来，令任何一个众生，如果他被冲到水里面漂浮的话，那么水大也不能溺他，不能害他。

世间当中经常也是出现海啸，有时候出现雨水，去年、前年很多地方都开始下大雨，死了多少人，包括海边也好，不是海边的很多众生也是沉溺在水当中，看到当时的场面也是特别的残忍，非常的可怜。

所以如果我们也一心一意的祈祷和观想观世音菩萨，依靠他的这种加持力也能遣除危害。

当然我们这里讲的话，可能大家比较容易了解，因为《楞严经》讲的全部都是内观，如果我们完全讲内观，世间人有时候可能很难理解，所以他是通过内观来证悟的。

我们也是，如果听到外面的声音，不是跟着声音去，而是内观声音的本性，也会开悟的。那个时候，任何的水灾，外面的，包括下大雨也好，洪水也好，海啸也好，这些根本对你不会有有害的。

《普门品》也是当中讲的：“或漂流巨海，龙鱼诸鬼难，念彼观音力，波浪不能没。”如果我们漂在大海里面，或者说是遇到了龙类、鱼类，它们的损害的时候，如果你一心一意的祈祷和念诵观世音菩萨，依靠他的加持力，那么海浪也不会吞没你的。还有海里面的这些龙类和鱼类对你也不会有任何的危害。

所以我们遇到一些大暴雨，或者说是一些灾难，有些下雨过多，有些不下雨，这个时候通过祈祷观世音菩萨的方式来解决这些灾难。如果我们自己获得了这些无畏，也是获得了观世音菩萨的一种加持。

第四个应该是罗刹难无畏：

“四者、断灭妄想，心无杀害，令诸众生入诸鬼国。鬼不能害。”

因为我们用心来想着任何事情的时候，如果随着外面的法而产生分别念，随境而转的话，那始终都是漂泊。如果内观自心，断了一切妄想，那么心没有任何的害心，没有任何害心的话，那么它的本体也是了

无真性，了无真性的话，所有的这些妄想所引起的外在的法，都不可能对你有任何的损害。

如果一切众生入于有魔鬼的这些地方，或者说是罗刹的地方、鬼神的地方，那么这样的时候依靠观世音菩萨，这些鬼神对你也不会有任何的危害。

我们人经常可能处于一种妄想，想到哪里、执着到哪里的话，就会出现那方面的鬼神，出现那方面的非人，所以如果我们的心的安住在一个如如不动的境界当中，外在所有的这些外魔，对你不会有有害的。

就像我们讲到《米拉日巴的传记》，如果我们认为鬼神在外面的话，那有无数的鬼神加害你。如果内观，所有的烦恼，所有外在的敌人、外在的所有危害全部都是消于法界。

所以断灭妄想，回归自然、回归本性，这样的一种观想方法。

第五个是刀兵难无畏：

“五者、熏闻成闻，六根销复，同于声听，

妄想的根源是六根，如果我们熏习，或者说串习听闻，反观自己的时候，就知道闻的本性。在那个时候，整个六根，眼、耳、鼻、舌、身、意六根的话，全部都是回归到本性当中，全部都是消融于本性当中。

那个时候整个六根，共同、同一个时间当中也是可以听到声音，不但你耳根听得到，眼根、鼻根、舌根、身根、意根，都能听到声音，这叫做所谓的六根圆融。

观世音菩萨当时通过这种方式来获得了开悟、获得了证悟，这样的话：

**能令众生临当被害，刀段段坏，**

众生如果临近被他人迫害，被什么刀枪，各种兵器来损害的时候，所有的这些武器全部都断成一段一段的，全部毁坏，所有的这些兵器全部都变成花雨。

**使其兵戈，犹如割水，亦如吹光，性无摇动。”**

所有的这些兵器、兵戈，就像是在水里面割水的花纹。

我们知道，用刀、用什么兵器来把水割开的话，那水纹很快的时间当中会恢复如初，不可能留下任何痕迹。

同样的道理，如果我们与观世音菩萨的境界无二无别，通过观世音菩萨的加持和祈祷，所有的兵器不可能对你有任何损害。即使有损害，就像以前《释尊广传》里面经常讲到身上割肉一样，很快的时间当中会恢复。那么在水当中用其他的武器来割的话，很快的时间当中恢复一样的。

或者就像我们用自己的口来吹光，光是永远吹不走的。你前面的灯光也好，阳光也好，或者说月光也好，任何光，你怎么样吹的话，也不会吹走的。

同样的道理，你身体的本性，无有任何的动摇。

我们也知道，以前龙猛菩萨获得了圣者的果位以后，他早已把所有兵器的业都已经消完了，只留下一个吉祥草割虫的业力没有消尽。所以最好用吉祥草来割他的头，可能会有办法。所以他也是得到了这样的一种境界。

或者像六祖大师，当时不是有一个刺客，他用刀刺了他三次，也没有任何的伤害，兵器没有伤害到他。

所以很多前辈大德的传记记录的也好，或者说真正你得到了这样境界的时候，那所有的兵器对你无有任何损害。依靠观世音菩萨的加持，实际上也可以现前这样的事。

**“六者、闻熏精明，明遍法界，则诸幽暗性不能全，**

第六个是诸鬼难无畏。

意思是说，如果是以闻的这种方式来进行串习，反观自心，最后了悟到精明，精明法界，那么现前周遍法界的境界。在那个时候，所有的幽暗、所有的黑

暗全部都是清净，消于法界——所有的幽、暗，这些都是不可能有的。

能令众生，药叉、罗刹、鸠槃荼鬼及毗舍遮、富单那等，虽近其傍，目不能视。

如果任何一个众生得到这样的境界——药叉，一般男性的鬼叫做药叉，罗刹是女性的鬼，经常吃人的鬼叫做药叉和罗刹。还有鸠槃荼鬼，鸠槃荼鬼是我们经常说的瓮形鬼，大肚鬼。还有毗舍遮，毗舍遮是专门吃人的精气，包括五谷，世间的精气如果吃完了的话，就没有营养了，等等。还有富单那，富单那它是一种非常恶臭的鬼，经常给众生带来热病。“等”字当中还包括其他各种各样的鬼。

意思就是说，如果我们依靠闻的本性，反观自心，那已经了悟真性，了悟法界，那所有的这些鬼神，包括罗刹、夜叉等等，即便是已经近在身旁，它也不会有任何的损害，他们看也不会看的。

这里面的“熏”，有些大德经常用到什么呢？一种熏修，我们所谓的磁场，比如说僧众的话，大家都有一种共同的加持，像很多僧众都有他的一种加持，所以古代的这些大德：“宁在丛林睡觉，莫在小寺办道。”宁可在一个大的寺院，高僧大德、僧众多的道

场当中睡懒觉，也不要待在一个特别孤零零的小寺院、小道场，如果这样的话，那里的违缘可能也比较多，各方面的顺缘比较少。

所以以前上师如意宝也是讲过，大家僧众的这种加持力，如火焰一样，个人的加持相当于火星一样。引用了华智仁波切的有些教言：“大家僧众聚会的这种加持，就像是熊熊的火焰一样，个人区区的加持相当于是一个小小的火星一样。”所以“熏”有各种不同的解释。

这里所谓的“熏”，比如说一个修行人，他有一种他的磁场、他的加持、他的熏染力。如果有很多的高僧大德和僧众，这里也有一个熏修力。

所以我们经常要求大家不要随意离开大的道场，否则一个人如果漂泊在一些特别气场不好的道场里面，或者说是一些不好的地方，可能会带来各种各样的违缘，前辈的大德们对这个也是比较重视。

还有前面讲到，这些鬼神在幽暗的地方不会出现。因为光明和黑暗可以说是相反的，所以我们一般讲，比如说加持，这些都是在白天，是光明的一个象征。然后黑暗和鬼神的话，那是在黑夜，包括我们念一些护法，念一些烧施仪轨，傍晚黄昏，在那个时候，一



般大石头里面的很多鬼神沿着黑暗出现，他们穿的衣服也是带有黑色的。

我们世间当中也是，演电影的时候也是，穿白色的是天界的，观音娘娘或者是天界的神。穿黑色衣服的，什么魔王，或者是黑社会的人，比较反面的人物。人们在观察过程当中也会有，包括一些黑黢黢的屋子，有可能整个给大家带来一种黑暗。如果这个教室非常光明亮丽，那它是一种正面的光明。

所以我们世间当中有些所谓的黑雾，这些专门是有一些鬼神的保护，因此世间当中也有经常驱除它的方法。当然现在的话，有些所谓的什么佛牌，像泰国那边，民间的各种传统传过来。这些的话，我们不敢说完全没有，但是很多这些事情，跟现在所谓的经济效益挂钩，连在一起，那这样的话，可能会有一些问题。

包括我们现在有些说的是什么龙牌，在学院当中，前几年的话，有些法师：“我的师父传下来的。”包括我们堪布堪姆当中也有这样的迷信。当然如果你的师父真的很厉害，他把龙王勾招起来，融入这个牌上面的话，我是随喜的。但是这一点，我有点怀疑的地方，就是后来很多卖高价，几千块钱、几万块钱，大的龙



牌上万块钱——这个肯定不是师父的能力，应该是钱的能力，这样跟世间的商人没有什么差别。所以我不信的。

包括我们学院当中的有些堪布堪姆，影响是很不好的。现在甚至非洲那边，有一些法师开始讲龙牌，光讲一下没什么，但是它涉及到一些钱财的话，我们诸佛菩萨的能力，观音菩萨的能力那么强，但是观音菩萨从来都没有说要花多少钱才能得到观世音菩萨的加持。释迦牟尼佛的能力那么强，但是从来都是没有听说释迦牟尼佛的加持一万块钱能买得到，没有这样的说法。所以说我想我们的有些法师也是有点入邪魔外道的感觉。

以后如果在学院当中有的话，这些不好的传统赶快抹掉。否则的话，一传十、十传百，最后带来很多负面的影响。因为现在世间上有很多黑白两道一起来官商勾结，最后骗群众的钱财，这种现象非常严重。

所以我想我们学院应该不会有的。但是如果真的有，你们觉得这个龙牌和佛牌是多少钱的话，那先给我说一下，你们的师父是怎么样勾招的？给我考个试，看看他是多少钱勾招来的。如果没有钱，能不能勾招过来？如果钱越来越多的话，是不是把所有的龙类全

部都勾完了？

所以现在的卖宝瓶，造龙牌、佛牌，各种各样的事情，其实很多都是有迷信的成分。有一些也许有一些感应，但是是《前行》当中也不是讲了嘛，有一些非人和鬼神入于一些很容易受骗的这些人的灵魂当中，然后自欺欺人，最后害很多的众生。

所以这些方面应该是要注意，不然你不要说是没有得到观世音菩萨的无畏，反而入于一种畏惧当中。这是非常可怕的事情。

前面也讲了鬼神，但前面只是部分的鬼神，这里鬼神比较多，所以它是诸鬼难无畏。

**“七者、音性圆销，观听返入，离诸尘妄，**

观世音菩萨通过观声音的本性，然后圆满清净，动静二音全部消融。然后观听反过来，观它的本性，远离了一切的尘妄，远离一切的外境和妄念。

**能令众生禁系枷锁所不能著。”**

意思是说，让众生通过这种方式来观的话，那所有的禁系、束缚，所有的手铐、镣铐，这些枷锁都不能害他。

《法华经》的《普门品》当中也是讲：“或因禁枷锁，手足被杻械，念彼观音力，释然得解脱。”人

们如果是关在监狱当中，或者是被枷锁控制，这样的话，通过观世音菩萨他的加持力，也全部获得解脱。

梦参老和尚以前关在监狱里面的时候，他不是监狱里面关 33 年，应该 30 多年。他说他旁边有一个喇嘛高僧，这个喇嘛高僧的话，每次那些狱卒们给他装枷锁的时候，很快的时间当中全部都掉下来了。又给他加上，又掉下来了，后来他们就干脆不给他加锁。这是他亲自讲的。所以确实藏传佛教当中也是有一些了不起的人。

我以前也讲过，我们朵芒寺的有一位活佛，六几年的时候关在监狱里面，镣铐最后变成铁球一样，他就卷起来，放在看守所里面。好几次都是这样，他们也没有再拷。

我刚开始想，这可能是民间的说法，当时人们信心比较大，才有这样的说法。但后来看起来，确实是。你看梦参老和尚，他是一个汉族人，他觉得有一个喇嘛高僧，他这样说的话，也许很多人确实是依靠观世音菩萨的加持也好，或者是通过其他的一种修法来获得自在。

再讲一个，第八个劫贼难无畏：

“八者、灭音圆闻，遍生慈力，能令众生经过险

路，贼不能劫。”

观世音菩萨通过观声音，灭掉所有外在的声音，圆满清净他的闻性，那么这个时候，能普遍的对众生产生慈悲心。

观世音菩萨并不光是一种证悟，他的悲心跟其他佛菩萨是不同的。

那么这样的话，能令一切众生经过险路，经过非常危险的路的时候，那所有的强盗、怨贼都不能害他，不能接触他。

这种道理的话，《法华经》当中也是有比较相同的：“或值怨贼绕，各执刀加害，念彼观音力，咸即起慈心。”如果我们遇到了怨敌，盗贼，要么他们绕开走，要么他们拿着兵器进行加害的时候，如果我们忆念或者观想观世音菩萨，那么这些人会产生慈心，不会害你。《法华经》当中也是这样讲的。

所以我们前面讲了八难无畏。

今天《楞严经》讲到这里，接下来我们就再看一下 《 回 忆 录 》 。

## 第六十六课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天我们这里下大雨、打雷，平时很罕见的。我记得以前我们刚开始讲《楞严经》的时候，当时也出现一些，当然这里头可能不是什么。昨天是听到外面音乐的声音，今天是雷声。哇！（外面打雷声）呵呵。

今天我们继续学习大乘《楞严经》，大家在学的过程当中，就像我昨天讲的一样，大家不要觉得累、痛苦，或者说是生厌烦心，或者说无所谓，这些心态全部都要放下来。应该有一种难得之心，因为“人身难得，佛法难闻”，确实当今我们这个时代当中，像这样的佛法确实很难得到。

大家都知道，任何一个国家都有一些学习的机会，但是世间的这些学习，基本上都是为了生存，为了即生当中获得快乐或者成功的一种知识。而真正我们眼睛看得见、看不见的许多人生问题和万法实相问题，还有乃至生生世世这些深奥的道理，几乎很多教育都不会涉及。

所以我们在讲佛法的时候，除了我们六根能发现的以外，我们根本想象不到的很多甚深道理在这里能

学得到。所以说大家在学习的过程当中一定要有一种渴求心，并不是每天好像完成任务一样坐在听法的行列当中，除此之外没有什么希求心和上进心的话，不一定得到真正的佛法。

我自己认为，当今这个世界当中有南传佛教、北传佛教、藏传佛教，但是在藏传佛教当中，可以这么说，毫无夸张的说，有很多系统的知识——佛教方面的基础知识和最深层的知识，还有特别具体的一些实修方法，包括大乘菩提心的修法，出离心的修法等等，实际的修行非常完整，而且这些法传承从来都是没有断过，所以在某种意义上应该可以说。这些法如今在我们藏地仍然以比较完整的方式存在。所以大家一定要在人生当中获得这些教言。

有些人听到以后，好像确实已经深入经藏，有些人只是表面上，过就过了，他没有进一步去深入。所以我们每一节课，不管是哪一个上师，哪一个堪布堪姆讲的，我们应该有一种难得的心态，以恭敬的心和欢喜心来接受。

人的心态非常重要，如果心调整得很好，那么身体做任何事情都不会累，也不会有痛苦的感觉。如果我们的心理调整的不好，哪怕是一点点的事情——有些

懒惰的人甚至可能自己吃饭和上卫生间也觉得特别累，很有压力。所以我想我们不仅为了生存而生活，更重要的是为了来世和为众生而生活。

这方面有时候要有一种外在强制性的方法。前一段时间我下来以后一方面是检查身体，另一方面也有一些事情，当时一段时间没有讲课，每天的时间忙是忙得不可开交，但是到头来好像很多时间都浪费了。所以最后我自己也是为了让自己不浪费时间，人生稍微有一点意义，我就自愿报名，说我今年要继续讲《楞严经》。可能身边的人都说：“啊，你现在老了要退休，因为身体不好……”，以各种理由都建议不讲。但是我想自己有这样一个心态的话，可能比较好一点。所以我自己也是自愿说要讲课，如果我没有讲的话，可能谁也不会这么说。

同样的道理，我希望我们每一个道友，一方面是自己自觉有一些学习安排。还有一方面，我们共同学习，依靠外在的一种控制，比如说我们听课、研讨，很多事情，自己好像不去的话，依靠外在僧众，有一种被迫的感觉，这样的话，对学习也是很有帮助。

那么下面我们就继续讲课。

昨天前面讲到观世音菩萨耳根圆通当中的十四种

无畏，前面我们讲了八难无畏。第七个无畏是枷锁难无畏，第八个是贼难无畏，科判上可以这样分。

接下来应该是第九个。下面是三毒无畏：首先是贪心无畏，然后是嗔心无畏，最后是痴心无畏。

每一个无畏，前面部分讲观世音菩萨他自己通过内观的方式获得了这样的境界。后面部分的话，通过他的加持力和威德力，让众生远离了这些痛苦，主要讲这个道理。

那么今天我们从第九个开始讲，贪毒无畏，贪心的毒无畏：

**“九者、熏闻离尘，色所不劫，**

这里也是一样的。观世音菩萨通过耳根闻声音，闻声音的时候，通过修习以后最后明心见性，明心见性以后远离了所有外在的声尘。因为六根圆通，色、声、香、味、触、法都是互用，互相不会有障碍。

那么这样的原因，外面任何的色，包括美色也好，或者其他色的话，他不会有任何的动摇，对他不会有任何的危害。讲到他的这种境界。

那么，依靠这种威力：

**能令一切多淫众生远离贪欲。”**

那么依靠观世音菩萨的加持，称念观世音菩萨的



名号，或者说我们忆念他，这样的话，能令一切有缘的众生，也就是“多淫众生”，其实我们欲界当中的很多众生贪欲心是非常严重的，那贪欲心严重的这些众生依靠观世音菩萨的加持力，远离了所有的贪欲。

《法华经·普门品》当中，这里讲的十四种无畏基本上都有所提及，里面也讲：“若有众生，多于淫欲，常念恭敬观世音菩萨，便得离欲。”如果有一些众生贪欲很严重，常常忆念、恭敬观世音菩萨，能获得离贪。

大家都知道，世间当中所谓的三毒对我们带来的危害确实是非常严重，因为它叫做“毒”，确实“毒”没有什么利益，因此对我们的相续也是没有什么意义。

有些人可能认为贪欲是很快乐的，它不是叫做爱吗？爱有很多，什么美好的爱情等等，所谓的爱应该是非常好的。当然这是我们世间当中部分人的说法。世间当中也有部分人认为贪心是功德，认为贪心是一种享受，依靠它能获得快乐。但实际上就像我们《成实论》当中讲的：“一切贪欲究竟皆苦<sup>414</sup>。”所有的贪

---

<sup>414</sup> 《成实论（第9卷）》：“问曰：贪欲有如是过，云何当知贪欲者相？答曰：多贪欲者，喜乐女色及花香璎珞伎乐歌舞、到淫女家饮食聚会，恣大众集及诸戏具，恣随爱语心常欢喜，面色和泽先意问讯，含笑语言难忿易悦，多怜愍心身体便疾，性多躁动自深着身，如是等名多贪欲相。是相皆与系性相顺，是故难断。又一切贪欲究竟皆苦。所

欲究竟是苦的。为什么是究竟皆苦？因为它是离散的缘故，最后一定会是离开的。一定要离开的话，你刚开始觉得非常快乐，那最后肯定是痛苦的。

所以如果有人想让自相续离开贪欲，不那么严重的话，经常祈祷观世音菩萨，那么依靠他无形的加持力，自相续当中贪欲的火很快的时间当中会熄灭。

因为观世音菩萨他是依靠耳根获得了离贪，所以依靠他，有这样的一种互动也好，依靠这样的一种缘起力，可以让我们相续当中的贪欲在很快的时间当中断除。

接下来，第十者的话，嗔毒无畏，嗔恨心的毒无畏。

**“十者、纯音无尘，根境圆融，无对所对，**

因为观世音菩萨通过纯音的声音，音声的闻，他完全通达了声音本来都是无有自性的。没有自性的话，它没有外在真正声音的尘。声音的尘没有的原因，根和境，也就是说五根和五境完全是圆融、双亡，全部

---

以者何？所贪爱事必当离散，离散因缘必有忧苦，如说：天人皆乐色贪色喜色着色，是色坏时忧悲心悔，受想行识亦如是。又佛于处处经中说种种喻呵此贪欲，谓能害慧命故说为毒，在心即苦故名刺，能断善根故名刀，能烧身心故说为火，能生诸苦故名怨，从心中生故名内贼，以难拔故名深根，能污名闻故名淤泥，障善道故名曰妨碍，内疼痛故名箭入心，起诸恶故名不善根，注生死海故名河，劫盗善财故名贼。贪欲有如是等无量过患，是故应断。”

都是在法界当中融入一体。

那么这样的原因，它没有“对”和“所对”，观待，能观待和所观待，或者是能对应和所对应。一般来讲，声音是外境，耳根是有境，如果根境双融的话，那所有的境和有境全部都无有任何的观待。

因为他得到了这样的境界：

**能令一切忿恨众生离诸瞋恚。**

依靠观世音菩萨因地这样的成就，依靠他的加持力，能令一切相续当中有非常严重嗔恨心的众生离开瞋恚。

现在的众生真的是嗔恨心非常严重。最近我也比较关注以色列跟加沙地带的一些战争，确实看到一幕幕的废墟，看到特别惨不忍睹的这些场面的时候，觉得这些众生相续当中的嗔恨心为什么那么严重？无辜的平民非要卷入到战火当中，无缘无故就开始一网打尽，杀害他们。

有时候我们个人心相续当中生起嗔恨心的时候，也是很可怕的。当你产生嗔恨心的时候，本来我们具有如来藏、明心见性，可是那时所有的境界都一扫而光，什么都用不上。一气之下可能做非常不明智的事情。所以说众生确实也是非常可怕的。

因此如果这些忿恨众生祈祷观世音菩萨，相续当中的这些嗔恨大毒，也都会一一离开。

因为嗔恨心让我们堕入到地狱当中去，《大般涅槃经》当中也是说：“汝诸比丘，于余焦木，莫生恶心。何以故？一切众生因恶心故堕于地狱。”<sup>415</sup> 诸位比丘，你们对烧坏的这些木头不要产生恶心。这里的恶心指的是嗔恨心。为什么呢？因为所有众生依靠这种恶心，确实堕入地狱。

所以我想我们现在这个时代，有时候人们称为文明时代、和平时代，但看起来好像现在文明时代和和平时代完全都过了。全世界很多的战争，都是依靠一些个别的领导，有一些领导他依靠心相续当中的嗔恨心，瞎指挥，最后让无数的平民也好，百姓也好，军兵，最后在不同的场合一命呜呼，非常可怜。

最后带来的结果是什么呢？其实不管是杀害者也好，被杀害者也好，这些统统都是堕入地狱。战场上死亡的话，死者会堕入地狱，因为他当时在极度嗔恨心的状态下死亡的。杀害他的人，就更不用说了。

---

<sup>415</sup> 《大般涅槃经（第16卷）》：“迦叶菩萨白佛言：‘世尊！如我解佛所说义者，应堕地狱。何以故？如佛昔为声闻说法：汝诸比丘，于余焦木，莫生恶心。何以故？一切众生因恶心故堕于地狱。’”

不仅是这些人类，甚至我们现在科技的伤害也非常严重，炮弹也好，炸弹也好，如果放一个炮弹，或者说是潜艇这些，它周围无量的众生全部都是必死无疑。

所以我想我们这个时代，确实现在是一个嗔恨的时代，是一个贪心的时代，也是一个愚痴的时代。文明的时代也好，幸福的时代已经接近尾声，看起来是这样的，看起来世界各个角落战火蔓延，特别的可怕。

所以我们在这样的特殊时代，大家作为一些修行人，其他我们也没有办法，不要说是我们没有办法，连那个所谓的联合国，他们也只是开个会，呼吁一下，除此之外他们什么能力都没有。其实联合国应该是一个非常虚无的架构，对世界上的任何战争，他们只是说说而已，因为他们手里没有什么金钱，也没有什么军事，世界各国自己想做什么就做什么，除此之外可能也没办法。

所以大的方面来讲，很多国家的人们心里产生嗔恨心，最后大家都可能共同堕入地狱。我们小的领域来讲，因为每个人可能也多多少少经常有嗔恨心，今天心态比较好一点，明天无缘无故产生嗔恨心，过两天更严重，或者过两天稍微好一点，所以我们凡夫众

生的心也特别的不确定。

因此在这样的时代当中，我们应该发自内心的祈祷观世音菩萨，从大的方面来讲，对整个世界带来一种和平也好，带来平安，让很多众生依靠自己的福报生存着；那么从小的方面来讲，每一个人也是需要熄灭这些贪嗔的火，它们对我们不会带来今生和来世的利益。所以大家应该祈祷观世音菩萨。

如果产生嗔恨心的话，那称念和恭敬观世音菩萨，也能离开瞋恚，《普门品》当中也有这样的道理。

第十一者，痴毒无畏：

“十一者、销尘旋明，法界身心犹如琉璃，朗彻无碍，

观世音菩萨他先消除了所有的妄尘，然后旋复明心，最后法界和身心无二无别，内外透明，就像琉璃——琉璃，可能主要是从内外光明方面讲的，有时候所谓的心性光明，经常用水晶球、日光这样来比喻。所以就像琉璃一样，内外都是透明的，朗彻，彻彻朗朗，没有任何的阻碍——他已经得到了这样的境界。

观世音菩萨依靠内观的方式，最后明心见性，犹如水晶一般，犹如琉璃一般的心，完全显露无遗，没有任何的障碍、烦恼，这样的。

那么这样的缘起力：

**能令一切昏钝性障诸阿颠迦，永离痴暗。”**

阿颠迦就是一阐提。

一切混沌、愚痴，有障碍的一阐提，或者断了善根、业力非常严重的这些众生，令他们远离愚痴的黑暗。

确实，如果很多人比较愚痴的话，常念恭敬观世音菩萨也“便得离痴<sup>416</sup>”。《普门品》当中是有的，到时候你们看一下，我看这里面基本上有比较相同的。

有些法师也说，这里只讲了果，依靠观世音菩萨远离了这些贪嗔痴，但是怎么样离开并没有说。《法华经·普门品》当中说，依靠观世音菩萨，称念他或者祈祷他的话，那么离开这些贪嗔痴，所以《法华经》当中已经讲到了方法，远离这些障碍的方法。

这里只讲得到了十四种无畏，没有畏惧。但是我们怎么样获得无畏呢？我们通过祈祷观世音菩萨能获得这样的无畏。

我们很多人自己觉得自己越来越没有智慧，开不了智慧、愚痴、记性不好、忘性大，经常抱怨自己，

---

<sup>416</sup> 《法华经·普门品》：“若多愚痴，常念恭敬观世音菩萨，便得离痴。”



自己为什么那么笨？经常这样的。那么我们可以经常祈祷和称念观世音菩萨的名号，经常求他的智慧，因为观世音菩萨他是通过内观的方式，愚痴已经消于法界。

有些经典和续部当中把贪、嗔、痴分别解释为三身、三种智慧。观世音菩萨呢，他把贪嗔痴通过内观的方式全部消融，获得了无畏的果位，那我们去祈祷他的话，我们可以享用，因为他在发心的过程当中，他要愿一切众生获得他拥有的一切功德。

所以我们如果没有希求的话，我们不可能得到。我们如果希求的话，可以得到。比如说一个人他愿意布施大量的物品，但是我们没有求，我们没有与他进行联系的话，他不一定给的。他有资源，我们有希求的话才能得到。所以很多诸佛菩萨的加持和智慧，如果我们去求的话，就可以远离一切愚痴。

哇，今天的雷那么多，这里是比藏地还要那个……。

其实我们众生确实不管是做事也好，修行也好，很多方面有愚痴的一面，因此我们也应该祈祷观世音菩萨，多多打开智慧。我们经常认为文殊菩萨有这个作用，观世音菩萨在慈悲方面还可以的，但开智慧方



面有没有用呢？实际上是有用的。他因为通过内观的方式，这些三毒、五毒全部消融，并且获得了相应这方面的智慧。因此我们通过祈祷和通过观想，在自相续当中也会得到。

所以我们有时候也是能看得出来，前辈的这些高僧大德，有些确实好像自然而然打开智慧，这种智慧也有各方面的一些来源。我们最近看《西游回忆录》，法王任何一个时候都直接讲下来，不需要任何的备课、准备，查资料，或者说是翻阅各种书籍，不用上网查，但是自己拥有的这些智慧呈现给大家，分享给大家的时候，大家都获得了不共的利益。这个不用我说，我们现在不是正在看《西游》吗？所以大家也应该清楚。

接下来第十二个和第十三个，是求男无畏和求女无畏，首先是满愿，众生如果没有生孩子的话，他依靠观世音菩萨的加持，也能获得。

**“十二者、融形复闻，不动道场，涉入世间，不坏世界，**

这里说观世音菩萨，他将整个四大也好，外境也好，各种各样的这些形象，通过反观的方式来，最后回归自性，闻性直接了悟。最后在不动的道场当中，不动的明心见性的境界当中，“涉入世间”，但是不会

毁坏世间。

观世音菩萨他完全是入于我们世间当中，他的境界不坏的情况下，可以入于世间。世间所有的这些名言也好，传统也好，规矩都不会毁坏，也不会染污他，就像莲花出淤泥而不染一样——他可以入于世间，但也不坏世间。

不像我们有些人，我们有一些人自己在寂静的地方稍微修一点法，一到世间当中就毁坏世间——他们的观念，他们的行为全部都是——否认，——破坏。其实应该具有善巧方便，这才是真正的修行人。

我们有些法师，我觉得还是可以的。不管遇到什么样的人，他对不同根基的人会讲不同根基的法；遇到不同烦恼的人，他自己也不会随之而转，而是以另一种方式来尽量调节他们的相续。这一点也是一个善巧方便，这非常重要。

**能遍十方供养微尘诸佛如来，各各佛边为法王子，能令法界无子众生欲求男者，诞生福德智慧之男。”**

观音菩萨他能在十方世界当中微尘数的诸佛如来面前做各种七宝为主的供养，而且在十方世界的如来身边，就像文殊菩萨一样，当法王之子。观世音菩萨经常去诸佛菩萨面前做供养，从观音菩萨传当中也能

看得出来。

因为这个原因，能令没有孩子的这些众生，如果他们想获得男孩，依靠观世音菩萨的加持，他们会诞生具有福德智慧之男。

现在很多人，什么传宗接代、没有儿子继承，好像他的家族以此中断，包括我们有一些出家的，他们家里最担心他的祖先传下来的，不管是李家也好，张家也好、王家也好，延续不下去了。

好像我们藏地的话，它本来不会有什么姓的，他有一个姓，但是这个姓不会是李什么什么，不会这么样的，所以几乎没有这样的说法。当然如果有个儿子能继承家业的话，那也是很好的。即使没有的话，好像也没有什么。可能尤其中国人比较重视这一点，比如说有两个孩子，一个是交给我，姓我的姓，一定要把姓延续下去，这样好像才有意义。

也有一些人的观点不同，叫丁克家族，是吧？一直是不愿意这样的，这种人也有。但不管怎么样，世间当中确实有些人有这样的要求。如果确实有这种需求，那么祈祷观世音菩萨，祈祷药师佛，也会满愿的。

但是有些人为什么要生孩子？一个是他可能要传宗接代；一个是自己老了，老了以后有人照顾；还有

一个，在别人面前觉得我家是有人继承的。但一般来讲，可能传统是传统的一种做法，但是真正人老了，他来尽孝心照顾你的话，现在几乎是非常的罕见。很多人，不管是有钱、没有钱的人，把老人最后都是扔到养老院当中去。自己明明有子女，但是父母自己也是不希望，“没办法，他们自己活着就可以，我老了以后只有去养老院。”其实这是很悲哀的一种做法。如果你实在是没有子女，那无可奈何，没办法。如果明明有子女，这些子女不去照顾自己的父母，那也是非常遗憾。

到目前为止，像藏地的话，它保留着以前的传统，不管是有工作没有工作的人，都把自己家里的父母带在身边。比如说有三四个子女，如果父母一直待在一个家里的话，那其他人都不开心，要跟他们交涉，为什么你非要住在他家，不住在我家？反而这就成了一种争议。为什么父母一直不来我家里？但城市里面的有些人可能不会这样的，不来的话，那最好都是你来照顾，到时候如果死的话，有财产分的话我来分。可能有这种情况。

不管怎么样，我们世间当中如果有一些人确实有这个希求，那也是依靠祈祷观世音菩萨，这样的话会

满愿，会如愿以偿。

第十三个，求女无畏，求女子无畏：

**“十三者、六根圆通，明照无二，含十方界，立大圆镜空如来藏，**

因为观世音菩萨，他因地的时候是依靠六根圆通，我们前面讲的眼、耳、鼻、舌、身、意，全部圆融，因为闻性圆融的缘故，他“明照无二”，他能见到这种光明心，无二无别、一味一体，没有两样。这样的境界能含十方世界，而且建立佛的大圆镜智。

有些论典讲“空如来藏”，在这样的智慧境界当中，他可以空藏，或者说如来的一切功德，他可以包含，可以容纳，可以接纳，这样的意思。

藏文里面翻译是因为空性的缘故，获得、现前如来藏，也有这样的。

但不管怎么样，观世音菩萨他的智慧当中能建立大圆镜智，能建立空性和如来藏所有的这些功德。

**承顺十方微尘如来秘密法门受领无失，**

观世音菩萨他能承顺，或者说是修行十方如来的秘密法门。

观世音菩萨，密法也好，显法也好，所有的法全部是通达无碍，他所得到的这些法一点都不缺失。因

为他获得了这样的圆通功德，十方如来的这些法门也是精通无余，全部都能获得。

那么这个原因：

能令法界无子众生欲求女者，诞生端正、福德、柔顺、众人爱敬、有相之女。

因为观世音菩萨的加持力是这样的，所以祈祷这样的观世音菩萨，能令世间当中没有子女，特别痛苦的这些众生，如果想获得女子——

可能在这个社会当中想得男子的人比较多一点，不管在哪里，想得女子的不算多，得男子很好，这种做法藏地也有。反正藏地一男一女是比较希求的。如果全部是女子的话，大家都觉得有点不成功，或者是怎么样的。如果全是男子的话，也可能不行。

如果家里面有一个男子，没有女子的话，可以祈祷观世音菩萨，生一个非常端庄、温顺、漂亮，让人欢喜的，具相的，不要有丑相的，不要脾气不好的，不要心很脆弱的，很计较的女子。应该是心比较宽容，有一定的智慧，有一定的能力，这样的女子。

祈祷的时候，应该先跟观音菩萨要这样的诉求，不然的话，可能有些父母跟观世音菩萨当时没有沟通好的原因还是什么的，后来生下来的女子有些是长相

不行，有些是性格不行，有些是跟别人的沟通比较差，也有这么一部分。

包括我们出家人也是有，我们女众出家人和男众出家人，有些时候一看男众出家人，哇，有各种各样好的人，也有各种各样不好的人；女众出家人当中也有好的人和不好的人。这些好的和不好，不用说他的外相上，甚至他的性格上，确实我们所谓的性格也好，智慧也好，能力也好，很多在本质上是完全不同的。就像世间上的产品，有些是质量好一点，有些是质量差一点，人也是这样的。

所以世间当中的这些人们如果要求子女，首先应该要祈祷观世音菩萨。这可能跟众生他自己的福报、自己前世的业力也有一定的关系，如果前世没有造善业，今生当中出现一个非常庄严端正的男子或者女子也有一定的困难。如果他前世造的业比较好，可能会出生这样好的孩子。

但不管怎么样，如果世间众生祈祷观世音菩萨，也会给你带来比较可爱的男子或者是女子。

第十四个，最后一个持名无畏，持观音菩萨的名号能获得无畏：

“十四者、此三千大千世界百亿日月，现住世间



诸法王子，有六十二恒河沙数，修法垂范，教化众生，随顺众生，方便智慧各各不同。

在整个三千大千世界当中有一百亿个日月显现的世界，这些世界当中有法王子大菩萨，有六十二个恒河沙数。那么这些菩萨在众生面前，修法方面做非常好的一个模范作用，做榜样。他们会去不同的众生面前教化他们，随顺众生，依靠方便和智慧，在各个众生和各个世界当中都有不同方式的显现，会有这样的。

那么这个时候，观世音菩萨他是什么样的呢？他是这样说的：

由我所得圆通本根，发妙耳门，然后身心微妙含容，周遍法界，能令众生持我名号，与彼共持六十二恒河沙诸法王子，二人福德正等无异。

因为当时观世音菩萨他已经得到了这种圆通根，他已经通达闻性无二的境界。观世音菩萨他的身心非常稀有，能容纳，或者是周遍整个法界。

为什么我们在这里祈祷观世音菩萨，能马上获得他的加持？就像我们世间任何地方，只要有信号，手机打开，你一发信息，对方马上能收到。

因为观世音菩萨，他获得了整个前面所讲到精明圆融，或者说明心见性的这种本体已经完全通达，世



间的真相也完全通达，这样的原因，他的身心没有一个不包含的，没有一个不容纳的，可以说周遍整个世界。

所以在任何一个地方，任何一个角落，只要有众生持他的名号，那么就等同他持刚才六十二恒河沙数的这些菩萨、佛子们的名号，观世音菩萨与他们是无二无别的。

我们经常说诸佛在法界当中是一味一体的，所以众生如果持观世音菩萨的名号，那么刚才六十二个恒河沙数的法王子，这些诸佛菩萨们，如果一个人持他们的名号，和一个人持观音菩萨的名号，这二人的福德完全都是一样的。这样也可以说。

或者说我持观世音菩萨的名号，与我持这六十二恒河沙数菩萨的名号，完全是一模一样的。

现在末法时代，我们短暂的人生当中没有时间称念六十二恒河沙数诸佛菩萨的名号，我们没有这个时间，没有这个精力。但是我们唯一地念观世音菩萨的名号，他代表无量无边的诸佛菩萨。

所以所谓的浓缩版，所谓的一个很精要的东西，现在世间当中也是有，所谓的芯片也好，一些非常精华的东西变成了一个很小的，可以随身携带。

那么观世音菩萨，他是诸佛菩萨，是未来、过去、现在所有佛菩萨名号的总集。我们前面讲观音菩萨心咒功德的时候也提过，所以这个真的很重要。

**世尊，我一名号，与彼众多名号无异。由我修习得真圆通，**

观世音菩萨说：“世尊，我的名号与这么多佛菩萨的名号没有什么差别。这是因为我长久以来一直修行，最后获得圆通菩提——我获得了六根圆通的菩提，这样的缘故。”

所以大家没有什么其他事的时候，要么多念“嗡嘛呢呗咪吽”，要么多念观世音菩萨的名号。我觉得还是非常重要，大家也经常这样去念诵。

**是名十四施无畏力，福备众生。”**

“这以上是我讲到的十四种无畏，让众生福德周备、圆满。”

“众生被困厄，无量苦逼身，观音妙智力，能救世间苦。”我们世间当中的这些众生，如果遇到一些困难、痛苦，依靠观世音菩萨的妙智力，救怙世间。

所以我们在这个世间当中，真的大家都是需要念观音菩萨的名号，要祈祷观世音菩萨，这非常重要。

我有时候想，以前法王在世的时候：“现在这个

时代很不妙，大家要经常祈祷。”现在虽然法王圆寂20年了，但是法王在世时跟现在差的很多很多，包括众生的福德、人们的信仰，弘法的机会……。现在想起来，“哇，以前的这些时代很光明，应该是很好的！”有这种感觉。也许再过二十年，再过四十年，再过二百年，这个世界也不知道变成什么样，是越来越黑暗，或者是越来越光明？这个比较悬的。

不管怎么样，我非常相信诸佛菩萨不共的能力，包括个人也好，我们对整个世界也好，大家也经常习惯性的，起来的时候也好，睡觉也好，平时散步、坐车，或者说是提水，在任何时候，习惯性的念一些诸佛菩萨的名号和诸佛菩萨的咒语，这是非常重要的。

有些人说直接安住就可以了，念这些咒法和这些名号是一种戏论。可能会有人这么说。确实在世俗当中，这些缘起是不可缺少的，当你到了最高境界的时候，可能不需要这些，但是这个对我们来讲还是比较难的。

**“世尊，我又获是圆通修证无上道故，又能善获四不思議无作妙德：**

观音菩萨说，世尊，我还要汇报一个事情，我因为六根圆通的原因，已经修证无上道。

观世音菩萨，他先已经通达，然后开始修证。我们有时候是大圆满的见解稍微自己有所了解的时候，觉得不用修。其实也不是。先通达，然后修行。禅宗也是这样讲的，修行很重要。

这样的缘故，他又获得了什么呢？“四种不思议、无作的善妙功德”，那这是什么样的呢？下面我们讲四个不可思议的功德。有些大师分为身不可思议的功德、语不可思议的功德、意不可思议的功德，感应不可思议的功德<sup>417</sup>。有些分为身形相同，身形不同，这样来分的。

那么首先是第一者，是这样讲的：

**“一者、由我初获妙妙闻心，心精遗闻，见闻觉知不能分隔，成一圆融清净宝觉，**

观世音菩萨说，我最初的时候，获得妙妙闻心。

“妙妙闻心”，藏文当中翻译的是非常稀有的闻性，心的本来面目，这样也可以。或者说，我最初的时候，获得了闻性的明心见性。

“心精遗闻”，心性最妙的、最精髓的，得到这样的的时候，远离了外在的闻性，都已经抛弃了。

---

<sup>417</sup> 上师的原话为“第二义（音）”，但是找不到出处。因此在此处改为“感应”，参照守培法师著《大佛顶首楞严经妙心疏卷第六》，力求与师意契合。

“见闻觉知都不能分开，不能隔开。”因为我们凡夫人见闻觉知都是分开的，眼睛见得到，耳朵听得到，心能觉知，但是互相通用没办法的。而观音菩萨他因为得到了最精妙的智慧，所以他内在的道，全部都是通用的、圆融的。

“成一圆融清净宝觉”，非常清净、圆满的如来藏觉悟已经通达了。

**“故我能现众多妙容，能说无边秘密神咒。”**

所以观世音菩萨能示现各种各样、无量无边的形象。

妙容，不同的形象。

还有能说各种秘密神咒。

观音法门是那么那么多。一打开藏传佛教的伏藏法门，这里有四臂观音，这里有二臂观音，这里有千手观音，这里有六臂观音，什么样的观音都有，非常多。心咒也是，多少字的，长的、中的，短的，什么样的都有。因为观世音菩萨他完全都是通达一切诸法的法界，这样的原因，在众生面前，只要对众生有利，就显现各种各样的形象，说出各种各样的法门，咒语、仪轨等等。

所以我们大家也不要觉得法门为什么是那么多，

你看唐密里面，观世音的修法也是非常多。藏密当中也是非常非常多，尤其是在我们的伏藏法当中，观音的修法是各种各样形相，一会是忿怒相，一会儿寂静相，一会儿是半忿怒相，双运相、单身相，什么样的相都有，各个伏藏大师取出来的是非常丰富。那么我们就不能想那个是真的，那个是假的，那个是合理的，那个是不合理的。大家对这些道理应该明白。

因为《楞严经》的话，它不仅仅是一个经，它还有我们世间的一些原理，比如说我们的闪光灯，我们只知道它开关，但不知道它最后的原理，为什么它在那个时候闪光？为什么那个时候不闪光？观世音菩萨的加持为什么是那样显现的？为什么他的形象有这么多？为什么他的咒语和法门是那么多？这些原理，其实在《楞严经》当中应该有所提及。

为什么观世音菩萨有那么多的形象？下面讲，因为他能圆融世界，通达一切世界，只要对众生有利，他就马上显现。就像我们有一些，特别善巧文创的人，下面的客户喜欢什么样，他就马上创造出一个这样的东西。喜欢白色口袋，他马上做出一个白色的口袋；喜欢黑色口袋，他马上做出黑色的口袋，按照客户的需求，他马上变一个形象。观世音菩萨也是这样的。

其中或现一首、三首、五首、七首、九首、十一首，如是乃至一百八首、千首、万首、八万四千烁迦啰首；

观世音菩萨有很多的，一面的、三面的。

我们这里是一个头像的。我们经常看的可能是四臂观音，或者说不空羼索观音是三面，还有四面的，还有千手观音，可能有几种，但实际上不同的仪轨当中有非常多。

有些有七个头、九个，十一个，还有乃至一百个，一百零八，千首的、万首的，还有八万四千个烁迦啰首。

烁迦啰首是非常坚固，金刚不坏的那种首，每一个首都形容非常坚固，凡是有八万四千首。

你看我们千手千眼的话，觉得特别多，其实有八万四千。可能我们仪轨当中没有看到，一个观音菩萨有八万四千个头，可能没有，但实际上他可以显现的。

手臂的话，也是一样的：

二臂、四臂、六臂、八臂、十臂、十二臂、十四、十六、十八、二十至二十四，如是乃至一百八臂、千臂、万臂、八万四千母陀罗臂；

母陀罗臂是手印。

他的手臂也是从二臂到六臂、八臂……。

好像都是双的，一臂手，可能单的不是很好看吧。我们看到的手要么是六臂的，要么是八臂的，要么是千臂的。

所以这个道理，大家应该要知道。尤其是藏传的密宗当中，不仅仅是观世音菩萨，有手臂特别多的。汉传也有，包括文殊菩萨大威德。所以佛菩萨有时候为什么有那么多手、那么多头、那么多相？这是为了度化众生。

好像六祖也是在说过，他说，我可以說一个般若，一直到八万四千个般若，为什么呢？因为众生的尘劳有八万四千个<sup>418</sup>，内在微尘的烦恼有八万四千的话，那各种各样的般若都有。

现在世间当中人也有不同，比如说我们做一个玩具，有些是黑色的玩具，有些是白色的，有些是很多面的，有些是一面的，一百个小孩，在这里摆一百个东西的话，那你喜欢哪一个？可能每个孩子所选择的

---

<sup>418</sup> 《六祖大师法宝坛经》：“善知识！摩诃般若波罗蜜，最尊最上最第一，无住无往亦无来，三世诸佛从中出。当用大智慧，打破五蕴烦恼尘劳。如此修行，定成佛道，变三毒为戒定慧。善知识！我此法门，从一般若生八万四千智慧。何以故？为世人有八万四千尘劳。若无尘劳，智慧常现，不离自性。悟此法者，即是无念，无忆无着，不起诳妄。用自真如性，以智慧观照，于一切法不取不舍，即是见性成佛道。”



都不同。

所以诸佛菩萨他们用智慧来观察，哪些众生喜欢哪些臂、哪些头——对他们有用，所以他就这样化现。不仅是观音菩萨他可以化现那么多，还有其他的诸佛菩萨也是可以化现这么多，原因是这样。

一般我们去南传佛教，像泰国、缅甸，他们只有一个佛陀，其他很多诸佛菩萨的像基本上看不到。但是在藏传还有其他的一些传承当中，确实诸佛菩萨的形象是非常多，包括我们的五百阿罗汉也是各种各样。

有些人可能想五百阿罗汉为什么不是统一的？就像我们学校里面的学生穿着同样的校服，不好吗？实际上不是这样的。他要度化众生，或者在众生面前显现各种各样的。所以我们每次看到五百罗汉的时候，为什么每一个形象都不同？十六阿罗汉为什么每一个人手里拿着的都不同？这些都是有一定的意义。

他的眼睛也是一样的：

二目、三目、四目、九目，

这个单的、双的都有。

如是乃至一百八目、千目、万目、八万四千清净宝目。

或慈、或威、或定、或慧，救护众生得大自在。

观音菩萨的形象：有时候是慈悲温顺、寂静的相，有时候威猛忿怒，像马头明王，特别忿怒，各种威猛的相；有时候像禅定，等印的相，有时候是智慧的，拿着经函，执宝剑等各种各样的相。

所以这次我们学了以后，以后我们看到各种各样诸佛菩萨身相的时候，你一定要记住，《楞严经》实际上对观音菩萨为主的诸佛菩萨形象的不同，有它的一个密义所在，这一点一定要理解。

不然的话，我们有些佛教徒也是会问：为什么文殊菩萨有那么多的法器、兵器？护法神为什么手里拿着这么多的东西，为什么这样？为什么佛堂里面有各种各样的，像十轮金刚，大威德金刚，包括我们的密集金刚，他们的手印、形象这些，为什么是那么多？其实这些是不多的，按照藏传佛教有些大修的法轨，确实光是它的手印、标志，要讲多少多少，那些法轨讲的确实可能有八万四千个不同形象。所以如果佛教徒知道了这些道理，自己心里会明白，给别人讲的时候也并不是硬要用一个道理来应付，应该会明白这些。

所以诸佛菩萨是这样的。

这是身相。虽然是一个观音菩萨，但是他的身相千差万别，千姿百态，这个大家应该要明白。

第二个不可思议，语不可思议也可以，或者说是无畏不可思议也可以：

“二者、由我闻思脱出六尘，如声度垣不能为碍，观音菩萨说，我是以通过闻性，思维，最后完全脱离了六尘六境，外在的现象。所以就像声音，能度过围墙，围墙不能妨碍它。

像我们的眼识，中间有个墙壁就看不到外面，但是声音它可以通过，垣墙也不能阻碍它。那么观世音菩萨他也是同样的，他就像声音一样，垣墙不会对他有阻碍。

当然有些隔音特别好的话也有所阻碍。但是这里讲，像没有围墙阻碍一样。他获得了什么呢？

故我妙能现一一形，诵一一咒。其形其咒，能以无畏施诸众生。

因为他完全通融，就像我们说的信号，里里外外都有的话，那他能一一显现各种各样的形象，他一会现旁生的相，一会现人类的相，一会是非洲人的相，一会儿是亚洲人的相，可以显现各种形象。

也可以诵各种咒，一会“嗡嘛呢呗美吽”，一会大悲咒，一会是“嗡玛呢巴美吽舍 德玛嘎耶 哈雅革 瓦瓦 ra 呵 格热格雷达嘎呢 玛哈得瓦 俄玛得瓦……

419”，等等不同的咒语。

这里的“咒”不仅仅指咒语，可能仪轨啊，还有不同的文字。

“其形其咒”，这些形象，这些咒语能给无量的众生，给予无畏的力量，让这些众生无有畏惧。

确实我们自己遇到一点点畏惧的时候，“嗡嘛呢呗咪吽”或者是“南无观世音菩萨”，好像自然而然我们自己就获得了这种无畏。我们经常有这样的嘛，“阿弥陀佛、阿弥陀佛”，或者自己非常害怕的时候，祈祷阿弥陀佛，祈祷上师，祈祷什么，马上自己心里的恐怖就消除了。

这是他以不同的形象，不同的方式，等等来消除众生心里的畏惧。

**是故十方微尘国土，皆名我为施无畏者。**

所以观世音菩萨说，我的名气比较大，应该十方世界的国土当中，都说我是给予无畏者。

确实观世音菩萨对无量的众生给予了无畏，他是真正的和平导师，确实给世间无量众生带来无畏的希望，带来力量和带来辩才，这样的。

---

<sup>419</sup> 即观音九本尊心咒：“嗡玛呢巴美吽舍德玛嘎耶 哈雅革瓦瓦 ra 呵格热格雷达嘎呢玛哈得瓦 俄玛得瓦 则达上上格黑思德吽匝”

第三个，应该是断贪的不可思议，破贪不可思议。

“三者、由我修习本妙圆通清净本根，所游世界，皆令众生舍身珍宝，求我哀愍。”

观世音菩萨他说，因为我依靠耳根圆通这样的修行，最后本妙圆通——本来的、原有的本性已经完全通达。

“清净本根”，闻性的根本已经完全得以清净。那么这个原因，在周游整个世界的过程当中，这些众生因为看到观世音菩萨，或者是因为观世音菩萨的原因，他们可以卸下自己身上所有的珍宝，祈求观世音菩萨慈悲加持，慈悲保佑。他们会这样的。

我们都知道，在任何地方，包括南方那一带，虽然他们没有信仰，但是他们经常愿意拿出一些钱，拿出一些珍宝，来供养观音菩萨、观音娘娘、送子观音等等，祈祷加持。很吝啬的这些众生，他也愿意把自己身上的钱拿来供养。

所以观世音菩萨他这里说，因为通达了明心的本体，这样的原因，在度化众生的过程当中，所有的众生，就像我们看到度母的时候，很多世间的那些富人把自己身上的金银财宝全部拿来供养度母，这样的故事也比较多。那么对观音菩萨也是这样的。

其实任何一个地方如果有了观音菩萨的像，如果有了诸佛菩萨的像，他们可能把身上的钱，身上的宝珠拿来供养，这样的话，实际上这是一个非常大的功德。

为什么要这样供养？因为观音菩萨他有威德力，如果他没有威德力，一般来讲人们不会这样的。比如说我有一点点威德力，别人可能会供养我。如果我没有一点威德力，那我这样的乞丐也是多的，所以说不一定供养。

那么我们为什么是供养观音菩萨？因为观音菩萨有这个威德力，所以观音菩萨的像在哪个地方，供养的话就有功德。因此人们都经常发心、祈祷、请求观音菩萨慈悲加持、摄受。这也是他的威德力，他如果没有这样的证悟，也不会这样的。

所以我想以后我们在不同的世界当中，可能造一些观音菩萨的像，包括有一些佛教不太兴盛的地方，像非洲等其他地方，也放一些观音菩萨和莲花生大士的像，也许可能对当地众生的运，我们所谓的财运、佛运，这个运可以慢慢恢复。如果有了这样的一个运，可能做很多事情就比较容易。有些偏僻地方，它没有文化的底蕴，也没有修行的运，也没有这方面的好运。

这个运，实际上它是一种无形的力量。现在世界上的有些国家，它有文化底蕴，或者说有宗教的蕴含在里面。这样的话，即便出现了很多灾难，稍微雨过天晴的时候，恢复的很容易。有些地方如果没有这样的好运，那么一败涂地。

我们人也是这样的，人稍微有一点福报的话，中间可能遇到了一些灾难，比如说有些人中间生意亏了，倾家荡产了。但过一段时间，他又开始起来了。我看到那个俞敏洪，他说以前是几百个亿，前几年因为有一些政策的转型，最后都特别特别的可怜。现在的话，好像股票也是已经增长到一百亿左右，在家乡准备做一些投资。人也是有这样的，他们的运有一点点差别。

所以观世音菩萨他有这样的一种加持也好，福德也好，我们去祈祷他，比如说我们依靠一个特别有运气、特别有能力的人，我们跟他交朋友，他会给我们带来很多的好运，或者说是帮助。如果我接触的人是特别坏的一个恶人，特别坏的一个，那接触他可能给我带来不好的运气。同样的道理，我们要依止的时候一定要依止这些好的佛菩萨，祈祷他们很重要。

第四个，这个主要是利益众生，也是圆满所求。

**“四者、我得佛心，证于究竟，能以珍宝种种供**



养十方如来，徧及法界六道众生，

观音菩萨说，我当时已经获得了佛的真心，“证于究竟”，证悟得到究竟，以这个原因，能以各种各样的珍宝供养十方如来，而且平等地对法界所有六道众生，也是同样的布施，或者说是上供下施，或者说是关注他们，关心他们，平等的爱护六道这些众生。

求妻得妻，求子得子，求三昧得三昧，求长寿得长寿，如是乃至求大涅槃得大涅槃。

因为观世音菩萨证得了究竟的果位，这个原因，所以他有上供下施的能力。因此如果我们祈祷观世音菩萨加持我证悟心的本性的话，他也可以给我创造条件。

如果想得到妻子、孩子，或者是得到三昧地、长寿，乃至大涅槃的话，凡是所有——如果大涅槃都可以给的话，那其他更不用说了。

我们学《入大乘论》的时候，一般其他的，包括有些帝释天他就没办法给大涅槃，大的成就他是没办法给的。但观世音菩萨他自己已经获得了这样的证悟，那我们甚至想得最高的佛果，他也可以给我们赐予。

下面这一段应该是以上的总结：

“佛问圆通，我从耳门圆照三昧，缘心自在，因



入流相，得三摩提，成就菩提，斯为第一。

佛陀当时问，所有的这些圆通当中，选择哪一个？

我们前面的二十五个菩萨，有些说是色尘很重要，有些说香尘，有些说味尘，有些说耳根，有些说鼻根，各种各样。我们前面已经讲了二十五个法当中，每个弟子都证悟了。

当时观世音菩萨从耳根门入手，他觉得这是圆照三昧，缘自己的心获得自在，因入于实相——入流实相，不是逆流轮回。因为内观的原因，他真正获得了三摩地，获得了成就菩提。”

所以从他的观点来讲，那么，耳根是第一，所有的证悟，依靠耳根是最好的。

所以观世音菩萨他一直觉得声音还是很重要，观世音嘛。

“世尊，彼佛如来叹我善得圆通法门，

观世音菩萨对佛陀说，当时观音如来也赞叹我已经善得圆通法门。

当时应该在观音如来这个佛面前。

于大会中授记我为观世音号。

在整个大会当中，授记我观世音菩萨的名号。

由我观听十方圆明，故观音名，遍十方界。”

因为我观听十方的声音，最后通达了圆满和光明。因为这个原因，在十方世界中都非常出名。

观音菩萨，观音菩萨，大名鼎鼎。所以观音菩萨说我为什么这么出名，实际上是以前的如来授记我依靠这种法门通达的，当时他给我的名号也是这样取的。因为我当时这样证悟的原因，现在我的名声——确实观音菩萨在所有八大菩萨里面，文殊菩萨和观音菩萨是最出名的，至少汉地观音菩萨是很出名的，藏地也是这样的，印度也是这样的。可能西方的有一些国家，或者说一些非洲国家，非洲有五十四个国家，这里面很多都不一定知道观音菩萨的名号。

但以后的话，第一个要知道观音菩萨的名号，也要有一些观音菩萨的像，包括大的像，小的像，甚至很小很小的像，一个国家有一个小像，观音菩萨和莲花生大士像。以后他们各方面可能会向好的方面转变。所以在这方面大家也应该想办法，我们也经常祈祷观世音菩萨。

那么这以上的话，应该讲到了观世音菩萨相关的证悟境界。

好，我们接下来看一下《西游》。

## 第六十七课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

接下来我们讲《楞严经》。现在我们正在讲第六卷，二十五个弟子当时是如何开悟的，主要讲这个道理。

前面的二十五个弟子，当时他们是依靠不同的法得到证悟，这些不同的法是什么呢？六尘、六根、六识再加上七大——十八界加七大，总共是二十五个法。讲的时候有点不同，先讲了六尘，然后五根，根当中缺了耳根，再讲六识、七大，六根当中的耳根是最后讲的，是观音菩萨讲的。所以实际上他们是依靠十八界和七大来证悟的。

前面好像讲的有点复杂，我记得大概是这样的，当时有二十五个弟子开悟。其实二十五是跟证悟有关的一个数字。我记得 1986 年的时候，法王当时带着二十五位弟子前往我们康区的很多寺院。当时记得法王说：“印度的有些班智达到藏地的时候也是带着二十五个弟子，我这次出去弘法也是带二十五位弟子。”也有这样说过。我们知道莲花生大士他最得力的有二十五位弟子。当时的成就者也是这样的。

所以释迦牟尼佛讲《楞严经》的时候，不管是有无学地，还是菩萨、阿罗汉，总共有二十五位弟子，这二十五位弟子依靠不同的因缘都获得了证悟。这个道理前面已经讲了。

昨天讲到“故观音名，遍十方界”：

尔时，世尊于师子座，从其五体同放宝光，远灌十方微尘如来及法王子诸菩萨顶。

这个时候，释迦牟尼佛坐在非常庄严的狮子座上，他从五体，就是双脚和双手，还有头顶，我们经常说五体投地的磕头，来源也是这样的。

佛陀的五体在同一个时间当中，放出无量的珍宝光芒，这个光放射到非常遥远的地方，灌了十方微尘数如来的顶，还有对如来的法王子、诸大菩萨们，也给他们灌了这样的顶。

这是佛陀放光的瑞相，有些注释当中讲了十种瑞相<sup>420</sup>，这是第一个瑞相，光灌佛顶。

---

<sup>420</sup> 传灯大师《楞严经圆通疏卷第六》：“（四放光现瑞印可十初光灌佛顶）尔时世尊于师子座从其五体同放宝光远灌十方微尘如来及法王子诸菩萨顶彼诸如来亦于五体同放宝光从微尘方来灌佛顶。（二并灌众会）并灌会中诸大菩萨及阿罗汉。（三无情说法）林木池沼皆演法音。（四宝光交互）交光相罗如宝丝网。（五众会获益）是诸大众得未曾有一切普获金刚三昧。（六天雨宝华）即时天雨百宝莲华青黄赤白间错纷糅。（七空成宝色）十方虚空成七宝色。（八山河不现）此娑婆界大地山河俱时不现。（九国土合一）唯见十方微尘国土合成一界。（十梵呗数奏）梵呗咏歌自然敷奏。”

彼诸如来亦于五体同放宝光，从微尘方来灌佛顶，并灌会中诸大菩萨及阿罗汉。

在这个时候，十方微尘数的如来也是通过五体同时放射出无量的珍宝光芒，从微尘数的十方世界来，对释迦牟尼佛为主的，还有当时聚会当中所有的这些大菩萨和大阿罗汉，也给他们灌顶。

佛陀放光对十方如来灌顶，十方如来也放光对释迦牟尼佛和释迦牟尼佛的眷属，包括前面讲到的二十五位弟子为主的这些，开始灌顶。

我们经常讲到“佛佛道同”，所有的佛在法界当中是互相圆通、互相圆融，并不是互相排斥。比如说我们开极乐法会的时候，念阿弥陀佛的名号，会不会不动佛不开心啊，或者本师释迦牟尼佛不高兴，或者说药师如来不舒服，会不会有这样？没有的。诸佛在法界当中是同体的。

当然这些佛显现上是互相灌顶，实际上他们都已经断证圆满——所有的这些灌顶都已经圆满获得，只是显现上出现这样的瑞相。

这是第二个瑞相，诸佛互相放光。

第三个瑞相，无情法音，是什么样呢？

林木池沼皆演法音，

不仅仅佛陀之间互相发光，而且当时整个世间，包括山河大地也好，林木花草也好，还有大大小小的池塘、沼泽等等，这些都会演说佛法。

无情法当中，就像极乐世界的妙树、法鼓中传出“诸法无常、有漏皆苦、诸法无我”等等这样的法音，这是无情法传法的瑞相。

**交光相罗如宝丝网。**

这是第四个瑞相，宝光交互。

当时诸佛互相放射光芒，交织在一起。这些光并不是我们世间一般的五颜六色的光，全部如珍宝丝一样耀眼夺目，五彩缤纷。

现在世间当中，比如说跳舞的时候，有各种各样的光一直聚焦在舞台上，眼花缭乱。可能非常耀眼，也可能不会这样。

但是实际上，诸佛都是互相通过光来沟通，因为他们都已经通达了圆通，所有的声音是佛的声音，所有的色法是佛的身相，已经显现圆满庄严的相。这是第四个。

第五个，众会获益，众会获得利益的瑞相。

**是诸大众得未曾有，一切普获金刚三昧。**

当时，不管是诸佛世界当中的这些众会，还是释

迦牟尼佛娑婆世界的这些大众，得到的加持、感受是从来都没有过的。所有在场的一切一切，大家普遍都获得了什么呢？金刚三昧定。

金刚三昧定就是我们经常所说的楞严大定——任何法也是没办法摧毁的不可思议的境界，大家当场都是获得了这样的利益。

其实有时候是佛的加持，有时候是上师的加持，有时候是法的加持，自己获得利益是比较多。什么叫做加持？其实所谓的加持，是自己的相续当中得到不共的利益，这可以叫做得加持。

有些说“什么是得加持？给我加持加持”，加持还是有差别的，两个法师讲课，一个法师虽然讲了非常普通的语言，但是对你的相续非常有帮助。同样看两本书，一本书当中的语言对你的相续非常有感觉，一本书当中的语言没有这样。或者你去了两个经堂，一个经堂给你带来不共的利益。

所以我刚才也是讲，我们一般开法会，这个时候大家都不要懒惰，跟僧众一起发个愿。因为我们都知道，有些人去很远很远的地方，比如说去印度也好，去藏地也好，其他地方的话，有些是坐很长时间的飞机，坐火车，坐汽车，到那里开一天两天的法会，这

个中间应该说是千辛万苦，最后能获得这么一个简单的灌顶，简单的加持，或者是见一个上师的面。但是如果我们没有特别的珍惜，好像只是一种形式而已，不管是开法会也好，灌顶也好，传法也好，任何事，如果自己没有虔诚的信心，没有特别的欢喜心和意乐，那它不管再怎么样殊胜，可能也只是一种形式。

就像以前上师如意宝在世的时候，有些是从很远的地方来，灌了一天两天的顶就走了，但他们的收获很大。我们常年都是在法王面前，好像觉得也没有什么。“法王是很了不起的，但是灌顶是经常灌的，传法是经常传的。”

所以说，我们大家应该相信所谓的加持，这种加持也是依靠因缘而产生的。我觉得加持的来源，最根本的就是有恭敬心。《前行》当中也是这样讲，我经常引用“上等、中等、下等……，没有一点恭敬和欢喜心，就得不到加持和悉地<sup>421</sup>。”印光大师也说：“如果有一分恭敬心，就得一分利益或者是加持。”

---

<sup>421</sup> 《前行广释》：无垢光尊者在《窍诀宝藏论》中说：“上师视为凡夫离加持。”如果把上师当作凡夫人，绝对得不到上师的意传加持。要知道，加持源于自己的信心，若把上师看作佛，就能获得佛的加持；若把上师看作菩萨，就能获得菩萨的加持；若把上师看作上等人，就能获得上等人的加持。比如上师说一句“不能散乱”，假如你把这四个字当佛语来对待，那有一分恭敬得一分法利，你肯定能得到不同的加持；如果你觉得：“什么不能散乱啊，上师你天天都在散乱，还说我！”则必定得不到任何加持。



所以说，我想我们在座的人不要像拉萨的老妇女一样，拉萨的老妇女从来都是没有见过觉沃佛像。常住在学院当中，跟僧众一起发个愿，念个《普贤行愿品》，有些从来没有做过。有些确实发心各方面比较忙，有些完全是睡懒觉，在学院里面基本上可能第一座都是没有念过，这种人的话，我觉得还是非常散乱，不应该这样。

所以大家获得金刚三昧定也好，获得殊胜圣地的加持，殊胜节日的加持，殊胜佛陀和诸佛菩萨的加持，有了加持以后，我们会有动力，有了动力以后就实际修持。如果没有动力，确实你待个多少多少年也不会有什么进步。

这是第五个瑞相。

第六个瑞相，天雨宝华：

即时，天雨百宝莲华，青黄赤白间错纷糅，

在这个时候，天上降下千百万的珍宝莲花花雨，当中有青色的、黄色的、赤色的、白色的，错综复杂，间杂各种颜色。

就像我们世间的彩虹一样，五颜六色或者各种颜色交织在一起。当时降下的花雨也是这样的。

第七个瑞相，空成宝色：

**十方虚空成七宝色。**

整个十方虚空变成七宝的颜色。

刚才是降下花雨，现在十方世界的虚空全部都现出各种各样七宝的颜色。

第八个瑞相，山河不现：

**此娑婆界大地山河俱时不现，**

这个时候，整个我们娑婆世界不清净的这些山河大地，所有的草木林园，全部在同一个时间当中隐没。

不清净的、所有这些脏乱差的形象，全部都不显现。这也是一种瑞相。

第九个瑞相，国土合一：

**唯见十方微尘国土合成一界，**

唯一见到十方微尘数的国土和刹土全部都变成了一个非常清净的世界——非常美妙、清净、庄严的世界。

这是第九个瑞相。

第十个瑞相，梵呗数奏：

**梵呗咏歌自然敷奏。**

在这个时候，出现各种各样悦音动听的赞颂、欢歌，各种各样赞美的悦音，伴随着各种乐器，自然而然发出美妙声音，遍满整个世界，一直不断地荡漾着。

全部算起来出现了这些瑞相。传灯法师的注释当中分了十种瑞相，这样来分也是可以的。

于是如来告文殊师利法王子：“汝今观此二十五无学诸大菩萨及阿罗汉，各说最初成道方便，皆言修行真实圆通。彼等修行，实无优劣前后差别。

于是佛陀告诉文殊菩萨，让他来评价一下上面二十五位弟子的境界。

为什么佛陀在所有弟子当中让文殊师利菩萨来抉择？有些注释当中讲，因为文殊菩萨他是所有圣者当中智慧的代表<sup>422</sup>，所以佛陀叫他来抉择。还有，因为观世音菩萨和文殊菩萨同等开悟<sup>423</sup>，因为这个原因，那也是让他来抉择。

还有蕅益大师<sup>424</sup>他们说，为什么是文殊菩萨呢？就像《华严经》当中讲，文殊菩萨对初学者的教言，他是特别的善巧。在这二十五个弟子所通达的法当中选择，哪一个对初学者、对末法时代的众生，或者像

---

<sup>422</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“以方便多门。不拣则滥。拣则须智。文殊独擅。以诸经皆推文殊为大智故。”

<sup>423</sup> 交光大师《正脉疏》卷六：“特命文殊有二意。一本寂场之大智。诸会之法眼。二与观音同证。故择妙门有专嘱焉。”

<sup>424</sup> 蕅益大师《楞严文句》卷六：“然如来不自指示而敕文殊。大旨有二。一者若依果位中论。则法法皆妙。实无可选。今之选根。本为初机。文殊正是初机导师。如华严以文殊为幼男。始则先说名号四谛以开圆信。后则指示善财遍参知识。皆其事也。二者文殊即表众生根本实智。”

阿难那样的众生，哪一个法是最有利的？这一点，文殊菩萨比较擅长。文殊菩萨摄受一些初学者，他有非常善巧的方便方法。

正因为这样，所有的弟子当中，佛陀当时选了文殊菩萨来抉择，选的原因也是这样。

字面上消的话，佛陀告诉文殊师利法王子：你看，如今这里面有二十五位，有些已经是获得了无学地的圣者，有些是从一地到十地之间的诸大菩萨摩訶萨，还有一些是声闻乘当中无学的阿罗汉。他们各自都说自己的道是最殊胜、最好、第一。都说是世界第一，都认为是最好的方便。都说自己通过这样的修行已经获得了圆通菩提，圆满通达了真实相，这样的。

从法的角度来讲，他们的修行实际上没有好和坏，没有前和后，没有什么合理和不合理，应该可以这么讲。

本来这二十五个弟子所开悟的法门，应该样样都是非常有利的。我们世间当中的很多法实际上也是这样的，最主要的是根基不同。

确实根基不同，我们前面不是讲，当时观世音菩萨，包括他的头、眼睛、手这些，从一个幻化成八万四千。有些注释当中说为什么是八万四千？实际上众

生的烦恼，最后归纳起来有八万四千种。我们以前也是讲，经藏、论藏和律藏分别对治二万一千烦恼。最后一个二万一千对治等分的烦恼。因为众生的根基不同，大概二万一千个是贪心种姓，有些是嗔心种姓，有些是痴心种姓，有些是烦恼都比较等同、贪嗔痴每个都有一点。所以说众生的烦恼大致分类有八万四千种，所以我们佛陀也说了八万四千个法门，原因也是这样的。

昨天观音菩萨显现幻化的时候，显现了八万四千种。实际上如果众生有更多不同的烦恼，那不仅仅是八万四千，应该是十万五千，等等，也可以这样显现。

在这里，实际上从法的本体来讲，或者所修的境界来讲，应该法法都是通达的，没有什么胜劣，没有什么好坏，没有什么高低，都是圆融无违，都是相通的。

但是佛陀说：

**我今欲令阿难开悟，二十五行谁当其根？**

我今天很想让阿难尊者，让他开悟。

因为他前面一直是帮助问问题，一会又没办法通达、一会儿又没办法通达。我们去年一年一直都为阿难操心嘛，但后来好像他有所开悟，但可能不是最高

的境界。

佛陀说这二十五种修行的法当中，哪一个比较适合他的根基？

这是一个目的，佛陀为什么让文殊菩萨回答？他的智慧很不错，你想想我这个老弟子，这个阿难，这二十五弟子的法门当中，你觉得哪一个对他比较适合？

兼我灭后，此界众生入菩萨乘求无上道，何方便门得易成就？”

佛陀说，我在这个娑婆世界灭度以后、涅槃以后，在这个世界里还有很多入于菩萨乘，求无上道，那对这些众生来讲，比较方便、容易成就的法是哪一个？

后面这个问题应该是帮我们问的。为了末法时代的我们，佛陀灭度 2500 多年以后现在我们这些众生，也是要想求大乘菩萨道，获得无上道。

你看他们二十五个，各个都已经成就了，我们还没有成就，天天求，但是连一个吉祥的梦都没有，我们比较担心。佛陀替我们问，这些法门当中哪个好一点？

那个时候：

文殊师利法王子，奉佛慈旨，即从座起，顶礼佛足，承佛威神，说偈对佛：

文殊师利法王子，他承蒙佛陀慈悲的旨意，很快的时间当中从自己的法座上站起来，向佛陀足下顶礼以后，依靠佛陀的威神力，他说出了下面的偈颂。

这里说是佛的加持力、威神力，并没有说依靠自己的力量。所以我们传法也好，任何的时候，经常感念自己的上师，这是很重要的。即使你确实是依靠自力而通达的，如果你感恩自己的传承上师，缘起是不同的。现在我们有些人好像从来都是不愿意提及自己以前有法恩的这些上师。如果他们名声比较大一点的，威望比较大一点，自己可能会提起来，这是我的上师。如果名气也没有，可能不是大家都公认的，那跟谁都不会提的。实际上不是这样的，我们从法恩的角度来讲，对自己有法恩的这些都应该提起。

这里也是这么说的，文殊师利菩萨他是依靠佛的加持和佛的慈悲，下面的这些偈颂自然而然就流露出来了。

这里又回到上面，刚开始讲了，本来清净是什么样的？本来清净当中众生是怎样迷惑的？正在迷惑的时候，其实在他的本体当中从来没有离开过，就像我们密宗当中的本基和基现，还有迷乱的显现，最后入于清净的果，这么一个过程。

之后他就讲，前面 24 个弟子的法都不是很好，对我们的初学者来讲不是很重要，最重要的是最后观音菩萨所通达的耳根圆通，对我们后来的初学者很重要。

其实这也是对的，因为现在我们依靠耳根而得到很多的开悟。我们眼睛看到的、鼻子闻到的这些，确实要让我们开悟的话，有一定的困难。大多数后来的这些开悟者，全部都是依靠上师们的口耳相传，才能获得证悟。

所以当时文殊菩萨也是说前面的 24 个修法对初学者来讲有点难。当然对当时的圣者来讲，都是非常圆融的法门，将来也是，不是对初学者，对利根者、顿悟者来讲是很容易的。

顿悟者和渐悟者的修法确实也是很重要。藏传佛教当中，包括我们修菩提心，修大慈大悲的菩提心，对渐悟者而言，我们经常是知母念恩、知恩报恩等等，以阿底峡尊者的七种方法<sup>425</sup>来修。对顿悟者的话，依靠自身的痛苦马上修持。这个修法我记得在寂天菩萨

---

<sup>425</sup> 七种修法依次为知母、念恩、报恩、慈心、悲心、胜解信、生起。《菩提道次第广论》云：“七因果者，谓正等觉菩提心生，此心又从增上意乐，意乐从悲，大悲从慈，慈从报恩，报从念恩，忆念恩者从知母生，是为七种。”



《学集论》的最后面部分有。

这个菩提心的修法，一个是渐悟者的修法，一个是顿悟者的修法。顿悟者的修法，当然是利根者，他是怎么修呢？比如说我今天遇到痛苦，非常痛苦，通过这个痛苦，马上想到其他众生受这样的苦的时候，他马上有这种感应。我们世间当中也是经常有，因为父亲死了以后，感觉父亲死的时候很痛苦；或者说是遇到遭杀，别人杀你的时候，那种时候是特别害怕，那个时候感悟到“其实遇到生命危险是特别可怕的。”从自身遇到一个严重痛苦的时候，就马上想到：“实际上所有的众生都是跟我一样。我这么痛苦，其他众生也是一样的痛苦。”马上推及其他众生，这样修菩提心的话，自他交换很容易修的起来，这个很重要的。

否则的话，渐悟者的修法，有些道友经常这么说：“知母念恩这些，我的父母跟我关系不好，始终是想不起来我父母对我的恩德，所以这一部分我修不起来。”如果这种方法实在是修不起来，“所有的众生同样都有生命，所有的痛苦都是不愿意承受，就像我一样，如果不愿意痛苦，那‘已所不欲勿施于人’”。其实这种修法跟谁都可以修，即使你与父母关系不好，

也完全可以修持。这样的修法实际上是顿悟者的一个修法，菩提性的修法有顿悟的。

我们的智慧也是一样的，像中观应成派的有些修法实际上就是顿悟者的修法。中观自续派，或者说唯识宗的有些修法，需要逐渐逐渐的观察，它是一个渐悟者的修法。不管是从智慧还是从大悲，从哪方面来讲，有些是渐渐悟到的，有些是顿时而悟到的。禅宗当中，六祖跟神秀为什么当时有不同的观点？也是这个原因。

所以我想我们这个法的话，确实应机施教很重要。但是要应机的话，不知道众生的根基，也许对方是一个利根者，但是你给他讲一个钝根者的法，不一定得到利益；也许对方是钝根者，你给他讲一个特别殊胜的法，他也接受不了。

所以佛陀为什么在很多经当中对不同根基的众生讲不同的法门，原因也是这样的。

下面讲到的这些偈颂，好像梦参老和尚他说这些偈颂非常好，他好像学了以后“已经迷了”，意思可能被它们迷住了，特别精彩，已经开智慧，非常有意义。

这些偈颂，我觉得文笔太好了，《楞严经》内容

很殊胜，但是文字可能不是那么好懂。前面不是讲嘛，有个博士他一天就把《楞严经》全部学完了，但是我们现在四五年了，还没有学完。所以不一定一看就马上通达，有点困难。

其实像鸠摩罗什翻译的那样，每一行每一个字比较容易懂的一种翻译，可能《楞严经》是更好的。但是它的加持力确实很大。刚开始可能是高层人士非常重视的原因，后来代代相传，《楞严经》在我们的传承当中都非常重视。

我也再次希望，可能有些已经圆满听授，有些前面部分没有圆满听授，我希望我们所有的人最好把《楞严经》全部圆满学完，不仅仅学一次、两次、三次，自己还要给别人讲，这样以后，在整个大地，各个地方都要开花结果，应该需要这样的弘扬。

我们前面讲到的这些法要，前一段时间我也想“一切都是无常的”，如果出现无常的话，那我们个别的法要一直在个别人的手里也不太好，所以我们常住的人，今年也是，如果方便的话，第一批做一些硬盘给大家提供。这个价值也比较高，我想我们好多道友有些连生活费都有点困难，不一定能出得起这么多钱。后来我说 1/3 他们个人出，1/3，听说我们降

魔胜利洲的教务处出，还有 1/3 我来出。我的骨鲁姆已经交给他们了，当然这是我们首批的。

以后如果各方面因缘具足的话，再慢慢来。我们前面传过的这些法，实际上音频、视频也是很重要的，但是更重要的可能是文字，因为文字，多少多少年一般来讲不会变的，这个可能更重要。

接下来我们看一下文殊菩萨当时是怎么回答的。可能前面稍微难懂一点，但意思上应该没有什么问题。

觉海性澄圆，圆澄觉元妙，  
元明照生所，所立照性亡。

我们的觉性相当于大海一样，它的本性本来都是清静、圆满、光明的。这种圆满和光明的觉悟，它本来以精明妙圆的方式存在。但后来，因为元明产生了一些妄念，一念无明，这个一念无明生起来的时候，首先有能所，就是我们刚开始讲的，有一个叫做俱生无明，有了俱生无明以后，就有了遍计无明。有了能照的分别念，最后所照的分别念，遍计无明也出现了。这样以后，原来澄清、光明、如如不动的本性，已经慢慢消失了。

消失并不是荡然无存，如来藏的本体以另一种方式，就像阿赖耶，或者说其他外观形式——众生这样

迷乱，示现种种外面的形象。

刚开始就像我们讲的本基。下面讲的，就像密宗里面的基相，这样的道理。

迷妄有虚空，依空立世界，  
想澄成国土，知觉乃众生。

这样迷乱、妄相存在的原因，就有了虚空，有了虚空逐渐建立了世界。

就像我们前面讲的，这种迷乱显现有了以后，就开始有了四轮<sup>426</sup>，有动摇、有风轮，然后器世界、有情世界这些都慢慢呈现。《如意宝藏论》的前面部分讲得很清楚。

它这里也是，有了这种妄念无明，出现了虚空，有了虚空，外面的器世界成立了。器世界成立以后，依靠这些妄想和迷乱的显现，就形成了各自不同的国土、刹土。然后就显现了觉知，依靠这些心识、觉知产生众生——器世界和有情世界都是依靠心而造的。也就是说，我们明空无二的本基当中显现最初的无明，依靠最初的无明出现能取所取，然后示现种种的器情世界，讲这个道理。

---

<sup>426</sup> 《如意宝藏论》讲解第六课：“因为科判里面说是五轮形成的，但是下面真正要讲的时候只有四轮，空、风，还有水和地。”

空生大觉中，如海一沤发，  
有漏微尘国，皆依空所生。  
沤灭空本无，况复诸三有？

刚才那个虚空当中，产生觉，也可以说我们大的这种觉，这个觉当中产生种种外面的显相，相当于是大海里面出现了水泡、泡沫。沤是水泡。这些水泡相当于是有漏的微尘国，有漏的器世界和有情世界。所有这些种种的显相，依靠空而产生。

其实有了这种觉空也好，或者说是分别念，本体是觉空，在迷乱当中妙用显现，这个就像大海里面出现浪花一样。这些全部都是依靠空性，因为一切法，依靠空才有显现，如果不空，整个法不可能有的。

一旦刚才所谓的水泡灭完了，空本来是没有的，空并不是一个实有的东西。如果空也没有，整个它的现基没有了的话，更何况说是整个器世界和有情世界，整个三有世界怎么会有？根本都是没有的，这个意思。

**归元性无二，方便有多门。**

这个在汉传佛教当中是很出名的偈颂，禅宗经常引用。

实际上我们的心，不管外面任何的显现，器情世界的各种包罗万象或者形形色色，如果回归到本性当

中，没有二法——无二法门、不二法门，我们密宗的有些名言来讲，法界唯一明点、一味一体。

实际上在本性当中，一切法无有二法，但是要通达这样的境界，这个方便的法门，就像我们前面讲八万四千法门一样，是非常多的。

其实这些最后还是归根于真正的法界当中，殊途同归，我们世间当中“条条大路通罗马”。以前的罗马帝国，应该在欧洲那一边，非洲和大洋洲、亚洲不可能的。当时他们比较兴盛的时候，他们国家的路都已经通达。

同样的道理，任何一个法门，最后在本性当中都是相同的。

**圣性无不通，顺逆皆方便，  
初心入三昧，迟速不同伦。**

这句话很重要，藏文和汉文都大家应该能背下来。

所有圣者的本性，无不通达，包括我们刚才讲的释迦牟尼佛和阿弥陀佛也好，或者说所有的高僧大德，他们的密义畅通无碍，不会有什么矛盾、偏执，根本不会有的。这个时候，不管是顺行也好，逆行也好，所有的行为除了方便以外是没有的。

意思是说，真正的圣者本性当中都是通的，所有

的逆缘也是顺缘，所有的障碍都是菩提，没有一个不是法。我们经常说“烦恼即菩提”、“心净国土净”，这些清净的法，在圣者的境界当中是无所不通，无所不悟的，全部都是可以圆通，完全可以这样。

但是对初学者来讲，并不全部都是相通的。

“初心入三昧”，如果初学者入于三摩地，所有的路并不都是一样的，所有的法门并不都是一样的，应该有迟缓，也有非常迅速，所以不可能一概而论。

从某种意义上讲，大家也知道，所谓的净土宗也好，禅宗也好，藏传佛教、汉传佛教都是相通的。但是对初学者，入于哪一个法门，也不能全部都混为一谈，一定要各自有自己的宗派和自己的修法，这个很重要。

所以我们也不能说全部都是相通的，禅宗和密宗是一样的，观音法门和文殊法门也是一样的，什么都一样的。不能这么说。

确实在圣者的境界当中，我们前面也知道，文殊菩萨和观音菩萨的境界，不管是色尘也好，声尘也好，没有什么差别。但是对我们来讲，可能有一个对我有利，一个不一定有利。我修这个法门对我来讲很快，但是修另外一个法门却不一定很快。很多人觉得自己



的根基应该是很不错的，自己要得最高的法、最深的法，可能会得到解脱。但实际上也并不是，看你自己的根基。

所以我们一般来讲，比较保险的，实际上是从基本的基础，包括修五十万加行，慢慢慢慢一步一步的上来的话，应该是有保证，不会有特别大的危险。如果没有这样，自己认为自己是最高法门的所化众生，自己好高骛远，那可能会失败。

这句话还是有很多意义，我希望你们把这句话好好的背一下。“圣性无不通，顺逆皆方便，”这是从圣者的角度来讲的，顺缘、逆缘、烦恼、菩提对他来讲没有什么差别。但是“初心入三昧，”初学者入门的话，法门也有差别，密法和显宗的法也有差别，净土宗和华严宗也有差别，应该有很多的差别。你如果选择好了，对你有利；选择不好的话，不但是对你无利，而且可能受到伤害。

我觉得这是一个很重要的窍诀。

前面讲了一个概括的道理，接下来讲了什么呢？讲到了六尘。六尘对初学者来讲不是圆通法门，前面24个法，文殊菩萨他不建议，最后观音菩萨的法门，他建议我们初学者修。这主要是针对初学者来讲。他

们圣者有些是依靠色尘证悟的，优波尼沙陀，他依靠色尘来证悟的；还有憍陈那，依靠声尘证悟的，第五卷里面有。

色想结成尘，精了不能彻，  
如何不明彻，于是获圆通？

首先是讲色、声、香、味、触、法里面的色。

文殊菩萨的意思，色尘的话，我们初学者肯定修不了，依靠它不可能证悟的。那些尊者是依靠色尘来证悟的，但是我们不一定能证悟，为什么呢？

他说，色尘，六尘里面的色尘，实际上是我们的妄想凝结成的一种外境的尘。所以即使精心去了解它，还是不能彻知。

因为色是很粗大的，它的细微部分，我们怎么样从我们的分别念、我们初学者的智慧去研究、去剖析，确实有点难。

你看我们学中观的时候，我们说瓶子不存在，他眼睛也看不到，心里面进行分析的话，也是不那么简单，不那么彻底。

如果是不那么彻底的话，“如何不明彻，于是获圆通？”作为一个初学者，如果他不能完全明白色尘最深奥的意义，那怎么依靠色尘来获得证悟？

前面有些尊者确实是依靠色尘证悟的，但是我们后面的初学者，文殊菩萨不建议靠这个来修行，建议阿难也不要修持，而且阿难比较贪色，前面摩登伽女也是扰乱他，差点不是出现违缘。

释迦牟尼佛的声闻眷属当中，有些贪心还是比较重的，藏文当中叫恰尔嘎，后来得阿罗汉。他比较贪财，死的时候的有三千两黄金<sup>427</sup>。未生怨王准备没收，因为未生怨王也比较贪财，他准备没收这个比丘的财富。这个时候释迦牟尼佛说，这个比丘生前，你有没有对他有恩的？未生怨王说没有。那没有的话，你没有权利没收他死后的财物。所以在当年的戒律当中，恰嘎那样的比丘也是特别贪财，最后死的时候还是有很多钱。而阿难尊者是比较爱色的，所以说他更不能依靠色尘来获得证悟。

确实色法，依靠眼睛也看不到它的真相，我们用智慧来观察也是。学中观的时候，有时候对这些微尘的观察好像是懂一样，有时候又似懂非懂。我们观察

---

<sup>427</sup> 《开启修心门扉第27课》：“《毗奈耶经》中也记载着这样一个公案：从前有一个叫尼嘎的比丘，从外表来看他有知足少欲的功德，但他死去以后竟留下了三千两黄金，未生怨王对这笔财产生起了贪欲心，准备据为己有，后来佛陀专门派人对他捎口信说：“以何道理在尼嘎比丘生前未曾与他有任何来往，在他死后却欲将他的财产据为己有？”最终未生怨王也没能得到那笔财产。”

瓶子的时候，真的瓶子已经没有了那样，但实际上接触瓶子的时候，瓶子还是真实存在。所以他不建议初学者依靠这个来证悟，这是第一个。

第二个，声尘：

音声杂语言，但伊名句味，

一非含一切，云何获圆通？

憍陈如是依靠它获得证悟的。

但是声音也比较复杂，它杂有各种各样的语言。

语言也好，声相也好，其实声音里面包含很多很多，有不同的名字、文字，还有句子，有很多的句味、意义。所以一个声音的意义不能包含一切，初学者怎么能依靠一个声音马上得到开悟？这也是比较麻烦的。

语言真的是很复杂，同样一句话，我本来是好心好意给别人讲一句话，结果不同的人他就理解成不同的意思——有些说他是故意批评我，有些说他故意赞叹我。实际上语言有很多复杂的成分在里面，虽然有些人他认为他已经讲清楚了，但是下面的听者各有各的解读，也是很难的。

所以依靠声音让我们开悟的话，也不容易。比如说依靠一种声音，比如“啪的”，可能有些根机好的人依靠“啪”字的声音而开悟。但是有些听到“啪

的”，他就吓一跳，产生嗔恨心，也许堕落也不知道。或者说我们听到雷声，或者外面的各种，现在很多小孩也在外面叫，这些声音，也许有些禅宗的高僧，他可能依靠这个声音马上开悟。

但是像我这样的初学者，这种声音不单不会让我们马上开悟，反而：“唉哟，我在传法的时候，怎么这些小孩叫得这样尖锐，怎么回事？”这样一想的时候，可能对开悟没有意义了。

所以文殊菩萨建议，对初学者来讲，通过声音获得圆通的话，也不一定。这是文殊菩萨第二个方面的选择，

香以合中知，离则元无有，

不恒其所觉，云何获圆通？

香尘也是一样的。

其实香尘是在和合当中才能了知——鼻根和外面的香，这两个因缘和合的时候才明白这是什么样的香味。如果离开了一个，那根本不可能得到。

比如说鼻根没有的话，香尘也不可能有的；如果香尘没有的话，那也不可能有。所以需要一种因缘。

“不恒其所觉”，它并不是恒常不变的，这种因缘聚合也是很难。

当时好像是香严童子，他是依靠观香得到证悟的。但是像我们，如果依靠鼻根得到的话，也是很难。如果你上卫生间，里面比较臭的味道，或者说你到卖花，比较香的地方去，不管怎么样，它的因缘很难聚合。作为初学者，依靠它马上开悟的话也是很难，并不简单。所以也不建议初学者依靠它来获得圆通。

第四个，味尘：

味性非本然，要以味时有，  
其觉不恒一，云何获圆通？

味尘也是一样的。

我们舌头的对境，味道，它并不是本来就有的。是舌根还有外面的食物集聚在一起，“要以味时有”，要依靠舌根和外面的味尘，这两个因缘具足。

我现在的食物里面不能有辣椒，也不能有盐，好像什么都没有，所以味觉啥都没有。没有的话，可能要马上开悟了，太清淡了，在清淡当中开悟的话，我现在有点快了。但是刚才吃的面里面，咸的比较多。有时候，没有当中有，这也是开悟的一个象征。本来是什么都没有，每天什么味道都没有，然后一会儿太辣了，一会儿太咸了，好像是有一点点，马上要开悟的感觉。

这个也不容易，因为舌根和外面的食物，“其觉不恒一”，这种知觉并不是恒常有的，它不是一直存在的，所以怎么会是依靠舌根获得圆通呢？

当时是药王菩萨和药上菩萨，他们是依靠味道而开悟的。因为他们采药的时候，经常尝一尝药材是怎么样，这样而开悟的。

但是我们的话，我们很多人都是每天吃火锅，吃这个吃那个，天天吃火锅，但也许这些人马上会开悟。星期天的时候也是吃火锅，开完法会也要吃火锅，考完试也要吃火锅，火锅好像是所有开悟当中最根本的。他们说有些人经常在火锅店里面看得到，那些做火锅的师傅们，变成了他们的常客，而且他们的位置，比如说包间的那一个位置基本上是固定的。这些人可能还没有开悟，一直吃火锅、吃火锅，有一天再也不吃了，就吃一个清淡，那么什么都已经 OK 了。可能也有这样的。

但是初学者的话，文殊菩萨也不建议天天都是吃吃喝喝，这个而开悟的话有点难。如果吃吃喝喝而开悟的话，现在城市里面的很多人早已经开悟了，他们是特别贪吃的，大家也是应该知道。

第五个，触尘：

触以所触明，无所不明触，  
合离性非定，云何获圆通？

触尘的话，实际上也是依靠身根，还有外在的法，这两个接触，接触以后才能出现知觉，有了触觉。如果没有所触，没有身根也好，或者外面所触的法没有的话，那所谓的触也是不可能有的。

所以这种因缘是“合离性”的，它有时候是和合的，有时候是离开的，它的性质是“非定”的，不是完全确定的。如果不是完全确定的话，依靠这种因缘而获得证悟也是比较难。

比如说我们穿衣服的时候，或者接触一些比较寒冷的东西，或者接触一些比较炽热的东西，要马上开悟的话，也是很难的。可能这个寒冷的东西太冷了，不能开悟；也许是太热了，不能开悟；也许接触的东西太重了、太轻了、太粗糙了……，这样的话，要完全适合你的身体才能开悟的话，也是比较难的。

前面叫一个跋陀婆罗，他是依靠接触水而开悟的。所以我们可能也是依靠它，比如说我们喝开水，喝冷水，或者说下大雪的时候，外面稍微冷一冷。或者说在汉地比较热的城市里面，比较炽热，这种接触，身体的触觉而开悟。但是对初学者来讲，这种因缘和合



也是比较难，也是不一定能得到。这是第五个。

第六个，法尘：

法称为内尘，凭尘必有所，

能所非遍涉，云何获圆通？

法尘它称为内在的尘。

大家都知道，所谓的法，其实色声香味触，六根对境的这些法的影像慢慢隐没以后，在我们心里面出现一种影子，它成了我们意识的对境，这叫做法尘，它是一种内在的尘。

这种内在的尘，实际上它要凭外在的尘，它们两个应该有能所因缘。如果外在根尘没有的话，那内在的法尘难以安立。“凭尘必有所”，如果有外尘的话，内尘可以有的。

但是这两个，能尘和所尘也好，内法是所尘，外法是能尘，这两个能所的法，如果经常有的话，很有可能开悟。你心里面，凡是外面五尘法的影子时时出现、外在五尘灭尽经常出现的话，很有可能让你开悟。

但是这样的能所关系，“非遍涉”，它并不是普遍的涉及，不是这样的。这样的话，作为初学者怎么能依靠里面的法尘获得圆通？很难的。

当时应该是摩诃迦叶尊者，他依靠法尘而开悟。

因为领悟它是变坏性的，变坏性是空性，空性是最后泯灭。他是通过观内法生住灭的方式开悟的。

但是我们的话，我们先不一定知道外在的灭跟自己内在的法有关系，即使你知道这一点，当下开悟对初学者来讲，也不容易。

所以文殊菩萨在这里说，六尘的法，本来它是很殊胜的——对于个别的圣者来讲是很殊胜的，但是对初学者，对阿难的话，不一定是好的选择。

好，讲到这里。

## 第六十八课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

接下来大家学习《楞严经》。

现在文殊菩萨一一地告诉我们，前面的二十四种圆通对初学者来讲不是很容易修学，建议南瞻部洲未来的末法众生也好，阿难尊者也好，还是修持以耳根为主的法。主要讲这个道理。

前面六尘对初学者不太适合的道理已经讲完了，今天开始给大家讲五根、六识还有七大这些内容。这些内容字面上有些比较好解释，有些不是很好解释。

今天先讲五根，前面也提过，耳根留给观世音菩萨了，所以这里没有提。

首先第一个是眼根：

见性虽洞然，明前不明后，  
四维亏一半，云何获圆通？

眼根，见根之性，用眼根见色法，虽然眼根当时所看到的对境洞然、清晰，没有什么障碍。

眼睛看什么东西都能清清楚楚地看到，但是它不一定看的全面，也就是说它的功德不全。

它只能明前，不能明后——眼睛只能看到前方的部分，看不到后面的部分。

眼睛前面的任何一个东西都能看到，而后面的看不到。

那么这样的话，“四维亏一半”。我们有三维、四维，佛经当中也有现在所谓的四维空间，那么如果以色法的四维来算，就亏损了一半。

比如说一个四方形，前面的部分能看得到，眼睛两边的部分只能看到一半。后面和眼睛的两边，左边和右边的一半可能看不到，那整个四维当中，一半可以看得到：前面的一个维度和两边一半一半，加起来两维看得到，后面的一维还有两边的部分看不到。

有些注释里面没有这么讲，是我自己这样分析的，也许可能不对。不对的话，我们下一堂课可以纠正。

这里的意思，眼睛看的不全面，所以说初学者依靠一个不全面的東西来通达本性的話，非常困难。

“云何获圆通？”怎么会是得到圆通呢？得不到的。

眼根圆通的话，实际上是阿那律尊者。他本来眼睛看不见，但后来因为修行的原因，获得了天眼第一。当时他并不是依靠色法，而是依靠内观法尘，也就是依靠内观根的本性而证悟的，所以眼根对初学者来讲并不能获得圆通菩提。

应该是去年讲的，藏文把“圆通”翻译成“菩提”，一直翻成“菩提”，“云何或菩提？”菩提里面有很多菩萨的菩提和佛的菩提，这里也可以这样解释吧。这个圆通的意思是这样。

接下来第二个，讲鼻根。

当时是我们的周利槃陀，小路，他是依靠鼻根获得证悟的。

**鼻息出入通，现前无交气，**

**支离匪涉入，云何获圆通？**

刚才讲的周利槃陀，这些一个个圣者的开悟在

《楞严经》前面的原文当中有。

那么鼻根的话，实际上它取境的时候，也需要因缘。因为吸气也好，出气也好，都是经过鼻根。那么这样的出息和入息，“出入通”，出气的时候不会入，入息的时候不会出，所以它们两个相当于单行道一样，中间不会碰撞。

“现前无交气”，鼻根真正起作用的当下，气息之间没有交叉、交往，中间没有气息的碰撞、接触。

没有的话，那么它们远离支分的互相作用——“支离匪涉入”，并不涉入，或者互相起作用。

如果这样的话，那初学者依靠这样不全面的根，怎么会是能获得圆通菩提？很难的。

大家都知道，我们的鼻根，它的取境也好，或者说鼻根自己的本体，也是依靠呼吸，吸气和呼气，但是这个并不是长期有的，并不是全面的。有些注释当中讲，它的功用大概是三分之一<sup>428</sup>。那么这种不全面的因缘怎么会是能得到圆满的菩提呢？得不到的。

刚才的眼根和鼻根，主要是从因缘不齐全方面进

---

<sup>428</sup> 圆瑛大师著《楞严经讲义卷六》：“现前无交气者：出息尽时，不能即入，入息尽时，不能即出，即此出入少停之时，名为现前，无有交接之气，则无功德，即前云，而缺中交是也。据此，则三分论功，而缺一分。”

行剖析的，所以对初学者也不建议。像周利槃陀，他们是非常有缘的众生，因此这些人那样的证悟我们不一定能得到。

文殊菩萨的这些教言，一方面，好像我们前面讲的，像每一个圣者一样，我们也注意的话，可能不小心依靠眼根、鼻根能马上通达，有这样的可能性。这次分析的话，当然有缘者也不排除，但一般来讲，其他的圣者依靠这种因缘来开悟，末法时代的众生不一定马上能获得。

所以我们有些人：“六祖依靠什么样的方式通达，麦彭仁波切依靠什么样的方式来开悟，那我是不是也试一下呢？”也许因缘具足的时候真的可以，但是大多数来讲，不一定。我们都是根基比较差的浊世众生，浊世的这些众生，各方面来讲，福报都比较浅薄。

所以我们现在依靠这种方法，如果没有开悟，大家也不要特别垂头丧气，很失望：“为什么这个法没有加持？周利槃陀那么笨，他已经获得了证悟。阿那律眼睛都看不见，他都这样了，我为什么不能？”其实我们不应该这样想。这些诸佛菩萨、圣者们早已给我们讲了，有些是在果期，有些是有缘者，他们可以依靠这种方法证悟，但是我们后来的这些人，证悟不

是那么容易。这一点，我想我们浊世的众生有时候也要知道。不然大家都变成了无垢光尊者一样，或者说六祖和五祖。其实也不是。

我们所有人当中，开悟的人也是有，历史上是非常多的，但是有时候看，开悟的人也比较少。如果没有开悟也不要伤心，我们不断地努力，终有一天会开悟的。诸佛菩萨的发愿，也并不是一生一世，不像现在快餐时代，没有那么简单。应该是多生累劫，积累资粮、净除罪障以后才获得开悟的。

接下来，第三个是舌根。

舌非入无端，因味生觉了，  
味亡了无有，云何获圆通？

当时应该是骄梵钵提，牛呌尊者，他经常反刍，他依靠舌根证悟。这里说，虽然他们是这样证悟的，但是我们浊世的众生依靠这个来证悟，也有点难，为什么呢？

因为舌根上的味觉，并不是“无端”，无缘无故而产生的，为什么呢？因为必须依靠酸甜苦辣的味才能产生觉悟，没有味觉的话，得不到证悟。

依靠观待味，酸甜苦辣有时候有，有时候没有。即使有的话，我们凡夫人，甜的可能过于甜，辣的过

于辣，不一定适合你的证悟。

所以味亡了以后，不会有所谓的这种觉悟，没有了，因为它是看待法，看待法并不是常有的。

下面这几个，主要是从时间上并不恒常存在讲的。那么这样的话，初学者依靠看待、非常有的因缘，怎么能获得圆通呢？也是不一定得到的。

我们也可以尝试，像前辈禅宗大德吃饭的时候，或者说以前上师灌顶的时候，吃什么东西，或者依靠茶供品，也许有有缘者开悟。但是对大多数来讲，确实有点难。

第四个，身根。

**身与所触同，各非圆觉观，**

**涯量不冥会，云何获圆通？**

身根开悟的话，前面也讲了，叫毕陵伽婆蹉。他是一个非常傲慢的人，五百世都是婆罗门种姓的人，包括经常叫佛的弟子“小奴仆”。佛陀的这些弟子就开始告状，给佛陀说：“余习比丘特别傲慢，经常侮辱我们。”后来佛陀在现场批评，批评的时候他来道歉，道歉的时候说：“对不起，小奴仆、小仆人”。他还是有这种习气。包括他过恒河的时候，对恒河女神都是称呼“小婢”什么的，她也不高兴。



所以有一些可能前世是比较富贵的种姓，自然有一种傲气，这种傲气得罪很多人。其实不一定真的今生当中有财富，或者说相貌端严、权势显赫，不一定这样的，可能与生俱来的一种傲慢心，说什么话经常会得罪很多人。自己即使稍微有一点点跟别人不同的世间有漏的功德，各方面好像有点点——凡夫人稍微有一点，比如说有辆车就要炫耀，有一个比较好一点的手表，或者说有什么样的话，以前是特别特别这样的，现在也会有这种人。所以稍微有一点地位的话，也要炫耀炫耀；自己有一点点财富，有一点点权利，都要在别人面前显露。其实这不是很好的。工作和事情应该做，但是自己的傲慢心，尽量可能少一点好。

身根也是同样的，它是什么呢？它需要外面的所触，不管是轻、重，冷、热等等，要去接触这些法。

“各非圆觉观”，它并不是独立的——根和外面所触的尘，两者互相看待。既然是看待的法，那不是圆觉观，不是圆满的。

“涯量不冥会”，不管是尘也好，根也好，两者是有界限的，各有边涯，各有分量，各有一定的界限，不是以领会的方式来，“冥会”，不可能不知不觉就马上开悟了，不是这样的。

所以说作为初学者，依靠这样一个不定、观待的法——时间也不一定，因缘也不一定，这样的法怎么能获得圆通呢？也是得不到的。

我们身体接触一下任何东西，以前的利根者确实接触一下什么，马上会有开悟。但是我们，确实这种根尘因缘具足的话，它是有局限性的，不一定所有开悟的因缘都具足，所以初学者依靠这种因缘，也是比较难的。所以文殊菩萨也不建议依靠身根来开悟。

当时这个尊者是依靠身体的痛苦，脚上扎了毒刺，刺伤以后，观痛苦的本性而开悟的。但是这样的人寥寥无几，这种方法并不是所有人都管用的。

第五个是意根，因为六根当中耳根不在这里讲。

**知根杂乱思，湛了终无见，**

**想念不可脱，云何获圆通？**

意根的话，当时应该是须菩提，解空第一的须菩提。须菩提是很有缘的，包括他在母胎当中就了悟了四大皆空的道理——他领悟的这种道理，不一定所有的人都能用得上。

“知根杂乱思”，“知根”就是意根。

翻译者可能特意用很多不同的名词，避免很多词的重复。这里本来是“意根”，而他用“知根”。

知根的话，它杂有很多的分别心，一些意识方面的法。

“湛了终无见”，非常干净的、清澈的道理，始终很难以彻见。

“想念不可脱”，我们的妄想、念头不断地发生，这样的话不可能从中获得解脱。

前面的五根，包括眼根叫色根，意根是无色的根，它是比较深奥、比较隐藏的，而且它涉及到很多甚深的道理。所以一般来讲，没有智慧的人对意识方面了解是比较少。

我们现在也是这样，对外面山河大地的观察、研究，这方面是比较多。但是反观自己内心方面，包括其他宗教、科学家，很少的。意识方面的知识是很有深度的，只有在佛的教法里面对心的剖析非常有深度，其他的话，很难的。

所以说它这里面的妄想也好，意念也好，依靠非常复杂的因缘，作为初学者不一定能获得圆通，所以这种方法也是比较难的，不一定得到的。

以上五根已经讲完了，接下来开始讲六识。六识当中首先讲眼识。这些识实际上也是比较难的，有些

注释当中，像《正脉疏》当中讲<sup>429</sup>，因为这些识不是那么容易，如果弄不好的话，可能入于非非想天，最多是声闻，有些甚至入于外道。心识层面是很深奥的，后面所讲到的六个识都是这样的。

下面第一个识，眼识：

识见杂三和，诘本称非相，

自体先无定，云何获圆通？

这里首先讲眼识。大家都知道，应该是舍利弗，他见到佛时已经开悟。

通过眼识见性也是非常复杂的，它杂有三种法，一个是眼根，一个是外面的色尘，还有这两者的聚合——我们因明当中经常说根、境、作意。这里虽然没有非常明显地说作意，但是讲了根和境和合，这三法具足才可以产生眼识。

“诘本称非相”，如果你要希求它真正的本体，其实成为“非相”，不实、虚妄的，不可能得到真实。

“自体先无定”，这样一来，眼识它自己的本体，应该是无有定准的。

---

<sup>429</sup> 交光大师《楞严正脉疏》：“此经首即斥破六处识心是为生死根本。不可依之错乱修习。而诸圣自陈仍备此六门者。见圣性无不通也。文殊复拣去者。仍顺此经遮止误用也。若初心用此以求圆通。则不成无上菩提。乃至别成声闻魔外者极多。如六圣得正圆通者极少。所以须拣去也。”

因为要观待根、尘，还有它们的和合，这样的话，这种因缘并不是恒常具足的。

依靠这种不定的因缘，如果初学者要想获得圆通，也是有一定的困难。所以初学者依靠这种眼识来获取圆通，没有必要，很难的，这个意思。

我们今天讲的这些内容，只是字面上过一下，也可以吧，也没办法用一些教证、公案。字面上的话，可能需要大家认真的学每一个偈颂的解释方法——当然每个大师注释里面的解释方式都不同，没有像藏传佛教论典的注释特别确定。他们很多都是根据自己的智慧，包括通理法师也好，子璇也好、圆瑛法师，他们的注释基本上大同小异，大的方面基本上是一样的，但是每个人的解释方法又有点不同，也许他们中间隔了很多朝代，或者他们生活习俗不同的原因，汉地的很多注释都是大同小异。《楞严经》的注释，他们在文字的用法方面还是有一些差距，大的方面应该没有什么。

所以我想，我们学《楞严经》的话，光是听一节课可能不行的，就像《前行》一样，反反复复学了几遍以后，可能这里面的道理，包括每一品是怎么讲的？二十五个圆通法是怎么讲的？这些道理会逐渐深入的

了解。

其实佛法都是这样的，光是听一次两次，当时好像懂了，但是真正在你心里面，所有的道理都完全通达，还是有一定的困难。

再说这个《楞严经》，它思辨性比较强，也涉及到一些空性、推理，还有一些甚深的见性和开悟，涉及到很多知识。

所以我们建议，以后如果各方面因缘具足的话，至少有一部分人学通《楞严经》。像去年前年，我们不是有专科里面有个别的法师专门学中观，有些还比较不错的。他们因为学了好几年，像我们学院的七宝藏班，他们用七年的时间来学嘛，这样以后，基本上出来以后，做人做事方面不太清楚，但是《七宝藏》还是比较精通的。

但我觉得，有时候可能做人做事也是很重要，不然的话，你到处都用所学的东西来的话，比如说一个因明班的法师出去，其他什么都不懂，到处都说因明，谁都听不懂。如果他的人格不好，做人做事不太好的话，可能没有出路。

可能最关键还是做人做事方面好一点，然后在这个基础上，有必要的話，有一些这方面的专科，比如

《楞严经》专科。专科班也好，或者说有个别的研究  
生，这样可能比较好。

下面讲第二个，耳识：

心闻洞十方，生于大因力，  
初心不能入，云何获圆通？

通过耳识证悟的是普贤菩萨，他当时听闻十方声音获得开悟。其实他主要依靠普贤大愿，十方诸佛菩萨如海的声音而获得了开悟。

这里的意思是说，“心闻”，耳识的意思，耳识的话，实际上它可以洞彻十方世界，依靠它，无碍的获得了这种开悟，这个是可以的。

但是普贤菩萨依靠十方声音获得的开悟，其实是“生于大因力”，因为他的福报非常大，他生生世世发了大愿，因为大愿的力量。

很多注释里面讲<sup>430</sup>，中下根基的人很难通这个道理。所以“初心不能入”，所以初学者的心很难依靠耳识开悟，这是很难的。

所以作为初学者的话，不一定依靠耳识获得开悟，“云何获圆通？”

---

<sup>430</sup> 长水子璇《首楞严义疏》：“太高收机不尽。既法界为体。心闻为用。故洞十方。此由普贤因修大行之所感。故中下之机於斯绝分。故云不能入。”

然后鼻识：

鼻想本权机，只令摄心住，  
住成心所住，云何获圆通？

依靠鼻识开悟的应该是孙陀罗难陀，当时让他观鼻尖白相，同时收摄散心，观着观着，最后开悟了。

那对孙陀罗难陀讲的窍诀，是一种善巧方便——通过鼻识获得开悟，实际上只是一种权机、善巧方便、权法。

我们经常说依靠不同的根基，说善巧方便、不了义的法，经常有这种权法，权机法。这是一个权机法。

当时让难陀把心摄住，因为他的心特别散乱，尤其其他贪执他的妻子，心很散乱。让他摄心，这个时候不小心，他就开悟了。

如果说我们一直关注一个心，像修寂止这样，那么“住成心所住”，如果我们的心住在一个所缘的心当中，其实这也是很难的。

就像《金刚经》里面讲的：“若心有住，则为非住。”如果心有住的话，它不是住的。只要有相的话，那不是究竟的法。因此初学者依靠有所缘、或者专注的一个法来获得开悟，也是很难的，怎么会能获得圆通？很难的。



第四个讲舌识：

说法弄音文，开悟先成者，  
名句非无漏，云何获圆通？

舌根说法，实际上是富楼那尊者，他是说法第一，很厉害。我们说的是“满慈子”，藏文是“刚波”。他是说法，说着说着就开悟了。

那么用舌根来说法的话，实际上也是比较难的。

它是什么呢？“弄音文”，拨弄一些语言、文字而已。“开悟先成者”，这种开悟，其实富楼那尊者他之前有一定的因缘。

好多都是，看起来好像是当时开悟的，实际上这种开悟，是他之前多生累劫的一种因缘，并不是人人都可以的。

“名句”，我们说法的过程是依靠运用舌根，不管是名称也好，文字也好，词句也好，声音也好，这些的话，“非无漏”，实际上是有漏法。

我们所有的语言文字，它其实是有漏法。既然是有漏法，依靠一个有漏法，初学者怎么会能获得圆通？很难的。所以依靠有漏的文字，说法而获得开悟不是那么简单。

确实说法，一辈子讲法，但是自己的心没有开悟

的话，也是很遗憾的。像我们这些人，基本上二、三十年都是不断地给别人、装模作样自己好像有所了悟一样的在讲。但实际上，有没有真正认识自己心的本性，也很难说。

古代的话，很多人说是“书生”，不是什么很好的，是书呆子。看书看的特别多，给别人讲道理讲得非常好，但是自己行持的不是那么好。因为这些语言文字，其实它是一种形象、着相，它不是最重要的。其实真正的开悟者，他是依靠内观心的方式获得的。

所以我们的舌根再好，再怎么样，依靠舌根而开悟很难的，像富楼那尊者那样讲经说法而开悟的是有的，但是其他的话，确实也是比较难的。

但不管怎么样，首先，我们只要自己没有什么名闻利养的心，然后在末法浊世的时候给别人讲经说法、开导，这是很重要的。我们以后也是派一些法师，现在每年都有一部分毕业，我也希望很多人出去，如果自己稍微有一点这方面的因缘，应该弘扬正法。

其实在大城市里面，他们不需要很多很多的知识，只要人做的好，而且对社会也好——我现在越来越觉得法王说的人格，经常讲《二规教言论》也是很重要的。

人如果做的很好，即使你不是特别精通显密教法的人，但是好像有一点利益。如果人做的不好，所谓的人应该会比较有智慧的人，他看整个事件、整个因缘，我们藏族有一种俗语叫做：“说一句话，看整个场面”，是会看整个场面的人。比如说我说个什么话，我会看整个周围的状况，包括你去弘法，那周围的情况是什么样的？因缘是什么样的？当地的条件是什么样的？这是很重要的。

我们有一些经常说法的人，一点都不观察对方是什么样的根基。在学院里面可以，你讲中观应成派也好，中观自续派也好，唯识宗也好，下面的这些人可能有些心里不爽，但是他表面上一直看着、盯着，也可以的。

但在其他的世界当中是不同的，一定要会看当场的情况，会看因缘。这并不是让你打卦、算命，不是这样来看，最好是不要做一些奇奇怪怪的事。我们有些人一出去就马上开始打卦、算命、说神通，很快自己也下台了，没有因缘了。

因为你对基本做人方法都不懂的话，那这些甚深的道理，根本是没办法的。大家都能看得出来。

其实最关键的是跟人能相应，人多的时候也可以，

人少的时候也可以，一个人也可以。有时候很随顺别人，《胜利道歌》当中也是有，法王说随顺他人很重要。

所以我也建议我们学院里面的这些道友，你们现在有些可能自己把自己关在屋子里面，跟谁都不见。其实不见的话，你自己苦苦的呆在屋子里面是可以的，但是你到了社会上，屋里的花没办法见阳光一样，完全都已经枯萎了，没办法的。

我们山里面的有一些修行人，最大的弊病是什么呢？见不得人，或者怎么说呢？随顺别人很差劲。哪怕是一起出门买个东西，马上变成矛盾。那这些话，说解脱法更不用说了。

所以我非常看重人际关系，如果人际关系做得很好，对上面也会做好，对下面的人、中等人也会配合好。说起来很简单，实际上也是很需要的。

如果这样的话，那在这个基础上，可能学习佛法，或者说给别人弘法利生，这样的话，确实非常非常有用。当然我们所说的法，下面的人不一定马上获得圆通根，自己也是不一定讲了几堂课就开悟了。

我已经讲了接近 40 年了，应该来的第一年就开始讲。以前在学校里面也是讲一点点，但那个时候还

没有出家。现在的话好像越讲越糊涂，大家都是非常清楚。有时候觉得自己讲多了，让大家都生起厌烦心，可能不讲好一点，闭嘴好一点。经常有这种想法。因为老人的话，自己啰啰嗦嗦说半天的话，别人很讨厌，但是自己不知道，还认为自己讲得很好。其实到一定的时候，这不是很好的，应该要会看因缘。

所以有时候说法能开悟，有时候说法也不一定，但是即使你没有开悟，现在很多人不懂佛法的道理，让他懂一下，让他懂了佛法以后，确实对他的生活、今生来世很有帮助，这一点是不可否认的。

有了佛法的闻思修行，不要说我们来世的痛苦，即生当中遇到各种，比如说父母死了，家里发生的各种无常，包括自己身体特别糟糕，这个时候基本上知道轮回的本性是什么样的，自己没有像一般世间人一样的痛苦。这就是佛法给你带来的利益。只要众生，哪怕是有一瞬间的快乐，这也是我们需要去努力的事。

下面讲第五个，身识：

**持犯但束身，非身无所束，**

**元非遍一切，云何获圆通？**

身识的话，当时应该是优婆离尊者。优婆离尊者他持戒非常好，持戒第一，他获得了这种开悟。

不管是持戒也好，犯戒也好，其实都是依靠约束身体而得到的。如果没有身体，那也是无法控制、约束。

大家都知道，身体是很关键的。身语意当中的身体，我们语言说妄语也好，离间语也好，这些全部都是依靠身体的口中发的。所以说身体的话，持戒也好，犯戒也好，都是非常重要。没有身体的话，其他都是没办法的。

“元非遍一切”，我们前面也是讲过，身识是依靠因缘法而来的，并不是完全遍于一切。

所以作为初学者，依靠身识而获得开悟也是很难的。

第六个，意识：

**神通本宿因，何关法分别，**

**念缘非离物，云何获圆通？**

当时应该是目犍连尊者。

依靠意识获得神通也是很难的，它需要依靠宿世的因缘。当时目犍连出家的时候也是须发自落、袈裟着身，有很多前世的因缘，并不是我们穿个袈裟就马上开悟了，不是这样的。

所以怎么与意识的法尘有关呢？不是的。

“念缘非离物”，我们的意念和攀缘，还是依靠外物的影像——在不离能所缘的情况下，它可以出现。

那么所谓的意识也是依靠因缘法才具足的，怎么能让初学者获得圆通？也是很难得到的。

刚才五根和六识都已经讲完了，现在讲七大。

首先讲地大：

**若以地性观，坚碍非通达，**

**有为非圣性，云何获圆通？**

通过地大开悟的应该是持地菩萨。持地菩萨在好多佛面前天天都是修路、修桥。后来佛陀要求他先平自己的心：“当平心地，则世界地，一切皆平”，后来获得了开悟。

如果以四大里面的地性来观，它是坚硬、非通达的。

因为它是无情物，它是一种坚碍的有阻物，它并不是透彻无碍。

还有，它是有为法，不是圣者的性，诸佛菩萨的本性是有觉悟的，它没有这种觉悟。

地大只是一个外在的有为法，四大之一。作为初学者，依靠这样的有为法，怎么会是能获得圆通？也不一定得到的。

第二个是水大：

若以水性观，想念非真实，

如如非觉观，云何获圆通？

依靠水大开悟的话，应该月光童子，他通过观水——他禅定很厉害，修得屋子里面全部是水。一个调皮的弟子往屋子里面扔了一个石头，师父正在修禅定，觉得心很痛。问他的时候他说扔了石头。师父说下次再看到屋子里面都是水的时候去把石头拿出来。徒弟也比较乖，把石头拿走了，然后师父的心就平静了。

可能师父只会观水，不会观石头，如果观石头的话，那石头融化就比较好。

如果以水的本性来观，其实水，它也是一种分别念，非真实性。如果我们用水来观，你一直观水，一切都像海一样，这样的话，它是一种心念、它是一种妄想，它并不是真实的。

“如如非觉观”，它的自性并不是如如不动的觉观，它是一种伺察意，它是一种寻伺。

这样的话，初学者怎么能依靠水观，依靠一个非自然、非真实的因缘获得圆通？得不到的。

第三个，火大：

若以火性观，厌有非真离，



## 非初心方便，云何获圆通？

当时是火头金刚，这个比丘的贪欲心很强，后来依靠火的本性开悟，贪心自灭，这样的。

如果以火的本性来观，也是很难的。因为火的本性特别厌恶有为法，厌恶我们三有的世界，这样的这种厌恶心，其实是“非真离”，它并不是真正的出离心。

真正的出离心，要有一种解脱的心。我们有些人是这样的，他特别厌离轮回，很想出家，特别讨厌别人，他自己远离，去一个地方禅修，其实他的动机是不善的。

所以观火性的话，它厌恶有为法、厌恶三有，它不是真正的出离。

“非初心方便”，像火头金刚一样的圣者是可以的，不是初学者的方便法门。

初学者依靠火来观的话，不一定开悟，“云何获圆通？”怎么会是能获得圆通，很难的。

第四个，风大：

若以风性观，动寂非无对，

对非无上觉，云何获圆通？

应该是琉璃光法王子，他是依靠风大而成就的。

如果依靠风的本性去观，实际上也是很难的。风一般有动摇和寂静两种，但是动和静“非无对”，它们是观待的，并不是“无对”，并不是无观待。有一些观待的因缘，比如说寒热气流交汇的时候，出现风。

现在气象观察的时候，基本上大概知道。但是有时候，比如说今天观察明天，比较清楚。后天以后的话，有时候说的也不是很准。

凡是所谓的这种风，它是观待的，它的吹动、不吹动等等，这些都是观待的。

那么这样的观待，“对非无上觉”，这样的观待它是一种因缘法，不是无上觉。如果无上觉的话，它就不会观待，它是常有的。

“云何获圆通？”初学者依靠风怎么会是能获得圆通？也是很难得到的。

第五个，空大。

若以空性观，昏钝先非觉，

无觉异菩提，云何获圆通？

主要是虚空藏菩萨，他依靠空大而获得开悟。

如果我们以虚空来观的话，虚空它虽然是一个无为法，但是它有昏暗、迟钝的本性，所以它的本体本来不是觉——它不是一种灵明的觉知，它是没有觉知

性的。

如果它无觉的话，那它跟菩提完全是异体了。

虽然有一些人，包括密法、显宗当中也是有，我们以前也讲过，观空性的时候，按照虚空藏菩萨的观法是很好的。但是作为初学者来讲，不是那么简单。并不是人人都观个虚空，看个虚空就能获得。有些人天天观虚空，反而可能烦恼更重，这种确实也是有的。所以说，这个法不一定马上能融入心。

所以观虚空的话，虚空它是一种无情法，它是另一种形式的无为法，那这样的话，观这样的异体，初学者怎么会依靠它能获得圆通？也很难得到的。

第六个，识大：

**若以识性观，观识非常住，**

**存心乃虚妄，云何获圆通？**

应该是弥勒菩萨，他观十方唯识而开悟。

如果以识的本性来观，因为“万法唯心造”，一切都是识的本性，它“非常住”——因为识，它生生灭灭，一会儿有，一会儿没有，这种妄想并不是常住的。

如果并不是常住的话，“存心乃虚妄”，我们存有观识这样的分别心，它是虚妄、不常有的。如果不是

常有的话，那怎么能获得圆通呢？也是很难的。

第七大，根大：

诸行是无常，念性元生灭，

因果今殊感，云何获圆通？

当时是大势至菩萨——《弥勒五经》当中专门讲大势至念佛圆通法门，他主要是念佛，以信根、以念佛根来开悟的。

“诸行是无常。念性元生灭”。一切诸行它没有固定的、没有恒常的，它是无常的本性。所以念佛的这种本性，它是生生灭灭的。

我们念“南无阿弥陀佛……”，这个法主要以净土法门为主。

“因果今殊感”，念佛是无常的，而它的果应该是恒常的，这两个完全是不同的。不同的话，那怎么会是能获得圆通？

我们很多人刚刚修完净土法门，这里说不能获得圆通，可能缘起不好，下面再讲一点。

意思是说，因和果完全都是不同的，那么这样的话，怎么会是能获得圆通呢？

以上是圆通的二十四个法，都一一讲了，对初学者而言，这些都不究竟，当然从法的角度来讲都是非

常殊胜。对有些利根者来讲，也是可以证悟的，并不是说我们现在所有的人都不能开悟，不是的，现在也是有很多开悟的人，利根者是非常多的。

下面文殊菩萨讲：

我今白世尊，佛出娑婆界，

此方真教体，清净在音闻！

欲取三摩提，实以闻中入，

文殊菩萨说，我今天陈白世尊释迦牟尼佛：佛陀您出世于我们娑婆世界当中，这样以后，这里有了真正佛教的教体，这个清净、完整的教体在“音闻”当中，声音和听闻当中。

现在我们也不是讲闻思很重要。上面的这些因缘对后学者来讲不是那么容易，但是佛陀出世以后，真正的教体现在清净的住在这个世界上，主要存在于音闻之中，所以我们听闻佛法和音频还是很重要的。

也特别感谢道友们，我这边的话，虽然可能有些时间比较长，好多道友说：“某个地方工作很好，时间也是很短，待遇也是很不错，也经常见得到某某大师们。我们这边呢，时间那么长，相关的人见都见不到，碰都碰不到，我们都要走了。”

走的话，我也没事，也不要紧。确实你走了也好，

待着也好，以前都是有功劳、有苦劳的。每个人都是发心特别不容易，不管音频也好，视频也好，文字也好，我也是辛辛苦苦。做这些的话，也许后人有一点点利益，也许没有利益，即使没有利益，损害是没有的，也特别感谢。

所以这里也是讲，清净的佛教在声音的听闻当中。

“欲取三摩提”，如果你想获得三摩提，实际上就是从听闻当中入手。

再讲一个颂词，今天我还是想再讲一下。

离苦得解脱，良哉观世音！

于恒沙劫中，入微尘佛国，

得大自在力，无畏施众生。

非常奇哉，大慈大悲的观世音菩萨，他能让无量的众生离开痛苦，获得解脱。

“良哉观世音”，特别好，或者特别奇哉，伟大的观世音菩萨，令很多众生离苦得乐。

那么这样的话，在恒河沙劫当中，入于微尘数的国土当中获得自在，将前面讲的十四种无畏布施给众生。这是观世音菩萨的伟大。

文殊菩萨对他的法友观音菩萨一直很赞叹。不像我们有些金刚道友，说这个不对，那个不对，不是这

样的。我们以后的话，道友们也应该，不管怎么样，都是金刚道友。金刚道友的话，是像金刚一样的道友，不是像水泡一样，今天关系很好，明天就互相很那个的。

我们娑婆众生，有时候很简单的一个事情，人们觉得特别大，特别痛苦。我经常觉得，如果心眼比较大的话，事就比较小，事小；心眼很小的话，什么事情都大。

所以非常重要的一些，对待金刚道友、对待金刚上师、对待利益众生、弘扬佛法，这些方面大家应该重视起来，茶余饭后说这些事情。不重要的、鸡毛蒜皮的事尽量少谈、少做、少争论。这是我们修行人最主要做的事。

今天讲到这里。

## 第六十九课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们继续学习《楞严经》。

这个《楞严经》，前面也说过，跟其他的一些经典或者论典有点不同，它的词句稍微有点难懂，整个

逻辑跟其他佛经的思辨方式稍微有一点差别。在这种情况下，可能有些人《楞严经》不是很听得懂，就不听了，可能会有这种情况。

但不管怎么样，如果刚开始听了，希望大家都好好的学完。因为它是非常有加持的一部经典，很多语言都特别特别打动人，对自己当下很有触动。但有时候，可能我们现在因为年龄的原因，讲完了以后忘了很多。不知道你们听完了以后怎么样，如果记性好一点，可以再三去分析。

我也希望我们讲考班的这些道友，你们智慧各方面还是很不错的。这次的《楞严经》，希望你们也是，每天的课，哪怕没有找到别的人，自己对自己讲一遍也是可以的。自己辅导——自己念一遍，自己辅导一遍，也是有功德的，观想非人和其他众生，还有你自己。

因为我们前面一直辅导，但今年因为我长期在那边讲，有点不现实，我也没办法。本来想讲考班的人，通过视频来，但也担心会不会出现一些违缘。你们自己最好每天都记录。以前讲考班的时候，大家都拿着笔，在法本上一直有各种不同的记号，不知道现在有没有？如果没有，说明没有像以前那么重视，听课的



时候一定要重视起来。

前面文殊菩萨讲了二十四种圆通对利根者来讲是非常好的，但对初学者来讲，不一定依靠这些来证悟，所以一一地否认。这个否认，对我们来讲也是敲警钟。我们每个人不一定依靠一个法门马上能通达，需要一定的因缘才能开悟。

之后文殊菩萨开始赞叹观世音菩萨，讲到耳根圆通的功德，这些道理跟前面的二十四个法有所不同，下面主要讲这个内容。

昨天讲观世音菩萨在这个世间是非常了不起的，今天继续讲观世音菩萨的功德。

**妙音观世音。梵音海潮音。**

**救世悉安宁。出世获常住。**

这里说到，观音菩萨他因为讲经说法不停滞，一直在不同所化众生面前讲经说法，所以叫“妙音”。

“观世音”，在这个世间当中，寻声求苦——有了求救，观世音菩萨从来都不会置之不理，一直救苦救难。

“梵音”，观世音菩萨所说的妙法清净无垢，没有任何杂染。

“海潮音”，他任何时候都不会失时，不会错过

时间，随时都会度化众生。

这里有四种音，妙音、观音、梵音和海潮音。记得《妙法莲华经·普门品》当中也是说：“妙音观世音，梵音海潮音，胜彼世间音，是故须常念！”前面两句与这里一样，后面“胜彼世间音，是故须常念”，必定会胜过世间任何的音，所以观音菩萨的名号，我们经常要念。有些说观世音菩萨具足五种音，有些说是前面的四种音，这样的解释方法也有。

不管怎么样，观世音菩萨也好，佛陀度化众生的智慧从来也是没有过时，这是很关键的。我们以前也是引用过《毗奈耶经》：“假使大海潮，或失于期限；佛于所化者，济度不过时<sup>431</sup>。”假使说大海已经离开了海浪，但是这个一般是不可能的，而且它失于期限——海潮是定时的，不会因为某个原因耽误时间，或者不会出现，没有这样的。即便有这种情况，佛陀度化众生的时间也不会过时。

《毗奈耶经》还说过<sup>432</sup>：“如母有一儿，常护其身命；佛于所化者，愍念过于彼。”跟前面应该是相

---

<sup>431</sup> 《根本说一切有部毘奈耶（第9卷）》：“假使大海潮，或失于期限；佛于所化者，济度不过时。”

<sup>432</sup> 《根本说一切有部毘奈耶（第9卷）》：“如母有一儿，常护其身命；佛于所化者，愍念过于彼。佛于诸有情，慈念不舍离；思济其苦难，如母牛随犊。”

同的。就像我们世间的母亲，有一个儿子，她常常守护她孩子的身命，那么佛陀度化众生的这种悲悯远远超过她。

观音菩萨也好，佛陀也好，其实悲悯众生的这种怜悯心远远超过世间我们现在独生子女的母亲呵护孩子的心，远远超过。

所以这里说，观世音菩萨具足这四种音，因此他会救护世间的这些众生，让他们暂时或究竟获得各自所希求的安宁果位。

“出世获常住”，这种安宁的果位并不是一直在人天的快乐当中，而是让他们超越世间，获得常住不灭的正行果位——超出世间，获得出世间真正的常住涅槃的果位。

这是对观世音菩萨的一种赞叹。

下面会讲，其实耳根具足“三真实”，圆真实、通真实、常真实。跟前面其他的根或者其他的识，包括七大，这些都是完全不同，主要说明这个。

我今启如来，如观音所说，

譬如人静居，十方俱击鼓，

十处一时闻，此则圆真实。

观音菩萨的耳根具足三种真实，第一个真实是什

么呢？

文殊菩萨说，我如今祈求如来、佛陀、释迦牟尼佛，就像观世音菩萨说的一样。他前面已经举过这个例子。

就像一个人，他不住在闹市当中，而是住在一个非常寂静的地方。如果东南西北四方、四隅、上下——也就是十方在同一个时间发出敲鼓的声音。这十处的声音，在同一个时间当中都能听到，那么这就是圆真实，耳根已经圆满了这种真实。

所谓的这些圆满，应该是四方、四隅、上下——从方向方面讲，不管是哪一个方向，耳根它完全能听到。如果是其他的根，肯定不具足这个条件。眼睛的话，对着的那个方向可能看得到，舌根、鼻根、身根只能接触才能起作用，如果没有这样，比如说鼻根、眼根，十方当中出现它的对境，它根本就没有办法，所以它们是有缺陷的。

耳根为什么叫圆通根？它是圆满的；下面讲通达的，圆通，耳根跟其他不同。这叫圆真实。

接下来讲通真实：

目非观障外，口鼻亦复然，  
身以合方知，心念纷无绪。

这个《楞严经》如果把眼、耳、鼻、舌、身，五根直接讲的话，比较好懂。本来是眼根，它写成“目”；本来是舌根，写成“口”。当时可能为了文字不重复，特意这样翻译的，这样让读者不是那么系统性地了解它的意义。

眼根“非观障外”，没有障碍的对境它可以看见，障碍以外的，比如说墙壁以外的东西，或者是山外的这些对境，不是它的境界。

眼根有了障碍，根本看不到，哪怕中间有一块布也看不见。以前我们上课的时候，男众女众之间就拉一个红黄色的布。当时我们也是专门研究高低是什么样的，颜色是什么样的好，那个小经堂里面，专门商量研究，这样男众女众都互相看不到。现在好像人太多了，可能也没有这个违缘，所以只是中间拉一个线，这样就可以了。以前在显密经堂、国际学经堂当中都是专门拉一个红黄色的布，有了布以后，眼睛有了障碍以后就看不到了。

“口”是舌根的意思。舌根和鼻根也是一样的，中间有什么障碍，舌根就没办法尝到，鼻根也不可能嗅到。

身根是和合以后才能了知触觉。

有些说这里的次序稍微调一下<sup>433</sup>，比如说身根、口、鼻，但不调也是一样的。

意思是说，舌根和鼻根是一样的，观障碍外它就得不到。身根也是，障碍外的肯定得不到。而且身根还要亲自给它和合、接触，包括衣服，所触的对境接触以后才能得到。

“心念纷无绪”，意根它是各种分别念，它无有头绪，不确定的。

我们前面也讲了，因为意识当中显现的东西比较多，不是那么容易控制。所以说意根所显现的并不像耳根一样，它有特别特别多的东西，因此没办法像耳根在同一时间当中全部得到。

大家都知道，我们心里想这个、想那个，如果想一个的时候，其他就没办法容纳。我们经常说：“我只有一个相续，没有两个相续。”只有一个相续的话，心里面只能容纳一个法，不可能有两个法同时存在。像耳根，十方的声音同时都可以，但心里面的话，十方的人、十方的法就没办法同时去想，没办法的。

下面讲耳根通真实：

---

<sup>433</sup> 传灯法师《圆通疏》卷六：“孤山曰口鼻身俱合中知。若将身以合方知句居口鼻上其义方顺。盖语倒耳。”

隔垣听音响，遐迩俱可闻，  
五根所不齐，是则通真实。

耳根“隔垣”，隔了院墙，也能听到外面的音响。

当然隔音特别好的话，不一定听得到。但像我现在住的，关了门，关了窗户，拿一些白色的布、灰色的布，还是听到外面“嘟、嘟嘟嘟、嘟、嘟嘟嘟”。这是因为耳根圆通的原因。我听到这些是很开心、很幸福的事情，不应该不开心。如果是眼根，拿个布就没办法了。

而且“遐迩”，远的、近的同时都可以听到。

很远的地方，我这里大概四五公里地方的声音都听得到。旁边一个屋子里面有好多托管的学生，他们的玩具声音也能听得到。这就是耳根的功德。

“五根所不齐”，其他五根就没有像它这样齐全，根本没办法在同一个时间当中，所有的对境现前都能接受，没有这样的。

所以这叫做什么呢？通真实。它在整个对境当中是互通的，跟其他几个不同。

我们那天讲的时候，“是不是耳根和眼根差不多？”可能有这么想的。但是实际上确实不同，文殊菩萨这样一讲，原来我们的耳根还是很重要的。

确实我们有耳根还是很幸福的，不然耳根越来越不好，到后面听法就很难。以前法王在世的时候，有一些老喇嘛经常说：“唉哟，如果眼睛没有没事，只要收音机里面听得到法王讲的课，这个没有特别可惜。宁可没有眼睛，宁可没有脚，都不愿意听不到上师的金刚语。”有些当时这样说过。

所以说有了耳根，我们也应该欢喜。有些道友可能身体不好、心脏不好，但大家都能听得了法，这也是很重要的。但再过一段时间，尤其像我们这个年龄，人到了一定的时候，好像耳根越来越不好，包括我的同龄人、同岁的这些，好多都是，旁边说话的时候基本上听不到。如果大声说听得到，小声就听不到。所以随着年龄的上，耳根肯定会越来越钝。

所以我想，现在有闻法机会的时候，自己也算一算自己的年龄，你还能听多少年？一般来讲，可能到了60岁以上，70岁的时候，耳根就不好用了，大家也应该清楚。

耳根圆通，前面圆真实已经讲了，刚才是通真实，跟其他不同的差别在这里。

还有第三个，耳根有常真实：

**音声性动静，闻中为有无，**



**无声号无闻，非实闻无性。**

一般来讲，音声的本性是什么呢？它有动和静两种，动的时候，发出声音能听得到。静的话，我们听不到。一般安静的时候，什么声音都没有嘛。

动和静，通过听闻才能发现。动的时候，是有的；静的时候，是没有的。我们很多人都是这样认为的。

“无声号无闻”，很多凡夫人，或者我们众生认为，没有声音是“无闻”，没有闻性。

无声说没有闻性，因为没有听到声音，所以没有闻性。实际上是不对的，没有听到声音不一定没有闻性，闻性还是存在的。

“非实闻无性”，并不是真实闻性“无性”，不存在，闻性一直是存在的。

我们什么声音都没有听到的时候，只不过是闻性在你面前没有现前而已，实际上它从来没有离开过。

怎么没有离开过？下面会讲：

**声无既无灭，声有亦非生，**

**生灭二圆离，是则常真实。**

声音没有并不是灭了；声音有的时候，并不是因为闻性产生了。

我们可能认为，声音没有可能闻性也没有，声音

有了，如果有闻性，那个时候可能产生了。实际上并不是这样的。当声音没有的时候，并不是灭了。有的时候，并不是声音产生了，不是这样的。

本性上的话，“生灭二圆离”，生和灭这两者实际上已经离开了——我们经常说的无离无合。

在闻性上面讲，你听不到并不是已经灭了，你听到的时候也并不是已经产生了，生和灭早就无离无合了。

这叫做常真实。

声音层面来讲，我们可能觉得听到的时候是有声音了，闻性也可能有的。没有听到的时候，没有声音了，可能闻性也没有了。可能这样认为的。但实际上无论外在的声音听得到也好，听不到也好，闻的本性是一直存在的。

以前我们上师如意宝在大经堂里面讲课，法王在上面，有时候喇叭不通，听不到。当时修电线的喇嘛们特别特别着急，又害怕法王。法王说：“怎么了？好了没有？好了没有？”法王有时候问：“听不听得到？”下面的喇嘛说他们听得到，但是有些调皮的喇嘛说“听不到、听不到”。法王说：“听不到你怎么会给我回答呢。”哈哈。

以前法王在大经堂里面，就像我昨天那样嘛，我说：“为什么下面的人听不到？”那个时候我们发心人员有一点着急，但是也没办法。发心人员心要宽一点，不能因为小小的事情一会高兴、一会快乐，对吧？这叫做常真实。

圆真实、通真实、常真实这三个，我们的耳根跟其他不同，它有三大真实的特征。

纵令在梦想，不为不思无，  
觉观出思惟，身心不能及。

耳根跟其他有不同，什么样的差别呢？

纵然你在做梦，在梦里面显现各种各样现象的时候，“不为不思无”，这个时候并不是“不思”，不是没有分别念就没有闻性了。不是这样的。

一般来讲，我们做梦时候，其他的五根已经内摄，内摄的时候，外面的分别念没有了。外面的分别念没有，是不是闻性也不存在了？不是这样的，闻性一直存在的。

怎么存在呢？“觉观出思惟”，那个时候的“觉观”，明觉的闻性，它超出了思惟、分别念的状态。

“身心不能及”，包括眼根、舌根、鼻根、身根其他四个根，还有意根，都不能跟它相比。

比如说你在做梦，旁边有人舂米，你不一定马上知道是舂米的声音。但是依靠这种声音，你会误认为有人在那里敲鼓，有这样的感觉。说明什么都没想、做梦的时候，耳根是一直存在的。

还有，正在做梦、睡觉的时候，如果旁边发出声音，会马上醒觉过来。如果耳根不存在，怎么喊也不一定醒过来。所以通过做梦的方式来讲，耳根也是与其他不同。

有时候看眼根这些有比较相同的地方，不同的地方是什么呢？比如说闭着眼睛，如果你在眼睛的对面弄个什么东西，它不一定看得到。鼻根和舌根的对面也对应的放一些，也不一定。相比之下，耳根有敏锐度，它能接受。

所以说在睡梦的时候，表面上看起来好像什么分别念都没有，但实际上闻性一直是存在的——超出思惟、分别的闻性一直在，它跟其他的有色根和无色根——有色根是其他四个，无色根是意根，完全都是不能相比的，这个意思。

今此娑婆国，声论得宣明，  
众生迷本闻，循声故流转。

今此娑婆世界的国土当中，实际上这些众生的耳

根是比较利、比较敏锐的，可以听到各种声音。

而且在这个娑婆世界当中，“声论得宣明”，依靠声音，包括佛说的也好，其他大德说的也好，或者说我们世间的各种声音，“得宣明”，能宣传、能发明、能了达、能明白很多的道理——依靠声音知道很多的道理。

但是凡夫众生非常可怜，他们比较愚笨，本来具有的这种闻性没有原原本本的认识，反而迷惑了。迷惑以后，逐渐逐渐出现各种取舍、执着。通过声音没有认识到闻性，反而流转于三界轮回当中，也是很可怜的。

所以说我们在娑婆世界而言，本来有很好的机会，依靠声音，很多都可以开悟。

我们从历史上来看，上面讲到的二十五个法，大多数人可能依靠耳根开悟的。包括我们讲大圆满的时候，好多在上师传法的时候当下开悟，跟耳根有一定的关系。不仅仅光是观世音菩萨，很多都是通过听法，听到的这个法再自己慢慢去了悟。当然也有一些是看法本或者是观想传承上师开悟的也有，但很多都是传法的当下，我们看《藏密佛教史》的时候，很多历代的这些大德们，法传着传着，当下很多都虹身成就。

所以可怜的众生没有认识到当时的闻性，逐渐把声音认为是外在的实有法，对它进行执着，这样以后慢慢流转到轮回当中，一直没有解脱。

阿难纵强记，不免落邪思，  
岂非随所沦，旋流获无妄。

前面的偈颂是对佛陀请求的，接下来是文殊菩萨对阿难，他的金刚歌里面，阿难出来了。

阿难，纵然他的记忆力非常强。

他过目不忘，记忆力非常非常好，有不忘陀罗尼，很多佛陀的法都是他结集、记录的。

虽然他过目不忘，记性也是非常好，但因为没有去修行，没有去内观，这个原因，不免落入“邪思”当中，没办法脱离邪知邪见和邪分别。

“岂非随所沦”，难道不是随着外境——是不是听到摩登伽女当时唱了歌，电影里面是在河边唱歌，有好几个《楞严经》的电影。或者说他看到的色法，随着外境沦落。

“旋流获无妄”，“旋流”，就是反闻，如果他反观闻性，就会获得无有虚妄的境界。

阿难他当时所听到的这些法，他并没有随着法义而去。因为阿难尊者他在不同的佛陀面前记的法是特

别多，但是他认为每一个法都是不同的，这个佛讲的是这个，那个佛讲的是那个，他看成是不同的法，他就很难反过来内观。

其实我们听闻佛法的时候，这个也是很重要。比如说不同的论典，学俱舍，学中观，里面讲很多；不同高僧大德的言教也有不同的传承，如果我们自己的根性不太好，这个讲法是这样的，那个讲法是那样的，一直把他们分开，没有内观。

当时阿底峡尊者来的时候，也是问宝贤译师。刚开始问的时候，显密所有的法他一口气讲出来了。阿底峡尊者说你这样的班智达在藏地，我来是没有必要的。后来问这些是怎么修的？宝贤译师说是各自修，早上声闻殿里去修，中午菩萨殿里去修，晚上密宗殿里去修。他的闭关房条件很不错的，他到三个殿堂里面这样修的。

阿底峡尊者说那就错了，大译师错了，我还是有必要来，因为所有的法都是在一座上内观而修，这样才能成就。

我们很多人闻思的时候也是，听小乘、大乘，听密宗、显宗，修的时候都没有全部在心上修。如果这样，很难获得无妄的真心。阿难也是一个比较典型的

例子。

阿难汝谛听！我承佛威力，  
宣说金刚王，如幻不思議，  
佛母真三昧！

文殊菩萨下面针对阿难说的：

阿难你好好地谛听！我今天依靠佛陀的威神力，  
他的加持力，给以你为主的这些众生宣说几个三昧定。

一个是金刚王三昧定，还有如幻不思議三昧定，  
还有佛母三昧定，有三个三昧定，很多注释里面这样  
讲的。但是《指掌疏》<sup>434</sup>把这几个分开：金刚三昧定、  
如王三昧定、如幻三昧定、不思議三昧定、佛母三昧  
定，总共是五个。

“金刚”，任何烦恼都不会摧毁，叫金刚三昧定。

“如王”，如国王，能制伏一切、降伏一切烦恼  
魔的三昧定。

“如幻”，修和不修无有差别，就像幻化，显现  
和不显现实际上没有差别的三昧定。

“不思議”，超越了语言和思维的境界、不可思

---

<sup>434</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“略具五名。一曰金刚三昧。谓以此断惑。无惑不断故。二曰王三昧。谓以此降魔。无魔不降故。三曰如幻三昧。谓依此修行。修即无修故。四曰不思議三昧。谓依此显理。理绝言思故。五曰佛母三昧。谓依此成佛。佛无不成故。具此五义。名真三昧。”



议的三昧定。

“佛母”，一切诸佛都是依靠佛母，或者般若法来成就的，这样的三昧定。

这五个真三昧定，这是《指掌疏》的解释方法。《指掌疏》的话，你们学《楞严经》的时候看看也比较好。我们好像前面也讲过，当时章嘉国师翻成藏文的时候，实际上有一个叫做庄亲王，他在清朝是有一定威望的人，他帮忙翻译的。当时有一个通理法师，他是很了不起的大法师。他研究《正脉疏》，自己花了二十年的时间写下了《指掌疏》。《指掌疏》的意思就是把所有《楞严经》的教义像庵摩罗果放在手掌当中一样，一目了然——《指掌疏》是把《楞严经》的所有道理放在手掌里面，看得清清楚楚，这样一个注疏，这个意思。就像我们法王的《手中持佛》，把佛陀持在手中。

好多大德可能对自己所造的这些论典非常有信心，可能因为这样的原因。他经过 20 年研究和学习而造的，应该这部论典还是比较可靠的。它解释的《楞严经》，好多语句比较好懂，与最前面这些大德的注释相比较起来比较好懂一点。以后需要参考的话，我建议《指掌疏》比较好。

那么，这里面分了五个三昧定。其他有一些大德把它分成了三个三昧定，都有。

汝闻微尘佛，一切秘密门，  
欲漏不先除，畜闻成过误。

文殊菩萨对阿难说，你听闻很厉害，广闻博学：你已经听闻过微尘数佛陀一切秘密的法门。

我们前面《法华经》当中也是讲过，大家可能记得。当时佛陀说，我跟阿难实际上是同时发心的，当时在空王如来面前发心。但是阿难因为他喜欢多闻，在微尘数的佛陀面前一直不断地听闻，我开始内观修行。

所以佛陀早已经成佛，阿难可能最后还是得了一个初果，是吧？我们《楞严经》前面讲过，他得了一个初果。

文殊菩萨也说，阿难你跟释迦牟尼佛一样，刚开始是一起发心的，但是佛陀早已经成佛了，而你听闻了微尘数佛陀的一切秘密的法门。

秘密的法门，非常深奥、甚深的法，如果甚深的法听的话，浅的法就更不用说了。秘密的意思还有互为秘密，比如说这个佛讲的密法，那个佛的法门当中没有提，互为秘密的这些法。所以阿难的话，在这么

长的时间当中，在这么多如来面前听了各种各样的法。

我们有些道友，只要是密法就到处都去，东南西北——有个灌顶就去，听个密法，都会去的。一说显宗，把收音机关掉，人也根本看不到，来都不来。一说密法，好像他有天耳通一样，马上就知道了，马上就现前，就像孙悟空显现在唐僧面前一样，“呜”，马上出来了，一讲密法就来了。

可能阿难也是这样的，在各种如来面前，这里不一定是密法，这些甚深的法全部都听过，特别多的如来面前，从广闻博学层面来讲，阿难是非常厉害的。

但是你的“欲漏”，欲界有漏的法，六根缘六尘这样攀缘的烦恼，如果你没有先把它断除，“畜闻”，你积累的闻慧，非常多、广闻博学的这些知识全部积在一起。

我们有些道友也不算很多闻。现在我们藏族的有些堪布堪姆，确实他们引用的教证还是很丰富的。以前藏地的有些大德应该真正是广闻博学。我们还不算很广闻，但是我们也听得有点多，但是没有内修，成了过失的因。包括阿难，听了这么多法，但后来出现摩登伽女的时候，所有的这些都没办法用上。

“成过误”，所以你积累的闻慧，最后成了过错

和失误。

其他的阿罗汉、菩萨全部都开悟了，阿难一直在那里等着，一直想开悟。他想开悟的心是很切的，尤其在释迦牟尼佛面前更有这种感觉，很切，但一直悟不了。

我们有一些道友也是很想开悟，特别特别着急，“怎么还不悟啊？”其实我们学的时间是很短的，你小的时候可能也没有学，不知道前世学了没有，年轻的时候一直漂泊，没有学，现在这几年当中学，今年想马上开悟的话，可能也没有那么简单。

大家也不要特别着急，对吧？着急也没有用，路特别特别远的话，你再这么着急——有些开车的司机，路很远的时候他就拼命地跑，但是这个时候有翻车的危险性。

所以说，我想一定要循序渐进、次第的修。

**将闻持佛佛，何不自闻闻？**

“佛佛”，前面的“佛”是佛陀，后面的“佛”是佛法。在无量微尘数的佛面前，你一直不断地听闻和受持佛的这些教法。

“何不自闻闻？”前面的“闻”是耳根，后面的“闻”是闻性。你为什么不用自己的耳根来观自己的

闻性？

你一直听、听、听，听佛陀的法，但是缺少一个东西，就是内观。如果你没有这样，多闻也是没用的。

《华严经》里面专门有一品，叫做《菩萨问明品》，里面有很多的“多闻亦如是”。还有“如人水所漂，惧溺而渴死，于法不修行，多闻亦如是。”下面还讲，如果吃的美味佳肴放在前面，不吃也是没有用，多闻也是一样的。如果帮别人数珍宝，但是你自己一个都没有，多闻亦如是等等<sup>435</sup>，有好多这种意思。

所以我们在座的各位，我们也不要认为自己广闻博学，不用这么想。前辈的这些大德不用说，可能与现在我们学院当中有些堪布堪姆的闻慧比较起来，我们也不算什么多闻。

那我们是不是一点都不用闻？也不是。这里也并不是否认广闻。我们的闻不叫广闻，你用自己的手指头可以算得出来，你学了几部大论？学了十几个论典、

---

<sup>435</sup> 《大方广佛华严经（第13卷）》：“佛子善谛听，所问如实义，非但以多闻，能入如来法。如人水所漂，惧溺而渴死，于法不修行，多闻亦如是。如人设美膳，自饿而不食，于法不修行，多闻亦如是。如人善方药，自疾不能救，于法不修行，多闻亦如是。如人数他宝，自无半钱分，于法不修行，多闻亦如是。如有生王宫，而受饑与寒，于法不修行，多闻亦如是。如鞞奏音乐，悦彼不自闻，于法不修行，多闻亦如是。如盲绩众像，示彼不自见，于法不修行，多闻亦如是。譬如海船师，而于海中死，于法不修行，多闻亦如是。如在四衢道，广说众好事，内自无实德，不行亦如是。”

二十几个论典都不算什么广闻。你看现在的世间人，我那天看到一个企业家，他好像说一年当中看了 800 本书。与这些相比较起来，我们也并没有特别的广闻。

基本的听闻没有的话，恐怕所修的道理也不一定知道。但是如果我们太广闻，一直不内观的话，跟阿难一模一样了。很多方面因缘具足的时候还是要实修，而且我们现在边听闻边实修，学会内观，这肯定非常有意义。

闻非自然生，因声有名字，  
旋闻与声脱，能脱欲谁名？

所谓的闻并不是自然产生的，我们的闻并不是自然而产生的，或者说我们的耳根并不是自然而产生的。

为什么呢？依靠声音才有了名称。什么名称？有了外在的声尘，要接受声尘，用什么来接受呢？就是用耳根来接受——有了声尘，才有了闻的名称。

如果你是“旋闻”，不随着声音跑，内观闻性的本体，这样的话，“声脱”，把声尘脱离开，自己的内在不随着外面的声尘跑。“能脱欲谁名？”能解脱的声尘，以谁来命名的呢？

实际上我们知道，所谓的耳根是依靠声音来命名的。但是这种声音如果没有去寻找外面，用自己的闻

性来命名，内观闻性一定会获得解脱。就像我们世间的水变成冰，冰的时候水的本性一点也没有了，但如果把它融化成水，跟原来的水一模一样，这个时候冰的名称也没有了，已经解脱了。

### 一根既返源，六根成解脱。

如果一个根，耳根通过内观的方式来“返源”，或者说回到了自己本来的本体当中，因为六根互相连带的关系，六根都成解脱。

一法空，万法也是空的，他们有一种连带的关系。耳根已经解脱的话，其他的根全部都会获得解脱。

见闻如幻翳，三界若空花，

闻复翳根除，尘销觉圆净。

如果耳根已经圆通，那见闻觉知其他所有的根带来的这些现象，就如幻化、如梦境、如眼翳，没有一个是真实的。

三界就像空中的鲜花一样，这个时候“闻复”，闻性旋复，所有这些虚而不实的、眼翳，全部都得到根除。

那么六尘全部消灭，圆满的觉性自然而然现前。

其实通过一个耳根，所有的六根都通达，所有六根通达，外面的六境暂时全部都看成如梦如幻的显现、

虚而不实，最终本来清净、圆满，全部都变成这样的果位。

净极光通达，寂照含虚空，  
却来观世间，犹如梦中事。  
摩登伽在梦，谁能留汝形？

刚才讲一切圆满到了最高境界的时候，“净极光”，这种非常清净、光明、远离一切戏论、极为清净的法，它就通达了。

“寂照”，“寂”指的是“深寂离戏光明无为法”，甚深寂灭的意思。“照”是明了，现空无二，它能包含虚空。

这个虚空是一个单空，佛陀的大智慧、大空性它是包含一切的。

这个时候，你反过来观世间，就像梦中的事一样，暂时来讲没有一点真实。

就像我们学《入中论》，学到了中间的时候，全部都是如梦幻泡影。

这个时候，摩登伽女也是在梦中。

那个时候，摩登伽女也是梦，当时念的咒语也是梦，她的母亲也是梦。你特别害怕，跑的话也是梦。

如果全部是做梦，谁能留得住你？



你被关起来，特别害怕，求佛陀的加持，这些都是没有的，其实是一场噩梦。我们有时候做了噩梦：“哎呦呦，原来是一场梦！”如果真正通达这些道理的时候，实际上我们现实当中的一切都是一场梦。

如世巧幻师，幻作诸男女，  
虽见诸根动，要以一机抽，  
息机归寂然，诸幻成无性；  
还有一个比喻。

就像世间善巧的幻化师，他幻化出各种各样的男女。

虽然见到这些根也在动，人也在动。

好像叫皮影戏，外面有一些线，在一块布面前显示各种各样的影像，唱戏。像这个一样的，幻化师能幻化出各种各样的现象。

“要以一机抽”，最关键的，如果一个机关动摇了，抽掉了。这样的时候“息机归寂然”，幻化的像全部都归为寂灭，幻化全部没有了。

《虚幻休息》里面这些道理讲的应该很清楚，包括我们现在电影电视也是一样的，遥控器上面开关一按，所有外在的影像都看不到了，不显现了。幻化也是这样的。

六根亦如是，元依一精明，  
分成六和合，一处成休复，  
六用皆不成，尘垢应念销，  
成圆明净妙。

六根也是一样的。本来依靠一个耳根，一个精明，跟如来藏无二无别——耳根通达的话，全部都可以了。

但是如果没有通达，凡夫人来讲，把一个精明慢慢分成六个，六和合。

“一处成休复”，六个和合当中，如果让其中一个根“休复”，回归本原。

就像耳根一个根，如果恢复到原来的本性当中，那么六根的妙用都不能成立。

在那个时候，“尘垢应念销”，所有外面的六尘，内在的六识，所有的这些垢染当下消散。

那个时候，成就圆满、光明、清净、微妙的真性。

**余尘尚诸学，明极即如来。**

那个时候，剩下的有些尘——如果没有全部消完，还有一些客尘，这个称之为有学地。从一地到十地也好，或者说是从有学，还没有到阿罗汉果位之前。

“明极”，最后所有的尘垢全部都已经销了，已经到了最顶点的光明，这个时候已经成了如来。

好，讲到这里。

## 第七十课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们继续学习《楞严经》。

《楞严经》的话，现在应该是一半多了，后面部分的话，大家也要认真地去学习。

我听说今天开始，以前参加讲考的那些人也是到现场去，完了以后也继续讲。这个非常好，不是我安排的，不知道你们听到的是不是我安排的。

但是我还是很随喜，因为我还没有想到。我想现在天气也冷了，可能你们不一定有勇气，但如果你们能去的话，当然也是很好的。前面基本上都没有间断，只是落了几堂课，到时候可以再纳入你们的讲考当中，也是可以的。如果这样的话，我看明天以后，如果可以的话，我也看一看，或者是什么样也可以，各方面因缘具足的话，因为大家有一个真实感的话，也比较好。

也不算特别冷，我们学院最冷的时候是三九，离现在还有一个多月，接近两个月。所以说，现在应该

也不算很冷。在这个时候，如果为求法苦行是非常好。

希望大家也应该一如既往、踊跃地去讲，或者说闻，这样的话非常有意义。否则有时候我们光是听音频的话，好像跟现场的感觉有一定的差别，包括念诵很多，可能光听一个声音的话，当然利根者可能观闻性就开悟，但一般来讲也比较难的。

所以我想大家一定重视起来，如果能重视的话，也是很好。因为我也很不容易，在这里给大家讲，然后你们也不是那么简单。如果大家都重视起来的话，它有一种气氛，有了气氛的话，也许能转变自己的心。

我那天也讲了，什么叫做加持？其实加持是依靠某种威力获得自己心的转变。比如说你去了学院，当下，好像你的心跟以往不同了，有所变化。你参加一个法会，好像当下，跟以前的心态和思惟方式有点不同。听到某个法师讲课的时候，有些意义上有新的领悟和开悟，这就是获得了加持。诸佛菩萨的加持也好，道场的加持也好，神山的加持也好，这些都是非常需要的。

所以我们在学的时候，大家有一种感应。有感觉的话，以后弘扬的话，这种缘起力注入你心的深处，以后就可以开发出来。以前不管是哪一个经和论典，

在上师面前学的时候非常有信心、欢喜心，后来不管自己看书还是给别人讲，会有这方面的信心，有这方面的兴趣。

所以我那天也讲了，我们现在的这些经典，可能在你们回去以后更重要，现在很需要的。从某种意义上讲，我们五部大论不知道到时候有没有弘扬的地方，但是这个跟我们文凭挂钩，现在也不能取消。但以后，包括教务这边，以后在汉地比较重要的一些经典，比如说《维摩诘经》、《金刚经》、《般若经》，还有《法华经》、《楞严经》，这些经的话，只要有弘法的机会，那些地方肯定是需要的。

所以我们以后在教学安排的时候，现在整个五论结构没办法改，但是同时我们可不可以有一些，怎么讲？可以给回去以后能弘扬的一些经典，创造一个这方面的缘起，我们开一些学习的经文班。五部大论也同样学，其他的一些经典也可以学习。因为如果同时的话，可能除了个别以外，每年的课程压力还是比较大，有一定的困难。

但我在想，以后，比如说想听《法华经》的话，谁有希求，我们这边可以安排讲的比较好一点法师。以后哪一个道场如果希求《楞严经》的话，我们将来

可以安排。比如说有些寺院它将来需要《楞严经》，我们现在在这里逐渐对未来的目标开始培养。现在世间当中有一些技术学院，它叫做定向培养。定向培养的话，毕业以后直接到那里工作，首先在学校里的時候基本上已经确定了。

我们这些经典在汉地将来可能有弘扬的机会。不过有时候看的话，确实现在这几年佛教越来越衰败。我们二三十年之前还算是可以的，不管在附近的一些区域也好，在大陆也好，很多地方听说有一些讲经说法的。这个《楞严经》也是一样的，古代传《楞严经》的人不计其数，非常多。包括近代有很多大德传过《楞严经》，比如说太虚大师，他有《楞严大意》。净老他也传过，他特别重视第七品。还有倓虚法师也讲过，他的音频也有，只不过他的口音比较重，而且音频的质量也不是很好。还有像南怀瑾大师，他应该在台湾讲的，他的声音稍微清楚一点；然后上宣下化上人，应该在万佛城传的，他的声音非常清楚，可能当时西方国家的录音设备比较好，记得他的声音是最清晰的。还有梦参老和尚，他比较近，他是监狱里面出来以后才讲的，声音比较清楚。还有印光大师，他也是《文钞》里面经常引用，包括学净土宗的人，也建议

先学《楞严经》。

尤其是圆瑛大师，明代的四大高僧之一，圆瑛，王字旁，英国的英。圆瑛大师他研究八年，先后讲了十三次《楞严经》。还有诸如此类的很多很多大德，近代很多人，这些人讲也好，造论也好，有很多的资料。

可是现在的话，确实是，我最近没有听说过在哪一个寺院里面、哪一个道场当中正在讲《楞严经》。也许是有的，有的话，非常少数。以前，大概上个世纪七八十年代，那个时候内内外外有一些高僧经常传法，包括净老，还有慧律法师，他们都在讲各种净土宗的经典，还有《六祖坛经》等其他的经典。

最近的话，大家也知道，各方面不算很乐观。按理来讲，现在虽然有些网络、有些方面不是那么方便，但是从某种意义上讲，现在比以前更方便、更有条件，众生更需要这些经典。最近也不算特别多，可能未来，很有可能越来越隐没，到一定的时候，可能连讲经说法的名称都没有……。因为未来的历史也会变，如果改变的话，那很容易的。所以未来众生的根基是越来越劣。

现在我们这个时代还算是可以的，有少数的讲经

说法，自己也是多多少少听过一些经典和论典，但是再过十年、二十年也不好说。原来有学会的时候，我也说过：“我们现在还是要好好地珍惜这个机会，不然的话，也许将来我们今天的生活变成了一个非常美好回忆的对境。”后来果然出现了这样的事情。我们《楞严经》刚开始讲的时候，那么多人听，现在，像我的话，只有当场一两个人听。所以说变化是非常快，将来不知道变成什么样，很难说。

但不管怎么样，我希望我们的法师们应该要有信心，要做好各方面的准备，大家要有将来弘扬的一个心态，即生当中如果没有机缘，那来世弘扬《楞严经》。

《楞严经》真的很厉害，为什么呢？可能佛陀的任何一个经典当中，有佛陀最出名的那些弟子，依靠这些教义来成就，到目前为止很少，也许可能有的。下面所讲到的什么恒河沙数、无数的人获得了阿耨多罗三藐三菩提，这些我们暂时不说。只是我们知道的，像富楼那尊者、周利槃陀等，佛的十大弟子为主的很多都是依靠这样来证悟的。所以，我想《楞严经》为什么这么出名，也是有原因的。

但是现在我们正在学习的时候，大家要有一种信



心，有了信心以后，才能学的好。这个道理在这里说一下。

我们现在继续讲。

文殊菩萨之前一直提到，如果通达了耳根的本性，那么其他的六根也好、六识也好，或者七大也好，或者说五根，这些就很容易通达、圆融。那个时候一切法的显现就像如梦如幻一样，昨天前面讲到这些道理。

然后文殊菩萨继续以偈颂的方式来讲：

大众及阿难，旋汝倒闻机，  
反闻闻自性，性成无上道，  
圆通实如是。

“大众”，在座的天龙八部，还有人非人等当时无量的大众，还有阿难尊者。

“旋汝倒闻机”，旋复或者回旋颠倒的闻机。

因为我们凡夫人，现在是颠倒的闻机，圣者的话是非颠倒，并且通达闻性。

如果颠倒的闻性旋复过来，“反闻闻自性”，反观、内观，内观以后闻自己的本性。

“性成无上道”，这种闻性可以成无上道。

这个时候，“圆通实如是”，我们前面讲了圆通，这里讲，圆通就是这个样子。

有些人问，到底闻性是什么？

实际上，闻性就是听到外在的声音，但是我们凡夫人随着外面的声尘而转。而文殊菩萨和观音菩萨，他们听到的时候，不在声尘上面转，应该是闻，反观自己。

比如说我听到某个声音，我不去取“这是动听、不动听，好听、不好听”，我不去观它。应该听着：“这个闻到底是什么呀？这是依靠耳根而听的，耳根到底是什么呀？……”我们现在从没有开悟的角度来讲，有能观、所观，或者是能闻、所闻，但是这样内观的时候，不是在所闻上开悟，应该在能闻上，能闻的耳根上开悟。

能闻有两种，一个是耳根，一个是想听的这种作意。不是在作意上，也不是在外面的声尘——我们因明当中，根和根识，外面的声尘叫所缘缘，耳根叫增上缘，还有等无间缘、近取因，有好多因缘。

在这里，主要是根上已经开悟、根上已经通达，不随外境转。从耳根它自己上面去转的时候，耳根无所得，耳根的对境，声音无所得。那么，听者想听的心，也是在当下开悟，这就叫做内观，这实际上就是明心见性。

我们经常提到见性，其实见性，有些是依靠心观心得到的，有些是用心观耳根而得到的，有些是用心观鼻根而获得的。这里主要是依靠耳根得到的。这也是一种见性。如果你没有见性，其他很多的行持佛法，也并不是很究竟。

达摩祖师的《血脉论》当中也说：“见性即是佛。若不见性。念佛诵经。持斋持戒亦无益处<sup>436</sup>。”见性其实就是佛，我们说明心见性，明心见佛。如果你没有见性，不管是念佛、诵经，还有持斋、持戒，这些都是没有意义的。比如说念佛，实际上也只能得到一些善的报应而已；诵经，让你聪慧、聪明；持斋和持戒，能让你得生人天；做布施这些增长一些福德而已，除此之外，不能真正成佛。

因此，我们平时的修行也很重要，不管是转绕也好，念咒也好，这个很重要。最关键的是，我们要认识心的本来面目。这颗心，如果从广义上讲，六识也好，阿赖耶识也好，很多都可以说。但直接来讲，依靠一种方式来认识自己心的本性，这是非常重要。

---

<sup>436</sup> 《达磨大师血脉论》：“若欲觅佛。须是见性。见性即是佛。若不见性。念佛诵经。持斋持戒亦无益处。念佛得因果。诵经得聪明。持戒得生天。布施得福报。觅佛终不得也。”

这里也讲，圆通也是这样来通达的。

此是微尘佛，一路涅槃门，

过去诸如来，斯门已成就。

通耳根而开悟，这不仅仅是观音菩萨和其他的圣者，也是过去微尘数的佛。非常非常多，大地上有那么多的微尘。

“一路涅槃门”，也是他们唯一的途径。他们都是依靠耳根来成佛的。

我那天不是也讲了，我们现在很多的大德成佛，其实依靠耳根而成佛应该是很多的。包括我们大圆满的这些祖师们，前面的每一个持明者，讲了法以后，下面的人马上得到开悟。

显宗当中也是这样的。当时佛陀给大家讲经说法，每一次讲经说法的时候，有多少多少人开悟。未来，大多数实际上也是通过听闻佛法、听闻来证悟。

这是唯一的一个路径。虽然有些人示现神通，有些人可能作一种表示方法，但这些不一定所有的人、或者说大多数的钝根者能开悟。所以这种“门”，实际上是微尘数佛的唯一途径，唯一的涅槃法门也是这个。

“过去诸如来，斯门已成就”，过去所有微尘数

的如来，依靠耳根圆通的法门而成就。所以这个确实非常重要。

大家都知道，虽然其他二十四位成就者不是依靠耳根而成就，但是，我们希望未来通过听闻佛法而证悟。为什么我们上师为主的很多人，对讲经说法和听闻法是那么的重视，有一定的密意。

现在诸菩萨，今各入圆明；

未来修学人，当依如是法！

我亦从中证，非唯观世音。

现在所有的这些大菩萨们，今天各自入于自己的圆明，这个也是依靠耳根。

当下有很多的菩萨，佛没有说，佛已经开悟了，再没有什么可开悟的。凡夫的话，当下真正能获得圆通可能有点困难，变成了未来。所以现在的各个菩萨，他们也正在趋入圆净妙明真性的境界当中。

然后未来，未来末法时代的众生，包括我们今天听课、在座的这些修学人，也是依靠耳根圆通的法门获得开悟。

“当依如是法”，“当依”应该的意思，未来的这些修行人，还是应该着重放在耳根圆通的法门上面。

“我亦从中证”，文殊菩萨他说，他也是这样证

悟的。

他的证悟途径应该有很多，但是最主要也是从耳根圆通这个法门当中获得开悟。

通过以上的总结、分析：

“非唯观世音”，并不是只有我们二十五个圆通法门当中代表性的尊者观世音菩萨获得开悟——文殊菩萨分析耳根圆通，不仅是观世音菩萨，还有文殊菩萨也是依靠这样开悟的。不仅是文殊菩萨，将来包括阿难在内的很多，也是依靠这个法门而获得开悟。

因此我们将来可能也是依靠听法闻经，以这种方式来开悟。当我们听的时候，时时都要观察自己的心，很有可能听着听着当下就开悟了，有这个可能性的。

这以上主要劝我们大家要修耳根圆通的法门。

前面是佛陀对文殊菩萨以提问的方式来劝请他讲的，下面是文殊菩萨对佛陀的一个回答。

诚如佛世尊，询我诸方便，  
以救诸末劫，求出世间人，  
成就涅槃心，观世音为最。

佛陀前面已经询问我，在所有的方便法门当中，救护浊世众生最方便的法门、最容易成就的法门是什么？

“何方便门得易成就？”前面佛陀给文殊菩萨讲的时候这样问：我们这么多的方便法门当中，哪一个比较容易？哪一个对阿难和浊世众生比较有用？

那么救度浊世末劫众生、想出离世间的这些人，成就涅槃心的法门，文殊菩萨的回答是：观音菩萨的圆通法门是最好的。

有些注释说，佛陀问所有的方便法门当中，救浊世众生哪一个很好？然后文殊菩萨他回答说，将来求出世间的这些人们，要想成就涅槃心的话，观世音菩萨的耳根圆通是最好的。有些注释解释说，前面是复述佛陀的问题，最后一句，“观世音为最”这个作为回答。但意思应该是一样。

意思是说，佛陀前面提到的这些问题，文殊菩萨说，我认为二十五个法门当中，未来的这些众生，确实耳根圆通应该是非常有希望的，这是最好、最方便、最殊胜、最容易的。

自余诸方便，皆是佛威神，  
即事舍尘劳，非是长修学<sup>437</sup>，  
浅深同说法。

---

<sup>437</sup> 有些版本为：“非是常修学”

“自余”，除了这个以外，其他的二十四个方便方法，实际上并不是那么好用。

这二十四个方便方法，为什么上面二十四位尊者能成就呢？其实这些都是依靠佛的威神力。

一方面是他们自己的修行肯定是离不开的。但另一方面，佛陀当时特殊的加持力，两者因缘具足以后，“即事舍尘劳”，他们依靠各种因缘、各种方法，同时舍弃自己无始以来烦恼障和所知障的尘劳。

依靠佛的威力，还有各自摄持的方法，舍弃了他们自己的尘劳，或者说自己相续当中的障碍。

“非是长修学，浅深同说法”，并不是所有的普通人、或者所有的初学者常常可以修学的。

这二十四位尊者是比较典型、特殊的人物，他们的证悟是依靠佛陀的加持，还有他们自身的努力，是比较特殊的。而并不是所有的普通人常常这样修学，能获得的。

“浅深同说法”，“浅”，浅法位的法；“深”，深法位的法，或者说利根者和钝根者。因为利根者对甚深的法门感兴趣，钝根者对比较浅显的法门感兴趣。那么这些法并不都适宜所有人。

我们前面讲的，比如说像普贤菩萨和满慈，他们



是无始劫以来自己的善根力，昨天也是讲了。还有优波尼沙陀，贪心很大，他是通过白骨观来成就的；还有周利槃陀，他依靠鼻根而成就。其实他们是比较钝根，用浅法，看个白骨谁都可以看，但是佛的加持力使得他们当场开悟。周利槃陀也是，我们经常闻到各种各样的味道，但是周利槃陀他当时依靠特殊的因缘而成就；还有阿那律尊者，他失明以后突然天眼打开。一个是这些尊者们自己特殊的因缘，还有一个，应该有一种佛陀的威神力。

佛陀的加持力，我刚才讲了，真的还是很重要。我们作为修学者，经常祈祷上师、祈祷佛、祈祷文殊菩萨。自己相续有改变的话，祈祷很重要。有一种虔诚的信心，比如说你祈祷上师如意宝，使劲地念诵他的祈祷文，然后心里观想：“您肯定不会欺惑众生的，我只要祈祷您，我有虔诚的信心，您的加持一定会现前的。”或者我们对释迦牟尼佛祈祷的时候，也是这样。有一种虔诚心的话，随着自己虔诚的信心，有一种非常猛烈的加持入于你的心。

如果佛有猛烈的加持、上师有猛烈的加持，但是你的信心没有的话，虽然月光很明显，但是没有水器，也没办法。如果有了水器，但是你的水是浊的，月影

可能现得也是模模糊糊。

所以为什么有些人不管修什么法，开悟得很快，包括他的理解，各方面都是特别有感应。有些人的话，听了很多、学了很多，但是一点进步都没有。

原因的话，当然一个可能是前世的业力，如果前世业力非常深重的话，遇到佛法方面的时候，要么打瞌睡，要么心散乱，要么不感兴趣，要么身体不好、心情糟糕，等等各种各样负面的因缘纷至沓来。如果前世的因缘很不错，那今生当中稍微碰一下就瓜熟落地，马上能现前自己的本来面目或者是认识自己的本性。

所以他这里也讲到，其他的二十四种法门，因为佛特殊加持的这些因缘具足而已，实际上并不适合所有的人。

下面主要讲，一方面是求三宝加持，还有对偈颂做一个总结。

**顶礼如来藏，无漏不思议！**

**愿加被未来，于此门无惑，**

**方便易成就。**

文殊菩萨先顶礼“如来藏”和“无漏不思议”。

有些论师把“如来”解释为佛宝，“藏”是法宝，

“无漏不思議”是僧宝、僧众，获得无漏果的圣者，不可思議境界的僧众。

所以这里是顶礼三宝的意思，不是顶礼如来藏。

有些的话，“如来藏”有三宝的意思，“如来”是佛宝，“藏”有法宝和僧宝。“无漏不思議”，三宝的功德无漏、不可思議，也有这样的。但不管怎么样，它是顶礼三宝的意思，很多祖师解释的时候是顶礼三宝。

顶礼三宝以后，希望加持未来的这些众生，依靠这个法门，依靠观世音菩萨的圆通法门，不要有疑惑。

不要有疑惑，实际上是依靠这个法门产生信心，还有依靠这个法门能通达它的意义。

“方便易成就”，依靠这个法门产生信心以后，很快的时间当中获得成就。

意思就是说：求三宝加持，这个观音法门很殊胜，希望众生对这个法门不要产生怀疑。如果产生怀疑，那就很容易断善根，没办法进入经藏，所以先不要产生怀疑。

我们也经常这样想，也祈祷三宝，祈祷诸佛加持我们，我们相续当中不要有很多乱七八糟的怀疑、邪见、烦恼，各种各样的。应该相续中生起清净、正确

的见解。然后“方便易成就”，我们所修的任何法，希望能马上获得成就，不要有障碍。

堪以教阿难，  
及末劫沉沦，但以此根修，  
圆通超余者，真实心如是。

这个圆通法门，不仅是观音菩萨依靠它获得成就，而且特别适合教诫阿难尊者，还有末法五浊恶世、沉沦在轮回当中的这些众生。这些众生仅仅是依靠耳根圆通法门就能获得成就。除了这个以外，其余的圆通法都很难的，意思是修这个很有希望，其他也是难的。

真正实修也可以，“真实心如是。”

有些解释说，我们要的这些真心、圆通心也只不过如是而已。有些说，我们修学楞严大定，将来浊世的这些修学，求真心也是这样的，就是依靠耳根圆通法门获得真心，能找到自己真正的心，获得开悟。

所以前面的偈颂当中，文殊菩萨介绍了二十四个圆通根对初学者来讲不合理，后面劝大家修学这样的耳根圆通法门。

我们也是应该知道，以后其他的方法可能很难，但是依靠传承上师们的声音，自己也是努力，这样的话，应该有这个因缘，有证悟的可能性。

我们听法，前面也讲过，其实很不容易，需要具足很多因缘。现场真正大德的讲经说法不是那么容易，但我们哪怕听个音频，这样的话，我们很有可能获得耳根圆通。因为通过录音、音频、视频，其实同样获得加持，同样获得利益。

我不是讲过嘛，所谓获得利益、转变你的心，这就是加持，这就是一种传承，可以这么说。所以，我们在未来一段时间当中所讲的法，音频、视频可以保留，但长远来讲，只有法本可以保留。所以我们每一个人应该争取一些前辈大德讲到的一些文字记录、声音上的记录。这样的话，我们现在可以用信心来谛听。

现在学院的道友可能比较忙，不然汉地很多大德以前讲过的《楞严经》，你听一下，比较一下，应该有新的收获。像我的话，别的民族的文字，用别的语言来讲的话，毕竟表达、理解，各方面有一定的差距。

在我们藏传佛教当中，本来这部经也不是那么出名。章嘉国师已经翻译了这么多年，我们经常问那些堪布堪姆们，你听过《楞严经》没有？他们说没有听过。对这方面比较重视的人：“哦，《大藏经》里有这么一部经典。”因为这部经的名字和《楞伽经》的名字也比较相同，所以藏地很多人《楞严经》和《楞伽

经》，基本分不清楚。

所以说在藏传佛教中，这部经不出名，几乎没有听过历史上谁用藏语给别人传授过，基本上没有。念传承的时候，后面两品的传承在《大藏经》里面有，除此之外很少。

所以我们依靠耳通开悟，有些也有困难，但是这部经典讲的真是很好，当时佛陀和文殊菩萨讲了这个法的时候，很多当场就开悟了，下面讲这个内容：

于是阿难及诸大众，身心了然，得大开示。观佛菩提及大涅槃，犹如有人因事远游未得归还，明了其家所归道路。

当时在场的阿难尊者和与会的大众，他们都已经身心了然，应该是身心都放松、明了、炽然。

“得大开示”，他们都得到了佛的大开示，还有文殊菩萨的开示。

“观佛菩提及大涅槃”，怎么样观佛，怎么样将来趋向涅槃，怎么样获得成就？

相当于有些人因为有些事情离开了自己的家乡，离乡背井，去了很远的地方，但最后依靠其他人的支持，虽然当时不能回归故土，故乡远不能回来，但是已经“明了其家所归道路”，他已经完全明白，如果

自己要回去的话，什么时候回去都没有什么问题了。

众生因为最初的无明，离开了自己的家，在久远劫以来，一直在轮回的他乡，现在终于依靠佛陀和文殊菩萨的开示，他知道原来我的家在这里。

就像现在有些被拐卖的儿童，有些儿童不知道自己最初从哪里骗来的，后来已经知道了：“什么时候回家都可以，因为我知道原来家的地址。现在只要因缘具足，路费具足，随时都可以回去”。

当时阿难尊者和与会的大众，通过佛的开示，大家应该都有这样的把握，或者胸有成竹吧。

其实我们很多人，通过这样的大乘法门也好，或者听密法的时候，大家都觉得：“只要我修行的话，可能真的是有希望的。”我们以前讲《大圆胜慧》，还有《法界宝藏论》的时候，很多人当场依靠上师们和祖师们的这些加持，好像觉得：“只要我修行，基本明白了自己的心是怎么样迷惑到现在的。我如果真正能在这样的状态当中安住的话，可能不会在轮回里漂流很长时间。”有这样一种把握，他们当场有了这样的境界。

普会大众，天龙八部，有学二乘，及诸一切新发心菩萨，其数凡有十恒河沙，皆得本心，远尘离垢，

获法眼净。

“普会大众”，所有参与的人天大众；还有天龙八部；“有学二乘”，声闻和缘觉；还有刚发菩提心的，还有一地到十地的大菩萨摩訶萨，他们的数目有十个恒河沙数，有那么多得到了心的本性。

有些可能获得了阿罗汉的果位，有些获得了初果的果位，有些获得了一地菩萨的果位。

他们都远离了尘垢。比如小乘初果，欲界的一些垢染已经遣除了；如果获得了一地菩萨，他的违品障碍都清除了。

最后他们都统统得到了法眼，对万法本体照见无余的清净法眼。

**性比丘尼闻说偈已，成阿罗汉。**

“性比丘尼”，是我们前面最调皮的摩登伽女。

藏文中翻译成苏醒种姓<sup>438</sup>。因为我们说大乘的有缘者是苏醒种姓。还没完全开悟，可以叫苏醒种姓。摩登是“本性”的意思。

摩登伽女听到这个偈颂以后，成就了阿罗汉果位。

---

<sup>438</sup> 《现观庄严论》讲解 18：“怎么样算是苏醒种姓呢？就像《入中论》中所讲的：如果一听到空性法门就喜不自禁流下眼泪，就说明种姓已经苏醒了。现在有些人也是这样，一到寺院就莫名其妙哭得很厉害，后来就慢慢皈依了。”



阿难还没有成就。原来阿难认为自己戒律很清净，然后遇到违缘这样的。摩登伽女，我们前面卷四当中已经获得了三果，现在已经获得了阿罗汉果位。

实际上这个《楞严经》也很感谢摩登伽女，因为摩登伽女有很多不同境界的开悟。前面讲过，我去年翻译的《摩登伽女经》，翻译成藏文，那部经里面讲到，摩登伽女当时特别特别喜欢阿难，佛陀问她，你喜欢阿难的什么？阿难的眼睛、鼻子还是口？佛陀说眼睛里面有眼屎，鼻子里面有鼻涕，耳朵里面有耳屎，口里面有口水，有什么可贪的。当下摩登伽女就有所了悟，也许她当时是初果。

佛教当中有些弟子可能是最调皮、最坏的，贪嗔痴最严重的，前面讲的优波尼沙陀，他是贪心最重的一个代表。难陀也是这样的，对班匝日嘎，他的妻子，贪执那么严重；还有像指鬘王，瞋心那么大的，未生怨王也是这样。但是这些个个贪心、嗔心非常严重的人，到后来已经获得了不同程度的果位。

所以在佛教的团体当中，确实也可能看不出来。当场的摩登伽女，应该不仅对阿难尊者制造了这么大的违缘，而且可能当时整个佛教界，大家都是恨之入骨的。因为她的这种违缘，惊动了佛陀，还惊动了文

殊菩萨。如果当时在现场的话，可能摩登伽女身边的这些人特别特别恨她。因为她对阿难，那么好的佛陀的侍者，起这样的染污心。阿难无处可逃，特别可怜。不管在任何时候，包括她的母亲用各种咒语来控制他，他实在是非常困难。

因此在这个场合当中，当时佛陀身边的这些佛教弟子们，一看到摩登伽女就说是魔女，她是特别会制造违缘的，可能会这么说。但后来，阿难还没有证悟的时候，她已经找到了门。

所以依靠佛陀的加持力，有些我们看起来特别坏、特别差——以前我们在学院当中，也有这样的。包括现在的有一些大法师，我都产生过“要不要开除啊？”有时候行为等很多方面不太如法，但后来以某种因缘、契机，最后自己好像真正已经有了不同的了悟，有这种情况。

所以当年摩登伽女如果没有出现的话，可能这部甚深的《楞严经》也没有办法问世，也是这样的。

其实法王如意宝在世的时候，法王的著作里面有个别的道歌，当时法王显现上是特别不开心，以个别的堪布作为对境立成文字。但后来看的话，这些堪布实际上也没有受到什么损害。现在法王已经圆寂二十

年，他们还是持藏大法师。当时依靠这种因缘，法王还是留下了一些针对性非常强的教言。

所以有一些调皮的弟子、比较坏的一些人出现的话，不管是善知识也好、诸佛菩萨也好，他们会针对与他相同根基的人，说一些非常有针对性、尖锐的窍诀。

以前有一些大德也有这种说法，我们听法的弟子当中如果全部非常好的话，上师们不一定说出特别有力、针对性非常强，针对烦恼非常重的这些人的教言。如果当中有一些特别刚强难化，那这些上师为了这些刚强难化的人，说出了很多甚深的教言，后来流传于世。末法时代刚强难化的众生，他们看到了以后，或者是听到以后，对他们的相续是有利的。也有这种说法。

不管怎么样，现在我们最重要的人物，开头的时候，大家都很害怕的摩登伽女听了上面的偈颂——我们好像听到这个偈颂也没有什么。但是摩登伽女，到了这个时候已经获得阿罗汉果位了。在那个时候说：“阿难尊者，你好，你现在怕不怕我？”

刚才是十个恒河沙数的众生已经得了本心，现在是：

无量众生皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心。

他们都发了大乘的菩提心，特别特别多的众生。

这一段讲他们当场开悟，都好快乐。

下面讲到未来的众生如何修行，主要讲这方面。

**阿难整衣服，**

摩登伽女证悟了，他整衣服也没用，人家已经获得阿罗汉果位，你没有得阿罗汉果位，所以有点不好意思。

于大众中合掌顶礼，心迹圆明，悲欣交集，欲益未来诸众生故，稽首白佛：

阿难尊者开始整理一下自己的衣服，在所有的大众当中，他合掌顶礼。

他对摩登伽女也不管了，向佛顶礼。

顶礼的时候，他“心迹圆明”，“心迹”，心所行的路，已经圆满明了，这个意思。

意思是说，阿难当时找到了他回家的路，他也有感应了，不是完全通达。摩登伽女在旁边获得阿罗汉果位的时候，他的“心迹圆明”。“心迹圆明”是禅宗经常用的，心的轨迹、心所行的路已经觉悟了。

在这个时候，“悲欣交集”，悲伤的心和欢喜的心，交织而生。

意思是他又开心又悲伤，他为什么开心呢？他自己已经获得了这么高的境界，虽然没有获得最高，但是他也欢喜，听到了佛陀和文殊菩萨的教言。他为什么悲伤呢？其实很多众生没有得到这些教言。

我们有时候也是“悲欣交集”：自己获得这样的法呢，很开心。旁边的很多人没有得到，也是很悲伤，也是很着急。

还有“悲欣交集”的话，因为当场很多人已经开悟了，现在的这些众生已经获得了开悟，他欢喜。但是未来的众生，到底能不能这样的开悟？所以也比较悲伤、着急。所以他对自己和他人“悲欣交集”，也可以讲，或者说现在和未来的众生考虑，阿难他的心态有点复杂。

我们有时候又开心又伤心。有时候梦里面梦到上师的时候，特别特别的开心，又特别特别的伤心。或者我们遇到了一些特别好的朋友，中间失踪一段时间，又遇到他的话，又欢喜、又悲伤、又哭，这样的。

这个“悲欣交集”很多大德也经常写。我记得弘一大师，他圆寂前的三天，专门写这几个字：“悲欣交集”。他是按照《观经》里面所讲到的，弥陀极乐世界所有的这些显现提前地现前，在这个时候他又欢

喜，又可能有点悲伤，看到这些众生还没有到达这样的境界。

我们确实在听法的过程当中有这样的感受，旁边的人一直救不了，很着急；自己获得了这么好的法，又特别的开心，好像很复杂，又欢喜又伤心。

“欲益未来诸众生故”，阿难尊者为了未来的众生，向佛顶礼，这样请求：

**“大悲世尊，我今已悟成佛法门，是中修行，得无疑惑。”**

他说，大慈大悲的释迦牟尼佛世尊，我今天已经了悟了、明白了。

这里的“悟”也不是很高，可能还没有超越摩登伽女。

我已经明白了成佛的法门，中间修行的话，我没有什么疑惑。

确实阿难尊者，前面疑惑还是比较多，包括七处征心的时候，一会儿这个问题，一会儿那问题。但我想阿难的这种分别念，他是广闻博学的人，多生累劫当中一直听闻，后面他可能还要问的。他如果不问的话，说明他没有疑惑了。如果他还要问的话，我们就说“又又又又又”，“又”的意思知道吧？意思是你

前面说没有疑惑，现在怎么还有疑惑呢？他可能也会辩解说：“没有，我现在对修行法门没有疑惑的，道理上可能还有疑惑。”他可能会辩解。

他在这里确定，说自己没有疑惑。

常闻如来说如是言：‘自未得度，先度人者，菩萨发心；自觉已圆，能觉他者，如来应世。’

佛陀经常会给我们讲：“如果自己还没有得度，先去度众生的话，这个叫做菩萨发心。”

我们说像牧羊人的发心，最伟大的一种发心。一般来讲，智慧增长的发心。

“自觉已圆，能觉他者，如来应世”，现在自己的觉悟已经圆满了，再去度的话——自己先成佛，然后再度众生，像国王一样。这个是如来应世。

菩萨的话，自己没有得度，去度众生，这叫做菩萨的发心。自己已经成佛了，再度众生的话，是如来的发心。佛陀您曾经也这样说过。

**我虽未度，愿度末劫一切众生。**

现在摩登伽女已经开悟了，但是我还没有开悟，还没有完全得度。但是我今天在佛陀面前，要承诺的一件事情，我愿意度化末劫的所有众生。

所以在这个时候，阿难显现上也是发了大乘的菩

提心。

下面他就问末世的一些状况：

世尊，此诸众生去佛渐远，邪师说法如恒河沙，欲摄其心入三摩地，云何令其安立道场，远诸魔事，于菩提心得无退屈？”

他说，世尊，其实未来的浊世众生与佛陀越来越远离了，那个时候，邪师说法像恒河沙数一样，非常多。

这里说，浊世末法的众生根基很劣。

“去佛渐远”，在那个时候，佛陀已经涅槃，世间很浊世。

因为佛已经远离了，很多圣者也已经离开了，逐渐逐渐这个世间末世，就像众生浊、烦恼浊。

“邪师说法如恒河沙”，环境很恶劣，烦恼很深重。那个时候的环境，邪知邪见的法师、说法的人是非常多，到处都是，像恒河沙数一样。

所以汉地经常用“邪师说法如恒河沙数”，我最开始在《佛教科学论》引用过这个。当时我的一些针对的方式，现在看来不一定是对的。

“欲摄其心入三摩地”，你看环境也不好，众生的根基也不好，时间也不好。在这个时候，如果想摄



自己的心，入于三摩地的话：

怎么样“安立道场，远诸魔事，于菩提心得无退屈？”也就是说，心要想入于三摩地，在这样的境界当中，怎么样安立道场？

安立道场的话，在藏文翻译里面是“抉择正法”，意思是说入于三摩地，抉择诸法的实相。

远离一切魔事，然后在菩提心当中不退转的话，我怎么才能做得好？

确实浊世的时候，像《历代法宝记》<sup>439</sup>当中也讲：“当来之世。恶魔变身。作沙门形。入于僧中。”末法时代的时候，很多恶魔依靠沙门形像入于僧众当中。“种种邪说。令多众生。入于邪见。”他们以各种各样的邪说，让很多的众生入于邪见。

在浊世的时候，如果你没有很好地去观察善知识，有些是以法师形象说法的，有些以居士形象说法的，当然有些可能确实不如法，也有这种现象。当然这些不如法的所有现象，也是情有可原。佛陀时代的时候也有很多邪知邪见，如恒河沙数的也有，更何况是现

---

<sup>439</sup> 《历代法宝记》：“舍利弗。恶魔于今。犹尚隐身。佐助调达。破我法僧。如来说大智。现在世故。弊恶魔众。不能成其大恶。当来之世。恶魔变身。作沙门形。入于僧中。种种邪说。令多众生。入于邪见。为说邪法。尔时恶人。为魔所迷。各执所见。我是彼非。”

在。

现在的话，好像世间人都说：“啊！你们寺院里面都是做这样的，你们出家人当中都是做这样的。”好像出家人做什么都要跟任何人不同，这种群体是完全清静。某种意义上可以说是清静的，但是在娑婆世界的众生当中，也不一定完全都是清静的。

我们现在的世间人当中，比如说犯法的话：“出家人犯法如何如何。”其实也不一定。有一些群体他们所做的可能更严重，各种祸国殃民的事都会做出来。

当然不管怎么样，自己如果要修学的话，一定要观察，这是非常重要的。如果你没有观察，依靠一种形象来接受的话，这是很危险的事。

我记得《别译杂阿含经》里面有个短短的公案<sup>440</sup>。

---

<sup>440</sup> 《别译杂阿含经（第4卷）》（七一）

如是我闻：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时，波斯匿王往诣佛所，稽首佛足，在一面坐。时，祇洹中有长发梵志七人，复有裸形尼干七人，复有一衣外道七人，身皆长大。波斯匿王见诸外道在祇洹中，经行彷徨。时，波斯匿王从坐而起，合掌敬心，向诸外道，自说：「我是波斯匿王。」如是三说。佛告波斯匿王：「何故见此长发裸形一衣之人如此恭敬？」

王言：「世尊！我国有此三人，阿罗汉中，名为最胜。」

佛告王言：「汝不善知他心所趣，云何知是罗汉非罗汉也？如共久处，用意观察，尔乃可知。持戒破戒，虽复久处，聪智能知，愚者不知。若其父母，亲里眷属，有死亡者，可分别知。若无此事，难可了知。若遭厄难，为人强逼，令行杀害。或为女人私处逼迫，而不犯戒。可知坚实。随逐观察，乃能可知，净行不净，欲试其智，听其所说，唯有智者，善能分别。唯有智人，久处共住，尔乃可知。」

王即赞佛言：「善哉！世尊！如佛所说，久处共住，尔乃可知。持戒破戒，临难别人，观察其行，知净不净，讲说议论，乃别其智凡，此上说有智能知，愚者不知。久处

波斯匿王有一次去见佛陀，当时看到裸形外道七个人、长发梵志七个人等，有很多七个人、七个人的。当时波斯匿王对他们非常起信心，他合掌恭敬：“我是波斯匿王，我是波斯匿王，我是波斯匿王。”说了三遍。

他们走了以后，佛陀说：“你为什么对他们这么恭敬呢？”波斯匿王说：“我看到他们当中有三位阿罗汉。”佛陀说：“其实根本没有阿罗汉，你要观察别人的话，如果长期住在一起，有智慧的人才能观察得出；没有智慧的人，即使长期住在一起也没办法，包括自己的父母、亲人，也不一定观察出来。”后来佛陀说了一个偈颂，其中第一个偈诵：“不以见色貌，而可观察知，若卒见人时，不可即便信。”不应该以色貌取人，应该要观察以后才知道，尤其是你刚刚见到一个人的时候，千万不能马上去信。

我们有时候看到以后，哇，对他很有信心，或者看到以后觉得这是邪师，非常讨厌。其实人的这种外

---

乃知，非可卒知。何以故？我所使人，亦使着如是形服，使远至他国，察彼国中，或经八月，或至十月，作种种事已，还来归国。五欲自恣，一切所作，如前无异。是以知佛所说实是善说。」王又白言：「世尊！我亦先知有如是事，但卒不观察，便起恭敬。」

尔时，世尊即说偈言：

「不以见色貌，而可观察知，若卒见人时，不可即便信。相貌似罗汉，实不摄诸根，形貌种种行，都不可分别。如似涂耳铛，亦复如涂钱，愚者谓是金，其内实是铜。如是诸人等，痴闇无所知，外相似贤善，内心实毒恶。行时多将从，表于贤胜者。」

佛说是已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

相，有一部分能看见，但一部分的话，外面不一定能看得清楚，所以很有危险性。

这个偈颂，我觉得很重要：“不以见色貌，而可观察知，若卒见人时，不可即便信。”大家还是要好好的记一下。

尔时，世尊于大众中称赞阿难：“善哉！善哉！”

那么这个时候，释迦牟尼佛在所有的大众当中，称赞阿难：“善哉！善哉！”

为什么“善哉善哉”呢？第一个，他发了大乘的菩提心，“善哉”；第二个，他这样的提问对未来的众生非常有帮助。所以佛陀当面也是赞叹：“善哉！善哉！”

如汝所问，安立道场，救护众生末劫沉溺。

他说，你刚才所问的一样，“安立道场”这个道理——安立心的道场、抉择正法，实际上能救护末世很多很多的众生。

你提出这样问题，佛陀明天就开始回答了。所以你这样的问题，能救护很多的众生，非常棒！

汝今谛听，当为汝说。”阿难大众唯然奉教。

佛陀说，你现在好好地谛听，我为你们宣说。阿难和与会所有的这些大众，大家都是恭恭敬敬地受持

佛陀的教诲，大家也会依教奉行。

佛陀所说的这些道理，我们下一堂课给大家介绍。

## 第七十一课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们继续讲《楞严经》。

前面讲到阿难尊者当场“悲欣交集”，也欢喜，也比较伤心。在这个过程中，他自己对自己的开悟没有怀疑、充满信心。同时，他也问如来，末法时代众生刚强难化，佛陀也已经离开很长时间，邪师说法如恒河沙，那么在这个时候，如果摄自己的心，建立道场，远离魔事，在菩提道当中不退转，怎么样的方法才好？

佛陀也非常赞叹阿难尊者，你提出来的问题非常好，你对未来的众生负责，而且你自己也是发菩提心，有利他心。佛陀高度赞颂、赞叹。

这个时候，阿难跟大众聚精会神地听着。佛陀下面就开始讲，末法时代的众生，依靠耳根圆通法门获得证悟的话，需要一些条件。

下面主要讲戒、定、慧，三学的根本，实际上是

我们经常讲的守戒律，杀、盗、淫、妄。居士戒当中也好，或者是出家人的四根本戒当中，也是有杀、盗、淫、妄。佛陀说我们如果要依靠这种法门开悟，基本的要求就是断除杀、盗、淫、妄的行为，然后精进修法，这样能获得证悟。今天主要讲这个道理。

今天我有点头痛，所以可能讲得也不太好，讲得也不太多，但是稍微跟大家看一下。

下一次的课，本来想时间稍微提前半个小时。但我又想，可能好多因为下午有课、下午有发心，这样换的话，我这边倒是没事。我想讲考完了会很晚很晚，但也许也没什么大问题吧，大家已经习惯了。如果大家都觉得有必要提前半个小时，到时候给我说，现在暂时不调整。下个礼拜的课，还是现在这个时间。

我昨天想要不要调？但是现在已经习惯了，可能问题不是很大。但不管怎么样，我的讲课时间大概九点半左右结束。真正要讲的话，《楞严经》和《西游》这两节课，应该是一个半小时多一点，需要这样。所以大家心里应该这样安排。然后念个《普贤行愿品》，基本上接近十点钟。我们再讲考二十分钟，或者二十五分钟也可以，你们看情况。

我也看到讲考的这些道友，基本上以前的这些

还没有退失，我也比较开心。刚才我悄悄地看了一下，所有的人基本上都没有退，很多人还在继续。

希望我们的经堂，包括里面的地热，这些都要提前做好准备。因为冬天比较冷，上面的窗户这些不关，尤其坐在中间很冷。大家这样共同来学习，也应该有个气氛，包括念《普贤行愿品》，好像那种加持力也好，那种力量都不相同的。

当然，我们这里的道友来来去去，可能稍微有一点困难，但是我想为了求法的精神吧。我们世间人也是披星戴月、早出晚归，很辛苦的。所以，我们为了解脱，为了接受大乘佛法，这样也是一个训练，也是很好的。

所以，我也比较有信心，也特别感谢大家。我也是给大家尽量地按我们每个礼拜规定的时间分享一部分内容，我讲得不一定特别多。

接下来开始讲：

昨天大众和阿难依教奉行，大家都非常欢喜地听着，佛陀所说的这些教言都会依教奉行。这个时候：

佛告阿难：“汝常闻我毗奈耶中，宣说修行三决定义。所谓摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。

这是一个总的纲要。

佛告诉阿难尊者，你应该常常听我在《毗奈耶经》当中专门说过——

《毗奈耶经》应该有《大乘毗奈耶》和《小乘毗奈耶》。

《毗奈耶经》当中，或者律藏当中宣说的修行，不可缺少的是什么呢？“三决定义”，三决定义就是我们戒、定、慧三学，三无漏学。

三学实际上是修行的纲要、修行的根本，这三者叫“三决定义”或者“三学”。

“所谓摄心为戒”，摄心实际上就是戒。

大家都知道，戒律也叫尸罗，《四百论》等很多论当中用梵语直接来讲，就是尸罗。像《入菩萨行论》里面讲的：“所有的尸罗，实际上是以正知正念来摄自己的心”，这就叫做戒律。什么是戒呢？戒律就是用正知正念来摄受自己的心，自己的心不要往外散乱、放逸或者说是误入邪道，这样的话，所谓戒的定义就是“摄心为戒”。

戒实际上是禅定的因，因戒产生禅定，禅定做为因，它发慧、摄心。

意思就是说，我们的心如果安住、摄住的话，这



个是戒。依靠戒有了定，有了定以后有慧。戒、定、慧实际上它是一个因果的关系。如果要产生智慧一定要有一个坚定的心，这个坚定的心或者禅定，一定要有戒律，如果没有戒律，心也定不下来，智慧也没办法开发。

那这样的戒是什么戒？不管是什么戒，就是自己的心要控制住，心要抓住，这三者叫做三种无漏学。

《指掌疏》<sup>441</sup>中说：“尸罗不清净，三昧不现前”。如果戒律不清净，三昧也就是禅定不会现前，所以这个也是非常重要。

包括《正脉疏》<sup>442</sup>当中也说过，依靠耳根圆通来修行的话，首先应该要有一种加行，什么样的加行呢？有了戒律、禅定、智慧、然后才能建立道场。有些通过咒语来摄受众生，有些以摄心来摄受众生。不管修什么法，我们这个戒非常重要。

在这里要讲到，禅定也好、智慧也好，还有其他任何的功德，有了戒的基础才有机会产生；如果没有

---

<sup>441</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“摄心为戒。意拣小乘。以小乘但能执身。则名为戒。故灌顶云。因戒生定者。心摄动少。渐向于定。如风止息。波浪自停。故经云。尸罗不清净。三昧不现前。”

<sup>442</sup> 交光大师《正脉疏》卷六：“今此所修仍是耳根圆通。但为最初近下之根。特加戒律道场特咒之三事。故大科云加行也。”

戒，一切功德就没办法产生。所以这个戒，为什么龙猛菩萨把它比喻成大地的原因也是这样的。

三学的根本是戒律，戒律的话，我们居士四戒也好，出家人的四根本戒，主要是杀、盗、淫、妄。一些经典和论典的次第，先讲杀，然后偷盗，再讲淫心和妄语，这样分的。

在这里先讲淫戒，然后杀戒、然后盗戒，最后是妄语，讲完了这些以后我们这一品就圆满了。

为什么在这里首先讲断除邪淫、戒淫？有二个原因，一个原因“万恶淫为首”，所有的恶当中，淫毁坏根本，如果犯了淫戒，淫戒守不好的话，包括定学、慧学，以及其他种种出世间的功德和世间的功德都没办法。

我们世间人也是这样，杀、盗、淫、妄无所不犯的这些人，可能世间的基本功德很难具有。这是做人的一个基本条件。不仅是我们佛教徒，实际上全世界的人来讲，邪淫也好，偷盗也好，杀人，说欺骗的妄语，这一点，任何国家、任何民族都有这方面，可以说这是一种戒律。

当然像出家那样的戒条，除了佛教以外，有些是没有的。但在现在的一些外道当中，包括不杀生方面

也好，或者斋戒方面也好，或者邪淫方面，他们也有各种各样的戒条，大家也应该清楚。

所以我们不能认为佛教的戒律是一种控制，“要开放，要自由。这是一种很痛苦的事情，让人没有自由”。现在尤其是西方文化为主的很多人提倡这样的理念。但是如果我们过于放荡不羁，对自相续不会带来任何利益。所以说前辈大德也是非常重视戒律，这是一个原因。

还有一个原因。大家也知道，这部经典主要是阿难尊者和摩登伽女之间的一个因缘，佛陀才开始宣说的。所以这里讲，如果能断淫、淫戒守的很好，就非常容易成就。

这部经前面讲因缘时候，也是跟摩登伽女，或者断淫有一定的关系。刚开始阿难遇到摩登伽女的干扰、骚扰，或者说遇到了各方面的违缘，后来违缘转为道用，阿难尊者他守的清净戒律没有受到任何影响。摩登伽女她依靠特别的执着、贪欲，最后自己有机会入于正道，逐渐逐渐获得阿罗汉果位。

《楞严经》是非常好的一个经典，如果用现在的人生经历来讲，确实它是一部很好的电影，因为电影就是讲人生的故事。这里面真人真事发生的事情，实

际上很有情节。刚开始出现的主要人物，过程中又出现了哪些重要的人物？是怎么样出现的？最后他们获得了什么样的果位？就像讲《维摩诘经》的时候，刚开始维摩诘居士是怎么生病的？依靠这个因缘，佛陀派每一个弟子去探病，与每一个弟子之间有对话和教言，到最后大家都获得了非常殊胜的果位。

所以我们学习这些经典，希望大家要明白这部经典总的意思是什么。我们以后要研究《楞严经》的话，从细节方面，每一个词句都要字面上会解释，每一段话、每一章当中，它主要宣说的一些宗旨、意义；每一品、每一卷所表达的是什么样的内容。从方方面面这样来分析，也是很好的。

以前历史上也有很多人专门研究《楞严经》。但有些研究完全依靠一种分别念——以凡夫人的分别念来揣测佛和菩萨、阿罗汉的境界，把佛菩萨们的境界拼命纳入我们凡夫人狭窄的境界中来推测，这样的话，确实很难的。

首先要知道，这里面出现的这些人物，不是我们凡夫人所能了解到的。否则我们有一种否定的态度，用一些其他眼光来看待：“阿难说的不对，摩登伽女是破坏者啊”。这样的目光来研究的话，不一定很透

彻。

我们对佛经和论典的研究，我觉得信心很重要。我也遇到过一些研究人员，有些对佛教毫无信心。如果没有信心，光是依靠分别念抉择圣者们的智慧，研究的成果很难有价值。这是我的一个看法。

接下来首先讲断淫的戒律。

“阿难，云何摄心，我名为戒？”若诸世界六道众生其心不淫，则不随其生死相续。

佛陀告诉阿难，你说为什么我把摄心称之为戒呢？

因为佛陀刚才讲了，摄心的名字叫戒，有了戒就有了定，有了定就有了智慧。它是这样一个次第。

他这里说，阿难你想一想，我为什么前面说所谓的摄心，它的名字叫做戒？原因是这样的——

下面用四个方面进行宣说。这以上应该是总的概要，下面分四个科判。首先是断淫的戒律。

如果世间六道一切芸芸众生，他们“其心不淫”，他们断了淫心，则不会随着生死轮回的相续不断流转。众生首先要断淫。

这里“其心不淫，其心不杀，其心不盗”，全是讲的“心”，藏文当中章嘉国师翻译的是：“如果不断淫、不断杀、不断盗。”

如果心上安立，邪淫的心要断除的话，可能是很高的境界，它属于菩萨戒方面。因为声闻戒主要是有为的身体为根本。原经文当中不知道，它到底是心上安立的，还是整个身心都可以安立。身心都可以安立的话，这个淫戒就比较粗大，如果仅仅是心上面安立，那心里面连梦中都不会产生淫心的话，境界要很高了。

这里讲到，如果淫心断了的话，就不会在三界轮回的生死当中流转，这个很重要。

**汝修三昧，本出尘劳，淫心不除，尘不可出。**

阿难你们准备修三昧定，本来必须要断除障碍、尘劳、尘垢。

生死轮回流转的因，烦恼障也好，这种执着、尘垢，要修三昧定的话，必须要断除这些。

如果你淫心不除的话，这个障碍没办法除，那么在整个六尘当中，或者说是轮回当中，没办法解脱。

所以我们要修禅定的话，淫心断除是非常重要的。前辈的很多大德因为断除了淫心，他们的禅定境界非常高。以前说是虚云老和尚，他好像很长时间才剃一次头发，别人也有诽谤他，说你出家人怎么留着长发、留着胡子等等。但是他的功夫非常厉害，他禅定的时候，有时候禅定七天，有时候是二十一天，动都不动。

以前南怀瑾大师也说过一个，他小的时候知道有一个叫广钦和尚。当时他在台湾的一个山上，四十来岁。他有一次特意爬这个山，爬了很高很高的山去朝拜广钦老和尚。人少的时候他就问，“别人说你二十一天都是入定，一直不用动，到底是真的吗？”他单独问他，很多人当中不太好意思。广钦老和尚说：“是的，我能安住”，然后他就问，那你现在能不能？他说“现在因为弘法，没有时间”。所以他相信，南怀瑾说他本来也不太相信。确实以前这些大德们的禅定功夫非常厉害。

其实一个修行人，如果禅定非常好，他证悟无我的智慧很高超的话，应该他有一个非常清净的戒律。如果是破戒者的话，就像戒律里面讲的一样，破戒者广闻博学也是没有用的；禅定的话，心不会专注，很快的时间当中散乱于外尘。

所以这里说，如果要修三昧定，一定要断除淫为主的这些尘劳。《圆觉经》当中也是讲<sup>443</sup>，如果淫欲没有除的话，其他的功德无法产生，说的原因也是这

---

<sup>443</sup> 《圆觉经》：“善男子！一切众生从无始际，由有种种恩爱、贪欲故有轮回。若诸世界一切种性，卵生、胎生、湿生、化生，皆因淫欲而正性命，当知轮回爱为根本。由有诸欲，助发爱性，是故能令生死相续。”



样的。

**纵有多智，禅定现前，如不断淫，必落魔道：**

有些人闻思修行的智慧非常不错，自己依靠一种世间的修行，禅定的境界也已经现前，很不错的。但是如果没有根本上断除邪淫——

这里面只是说淫，藏文当中有时候把它翻译成邪淫，邪淫一般在家人的戒律可以讲。如果淫的话，那范围就比较广，包括出家戒律守的，所有的淫行全部断除。

这里说，如果一个人有智慧、禅定很不错，但是没有断除淫心的话，将来他一定会是落入魔道当中。

这个是非常可怕的。智慧有了也是救不了，禅定有了也是救不了。这一点，我们以前学过的《赞戒论》当中也是说得比较清楚。有些偈颂赞叹持戒的功德，有些偈颂宣说破戒的过失。所以如果不好好地断淫，这些都起不到作用。

憨山大师也说<sup>444</sup>：“修禅之人若不断淫，如以甘

---

<sup>444</sup> 憨山大师《楞严通议》卷六：“修禅之人若不断淫，如以甘露灌溉毒树，灌溉益深而毒气愈盛，所以必落魔道也！蒸砂作饭终究不成，以非饭本也！以淫心而求佛妙果，纵得妙悟皆滋淫根，生死转剧，何以得出三涂，登涅槃之路哉？斯之一法，先执身不行，次执心不起，故曰：必使淫机身心永断，如此可以冀佛菩提。苟不痛心刻骨必成魔说矣！”



露灌溉毒树，灌溉益深而毒气愈盛，所以必落魔道也！”如果你没有断淫，你禅定的功夫再怎么样，或者说你智慧的功夫再怎么样，全部都变成了毒气。

为什么这么讲呢？如果你的行为不如法，你光有智慧也不行，可能造的业更严重。因为你有智慧的话，辩论很厉害，我们有些口才好的人，他讲经说法、造善业的话，也很好。如果他的行为不对，行为不清静，然后心不清静，那造口业也是非常厉害的。一个人说一句的话，他可能十句都会倒出来，出口成章。

现在我们世间当中的有些记者，有些民间的人，因为他是一种邪知邪见的人，非常非常片面、不正的那种，这种人的嘴非常会说，他自己依靠这个嘴皮来吃饭，但因为自己行为不正的原因，实际造的业可能更严重。

所以说这里也讲到：

上品魔王，中品魔民，下品魔女。彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道。

如果没有很好的守持戒律，没有断淫的话，有禅定还有智慧，上品者很有可能会变成魔王。

因为他智慧很厉害，但行为不如法，他可能影响很多人。现在有些人经常讲：“守戒没有什么用，你

们随随便便可以行淫”，这样的话影响成千上万的人。然后自己的禅定也有一定的功夫，像外道也有，很长时间都是入于非非想天一样的定当中，这样很多人都会信他——禅定和智慧是上品者的话，那造的业也是比较严重，所以他最后转生成魔王，魔当中位置比较高的魔王。

禅定和智慧比较中等的人呢，他可能最后转生到魔的平民当中。禅定和智慧比较下等，最后就变成了魔众当中力量比较弱小的一些魔女。

凡此“彼等”，他们都有自己各自的徒孙徒弟，都有各自的眷属，而且各个都不知因果，都非常傲慢，自己非常自信地说自己依靠这种方式成就了无上之道。

大家都会讲自己是无上之道。我并不是说其他的宗教都是魔，不是这个意思。实际上，世界上的很多宗教都带有一些难以想象的故事。所以我们如果没有根本的戒律清净，或者是清净的行为，很有可能影响很多人最后堕入恶趣。

比如基督教，耶稣的母亲是圣母玛利亚。当然有不同的历史说法，但是比较公认的是她很小的时候就见到了神，见到了神以后，神说：“你应该生一个非常厉害的孩子”。她说：“我男朋友都没有，怎么生孩

子呢？”神说：“没有，你会生孩子的。”依靠他的一种特殊威力，最后生了耶稣。耶稣的父亲也是比较神秘。包括穆罕默德，他后来也是神的指示，让他创造一个宗教，将来会影响整个世界，也有这样的。所以世间上的很多宗教都是依靠比较特殊的神、特殊的一种威力而得到的。

而且我们信仰宗教的人，相当一部分人是依靠信心，并不是依靠智慧。这样以后，我们如果没有一个清净的戒律，各种各样的行为也许对自他不一定有意义。

然后佛陀说：

**我灭度后末法之中，多此魔民炽盛世间，广行贪淫为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路。**

佛陀说，我灭度以后，末法浊世的时候，有诸如此类、许许多多的魔众炽盛于这个世界当中，他们统治整个世界。

当今这个世界确实非常多。佛陀灭度以后 2500 多年后的今天，有各种各样的魔众、魔民、魔师。前面也不是说，浊世的时候，说法的邪师如恒河沙一样，兴盛于这个世界。

他们不会说断除贪心，要广行贪欲，还称自己是

善知识，令很多很多的众生落入贪爱和邪见的坑里面，最后让他们失去了真正的菩提之道。

以前<sup>上</sup>宣<sup>下</sup>化上人<sup>说</sup><sup>445</sup>，他见到一个人，自称自己是佛，见到谁都是 LOVE、LOVE，一直讲爱爱爱，最后好像很多人堕入邪见的坑当中。他是非常反对的。他说亲自见到一个人，那人说“我就是佛”，他自己这样称呼自己。

所以我们这个世间当中，将来佛陀灭度以后，确实有一些人宣说贪欲为正法，这样说的话，确实非常可怕。虽然在有些甚深的密法当中，看起来好像有一点贪欲，但实际上，我们学习这么多年的人，大家都知道，任何密宗当中根本没有贪欲自相是我们要行持的，没有的。

正因为这样，比如说贝诺法王、法王如意宝，在我们浊世众生面前显现一个特别好的榜样。自己身为出家相，虽然前世各方面有开取伏藏、接受空行母的授记、能力，但是为了末法时代的一种榜样也好、模范也好，自己行持清净的戒律。

---

<sup>445</sup> 上宣下化上人《楞严经浅释》卷六：“月前我遇见某某人，不要提他的名字，他说他是佛，我说他是魔，为什么呢？因为他专门谈情说爱，口口声声是 Love, Love, I love everybody. 这真不知惭愧，有什么资格来爱所有的人！可是很多人便给他迷惑，臭味相投，还说他讲的道理很不错，这真是以盲引盲。”

正因为这样，法王如意宝的传承弟子，包括贝诺法王他们的传承弟子，还有很多高僧大德，他们的传承弟子，真正的上师们都会弘扬正法，守持清净的戒律。着重弘扬戒定慧，尤其是守持清净的戒律，非常的重视。

我以前也很多次的说过，不管是什么身份的人，男众也好，女众也好，出家人很多的，出家人如果自己能守持戒律，应该是一生当中非常光荣的事情。一旦自己实在没有办法守持清净戒律，那这个时候，你不管是舍戒也好，自己应该隐藏起来，没有必要在别人面前似是而非的讲一些所谓的双运。

我们大家都知道，藏传佛教当中是有一部分所谓的密咒士、所谓的在家身份。但是这些，一部分我们相信他们肯定是有密义、有成就的。但有一部分，我们觉得肯定是没有什么的，只不过是为了生活、为了生存，为了各种各样的面子，可能名称取得比较好听一点，实际上可能是真正的在家人。在家人的话，在家人有在家人的戒律，他应该不会依靠邪淫这些来欺骗别人。

我们学院的传承弟子当中，希望大家守持清净的戒律，这是我们有生之年最荣幸的事情。一旦这种因

缘实在不具足的话，那自己还俗，或者说自己通过其它方式，千万不能依靠淫戒：“我们双修，这样的话对什么什么有利……”，这完全是一个欺骗的行为。

我是这样想的，如果真正依靠这样的能力，法王如意宝的这些弟子们，高僧大德当中，至少有一部分人应该可以有资格去弘扬这个，但是谁都没有去弘扬。“这个是甚深的法，不是我们的境界。”谁都没有把密法里面的个别修行去弘扬。

我们极个别的人，以前都是有过的，我课堂上也是批评过，拿出什么照片，各种说法，欺骗一些刚学的。因为他们很脆弱，他们也不懂什么。他就开始说各种各样：“这个是正法，这样修行对你有利。”这完全是一种欺骗。

如果出家人自己实在是没办法守持戒律，已经失去了这种道行和戒律的话，佛陀时代也是允许的，现在也是有——不管是堪布也好，活佛也好，普通的出家人，最后有些已经现了在家相，有些并没有，但是他没有做任何出家的行为，自己只有从僧团当中离开。

我们以后的出家人，每个人完全把戒律守得善始善终，一部分人肯定有，现在浊世的时候也会有，包括我们藏地也非常重视这一点。这一点，我也在想，

法王如意宝为什么当年没有接受所谓的世间的这些明妃，像顶果钦哲仁波切、敦珠仁波切、创巴仁波切，凡是当代的这些大师们，公认的这些，他们显现上各种各样的，但法王如意宝一直没有。他身为一个真正的伏藏大师，真正伏藏大师有时候接受明妃也是有必要的，像莲花生大士和后来的一些伏藏大师。但是，法王为了摄受我们后面的这些出家僧团，自己显现这样的身相，最后以出家形象而示现圆寂。

所以我们每一个人，自己也依靠正知正念，好好地守持戒律。人生很短暂的，如果你的出家身份善始善终的话，那比世界上任何的价值高贵得多。就像《顺治皇帝出家偈》里面所讲的那样，世间的金银财宝、地位名声这些都不算什么有价值的，你一个人相续清净，一直到死为止，其它什么修行都没有也是可以的。

《赞戒论》当中也讲了，如果闻思修行的一分功德都没有，但是出家戒律很清净的话，今生来世都很快乐。大概是这个意思。

所以说这个淫戒，从某种意义上讲，大家一定要行持清净的戒律。

尤其是学院，在这方面的顺缘是非常不错的，比



较而言。因为末法时代，非常完美的可能在哪里都得不到，不管是闻思修行也好，道场也好，包括我们身边的这些人，我们有些人一直是完美主义，希求最完美，但是这个确实很难。都是有一种比较，比较当中能获得幸福感。

所以我想，比较而言，确实学院的加持力也好，学院各方面的因缘非常非常好。尤其是出家人，出家人如果真正长期待在学院，时间可能越长越好，为什么呢？因为出家僧团里面待的时间比较长的话，大多数人的心相续基本上已经变成一种比较固定的相续。否则的话，你们很多人出了家，刚开始的时候，谁都会有一种热情心，但是时间长了以后，会喜新厌旧，最后很多都退失。

所以说，一般来讲，像学院这样的道场，不离开这样的僧团，这叫做忏悔所依。因为“我不能这么做，不然很害羞，很不好意思。我一定要跟僧团、我的道友们一起守持清净的戒律。”这样的话，那就非常方便。

所以在这里说，末法时代有一些魔的化身、魔的显现，他们会弘扬一些淫行，会有这样的。

当然从大乘的角度来讲，密宗里面所说的，在显



宗当中也有一些比较特殊的方便行。比如说大乘《大宝积经》当中也说<sup>446</sup>：“行方便菩萨如是成就一切智心，虽在中宫嫒女共相娱乐，不起魔事及诸留难，而得阿耨多罗三藐三菩提。”当时文殊菩萨他到宫女当中去享乐，但对他来说不会变成违缘，不会变成危难，不会破戒。

当然像文殊菩萨这样的大菩萨而言，密宗里面所讲到的行为他们不会沾染的。以前有些人对米拉日巴尊者说：“你的上师玛尔巴罗扎有空行母，也生了很多法王子，享受很好的生活，你是玛尔巴罗扎的亲传弟子，你为什么还不结婚？”米拉日巴没出家的时候有一个叫结赛的未婚妻，米拉日巴苦行的时候，结赛经常和他的妹妹一起去看他。有时候送一点口粮，他们关系还是很好的。有个弟子说：“你应该和结赛结婚，为什么不这样？因为你是上师的弟子，就像是擦擦一样，上师有什么特色，你也应该有。”米拉日巴回答说：“像上师那样高的境界是可以行持的，像我这样

---

<sup>446</sup> 《大宝积经（第106卷）》：“阿难！行方便菩萨如是成就一切智心，虽在中宫嫒女共相娱乐，不起魔事及诸留难，而得阿耨多罗三藐三菩提。何以故？阿难！行方便菩萨无有受如是众生不以三宝劝化，若阿耨多罗三藐三菩提。阿难！若学大乘善男子善女人不离一切智心，若见可意五欲，即便在中共相娱乐。阿难！汝应作是念：『如此菩萨即是能成如来根本。』”

是根本没办法的。”米拉日巴很谦虚示现：“我还是守持清净戒律，不会行持这样所谓比较高的密宗行为。”

这方面我们大家应该正面去理解。不然的话，我们这里有些道友，你们的上师们都没有胆量和能力，你哪里有这样的勇气和修行？你的利他心，你所有的传承上师都没有。这就有点稀有了。

以后的话，我刚才也讲了，这方面如果实在自己没办法，那只有还俗了。当然你还俗的话，世人都会说的，但是这个也没办法，也是比较正常的事。

包括现在佛教徒稍微有一点行为不如法，网上也有大量的批判，就像我上节课说的那样。世间人也是一样的，最多是两三天，或者一两个月的时间而已，除此之外就没有了。如果真实有一些事情，不管是什么身份，过了一段时间就没有了。这个对佛教也是，没有损害呢，可能稍微有一点点，有肯定是有的，但这是他个人的行为，大的损害是没有的。

最大的损害是你装模作样，自己没有这样的境界，还给别人弘扬淫心。《三戒论》当中也是说<sup>447</sup>，烦恼

---

<sup>447</sup> 《三戒论释》第五品三戒圆融：所遮烦恼需不缚，各自道方皆圆满。断除转变与道用，均断惑相智者同。

在戒除所遮——自相续烦恼以及由烦恼引发的不善业这一点上，三戒均是一致的。《毗奈耶经》云：“当知何法直接间接成为贪欲之因而未远离贪欲，此非正法、非戒律、

自相的话，不管是别解脱戒、菩萨戒、密乘戒，谁也没有开许。后面讲戒律开遮的时候，断除烦恼自相的话，所有的宗派都是公认的，有这么一句。所以，这方面应该注意。

**汝教世人修三摩地，先断心淫，是名如来先佛世尊第一决定清净明诲。**

阿难，你要教后人修持三摩地的时候，应该先教诫他们断除淫心。

出家人其实这方面还是很方便的，我们也很随喜。在家人毕竟这个卡很难过，如果头发没有的话，基本上心就死了，世间这一套就没有了。尤其汉传佛教当中这方面是很好的。

你想守三摩定、好好修行的话，断淫心很重要。

这是什么呢？“如来先佛世尊”，所有传承的如来，一代一代——过去所有的这些如来，他们也是共同称这是第一决定、非常清净圆明的教诲。

---

非佛教：当如何法直接间接成为远离贪欲之因而不成贪欲之因，此乃正法、乃戒律、乃佛教。”而且三戒的所需——自相续不为烦恼所束缚也是相同的，就拿非梵行来说，声闻乘禁止与菩萨乘、密宗乘以方便摄持而行这两者在不为贪欲之垢所染污这一点上是相同的，虽然形象上不同，但从各自道的不同角度而言，遮止、需要功德均圆满。声闻乘视二谛实有存在，因而别解脱戒断除烦恼，菩萨乘了知烦恼无有自性而转变为法性，密乘将烦恼视为智慧自性而道用。三戒的方式表面看起来是各自分开的，实际上均要断除束缚之因的自相烦恼，这一点所有智者都是一致认同的。

所有的如来也是这样讲的，所有的传承上师们就像排列的金山一样，上师们也是这样的，那么自己也是应该行持这样清净的行为。

这一点格鲁派做的还是可以的。格鲁派的话，基本上有了破戒，戒律上有一些的话，不管怎么样，僧团里面是不能共住的，成就者也是一样的。

我最近想翻译阿拉夏丹达尔，《功德藏》的一个注释，他是格鲁派的一个大德。格鲁派大德写宁玛巴智悲光尊者的《功德藏》注释，是很稀有的。《功德藏》的注释以前有四大函，慈诚罗珠堪布我们两个在荟供日和诵戒的那一天到朵芒寺，到德巴堪布那里求，大概一年多的时间。这四函我翻译了前四品，大概四五万字，然后一直拖下来，现在也没有翻译完。

后来我想，四函现在全部要翻译的话，我的寿命不一定来得及。因为现在寿命无常，什么时候离开也不知道，因为这个《功德藏》实际上是无垢光尊者最好的教言摄集成的。后来，我就准备翻译阿拉夏丹达尔他的注释。他的这个注释不那么广，只有一函，而且把颂词解释的很好。

他的故事也比较特殊，他以前是一个非常了不起格西，后来好像还俗了。还俗以后听说他去拉卜楞寺，

他带着他的妻子，变成在家人了，住在寺院里面一个出家人的家里。这个出家人也不认识这个人是谁，只是给他留宿。这个出家人每天参加辩论，今天辩论这个，明天辩论这个。夏丹达尔格西是非常有智慧的，他就问：“你们辩论什么？”小僧人就告诉他，夏丹达尔就顺便给他讲怎么辩论啊，三相推理啊，包括理路怎么顺。那个出家人很感兴趣，很多地方一直问他。他呢，比较关键的一些问题给他教得很清楚，明天应该这样这样说……。

寺院里面有一个非常大的格西，最厉害的，跟这位格西辩论的时候，那个小僧人把他辩得哑口无言，有很多思路讲得特别好。那个格西说：“你这些道理是从哪里学到的？”小僧人说：“我家里面最近来了两口子，那个老人比较会这些，他教给我的。”格西说：“原来我在拉萨求学的时候，我有个道友，好像与他的说法有点相同，他是不是夏丹达尔？”这个小僧人回来就问：“你是不是叫夏丹达尔？”夏丹达尔说：“为什么？”小僧人说：“我们的大格西说今天辩论的很像他的思路，有点怀疑。”夏丹达尔说：“本来我想在这里待一段时间，你这个坏人，我不得不离开了。”他就收拾离开了。

所以他到晚年的时候，变成这样的一个人。但不管怎么样，他的智慧和大圆满的证悟是公认的。从他的传记当中看，也是一个非常有境界的人。

我刚才都是讲，如果是大成就者的话，会有各种行为，但这个很难。米拉日巴说：“狮子跳崖的地方，兔子是不能跳的；如果兔子跳的话，会堕入到悬崖当中遍体鳞伤，所以没有必要<sup>448</sup>”。

我想大家应该要守持清净的戒律，从根本上断淫是非常重要的。

是故，阿难，若不断淫修禅定者，如蒸砂石欲其成饭，经百千劫只名热砂。

阿难，如果你不断淫心，修持禅定是无有是处，很难的。就像世间蒸煮砂子和石子，想把它做成很好吃的饭，即使经百千劫，也不可能变成真正的饭。

不管火锅也好，砂锅也好，什么样的方式，怎么

---

<sup>448</sup> 《米拉日巴传记》中还记载：米拉日巴尊者在上一师马尔巴前求得正法后，有次回了一趟家。当时他家的房子已经倒了，母亲也早就过世了，他最喜欢的《大宝积经》被雨水淋得七零八落，几乎成了鸟巢。伤心之余，他把母亲的骨头作为所依，作了超度，并想把《大宝积经》供养给从前教他识字的老师。

可到了老师家，才知道老师也已去世了，就把这部经供养给老师的儿子。老师的儿子对他说：“既然你是马尔巴的传承弟子，就应该学你上师那样享用明妃。不如你去弄一所房子，把你未婚妻结赛娶过来，继承你上师的宗风，这样不是很好吗？”尊者说：“我没有上师那样的境界。大狮子跳跃的地方，小兔子自不量力跟着去跳，一定会摔死的。”

样煮也是不可能的。

如果煮砂子或石子，它们不可能变成食物，为什么呢？因为它只是成为热砂或者热石，可以这么说。

**何以故？此非饭本，砂石成故。**

为什么呢？大家都知道，它的材料不是饭，不是菜，不是米，它的本体是砂子。

同样的道理，自相邪淫烦恼的本体说它是智慧的因，那是不可能的。我们讲五种智慧的时候，无垢光尊者在《心性休息》中讲，烦恼不是菩提，烦恼的本体如果认识的话，才是菩提。《六祖坛经》中讲“烦恼即菩提”，从最高境界来讲，显现上是烦恼，但烦恼早已转成真实的菩提，在那个时候，自相的贪欲也没有，自相的嗔恨心也是没有，否则石子或砂子做成饭的可能性也是有的。

关于这些，以前有一个叫《藏密问答录》，这里面我也引用了一些教证和前辈高僧大德的说法。

**汝以淫身求佛妙果，纵得妙悟，皆是淫根。根本成淫，轮转三涂必不能出，**

如果依靠“淫身”，依靠邪淫的身体和心来求得殊胜的佛果，那是很难的。即便你获得了一个比较好、微妙的开悟、领悟，但实际上它还是淫心的根本。它



本来不是成就的因，它是六道里面三恶趣的因。所以依靠这样的因，根本不可能获得解脱，不可能的。

如果贪欲的自体没有转，直接认为贪欲就是成就，这是非常可笑的事情。

所以我们作为一个佛教徒，自己如果真正生起了自相的嗔恨心，那不得不承认。如果你有自相的贪心和烦恼，自己不得不承认。如果以这个来去弘扬，或者认为这是成就的因，那肯定是不对的。当然它的自体是解脱的因，但是很多人很难悟到这么高的境界。

以前龙猛菩萨《大智度论》当中也讲<sup>449</sup>：“淫法不生灭，不能令心恼，若人计吾我，淫将入恶道”，真正淫法的自体是不生不灭的，对谁都不会烦恼，但如果有了我的这种执着，邪淫一定会让人们堕入三恶道之中，不可能获得解脱。

### 如来涅槃何路修证？

如果依靠淫心，如来的涅槃怎么能修成呢？根本无有是处，根本不可能的。

**必使淫机身心俱断，断性亦无，于佛菩提斯可希**

---

<sup>449</sup> 《大智度论（第6卷）》：“淫欲即是道，恚痴亦如是；如此三事中，无量诸佛道。若有人分别，淫怒痴及道；是人去佛远，譬如天与地。道及淫怒痴，是一法平等；若人闻怖畏，去佛道甚远。淫法不生灭，不能令心恼；若人计吾我，淫将入恶道。见有无法异，是不离有无；若知有无等，超胜成佛道。”



冀。

如果断了淫心，解脱是有希望的。把淫心的根本从细微上断除，身体的各种非法行为，心里胡思乱想这些，同一个时间断掉。那个时候的“断”，所谓断空也好，能断所断也好，这些也是没有的，如果达到这种境界，没有任何执着、无漏的境界，佛的菩提还是有一定的希望。

如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

以上的话是佛陀所说的，佛陀所说的这些道理可以称之佛教，可以称之为佛所说。如果没有这样，“邪淫有很大的功德，淫心是真正的功德。”这不是佛所说的，是魔王波旬他所说的法。

所以说，我们行持善法的人最好是行持佛的法，弘扬佛法。

## 第七十二课

为度化一切众生，请大家无上发无上的菩提心！  
我们今天继续讲大乘《楞严经》。

《楞严经》是非常殊胜的法门，我们应该每天都发菩提心，以欢喜心、恭敬心来谛听。确实多生累劫当中我们能听闻大乘佛法，在有生之年应该是最幸运的。

有些人可能认为有了钱是最快乐的，有些人认为有了青春韶华是很快乐的，有些人觉得自己有世间当中称谓的一些快乐，很有意义。但实际上，从生生世世的角度来讲，我们听闻大乘佛法、学习大乘佛法，这个可能是最有意义的。

所以我个人也是，对讲经说法、听闻佛法从来都没有厌倦心，也没有痛苦的心态。也希望大家调整心态，如果心态能接受的话，什么事情都可以。世间当中经常看到很多人从康区一步三拜去拉萨，这样都没问题的话，我们在这样的地方听经闻法应该没有什么辛苦的。

《楞严经》现在正在讲圆通会。圆通会当中讲到耳根圆通是末法时代众生可以接受的法门。但末法时代的众生要接受，也并不是没有要求，而是有一定的次第。什么样的次第呢？首先至少守三皈五戒，四戒也可以：杀、盗、淫、妄。

我们前面讲了淫心，断除淫心以后，才有禅定和

智慧的境界。今天讲断杀，断杀以后也有机会。

“阿难，又诸世界六道众生其心不杀，则不随其生死相续。

佛陀告诉阿难尊者，所有世界的六道众生，如果他们的心不杀、行为不杀——如果他们不杀生，则不会随着自己的业力流转生死轮回当中不断感受痛苦，不会这样的。

所以这里说，如果要不堕三恶道，脱离六道轮回，一定要断杀生。因为杀生在所有罪业当中是非常严重的。从小乘的角度来讲，淫心的罪业非常大，从大乘的角度来讲，戒杀非常重要。

《指掌疏》当中讲<sup>450</sup>：“不但自己不杀，叫他人也不杀，更重要的是，不随喜他人杀。”大家作为佛教徒知道自己不能杀生，也知道不能叫他人杀生，但有些不知道不能随喜别人杀生。这个很重要，如果你去随喜杀生，那与自己杀生没有很大的差别。

有些人想，会有随喜杀生的吗？应该是有的。现在的世界局势，有些人自己去站队，比如乌克兰和俄罗斯作战的时候，有些把自己当做俄罗斯人，有些自

---

<sup>450</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“其心不杀者。不自杀。不教他杀。并见杀随喜亦离也。”

已当作乌克兰人。现在巴勒斯坦和以色列作战，有些人站在以色列或者是巴勒斯坦一方，如果对方被杀害的话，很欢喜、很随喜、很开心，好像自己真正是其中的一员。如果是当地人还情有可原。

世间人为什么会这样站队呢？这些跟我们就没有任何的利益关系，但是我们人啊，就是有这样的。我有时候看动物世界的时候，比如说狮子开始吃那些斑马，这样的時候我站在斑马的角度。如果有一些野牛用牛角来刺老虎狮子的时候，我好像没有什么悲心，我一直是站在小动物这边。它们反过来杀大的话，好像杀就杀吧。但其实也是很可怜的，一个是被业力的果所折磨，一个是业力的因所折磨，这两者都非常可怜。

所以我们平时不要随喜任何的杀生，不然的话，这是非常可怕的。现在那些哈马斯的人被各种武器杀死在战场上，说是现在已经有一万多人死了，而且有很多的妇女儿童。他们的发愿是什么呢？对方的人在地球上全部灭掉，如果这样的话，他就杀儿童妇女女等等等。各种各样战争的武器，比如说白磷弹<sup>451</sup>，

---

<sup>451</sup> 白磷弹，是以白磷为主要燃烧剂的燃烧弹。白磷具有强烈的刺激性、燃点极低、燃烧性强，一旦与氧气接触就会燃烧，发出黄色火焰的同时散发出浓烈的烟雾，可以燃烧普通燃烧材料难以燃烧的物质，燃烧温度可以达到 1000℃以上，足以在有效范围内将所有生物体消灭。白磷弹虽然技术含量不高，但却非常厉害，沾到皮肤上很难及时去除，

这种武器称之为“地狱之火”，无论接触到谁的身体，肉和骨骼全部都会烧毁无余。

像这样的战争在我们世间当中泛滥，或者卷起来的时候，我们应该发愿帮助他们，回向我们所做的，包括我们听经闻法、一切善事都回向给这些众生。有些是嗔恨驱使下被杀害，有些人是因为前世所造的业今生感受，凡是这些人都是很痛苦的。

所以我们自己尽量不要参与到任何杀生的行业当中，看到别人杀生的时候也没有必要随喜。

**汝修三昧，本出尘劳，杀心不除，尘不可出。**

如果我们要想修三昧定、禅定，包括我们现在修大圆满也好，修任何的法，本来都要先除去它的尘劳、它的障碍，如果我们杀害众生的心不除，那在红尘当中没办法获得出离解脱。

所以，虽然你天天禅修，但是如果你看到蚊子就马上杀掉，看到蟑螂就马上杀掉，那你口念“阿弥陀佛”也好，天天参禅也好，肯定没有办法得到解脱。

**纵有多智，禅定现前，如不断杀，必落神道：**

---

燃烧温度又高，可以一直把人的软组织烧尽，然后深入到骨头，同时散发出对眼鼻具有极大刺激作用的烟雾。白磷弹爆炸后产生的强光效应和四处横飞的燃烧碎片，以及伤口的惨不忍睹，形成“残忍”的杀伤效果，可产生强烈的心理震慑作用，然而在使用上也一直存在着争议。-网络

如果你有特别丰富的三藏智慧，而且你的禅定也是非常厉害，很长时间都可以入定，但最关键的是：你的心一定要善良。如果你不断除杀生，前面淫心也是一样的，不断杀生的这些人，最后都会落入到鬼神道当中——全部都变成饿鬼的因，下世落入各种鬼神非人道当中，不会获得真正的解脱。

上品之人为大力鬼，中品则为飞行夜叉、诸鬼帅等，下品当为地行罗刹。彼诸鬼神亦有徒众，各各自谓成无上道。

跟前面一样，它也分上、中、下三品。我看一诚大和尚的注释当中讲<sup>452</sup>：“即使你有福报、智慧、禅定等，上品者落入什么、中品者落入什么、下品者落入什么。”《指掌疏》当中讲，福报的大小决定堕入的品不同<sup>453</sup>。还有长水子璇说<sup>454</sup>，禅定功夫深浅不同，

---

<sup>452</sup> 云门佛学院教材《大佛顶首楞严经讲义》：“纵然多智，明了杀性本空，相似禅定现前，善入住出，如果不断除杀业，必然落入神道：上品的禅定智慧胜于杀业，神通广、福德大，就为大力鬼王，如飞行夜叉、山岳等神，受人尊奉，称王称帝的一类；中等的禅定及福德智慧，与杀业相当，神通福德既次于上品，则为飞行夜叉、诸鬼帅等，如山林城隍一类；下品之人，禅定与福德智慧皆劣于杀业，神通有限，福报亦小，就是地行罗刹（鬼兵）一类了。

<sup>453</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“上品之人。禅智胜于杀业。神通既大。福德又胜。故为大力之鬼。对下中品。应是天行药叉。及诸鬼主。如岳神琰魔之类。中品之人。禅智与杀业正等。神通福德。既次于上。故为飞行夜叉。诸鬼帅等。飞行。即是空行。鬼帅。即是鬼主将佐。如山林城隍。及牛头狱卒之类。下品之人。禅智劣于杀业。神通既微。福德亦劣。故为地行罗刹。如彼噉人精气。食人血肉。及诸疠鬼。魔鬼。魅鬼。魃鬼。等皆是也。”

上品者变成大力鬼，堕入力量非常大的一些鬼神当中；中品者落入到夜叉，还有鬼当中的一些鬼帅、大臣大将当中去；下品的这些落入到地行罗刹里面。

不管怎么样，这些鬼神各自都有自己的徒众、粉丝，自己的眷属，他们各个都说自己的道是无上道。

其实世界上的宗教也经常说自己的道是无上道，这些鬼神他们也说自己是无上道。所谓的无上道，不一定像佛道一样，就是认为自己的道是最好的。其实包括世间的一些邪教，他们也经常说我的道如何如何。人们都会这样的，那么鬼神也是一样的。

所以断除杀生，对修行人来讲很重要。现在包括出家人、有些居士，好像对杀生没有什么感觉，只是表面上修一些佛法，但实际上没有意义。连杀生都没有断，怎么能获得成就？根本没有办法的。要想获得成就，一定要断除杀生。否则自己变成了什么？一些大力鬼、饿鬼，这样也是非常可怕的。

我们世间当中有一些大力鬼神，他的前世是非常爱杀生，包括藏传佛教当中现在保护我们的很多护法

---

<sup>454</sup> 长水子璇《首楞严疏》卷六：“带杀修禅。报为神道。功深福厚。为大力鬼。即五岳四渎系祠祀者。功浅福劣。列在中下。八部所管。及大海边罗刹国类。因修定故。皆有业通迅疾无碍。不断杀故。受此恶趣为天驱役。若不修禅及不修福但行杀害。直入地狱。”



神，实际上以前他们还没有被圣者降伏之前，他们都是吃众生的肉，喝众生的血，行为非常粗暴。我们看这些护法神的传记、历史，应该看的出来。像汉地伽蓝菩萨的前世，大家也应该比较清楚。

其实伽蓝菩萨的前世跟藏地莲花生大士座下降伏的一些护法神比较相同，比如说以前他无恶不作，中间遇到这些大师之后，依靠他们的威神力得以降伏，降伏以后主要保护这位圣者和他的法脉，同时也承诺拥护和保护整个佛法。

我看到有一本书叫做《释门正统》<sup>455</sup>，南宋时期天台宗宗鉴法师著的，我们在座的各位也应该知道。伽蓝菩萨是汉地公认的一个大护法神——各种说法也不同，有些说伽蓝菩萨有好几个，凡是寺院的僧人也好，寺院的佛法都依靠他来保护，就像我们藏地有不同的护法神一样。

当年智者大师，智者大师是隋朝的，他在玉泉山搭茅棚开始修行。应该是张飞、刘备、关羽当中的关羽，他死后变成了一个山神，一直待在玉泉山那边。智者大师刚来到那里的时候，他就开始阻扰。刚开始

---

<sup>455</sup> 《释门正统》，南宋嘉熙元年(1237)宗鉴编纂。八卷。



可能有老虎豹子各种猛兽，有时会显现出一些面目狰狞、特别可怕的形象来对他干扰。但智者大师没有任何畏惧，而且问：“你到底是谁？你应该了知生死如幻，你自己不知道自己以前所造的业，您应该要忏悔”等等，这样对他进行说法。说法以后，被他感化了，感化以后他就现出自己的样子，比如大胡子、血红的脸，原形毕露。他答应把这个地盘供养给大师，作为道场弘扬佛法。他可以护持佛法，同时承诺，先是成为天台宗的护法神，最后汉地很多寺院，包括我们寺院也把它当做一个护法神<sup>456</sup>。

当然历史书当中也有不同。有些说当时他出现的时候，骑着马，手握长刀，来到智者大师面前威胁他，

---

<sup>456</sup> 《释门正统》护法志：“尝记玉泉寺关王祠堂云。过去陈隋间有大法师。名曰智顓。一时圆证诸佛法门。得大总持。辨说无碍。敷演三品。摩诃止观是三非一。是一非三。即一是三。即三是一。是三是一。非一非三。随众生根而设。初后至自天台。止于玉泉。冥坐林间。身心湛寂。此山先有大力鬼神与其眷属。怙恃慧据。以通力故。知师行业。即现种种诸可怖畏。虎豹号。掷蛇蟒盘瞪。鬼魅嘻啸。阴兵悍怒。血唇剑齿。毛发鬃髻。妖形丑质。歛忽千变。法师愍言。汝何为者生死于幻。贪着余福。不自悲悔。作是语已。迹言悄绝。倾然。丈夫鼓髯而出。我乃关羽。生于汉末。值时纷乱。九州岛岛爪裂。曹操不仁。孙权自保。义臣蜀主。同复帝室。精诚激发。洞贯金石。死有余烈。故王此山。所嗜惟杀。所食惟腥。谛观法师。具足殊胜。我从昔来。本未闻见。我今神力。变见已尽。而师安定。曾不省视。汪洋如海。非我能测。大悲我师。哀悯我愚。方便摄受。愿舍此山。作师道场。我有爱子。雄鸷类我。相与发心。拥护佛法。师问所能。授以五戒。神复白言。营造期至。幸少避之。其夕晦冥。震霆掣电。灵鞭鬼捶。万壑浩汗。湫潭千丈。化为平地。黎明往视。精蓝焕丽。檐楹栏楯。巧夺人目。海内四绝。遂居其一(智者造寺三十六所。樱霞。灵岩。天台。玉泉。天下四绝)。以是因缘。神亦庙食。千里内外。同共云委。稽违有咎。怠慢有罚。捐施金币。匍匐恐后。玉泉以甲实神之助。”

法师以种种形式降伏。刚才我讲的《释门正统》是天台宗他们自己的法门，也藏在现在的《大藏经》当中，所以这里面所说的道理也应该非常有意义。

当时刘备张飞他们也是杀了很多人，一些历史书当中记载，智者大师说你自己应该知道以前怎么杀生的。关羽当时说：“我非常想不开，他们为什么杀我。”智者大师说：“你自己以前杀了多少？这就是你的一种报应。”他就想开了。也有这样的说法。

为什么讲这个公案呢？一方面我们知道，藏地很多护法神看起来好像拿着各种兵器显现各种形象，有鬼神的形象、有罗刹的形象、有夜叉的形象，各种各样的。但实际他原来的形象是保留的——他原来喜欢吃肉，或者说喝酒，这些待遇可以给他保留，因为一下子全部断的话有点困难。佛教当中并没有要求他马上出家，虽然伽蓝菩萨应该最后得了菩萨果位。藏地的护法神，每一个各自都有不同的持明大德降伏的故事，所以这两个结合起来看，藏地为什么有那么多护法神，而且这些护法神为什么是这样的形象？有时候我们对供肉、供酒有点不理解，其实是当时的大德们给他们留下了一些自己原有喜欢的行为，包括伽蓝菩萨，因为《三国演义》当中演的全部是长胡子，拿着

长长的大刀，历史上也是这样的。现在有一些后来的画家可能手艺有点不同，但基本上跟以前的形象是一样的。这个方面我们也可以去思考。

不管怎么样，如果我们吃肉，或者说杀害众生，那么将来自己也会变成这些鬼神。世间上的很多鬼神实际上是以前杀生的果报，这个也是分次第的。

**我灭度后末法之中，多此鬼神炽盛世间，自言食肉得菩提路。**

佛陀说，我灭度以后，将来末法恶世的时候，这些鬼神会非常兴盛、炽然，充斥着整个世间。

现在应该可以这样说，有些是人的形象，有些是非人的形象，有些以附体的形象——附体实际上也是有的，我们不能说没有，确实是有的。我以前也说过，坐在有附体的这些人旁边，自己的感应很强烈。但是自己安住在空性境界当中，好像也无利无害。

这些鬼神口口声声说，如果吃肉能得菩提路。

这还是很可怕的。给其他众生说，如果吃肉的话，能获得菩提路。《指掌疏》<sup>457</sup>也是引用了：“酒肉穿肠过，佛祖留心中”这句，《指掌疏》里面是“佛在心

---

<sup>457</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“谚云酒肉穿肠过。佛在心头坐。真鬼语也。”

头坐”，基本上是一样的。我们认为可能是后来的少林寺，或者确实是济公和尚在那个时候说的，但到底是不是济公说的，也不知道。不管怎么样，以前有这种说法。有些说这是一种民间的说法，最后拿到了佛教群当中来。很多人都会用这句话，但它到底是不是真正佛教里面的说法，很难说。

因为宗教刚刚开放的时候，《少林寺》的电影在很多地方都比较火，我们读师范的时候，我记得整个三年当中我看过两次电影，一个是这个电影。当时我们学校好像给两毛的门票可以看一个电影。其他的话，一个月当中有一两次可以看电影，但是我都不去。有时候有免费票的话，我让给其他人，我自己看书。好像有一个是班禅大师的电影还是什么，反正我记得有两个，其中一个《少林寺》，后来在整个世间当中流传的很广。

大家都说：“酒肉穿肠过，没事的，只要信仰佛，没什么问题。”很多人都会这么说。但实际上这样的话，那也是行邪道，实际上是不对的。《指掌疏》也是说：“真鬼语也”——如果“酒肉穿肠过”，到处这样说的话，通理法师说：“这是真正鬼的语言。”是魔鬼的语言，并不是佛教的语言。当然佛教的话，如

果你真正已经到了很高的境界，也许有这样的，但这不是真实的。

因此我们也是，自己是汉传佛教的话，汉传佛教确实在吃素方面非常好。以前藏传佛教的历史有吃肉的，也有吃素的，各种情况都有。但是后来，大概90年代以后，我们也是在学院当中开始劝大家吃素，如今这个传统也是很好。

尤其是出家人，确实以后应该在汉地树立这样的法幢，这非常好。如果这个做不到的话，弘扬佛法也是很难的，从功德上面讲的话，也是比较重要。

《大乘入楞伽经》<sup>458</sup>当中也说：“肉非美好、肉不清净，生诸罪恶败诸功德，”肉不是很好的，不是很清净的，依靠它能产生各种各样的罪业，而且很多功德都会毁坏。不是我们所想象的一样，依靠肉可以增加福德，这样的说法是不对的。

当然密宗上师当中可能也有吃肉的种种现象，但我们观清净心，到底大家有没有能力也不知道。自己尽量不要学样，尤其是出家人——佛教徒当中的有些居士，好像在家人面前没有办法面对，单位面前没有

---

<sup>458</sup> 《大乘入楞伽经（第6卷）》：“大慧！肉非美好、肉不清净，生诸罪恶败诸功德，诸仙圣人之所弃舍，云何而许弟子食耶？若言许食，此人谤我。”

办法面对，有种种情况，但出家人的话，应该大的问题是没的，所以这个也很重要。

这里也是讲，各种鬼神兴盛于世的时候，说吃肉得菩提路，这个肯定是不合理的。

**阿难，我令比丘食五净肉，此肉皆我神力化生，本无命根。**

佛陀说，阿难啊，我让这些比丘们吃五清净的肉。

我们以前说过，没有看到为自己杀、没有听到、也没有怀疑，这叫做“三净肉”。在三净肉上面加上：自然而死亡的肉，还有鸟残。鸟残的话，一些飞鸟，还有猛兽吃完了以后的那些肉，叫鸟残。这样的肉称为“五净肉”。

自然死亡的话，藏传佛教当中有极少数自然死亡的肉，我们学院里面也是有，一次我们在素食的时候，我也说过，其实最好是不吃，如果要分的话，可能也难分。因为好多食堂他们怎么说的？“这个肉不是杀的，是自己死的。”但是食堂里有那么多自然死亡的肉吗？很多僧人去吃的话，每个食堂里面都说是自然死亡的。但他们说，那些肉看起来都是很好的。如果真正自然死亡的话，过失可能要小一点。还有在其他

的一些经论当中有“七净肉”、“九净肉”<sup>459</sup>，也有不同的说法。

但不管怎么样，佛陀他说，我让比丘吃五净肉，这个五净肉实际上是佛陀的加持力、他的威神力幻化的，它没有真正的生命，它是幻化的。下面有一些疑问，下面再说。

**汝婆罗门，地多蒸湿，加以砂石，草菜不生。**

像你们这些婆罗门，待的好多地方，因为“多蒸湿”，特别热、特别湿润。还有各种砂石，这些地方连草也好，蔬菜也好，这些都是不生的。

都不生的原因：

**我以大悲神力所加，因大慈悲，假名为肉，汝得其味。**

佛陀说，我依靠大悲的威神力，慈悲地幻化，“假名为肉”——实际上这些五净肉是依靠幻化，让众生自己死亡、无有怀疑的这些肉出现，让你们得到肉的味道，让你们吃上清净的肉，这样的。

---

<sup>459</sup> 《在家律要广集（第3卷）》：“三藏法数。律中但开不见。不闻。不疑。三种。楞严要解。加自死。鸟残。为五种。涅槃复加不为己等。共为九净肉。一。不见杀。二。不闻杀。谓耳不闻杀。亦不闻人语为我故杀也。三。不疑为己杀。四。不为己杀。五。自死。六。鸟残。七。生干。谓因死已日久自干也。八。不期遇。谓不因期约。偶然相遇而食也。九。前已杀。谓非今时因我而杀。乃是前时先已杀者也。”



可能也有很多人在这里问，如果佛陀可以幻化的话，那为什么不幻化蔬菜，非要幻化肉，为什么？

满益大师他们说<sup>460</sup>，因为佛陀随顺当时的环境。他没有建立另外一种形象，因为那个地方草木不生，过热、过冷的地方草木都不会生，如果突然出现很多佛陀幻化的蔬菜，也是有一定的困难。而且他们的习惯也不同，尤其很多婆罗门是一直吃肉。所以佛陀没有幻化出很多蔬菜，不然的话，他们就觉得很奇怪，会没办法接受。

本来他们有很多的众生，依靠这样的因缘，给他们先幻化出一些肉，刚开始吃五净肉，再逐渐逐渐断杀、断葷。这是有必要的，并不是用自相的一些道理来理解，应该可以这样说。

夏嘎措智仁波切说：“有些说‘我吃肉是有密意的’，但是有密意去吃肉度众生，看起来也是很难看，这种密意还是很难接受。”以前《藏密素食观》当中好像用过。实际上佛陀在经典当中也是说过，我们谁

---

<sup>460</sup> 满益大师《楞严文句》卷六：“问曰。佛既具足神力。何不化作草菜。而乃化作五净肉耶。答曰。佛顺时宜。不立异故。此地既本不生草菜。而今忽生。则人将以为怪。又复如来灭后。设遇草菜不生。又将奈何。是故佛及比丘。遇世饥荒。目连请愿。番取地味。及取北洲自然粳等。佛皆不许。而云。后世无目连时。又将奈何。当知佛法可传可继为若此也。”



跟佛陀都是没有办法相比，所以特别有必要的时候，佛陀在众生面前刚开始幻化五净肉或者是三净肉，但是后来佛陀也根本不会开许。

**奈何如来灭度之后，食众生肉，名为释子。**

佛陀说，奈何如来灭度以后，那些食众生肉的人，还称自己是佛的弟子，怎么会是呢？肯定不是。

意思是说，我在世的时候，为了利益有些众生，暂时幻化五净肉是可以的，但是我佛陀灭度以后，谁也没有这个能力。如果你觉得众生的肉是佛的幻化，吃众生的肉是合理的，不仅这种说法不对，甚至佛陀的弟子他都算不上。

**汝等当知，是食肉人，纵得心开似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海，非佛弟子。**

你们应该要了知，要明白什么呢？吃肉的人，纵然你暂时觉得心开意解，觉得很有意义，好像得到了一些三昧定，实际上这些三昧定是相似的，是魔的一种化现。你得到以后，死后会变成大罗刹，果报尽了以后必定会转生到轮回的苦海里面，因此不是我的弟子。

佛陀在其他经典当中也是讲的很清楚，所以最后还是会上堕入苦海当中。你暂时好像得到了一些三昧定，

得到一些智慧，但是实际上这只是暂时的现前而已，死了以后还是变成大罗刹，变成大鬼，最后生死当中始终是不能得到解脱。

《佛说佛名经》当中也是说<sup>461</sup>：“为利杀众生，以钱纳众生肉。二俱是恶业，死堕叫唤地狱。”它有不同的版本，《现在贤劫千佛名经》当中也有，还有其他经里面也有。实际上这里面也是讲的比较清楚：为了利益自己杀众生，通过钱买众生肉，实际上这两者同样有恶业，死后堕入号叫地狱。有些经典当中讲，有些人杀众生，有些人用钱来买众生的肉，实际上这两者有同等的过患，死后都会堕入地狱当中。

为什么呢？如果没有人买，就没有人杀，所以买者其实是杀害的一种因缘。如果很多人吃素，很多人不吃肉，这样的话，整个市场就会越来越狭窄，以后杀众生的机会就没有了。所以吃肉也是间接杀生的一种手段。

所以佛陀在这里讲，你应该知道，如果吃众生的肉，即使你觉得暂时得到了一些禅定，这是鬼神所幻

---

<sup>461</sup> 《佛说佛名经（第5卷）》：“又言：『为利杀众生，以钱纳众生肉。二俱是恶业，死堕叫唤地狱。』故知杀害及以食噉，罪深河海过重丘岳。”

化的禅定，死了以后一定会堕入到三恶道当中。

**如是之人，相杀、相吞、相食未已，云何是人得出三界？**

这样的人，也就是说一直杀生的这些人，他们杀害众生、吞食众生，或者说是吃众生，一直不断这么做的话，这种人最后一定会是堕落，不会得到解脱。

凡是杀众生，吞食众生的肉，一直不断这样做的人，实际上怎么会从恶趣当中获得解脱呢？很难获得解脱。

**汝教世人修三摩地，次断杀生，是名如来先佛世尊第二决定清净明诲。**

佛陀告诉阿难，你教导世人修三昧定——

其实广义上讲，三昧定就是我们讲的修行，因为修行的时候都要修三昧定。

如果你去修行的话，那么第一重要是断淫心，前面已经讲过了。第二重要应该断杀生，这一点实际上是所有如来世尊异口同声的决定，说这是第二个确定性的清净教诲。

所有的诸佛教言当中，这应该是非常重要的，那么这样的教言，如果你没有行持的话，那也是很难修成的。

我们自己如果有慈悲心，一般来讲不会吃众生的肉。这样的行为给很多人传下来，作为出家人，自己周围也有很多人，那么也可以讲。有些作为父母，包括对自己的子女这样传下来也是很重要的。

以前我讲经的时候好像也引用过，《高僧传》里面有一个叫做求那跋摩<sup>462</sup>。他从小相续当中有特别好的慈心、悲心。但是他的母亲经常让他吃肉、杀生，让他做这些。小孩不肯做，母亲说如果有过失，我来代替。有一次，他做饭的时候，油溅到手上，很疼。母亲说：“痛的话，那怎么办？”他说：“母亲你能不能给我代受？我现在手很痛。”母亲说：“你自己身上的疼我怎么能代受呢？”他就反驳：“我手上这么小的一个伤痛，你都没办法代受的话，那其他更多的，包括吃肉、杀生的痛苦，你怎么能代受？”母亲也是

---

<sup>462</sup> 《高僧传（第3卷）》：求那跋摩，此云功德铠，本刹利种，累世为王，治在罽宾国。祖父呵梨跋陀，此言师子贤，以刚直被徙。父僧伽阿难，此言众喜，因潜隐山泽。跋摩年十四，便机见俊达，深有远度，仁爱泛博，崇德务善。其母尝须野肉，令跋摩办之，跋摩启曰：「有命之类，莫不贪生，夭彼之命，非仁人矣。」母怒曰：「设令得罪，吾当代汝。」跋摩他日煮油，误浇其指，因谓母曰：「代儿忍痛。」母曰：「痛在汝身，吾何能代？」跋摩曰：「眼前之苦尚不能代，况三途耶！」母乃悔悟，终身断杀。至年十八，相公见而谓曰：「君年三十，当抚临大国，南面称尊。若不乐世荣，当获圣果。」至年二十，出家受戒，洞明九部，博晓四《含》，诵经百余万言，深达律品，妙入禅要，时号曰「三藏法师」。至年三十，罽宾王薨，绝无绍嗣，众咸议曰：「跋摩帝室之胤，又才明德重，可请令还俗，以绍国位。」群臣数百，再三固请，跋摩不纳。乃辞师违众，林栖谷饮，孤行山野，遁迹人世。

比较开明的人，这样以后就想开了。他就开始断杀生，慢慢慢慢皈入佛门。

所以我们有时候跟现代人讲道理，讲的好也是有机会的。如果你讲的特别好，可能身边的人马上会改变命运。如果一个人讲的很不好，反而可能他就带头：“没事，‘酒肉穿肠过’，没事没事，我只要超度一下就可以。”或者“没事没事，只要忏悔一下就可以。”“没事没事，以前某某大德也是吃肉，我觉得没有什么的。”如果这样的话，通过你的教导，很多人变成了造恶业的人。

所以我们每个人的行为很重要，而且要懂得佛法，这样以后，你的言行举止对别人来讲有一个引导的作用。如果你不懂佛法，你想带别人也是有一定的困难。这也是如来说的一个非常甚深的教诲。

是故，阿难，若不断杀修禅定者，譬如有人自塞其耳，高声大叫，求人不闻，此等名为欲隐弥露。

如果不断除杀生，自己要修禅定的话，这是很可笑的事情。怎么说呢？譬如说有一个人，他自己塞住自己的耳根，相当于是我们掩耳盗铃一样，自己把自己的耳根塞住，再大声地号叫，求大家不要听到。

这是一个很相违、很愚痴的事情。

这种行为叫做什么呢？“欲隐弥露”，自己想把自己的行为隐藏起来，但实际上已经暴露无余，在别人面前显得清清楚楚。

同样的道理，你想一边杀生，一边修禅，那是根本不可能成立的事情，非常相违的。

也有些人说：“你好好修行，你吃肉没有什么事，对你能起很好的作用。”或者说“杀生对你来讲，没有什么影响的。”确实这个末法时代有很多邪知识，这种引导非常非常多。

所以我想，我们在座的各位毕竟是受到了佛法珍贵的教育，以后在自己所居住的地方、自己的身边，看到邪知识传非法邪教的时候，尽量地去制止。这样以后，我们也起到真正弘法利生、遮止恶趣之门的作用，否则的话，这是不合理的，这样的修行人肯定是非常可笑的。

**清净比丘及诸菩萨，于岐路行，不踏生草，况以手拔！云何大悲取诸众生血肉充食？**

小乘当中的清净比丘，大乘的这些菩萨们——

大乘的话，也有律藏，其实大乘三藏、小乘三藏都有。现在有人把大乘三藏，佛教里面佛陀经典里面的三藏，没有包括论——现在经、论、律当中的论，

有些解释为是我们后来大德们的论典，这是不对的。佛陀的经藏当中有论藏，论藏主要宣说阿毗达摩，一切诸法的法相、实相这些方面。

我看到以前圣严法师，有一个大德问他：大乘有没有律藏？他说大乘没有律藏。其实大乘应该承认有律藏，因为三藏，大乘三藏和小乘三藏都有。

所以不管是大乘的大菩萨也好，小乘的清净比丘，他们在他们的律藏当中，大乘菩萨戒的律藏和小乘声闻乘的出家人和居士的律藏当中，他们在走路的时候，不能践踏青草或者是生草，更何况说这些持戒的人用手来拔出这些草！

因为这是不允许的，为什么不允许？有些书当中经常讲，这些草实际上是一些鬼神居住的地方。还有说这些草有很多鬼神保护，认为这些草木是自己的家，也有这样的。

所以一方面这些草木不能践踏，另一方面，不能破坏环境，意思是说比丘走路的时候，不能拔绿草，也不能染污清净的水，一个是环保方面的要求，一个是世人呵斥：“这些佛弟子们到处都破坏环境。”这样的。

还有像我们讲安居的必要一样，这些草木当中有

很多众生居住。汉地也有这种说法，包括砍树的时候，以前净老说他在澳洲做他们道场的时候，路边要砍一些树，他们提前三天做一些仪式，通知这些鬼神：“我们要砍这棵树，你们要搬家。”后来他们托梦，说是三天不够，要一个礼拜才能搬走。让他们延长时间，有这样的说法。净老说因为澳洲人做事非常慢吞吞，确实可能他们搬家时间有点不够，可能他们的鬼神也跟澳洲人一样，行为比较慢。

有些律藏当中也有，首先给那些鬼神打招呼，给他们诵《佛说无常经》，三天之前或者是七天之前，他们可以离开。

所以一般来讲，比丘戒、大乘戒当中有，我们砍树也好，或者说不能随意践踏绿草。

那么这样的话，更何况是大慈大悲的清净比丘或者清净的菩萨，他们怎么敢吃众生血肉来充当食物？怎么敢这样？这是非常不合理的。

《大般涅槃经》当中也说<sup>463</sup>：“菩萨不习食肉，

---

<sup>463</sup> 《大般涅槃经（第4卷）》：“善男子！如人噉蒜，臭秽可恶，余人见之，闻臭舍去。设远见者犹不欲视，况当近之？诸食肉者亦复如是，一切众生闻其肉气，悉皆恐怖，生畏死想；水陆空行有命之类，悉舍之走，咸言此人，是我等怨。是故菩萨不习食肉，为度众生，示现食肉，虽现食之，其实不食。善男子！如是菩萨清净之食犹尚不食，况当食肉？”



为度众生，示现食肉，虽现食之，其实不食。”我看到过这样一句，给大家分享。但是这个说的是大菩萨，这个菩萨为度众生而示现吃肉，但实际上他没有吃过。所以我们看到有一些上师也好，藏传佛教或者汉传佛教有吃肉的话，明明看到他吃肉，但是我们想肯定没有吃肉，要观清净心。我们绝对承认他是肯定不吃的。呵呵。“他吃是吃了，我明明看到他一口一口的吃了，但按照《大般涅槃经》的观点，菩萨是不会吃肉的，他是示现的。”这样硬观清净心也可以吧。

这里讲得比较清楚的是什么呢？如果没有特别能度化众生的境界，不吃肉是非常好的。

若诸比丘不服东方丝绵绢帛，及是此土靴履裘毳、奶酪醍醐，如是比丘于世真脱，酬还宿债，不游三界。

如果清净的比丘，一般戒律当中也有——佛陀当时是这样说的：“不服”，就是不穿，不穿什么呢？东方的，印度东方这些地方的丝绸。

“丝绵绢帛”，就是丝绸织的衣服，因为制作这些衣服要杀很多的众生。

“此土”，应该是当时佛陀所在的地方。“靴履”，有些说是长筒和短筒的靴子。还有“裘”，指皮衣。“毳”一些鸟类，羽皮制的衣服。“奶酪醍醐”，比如

说乳汁、酸奶、酥油——这些都不服。

这里所谓的不服，有些注释当中讲，有些是大小乘共同不用，有些只是小乘不用，但是直接涉及到杀生的这些，绝对不能用。如果没有直接杀生，只是身上的毛拨一下，或者有一些衣服，还有一些奶酪，这些不是直接杀害——这些如果没有吃、没有穿，那么这些比丘可以脱离世间，可以偿还宿世的债务，不会流转三界当中。

有些解释“东方”是中国这边，当时讲的这些，东方可能有一些丝绸的衣服，还有此土皮革做的各种鞋子，还有各种毛织的衣服，奶酪这些。

那我们是不是什么都不能穿，什么都不能吃？就像夏嘎巴大师说的，其实我们娑婆世界的这些众生，不管是吃的、穿的，多多少少都跟罪业相关。比如说我们吃的糌粑也好，酥油也好，这些都是跟众生有一定的关系。但没有直接杀害，过失没有那么大。所以我们一般喝点酸奶，对小牛是有一些危害，但是危害不大，吃酥油也是这样的。

穿皮革和吃肉，这两个差别还是比较大，很多汉传佛教的大德，对直接穿皮毛这些方面是比较遮止的。但藏地有一些高僧大德他们的话，因为藏地特别寒冷，

皮衣、皮袄、羔儿皮衣服这些是比较防寒的，所以一些老上师会一直穿皮袄衣服，其他的衣服不怎么穿，这跟习惯、跟气候也有关系。

**何以故？服其身分，皆为彼缘。**

为什么不能穿？不能吃？我们众生如果吃了或者说是服用——“服”，如果是衣服的话，就是穿；如果是吃的话，那就是服用。服用它身体部分，不管是皮毛也好，肉也好，这样的话，与他接上恶缘。

我们吃了它的肉，到时候要还给他，如果我穿了它的皮，那也要还给他，所以我们穿也好，吃也好，尽量跟众生的血、肉、皮革没有关系的话，会好一点。

**如人食其地中百谷，足不离地。**

讲个比喻，初劫的时候，天人他们可以在天上飞来飞去，来到人间看见有个叫地肥的东西，天人产生贪心，吃了地肥，吃了以后，因为贪心的力量，双足不能飞了，不得不在地上生活。

有些因缘的话，你跟这些接上缘，甚至心里的贪欲和执着引起的话，那很多恶缘都无法斩断。

**必使身心，于诸众生若身身分，身心二涂，不服不食，我说是人真解脱者。**

作为佛教徒，你的身和心，对这些众生的身体或

者是身分，最好自己的身心不要吃它们，不要服它们。如果这样的话，这是真正的解脱者。

意思是说，你作为一个清净的出家人、居士，你的身体和你的心跟众生接上一个善缘，不要结恶缘。什么样的恶缘？我们如果吃了他的身体，或者是穿了他身上的皮，直接与他的身体结上恶缘。如果它身体的部分，包括它的毛、或者它身体里面出来的牛奶这些，身体的部分。如果我们的身体和我们的心——我们的心可能产生贪心：我要吃这个，我要吃那个，我要穿这个；身体的话，我亲自食用、吃它的肉，喝它的血，穿它的皮袄，这样的话，通过身心的途径，如果不吃、不服的话，那佛陀说，我说他是真正的解脱者。

汉地在这方面还是很好，穿的鞋经常是布鞋，没有皮鞋这些。汉传佛教的好多大德不穿皮鞋，不戴皮毛，穿个大衣，本来汉地天气也比较热，在这里面穿个皮袄也不现实，所以说跟地方也有关系。藏地的话，穿一般的衣服可能很难。

佛陀其实也没有说在某个地方可以吃肉，但是佛陀说了，结冰的地方可以穿皮革，有些皮袄方面的，在律藏当中也是有的。

所以不吃和不穿也是很重。这里面主要讲不杀害众生非常重要。

所有的众生不能杀的话，密宗当中也有降伏，那是不是也不能做？如果自己有比较高的境界，降伏要做的，比如说有“十诛”，十种必须降伏的：毁坏佛教的，毁坏三宝的、夺僧众的财物、或者是诽谤大乘的、害上师、挑拨离间金刚道友的，总共有 10 种人<sup>464</sup>，这十种人的话，实际上是应该杀他们。

那杀的话会不会有很大的过失？当然如果自己不足特别高的智慧，肯定有很大的过失。但如果自己具足一些降伏能力的话，就像上师以前在一个梦里面所讲的一样，我看到《大般涅槃经》里面也讲到了<sup>465</sup>，到时候你们自己也可以看一下。

佛陀以前变成一个叫仙预的国王，仙人的仙，预

---

<sup>464</sup> 《极乐愿文大疏讲解 077》：“密宗有十种应当诛灭的怨敌，有能力的瑜伽士应该降伏他们。十种应诛是：毁灭佛教者、摧残三宝者、劫夺僧财者、谩骂大乘者、坑害上师者、挑拨金刚兄弟者、障难修行者、绝无慈悲者、背弃誓戒者、颠倒业果者。对于这些极其可恶又可恨的众生，续部中要求有能力的瑜伽士在因缘成熟时应该降伏他们，如果不降伏就会犯密乘戒。”

<sup>465</sup> 《大般涅槃经（第 12 卷）》：“尔时佛赞文殊师利：「善哉，善哉！如汝所说。我念往昔，于此阎浮提作大国王，名曰仙预，爱念敬重大乘经典，其心纯善，无有龕恶嫉妬怪悻，口常宣说爱语、善语，身常摄护贫穷、孤独，布施精进无有休废。时世无佛、声闻、缘觉，我于尔时爱乐大乘方等经典，十二年中事婆罗门，供给所须。过十二年施安已讫，即作是言：『师等今应发阿耨多罗三藐三菩提心。』婆罗门言：『大王！菩提之性是无所有，大乘经典亦复如是。大王！云何乃令人物同于虚空？』善男子！我于尔时心重大乘，闻婆罗门诽谤方等，闻已实时断其命根。善男子！以是因缘，从是已来不堕地狱。善男子！拥护摄持大乘经典，乃有如是无量势力。”

告的预，到时候可以在《大藏经》里面查。当时他特别心爱恭敬大乘佛法；身体的话，一直帮助那些孤独的人、贫穷的人；语言的话，说爱欲、善语，是非常好的人。他自己在 12 年当中供养一个大婆罗门。因为他自己特别爱大乘的佛法，就让那个婆罗门发大乘的菩提心。婆罗门不但不发菩提心，反而说这是空的，没有什么可发的，就开始加以诽谤。后来国王把婆罗门杀了。因为他对大乘的保护，杀了婆罗门，因为这个原因，他生生世世当中不堕地狱。

《大般涅槃经》是显宗的经典，这个经典当中说仙预国王他为了大乘佛法，杀了婆罗门，不但没有积累恶业，反而生生世世当中不堕地狱。所以这也是我们诛杀或者说是降伏的一个依据。因为密宗当中有一些降伏，现在有些人接受不了，那我们可以讲一下这个公案。那么其他的杀生一律要断除。

**如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。**

如果以上所讲的那样来接受的话，这是佛所说的。如果没有按照佛说的那样去接受，“杀生有功德，吃肉有功德”，这样说的话，那是魔王波旬说的，我们不能接受。

我今天讲的这些内容里面，一个是刚才护法神的

事情，我们大家一定要记住。还有《涅槃经》的这个公案，大家更要记住，好吧！

## 第七十三课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心！

我们今天继续讲大乘《楞严经》。

前面文殊菩萨讲了观世音菩萨的耳根圆通，我们未来的众生如何修行呢？主要是通过四种次第来修行，也可以说是我们修行过程中的戒律，第一个不做淫行；第二个不杀害众生；第三个不偷盗；还有最后一个不妄语，通过这种方式来修行。

我们前面讲了不淫行和不杀生，今天跟大家讲不偷盗，这个道理。

接下来佛陀告诉阿难：

“阿难，又复世界六道众生其心不偷，则不随其生死相续。

佛陀告诉阿难，我们整个世界当中所有的六道众生，如果心不行偷盗，也不去偷盗——心里面不发生，行为上也不会发生，如果断除了一切偷盗，则不会依



靠这种业力，在轮回当中不断地生死流转。

但是在这里，包括圆瑛法师<sup>466</sup>他们注释当中说，所谓的“盗”不仅仅是盗，还有依靠一些不清净的行为来追求名闻利养，这个也属于“盗”。盗心，与前面讲的一样，有一些人为了得到一些财富、利益，然后诈现威仪，以五种邪命来欺骗众生，这个可以说是盗心。

这里的盗心就像我们常常说的“欺世盗名”，欺骗世间众生，然后盗取名声，盗取利养财富。现在世间当中很多以不当的行为来骗取众生有价值的一切财富，这是一种盗心。

**汝修三昧，本出尘劳，偷心不除，尘不可出。**

跟前面一样的：阿难你要修持三昧地的话，本来必须要离开这些尘劳、障碍，不过你的盗心不除——偷盗的行为和心没有除去的话，那滚滚的红尘当中怎么会获得出离和解脱呢？绝对不可能的。

所以真正想解脱的人，淫心不除不可能获得解脱；杀心不除的话，也不可能获得解脱；盗心不除的话，

---

<sup>466</sup> 圆瑛法师《楞严经讲义》卷六：“非但盗人财物，乃至言行诈异，炫惑无识，恐令失心，以及一念，希取利养者，皆是也。不唯身无偷盗，要且心无偷盗之念，方为真持戒者，可以修三昧也。此中不言身不偷盗者，以心且不动，何况身耶？不断，则往复征偿，续诸生死，断故不随也。”



也不可能获得解脱；然后下面说大妄语不除的话，也是不可能解脱。

我们在座的大家，白天晚上都想获得解脱，但是确实我们众生有点可怜，自己的所想和所行背道而驰——心里想获得解脱，但是可能很多行为上做着不如法的事。这样一来，就很难获得解脱。

也没办法吧。不过我们很多人学佛、出家，这个是非常难得。确实有时候看看全世界的人类，那么多人当中佛教徒有多少？我们大城市当中有那么多人，但是在这当中不要说出家人，连皈依三宝，或者说相信三宝的人都是寥如晨星，非常少。

所以从这个层面来讲，有时我们确实有一种善心，不管想出家也好，想学佛也好，这种心是非常难得的。所以我们有了这颗心的时候，大家一定要把它用上。不然的话，我们的心很容易变，它就像寂天菩萨说的一样，是黑暗夜晚的一道闪电。我们出现一个善心，是依靠自己前世的愿力和佛陀的加持而产生的。在这个时候，自己尽量的，哪怕你的善心只能停留一天，那一天当中你做一个很好的修行人，这个也是非常有意义的事情，这种善业永远也不会耗尽。

下面也是跟前面一样的：

纵有多智，禅定现前，如不断偷，必落邪道：

纵然有前面这样广闻博学的智慧，或者如如不动的禅定现前，如果这个人没有从根本上断除偷盗的心和行为，最终的下场一定会是落入邪道当中——邪魔外道或者是妖魔鬼怪这样的众生当中。

前面是魔道、鬼道，现在是邪道，落入这些当中去的话，不可能获得解脱。

上品精灵，中品妖魅，下品邪人，诸魅所著。彼等群邪亦有徒众，各各自谓成无上道。

禅定智慧比较多的上品者，如果你不断偷盗的心，那造的业比较严重。这样一来，上品者最后堕入到什么呢？精灵鬼。

精灵鬼经常吸取日月、山川大河的精华，相当于我们世间当中的一些山神、树神、水神，各种土地神，这些之类。他们是非常敏感的，我们以前《前行》当中讲，像卫藏的厉鬼一样，特别敏感，很容易暴露的这种鬼神。

禅定和智慧中等的这些人，就变成了妖魅。

我们说的“魑魅魍魉”，他们经常吸收人和动物的气息，所有的这些威力、所有的这些营养，都靠不断地吸取。藏文当中翻成“鬼女”，魔鬼当中的女性

——中等的变成这些，经常害众生。

下品的，他们堕入了邪人，具有邪知邪见的人当中。

“诸魅所著”，很多的鬼魅、很多的鬼魂，很多这样的鬼神，经常被他们缠身、阻扰，已经变成了他们的附体。

现在我们世间当中经常有一些附体。这些话，其实是前世也好，今生当中经常行持一些不如法的行为，欺骗很多众生，这个业果，自己没有清净，最后就现前，然后很多鬼神就开始迷惑你。

这些鬼神、这些具有邪知邪见的群体，实际上他们也有自己的眷属、徒众，他们各自都称自己成了无上道。

成无上道——前面我们讲的一样，每个人可能都会，尤其是邪知邪见的这些人经常会讲。所以我们平时，不管是给别人讲经说法也好，或者说做一些开示，一定要有一个正确的见解，千万不能说三道四，或者经常说各种神通，说各种欺骗别人的话。

确实，不管你是什么身份的人，包括我们法师们辅导的时候，自己没有见到说见到、没有开悟的说开悟、没有听到的说听到……，那这是出家人犯妄语戒。

如果大乘菩萨戒来讲，这应该是欺骗众生。

我们学院，一般来讲，给别人讲一些什么算命啊、神通啊，这些应该比较少。包括我们有些医生看病，这个时候，如果你真的有他心通，知道的话，你说你身上有什么鬼神。如果你不知道，你从你的医学来治疗。

我以前在课堂上说过很多次，但后来，好像学院里面的有些人，包括发心人员，是没有好好听课呢？不听我的话呢？还是说了他听不懂呢？还是继续这样子，一直不改。那么不改的话，以后在学院当中肯定没办法待下去，不管是什么身份的人。因为我们自己给别人讲法，或者很多事情说各种神通的话，出家人是不允许的。

这些人也是有一些分寸，好像在一些大法师面前都不怎么说。在一些容易轻信、容易相信的这些人面前经常说：“你身上的附体是什么什么，多少个鬼啊，多少个神啊，前世什么什么的。”有一些说出来特别像模像样。但实际上真的有没有看到？如果没有看到，你是一个出家人，当场就已经破戒了，这个自己也没有必要。

我们出去弘法的过程当中，一定要在这方面注意，

前一段时间我为什么有些事情上批评的原因也是这样的。我们作为出家人，千万不能神神叨叨，经常说一些鬼话，说一些魔语，这些是没有必要的。如果你真的有一些暖相也好，有一些迷乱的现象，那就在相关的堪布堪姆面前，先印证一下。这是你真的见到，还是有一些鬼神专门欺惑，然后在你面前这样出现？这个是非常重要的。

然后佛陀说：

**我灭度后末法之中，多此妖邪炽盛世间，**

我灭度以后，在未来末法世间当中，确实有许许多多的这些妖魔鬼怪、邪魔，以各种方式，特别特别的兴盛，

世间当中确实是，说这些会在一段时间当中兴盛。人们是特别相信，尤其是佛教文化水平不太高的这些群体当中，你说：“有一个鬼神一直跟着你，是你前世结上仇怨的，他一直跟着你。如果你没有好好的供养、没有好好的供神，他可能还要害你。你在短短多少年之内会断送生命……。”反正看起来特别相似的有一些说出来。这就是这些鬼神的化身、魔语在这个世间当中兴盛的表现。

当然，如果没有入到我们善知识，或者有些人的

口和行为当中，那倒也没事。一般我们世间当中出来一个妖怪，跟你说话，很多人都吓跑了，不一定听他的。但是这些鬼神入于众生的身体和语言，然后会代表它说。

当然有些是真正佛加持的话倒是也可以，就像我们《大藏经》当中，通过文殊菩萨和释迦牟尼佛的加持，魔王波旬也经常变成文殊菩萨，他所说的语言实际上是魔语，但是现在也是藏在《大藏经》当中。本来是魔说的，但是佛加持的个别的语言，这个我们是认可的，但除此之外，这些事情一定要注意。

### **潜匿奸欺称善知识，各自谓已得上人法，**

那么他们隐藏，隐藏什么呢？他们欺诈、欺骗的所有行为。然后在别人面前道貌岸然地说我是如何如何的善知识，如何如何的大师、法师等等，以这样的名称——昨天也说末法时代“邪师说法如恒河沙数”，他们把自己不合理或者欺骗、狡诈的这些行为，或者自己内在的烦恼全部都隐藏起来，然后在别人面前开始装模作样地显现为善知识。

这些人各自都说自己已经获得了“上人法”，已经获得了出世间很高的一种境界，自称：“我获得了阿罗汉果位，获得了特别高的一些境界，我又开了天

眼通，我有了神通……”。

有些本身是爱说妄语的人，尤其以前是商人，这些人稍微讲一点，然后自己加各种分别念。我们现在在外面所谓自己辅导，包括有些居士，国内外都有，我们都经常听过。他们嘴是很会说的，说起来都是头头是道，但实际上有些道理跟佛教真正的教义离得一万八千里。所以辅导也好，说佛教相关知识的时候，一定要尽量正确，它的精确度要提高。否则的话，自己也是对佛教一知半解，再加各种分别念给别人讲。别人听起来似乎有道理，但实际上和真理完全背道而驰，这样是不能接受的。

这里是“诱惑”还是“炫惑”？可能版本不同，到时候查一下。

**眩惑无识，恐令失心，所过之处，其家耗散。**

这些人他们特别精通诱惑、欺骗没有知识的无知之士——老百姓，或者没有文化、佛教徒当中不会特别有研究的这些人，经常在他们面前说一些恐怖的语言，做一些恐怖的行为：“你没有这样的话，你会堕落的，护法神会惩罚你，佛陀会惩罚你……”，让他们产生一些恐惧心，让这些人开始“失心”。最后他去过的这些地方，家里的财富全部都耗尽——我们经



常所谓的倾家荡产。

有些人经常欺骗人：“你给我买个车，你给我买个电脑，如果你没有这样的话，可能出现一些违缘。你要做善事，做善事的话，我来做。”看起来好像很有道理，实际上把凡是所结缘过的这些人——来世的话，在他们相续当中种下邪见的种子，今生的话，财富都耗尽了。会做这样的事情。

但佛陀说，我灭度以后，末法时代确实有这样的，这可能也没有办法吧。尤其在大城市里面，现在真正讲佛教教义的人很少，但有信仰的人比较多，这些有信仰的人自己也没有佛教的基础。这样以后，有些人就故意找出软弱的点，用一些善巧的方法，经常说一些看起来非常有道理、实际上唯一为自己的一些目的，发财啊，名利这些。这样以后，很多人最后对佛法三宝失去信心，最后人财两空、一无所有。

这种现象佛陀也是在这里授记，说未来的时候，我的弟子当中有这样的。

佛陀对真正弟子的要求是不能做这些事情，他对弟子们的要求是什么呢？

**我教比丘循方乞食，令其舍贪，成菩提道。**

其实佛陀原则上教诫所有的比丘、出家人，随着



自己的情况，“循方”，并不是固定一个有钱有势力的施主，你经常去盯住他，经常关注他。不是这样的，而是随着自己的缘分去乞食。

并没有要求必须去哪一家，就随着自己的缘分，今天往东边去，明天往西边去，直接这样去乞食。

乞食的目的是什么呢？令自己舍弃这些贪欲，最后成就菩提。

佛陀为什么让大家乞食呢？满益大师他的注释<sup>467</sup>当中讲，有四个方面的原因：第一个、让大家培福。让大家种下福德；第二、灭除傲慢。因为你去乞食的话，不会有傲慢心；还有了知自己身体的痛苦；还有去除执着，对家人、财富的执着等等。

所以佛陀当年要求他的出家弟子们随缘去施主家里化缘，这也是先断除自己难以割舍的贪心，最终获得菩提道，这样的一个原因。

诸比丘等不自熟食，寄于残生，旅泊三界，示一往还，去已无返。

佛陀对这些比丘们的要求是什么呢？不要开火做饭。

---

<sup>467</sup> 满益大师《楞严文句》卷六：“乞食略有四意。一为福利众生。二为折伏憍慢。三为知身有苦。四为除去滞着。”

当然这个是以南传佛教和最开始的原始佛教为主，现在的南传佛教也是这样的。但是藏传和北传佛教，基本上都可能没法做到。

佛陀他当年的要求，让这些出家人自己不用做饭。主要“寄于残生”，意思是说，我们的余生，我们人生剩下来的这部分，相当于是一个旅客一样在三界当中漂泊。

“示一往返”，应该是一次性的往返。不是永远不断、反反复复一直在这个轮回当中。

“去已无返”这次去了以后，就像我们所谓的最后有者一样，无返。

佛陀说，这些出家人今生基本上以简单、知足少欲这样来过余生。像客人一般的身体在三界的旅站当中随意的去旅游，旅游的过程是一次性的，并不是来来回回，在很多天上人间不断地流转来回。他没有这个要求。

所以让很多出家人不要贪着自己的施主、贪着自己的财物、贪着自己所谓的名闻利养。名闻利养的话，那是盗取，可以说是一种偷盗。这里没有直接说我们戒律所讲到的盗窃是偷多少多少钱，嘎夏巴 500 个犯沙弥戒。没有这样的。

这里直接讲以一些不如法的行为盗取众生财富，这是非常不合理的。所以佛陀要求出家僧人应该以这样的方式来生活。

所以我们在座的出家人，大家心里也应该这样想：我们作为出家人，虽然做不到佛陀当年那么清净，像“日中一食”，或者说是“过午不食”，或者说所有的戒律微尘不染，这样是很难做到的。但毕竟自己跟俗人不同，已经跟世间的在家人不同。如果跟世间人一模一样的话，那出家或不出家，还是不出家可能更好一点。如果不出家，别人也可能少毁谤。因为跟他们一起，你做任何恶事、造业、在他们眼里不明显。但是如果你作为出家人，特别没有约束，不依正知正念做各种各样不如法的行为，那么世间当中也会讥笑的。自己的话，对如来也好，对自己的亲教师也是对不起。所以佛陀当年对出家人戒律的制定也是这样的。

**云何贼人假我衣服，裨贩如来，造种种业，皆言佛法？**

可是有一些盗贼一样的人，他假借我的袈裟法衣——有世间人他的心没有出离，也不算真正的出离，很多道场当中都是有的，他披着出家人的袈裟，但是心里面想欺骗信众。

比如听说念经有钱的时候马上剃光头发，然后到了僧众里面去，钱分完了以后马上穿上在家衣服回去了。或者说有些地地道道的在家人，去汉地的时候，他穿上一个出家衣服——凡是佛涅槃以后，确实我们近代也有很多很多的不如法，自他众生当中都有。

像这些盗贼一般的人，假借我的衣服：“贩卖禅贩”，贩卖如来的教法，然后造各种各样的业，给别人口口声声说：“我在弘扬正法，我在这个道场做什么，我是这个道场的什么代表。”等等，招摇撞骗，做各种各样的事。

有些确实是借助佛陀的袈裟，依靠袈裟也会造很多的业。如果从这个层面，确实在家人还是很伟大的，他也并没有毁坏佛的形象，也没有毁坏佛法，没有染污佛教。

有些不如法的出家人，他可能欺骗很多人，造了很大的恶业，实际上非常严重。

**却非出家具戒比丘，为小乘道？由是疑误无量众生堕无间狱。**

那么这些人，“非”，在这里是诽谤、诋毁——他们诋毁或诽谤，说出家的那些具戒比丘是小乘道。

“这个没有什么的。”他们看到一些持戒真的很

清净的比丘、持戒很清净的人，就看不起。因为特别不如法的人面前出现一个如法的人，肯定看不起。

他们在别人面前说：“这些是学小乘的、自利的，这个没有什么。我是学大乘的、我是学密宗的、我是学高深法要的，这些人没有什么可依止的。”然后让很多众生怀疑，最后误导无量众生造了恶业，让他们产生邪见，堕入无间地狱。

有些注释当中引用了《涅槃经》，因为末法时代的时候，有些人以佛的形象毁坏佛法，这是魔的化身，说了很多。

所以我们也是，一方面自己尽量如理如法，这个很重要。因为人有一些贪嗔：对自宗的贪心、对他宗的憎恨，所以给别人经常说一些贪嗔的语言、做一些贪嗔的事情。这个很严重的。

我看到一个老的藏族修行人，他说他已经八十多岁了，不知道还能在世间当中活多少年，但不管怎么样，自己在一辈子当中，没有做很多严重的贪嗔之事。

其实所谓的贪嗔之事，就是有些人对自己方面很贪执，不需要赞叹的去赞叹；自己关系不好、看不惯的人，给他诋毁、诽谤，说各种各样挑拨离间的语言。其实这些都是贪嗔之事。

我们在座的佛教徒，一方面自己尽量不要染污佛教，这个很重要。还有自己作为一个修行人，尽量的，不管是说话、做事，很多方面，你的语言不要让很多人产生邪见、造恶业。

有些人说话，好像全部都是关于佛法、修行、教义，这方面的。有些人，一接触的话，经常说别人的过失、或者让别人产生嗔恨心、产生邪见、产生痛苦的语言，这是很可怕的。

我们作为修行人，应该要对自己的语言负责。尤其现在是信息时代，自己哪怕是说一句话、发一个微博，在任何场合当中说一句，应该要对佛法、对自己和对自我的道场负责任，这样才是合理的。如果没有这样，刚开始好像自己觉得很有道理，但慢慢慢慢，可能自他都毁坏。所以说我们现在这个时代更要谨慎。

现在这个时代也是跟以往的任何时代都不同。现在一方面好的是，我们可以弘扬佛法。你看世间当中娱乐圈的人唱一个歌，有多少人去点赞、去看。我们佛教的话，可能真正讲一节课，有各方面的限制，可能很少有人看。但是，如果一些不合理，或者违背因果的东西，很多人非常欢喜。末法时代的众生，造善业他们都不开心，造恶业的话，那赞叹的人非常多、

点赞的人也是非常多的。

所以这些人，刚才讲的，像小贼一样的这些人，有些是传如来的教法，然后造恶业，然后经常批判那些小乘、批判其他宗派、批判其他上师的眷属、批判其他教法。

我们不希望任何人，给别的宗派、上师，或者说这些进行批判，这个没有任何的必要。因为批判这些，其实不是我们的境界。按理来讲，我们没有任何必要。

所以大家应该要知道，我们要做到什么呢？不要批判其他的宗派。其实佛教当中，所有的这些传承都是佛说的，我都有时候讲：我们维护汉传佛教、维护藏传佛教，这些都是没有任何必要，因为都是佛陀的教法。以前藏传佛教当中，建立格鲁派、建立宁玛派，经常互相辩论。其实不管格鲁也好、宁玛巴也好，任何一个教派，实际上都是佛说的。佛说的话，一个建立是对的，一个建立是不对的，我觉得没有很大的必要。

所以说呢，我们没有必要互相贪嗔，贪执自宗，嗔执他宗，这个没有很多的必要。否则的话，依靠这种因缘让很多人堕入无间地狱，这是非常可怕的事。

若我灭后，其有比丘发心决定修三摩地，能于如

来形像之前，身燃一灯，烧一指节，及于身上熏一香炷，

佛陀下面讲到燃指供佛：

如果我灭度以后，有些比丘发决定的心，修三摩地，然后在如来的身像，佛像也好、唐卡也好，在这些面前，在自己的身上挖洞，就像《贤愚经》里面讲的一样，“燃灯”，一盏灯、两盏灯，这样燃灯。或者在佛堂当中、上师面前，开始燃指供佛，烧一个指节。以前我们学院当中也有一些，有燃了好几个指。

燃一个指节，或者在自己的身上烧香烛。

我们汉地出家人的头上有戒疤、香疤，有一些。这个可能是比较早，应该公元 1288 年，有一个叫做志德<sup>468</sup>的法师，当时在佛陀面前在头上烧一个点作为表示。元朝皇帝特别赞赏，觉得他是一个真正的修行人。因为这个原因，后来有了接近好几百年的传统。后来八十年代的时候，相关的部门已经废除了，说戒疤是残忍。从官方的角度来讲，很多戒坛当中是不允许的，但是也有一些法师现在也有这样。

---

<sup>468</sup> 戒疤的习俗起源于元朝。在那个时期，蒙古皇帝奉佛教为国教，当时有一位志德和尚在传戒时，为了能代表自己的虔诚之心，于是让受教人于头上烧一个点为表记。——网络



但不管怎么样，燃指供佛的主要依据，一个是《楞严经》这里，还有一个是我们前几年学的《法华经》当中也是讲了<sup>469</sup>，“一切众生喜见菩萨”，他为了报答恩德，求得《法华经》，也是燃自己的身体供佛，不仅是一世，还有第二世也进行供养等等。所以也是有这样的历史，来源也是这样的。

我说是人，无始宿债一时酬毕，长揖世间，永脱诸漏。

这样有什么功德呢？

佛陀说，我说这种人——你在佛像面前燃指供佛啊，或者说在自己身上烧一个香疤或者是戒疤，这个人如果能这样做的话，无始以来的宿业或者各种欠债，在一时间当中全部都偿还完毕，全部都已经还完了。长时间当中、永远离开了有漏的障碍。

其实这个功德还是非常大的。好像以前我们也是

---

<sup>469</sup> 《法华经·药王菩萨本事品第二十三》：“‘尔时彼佛为一切众生喜见菩萨、及众菩萨、诸声闻众、说法华经。是一切众生喜见菩萨，乐习苦行，于日月净明德佛法中、精进进行，一心求佛、满万二千岁已，得现一切色身三昧。得此三昧已，心大欢喜，即作念言，我得现一切色身三昧，皆是得闻法华经力，我今当供养日月净明德佛、及法华经。即时入是三昧，于虚空中、雨曼陀罗华、摩诃曼陀罗华、细末坚黑栴檀，满虚空中、如云而下，又雨海彼岸栴檀之香，此香六铢、价值娑婆世界，以供养佛。’作是供养已，从三昧起，而自念言：“我虽以神力供养于佛，不如以身供养。”即服诸香，栴檀、熏陆、兜楼婆、毕力迦、沉水、胶香，又饮瞻卜诸华香油，满千二百岁已，香油涂身，于日月净明德佛前，以天宝衣而自缠身，灌诸香油，以神通力愿、而自燃身，光明遍照八十亿恒河沙世界。”

讲过，应该在《虚云年谱》当中有，虚云老和尚大概五十八岁时候，在阿育王寺，他非要燃指供佛。刚开始他们的住持这些都是不允许，但后来，他当时身体特别不好，好几个人都要扶着他。

有几种说法。一种说法，当时他们都没有允许，但晚上他偷偷地自己去燃指。还有一种说法，在大家的搀扶下，老和尚当时燃指，燃指完了以后，从此他的身体就恢复了。

藏传佛教当中也是有。以前法王如意宝说过，乔美仁波切在噶玛巴红帽秋吉旺修，应该在秋吉旺修面前也做过燃指，当时噶玛巴也接受了嘛。噶玛巴问，你有没有一个非常深的禅定，如果没有禅定会后悔的。乔美仁波切说我肯定没有问题的。后来就接受了。但是以前有一个人准备在麦彭仁波切面前燃指，他没有答应。所以法王如意宝也是对燃指有点不接受。法王说这有点可怕，以前也有人想在法王面前这样做。

实际上功德是有的，但是如果我们没有得地或者没有一定的修行，到最后可能会后悔，特别痛的时候，很痛苦的。不过提前很长时间把手用各种东西缠着，最后里面的血液都干了，不会流淌的时候再燃烧。但还是听说非常非常痛。所以我们暂时依靠其他方式来

供养可能是比较好。

确实，包括大乘《梵网经》当中也讲燃指有很大的功德，作为佛教徒必须一定要燃指，好像燃身供养是非常大的功德。但这个应该是得一些境界的菩萨而言的，我们一般人确实是比较难以做到。

**虽未即明无上觉路，是人于法已决定心。**

这样做燃指供佛，舍弃自己的身体，虽然他没有完全懂得最无上觉悟的路——最高的境界他可能没有通达，但是这个人对法一定会有决定心，对法有不退转的决定心。

这个倒是是。我们也看到包括汉地出家人当中，头上有戒疤的这些，我看到以后也有信心。我想这些人因为当时的决心很大，以后在有生之年当中不会随意改变吧。这也是一种表示。一个人真的虔诚的在佛面前燃指供佛，一般来讲，这种心是不会退的，或者说他不可能假装，在别人面前装一装：我要燃指供佛啊。

有些戒坛当中，包括菩萨戒当中也有一些烧戒疤的。还有听说有些在家人他也有这样的，有很多的规矩吧。但我们现在的很多出家人基本上汉地也不是很流行。每次出去受戒去了，回来的时候，我先第一个

看一看他的头怎么样，干干净净，没有什么。

不过有些人说，汉地出家人头上有这样标记的话，以后不容易还俗。或者做一些不如法的行为时，很容易被看出来。也有这种说法。

但不管怎么样，看起来也是比较残忍吧，可以这么说。因为很明显这样烧的话，还是比较难的——所以这种人应该是得到这样的决心。

若不为此舍身微因，纵成无为，必还生人，酬其宿债，如我马麦正等无异。

佛陀在这里说，如果这么微薄的一些因缘：身体的一个指节，身体上面打一个这样的戒疤，这个做不到的话，即便你已经成就了“无为”——有些比较高的、无为的境界，像阿罗汉那样的一些境界，但是这种境界很容易退失，然后退失到人间、天界来，还要继续偿还你无始以来的欠债，这些一定要还。那么佛陀说，就像我当时没有很好的还完债，得到佛果以后，还要去吃马麦还债，跟这个没有什么差别。

我们以前也是讲过<sup>470</sup>。以前在毗婆尸佛的时候，

---

<sup>470</sup> 圆瑛法师《楞严经讲义》卷六：“按《兴起经》：昔舍卫国毗兰邑，阿耨达王，请佛与五百比丘，三月供斋，时有魔惑王心，入宫耽荒五欲，供六日止。又值邑内饥馑，乞食不得。时有马师，减马麦半，供佛及僧，至九十日，王乃醒悟，向佛求忏。舍利询问因缘，佛言：过去毗婆尸佛时，有王请佛及僧，佛僧食已，为病比丘请，一分食。过

佛陀变成一个婆罗门，他下面大概有五百个婆罗门子，他们一起诽谤过出家僧人，说这些僧人吃马麦。有一次，一个国王叫做阿耆达，他当时迎请佛陀供斋三个月，佛陀答应了。但是这个国王去的时候，魔王波旬诱惑他，他就忘了。忘了以后他没有去成。佛陀本来有遍知，但是为了在众生面前显示这样的因果不虚，他就跟五百个比丘一起来了。来了以后，那个国王也没有给他们准备供斋，然后他们回去的路，就像去年疫情一样，有个什么因缘挡住了。挡住了以后，在三个月当中，幸好有一个马师，他把喂马的这些粮食，给他们天天都是吃这个。

我们有些道友两三天菜不换的话：“啊，这是怎么回事？昨天也是这个，明天也是这个，天天都是吃这个，我看到都烦，想吐、恶心。”这样的。但佛陀，伟大的佛陀都是三个月九十天，天天都吃马麦，他也没有怨天尤人。

后来刚好过了九十天，国王突然想起来了，回来

---

梵志山，梵志闻香，诟曰：此髡头沙门，应食马麦，何与甘饌，所教五百童子，亦如是说。尔时梵志者，今我身是，五百童子者，今五百罗汉是。然此但因宿诟佛僧，尚不免报，何况盗他财物，侵彼身分，自应酬债。要知化佛不属业生，真佛离诸根量，唤谁受报，盖为造业众生，示有果报，令生恐惧，故今引之，以证宿债必酬，抑亦因此，以见舍行之不可不修也。”

跟佛陀忏悔。忏悔以后，佛陀说这个没事，这也是我前世的一个余业，它剩下来的一个报应。

所以得佛以后也出现这样的情况。我们如果没有把自己的身体做布施，在佛面前进行燃烧供养，如果没有这样的话，我们相续当中无始以来各种各样的宿债，一些欠债，需要偿还的各种各样的业，这些到一定的时候，佛陀都已经获得了无为果位，他还要去偿还这些，所以我们即便是得了一些果位，最后还是要回到人间来偿还这些果报。这个也是非常可怕的。

所以佛陀也是建议，如果是真正的修行人，可以在佛像面前做这样的行为。

**汝教世人修三摩地，后断偷盗，是名如来先佛世尊第三决定清净明诲。**

阿难，你教后人、世间人修三摩地、禅定的话，第三个一定要断除偷盗。断偷盗是我现在如来，还有过去先佛如来世尊的第三个决定——清净、明确、甚深的教诲。

这个是不能变的，很重要。

**是故，阿难，若不断偷修禅定者，譬如有人水灌漏卮欲求其满，纵经尘劫终无平复。**

佛陀告诉阿难，如果你没有断除偷盗，想修禅定

是非常难的。讲一个比喻，比如一个人往一个已经漏了的水器里灌水。他想把这个漏底的器，我们说盆子或者是什么，想把它灌满。那经过多少个劫、微尘数的劫，始终是不可能如愿以偿，不可能有倒满的时候。

因为它下面已经漏了，那漏了的话，你再怎么样灌，不可能有结果的。同样的道理，如果一个修行人，好好的修行人，至少你的行为不要经常以各种各样的假神变欺惑别人，不然的话，你的修行始终都是不会有成就的。

**若诸比丘衣钵之余，分寸不畜；乞食余分，施饿众生；**

佛陀下面说，他的弟众，贪心、吝啬心、傲慢心、嗔恨心、愚痴心，这几个心态要断掉。

首先是所有的比丘，自己衣钵以外多余的部分，为了断除贪心，那分寸都不要蓄。

因为出家的话，包括他的法衣，他所有的财富，都不能有多余的。不知道现在银行卡，戒律里面是怎么讲的，银行卡里面有钱的话呢……。呵呵。

衣钵以外多余的都不存留，这是断除贪心。

很多人把银行卡跟系解脱封在一起，戴在胸前。不知道有没有，没有吧。



“乞食余分，施饿众生。”你自己乞食得来的剩余部分，要布施饥饿的众生。这是断除吝啬心。

于大集会，合掌礼众；有人捶詈，同于称赞；  
在大众当中，自己应该给大家合掌顶礼。这是断除傲慢心。

有人用棍棒对你进行捶打，或者用语言谩骂你，詈骂你，你要想成是别人对我进行赞叹，不会伤心。这个是断除嗔恨的一种标志。

刚才断吝啬心，断傲慢心，断嗔恨心。有些讲前面是断身体的贪着，后面是断心里的贪着和嗔恨，也有这样分的。

作为出家众，以上这些是佛陀的要求。

**必使身心二俱捐舍，身肉骨血与众生共；**

作为佛教徒，跟刚才前面讲得一样——自己的身体也好，心也好，这二者全部应该舍弃。

如果现在舍弃是最好的一个选择，到时候自己一点都没有用，还造了很多的业，死的时候再舍弃的话，那就不划算了。

所以你应该：自己的身体不要去执着它，心里不要有贪心、嗔心这些。

这二者要舍弃的话，包括身体的肉、骨头、血液



这些，尽量根据自己的情况，跟众生共享。

基本上我们获得一地以上才能用身体来布施。如果没有这样，我们可以经常用身体来帮助别人；心呢，自己稍微有一点条件的时候给别人布施，用自己的语言经常安慰别人，经常不说伤害别人的话。其实，这些也都是布施。

包括我们用血肉供养，现在我们直接用血肉供养有一定的困难。但是，比如我们献血，现在他们认为献血是身体布施最重要途径。还有，比如病人做手术的时候，有些人捐自己的肾、肝脏，捐器官，这些也是血肉的供养、布施。还有骨骼，如果自己觉得有多余的骨头，也可以给别人提供，这也是一种布施。凡是自己的身体可以给众生做一些布施。

实际上，有时候献血，有些本身身体也是需要抽很多血才能活下去，但是这种血，听说在很多地方也是用不上，有病的血液不干净，用不上。

但不管怎么样，凡是有生之年，我们依靠肉体来帮助别人是很好的。如果这些实在都不行，那么我们用身体，比如发心、承事，用体力劳动来做一些事情，这也是一种布施的行为。

**不将如来不了义说，回为己解，以误初学。**

不应该讲如来不了义的这些教义。

因为如来的法当中，有了义的一部分，这个应该给别人经常要讲。还有些不了义的，比如，为了引导有些众生：“我是常有的、我是存在的、有些众生可以杀”，包括我们说“可以吃肉”等等，这些是不了义的法。

但我们作为佛教徒，不应该把如来这些不了义的法“回为己解”，为自己辩解，做解释，觉得这些法对自己特别有用。有些人经常这样的，包括《入菩萨行论》当中讲，不要用咒语迷惑他人。就像这里说的一样，有些不了义的东西，结合自己的身体来辩解，这是不合理的。

自己辩解，并且错误地引导他人，这是一种愚痴的行为——刚才讲了贪、嗔、痴、慢、疑，这里呢，不要用如来不了义的这些法来为自己辩解，给自己找各种各样行持非法的理由。以这种方式误导别人，误人子弟、以盲导盲，这是不合理的。

“以误初学”，对初学者不要欺骗。

佛陀说的法，有些确实是不了义的。虽然是佛说的，但你用这个不了义的法欺骗很多人，特别不值得，不应该这样。

**佛印是人，得真三昧。**

上面我们所讲到的、具足这些条件，这里应该是总结。注释里面讲得不是很清楚，但藏文当中把它翻译成：“佛陀赞叹，这种人能获得真正的三摩地。”藏文翻译的意思基本上可以这样。

佛陀印证“是人”，这样的人——因为我们上面一直讲，哪些是可以做的，哪些是不可以做的，已经讲得很清楚：佛陀已经印证这种人能得到真正的三昧。

**如我所说，名为佛说；不如此说，即波旬说。**

以上这些关于偷盗的方面，如果按照我所说的，这是佛说的语言；如果没有按照我说的那样，那是魔王波旬的语言，后果应该自负。

佛教当中经常有这个，这个还是很重要的。佛陀所说的，我们去做，那肯定会是得果。如果没有按照佛说的，还要装作佛说的，这样的话，这是魔说的，不是佛说的。所以，我们一定要了解佛陀的甚深密义。讲到这里。

## 第七十四课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心！

我们前面讲到了观世音菩萨和文殊菩萨所通达的耳根圆通。那么我们浊世的众生如何去修持呢？主要是依靠断除淫心、断除杀心、断除盗心，这三种行为获得的。今天是这一卷的最后一段，也就是断除妄语。那么断除了这四个以后，不会流转轮回，应该能获得菩提。

所以这里讲，要想获得耳根圆通，主要通过修学懂得这些道理。要懂这些道理，耳根必不可少。所以文殊菩萨那天为什么说我也是依靠耳根圆通证得的，说的原因也是这样的。

那么下面我们继续学：

**“阿难，如是世界六道众生，虽则身心无杀、盗、淫，三行已圆，若大妄语，即三摩提不得清净，成爱见魔，失如来种。”**

佛陀又告诉阿难尊者，这些世界当中的六道众生，如果他的身体、心，没有杀的行为、没有盗的行为、没有淫的行为，这叫做“三行圆满”。

“三行圆满”，通理法师<sup>471</sup>讲的时候，因为没有

---

<sup>471</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“身心无杀。则慈行成就。身心无淫。则梵行成就。身心无盗。则舍行成就。故曰三行已圆。”

杀，就是慈行圆满，慈悲的行为圆满；没有盗，就是舍行圆满；没有淫行，就是梵行圆满，就是梵净行。

也就是说，虽然六道众生——当然六道里面的旁生、饿鬼这些可能很难，主要是以人为主的这些众生，如果这三种行为已经圆满了，不盗、不杀、不淫都圆满了——但有一个还没有圆满，“若大妄语”，如果他还是信口开河，说大妄语，是个大骗子，这样的话，那么“即三摩地不得清净”，也就是说，整个三昧地，禅定、修行都得不到清净。因为说妄语的人的相续肯定是不会清净、不会安住的。

“成爱见魔，失如来种姓”。这句话大家还是要记住，这一段很重要。

六道众生当中，虽然三行都已经圆满了，但是如果说妄语，那他的修行不会清净。不仅是不清净，最重要的是什么？成了爱魔和见魔。

它成就了什么呢？成就了爱魔，爱魔就是贪执名闻利养。因为说大妄语肯定有目的，他贪执供养、贪执别人的恭敬等等，肯定有爱魔在里面。还有见魔，他的相续被染污，见解上出现大的问题，所以就着了爱魔和见魔，这两个魔已经产生了。

如果一个人的爱魔和见魔已经产生，虽然他自己

说，我是如来的弟子、我是出家人、我是居士，但实际上他已经失坏了如来家族纯洁的种姓，已经完全失坏了。

妄语实际上是贪着名闻利养而来的，其实这两个是相辅相成的。憨山大师也在他的《楞严经》注释当中讲：“此妄语业由贪、痴、慢起，以贪求世人名闻利养，故造大妄语；”这句话大家要记住。

妄语是依靠什么样的因缘而来的呢？一个是贪。说妄语的人，要么贪执名声、要么贪执财物、要么贪执地位、要么贪执其他的世间八法等等。它也是由愚痴而来，因为这个人很笨，所以说大妄语。如果不是很笨的人，“直心是道场”，他不会说妄语。还有他有一种傲慢心，因为有了傲慢就敢说妄语。因为自相续没有对别人的恭敬心。所以这个很重要。

比如说贪心很重的人，愚痴心、傲慢心、还有嗔恨心，这些烦恼都会产生。一个人如果嗔恨心很严重，可能贪心、痴心、慢心都会出现。所以我们学《俱舍论》的时候知道，一个烦恼，在它的周围或者说同时会产生其他各方面的烦恼。虽然有些烦恼，比如贪心和慢心两个不是同时产生，但是慢也有贪的部分，贪的话也直接有嗔恨心的因缘。所以这些烦恼是相辅相

成的。求名闻利养的人确实会说妄语，说妄语的话，这个人肯定是吝啬、愚痴、贪财，各种各样都有。

所以我们确实要经常地想一想：“这些人说妄语的目的是什么？”目的是贪执，要想欺骗一些人，不然为什么这样说呢？没有必要。

他的妄语到底是怎么样说的呢？

所谓未得谓得、未证言证，或求世间尊胜第一，谓前人言‘我今已得须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉道、辟支佛乘、十地地前诸位菩萨’，

所谓的大妄语是什么呢？没有得到的说得到了。

凡是很多东西，当时特别稀有、感觉非常殊胜的，没有得到说得到，这已经属于妄语了。

没有得到的说得到，没有证悟的说证悟，或者说自己已经求得世间尊胜第一、世间当中最好的：“我是佛，我是阿罗汉，我是世间当中最好的，我是上帝，我是大法师，我是大活佛，我是大证悟者，大开悟者……。”凡是世间认为最好的、最棒的。谁喜欢这样的话，就在他们面前开始吹。

给这些人，前面昨天讲的一样，比较愚痴的、比较不知取舍的人面前，去忽悠他们。

他们说：“我如今已经得到了小乘当中的第一个

预流果，须陀洹果、斯陀含一来果、阿那含果，不来果、最后是阿罗汉果，还有缘觉辟支佛的果。”然后从一地到十地之间，“我得到一地菩萨的境界、二地菩萨的境界，一直到菩萨摩訶萨、十地末位菩萨的境界。”

这里没有说佛的境界，但我们世间当中有些人确实自称自己是佛啊，自己是菩萨啊，自己是空行母啊，自己是转世的活佛啊。这些都应该犯妄语戒。如果明明知道自己根本不具足这些条件，好像装作“我是真正认可的”，那实际上这也是间接说妄语。有些人是真正直接给别人说我得到这些境界，欺骗别人。

还有些人虽然没有这么严重，但我觉得在世间人面前特别爱吹嘘：“我在道场当中是什么样的，某某大德对我是如何如何好……”，可能稍微有一点点，自己就故意这样说。

以前我们开度母法会，还有开世青会的时候，当时我们开的时候还是提前都有一些准备，专门涉及的有一个智囊团队，大家共同开过很多次会。但是后来其中有个别人给别人说：“这个度母法会是我一手做的，因为我们上师也不太懂，其他人也不太懂，最后我就安排成这样，最后还是比较成功的完成了。然后



世青会呢，我就根据我以前的经验，世青会也是我这样操作的，后来都还算是比较成功。我以前在世间的时候是很厉害的。”有一部分人真的认为是这个人一手操办的，“他真的很厉害，原来堪布也不懂，法师们也不懂，他一个人，他这样的人真的很厉害的。”这些语言逐渐传到我们这边来，我也是早已经听到。但是我一般，尤其一些无利无害，这些人自己陶醉。其实这样好还是不好？

这些话我们也没有捡起来，你们有一个成语叫做“鸡毛蒜皮”，我觉得你们还是应该很幸运的，有这么好的一个成语。有些人经常说话也好、做事也好，我有时候想一想，藏族当中好像没有“鸡毛蒜皮”，确实鸡毛的话，你看好多鸡毛在那里，然后大蒜的皮也是放在那里，那它捡起来的时候什么都用不上。有些人说话啊、吹啊，全部都是没有什么价值，但自己当做是这样的。那真的是“鸡毛蒜皮”的事，懒得管他们。

这些话我们藏语当中没有。其实藏族人的事当中应该有这样的，有些藏族的言语在汉文当中是没有的，好像直接翻译出来也不是那么精彩。汉语的有一些成语在藏语当中是没有的，直接翻译出来好像也不是那

么精彩，但自己民族的用法很有意思。

所以凡是道听途说当中，有一些人经常自己吹：“我跟那个堪布的关系是特别特别好啊，我跟他是怎样的，我跟哪个仁波切的关系很好的，跟哪个活佛的关系很好的，我们一起是怎怎样的，当年是我们什么的……”。稍微可能是一起坐过车啊，一起吃过饭啊，有一点点，但是这个事情他就吹来吹去，可能有一张照片，或者稍微有一点点的事的话，依靠这个来开始跟别人说。有很多轻信的人：“哇，这个人真的很厉害的！这个仁波切，他们关系肯定是不一般的。”其实这些可能是自己没有安全感，非要用这种方式来充实自己，我们所谓的“欺世盗名”，这样自己可能有一点安慰，其实可能直接是安慰自己，间接的话，在别人面前刷存在感，可能也有这样的。

有些是无利无害的，有些也是很荒唐的，这个属于一个大妄语。因为根本没有这件事情，没有这件事情的话，语言可以自己加工，稍微有一点，尤其是特别爱吹的人，他就像现在有些人写小说一样，以前我认识一个电影学院毕业的人，稍微给他一点题材，他就像现在我们人工智能，跟他讲一下，你给我画一碗面，一碗面上面拿一个鸡蛋，鸡蛋上面要撒一点辣椒，

马上在一秒钟当中给我做出来。现在不是 GPT 什么都可以画出来吗。就像有些人，他稍微有一点，直接都可以写一本小说。原来不是西方也有吗，有些完全是假造的，“我跟仁波切的生活，我跟什么什么的”，完全是这样的。最后他们一一证实的时候，好多都是假的。

所以有些人可能在生活当中也好，在修行当中可能确实是，我们以前认识的有些，无利无害的自己特别爱吹。实际上这属于什么呢，接近于大妄语。如果一个人爱这样的话，实际上他的修行、他的禅定，不但是没有，而且还要失坏如来的种姓。你作为一个佛教徒，世尊后面也在说：“我对整个行住坐卧都是严格要求自己，更何况说用这样的妄语欺骗，世间人也是不会这么搞。世间人都不会这么搞，所以你学佛有什么用？”

### **求彼礼忏，贪其供养。**

他为什么这样自己吹呢？主要是他贪求，贪求别人对他进行顶礼，在他面前进行忏悔，这样的话他会得到很多的供养，他贪着他们的供养。

其实很多的假上师也好，各种各样的人，他为什么这么做，要么是贪名声，要么是贪财物，要么是贪

其他的，除此之外没有别的。他并不是为了利益众生而说大妄语，这几乎是没有的，所以说肯定是贪求供养。

是一颠迦，销灭佛种。如人以刀断多罗木，佛记是人，永殒善根，无复知见，沉三苦海，不成三昧。

那么说大妄语的人就是一阐提，断善根种姓的人，没有什么差别。

他完全全全消灭了佛如来的种姓。

如来的种姓是纯洁的，是一心一意利益众生，并不是欺骗众生。

穿着出家人的衣服，带着佛教徒，然后口口声声说我是佛教徒，说的话全是假的。以前也有，包括有些居士：某某上师给我打过电话，给我什么什么。后来真正验证的时候都是吹牛。不知道他目的是什么，有些居士也并不是贪财，也并不是贪其他的名声，但是自己已经习惯了。原来我们有一个亲戚，我经常跟他说过，千万不要说一些欺骗的话。

有必要的話，佛陀也开许，说不了义的或者为了引导一些畏惧之人，但是没有必要的时候，口口声声说妄语是没有必要的。但是确实也有这种人。

这种人说大妄语，就像一个人用刀来砍断多罗树。

印度南方有这样的多罗树，它的叶子特别大，后来人们都用它的叶子写经书，我们说的“贝叶经”，就是多罗树的树叶。而且我们戒律当中讲四根本戒的时候，四个根本戒当中如果犯了一个，就像是砍了多罗树一样，以后再也不会产生了，因此叫犯根本戒。因为戒律根本的善根都已经断了。所以戒律当中经常说失毁根本戒的时候，就像断了多罗树一样的。那么说大妄语的人也是一样的，肯定也是像用刀砍断了多罗树。

这种人佛陀授记说，他已经永远毁坏了善根，而且他不可能恢复自己的正知正见，死了以后一定会是沉溺在“三苦海”，三恶趣的苦海当中，他再怎么样修行也不会成就三昧。

我们前面讲的杀、盗、淫这三个，犯了以后，就分别变成了上品、中品、下品不同的鬼，到不同的恶趣当中感受痛苦。但说妄语的人，好像连这种机会都没有，一定会堕落恶趣当中感受无量的痛苦，所以修行几乎是不可能的。

所以我们作为修行人，一个是杀、盗、淫、妄，都还是自己尽心尽力的去守护，尤其是大妄语，按照《楞严经》好像大妄语是最严重的，它把前面的三个

总结起来，然后说大妄语的人修行是没有机会的。

我灭度后，敕诸菩萨及阿罗汉应身生彼末法之中，作种种形度诸轮转。

佛陀说，我灭度以后，教诫所有的这些菩萨，还有阿罗汉，他们应该化身到末法时代的众生当中，作各种形象，出家人、在家人、甚至动物，以各种形象来度化沉溺在轮回当中流转的众生。

佛陀授记，将来我灭度以后，菩萨的化身也有，阿罗汉化身也有。其实小乘当中并没有讲阿罗汉化身，但是在这里来讲，阿罗汉也有转世活佛，可以转世。

那么他们怎么转世呢？这里也讲了：

或作沙门、白衣、居士、人王、宰官、童男、童女，如是乃至淫女、寡妇、奸偷、屠贩，与其同事，称赞佛乘，令其身心入三摩地。

他们怎么幻化呢？在众生当中，以各种形象来化身：

有些以“沙门”，比丘、比丘尼、沙弥、沙弥尼。还有一些像婆罗门，包括裸体外道当中也有他们的沙门。现在有一些其他的宗教，也有他们的修行人，他们的一些瑜伽士。

还有世间当中的“白衣”，在家人，不学佛的，

或者是一些企业家，商界的人，还有一些政界的人，或者说是一些文艺方面，有一些艺术界的人。

还有一些“居士”，男居士、女居士，还有光皈依三宝的这种居士等等。

然后“人王”，人王就是国王。以前是国王，现在世界上有国王的国家是比较少的。但一般来讲，国家总统、元首、国家主席这些。

然后“宰官”，宰的话，宰相，现在所谓的总理、副总理，或者是省长、省委书记、州长这些。官的话是不是县长、局长、科长，还有村长、村支部书记，或者说是管家，大管家、小管家等等，凡是有官位的。

有了官位以后，有些是得意洋洋，第二天走路的步伐都不同，以前走路比较自卑感，很不好意思的走路，有了官位以后，哇，一直看天不看地，因为一直看天，很容易摔跤，有这种情况。

“童男童女”，我们看起来这些童男童女什么都不懂，但不知道他们有些是佛和菩萨的化身，有些阿罗汉的化身。

如是乃至世间认为比较低等的妓女、寡妇。

其实寡妇不是自己故意的，但丈夫如果死了，一般佛教的传统当中她是比较低级的，连供护法殿当中

——好多仪轨里面都讲了，护法殿里面，寡妇、屠夫这些是不能去的。因为去的话，它有一种污秽，它的晦气会沾染。其他的话，寡妇也不会有什么，比如说我们闻思修行当中，这些都也没有什么。

但是现在我们这里面的话，法王以前在世的时候也是念护法，这些是一起念的，也可能没有办法，寡妇可能比较少，但是她也没办法，她也不想丈夫死掉，但是后来死了的话，也不是她杀的，所以说一般来讲也没有什么。但是男的叫什么，原来我学到了这个名字，叫妻子死了的那个叫什么？我现在一下子忘了。可能男的也是一样的，妻子死了的，也是一样的。

还有比如说世间当中的一些奸汉、奸贼、盗贼，还有屠夫，还有一些可能小贩吧，欺骗众生的这些人。

那么这些人，实际上诸佛菩萨也可以化身。

那么佛菩萨或者阿罗汉的话：

“与其同事，称赞佛乘，令其身心入三摩地。”跟他们一起同事同行，然后逐渐赞叹，就像文殊菩萨在外道群里面一样，慢慢慢慢在这些群体当中——这里好像没有动物，全是人类，那么在这些当中，刚开始不一定要赞佛的功德，是慢慢慢慢地赞佛乘，这些人接受以后，他们的身心可以入于三摩地。



其实末法时代，佛灭度以后，他会有很多的显相，化身到众生群体当中来度化众生，是对未来的一种授记。

所以我们观清净心比较好的这些人，实际上也是，确实菩萨的化身在哪里也不知道，阿罗汉的化身在哪里也不知道，还有其他经典讲，佛的种种化身什么人当中都有。我们有些人，哪怕是出家人，算是我们修行人当中威仪比较不错的，但是看这个人的过失，看那个人的过失，居士也不行，出家人也不行，道场也不行。好像自己的眼和心不清净，整个世界都变成不清净。

但确实我们的世界当中有一部分是真正的凡夫人，有一部分是诸佛菩萨化现为各种形象来度化众生，肯定是有的。如果没有的话，佛陀肯定说妄语了，但这是不可能的事情。

所以说我们要相信。我们说别人的过失，经常看不惯别人的时候，也许我们产生嗔恨心的对境刚好是得地的菩萨、真的阿罗汉，那是严厉的对境。如果我们对他们产生一刹那的恶念，那恶念的刹那数，自己也是堕入在恶趣当中感受痛苦，所以非常可怕。

终不自言‘我真菩萨’、‘真阿罗汉’，泄佛密因，

轻言未学；唯除命终，阴有遗付。

佛陀说，虽然佛陀有这样的显相，刚才已经讲了，出家人、在家人，甚至屠夫、妓女以上的话，都有这样的转世，他们以各种各样的方式来度化众生。

但是他们始终不会说：“我是真正的菩萨，我是真正的阿罗汉”，他们根本不会泄露佛陀密因。不会轻而易举，或者轻言，随便给“未学”，就是初学者，或者跟其他人讲，不会这样的。

《楞严经》在汉传佛教是很重视的。以前的很多大德，包括对藏地的有些转世活佛啊，这些方面不太承认，也是跟这个法有一些关系。确实在这里来讲，即使他们是真正的菩萨，真正的阿罗汉，他们都根本不会泄露。因为他们都是有誓言的，佛陀要求他们不要说妄语。

当然说妄语，比如说我是真正的菩萨，给别人说“我是菩萨”，不会犯大妄语，只不过是不能说而已，不能说的说了，不是犯大妄语。我是真正的阿罗汉，我跟别人说“我是阿罗汉”，不会犯大戒的。如果你不是阿罗汉说是阿罗汉的话，那不合理。

但在这里说，其实这是不能说的。萨玛雅！我们密宗当中专门不能泄露秘密，泄露秘密以后很多缘起

都已经破坏了。

所以如果你是真正菩萨和阿罗汉，佛陀已经说了，这是不能说的。你如果轻而易举的给别人说，那是不合理的。有些注释当中说<sup>472</sup>，如果你要说，可能因为这样说别人觉得你是大圣者，别人没有希望了，那别人修就可以了。或者有些末学者觉得自己可能修行都是很难的等等。凡是有不同的说的过失吧。

除非你在临终的时候——因为那个时候基本上都不会说大妄语的，就像麦彭仁波切也是在传记的后面说：“我是一个大菩萨来这里的，本来我想度化很多的众生，但是因为众生的福报浅薄，也没有我最早所想象的那样如愿以偿，但不管怎么样，我现在临终的时候不会说妄语，你们跟周围的这些地方的人讲，叫他们过来，如果要拜见我的话，那就拜见我。我死了以后，先到东方现喜刹土，过了以后，暂时不会来人间转世，我可能会变成飞禽啊、狗啊这些来度化众生。”

有一个堪布根华写的传记，还有法王如意宝写的传记。法王如意宝的我大概零二年翻译过了，去年还

---

<sup>472</sup> 通理法师《指掌疏》卷六：“如此则有二失。一令妄想求加。不务真修。二令高推圣境。自生钝置。由此所以不自言也。”

是前年要求大家学一下麦彭仁波切和无垢光尊者的传记嘛。这个后面麦彭仁波切也说了，“我现在末世的时候不会这样的”。

所以这里，除非临终的时候“阴有遗付”，暗自或是隐藏方式有一些遗嘱、嘱托，有可能会有这样的，极个别的有一些。

所以汉地很多老和尚认为这个可能是最重要的。汉传佛教当中以前有丰干和寒山、拾得的故事，也讲过很多次了吧，在这里不讲。他们也是最后暴露了，为了治一个病人，最后暴露了。文殊和普贤菩萨，丰干是阿弥陀佛，后来他们都示现，有些是进到岩石当中去了，有些很快就圆寂了。一旦高僧大德被发现是佛菩萨化现的时候，就马上要离开了。但是我们有点不同，刚刚降生的时候，有些是还没有降生，在入胎的时候就已经认定了，他是哪个哪个的转世。

不过在其他的有些大乘经典当中也有不同的，大乘佛教的有些教义也不能是一部经典的观点来涵盖所有的内容。因为大乘经典包罗万象，有各种不同。《楞严经》的观点确实是这样的，一旦菩萨和阿罗汉的秘密公开，圣者可能会示现圆寂。但其他我们所学过的大乘经典当中也不是这样的。正因为这样，可能

汉传佛教有些时候，包括上宣下化上人对藏传佛教的活佛是很不认可的，他特别讨厌。每次讲《法华经》也好，讲《楞严经》，就一直说啊，什么活佛，是死鬼，他不是活的佛，应该是死了的一些鬼啊，等等。

其实活佛，我以前也讲过，我们藏语当中没有活生生佛的概念，一个字都没有，“佛”也没有，“活”也没有。它的直接的意思叫化身，幻化的身体。幻化身体的话，活佛有的话也可以，妓女也可以有的。但是这个名字，原来《寻找香格里拉》当中不是说嘛，不是藏人取的，是汉族人取的。后来汉族人给活佛起名字，汉族人开始骂他。实际上藏人当中没有活佛的这种名词，但确实活佛这种名词，听起来是比较奇怪的。这应该大概在民国期间，可能在那个时候出现的，在这之前应该还是比较少的，是近代出现的。

所以说，我是比较理解上宣下化上人，还有那些老法师，那些老法师他们可能对藏传佛教，包括印度的南传佛教，很多地方都是不是特别的了解，他只是个别的经典比较感兴趣，然后旁边也有一些弟子说这样那样的话，当时网络也不那么发达，而且如果法师们自己都不是广闻博学，是情有可原的。

包括我本人，以前的，怎么说？初期的时候，有

一些对各种理解，当时我在南方看到有一些和尚带着那个手机开车的时候特别看不惯，在《入菩萨行论》当中也呵斥过，课堂上也说过。但后来随着自己资历的增长，或者经验的丰富，好像这些也并不是那么严重。所以我想上宣下化上人包括其他的有一些汉地的大德，后来真的他们去了藏地，然后在藏地的闻思修行里面参加一段时间，原来藏传佛教也并不是你所说的那样的佛教，而且藏地的活佛有一部分确实是我们现在也是经常呵斥的，他确实是依靠活佛的名字活着。

所以我们自己不是活佛，也不能说他们不好；有一部分确实不好，确实他们还是在汉地，包括在别的国家欺骗众生。不仅仅活佛当中，包括和尚当中也好，现在各个层次的人当中也有一些真的和假的，都有的。

因为我们现在只能说活佛，一说化身好像人们都不懂，那一部分化身确实是他们的修证，他们弘法利生的事业，他们各方面严守戒律的这种行为等等，诸如此类的很多方面看的话，确实并不是一般的凡夫人。这是我们以前的这些大德们的传记看的话也是一样的。有一些历代的转世大德是很了不起的，确实非常稀有。现在我们经常看到、听到、结上法缘的那些活佛也很了不起，所以也不能一概而论。

《楞严经》的观点，我们承认是佛陀当时对某些弟子而这样讲的，但是经典非常多，这部经典当中是这样讲的，那部经典当中是那样讲的，所以这样实际上也并不是很矛盾。现在的这个世界看的话，可能当时的那些大德们也不会那么的惊讶吧。还有很多大德，以前不是有一个叫做言法华的大师<sup>473</sup>，他在世的时候行为也是疯疯癫癫，经常笑啊，经常跟那些卖肉卖酒的人一起，人们都称之为“狂僧”。当时宋朝的皇帝对他这种超越的修证进行认可，认可以后，他当时不是说“十三十三”，对宋英宗后来的这些继承人已经说得很准。大家都觉得他很了不起的时候，也示现圆寂了。

印光大师也是，当时好像有一个小女孩托梦说，大势至菩萨的转世在上海讲《弥陀经》。第二天，那

---

<sup>473</sup> 《佛祖历代通载（第18卷）》：“言法华者。莫知其所从来。初见之于景德寺七俱胝院。梵相奇古直视不瞬。口吻袈裟不可识。相传言诵法华经。故以为名。时独无从。多行市里。褰裳而趋。或举手书空伫立良久。从屠沽游。饮啖无所择。道俗咸目为狂僧。丞相吕许公问佛法大意。答曰。本来无一物。一味总成真。僧问。世有佛否。对曰。寺里文殊有。问师凡耶圣耶。举手曰。我不在此住。至和三年。仁宗始不豫。国嗣未立。天下寒心。谏官范镇首发大义。乞择宗室之贤者使摄储贰以待皇嗣之生。退居藩服。不然典宿卫尹京邑以系天下之望。并州通判司马光亦以为言。凡三上疏一留中。二行中书。上夜焚香默祷曰。翌日化成殿具斋虔请法华大士。俯临无却。清旦上道衣凝立以待。俄驰奏言。法华自右掖门径趋将至寝殿。侍卫呵止不可。上笑曰。朕请而来也。有顷至。辄升御榻踟蹰而坐。受供讫将去。上曰。朕以储嗣未立。大臣咸以为言。侵寻晚莫嗣息有无。法华其一决之。师索笔引纸连书曰。十三十三。凡数十行。掷笔无他语。皆莫测其意。其后英宗登极。乃濮安懿王第十三子。方验前言也。嘉祐戊戌十一月二十三日。将化。谓人曰。我从无量劫来。成就逝多国土分身揭化今南归矣。语毕右胁而寂。”



一个小女孩一看，是印光大师在那边讲，然后她先以好奇心到了上海居士林，见到印光大师以后，因缘很殊胜。她就说了自己梦里面的这些事情，印光大师要求她，最好是除了我以外不要跟第三个人说。她一直没有说。过了三年以后示现圆寂了，示现圆寂的时候女孩子才说出来了，说出来了以后很多人都抱怨她，你为什么不说呢？因为是上师给我的一个秘密，所以没有说。等等诸如此类的很多公案。

很多汉地大德认为，只要你是佛菩萨的化身，根据历史也好，根据经论的教证也好，应该示现圆寂了。所以一般不建议说他是谁谁的转世，如果自己说或者是别人说的话，很介意，不太赞叹的。这个历史和这种说法我们也非常尊重，也是有必要的。

每个佛教徒都说我是这个这个转世，自己说自己是转世，如果真的成了转世的话也很难说，即使政府认可，现在专门有个中国活佛网，那个网上面认可的活佛名单都已经举列出来了，但是这里面的也不一定所有的人都是真正的活佛，虽然活佛证件上面是活佛，但也是不同的途径来的。有些听说是父母认定的，有些是政府认定的，有些是亲戚认定的，有些是真正的高僧大德认定的，凡是这里面也是跟我们世间的有些



老师一样，老师现在可能稍微好一点，以前老师的教师执照，有些是花钱买的，有些是自己真正的技术考的，各种方式都有的。

所以说世间当中都是鱼龙混杂，我们不能说都不好，也不能说都是好的，只要是有一个证书，能不能胜任也不好说。以前很多大学的毕业生，毕业完了那些毕业证书也并没有起到如是的作用。

娑婆世界毕竟是一个凡夫人的世界，凡夫人的世界当中没有完全的一种十全十美，所以也有各种真真假假，这我们应该可以接纳，每个人应该要有这样的心胸。有这样的胸襟的话，才可以接受世界，否则我们一直觉得世界是完美的，我们自己当一个完美主义者，一直不能如愿以偿的时候也是极其的痛苦。

这个当中大概就是这样，所以我觉得这些经的意义应该大家要懂得。

### 云何是人惑乱众生成大妄语？

为什么这些人“惑乱”，欺惑、欺骗众生说大妄语呢？

这是很可怕的事情，因为佛陀都是这样讲。所以佛陀确实在很多戒律当中严格要求，说大妄语是特别不好。

这一点我们也知道，凡是说大妄语的这些，不管是出家人、在家人或者世间人，世间上有些商人确实已经习惯了，好像说话总是有一种，怎么讲？总不是真的，尤其我建议佛教徒，以后说话应该是什么就是什么，这样好一点。

我们有些堪布说话很直的，给别人一个东西：“我不喜欢这个，给你吧。”你真的不喜欢的给别人的话，很不好的。以前有些人说过，“我们不吃这些垃圾食品，供养给您上师，您的恩德很大，我们不喜欢吃这些垃圾食品，供养您。”以前我都听过这样的。这些事虽然听起来不是很好，但是人比较直，如果说：“我自己根本舍不得，我特别特别喜欢，但是我还是觉得你是最重要的，我还是给你吧。”其实是内心当中一点都不喜欢这个东西，这样不如还是人真一点。

以前怎么样就不说了，以后佛陀是这么讲的，尤其是佛教徒，说话各方面，尽量不要沿用以前的恶习，人的恶习是很难改的，自己都不知道，别人已经知道了，“这次他又说大妄语”，马上就能看出来。

**汝教世人修三摩地，后复断除诸大妄语，是名如来先佛世尊第四决定清净明诲。**

我现在发现《楞严经》，四个字四个字就比较好

读。有些有标点符号，有些没有。但是他翻译的时候，基本上是以四个字为一个点。

佛陀说，阿难尊者你教世间人修三摩地，以后应该要断除大妄语。不仅仅是我，这是以前所有先佛如来都讲的第四个决定清净的、明确的、最甚深的教诲。

**是故，阿难，若不断其大妄语者，如刻人粪为栴檀形，欲求香气，无有是处。**

佛告诉阿难，如果不断大妄语，就像用世间人的粪便做成檀香的形状。

就像现在用檀香做成的各种香皂肥皂，那人的粪便做成檀香的肥皂、香皂，这样形象，你从中想获得芬芳扑鼻的香气，根本是没有办法的。

同样的，一个说大妄语的人，你想把他变成一个修行人，那这个机会是没有的，他是修不成的。因为他任何的境界都不适合做个修行人。

**我教比丘直心道场，于四威仪一切行中，尚无虚假，云何自称得上人法？**

佛陀说，我教诫所有比丘为主的出家人、在家人，应该“直心道场”，我们的心非常正直，才有修行证悟的机会，才有弘法利生的机会。所有直心道场的人，行住坐卧的四个威仪当中都不要有虚假。

佛陀的戒律里面讲的很清楚，他所有的四众弟子，行住坐卧的时候不离威仪，包括睡觉的时候怎么睡，吃饭的时候怎么吃，走路是怎么样，看的时候怎么看，这么细微的戒律讲的很清楚。如果在这里面说大妄语的话，哪有佛教徒的形象？

戒律当中大家都知道，所有的行住坐卧都非常细微。这些都是已经做到那样的话，如果这个人一开口就说妄语——我们跟他接触四五分钟，基本上就知道这个人可能是个大骗子吧！不管他说的再好听，但实际上很离谱，一看就是不可靠的人，肯定是。

所以这些方面，我们希望在学院学习的话，应该要学到，学了以后你们要记下来，把它记在日记本上面也好，记在心里面也好，记在法本上也好，好好的把它记下来。

你们现在很多人不要当作我是一个大法师啊，我们都是学生。学生时代是怎么样学习，大家都应该知道。不是求什么名啊，利啊，财啊，这些不是我们。如果你们离开学院，这个时候你不是学生，你不要，“啊，我以前大学都读过，我已经成家结婚，现在再来到这里。”你再来到这里是用来学习的，不是来这里给别人炫耀说妄语的。你再学的话，你以前的这些肮

脏的习气全部就开始应该换骨投胎，这样可能比较好一点。否则的话，你还是原来的人，说话也是这样的话，那佛陀在这里说，这么细微的一些行为，详详细细地要求他们不要虚假，那如果你说大妄语，没有看到的说看到，没有见到的说见到，这样说的话，那是世间当中的大骗子，真的是世间当中最坏的人。

以前《华严经》当中也是讲<sup>474</sup>：“菩萨妙法树，生于直心地”。菩萨妙法的树，树木的树，妙法树生于直心地。这里直心是道场。《维摩诘经》当中也是讲<sup>475</sup>：“直心是道场，无虚假故”，《维摩诘经》之前也是学过。还有《正法念处经》也说：<sup>476</sup>“若人畏恶道，其人心正直，以其正心故，从乐得乐处。”如果有些人害怕恶道，那你的心要正，如果你的心正的话，

---

<sup>474</sup> 《华严经》第59卷：“菩萨妙法树，生于直心地，信种慈悲根，智慧以为身，方便为枝干，五度为繁密，定叶神通华，一切智为果。”

<sup>475</sup> 《维摩诘经》菩萨品：“佛告光严童子。汝行诣维摩诘问疾。光严白佛言。世尊。我不堪任诣彼问疾。所以者何。忆念我昔出毘耶离大城。时维摩诘方入城。我即为作礼而问言。居士从何所来。答我言。吾从道场来。我问道场者何所是。”答曰：直心是道场，无虚假故；发行是道场，能办事故；深心是道场，增益功德故；菩提心是道场，无错谬故；布施是道场，不望报故；持戒是道场，得愿具故；忍辱是道场，于诸众生心无碍故；精进是道场，不懈怠故；禅定是道场，心调柔故；智慧是道场，现见诸法故……众生是道场，知无我故；一切法是道场，知诸法空故……一念知一切法是道场，成就一切智故。”

<sup>476</sup> 《正法念处经》第60卷：“若人畏恶道，应舍放逸垢，修善求功德，则到涅槃城。若人畏恶道，其人心正直，以其正心故，从乐得乐处。若不畏恶道，则多造恶业，为恶火所烧，将入于地狱。譬如微小火，虽小亦能烧，恶道亦如是，经劫犹得报。若人欲得乐，应畏于恶道，怖畏救恶道，则能得安乐。”

那身体也正，行为也正的，最后你的果报从安乐地方前往安乐快乐的地方，一定是会获得解脱的意思。

譬如穷人妄号帝王，自取诛灭，况复法王如何妄窃！因地不真，果招纡曲，

他讲了一个比喻，说大妄语是什么样的人呢？就像一个穷人，他自己是一个乞丐，非常穷的人，他自己说自己是一个大帝王，自己这样取的话，就是自掘坟墓，自己把自己诛杀了。

我们有些人说：“我是皇帝，我是什么大领导，我是什么什么的话”，那这样的人可能完蛋了。

更何况有人说：“我是法王派来的，我是什么什么。”

前面是借用世间领导的名字，现在说：“我是法王，我是法王佛陀，我是法王的法王”。

以前有，“我是法王的主席、我是法王的法王”。因为法王以上再没办法取什么名字，好像觉得“法王”这个名字太小了，所以说“我是法王的法王、我是法王的老师、我是法王的上师”等等这种说法。

更何况说“法王”——刚才“帝王”，在这里是“法王”。那这样的话，“如何妄窃”，开始妄自窃取这些名字。

如果“因地不真”，果一定会迂曲的。

汉地很多大德都经常引用这个。确实，我们最初发心不正的话，最后没办法的。所以，为什么我们刚开始学《前行》的时候，先讲发大乘菩提心，利他的心，或者密乘的观清净心。发心如果不正的话，后面一大堆事情会出来。学佛也是这样，利益众生也是这样。

### 求佛菩提，如噬脐人，欲谁成就？

有一些大妄语的人，如果求菩提，像刚才那样，是得不到的。像一个“噬脐人”，自己用口咬自己的肚脐地方，那你想也是不可能成就的。

蕅益大师说<sup>477</sup>，这是一个比喻。比如说，有一些獐子受到猎人残杀的时候，它知道猎人所需要的不是獐子，而是它肚脐上的麝香。所以它一边跑，一边想把自己肚脐的麝香剖开，麝香在它的肚脐旁边那里慢慢积累的。这是一个比喻。

传灯大和尚<sup>478</sup>也说了，这是汉地《左传》里面的

---

<sup>477</sup> 蕅益大师《楞严文句》卷六：“噬脐人者。人不能自噬其脐。以喻悔无所及。或云。麝被人逐。自噬其脐。虽复噬脐。终不免难也。”

<sup>478</sup> 传灯大师《楞严经圆通疏》卷六：“噬脐乃房相笔受此经时用左传语而润色之。鲁庄公六年楚文王伐申过邓。邓祈侯曰吾甥也止而亭之。骓甥聘甥养甥请杀楚子。邓侯弗许。三甥曰亡邓国者必此人也。若不早图后君噬脐。今亦取喻妄语能销灭佛种后悔无及故曰欲诸成就。”

一个比喻，当时译师，房融居士故意用这个比喻润色。但是，佛经当中有吧，不知道，有梵文应该知道。

我刚才也试了一下能不能咬自己的肚脐，怎么弄也是没办法的，很难的。不过，现在演一些杂技的这些应该是可以，身体很柔软。

所以像这样求菩提的话，根本不可能。因不真，果根本没办法。

我觉得不一定是《左传》里面的，《左传》里面即使有，很多比喻都是在不同的经、论、民间里都有的，也不一定是在它那里导来的。佛经里面没有，非要这样，也不一定。

**若诸比丘心如直弦，一切真实入三摩提，永无魔事，**

如果比丘的心像弓箭的弦一样，特别端直，那么“一切真实入三摩地”，永远没有魔事，不会有违缘的。

其实，一个修行人踏踏实实，我们经常说，四川人是“老老实实”，我们藏语，老老实实不太会说。老老实实、实实在在，踏踏实实，按部就班——即使修得不好，有些人真的，人很正的，修得不是很好，口才也不是很好，但是做事情、修行，各方面都是人



特别踏实。

早期我选堪布堪姆的时候，不敢选特别聪明的。最早期的时候，看起来有一点害怕，虽然他的学历很高，但后来我还是改变了，只要有功德，只要有能力，不知道以后怎么样的话，还是选上。最早期的时候，我有点害怕，但是，确实后来我自己觉得有点预料到了，可能不选要好一点，当时是这样的。所以，人一般如果老老实实，实实在在，人很正直、很踏实、很真实地去修行，那不会有违缘，不会有魔事的。

**我印是人成就菩萨无上知觉。**

佛陀说，我印证或者赞叹这种人，可以成就菩萨的无上知觉。

**如我所说，名为佛说；不如此说，即波旬说。**

按照我所说的这样去做的话，那就是佛说的正教；如果没有按照我说的那样去做，那就是魔王波旬说的，我是不负责的，不负责任的意思。

好，这一卷讲完了，下面稍微休息一下。可能今天时间稍微多一点，但也没事了，我们再讲《西游》。

楞严经卷六终

## 第七十五课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心，  
下面我们开始学习《楞严经》。

《楞严经》总共有十卷，我们前面已经讲了六卷。应该说这几年一直不断的在学习，学习过程当中，不管是我们个人还是集体可能也遇到了一些魔事、违缘，但是总的来讲，我们都会超越磨难，我们会降伏一切魔障获得胜利，不断修行。这个过程当中，有些人自始至终都没有断过课，有些可能前面已经听了，后面没有；有些后面已经听了，前面没有。

当然我们学院的好多道友现在学习比较紧张，不一定有时间。但是如果我们放假或者这个时候，我希望前面的课应该补上。我们现在已经接近 74 堂课了，如果前面部分没有断的话，最好自己完整的学下来。

我觉得做任何事情还是要善始善终，有些人可能前面部分还没有听到，那这部分要全部听完。因为我们人生很短暂，学一遍《楞严经》，以后有没有机会也不知道。不管我们有没有机会给别人讲，但是至少这么甚深的一个经典，大家要有信心自己全部圆满，这个很重要。

还有一个，大家在学《楞严经》的时候也好，闻思修行的时候也好，我经常说需要有一种欢喜心，为什么呢？因为佛法确实非常难得。这并不是我说的，是前辈大德们说的，比如说寂天菩萨，寂天菩萨怎么讲的呢？（师说藏语）“数百劫中极难得，当于佛法生欢喜”。这个大家记下来，你们要思考。“数百劫”，数百个大劫“中极难得”，“当于佛法生欢喜”，应当对佛法生欢喜。

确实我们在轮回当中已经无数次的生死流转，可是真正像这次一样遇到大乘佛法，是非常非常的难得——数百劫当中都没有遇到过，很难得的。所以我们这次遇到，应该对佛法产生欢喜心，我们有希望从轮回当中获得解脱。

这方面大家也应该经常修。可能我们世间当中的欢喜，比如说买个车，或者说买房、结婚、生子、升官、赚大钱等等这些，觉得我非常幸运，但是如果从生命的意义上讲，这些并不是我们真正的奢侈品，并不是我们最重要的。最重要的应该是我们遇到了了脱生死的殊胜大法，这个真的很重要。

所以我也为什么依靠这样的一个躯体，还要不断的给大家传递，发自内心的觉得生命当中唯一有意

义就是佛法的闻思修行。哪怕活一年也好，一个月也好，大家都是应该有一份积极性和欢喜心，这个很重要。

我们在座的各位当然还是很积极的，比较而言，我们学院的道友们，我觉得非常非常棒，可以这么说。因为有些一直这么多年基本上从来都没有间断过，一直坚持着。

其实坚持是很重要的，最近我们的《系解脱》基本上接近翻译完了。我看了一下，应该是21年11月份开始的，虽然不是每天翻译，但是这两个注释基本上中间没有间断，一直是努力，现在接近尾声。

我个人的话，在坚持方面可以说对自己有信心，不管是什么事情，如果这个事情有了开头，我很努力的把它完成下去。不管是讲法也好，翻译也好，做任何一件事情，包括我前两天讲的，哪怕是穿自己的一个衣服也好，或者是跟亲朋好友的话，从我自身角度来讲，应该是情谊绵长，不是今天跟这个好一点，明天跟那个不好，不是这样的，应该是从各方面都很认真的做下去。

因为即生是很短暂的，我们短暂的人生当中，今天跟这个人好一点，明天跟那个人好一点，好像前面

好的人很多，最后跟谁都不好。或者今天跟这个法学一点，明天跟那个法学一点，再过一段时间什么法都不学，这是非常失败的一个人生。

所以我想我们在座的，一方面，你们晚上听课可能有点累，有时候我看到你们急急忙忙，吃晚饭买一个包子，买一点吃的来充实，其实这是很好的一种行为。虽然从健康层面来讲，没有按时吃饭这些不一定很好，但是从求学的精神来讲，我们对这个肉体有些时候也不能太执着了，应该基本上能维持。包括到经堂来可能也有一些路程，我觉得这是对我们自己身体的一种锻炼。我个人的话，也是早上有时候吃饭自己故意出去走一些路，人一直坐在那里对自己的身体健康都不利。

所以我们求法的话，一边做对自己身心有利的事情，包括在路上念咒语，或者戴个耳机路上听课，或者自己观修，凡是每个时间都不浪费，这个很重要，

前面大概讲一下，我刚才引用的教证大家应该能背下来，寂天菩萨亲口在《学集论》里面说的，《学集论》的原文不是这样的，汉文有一个译本，但是汉文的译本比较难懂，所以我从藏文当中把它翻译出来。

所以说数百劫当中极为难得的是什么呢？就是佛

法。所以我们对佛法应该生欢喜心。其实有些人因为习气的原因，刚开始不一定生欢喜心，但是跟我们很多道友，跟很多志同道合的人一起探讨、学习、辩论，这样的话，慢慢慢慢对法理产生兴趣，如果产生兴趣的话，这就是一种欢喜心。

所以大家要想尽一切办法将自己的心趋向于佛法，这是我们每个人要值得关心的事，因为对我们修行人来讲，每天听听课，每天好好的学，可能有些人觉得太累了，听的课太多了，其实多一点也没事，我们在世间造恶业造了多少年，现在暂时有这么一个机会，也许是像云间的阳光一样，很快的时间当中不一定有的。以后没有机会的时候，自己后悔，不如现在珍惜时间，这样的话很好的。所以我前面大概讲个这样的事。

接下来我们讲《楞严经》，今天是第七卷。

“阿难，汝问摄心，我今先说入三摩地修学妙门。求菩萨道，要先持此四种律仪，皎如冰霜，

佛陀前面已经讲了四种清净明诲，断除杀、盗、淫、妄——修耳根圆通的话，有清净明诲的四种法，主要是断除烦恼。

接下来这一卷主要讲楞严咒，著名的楞严咒在这

一卷里面。很多大德都说，断除我们相续当中的一些习气，这个习气依靠持咒、忏悔才能断除，这一卷当中主要是讲这个法门。

首先是前面的连接文，现在还没有完全讲完。

意思是说，“阿难，你问末法时代众生如何摄心的问题，如何摄心”。

因为前面阿难一直想摄心，他的心一直摄不住，一直往外跑，尤其他对美色也有一定的执着，这样的原因，他一直问这个问题，一直关注摄心。

我们也是一样的，作为出家人，作为在家人，现在很多人摄根、摄心一直很难，好多都没办法守护自己的根门，没办法摄受自己的心。浊世的时候大家都知道，尤其有了电脑，还有手机，天天都是在乱七八糟的垃圾知识当中度过，可能晚上睡眠也是在这些知识当中，中阴的时候也会这样，这样的话，解脱根本是没有希望的。

所以阿难你问摄心的问题，那么我今天先说“入三摩定修学妙门，入菩提道”，前面已经讲了，凡是想要入于三摩地，想修学明妙的法门、求菩提道的话，“首先要修前面所讲到的四种律仪”。

四种律仪：不淫行，不偷盗，不杀、不妄语，也

就是断除杀、盗、淫、妄。

“那么这四种律仪，应该无有垢染，皎洁如冰霜一样。”

一般冰雪、冰霜这些是透明、无色，没有什么垢染，它的本性是透明、清净、清澈。

你真的想要修的话，从出家戒律里面讲，从四根本戒讲；我们世间人来讲，也是这四个戒，所以戒非常重要。如果能守持的话，不仅对我们今生的修行非常有帮助，而且乃至生生世世，唯一伴随着你的就是戒律。就像《诸法集要经》<sup>479</sup>当中说：“戒为最胜财，如日光普照，若人命终时，唯戒为伴侣。”戒律是最殊胜、最好的财富，它就像日光普照一样，非常庄严。同样的道理，如果一个人命终的时候，其他万般带不下去，唯一就是守戒和闻思修行的这些功德一直伴随着你。除此之外，哪怕连自己最执着的身体也没办法伴随。

所以戒律也是非常重要。要修行的话，就像前面这一卷当中所讲的一样，四根本戒一定要好好的守好。

**自不能生一切枝叶，心三口四，生必无因。**

---

<sup>479</sup> 摘自《诸法集要经（第8卷）》持戒品第二十三：戒为最胜财，如日光普照，若人命终时，唯戒为伴侣。”



如果我们把四个，杀、盗、淫、妄守得很好，那么“自然而然不能产生支分的这些罪业”。

支分的罪业指的是什么呢？就是“心三口四”。

心：三，贪、嗔、痴三者。《十善业道经》里面讲，身体有三个戒，心有三个，口有四个。如果前面的四个根本戒没有犯，或者断除了杀、盗、淫、妄，那心的贪嗔痴就可以不生了。然后语的粗语、妄语——前面也有妄语，但是它可以分成两个方面来讲，这里是支分方面。还有离间语和绮语。

十不善业的话，前面的三个加上大妄语，后面心三和口四，总共十不善业。

“生必无因”，那要产生的话，就没有办法。

所以一般来讲，十不善业当中，贪嗔痴很严重，它像根本一样。但是在这里，杀、盗、淫、妄是根本，十不善业当中还有七个，妄语可能分两方面，那么这些是支分，这些支分应该说不容易产生。

我们也可能看得出来，如果杀、盗、淫、妄守得非常好的人，可能心里起贪嗔痴的也比较少，几乎是没有贪嗔痴。然后粗语、离间语等等这些也不太会有。

反过来讲，守持这样的清净戒律，今生来世都是很快乐。而且，我们也经常讲，守清净戒律的人，他

的身体也经常有一种妙香，戒律的芳香。身体也是非常庄严，自己一切的所欲如愿以偿。更重要的话，很多白法天神经常保护你。

以前道宣律师<sup>480</sup>在他跟天人的问答当中，比如守四根本戒的话，有多少天神保护？天人说有四个天神保护。如果是大比丘呢？比丘有 250 条戒律，守持 250 条戒律的这种人，有多少天神保护？天人说有 250 个天神保护。又问，如果犯了其中一个根本戒，还有没有天神保护？天人说还有 249 个。

比如说一个人他犯了盗戒，250 条戒当中已经犯了一个根本戒，按照我们现在的说法，基本上没有什么希望了。按照别解脱戒的观点，比如出家人犯了四根本戒当中的盗戒，或者说是杀戒，这样的话没有希望了。但是在道宣律师的问答当中，天人说还有很多人保护犯戒的这个人。这个人虽然犯了戒，但是因为以前护持戒律，其他戒也还在守护，还是有很多天神跟着他。所以说这也是非常有意义。

因此这里说，前面的戒律一定要守持，只有这样，

---

<sup>480</sup> 《道宣律师感通录》：“敢问余云。师言受戒。一戒几神。余答云。见五戒中。一戒五神。未知大戒如何。答僧之受戒。有二百五十神。若毁一重戒。唯一神去。则二百五十神恒随戒者。”

烦恼才能从根本上断除，有了断烦恼的基础，才能现前菩提。

“阿难，如是四事若不遗失，心尚不缘色香味触，一切魔事云何发生？”

“如果这四种杀、盗、淫、妄‘不遗失’，没有犯，没有失坏，也就是说不杀、不盗、不淫、不说大妄语，如果是这样一个非常清净的人，那么他的心不会缘外面的六尘。”

这里的六尘，色、香、味、触，只有四个，还有声尘和法尘没有说。但是很多注释当中说，应该是“不缘色香味触等”，应该在“等”字里面包括声尘和法尘，也可能没有理由非要其他的，我想前面的“四事”有没有什么关系呢？但我翻的注释当中没有发现。

意思是说，如果前面讲的四事我们没有失坏的话，那就不会攀缘色、声、香、味等外境。

“如果这样的话，所有的魔事怎么会发生呢？”

其实所有的内心魔、外在的魔，主要是我们攀援外境，主要是我们产生淫心、盗心，产生各种不善的心，因为这个原因，出现各种魔事。

所以，一切的魔事从根本上怎么会产生呢？不会

产生的。我们很多的违缘、障碍，其实大多数是我们行为不清净而导致的。有些是因为自己前世的习气非常严重，所以现在一下子也没办法。

有些注释当中讲，所谓的习气，就像一个干净的器皿当中装个不清净的东西，后来的话，不清净的东西已经没有了，但是里面的味道还是一直洗不掉。或者一个香水瓶里面，香水已经没有了，但是里面还是有它的味道。所以相续当中的这种习气，即便是获得了圣者的果位，但是它的一些恶习还在不断的发现，这个习气我们下面讲也要断除。所以前面讲魔事怎么断的方法。

**若有宿习不能灭除，汝教是人一心诵我《佛顶光明摩诃萨怛多般怛啰无上神咒》。**

“如果我们要断除相续当中的这些习气”——这个真的很重要，我们众生可能有一部分是烦恼现前，有一部分是习气，贪心的习气、嗔心的习气、傲慢的习气，还有嫉妒的习气，这些是比较粗大的烦恼，还有其他的随眠烦恼。无数的习气，在我们相续当中也是有的。还有一些好的习气在我们相续当中也有，比如说信心的习气、悲心的习气，还有菩提心的习气，这些也是有。

通常我们一说习气，好像是比较负面，“你的习气很重”，好像我们汉文的意思是负面的，“你这个人习气很重。”好像“善法的习气很重”，没有这样说的。藏文当中习气这个词比较中性，比如说“你习气很重”，你可以问：“我的善的习气重，还是恶的习气重？”可能自然而然会这个有疑问。

那么这样的话，这种习气依靠什么来断除呢？光是前面的不盗、不杀、不淫等，好像很难。因为相续当中的习气并不是现在一下子就能解决，无始以来好多的习气在相续当中，阿赖耶上面也有，不能断除的话，佛陀告诉阿难：

我有一个办法教你们，“‘一心诵我’，一心一意地诵我的佛顶光明的大白伞盖咒，也就是楞严咒。”

其实“楞严”也有大白伞盖的意思，下面我们会讲的。

“摩诃”是大的意思，“萨怛多”应该是白，“般怛啰”是伞盖<sup>481</sup>。“大”是包容，“白”是清净，“伞盖”是保护，它能保护一切，带来清凉。

其实佛经当中专门有《大白伞盖经》，包括我们

---

<sup>481</sup> 《楞严经笺》：“笺云。摩诃大也。萨怛多白也。般怛啰盖也。表此法法性含融。非对于小。体唯洁白。能覆一切有情故。”

寺院的好多老喇嘛，每天都在念大白伞盖的咒语和《大白伞盖经》。下面的楞严咒稍微有一点不同，大多数都是大白伞盖咒。

佛陀说如果习气比较重，不能断除的话，那教这个人一心一意地诵我佛顶光明当中出现的大白伞盖无上神咒。

那么咒语是什么样的呢？

斯是如来无见顶相无为心佛，从顶发辉，坐宝莲华所说心咒。

“这个心咒实际上是如来的无见顶相”——我们文殊菩萨和观音菩萨寻找的话，如来无间顶相的顶点也很难找到。

“无见顶相当中有一个叫无为心佛。”

无为心佛在藏文当中翻译成法身佛。

实际上，如来无见顶相的无为心佛可以说是法身佛的一种妙力。法身佛他自己是无为法，他没有相，没有心。当然在众生面前，有时候法身佛也显现成有相的，比如说法身普贤王如来，他也是化成蓝色金刚跏趺坐的一个佛。

他本来是无为法的佛，但无为法的佛怎么会有活动？他是妙力现前的，就像我们的《佛一子续》。《佛

一子续》是自然文字，依靠佛法的妙力加持以后，也是可以显现在佛法当中。这里呢，虽然这个佛是无为法的佛，法身就是无为法，法身本来是无为的，但是它的妙力显现报身佛，在清净众生面前现前；在不清净的众生面前，显现化身佛。

同样的道理，大白伞盖咒也好，或者楞严咒的来源是什么呢？如来的无见顶相当中有法身佛，在法身佛的妙力当中显现什么呢？

“‘从顶发辉’，发出无量的光辉，光辉当中有千瓣莲花宝座，莲花宝座上有化佛，”这个化佛应该不是无为法，是无为法的妙力当中显现出来的化佛，“这个化佛所说心咒，这个化佛说出来的咒语。”

一般来讲，我们的《楞严经》叫《大佛顶首楞严经》，佛陀加持最大，也就是说，他最高境界的咒语就是楞严咒。楞严咒就是佛陀的无见顶相发出光，光中幻化出莲花，莲花当中有化佛，化佛他自然说出来的咒语。

汉传佛教特别重视楞严经，我们下面也会讲，尤其修行人不被魔干扰，这是历代大德们非常重视的。像印光大师也说过：“诸咒降魔之力，以楞严为最胜。”在所有咒语当中，降伏能力，楞严咒是最殊胜的。我

们一般有普巴金刚的咒语，还有莲花生大士的心咒，大威德心咒等等。

每个高僧大德的说法也不同，诸佛菩萨的加持力也不同的，比如说治一个病，这个医生配的药特别特别灵，特别管用。那个医生配的药也是很好，每个人都说自己的药是最好的。确实我相信咒力是不可思议的。

我们学院也是，很多大德经常要求大家念咒语，这样一来，这样的一个浊世当中，佛法还能兴盛、存在的话，也是有一定的缘起。包括我们个人，有些人喜欢念咒语，每天都是念莲花生大士心咒 108 遍、金刚萨埵心咒 108 遍，好多人数都数不清楚，108、108……，这样的。

其实这些咒语非常非常有加持力，包括我们个人，我自己都是经常这样想，为什么整个一生当中，所谓的弘法利生也好，自己修行也好，虽然遇到了各种各样的违缘、障碍，但是基本上也没有倒下去，一直到现在，这依靠很多上师的加持，还有一些咒语的力量。

我从小就特别爱念咒语，包括很小很小的时候，放牦牛的时候也好，读书的时候也好——当时我们学校还没有完全开放，不能公开，但是晚上自己默默地



念，该念的有些咒语一直没有间断，在不好的环境当中也坚持下来了。虽然《楞严经》的咒语，我确实没有怎么念过，但是其他的咒语自己也是很喜欢。

所以在这里讲，我们末法时代的众生习气也重，再加上违缘多，我们行道的力量也是薄弱，善根也是很纤薄，种种原因，如果没有一个护法神，没有一个咒语的力量来支撑的话，很难自己独自战胜这些魔怨，所以需要这些，很重要的。

且汝宿世与摩登伽，历劫因缘恩爱习气，非是一生及与一劫，我一宣扬，爱心永脱，成阿罗汉。

佛陀跟阿难说：“你跟摩登伽女宿世的夫妻关系，你们实际上是多生累劫的因缘，互相恩爱，有这个习气。”

前面好像也是说过：“汝爱我心，我怜汝色，以是因缘，经百千劫，常在缠缚。”你因为爱我的心，我因为爱你的色，我们两个这样的这种因缘，一直辗转不停，一直是互相折磨，这样的。

“你们不是一生一世，是非常长的时间，你们的这种恩爱习气‘非是一生及与一劫’”。

好像《摩邓女经》里面讲的是五百世<sup>482</sup>，记得去年<sup>483</sup>好像讲过，是吧？《摩邓女经》藏文我是翻译过的，好像讲过，是吧？讲过的话，点点头，没有讲过的话不要点头。讲过。《摩邓女经》里面是五百世，这里可能是短期一个算法。

这里也讲，不是一生，也不是一个劫，可能很多劫了，两个人之间的爱憎已经经历这么多劫。这样的这种习气，一般来讲是很难断除的。

“‘我一宣扬，爱心永脱，成阿罗汉’，佛陀说，我这次通过《楞严经》的宣扬，你们的爱心永远脱离了，最后成了阿罗汉果位。”

这里的话，《指掌疏》里面说“文稍不足<sup>484</sup>”，文字稍微有一点不足够。为什么呢？因为前面依靠文殊菩萨的持咒，摩登伽女获得了三果，然后通过佛陀的持咒或者宣扬，她才能获得果位。

如果这样说的话，前面文殊菩萨的偈颂当中有：“性比丘尼闻说偈已，成阿罗汉”。我记得是这样说

---

<sup>482</sup> 《摩邓女经》：“佛言：‘是摩邓女先世时，五百世为阿难作妇。五百世中，常相敬、相重、相贪、相爱，同于我经戒中得道。’”

<sup>483</sup> 恩师于2020年9月讲解《摩邓女经》，全一课。

<sup>484</sup> 通理法师《指掌疏》卷七：“我一宣扬等。文稍不足。具足应云。文殊持我神咒。纔一宣扬。登伽顿证三果。今又爱心永脱。成阿罗汉。则神咒之功。何其伟哉。”

的，所以说也并不完全是佛面前听到的，是在文殊菩萨说了这个偈颂以后，摩登伽女成了阿罗汉果位，这样说的。

但在这里，佛陀说，你与摩登伽女之间的关系是生生世世的，不是那么简单，但是我通过《楞严经》——因为《楞严经》是佛说的，即使是文殊菩萨说的话，也是佛陀加持的。这里面的咒语也好，偈颂也好，说是依靠偈颂、依靠文殊菩萨，但我觉得这里面的咒语和偈颂，可能还有很多情节。摩登伽女不一定只是听到这个偈颂，或者只听到文殊菩萨说，应该与佛陀的楞严咒等很多都有交集，这样的原因，摩登伽女已经获得了阿罗汉果位。

所以说这个咒语的力量非常强，像摩登伽女那样的人也获得了阿罗汉果位。

**彼尚淫女，无心修行，神力冥资，速证无学。**

“摩登伽女尚且是一个淫女，她也没有非常迫切要修行的心。”

因为她当时一直想追阿难，刚开始学佛的心情都没有，但后来阿难出家，她也跟着他，跑到这边来，可以跟阿难有机会多见面。前面的过程也大家都知道，她也没有真正要修行的心。

“但是依靠楞严咒的力量和它的加持、它的威力，它的‘冥资’，它的加持力和威德力，很快的时间当中获得了阿罗汉无学的果位。”

云何汝等在会声闻，求最上乘，决定成佛，譬如以尘扬于顺风，有何艰险？

摩登伽女毕竟是一个淫女，她也没有什么修行的心，但最终很快获得了阿罗汉果位：

“那么阿难，你跟大会当中的这些声闻，至少有出家的心，还有求最上乘的心，要决定成佛，所以这没有什么困难。”

佛在这里安慰阿难尊者，他一直觉得有点困难，尤其是摩登伽女已经成了阿罗汉，他就更着急——我是佛陀身边的侍者，也是清净戒律的出家人，她是一个淫女，她比我前面获得了无学果位，我现在还有各种客尘的话，那多不好意思啊。他肯定心里有点着急。然后佛陀说，像你那样是很快能成就的。

其实可能我们人相续当中的习气也不同，有些虽然广闻博学、依止很多的上师，自己也是非常精进，各方面的因缘也具足，但是相续当中恶的习气比较重，所以暂时可能成就比较慢；有些人的话，虽然以前是比较低劣的人，也没有特别去下功夫，但是短短的时

间当中也有开悟。可能人的相续也有各种各样的。

佛陀说，你们声闻的话，至少也是比她好一点，有上进心和决定成佛的心，那这样的话，更是容易。

“比如说微尘扬在空中，如果顺风而扬，那有什么困难呢？很快顺着风吹走了，很容易的。”

这里“尘”的话，比喻成习气；“风”的话，是咒语。依靠楞严咒的顺风，那阿难你们相续当中的这些客尘，这种尘的话，很快的时间当中消于法界，不会有任何的困难。一定很快把你们相续当中的这些尘垢全部灭掉，有成就的希望，这个意思。

**若有末世，欲坐道场，先持比丘清净禁戒，要当选择戒清净者第一沙门以为其师。**

下面讲，修楞严咒可能有一个次第。这个法相当于是我们密法当中讲的一样，设坛城、念咒语，观想，好多都有。它有些术语，用密法当中的续部那样来对待的话，应该可以。

我们修这个法的时候，应该戒律清净，依止一个很好的善知识。末法时代的时候，坐在自己修行的地方，摆坛城、修楞严咒。

“欲坐道场”，想自己好好修行，依靠坛城来修行这个法门。

“先持比丘清净禁戒”，首先你自己有居住条件的話，比丘、比丘尼、沙弥、沙弥尼，或者优婆塞和优婆夷，先守一个清净的戒律。

守了清净的戒律以后，“要当选择戒清净者”，自己还要找一个依止师，怎么样的依止师呢？要选择一个清净戒律的老师、依止师。

“第一沙门以为其师”，最好他戒律很清净。

第一沙门不一定是全世界第一，但是至少在你所接触的范围当中，他是最上的。

像蕙益大师说至少戒腊十年以上。有些讲<sup>485</sup>，就像我们模具里面的印像一样，一定要依止一个戒腊比较长、戒律清净的上师。你自己要守一个出家戒律，或者说在家——在家没有说，修这个法的话，应该在家人也可以修。最好自己相续当中有个戒律，然后依止一个戒行非常好的师父。

**若其不遇真清净僧，汝戒律仪必不成就。**

“如果你没有遇到这种依止师，或者你的同行法友里面没有找到一个清净戒律的，你自己也是受到各方面的影响，你的戒律不一定能成就。如果戒律不成

---

<sup>485</sup> 通理法师《指掌疏》卷七：“如模印像。模必端故。第一者。德蜡俱先。为众所推。如此沙门。能和合成事。用以为师。羯磨乃得成故。”

就的话，那楞严咒也不一定修的成。”

所以一切当中戒为根本。首先自己要受持一个清净的戒律，依止一个戒律守得很好的人，如果实在没有遇到，这个基础有点难，这个意思。

戒成已后，著新净衣，燃香闲居，诵此心佛所说神咒一百八遍，

“如果你已经受了戒律，修行的时候至少自己穿比较干净的衣服，然后烧香，住在一个很清静的地方，开始诵佛的楞严咒，一百零八遍。”

我们藏地有这样的，好多喇嘛在开法会的时候一定要穿新衣服。我原来觉得他们是故意打扮的，出家人这样有什么必要？但实际上可能也是需要。原来我们摩尼宝区的后面，现在他已经圆寂了，我房子的后面有一个叫拉加喇嘛，他每次会供的时候，他穿最好的羔儿皮衣服，每一次诵戒和会供的时候。好多老喇嘛都有这个习惯，开法会的时候穿最新、最好看的衣服。所以修法的时候要穿最好的衣服。

在自己家里面修楞严咒的话，应该守清净的戒律，或者守八关斋戒，穿好的衣服，点个香，把门关上，自己一心一意念一百零八遍。这个是在坛城的前面。

为什么是一百零八遍呢？有些注释里面讲，因为

大致有一百零八种烦恼是最重要的，如果我们念了一百零八遍，那么这些烦恼统统可以对治。

为什么我们的念珠也是一百零八颗，这是一种法尔理。可能人的相续当中有一些违缘、障碍，这些也是以一百零八出现的。如果我们修善的一百零八遍的咒语，我们很多人经常这样的：“文殊心咒一百零八遍，楞严咒一百零八遍、解缚咒一百零八遍、莲师心咒一百零八遍……”，其实这样也是很好。

念珠 108 颗呢，你只要念一圈就可以了。如果念珠是 100 颗的话，那你念了一圈以后，还要再数八颗。所以为什么念珠是 108 颗的原因也是这样的。

所以先念一百零八遍楞严咒。

然后结界，建立道场，求于十方现住国土无上如来，放大悲光，来灌其顶。

“然后结界”，结界的话，自己开始修行，有些翻译也是这样的。

“建立道场”，设一个道场。

这里的“建立道场”，比如说你修楞严法的话，前面放释迦牟尼佛的像、唐卡，供养一些五供，这叫做“建立道场”。

然后开始“求于十方现住”：过去佛已经示现涅



槃了，未来佛现在还没有，现在正在住世的——我们所谓的现任主管，不是卸任的，那么佛陀也是现在佛，现在佛有责任的。

所以说，“现在这些如来来放大悲光，然后进行灌顶。”

密宗当中也是有这样的，对我们进行灌顶、加持。

其实刚开始的时候，我们设这样的一个坛城，设这样的一个佛堂，或者说设一个简单的佛堂也可以。我们现在有些佛教徒，不管到哪里，自己拿个法本，拿个小唐卡，或者是拿个小佛像，哪怕是住在宾馆里面，在旁边放一下，前面做一点供养。自己念经的时候，在前面拿着转经轮来念，这就是建立道场。

真的，我们不一定非要建立一个寺院，人到哪里的话，“自心清净，即是道场”，这也是很重要的，不管在哪里。

现在有些年轻的，包括出家人，出去的时候除了牙膏牙刷和手机以外，什么都没有。一方面可能比较方便，现在人比较喜欢这样。但另一方面，作为一个出家人，作为一个修行人，至少有一点自己的信心所依。“信依”，名词当中叫“信依”，信心的依处。这个应该要带着，有一个佛像，有个这样的话也是很好

的。我认识的一个堪布，他不管到哪里去，都带着一个莲师像。不管在哪里，很多年都是这样的。

至少有一个自己最有信心的本尊像，我觉得作为出家人，作为修行人，包括有一些居士，还是能做到，这一点还是很随喜。

设完坛城以后，佛陀也告诉阿难：

“阿难，如是末世清净比丘、若比丘尼、白衣檀越，心灭贪淫，持佛净戒，于道场中发菩萨愿，出入澡浴，六时行道，

“阿难，在末世修行的时候，这些清净比丘、比丘尼，还有其他的白衣在家人。”

“檀越<sup>486</sup>”指在家二众。

“心中想灭除贪欲，受持佛陀清净的戒律，在道场当中发殊胜的菩提心，这样发愿以后，要修行。

“六时行道”，昼夜六时。因为修楞严咒的话，他们一般在二十一天当中不间断的修，就像我们持明法会的时候，那个咒语一直念，中间不间断，“德玛

---

<sup>486</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》卷七：“阿难！如是末世，结界建坛，唯许清净比丘，若坛仪已成，修习不拘四众，故云若比丘尼，白衣檀越。出家二众，持戒有素，故通称清净，在家二众，故通称白衣檀越；是华梵合称，檀是檀那，此云布施；越以布施能超越贫穷苦海故。今通许者，以一切众生，皆有佛性，皆可修习。虽四众同坛，必各从其类，如优婆塞，随比丘后，优婆夷随比丘尼后，此一定之序也。”

嘎耶……”一直念；

现在因为有些时候不太方便，以前法王说我们轮流来唱，我都是晚上唱过好几遍。旁边的人都睡着了，尤其在两三点钟的时候，都很容易睡着。

其实修楞严咒也是这样的。出家人也好，在家人也好，那么“断除贪淫、守持戒律，自己发殊胜的菩提心”。

“出入澡浴”，出入要沐浴。

沐浴的话，有些法师出去一下洗个澡，回来一下洗个澡，可能也不是这个意思。一般来讲，我们身体搞卫生，经常搞清洁的意思。

梦参老和尚说，这个现在我们不现实。像印度的话，下面就穿一个裙子，上面是一个披单，那里的天气比较热，一会儿洗个澡，一会儿洗个澡比较方便。他去印度的时候看到那些印度人一天都是洗好几次澡。

我们这里出入沐浴根本没办法的，我们穿了这么多，如果出去大小便回来又洗个澡，出去又洗个澡，哪里这样的。

好多法师觉得出去出来都是要沐浴，其实字面上也不是那样。一般密宗当中也好，戒律当中的话，要经常洗手，经常搞卫生。所以这里的“出入澡浴”是

从广义上面讲的，如果理解成出去一次洗个澡，回来一次又要洗个澡。所以梦参老和尚觉得有点，这个我们是从来做不到的。

这个出入的话，不一定抠得那么细微。就像“六时行道”，也不一定是白天三时，晚上三时，是整个一天。昼夜六时都要修行的话——我们开法会的时候，白天也念，晚上也念，完全抠的特别紧的话，作为凡夫僧团有一点难，不一定做得到。所以说，这些经文从广义上理解的话，应该可以。

意思是说，如果要修楞严咒，摆个坛城，守戒发愿，然后白天晚上都好好地修持。

如是不寐，经三七日，我自现身至其人前，摩顶安慰，令其开悟。”

佛陀说，“如果昼夜六时当中不休息、不睡眠。”

一般来讲，如果一个人实在不行的话，整个法会里面轮流来念咒语，不间断，藏传佛教当中也是这样，汉传佛教当中也这样。不然的话，三七二十一，这21天当中一点都不睡眠的话，一般欲界的众生是很难的。我们两天不睡的话，可能要给它补上三四天，要睡个大觉，所以很难做得到。

所以并不是完全不睡，可能是轮流。然后整个佛

声，汉传佛教包括一些三昧法会，净土宗也有这样的；禅七当中也是这样的，它的声音不断。当然有些人现在光是放个念佛机、录音机，这样肯定不行的，它的这种缘起是人的声音不断地循环。以前我们开持明法会也好，金刚萨埵法会都是这样的，但是现在不能高调，所以基本上是默默的念咒语。

所以修《楞严经》的时候也是这样，凡是三个七，三个七是一个周期，也是一个缘起。所以如果要修的话，白天晚上尽量地不间断。如果一个人自己修的话，可能晚上只有睡觉，然后白天经常念，这样也是可以的。

一般我们欲界众生做不到的事，佛陀也不会做的，后人解释的时候应该可以这样。

“二十一天当中如果这样修行的话，那么佛陀我也现身显现，给这个人进行摩顶安慰，让他开悟。”

可能我们凡夫众生有时候不一定，比如说昼夜六时，很多都做得不一定那么精进。但不管怎样，如果没有亲自得到佛的安慰和摩顶加持的话，那在梦当中；如果梦里面也没有得到的话，那一定在自己相续当中、在觉受当中，感应当中。如果你心很切的话，你有这方面的这种感应，“我这次得到的加持应该是很好的”。

那天很多闭关的人，可能因为两个七天的这种闭关，应该都很有收获，自己感觉肯定是得到了佛的加持。后来我们开极乐法会的时候，大家也一起念了七天的阿弥陀佛心咒，从感应上得到的话，其实这叫做觉受。

我们藏文当中一般叫觉受，觉受并不是真正的证悟，但是实际上在自己的梦和感觉当中已经出现了佛的这种加持、感应。很多《感应录》里面也是讲了这些道理。

如果这样修行的话，我们肯定能获得开悟，获得一定的加持。所以说修楞严咒之后，虚云老和尚也说：“人生当中，最关键的就是修楞严咒，要过这个关，这样的话，成阿罗汉是没有问题的。”

可能很多人下面也会背，你们在这方面应该比我强，好多都会念这个咒语，包括以前上过早晚课的人，很多都能背楞严咒。能背诵的人你们先念一念，到时候看哪些人来背，我们可以先念一下，我们再讲嘛。因为以前有一些戒坛当中还是什么的，不能背楞严咒的好像不能上什么的，听说过这样的。我们这里能背诵的人，现在默默自己先训练一下，过一段时间的话，过一段时间光是自己嘴巴动一动，“么么么”，有些是背不到的，但是跟他们一起站起来，嘴皮一直动着，

这样肯定不行的。如果真正能背的话，到时候我们再看看。可能过两天，下个礼拜开始也许讲楞严咒了。

所以这个著名的楞严咒，我们应该依靠它战胜一切的魔怨，尤其贪欲方面的这些咒语，楞严咒是非常灵的。有些人的相续当中经常有贪欲魔来扰乱，那么这方面，楞严咒是最有效的。也许我们这次学了楞严咒以后，相续当中以前很多难以对治的贪心为主的这些烦恼可以对治。

今天讲到这里。

## 第七十六课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

下面我们讲《楞严经》的第七卷，第七卷主要讲楞严咒。之前讲选择寂静的地方，依止善知识、得到诸佛的灌顶，持戒律等等，这些前面都已经讲了。

今天开始讲，修楞严咒的话，要设立坛城——我们藏传佛教灌顶的时候、修法的时候经常有设坛城。坛城实际上是诸佛菩萨依靠这种缘起来集聚，对修行者加被、灌顶或摄受，这么一个方便法。

所以今天我们就讲楞严咒修行的坛城，这应该可以说是《楞严经》里面最关键的一个内容。

楞严咒在汉地非常出名，其实我们藏传佛教当中的大白伞盖咒与楞严咒基本上是版本不同而已，后面会讲。我们也希望这次通过楞严咒，自他的魔障全部消于法界，修行过程善始善终，这一点很重要。

阿难白佛言：“世尊，我蒙如来无上悲诲，心已开悟，自知修证，无学道成。

前面佛陀已经讲了如何观修的道理，这个时候要建立坛城。如何建立坛城，缘起也是阿难尊者，他对本师释迦牟尼佛这样说道：

“世尊，我承蒙如来无上慈悲的教诲和加持，我已经‘心已开悟’。”

当然他前面也获得了一些圣果，这里的开悟并不是获得阿罗汉果位。藏文当中翻译成“开启智慧”。因为佛陀涅槃以后，结集三藏的时候，他差点不是没有进入到结集者的行列当中，当时他还没有得到阿罗汉果位。

他说，依靠佛陀无上慈悲的教诲，我已经心开意解，已经大大开启了我的智慧。

“自知修证，无学道成”，我自己应该明白如何修证，成无学道。

他的无学道应该是小乘阿罗汉果位的学道。这个



应该没有什么大的问题，因为依靠佛陀的加持，自己应该知道怎么学，怎么修。

阿难尊者一会又说他开悟了，不知道，后面他不懂的地方可能还有一点。他说我现在已经不错了，没有什么问题。

**末法修行，建立道场，云何结界，合佛世尊清净轨则？”**

“但是末法时代的这些众生要修行，要修行的话，要建立道场，设坛城，这个如何结界？”

我们汉地也经常有“结界”这个词，这里“结界”的意思是我们要建立一个坛城，建立修法的道场，这个坛城如何布置？如何把它做好？

“做的话，还要符合佛世尊清净的规则。”它必须要符合仪轨，如果不符合的话，也不合理。

这里基本上是我们密宗续部和密宗教言当中经常设坛城的一些方法，包括它是以什么样的材料来绘画，它的大小是怎么样，布置的位置如何设置等等，相当于有一种密宗的意义在里面。有了坛城的修行，所有的这些邪魔外道都不能损恼、不能干扰。

为什么密宗的修行人能胜过魔障？实际上密宗里有很多，相当于我们把自己观想成很好的坛城。坛城

有很多广义上的意义。

这里讲到楞严坛城，绘画的有一些，现在汉地也并不是很多，据说汉地比较出名的是杭州大佛寺以前有楞严坛，但是后来毁坏了，现在可能只剩下一些地基，据说地基还是有的。

还有北京潭柘寺，以前有过很著名的坛城，但是后来毁了，毁了以后现在好像以寺院的形式进行重建，可能没有坛城了。

还有浙江天台山的高明寺，以前传灯大师他做的，这个也是很出名。相关的资料当中有这个楞严坛城，怎么样绘画、怎么样建立，这些都讲过。

我们在座的各位不知道有没有自己以前做过楞严坛城的，或者说在有楞严坛城的寺院里面待过，有的话也可以介绍。像我们密宗，比如说我们密宗的有些寺院，有密宗总的一些坛城。我们寺院里面，因为每次灌顶都需要一个坛城，所以去年我们单独做了一个固定性的坛城，做的比较庄严。

所以坛城的话，密宗有密宗的设立方法。这里的坛城跟我们《时轮金刚》、《大幻化网》，还有很多大修仪轨的方式确实有点不同，实际上也没有那么复杂。现在要做的话，技术发达的今天，应该没有什么问题。

不要说人来做，让机器人做的话，如果我们给它设置很好的话，做的应该也很不错。

我们以后有必要的时候也可以做一些比较如法的坛城，包括你们自己将来在哪个地方，变成了寺庙的大住持人，在这个时候，也可以建一下楞严的坛城。要做的话，一定要如法，不能随心所欲自己觉得应该这样，这种方式肯定是不行的。

接下来，我们怎么样建立道场呢？首先是建立道场的材料，这方面讲得比较细。

“佛告阿难，若末世人愿立道场，先取雪山大力白牛，食其山中肥腻香草，此牛唯饮雪山清水，其粪微细。可取其粪，和合旃檀以泥其地。”

如果要做坛城，首先坛城做的地方，这个地要平好，要用一种泥土来把它敷平。

“如果末法时代有人发愿建立楞严大坛城，那先做什么呢？先要有做坛城地基的材料，这个一定要去雪山，雪山有一种大力白牛。”

憨山大师说是一根黑毛都没有的那种白牛。我以前是一直放牦牛的人，再怎么样白，一根黑毛都没有的话，可能确实找不到。我们所谓的白牛，基本上明显看不到黑点。有时候黑中也有白，黑头发里面也有

很多白头发，白头发当中也有一些黑的，所以牦牛也是这样的。

不过，白牦牛象征吉祥，象征一种福德，所以牛群当中如果有一个全白色的牦牛，把它当作牛王，牧民不会杀它，它是牛群当中最吉祥的一个标志。我们民间牧民经常有这样的。

原来我们给公家放牦牛的时候，大概有几百头公牛，有一头白色的牦牛，我们为了不杀它，经常骑它，我们说这个牛可以骑，不用杀。它鼻子里面有个绳索，这样经常骑着，结果有一天晚上，小偷牵着它鼻子里面鼻绳，一个人牵着，一个人后面跟着，翻山到了炉霍，到公路上后看不到它的脚印了。我第二天去找找找，结果白牦牛被小偷偷完了。偷完了以后，又马上翻山越岭到合作社去反映，我们的白牦牛被偷了。如果没有立即反映的话，也会扣分，那个时候的制度。白牦牛是吉祥的，但是有时候白牦牛它自己也是自身难保。

雪山白色的牦牛，“而且它吃的是山当中最肥沃的香草，喝的是雪山清澈的水，所以它的牛粪非常细腻、清香，特别适合做坛城。那么可以取白牦牛的牛粪，和合檀香做成泥，用来敷饰地面。”

梦参老和尚很有意思，他说虽然佛陀说取雪山白牦牛的粪，但是我们没办法去雪山，肯定是见不到。即使见得到白牦牛，我们不一定找得到它的牛粪。即使找到，我们拿回来也是很麻烦的，所以不要说我们一个穷和尚，连有福报的人也肯定得不到白牦牛的牛粪。

他是这样讲的。他说佛陀有时候说的话，我们都没办法做到。可能这也是一种说法吧。

但是用另一种意义来了解也是可以的，为什么这么说呢？这个雪山相当于是雪域高原，一般藏地叫做雪域，雪域的白牦牛它们吃的都是香草，喝的都是清净的水。如果从广义来解释的话，藏地白牦牛的牛粪也应该可以做坛城。我是广义上理解的。

其实真正的雪山，比如说冈底斯或者是珠穆朗玛峰，真正的雪山只有狮子可以存留，因为白牦牛它要吃草，如果雪山的话，雪地里的草很少。所以佛陀的意思也许是雪域高原的白牦牛，而且这个白牦牛不一定一根黑毛都没有，全是白色的，这个很难得的。

一般来讲，看起来可能看不到，药里面也经常有这种情况，像道教，他们用一些黑狗，全黑的狗，用它的血来驱邪。我们藏药当中也有，黑狗的胆、白牦

牛的粪，这些都有。这是一种药，也是一种生物的原料。可能各方面来理解也是可以的，我是这样想的。

**“若非雪山，其牛臭秽，不堪涂地。”**

“如果不是雪山，不是雪域高原，像农区这些牛的牛粪比较臭。”

山上的那些牛粪，可能你们都不一定知道，你们觉得牛粪都是很臭的。实际上，山越来越低的那些牛的牛粪才有点臭味；山越来越高的话，牛粪也是很清净的。牧民他们对牛粪根本不觉得臭，觉得是一种香味。可能你们有些人刚开始烧牛粪的时候，“这个味道臭烘烘的”，可能很不好闻。但实际上这里面有雪山很多的药材在里面，所以有些医生觉得烧牛粪能遣除感冒、疫情，还有各种疾病。

佛陀说：“如果不是雪山的牦牛，它就不适合用来涂地。”

**“别于平原，穿去地皮，五尺已下，取其黄土和上梅檀、沉水、苏合、薰陆、郁金、白胶、青木、零陵、甘松及鸡舌香，以此十种细罗为粉，合土成泥，以涂场地，方圆丈六，为八角坛。”**

山上白牦牛的牛粪实在找不到，那怎么办呢，除此之外有什么办法呢？还是有办法的。

如果白牦牛实在找不到，“另外一个办法是去平原，在平原大地上‘穿去地皮五尺以下’，地皮往下挖五尺深，可以取在那里的黄土。”

我们以前修木头房子、修泥土房子的时候，一般来讲，大概挖到地下四五尺的时候，基本上黄土就出来了。那个黄土可以做墙角。现在的地皮是黑土，往下挖大概四五尺的地方是黄土。这个黄土也可以做擦擦、做甘露丸，黄土有很多用处。如果你实在找不到白牦牛的牛粪，那在你所在的地方把黑土挖出去，黄土取出来。

这个黄土跟下面的十种香混合：

一个是檀香，“栴檀”；“沉水”，就是我们经常说的沉香；“苏合”，苏合也是一个药；“薰陆”，薰陆像桃胶一样，有松树胶、桃胶。有一个照片上有过。我们以前柏树胶和松树胶可以嚼，放牦牛的时候，一直在嘴里含着。有一个是一直粘在舌头上的，不是那种；

还有“郁金”，是百草之华。藏文当中说这个是藏红花，不知道是不是；“白胶”，白胶也叫做娑罗树枝，印度我们佛陀涅槃的那个娑罗树；还有“青木”，就是青木香；“零陵”，也是防虫的一种熏香；“甘松”；以及“鸡舌”，它也叫做丁香。

“这十种原料做成非常细微的粉，然后和合成泥，涂在修坛城的这个地方。”

主要地坪需要这些原料。

“坛城要修的话，方圆总共是一丈六，大概五米多。”

这个楞严坛城还是比较大，整个大概五米多。

“它是八角形的。”

说是八角，实际上四方四隅，八个角，如果再算上“上”和“下”，十方。它是代表十方，只不过上和下，它用方向来代替，除此之外没办法。

因此，刚才这个土地涂好了以后，在这个上面建立一个八角形的坛城。

我在这里给大家看一下，稍微有一点感觉吧，你们看一下，有一个坛城。可能大概有个印象，它是这样一个八角形，中间有花、花里面的钵盂。我们今天要讲的是它上面的部分，好像有点模糊，上面的中间它是坛城的核心，在那个地方是钵盂。整个四方，包括莲花、水，香炉，这些都是它的周围，外面设立的也是有这样的。

还有一个，黑白的照片，它只是一个平面图。中间都是花瓣，周围的话，包括香炉，花，周围还有各



种饰品，它的前方还有个小香炉。

这个说是传灯大师他的一种传承，现在比较可靠，说是这样的。如果照片上实在看不清楚的话，你们下来过后自己去找一下，网上有不同的。但是不知道不可靠，因为现在这个也不是特别多，应该有各种各样的情况，大概有这样的一个概念吧。

我们刚才讲了，做这样一个八角的坛城。

“坛心置一金银铜木所造莲华，华中安钵，钵中先盛八月露水，水中随安所有华叶。

“坛城的中心安置一个由金子、银子、铜，还有木头所造的莲花。”

它这个花，就像我们以前《法华经》里面所讲的一样，花蕊是金子，花瓣是银子，它的茎是铜，有各种材料组合，可能也可以的。如果自己各方面条件具足的话，或者金子做的莲花，银子做的、铜做的，实在没有的话，木头等做的莲花。

刚才从我们的照片看到，“在坛城的中央有这样的莲花，莲花中间有一个钵盂，钵盂当中要盛八月份的露珠”。

秋天八月份的露珠很干净、很清澈，特别清净。所以这个钵盂当中要盛八月份的露水，不能是一般的

水，必须是有这样的露珠。

“水当中的话，随意安放一些花叶、花瓣。”

这个是中间的。要做的话，我想按照这个经文来讲的话，做的话应该没有什么困难。主要高度的这些尺寸，到时候再核实一下，应该没有问题。

取八圆镜，各安其方，围绕华钵。镜外建立十六莲华，十六香炉，间花铺设，庄严香炉。纯烧沉水，无令见火。

刚才莲花中间放好了钵盂，因为坛城是八角形的，所以：

“取八个圆镜，放在各个方向，东边放一个，南边放一个，西边、东南……，每个地方放一个。放的时候要围绕刚才中央的钵盂放，再在它镜子的外面，放十六个莲花。”

我们那个坛城上看得比较清楚，十六个莲花，一方有两个莲花，那么就是八二一十六。

“然后再放十六个香炉，这十六个香炉和十六个莲花实际上是‘间花铺设’，它是夹杂，不是两个花放在一起，两个香炉放在一起，不是的。放一个香炉，放一个莲花，又放一个香炉，又放一个莲花，互相间杂，互相庄严，庄严这个香炉。这样以后，香炉当中

‘纯烧’，烧纯净的沉香水；‘无令见火’，这个火呢，一般我们烧香的时候也是这样的，不要让火焰燃起来，不要显在外面。”

一般来讲，我们烧香也好，烧烟烟也好，或者是供佛也好，布施也好，那个时候呢，火焰是不太建议的。比如说我们供护法的时候，如果火焰太大了，马上要把火焰熄灭。我们念一些烧食仪轨的时候，火焰上不能烧的。为什么呢？我们要布施的这些饿鬼，他们都是寻烟的饿鬼，它们看到火焰会害怕，会逃跑。

供佛的话，诸佛菩萨可能没有什么。但是一般来讲，我们烧香啊，烧烟啊，这些火焰没有必要让它大大的燃起来，不用的。

有些说火焰里面有火神，天女啊，有很多的天神。火焰出来的时候，天神天女就出来。这个时候，有些饿鬼就怕，好像他们就没有权利享用那个香了，也有这样的。

这里主要是供养佛。大家都知道，中间是莲花，莲花的周围有八个镜子，周围有十六个香炉和十六个花。这个没有像我们《时轮金刚》，《大幻化网》，还有大修里面的一些坛城，那个是非常复杂。要画的话，要七八天的时间画，这个比较简单。

下面就讲到供佛。

做完里面的坛城以后，外面做供佛的食品方面，供佛和菩萨。那么这个是什么样呢：

**取白牛乳置十六器，**

“取白牦牛的乳汁，或者白色的乳汁，准备十六个器皿。”

这些算是饮料，也是在外面围绕着放，刚才八个方向，放两个、两个。

乳为煎饼，并诸砂糖、油饼、乳糜、酥合、蜜姜、纯酥、纯蜜，于莲华外，各各十六围绕华外，以奉诸佛及大菩萨。

“乳汁做成煎饼，还有砂糖、油饼，还有乳糜、酥合、蜜姜、纯酥，纯蜜。”

“纯酥”，所有乳汁当中的最精华。“纯蜜”呢，所有的花精，它是所有花朵的精华、醍醐。所以纯酥和纯蜜，供佛是最好的。

“这些在刚才莲花的外面，各个都十六个。”

这个供品是比较多，各个都十六个。比如说煎饼十六个，砂糖十六个，油饼十六个，酥合十六个，各个十六个，围绕着莲花。

前面是十六个花和十六个香炉，在这些外面围绕，

“这些都是供养诸佛菩萨的”。

供养的时间是怎么样呢？

每以食时，若在中夜，取蜜半升，用酥三合。

“每天中午，‘食时’，白天中午；晚上的话，中夜，白天的中午和晚上的中夜，我们取纯蜜，纯蜜用半升；然后纯酥，纯酥用三合。”

好像十合等于一升，现在的用量单位。这样的话，纯蜜多一点，半升；纯酥油，有些说是奶酪，可能是酥油当中很精华的，拿出来一部分。

坛前别安一小火炉，

刚才我们看到的照片前面不是很明显，可能不是放在坛城上面，按照字面上的理解，“在坛城前面，放一个小火炉。”

以兜楼婆香，煎取香水，沐浴其炭，燃令猛炽，

“兜楼婆香”，说中国没有，叫白茅香，它是一种香草。

“这个香草熬出来的香水，开始沐浴木炭，或者是洗这个炭。”

因为火炉里面需要炭，那么这个炭依靠香水先洗一下。有些注释当中说，洗完以后，让它晾干，干了以后，再开始跟上面的纯蜜和纯酥放在一起，供养诸

佛菩萨。

可能好多人都知道，我们一般灌顶的时候，或者是念大经的时候，在坛城前放一个小炉子。小炉子上面，有时候是放一点檀香。一般炭是木炭，木炭是实质性的木头。特别轻的那个木头，木炭一会儿就没有了。比较结实的树烧完以后的木炭，时间稍微长一点。或者杜鹃木，有些木是专门做木炭的，这个木炭可以燃很长时间。

这个木炭先用香水洗一下，然后再放在炉子里面，再放上酥油和蜂蜜，“这样的话，让它燃起来。”

可能你们也看过，一般坛城旁边有一些香灯师，他往里面放这个东西，那个东西，一会儿燃起来，他弄来弄去，一个小火炉子。好像汉地也有吧，不知道，具体我没有看过楞严坛城的修法，具体怎么样我不太清楚。

但这个，让它开始炽燃起来。

**投是酥蜜于炎炉内，烧令烟尽，享佛菩萨。**

“刚才那个小香炉当中，放了纯酥和纯蜜，放在里面，让这个炭慢慢慢慢地烧起来。”

相当于是我们念大经的时候，有好多供品在火上面烧。一边在仪轨当中念，这个是供养火神的、供养

佛的、供养菩萨的——藏传佛教的这些仪轨当中，按照每一个仪轨的方式，香灯师在那边不断地做、烧、点，各种各样，有各种不同的动作，不同的行为，有各种情况。

“这是供养诸佛菩萨的一个行为。”

下面是在坛城周围挂一些佛像，相当于这个坛城放在经堂里面，在它的周围挂一些像。

令其四外，遍悬幡华。于坛室中，四壁敷设十方如来及诸菩萨所有形像。

“在坛城四方外面，普遍地悬挂幡、华盖这些。坛城的室内，经堂的中间，周围四面的墙壁上可以悬挂，可以挂满十方如来和菩萨所有形像。”

我们一般经堂里面到处都挂，大家都知道，尤其是开法会，这个时候，所有这些新的唐卡。因为我们是佛学院，所以寺院很多做法都是没有的，我们的这些唐卡一直是长年不收的，也不会有什么。一般寺院这些，每次开法会的时候，最好的这些唐卡展出来，悬挂起来，法会完了以后，最珍贵的那些马上收回去，很多都是这样。不知道汉地是不是。

其实挂唐卡的依据，在这里也是讲得比较清楚。在坛城外面的四壁，你看四面都可以挂。

那么怎么挂呢？它的位置也有说明：

应于当阳，张卢舍那、释迦、弥勒、阿闍、弥陀、诸大变化观音形像，兼金刚藏安其左右。

“应该挂在‘当阳’，当面，比较向阳的地方，比较明显的地方，‘张’，挂上，挂上什么呢？‘卢舍佛’就是毗卢遮那佛；现在的释迦牟尼佛；未来的弥勒佛；东方的阿闍佛，不动佛；西方的阿弥陀佛，还有诸菩萨幻化的观音形象。”

有些说是他们变化的观音形像，包括忿怒的明王相，像金刚萨埵啊，马头明王啊，各种各样的相，忿怒相、寂静相这些。

“还有金刚藏”，有些说代表显宗的是观世音菩萨像，代表密宗的是金刚藏菩萨。

挂在中间的是刚才这些佛，两边的话，一边是观世音，一边是金刚藏菩萨，这样挂。

周围的话：

帝释、梵王、乌刍瑟摩并蓝地迦，诸军荼利与毗俱胝四天王等，频那、夜迦张于门侧，左右安置。

我读的不好，但是你们也有时候读的也比较拗口，楞严咒里面。

刚才是挂佛菩萨的像，还有：



“帝释天、梵天，‘乌刍瑟摩’是火头金刚，我们前面讲过。还有‘蓝地迦’，青面金刚，面是青色的；‘军荼利’，说是解冤结金刚，化解冤仇的金刚；‘毗俱胝’，三目金刚；四大天王，还有‘频那、夜迦’，‘频那’是猪头使者，猪的头，猪头使者；‘夜迦’是象鼻使者，这些挂在门的两侧。”

我们藏传佛教也是四大天王在门口，护法神这些左右两边都可以挂，门的左右两边挂这些。

其实藏传佛教很多寺院的布置，上面是佛菩萨，中间周围有各种，包括四大天王、轮回图、护法神这些。都是这样来的，这种方式也是非常有意义。

下面再讲一段就可以了，今天也没什么可发挥的，大概的意思简单知道一下就可以吧。我看到《指掌疏》里面稍微解释的多一点点，其他基本上都这样讲的。梦参老和尚的话，一会儿这个也做不到，一会儿那个也做不到，说的比较多一点，其他好像基本上是一样的。各个祖师，好像通理法师在有些地方解释得比较清楚一点，除此之外基本上可能没有什么辩论，没有什么争议，大家字面上应该是清楚的。我们讲完了以后，大家也是应该知道。

刚才诸佛菩萨的像，唐卡是怎么挂的，这个道理

讲了。

“又取八镜覆悬虚空，与坛场中所安之镜方面相对，使其形影，重重相涉。”

“刚才坛城上面不是有八个圆镜吗，八个镜子的上面又取八个圆镜，也就是说在坛城的上方，往下悬挂，悬挂的话，跟坛城当中安放的八个镜子面对面。”

下面有八个镜子，然后上面往下有八个镜子。一般有一些餐厅，这边也有镜子，那边也有镜子，好像有种虚幻不实的感觉，好像自己到了其他世界一样。它这里层层都有这样的。

以前好像有个法藏大师，也叫贤首国师<sup>487</sup>，他当时跟皇帝讲《华严经》的时候，整个十面都是放各种各样的镜子，当他进入的时候，他就出现一种幻觉、

---

<sup>487</sup> 华严宗三祖贤首国师（643—712），讳法藏，字贤首，帝赐别号国一法师。大师俗姓康氏，其祖先为康居国丞相，祖父之时归化中国。父名康溢，唐朝赠左卫中郎将。母梦吞日光而孕，法藏出生时为唐太宗贞观十七年（643）十一月初二日。

证圣元年至圣历二年（695—699），实叉难陀译出《八十华严》时，法藏五十二岁，也担任笔受和证义等工作，并先后于大慈恩寺（678）、云华寺（694）、佛授记寺等（699），讲演《华严》三十余遍皆有奇瑞。凡求雨、求雪、捍灾、御侮，皆以精诚每感瑞应。故武后圣历年中诏书有“初译之日，梦甘露以呈祥；开讲之辰，感地动而标异”的叙述，景龙年中诏书也有“慈云掩荫，法雨含滋；师等重修，遽蒙昭感”的记载，可见武后对他的尊崇。

武后诏师开示华严宗旨，叙及经题，口出百光，须臾成盖。武后于经中义理茫昧未明，师因取例长生殿前金狮子，说明无尽缘起，武后豁然开解。这就是日后闻名的《金狮子章》。师又曾为学者，广设善巧，取铜鉴十面八方，上下各一，相距一丈余，面面相对，中间安置一尊佛像，并燃一火烛照之，于是交光互影，重重无尽。学者因而能明白“刹海涉入无尽”的意义。法藏大师善巧化诱，类皆如此。

一种不可思议的感觉，依靠这种方式，讲到了华严世界的境界。有这样的说法。

这里的话，也是取八个镜子，从上面往下挂。坛城上已有八个镜子，正好是上下对称了。上下这样对称的话，“它们的形影，互相重叠，重重叠叠。”

我们知道，好几个镜子放在一起，有时候一个小饭店里面、或者是书店里面，这边也有镜子，那边也有镜子，照来照去，最后有很多的影像重叠在一起，有这样的感觉。

所以这里上下也是有很多的圆镜互相照映，显现一种显而无自性的表示。其实在有些注释当中，它们每一个，包括前面的十种香啊、十六个香炉啊、花啊，这些表诠的意义，能表示是什么，所表示是什么，这些讲的比较多。比如说八个是八正道的意思，十六个就是十六个供养天女等等，有各种不同的表示法。

但是这个表示法呢，你知道也可以，不知道也没事吧。我们如果真的要修楞严咒，如果有这种坛城是很好的，如果没有坛城的话呢，我们纸上也有一些嘛。我们现在也没有《楞严经》直接单独的灌顶，没有这些的。那没有的话呢，先暂时这样来理解，也应该可以。

好，今天《楞严经》讲到这里。

## 第七十七课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

我们现在正在讲《楞严经》的第七卷。

如何布置楞严坛城前面已经讲了，今天讲，有了这样的楞严坛城，以后如何修行。下面我们以三七，三七二十一天闭关的方式来修。先修二十一天，然后再修一百天，这样的一个修法。

下面我们逐字逐句给大家做简单的介绍，字面上也比较好懂，不像我们刚开始前面的《楞严经》，确实解释的时候，文字比较拗口，意义也难懂，各方面都有一定的困难。现在应该问题不是很大，大家也可以看着字面理解。

“于初七中，至诚顶礼十方如来诸大菩萨、阿罗汉号，恒于六时诵咒围坛，至心行道，一时常行一百八遍。

这是第一个，总共修三个七日。

“首先初七，第一个七日的时候。”

我们持明法会是修两个七日，金刚萨埵、极乐法

会，包括上师涅槃法会基本上七天到八天，七日为主。

最开始的七日：“‘至诚顶礼’非常至心的顶礼，顶礼谁呢？十方如来、诸大菩萨和阿罗汉。”

有些注释当中讲，第一个七日主要是修皈依咒和楞严咒。

首先是至诚顶礼十方如来、菩萨和阿罗汉——十方如来指佛宝，诸大菩萨和阿罗汉是大乘和小乘的僧宝、僧众。

“恒于六时诵咒”，这是法宝。“在昼夜六时当中诵咒语”，诵什么咒语呢？下面讲的楞严咒，诵一百零八遍楞严咒，“同时转绕坛城”。

汉地有时候在修禅的时候，中间有一个佛像，在外面转绕。有些的话，楞严坛城放在中间，在外面转绕。

“‘至心’，一心不乱，心非常至诚、清净的转绕”。

“一时”，整个七日当中，“常行一百八遍”。

有些注释讲，念我们下面讲到的楞严咒，全部加起来是 427 句，这是比较通用的。或者后面部分，它最精要的心咒，从“唵”开始到后面的“娑婆诃”，

大概 20 来句<sup>488</sup>，这个咒语，有些说是念这个。

这里一方面是皈依佛、皈依大小乘的僧众、皈依楞严咒为主的一切大乘佛法，一心一意地念诵咒语。

念诵的话，一般来讲，有出声念，我们发出声音来念。还有金刚诵，金刚诵的话，可能嘴唇动，但是没有大的声音。还有心念，我们经常所谓的默念，默默的念，在内心当中念。还有实相念诵，安住在实相当中，没有真实的念诵。一般汉传和藏传都有这四种念诵。

我们这里的话，出声也可以，默念也可以，根据每个寺院上师们的传承，他们怎么样要求，我们就念怎样的楞严咒。

这是第一个七日。

实际上“七日”的话，我们人一般投胎时候，七日以后有个新的变化。大家学过《前行》应该都知道，过了七日以后有一个变化，过了七日以后又一个变化。学习佛法也是一样的，依靠缘起力，七日当中，相当世间的入胎一样，叫做圣胎，圣者的圣。它是一种缘起力，我们念阿弥陀佛心咒的时候也是七日为主，念

---

<sup>488</sup> 即：唵。阿那隶。毘舍提鞞囉。跋闍囉陀唎。盘陀盘陀你。跋闍囉。谤尼泮。虎都卢瓮泮。娑婆訶。

阿弥陀佛名号也是七日为主，包括忏悔等。

包括有些人往生了以后，给他念几个七，有些条件不太好的，念第一个七；稍微好一点的三个七、四个七；比较不错的话，给他念七个七，七七四十九天。所以七是一个比较特殊的规定。

我们世间万物当中也有很多不可改变的规律，包括我们现在一个礼拜七天，还有七轮宝、七觉支等等，很多的七，有一种特殊的意义在里面。

所以第一个七日，你念一百零八遍也好，或者说每天念一百零八遍也好，凡是昼夜六时念。

这里昼夜六时的话，我是这样想的，虽然在有些讲记当中没有明显说明，但是像我们学院，有时候闭关的时候修六座，上午、下午，晚上，这样修六座的话，基本上一天也有休息的时间，也有自己睡觉的时间。否则如果一个人一点都不睡觉，连吃饭也不吃饭，休息也不休息，一直 24 小时这样七天、二十一天的话，可能人已经倒下去了，这是没办法的。

就像我们开法会的时候也是有三座、四座、六座，这样来修的话，作为凡夫人他能坚持下去，否则一个小时也不落，一直这样参禅的话，也是很难的。尤其是我们初学者，参禅也好，念咒也好，不能生厌烦心。

如果生厌烦心的时候，中间可以做一点休息，再继续修持的话，是比较成功的。

这是第一个七日。

第二七中，一向专心发菩萨愿，心无间断，我毗奈耶先有愿教。

第二个七日是这样的，“一向专心，一心一意、专心致志发菩萨的大愿。”

刚才第一个七日里面是皈依为主的修行，那么第二个七日当中以发心为主——我们五加行当中先念皈依，再念发心，再修本尊的法，皈依和发心都是在前面，不可缺少。任何一个仪轨，都要念三遍皈依偈和三遍发心偈，这个是一样的。这个方式不同，第二个七日当中主要以发菩提心为主，第一个七日当中皈依为主，可能分法不同而已。

那么第二个七日当中专心致志的发愿，发什么愿呢？大乘菩萨的广大愿。

“心无间断，中间一直相续不断，心无间断的发愿。”

所谓的间断，如果中间产生我不去度众生，或者产生违品的心念，这个叫做间断。可能中间晚上睡一下，或者说是稍微休息一下，这样的不间断可能很难



做到。

佛陀说，“我的毗奈耶当中已经有这方面的教言。”

佛陀说如何发菩提心，实际上在他的毗奈耶经当中已经有关于愿的教言。

那毗奈耶呢，我们前面提到过，如果它是小乘的毗奈耶，恐怕这里面讲到发菩提心，有点难。这里讲的是大乘的毗奈耶，比如《梵网经》当中有很多菩萨的学处，《普贤行愿品》当中有普贤十愿，尤其是《华严经》，《华严经·净行品》当中讲了一百四十个愿。这些愿归纳起来有“众生无边誓愿度”等汉地早晚课念诵的四种大愿，或者是断恶心、修善法、度众生，这三大愿等等，也是可以的。

第二个七天主要是发大愿。我真的要想利益无边无际的众生，生起真实无伪的菩提心，那么这些佛陀在大乘的律藏当中有所宣说。后来大乘律藏的论典，像寂天菩萨的《学集论》，《入菩萨行论》，还有龙猛菩萨的相关论典当中都讲到了菩萨的学处、六波罗蜜多的行持方法，都已经讲了，所以经典和论典当中都有这方面的教义。

所以说大乘有律藏应该还是比较合理的，那天我也提过，其实大乘也有三藏，小乘也有三藏，这个一定

要知道。

接下来是第三个七天：

第三七中，于十二时，一向持佛般怛罗咒。至第七日，十方如来一时出现，镜交光处，承佛摩顶。

“第三个七日主要是一心念咒语，也就是说在十二时当中”——这里的十二时，白天六时，晚上六时，这个时的话，也许比我们的时间还要多。

在这样的时间当中，开始一心一意——白天晚上二十四个小时也好，十二个小时当中，“一心一意的持咒，持什么咒？佛陀的大顶如来楞严咒，也就是大白伞盖咒。”

“佛般怛罗咒”，就是大白伞盖咒。

白天晚上至心的念，一直到第七日——七天也好，十四天也好，修到最后一天的时候，我们就求悉地。

“直到第七日的时候，十方如来一时出现，或者在你的境界当中出现。”

刚才上面和下面都有一些圆镜，镜子的光一直对照，那么在“镜交光处”，佛陀在镜子当中映像出来，依靠这种镜光来，“承佛摩顶”，对这些行者，在他的感应当中，通过镜子的缘起力，在这里显现。

有些可能是比较利根的，佛陀直接现前。以前很

多的前辈大德，他们修法到了后来的时候，真的很多本尊都现前对他进行摩顶、加持，给予灌顶，这样的。

有些是梦里面有的，有些在刚才摆的坛城的缘起物当中现前，佛陀通过境的方式，以外境和自己的内心互相照应，然后得到如来不可思议的加持。

这是第三个七日的修法。

下面是一个总结：

**即于道场，修三摩地，能令如是末世修学，身心明净，犹如琉璃。**

“那么在这样的坛城当中——按照前面讲的，依靠坛城、依靠上师，依靠自性的念咒、皈依、发心这样来修持三摩定，末世的众生，当时的这些这众生也好，还有未来末世的这些众生，像今天我们在座的各位修学人，实际上他们的身心都得到光明和清净、圆通的智慧，这种智慧犹如琉璃。”

琉璃的比喻，我们前面也讲过。一般我们现在藏传佛教很多的直指本性当中，用水晶球、明镜来比喻、直指。其实琉璃是一种人造的水晶，我们藏地把一种绿色的宝石叫做琉璃，七宝里面也有这个。或者没有加工过的、纯天然的一种宝石，我们可以把它叫做琉璃。它可以直指我们的心。它是光明和空性无二无别

的这种心，这种心可以依靠琉璃来直指。

接下来佛陀告诉阿难：

“阿难，若此比丘本受戒师，及同会中十比丘等，其中有一不清净者，如是道场多不成就。

“如果在这个坛城当中，这个比丘，传他戒的师父，还有同会的，众会当中的十个比丘等等，沙弥、沙弥尼，优婆塞、优婆夷等等，这些当中如果有一个戒律不清净，那么在这个道场当中，依靠这个坛城来修行的话，很多都没办法成就。

实际上这个说法跟密宗有点相近。密宗当中依靠一个坛城，依靠一个上师，如果这里面有一位破密宗誓言的人，那整个坛城里面的修行全都毁了，全都不可能获得成就。

这里主要讲到有一些传戒师，或者我们讲到这些受戒的出家人，其中有一个戒律不清净，那么大家共修的话，实际上共修的结果都不会很理想。

我们世间当中也是有，“一粒老鼠屎毁坏一锅粥”；同样的，在僧众当中，如果有一些滥竽充数，各种各样的人夹杂在里面的话，那么大家共同修行的结果会毁坏的。

一般来讲，尤其是在学院当中，对金刚上师有矛

盾的，同行道友有矛盾的话，这种算是破戒者，所以在密宗的整个的戒坛当中是不允许有的。同样的道理，以后如果有一些邪知邪见者，或者说是戒律不清净的这种人，密宗的坛城当中有的话，确实修行不会成功。

因此我们学院每次灌顶、开一些密宗法会的时候，管家们先做一些整顿，到底这个坛城会众中有没有破誓言的、破戒的人。如果有的话，那就没办法修行。所以说，学院一直有这个规矩的原因也在这里。

从三七后，端坐安居经一百日，有利根者不起于座，得须陀洹。

“三七二十一天修完了以后”，刚才相当于是动中禅一样，以念咒、转绕的方式来修的。

那么现在开始安座，像静中禅一样的“端坐安居，而且经过 100 天修行。100 天以后，修行人当中有利根、钝根和中根者，如果是利根者的话，不离他的座位也很可能获得须陀洹的果位。”

须陀洹的话，小乘四果当中也有一个须陀洹。但很多注释<sup>489</sup>里面引用《菩萨瓔珞本业经》中说这是大

---

<sup>489</sup> 长水子璇《首楞严义疏》卷七：须陀洹果名通大小。小乘可知。今修大乘首楞严定。发菩萨愿。应以大乘位次论果。若瓔珞本业经。初地名鸠摩罗伽。乃至四地名须陀洹。佛地名婆伽婆佛陀。将配此经。恐太高深。若约见真得无生忍名须陀洹。甚为中当。即初入别圆地住位也。此则正与观音修证义同。若配下位。恐非所宜。以此经中云圣果

乘的第四果，也就是大乘的第四地。

意思是说，修持 100 天楞严咒，如果是利根者，当下在他自己的座位上就能获得第四地菩萨的果位。

**纵其身心圣果未成，决定自知成佛不谬。**

“有些虽然自己的身心还没有得到真正的圣果，但也决定了知自己成佛没有什么问题，这个道理也会明白的。”

我们很多人可能也是这样的，不一定真正当场获得圣果，第四地菩萨的果位。这个可能比较难，但是应该说自己基本上有把握。我们很多人都是有把握，自己即生当中不会堕落，应该认识自己心的本面，或者说自相续当中生起菩提心，或者依靠楞严咒的加持，一切邪魔鬼神全部降伏掉，等等，有修行的这些把握，确信应该能获得。

**汝问道场，建立如是。”**

佛陀说：“阿难，你前面问道场，如何建立，如何修行，如何运用，如何念楞严咒，这些道理我已经讲得很清楚，讲的明明白白。”

**阿难顶礼佛足而白佛言：“自我出家，恃佛憍爱，**

---

故。利根修故。又以下经获无生忍第三渐次便已证得。此即无妨。必不可以未证位配。请细详之。

求多闻故，未证无为，

佛陀已经讲完了，下面正式开始阿难希求楞严咒了。

阿难顶礼佛的足下，然后陈白佛陀，这样说道：“我自从出家以来。”阿难是佛陀的堂弟，他的亲戚，也是主要的侍者。

“我自从出家以来，因为倚仗佛陀的憍爱，疼爱、特别的关注。”佛陀应该也对他特别好，而且是佛陀的侍者。

“这样的原因，我是一直求多闻，广闻博学。”

前面也讲过，阿难在多少劫当中都是广闻博学，并没有好好地修证。

“所以到目前为止，也没有得到真正无为的果位。”

初果好像得到过，但是没有得到无为的果位。

所以阿难他自己说，虽然广闻博学，应该这些经学无所不懂，都已经明白，但是实际上并没有真正了解佛陀的真义。

遭彼梵天邪术所禁。心虽明了，力不自由，赖遇文殊，令我解脱。

他说：“我又遭到摩登伽邪师的梵天邪术<sup>490</sup>，一直被禁锢在那里，没有得到自在。”

因为大家都知道，摩登伽女和她的母亲束缚了阿难尊者。

虽然他当时没办法，“心里很明白，但是能力没法自由，后来依靠文殊菩萨的加持，令我获得解脱。”

也就是说，他依靠文殊菩萨的加持，已经从中获得解脱。

**虽蒙如来佛顶神咒，冥获其力，尚未亲闻。**

他说：“虽然如来说了佛顶神咒，但是我是暗中获得它的威力”。

当时如来对他进行加被的原因，他已经获得了神咒的加被力和加持力，但是他当时“没有听到如来亲自教诲”。

印光大师也说，一般来讲，作为修行人，依靠密咒的加持是非常大的，尤其是大悲咒、楞严咒和十小咒，这些咒语的话，魔众不能亲近。而且功夫如果到成熟的话，一切违缘都可以消失。

所以说阿难尊者他当时依靠如来神咒力的加持，

---

<sup>490</sup> 长水子璇《首楞严义疏》卷七：“梵天邪术。即指先梵天咒。”



虽然依靠文殊菩萨的传达，暗自从中获得加持，但是真正的咒语还没有得到。

惟愿大慈，重为宣说！悲救此会诸修行辈，未及当来在轮回者，承佛密音，身意解脱。”

“唯有祈愿大慈大悲的佛陀，重新给我们宣说。”

因为佛陀有这样的咒语，现在重新给我们宣说。

“慈悲救护我们在场的修行人，还有末法时代的这些众生，还有未来轮回当中的这些众生，‘承佛密音’，希望都能得到如来的密音，身心都获得解脱。”

意思是说，这个楞严咒的话，佛陀经过阿难的请求，对在场的这些众生也是宣说的，对末法众生也是宣说的，更重要的是什么呢？在轮回当中的这些众生继续宣说。

也就是说，承蒙如来的密音，秘密的音——世间当中有秘密的身体、秘密的语言、秘密的心，有三种。这三种当中，秘密的声音实际上就是密咒，这个密咒能解开众生身体上的束缚，还有心灵上的束缚，全部都获得解脱，这个意思。

于时，会中一切大众普皆作礼，伫闻如来秘密章句。

“在这个时候，大会当中所有的众会”，我们前

面讲到，所有的大菩萨、声闻阿罗汉也好，护法也好，凡是楞严大会当中的所有大众，“大家都站立起来，在佛陀面前开始作礼，然后站立很长时间。”

他们可能是站着，有些注释当中说是站着。

“有些是一直想听闻如来的秘密章句。”

秘密章句，《指掌疏》里面说就是楞严咒。大家都特别着急，想听如来的秘密章句。

尔时，世尊从肉髻中涌百宝光，光中涌出千叶宝莲，有化如来坐宝华中。

下面都是讲楞严咒是怎样宣说的。

在这个时候，世尊从肉髻当中涌现出一百个珍宝的光，一百个光当中出现千叶莲花，千叶莲花当中有化佛。

我们前面解释的是对的，先一个法身佛，无为心佛，无为心佛的妙力显现化佛，显现化佛以后有如来出现。

那么，这个化佛坐在刚才的宝莲花当中。

顶放十道百宝光明，一一光明皆遍示现。十恒河沙金刚密迹，擎山持杵遍虚空界。

化佛的顶上发出十道百宝光明，每一个光明当中都示现十个恒河沙数的金刚手菩萨，金刚手菩萨手里

持着大山和金刚杵。

有时候叫金刚手菩萨或者金刚密迹菩萨，他有不同的名字，他相当于是一个忿怒像。

然后在整个虚空当中遍满。

意思是说，刚才化佛的顶上出现十个恒河沙数的密迹金刚，密迹金刚持着——他的手印，到时候你们查一下，有些持着山和金刚杵还是两手都持着，我记得不是很清楚。可能是左手和右手标志性的持着山王和金刚杵，因为他是大力士，应该是这样的。

**大众仰观，畏爱兼抱，求佛哀祐。**

当时所有的这些大众仰看着世尊，化佛和眼前各种各样的瑞相。

而且大家都有一种畏惧，还有一种爱——我们前面说的是“悲喜交集”，那么这里也是，对金刚手菩萨的忿怒像等各种各样的幻化，有一种畏惧感，大家都觉得很震撼。同时也对佛陀的幻化身，寂静的身相生起极大的信心。他们的爱和畏惧在心中交织在一起。

然后以这种方式开始求佛陀哀悯、保护自己。

哀祐的话，哀是通过哀来乞求加持，然后通过佛陀化现的各种忿怒像来保佑，遣除一切违缘。

**一心听佛，未见顶相放光，如来宣说神咒：**

所有的这些大众，大家一心一意地听受什么呢？刚才佛的无见顶相当中的化佛发出光，开始宣说下面著名的楞严咒。

所有的人都听到什么呢？就是大白伞盖咒，其实也是佛顶楞严三昧的咒语。

这里也是佛陀的一种加持力，他的加持力显现光，这个光宣说了我们所谓的楞严咒。

我们今天不讲楞严咒，因为楞严咒可能有各种各样的版本，有很多情况。我们广讲的话，这次也不一定有时间。

楞严咒的话，待会看看我们这边的道友们怎么念。汉地也有不同的版本<sup>491</sup>，比如说《房山石经》说有439句，我们平时流通的大多数是427个颂词，还有敦煌，不同版本当中也有不同的数字。现在说在梵文当中也有不同的版本，很多学者和研究者在他们研究的过程当中，觉得可能是印度梵文的版本不同，但是有些梵文现在已经没有了。

---

<sup>491</sup>《楞严经》中439句译本。此为载于“房山石经”、“高丽藏”、“赵州金藏”等藏经中的(十卷)《楞严经》中的译本，此译本中，共有439句译文。《楞严经》中427句译本。此为载于“磧砂藏”、“明藏”、“清藏”等藏经中的(十卷)《楞严经》中的译本，该译本中的“经文”部分与上述439句译本的经文部分完全相同，译者署名亦完全相同，只是“咒文”部分不同。

所以说我们看看，到时候大家怎么念。今天的话，等一会道友也可以念一下。我们讲咒语的时候，下面再看，反正有好多的版本。

好，今天《楞严经》讲到这里。

## 第七十八课

今天前面有几件事情。

一个是，上节课大家念的楞严咒非常棒，很好！念了以后有加持力，念的也非常快。我想给大家我们藏地当时念的一个，时间关系全部没办法，但是稍微给你们听一下。因为藏文当中，有部分是长行文，有部分是咒语，我让咒语的部分念了几段，想给大家听一下。（播音频）

他的念诵还有几段，大概是这样的，念诵比较快。这是藏地这边的念诵。

我今天可能讲的不一定好。原因是上节课好像有点感冒，昨天输液去了，目的是为了今天把课讲好，想晚上睡好，结果适得其反。昨天晚上有点失眠，睡了可能不到两个小时，凌晨的时候稍微眯了一会儿。今天好像睡也睡不着，有点迷迷糊糊，看的书也记不

到，前面对《楞严经》相关的有些了解，好像心里浮现不出来。

可能我昨天的液体有点过了还是什么的。本来这些私人的小事不讲好一点，但有时候也是顺便聊一下。我昨天去看病，一个人出去，旁边有个私人诊所，里面有个老医生，还比较不错的。给他说了半天，他也不大听得懂。他说：“你到底吃药还是输液？”我说输液。“到底你是什么病？”我跟他说了，但很难沟通，后来我自己点菜一样，输这些这些药，我大概懂。他说好了吧，就给我开了四瓶输着。整个一天好像除了我以外，诊所里面也没有人，门口人特别多。他年龄跟我差不多，他很难找到手上插针的那个脉，很难找到，插了好几次都不行。后来他说我的老婆医生过来给你扎，等等等等。结果他的老婆医生来了，她马上穿一个白褂，给我输液，很快扎好了。我想这个老婆医生还不错。

过了一会儿来了另外一个病人，关于什么妇科方面的，跟她吵起来了，吵起来的时候，她说：“我真不懂，我从来没有当过医生，也没有当过护士。”这个时候我想到刚才给我扎针的老婆医生，原来是一个光穿白褂，却没有当过医生和护士的人。

不管怎么样，昨天我可能输多了，还是怎么的，昨天晚上睡得不是很好，今天呢，状态不太好。所以可能等一会儿讲的过程中，不一定有什么感觉。

确实这个输液，可能你们很多人都反对，我知道。不喜欢中医的人经常说中医不好，不喜欢西医的人经常说西医不好，自古以来一直是这样。但是我不知道我身体的特性，有时候感冒，什么样的中医、藏医、吃甘露丸、念咒语，啥都没有办法，有时候输液输一两次，就好像好多了，所以我有一种依赖性。

昨天的目的是讲这个课，如果这个课不用讲的话，睡两三天也无所谓，但为了这节课去争取一下，结果……。

有时候世间也是这样，为了一个目的，比如说为了挣很多钱去投资，结果本钱都亏进去了；为了一些感情……，为了得到，又去投入的话，最后什么都没有了。这种情况世间都有。

所以我也为了这节课，昨天一天都是在外边搞来搞去，结果昨天没有睡好。因此今天如果没有讲好的话，我的老医生夫妇，是不是给我输多了，还是其他的。

这个也不是开玩笑，有时候跟大家说私人的事情

其实不太好。因为我们这边的传统，藏地是这样的——真正的上师说私人的事情是很少的。但是西方不同，乃至总统，学校的教授很多都是从自身来提炼。

所以说，我们有时候可能稍微讲一下，但讲多了，肯定很多听课的人不是想了解你，要想了解法——不是来听你，是要听法。所以我们法师如果私人的事讲多了，下面的部分人不一定欢喜。我的看法是这样的，偶尔穿插一下也是可以的。前面简单这样说一下。

我们今天讲《楞严经》的话，我是这样想的。因为现在我们该讲咒语了，我看了一下，昨天晚上睡不着觉，不过我心里很欢喜，没什么着急、痛苦。看了一下《楞严经》梵文的咒语，昨天你们不到十分钟就念完了，如果我念的话可能要半个小时，一直这样念也比较无聊。因为我们的藏语和梵语有差别。咒语全部是梵文，梵文的读法跟藏文是不同的。我们懂藏文的人念梵语是很烂的。但是我们也学过一些，有些地方的话，楞严咒里面没有学过的好多字也是经常遇到。所以说我可能念的会比较慢一点，

我想了一个办法，我可能每天用部分的时间来给大家对一下藏文和你们现在流通版的汉文。我汉文上不念，只是在藏文上念一下，其他的话，我们照样讲



课，直接讲后面咒语的功德。所以我们先讲功德方面，再讲咒语，或者是先对一点咒语，明天以后再讲正文。这样的话，大概不到十节课，我们把咒语每天对一部分、对一部分，这样可能好一点。

可能有些人觉得只要咒语念完了就可以，不用对了，内容不用知道，因为不用翻译的。但我想，包括我们念观音心咒、莲师心咒、百字明这些，大概的意思知道一下好一点。我知道昨天我们在座的人背得特别好，但是内容的话，也许很多人都不知道。楞严咒的意义是什么，你们大概知道一下，这个也并不是秘密的事情。因为它这里顶礼诸佛菩萨，顶礼世间护法鬼神啊，各种各样都有，所以知道一下也没有什么的。这毕竟只是一个语言，只是一个表示和信息，我们大概知道一下好一点。

这样的话，我们每天的讲法是，明天以后直接讲下面的正文，再每天一段咒语，这样大家也不用等很长时间，我讲的时候也可能比较方便。我这次这样安排。

今天的话，正文不一定能讲到，我前面大概把楞严咒的各种版本介绍一下，下面我们正式讲课。

下面我们讲一下楞严咒。

“楞严”我们知道，它是佛陀的一种勇健禅定，是狮子奋迅的一种禅定。用禅定的名字用做佛经名，这个佛经叫禅定的经。这个禅定主要是破坏邪魔外道的这么一个禅定<sup>492</sup>。

咒语也是用经名来取的。很多学者认为，咒语名应该是，比如说“大佛顶”，佛陀的顶，头顶的咒语，或者说大白伞盖咒语，这样的话比较合理。也有这种说法。

但是我想，按照汉传佛教的说法，用经典来取名应该是可以的。因为这个经典里面秘密的出现了楞严咒，明显的出现了楞严咒，这个咒语出现了两次。所以从意义上面来取咒语名的话，虽然没有直接说是佛的佛顶，但是用经典的出处来取的话，应该是可以的。所以有些学者说名字用上面的佛顶，不一定成立。只是这样认为。

---

<sup>492</sup> 《楞严经讲记》第2课：“因此真正的书名，或者说经名，叫做“首楞严经”。《大般涅槃经》云：“首楞者，名一切毕竟。严者，名坚。一切毕竟而得坚固，名首楞严。以是故言首楞严定名为佛性。”“首楞”，是一切毕竟的意思；“严”，为坚定、勇健之意；“首楞严”，即一切毕竟而坚固。因此，将“首楞严”定名为佛性。《大般涅槃经》还说到：“首楞严三昧者，有五种名：一者首楞严三昧、二者般若波罗蜜、三者金刚三昧、四者狮子吼三昧、五者佛性。”楞严、般若、金刚三昧、狮子吼三昧、佛性等都是一个意思。此处的“楞严”实际是一种三摩地，但它并不仅仅是禅定，而是代表一种非常坚固的最高修行境界。一旦我们得到楞严三昧的境界，在世当间当中就不会被邪魔外道所摧毁。”

这个楞严咒，佛陀在什么地方说的呢？大致分类的话，人间和天界，两个地方。

在人间有两个，第一个：佛陀在秘密的境界当中说的。当时摩登伽女禁锢阿难，阿难遭到违缘的时候，佛陀给文殊菩萨等少数，在他内在境界当中秘密的宣说。

阿难只是听说有这么一个秘密的咒语，他一直没有听过。所以当时在大乘菩萨的境界当中，佛陀秘密宣说。

第一卷当中有所提及，但是文字并不明显。第一卷当中记载了佛陀在人间第一次，在秘密的境界当中宣说。因为这样的原因，前两天阿难说：“听说您当时有个秘密咒语，能不能重新再次宣说？”

所以之前佛陀在秘密境界当中给少部分有所宣说，后来文殊菩萨用这个咒语解开了摩登伽母女的束缚，阿难获得解脱。这是第一个地方。

在人间宣说的第二个地方：这部经是在舍卫城的祇桓精舍宣说的，这是大家都公认的。那么在祇桓精舍，这次是对所有眷属公开的宣说，内容就是第七卷当中的咒语。

两者内容是一样的，秘密的宣说跟公开宣说的内

容没有什么差别。这是在人间的两种宣说。

在天界宣说的话，也有两次。一次是佛陀在色究竟天宣说，经典由后来的善无畏大师<sup>493</sup>他翻译出来，名字叫做《大佛顶广聚陀罗尼经》。善无畏是唐玄宗时期的一位国师，大概的翻译时间是公元716年。

我们的《楞严经》，开头的时候说过，不知道忘了没有，翻译的时间应该是公元705年。这样的话，与在天界宣说的这个咒语，中间相差11年左右。

善无畏翻译的应该在《大藏经》当中，在《敦煌藏》和《大正藏》当中应该有，但是《大正藏》当中好像没找到这个咒语，在《敦煌藏》当中是有的。

这是在天界的色究竟天宣说的，这里面的陀罗尼咒基本上与前面是同一个咒语。

第四个，或者在天界宣说的第二次，是佛陀在三十三天的善法堂当中宣说的《佛顶大白伞盖陀罗尼

---

<sup>493</sup> 善无畏（637~735，梵名 Śubhakarā-simha），东印度乌荼国王。乃唐密开山祖师、开元三大士之首。出生于东印度乌荼国（今 Orissa），刹帝利种姓。为释尊的叔父甘露饭王的后裔。善无畏祖师传授以胎藏界为主的密法，是为中国密教正式传授之始，故亦称其为汉地密教初祖。

善无畏是甘露王的后裔，十三岁继承乌荼国王位，后出家，向达磨掬多学习密法。开元四年到长安。开元十二年随驾入东京洛阳，开元二十三年十一月七日，示寂于洛阳大圣善寺禅室，时龄99岁，僧腊80。玄宗亲自参加追悼大会。开元二十八年十月三日，将其葬于洛阳龙门西山广化寺内庭。

善无畏是唐代密宗胎藏界的传入者，与金刚智、不空三藏法师合称开元三大士。译有大毗卢遮那成佛神变加持经七卷、苏悉地羯经三卷等重要密续典籍。或称为输波迦罗。

经》。藏文当中有，由沙罗巴大译师<sup>494</sup>翻译出来，时间比较晚，元朝的时候，大概是公元 1259—1314 年，这个之间翻成汉语。

所以说，实际上佛陀在四个不同的地方，天界两个地方，人间两个地方，宣说了同样的一个咒语，只不过可能因为历时时间太长，各种版本上有一些差距。但不管是什么差距，都应该是合理的。比如说两个讲记，可能是两个人做的，里面可能有一些增加，有一些遗漏，但都算讲记，一样的。

这是楞严咒在不同环境当中宣说的大概情况。

我们藏传佛教当中大白伞盖经的咒语，有些说是用人间的传承，人间传承的话，应该是汉地的传承，可以这么说。天界传承的话，刚才讲的两部经典，《佛顶大白伞盖陀罗尼经》还有《大佛顶广聚陀罗尼经》，这里面的咒语是天界传下来的。所以有天界的大白伞盖咒语和人间的太白伞盖咒语传承，有两种，藏传佛教当中也有这样的说法，

这里面详细的一些，包括不同版本的差别，这些

---

<sup>494</sup> 沙罗巴（1259~1314）元初译经僧。又作沙罗巴。所译佛典今仍存者有药师琉璃光王七佛本愿功德经念诵仪轨二卷、药师琉璃光王七佛本愿功德念诵仪轨供养法、坏相金刚陀罗尼经、佛顶大白伞陀罗尼经（《大正藏》No. 0976）、文殊菩萨最胜真实名义经各一卷、八思巴之彰所知论二卷。

的话，以前也有一些论文，我也看过一些，但这次没有时间。再加上，我刚才不是讲的嘛，这个楞严咒自己也很有兴趣，很想好好地给大家备个课，大家好好的学一学，但是可能魔王波旬有点不高兴，还是什么的，如果他的秘密太知道的话，不太好。所以对我也是故意感冒啊——不过开玩笑，感冒的话，不仅仅是我，现在可能你们也要注意，很多地方都这样的，现在有些大城市里面一般的学校都已经关闭，也有这种说法。

网上有各种说法，说是现在有些人在散发病毒，所以什么医疗行业的股份要涨了，这个可能是不合理的说法，不可能吧。但也不好说，现在浊世越来越浊，疾病也好，饥荒也好，真的，有时候我们看看这个世界，我们这里有一点感冒，有一点寒冷，这些都不算什么痛苦。尤其像加沙地带，医院全部被炸了，吃的也没有，喝的也没有，真正的地狱在人世间现前。而且很多有权的、有势力的这些人，根本不顾别人的苦乐。所以现在这个世界真的有点乱。

前两天央视说<sup>495</sup>，现在缅北这边的电信诈骗嫌疑

---

<sup>495</sup> 2023-11-22，据央视新闻客户端消息，针对当前缅北涉我电信网络诈骗犯罪严峻形势，公安部部署云南等地公安机关持续推进边境警务执法合作，连续开展多轮打击行

人，名单提供的是 31000 左右——31000 人，这是骗人的名单，有时候想起来都是触目惊心，很难想象。这个世界不知道会怎么样，以前的话，找到一个小偷、两个小偷……。现在这个时代，有时候真的是很稀有。

我的意思是说，这个病毒确实也不好说，因为去年疫情刚好的时候，好多医疗行业的种种，这些不说吧，很多事情会有变化的。现在又开始提升，有好多事情，这个世界我们不能想象。尤其是我们出家人的生活群体比较单纯，觉得要有一个真理，要依理说法，但是这个世界上真正依理说法几乎是很少很少的。

你看，我们经常认为美国是一个民主的国家，它讲公平，讲正义，以前年轻的时候真的想过。但是到了美国以后，凡夫人不管在哪里，为了自己利益的时候都不好说。这次以色列怎么样炸，他们好像根本不知道一样。也许我们的新闻看到那边的缺点多一点，也不好说。

但不管怎么样，我们深深地感到，除了大乘佛教以外，其他什么样的群体都是为了自己的利益，他们可以随意的欺骗，可以让你非常痛苦，根本无所谓。

---

动，截至目前，缅北相关地方执法部门共向我方移交电信网络诈骗犯罪嫌疑人 3.1 万名，其中幕后“金主”、组织头目和骨干 63 名，网上在逃人员 1531 名。



只要是自己的利益，自己的大利益成功的话，都不去管你的死活，这样的世界是比较看明白了。

所以说，我想我们很多人，一方面学习大乘佛教是非常的荣幸。但另一方面，看到这个世界也要有一种思想上的准备，不管是自己身上所发生的生老死病也好，或者说我们的外境当中，我们原来一直想合理性——这个合理性的话，在某种意义上确实有，讲因明的时候，讲中观的时候，或者讲我们世间人规道德的时候，这个合理是说得上的。但是人在现实生活当中，不管遇到什么问题，有时候很不讲理。个人可能会这样，但集体更是这样，所以大家了解这个世界还是重要的。

刚才我不知道想说什么，可能这个楞严咒比较深，本来我想给大家好好的准备一下，多讲一点，但不过有时候以研究形式来讲的话，反而我们的信心可能会受到一点影响，不如我们什么都不知道：“这个楞严咒很好的，我们的师父说很好的。原来寺庙里教我们的师父说很好的，我们受戒时候，这个老师父说不能知道它的意义。”因为这个老师父他自己不会讲。“这个咒语不用翻的，你们不要管这些，你只要念就可以，念的话功德很大的，你不能问意义，如果问它意义，



那不是师父的好弟子。”“对对对，愚笨的弟子明白了，明白了，弟子愚笨，弟子该死！”不敢问老师父了，也有这样的可能性。但不管怎么，我想大概知道一下可能好一点。

这个楞严咒，大家都知道，我上节课也说了一下，它有不同句子上的分法，这个倒不是特别重要，有多少句也没有事。但是历史学家比较重视，比如说有439句<sup>496</sup>的，主要是《房山石经》等《大藏经》为主，现在我们的《高丽大藏经》里面有，主要是《楞严经》里面的咒语为主。

还有487句<sup>497</sup>，在《大佛顶陀罗尼》里面，是不空翻译的。现在有一些研究楞严咒的人，他们觉得这个比较全面。它也有一些梵文的对照，不空翻译的话也比较合理，也有这样的说法。

还有481句<sup>498</sup>，好像也是不空翻译的，但是经典

---

<sup>496</sup> 此为载于“房山石经”、“高丽藏”、“赵州金藏”等藏经中的(十卷)《楞严经》中的译本，此译本中，共有439句译文。

<sup>497</sup> 此为刻于“房山石经”中，由“行琳”所集的《释教最上乘秘密藏陀罗尼集》卷第二中所载的译本——《大佛顶陀罗尼(清净海眼微妙秘密大陀罗尼)》(《房山石经》No:1071=《中华大藏经》No:1619)，并题为“不空”译。此刻本中，共收有487句译文，并于字旁多刻以梵字；故，此一译本应属现今相对较为权威的一个版本。

<sup>498</sup> 同此“房山石经”中，亦有一单独题为“不空译”的481句译本——《一切如来白伞盖大佛顶陀罗尼》(《房山石经》No:1048=《中华大藏经》No:1600)。此一译本与上一译本基本相同。现藏法国国家图书馆中，有一开宝四年所刻的梵文曼荼罗——「大佛顶如来放光明白伞盖悉怛多钵怛啰大佛顶陀罗尼」。

的名字叫做《一切如来白伞盖大佛顶陀罗尼》，大白伞盖陀罗尼咒也可以说。现在在法国国家图书馆当中有，包括梵文的曼荼罗，法国保存得比较好。

还有第四个，536 句<sup>499</sup>。以前契丹的国师慈贤大师<sup>500</sup>翻译的，它算是比较长，536 句。但是后来的有些学者认为，这个里面一会儿梵语，一会儿这个那个，可能像我们现在所谓的汇集本一样，有些历史学家对此有一点看法。

还有 422 句<sup>501</sup>。这个比较早期，译者好像不明显，可能在当年一段时间比较流行、兴盛，有这样的说法。

上面大概有四五个不同的版本，主要是句子数量，各种不同的《大藏经》都有说明。

---

<sup>499</sup> 此“契丹国师慈贤”所译的《一切如来白伞盖大佛顶陀罗尼》（《房山石经》No. 1063 = 《中华大藏经》No. 1601）共收有 536 句译文，这不仅只是断句多少的问题，而是其内容上确实多出了很多，其中大部分多出的内容，与“藏译本”及“尼泊尔贝叶梵本”有相同之处，但亦有一些独特的内容；从总体来看，此译本在某些次序、结构上，显得有些杂乱，有些拼凑的感觉；故不能单独算作一个最好而完整的版本。

<sup>500</sup> 五代译经僧。中印度摩揭陀国人。东游入契丹，被尊为国师，诏入译经院。译出金刚摧碎陀罗尼、如意轮莲华心如来修行观仪、妙吉祥平等秘密最上观门大教王经、妙吉祥平等观门大教王经略出护摩仪、妙吉祥平等瑜伽秘密观身成佛仪轨、梵本般若波罗蜜多心经、大悲心陀罗尼经、尊胜陀罗尼经。因赐号‘三藏大法师’，并赐紫衣。所译均收于至元宝勘同总录卷六，其中五部九卷收于明本大藏经，传行后世。辽道宗清宁八年（1062）顷所完成之契丹本大藏经中，并未收录上举诸经，故此等经典或为清宁八年以后所译出者。生卒年及世寿均不详。

<sup>501</sup> 该经中共有 422 句咒文，其中有一部分是其他各本中完全没有的内容。并且从后期各单行抄本的变化来看，此一译本的出现应该较早。

我们现在汉传佛教经常念诵的是 427 句<sup>502</sup>，也叫做流通版。这个版本比较早，我们现在给大家发的。我刚开始的时候也问了一些我们汉地以前念诵稍微有一点经验的，但不管怎么样，汉地念诵的基本上是这个，除此之外，其他念诵的版本是没有的。所以上节课你们念诵的时候，我也大概对了一下我们现在的楞严咒，基本上是，好像没有发现什么，你们也是念的这个。

那么这个的话，明朝的《大藏经》当中有，清朝的《大藏经》里面也有，主要在《龙藏》当中。这个是我们经常说的楞严咒，楞严咒在这里出现。

这个并不是明朝、清朝的传统，应该很早就有了。我们现在讲的《楞严经》，早期像长水子璇，我看了一下，长水子璇是北宋时期的人，离现在应该是一千多年了，在他的注疏当中也是诵这个 427 句的咒语。为什么汉传佛教的古大德们这么重视，应该从北宋时候开始，唐朝也有可能，因为般刺密谛大译师是唐朝那个时候的，那么 427 句在那个时候就有了，这是有

---

<sup>502</sup> 此为载于“磧砂藏”、“明藏”、“清藏”等藏经中的(十卷)《楞严经》中的译本，该译本中的“经文”部分与上述 439 句译本的经文部分完全相同，译者署名亦完全相同，只是“咒文”部分不同。

依据的。

我们大家也不要认为，有那么多不同的版本，那我们念诵会不会念错，会不会不合理？

这个不用担心，后来一些大德也是这样说的。因为前辈的这些大德们他们也是非常有智慧，如果译错了，或者说译的不对的这些，不会广为流传。后来圆瑛大师，他是明朝四大高僧之一，他的注释当中也是427句。这样看来，这个咒语，很早以前也好，或者中间的这些大德们也是一直这样念诵的。

但是这里面还有一点不同，有些大师说后面大概有几句心咒，它是全部咒语的中心。有些大师不太承认，但这个可能是小问题，也没有什么。

还有不同的是，我们藏文大白伞盖咒语的最后面，有个“吽玛玛吽呢梭哈”——大白伞盖咒语如果归纳起来，就是“吽玛玛吽呢梭哈”，这个在我们元朝汉文的《大藏经》当中有，所以这也并不只是藏传的说法，元朝的《大藏经》当中有“吽玛玛吽呢梭哈”。

我看昨天大家背诵的时候，旁边的那些人，不要说背诵，好像惊呆了——那么多的咒语，这些人一下子这样背下来的话，有点惊呆了。如果实在不行的话，像我，你们个别的人就念“吽玛玛吽呢梭哈”，这是

楞严咒的浓缩版，哈哈。

我们因为背不了特别多的咒语，这样的话，我们自己可以这样念诵。其实我们后面讲功德的时候，实际上大白伞盖咒也好，楞严咒也好，我们以后都可以说就是这个咒语。所以“吽玛玛吽呢梭哈”，虽然现在的《楞严经》当中没有这个咒语，但是汉文元朝《大藏经》当中是有的。那么“吽玛玛吽呢梭哈”是大白伞盖最略的，可以这样说。

大白伞盖咒语与楞严咒之间的差别，如果详细对的话，有一些句子上的多少。一个是什么呢？大白伞盖咒的话，比如说前面有一个皈依佛、皈依法、皈依僧，我们藏文当中前面有一大段全是长行文，到了一定的时候开始咒语。有一段长行文，有一段咒语，又一段长行文，它是这样来的。我们这个楞严咒的话，从顶礼佛开始，一直是咒语。这里有一点点差别。

但这个差别有两种可能。一种可能：大白伞盖咒是天界来的，如果天界来的，佛陀当时是以这种方式说的，内容是一样的，但是给当时众生说的是一会儿有长行文，一会儿又梵语的方式说的，后来翻译出来的时候也是这样的。而在人间的时候，是全部以咒语的方式说的，后来的译师就按咒语方式来翻译。

所以说当时佛陀宣说的方式有咒语和长行文两种，比如说咒语是以秘密语言的方式，而长行文是以平常的语言。原来我们讲过，咒语有很多不同的暗语。

这里的大白伞盖，我们藏传佛教当中二十一度母<sup>503</sup>里面的第十九个度母，她叫天王所敬母，也叫大白伞盖佛母。当时好像我也提过一些，藏传佛教当中的大白伞盖是什么样的。所以大白伞盖的话，我们可能也要了解。

还有一种可能，汉语全部是以咒语的形式宣说的。当时汉语的《楞严经》，大家都知道，是唐朝的时候，般刺密谛，包括房融居士他们翻译出来的，历史大家都知道。如果这样的话，是印度直接翻译过来的。

但是我们有些历史当中说，藏传佛教也已经翻译了，不过朗达玛灭佛的时候，只剩下了两卷，其他都毁了。有可能的，所以为什么后面只有两卷，第十卷和第九卷是有的。但是第十卷和第九卷当中没有这个咒语，所以藏传佛教原有的前面八卷具体是怎么样，

---

<sup>503</sup> 《二十一度母赞讲解 06》：“顶礼天王所敬母，天人非人咸依止，披甲欢喜之威德，遣除争斗与恶梦。这里顶礼的是天王所敬度母，也叫大白伞盖佛母。这尊度母受到帝释天、大自在天、遍入天等一切天王恭敬。既然天王都恭敬度母，人王就更不用说了，人王最多是几十亿人的头头，和天王相比没什么了不起的，所以，人间的国王、主席、总统、总理也应该恭敬度母。”

我们现在也没有可靠的依据。

那么我们现在的《楞严经》，如果是从汉地流传过来的话，它里面的咒语是这样的。

但如果是藏传佛教前译时期，大概 7 世纪的时候，也是跟般刺密谛翻译的时间基本上差不多，公元八世纪。在这个时候，也许我们前译当中跟汉文有点不同，或者说是有什么样的，这是有可能的，但是现在无从考证，只剩下了两卷。我们到了第九卷、第十卷的时候，我也有传承，准备给大家念。所以说，现在具体怎么样很难确定，不是很容易确定。

以后大家可能要知道一下，这个咒语可以叫楞严咒，也可以叫大白伞盖咒。

这个大白伞盖，我们藏传佛教是非常重视。《大白伞盖陀罗尼经》，藏传佛教的格鲁派也在念，萨迦派也念，其他的教派，包括宁玛派好多大德都经常念的一个特别重要的经典。

今年的话，我也不知道，当时我也没有想到。可能因为讲《楞严经》的原因，我们寺院里面修建的时候，我加了几个跟原来寺院风格有不同的佛像，一个是乃琼护法神。因为法王有仪轨，不然的话寺院里面不能随便加，自己的传统不能改。但是我也争取了寺



院的意见，现在他们基本上答应了。一个是乃琼护法神，我们按照乃琼寺的方式建了一个。

还有莫名其妙的建了一个大白伞盖佛像。原来我们寺院的出家人念是念，是个人念，但是集体的法会当中没有。但是我们经堂里面塑造了一个非常好的大白伞盖佛像，等会儿给大家看一下。

我们有时候稍微给大家讲一下诸佛菩萨也好一点，有些上师可能觉得：“你不讲五部大论，不讲修法，天天介绍，今天是千手千眼观音，明天是这个那个，你是专门来搞买卖还是搞广告？”其实也不是，因为我们出家人也好，佛教徒的话，好像佛菩萨啥都不认识，连释迦牟尼佛都不认识，这样的话也不太好。我们经常遇到的，比如说大白伞盖佛母到底是什么样的？千手千眼观音菩萨到底是什么样的？莲花生大士的八变莲师到底有哪些莲师？他们之间有什么样的差别？这些是一个佛教徒非常基本的常识和概念，而且自己也是依靠这些产生信心。

就像我们前年给大家讲了《大乘庄严宝王经》以后，我对十一面观音更生信心，以后在任何寺院里面一看到它，“哇，它是功德非常大的一个佛！”虽然现在想不起来很多功德，但是就觉得这个功德很大。



这次我们学习了《楞严经》以后——汉地好像楞严咒只有一些挂件，这个挺好的，放在车上，带在身上作为我们每个人的护身，确实这个对降伏魔众还是很重要的。

我也想，我们昨天念了一遍，以前我们也念过一遍，还要念几遍，遣除违缘啊。适当的时候，我们可能还要念几遍。这样的话，以后可能我们，现在也没有要求，大家也不要收钱这些的，但以后大白伞盖的话，我也给大家做一些。我现在做的话，个人带的呢，越小越好，不然的话，像有点多；太大了的话，不太好。集体的话，如果各方面因缘具足的话，大一点的佛像也可以。

所以，今天是做完了的，这些都已经做完了，现在已经开光完了的，一个是大白伞盖佛像的照片给大家看一下。过了以后，我们护法殿里面的乃琼护法神照片和乃琼护法神的像给大家稍微介绍一下。（显示照片）

所以，佛陀在天界说的楞严咒是以大白伞盖咒的方式说的。刚才我们看到的大白伞盖是个佛母，佛陀的顶间化出很多很多大白伞盖的幻化，其实是非常非常多的，昨天我们里面讲多少倍，这样化出来宣说的。

人间的话，佛陀的无间顶光当中“所化佛”，这个佛没有说是大白伞盖咒，也没有说是什么样的佛，这个佛到底是大伞盖佛还是其他的佛，这个化佛不明显。

不管怎么样，说出来的咒语是一样的。现在我们用大白伞盖咒进行对照的话，应该是极少数，可能是很少很少有不同，有一点，除此之外基本上是相同的。

我想我们方便的时候，到时候也给大家念个《大白伞盖经》。因为藏文的《大藏经》当中，现在光德格版本当中有三个版本，不同时期有三个版本，我们藏传佛教正好有《大白伞盖经》。

《大白伞盖经》稍微长一点，到时候我们也想给大家安排一下，适当的时候，现在不着急，那么到时候我们也看一下。

我给大家念的咒语，实际上大白伞盖咒语的传承我有的，里面的长行文，我当时没有求这个传承，当时说为了楞严咒。现在看来有一些是长行文，这里面的长行文咒语，我以前没有求，所以我也不是全部都有，但为了表示缘起，里面部分的咒语，大白伞盖咒语这些我有。所以我想逐字逐句给大家简单的念一下，跟下面对一下，大概的内容我们理解的话，可以的。

其实汉地对照也有，比如说清朝的续法大师<sup>504</sup>，汉文流通版《楞严经》的咒语内容也有对照过。

还有上宣下化上人，他对每一句咒都有一个偈颂来赞颂，但是偈颂有 554 个。我们本来有 427 句，可能有些因为段落不同，他用 554 个偈颂进行赞颂。

其实汉地大德对《楞严经》的各种不同解释也好，注解也好，赞颂也好，或者说研究也好，自古以来都是非常多。相对而言，可能藏传佛教当中对大白伞盖咒，寺院里面一直是比较流行的，或者个人行为，家里打个卦，你们家里要念个多少遍大白伞盖咒、《大白伞盖经》，然后我们请一个师父来家里专门念。

我的介绍里面以前也讲过。我大概还不到七八岁，我不记得具体是什么时候——我跟那个阿克如嘎，我隔壁的阿克如嘎，跟他的哥哥，叫阿克荣珠，他们两个一起放牦牛，现在朵芒寺对面的那个山上。我们放牦牛的时候，他要带去念，有时候让我在那边看有没有工作组来，让我在山顶上看。如果有的话，叫我

---

<sup>504</sup> 续法（1641~1728），清代僧。浙江仁和（杭州）人，俗姓沈。字伯亭，号灌顶，又名成法。九岁从学于杭州天竺山慈云寺明源，十九岁受具足戒，二十岁习讲经，历时七年，受明源付嘱，为云栖株宏五世之法孙。师遍研诸经，融会众说，不拘泥一端。后每讲说，四众云集，盛极一时。历主慈云、崇寿、上天竺诸刹。雍正六年示寂，世寿八十八。著有《楞严咒疏》。

“嘿嘿嘿”，这样喊。因为一般叫牦牛时候，是“嘿嘿嘿”，藏地有这样的。我看到有些客人来的时候，就“嘿嘿嘿”。他们在树堆里面念经，马上装着不知道一样上来。他们两兄弟经常念，两个都会背《大白伞盖经》。有时候他们背到《大白伞盖经》里面有“一千个眼睛，有一千个手，什么什么。”我当时是小孩嘛，什么天天一千个手，一千个眼睛。我就问：“你们天天念什么一千个眼睛。”因为中间的有些我听不清楚，但是他们每次念到“一千个眼睛，一千个手”的时候，可能小孩子吓唬我还是什么，“一千个眼睛，一千个手”，有点可怕。我说你念什么一千个眼睛、一千个手。他们说现在你不懂，给你教一个“吽玛玛吽呢梭哈”，让我天天念这个。

我就从那个时候开始学“吽玛玛吽呢梭哈”。有时候他们说“一千个眼睛、一千个手”的时候，我就“吽玛玛吽呢梭哈、吽玛玛吽呢梭哈”对付。我们放牛的时候经常这样。

现在我经常去朵芒寺，车里看到那些山头的时候，这两个老人都已经圆寂了，都已经死了，那个时候我们一起放牛。所以大概是我五六岁的时候，我到时看一下我大概几岁，差不多五六岁，在那个时候。现在

是小孩读幼儿园的年纪，我那个时候是放牛。

所以在那个时候听到了大白伞盖的咒语，刚开始应该是从他们那里听到的。所以说，有时候我们这方面的信息可能从小就已经接收了。

那么今天我们咒语的介绍就到这里。

接下来，你们看咒语，我藏文上大概念一下，今天对一部分咒语，大概是什么意思。你们从昨天念的“南无萨怛他苏伽多耶”，汉语当中我没有看，大概是第一个咒语开始。我对照的话，我用藏文念，下面把它的意思简单说一下，你们大概标一下就可以。

**南无萨怛他苏伽多耶**

顶礼佛陀！

**阿罗诃帝三藐三菩陀写**

顶礼法！

**萨怛他佛陀俱胝瑟尼钶**

顶礼僧！

**南无萨婆勃陀勃地萨路鞞弊**

顶礼一切诸佛大菩萨众！

**南无萨多南三藐三菩陀俱知南 娑舍啰婆迦僧伽喃**

顶礼七俱胝佛，以及诸大声闻众！

**南无卢鸡阿罗汉路喃 南无苏卢多波那喃**

顶礼世间所有阿罗汉预流果！

南无娑羯唎陀伽弥喃

顶礼一来果！

中间有一个，好像我们版本里面没有，藏文当中也没有。其他的有一些里面有，是顶礼不还果的意思。

南无卢鸡三藐伽跢喃

顶礼世间正行众！

阿罗汉当中有阿罗汉向<sup>505</sup>和阿罗汉果，有两种可能。正行众是不是阿罗汉果，是不是？

三藐伽波啰底波多那喃

顶礼一切正向众！

南无提婆离瑟赧

顶礼一切天仙众！

天人和仙人众的意思。

因为你们的读法肯定是不同的，但是大概的意思知道。完全要相同的话，没办法的，大概可能在这个地方。我们学咒语的时候，完全两个都要相同，改的话也不用改，以后我们把藏文和汉文的意义放在一起，藏文也不懂，汉文也不懂，有多少就多少，能标的地

---

<sup>505</sup> 阿罗汉向 (arhatta-phala-pratipannaka)：八向果中，勤行能断初禅乃至有顶之间一切烦恼之加行者。二十僧伽之一。《藏汉佛学词典》

方标一个，以后我们想讲记里面放这样的。如果有不同的地方，我们不改，只是把藏文大概的意思和汉文大概的意思，能标就标一下，这样可以。

**南无悉陀耶毗地耶陀啰离瑟赧**

顶礼成就持咒持明贤众！

仙人当中有很多的持明贤众，持咒很厉害的。

**舍波奴揭啰诃娑诃娑啰摩他喃**

顶礼用猛咒来饶益一切堪能众！

用咒语来饶益一切众生的意思。

**南无跋啰诃摩泥**

顶礼一切梵天众！

**南无因陀啰耶**

顶礼帝释天！

今天对到这儿，其他的我们每天都是这样对，慢慢慢慢把咒语大概的意思对一下。

## 第七十九课

这里说一下，第一个事情。我们现在讲课的过程中，有一些发心人员比较辛苦，包括前后的很多工

作人员，他们听课的时候基本上心没办法专注。我们如果没有这个因缘，也很难继续下去，所以我们也需  
要这样的一个因缘。所以整个课程前前后后的工作者  
也好，或者说以前各种音频、视频、文字，前期、后  
期所有的这些工作者，也非常的感恩。

因为有了这些因缘，让很多人应该是逐渐逐渐明  
白，不仅是现在，可能未来，我们的团队在这方面很  
重视。这样的话，我相信，像我这样的一个人，也可  
能影响一批人，影响一批有思想的人。

我所谓的思想并不是现在所谓的思想家，应该在我  
们世间来讲，不管是自己的生活也好，人生也好，  
社会也好，都有一定的学历、智慧、经验，这样的人  
——已经影响了很多人的命运，也改变了很多人的命  
运，现在是这样的，将来也会这样。

这不仅仅是我一个人，是我们在座所有未来、过  
去、现在的这些发心人员的努力。一方面，我也特别  
感谢你们，同时我也祈祷诸佛菩萨、护法神经常加持  
你们，愿你们戒定慧三学圆满究竟，僧众也是应该这  
样加持。我们大家只是听就可以，包括我们看的书，  
好多事情，给我们弄出来。这个特别不容易，包括我  
们过一段时间也做了一些的资料，虽然大家也出了一



些钱，我们也出了钱，但是最重要的是，背后有很多人的付出。如果没有的话，这些都不是那么简单就能拿到手。大家都应该知道，因为我们都是人嘛，人的话，至少知道利害关系，这是人基本的的一个取舍，跟动物不同。所以说我也特别感谢大家。

第二件事情，我们现在讲考总的还是可以的。这边相关的负责人也不不断的调整，现在还是可以的。可能因为时间卡的有点紧，或者这方面如果稍微有一些意愿的话，到时候你们也看情况。讲考一点门槛都没有的话，好像什么样的人进来了，这些人也不知道怎么样。但是有一部分想学的，不管是哪一个班，我们也要尽量支持，堪布堪姆们方面大家也好好的配合。

第三个事情，我们从今天开始，我们课程当中，《楞严经》没有讲之前，其他的我们现在暂时不安排，不然太多了，《楞严经》的每一堂课之前，我们增加一个“吽玛玛吽呢梭哈”108遍。我看现在我们一起来念一下，到时候我们前面念诵的时候，加在《普获悉地祈祷文》的后面，念108遍，今天我们一起念（108遍）。

下面我们开始学习《楞严经》。

那么《楞严经》的话，我们每天第七卷后面的长

行文讲一部分，前面的咒语再稍微对一下，每天都这样。

这个《楞严经》现在马上讲到 80 堂课。我想在法王涅槃法会之前结束，因为今天是 11 月 24 号，到时候十二月二十几号，具体我到时候可以给大家说一下时间。因为后面的话我们这边也基本上休息，大家回去买票啊，各方面提前知道也好，过两天我给大家说一下。

我的想法，还有接近一个月的时间，我也努力，你们也在努力。如果后面不是很难的话，我们看今年能不能争取讲完，如果不能讲完的话，应该大部分基本完成了。这样的话，大家也努力。虽然天气很冷，但是心里有法的话，应该是温暖的。对我们每个人来说，这也算是一个求法的苦行，为了《楞严经》，不怕各种外缘和魔障，我们要坚持。

这个过程当中，不管是内心还是外在，肯定有很多的违缘，但这些违缘，我们应该依靠坚定的信心，依靠楞严咒，或者说大白伞盖咒，我们一定会是战胜的，大家要有这样的一个信心。

我有时候也是给大家提醒一下，否则很容易被违缘束缚。我们自己有这样的信心，应该是非常好的。

本身我们这个月，藏族喇嘛和觉姆说是精进月，因为大家开始考试了，一年当中，这个月很多人开玩笑称为是非常精进的一个月，所以大家应该非常努力地去闻思。

那我们继续讲《楞严经》后面的长行文。

**“阿难，是佛顶光聚悉怛多般怛罗秘密伽陀微妙章句，出生十方一切诸佛。”**

佛陀跟阿难说：“这个楞严咒实际上是佛陀的顶髻发出光芒，现出来的大白伞盖咒。”

我们昨天也给大家分析了，天界的话是大白伞盖咒，人间的话，是化佛的咒语，凡是这个叫楞严咒。

所以这个楞严咒、大白伞盖咒实际上是“秘密”，一般人没办法了知的，“伽陀”，十二部经当中专门有一个伽陀部，偈颂方式的经典。“微妙章句”，内容和词句非常稀有的章句。

这个大白伞盖咒，实际上一般人很难知道，非常微妙，以偈颂形式出现的章句、词句。

“出生十方一切诸佛”，这个咒语能出生十方一切诸佛。

佛陀的这个秘密咒语非常非常殊胜。我们藏地的话，一般给家里打卦的时候，有“经、伞、度”，经

指的是《心经》，伞是大白伞盖咒，度是度母，这三个除违缘最厉害。所以藏传佛教基本上各教派都是这三部经，《心经》和《大白伞盖经》和《度母经》，非常重视这三部。

一般来讲，修行特别好的人，或者经常念大白伞盖咒的人，他不会被违缘所束缚。确实当时文革期间，有一部分老僧人天天念大白伞盖咒，后来他们从各种违缘当中脱离出来，没有被束缚。所以我们大家自己也应该经常念。

你看汉地前辈的这些大德们，基本上修行好的人都会念。前天你们背诵的时候也看到，这些人背得很好，应该以前也是下了一定的功夫，那么这些人以后也不容易被违缘所束缚。

所以我们这次知道了它的功德，因为它是佛陀身体当中最上面的顶髻中化出这么多的大白伞盖佛母而显现出来的咒语，所以在佛教当中应该是最殊胜的，不管是汉传、藏传，它是最殊胜的。

所以我们以后有机会的话，不仅仅是藏文和汉文，应该翻译成各种文字，以后以不同的文字来弘扬这个法。这样的发愿非常有意义，我们也希望世界上各种不同的人得到这样的加被。

下面佛陀讲有十大功德，都是依靠楞严咒而成就的。

首先是正等觉的成就：

**“十方如来因此咒心，得成无上正遍知觉。”**

“所有东南西北十方的如来，因为在因地的時候，受持了楞严咒或者大白伞盖咒，最后成就无上圆满正等觉的果位。”这是第一个。

第二个，降伏魔众：

**“十方如来执此咒心，降伏诸魔，制诸外道。”**

“十方如来执楞严咒或者大白伞盖殊胜的心咒，降伏了里里外外，五种魔为主的诸魔。”

佛陀在因地成就的时候，大家也知道，在菩提迦耶降魔也是依靠这些咒语。

“同时，制伏了像六本师为主的九十九种外道、六十种外道等，都是依靠这些咒语而成就的。”

所以我们每个人也可以想，现在如果这样念的话，我们将来成佛没有问题，不会出违缘。然后，我们如果念这些咒，那么降伏魔众有很大的能力。这是第二个。

第三个，能度微尘数国土的众生：

**“十方如来乘此咒心，坐宝莲华，应微尘国。”**

“十方如来也是乘此楞严咒，坐宝莲花上，在微尘数的国土当中应化——以各种各样的方式利益无量无边的众生。”

如果我们念这个咒语，将来也是在无数的世界当中利益众生。

第四个，能转法轮：

“十方如来含此咒心，于微尘国转大法轮。”

“十方如来曾经也是受持这个咒语”，藏文当中“含”指的也是受持。“在微尘数国的刹土当中转无上大法轮，利益无量众生。”

所以我们持这个咒语，在不同的地方——现在微尘国有点困难，但现在不是很多国家都是免费签证，如果是免费的话，我如果没有老的话，很想去一下，去各个地方讲《楞严经》，这样的话很好的。如果《楞严经》讲的时间没有的话，给大家念个“吽玛玛吽呢梭哈”。念楞严咒好像有点难，但是可以通过“吽玛玛吽呢梭哈”这种方式来转法轮。

第五个，自他授记：

“十方如来持此咒心，能于十方摩顶授记；自果未成，亦于十方蒙佛授记。”

有些注释里面说“咒心”不是后面那几行心咒，

应该是所有咒语的意思。

“十方如来在因地持这个楞严咒，能在十方世界当中对有缘的众生进行摩顶、授记。如果自己还没有成佛，那么由十方诸佛进行授记。”

有些已经得了一定的果位，可以对众生授记和摩顶。有些修行还没有得到果位，但是对楞严咒有信心，这种众生他们也可以授记。

第六个，依靠楞严咒，能遣除各种痛苦。

“十方如来依此咒心，能于十方拔济群苦，

“十方如来依靠楞严咒，能一一遣除十方世界众生的痛苦”。

苦有多少？这里讲了十种苦：

“所谓地狱、饿鬼、畜生、盲聋、瘖症，怨憎会苦、爱别离苦、求不得苦、五阴炽盛、大小诸横，同时解脱；”

“所谓的痛苦，实际上有十个痛苦<sup>506</sup>：地狱、饿鬼、旁生三恶趣的痛苦、盲聋喑哑的痛苦、怨憎会苦、

---

<sup>506</sup>《指掌疏》卷七：“十种者。一曰地狱。有八寒八热等苦。二曰饿鬼。有针咽炬口等苦。三曰畜生。有宰割负重等苦。四曰盲聋瘖。有色声莫辨等苦。五曰冤憎会遇。有彼此报复等苦。六曰恩爱别离。有悲哀惨伤等苦。七曰有求不得。有面惭心愧等苦。八曰五阴炽盛。有生老病死等苦。九曰大横。（如药师九横等。）有夭折天年等苦。十曰小横。有灾祸干连等苦。然横分大小者。以性命有关无关异故。”

爱别离苦、求不得苦、五阴炽盛苦、大横苦、小横苦，总共十个苦，这十个苦都能获得解脱。”

就像我们念度母也是远离八难，或者说远离二十一难。念观音心咒也是这样，诸佛菩萨都有加持。

如果我们真正念这个咒语，三恶趣当中也不会转生。然后六根不具足，尤其不会转生盲聋喑哑的残疾人。世间当中怨憎会苦，不愿意却经常来到头上的这种痛苦也不会有；爱别离，自己喜欢却离开的；想得却得不到的求不得苦；

还有五阴炽盛，只要我们具有五蕴，各种各样的痛苦会纷至而来。我们有时候说五蕴现行苦，看起来不明显，但是只要有五蕴，痛苦是不会间断的。

所以我也在想，只要有五蕴，除非获得阿罗汉和一地菩萨以上，其他有一些成就的人，这个痛苦是免不了的。包括我们依止的有些上师，看起来他也是一般人的形象，生病的时候或者是圆寂的时候，显现上也有很多痛苦。所以你们也是，以后遇到高僧大德也好，或者是身边的这些金刚道友，他们生病的时候，或者说他们死亡的时候，如果痛苦的话，不能说：“啊，他可能一点成就境界都没有，他死的时候那么挣扎，病的时候那么痛苦。”其实只要有五蕴的话，



很难安忍这种痛苦。

我经常这样想，不管是哪一个高僧大德，临死的时候，特别痛啊，病的很严重啊，最后都非常痛苦，这不代表他没有境界。他非常有境界，但是只要有五蕴的蕴魔，不说我们其他人，释迦牟尼佛显现上当时也有痛苦，他也说疼，这样的。

这显示什么呢？五蕴炽盛的痛苦。只要有五蕴存在，谁都会感受痛苦。

同样的，生命已经受到威胁，叫做大横苦。小横的话，虽然没有生命危险，但是遇到各种各样的苦难，我们每个人心里的痛苦，身体的痛苦等。

可能现在这个时代越来越浊，众生应该越来越苦。我们也许还算是好的，再过几十年、几百年以后，不知道全球的众生，表面上看起来似乎还可以，但内心也许是更苦。

“所以这些痛苦，通过楞严咒，可以在同一个时间当中得到解脱。”

当然这里也有一些前世的异熟果，这些异熟果依靠一个咒语不一定能解决。信心非常大，因缘具足的话也能解决。但是一般来讲，如果寿命已经尽了，或者以前杀生的果报成熟的话，那念个楞严咒，不堕地

狱也不好说。这个咒语是有能力的，但并不是 100%。

那所有念楞严咒的人都没有病痛，也不是。确实像我们吃药一样，这个药很有力量，但是有了药，是不是医院里面都没有人生病？也不是。有是有作用，我经常也在讲，咒语的作用我们要这样来看待。

下面还有十种难，这十种难依靠楞严咒也可以遣除。

**贼难、兵难、王难、狱难、风火水难、饥渴贫穷，应念销散。**

比如说“贼难”，盗贼的危难；还有“兵难”，各种战争；“王难”，国王、领导，一般上面给你折磨的话，这叫做“王”，因为你上面的是国王，不管是小国家、大国家、小团体、大团体，如果你没有权利，特别痛苦的话，这叫做“王难”。

“狱难”，关在监狱里面。有时候我们连出去方便都是很困难，晚上去提水都是很困难。前几年因为疫情的原因，门都要从外面锁着，不然的话很困难。这也是一种难。

“风火水难”、风灾、火灾、水灾这些；“饥渴贫穷”，饥饿、干渴、贫穷。一共十个。

“一念这个咒语，很快的时间当中会消散。”

确实功德非常大。以前饥荒、战争，乱世的年代，我们藏地念大白伞盖咒特别多。我听说汉传佛教，乱世的时候也有很多高僧大德在默默地念，当年念诵特别精进的人，后来从违缘当中破壳而出，没有被违缘践踏。这是第六个成就。

第七个，成法王子。

“十方如来随此咒心，能于十方事善知识，四威仪中供养如意，恒沙如来会中推为大法王子。”

这里主要讲因地的时候。

“十方如来依靠这个咒心”，咒心和心咒一样的。

“在因地的时候，在十方善知识面前，通过行住坐卧四种威仪，做各种如意供养。”

有些注释当中讲，因为他们自己得到了各种各样供养，因为自己得到供养，他们就可以随意把这些供品供养给那些善知识——在四种威仪当中，不管吃的、住的、睡的，他们需要什么，有条件供养他们。

“这样的原因，后来在恒河沙数的如来会当中，推为大法王子。”

因为以前因地这样供养，后来纷纷得到了法王子的授记，很多如来也对他们赞叹，成了像观音菩萨和文殊菩萨一样佛的大法王子。

第八个，摄受亲眷。

“十方如来行此咒心，能于十方摄受亲因，令诸小乘闻秘密藏，不生惊怖。

有时候行咒，有时候执咒，有时候随咒，可能也是为了用不同的词吧，藏文当中也是这样翻译的。

我们这里说的是咒心，有时候心咒，因为它译得比较早，两个都可以说。

“十方如来以前在因地的时候行持这个楞严咒，能在十方当中摄受自己亲眷。”亲朋好友，亲人、眷属，亲眷这些。“让这些大乘者听到密乘和大乘的秘密藏，不生恐怖。”

《法华经》当中讲，当时阿难听到佛陀的大乘以后也是安住于佛道，不生惊怖。他已经能住于佛的道当中，再也不怕了。所以这些小乘声闻因为这个咒语，对更深的法不会恐惧，有谛察法忍。

第九个，成无上觉。

“十方如来诵此咒心，成无上觉，坐菩提树，入大涅槃。”

“十方如来，曾经也是诵这个咒语，最后成就无上正等觉的果位，最后坐菩提树下，入大涅槃。”

涅槃有两种，一个是获得佛果，叫做涅槃；一个

真正示现涅槃，两方面都可以讲。

第十个，付法护戒。

“十方如来传此咒心，于灭度后，付佛法事，究竟住持，严净戒律，悉得清净。

“十方如来成佛以后传了楞严咒，释迦牟尼佛在人间和人间都传了。后来佛灭度以后，把佛法交付给传承弟子，他们再不断地弘扬。”

我看长水子璇也在说<sup>507</sup>，成佛灭度以后，还有佛法最后的交付，这些全部都是依靠楞严咒，“无非咒功也”，所有佛陀的法，延续下去也好，交付未来也好，“不坠地”，不会灭亡的话，都是这个咒语的功德。

所以汉地说佛法灭之前，《楞严经》先灭的说法也是这样的。因此说佛陀灭度以后，佛法要长久住世的话，也是跟这个咒语有关系。

“还有佛陀灭度以后，在世间当中的出家人，他们能受持清净戒律，这也是依靠楞严咒。”

佛陀说我在世的时候，我为本师；我灭度以后，以戒为师。这也是楞严咒的功德。

这以上已经讲了楞严咒的十个功德。

---

<sup>507</sup> 《指掌疏》卷七：“成佛示灭。付嘱未来。使吾道不坠地者。无非咒功矣。”

“若我说是佛顶光聚般怛罗咒，从旦至暮，音声相联，字句中间，亦不重叠，经恒沙劫终不能尽，

佛陀说：“我说的这个佛顶光聚大白伞盖咒的功德，如果有人从早上到晚上，声音一直不间断，也不重复，一直说的话，经过恒河沙数的劫也是说不完的。”

所以佛陀他利益众生的功德，要说的话，也是长时间说不完的。

亦说此咒名如来顶。

“正因为这样原因，这个咒叫做大佛顶咒，佛陀顶光聚的咒语。”

应该说在我们佛教所有的咒语当中，所有的经中，它是一个最殊胜的咒语。

以上的这些功德，好像长水子璇<sup>508</sup>也说：“秘密无穷，功能不尽。”它非常神秘，秘密无穷，无穷无尽；它的功能不可言说，它的功德确实不可思议。

下面是佛陀对后学者的一个教诫。

汝等有学，未尽轮回，发心至诚，取阿罗汉，不持此咒而坐道场，令其身心远诸魔事，无有是处。

---

<sup>508</sup> 《指掌疏》卷七：“秘密无穷。功能不尽。以日继时。用劫寿说。不可得矣。”

很多汉地的大德也经常用这句。

佛陀当时对阿难等这些有学，还有我们末法时代的这些众生，劝告。

他说：“轮回没有灭尽之前，或者说还没有从轮回当中获得解脱之前，你们也发心想取得阿罗汉果位，那么这个之前，你们一定要持这个咒语。如果不持这个楞严咒而建立道场、设坛城修行的话，身心想要远离魔障，是不会有机会的。”

如果你真正要想获得阿罗汉果位，远离轮回、获得成就的话，那一定要持这个咒语。如果你不持这个咒语，修行想要非常顺利，远离一切外魔内魔的话，那是很难的，基本上没办法实现。

汉地道场念楞严咒的传统在一本《禅林象器笺》<sup>509</sup>记载，最开始是曹洞宗有一个真歇和尚<sup>510</sup>，他是成

---

<sup>509</sup> 《禅林象器笺（第16卷）》：楞严会

教修清规云。楞严会。乃祈保安居其规详彼。又云。四月十三日启建。至七月十三日满散。

备用清规楞严会云。古法放参后。山门首讽诵。真歇和尚住径山。谓众不专诚。则在粥罢。又云。普回向偈。真歇和尚自制。信知。名行尊宿一举。四海一律也。

旧说曰。夏中楞严会始于真歇了禅师。真歇初住明州补陀山。僧行悉病疫。歇祷观音大士。大士梦中告云。佛在世时。有楞严咒。须令僧行。依戒腊行道诵持。回向圣凡。觉而依教行法。果众病平愈矣。自此丛林依行。但逐一回向。歇后住径山。方作普回向偈。天下遵用。

忠曰。真歇作普回向文。及观音梦告。诵咒脱疫。没可疑焉。但如言夏中楞严会。始于真歇。为难信耳。备用云。古法放参后。山门首讽诵。真歇住径山在粥罢。既言古法。则真歇已前。有楞严会。

都绵阳人。他在普陀山的时候，当时很多僧人生病，比较严重，相当于现在的流行病。有一次他梦见观世音菩萨，观世音菩萨说，如果僧众要健康的话，大家应该按照戒腊念楞严咒，然后回向所有的凡圣。他醒来以后，所有僧众依教奉行，疾病就消失了。自从那个时候开始，汉地的禅林开始兴起念楞严咒的传统。

真歇和尚是公元 1195 年到 1152 年，我查了一下。这样的话，汉地念楞严咒的传统基本上是 900 多年来一直不间断。昨天我们算的时候，今年是 2023 年，往前到公元 705 年，这个之间大概 1218 年——《楞严经》翻译到今天，我没有算错的话，应该有 1218 年了。那么这个楞严咒在汉地兴盛已经有 900 多年了，900 多年以来，一直是兴盛的。所以从那时起，楞严咒在汉地开始兴起这个传统，历史上有这样的说法。

---

又普陀山志有十五卷。第三卷云。高宗绍兴元年。真歇清了禅师。泛海。结庵于山椒。题曰海岸孤绝处。郡请于朝。易律为禅。又第六卷。载真歇小传云。此山禅宗。盖自师始。称开法第一世云止此。不言观音灵梦。诵咒病愈事。

曹源生禅师录。散楞严会上堂云。将闻持佛佛。何不自闻闻。曼殊室利五脏心肝。尽情吐露。这里荐得。九十日内。异口一音。讽演摩诃悉怛多。般怛罗无上神咒。声声无间。未见顶相。无为心佛。时时见前。若也踌躇。龟峯。不免重下注脚。卓拄杖一下。遂高声唤云。侍者收取拄杖。

<sup>510</sup> 长芦真歇清了禅师，(1088-1151)，与宏智正觉、慧照庆预皆嗣法于丹霞子淳。法号真歇，自称寂庵，俗姓雍，左绵安昌（今四川绵阳安昌）人。是北、南宋交会时期传行禅净会通、禅净融合、禅净双修，且功德斐然的一代禅师，推动了禅宗的发展。被奉为禅师第四十七世、禅宗第二十代、曹洞宗十祖。因其先后在江苏真州（今仪真）长芦寺、福建闽侯雪峰寺、杭州崇先寺弘法，在佛教文献中又有长芦真了、雪峰真了、崇先真了等名。圆寂后，敕谥悟空。——网络



下面是分别教诫，让我们经常受持楞严咒，把它当做系解脱一样，要么戴在身上，要么放在家里，这样的话，一切魔众都不能害。

“阿难，若诸世界，随所国土所有众生，随国所生桦皮、贝叶、纸素、白氎，书写此咒，贮于香囊。是人心昏未能诵忆，或带身上，或书宅中。当知是人尽其生年，一切诸毒所不能害。

这是劝大家受持的一个教诫。

佛陀说：“阿难，各个世界当中所有国土的众生，这个国土中所生的桦皮，桦皮树汉地也有。还有印度的贝叶，还有纸素，竹浆造的，有些说是白纸。白氎的话，藏文翻译的是白布，在布上写，有些说是比较细柔的棉布。”

楞严咒写在桦皮上也可以，贝叶上、白纸上、或者有一些薄的布上也可以。

“写了咒语以后，可以放在有香氛的布囊，小口袋里面。虽然这个人自己比较暗钝，不是特别能读诵和回忆。”

他不能念，也不能回忆，不会自己随意受持，“忆”在藏文当中是受持。

“这个人因为天天念咒语有困难，光是把楞严咒

写上，写上以后戴在身上。”

《指掌疏》里面说<sup>511</sup>，戴在上身，不能戴在下身。这个倒不会，但确实也不能放在裤子的包里面，一般古大德也是这样的，藏传佛教也是这样。尤其是一些咒语、系解脱这些，都不能放在下身的包里面。下身是不能戴的，戴在上身。

“或书宅中”，或者放在自己的书房。

如果不能戴在身上，或者放在包里面带出去，那就放在自己的书房。

“那么这个人，在自己的有生之年，所有的毒都不能害。”

内毒和外毒都不能害。内毒是贪嗔痴慢等各种根本烦恼和随眠烦恼；外毒的话，我们前面讲到的毒蛇、毒虫、毒蝎等各种毒，包括现在的病毒，这些都不能害。

这个楞严咒，以前一段时间我也不太懂它的意思，有一些人给我做了好多的挂件，反正来一个拜见的人，我们给他们给一个。一个小小的，纸头一样很小，卷起来的那种。

---

<sup>511</sup> 《指掌疏》卷七：“或带身上者。佩于胸前。若在下身者得罪。”

楞严咒还是有很大的功德，自己戴在身上也好，我们现在有系解脱嘛，与系解脱放在一起，捆在一起也是可以的，这些都不会冲突，不会有矛盾。

下面是分别说楞严咒的功德。

“阿难，我今为汝更说此咒，救护世间得大无畏，成就众生出世间智。

“阿难，我跟你说的这个咒语，实际上能救护世间所有的痛苦，令众生得大无畏。

从世间的角度来讲，我们很多人有各种各样的痛苦，那么这些都可以解决。

“如果世间众生能成就大无畏的话，那出世间佛菩萨的智慧也能成就。”

若我灭后，末世众生有能自诵、若教他诵，当知如是诵持众生，火不能烧，水不能溺，大毒小毒所不能害。

佛陀说：“我灭度以后，末法时代的这些众生如果自己能念诵这个咒语，还劝别人念，如果这样的话，那火灾也不会烧，水灾也不会淹，大毒小毒，我们前面讲的一样，死人的瘟疫、毒药都不会害，小的毒虫、疟疾，这些也不会害。”

凡是世间当中所有大大小小的危害，都不会有的。

以前历史也有<sup>512</sup>。唐代有一个异教的大师法术很厉害，整个梯子铺满钉子，然后说，佛教里有谁与我一起抗衡的话，可以有个大的奖赏。有一个经常念《楞严经》的沙门出来挑战。当时是唐代宗，他带着文武百官一起来看。那个大师他踩着那些楼梯一直上去，念楞严咒的和尚也光脚踩着这些钉子上去了。这个和尚还幻化出一个火堆，自己到火堆里去，都烧不死。那个大师不敢接近，吓出一身大汗。后来国王赐予崇惠大师紫色袈裟，封号“护国三藏大师”。

所以确实是在历史上念楞严咒的人，火不会烧、水不会溺，了不起的大成就者这些都是有过的。所以说依靠它，确实有非常大的功德。

我们下面看一下咒语。

**南无婆伽婆帝 嚧陀啰耶 乌摩般帝 娑酰夜耶**

顶礼世间主大自在天、还有乌摩天和他的眷属！

**南无婆伽婆帝 那啰野拏耶 盘遮摩诃三慕陀啰 南  
无悉羯唎多耶**

顶礼世间主那罗延天，所有的敬礼处，五大印！

五大印可能是那罗延天的部落。

---

<sup>512</sup> 《楞严经讲记第8课》师有详述。

# 南无婆伽婆帝 摩诃迦罗耶 地唎般刺那 伽啰毗陀 啰 波拏迦啰耶

顶礼世间主，能破三层城的大黑天！

不是能破三重城市<sup>513</sup>的大黑天。可能印度梵文的

<sup>513</sup> 摘自《宁玛续部故事汇编》作者：丹增嘉措活佛。出处：《大黑天火延续》

## 【大黑天玛哈嘎拉护法的故事】

后经长时，一时非天强占天国。此时，诸天入关闭高耸入云之五宝三层城门，然非天筑起高于天人之城一旬之楼，整个天国濒临彻底失守之危。此时，自在帝释天立于须弥山顶，发出琵琶信号：若不请回与非天开战之大将，将永失天国。天女闻声即告具缘勇士曰：香嘎尔乐神大力勇士，从昔至今，吾恒时侍奉于汝，今当听吾之言。香嘎尔乐神云：现今如何是好？天女云：自在天遣吾请汝赴天，日久未成，现祈请赴天。大师便允所请，众空行母未觉察之时。夫妇商议七日后逃离尸林赴天，且向自在天发出琵琶信，七日后以车迎请。

时自在天率众天人车赴尸林，趁众空行母觅食之际，迎请具缘勇士至须弥山顶。此时，天人于妙法会堂向其顶礼，自在天于尊胜妙殿供养大士，二十八天将供大士四大苑。东北方大香树旁，千万天女供养大士。西南方阿莫勒石上，千万天子供养大士。

复次，妙法天众聚处，任命其为众天兵之将，黑具善为天子之将。披黑袍，熏黑沉香。多手上蛇鬘，手持檀香大旺，身插诸兵器旌旗，为众天之将。其女为众天女儿之将，其妇为众天女之将。于星胜良辰集于粗恶苑，众天之将具缘勇士神变之子，黑怙主具善颇鬘者正式任天将，与非天开战。

非天败阵，逃入三层城顶。三层城坚不可摧，且有遍入天强力把守，天人无计可施，问具缘勇士父或称香嘎尔乐神。具缘勇士父曰：外海彼岸铁山内有金刚钻石，用此石、大海浮沤，煤击城，则能摧之。黑怙主传信于遍入天言：七日之后，吾将摧毁汝之三层城，汝当小心。众非天陷入无比恐惧痛苦之时。黑怙主以神通获大海彼岸诸物，将其挑于喀杖之尖击出。整城未塌，喀杖所碰之处尽穿。黑怙主告曰：此仅吾所探，另有摧毁整城之器，七日之后塌城。

时七日，遍入天曰：彼虽有奇异兵器，然未睹较此愈强之器，彼虽与吾交锋，然彼无能胜吾。吾有如意宝剑、触定死轮、三有之螺号、能射穿须弥山箭、具力矛、然彼无有此器，故无能胜吾。倘若万一彼获胜，吹三声螺号，刹时吾等将自毁三层城，若彼毁不如自毁。遂身持五勇士标志，右悬车轮、左悬螺号上路。

行至半途，具善黑怙主施神通，化一巨大坚硬、无缝、无能绕道岩石，其石边，一条无渡口，巨浪滚滚大江边，一条细似如索之小道处，坐一耳聋目盲老妇。遍入天至此，大叫老妇让道。老妇道，汝何许人也。遍入天答曰：吾乃遍入天，宇宙界竟有未曾听闻之人乎？老妇道，若是遍入天，吾知其五勇士标志，汝有否？答曰：吾具五勇士标志。老妇道，汝有螺号否。遍入天即吹螺号。老妇道，未听闻。遍入天发怒用力一吹，黑怙主化身老妇道，汝虽有，然此非遍入天螺号，遍入天螺号声远较此声大也，三有皆能听闻。遍入天反疑此号，对准妇耳，用力一吹。共发三声，欲行之时，具善父子顿然消失。遍

意思有点不同。

阿地目帝 尸摩舍那泥婆悉泥 摩怛唎伽拏 南无悉  
羯唎多耶

顶礼居住在乐于大尸陀林的空行母！

南无婆伽婆帝 多他伽跢俱啰耶 南无般头摩俱啰  
耶

顶礼如来部、莲花部！

这里是顶礼五部如来。

以前有些研究者说，在顶礼五部如来前面顶礼了鬼神，这个不合理。他们跳来跳去，其实这样不允许的。佛陀这样放肯定有目的。

南无跋闍罗俱啰耶 南无摩尼俱啰耶

顶礼金刚部如来！顶礼珍宝部如来！

南无伽闍俱啰耶

顶礼羯磨部如来！

说是顶礼象部如来，但是不是不空成就部如来？没有讲。其他少一句少一句，凡是我们的藏文和汉文能对得上，也不说那个是对的，那个少了，只是把藏文

---

入天欲返途中，城内众非天闻此三声螺号，误认非天败阵，立即摧毁三层城烟雾迷漫，刹时三层城一片废墟。无依非天纷纷逃遁，深入须弥山心海中，寻龙求救。非天遭殃被毁时，众天喜悦，聚于尊胜妙殿，父士大夫具缘勇士，亦称香嘎尔乐神，及其子黑怙主玛哈嘎拉，亦称具善黑颅鬘者，父子眷众。诸天为其战胜非天褒奖，礼敬供养。

和汉文的内容对一下，这两个里面有就可以。确实汉地的《楞严经》对的时候有多一句少一句的。我们大家能念的藏文和汉文，还有它的意思，这三个对的话，其他多多少少暂时不研究。以前好多学者研究的时候，也是这里缺一句，那里缺一句，也是比较多。

南无婆伽婆帝 帝唎茶输啰西那 波啰诃啰拏啰闍耶 跢他伽多耶

顶礼世尊，坚固勇猛部器械王如来！

跢他伽多耶是一切如来的意思。

南无婆伽婆帝 南无阿弥多婆耶 哆他伽多耶 阿啰诃帝三藐三菩陀耶

顶礼无量光如来应供正等觉！

南无婆伽婆帝 阿耨鞞耶 跢他伽多耶 阿啰诃帝 三藐三菩陀耶

顶礼世尊，阿閼佛，不动如来应供正等觉！

“三藐三菩陀耶”是应供正等觉，就是三藐三布达雅。我一开始想三个藐是哪三个，三个菩提是哪三个？结果这个三不是一二三的三，是梵文当中的 samyak-sambuddhaya。我开始想为什么叫三个藐，三个菩提？三藐三菩提是三藐三 buddha，咒语里面经常有。三藐三是音译，不是一二三的三。

南无婆伽婆帝 鞞沙闍耶俱卢吠柱唎耶 般啰婆啰  
闍耶 跢他伽多耶

顶礼世尊，药师琉璃光王如来！

南无婆伽婆帝 三补师瑟多 萨怜捺啰刺闍耶 跢他  
伽多耶 阿啰诃帝 三藐三菩陀耶

顶礼世尊，开敷娑罗树王如来应供正等觉！

南无婆伽婆帝 舍鸡野母那曳 跢他伽多耶 阿啰诃  
帝 三藐三菩陀耶

顶礼世尊，释迦牟尼佛，如来应供正等觉！

这是顶礼释迦牟尼佛，可是咒语里面是“舍鸡野母”，释迦牟尼佛的音是“舍鸡野母”。这些字弄得怪怪的，其实是释迦牟尼。

南无婆伽婆帝 刺怛那鸡都罗闍耶 跢他伽多耶 阿  
罗诃帝 三藐三菩陀耶

顶礼世尊，宝花旗王如来，应供正遍知！

可能是宝髻佛。

我们写咒语不会直接用鸡啊，人啊，虽然音是这样的，我们标音的时候，有代表性的尽量不用，不然鸡啊，野啊，人啊，刚才释迦牟尼佛的咒音一样，有点那个。

帝瓢南无萨羯唎多 翳昙婆伽婆多



如是敬礼已！

对这些如来如是顶礼。

萨怛他伽都瑟尼钶 萨怛多般怛蓝

顶礼如来白伞盖！

南无阿婆啰视耽 般啰帝扬歧啰

名为无能胜、对抗、调伏魔，指的是大白伞盖母。

## 第八十课

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心。

现在《楞严经》主要讲楞严咒的功德，字面上比较简单，我也不用发挥太多，基本字面上给大家介绍一下应该可以了。

如是乃至龙天鬼神、精祇魔魅所有恶咒皆不能著。

前面已经讲了地水火风，包括世间的大毒小毒这些毒，持楞严咒的人都不会受到损害。

“同样的，世间当中的天龙八部，龙天夜叉等这些也不会害。”

“精祇魔魅”，有些注释<sup>514</sup>当中讲，“精”是得天

---

<sup>514</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》：“天龙举八部之二。无福德曰鬼，有福德曰神，得天之

之灵气的魔；“祇”是得地之灵气的魔；“魔”障碍修道；“魅”，迷惑人，世间当中吸精气，危害众生的妖魔鬼怪。

“所有恶咒”，像一些恶咒师，邪师的恶咒。

“皆不能著”，所有的恶咒、魔众，都不能害。

确实念楞严咒、心咒的这些人，在以前乱世特别糟糕的时候，他们都不会有这方面的违缘。我们现在这个时代其实也不太好，外在的地水火风也好，邪魔外道也好，刀兵战争也好；内在的话，我们每个人自相续当中的贪嗔痴魔、各种各样的烦恼魔也是非常猖獗。所以在这个时候，经常系带楞严咒，或者说是持诵楞严咒的话，不会被这些魔所害。

心得正受，一切咒诅、厌蛊、毒药、金毒、银毒、草木虫蛇、万物毒气，入此人口，成甘露味。

“如果修楞严咒，心入于这样的三摩定，或者说对楞严咒、大白伞盖佛母有信心，心入于正知正念，这样的人，那么世间各种各样的恶咒，包括一些仙人的诅咒——”

现在有些虽然不是诅咒，但是网上的谩骂，网上

各种各样的造谣，比以前的诅咒损害还要大。现在也是一个时代末，网络上有意义的也弘扬不出什么，也不让弘扬，没有这方面的因缘。如果有的话，现在我们光是通过网络来传播正法的话，也有一定的能力；但是有一些不好的，对个人的诽谤也好，各种各样让人产生邪见的诅咒可以说是满天飞，铺天盖地。

“灰蛊”，注释<sup>515</sup>里面说是尸体的毒虫。可能跟尸体有关，或者跟毒虫有关。别人可以控制，现在包括道教，还有一些少数民族，他们经常有一些蛊害别人的方法，害别人很容易，包括摩登伽女的母亲用梵天咒一样。

“毒药”，世间当中配置的各种毒药。

现在有人害你的时候，故意让你喝酒，喝一些饮料，最后让你染上了毒瘾，有这样的。

“还有一些属于金属方面的金毒、银毒，还有草木、毒虫、毒蝎、毒蛇，凡是这些毒气入于这个人的口里，那么持楞严咒的人，不但对他没有任何损害，而且还变成了甘露味。”

现在不管是食品也好，药品也好，应该是毒药特

---

<sup>515</sup> 通理法师《指掌疏》：“灰蛊者。尸毒也。”

别猖盛的一个时代。人们为了得到一些金钱，各种各样的方法都会用出来，包括转基因的食品也好，还有一些西药、中药。我们经常说，吃药与吃毒品没有什么差别。还有我们经常吃的一些垃圾食品，这些也是慢慢变成毒药。

以前不管是食物也好，药也好，自然程度比较多。现在科技发达，别人说这是什么营养品，对身体有利，但有利还是有害，很难说。

其实这些毒药对身体都有害，那么持楞严咒的人不会受到它们的危害。

米拉日巴传记当中讲匝普瓦格西让他服毒吗？米拉日巴明明知道这是毒药，他还是接受了。后来让匝普瓦自己喝，他就受不了，特别难受。所以有一些是真正的毒药。达摩祖师的传记当中说，他一生当中有六次被别人下毒，最后一次他示现圆寂，也有这种说法。

现在我们吃东西也有一定的恐惧感，说这个很好吃，但实际上，你看蔬菜也好，米饭也好，还有各种药物，肉类就更不用说了，现在世间当中的很多化学物全部已经进入到我们的食品市场去了，很多人的生命也是没办法保障。很多人为什么是癌症晚期——很

多年轻人不知不觉，一查就是癌症晚期，已经扩散了。其实很多都跟现在的空气、食品有一定的关系。

虽然有些表面上有食品，但是也是很难维持。前一段时间美国感恩节，说是七分之一的人——美国本来 3 亿多人，可能 7000 多万人真正的温饱有怀疑，食品不能保障。当时感恩节，可以到食品银行享用食物。这说明像美国这样科技、经济发达的一个国家，还有七分之一人的温饱不能保障，那像中东阿富汗这些地方更不用说了。

现在有一部分通过战争，通过工厂，各种各样的化学物染污了大海，染污了空气，人们不得不食用毒药。有一部分表面上看起来好像是真正的农作物，但里面隐藏了很多毒药的成分。

所以我们现在真的需要一些咒语，咒语的力量是不可思议的。如果我们不能天天念长咒的话，那也念“吽玛玛吽呢梭哈”，这个很重要。

我小的时候念过几十万遍，念过很多很多，当时只知道大白伞盖佛母。大白伞盖佛母听说很厉害的，什么样的魔众、什么样的毒药都可以制伏，我们有这种说法。如果这次没有讲这部经，我不知道大白伞盖佛母原来是释迦牟尼佛头顶当中化出来的。讲经说法

半辈子，可以说一生，大白伞盖怎么来的历史好像我不是特别清楚。所以这次也是非常清楚。

大家都知道，大白伞盖咒语的功德特别大，如果我们不能念长咒，也是为了维护自己、维护众生，守护自他，多念一些大白伞盖咒语“吽玛玛吽呢梭哈”，这个很重要。

**一切恶星并诸鬼神、砣心毒人，于如是人不能起恶。**

“还有世间所有的恶星，比如说时间不吉祥、年份不吉祥，本命年等各种说法；还有各种各样其他的鬼神。‘砣心毒人’，背地里包藏着毒心、害心。”

表面上根本不知道，但实际上它很想害你。它找各种各样的证据，在你身边一直想害你。包括现在很多新闻记者，各种有目的的人，他们潜藏在一个道场当中想害有些人，包括以前不丹、尼泊尔，他们用了十年、二十年。心里面一直想害，但是一直找不到证据——“那么他们所做的这些恶行也不会成功。”

我们世间当中的鬼神也好，人也好，可能有意无意，刚开始有些人不一定想害你，但是慢慢慢慢这些恶心起来了以后，如果通过念楞严咒，这些恶行也不会成功的。

频那、夜迦诸恶鬼王并其眷属，皆领深恩，常加守护。

那天讲坛城摆设的时候，经堂周围有一些猪头饿鬼、象鼻饿鬼等很多鬼类，也一些护法神、夜叉之类。

“频那”是猪头饿鬼，“夜迦”是象鼻饿鬼。“猪头和象鼻为主的，包括夜叉、罗刹，各种各样的鬼王，还有它们的眷属，实际上对持楞严咒的人，它们有一种感恩心——皆领深恩，他对佛陀有报恩心，对佛教徒有报恩心，也经常护持持楞严咒、持密咒的人。”

所以我们经常持一些心咒的话，其实很多白法天尊经常保护我们，经常守护我们。

为什么有些密咒师很厉害？其实他们还是有守护的。我们也经常说，这个人可能不那么容易被害。比如说我要想害他，首先要了解他的背景，一个我们会了解人方面，他的亲戚、靠山这些是什么。一个是这个人的护法神很厉害，这个人修恶咒很厉害，我们不能害他，如果害他的话，也许他开始回遮，回遮的话，那就惨了。如果没有回遮，有些护法神不高兴，经常守护他的人不高兴的话，它也要回遮。

有些人可能发了菩提心，明明知道别人害他，但是他不一定回遮。但是有些护法神，尤其世间的护

法神比较爱憎分明，它们不管这些事情，只要是它们所守护的瑜伽士受到别人的侮辱和摧毁，它就会想尽一切办法保护他，同时对这些人进行加害。

所以说这些鬼神、这些护法神也是经常护持持楞严咒的人。

“阿难，当知是咒，常有八万四千那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨种族，一一皆有诸金刚众而为眷属，昼夜随侍。

佛陀说：“阿难，你应该知道，凡是持楞严咒的人，他具有八万四千那由他恒河沙——”

“那由他”，有些注释<sup>516</sup>当中写万亿，一万个亿。“俱胝”百亿，一百个亿。

“八万四千万亿恒河沙数、百亿的金刚藏菩萨。”非常多的意思。金刚藏菩萨是忿怒相。

“金刚藏王菩萨种类”，包括我们前面讲的火头金刚、青面金刚，很多的金刚。密宗当中都是金刚。

“所有的这些忿怒金刚相，他们一一都有金刚众的眷属，可能一个都有恒河沙那由他这么多的眷属，

---

<sup>516</sup> 通理法师《指掌疏》：“那由他。此云万亿。俱胝。此云百亿。言菩萨之数。俱胝不足以尽。复以恒沙计之。恒沙俱胝不足以尽。复以那由他计之。那由他恒沙俱胝不足以尽。复以八万四千计之。极言其数之多也。”



他们白天晚上都会守护受持楞严咒的人。”

一般念楞严咒的人，如果没有前世的一些业力感召，世间一般的鬼神，或者世间人来危害的话，不会成功的，因为有很多护法神、忿怒金刚日日夜夜守护着他。一人或许有一两个门卫，但门卫也许会睡着，会不小心，但是无数有天眼的金刚护法神经常护持的话，不会受到危害的。

所以持楞严咒、莲师心咒的人，一般心里不会怕鬼神。他不会怕的，他始终觉得自己是有保护的。

我们也是这样，我们也经常想，如果没有前世的一些业力，一方面，莲花生大士和他的护法神肯定经常守护着我们，所以如果不是特别大的违缘，不管个人也好，道场也好，都不会受到特别大的危害。这一点大家也是知道的。

我们从法王圆寂到现在，其实经历过各种各样的风风雨雨，大家都是心中有数，非常多。但是总的来讲，最后还是相当一部分人坚持下来了，到今天道心还没有退，一直在清净的道场当中不断这样的共修。护法神的加持不可思议，包括我个人，对这方面也是深信不疑。

**设有众生于散乱心，非三摩地，心忆口持，是金**

刚王常随从彼诸善男子，

“如果有众生持楞严咒，但是他的心比较散乱，不能一心专注，不能入于真正的楞严三摩地。但是他心里还是尽量地忆念：‘我要念楞严咒’，一直忆念。或者口里面持着楞严咒，如果这样的话，那么刚才讲的这些金刚众护法神常常跟着、保护着这些善男子。”

所以我们有时候用一些散乱心来念咒的话，护法神也会保护你的。

何况决定菩提心者！

“如果以散乱心念诵，他们会保护你、守护你，更何况你有一个坚定的菩提心！”

发了大乘菩提心，然后念楞严咒的话，那就更不用说了。因为他已经有了决定的菩提心，这种人有多少的非人护法神一直保护着，这是没有什么说的了。你有了菩提心，就变成了鬼神顶礼的对境，对你不可能不保护。

此诸金刚菩萨藏王，精心阴速发彼神识，是人应时心能记忆，八万四千恒河沙劫周遍了知，得无疑惑。

“诸金刚藏菩萨”，有些里面说是金刚手菩萨，凡是金刚藏菩萨都是忿怒相。

“那么这些金刚藏菩萨，通过加持入于这个人的

相续，他很快的时间当中开发了智慧”。

藏文当中是这样翻译的。“精心阴速发彼神识”，有些当中翻译成：因为证悟了精心的本性，很快增加了智慧的神识。但是藏文当中说的比较好懂。金刚菩萨藏王他加持了这个念楞严咒人的相续，然后他的智慧大大的开发，开了智慧。

“因为他开了智慧，这个人“应时”，当时、顿时心里面能记忆八万四千恒河沙数劫所有发生的事，全部都是了知无疑，没有任何的怀疑。”

应该某种意义上得到一定的宿命通，像阿罗汉和缘觉可以回忆起一百劫。这里的话，八万四千恒河沙数劫之前的这些事全部都是了知。

所以说通过念楞严咒，一方面这些金刚藏菩萨、护法神经常加持你，你相续的智慧会不断增加。同时能回忆起以前所有的往事。有些经典当中说我们的念诵，比如说佛陀在世时念 10 万遍的话，那么佛陀圆寂以后是 100 万遍，《不空绢索陀罗尼经》<sup>517</sup>说佛陀在世和不在世，有十倍的差别。

---

<sup>517</sup> 《不空绢索陀罗尼经》：“西域大呪藏中说。佛在世时凡呪法中。云诵十万遍得成者。以佛在世佛威力故。得成佛成度后诵十万遍不成者。缘众生薄福。要须满百万遍方可得成。以遍数多故。一消诸障。”

但不管怎么样，凡是我們依靠這樣的咒語，也能回憶前世，也能受到諸護法神的加持。

從第一劫乃至後身，生生不生藥叉、羅刹及富單那、迦吒富單那、鳩槃荼、毗舍遮等，並諸餓鬼、有形無形、有想無想，如是惡處。

“第一劫”，各個注釋<sup>518</sup>里面說法都不同，蕩益大師<sup>519</sup>等說從第一次持楞嚴咒開始，一直到最後成佛，最後有者之間；有些說是從第一次發菩提心開始，不一定是真實的菩提心。

但不管怎麼樣，“從第一個發心的那個劫開始，念楞嚴咒這些人，生生世世，到最後有者之前，都不會生在夜叉和羅刹當中。”

“富單那”，丑惡的鬼，發熱病的。

“迦吒富單那”，特別丑惡，發熱病更甚。

“鳩槃荼”，腹行餓鬼，大肚子的鬼。

“毗舍遮”，吃人或者是一些五穀的精氣。

“各種各樣的鬼，有些是有形的，有些是無形的，有些是有想的，有些是無想的，可能是無情物一樣，

---

<sup>518</sup> 通理法師《指掌疏》：“從第一劫者。謂從初發心。經第一劫。乃至後身者。謂直至成佛最後身中。”

<sup>519</sup> 蕩益大師《楞嚴文句》：“第一劫。指今發心持咒之初時也。後身者。指於最後成佛之一身也。”

可能我们肉眼根本看不到，像无色界一样的。有些看起来好像没有真正的生命，但实际上它变成毒药，或者变成恶趣的众生，像孤独地狱那样的——如果我们念了这样的咒语，生生世世都不会转生到这些恶处。”

可能有些人认为，每一个经典里面都讲这样念的话有如何如何的功德，到底是每一个经典都那么厉害，还是这个经典那么厉害？

比如说，我们讲《妙法莲华经》的时候，这个经也是如何如何好；讲《维摩诘经》的时候也是这样讲；讲《大乘宝王经》的时候也是这样讲，那是不是真的每个经都那么灵呢，还是只是一种说法？到底是什么样的？

实际上，如果我们有信心，确实每个经典都有这么大的功德，看你有没有信心。可能有些人对《楞严经》很有信心，这里面说的他特别信。虽然每个人都听了，但是《楞严经》对他起特别大的作用。有些人呢，《妙法莲华经》里面说的，他特别信。这是有差别的。

我们人也是这样的。这个法师讲的也是很好，那个法师讲的也是很好，但根据福报和因缘不同，这个法师对你讲的再好，你也不一定受益。那个法师讲的

不怎么样，但是你对他有缘，你也受益匪浅。所以说我们依止善知识和听这些法，主要看弟子自己的福报和自己的信心，以自己的信心为主。

当然上师好很重要，但是上师好不好，我觉得不是那么重要。上师不是那么好，弟子如果有信心的话，应该没有什么问题，狗牙也是可以成佛。像大天比丘<sup>520</sup>犯了五无间罪，但是他说的法下面的人有信心，他马上得到了成就。

如果上师很好，但是弟子不好的话——整个世界除了释迦牟尼佛以外，找不到更好的，但善星比丘这些，释迦牟尼佛也没办法。

所以不管是哪一个堪布堪姆，哪一个上师，其实我们听了法以后，不管你愿不愿意叫，还是上师。像学校里面叫老师，不叫上师，我们毕竟是一个佛学院，至少大乘佛教的教义我们应该要明白，如果明白的话，

---

<sup>520</sup> 《前行广释 043》：“以前有位大天比丘，曾造过三个五无间罪，他生前给人讲经说法，令很多弟子证悟了阿罗汉果。在他圆寂后，有次他的一个阿罗汉弟子到施主家应供，在洗手的时候，这个弟子想：“不知道上师转生到什么清净刹土去了？”于是以阿罗汉的神通来观察，结果发现大天比丘堕入了寒地狱，但他自己根本不知道，只是在不停地说：“阿啾啾、阿啾啾，我的房子怎么这么冷啊……”看到这些，这位弟子想马上做佛事，搭救上师。但等他洗完手后，再一观察，发现大天比丘因为传法的功德，已转生于三十三天了——这样很好哦！他自己都不知道堕入地狱了，只是觉得好冷，结果很快就解脱了。

大天比丘在世时，他的眷属多达十万。我讲《萨迦格言》时也说过，据历史记载：释迦牟尼佛涅槃之后，没有一个凡夫能像大天比丘一样摄受如此众多的眷属。”

那大乘四句以上的这种教言也好，或者说某个经典、论典给你讲了，你还不愿意叫上师的话，那还是很糟糕的。

我觉得，一方面上师很重要，如果上师行为不如法或者上师没有境界的话，弟子们的信心根本没办法的。但是最重要可能是弟子自己的信心，为什么呢？因为弟子有信心，他每天都觉得上师所做所为有功德、有意义。这个时候会对他产生清净心，梦里面也是经常梦到上师，得到加持，这个时候自然而然觉得“我的上师肯定是有加持的一个人，他不仅白天对我很好，甚至梦里面都是经常给我加持，所以他肯定是佛，他肯定是菩萨”，然后越来越有信心，越来越得到加持。

如果上师很好，但是弟子相续当中充满邪见，那再怎么样，上师的所作所为都看成：“今天他做的是这个样子，今天他的看法不好，说法不好，想法不好，这个人是最坏的。”这样想的话，不可能带来任何利益。不但没有带来利益，而且护法神可能会惩罚他，他可能会得各种各样的疾病。这个时候他会觉得：“我听上师的课了，他肯定是个恶魔，我感觉梦里面也在害我，白天晚上我都感觉不好。”最后可能



没办法了。

我们上师和弟子之间的关系，当然都很好是最好的了。如果弟子有信心，上师并不怎么样，甚至是一个破戒的人，那依靠他的言行对弟子带来佛法的话，弟子慢慢可以有成就的机会。如果弟子相续当中充满邪见，那上师再怎么样好的话，哪怕飞在虚空当中，弟子也会觉得：“这是外道的咒术，飞来飞去没有什么的，我有个翅膀的话，我也可以飞。”可能会这么说。

大家对法也是这样的：如果你对《楞严经》很有信心，这里面所说的这些功德会在你身上出现。另一个经里面所说的功德，在另一个对这个经有信心的人可以出现。这些我们要懂，有时候经典的学习跟论典有点不同，好像有些地方比较相同。

**是善男子，若读若诵、若书若写、若带若藏，诸色供养，劫劫不生贫穷下贱不可乐处。**

“如果善男子把佛顶神咒楞严咒，口里面经常诵读，心里默默背诵，还有自己抄写，或者是让别人写、印；还有戴在自己身上，或者藏在自己的屋里，佛堂里。自己明显的戴在身上，或者暗地里藏在身上。”

像我们系解脱一样。一般系解脱不用戴在外面，



在内衣里面戴比较好一点。楞严咒也是这样的，外带也可以，佩戴里面也可以。

“‘诸色供养’，以各种方法，比如说香、灯、花，以各种方式来供养，那么生生死死，一个劫一个劫都不会转到贫穷当中去，也不会转生到‘下贱不可乐’，不快乐、不悦意的环境当中。”

贫穷或者下贱这些肯定谁都不愿意去，谁都是想去富贵、高尚的家族。所以一般来讲，我们以后有机会的话，到时候印啊，自己抄写、携带，这些还是有必要的。

此诸众生，纵其自身不作福业，十方如来所有功德，悉与此人。

“念楞严咒的这些众生，虽然自己没有造特别多的福德、善业，但实际上十方如来他们这些有漏无漏的功德，都可以赐予给这个人。”

这些功德悉地，可以回向给你，可以赐予给你。

由是得于恒河沙阿僧祇不可说不可说劫，常与诸佛同生一处，无量功德如恶叉聚，同处熏修永无分散。

“念楞严咒的这个人，得到了恒河沙阿僧祇不可说不可说的劫当中与十方三世如来同生一处，得到的无量功德如‘恶叉聚’。”

这里讲了一个比喻，“如恶叉聚”，它是一种水果，它下面的蒂，根深蒂固的蒂，水果的蒂。果蒂只有一个，却结了三种果实。藏地有这样的，比如说一个蒂地上面连着很多水果，你就可以全部吃了。

它叫做恶叉聚，三个果一个蒂的水果。如果一个蒂三个果连在一起的话，就全部连在一起，意思是说三世诸佛跟念咒语的人，不管到哪里都在一起，像《一子续》里面说：“与普贤王如来同缘分。”

“那么在同一处当中熏修，永远不散。”

意思是说，跟三世诸佛的缘分完全都是同等了，永不分离。

我们经常说“不离上师！”那如果念楞严咒的话，不要说上师，连三世诸佛都不会离开你。所以说不用单独想“我不离上师，如果离开上师，呜呜呜。”这样都不会的，三世诸佛都跟你在一起。上师有什么用？上师是有烦恼的人。

是故能令破戒之人戒根清净，未得戒者令其得戒，未精进者令得精进，无智慧者令得智慧，不清净者速得清净，不持斋戒自成斋戒。

“破戒的人，他通过持楞严咒的加持力，他的戒根得以清净。没有得戒的人，通过持楞严咒，他在不

同的时期也会得戒。”

以前末世的时候没有人传戒，通过念咒、祈祷，弥勒菩萨亲自现身给他传戒，也有这样的。如果一些边地的地方实在没有人传戒，今后也有机会得戒。

“不精进的人，如果念楞严咒，都会得到精进。”

其实精进真的很重要。精进的人，《般若经》里面讲，不会被魔所障碍。有时候我们一说魔王波旬，好像真的是一个有鼻有眼的人在那里害你，但是到底有没有也不好说。

不管怎么样，我们做任何的事情，实际上中间有一种违缘，这个违缘，我们可以称之为魔王波旬，也叫魔障，是谁都有。当时常啼菩萨想依止法胜菩萨，刚开始他想卖自己的肉，结果魔王波旬盖住了别人的耳朵，别人根本听不到，这也是一种障碍。

我们每次修一个甚深法的时候，中间要么生病，要么喉咙不好，但是这个时候尽量不要放弃精进。

要么跟别人关系不好，要么跟别人吵架，“我要离开啊”，现在我们这边有些确实是电影看的有点多了，这个原因。遇到一点事情的时候，像电影里面：“我要出家了。”我们有些出家人是不是因为当时家里吵架出家的，我都有些怀疑，现在现实生活当中出

家了，就不好还俗了，也不好说。包括我们发心人员在发心的时候，“这样我马上要走了。”这完全是演电影的一种做法，藏地好像没有这样的传统。心情不舒服的时候，马上要走了，走了有什么嘛？你走了的话，别人一辈子看不起你。这是一种魔障。

常啼菩萨并没有因为这个原因不布施了：“听不到就听不到，那我不布施了。”没有这样的。法胜菩萨七年都没有出来，接近要出来的时候，魔王波旬又弄得没办法下雨，常啼菩萨还是没有退失信心，他把自己身上的血，还有商主女等五百眷属的血全部用来洒地压尘。

大乘菩萨根本不会这样的。你们看的电影太多了，什么事情，“那我走了”，你走了有什么吗？说明你自己的人格不好，精进不好。所以以后少来这一套。

现在很多发心人员经常这样，“你部门这样的话，我就走了”。你走了只有害自己，除此之外也没有什么的。你们以后说要走了的话，说明这个人只看过电影，没有走过人生的路。人生的路并不是遇到一点点就马上走了，走也走不了的。这样一走，说明你生生世世的缘起已经破坏了，

所以很多事情，包括世间的感情也好，现在佛教

徒也是这样。以前我们有些发心人员：“你这样的话，那我就走了。”就真的走了。后来我觉得这个人人品有问题，当然我现在不这么认为，一看这样、一听这样的时候，噢，这个人看的电影太多了，我并不没有想他真正的人生是这样的，但是电影已经变成了他人生的戏——原来是一个戏，结果没有想到这个戏在他的身上演出来。

我们任何人，在修道的过程当中，做事的过程当中会遇到一些麻烦，但遇到麻烦的时候不能用“我走了”这种方式来面对，这是最愚痴的一个做法，你们要记住！

可能堪布堪姆里面没有这样说，遇到一些事情，不讲课就走了，好像在我的印象当中没有任何一个堪布堪姆说过。我也批评过很多，最多是哭了，尤其是当年的负责人，基本上哭过好几次。在我的记忆当中很多都是，因为他们也没有经验，很多事情做起来不是那么简单，但是他们并没有说：“啊，那我不带班，我走了。”没有这样的。但下面的发心人员有千千万万，很多人就这样放弃了。这是一个非常不好的习惯。

现在我们很多藏族年轻人也有这样的，附近的一些发心人员，领导不高兴的话“我走了”，你走了能

害到别人吗？害不到别人，只不过你自己显露了自己的愚笨和自己的不精进、不坚定而已。

所以我们这里的精进者，精进的时候会遇到一些魔障，这个时候自己要坚持，不能想现在就放弃。这是一个很不好的做法。

“无智慧者令得智慧”，我刚才讲的一样，有些真的是通过上师、本尊的加持，原来不怎么，现在好像《楞严经》真的看懂了，这就依靠他们的加持。

“不清净者速得清净”，身心不清净的人得到了清净；

“不持斋戒自成斋戒”，不持斋的人最后也是有机会持斋戒，等等。

“阿难，是善男子持此咒时，设犯禁戒于未受时，持咒之后众破戒罪，无问轻重一时销灭。

“阿难，如果持楞严咒的人，设若犯了戒律，或者还没有持咒时犯了戒律。

一个是他在持咒的过程当中犯了戒律，还有以前还没有遇到楞严咒，还没有持咒的时候，也可能有犯戒律的现象。

“但不管怎么样，持了这个咒以后，这些众破戒的罪业，无论是轻还是重，全部一时消灭。”

不管你以前持咒的还是不持咒，之前也好，之后也好——这里并没有明确说是什么戒，凡是持咒之前也好，或者持咒之后犯了戒，都得以消灭。

楞严咒其实它是一个很好的忏悔咒语，以前破戒，或者是犯戒，重罪或者轻罪，经常念这个咒语，这些罪业都得以消灭。

**纵经饮酒、食啖五辛。种种不净，一切诸佛菩萨、金刚、天仙、鬼神不将为过。**

“所有的，以前饮酒，还有食用五辛，如葱、蒜、韭、薤、兴渠这些，种种不净，一切诸佛菩萨来讲，他们是忌讳的。但是如果持了楞严咒，那他们也不会看作过失。”

因为有些护法神，有些天众，所谓的五辛有一些不好的味道，所以一般坛城这些，他们不愿意接近，但是持了楞严咒之后，他们不会把这个看成过失。

**设著不净破弊衣服，一行一住悉同清净。**

前面讲入楞严坛城的时候要穿清净、整洁的衣服，一行六时昼夜行持，一住二十一天当中持咒，念 108 遍，精进修持。

“但是持了楞严咒，即使自己各方面因缘不具足，穿的不干净，比较破烂的衣服，在那里也不能待很长

时间，只是去一下，或者坐一下，这样的话，实际上一切都已经清净了。”

很多注释<sup>521</sup>里面讲，实在自己各方面因缘不具足可以这样。但是不能故意，本来你可以住二十一天，但是《楞严经》里面说了，没有时间不去也可以，因为懒惰、散乱，不去二十一天，顺便去一下，这样肯定不行的。故意而作是不可以的。他们也是这样讲的。

**纵不作坛，不入道场，亦不行道，诵持此咒，还同入坛行道功德，无有异也。**

“有些人不作楞严咒的坛城，也不入道场，也不行道，包括转绕、顶礼、念咒这些，仅仅是诵这个咒语，实际上与刚才入坛城、行道等功德没有什么差别。”

原因是什么呢？因为这个咒语的能力。如果可以的话，当然修二十一天是很好的。但现在我们这个浊世确实也是有点难。本来打七，比如说楞严七、华严七，禅七、佛七等，汉地也有这样，楞严七，专念楞严咒七天或者是两个七天，二十一天。但是如果实在

---

<sup>521</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》：“准前文，佛教着新净衣，然香诵咒，又教六时行道，三七不寐。今云设着不净者，则不局于净衣；又云破弊者，则不局于新衣；又云凡一行动者，则不局于六时行道也；凡一住此者，则不局于三七不寐也。此为行头陀行，清贫不备者，恐失诵咒利益，故特开许，悉同清净也。”



没有时间，各方面因缘不具足，那就光持这个咒语——现在我们很多人开金刚萨埵法会的时间都没有，只能开一天。这样比不开好一点，如果二十一天、七天的时间没有的话，那你参加一天、参加一座，这也是可以的。只要不要有轻蔑心、轻毁心，也不要有散乱心，如果具体情况实在不允许的话，也可以的。

**若造五逆无间重罪，及诸比丘、比丘尼四弃八弃，诵此咒已，如是重业，犹如猛风吹散沙聚，悉皆灭除。**

“造了五无间罪，还有比丘的四根本戒、比丘尼的八个根本戒，如果犯了的话，诵了楞严咒以后，这些重的罪业就像是狂风吹散沙堆一样，很快的时间当中灭除。”

**更无毫发。**

“如果狂风把沙堆全部都摧毁的话，那毫发许都不会存在的。”

同样的道理，我们世间当中最严重的出家人四根本戒、八根本戒，还有五无间罪，从罪业的根本上，通过楞严咒也得以清净。虽然罪业得以清净，但犯了出家四根本戒，戒要恢复的话，就没办法，无有是处。

“阿难，若有众生从无量无数劫来，所有一切轻重罪障，从前世来未及忏悔，若能读诵书写此咒、身

上带持，若安住处、庄宅、园馆，如是积业犹汤销雪，不久皆得悟无生忍。

哈哈，我的念诵就像外国人念的，可能你们听起来怪怪的。也行吧，15岁才开始读书，也没有读过拼音，只能这样。人一般年岁大了以后学字的话，好像很不好读。我读的藏文稍微好一点，汉文的话，我们经常有这种说法，在十岁之前读诵一定要学好，如果过了十岁就是大人的念诵，大人的念诵都不是很好，像野马一样。

所以读诵还是吞吞吐吐，但也没办法。不过你们有些念的时候也不怎么，当然播音员这些人念的很舒服，不是所有人都念得很好。

“阿难，如果有众生从无量无数劫以来，所有一切轻的、重的罪，到现在没有来得及很好的去忏悔。”

我们很多人相续当中确实无始以来潜藏着很多的罪业还没有忏尽，还没有清净，每年我们念金刚萨埵的时候都会忏悔一部分。如果以前没有遇到佛法，那根本一点办法都没有。

“如果能读诵、书写，还要戴在身上，或者安放在自己的住处、庄园、斋堂、佛堂、园馆这些里面，那所有的罪业全部荡然无存。就像滚滚的烫水倒到雪

上面，雪全部融化，一点都不会剩下。同样的道理，楞严咒的力量也是非常强的。”

我看你们那天念的，你们有些是在学院出家的，好像汉地的寺院没有上过，但是我看起来好像念的特别熟，后来我晚上睡不着的时候也想：这些人是怎么背诵的？在学院背诵吗？是出去受戒的时候背诵吗？是怎么样？好几个男众女众，有些应该在学院出家的，来的时候也不太像一个汉地寺院特别的那种，怎么讲啊？很爱玩的，给我留下的印象好像是特别爱玩的这些人，来到这里以后就变成出家人，而且念的楞严咒还特别熟。以前在汉地上过早课晚课的话，熟练也是可以的。在藏地也是很好，尤其你们年轻，都背一下，如果能背诵的话，那以后不管到哪里去，有什么样的违缘——我的意思是，一个是念楞严咒，这个很重要；一个是遇到违缘的时候，刚才我讲的是一个窍诀，以后不要说“我走了，我离开了……。”这个我有点接受不了，经常听到。比如说你是一个老师：“我不教书了，我走了。”你是用电脑打字的：“不打了，电脑放在这里，我走了。”你是餐厅里面服务员：“我不想做了，我现在就走了。”如果是班里面的发心人员：“堪布，我明天就走了，你对我不好。”走了有什么

的？但是你这样走的话，生生世世创造一个特别不好的缘起，你念楞严咒也没有用。遇到一点点事情就要走了，这种人的话，你念多少个楞严咒可能都没用，这是一个最大的魔障。以后不要把电影里面的东西拿到现实当中，现实可以演电影，但是有些电影里面的东西是不能演人生，演人生的话，你都完蛋了，知道吗？我们最后可不能放在完蛋了上面。

“不久将来会获得了无生法忍。”

还有楞严咒，我们看一下：

**萨啰婆部多揭啰诃 尼羯啰诃揭迦啰诃尼 跋啰恣地耶叱陀你**

降伏一切鬼魅恶行，断除一切仇敌、恶咒。

**阿迦啰蜜唎柱 般唎怛啰耶偈揭唎**

能救护一起非时死亡。

**萨啰婆槃陀那目叉尼**

解脱一切系缚、解脱一切束缚。

**萨啰婆突瑟吒 突悉乏般那你伐啰尼**

阻止一切恶魔！

**赭都啰失帝南 羯啰诃娑诃萨啰若闍 毗多崩娑那羯唎**

能摧毁八万四千种恶行，或者八万四千个妖魔。

阿瑟吒冰舍帝南 那叉刹怛啰若闍 波啰萨陀那羯  
唎

令欢喜的二十八种星宿！

阿瑟吒南 摩诃揭啰诃若闍 毗多崩萨那羯唎

能摧毁八大恶星！

萨婆舍都嚧你婆啰若闍 呼蓝突悉乏难遮那舍尼

消灭一切怨敌，遮止一切恐怖恶梦。

毖沙舍悉怛啰 阿吉尼乌陀迦啰若闍

能灭度一切毒药、刀仗、火灾、水灾。

阿般啰视多具啰

一切恐怖魔、大禁魔，势力魔！

摩诃般啰战持 摩诃叠多 摩诃帝闍

这是暴恶大力母，赤身威光母。

摩诃税多闍婆啰 摩诃跋啰槃陀啰婆悉你

这是大白母，大力母，白衣母。

阿唎耶多啰 毗唎俱知 誓婆毗闍耶

圣度母，频蹉母！

跋闍啰摩礼底

最胜金刚鬘！

毗舍嚧多 勃腾罔迦 跋闍啰制喝那阿遮 摩啰制婆  
般啰质多

莲花、金刚、花鬘。这个意思不是很好懂。

跋闍囉擅持毗舍囉遮扇多舍鞞提婆补视多

金刚杵、摧毁魔，善如天众供养母！

苏摩嚧波摩诃税多阿唎耶多囉摩诃婆囉

善相大威光母，救度大力母！

阿般囉跋闍囉商羯囉制婆

不死金刚之宝迅母！

跋闍囉俱摩唎俱蓝陀唎

金刚童母，持种母！

跋闍囉喝萨多遮毗地耶乾遮那摩唎迦

金刚瓔珞者！

这样对的话，有点费劲，我只能对到这样，有些不一定完全正确，以前翻译的里面也没有，所以我们大概的知道一下，这些不是百分之百正确。因为藏文和汉文对是很费劲很费劲的。

啞苏母婆羯囉跢那鞞嚧遮那俱唎耶夜囉菟瑟尼  
钿

大赤色和宝珠母，光明金刚鬘母！

毗折蓝婆摩尼遮跋闍囉迦那迦波囉婆

窈窕母、金刚母、金光母！

嚧闍那跋闍囉顿稚遮税多遮迦摩囉刹奢尸波囉

婆 翳帝夷帝 母陀啰羯拏 娑鞞啰怛 掘梵都 印兔那么  
么写

金刚觉母，白母，莲花目月光母！

“么么写”是拥护我、拥护我！

## 第八十一课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们继续讲《楞严经》。

大家冬天比较辛苦，也比较累，但是为了佛法，应该有一种求法精神。我记得寂天菩萨的《集菩萨学处》里面讲，为了求法走一步路，甚至为了佛法而呼吸，这以上都属于护持正法。

所以在座的各位，冬天天气也比较冷，各方面也有一定的困难，但是大家不要脆弱，一定要精进。再加上我们每天晚上时间稍微长一点，但是大家都知道已经讲两堂课——《西游》也算是法王如意宝当年最重要的密法教言汇集，所以说这也是一个大课；我们这个《楞严经》的话，也是很难懂的一部经典，所以实际上每个人完成了两个大课。一个人有两堂课的话，这个也不容易，只不过是我們一次性讲的。

我个人而言，如果不讲课当然我就比较方便，休息，没有压力。要讲课的话，你们也知道，每天都要讲考的话也不是那么简单的事情。所以我如果不讲的话，可能比较轻松一点，但我自己对自己也增加一些压力。如果没有压力的话，好像凡夫人完全依靠自觉，可能念一遍《普贤行愿品》也是够呛。所以说我念《普贤行愿品》的时候——我不仅仅光是口头上念，我拿了个很旧的，你看，这样的一个，每天都是要念。这个《普贤行愿品》是以前很早很早的时候，我们那边有一个写书还比较不错的喇嘛，叫嘎青喇嘛，他书写的。所以这个《普贤行愿品》我刚才前面也念了，后面部分的话，等一会儿也要一字一字的去念。

所以我们大家对待这件事情应该很重要，对每个人自己来讲，也很重要；对我们整个生命来讲，这是很重要。

世间人可能有各种重要的事情，比如说谈生意，谈朋友、喝茶、喝咖啡等等，这些事情也是很重要的，但从我们长远生命的价值来看，确实你听一堂课，我也讲一堂课，我觉得这在有生之年是最有意义的。

所以大家听受的时候也是充满信心，精神饱满，要有一种欢喜心和激情。否则的话，我们觉得这个法



难，每天都这样，好痛苦啊，好累啊，好冷，一大堆负面心态的话，可能不一定得到法的这些利益。所以我们有一个恭敬心，我们有一个欢喜心，那么，这个法里面带来的利益也是不可思议的。如果我们用一种冷漠心或者说是轻蔑心的话，不但得不到利益，反而可能产生邪见，增长一些不善业。所以每个人的心态调整非常重要，这也是一个非常好的修行。

昨天前面讲到楞严咒的功德。如果我们持这个咒语，所有以前的这些罪业都得以清净，就像在雪地里浇热开水一样，而且能获得无生法忍。

“复次，阿难，若有女人未生男女欲求孕者，若能至心忆念斯咒，或能身上带此悉怛多般怛罗者，便生福德智慧男女；

佛告诉阿难：“如果世界上有一些女人，或者有一些男人，他们没有生子，没有孩子，很痛苦的。然后他们想得到男女，想求子怀孕，如果以特别诚挚的心来忆念大白伞盖咒语；或者把这个佛顶神咒大白伞盖咒戴在身上，那将来一定会生有富德、有智慧的男子或者是女子。”

现在这个世界，大家也知道，原来一段时间执行计划生育政策，都是独生子。现在我们这里的好多道

友基本上是那時候的受害者，你的父母只有一個孩子，也很不方便。現在雖然政策開放，各方面都在提倡，但是可能很多壓力。各種各樣的原因，現在生育率越來越下降。而且，即使有子女，他們大多數都是不孝順。所以我們遇到的一些人，他們都不把希望寄托在自己的子女上面，人老了以後要么送到養老院，要么自己想办法。所以說跟以前的觀念有點不同。

很多孩子實際上不孝順，或者說沒有福德、沒有智慧，如果沒有智慧，可能不會管自己的父母。沒有福德的話，不一定有能力管。現在很多孩子連自己的生活都有一定困難，在這種情況下，要照顧父母、照顧很多老人的話，確實確實也是非常困難。

所以我們有些單純的出家人，不知道社會上發生的很多事情。其實現在這個社會也並不是很樂觀，我並不是個人的悲觀主義，應該說從各個方面來看，表面上好像形形色色、繁榮富強，各方面都還可以。但是實際上，不管是我們的人心也好，老年化也好，還有整個世界戰爭四起——各種情況來看，應該比較羨慕上個時代，或者幾十年之前的生活，那個時候還是有一定的意義。

這裡講，如果真的想求子求女，也是祈禱大白傘

盖咒，这样的话，可以生一个具有福德和智慧的孩子。其实生了一个孩子，但是没有福德，没有智慧，特别不听话，这样的话，那不生可能好一点。确实家产全部都被他破坏了，一辈子对他付出，但是到头来，对你没有一点报恩心和感恩心，生这种子女确实也没有什么意义。

**求长命者，即得长命；欲求果报速圆满者，速得圆满；**

“如果念大白伞盖咒，想要长命百岁的话，依靠这种加持力也会长命百岁，长命健康。如果想求其他的一些果报，比如说想获得财富、获得地位，获得名声，获得世间各种各样的圆满，那也是很快的时间当中会得到。”

像我们在座的很多出家人，比较相应的一个生活条件都已经可以了。但是世间人的话，他们希求一定要有更多的钱财。很多比较好的修行人，金钱往往都比较少，确实修行越来越好的话，福报越来越浅薄。其实这样也是好一点，尤其在求学的时候，如果财富太多了，金钱换人心，最后可能会散乱，基本上有自己的一个生活的用处都已经可以了。不知道我们现在学院的这些道友们，如果条件有一些困难，身边有一

些人稍微条件好一点的，对他们的生活稍微有一些资助的话，对他们来讲也是帮助很大。

不过，现在我们开法会、念经各方面也不会特别的糟糕，因为我们学院，比较而言，在藏传佛教的寺院当中还算是福报比较不错的，至少跟我们以前比较起来差距是比较大的。我们刚来的时候也是每天下午有念经，当天如果有念金钱的话，当天分。那个时候好像是一块钱一块钱的，有时候拿个十块钱，管家123456……10，你们十个人，他就把十块钱扔在这里。我们十个人就全部聚集在一起，怎么分？大家都没有零钱。十块钱很大的，每个人一块钱，不知道怎么分，而且有些又不认识，如果认识的话好一点。我们有时候就商量看怎么样。刚开始没有小商店，后来有小商店。念完经以后，九个人一直待在那里，一个人跑到下面的小商店里面去换钱，回来以后再每个人发个一块钱。那个时候的一块钱也算是比较多的。有时候没有一块钱，比如说十个人五块钱，那一个人五毛钱，五毛钱也分。

这些讲起来的话，可能现在你们觉得是一个历史，不可能的事情。所以我们当时确实念经钱是很重要的。但我们原则上不太想念经，因为要看书、背书这样的。

但是又不得不念经，边念经，边背书。所以说那个时候的福报，确实跟现在相比起来，现在好一点。

现在也是，如果有一些条件的话，我建议也不要马上供养，自己稍微留一些，以后生病，或者以后万一有什么事情的话，也很难说。所以不一定自己有的东西马上就花掉，应该稍微留一点，包括自己住的地方，除了这里以外，如果汉地有一些方便的话，万一这里待不下去，也可以准备一下。自己的钱也不一定每天都马上花光，月光族，到了月底的时候全部都没了，虽然这是一个比较简单的事情，但是也比较重要。

我们修学人至少自己生活条件不用特别富裕，也不用特别贫穷。如果太贫穷，可能身体各方面都是很难维持。但我想我们这里的有些道友确实没有父母的支持，也不认识一些新的居士，除了这里有一些简单的念经钱、生活费，这些以外没有的话，确实现在的物价各方面都比较高，这样可能也有一定的紧张。对没有钱的人来讲，这是一个很大的执着。对有钱人来讲，可能没什么感受，没有什么感觉。

但不管怎么样，为了求法，其实有这样的一个苦行，在你的一生当中也是非常值得随喜的事。对每个人来讲，每个人的福报也不同，但是如果多念一些大

白伞盖咒语，你的生活条件各方面都会有所好转。

身命色力，亦复如是。命终之后，随愿往生十方国土，必定不生边地下贱，何况杂形？

“还有你的身体、寿命，这些也是一样的。比如说你想身体健康，或者说生命有活力，或者整个气色、身体非常安康等等，如果有这方面的希求，只要祈祷大白伞盖，持楞严咒，也会如愿以偿。”

今生当中很多所做的事，依靠这个咒语的加持，会获得的。

“命终以后，随着你自己的愿望，往生到十方世界的哪一个国土，西方极乐世界也好，东方现喜刹土也好，北方香巴拉国土也好，或者是邬金莲花生大士的刹土，到哪一个国土当中都可以。而且必定不会生于一些佛教不兴盛、条件特别差的边地，或者下贱的人群当中。如果这些地方都不生的话，更何况说‘杂形’。”

有些说杂形是地狱和饿鬼，指的是三恶趣。有些当中讲心识各种怪异的众生当中，比如说这些以外，可能还有看起来特别难看的，长相特别低劣、特别丑恶，像这些众生群体当中也不会转生的。

意思就是说，如果你持这样的咒语，昨前天也讲

了，生生世世相貌庄严，财富丰厚，各方面福德圆满、齐全。

这是讲自己的这种所求随欲而得。

“阿难，若诸国土州县聚落，饥荒疫疠，或复刀兵贼难斗争，兼余一切厄难之地，写此神咒，安城四门，并诸支提，或脱阍上。

“阿难，如果各个国家，或者是大城市，州；中等的城市，县城；然后聚落，村落，比较小的城市，不管是大的国土也好，小的城市也好，或者说是一些村落、村庄。”

这里面是州、县、村，我们现在的说法是省、州、县，可能不是这样排的，但是它的单位也比较相同。

“大大小小的国土、城市和村落当中，如果发生饥荒，瘟疫——。”

现在有七种病好像也是比较严重，好多官方媒体天天报这个、报那个，看起来有一些比较严重。大家平时要好好保护，没有特别重要的事，尽量减少去人特别多的地方。像以色列和哈马斯那边的刀兵，开始兵荒马乱，战争四起。还有灾难，各种盗贼强盗。其实如果发生一些战争的话，那这些事情是自然的事情。各种斗争，还有其他，包括前面所讲到的大旱、雪灾、



水灾，海啸，还有瘟疫、疟疾，各种灾难。

“如果在恶难出现这些地方，写此楞严神咒，写在上面，或者说把它印在上面，安放在城市的四门。”

就像长安一样，很多大城市的东南西北都有四门，现在可能没有。没有的话，在比较关键的一些地方，像我们学院的话，下面的叫见解脱门。法王在世的时候，我们大门上面有只要在下面经过的任何众生都能获得解脱的一些咒语、《一子续》、《大藏经》、续部。我们看起来下面是一个大门，但实际上里面放了很多的东西。所以你们上去，下去的时候，如果没有特殊情况，还是经过那个门好一点。不是说上面的门，是下面的，今年他们重新维修的那个大门，上面写了“喇荣五明佛学院”。

所以一般来讲，如果有一些咒语，那放在门上面，不容易踩到的地方。

还有“诸支提”，是应供处。这应该是梵文，藏文翻成佛塔和寺庙。或者把咒语放在佛塔当中，或者在庙里面。

还有“脱阇”，指的是胜幢、幡幢。我们把如意宝放在幡幢上供养的话，就能获得悉地。我们一般是胜幢、经旗这些上面写上楞严咒。



令其国土所有众生奉迎斯咒，礼拜恭敬，一心供养，令其人民各各身佩，或各各安所居宅地，一切灾厄悉皆销灭。

不管在任何一个地方，如果有战争、饥荒、瘟疫，各种各样的灾难，那么大量的印这个楞严咒，大量的放在这些城市里面的大门等，“那这些国土里面所有的众生对这个咒语进行供养，经常恭敬、转绕、礼拜，一心供养；还有令这里的人们各个身上都佩戴这个咒语，或者放在他们居住的地方，那么当地所有的恶业、疾病都全部消除。”

以前藏地，比如说在有人自杀的地方印一些观音心咒的经旗，或者说把观音心咒刻在石头上，这样放着的话，就会斩断这种相续，包括发生一些车祸。现在好像很多地方经旗不准放。有一些多发地，只有交通部门写一个这里是事故多发生的地方，但光说事故多发生，有些没办法的，开车的人，眼前真正出现一个公路一样的，开过去就翻完了。

所以说，一般来讲，有瘟疫、灾难、战争的这些地方，如果人们多印这方面的咒语，多念这方面的咒语；或者每个人，就像我们原来疫情期间，每个人都佩戴一些咒语，后来很多人都没有死。我自己都想，

当时是不是因为带这些咒语、系解脱，这些的加持力，不然的话，现在在不在人间也不好说，其实有时候佩戴这些很有意义的。如果这样的话，那么所有的灾难都会消于法界。

所以一般楞严咒，汉地很多的居士，包括一些出家人、寺院的人，就像一个小筒一样，挂在车里面，挂在自己的宿舍里面、闭关房当中，或者自己身上带着，有些与车钥匙挂在一起——如果与车钥匙放在一起，最好不要放在不干净的地方，如果是干净的地方，那怎么方便都可以。放在包里面也可以，如果身上带的东西太多的话，你随身带的有些佛经，有一些加持物，跟这些放在一起也是可以的。有些人跟法衣放在一起，像一些出家人，包在法衣里面，这样也是可以的。凡是自己经常随身带的这些三宝所依，也有不可思议的功德和加持力。

“阿难，在在处处国土众生随有此咒，天龙欢喜，风雨顺时，五谷丰殷，兆庶安乐。

如果有咒语的地方，就风调雨顺，四季安乐，这个意思。

佛告诉阿难：“不管在任何地方、任何时候，这些国土当中的任何众生，他们所在的地方，如果有了

这个楞严神咒，那天龙夜叉，所有的这些天龙八部他们也是欢喜。”

其实它们也是很可怜的，如果它们有一些，比如说佛经、佛塔等三宝所依，他们会有一种安全感。如果没有的话，他们的身心始终就像被风吹着一样，没有自在，非常痛苦，经常带有恐慌。

如果这些众生所在的地方，有了这些咒语，那天龙八部也欢喜，而且整个世间也是风调雨顺，该下雨的时候下雨，该下雪的时候下雪。我们藏族老百姓经常说冬天越冷越好，最好是下大雪——好多老人经常讲今年不下雪，明年不知道会不会出现一些灾难。冬天稍微冷一点，很好的。冬天该冷的时候应该冷，不然的话，冬天特别热、夏天特别冷的话，四季颠倒，这是一种不吉祥的象征。

所以说，一般来讲风、雨要随时、随顺四季。

“五谷丰登，还有让这些兆庶，就是庶民老百姓，老百姓依靠这种方式获得快乐。”

大家都知道，如果有了佛经和三宝所依的加持，整个国运和人民的命运都非常向上。如果佛塔、寺院全部摧毁了，佛经全部烧了，这样的话，整个国运都会下降，这是一个规律。这并不是我们佛教徒说的，

不仅我们的佛教，其他的宗教也有这样的说法。这一点我们通过历史也是可以证明。我们稍微各方面比较开放，寺院比较兴盛，这个时候整个国家都安居乐业，大家也是应该一目了然。如果宗教场所受到一定的破坏，僧人们也受到一定侮辱，这个时候自然而然很多运气就开始下降，自古以来都是，这是一个自然规律。所以我们也是应该弘扬这样的正道，这个很重要。

当然这些咒语不能放在比较肮脏的地方，应该放在一些比较好的地方。而且我们要念咒语，要经常互动，并不是光有个咒语，谁都不理它。不是这样的。比如说我们现在正在讲《楞严经》，大家都心里面想，《楞严经》很好的，要祈祷大白伞盖。对本尊也需要一种互动，如果没有互动，光是一个死水那样放着的话，虽然有加持，但是这种加持不灵的。所以我们念护法也是经常要念，祈祷上师的话，也要经常祈祷。诸佛菩萨的话，我们经常也是祈祷。对上师也是一样的，你跟上师从来都是不沟通，特别冷淡，可能慢慢很多关系就没有了。当然我们现在人多的关系，每个人与上师沟通是有困难，但是至少内心当中可以祈祷、可以沟通，对诸佛菩萨也一定要有沟通。

所以我都经常想，法王圆寂那么长时间，但是好

像我们这次讲《西游》，有好多，不管是做梦也好，白天的忆念也好，都像在沟通当中，很有感觉，很有意思。所以我们对楞严咒，一些注释也是这样讲的，一定要让它火起来。如果没有让它火起来，确实有点困难。

所以我也希望，以后我们这一时代，不知道现在因缘成不成熟。我的责任给你们已经讲了，你们也是一样的，至少也是像我那样，能做一点也可以，或者有因缘的话，至少也是讲多少遍。这样的话，我们可能世世代代把《楞严经》为主的这些传承延续下去。我们经常祈祷诸佛菩萨的话，诸佛菩萨也是对我们世界的众生也好，对个人也好，经常垂念和加持。

**亦复能镇一切恶星、随方变怪，灾障不起，人无横夭，杻械枷锁不著其身，昼夜安眠，常无恶梦。**

“能征服、镇压一切恶星。”

我们世间当中经常出现的流星，红月亮或者说不吉祥的行星，不吉祥的天兆，这些随时都会变化，各种各样的，今天出现这个，明天出现那个。

“如果我们经常念这样的咒语，或者有这个咒语，那各个地方的怪相、恶兆，这些障碍是不会起的。而且人们没有横死、夭折；还有不会受到王法的惩罚—

—这里说桎梏枷锁，比如说关在监狱里面有脚镣、手铐。枷锁好像是架在脖子上的一种刑具，这些都不会降临身上；而且日日夜夜特别快乐。”

晚上睡觉也是睡得着——现在的人们都睡不着，你们有些人觉得“啊，我现在睡的太多了。”这个是很幸福的事。一旦睡不着，这是最痛苦的，你们不要痛苦，睡着了。睡着的话，最多是影响一点闻思，说明你心里没有压力，身体没有疾病。现在看世间当中很多有压力、有疾病的人，睡都睡不着，整天都是吃安眠药，还是睡不着。所以如果晚上睡得着的话，那这是楞严咒的加持，说明你过得特别快乐。

“还有晚上也没有恶梦。”经常做恶梦，说明我们身体四大不调，心里有各种杂乱，出现种种的痛苦。如果我们经常念楞严咒，修行比较好的话，除了特别疾病以外，平常睡也睡得好，吃也吃得好，生活过得有规律，非常好的，尤其是现在我们清净的这些出家人。

我希望我们很多出家人，生活要简单，不要变成复杂化，各种各样的生意、感情、金钱——各种乱七八糟的事情加在你生活当中的话，以后可能睡都睡不好，吃都吃不好，不会有快乐的。如果你是一个非常

简单、清净的出家人，那白天晚上都是过得特别快乐。

“阿难，是娑婆界有八万四千灾变恶星，二十八恶星而为上首，复有八大恶星以为其主，作种种形，出现世时，能生众生种种灾异，有此咒地悉皆销灭。

“阿难，这个娑婆世界当中有八万四千个灾难变化出来的恶星，还有二十八种恶星为上首。”

蕅益大师他们说这不是二十八种星宿，二十八种星宿在《大集经》当中是菩萨化现的，而这里是对众生带来痛苦的。当然这里的二十八种，实际上是有同样数目的不好行星。

“还有八大恶星，金、木、水、火、土、还有纪督星、罗睺星和慧星，它们也是经常给人们带来各种的恶兆。

现在古装片当中，经常有一些算命的，看星星的，有些看起来好像有点迷信，但有些确实是天时地利，也就是说我们整个世间有这样的一种规律，尤其汉地按照《易经》的一些算法，算的也是比较准。唐太宗李世民的时候，出现一个星，叫太白星，星象师说过三代以后，女主统治天下，当时指的是武则天。当时李世民他就去寻找，但是当时没有找到，如果找到的话，可能会下手，有这个可能。后来再过了三代以后



确实是武则天。武则天在汉地的历史上应该是第一个女皇，执政时间大概 15 年左右。包括她还没有上位前，她的权力也是非常大。所以对李世民来讲可能是一个恶兆，是对未来出现的一些相兆。但对其他来讲，有些事情确实会出现。

所以现在有一些预言家，天天说这个星星，那个星星，他依靠星宿来观察，也并不是没有道理。我们藏传历算当中，每天也是看看今天行星的运行轨道是怎么样的，通过这种可以观察今天的日子是吉祥还是不吉祥。现在民间的有些日历当中也是写着今天是不吉祥，明天不吉祥，那个不一定可靠，但我们藏族的日历当中，它是通过时轮金刚的历算，还有汉地《易经》有一些传承也在藏地，这两个一起来历算，这个算法应该是准的，所以每天也可以这样算。但是我们一般来讲，可能不太想很多事情也稍微好一点。

“能生众生种种灾异”，如果有这个咒语，那所有这些不吉祥的事，包括有些人：“啊，我做了一个恶梦，可能很不吉祥。今天我的碗打烂了，可能很不吉祥；我家里出现了一个老鼠，叫的很厉害，是不是不吉祥？”很多人都说各种各样的不吉祥，但是其实只要念大悲咒，念观音心咒，念莲师心咒的话，很多



事情不是那么严重。

我的话，除了特别的一些恶梦以外，对梦，或者说是对其他的日子，基本上不去观察，一观察，好像有个分别念，有些人是：“今天剃头好不好？吉祥还是不吉祥；今天生病怎么办？”包括我们有一些法师天天都是打卦，今天求一个打卦，明天求一个念经，这些人说明自己对空性的主见比较少，所以不要说光明大圆满，对中观的这些见解——因为有些人一直在慌慌张张当中，“怎么办？我会不会生病？我昨天做个恶梦，今天我的感觉很不好，我找这个上师打卦，找那个打卦。”当然你这样做也没有什么不可以，这是你的一种爱好。但是从另一种角度来看，说明你自己的见解不稳固，跟从来没有学过宗派的民间老百姓没有什么差别。像我们家乡的老百姓天天都是打卦：“今天要打个卦，今年我们怎么办？我们家里怎么办？我今天头疼怎么办？打个卦；我昨天牙痛怎么办？打个卦；我昨天牦牛丢了，怎么办？……。”天天都是打卦。有些是准的，有些是不准的。所以谁打卦的话，百分之百准的应该是没有的，只不过有些时候是碰运气而已。

所以我觉得，我们作为佛教徒不要太轻信了。但

是说了，有些人真的也不听，我都知道。有时候我看到这些出家人就觉得很可怜。表面上你们很有水平嘛，以前都是上过各种各样的学校，什么样的有，但是实际上这么简单的事情，天天都是求打卦、算命，天天在一种恐慌当中。

其实人怕哪里，那里就会出现这个事情，“你是不是身体不好？”然后经常身体不好。“是不是你跟人的关系搞不好？”就很担心，越来越担心的话越来越容易出现这些事情。这些事情你就不理不睬，无所谓，我这个臭皮囊有什么的吗？在有漏的轮回当中哪有什么快乐的，最后的下场都是痛苦、悲惨，有什么了不起的，发生就发生，就像我们原来讲的《苦乐转为道用》，我希望你们还是要学一下。我并不是说我学了很好，我做得到，但是你们有些人真的是学了就忘了，学了就忘了，基本上这些法没有用在身上，理论上过一下而已，这样的话有点可怜。

所以这些应该来讲，也不用那么担心，所有这些都都会消灭的。

**十二由旬成结界地，诸恶灾祥永不能入。**

“如果念楞严咒的人，在十二个由旬之内已经结成结界了，相当于是防护墙一样。各种灾难，各种恶

兆，这些损害永远都不会入于你的范围当中。”

是故如来宣示此咒，于未来世保护初学诸修行者入三摩提，身心泰然，得大安稳，

“所以佛陀在这个经当中已经宣说了大白伞盖咒。”

确实佛陀这样说的话，这次我们每个人都得到了，这个应该值得开心的。

“那么于未来末法时代保护初学者。”

我们有一些学的比较好，或者说修行境界高的人不用特意保护，他们都有自己的防护能力，没有问题的。但我们初学者障碍比较多，违缘比较重。

“所以要保护初学者修行入于三摩地，要修行很好，身心泰然，得大安稳。”

佛陀主要是对未来我们这些可怜的众生讲保护初学者，所以我们很多初学者自己也是经常念一念楞严咒，很有必要的。当然我们可能念诵集越来越厚了，如果全部不能念的话，几个月当中，实在不行的话，“吽玛玛吽呢梭哈”，这个应该没有问题，每天念108遍，它是归集的一个咒语。比这个还要稍微长一点的，我们楞严咒后面部分的咒语，有些说它是总集咒，也是心咒。这样的话，保护初学者，自己保护自己也很

重要的，保护其他人也很重要。

我经常特别感谢上师如意宝，因为上师如意宝在末法时代，他老人家给我们教了很多，包括保护自己的观音心咒、莲师心咒、金刚橛，好多的修法，因为这个原因，我们很多人都是在这个浊世，这样恶浊的时代还能生存下来，基本上没有丢掉自己出家的形象，这应该是末世一个善巧方便的保护，这非常有必要的。

**更无一切诸魔鬼神及无始来冤横宿殃旧业陈债来相恼害。**

“如果念这个咒语，更没有世间各种各样的诸魔鬼神，还有无始以来的这些冤亲债主，还有旧业陈债——”

以前的戒贤大师，他一直等唐玄奘上来，实际上他有一个业没有消，以前的债业没有消，有这种说法。

“所以以前债业来陷害的话，也不会有机会的。”

如果我们念这个咒语，确实以前的这些冤亲债主都可以依靠这个楞严咒——。

不知道是热了还是冷了，我今天拿了两个披单，厚的和薄的，但不知道，一会觉得热了不好，一会说是冷了不好，具体是怎么样的，分不清楚。

我们前面也讲过，以前憨虚大师的《影尘回忆录》

里面讲过，当时说的是刘文化，我记得前面讲过，他当时也是惺虚大师的一个朋友，后来写在他的书里面。他通过楞严咒超度了以前对他有仇的两个鬼神，还有他的父母，他的妻子儿女这些都死了，他们全部都踩在他的肩膀上升天了，也有这样的。

还有一些注释当中讲到，以前有个人用梵文来念《楞严经》，后来他的梦里面就出现各种各样白色的鸟，这些白鸟最后都变成了大伞盖一样保护着他。还有一些人念楞严咒，年轻的时候生病，最后通过楞严咒的加持力，身上发光，遣除了所有的病魔。凡是这样的公案特别特别多。

所以说，如果我们经常念楞严咒，所有的这些初学者，因为我们在座的很多人都是初学者，我们可能还是需要保护自己，也需要保护别人。如果你们有能力以后保护一些眷属，或者说是摄受一些眷属的话，让他们也是多念一点楞严咒。

其实汉地高僧大德也是这样的，有些老和尚特别强调念楞严咒，看到一些老和尚的语录，其他不念都可以，只要好好念楞严咒的话不会被各种魔障束缚。

其实末法时代魔障很容易起，心魔也好，外魔也好，那么这些魔障如果统统遣除的话，也是很有必要。

所以不管藏传佛教、汉传佛教，其实这些大德们修行的教义应该是一样的。

以前梦参老和尚说，他现在已经 80 多岁了，80 多岁当中他没有看到一个专心致志修《楞严经》的人，以前是有的，现在没有，现在好像真正修《楞严经》的人很少。可能他的时代，因为他是在一个特殊的时代出现的，那个时候出现了文革，20 年的动乱。

现在也是这样的，我们以后不敢说完全修《楞严经》，但至少也是对《楞严经》，它就像在灰尘里面埋着，我们把它挖出来，让它苏醒过来，在这个世界上将来应该让《楞严经》火起来。我也是这次辛辛苦苦的给你们讲，讲的目的，以后我们应该要把这个法传承下去，在这个世间当中，不管在居士团体当中，出家人团体当中，大家都要学，平时我们茶余饭后也经常谈。

其实人们的议论很重要，“谁《楞严经》学得很好的？比如说女众里面，某个法师《楞严经》学得很好，她可能是学的最好的，某个人《楞严经》考试很好的，他背的很好的。”我们平时的价值观有这样的，就像世间人，人这个长得很好看，那个人很有钱。我们以后在价值观上面稍微有一点改变的话，以后这个

法的加持力会更加兴盛。

汝及众中诸有学人，及未来世诸修行者，依我坛场，如法持戒，所受戒主逢清净僧，持此咒心不生疑悔。

“阿难，你和所有的有学人，未来在修学的过程当中，依靠我的这种方式来修行，一定会是成功的。”

依靠什么呢？有些注释讲有四个条件，第一个，“依我坛场”。依靠佛陀所说的那样设楞严坛城，这是第一个。第二个，“如法持戒”。如理如法持清净的戒律。第三个，“所受戒主逢清净僧”。依止一个清净戒律的戒师，这是第三个；第四个，“持此咒心不生疑悔”。这样的话，一定会是修成的。尤其是不生怀疑，因为修持任何一个法，我们对它有坚定的信心，这非常重要。

是善男子于此父母所生之身不得心通，十方如来便为妄语。”

“阿难，善男子如果这样修行，即生的父母所生的身体，也就是即生当中，如果你不得心通，不得开悟的话，那十方如来就说了妄语。”

意思是说，如果按照上面这四个条件修行，不管什么身份的人，一定都会获得开悟。像我们前面讲的



那样，见道的开悟也好，无生法忍的开悟也好，都会获得一定的开悟。如果这些人没有开悟，那十方如来已经说了妄语，但十方如来说妄语是不可能的。

所以很多的大德也是依靠《楞严经》而开悟，比如说长水子璇，他是北宋时候的人，也是依靠《楞严经》开悟的。按照《五灯会元》，长水子璇讲了三十多次。憨山大师也是依靠《楞严经》而开悟的，所以他后来说：“如果不读楞严，不知修行迷悟之关键。”迷和悟的关键，不会懂得的。后来说是“开悟的楞严”。憨山大师好像也是在五台山依靠楞严咒而获得开悟。所以从前辈高僧大德的传记来看，《楞严经》是非常重要的。

这里也说，如果按照上面的条件，依靠清净的戒律如法的修行，依止善知识，没有怀疑的方式来念的话，那即生当中一定会是成佛的。

你看这里“于此父母所生之身”，意思是说即生成佛，即生当中父母所生的身体，不用换，一生一世就马上获得心通。心通的话，心已经通达了，已经开悟了，一定会成就的，如果没有这样的话，那佛陀就是说妄语，这是不可能的。所以在这里说的特别明显。

我想我们在座的各位也是依靠自己的信心，尽量



地持清净的戒律，如法的修行，尽量不要有一些怀疑。诸佛菩萨所说的肯定是对的，因为他们的智慧远远超过我们，他们所抉择的路肯定是千真万确。我们依靠这样的信心来修的话，肯定即生当中有成就的希望。今天讲到这里。

我们再看一下咒语，今天我们继续再对一部分。

乌（吽） 唎瑟揭拏 般刺舍悉多 萨怛他伽都瑟尼  
钿虎（吽） 都嚧雍

顶礼赞叹一切如来顶髻大白伞

瞻婆那 虎（吽） 都嚧雍 悉毗婆那 虎（吽） 都嚧  
雍

摧破、令一切降伏。或者令一切迷乱摧毁、令一切残害摧毁。

波罗瑟地耶三般叉拏羯罗 虎（吽） 都嚧雍

其实这些咒语，可能梵语跟汉语现在对的话，很难很难的，但是我们以后就不管，如果念藏文的话，藏文自己的念。念汉文的话，念汉文自己，这样就可以的。

最胜明咒消灭一切残害。

萨婆药叉喝啰刹袞 揭啰诃若闍 毗腾崩萨那羯啰  
虎（吽） 都嚧雍

摧毁一切夜叉和罗刹的恶行。

者都啰尸底南 揭啰诃娑诃萨罗南 毗腾崩萨那啰  
虎（吽）都嚧雍

摧毁八万四千个恶星。还有能令二十八个星宿欢喜！还有摧毁八大恶星！

啰叉 婆伽梵 萨怛他伽都瑟尼钿 波啰点闍吉唎 摩  
诃娑诃萨啰

拥护我或者是拥护一切如来，或者说世尊如来顶髻白伞盖！

勃树娑诃萨罗室唎沙

大回遮母的意思。

俱知娑诃萨泥帝隶

千手千眼

阿弊提视婆唎多 咤咤嚧迦 摩诃跋闍嚧陀罗 帝唎  
菩婆那 曼荼罗

不二持身相的金刚广大母，于三界当中获得自在。

乌（吽）莎悉帝薄婆都么么 印兔那么么写

愿拥护我！

啰闍婆夜 主啰跋夜 阿祇尼婆夜 乌陀迦婆夜

王难、贼难、火难、水难。

毗沙婆夜 舍萨多啰婆夜 婆啰斫羯啰婆夜 突瑟叉

## 婆夜

毒难，杖难，兵难，饥饿难。

阿舍你婆夜 阿迦啰蜜唎柱婆夜

冰雹难，非时死亡难。

陀啰尼部弥剑波伽波陀婆夜 乌啰迦婆多婆夜 刺  
闍壇茶婆夜

地震难，流星坠落难，王刑罚难。

那伽婆夜 毗条怛婆夜 苏波啰拏婆夜

龙难，闪电难、猛兽难。

药叉揭啰诃 啰叉私揭啰诃 毕唎多揭啰诃 毗舍遮  
揭啰诃 部多揭啰诃 鳩槃荼揭啰诃 补丹那揭啰诃 迦吒  
补丹那揭啰诃 悉乾度揭啰诃 阿播悉摩啰揭啰诃 乌檀  
摩陀揭啰诃 车夜揭啰诃 醯唎婆帝揭啰诃

一些鬼魅，作忘鬼，作狂鬼，瓮形鬼，妩媚鬼等。  
彼等一切愿获得安稳和吉祥！

社多诃唎南 揭婆诃唎南 嚧地啰诃唎南

食气鬼，食胎鬼，食血鬼。

忙娑诃唎南 谜陀诃唎南 摩闍诃唎南 闍多诃唎女

指的是食肉鬼，食脂鬼，食髓鬼、食粪鬼。

视比多诃唎南 毗多诃唎南 婆多诃唎南 阿输遮诃

唎女

也是鬼的意思，夺命鬼，食沫鬼，食呕吐鬼，食不净鬼。

质多诃唎女

食心鬼。

帝钁萨鞞钁 萨婆揭啰河南 毗陀耶闍瞋陀夜弥 鸡  
啰夜弥

如是一切鬼神所造的恶咒悉皆断除。

通过金刚檄来断除一切鬼神和他们的恶咒。

今天汉文当中是“鸡啰夜弥”。

波唎跋啰者迦訖唎担

主要是外道的这些。

今天对到这里。

## 第八十二课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

今天我们继续讲《楞严经》。

现在正在讲第七卷当中楞严咒的功德，昨天已经讲到，如果安住在佛的坛城当中、守持清净的戒律、依止戒师、在无有怀疑的状态当中受持楞严咒，那一

定会是在即生当中获得开悟。如果没有开悟，十方三世如来说了妄语，但十方三世如来说妄语是不可能的。

所以我们如果如理如法的修楞严法门，一定会是获得相应的成就，三宝的加持力不可思议，自己信心的力量也是不可思议。有了这些因缘以后，一定会是成就修行的果。

这一点，自古以来，所有的成就者和修行人的境界可以印证。我们自己也是，通过修行以后，自心等很多心态的改变，在这方面也能证成。

昨天讲，通过修这样的咒语能成就修行，今天讲修这个法能获得了很多世间和出世间的护佑，可以分为外护和内护。所谓外护，像一些世间的天众、鬼神保护；所谓的内护，诸佛菩萨会保护你，也有这样的提法<sup>522</sup>。

说是语已，会中无量百千金刚，一时佛前合掌顶礼而白佛言：“如佛所说，我当诚心保护如是修菩提者。”

主要讲有很多金刚力士、金刚的护法神来保护。

---

<sup>522</sup> 交光大师《正脉疏》卷七：分二。癸一外众护持。以具世间之相。未标菩萨之号。故云外也。然其权实不定。若权现。则皆内秘菩萨。外乃假名。若实凡夫。则外乃实号也。癸二内圣护持。

佛陀讲完功德以后，在整个楞严大法会当中有无量百千万的金刚——金刚，这里相当于是大力士，也相当于是一些护法神，我们密宗金刚当中经常有各种不同的护法神。

他们这些护法神出现，一时间当中来到佛陀跟前，恭敬合掌，顶礼以后陈白佛陀，这样说道：“您前面已经讲到了持咒的一些功德，如果有这么大的功德，那么我们也是真诚的去保护修持楞严咒、或者大白伞盖咒的修菩提者——发菩提心的修行人，我们会好好的去保护他。”

所以这里的金刚力士，实际上是世间当中各种形象的很多护法神，他们会保护持楞严咒的人。

以前有些大德也是说过，修楞严大定的咒语，或者说大白伞盖咒语，实际上看他功夫的大小。如果他的功夫大的话，那么他所在的整个国家或者说整个地区的众生远离一切灾难，会获得保护。如果他修的功夫不怎么大，那至少他自己能保护起来。

我们以前修大白伞盖的时候，经常在头顶上观想大白伞盖佛母，然后边念诵咒语，边观想佛母发出无量的光芒，遣除外在东南西北四方所有的外魔、邪魔，他们得以超度。

所以自古以来，不管是哪一个传承的法门，大白伞盖咒都非常重要。尤其是邪魔外道特别猖狂的时候，这个时候修这个法门非常重要。

我们昨天已经给大家念了传承，还有《大鹏展翅》的后面部分传承也念了。但是我听说后面还增加了很多很多的这个传承，那个传承，基本上《喇荣课诵》里相当一部分加在里面。我明明前一天说，如果没有安排的话，不要随意增加，不然的话，念传承者也是很辛苦，也没有这个必要。但是这些人也许叫做依教奉行，也许是记性不好，也许的话，不知道。

我平时说的也不爱记录，我当时说的没有记到呢，还是抛之脑后呢，还是有其他的密意，我不太清楚。我是按时间算的，因为大白伞盖的仪轨有两个，再加上《大鹏展翅》部分的话，那很晚了。很晚的话，一方面我们这边很多的修行人第二天要早起，冬天也是很难，再加上堪布也是很累。

当然听传承是个好事，我也没办法障碍，现在也已经传完了，一方面是好的，但大多数是我上半年都已经传完了的，已经传完了再加上的话——不知道，我们这里的有些人，通过商量而确定的还是随自己天真的心，想什么就什么。如果这样的话，管理上以后

会有差错。因为太有灵活性，学院这么大，自己想什么就什么，本身自己的性格就比较奇奇怪怪，这样的话也会带来麻烦。

一方面得到很多传承，我也是随喜，但另一方面，任何事情有规矩才是对的。前面怎么样的话，你一时冲动，这个也要一下，那个也要一下。路上碰到的时候，“你给我念个传承。”我明明已经说了，我们这边官方统一起来，希望大家大大小小的配合，没有过一天……。我不知道，也许我听的是一面之词，但也许很多人都可能犯了。明明已经讲了，没有这个必要吧？

不管怎么样，昨天给大家念了《大白伞盖经》的传承，所以现在有了咒语和整个经文的传承，我们也可以经常念。我前面大多数也给大家在念，其实这个咒语确实有非常大的加持力。

好像在明朝的时候，有一个人，22岁的时候，他平时念楞严咒，叫黄景范<sup>523</sup>。有一天他突然晕倒在地，来了一个披头散发的人来夺他的命，这个时候出现一个和尚，他手里拿着锡杖和念珠，给他说不要着急。那个人说：“我心中实际上有70多年的怨恨。”因为

---

<sup>523</sup> 摘自《古今念诵楞严咒见白伞盖事迹》。



22 岁的话，70 多年应该跟他的前世有关系。“这次好不容易遇到了机会，我不会放过他的。”老和尚他说：“饶人是福，你最好把他放了，不然的话，生生世世这种恩怨、怨恨，就没办法了结。”

后来他同意放过了，老和尚也是离开了，老和尚叫云栖老人。黄景范从昏迷当中醒过来。其实他还没有完全好，当天晚上出现满身全是血液的一个女的，在窗户外面不断朝他撒泥沙。但在这个时候，有一个金刚力士出现了，手里拿着白色的伞保护他。后来在他的境界当中也出现几次，说是佛陀派来的，手里拿着的叫做大白伞盖。后来再次发现，外面的魔女对他进行干扰的时候，伞会越来越大，最后他就从疾病和迷乱当中完全得以救护。他本身也是经常持楞严咒、持大白伞盖咒的一个人。

所以从世间历史上看，确实有很多人依靠这样的经典，或者依靠这样的咒语获得了重生，或者说健康、长寿，这种事例也非常多。在这里也是说到金刚勇士，金刚勇士时时保护这样的修行人。

刚才讲是金刚大力神来保护，下面是世间的天人来保护。

尔时，梵王并天帝释、四天大王，亦于佛前同时

顶礼而白佛言：“审有如是修学善人，我当尽心至诚保护，令其一生所作如愿。”

我们世间当中色界和欲界的梵天、帝释天，还有四大天王这些纷纷都来到佛陀面前，向佛陀恭敬顶礼以后，陈白佛陀说道：“如果有真正持楞严咒、发菩提心的善人，那么我们也是尽心尽力、至诚地保护他——昼夜六时当中都会保护他，而且这个人一生当中自己有什么样愿望，都让他如愿以偿。”

所以在这里也是说，持这个咒语的人其实天人也会保护。有些注释当中说<sup>524</sup>，如果持这个楞严咒还要天人保护，有必要吗？实际上有必要的。我们世间不管是哪个国家的帝王将相，他们有威德力，但是他们出门的时候也需要一些世间人的保护，像国王也好，大臣也好，他们出门的时候，我们经常说一级警卫、二级警卫、三级警卫。像一级警卫保护的是国家领导

---

<sup>524</sup> 交光大师《正脉疏》卷七：“问。咒自有力。何劳人护。答。唵字后方为正咒。前皆归请三宝威力。或各心咒。以诸圣护生愿同故也。又有八部神王名号。固亦有本愿。而兼遵佛教。且以护生功德严自果也。至于凡类小神。沾咒妙力。脱苦得乐。所谓皆领深恩守护也。是以行人持咒自力。又兼外护他力。由是持带功德巍巍。不可测知矣。问。真慈之于行人。无不可护。何必令其持咒方护。答。咒有神功。令其先生自力。又假呼请为缘。且咒如天子之敕。故领敕者。尊胜千国。诸王臣无不护之。否则卑劣无干。莫之护也。又持咒如读书人。必为世用。王臣无不作养荐拔之。不读无用。则养荐何施。又行人如战士。咒如利刃甲冑。诸圣如助战之人。故甲兵具者可以助其必胜。不具。则助何益哉。略述少义。足明咒护须兼。持者可勿疑矣。”

人，最高的；二级警卫保护的是省里面的一些大的领导；三级警卫的话，比如说州里面，或者说一些大的企业家、商人，他们也安排一些保镖，一些护身的，也有这样的。

以前我课堂上讲过，法王去五台山的时候，当时色达县派了一个警察保护法王。有一天我、慈师和那个警察我们几个去外面吃饭。天很晚了，回来的时候，阿里美珠说刚才法王跟其他几个领导一起出去了，不知道去哪了。这个警卫员特别着急，到处去问。当时五台山的很多人对法王叫“佛爷”。我们两个没有这么着急，可能有些领导要谈话还是什么的。那个公安人员戴着公安帽，那个时候公安穿的是绿色，不像现在的那种颜色。

他到处去问：“你们佛爷看到了没有？佛爷看到了没有？”他们说没有看到，你是佛爷的什么？他说我是佛爷的警卫员。那些人就笑，警卫员怎么把佛爷掉了呢？

所以世间当中也有不同层次的保护，那持楞严咒的人也是一样的。一方面讲，他持咒语，他有咒语的保护，但同时也有天神他们的保护。有些注释当中讲，

天人保护持咒人的功德“不可测知也<sup>525</sup>”，我们很难知道他们的力量。所以我们不能片面的讲：“咒语这么大的功德，何必还要天人保护？咒语那么大的功德，那就不用保护。”其实也并不是。人世间当中，有人的保护，还有些大领导穿防弹衣，坐防弹车，出门都有一定的保护——里里外外明显的保护和不明显的保护。

一般人外在的这些保护，其实是显护，比较明显的保护。如果护法神依靠咒语来保护的话，那是密护，秘密的保护。人也需要这样，包括我们现在世间人，对外在的野狗，对盗贼，他们也要保护。内在的话，包括我们吃一些药，戴口罩——其实有很多方法，人世间有各种各样的因缘缘起，如果你缺了这些，也不一定非常圆满，这一点也是这样的。

刚才讲到世间天人的保护，实际上这些天人就像《释尊广传》当中讲的一样，只要在人世间当中如理如法行持的人，一般来讲，白法天神一直是护佑的。

当然所有的人能不能保护也不好说，有些是业力的现前。我经常这样的，比如说遇到一些事情的时候

---

<sup>525</sup> 同上。

就拼命地念护法神，但是后来这件事情好像没有保护到，我不会抱怨护法神不灵，他们没有很好的加持，他们没有这种力量——我不会这样想，因缘是非常复杂的，我们世间当中再好的药也有治不了的病，最好的医生，有些要死的他也没办法。

所以可能世间护法神在他的范围当中，符合他应循的规律，那么一定会加以保护，你自己也是有百分之百的信心。但是万一有时候通过念经、通过祈祷，最后没有保护的很好，我们没必要抱怨。而且从某种意义上应该想：可能自己的业力非常深重，还有众生的福报特别浅薄，还有这个时代很恶劣。这个时代很恶劣的话，其实白法天神的力量就比较薄弱，邪魔恶神的力量就非常强大，这是有很多规律的。

所以我们还是应该以很好的方式来理解一切规律，这是我们闻思修行的一个结果。闻思比较好，实际上对自己有很大的帮助。如果闻思不好，表面上学一点，实际上没有学究竟的人经常很多事情变成了邪知邪见的因，而且这种邪知邪见最后在自己的相续当中产生很多的恶分别念，依靠这个因缘，又开始对三宝起恶分别，最后什么修法都是不成功。

恶的因缘是虚幻性的，善的因缘也是虚幻性的，

当我们生起善的一念，一定要保护它；产生恶因缘的时候，尽量地制止它。

接下来讲天龙八部他们也会护佑受持楞严咒的人：

复有无量药叉大将、诸罗刹王、富单那王、鸠槃荼王、毗舍遮王、频那夜迦诸大鬼王及诸鬼帅，亦于佛前合掌顶礼：“我亦誓愿护持是人，令菩提心速得圆满。”

这些大将大王前面已经介绍过好多次，所以在这里一一不介绍。

药叉和药叉大将、罗刹和罗刹大将，还有我们昨天讲的非常丑恶的鬼王和他的眷属，以及鸠槃荼和他的眷属；毗舍遮王和眷属，再加上猪头和象鼻等等诸大鬼王，还有他们的鬼帅，元帅大将。

其实非人也有特别多眷属，按照有些护法仪轨来看，一个鬼神它有几千几百特别特别多的眷属。我们看起来只有密宗的三大护法神，其实每一个眷属特别多。像紫玛护法神看起来是一个，他下来有七大将，再下来是成千上万。法王当时在不丹做梦的时候，有多少多少个紫玛护法神的眷属出现了，诸如此类非常多。

他们当时也是到了佛的跟前，其实场面还是很惊

人的，特别有意思。这么多的夜叉大将和罗刹大将等非人统统来到佛陀面前，对他进行合掌顶礼。他们也发愿：“我们也是一样保护这个持楞严咒的人，让他的菩提心很快的时间当中得以圆满，我们让他的菩提法门马上成就。”他们也是在佛陀面前发了誓言。

所以我们不管在哪里，护法神还是要念，因为念了护法神的原因，我们很多个人的修行和集体的修行都能成就。所以我们降魔胜利洲这边专门有一些师父在念护法，也特别感谢，这也是对我们整个降魔洲的一个保护。

当然我要有课的话，每次都不间断的一直念，如果没有课的话，个人的，哪怕这几个短短的偈颂，尽量每天会念。我们学院当中我是比较喜欢念的，可能你们多多少少也是受一些影响，自己也觉得通过护法神，很多修行、弘法利生当中的违缘，包括我们所在的一些道场的违缘，很明显的遣除了，这个很重要。否则的话，我们大家都觉得今天有这么好的一个机缘，听课也好，学习也好，大家都是自由自在。但是无常的变化很快，什么时候什么希望都没有了，很有可能的。人世间的这些无常特别快，再加上我们附近经常出现的，这个道场已经关闭了，那个道场已经毁了一



一人世间很多不悦意的声音时时都听得到，而悦意的，比较兴盛的，弘法利生比较圆满的这些事，听到的很少。

有时候看起来，现在这个网络时代，真的是有点，怎么讲？可能众生的福报吧。很多作恶的，宣传的也快，而且有机会，做善的基本上是越来越少了。前几年还稍微好一点，有微博、微信，那个时候经常看得到一些出家人，包括有一些微信看到一些出家人，或者寺院。

现在的话，好多人，不知道，心态已经变了。其实我们没有特殊身份，有些特殊身份是不准有信仰的，这种人就不说了，如果没有特殊身份，现在自己可以用的这些平台，比较低调、合理的用一下也应该是可以的。比如说我们偶尔放一个教证，偶尔放一个正面的教言、格言，或者说自己的一个心得，这样的话，至少你的粉丝圈里面，在你的周围有一两个人也许会有一点帮助。

但是我不知道，现在的人们，好像包括我们佛教徒，包括我们出家人，经常发“我今天吃了什么东西，我今天喝了什么东西。”世间人有这个，现在可能稍微淡化了一点，以前一直是，哪怕是吃个什么东西，



早上发一个，晚上发一个，中午发一个，路上去发一个，好多都是没有什么大的意义。

现在这个时代是一个特殊的时代，每个人都有自己的宣传工具，如果你不愿意发任何东西，这个没有什么可请求的，但是如果发一些，有些经常爱发一些负面的，旁边的人一看，“这个人肯定是负面情绪比较重，这个人可能是精神有点问题。虽然他的言辞比较通顺，但是心态肯定不正常。”每个人基本上是自己宣传自己，把自己塑造成什么样的人。有些人偶尔心情好的时候，就是特别好的人；心情不好的时候，就是很迷茫的人，一看就看出来。因为有些人没有什么正知正念，想什么就马上发出来，想什么就马上说出来，这样的。

但不如的话，我想稍微在这个时代当中，能对别人起一点点作用，哪怕让别人生起一丝一毫的善心，这也许会有点意义。因为有些人的写作，有些人的文笔，包括用的词，不像我一样，还是很好的。什么都不发的话，也没有强求，因为有些是不愿意身份出现，这样也可以的。偶尔吃吃喝喝发一点也是可以的，但最重要的是有一点点佛教的意义，真理的意义。

其实出家人和有一些佛教徒也不用那么害怕，可

能也没有必要，但是这种途径也许能帮助人。即使有时候佛教不怎么明显，不用特别佛教化的话，也是从世间真理方面稍微帮助他人的、身心健康方面的有一些。这个我觉得每个人也可以值得思考一下。

因为现在比较方便，每个人他自己可以宣传自己，自己的宣传部部长就是自己，所有的电视平台也是这样，以前有电视平台，自己才可以说一点。但现在虽然没有那么方便，但是相对而言，自己讲一点心得，哪怕是一个简单的公案，对别人有一点意义的——你看到一个和尚的故事，一个僧人的故事，一个感应录，一个教证、一个公案，一个祈祷三宝的故事，你看到了以后给别人分享，也许对别人有利。

其实弘法利生，也并不是你就是弘法利生的人，我就是吃吃喝喝的人，我们的命运当中也没有这样注定的。所以说作为大乘佛子，每个人在力所能及的范围当中，自己也可以这样做一做。

我们的人生就是这样，小的时候没有成熟，老了以后，基本上到了六七十岁以后，慢慢就越来越糊涂了，我现在都明显的感觉到，尤其是阳了以后，好像身体的诸根，就像出现死相的时候，很多力量都开始薄弱，开始入于地水火风四大的时候那样。现在虽然

还没有出现死相，但是得了这些病以后，我看不仅仅是我们，像我的话，平时也是做过很多次开刀，经常吃一些西药，可能整个免疫能力都比较弱。但是我看我们好多人得了病以后，他的记性也不如以前，智慧也没有以前那么敏锐，好多能力不如以前了，好多人都这样的。所以再这样下去的话，基本上我们的下场自己也是明确的。

人生就是这样的，这也没有什么可遗憾的，每个人的前面还是要走这样的路，这也没有什么担心的，实际上也是这样的。所以有机会的时候，大家对佛法和对众生还是要有一点责任感，这个很重要的。

接下来讲日月天子这些也来保护持楞严咒的人。

复有无量日月天子、风师、雨师、云师、雷师并电伯等，年岁巡官、诸星眷属，亦于会中顶礼佛足而白佛言：“我亦保护是修行人，安立道场得无所畏。”

太阳和月亮是一个天子，还有世间当中无量无边的太阳和月亮天子；还有风神，师的话有些注释当中讲“善用其法”，比如说“风师”，是风神他用风的法。“雨师”，是雨神善用他的雨。

风雨云雷，电没有说师，“电伯”。好像风神、雨神、云神、雷神他们当官的叫电神，像《西游记》里

面经常有雨云雷电这方面的神出现的情况。

所以这里包括世间的风神、雨神，吹风也有神，下雨也有神。还有乌云、打雷都有神。还有闪电，闪电是电伯，比较有权力，等等。

还有“年岁巡官”，这些来到人间巡查的天神，把人们的善恶行为记录下来，如果做的不如法就进行惩罚。凡是各种各样的天神、地神来到人间开始巡逻，看人间作恶的人多不多。

现在可能作恶的人有点多，所以说不管是在哪里，战争也好，违背因果的也好，他们都可能很忙。但也许他们现在慢慢习惯了，他们自己这些天神也喜欢作恶，有可能的。

还有星星的眷属，他们也来到了众会当中，在佛陀面前进行顶礼，然后陈白佛陀说：“我们也要保护持楞严咒的修行人，让他很好的去建立道场，修楞严坛城，让他的修行无有任何的畏惧，自由自在、无有障碍、善始善终、顺利圆满！”所有的天神、地神都是这样来请求。

其实现在都是大城市，全部都是水泥房，天神地神都分不清楚。以前的话，任何一些地方都有天神、地神、风神、雨神等。这些鬼神不仅仅在民间说法里

有，实际上现实中也有，包括土地神也是有的。龙泉湖的话，有龙王。我们喇荣以前法王在世的时候，邀请了世间很多著名的土地护法神<sup>526</sup>，所谓我们的五台山当中，青海一带的像玛钦波日，这些天神也邀请过来。包括西山和东山这些，珠日神山、古屋神山，还有各个神山的这些土地神，让他们过来。当然他们过来也并不像我们学院喇荣的小房子一样，一直住在那里，他们可以住在那里，也可以很快的时间当中回到自己的地方。

《一世敦珠法王传记》当中讲，当时敦珠法王跟木天女，我们所谓的木天护法神，他们两个因为有一些关系，最后敦珠法王把他撵到现在我们炉霍那边的一个隧道，叫拉泽隧道。拉泽山是一个土地神的山，把他撵到那里去了。后来有一个瓦述喇嘛，他要求敦珠法王，你一定要请回来，这个护法神对当地很重要。后来敦珠法王到了西山，说木天女请回来！最后他变成一股风，来到了现在我们的西山。

所以说这些护法神、土地神确实是任何一个地方

---

<sup>526</sup> 藏历六月二十六日这一天，学院汉藏僧众都会全体放假，到喇荣五个护法台供护法。学院的五个护法台分别为东台玛钦护法、南台贡日拉则护法、西台雄龙札嘎护法、北台札嘉佩修护法、中台珠日护法。

独有的，我们不能想：这是一种迷信的说法，这是不科学的。现在很多人没有佛教文化的底蕴——我那天说的是底蕴，很有意思。人其实要有一个文字的底蕴、文化的底蕴、宗教的底蕴，如果有的话，心里就有很深厚的理念，如果没有，中间稍微学一学，很快的时间当中会被其他的外缘变成荡然无存了。这样一来，你就不相信。

所以你们很多人，可能从小的教育和从小家庭生活的影响，这些不一定信。像我们的话，确实也是信这些，信了以后也是会好的。人有敬畏心，对整个大地也好、天界也好，都有一种敬畏心。我们眼睛看不到的也有很多鬼神、非人，让他们欢喜的方法，让他们满足的一些方法也有，如果有了这些，对我们人的行为也有很大的帮助。

所以当时那些护法神、土地神，包括风神、雨神他们都来到佛陀面前请求。

复有无量山神、海神，一切土地水陆空行万物精祇，并风神王、无色界天，于如来前同时稽首而白佛言：“我亦保护是修行人，得成菩提，永无魔事。”

现在是天神、地神，刚才主要是日月、四大为主的神。

有无数无量的山神、海神、湖神、土地神，还有水神。

我们有很多水泉，尤其是单独的一棵树，单独的一湖泉水，这些不能染污、不能随意破坏。不然里面要么是龙王，要么是水神，这些都有。

还有陆地、空行，还有万物精祇，世间万物当中专门依靠精气而活着的各种鬼神，还有风神王、无色界的天，他们都到佛陀面前陈白，说：“我们也要对持楞严咒的修行人进行保护，让他很快的时间当中获得菩提，永远不要有魔事干扰。”

这里讲到了无色界，按照《俱舍论》的观点，无色界没有色，没有色怎么来到佛陀面前来顶礼，难道不矛盾吗？实际上是不矛盾的。无色界没有粗大的色法，但是细微的，像光晕一样的这种色法是有的。依据是《涅槃经》，当中讲到非非想天的天人来来去去。《阿含经》当中也说，当时舍利弗入灭的时候，很多无色界的天人开始哭了，他们“泪如雨水”，眼泪像下雨一样。无色界没有色的话，怎么哭得泪如雨水？所以《阿含经》当中也有这样的记载。还有个《中阴经》，当中也说无色界的天人来佛陀面前作礼。这样的话，这些无色界的天人来这里也是完全可以的。



包括刚才其他世间的鬼神、无色界的天人全部都来到佛陀面前进行作礼，作礼以后说：“我们要保护这样修楞严咒的人，让他永远不要遭遇魔障。”

所谓的魔障，可以像前面讲的一样，是有鼻有眼的这么一个，真正所谓我们在唐卡里面看到的有形象的这种魔鬼、魔王。但是还有一种，自己的心魔，这个很重要，像《菩萨藏正法经》<sup>527</sup>当中讲：“如果菩提道当中产生退转的心，或者说是散乱的心，那么魔众有机可乘。”学菩提的时候，你想退转，“我不学了，我要离开了。”或者你经常看手机——我们有些人稍微心情不好的时候就玩手机，一直玩到凌晨三四点钟，第二天什么精神都打不起来。其实这是一种魔障，不是什么其他的，应该是散乱的心，产生散乱的心也是一种魔障。如果想菩提道当中退转的话，这也是魔障。

这个时候要认识自己，我现在可能有一点着魔了！着魔的话，不是我们经常说的精神癫狂，蹦蹦跳跳，不是这种魔，是心里有点不正常，好像有点烦，这个

---

<sup>527</sup> 《佛说大乘菩萨藏正法经（第24卷）》：“云何魔事？所谓耽着自分饮食是为魔事，耽着三衣是为魔事，分别教化是为魔事，为利养故使人赞叹是为魔事，乐自利行是为魔事，断灭多种洁白之法是为魔事，乃至断人静住、障修福慧、障人亲近诸轨范师、断人修习菩提行法是为魔事。舍利子！菩萨摩訶萨若于菩提道而生退转、起散乱意，一切恶魔即得其便。何以故？诸有魔障于长夜中伺求其便入菩萨心，能令增长忿怒瞋恚。”



时候不要故意去散乱。如果让你看手机、看电影，这样的话更散乱，魔的力量更强了。不如好好地念观音心咒，实在不行的话就睡觉。这个时候不能给他加点油，添点醋，这样的话，魔众更欢喜，更让你散乱。

所谓的魔，有时候真的是我们散乱的因，尤其是电子产品，对年轻人来讲，真的是——它有时候可以做成很多事情，但有时候让我们的身心不自在，会散乱。

还有《瑜伽师地论》当中也是讲了很多的魔事，比如说我们依止恶友也是一种魔的行为；还有我们经常对三宝、对上师的行为产生怀疑，这也是一种魔事，等等。

我们小的时候晚上经常讲的一些魔鬼故事，讲着讲着，等一会大家都不敢出去。要出去方便的话，两三个孩子一直拉着，不敢一个人出门。有些孩子也比较调皮，在外面“哇”，其他都很害怕，这种魔是有形有相的。

但真正的魔，其实是内心当中对佛法的修行经常产生退转，对自己的善知识产生怀疑，产生邪见。对同行道友经常看不惯、听不惯，经常产生一些恶的分别念，其实这是一种魔众。这个时候你要认识到他，

不能跟着他。如果你心里面不舒服，那就念咒语，马上要斩断——《击要三句》说：突然、忽然一声“啪的”，斩断了这种分别念，降伏了这种魔。我们这个《楞严经》后面有很多“啪的”，但译法不同，跟我们现在念法有点不同，但意思是一样的，通过这种方式可以降伏。

前面是一些外神保护，最后有内圣金刚藏王菩萨保护。

尔时，八万四千那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨，在大会中即从座起，顶礼佛足而白佛言：“世尊，如我等辈所修功业，久成菩提，不取涅槃，常随此咒，救护末世修三摩提正修行者。

我们前面也讲过金刚藏王菩萨，有八万四千恒河沙数那由他的金刚藏王菩萨。金刚藏王菩萨遍满虚空，我们前面也讲过他们遍满虚空的道理。

在大会当中，他们从自己的座位上站起——他们可能有很多很多，各个地方都有金刚藏王菩萨。这些金刚藏王菩萨都到佛陀那里去顶礼，白佛，说：“世尊，我们这些菩萨所修的功德、事业，很早已经成就了菩提。我们因为大悲心非常强烈的原因，没有趋入涅槃。我们一直跟随持咒语的人，救护末世未来的这

些众生，让他们的三摩地进行成就。这样的修行人我们一直是没有放弃，没有离开。”

所以我们持咒的人，确实金刚藏王菩萨为主的一些菩萨一直是保护着。有些民间的说法说，楞严咒、《地藏经》晚上不能念，因为这里面有很多鬼神的心咒，如果晚上念的话，他们晚上都会过来，所以对念者不吉祥，有这种说法。其实这种说法是不合理的。因为佛经当中都讲昼夜六时，白天晚上都要念，是要求念的，并不只有白天念，晚上不念，只能说明他对经典的教义没有精通。

这里面的咒语，虽然有一些鬼神的名称，但是这些鬼神只是想奉献自己的使命，这些鬼神不但对你不会有丝毫的危害，而且他们想保护你。所以有些人说在晚上不能念咒，其实这种说法可能是民间对佛教教义不太精通的人的一些说法，最后传来传去，逐渐变成这样。所以这种说法应该是不合理的。

我们讲《地藏经》的时候也说过，《地藏经》当中也讲了很多地狱的名称，也讲了很多鬼神的名称，实际上佛经非常有加持力，包括我们念一些护法，基本上是下午念，晚上也可以念，这个没有什么，大家也不用担心：我白天没有念护法，是不是他不高兴。

其实真正的智慧护法神不像我们世间特别脆弱、敏感，一会儿想这个，一会儿想那个，特别有这种，怎么讲？很斤斤计较，不像那样的。真正的智慧护法神，我们随时祈祷，他会时时保护我们，不用那么担心。

这里也是讲到了，他们这些金刚藏王菩萨都不取涅槃，救护我们世间人，让这些修行白伞盖三摩地的人真正修成。

**世尊，如是修心求正定人，若出道场及余经行，乃至散心游戏聚落，我等徒众常当随从侍卫此人。**

“世尊，修耳根圆通、修楞严大定的这些人，他们摆设坛城，经常住在道场当中修行也好，或者他们外出出差，不在自己的道场当中，在外面，平时走路、吃饭、睡觉，这个时候也好，乃至他们依靠散乱心，经常云游到一些村落——。”

去朝山了，去看电影了，或者说去吃火锅了，吃饭去啦，吃西餐、藏餐去了。

“这样散乱的时候，实际上刚才讲到的金刚藏王菩萨，他们全部常常随从这个人，保护他，让他不要受到各种外来的违缘折磨。”

**纵令魔王大自在天求其方便，终不可得。诸小鬼神，去此善人十由旬外，除彼发心乐修禅者。**

“纵是一些大魔王自在天”——藏文当中只有一个魔王波旬，也许汉文的意思更准确。或者说自在天当中有些也是以魔王显现的，现在西方说的什么撒旦，反正就是各种鬼神、鬼神王。

“如果他们想有机可乘，始终是终不可得。如果这些大魔王和大波旬对他不会有任何损害的话，那一些小魔、小鬼、小神这些的话，那对持楞严咒的人，它们都很害怕，肯定是远离十由旬以外的地方。”

一个人在那里持楞严咒，那十由旬之内他们都不敢亲近。一般来讲，持猛咒的人，包括念莲师心咒的人，一般的鬼神都不会接近他，会很害怕。原来不是说念四皈依的人，很多鬼神都特别害怕了。除了有些发心，这些鬼神愿意跟他们一起修菩提的这种人，那他们愿意靠近。他们发心过程当中，有些高僧大德他愿意，有一些鬼神也愿意降伏，也要跟他一起修行。那修楞严咒的人，如果他愿意，他就勾招一些鬼神来跟他共修，那这种人我们另当别论。除此之外，想害他的鬼神没办法靠近他，到院子门外都没办法，更何况说进到他的屋里，或者是入于他的心，让他修行失败，这是绝不可能，不会的。

**世尊，如是恶魔若魔眷属，欲来侵扰是善人者，**

我以宝杵殒碎其首犹如微尘，恒令此人所作如愿。”

金刚藏王菩萨他们说：“世尊，如果这些恶魔和他们的眷属来侵害干扰修楞严咒的人——金刚藏王菩萨是忿怒相，很厉害的，我的金刚宝杵开始摧毁它们的头，砍它的头，让它们粉身碎骨，像微尘数那样。”

所以我们佛教当中有些忿怒相，菩萨也会示现的，如果是真正对持楞严咒的人，行持善法的人进行干扰——其实有护法神保护的人，修大乘密宗的有些人，我们也不能随意危害他，护法神时时都有保护的。时时保护的话，对你非常不利。藏传佛教当中经常说，这个人有护法保护，千万不能接近。要接近的话，可能最后自己受到回遮，自己特别特别可怜，临死的时候、晚年的时候很多都有。藏地以前这种说法都比较多，一些有威力密咒师，有威力的上师，如果你跟他之间结成仇怨，他可能诅咒你，或者说护法神惩罚你，那你人生的下场很不愉快。

可能这些高僧大德他自己没有怎样，但是护法神跟一般的世间人一样，他们爱憎很分明，对自己保护的大德，如果有人对他不恭敬，这样的時候经常去惩罚和折磨他人。

“那么令念这个咒语的修行人，他不管做任何事

情，都让他如愿以偿，不会让他失望。”

在这里的话，有些注释包括《指掌疏》当中也讲<sup>528</sup>，金刚藏王菩萨就像仙预王<sup>529</sup>一样的爱众生，菩萨爱众生的话，那么对他不利的这些邪魔，他一定会摧毁他们，这个意思。

阿难即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我辈愚钝，好为多闻，于诸漏心未求出离。

阿难从自己的座位上站起来，然后向佛足下顶礼，白佛说：“我们这些根基也很愚钝，以前一直好学，对有漏的心法方面比较广闻博学，但从来没有好好地修行，没有真正从轮回当中获得出离。”

所以我们整个《楞严经》，从前面到后面贯穿的一个角色，阿难扮演特别好学、爱问问题、喜欢研究，就像我们现在所谓的一些学者一样。但是他的修行比较差，所以他自己始终都有一个这样的心：我很愚笨。这是词面上。

---

<sup>528</sup> 《指掌疏（第7卷）》：“问。菩萨以慈悲为本。十重以杀戒为先。况复四种明晦。言犹在耳。遽发是愿。应为佛诃。若果杵碎其首。犯杀违慈。其如菩萨行何。答。如父母之于儿女。笑骂皆为教道。菩萨之于众生。折摄俱属拔济。故孤山云。若涅槃杀阐提。仙预诛净行。皆由住无缘慈。得一子地。乃能如是。是知此之杵碎其首。本无瞋怒。下之恒令如愿。亦非喜爱。必以如是之人。乃可发如是愿。如来不诃。非为无故。幸勿以大鹏比[斤\*鸟]鷃也。”

<sup>529</sup> 即第72课里提到的仙预王。



我们也是，希望很多法师也好，大家都是不能变成，不能说像阿难那样，但是不能光是在词句上一辈子讲得很好，而心里面没有得到三宝的加持，也没有得到什么感应，也不好好修行，这样的话好像确实死的时候，嘴皮用不上了，修行境界没有的话那很可惜。所以我们尽量的跟修行相结合，能生起出离心和菩提心，所得到的法，经常观清净心，能对治自己的烦恼，点点滴滴，这些方面很重要。

**蒙佛慈诲，得正熏修，身心快然，获大饶益。**

阿难说：“这次承蒙如来慈悲的教诲，真正得到了修行的道路，身心极其快乐，确实得到了佛法的利益。”

我们很多人听到课以后，好像真的是已经得到了《楞严经》的加持，好像有生之年当中听到了这么一个大法，人生还是有意义的。有些人可能会这样想的。

阿难的话，他也觉得依靠佛陀的加持有修行的机会，虽然没有得到真正的解脱，但是整个身心非常快乐，得到的利益也是不可言说，饶益非常非常大。

世尊，如是修证佛三摩提，未到涅槃，云何名为干慧之地？四十四心，至何渐次，得修行目？诣何方所，名入地中？云何名为等觉菩萨？”作是语已，五



体投地。大众一心伫佛慈音，瞪普瞻仰。

阿难说：“世尊，我们如是修楞严三摩地，没有得到涅槃之前，这里有几个问题，第一个问题：什么是干慧地？”

干慧地是我们最初发心，像加行地、资粮道这些。干慧地到底是什么？后面会讲的，最初发菩提心的。

“四十四心，到了哪一个次第是修行慧眼？”

因为下面我们会讲信有十个心、住有十个心、行有十个心、向有十个心，总共有四十四心。在四十四心当中，到了哪一个层次会得到修行的慧眼，什么时候开慧眼？它里面所讲的一个修行境界。这是第二个问题。

“第三个问题，到了什么地方入于地中？”

这里“地”指的是十地，到了什么地方入于真正的地？

“第四个问题，什么叫做等觉菩萨？”

下面会讲妙觉菩萨和等觉菩萨，等觉菩萨可能是十一地，妙觉菩萨是成佛。这也是一个问题。

问了这些以后，他就五体投地的跟大众一起，一直看着佛陀的尊颜，目不转睛地瞻仰着，看着如来的身相，一直恭候佛陀慈悲开示的声音。

再讲一点，今天不咳的话多讲一点。

尔时，世尊赞阿难言：“善哉！善哉！汝等乃能普为大众，及诸末世一切众生，修三摩提求大乘者，从于凡夫终大涅槃，悬示无上正修行路。

这个时候，佛陀赞叹阿难：“善哉善哉，你真好，你每次都问那么好的问题，善哉善哉。那么你和所有我们楞严大会里面，还有未来末法时代的这些众生，如果想修三摩地、求大乘法，从凡夫地一直到最后地之间的整个修法过程，你请我讲无上正修行路。”

你这次提的很好，包括你也好，现在的这些众生也好，未来的这些众生也好，他们都需要修大乘的三摩定。那修大乘三摩定的话，从凡夫，刚才不是从干慧地开始吗？一直到最后正觉菩萨之间，所有的这些心路历程都要知道。所以你这次对我提这样的问题，还是问得非常好，我一定要给你讲得很好，讲得清楚。

**汝今谛听，当为汝说。”**

“你好好的谛听谛听，我有信心，佛陀用智慧来给你宣说。”

**阿难大众合掌剖心，默然受教。**

阿难还有大众，大家都恭恭敬敬地共同合掌。

“剖心”的话，有些翻译当中说是清净心，心都

很清净；有些说已经清除了所有的杂念，心都很干净，心都很清净。

然后安心地听佛陀的教诲，“默然”，大家都不说话。

我们现在念传承也好，讲法也好，讲课也好，包括遍地开花的时候，下面最好不要聊天，如果真正的法义上的话，你们互相问一下都可以。你看阿难他们，“默然受教”，所有的这些大众，大家都特别欢喜，一直等着佛陀对他们的谆谆教诲，一直恭候着。

好，今天讲到这里，

然后我们再看一下楞严咒。

**波唎跋啰者迦訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥**

游行外道所造的这些咒语，我来断除，而且用金刚橛来钉住。

**荼演尼訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥**

一切空行母所造的明咒，我悉皆断除，并且用金刚橛来钉住。

**摩诃般输般怛夜 嚧陀啰訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥**

一切大自在天所造的这些明咒，我要悉皆断除，

并且用金刚橛来钉住。

那啰夜拏訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

一切那罗延天所造的明咒使他一一断除，用金刚橛来钉住。

怛捶伽嚧荼西訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

怛捶伽嚧荼是金翅鸟，格拉格拉是金刚橛。

大鹏鸟及眷属所造的明咒，我来断除，并且用金刚橛来钉住。

摩诃迦啰摩怛唎伽拏訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

一切大黑天魔众所造的明咒一一断除，并用金刚橛来进行钉住！

迦波唎迦訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

一切骷髅外道所造的明咒一一断除，用金刚橛来钉住。

闍耶羯啰摩度羯啰 萨婆啰他婆达那訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

一切强胜与一切傲慢所成就的使者所造的咒语，我使它们断除，用金刚橛来钉住！

赭咄啰婆耆你訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜

弥

四姐妹还有眷属所造的明咒一一断除，并用金刚  
橛来钉住！

毗唎羊訖唎知 难陀鸡沙啰伽拏般帝 索醯夜訖唎  
担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

大自在天随从，欢喜自在，一切其他的眷属，他  
们所造的咒语一一断除，并且用金刚橛来钉住！

那揭那舍啰婆拏訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰  
夜弥

一切裸体苦行者所造的咒语一一断除，并用金刚  
橛来钉住！

阿罗汉訖唎担毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

一切罗汉所造的咒语一一断除，并用金刚橛钉住！

毗多啰伽訖唎担 毗陀夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

一切离欲天所造的咒语一一断除，并用金刚橛钉  
住！

跋闍啰波你 具醯夜具醯夜 迦地般帝訖唎担 毗陀  
夜闍瞋陀夜弥 鸡啰夜弥

一切金刚主和密迹主所造的明咒一一断除，用金  
刚橛钉住！

啰叉罔 婆伽梵 印兔那么么写

拥护我，守护我和一切众生！

下面是咒语部分，咒语部分只有一个注释当中有一点注解，其他都没有，所以包括《大白伞盖经》下面也是咒语，一般汉地的说法是咒语不解释，所以纯咒语的我下面就念一下：

婆伽梵 萨怛多般怛啰 南无粹都帝

顶礼、称赞世尊大白伞盖！

阿悉多那啰刺迦 波啰婆悉普吒 毗迦萨怛多钵帝  
唎 什佛啰什佛啰 陀啰陀啰 频陀啰频陀啰 瞋陀瞋陀 虎  
(吽) 虎 (吽) 泮吒 泮吒泮吒泮吒泮吒 娑诃 醯醯  
泮 阿牟迦耶泮 阿波啰提诃多泮 婆啰波啰陀泮 阿素啰  
毗陀啰波迦泮 萨婆提鞞弊泮 萨婆那伽弊泮 萨婆药叉  
弊泮 萨婆乾闥婆弊泮 萨婆补丹那弊泮 迦吒补丹那弊  
泮 萨婆突狼枳帝弊泮 萨婆突涩比隰 讠瑟帝弊泮 萨婆  
什婆唎弊泮 萨婆阿播悉摩隰弊泮 萨婆舍啰婆拏弊泮  
萨婆地帝鸡弊泮 萨婆怛摩陀继弊泮 萨婆毗陀耶啰誓  
遮隰弊泮 闍夜羯啰摩度羯啰 萨婆罗他娑陀鸡弊泮 毗  
地夜遮唎弊泮 耆都啰缚耆你弊泮 跋闍啰俱摩唎 毗陀  
夜啰誓弊泮 摩诃波啰丁羊义耆唎弊泮 跋闍啰商羯啰  
夜 波啰丈耆啰闍耶泮 摩诃迦啰夜 摩诃末怛唎迦拏 南  
无娑羯唎多夜泮 恣瑟拏婢曳泮 勃啰诃牟尼曳泮 阿耆

尼曳泮 摩诃羯唎曳泮 羯啰檀迟曳泮 蔑怛唎曳泮 唠怛  
唎曳泮 遮文茶曳泮 羯逻啰怛唎曳泮 迦般唎曳泮 阿地  
目质多迦尸摩舍那 婆私你曳泮

我们说的“啪<sub>的</sub>”，这里是“曳泮”。

### 第八十三课

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心。

下面我们继续讲《楞严经》。

昨天阿难问佛陀，从凡夫地到圣地之间所有的修行者如何修行，请宣说无上正修行之路。佛陀说你问的很好，你要谛听，我可以告诉你。今天主要讲这个内容。

下面所讲的内容是我们修学最根本的，不管从因地到果地之间、凡夫到圣者之间，最重要的是众生在轮回当中如何漂泊、器情世界是如何颠倒的，主要从这两个方面展开宣说。

佛陀暂时没有直接回答，佛陀有时候是从根本问题上回答，并不是逐字逐句——不是他问什么就答什么，不是这样的。

再加上“卷”，“卷”一般是数量来分的。如果是“品”的话，以内容的章节来分，比如说第一品讲戒律，第二品讲安忍。“回”的话，它到达一定量的时候就分。所以说一般来讲，“卷”的内容不一定非常集中。

昨天阿难问的问题和佛陀今天回答的这些内容，我看了不同的讲记，每个讲记的说法都不同。你们辅导的时候，也可以用不同讲记的观点，每个大师根据自己的理解来讲众生颠倒和世界颠倒，这个方面的讲义不是特别统一。所以我们字面上简单解释一下，也不是特别难，可能比最前面的好多了，但跟前两天比较起来，今天稍微有一点难懂。

**佛言：“阿难，当知妙性圆明，离诸名相，本来无有世界、众生，**

佛陀让阿难应该知道，成佛也好，或者是我们凡夫真正到佛地的话，最根本的是众生如何在世界当中开始漂泊，开始颠倒，这个很重要的。实际上显宗讲的也好，密宗讲的也好，归根结底意思是一样的。尤其我们讲密法的时候，从本基当中显现基现，基线显现的时候众生没有认识，出现无明。这个时候依靠妄想，在轮回当中开始漂泊，漂泊的时候先执着我和我



所，然后进行造业，造业以后就开始取舍，最后转生到不同的世界，一直无法解脱，这么一个过程。

所以这个道理，一般来讲，我们汉传佛教很重视的有些经典当中，在《楞严经》当中讲得很好。密宗的话，那基本上《大幻化网》、《大圆满》都会讲一讲，最初的本基是什么样的，诸佛是怎么样从迷中开悟的，众生是如何漂泊于轮回当中的，这些道理讲的比较多，今天也是一样的。

佛陀告诉阿难：“最开始的妙性圆明，它是圆满的，它是光明的，它远离了一切的文字、名相，各种戏论，本来都是没有的。”

我们如来藏的本来面目也好，或者心的本来面目都是光明的，都是空性的，具足一切功德。

“本来无有世界、众生，在这个当中，没有一个具有偏袒性的众生，所谓的世界这些都是没有的。”

下面会讲众生、世界，我们应该在第四卷的时候，讲了世界、业果和众生，讲了这几个相续：世界相续、众生相续和业果相续。在这里，业果和众生在一个当中讲的，实际上也是一个内容。

所以最开始的时候，这个世界也好，众生也好，都是没有的，但是后来因为妄性而显现。

在这里，长水子璇引用一个《华严经》的教证：“众生妄分别，有佛有世界，若了真法性，无佛无世界。”“众生妄分别”，众生妄念分别；“是佛是世界”，出现佛、众生、世界；了达法性者，没有世界，没有佛。所以最开始的时候没有世界，也没有众生。

因妄有生，因生有灭，生灭名妄，灭妄名真，是称如来无上菩提及大涅槃，二转依号。

“本身是没有的，但是因为第一个一念无明产生了妄相分别以后，有了产生，依靠各种因缘，世界产生也有了，众生的产生也有了。有了产生以后，肯定是有灭的，它是一个自然规律，有了产生以后必定有灭，那么这样的生生灭灭，实际上这就叫虚妄，虚妄最开始是这样来的。如果虚妄已经灭了，那就到达了真如相，无生无灭的真如之性。所以这个称之为是什么呢？如来无上菩提和大涅槃。如来无上菩提和大涅槃称之为‘二转依号’，它是怎么转的呢？烦恼转为无上菩提，烦恼即菩提，依靠烦恼能转菩提、能现见菩提；我们众生在轮回当中生死流转，依靠生死可以转大涅槃。”

因此下面都是讲，实际上最初的时候也好，本性当中生和灭也没有，众生和器世界也没有，佛和有情

也没有，清净和不清净也没有，一切二元对立的这些相都是没有的。但是，就像虚空当中突然产生了云聚，然后乌云密布、闪电、下雨、打雷，出现云雾等种种自然界幻化的显现，在我们面前无欺的现前。

同样的道理，众生的本性是这么清净、这么了然，但是依靠这样的妄念无明，显现了种种生生灭灭的相。这些生生灭灭的相，其实它的本体没有改变过，因此烦恼即菩提，或者生死即涅槃。很多大乘经典里面所讲的原因也是这样的。

**阿难，汝今欲修真三摩地，直诣如来大涅槃者，先当识此众生、世界二颠倒因。**

因为阿难是一个广闻博学者，分别念比较重，又特别想获得解脱。就像我们看《维萨空行母传》的时候，发现主人公实际上她心里面很想得到解脱，但是确实有一些业障，烦恼、痛苦，又很着急，又要想求法；在这个过程中，她又需要生存，生存的时候，在人世间当中遇到各种各样的上师，有感情、有烦恼，什么样的经历都有。但是有一个主线她一直没有放，她一直想获得解脱，一直想依止善知识求证妙法。这是一个主线思想。

这里也是一样的，阿难尊者他一直再三问佛陀，

到底众生成佛的路是什么样的？所以我们很多后学者特别感恩当时佛陀面前的这些大圣者。阿难尊者也好，大乘经典里面的很多都是须菩提问的，一些戒律当中是舍利子、目犍连，迦叶尊者他们问的。如果他们当年没有这么问的话，实际上好多珍贵的教言不一定后人留下来。所以作为一个上师也好，传承弟子的话，里面有一些重要的人会记住伟人、大德真正的言教。这些问题他们也会问，也会记录下来，这是非常重要的。

我们每个道友自己也应该经常这样想，包括你们现在听课，很多堪布堪姆也在讲，我那天讲的一样，堪布堪姆也许是凡夫，也许是真实的菩萨，但是讲法的过程当中，就像乔美仁波切说的一样，诸佛菩萨的善密集聚在他的身口意当中，所以肯定有加持的。在这个时候，我们怎么样珍惜，怎么样获得他的窍诀，靠自己。如果你相续都是邪知邪见，就根本得不到任何的教义。如果你有清净心、恭敬心、难得心，确实一堂课一堂课，你的收获也是满满的，肯定会有有的。

所以我们只要自己没有各种烦恼，或者是魔障干扰，一定要以清净心来依止。当然魔障的话，我前面也讲过，有些时候让我们散乱是一种魔障，以前藏

传佛教高僧大德当中有这样的讲法。有两个魔王追踪两个出家人，准备害他们。过了一段时间以后，这两个魔王重新碰上了，一个魔说我已经成功了，我把他杀掉了，现在已经不在世了。另外一个魔说，你不成功，你害他害得不是很惨。他说为什么啊？我没有杀他，我让他破戒，让他处于散乱的境界当中，这样的话他造的业更严重。如果他造的业严重，乃至生生世世他都会堕入恶趣当中感受痛苦，对他来讲这是最大的一个害。毁坏一生不算什么，对一个出家人来讲，这辈子不是很清净的出家人，过了以后他可以继续转生，所以你害的不成功，我害的应该很成功。

所以我们相续当中有时候对法师们产生邪见，自己天天都是散乱，这样的话，依止善知识也没有什么多大的意义，还不如世间当中依靠他们的方法和手段来生活，也是可以的。

我们作为一个修行人，时时都要观察，虽然我们有业，有烦恼，有痛苦，但是我们遇到这样的法，这是我们的一个荣幸。所以大家也不要特别灰心，遇到一点点事情，尤其像《楞严经》这样的法。肯定每个人都会有看得到、看不到的一些违缘、痛苦，但是总的来讲，我相信很多人能战胜违缘。很多人也确实特

别不容易，所以我们的法师们也好，堪布堪姆们，我们每个人一定要有一个特别难得的心——互相都有一种尊重和互相都有一个难得的心，那我们的佛法和修行也能成功。

现在很不容易的，我讲《楞严经》开始的时候有多少人大家也是应该清楚，然后越来越少，现在想听的人是非常多的，但是因为种种原因，可能魔众的威力成功了，很多人都没有这个机会。所以现在你们在座的这些，一方面讲，相比而言，因为幸福是从比较当中得到的，所以相比而言，很多人没有得到，你得到的话，你有一种开心也好，快乐也好，这个有必要的。

所以下面会讲到怎么样希求菩提，阿难问了很多问题，佛陀针对阿难讲了非常珍贵的一些教言。

“阿难，如今你想真正修行楞严大定三摩地，想直接到如来涅槃境地，首先应当认识众生，还有世界，这两个颠倒的因。”

所谓的器情世界，器世界和有情世界是颠倒的。我们作为大乘佛教徒，这些真的都要懂，不是光在文字上，你从内心当中：不管是大乘显宗、大乘密宗，其实我们器世界和有情世界都是一个颠倒的现象。

如果颠倒的话，这么坚固，这么长时间是可以吗？完全是可以的。我们梦里面有时候都是那么长的时间。所以众生颠倒的因显现颠倒的世界是完全可以的。你不是完全相信的话，你先要有一个合理的确定：这是可以的，应该会有的，因为这个世界什么都有。我们众生是颠倒的，因为我们学中观学很多的时候，确实我们眼耳鼻舌所得到的很多都是颠倒的，但是我们以为它是真实，觉得自己的分别念不可靠。所以一般来讲，我们学佛法的时候，知道这是现在众生大的一个颠倒错误、迷乱现象。

### **颠倒不生，斯则如来真三摩地。**

“前面讲的烦恼转为菩提，生死转为涅槃，所有的这些颠倒都不生，像前辈大德们或者圣者们一样，真正认识到‘颠倒不生’，原来这是一个误会，这是一个大的误会。一旦真正认识到它的时候，那真正如来的三摩地已经现前了。”

我们众生其实“迷”，如来是“悟”，迷悟之间易如反掌，实际上说难也很简单，但是如果要说简单的话，那我们芸芸众生还是沉溺在轮回当中天天挣扎。

包括自己也好，他人也好，众生真的很可怜，短短的这一世当中一直从迷当中醒不过来，没办法心开



意解，那么坚固的迷乱执着一直把你束缚地紧紧的，比监狱里面的犯人还要可怜。

我们还是有幸知道了一些，确实本性是空性的，本性当中不存在，但是业力的镣铐把我们绑得紧紧的，一点自由都没有，这一点我们也应该明白。

下面首先讲众生颠倒，然后讲世界颠倒，两个颠倒分开讲。

“阿难，云何名为众生颠倒？阿难，由性明心，性明圆故，因明发性，性妄见生，

“阿难，什么叫众生的迷乱颠倒？实际上是这样的。我们本来具有的心性光明，它是远离一切戏论，光明的、圆满的，没有一切戏论。但是后来因为，我们经常讲的俱生无明也好，遍计无明也好，一念无明发生以后，‘因明发性’，后来它的妙用，或者说它的妄相发生以后，‘性妄见生’，所谓的妄相出现，出现以后我们看到一切都是产生的。”

有了幻觉，整个世界形成了，已经发现了，在我们面前，就像做梦的时候，梦中没有任何山河大地，但是梦境里面，没有醒之前不可能推翻这些。

**从毕竟无，成究竟有。**

“从本体上看，一丝一毫也是不会有的——包括



有情世界种种的六道众生现象，也是没有的，了义的这些经典当中讲得非常清楚。但是因为妄分别念加上妄分别念，一直不断的出现，这样以后，在我们面前确实确实是究竟有，非常坚固。”

尤其我们众生一产生分别念，一产生嗔恨心，一产生各种真实的相的时候，平时人很正常，但是他的世界完全都已经颠覆了，完全是另一个世界了。

这个时候我们自己反观自己的时候，也是应该清楚的——天气好一点、修行境界好一点的时候，我也很正常，好像有时候还觉得自己有点开悟的感觉，但是遇到一些外缘，产生各种嗔恨心、贪心，这个时候，可能羞愧心也没有，正知正念也没有，道德观念都没有，连做人的基本底线都可能已经践踏了，这个时候众生是很可怜的，最后妄相成真，真的是有的。

**此有所有，非因所因，住所住相，了无根本，**

“有了第一个无明以后，所有的世界、众生也是有的；有了这样的无明，那非因也变成了真正的因。”

本来无明它自己的本体都是没有成立，但是它已经成为了因。

“‘住所住相’，刚开始，无明和无明的因也没有，但是还是产生了。然后中间我们住的房也好，住的相

也好，这些本来都是没有的，但在我们面前还是有的。”

业和烦恼也是有的，众生的执着也是有的，我的执着相也是有的，你的执着相也是有的，所有的住和住相全部都有了。

这些归根结底，“了无根本”——如果你真的去观察的时候，都是没有的。

所以我们现在学了中观以后，完全明白这些在分别念当中是有的，语言的戏论当中是有的，但是你真正去观察的时候，无论在入定的时候还是依理观察的时候，其实这些都是不能成立。

但理论上不成立也没办法，我们的习气还是跑不掉的，没办法。所以轮回就是这个样子。

我们佛教当中这么一个甚深的理论依靠，这在其他宗教当中真的很少。我们佛教越学越有深奥的感觉，而且确实是，任何一个思想家，任何一个有智慧的人，让他学的话，他也是越学越有感触。

为什么现在很多有思想的人对佛教感兴趣，而不认为佛教是迷信？它不是迷信，它是真正很深奥的智慧，原因就在这里。因为我们对轮回也好，对现实生活当中存在认为有的这些东西，实际上真的没有。我

们所谓的“我”也好，所谓的“你”也好，所谓我说的这些“法”，我们从《中观根本慧论》的五相推理也好，《入中论》的七相推理也好、《中观庄严论》的离一多因也好，《中观宝鬘论》当中“五大非为我”的推理简单地去看——其实很简单，我们一切的根本都是“我”，但是这个“我”，未经观察的时候确实存在，一观察的时候原来是一个大误会。这个大家应该明白。

**本此无住，建立世界及诸众生。**

所以通过这样的观察，“本来也没有住者，也没有所住，也没有住相。但是在我们的迷乱面前，会建立世界和世界迷乱的众生。”

我们前面也讲过：“狂心自歇，歇即菩提。”我们的狂心如果让它自己歇掉的话，那就获得了菩提。但是很难的，因为狂心也是无史以来的一种因缘来的。我们做梦的时候，梦醒了是很好的，什么恶梦都没有了。但是梦醒不了，一直很长时间在折腾，大家也知道。

**迷本圆明，是生虚妄，妄性无体，非有所依。**

“迷乱的本体应该是圆满无缺的，它是完整的。但是因为不认识它的原因，虚妄开始产生。妄性本

体都是没有的，‘非有所依’，因此它没有什么可所依的。”

我们都知道，所有的这些妄性也好，所有的这些妄相本体是没有的。

**将欲复真，欲真已非真真如性，**

“如果我们将本来没有的，要回到真正的真如当中——实际上要想回到真如的话，那离真如越来越远。原因是什么呢？因为我们有了这样的执着，我有一个执着，我可能偏离轨道了——有这么一个强烈的执着的话，实际上离真正的心离得很远。”

这主要对一些声闻，对一些有学者他们来讲的，作为我们凡夫人，根本不知道妄性到底是什么、非妄性是什么，想都没有想过。

你看，世界上 70 多亿的众生，每一个人都认为自己的见解是正确的，根深蒂固，从来没有产生过怀疑。但是如果真正去观察的时候，原来我们的认知和见解其实还有一些进步空间，应该可以这样说。

**非真求复，宛成非相。**

“如果本来没有、不是真的东西，让它‘复’，回归到一个真的话，实际上这是枉然的，明显也是一个非真实的相，不是真实的相。”

**非生非住，非心非法，**

“其实真正的众生，它的本体也不是真实的产生，也不是真正的住，也不是心，也不是法。”

它真正的本性没有这些相，但是也没有办法，众生依靠无明，会产生各种各样的。

**展转发生，生力发明，**

“但本性当中，生、灭、住全部都已经远离了，可是依靠无明，它还会产生。有了无明以后，有了各种业、虚妄的相，有了虚妄的相，就去执着，有了执着以后再去造业。”

**熏以成业，同业相感，**

“有了这样的业以后，依靠这些业，善趣恶趣，感受各种各样的果报。”

**因有感业相灭相生，由是故有众生颠倒。**

“有了这些业以后，那就有生生灭灭。只要有业的因，那众生在轮回当中就像旋火轮一样，一直生生灭灭、接连不断，永无停滞。这样以后，就出现了众生的颠倒。”

众生的颠倒实际上就是无明的本体没有认识，心性的本体没有认识，依靠这样的因缘，让我们一直不断漂泊在轮回当中。

所以我们众生不管是自己也好，他人也是，真的很可怜。而且众生根本不知道自己在做这样的迷梦，在梦里面一直醒不过来。偶尔遇到了善知识，给你一些揭开迷雾的教言，但是可能因为习气很重，不一定特别坚持修下去。如果真的按照善知识们的教言去修的话，到时候肯定没有什么问题的。

我最近翻译四持明的遗教，噶绕多吉的遗教、西日桑哈的遗教、嘉纳思扎的遗教、蒋华西宁的遗教，每一个都讲的很短，不是很多。但是如果是真正的利根者，可能依靠这些遗教也会证悟。

但是很难的，我们很多人连文字上都不一定能突破，如果文字上能突破的话，习气这么坚固，除非我们通过念楞严咒把心魔全部根除，再以清净的心来继续修行。否则的话，众生有这么多烦恼，这些烦恼此起彼伏，学一个法，好像听两三天还可以，但是不能长久，不能一直坚持。

我们这里的好多道友，好像学的还比较不错的时候就出现一个烦恼，要么马上离开，要么生病，要么死了，凡是众生的业力各式各样。所以每个人都应该做好准备，人生很短暂，我们的美好愿望是很好的，但也许可能美梦还没有实现的时候，依靠各种恶梦天

折了，有这个可能性。所以我们每个人要做好这方面的准备，努力修行应该会有一些成果。

最近我附近有几个老太太，他们很认真的天天打麻将。我有时候在他们周围转一转，他们下午两点钟的时候准时，这个楼里面、那个楼里面下来。她们很认真的，早上 10 点多就开始打，大概下午五六点钟还是依依不舍。我有时候看到世间人分工也是很清楚，组织管理各方面都很不错。

所以我们有时候辅导也好，学习也好，这些方面大家也不要产生烦恼，这是我们有生之年当中真的很有福报的一个行为。人生当中可能有自己认为的一个伟大事业，但是对我们的相续来讲，遇到这样的大乘佛法，不断地闻思可能是最有意义的，所以前辈大德们一直不断的提倡这个。

我们每一个人心里也要有一个特别坚固的定解。以后你们在任何一个地方，哪怕是一个小庙当中，哪怕没有什么庙，一个小精舍也好，如果你的相续当中有个特别坚固的见解的话，也会在不同的地方遍地开花。你的讲经说法也好，你修行的印象也好，其实修行的印象也并不是嘴巴上说的很好，最主要的是自己的相续当中有一点东西，这个很重要。相续当中有一点

东西的话，那你说话有说服力，而且你自己真正是这样想的，是真正得到了这些佛法的教义。以后无论在哪里，生也好，死也好，这个功德一直跟着你。如果没有这样，光是讲一讲，你看阿难也是经常很痛苦，讲的话他非常厉害，但是因为他修行比较差一点。《楞严经》自始至终都讲调伏自己的心，要找到它真正的根本。那么找心的话，大圆满的窍诀大家都应该胸有成竹。

下面讲器世界的颠倒。

“阿难，云何名为世界颠倒？是有所有，分段妄生，因此界立；

佛告诉阿难：“什么是世界颠倒？世界的颠倒也是一样的，‘是有所有’，有了无名妄相，所有形形色色、四大组成的世界就有了。‘分段妄生’，而且这个世界，东南西北是分段性的，并不是整体性的。世界上各个国家，这是非洲国家，这是欧美国家，这是大洋洲国家，各个地方都分段产生。有了这样的分段产生，因此这个世界都有自己的界限。”

正因为有界限，现在你看世界上的国家们，天天都是互相打打杀杀，没有一点慈悲心。为了自己的一块地，为了自己的一帮人，对方的苦乐一点也不在乎，



一直利用各种各样的先进武器来摧毁对方，这一点也是可以看得出来。

**非因所因，无住所住，迁流不住，因此世成。**

“本来这个世界也没有一个真实的因，但是妄相作为因的话，也就变成了因，那么非因已经成了因。我们这个世界像梦一样呈现的时候，实际上也没有住，也没有所住——能住所住也没有，住者也没有，但是在迷乱的众生面前，它是迁流不断的，它一直不断的显现，它也会变化，它也会迁流。”

我们以前说“万里长城永不倒”，所以还是会倒的，世间的这些都会变化的。

这样以后，这个世界就这样形成了，“因此世成”。

**三世四方和合相涉，变化众生成十二类。**

“三世”，未来、过去、现在，三个时间；

“四方”，东南西北四方；

“和合”，比如说东方的过去，东方的现在，东方的未来，三个时间和四个方向，三四一十二这样互相和合，可以说时间当中有空间、地方，地方当中也有时间的概念，所以这两个时空可以变化。那么这样的变化，众生成为十二类。”

下面讲到产生的十二类众生也可以说，或者以方

向和时间而变化，那么众生器世界又可以分过去未来东南西北等，大致上分的话，有十二种类别。

是故世界因动有声，因声有色，因色有香，因香有触，因触有味，因味知法，六乱妄想成业性故，十二区分由此轮转。

可能跟前面也是比较相同，《如意宝藏论》当中讲器世界的话，它也是在虚空当中，依靠风轮慢慢形成。

那么这个世界也是一样的：“首先众生的起心也好，分别妄相的动念，有了风的震动，有了声音——色声香味的规律跟其他地方有点不同。它先有动静当中的动，有了动以后有声尘，耳根对境的声音就出现了。有了声尘才有了色，那么依靠这样的风，宇宙慢慢慢慢像大海，大海上面有所谓的地味等等这些色法形成。有了色法以后，有了香味，有了香味以后，有了触。这里主要是器世界的所触，有了所触以后有了味道，有了味道以后我们心里产生分别，这个是好的，这个是不好的，发生了新的对境的法。”

这里它依靠这种方式来产生，这样的话也可以。我们平时讲，有了分别念以后取外境的六尘。那这里讲，首先有了器世界色声香味触法，然后众生对着这

样的外境，产生这个是声音，这个是色法、这个是香、这个是味、这个是触，依靠自己的六根开始对着外面的六尘起作用，起了作用以后，产生了六种识，眼识、耳识……。六识产生以后，这个是好看的，这个是难看的，这个声音好听，那个声音难听，这样进行造业。

造业以后，在世间当中“十二区分”，有些注释当中讲六根和六尘结合起来，就是十二种根和境。有些是下面所讲到的众生的十二种分类，也可以这么讲。”

“有了这样的因缘，显现感受不同的轮转，轮回，众生轮回依靠这样而产生。”温陵戒环讲主要是众生的区分来讲的，有些是根尘来讲的，分类不同而已，应该都可以解释。

**是故世间声香味触，穷十二变为一旋复，**

“所以这个世界依靠色尘、香尘、味尘、触尘，还有声尘和法尘，这些话，穷尽十二种变化。”

因为有了六境，六根依靠它可以起作用，然后产生六识。这样的话，那么我们十二处的法可以产生。

“这样以后就变成了一个新的轮回。”

“旋复”，有些翻译成轮回，成为一个不断流转的轮回。

乘此轮转颠倒相故，是有世界卵生、胎生、湿生、化生、有色、无色、有想、无想、若非有色、若非无色、若非有想、若非无想：

“轮回流转颠倒的缘故，我们这个世界有了十二种众生，卵生、胎生、湿生、化生、有色、无色、有想、无想、非有色、非无色、非有想、非无想。”

这一品当中下面会讲这些，讲完了以后这一卷应该结束了。那下面分别讲这十二个众生。

首先讲卵生：

“阿难，由因世界虚妄轮回，动颠倒故，和合气成八万四千飞沉乱想，如是故有卵羯逻蓝流转国土，鱼鸟龟蛇，其类充塞。

每一类众生先讲烦恼，然后讲它的业、它的果报，基本上是这样的一个规律。

“阿难，首先这个世界因为虚妄的轮回，这是我们众生共同业感的烦恼，以这个缘故，它有颠倒的思想，颠倒的行为，‘动颠倒’的缘故，有了业和烦恼以后，它的行为‘和合气成’，这些飞禽也好，或者说这些众生相交的时候，依靠气来相交，变成了八万四千不同的‘飞沉乱想’，因为思想不同，变成了八万四千个不定的众生。”

感想不定的原因，忽上忽下。意思说它思想不定的原因，“飞沉乱想”，思想比较坚固的这些变成了飞禽，往上飞。有些比较下沉的，像蛇、龟，思想不同。

我们可能有一些思想活跃的人，有些人分别念特别重，一瞬间说无数的问题，这个怎么办……，这种很容易以后死了以后转生到飞禽当中去，飞到虚空当中去。

有些是说话……，特别沉重，语言也好，思维模式也好，这些应该都是比较低沉的众生。

“凡是依靠气的和合，最后有八万四千个不同的思想和不同乱想的果报。有了这样的缘故，“卵羯逻蓝”，我们《前行》里面经常讲的胎中七位，第一个胎位叫凝酪，就像我们唾液一样不凝固，基本上众生的形状都没有，像鼻涕一样的形状。”

刚开始的时候出现这样的。“然后流转到我们的世界，流转到国土，最后变成了鱼鸟龟蛇等等充塞在整个世界。”

我们世界当中有那么多的众生，很多都是因为不同的业和不同的因缘而产生。当然有些可能也有其他不同的产生方式，有些注释当中讲，因为有些众生气体比较刚硬，这个原因变成了飞禽。气体比较柔和，

变成鱼类，也有这样分析的。

但不管怎么样，所谓的卵生，它依靠这样的因缘转生在轮回当中。人类当中也有少数，《智者入门论》当中有湿生的举例，《俱舍论》当中也应该有。

第二个讲所谓的胎生。

“由因世界杂染轮回，欲颠倒故，和合滋成八万四千横竖乱想，

“因这个世界‘杂染’，指很多的爱念，或者是一种贪欲，贪欲的执着，以这个烦恼沉溺在轮回当中。情欲颠倒的缘故，公的和母的互相交配，精液的滋润——胎生的话，互相和合的时候有精子和血液，之后变成了八万四千种，有些是横着的乱想，有些是竖着的乱想。”

像我们人类、仙人这些，顶天立地的竖着，包括在母胎的时候也是竖着的。有一些动物，包括龙类，还有一些畜生，他们是横着的。当然这里也有个别不同，有些当中讲，比如说人当中也有比较特殊的一些人，动物当中也有比较特殊，大多数来讲横竖是这样的。

如是故有胎遍菴昙流转国土，人畜龙仙，其类充塞。

“胎遏蒲昙”是第二个，我们叫膜疱，胎位当中的第二个，比前面稍微有点成熟，到了这个时候，知道他是胎中的众生。如果是卵生的话，它就自己慢慢变成鸡蛋这样的。

“如果是胎生的话，这时逐渐形成胎儿的形象，然后以这种方式流转到这个世界当中来。”

这里是主要而讲的，并不是所有的都会这样。

“那么人类、畜生、龙类包括神仙这些，也充斥着整个世界。”

所以我们有时候看一下人类世界的繁衍，或者说动物世界，也是完全明白众生的业力不可思议。不管刚才前面讲的卵生也好，胎生也好，其实在佛教当中分析得非常细致，2500多年前我们现在所谓的生物学根本没有发现的时候，佛教当中对这些众生的整个繁衍、它们的因缘都应该讲得很清楚。

那么《楞严经》讲到这里，我们看一下它的咒语。

**演吉质 萨埵婆写 么么印免那么么写**

任何众生保护我，或者所有的众生维护我！

**突瑟吒质多 阿末怛唎质多**

一些恶心，不善的心予以断除。

**乌闍诃啰 伽婆诃啰 嚧地啰诃啰 娑娑诃啰**

食精鬼、食胎鬼、食血鬼、食肉鬼这些得以降伏，让他们不要痛苦。

**摩闍诃啰 闍多诃啰 视恣多诃啰**

食髓鬼，食生鬼，吃一些刚刚产生的孩子，食命鬼。

**跋略夜诃啰**

食尸鬼。

**乾陀诃啰**

食香气鬼。

**布史波诃啰 颇啰诃啰 婆写诃啰**

食花鬼，食果鬼，食谷鬼。

**般波质多 突瑟吒质多 唠陀啰质多**

有罪恶心、有恶心的、有暴怒心、有嗔恨心的众生。

**药叉揭啰诃 刹娑揭啰诃 闭[口+隸]多揭啰诃 毗舍遮揭啰诃**

罗刹鬼、夜叉鬼、恶鬼和食肉鬼。

**部多揭啰诃 鸠槃荼揭啰诃**

毒蛊鬼、瓮形鬼。

**悉乾陀揭啰诃 乌怛摩陀揭啰 诃车夜揭啰诃 阿播萨摩啰揭啰诃**



令枯瘦鬼，癫狂鬼，突然精神不正常，发疯的鬼。压魅鬼，就是压床的。现在科学认为这是一种瘫痪症，但他们其实也没办法解释。

还有遗忘鬼，什么都忘了，不知道什么原因？以前记性还可以，现在什么都不行。这是着魔了，有个遗忘鬼，让你什么都忘了。今天背诵全忘了，很伤心，背诵也背不到，考试也考不好，不考也不行，堪布堪姆们要求的。要想离开，也不好意思。怎么办呢？让这些忘性鬼不要来了，让我的记性好好的。

**宅祛革茶耆尼揭啰诃 唎佛帝揭啰诃**

鬼魅、空行和空行母，奎宿鬼等等。

奎宿是二十八恶星之一。

**闍弥迦揭啰诃 舍俱尼揭啰诃 姥陀啰难地迦揭啰诃**

阎罗王鬼，恶鸟鬼，还有其他的鬼魔。

**阿蓝婆揭啰诃 乾度波尼揭啰诃**

阿蓝婆是蛇形的魔鬼，拔刺鬼。

**什伐啰堙迦醯迦 坠帝药迦 怛隶帝药迦**

一日热病、二日热病，三日热病，一直发烧退不下去，天天咳嗽。

**者突托迦 昵提什伐啰瑟钶摩什伐啰**

四日热病，七日热病，通常热病，不禁热病。

热病也是有很多鬼神阻扰。

薄底迦 鼻底迦 室隶瑟蜜迦 娑你般帝迦 萨婆什伐  
啰 室嚧吉帝

风病、黄病、胆病，痢病和一切热病。

末陀鞞达嚧制剑 阿绮嚧钳 目佉嚧钳 羯唎突嚧钳  
揭啰诃揭蓝

头疼病，半头疼病，饮食不消化病，眼病，口病  
和心脏病。

羯拏输蓝 憚多输蓝 迄唎夜输蓝

咽喉病，耳病和牙齿病，牙痛，心痛。

末么输蓝 跋唎室婆输蓝 瑟栗瑟吒输蓝 乌陀啰输  
蓝

关节痛，筋骨痛，背痛，腹痛。

我是其他不同版本里找的，大概给大家讲一下也  
好一点。所以不敢说完全正确，因为没有直接对照梵  
文。以后再看，这次给大家大概意思讲一下也差不多。

羯知输蓝 跋悉帝输蓝 邬嚧输蓝 常伽输蓝

腰痛，大腿痛，筋骨痛。

喝悉多输蓝 跋陀输蓝 娑房盎伽般啰丈伽输蓝

手痛、脚痛、一切关节痛，肢体痛。

部多毖路茶茶耆尼什婆啰

部多鬼，起尸鬼，热病，癩疥疮。

其实《楞严经》在遣除各种魔障、各种疾病方面非常重要。为什么很多老和尚一直念楞严咒，后来一直活到 100 多岁，这也有一定的关系。依靠无形的力量把持咒者保护的很好。

陀突嚧迦 建咄嚧吉知婆路多毗 萨般嚧河凌伽 输沙怛啰婆那羯啰

毒针、痔疮、火疮、丁疮、坚固病和毒药这些。

毗沙喻迦 阿耆尼乌陀迦 末啰鞞啰建路啰 阿迦啰蜜唎咄怛斂部迦

毒药，灰蛊，也是一个咒语；火难、水难、怨敌难；旷野的险路难，非时死难。

地栗刺吒 毖唎瑟质迦 萨婆那俱啰 肆引伽弊揭啰唎药叉怛啰乌

毒蜂，马蜂、蝎、蛇、鼠狼和狮子的危害。

末啰视吠帝钗娑鞞钗 悉怛多钵怛啰 摩诃跋闍嚧瑟尼钗摩诃般赖丈耆蓝

老虎、熊、豺狼等野兽和害命者，依靠大白伞盖的力量遣除一切难。

夜波突陀舍喻闍那 辨怛隶拏

十二由旬内成结界。

毗陀耶槃昙迦嚧弥 帝殊槃昙迦嚧弥 般啰毗陀槃  
昙迦嚧弥

所有明咒系缚全部一一解开。

跢姪他 唵 阿那隶 毗舍提 鞞啰跋闍啰陀唎 槃陀  
槃陀你跋闍啰谤尼泮虎（吽）都嚧瓮泮 娑婆诃

这是最后的咒语。

所以楞严咒基本上大概的意思给大家对了一下。

稍微休息一下，然后讲《西游》。

## 第八十四课

今天开始讲第八卷，之前我简单说一下。

有一件事情，我们现在有些法本，包括音频、视频，从我个人这边来讲，与往年不同，稍微有所开许。现在没有像以前那样印大量的法本，没有这样的，但是也有一些方便方法给大家结缘，也在做，相关发心人员也在努力。

我们还有一些是“微信读书”的电子书。这里面有我从2010年开始到2019年，大概十年的时间，除了讲课以外的有一些，去一些学校，大概有170多场。我不知道能存留多长时间，很难说，大家如果有兴趣的话，可能了解一下好一点。以前有是有一点，但是不全，这次是比较全。如果实在没办法看全部的话，大概看一下照片，也许有一些感觉。

我确实花了很多时间和精力，当然我上课的时间是最多的，除了这个以外，偶尔出去，还是东南西北，应该说全球的很多地方给大家结上了法缘。而且这些书也不是让别人写出来，我自己念个稿子，不是这样的。你们也知道，不管在任何场合，我连一本书都不拿——除了我们平时的讲课以外，在外面的任何演讲

连一个纸条都不拿，全部都是自己心里面的东西给大家分享。不管是藏语的演讲、汉语的演讲，凡是自己知道的，自己所讲的这些公案尽量都不重复，所以说这方面应该原原本本是自己的语言。也许讲的可以，也许讲的不行，但不管怎么样，这是与当地场所的众生结上缘的一个缘起。

当然可能需要付费，我听说好像一个月九块钱，还是多少。我想可能我们喝一杯咖啡，喝一杯牛奶也要多少多少，现在飞机场一碗面五六十块钱。以后我们佛教的有一些书，有一些平台，将来可能还是跟利益相关。虽然这上面我自己一分钱都没有赚，但是以后我们会用商业等这些的途径。因为如果没有走出社会，完全是一种免费的话，也有一定的困难。

我们的负责人给我说，最近整顿，所有卖佛像的部门全部都要搞掉，不会卖。但是我想，一方面，佛经论典里面说，卖佛像这些的钱如果享用的话，有过失。但另一方面，比如说我们印经书的钱专款专用也可以。卖佛像和卖转经轮这些，我们也专款专用。刚开始的一些资金我们也可以安排，因为佛教徒需要买佛像的时候，让一些商业人他们装藏什么，那种工艺很差的。而很精致、比较便宜的却买不到。

所以我想法本也好，佛像也好，我们并不是以这个来维生，不是靠卖佛像的钱来生活，不是的。但除此之外，我觉得有些地方，我们一直用固有的思想不知道合不合理。法本、转经轮、还有佛像的话，其实走入市场，我觉得它有前途命运。如果完全是免费，完全是结缘的话，在社会当中，一旦那个来讲，就没有互动了。包括我们以后佛教的工作也可能有一些费用，发心费也好、全职也好。

我想我的《大学演讲》这些，将来可以的话，用全世界各种文字语言来做，也很重要。因为现在的AI技术，可能有些地方稍微帮它改一下——外语更成熟，佛教方面可能稍微差一点，有些名词大数据也不太认可，数据库里面不太多，但是个别的专用名词我们可以添加。

我也在想，像《大学演讲》这些，我自己比较重视，至少有平台，还有结缘的有一些。这里面有我与两个科学家的对谈，有两本书，他们是非常有名的科学家，是诺贝尔提名的。他们不光是有一个头衔，不是这样的——与一些真正科学家的对话；还有我们世青会，经过八年的一些分享也在里面——最后一年我没有去成，但是我通过视频给他们也留下了自己的分

享。

以后也不知道有没有这些，因为现在很多机会都没有了，现在虽然去不了很多地方，但我觉得一段时间当中还算是比较可以的，本来还可以去更多的地方，后来各方面的因缘……，包括这里面的很多年轻人，因为当时我跑了很多地方，包括开世青会、去学校，这样的原因，现在他们披上了袈裟，入于真正的佛道——当时我跟一些知识界的沟通和交流，如果比较傲慢的语言来说，可能有一些关系。

不管怎么样，也许说的都对，也许说的不对，这里面有些精神分享的话，可能各个地方赶快想一想，不然的话，云间的太阳留存多长时间也不太清楚，自己结上一个善缘还是有必要的。

我在这里稍微说一下。如果不懂的话，相关的堪布堪姆到时候解开这个密义，这是第一件事情。

第二件事情，现在已经忘了，好像没什么了，第二件事情开始讲《楞严经》。今天好像也不是很难，如果比较难的话，我也比较累，你们也比较累。但还行吧，我们这个楞严山还是有点高，一步一步走吧，也很感谢我们这边所有的发心人员，大家都在很认真地做各自的事情。



我刚才想说什么呢？我们念护法的时候稍微加持一下。我以前翻译智悲光尊者的《功德藏》，十多年前翻译了一部分，但后来没有坚持下去。这次也做了一部分，但电脑上一下子全都没有了。什么原因不知道，我以前翻译各种经论的话，还可以的，《大圆胜慧》好像没有这样的现象，但是这个《功德藏》可能做不下去了。

所以念护法的时候，宁提派三大护法为主的护法神，希望我们护法殿都加持加持。我自己刚才特别的祈祷，也许是护法神的原因，也许不是什么其他的原因。但说法当中晋美林巴是比较保守的，不像无垢光尊者和麦彭仁波切一样。

所以念护法的时候，希望你们也忆念，跟他们说一下。

护法神是稍微忆念一下，稍微说一下。昨天我们讲的十二类众生当中，他们是非常有智慧的。我们众生想什么，我们生邪见、诽谤的话，他们会不高兴，就开始制裁。如果我们的做法是忏悔，我们态度比较好一点的时候，他们也是一方面用智慧来知道，另一方面我们念咒的话，他们也会知道。我们昨天讲通过诅咒和祈祷，这个还是要记住，因为诸佛菩萨什么都

知道，我们怎么样祈求都可以。但是现在的护法神、天龙夜叉这些都是依靠一些仪轨，依靠一些咒语，尤其是依靠一些金刚语的咒语和祈祷文召唤他们。

这种缘起和原理我们要懂。以前你们很多人都是没有学过这些，全部都是以我们人类的思想 and 人类的维度来观察。

有些说我们天天念护法神有什么用？因为它最深的原理不知道的话，我们不一定产生正信。《楞严经》当中给我们解决了很多现实和我们看不到的一些秘密问题，大家要好好的记住。

还有一个，我刚才想说的是，现在是 2023 年的 12 月份，我建议下个月，24 年开始，每个人每一天，自己得到的最有受益的教言，一年当中能不能坚持？

自己准备一本笔记本，比如说第一天，那些你有感应的教证，佛法方面、有利益的。你死了以后也是，别人一看还是有意义的。不是天天写贪心、嗔心、痛苦，这些没有多大的意义。所以是教言方面。

我自己也在这方面做准备。下一个月，自己的日记当中，不管是课堂当中也好，听到别人的教言也好，看到的书也好，或者是自己心里有一些体会的东西，每天都写一个教证，一段教言，365 天。

我是这么打算的。如果这样的话，提前可能要做好准备，当然不写也是自由的。

今天内容比较多，我不能说的太多，不然待会到后面的时候叭叭叭叭，可能什么都听不到了，太快了不太好。

下面我们真正要讲《楞严经》。

### 楞严经卷八

今天是第八卷开始。

“阿难，如是众生一一类中，亦各各具十二颠倒，佛陀告诉阿难：“如是我们上面所讲到的十二类众生，实际上每一类各个都有十二颠倒。”

动颠倒，欲颠倒，最后是杀颠倒——它的词用的很好，罔颠倒、假颠倒等等这十二个颠倒，其实每一个众生，比如说第一个动颠倒，其他的颠倒它也具足；最后一个杀颠倒，其实每个众生也都具足。这样的话，十二乘以十二，一百四十四，再乘以 84000，也是可以的。当然这仅仅是一个数目而已，实际上根本概括不了，我们众生的分别念非常非常多、非常复杂，所以每一个都有各种各样的颠倒、习气在里面，比如说我是动颠倒分别念的众生，我相续当中并不是没有杀颠倒，或者趣颠倒、欲颠倒，这个道理很有意思。

**犹如捏目，乱华发生，**

“就像用双手捏着自己眼睛，‘乱华发生’——根据手法不同，眼前显现的眼翳也好，或者是乱花也好，各种现象都是有的。”

尤其是生病了，或者不同的捏法，显现各种各样。所以《指掌疏》当中说，众生的颠倒分别念，恒河沙数都没办法比喻，特别多。

**颠倒妙圆真净明心，具足如斯虚妄乱想。**

“众生本来是真净妙明的，但从无始以来，或者说从第一无明开始，在微妙、圆满、真实、清净、光明的心当中具足这些虚妄乱想。”

它并不是本体具足，本来是药，中间药变成毒。实际上真正的妙明真心从来都没有动摇过。但是这也沒有用了，因为众生在这样的妙明真心当中出现各种各样、如此多的颠倒，虚妄的乱想层出不穷，无数无边。

**汝今修证佛三摩提，于是本因，元所乱想，立三渐次，方得除灭；**

“阿难你们现在真正想要修证佛的三摩地，在本来的因当中，也就是说我们自己的如来藏，它是圆满的、本具的，从来都是没有动摇——如如不动的一个

真心妙明，那么在这个当中，依靠一个暂时的因缘，发起了各种各样的乱想分别念。”

我们前面讲众生的分别念每一个都有 84000，十二种八万四千特别特别多，所以我们的思想为什么那么复杂，有时候自己都不相信，但是我们要对佛陀的教言有信心，因为佛陀已经说了，我们众生的相续有各式各样，有些贪心为主，有些嗔恨心为主，有些嫉妒心比较重，大多数凡夫人基本上是相同的。

“如果我们要除掉这些乱想，一定要依靠‘三渐次’”。

下面会讲到三种道次第，今天我们基本讲完。

“这三种道次第才是真正灭处——我们相续当中各种各样的分别念，以道的基础、道的真修、道的结果，能灭除一切的乱想分别。”

下面举了一个例子，是怎样净除呢？

如净器中除去毒蜜，以诸汤水并杂灰香洗涤其器，后贮甘露。

“比如说一个清净无垢的器皿，以前放过一些毒蜜，你想把它除出，首先要用沸腾的开水烫洗。”

有些用定慧来比喻<sup>530</sup>，用禅定的水来洗掉，而且是沸腾的水。

“杂灰香”，比如说草木的灰，还有一些妙香，合在一起洗涤器皿，这样才可以注入甘露。”

意思是说，我们如来藏本体的法器是干净的，但是后来无明遮障，相当有毒药一样的分别念，如果它真正要运用的话，需要清静禅定，还有智慧结合起来，洗涤自己的相续，这样以后才有机会注入无生法忍真正的甘露法。

一般洗器皿要用开水烫，现在有各种洗涤剂，比如说我们的碗也好，锅也好，光是用卫生纸擦一下可能不行，今天擦的很干净，但是中间有很多细菌的介入，细菌用温水和一般的洗涤剂是洗不掉的。所以从医学来讲，细菌要用比较烫的水。所以昨天洗的碗今天要用的话，一定先用开水冲一下，这样才比较好。

还有一些草木的灰，比如说用艾草的灰来洗碗、洗锅，非常非常好。因为它的灰能治很多疾病，包括我们身上长的疖子，还有一些毒，一些烫伤等等这些都可以治疗。

---

<sup>530</sup> 上宣下化《楞严经浅释》：这里汤水喻定，灰香喻慧，必须用定慧来洗涤，方能去尽习气，才堪承佛法最上法味。

艾草在藏地等各个地方都有，可能有些地方卖的比较贵，但确实真正的艾草洗碗等各方面都可以，它的灰也可以用得上。所以锅碗瓢盆这些要干净的话，先用一些洗涤剂来洗干净，这个很重要。

同样的道理，下面讲有三种次第法来将自己的相续洗干净，那么真性妙明的佛的智慧才可以注入。

“云何名为三种渐次？一者修习，除其助因；二者真修，剝其正性；三者增进，违其现业。

“修行道次第有三种。”有些注释<sup>531</sup>将它与戒定慧来对应。

前面阿难尊者问佛陀，从凡夫到圣者之间应该怎么样修？有些说这是凡夫到圣者之间前面的修行次第；有些说从干慧地到中间的四十四种心，到最后佛地之间，也需要这三种次第来修行。

那三种次第的修行是哪三种呢？

第一个是“修习，除其助因”。断除它的助因，其实下面讲的去除葱、蒜五辛，这是第一个修行，相当于我们的一个共同加行。

第二个是“真修，剝其正性”。真正要修持什么

---

<sup>531</sup> 上宣下化上人《楞严经浅释》：“三渐次中，前二种为戒定，第三种为慧，所以一切修助行，莫不以戒定慧为根本。”

呢？刳是否定词，断除它的正性。这里面主要讲杀盗淫妄——第二个真正要修持的是断除杀盗淫妄。

第三者是“增进”。越来越有进步叫做增进，增进什么呢？“违其现业”，违是否定词，现前的业要把它断掉，你的修行才有进步，因为不随业转。主要讲六根和六尘断掉的话，才能真正入于真谛，这是圆通法门当中最高的一个境界。

下面对这三个进行介绍。

第一个“修习，除其助因”，断除帮助流转轮回的因，流转在轮回当中的助因是什么呢？

“云何助因？阿难，如是世界十二类生，不能自全，依四食住，所谓段食、触食、思食、识食，是故佛说一切众生皆依食住。

昨天给大家已经介绍了，所有众生的分类大致是十二类，“这十二类众生并不像石头一样自然生存——只要是众生，全部都不能依靠自力活着。那依靠什么呢？依靠四种食物来住世，不管是无色界也好，地狱众生也好，全部都是需要吃饭的。”

我们以前有个彭措老师，我们经常惹他，经常故意逗他。吃中午饭的时候，我们说你今天不要吃饭，给我们讲故事。“同学们，你们不要这么说，不吃饭



是活不了的哦……。”

所以这十二类众生不吃饭是活不了的哦，都要吃饭的。吃什么样的饭？

“下面有段食、触食、思食、识食，四种食。”

前面也稍微介绍过，这里也是根据《阿毗达磨》等论典讲的，大多数大家应该知道，但是我总觉得好像介绍一次好多人还不懂还不懂，有点可惜，按理来讲，介绍一次以后应该都能记住。

“段食”的话，大家都知道，我们人间大多数都是一口一口、一段一段吃的。

人间的人类是这样，还有欲界当中有一些天人、旁生界，都是一口一口、一段一段吃的。中午吃一个，早上吃一个，晚上再吃一个，包括牦牛也是，它一段时间吃，一段时间休息，一段时间再吃——所有的吃饭，不是一直不断吃，不是这样的，所以他们是依靠段食来活着的。

“触食”，欲界有一些鬼神，他们依靠一些气味——我们烧烟烟，烟供，这个时候，有些鬼神喜欢香味，有些喜欢臭味，有些喜欢熏味，它们依靠各种味道活着。这是欲界的很多众生。

“思食”的话，色界天，禅天的很多天人，依靠

一种禅味、依靠禅定的食物来维持。主要靠一种思想，我们以前讲“悬沙止饥、望梅止渴”这些成语故事一样，依靠思维活着，这也是一种食物。

最后一个“识食”。主要是无色界的众生，这些众生有一种识，它们认为这是一种食物。无色界除了意识以外没有别的，空无边处什么都没有。以这样的分别念，最后都是无分别念，无分别念变成了它生存的因。一切都是意识的话，这个识成了它们的食物。

还有地狱众生和饿鬼众生，有些也是依靠识食而活着的。它是业食，业力的食物，业也可能是意识的范畴——它们是依靠这种方式来活着的。

佛陀说三界轮回里所有众生“皆依食住”。

佛陀对三千大千世界众生食物、粮食方面是最懂的，真正的粮食局局长他应该是可以的。我们人类的粮食局局长只知道卖那个什么——我们上罗以前有一个粮食局局长，特别傲慢，我们从很远地方来，让他去开门。他不开门，在旁边抽烟。因为我们晚上要赶回去，一直求他，能不能开门？每个人只有几斤青稞，但是他特别傲慢。别人说贡波局长什么什么，对他特别尊重。他现在已经死了。这些人只知道给人类提供少量的粮食，而我们佛陀真正知道三界众生的食物是

什么。

所以我们也知道，原来除了我们人类和动物以外，其实世间当中还有很多众生，每个众生它住处的地方也不同，就像《如意宝藏论》里面讲的一样；还有他们的食物也是不同的，他们的召唤方式也是不同的。我们如果知道这些，原来佛教当中讲到的不仅仅是一个人类学，还有动物学、众生学——众生学的概念应该讲到很清楚。

**阿难，一切众生，食甘故生，食毒故死。是诸众生求三摩提，当断世间五种辛菜。**

佛陀告诉阿难：“所有的众生实际上是以食甘活着的，甘利于身心——有利于自己身心的一些精华的食物才能生存下来。”

有些吃的是气体，有些是意识，有些是禅定，所以众生的食物是不同的。我们人间的话，东北人的食物和南方人的食物也不同，藏地是人参果很好吃，汉地吃什么呢？昨天我们看水母吃的有多少人，结果很多人没有吃过，有些人是吃过的，不好意思举手。不知道女众当中怎么样，我身边的两个老和尚说是没有吃过。食物方面还是有很多差别。

食甘，对身性有利的食物可以维生。

“如果‘食毒故死’，对身心无利，有害的——”

包括我们现在的饮料、薯片等。希望年轻人少吃一点可能会好一点，不然的话到底哪一个是毒，哪个是药？也是不好说。

“所以凡是有毒的东西吃了会死的，这个比较可怕。如果众生要想求得三摩地，当断除世间的五种辛菜。”

就是五辛，我们平时说的大蒜、葱、韭菜、小蒜、兴渠，在印度那边还是什么的。

汉传佛教做的还是很好，所以我们应该现在开始重视五辛。可能藏传佛教有些寺院当中这个做的不是那么好，虽然《毗奈耶经》当中是提到过，历来有些大德特别忌讳别人吃葱蒜韭菜等等，有些也没有怎么。法王倒是不吃葱蒜，其他大德们有各种情况，但是以后应该要注意，包括我们以前相关的一些食堂随顺藏地出家人，包括其他人的胃口，现在看来确实过失比较大，应该尽量不要提供，如果已经买好了的话，用完了以后尽量就不提供。

个人的话，因为个人的有些情况，我们也不是很好说，但最好还是不吃。一般藏地的话，大蒜基本上是不吃的。有些念咒，很多都不会吃。但是葱，因为

藏地山上葱比较多，也分不清楚，说法也是比较多，所以也并没有那么遮止，但以后的话，我们学院这边可能要更加重视。

那么这里讲，要修三摩地，一定要断除五辛。

是五种辛，熟食发淫，生啖增恚。

这五种辛它是荤腥，它不是肉的那种荤腥，但是汉地一些寺院一直非常严格。有些老和尚说原来天台宗有修行人准备去山顶求见一些圣者，结果路上有人挡住，不让去，说是再过十年以后才可以去。为什么呢？因为他母亲怀孕的时候经过有葱蒜的田野，所以他出生以后，他的身上还是有这样的臭气，所以不能见圣者，要十年以后。后来那个人没有去成，有这种说法。汉地各种说法都不同，有些老和尚还是很严格。

我们这里的佛教徒，包括出家人，还有些在家居士一直不沾染，这一点非常随喜。

“因为五辛的话，如果吃了熟的，就增长贪欲心；如果是生吃，吃了生的，那就产生嗔恨心。”

如是世界食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离。诸饿鬼等，因彼食次，舐其唇吻，常与鬼住。

“这个世界当中享用五辛的这些人，他们纵然非

常通达经论，能宣说三藏十二部经典，但是十方的天人、神仙会嫌他臭，有秽气，所以全部都会远离他。而且因为他享用五辛的缘故，所有的饿鬼，妖魔鬼怪经常默默、暗地里舔他的嘴唇。”

我们吃了葱蒜以后，嘴巴附近我们也看不到，有好多饿鬼、鬼神舔来舔去，他们很喜欢这样的。有些人吃了以后马上漱口，漱口会不会好一点？如果不漱口的话，这些恶魔一直跟着你。

“经常与这些妖魔鬼怪住在一起。”

**福德日销，长无利益。**

“你的福德日渐消灭，没有任何的利益。”

《一切有部毗奈耶经》当中确实有。一个比丘吃了葱蒜。佛陀讲法的时候，他一直躲避，不敢面对。佛陀说希望诸比丘听法的时候要认真听，但这个比丘一直不自在，最后向佛顶礼以后离开了。离开以后佛陀问阿难，为什么这个比丘要离开？阿难说他吃了葱蒜，所以要离开。他真的吃了还是他不自在？他真的吃了。佛陀说如果真的享用了这些葱蒜，是很不好的。这个比丘如果很好修行的话，可以用金刚喻定来摧毁二十个萨迦耶见，最后获得预流果位，但因为五辛的障碍，就没办法获得。包括《入楞伽经》当中也说：

“酒肉葱韭蒜，悉为圣道障。”酒、肉、葱、韭、蒜，都是圣道的障碍。

《毗奈耶经》当中又说有一个比丘，医生说你能吃五辛菜，因为只有这个才可以治他的病，当时佛陀开许了，但是吃了以后，他七天当中自己沐浴清洗，没有进入禅堂，有这样的公案。尤其《一切有部毗奈耶经》当中比较多，汉地寺院里面确实也很重视。

是食辛人修三摩地，菩萨、天仙、十方善神不来守护，大力魔王得其方便，现作佛身来为说法，非毁禁戒，赞淫怒痴。

“吃五辛的人修三摩定的话，菩萨、天仙、十方善神不会来护持，不会来保护。”

这是个很大的问题。我们念护法如果吃葱蒜确实可能有一些影响，所以以后要注意。

“大力魔王他找到机会，显露佛的身相来进行说法，诽谤清净的戒律、赞叹贪嗔痴的功德等等。”

这些魔肯定会这样说。表面上好像是善知识在跟你说法，但却是诋毁清净的戒律，赞叹贪嗔痴等等。

**命终自为魔王眷属，受魔福尽，堕无间狱。**

“这些人命终以后，转生到魔王的眷属当中，在那里享受一段时间以后——魔王世界当中的福德尽了

以后，直接堕入无间地狱当中。”

阿难，修菩提者永断五辛，是则名为第一增进修行渐次。

“阿难，修菩提者必须要永远断除五辛。这个名为第一个修行道次第。”

我们前面讲了除助因，就是断了五辛。断五辛在《楞严经》里面那么重视，汉地一直奉持得很好，现在也是，大多数居士也是这样的。以前我们戒肉时，刚开始有点难，现在应该稍微好一点。前一段时间“世界素食日”，学院男众和女众都已经开了素食方面的一些研讨会，做的比较成功，包括附近的地方不能卖肉，做各种各样的演讲。我们这边的话，基本上没有发现居士、出家人在周围吃肉，没有这些现象，所以也没有开这方面的研讨会。但以后，比如说“放生日、素食日”，大家也是应该象征性的提倡，这是很有必要的。

汉地在这方面做得很好。大的方面可能问题不大，但是有个别人可能受到一些上师，一些藏传佛教道友的影响，可能对葱蒜酒肉都不太排斥，这样的话过失很大。所以这些佛教的优良传统，自他都要进行弘扬和受持，这个很重要。



接下来讲第二个道次第：

“云何正性？”

“正性”主要讲断除杀、盗、淫、妄四个。

阿难，如是众生入三摩地，要先严持清净戒律，永断淫心，不餐酒肉，以火净食，无啖生气。

“阿难，如果众生在远离五辛的基础上入于三摩地，先应该持清净的戒律。”

不仅是身体上守持清净的戒律，心上也一定要有清净的戒律。

所有戒律当中最根本的就是“永断淫心”。

确实欲界众生来讲，淫心是最难断的。如果这个断了以后，那么其他的戒律就比较好守。尤其是出家人一定要想着，这次《楞严经》主要是佛陀专门对淫心重的众生宣说的。如果断了淫心，那其他的修行、持其他戒律应该是很容易的。这是修行过程中最大的一种障碍，所以要“永断淫心”。

“不餐酒肉”，不吃肉，也不喝酒。吃饭的时候“以火净食”，应该把吃的煮熟了。

不吃一些生的，所谓的凉拌、凉菜，还有西餐当中的沙拉。其实生吃对身体不一定很好，佛陀在这里也说尽量吃一些熟的，用火来煮。用现在的做法来讲，

炖的比较好，炒的对身体不一定特别好，应该用水来炖。古代都是这样的，尤其在一些瓦罐当中炖是更好的。不过现在的电磁炉这些应该对人体不会有很大的害处。那么食物一般是煮熟了比较好。

**阿难，是修行人若不断淫及与杀生出三界者，无有是处。**

“阿难，对修行人来讲，四个戒律当中，淫戒和杀戒是最严重。这里再三强调，小乘当中，淫戒很严重；大乘当中，杀戒很严重。所以这两个如果没有断的话，在三界当中没有办法获得解脱，无有是处。”

所以很多大德引用《圆觉经》说：“皆因淫欲而正性命，当知轮回爱为根本。”有了爱，我们前面讲的十二类众生，或者四生众生依靠贪爱流转在轮回当中<sup>532</sup>。

其实我们修行人真的是这样的，如果嗔恨心很重，杀别人的话，那自己的修行就没办法成就。如果淫心很重，始终都惦记着自己的贪心，随时都会出来，这样的话，修行是没办法安心的。如果断除了嗔恨心和贪心，即使没有完全断除，但尽量地压制，或者通过

---

<sup>532</sup> 《大方广圆觉修多罗了义经》：“若诸世界一切种性，卵生、胎生、湿生、化生，皆因淫欲而正性命，当知轮回爱为根本。”

对治压下来，那你的修行可能有一点希望。包括我们很多出家人也是一样，淫心重的人，包括有些大法师，事业也是没办法成就，行为也是不如法；如果淫心不重的话，那他的行为也是清净的，事业也是应该有成的。因为事业需要时间，需要精力，如果淫心重的人，他没有时间，整天都是想着这个，这个事情一直绕着。

所以说，尤其出家人沉溺于欲坑——贪欲的坑当中，首先一定要断除。如果没有断除，修行的这一条路没办法走下去。

**当观淫欲犹如毒蛇，如见怨贼。**

“你应该观淫欲像毒蛇一样，如见到怨贼一样来对待。”

《学集论》等当中也是讲，如果是男众，要把女人当成毒蛇、不净粪观修。如果是女众修行人，把男人当做怨敌和毒蛇来修行。

怎么能这样想呢，我们佛教徒要有慈悲观？

其实慈悲观跟这个是完全不同的。慈悲是你不害他，但是这个行为对你的危害程度远远超过了怨敌和毒蛇。因为毒蛇和怨敌也许摧毁你一辈子，不可能生生世世毁坏你。但是不同淫行的对境对你带来的危害是无穷无尽的。

我记得《法苑珠林》当中记载有一个多闻比丘，他非常厉害。他去寂静的地方禅修，没有成功。后来遇到了一个寡妇，他就开始还俗了。还俗以后他为了生存，没办法，开始杀羊卖羊肉。因为屠夫成本比较低，其它的他什么都不会。

后来有一个道友路过那里，看到他蓬头垢面，满身都是血，特别可怜。他就特别感慨，佛陀说的真实语千真万确，如果当时没有遇到对方，那他现在应该是一个清净的出家人，会非常有成就。而因为当时的淫行，现在又造了杀生罪等等。

所以我们世间当中因为淫心重的好多出家人，最后都入于险途，善始善终的很少。包括有些法师，本来很有培养前途，但是因为分别念很重，后来淫心的一些烦恼没有解决，心不在闻思修行上。心即使稍微在，但是因为他的行为最后没办法在清净的道场当中培养僧才，只有流入社会，无恶不作，来世和今生都不快乐，这种现象也是有的。所以这里也讲到这个道理。

**先持声闻四弃八弃，执身不动，后行菩萨清净律仪，执心不起。**

那么戒律怎么受持呢？

“先应该持声闻乘比丘和沙弥的四个根本戒，比丘尼的八个根本戒，身体不动摇、不犯——先从小乘的戒律开始，然后修菩萨的清净律仪。”

菩萨戒当中讲到的四种白法<sup>533</sup>等等。

“菩萨戒的话，心里面也不犯。”

这个次第还是很重要。先学小乘的法，然后学大乘法，很多注释当中也说道次第很重要，否则先学菩萨乘，再学小乘的话，可能戒都已经犯完了。

我家乡的佛学院以前他们没有上戒律课，我去年非要要求他们，他们说我们僧伽会这边没有要求。原来法王说过，如果五部大论学好了，但是先没有学戒的话，那你学戒律的时候戒都已经犯完了，没办法跟僧众共住。所以我去年强迫，说必须要建立一个戒律班，不然的话不行。今年他们给我汇报。当然学因明，学中观、般若，学其他都很重要，但作为一个出家人，尤其先没有学戒是很危险的，所以要先学戒；居士也是一样的。我不是说了嘛，《三戒论》这些都应该先

---

<sup>533</sup> 《三戒论》讲解：“《迦叶请问经》中云：“迦叶，若具四法，则不忘菩提心。”此处所说的四法，即四种白法，如果具足这四种法，则不会忘失菩提心。又云：“云何四法？不明知故妄；于菩萨作本师想；于众生无谄诤而以净心安住；将一切众生安置于大乘。”“不明知故妄”，实际是不欺惑应供的意思；将所有菩萨作本师释迦牟尼佛想，与“毁谤圣者”相对应；第三个即不行谄诤行；第四个是令众生生悔心的一种违品。”

学一下，然后再行持菩萨戒。

先学小乘，然后学菩萨乘，最后学密宗，我们有些是先学大圆满本来清净，再学《中观根本慧论》，然后再上去的话，道次第就有点乱了。

刚开始一直学大圆满的本来清净，西方人很多都是这样。刚开始给你讲大圆满的直断要诀，最多给他讲一点中观的四边离戏。但是刚才讲的基本行为，比如说杀盗淫妄，酒肉这些都没有怎么讲，连基本的概念都没有。在他们的概念当中这些没有什么问题，该吃就吃，一切都是如梦如幻的、都是离一切戏论的、一切都是本来清净的——刚开始他的道次第已经混乱了。

所以法王的道次第对我们喇荣的传承来讲，相对而言比较有规律。希望以后我们在各个地方弘扬的时候，先从小乘开始，然后大乘菩萨戒，如果可以的话，再五十万加行，然后学大圆满，学中观，这个很重要。

**禁戒成就，则于世间永无相生相杀之业。**

“如果清净戒律成功的话，那在这个世界当中再也没有相生相杀的恶业。”

因为我们如果有杀生，又会冤冤相报，互相杀、互相吃，一直是辗转，不会断这种业。

你看这里，杀戒和淫戒很重视，后面的盗戒和妄语，妄语基本上没有怎么说。

**偷劫不行，无相负累，亦于世间不还宿债。**

“如果不犯盗戒和抢劫，互相都没有各种拖累，各种的债务。”

即生当中没有什么债务，还债啊。因为盗戒的话，到了一定时候要还，有各种情况。

“在这个世间当中，乃至生生世世，宿世的债务也是没有的。”

**是清净人修三摩地，父母肉身，不须天眼，自然观见十方世界，睹佛闻法，亲奉圣旨。**

“戒定慧全部清净、不犯杀盗淫妄的人，要修持三摩地的话，用父母所生的肉身，不需要经过天眼，自己就能观见——依靠自己的信心，看到十方世界所有的如来，并且在他们面前闻法，亲自受到他们的圣旨、授记、加持、安慰。”

就像《法华经》当中也是讲：“虽未得天眼，肉眼力如是。”虽然没有得到天眼，但是依靠修行力、肉眼力量也是同样得到。与这里面讲的一样，依靠肉眼可以见得到十方诸佛，得到他们的加持和安慰。

**得大神通游十方界，宿命清净，得无艰险。是则**

名为第二增进修行渐次。

“获得了大神通，然后游方整个世界。”

有些注释当中与五通一一对应<sup>534</sup>，这样也可以。

“宿命得以清净，无有任何的艰难，包括八难，还有三恶趣，不会堕入这些，那么这是第二个增进修行次第。”

第三个也讲一下，也不难。

“云何现业？阿难，如是清净持禁戒人，心无贪淫，于外六尘不多流逸。”

“佛告诉阿难，什么是现业？就是不随业转。”

佛陀说：“刚才前面讲的，断除五辛、守持四戒的清净人，心里没有贪欲心，对外面色、声、香、味、触、法六尘不会去放逸、散乱。”

心不会放荡不已，不会这样的。因为我们以贪爱为主，如果没有贪爱，面前有好看的、好听的，或者是好吃的，什么样的话，你的根不会去外面散乱。

其实有些修行好的人，他不在乎，不会为了外面

---

<sup>534</sup> 圆瑛法师《楞严经讲义》：“父母所生之身，即以肉眼，相似天眼通。不须天眼，不假作意，自然观见十方，周遍无遗，亲睹于佛。即以肉耳，相似天耳通，闻佛说法，而亲奉圣旨者：亲奉如来旨意也，相似他心通；得大神通，游十方界；相似神足；宿命清净，相似宿命通。却能三世无碍，故曰清净，因得宿命，永不堕三途，艰难险阻之处。”



的声音、美色、妙香、柔和的所触而争斗。

因为我们所有的争夺，内在的贪心和外在的根门，这些因缘聚合的时候，再往外散乱、争斗、爱好，各种轮回的痛苦接连不断地接碰而来。

**因不流逸，旋元自归，**

“因为心没有往外流溢，没有往外散乱，那这个根，也就是我们经常说的回光返照，或者说根回旋到自己原有的心，回归到自己如如不动的本性当中。”

只要显现外境的时候，一内观，马上融入真性当中，不会有这样的。

**尘既不缘，根无所偶，**

“如果外在的色、声、香、味、触、法的尘无有所缘，没有去执着，那执着它的根，就像世间当中没有配偶一样。”

本来世间当中夫妻、男女，鸳鸯，各种各样对应的配偶，这些都是互相依靠和互相观待的，如果一者没有的话，另一者也是自然而然消亡。

所以尘已经了无空性的话，根自然而然会消亡。

**反流全一，六用不行。**

“这个时候，整个六根全部都变成一个圆通根，外面的六种享用根本没有所行了，就像断了水源的水

突然没有了。”

所以世间流转轮回的根本就是我们的心，或者是六根和六尘，这些能取所取全部消亡于这个世界以后，可以说根尘脱落、能所双亡、明空无二，这样的境界自然而然呈现。

十方国土皎然清净，譬如琉璃内悬明月，身心快然，妙圆平等，获大安稳，一切如来密圆净妙皆现其中。

藏文当中翻译的是能见到十方国土，全部都是“皎然清净”，没有污秽，像现在凹凸不平的世界，没有这样的。全部都像极乐世界和东方琉璃世界一样，完全是清净、透明的。

“就像琉璃当中悬挂明月一样非常清楚，就像我们掌中的庵摩罗果一样，一切都呈现在你的眼前。”

不一定是瓶子里面挂一个月亮的灯。这里是从光明或者庄严方面的一个比喻。

那么这个时候“身心快然”，身体和心都没有任何的痛苦，我们经常说获得了最大的安慰。

“妙圆平等”，我们经常说的等空无二、明空无二，或者说是微妙、圆满和平等，完全都是等同的。那个时候可能白色和黑色也是等同的，牛粪和黄金也

是等同的，痛苦和快乐也是等同的。

“获得了大安隐”，获得了大乐。密宗当中经常讲的大乐或者是大安隐，没有任何的痛苦，就像极乐世界的快乐一样。

法王昨前天不是讲的嘛，极乐世界的这种快乐，我们人间的任何一个快乐都是无法比拟的。

“一切如来在你圆明和精妙的境界当中可以呈现。一切如来也是你自心的一种投射，也是可以显现的。

是人即获无生法忍，从是渐修，随所发行，安立圣位。是则名为第三增进修行渐次。

“这个人已经获得了无生法忍，所以这样逐渐次第的修行，随着我们自己的能力，或者境界的深浅，或者说发心程度的不同，所显现的境界也是不同的。所显现的境界不同的话，所安立的五道十地的圣位也是不同。”

包括憨山大师他们讲：“以三增进故，善能成就五十五位真菩提路。”所以从凡夫地一直到佛位之间，一直是有这种道次第涵盖，也有这样的说法。

还有一些注释当中讲，这里所讲到的道理，实际上是从凡夫地到圣者位之间，无生法忍安立为一地菩

萨或者八地菩萨。

当然我们以前也是讲过，这个无生法忍，加行道的忍位也有个无生法忍；中根者一地菩萨的时候有无生法忍，八地菩萨也有无生法忍。所以这里所讲到的无生法忍应该都有不同的圣位。

那么不管怎么样，依靠上面三种次第的修法，不同根基逐渐逐渐成熟，先断了五辛，然后断了杀盗淫妄，最后就像我们密宗本来清净的修法一样，真正把五根门入于妙明真心当中。这个时候，能现前一切都是光明、空性、平等，最高的这种境界，在那个时候，在他的清净世俗当中能见到一切佛菩萨的境相，真性当中了达了万法的实相。因为这个原因，各个圣者也有不同的圣位。一地菩萨到十地菩萨，十地末尾的时候，就像文殊菩萨一样展现各种超越的境界，也可以这样说。

这以上已经讲了三个次第修行。

好，《楞严经》讲到这里。

## 第八十五课

下面讲《楞严经》。

前面三个道次第已经讲完了，今天开始讲十信、

十住、十行和十回向，四十四种心。前面阿难提问题，问从干慧地到四十四种心，一直到后面妙觉菩萨之间的差别。佛陀就一一地讲，前面三个道次第已经讲了，今天讲干慧地和十信、十住。

下面讲干慧地。

**“阿难，是善男子欲爱干枯，根境不偶，现前残质不复续生，**

佛告诉阿难：“善男子，如果‘欲爱’，世间当中的贪爱从根本上已经‘干枯’，已经断除了贪欲的心，那就像枯木一样——种子被火烧了或者干了。‘根境不偶’，根境不会相遇，根境相脱，不可能产生这样的执着。在这个时候，‘现前残质’，现前什么呢？残质或者最后有者的身体——最后有的一个身体，在世间当中再也不用流转的身体。‘不复续生’，在轮回当中不用再次流转。”

如果我们的爱河干了，就再也不用在世间当中流转。

《楞严经》最主要的是对治贪心，前面也讲了，这个非常重要。尤其对异性贪执，对很多凡夫人来讲是一个非常大的麻烦。尤其是出家人，出家人如果在这个上面没有断绝的话，依靠出家获得解脱，无有是

处。

我们前面讲了把贪欲当作毒药、怨贼来观修。初学者要把对方看成特别可怕——男性修行人，把女人看成毒蛇和怨敌一样可怕。如果是女性修行人，把男人看成毒蛇和怨敌一样。

为什么呢？你刚开始可能觉得很好，快乐、可爱，但是你在真正修行的过程当中，确实会后悔莫及。不管是男人也好，女人也好，刚开始吸引你的时候可能很好，但到最后，有些破戒的不算，在你的生活过程当中也是带来很大的痛苦。

现在男人和女人当中有些比恐怖分子还可怕，那个时候请神容易送神难。所以说遇到这样的時候，不管你是什么样的修行人，自己也是很痛苦，他人也是很痛苦，不如之前就应该断绝一切来往。

以前上师也说过，他是显现上的。他年轻时到一个地方去念经，后来一个人去的话，对方家里有年轻的女子可能不太妙，他就再也没去她们家里念经。

所以我们前辈的很多大德确实在“欲爱干枯”方面非常下功夫，也是非常有必要。如果这个关键没有把握的话，那其他的修行就无从可谈了，就像没有根的树苗一样，没办法的。所以自己应该依靠正知正念

来对待，一定要有这样的一种信念，或者有这样一种清净戒律的心。

我们讲《楞严经》的话，处处都有这样的，阿难也是依靠这样的违缘，后来得到解脱。当然阿难跟摩登伽女是典型，两者都依靠违缘转为道用的方式获得了解脱——阿难还没有解脱的时候，摩登伽女先获得了阿罗汉果位，但我们世间当中不一定的。世间的很多修行人刚开始有出离心，有厌离心，但后来遇到了一些魔障，最后过不了这个关，自己误入歧途，今生和来世都是苦不堪言，所以这个很重要。

这里也是讲，欲爱干枯以后，相续不会再产生。

**执心虚明，纯是智慧，慧性明圆，罄十方界，干有其慧，名干慧地。**

“执心”，执着人无我和法无我的这种心，通过上面爱河的干枯，或者说了悟心性的缘故，最后都变成了“虚明”，成了空明无二的智慧——原来的人无我和法无我的心，慢慢就变成了明空无二的智慧。

这个时候纯是一个无我的智慧，没有任何实有的执着。这样的智慧光明圆满，这种圆满的光照耀于整个世界。这种智慧能干涸轮回的河流，所以这种慧称之为“干慧地”。

先断贪欲，断贪欲以后认识了心的本性，认识了一切万法的真相，这时候空明无二的智慧能照耀整个世界，干涸轮回不断产生的相续，这叫做干慧地。

其实这里所讲到的全部道次第，前辈的高僧大德都有不同的解释，包括干慧地也好，后面的十信、十住等整个过程，有些认为它是圣者的境界，包括憨山大师，长水子璇，他们都觉得应该是从圣位，从一地菩萨到佛位之间的一些差别。温陵戒环等一些大德说是从凡夫到佛地之间的一个次第。

但我认为，其实两方面都可以解释。有些有圣者地的境界，有些就像我们讲的一样，从加行道、资粮道，一直到十地末尾之前有非常多相似的境界，所以完全固定在一个圣位或者凡夫位的话，恐怕也不一定合适。

前辈的大德们也没有用很多的教证和理证，只是根据自己的判断分析说应该是这么这么。他们也有他们的观点，应该可以这么说。

但我们觉得，整个境界在佛经里面并没有特别明显的说，非要把它放在凡夫地，或者说圣者地的话，也不一定有必要。我们在字面上给大家做解释的话也可以。天台宗的大德用他们天台宗的法语来解释，从



他们宗派来讲也没有什么不可以。比如说我解释的时候，可能以大圆满的一些见解来解释，或者以中观的见解来解释。但不一定非要这样，每个人有不同的对照方式。我也不要求非要以藏传佛教的方式来解释，但如果用这种方式来解释，本身是你自己对这样的道理比较明白，也说明这个佛经从哪方面都可以解释，有这个的意义，这样也可以。

“欲习初干，

因为贪欲的习气“初干”，刚开始干了。

未与如来法流水接，

只不过贪欲的水刚开始干而已，智慧上还没有跟如来正等觉的法语甘露完全相接。

他并没有通达如来八万四千法门中般若法门最深的空性。因为刚开始的干慧地，就像我们《释量论》当中讲的，慈悲心虽然非常好，但是没有无二智慧来摄持的话，还不能算真正解脱的因。一样的，干慧地实际上还没有真正得到如来的法流，这样的原因，还不算是最高的境界。

所以在十信前面有一个干慧地，最开始的一个地。

接下来我们讲十信，十种信心住。这里十信住和十住心表面上看起来没有多大的差别。

首先是十信里的第一个，信心住。

即以此心中中流入，圆妙开敷，从真妙圆，重发真妙，妙信常住，一切妄想灭尽无余，中道纯真，名信心住。

刚才有了干慧地，整个贪欲的心已经干了，那么依靠这个心——藏文的《大藏经》讲，入于中观的中道当中，或者是甚深的般若境界中，因为贪心已经没有了，就进一步入于万法皆空的中流当中。

入于中观也好，入于般若也好，入于远离戏论的法当中。

“圆妙开敷”，圆满明妙的智慧，像花一样开启。

“从真妙圆”，你的真心圆满微妙，从此开始发起来。

因为有了最初无我的智慧，它的境界越明显、越清净、越广大。

“重发真妙”，它越来越圆满，越来越光明。

“妙信常住”，美妙的真性，一直是如如不动、常住。

这个时候，一切的恶分别妄念全部灭尽无余。

生起来以后，除了清净、善妙的分别念以外不容易产生

“中道纯正”，这个时候真正的中道，远离戏论的中道、纯粹的智慧留下来了，那么这是十信当中的第一个，叫做信心住。

这里的信心不一定指信仰，像我们所谓最高的不退转信心，跟佛的境界在相当程度上是无二无别的一个境界。

其实这十种信心住，有些大德把它解释为我们的五根五力。加行道和资粮道专门有五根和五力。其实名字上也对得上，刚才是信，下面是念，信念，还有进、定、慧，这些都有象征性的。所以前面的五个用五根对应，后面的五个用五力来对应，如果这样的话，那十种信心住可以放在加行道之前。我们都知道，一地之前五根五力圆满，这样的话也是比较合理的。

第二个叫做念心住。

“真信明了，一切圆通，阴、处、界三不能为碍，如是乃至过去、未来无数劫中舍身、受身，一切习气皆现在前，是善男子皆能忆念，得无遗忘，名念心住。

刚才已经有了“真信明了”，有了以后，依靠这种智慧一切都圆通，一切都无有任何的障碍。圆通什么呢？

“阴”，蕴，五蕴；

“处”，十二处；

“界”，十八界；

蕴、界、处所涉的一切法“不能为碍”，都无碍。

我们现在是有碍的。蕴、界、处的话，根也没办法互通，蕴、界、处也是有障碍、有痛苦。但那个时候，整个蕴、界、处是畅通无碍的。

不仅是我们的今生的蕴、界、处无碍，乃至过去、未来的无数劫当中，你个人也好，别人的话，无数次的舍自己的身体，死了，结束以后身体又开始出生，生生世世的舍身和受身状况，一切习气全部在你的面前现前无余。

现在、过去、未来，现在我们当下五蕴十二处无碍是可以的；过去和未来怎么知道呢？因为你有了这样三世了知的智慧，那过去很多生世，未来很多生世都完全明白，轮回当中的舍身和受身的所有状况你都知道了。

佛告诉善男子，这些全部都能忆念，而且没有一点的遗忘，就像得到不忘陀罗尼一样，过去的这些事情不忘，都能忆念；未来的这些事情也是了知得清清楚楚，不会有任何障碍。那么这个叫做念心住。

这个境界还是很高的，尤其了知我们的生生世世

是不容易的。因为我们众生根据业的不同，生生世世有很多的流转。

《如意藤树》里面专门讲了珍珠鬘公主的故事。珍珠鬘是一个很了不起的公主，后来因为产生傲慢，转生到释迦族的仆女当中。但因为当她当公主的时候看到佛塔供养了璎珞，这个原因又转生成了狮子国国王的公主。因为这样的善业和恶业辗转，在她的生世当中也有好的，好的就是转到了公主的身，不好的是转到了仆女的身。

其实我们人也是这样的，我们有些人好像有善的习气，念经、修行、禅定、讲法，特别会说，非常好。也有恶的行为，嗔恨心来了，贪心来了，或者恶的习气，烦恼开始了，心脏病发了——哇，特别可怕。

所以我们自己的一生当中，《俱舍论》当中所谓的花业，善业和恶业交叉而存在，这种业在每个人的相续中都有。

我刚才说的珍珠鬘公主在《功德藏》的注释当中也讲了。以前有一队商人到了斯里兰卡，就是狮子国。他们在休息的时候，唱了佛陀的一些偈颂。当时公主听到以后她就非常欢喜，问：“这是什么声音？”他们说是佛陀的偈颂；她又问：“佛陀到底是什么？”

他们就讲了佛陀的断证功德。讲了以后她生起极大的信心，专门写了一封信，让这些商人捐给佛陀。佛陀是全知，早已知道了一切，但他显现上还是打开信读了，信里面是赞叹佛陀。之后佛陀用自己的身体，以画家无法绘画出来的一个形像印在布上面，形成一幅唐卡捐给公主。公主得到了佛的第一身，佛的唐卡——就像我们现在的照片一样，给她寄了一张照片，当时佛陀没有照相机，但是依靠他的神通力现出来的佛身相。公主得到之后，当下马上生起了三皈依、十二缘起、还有八正道，依靠佛的加持，最后获得了预流果。珍珠鬘公主的生生世世也是很复杂的，但最后依靠佛力获得了解脱。

所以我们这里也是讲了，如果真正有了这样的境界，自他前前后后、生生世世的状况都完全了知。

第三个，进心住。

**“妙圆纯真，真精发化，无始习气通一精明，唯以精明进趣真净，名精进心。”**

精进心是什么呢？前面的信根和念心“纯真圆满”，“真精发化”，这种智慧通达一切，通达前后世也好，通达真如智慧也好，它能消融一切不清净的显现。无始以来自他相续的习气，“通一精明”，全部变

成精明的智慧，没有烦恼的自相。安住在这样的境界也好，或者是通达这样的智慧，无始以来习气的本体，本来也是了明清净的心，这种障碍习气都不存在的话，唯一依靠这样的精明智慧再不断地努力进趣，最后得以真清净。

见和不见、境和心都完全同一——我们以前讲到见精不灭，当时波斯匿王小时候看到的恒河，与晚年看到的恒河，见性不灭，能见都是光明分，一直是存在的。就像是这样，他依靠这样的习气也好，依靠这种心，原来是一个明分，是一个光明清净的心，这个再不断进步的话，最后就应该是非常清净、非常圆满的一种境界。

那个这个在十种信当中称之为精进心。

原来的境界当中又进一步的上进，显现上还是要精进，这个叫做精进心。

接下来是第四个，慧心住。

**“心精现前，纯以智慧，名慧心住。”**

前面讲到的精进心现前以后，或者了知诸法本性的这种心现前以后，就没有任何其他实有的法，纯粹成了一种无我的智慧，在无我的智慧当中时时安住，这个叫做什么呢？叫做慧心住。五根里面的慧根也可

以说。

第五个，定心住。

**“执持智明，周遍寂湛，寂妙常凝，名定心住。”**

前面我们讲到的那种智慧的心，在执持智慧的心当中安住的时候，它是光明的，这种光明能周遍一切，而且它是寂灭、空性的。

“湛”是光明。我们经常讲“深寂离戏光明无为法”。它是周遍的、寂灭空性的，还有澄清、光明的。

“寂妙”，寂静的、微妙的。

“常”，常有的，无为法。

“凝”，如如不动的。

那么这样的禅定叫做定心住。

刚才的智慧通达万法的真实相，这种禅定安住在这样的境界，怎么讲？凡是我们修行人安住的时候，自己也应该知道这种心能遍于一切，它的本性是光明的，它的本体是无为法的，它是寂静一切分别念的，它是一直存在的，在安住的过程当中对这个也有所了解。这个叫做定心住。

第六个，不退心住。

**“定光发明，明性深入，唯进无退，名不退心。”**

刚才禅定的光明再不断地发明，这样的光明境界



继续深入以后，“唯进无退”，因为这种修行——认识心的本性，不断地清净圆满，这样的话，它只有进步，没有退转，这个叫做不退心。

不管是圣者的境界也好，还是我们一般行者的境界也好，稍微修行过的人、经常禅定的人，经常认识自己心的本性的这些人，这些境界都可以对照。

所以我想我们这里应该有一些人稍微了解。我也是，一生当中将遇到的法王讲过的最深的法都毫不保留地给大家讲了，虽然我自己的境界也是一般般，但是也讲了。我们现在这里的有些人，比如说你稍微有一点技术，稍微有一点窍诀，一直舍不得给别人讲，比如说你会一点技巧，不愿意给道友分享。我有时候觉得，我的很多人都不一定讲，但是我毫无保留的给大家都讲了，不但是文字上的翻译，而且语言上给大家基本上都讲出来了，包括前面密法的很多教言。

所以我想你们也是，包括一些医生也好，还有一些技术人员，有些自己技术好一点的，但是一直不给别人分享，这个有点想不通，对吧？世间的这一点技术，你有什么不想分享的？如果你没有继承人的话，说明你学这些一点都不成功。你自己死了，你的技术也在那死了的话，就完蛋了。

所以我想哪怕是懂一点按摩，懂一点中医，针灸；你原来专门学电脑的，学一些世间技术的，作为发大乘菩提心的人，除了你家里的，世间人为什么不教呢？因为传出去了以后与他的利益有关系。我们的话，应该是传出去让别人知道的话，别人得到利益就是我们的利益。我们是发大乘心的人，跟他们还是有点不同。

所以我觉得我们有一些自己懂的，没有死之前要分享，至少培养一两个弟子，不然的话有点不成功啊。这是世间的角度，佛法方面也是一样的。当然密法方面的有些你自己知道，不能早早分享，不然的话对自己的境界还是有所损害，所以稍微像其他的上师一样，自己要学会保护好一点。

第七个，护法心住。

“心进安然，保持不失，十方如来气分交接，名护法心。”

前面心已经有不退转了，那么这样的“心进”，实际上身心很快然、安然。“保持不失”，一直保持得住，不像我们有些人，觉得今天自己有点境界，明天就荡然无存。不是这样的，它是始终、永远不会失效的。而且这个时候，十方如来的真如气场、气分，完全与你可以交接了、通了——跟上师的密意已经相通

了，佛的密意已经沟通上了，这个叫做护法心住。

这个时候，境界越来越高了，你的深心依靠正知正念，一直不容易失去，而且这个时候，十方如来的境界跟你完全可以相应，跟诸佛上师的境界也是完全相应，这叫做护法心住。

其实《楞严经》是修行方面很深的一个窍诀书，如果你懂，有些修行人在这里面有很多跟他自己相应的地方。可能有些人经常安住在自己所认识的心性当中，他的这种光明分一直不失去，而且慢慢的就获得了十方如来，包括白天的境界和感应，或者说晚上梦里面也经常受到他们的加持，这个时候可以叫做护法心住，这也是一个很好的护法。

第八个叫回向心住。

**“觉明保持，能以妙力回佛慈光，向佛安住，**

刚才讲到护法心的境界，依靠它的妙力，佛慈悲的光你也能得到，你的心也可以安住在佛的境界当中，“你中有佛，佛中有你”；或者“心即是佛，佛即是心”，这样的一种境界。

这个相当于是什么呢？

犹如双镜光明相对，其中妙影重重相入，名回向心。

相当于有两个镜子互相对着，里面出现的光明互相对应，互相对应的时候，这样的妙影重重相入——我们有时候入百货商场的时候，这边有镜子，那边有镜子，好像“他中有我，我中也有他”，全部都互相有一种照应，非常奇妙的一种显现。同样的道理，如果你经常安住在佛的这种境界当中，那“佛中有你，你中有佛”。

其实我们有些修行比较好的人经常祈祷上师，祈祷佛陀，这样的時候，不管在梦里面，或者平时的显现当中，都获得了佛的感应和加持。

比如说你对莲花生大士很有信心，哪怕是生病：“这是莲师的加持！”梦里面也是得到不共的加持等等。凡是你的所作所为都在佛的妙力加持中，你的行住坐卧经常感应得到。

我们修行人，尤其自己有信心，稍微认识自己的心，经常安住在这样的境界当中，同时经常祈祷，祈祷本尊无二无别的上师，这个很重要。当然上师的话，表面上可以是对自己恩德最大的一个上师，其实这种上师与所有的佛也是无二无别的，不一定是单独的一个，但是我们在缘起上从某个有信心的上师开始入手，从某个有信心的本尊入手，这样的時候你所有的境界

最后跟佛相应。

所以我们如果真正有这种精进心的话，短暂的这一生当中就看我们能不能下这个功夫，能不能有这方面的信心，如果有的话，真的是短短的这一生当中依靠佛的加持和上师的加持，确实自己的所作所为——因为密宗当中讲，一切显现是上师的身体，一切声音是上师的金刚语，一切忆念是上师的智慧，这样的显现不一定是上师一样肉体的显现，但全部是与佛无二无别的一种妙力。这样的话，你听到的、看到的、忆念的全部与佛无二无别，那这种境界完全可以称之为是回向心。

“回”是得到了佛慈悲的光，“向”的话，向往安住在佛的境界当中。“回向”并不是我们平时回向的意思，这里“回向”是互相照应，依靠我们的信心跟上师的加持，或者说佛的威德力和我们的信心，这两个缘起综合的时候有这方面的境界。

第九个叫做戒心住。

**“心光密回，获佛常凝无上妙净，安住无为，得无遗失，名戒心住。”**

“心光密回”，自己心的光芒获得了佛的回应，或者在佛秘密的境界当中能安住。我的心跟上师或者

是佛的密意——我们修上师瑜伽的时候，安住在上师的智慧当中。

获得了佛恒常、毫不动摇的加持，还有无上美妙、清净的境界，这样的時候能“安住无为”，并不是因缘造作的无为境界当中，这时候得到了无有任何失去、最高的一种智慧。

这叫做什么？“名戒心住”，这种戒跟佛的密意无二无别，经常处于无为和光明的境界当中，始终在这里不离开。即使离开，它也不像海里面的乌鸦，稍微飞出去又返回船上。

下面是十信里面的最后一个，叫愿心住。

**“住戒自在，能游十方，所去随愿，名愿心住。”**

有了这样的住心自在，刚才心和佛无二无别，这样的心得自在的时候，它可以云游十方世界所有的刹土、所有的世界；你想去哪里，随着自己的发愿力都可以去。

我们往生在极乐世界的时候，上午到杨柳宫、布达拉，邬金刹土，下午就返回去。像以前的一些大德也是依靠自己的发愿力经常去铜色吉祥山，极乐世界等等。

所以他们得到这样的心心的时候，在十方世界当中

都可以云游，无有任何阻碍。这叫做什么呢？愿心住。

前面是十信，接下来是十住。

阿难，是善男子以真方便，发此十心：“心精发晖，十用涉入，圆成一心，名发心住。

第一个是发心住。

佛告诉阿难：“善男子，如果以‘真方便’，我们前面讲到智慧圆通的这些真方便，发了这十种心，刚刚讲到的这十种信，那么‘心精发晖’，这样的心的精妙当中发挥，或者加以分析的话，实际上‘十用涉入’，前面的十种信到这里的时候，它的妙用完全可以互相涉入，没有差别”。

上面所讲的十种信并不像固体一样分开，偏袒的，完全都是可以通用的。我们以前讲过，“圣性无不通”，圣者的心没有一个不通的，互相都是畅通无碍的。

“圆成一心”，这十种信圆成为一个心。

“名发心住”，这个叫做发心住。

有些注释当中说<sup>535</sup>，《起信论》当中讲菩提心有直心、深心和悲心三个。直心的话，我们前面讲的十

---

<sup>535</sup> 《指掌疏》：“按起信论。菩提心有三种。一直心。正念真如法故。二深心。乐集一切诸善法故。三大悲心。广度一切诸众生故。而十心中。初一中道纯真。即是直心。从二至九。皆为深心。后一能游十方。义含悲心。既十用涉入。则随起一心。即三心具足。故得圆成菩提之心。以圆成故。得发心住名。”

信当中的第一个。深心的话，中间的九个心。悲心的话，最后一个心，依靠悲心云游十方。实际上这些信是角度不同，比如说它讲直心的时候，我们前面讲到了真正通达诸法的心入于中观当中；中间的这几个信是深心，他们深入的阶段不同而已；最后利他的悲心出现。

因此从一个法不同的反体也好，不同的层面分了十种信而已，实际也没有单独的十种信，比如说本体空性，自性光明、大悲周遍，其实这是三个层面，从空的层面、明的层面、大悲周遍利益众生的层面讲了三个反体。这里也是一样的，这十种信实际上是一个心的分法而已。

这是十住当中的第一住，发心住。

第二个叫做治地住。

“心中发明，如净琉璃内现精金，以前妙心履以成地，名治地住。

前面讲到了十种信是一个心，这个心中可以发挥光明，就像是清净的琉璃当中显现出非常纯真、精妙的金光一样。

其实琉璃当中有一种金光的话，特别庄严，也是很透明，显而无自性，应该是非常美妙、不可言说。



可能这是一个比喻，就像我们《大圆满》当中也经常用水晶、金子等其他的方式来做比喻。

虽然琉璃和金子是固体，但我们的心并不完全是一个固体，但是从它光明、无自性和庄严这些层面，也可以对光明的心有比喻的成分。所以无垢光尊者在《法界宝藏论》里面讲，所有的比喻不一定完全相同，不然的话，我们用虚空来做比喻，虚空是空空荡荡的，用它来比喻心性的话很难很难的，但是它们有部分的相同可以用来做比喻。所以这里也是用这种方式来比喻光明的心。

“以前妙心”，前面的妙心，发心住，可能还没有到佛地的这种心叫妙心。

“履以成地”，原来我们范围比较小的妙心的境界，到了这个时候，全部变成了整体性的一个境界。

像修行整体性的一个境界，成片、成地，境界成片。禅宗当中也是讲到，最后一切都是光明的，一切都是空性的，它的境界到了一定的时候，不是我们现在的这种偏袒式，一个很小的范围，这个时候扩大到整个世界。

那么这个心称之为什么呢？治地住。这是第二个住。

第三个住叫做修行住，修行住是什么样的呢？

“心地涉知，俱得明了，游履十方，得无留碍，名修行住。

刚才光明无为的这种心地完全已经通达、了知，互相都没有阻碍的通达以后，“俱得明了”，同时获得了光明的智慧身。

前面是整体性的，在这个时候获得了光明的智慧身，分身。

全部是清净的，我们密法当中讲，到了金洲的时候，一般的石头和土粪，寻找也得不到。就像这里说的一样，这个时候已经获得了光明身。

那么它可以云游整个十方世界，“犹如莲花不著水，亦如日月不住空”，没有任何的阻碍。

我们现在要飞的话，很难的。那个时候不需要什么交通工具，飞机、火车。前辈的这些大德们，他想飞到哪里就飞到哪里，十方世界当中都可以去。“上求十方佛道，下度六道众生！”他上上下下，一会儿到佛陀那里去闻法，一会儿到地狱里面去度化众生，有些空行母、大成就者经常去地狱。如果真正能去的话，可能要得到这样的境界，没有任何阻碍。但是有时候，好像也是显现上吧，地狱是没有阻碍的，其他

是有阻碍的——在我们分别念面前有这样的，但我们的分别念不一定准确。所以要观清净心，这个时候到哪里都是无有阻碍。

这是第三种，叫做修行住，第四个叫做生贵住。下面相当于以一个人的入胎经历来讲我们转生到佛家族当中，基本上成了如来的身体，以这样的一个比喻来讲的。

“行与佛同，受佛气分，如中阴身自求父母，阴信冥通，入如来种，名生贵住。

生于贵族的家族中去的。

到了第三步境界的时候，你的行为也跟佛相同，不管是利益众生也好，对万法不执着也好，这些都与佛相同。

也受到了佛的真如气分——真正的无生空性也好，无碍智慧的加持。

相当于是什么呢？在中阴身自己求父母的过程中，“阴信冥通”，因为前世的一些业缘和因缘，自然而然就与前世有缘的父母获得沟通。他入胎的时候，自己也比较：“我怎么进到这里来了？”这种境界的菩萨，他实际上就像中阴身入到父母的胎中一样，不知不觉入了如来的种族当中。

我们经常说是“感应道交”是吧？感应的话，诸佛菩萨的意传加持自然而然自己获得。不知不觉，其实跟上师相应也是这样的，跟本尊相应也是这样的。如果我们虔诚心祈祷的话，确实时时都获得了他们的加持。

我那天也讲了，其实祈祷佛陀很重要，祈祷护法神很重要。如果自己没有去祈请，有些因缘还是很难的。虽然诸佛菩萨有不可思议的加持，护法神有加持，上师有加持，但你自己的心没有争取的话，不一定得的到。比如说你到了金洲，你自己一块金子都没拿，那金子不可能自己跑到你这边来。你随时都可以得到佛菩萨的加持，但你自己没有争取的话，那这种因缘很难的。

所以我们的很多修行境界不能完全都是以一种抱怨的心。为什么有些境界现不出来？肯定我自己相续的器皿没有干净，我自己的信心还没有特别的坚固，我自己的见解可能不是那么的正确……，从自身上寻找还是很重要。不然我都闭关 15 天了，怎么一点感觉都没有？为什么？佛到底怎么了，到底怎么了？你根本不知道自己，你在整个闭关 15 天当中祈祷过多少次？你真诚的心有没有？比如说世间当中的男朋友

和女朋友，互相都经常思念。你有没有经常思念佛陀，经常思念上师功德的这样的一颗心？如果没有的话，只想这种因缘直接沾到你的身上，可能有一定的困难。

所以入于如来种也是跟自己有一定的关系。入如来种以后，这叫做什么呢？我们生在贵族的种姓当中而住，这个意思。

第五个叫做方便具足住。具足方便住意思应该也是一样的。

**“既游道胎，亲奉觉胤，如胎已成，人相不缺，名方便具足住。”**

刚才入了如来的种姓当中，入了胎以后，那亲自奉到了什么呢？亲奉到了觉悟者、如来的家族，已经变成了他的后裔。就像人入了胎以后，逐渐成长，他的整个人相，头也好、脚也好，整个身体慢慢慢慢完整不缺，会圆满。

所以你已经通达了前面所讲到的与如来无二无别的境界，并已经入于如来的家族当中，就像入于母胎一样，在这个时候，你的修行境界不断的圆满，不断的完善，这就叫做具足方便住——你已经具足了如来家族当中的方便。

第六个是正心住。

**“容貌如佛，心相亦同，名正心住。”**

一个入于胎中的婴儿，他的相貌跟父母逐渐相同，那么他的心相也是逐渐逐渐成熟，和佛相同。到了这个境界，他的身体具有如来一样的相好特征。

这种菩萨的境界应该比较高了，跟如来的相好比较相同。心的话，也是跟如来无我的智慧基本上相同了，那么这个叫做正心住，与佛越来越相似了。

第七个叫做，不退住。

**“身心合成，日益增长，名不退住。”**

再不断上去，那身心跟佛更加一样，跟佛完全融合成一体，“日益”，越来越增长。

我们世间当中入胎的孩子，过了十个月基本上他就再不会退转的，而且即将来到人间。那么一样的，大概八地以上菩萨的身心跟佛基本上是合成的，而且越来越有进步，日日增长，跟佛的境界越来越相同了，这个叫做不退住。

八地菩萨叫不退转地，如果按照十地来对照的话，不一定适合。

下面第八个，叫做童真住。

**“十身灵相，一时具足，名童真住。”**

到最后的话，十身的身相在一个时间当中开始出

现，这个叫做童真住。

十身在不同的讲义里都是不同的，有些引用《华严经》等其他经典，比如说声闻身、缘觉身、菩萨身、如来身，还有法身身、虚空身、业报身、众生身……，不同的注释当中都有不同，到时候你们看看。

意思就是说，到了这个时候，身相的功德都圆满了，包括在众生面前显现如来也好、声闻也好、菩萨也好，所有身相的这些功德都一时间当中已经圆满了——主要是身体上面的这些相好都已经以功德增上的方式来具足，这个意思。这个第八个。

下面是第九个，法王子住。

**“形成出胎，亲为佛子，名法王子住。**

它的整个身形圆满了，住胎七位全部已经圆满的时候，开始出生。出生以后，如果他是一个国王的儿子，那就变成了太子、王子。这里也是一样的，他的修行境界全部已经圆满了，相当于是入于佛胎的时间已经圆满，就开始出于世间当中，这个时候变成了真正如来的佛子，如来的亲生佛子。他的名字可以称之为法王子住。这是第九个了。

第十个叫做灌顶住。

**“表以成人，如国大王以诸国事分委太子，彼刹**

利王世子长成，陈列灌顶，名灌顶住。

前面的王子逐渐成人，虽然还没有真正举行登基仪式，但是像大国王一样可以处理国家各种各样的事情，也可以分给他做太子的一些事情。

一旦这个刹帝利的王子需要真正登基，这个时候要给他陈列一些仪式，做一些仪式给他灌顶。任何一个国家，成为真正国王的时候，要给他举行一个比较隆重的仪式，把国王权利的顶灌给他，他的冠冕也是从这个时候开始变成了国王的皇冠。

一样的道理，这个佛子利益众生的菩萨的这些事不断地做，到最后十地末尾的时候，十方诸佛菩萨在智慧当中发光，给他灌大光明的顶，也有这样的，所以这个叫做灌顶住。

那么这以上已经讲了十信和十住，后面的我们再慢慢讲。今天《楞严经》讲到这里。

## 第八十六课

下面讲《楞严经》。

前面三个道次第已经讲完了，今天开始讲十信、十住、十行和十回向，四十四种心。前面阿难提问题，问从干慧地到四十四种心，一直到后面妙觉菩萨之间



的差别。佛陀就一一地讲，前面三个道次第已经讲了，今天讲干慧地和十信、十住。

下面讲干慧地。

**“阿难，是善男子欲爱干枯，根境不偶，现前残质不复续生，**

佛告诉阿难：“善男子，如果‘欲爱’，世间当中的贪爱从根本上已经‘干枯’，已经断除了贪欲的心，那就像枯木一样——种子被火烧了或者干了。‘根境不偶’，根境不会相遇，根境相脱，不可能产生这样的执着。在这个时候，‘现前残质’，现前什么呢？残质或者最后有者的身体——最后有的一个身体，在世间当中再也不用流转的身体。‘不复续生’，在轮回当中不用再流转。”

如果我们的爱河干了，就再也不用在世间当中流转。

《楞严经》最主要的是对治贪心，前面也讲了，这个非常重要。尤其对异性贪执，对很多凡夫人来讲是一个非常大的麻烦。尤其是出家人，出家人如果在这个上面没有断绝的话，依靠出家获得解脱，无有是处。

我们前面讲了把贪欲当作毒药、怨贼来观修。初

学者要把对方看成特别可怕——男性修行人，把女人看成毒蛇和怨敌一样可怕。如果是女性修行人，把男人看成毒蛇和怨敌一样。

为什么呢？你刚开始可能觉得很好，快乐、可爱，但是你在真正修行的过程当中，确实会后悔莫及。不管是男人也好，女人也好，刚开始吸引你的时候可能很好，但到最后，有些破戒的不算，在你的生活过程当中也是带来很大的痛苦。

现在男人和女人当中有些比恐怖分子还可怕，那个时候请神容易送神难。所以说遇到这样的時候，不管你是什么样的修行人，自己也是很痛苦，他人也是很痛苦，不如之前就应该断绝一切来往。

以前上师也说过，他是显现上的。他年轻时到一个地方去念经，后来一个人去的话，对方家里有年轻的女子可能不太妙，他就再也没去她们家里念经。

所以我们前辈的很多大德确实在“欲爱干枯”方面非常下功夫，也是非常有必要。如果这个关键没有把握的话，那其他的修行就无从可谈了，就像没有根的树苗一样，没办法的。所以自己应该依靠正知正念来对待，一定要有这样的一种信念，或者有这样一种清净戒律的心。

我们讲《楞严经》的话，处处都有这样的，阿难也是依靠这样的违缘，后来得到解脱。当然阿难跟摩登伽女是典型，两者都依靠违缘转为道用的方式获得了解脱——阿难还没有解脱的时候，摩登伽女先获得了阿罗汉果位，但我们世间当中不一定的。世间的很多修行人刚开始有出离心，有厌离心，但后来遇到了一些魔障，最后过不了这个关，自己误入歧途，今生和来世都是苦不堪言，所以这个很重要。

这里也是讲，欲爱干枯以后，相续不会再产生。

**执心虚明，纯是智慧，慧性明圆，罄十方界，干有其慧，名干慧地。**

“执心”，执着人无我和法无我的这种心，通过上面爱河的干枯，或者说了悟心性的缘故，最后都变成了“虚明”，成了空明无二的智慧——原来的人无我和法无我的心，慢慢就变成了明空无二的智慧。

这个时候纯是一个无我的智慧，没有任何实有的执着。这样的智慧光明圆满，这种圆满的光照耀于整个世界。这种智慧能干涸轮回的河流，所以这种慧称之为“干慧地”。

先断贪欲，断贪欲以后认识了心的本性，认识了一切万法的真相，这时候空明无二的智慧能照耀整个

世界，干涸轮回不断产生的相续，这叫做干慧地。

其实这里所讲到的全部道次第，前辈的高僧大德都有不同的解释，包括干慧地也好，后面的十信、十住等整个过程，有些认为它是圣者的境界，包括憨山大师，长水子璇，他们都觉得应该是从圣位，从一地菩萨到佛位之间的一些差别。温陵戒环等一些大德说是从凡夫到佛地之间的一个次第。

但我认为，其实两方面都可以解释。有些有圣者地的境界，有些就像我们讲的一样，从加行道、资粮道，一直到十地末尾之前有非常多相似的境界，所以完全固定在一个圣位或者凡夫位的话，恐怕也不一定合适。

前辈的大德们也没有用很多的教证和理证，只是根据自己的判断分析说应该是这么这么。他们也有他们的观点，应该可以这么说。

但我们觉得，整个境界在佛经里面并没有特别明显的说，非要把它放在凡夫地，或者说圣者地的话，也不一定有必要。我们在字面上给大家做解释的话也可以。天台宗的大德用他们天台宗的法语来解释，从他们宗派来讲也没有什么不可以。比如说我解释的时候，可能以大圆满的一些见解来解释，或者以中观的

见解来解释。但不一定非要这样，每个人有不同的对照方式。我也不要求非要以藏传佛教的方式来解释，但如果用这种方式来解释，本身是你自己对这样的道理比较明白，也说明这个佛经从哪方面都可以解释，有这个的意义，这样也可以。

“欲习初干，

因为贪欲的习气“初干”，刚开始干了。

未与如来法流水接，

只不过贪欲的水刚开始干而已，智慧上还没有跟如来正等觉的法语甘露完全相接。

他并没有通达如来八万四千法门中般若法门最深的空性。因为刚开始的干慧地，就像我们《释量论》当中讲的，慈悲心虽然非常好，但是没有无二智慧来摄持的话，还不能算真正解脱的因。一样的，干慧地实际上还没有真正得到如来的法流，这样的原因，还不算是最高的境界。

所以在十信前面有一个干慧地，最开始的一个地。

接下来我们讲十信，十种信心住。这里十信住和十住心表面上看起来没有多大的差别。

首先是十信里的第一个，信心住。

即以此心中中流入，圆妙开敷，从真妙圆，重发

真妙，妙信常住，一切妄想灭尽无余，中道纯真，名信心住。

刚才有了干慧地，整个贪欲的心已经干了，那么依靠这个心——藏文的《大藏经》讲，入于中观的中道当中，或者是甚深的般若境界中，因为贪心已经没有了，就进一步入于万法皆空的中流当中。

入于中观也好，入于般若也好，入于远离戏论的法当中。

“圆妙开敷”，圆满明妙的智慧，像花一样开启。

“从真妙圆”，你的真心圆满微妙，从此开始发起来。

因为有了最初无我的智慧，它的境界越明显、越清静、越广大。

“重发真妙”，它越来越圆满，越来越光明。

“妙信常住”，美妙的真性，一直是如如不动、常住。

这个时候，一切的恶分别妄念全部灭尽无余。

生起来以后，除了清静、善妙的分别念以外不容易产生

“中道纯正”，这个时候真正的中道，远离戏论的中道、纯粹的智慧留下来了，那么这是十信当中的

第一个，叫做信心住。

这里的信心不一定指信仰，像我们所谓最高的不退转信心，跟佛的境界在相当程度上是无二无别的一个境界。

其实这十种信心住，有些大德把它解释为我们的五根五力。加行道和资粮道专门有五根和五力。其实名字上也对得上，刚才是信，下面是念，信念，还有进、定、慧，这些都有象征性的。所以前面的五个用五根对应，后面的五个用五力来对应，如果这样的话，那十种信心住可以放在加行道之前。我们都知道，一地之前五根五力圆满，这样的话也是比较合理的。

第二个叫做念心住。

“真信明了，一切圆通，阴、处、界三不能为碍，如是乃至过去、未来无数劫中舍身、受身，一切习气皆现在前，是善男子皆能忆念，得无遗忘，名念心住。”

刚才已经有了“真信明了”，有了以后，依靠这种智慧一切都圆通，一切都无有任何的障碍。圆通什么呢？

“阴”，蕴，五蕴；

“处”，十二处；

“界”，十八界；

蕴、界、处所涉的一切法“不能为碍”，都无碍。

我们现在是有碍的。蕴、界、处的话，根也没办法互通，蕴、界、处也是有障碍、有痛苦。但那个时候，整个蕴、界、处是畅通无碍的。

不仅是我们的今生的蕴、界、处无碍，乃至过去、未来的无数劫当中，你个人也好，别人的话，无数次的舍自己的身体，死了，结束以后身体又开始出生，生生世世的舍身和受身状况，一切习气全部在你的面前现前无余。

现在、过去、未来，现在我们当下五蕴十二处无碍是可以的；过去和未来怎么知道呢？因为你有了这样三世了知的智慧，那过去很多生世，未来很多生世都完全明白，轮回当中的舍身和受身的所有状况你都知道了。

佛告诉善男子，这些全部都能忆念，而且没有一点的遗忘，就像得到不忘陀罗尼一样，过去的这些事情不忘，都能忆念；未来的这些事情也是了知得清清楚楚，不会有任何障碍。那么这个叫做念心住。

这个境界还是很高的，尤其了知我们的生生世世是不容易的。因为我们众生根据业的不同，生生世世有很多的流转。



《如意藤树》里面专门讲了珍珠鬘公主的故事。珍珠鬘是一个很了不起的公主，后来因为产生傲慢，转生到释迦族的仆女当中。但因为当她当公主的时候看到佛塔供养了璎珞，这个原因又转生成了狮子国国王的公主。因为这样的善业和恶业辗转，在她的生世当中也有好的，好的就是转到了公主的身，不好的是转到了仆女的身。

其实我们人也是这样的，我们有些人好像有善的习气，念经、修行、禅定、讲法，特别会说，非常好。也有恶的行为，嗔恨心来了，贪心来了，或者恶的习气，烦恼开始了，心脏病发了——哇，特别可怕。

所以我们自己的一生当中，《俱舍论》当中所谓的花业，善业和恶业交叉而存在，这种业在每个人的相续中都有。

我刚才说的珍珠鬘公主在《功德藏》的注释当中也讲了。以前有一队商人到了斯里兰卡，就是狮子国。他们在休息的时候，唱了佛陀的一些偈颂。当时公主听到以后她就非常欢喜，问：“这是什么声音？”他们说是佛陀的偈颂；她又问：“佛陀到底是什么？”他们就讲了佛陀的断证功德。讲了以后她生起极大的信心，专门写了一封信，让这些商人捐给佛陀。佛陀

是全知，早已知道了一切，但他显现上还是打开信读了，信里面是赞叹佛陀。之后佛陀用自己的身体，以画家无法绘画出来的一个形像印在布上面，形成一幅唐卡捐给公主。公主得到了佛的第一身，佛的唐卡——就像我们现在的照片一样，给她寄了一张照片，当时佛陀没有照相机，但是依靠他的神通力现出来的佛身相。公主得到之后，当下马上生起了三皈依、十二缘起、还有八正道，依靠佛的加持，最后获得了预流果。珍珠鬘公主的生生世世也是很复杂的，但最后依靠佛力获得了解脱。

所以我们这里也是讲了，如果真正有了这样的境界，自他前前后后、生生世世的状况都完全了知。

第三个，进心住。

**“妙圆纯真，真精发化，无始习气通一精明，唯以精明进趣真净，名精进心。”**

精进心是什么呢？前面的信根和念心“纯真圆满”，“真精发化”，这种智慧通达一切，通达前后世也好，通达真如智慧也好，它能消融一切不清净的显现。无始以来自他相续的习气，“通一精明”，全部变成精明的智慧，没有烦恼的自相。安住在这样的境界也好，或者是通达这样的智慧，无始以来习气的本体，

本来也是了明清净的心，这种障碍习气都不存在的话，唯一依靠这样的精明智慧再不断地努力进趣，最后得以真清净。

见和不见、境和心都完全同一——我们以前讲到见精不灭，当时波斯匿王小时候看到的恒河，与晚年看到的恒河，见性不灭，能见都是光明分，一直是存在的。就像是这样，他依靠这样的习气也好，依靠这种心，原来是一个明分，是一个光明清净的心，这个再不断进步的话，最后就应该是非常清净、非常圆满的一种境界。

那个这个在十种信当中称之为精进心。

原来的境界当中又进一步的上进，显现上还是要精进，这个叫做精进心。

接下来是第四个，慧心住。

**“心精现前，纯以智慧，名慧心住。”**

前面讲到的精进心现前以后，或者了知诸法本性的这种心现前以后，就没有任何其他实有的法，纯粹成了一种无我的智慧，在无我的智慧当中时时安住，这个叫做什么呢？叫做慧心住。五根里面的慧根也可以说。

第五个，定心住。

**“执持智明，周遍寂湛，寂妙常凝，名定心住。”**

前面我们讲到的那种智慧的心，在执持智慧的心中安住的时候，它是光明的，这种光明能周遍一切，而且它是寂灭、空性的。

“湛”是光明。我们经常讲“深寂离戏光明无为法”。它是周遍的、寂灭空性的，还有澄清、光明的。

“寂妙”，寂静的、微妙的。

“常”，常有的，无为法。

“凝”，如如不动的。

那么这样的禅定叫做定心住。

刚才的智慧通达万法的真实相，这种禅定安住在这样的境界，怎么讲？凡是我们修行人安住的时候，自己也应该知道这种心能遍于一切，它的本性是光明的，它的本体是无为法的，它是寂静一切分别念的，它是一直存在的，在安住的过程当中对这个也有所了解。这个叫做定心住。

第六个，不退心住。

**“定光发明，明性深入，唯进无退，名不退心。”**

刚才禅定的光明再不断地发明，这样的光明境界继续深入以后，“唯进无退”，因为这种修行——认识心的本性，不断地清净圆满，这样的话，它只有进步，

没有退转，这个叫做不退心。

不管是圣者的境界也好，还是我们一般行者的境界也好，稍微修行过的人、经常禅定的人，经常认识自己心的本性的这些人，这些境界都可以对照。

所以我想我们这里应该有一些人稍微了解。我也是，一生当中将遇到的法王讲过的最深的法都毫不保留地给大家讲了，虽然我自己的境界也是一般般，但是也讲了。我们现在这里的有些人，比如说你稍微有一点技术，稍微有一点窍诀，一直舍不得给别人讲，比如说你会一点技巧，不愿意给道友分享。我有时候觉得，我的很多人都不一定讲，但是我毫无保留的给大家都讲了，不但是文字上的翻译，而且语言上给大家基本上都讲出来了，包括前面密法的很多教言。

所以我想你们也是，包括一些医生也好，还有一些技术人员，有些自己技术好一点的，但是一直不给别人分享，这个有点想不通，对吧？世间的这一点技术，你有什么不想分享的？如果你没有继承人的话，说明你学这些一点都不成功。你自己死了，你的技术也在那死了的话，就完蛋了。

所以我想哪怕是懂一点按摩，懂一点中医，针灸；你原来专门学电脑的，学一些世间技术的，作为发大

乘菩提心的人，除了你家里的，世间人为什么不教呢？因为传出去了以后与他的利益有关系。我们的话，应该是传出去让别人知道的话，别人得到利益就是我们的利益。我们是发大乘心的人，跟他们还是有点不同。

所以我觉得我们有一些自己懂的，没有死之前要分享，至少培养一两个弟子，不然的话有点不成功啊。这是世间的角度，佛法方面也是一样的。当然密法方面的有些你自己知道，不能早早分享，不然的话对自己的境界还是有所损害，所以稍微像其他的上师一样，自己要学会保护好一点。

第七个，护法心住。

“心进安然，保持不失，十方如来气分交接，名护法心。”

前面心已经有不退转了，那么这样的“心进”，实际上身心很快然、安然。“保持不失”，一直保持得住，不像我们有些人，觉得今天自己有点境界，明天就荡然无存。不是这样的，它是始终、永远不会失效的。而且这个时候，十方如来的真如气场、气分，完全与你可以交接了、通了——跟上师的密意已经相通了，佛的密意已经沟通上了，这个叫做护法心住。

这个时候，境界越来越高了，你的深心依靠正知

正念，一直不容易失去，而且这个时候，十方如来的境界跟你完全可以相应，跟诸佛上师的境界也是完全相应，这叫做护法心住。

其实《楞严经》是修行方面很深的一个窍诀书，如果你懂，有些修行人在这里面有很多跟他自己相应的地方。可能有些人经常安住在自己所认识的心性当中，他的这种光明分一直不失去，而且慢慢的就获得了十方如来，包括白天的境界和感应，或者说晚上梦里面也经常受到他们的加持，这个时候可以叫做护法心住，这也是一个很好的护法。

第八个叫回向心住。

“觉明保持，能以妙力回佛慈光，向佛安住，

刚才讲到护法心的境界，依靠它的妙力，佛慈悲的光你也能得到，你的心也可以安住在佛的境界当中，“你中有佛，佛中有你”；或者“心即是佛，佛即是心”，这样的一种境界。

这个相当于是什么呢？

犹如双镜光明相对，其中妙影重重相入，名回向心。

相当于有两个镜子互相对着，里面出现的光明互相对应，互相对应的时候，这样的妙影重重相入——

我们有时候入百货商场的时候，这边有镜子，那边有镜子，好像“他中有我，我中也有他”，全部都互相有一种照应，非常奇妙的一种显现。同样的道理，如果你经常安住在佛的这种境界当中，那“佛中有你，你中有佛”。

其实我们有些修行比较好的人经常祈祷上师，祈祷佛陀，这样的時候，不管在梦里面，或者平时的显现当中，都获得了佛的感应和加持。

比如说你对莲花生大士很有信心，哪怕是生病：“这是莲师的加持！”梦里面也是得到不共的加持等等。凡是你的所作所为都在佛的妙力加持中，你的行住坐卧经常感应得到。

我们修行人，尤其自己有信心，稍微认识自己的心，经常安住在这样的境界当中，同时经常祈祷，祈祷本尊无二无别的上师，这个很重要。当然上师的话，表面上可以是对自己恩德最大的一个上师，其实这种上师与所有的佛也是无二无别的，不一定是单独的一个，但是我们在缘起上从某个有信心的上师开始入手，从某个有信心的本尊入手，这样的時候你所有的境界最后跟佛相应。

所以我们如果真正有这种精进心的话，短暂的这



一生当中就看我们能不能下这个功夫，能不能有这方面的信心，如果有的话，真的是短短的这一生当中依靠佛的加持和上师的加持，确实自己的所作所为——因为密宗当中讲，一切显现是上师的身体，一切声音是上师的金刚语，一切忆念是上师的智慧，这样的显现不一定是上师一样肉体的显现，但全部是与佛无二无别的一种妙力。这样的话，你听到的、看到的、忆念的全部与佛无二无别，那这种境界完全可以称之为是回向心。

“回”是得到了佛慈悲的光，“向”的话，向往安住在佛的境界当中。“回向”并不是我们平时回向的意思，这里“回向”是互相照应，依靠我们的信心跟上师的加持，或者说佛的威德力和我们的信心，这两个缘起综合的时候有这方面的境界。

第九个叫做戒心住。

**“心光密回，获佛常凝无上妙净，安住无为，得无遗失，名戒心住。”**

“心光密回”，自己心的光芒获得了佛的回应，或者在佛秘密的境界当中能安住。我的心跟上师或者是佛的密意——我们修上师瑜伽的时候，安住在上师的智慧当中。

获得了佛恒常、毫不动摇的加持，还有无上美妙、清净的境界，这样的時候能“安住无为”，并不是因缘造作的无为境界当中，这时候得到了无有任何失去、最高的一种智慧。

这叫做什么？“名戒心住”，这种戒跟佛的密意无二无别，经常处于无为和光明的境界当中，始终在这里不离开。即使离开，它也不像海里面的乌鸦，稍微飞出去又返回船上。

下面是十信里面的最后一个，叫愿心住。

**“住戒自在，能游十方，所去随愿，名愿心住。”**

有了这样的住心自在，刚才心和佛无二无别，这样的心得自在的时候，它可以云游十方世界所有的刹土、所有的世界；你想去哪里，随着自己的发愿力都可以去。

我们往生在极乐世界的时候，上午到杨柳宫、布达拉，邬金刹土，下午就返回去。像以前的一些大德也是依靠自己的发愿力经常去铜色吉祥山，极乐世界等等。

所以他们得到这样的心心的时候，在十方世界当中都可以云游，无有任何阻碍。这叫做什么呢？愿心住。

前面是十信，接下来是十住。

阿难，是善男子以真方便，发此十心：“心精发晖，十用涉入，圆成一心，名发心住。

第一个是发心住。

佛告诉阿难：“善男子，如果以‘真方便’，我们前面讲到智慧圆通的这些真方便，发了这十种心，刚刚讲到的这十种信，那么‘心精发晖’，这样的心的精妙当中发挥，或者加以分析的话，实际上‘十用涉入’，前面的十种信到这里的时候，它的妙用完全可以互相涉入，没有差别”。

上面所讲的十种信并不像固体一样分开，偏袒的，完全都是可以通用的。我们以前讲过，“圣性无不通”，圣者的心没有一个不通的，互相都是畅通无碍的。

“圆成一心”，这十种信圆成为一个心。

“名发心住”，这个叫做发心住。

有些注释当中说<sup>536</sup>，《起信论》当中讲菩提心有直心、深心和悲心三个。直心的话，我们前面讲的十信当中的第一个。深心的话，中间的九个字。悲心的话，最后一个心，依靠悲心云游十方。实际上这些信

---

<sup>536</sup> 《指掌疏》：“按起信论。菩提心有三种。一直心。正念真如法故。二深心。乐集一切诸善法故。三大悲心。广度一切诸众生故。而十心中。初一中道纯真。即是直心。从二至九。皆为深心。后一能游十方。义含悲心。既十用涉入。则随起一心。即三心具足。故得圆成菩提之心。以圆成故。得发心住名。”

是角度不同，比如说它讲直心的时候，我们前面讲到了真正通达诸法的心入于中观当中；中间的这几个信是深心，他们深入的阶段不同而已；最后利他的悲心出现。

因此从一个法不同的反体也好，不同的层面分了十种信而已，实际也没有单独的十种信，比如说本体空性，自性光明、大悲周遍，其实这是三个层面，从空的层面、明的层面、大悲周遍利益众生的层面讲了三个反体。这里也是一样的，这十种信实际上是一个心的分法而已。

这是十住当中的第一住，发心住。

第二个叫做治地住。

**“心中发明，如净琉璃内现精金，以前妙心履以成地，名治地住。”**

前面讲到了十种信是一个心，这个心中可以发挥光明，就像是清淨的琉璃当中显现出非常纯真、精妙的金光一样。

其实琉璃当中有一种金光的话，特别庄严，也是很透明，显而无自性，应该是非常美妙、不可言说。可能这是一个比喻，就像我们《大圆满》当中也经常用水晶、金子等其他的方式来做比喻。

虽然琉璃和金子是固体，但我们的心并不完全是一个固体，但是从它光明、无自性和庄严这些层面，也可以对光明的心有比喻的成分。所以无垢光尊者在《法界宝藏论》里面讲，所有的比喻不一定完全相同，不然的话，我们用虚空来做比喻，虚空是空空荡荡的，用它来比喻心性的话很难很难的，但是它们有部分的相同可以用来做比喻。所以这里也是用这种方式来比喻光明的心。

“以前妙心”，前面的妙心，发心住，可能还没有到佛地的这种心叫妙心。

“履以成地”，原来我们范围比较小的妙心的境界，到了这个时候，全部变成了整体性的一个境界。

像修行整体性的一个境界，成片、成地，境界成片。禅宗当中也是讲到，最后一切都是光明的，一切都是空性的，它的境界到了一定的时候，不是我们现在的这种偏袒式，一个很小的范围，这个时候扩大到整个世界。

那么这个心称之为什么呢？治地住。这是第二个住。

第三个住叫做修行住，修行住是什么样的呢？

“心地涉知，俱得明了，游履十方，得无留碍，

## 名修行住。

刚才光明无为的这种心地完全已经通达、了知，互相都没有阻碍的通达以后，“俱得明了”，同时获得了光明的智慧身。

前面是整体性的，在这个时候获得了光明的智慧身，分身。

全部是清净的，我们密法当中讲，到了金洲的时候，一般的石头和土粪，寻找也得不到。就像这里说的一样，这个时候已经获得了光明身。

那么它可以云游整个十方世界，“犹如莲花不著水，亦如日月不住空”，没有任何的阻碍。

我们现在要飞的话，很难的。那个时候不需要什么交通工具，飞机、火车。前辈的这些大德们，他想飞到哪里就飞到哪里，十方世界当中都可以去。“上求十方佛道，下度六道众生！”他上上下下，一会儿到佛陀那里去闻法，一会儿到地狱里面去度化众生，有些空行母、大成就者经常去地狱。如果真正能去的话，可能要得到这样的境界，没有任何阻碍。但是有时候，好像也是显现上吧，地狱是没有阻碍的，其他是有阻碍的——在我们分别念面前有这样的，但我们的分别念不一定准确。所以要观清净心，这个时候到

哪里都是无有阻碍。

这是第三种，叫做修行住，第四个叫做生贵住。下面相当于以一个人的入胎经历来讲我们转生到佛家族当中，基本上成了如来的身体，以这样的一个比喻来讲的。

“行与佛同，受佛气分，如中阴身自求父母，阴信冥通，入如来种，名生贵住。

生于贵族的家族中去的。

到了第三步境界的时候，你的行为也跟佛相同，不管是利益众生也好，对万法不执着也好，这些都与佛相同。

也受到了佛的真如气分——真正的无生空性也好，无碍智慧的加持。

相当于是什么呢？在中阴身自己求父母的过程中，“阴信冥通”，因为前世的一些业缘和因缘，自然而然就与前世有缘的父母获得沟通。他入胎的时候，自己也比较：“我怎么进到这里来了？”这种境界的菩萨，他实际上就像中阴身入到父母的胎中一样，不知不觉入了如来的种族当中。

我们经常说是“感应道交”是吧？感应的话，诸佛菩萨的意传加持自然而然自己获得。不知不觉，其

实跟上师相应也是这样的，跟本尊相应也是这样的。如果我们虔诚心祈祷的话，确实时时都获得了他们的加持。

我那天也讲了，其实祈祷佛陀很重要，祈祷护法神很重要。如果自己没有去祈请，有些因缘还是很难的。虽然诸佛菩萨有不可思议的加持，护法神有加持，上师有加持，但你自己的心没有争取的话，不一定得的到。比如说你到了金洲，你自己一块金子都没拿，那金子不可能自己跑到你这边来。你随时都可以得到佛菩萨的加持，但你自己没有争取的话，那这种因缘很难的。

所以我们的很多修行境界不能完全都是以一种抱怨的心。为什么有些境界现不出来？肯定我自己相续的器皿没有干净，我自己的信心还没有特别的坚固，我自己的见解可能不是那么的正确……，从自身上寻找还是很重要。不然我都闭关 15 天了，怎么一点感觉都没有？为什么？佛到底怎么了，到底怎么了？你根本不知道自己，你在整个闭关 15 天当中祈祷过多少次？你真诚的心有没有？比如说世间当中的男朋友和女朋友，互相都经常思念。你有没有经常思念佛陀，经常思念上师功德的这样的一颗心？如果没有的话，



只想这种因缘直接沾到你的身上，可能有一定的困难。

所以入于如来种也是跟自己有一定的关系。入如来种以后，这叫做什么呢？我们生在贵族的种姓当中而住，这个意思。

第五个叫做方便具足住。具足方便住意思应该也是一样的。

**“既游道胎，亲奉觉胤，如胎已成，人相不缺，名方便具足住。”**

刚才入了如来的种姓当中，入了胎以后，那亲自奉到了什么呢？亲奉到了觉悟者、如来的家族，已经变成了他的后裔。就像人入了胎以后，逐渐成长，他的整个人相，头也好、脚也好，整个身体慢慢慢慢完整不缺，会圆满。

所以你已经通达了前面所讲到的与如来无二无别的境界，并已经入于如来的家族当中，就像入于母胎一样，在这个时候，你的修行境界不断的圆满，不断的完善，这就叫做具足方便住——你已经具足了如来家族当中的方便。

第六个是正心住。

**“容貌如佛，心相亦同，名正心住。”**

一个入于胎中的婴儿，他的相貌跟父母逐渐相同，

那么他的心相也是逐渐逐渐成熟，和佛相同。到了这个境界，他的身体具有如来一样的相好特征。

这种菩萨的境界应该比较高了，跟如来的相好比较相同。心的话，也是跟如来无我的智慧基本上相同了，那么这个叫做正心住，与佛越来越相似了。

第七个叫做，不退住。

**“身心合成，日益增长，名不退住。”**

再不断上去，那身心跟佛更加一样，跟佛完全融合成一体，“日益”，越来越增长。

我们世间当中入胎的孩子，过了十个月基本上他就再不会退转的，而且即将来到人间。那么一样的，大概八地以上菩萨的身心跟佛基本上是合成的，而且越来越有进步，日日增长，跟佛的境界越来越相同了，这个叫做不退住。

八地菩萨叫不退转地，如果按照十地来对照的话，不一定适合。

下面第八个，叫做童真住。

**“十身灵相，一时具足，名童真住。”**

到最后的话，十身的身相在一个时间当中开始出现，这个叫做童真住。

十身在不同的讲义里都是不同的，有些引用《华

严经》等其他经典，比如说声闻身、缘觉身、菩萨身、如来身，还有法身身、虚空身、业报身、众生身……，不同的注释当中都有不同，到时候你们看看。

意思就是说，到了这个时候，身相的功德都圆满了，包括在众生面前显现如来也好、声闻也好、菩萨也好，所有身相的这些功德都一时间当中已经圆满了——主要是身体上面的这些相好都已经以功德增上的方式来具足，这个意思。这个第八个。

下面是第九个，法王子住。

**“形成出胎，亲为佛子，名法王子住。**

它的整个身形圆满了，住胎七位全部已经圆满的时候，开始出生。出生以后，如果他是一个国王的儿子，那就变成了太子、王子。这里也是一样的，他的修行境界全部已经圆满了，相当于是入于佛胎的时间已经圆满，就开始出于世间当中，这个时候变成了真正如来的佛子，如来的亲生佛子。他的名字可以称之为法王子住。这是第九个了。

第十个叫做灌顶住。

**“表以成人，如国大王以诸国事分委太子，彼刹利王世子长成，陈列灌顶，名灌顶住。**

前面的王子逐渐成人，虽然还没有真正举行登基

仪式，但是像大国王一样可以处理国家各种各样的事情，也可以分给他做太子的一些事情。

一旦这个刹帝利的王子需要真正登基，这个时候要给他陈列一些仪式，做一些仪式给他灌顶。任何一个国家，成为真正国王的时候，要给他举行一个比较隆重的仪式，把国王权利的顶灌给他，他的冠冕也是从这个时候开始变成了国王的皇冠。

一样的道理，这个佛子利益众生的菩萨的这些事不断地做，到最后十地末尾的时候，十方诸佛菩萨在智慧当中发光，给他灌大光明的顶，也有这样的，所以这个叫做灌顶住。

那么这以上已经讲了十信和十住，后面的我们再慢慢讲。今天《楞严经》讲到这里。

## 第八十七课

我们继续讲《楞严经》。

现在正在讲第八卷。前面已经讲了十信和十住，今天开始讲十行，还有十种回向、四种加行，就是四十四种心。这里有时候讲信心，有时候讲安住，有时

候讲行为，但实际上应该都是菩萨的境界。这四十四种心应该跟心有关系，也是跟智慧或者说菩萨的境界有关系。

前面也跟大家说过，四十四种心如果把后面的十地加起来有五十多个心，实际上高僧大德们的解释方法都有不同。因为现在的注疏比较多，有交光大师的注释，有圆瑛大师的、藕益大师的，还有长水子璇等等，包括现代的上宣下化上人、梦参老和尚等等，他们都有一些不同的注解，但是不太像藏族的有些论典——不管是古代，还是近代的大德们，都是根据自己的理解进行讲解，所以没有特别确定的。所以说我们讲的时候也只能在字面上大概过一下，接下来凭自己的智慧进行解读，这样可能比较好一点。

今天我们讲的十种行，有些大德用六度来对应，有些用十度来对应，有些也认为不用这样对应，也有不同的说法。但不管怎么样，我们按照个别大德的注解方式来字面解释的话，也可以。

下面我们讲十行当中的第一个，欢喜行。

**阿难，是善男子成佛子已：具足无量如来妙德，十方随顺，名欢喜行。**

佛告诉阿难，善男子，前面讲到最后一个获得

灌顶，成为法王子——这样的法王子，具足无量如来微妙的功德。

他成了法王子以后，一定会具足不共的功德。

“十方随顺”，会随顺十方世界当中的众生，利益他们，饶益他们。

“名欢喜行”，这个叫做欢喜行。

为什么叫欢喜行？因为这种菩萨已经获得了佛无量无边的功德，还有他能摄持众生，随顺众生，所以得以欢喜。

本来我们每个众生的根基是不同的，所转生的区域也是不同的，他们相续当中的烦恼和业力也是不同的，但是到了这个时候，基本上可以随顺众生，应机施教，可以以这种方式来利益众生。这个对应的是布施度。

我们获得了如来的妙德也好，或者获得了现在一些闻思修行功德的时候，随顺众生是很重要的。以后在众生界当中，我们要去利益他们的时候，一定要看这些众生到底是什么样的根基。比如说他有一个闻思修行的根基，我们就用闻思修行相关的道理给他们讲；如果他们没有任何闻思修行的境界，那也要随顺他们。最好是了解他们的背景、文化，包括他自己的爱好等

等。如果每一个人的爱好和兴趣没办法摸到，也大概地知道每一个城市或者每一个地方的人的兴趣、追求，这些都是不同的。

比如说我去东北的一个城市，可能这个城市里面他们关注点是这样的，然后到南方的一个城市，他们那里的人也可能喜欢评论这个。到了非洲或者美洲、亚洲，也是有不同的取向。如果我们知道这些道理，那我讲经说法也好，度化众生都是成功的。否则我只有一种方法——我以前学过因明，到处去讲因明的话也不一定能利益。我如果会讲《前行》，那跟所有的人都讲《前行》，也不一定的。所以我们有时候应该根据他们的爱好去讲，也是可以的。

第二个叫饶益行。

**善能利益一切众生，名饶益行。**

这个对应的是持戒度。

因为他持清净的戒律，人天道的白法天尊都会保护他，世间当中所有的人和非人也会恭敬顶戴。

这种人“善能利益”，他非常有善巧方便，能利益一切众生。

每个众生有什么样的欲望，什么样的追求，都一一能满足。

我们世间当中确实是，如果清净戒律的人，他利益众生的方式完全都是不同的，别人对他没有什么绯闻、怀疑，所以这种人可以饶益众生。

这叫做什么呢？饶益行。

第三个叫做无瞋行，无有嗔恨的行为。

这里说的是“行”，但实际上前面总说当中都说是四十四种心，带有行为的心，应该可以这么说。

**自觉觉他，得无违拒，名无瞋恨行。**

实际上这个菩萨他自己的心已经觉悟了，因为自己有一定的觉悟，“觉他”，让别人觉悟也不会有困难。这个时候他得到了“无违拒”，因为断了无明，相应其他的所化众生，他们对你不会有违拒，不会反抗，完全都是可以随顺的。

我们有些人因为自己没有觉，也不能觉他，自己想去做一件事情，结果下面一反抗以后根本没办法；而且别人如果对你做一些不合你心意的事，马上就安忍不了，马上产生嗔恨心。

但不是这样的，所以这个名为无嗔恨行，没有嗔恨心，因为它与安忍度相关，所以它没有嗔恨行。

下面是第四个，无尽行。

**种类出生，穷未来际，三世平等，十方通达，名**



无尽行。

这个菩萨他可以显现出各种不同的身相，包括我们前面讲的十二类众生。

以不同的身相来利益众生，包括现在在十方世界当中也可以，未来的话，乃至世界未尽之前，在三世当中——未来、过去和现在，以各种方式平等地利益众生。而且从空间来讲，“十方通达”，没有任何阻碍。

我们有些人可能现在可以，未来不一定行；对东方还可以，但对西方不一定很好，所以他的饶益行有一定的局限。

这里对应的是精进度。他依靠不同的身相利益众生，在三世当中都是平等的。而且这种精进是平等的利益众生，同时他的精进也不是今天很精进、两三天很精进、这两年我很精进……。

其实我们这里很多道友的修行都坚持不下来，尤其是城市里面来的有些人，真的！相对而言比高原上有些人的心不稳定，过了五年、六年以后踪影都不见了。然后又从零开始，到别的道场去修的话，可能也有一定的困难。

有些经济条件也是可以的，自己的身份上也没有什么大的阻碍，尤其是出家人，好不容易定下来——

真正闻思修行各方面定下来的时候，又像着魔一样离开了。离开以后，那我相信这个人在闻、思、修，戒律等各方面不一定有上进。

所以如果没有特别的情况，能利益众生，实在是自己身体不允许，除了这个以外，一般是一个人在一个好的修行道场，自己多待一点，多熏染一下自己的相续，否则我们无始以来自己的相续被贪嗔痴烦恼所熏习的很严重。这一世，从小到现在，可能只有这几年你在佛教的渲染下有一点点机会而已，实际上你各方面的烦恼习气还是非常严重的。所以我们还是要有一个长期的串习，这个很重要。这也要有无尽的行为、无尽的精进来行持。

第五个叫做离痴行。

有些注释中，这几个标题都是用四个字。经书里面不一定是四个字，但是下面解释的时候都用四个字，这样也比较方便一点，包括下面的十种回向。

**一切合同，种种法门得无差误，名离痴乱行。**

它是一层一层的，有了这样的精进，佛和自己的境界基本上有很多相同。因为自己已经获得了楞严三昧的境界，那种种法门所讲到的和自己的所作所行没有差错，没有什么更多的误区，也就是说自己的所作

所为、所言所行全部符合种种法门。

这样一来，离愚痴的种种行为——这个对应的是禅定，因为他自己有三摩定，一切行住坐卧都是在真实的禅定当中不离开，这个可以叫禅定行。

这里也是讲，我们所有的行为完全能符合佛教教义的话，当然对凡夫人来讲不是那么容易，但是至少我们自己的所作所为尽量地跟佛法相应，跟戒律相应，跟大乘佛教的基本思想相应，这方面我们每一个人努力。如果能做到，随喜！如果实在做不到，从一点一滴开始。

刚开始确实很多人有一定的困难，但是逐渐逐渐，看自己的三门能不能趣入大乘道，包括我们修行、禅定这些，也是慢慢慢慢心可以堪能。好像世间当中“呆如木鸡”，就像训鸡，刚开始它还是很懒的，过了几十天以后，慢慢相续当中具有嗔恨心的鸡，它的心可以调柔到一定程度。

我们刚开始也是非常散乱的，但我们经常去修行，经常在这方面内观，到一定的时候心能控制下来，跟佛法也会相应，跟戒定慧三学也相应，这样的话，利益众生也不难。

下面第六个叫善现行，跟慧度对应。

则于同中显现群异，一一异相各各见同，名善现行。

刚才自己的三门与佛法无有很大的差距，到了这种境界，自己已经通达了真如。在这样的真如当中，显现各种各样不同的法也可以接受。

在一个一个不同法当中，见到各个法都是一体的。《华严经》：“一即是多，多即是一。”一变多，多变一，或者一当中见多，多当中见一。其实到了诸佛菩萨很高境界的时候，“一即一切，一切即一”，就像我们讲的：“色即是空，空即是色。”一和多只是不同的概念而已，实际上一和多可以完全互通，这样的一个道理。

这叫做善现行，对应的是慧度。

因为智慧度圆满的时候，那万法的本体在世俗当中可以显现各种各样，在胜义中是一味一体，也就是“现即是空，空即是现。”或者诸法一体异体，在名言当中都存在，在胜义当中都不存在，这么一个境界。这叫做善现行，非常善妙的一种行，这是第六个。

第七个叫做无著行。

如是乃至十方虚空满足微尘，一一尘中现十方界，现尘现界不相留碍，名无著行。

这个时候，乃至十方世界所有虚空当中具足的这些微尘，其实每一个微尘中可以显现十方世界的器世界和有情世界，世界也可以显现微尘，他们之间互相都没有任何阻碍。

我们经常也是讲：“一尘中有尘数刹”，《正脉疏》<sup>537</sup>引用了佛经：“华藏世界无数尘，一一尘中见法界是也。”所以说一个微尘上可以见无量的世界，无量的世界可以容纳在一个微尘上。就像米拉日巴在牛角当中的时候，牛角不大不小，米拉日巴的身相也不大不小，但这完全都是合理的。

这样的境界对我们来讲还是有一定的困难，但是诸佛菩萨方便现前的时候完全是可以的。

这个对应方便度。六度上面有方便度、愿度，还有力度和智度这几个。

接下来是第八个，尊重行。

**种种现前，咸是第一波罗蜜多，名尊重行。**

在方便度圆满的菩萨面前可以显现种种行为，这是什么呢？这都是第一波罗蜜多。

第一波罗蜜多一般是般若波罗蜜多，证悟空性的

---

<sup>537</sup> 《正脉疏》：“如经云。华藏世界无数尘一一尘中见法界是也。”

智慧所摄。那般若智慧所摄的话，一切都是合理的。

《华严经》<sup>538</sup>当中也是讲：“菩萨住此行时。不舍菩萨大愿。不住生死此岸。不住涅槃彼岸。”菩萨到了这种境界的时候，整个第一波罗蜜度当中所讲的一样，显现种种的法，也不舍众生，同时他也可以行持很多的法，这个意思。

“名尊重行”，这叫做尊重行。

第九个叫做善法行。

“如是圆融，能成十方诸佛轨则，名善法行。”

刚才前面是大愿度，这个是力度。

前面般若波罗蜜多一切愿行都圆融无碍的时候，能成就十方诸佛智慧、能饶益一切众生的轨则。

意思是他成就了十方佛的功德，同时也能利益十方众生。这个叫做力度，他既得到佛的功德和加持，同时又能利益众生。

我们有些道友可能不敢说现在到达这种菩萨的境界，但是也有比较相同的功德，比如说要随顺法师，上级管理者所有的安排，他也不需要违背。然后他自

---

<sup>538</sup>《指掌疏》：“如华严经云。菩萨住此行时。不舍菩萨大愿。不住生死此岸。不住涅槃彼岸。不住烦恼中流。而能运度此岸众生。至于彼岸无烦恼处。而菩萨往返无有休息。即今经第一波罗蜜多义也。”

已在力所能及的范围当中做一些饶益众生的事情。自己也开心，别人也开心，大家都好像觉得：“哇！这个人很好的。”谁都会抢，有时候我们年底选发心人员的时候，很多部门都是抢：“这个人我要，这个人我要。”很多人都是抢着。如果对上面随顺的还可以，但是下面利益众生却不太成功，那可能只是单一的。

所以这种菩萨，十方如来利益众生的轨则都能圆满。

这个叫做善法行，力度圆满。

一一皆是清净无漏，一真无为，性本然故，名真实行。

十行当中的最后一行，智波罗蜜多，智度。

到了这个时候，“一一皆是清净无漏”，这个菩萨他能自利，同时也能利他。他所有一切的一切全部都是清净无漏，没有什么垢染。

“一真无为”，最后全部都是一真法界，入于无为的境界。

“性本然故”，他的本性完全处于一种本然、圆妙，精妙这样的境界当中。

“名真实行”，叫做真实行。因为他完全按照真如的法性进行修行或者修持。

这以上十种行已经讲完了。

接下来讲十种回向。

十种回向也是一样的，有些大德<sup>539</sup>讲的时候主要围绕三个回向，真如回向、佛道回向和众生回向——回向真如、回向佛道、回向众生。这三个都可以包括在内，确实我们字面上看，实际上也是跟这几个道理比较相同。

我们前面也讲过，所谓的回向有给予的意思，包括《现观庄严论》和大乘相关经论当中有给予、赐予的意思。但这里它有回归的意思，也有前往、向往的意思，就像我们昨天讲的一样。

第一个讲离相回向。什么是离相回向呢？

阿难，是善男子满足神通，成佛事已：“纯洁精真，远诸留患，

佛告诉阿难，这位善男子他具足了神通，同时成就了佛的事业，现前纯洁、无为、精妙的一真法界，远离了一切有质碍、留碍的过患。

---

<sup>539</sup>《正脉疏》：“准华严。回向即是发愿。圭峰谓不过三处。即众生佛道真如也。华严文极浩瀚。意多遍兼三处。今经文简。各有隐显。如众生显。余二则隐。佛道真如显隐亦然。显者正当发挥。而隐者亦以意含。非全无也。故此经与华严文虽不类。而旨无不合也。又华严位位多明菩萨修证德业。故文义汪洋。此经多推得名所以。故文词省约也。此二经差别之意。就分为十。”



因为到了第一个回向境界的时候，他几乎得到了神通，得到了佛的事业，自己相续当中也现前了真正的精妙真性，那个时候肯定会远离一切过患。

这主要是从自觉方面讲的，觉他方面的话：

**当度众生，灭除度相，回无为心，向涅槃路，名救护一切众生离众生相回向。**

他得到这样境界的时候，他可以度众生，灭除一切“度相”。《金刚经》里面讲：“我应灭度一切众生。灭度一切众生已，而无有一众生实灭度者。”要灭度一切众生，实际上没有灭度众生相。这里面讲的一样，要灭除一切度相，度一切众生的相。

“回无为心”，回归无为的心。

“向涅槃路”，前往菩提的路。

这个叫做什么呢？“救护一切众生离众生相回向”，远离一切众生相。

《金刚经》当中也是讲：“无复我相、人相、众生相……。”它这里也是讲离众生相的回向。这是第一个回向。

第二个回向叫做什么呢？不坏回向。

**坏其可坏，远离诸离，名不坏回向。**

毁坏了可以坏的法，远离了可以远离的法，这个

名字叫做不坏回向——非常坚固，谁也没办法毁坏。

意思是什么呢？

“坏其可坏”，包括我们世间有法方面的法全部毁坏。

所有生灭的法全部都会毁坏，破一切相。这个有些大德<sup>540</sup>解释为回向佛道。

第二步是“远离诸离”，毁坏一切相以后，是不是有一个离坏的，或者一个单空的法存在？有没有一个能离所离的法存在呢？这个也不存在，远离一切。这个叫回向众生。

从我们的角度来讲，有法也好，法性也好，或者是单空也好、大空也好，所有的这些相全部远离，这是谁也没办法毁坏的一个真如法界，这个叫做不坏回向。

第三个叫做等佛回向。

**本觉湛然，觉齐佛觉，名等一切佛回向。**

这个菩萨他本身已经认识到自己觉悟的心，它是湛然的、光明的，没有任何的障垢。这种觉性跟佛的觉悟基本上是相同的，基本上等同了佛的觉。

---

<sup>540</sup> 《指掌疏》：“以坏其可坏。意在回向佛道。而远离诸离。仍复回向众生。”

我们在《大圆满》当中也是讲，自己所认识的这种觉悟，无论是恶趣众生也好，乃至普贤王如来的智慧无二无别。有时候也这样讲的。

所以自己所认识的这种湛然、觉悟的妙明真性实际上跟佛陀所了悟的智慧无有差别。

这个称之为等一切佛回向。

自己所得到的自己已经肯定了，就像以前我讲的仁达瓦大师，他在《入中论释》后面讲：“我所证悟的这些境界，哪怕十方世界的诸佛来到我面前说你所证悟的不合理，我的心也不会动摇，诸位朋友们。”他会讲到这样，自己的觉悟跟佛基本上是等同了。完全等同可能成佛了，不能这么说，菩萨都是有不同层次的。

这是第三个，叫做等佛回向。

下面第四个，至处回向。

**精真发明，地如佛地，名至一切处回向。**

因为已经灭了自己不清净的心，已经现前了真精的心，前面觉悟的心，那个时候他发现什么？他发现自己的境界跟佛地完全都是一样的——再也不需要寻找其他的，跟佛地已经成一片了，现前了佛刹，基本上跟佛是一样的。

像《华严经》当中也是说，这些菩萨广修供养，最后遍至佛地，普遍到了佛地。有这样的说法<sup>541</sup>。

所以他已经到了一切处，也就是说已经到达了最高的境界。

这叫做至一切处回向，到了最高一个地的回向。

第五个，叫做无尽回向。

世界如来互相涉入，得无挂碍，名无尽功德藏回向。

已经到了佛境界那样的菩萨，实际上世界和如来，可以互相涉入。

禅宗有一些说法<sup>542</sup>，世界叫做依报，如来叫正报，正报和依报互相没有什么障碍，可以互相通用、涉入。比如说世界涉入到如来，在一个毛孔当中可以显现无量的刹土；如果如来涉入到世界，那一个微尘上可以显现无量无边的佛。他们之间完全是可以涉入，可以互通的。

世界和如来，无量的世界和无量的如来，中间没

---

<sup>541</sup> 《正脉疏》：“华严此位说菩萨广修供养遍至佛处。而后言三业普入一切世界以作佛事。乃至于一毛孔中普入一切世界等是也。”

<sup>542</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》：“世界即所至之处，依报也；如来即所等之佛，正报也。前二位，虽觉齐佛觉，地如佛地，犹有自他之分；今称世界如来者，即自他融一不分也。互相涉入、得无挂碍者：如以依报，涉入正报，则一一毛孔中，有无量宝刹，庄严微妙；以正报涉入依报，则一一微尘内，有无量如来转大法轮。”

有任何的隔阂。没有隔离墙，没有像美国和墨西哥边境之间的隔离墙，完全无有任何的阻碍。

这叫做什么呢？无尽功德藏的回向。

有些注释当中说没有隔离，前面如来和世界好像总是有一和多的分开，在这里完全可以融汇一体，这么一个境界。

当然对我们凡夫来说，这个境界我们只能大概地估计一下，我们自己还没有到达那里，不要说佛的境界，我们没有去过迪拜，迪拜的建筑如何如何，我们可能只是大概的想一下而已，除此之外也没有办法。娑婆世界一个地方的庄严我们都没有办法接受的话，那如来的功德和不可思议世界的功德就更不用说的了。

这是第五个。

下面是第六个，叫做平等回向。

于同佛地，地中各各生清净因，依因发挥，取涅槃道，名随顺平等善根回向。

因为我们前面已经获得了无尽的功德，这个时候，自己的境界跟佛地同等。如果与佛地同等，包括器世界和有情世界的草木也好、微尘也好，蚂蚁也好、蚯蚓也好，所有的这些众生跟佛的境界完全是一样的。

这个时候，“地中各各”，所有的这些短短的地当

中都能生清净、真如妙明的因。

比如说我们现在在凡夫地，这个是蚯蚓，这个是草木，这个是柱子，这个是敌人，这个是朋友，我们都会产生不同的嗔恨心、贪心，各种心。到了跟佛地相等境界的时候，任何一个显现都是让你产生真如和智慧越来越明显的境界的因。

“依因发挥，取涅槃道”，每一个因都是让你发挥，趣入最高涅槃的因。

因为我们众生现在有分别，有各种取舍、善恶、好坏、长短等等这些二元对立的法，有些对我们来讲可能是趣入涅槃的因，有些对我们来讲可能是堕落的因。看到一个人，有些人觉得他很好，对他产生信心，有些人对他产生邪见，所以说，有不同对境可能有不同的因。

但是到了这样的境界，一切都是平等的。《现观庄严论》讲到了八地的时候，一切都是平等性的。在这种境界当中，一切都是变成一个清净的因，它不会变成堕落的因，或者说让你的境界下滑，全是最高涅槃的因。

这个名字叫做随顺平等善根回向。

这个是随顺任何外境和任何法，全部是平等的。

我们现在是平等不了，这是很大的一个困难，《大幻化网》讲平等和清净，这是很重要的一个词。我们现在对敌人很讨厌，对朋友有好感，别人今天请你客，你以后看到他就有欢喜心；如果别人对你进行诽谤，以后看到他心里就很不爽。

我们没有随顺平等心，一旦有了平等心，就像有些高僧大德的传记当中讲，一切显现都成为增上境界的因。对我们来讲，一切显现都是诸佛菩萨的显现，但我们现在没有平等，我们看到厕所的时候，很臭恶；看到佛像，很清净、庄严。因为我们没有平等心，我们如果有了平等心，胜义当中这两者都是不成立的，世俗当中这两者都是假的。所以对我们来讲，敌人和朋友没有什么差别，清净和不清净也没有差别。

为什么密宗到达一定境界的时候，全部是净垢无二，清净和垢染是无二的。做荟供也好，有时候修行的时候，依靠一种等性的净行来进行超越，进行享用，也是有这方面的原因。但我们现在确实也是很难，所以这个平等心也很重要。

这是第六个平等回向。

下面第七个，叫做等观回向，平等看待一切众生的意思。

真根既成，十方众生皆我本性，性圆成就，不失众生，名随顺等观一切众生回向。

刚才也讲了，所有的这些草木也好、众生也好，全部都是让你产生清净的因。那这个时候“真根既成”，真正的圆通根已经成就了，耳根圆通也好，你的智慧根已经成就。

十方众生与我自己的本性一味一体——胜义当中一切都是空的，如果我们从中观来分析；世俗当中，因为你真正学大乘菩萨很好的话，众生就是自己，自己就是众生：“你中有我，我中有你”，没有什么分别。所以十方众生跟我的本性没有什么差别。

“性圆成就”，如果你成就了这样的性圆，那“不失众生”，在显现当中，所有的众生不会舍弃，就像不失自己一样的。

那么这个叫什么呢？叫随顺等观一切众生回向。

一方面有随顺，一方面平等的观一切众生，跟自己没有什么差别。

我们现在确实很难，但是从空性的角度来讲，从菩提心的角度来讲，这个等观回向很重要。我记得《学集论》里引用《教王经》的一个教证，里面讲包括国王在内的修行人，先发菩提心，然后随喜善根，



最后回向善根，这是三个重要的修法——先发菩提心，中间开始随喜，随喜就像我们正行无缘一样，用欢喜心来摄持；最后回向善根。

其实我们现在每天上的课也是三殊胜摄持的，前面念《八吉祥》、《大自在祈祷文》、发心仪轨，这是发殊胜的菩提心；中间我们听受正法或者讲正法，就像列绕朗巴的《三殊胜》里面讲的一样，在自己所行持的法当中心不散乱，这个叫做正行无缘殊胜；到后面我们用《普贤行愿品》来进行回向。所以我们每天都应该具足了三殊胜。

或者跟刚才《教王经》当中讲的一样，先发菩提心，中间随喜一切善法，最后善根回向。这些都是很重要的。

我希望我们的道友，以后有机缘的时候对身边的这些人要传授正法，真正对他有利的一些教言要给他讲。对城市里面的人来讲，可能一生都得不到这么珍贵的东西。我们有了这样的一个东西，给他讲的话，这是非常重要的，这叫做转法轮。

所以你看这里也是这样讲，如果我们有跟众生等同的一种境界，那不失众生。不管你这个菩萨的境界再高，都是不失众生。不损害众生就更不用说了，舍

都不舍，什么样的众生我都不舍弃，在大乘经论当中我们会处处遇到。如果我们没有善知识真实的引导，虽然经文当中有零散的形式来讲，但是我们不一定抓得住它的重点，就像山上有各种各样的草药，但是如果没有经验的医生去采，每一个人都可以去山上看，这些药都看得到，但是不一定会采，采完了以后也不一定会配。

其实我们也是一样的。如果没有上师的窍诀，没有传承上师的教授，佛经当中有特别多的教言，可是我们不知道哪些对我们重要，哪些对我们来讲不可缺少，我们很难知道。所以我们为什么要闻思修行？主要是这个目的。

第八个，叫真如回向。

**即一切法，离一切相，唯即与离二无所著，名真如相回向。**

一切法真正去观察的时候，不管是什么样的法，这个法离一切相。

比如说瓶子，离瓶子的相；柱子，离柱子的相，我离我的相——一切相非相，不是真正的相。

“唯即与离”，即与离，比如说瓶子，和瓶子的空，远离这两者；

“二无所著”，这两者都是了不可得。

瓶子也好，瓶子的空性也好，这两者都得不到的。禅宗经常讲“言语道断”，或者“心行处灭”，心的行为当中，没有处，处已经灭了。

所以这个叫做什么呢？真如回向。

因为一切法好像如梦如幻的在，但是真正一切法是离一切相的，即和离都了不可得。它的法得不到，离开它也得不到的，瓶子得不到，无瓶也得不到；无瓶得不到的话，瓶和无瓶以外还有一个法，二者、非二者都了无可得。

这是第八个叫真如回向。

第九个叫解脱回向。

**真得所如，十方无碍，名无缚解脱回向。**

刚才真如当中所得到所有的法——这里有些注释<sup>543</sup>讲“一真一切真、一如一切如”，有这样的解释方法，凡是所有的法都是真如。

如果真正通达了真如，十方也是无碍的，没有任何的阻碍；如果十方无碍，那无有束缚，无有束缚的话，这个就是解脱回向。

---

<sup>543</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》：“一真一切真，无法不真；一如一切如，无法不如。”

有些解释为无有束缚或无有解脱，但是包括《正脉疏》好多注释里面解释成无有束缚，它是无有束缚的解脱回向。有些注释当中用四个字来概括，叫解脱回向，应该可以吧。

我们不管去哪里，十方世界当中都没有束缚，不用签证，落地签证都不用，落地签证也是比较麻烦。护照也用不到，想去哪里，直接飞到那里就可以了。

所以这叫做真正的真如，是一种完全的解脱回向。最后一个，第十个回向，无量回向。

**性德圆成，法界量灭，名法界无量回向。**

这样的本性功德圆满成就以后，实际上跟法性融为一体，缘起无尽，法界无碍。

这个时候，法界的量，比如说一毛一尘，或者说一一世界，或者一、二等等，这些所谓的量都已经灭了，没有一个真正的阻碍。

有些注释当中说：“无碍即解脱，无量即法身”，法界用法身来解释，包括《正脉疏》<sup>544</sup>说：“无量即法身。”可能用法身来解释也是可以的，因为它没有任何量，没有任何的身相。

---

<sup>544</sup> 《正脉疏》：“则无著即般若。无碍即解脱。无量即法身矣。”

这个叫做法界无量回向，也可以叫无量回向。

这以上十种行和十种回向已经讲完了，我们再讲一下四加行，这样的话，四十五种心已经讲完了。

四加行完了以后开始讲十地，所以从四加行的次第来看，好像是我们胜解行的四加行，资粮道后面的四加行。但是这里的四地与四加行也是暖、顶、忍、世间法四个地，这四个地好像比我们平时《现观》和中观里面所讲到的四加行的境界要高的多，但这个也没有很多的大德来分析，这个是真正的四加行，还是另一个四加行，名称是比较相同的。

佛经的一些观点、提法都有不同，所以也不一定用我们以前所学的一些五道十地来摄持。如果可以的话，比如说我们前面的这些境界以资粮道的时候来摄持，但确实有点高。

不过有时候在胜解行位的时候就认识了自己的觉性，然后开悟，禅宗也有很多的开悟，这些开悟还没有到一地菩萨，也可以在资粮道和加行道跟佛的智慧基本上是无二无别，但是他们真正要无碍的穿越十方、利益众生可能有一定的困难。因为我们大资粮道的时候依靠梦境，依靠一些特殊的神变可以到十方世界诸佛面前去闻法，然后回来利益众生，有这样的。

所以一般资粮道和加行道的功德与《楞严经》里面所讲到的有一点点差别，也许是各种经典的不同观点而已。也不一定要相同，因为佛陀给所有众生讲到的经典和论典，包括续部的观点都有不同的安立方法，这种安立方法都是非常合理的，大家也不用觉得：“这里说的是这个，哪里说的是那个，我们必须要把它对的清清楚楚。”就像现在世间的有一些研究学者，稍微有一个字或者说一行有一点不同的话，非要找出一个真和假的东西。那这个有一定的困难，有些确实也需要有真和假，但有些也不一定完全要找到真和假，它有它不同的、更深的一些密意。

**阿难，是善男子尽是清净四十一心，次成四种妙圆加行：**

佛告诉阿难，善男子，前面讲到清净了的四十一心，包括干慧地。四十一心清净以后，再次成就我们所谓的四种妙圆加行。

四种妙圆加行分四个地，第一个是暖地。

**即以佛觉用为己心，若出未出，犹如钻火欲燃其木，名为暖地。**

这个在加行道是暖位、顶位、忍位、世间第一法位。我们用“位”来说，在这里是“地”。

加行道的菩萨以佛觉悟的智慧用于自己的心，佛的智慧和自己的心一起来修行，佛智自己来运用。

这个时候，“若出未出”，佛的境界马上要出来，但是也并不是完全出来，或者要接近出来。因为暖位是加行道，是在证悟之前的。

这个相当于是怎么样呢？就像是钻木取火的时候，两个木头开始摩擦，摩擦的时候出现一种预热，比较烫，可能马上起火了，这个过程一样的境界。

“欲燃其木”，马上要燃起来，马上要热起来的木头，相当于是暖地的境界。

佛和自己的觉性马上以无二无别的方式出现，但是还没有完全出现。等到出现的时候，真正的火已经散发出来了。它还没有出现，这种现象叫做暖，一种比较温暖的境界，暖地。这是第一个。

第二个叫做顶地。

又以己心成佛所履，若依非依，如登高山，身入虚空，下有微碍，名为顶地。

以自己的心，与佛的觉悟达成一片，“所履”，变成一个地。

“若依非依”，这个时候，要观待他，或者非观待他——依靠佛的境界，似乎依赖，似乎不依赖，马

上出现，也马上没有出现，一半出现，一半没有出现。

“如登高山，身入虚空”，就像我们攀登高山的时候，身体入于虚空当中，下面的脚还没有离开地，稍微有一点阻碍。

但这个比喻，心里面显现出来的时候稍微有一点点难。比如说我登高山的时候，身体在虚空当中，已经入了高山，相当于已经跟佛的境界同一了。而下面部分，比如说脚还没有离地，那这个还没有到佛的境界，所以从世间当中算是比较高的了，叫做顶地。

但我看了好多讲义，基本上每个讲义的说法都是一样的，解释方法也是一样的，也不知道这个比喻所表达的。好像前面的钻木取火比较好懂，这个顶位用登高山来对比的时候，稍微有一点不太懂，你们也再看一下。现在的注释当中好像《正脉疏》比较广，虽然文字稍微难一点，其他都大同小异。

第三个叫忍地。

**心佛二同，善得中道，如忍事人，非怀非出，名为忍地。**

心和佛二者等同了，都是现前中道，没有任何的边，就像般若当中所讲到的中道。

那这种境界是什么样呢？就像一个人修安忍，修



安忍的时候，明明心里很清楚，却不说出来。

但是藏文当中翻译的是，有一个修安忍的人，别人对他怀恨，“非怀”他却并没有怀恨在心；“非出”，也没有说出来。因为他修安忍，外面不明显。

藏文是依靠汉文翻译的。其他有些注释当中说，他心里明白，但是他就不说，因为修安忍。现在人的话，光不说也不行，心里可能也，怎么讲？这个比喻稍微有一点……

所谓的忍位，他的修行跟佛基本上是等同了，远离了一切的边。但是完全离开了像一地菩萨那样的边可能也有一定困难，所以一般来讲这个叫忍地。我们在大乘其他经典里面讲，到了忍位的时候不会堕三恶趣，已经到了这个境界了。

最后一个叫世第一地。

**数量销灭，迷觉中道，二无所目，名世第一地。**

这个时候，整个世间当中的数量，一也好、二也好，一体也好，它体也好，或者是三、四、五、六等等，我们世间当中所有的这些数和量，它是分别假立的，到这个时候全部都已经消灭了，没有任何二元的概念。

同样的，还有我们众生的迷和佛陀的觉也在中道

当中、般若当中，都已经消了，都摄于般若当中。

“二无所目”，所有的二法不是我们的对境，全部都荡然无存——所有的二法无所目及，无所触及，都没有了。

本来世第一法过了以后马上获得第一地菩萨，所以它在整个世间法、凡夫地当中是最棒的，因此叫做世第一法。所以这种境界的名称叫做世第一地。

《楞严经》讲到这里。

## 第八十八课

首先说一两件事情。

第一件事情，这是我一个建议，但是不一定非要做。其实我们降魔洲这边，对读诵、古文比较不错的人自愿报名，能不能做一次阅藏活动？阅《大藏经》。《乾隆大藏经》还可以吧，比如说一个人一本书或者两个人一本书，大概有多少人自愿报名。如果有自愿报名，大家集体来读一遍。如果能的话，最好是，比如说《大藏经》当中有一些现在在家人比较常用的，或者说佛教徒需要用的一些公案和一些道理，把它写

下来。当然如果有的话，最好这部经大概有多少品，中心内容是什么？以前蒨益大师在三年当中做过一次阅经，是他一个人，而且他的阅经比较略。

当然这是对我们研究室或者各个班堪布堪姆的一个建议，因为我们的《大藏经》一直高搁在藏经楼当中，很多人都不知道内容。

我们藏族喇嘛和觉姆这边大概有 700 个人自愿报名，已经做了两年了，现在应该是第三年，说是可能明年后年，也许他们这个工程做的还可以，觉姆和喇嘛加起来大概有七百人。我们这边不知道，因为《大藏经》一直放在那里，以前五世达赖喇嘛的时候，有一个藏地著名的医学家，叫第司·桑杰加措<sup>545</sup>，他当时是一个医学生，他说：“我的这本书做完了以后，我唯一的希望不要放在书架里，它当中所讲到的内容能植入人心。”所以佛教的思想，我们看看有没有一个比

---

<sup>545</sup> 第司·桑吉嘉措(1653—1705)政治家、学者。桑结嘉措是一位学术造诣颇深的著名学者。“第司”又称“第悉”、“第巴”、“第斯”等，均为藏语 Sde srid 或 Sde ba 的不同音译。第司是达赖喇嘛和固始汗领导之下的总管全藏行政事务的政府首脑，相当于总理的地位。他在前人研究基础上，对《四部医典》进行了整理、校对、修订和注解，还编著了《医学广论药师佛意庄严四续光明蓝琉璃》、《五世达赖喇嘛传》、《六世达赖仓央嘉措传》、《黄教史》、《法典明鉴》等 20 多部有关藏族历史、宗教、文化、医学、医药、天文、历算、法律的著作。他还在拉萨药王山上建立医学利众寺，开设了多门课程。除了让学生学习书本上的医学知识外，他还要求学生临床实践和到外地学习，加强学习成果交流，培养了一大批著名的藏医学工作者。

较现代的语言来描述。

我以前也想过，但一直也不敢说，现在我们又放假了。或者是一年的时间，两年的时间，大家集体阅藏的话，功德也非常大，也有很大的意义。与自己有缘分的那一部经典，把这部经典全部读完，里面有一些对现代人比较实用的，包括因果方面、轮回方面，对未来各方面有一些指导性意义的，这样的话，看能不能？这是第一件事情。

第二件事情，我的那个《大学演讲》和与科学家的对话，还有一个世青会，可能有一些人发心，一年当中如果全部读完可能会给一个奖，这个奖品还没有定下来，不知道珍不珍贵。一年当中如果要读的话，可能读的比较多，但是如果能够读的人念一遍——我确实是花了很大时间去了这些地方，以一个佛教徒的方式来跟现代科学、医学，因为各个学校里面的需求都不同，针对他们的方式，自己所了解的有一些（在里面）。

所以我也希望这些书不要放在电脑上，或者说是书架上。如果有，哪怕是十个人，到时候也可以给大家。一年以后吧。这也是一个初步的想法，哪怕是四个人、五个人都可以，全部看一遍。因为现在都比较

方便，可能一两天看一个学校的演讲。

我自己觉得当时很有感觉，当然没有像我们佛教课那么深，但是毕竟自己也是花了一定的时间，东南西北世界各地飞来飞去，如果你们当中没有读，那别人都不一定。所以山下的人也好，山上的人也好，如果有人读——现在还没有确定，现在 12 月份，从 1 月份开始也好，现在开始也好，如果有人一直从头到结尾全部读完可能有一个小小的奖励，这也需要一定的时间。这是第二个事情。

第三个事情，这里也说一下。我这边，今天藏文的、英文的、汉文的《西游回忆录》全部已经做好了，法王涅槃法会之前全部做完了，给大家也可以看一下。

上面两本是藏文的《西游》，中间是英文的，再下来是汉文的。现在我们汉文的简体字在学习，这个是繁体字，这个是精装的，比较好，在其他地方做的。所以说今天也算是比较好的一个缘起，还有没有出来的好几个文字，大家等会儿念《普贤行愿品》的时候，一方面功德回向，一方面也感谢所有道友的付出。

其实这个应该是我自己最辛苦的一个著作，从前年十二月份开始，到三月份，中间到医院做手术接近一个月，三月底的时候全部完工了。藏文过一段时间

他们可能给大家提供，汉文的话，现在一部分大家已经到手了，有一部分如果实在没有得到，过一段时间再看看有没有，可能法会的时候不一定能得到——今年也不一定有法会，大家有可能念经，这个之前也不一定有，但以后慢慢会有的。英文现在也做的不多，但是各个地方都已经拿到了，所以这个因缘和缘起各方面都比较具足，所以这六本书也是比较好的一个因缘。

也特别感谢所有的人，也是希望依靠这种因缘，今年在特殊的日子真正能想起法王的法恩，对我们每个人来讲，直接或者间接是非常有恩德的，这个大家都应该清楚。

这是第三件事情。其他没有什么，到时候再说。

下面我们继续讲《楞严经》。我们已经讲了五十七位菩萨的路，前面已经讲了十信、十住、十行还有十回向、四加行，今天开始讲十地。

其实十地，我们很多道友也在不同的经典和论典中都已经学过，对我们来讲也不是很难。当然《楞严经》里面讲的十地，从字面上看基本上都是相同的，分不出来它们之间的一些差别，有这种感觉。我想我们前面也是学过很多，应该问题不是很大。如果你们

不太懂十地之间的差别，以前我们学过的，比如说《大圆满心性休息》的第六品也讲过十地，当时我记得经常引用《经庄严论》，还有《宝鬘论》的教证。《大圆满虚幻休息》里面讲的也比较广，记得当时引用的教证都比较长，经常引用月光童子的教证，所以十地对我们来讲应该还是比较清楚的。

如果我们想更详细的了解，《入中论》还有《十地经》——《入中论》的话，那天听说有些道友在放假期间也要辅导，如果我们这边真正有人讲，有人学，我到时候可以提供德巴堪布注释的电子版，现在还没有印成书，但基本上都已经好了。我应该在前年一年当中把这个书翻译了，这个不广也不略，而且这个科判是按照麦彭仁波切的科判解释的。

德巴堪布你们有些可能不一定认识，但法王以前说过，讲中观他是非常无与伦比的，有独到见解的一个大师。他的中观见解，我自己也认为非常非常好。他的《入中论》也是不略不广，但是这个现在暂时不能印，不能传播，只是私下可以做参考，如果有人学，当时我听到有些堪姆有些法师准备讲这个，那也是很好的。

我们的学习，虽然喇荣的天气非常寒冷，越来越

冷，但只要心里有佛法，我相信应该越来越暖和。每天都忙于闻思修行的话，就忘了外面的寒冷，我们以前经常这样的。

今天讲十地，这个十地在《入中论》里面全部讲了，凡夫三地和菩萨十地，包括无学地，就讲这个。如果讲五道十地的话，最完整的论典是《入中论》。它讲中间第六地的时候非常广，广泛地讲述了人无我和法无我的道理，对我们来讲也是非常重要。大家如果能学也是很好的，给以后中观做一些基础，这个《入中论》还是很重要的。

我也想如果有生之年当中还能讲一次《入中论》——很有这方面的愿望，但是这个恐怕不会实现。不管怎么样，你们学的话，我这个注释也花了一定的时间。

今天我们就讲《楞严经》里面的十地。为什么叫地呢？通理法师的注解当中说<sup>546</sup>，它有三个方面。一个是位置，因为每个地的位置高低都不同。一个是坚实方面分的。地有坚实的本体，这里每一个菩萨的境

---

<sup>546</sup> 《指掌疏》：“地有三义。一者位置义。谓从初至十。位置不同。如地本是一。而高下不等。二者坚实义。谓地地皆以真如为体。不动不坏。如地。载华岳。振河海。不重不泄。三者生长义。以地地皆能生长佛地功德。如地能生长万物。”



界有入于真如法界的体性，所以有坚实的意思。还有一个生长，大地有生长万物的功能，这里每一个地能产生佛如海功德的作用。为什么叫地呢？大概有三层意思来解释。

这个经典，好像每一个地从字面上看起来不像《入中论》一样，每一个地的所断、所证，它们的特点、功德，还有它们圆满波罗蜜度的界限，这些并没有怎么讲。如果你们要非常明确的知道，那《经观庄严论》，刚才我提到的，包括《中观宝鬘论》等等，这些论典当中去学，会更清楚。

这里应该是从菩萨的境界上分的，我们没有入菩萨地，确实字面上很难把一地到十地之间的差别分开来。但是我想内部的境界应该不同。看了很多的注疏，大多数注释的不同的点只是十个波罗蜜多圆满的界限不同而已，其他字面上都比较相同，所以我们解释的时候，大家也是通过这种方式来了解。

**阿难，是善男子，于大菩提善得通达，觉通如来，尽佛境界，名欢喜地。**

这是第一地菩萨，布施度圆满。

离开了凡夫的资粮道和加行道，我们大乘专门讲一地菩萨，虽然小乘当中有地的称呼，但是跟大乘的

说法是不同的。小乘最高的果位是阿罗汉果位，大乘从一地到十地末位，得到佛果以后是最高果位。

佛告诉阿难：“是善男子，于大菩提善得通达”，因为得到一地菩萨的时候，整个法界现量见到。

法界要现量见到的话，应该完全得地的时候已经见到。见到以后，后面的九个地全部都是在修道当中。所以见的方面，应该是完全通达了诸法的实相。

“觉通如来，尽佛境界”，断证两方面，从证的方面来讲，觉通如来的证悟比较相同。从尽处的障碍方面讲，跟佛的境界也有所相同。

当然不是完全相同，因为中间还有九个地的差别，所以每一个地后得的这些功德都有差别，所以见法界也有一定的不同。

当然有些尊者说见法界方面没有任何差别，该见的法性都已经见到了。这方面也有不同的观点。

不管怎么样，这样的断证圆满，这个菩萨利益他众也好，自己能证得真正法性的境界，非常欢喜。

这个叫做欢喜地。这是第一地。

第二地叫离垢地。

**异性入同，同性亦灭，名离垢地。**

这是第二地菩萨，戒度圆满。到了第二地的时候，

连梦中也不会犯戒，戒完全是清净的。

“异性入同”，我们前面讲到的凡夫类，基本上有十二类众生。这十二类众生也好，或者九界众生各有各的差别。这些差别入于同体的佛菩萨智慧无二无别的境界当中——所有凡夫不同的差距全部都入于同体当中。

“同性亦灭”，这样的同体也好，诸佛菩萨的本性中，于真如法界当中了不可得，全部都灭尽，所以同性也灭了。

这个称之为离垢地。第二地菩萨是离垢地。

第三地叫发光地。

**净极明生，名发光地。**

发光地主要是忍波罗蜜多圆满。

“净极明生”，依靠佛力也好，依靠清净智慧完全清净了障碍。

这里的完全是根据地的差别来安立的，并不是说所有的地都像佛地一样，不是这个意思。

一般来讲，他这里的障碍得以清净以后，光明、无偏的智慧自然而然、刹那间产生，任何的嗔恨都不会摧毁。

这个时候它发出一种光芒，虽然没有后面的地那

么明显，但是这个智慧地发出像黎明般的光辉，所以第三地叫做发光地。

第四地是焰慧地，对应的是精进波罗蜜多圆满。

《入中论》的有些道理虽然想得起来，但是我不在这里用，可能大家都明白。

**明极觉满，名焰慧地。**

刚才“净极”也好，现在“明极”也好——障碍方面，细微的习气已经断了，断了以后，证悟方面在这个地当中已经圆满了。

尤其像我们凡夫一样，不精进的违品懒惰、不精进的这些执着，在这个地方是没有的。

而且他智慧的火焰非常旺盛、炽燃，所以这个地方叫做焰慧地。

第五个地叫难胜地，禅定波罗蜜多圆满。

**一切同异所不能至，名难胜地。**

在这里，一切的同和异——一切同的话，比如说到了佛地的时候，三乘唯一一佛乘，就像《妙法莲华经》里面所讲的一样，一乘的法，或者不同的三乘，不同的胜义谛和世俗谛等等，诸如此类同和异所有的能所法在这里全部没有，都已经超越了。

所以说在这里，禅定违品的所有相和执着，能所

方面、非同非异的这些道理全亡，因此叫做难胜地。

第六地叫现前地。六地的时候，慧度波罗蜜多圆满。

**无为真如，性净明露，名现前地。**

无为法的真如自然而然现前，现前的本性极为清净、光明，在这里一点都不留下，全部显露出来。

因为到了六地菩萨的时候，空性境界是最高的。为什么《入中论》里面讲那么多的原因，实际上这里证悟空性方面是最超越的一个地，所以六地也是很重要的。

我们如果学其他有一点困难的话，光是学《入中论》的第六地，也可能对《中观》方面生起很大的信心。

修行方面，《中观四百论》很重要，因为《中观四百论》前面的八品主要是讲世俗谛的修法，后面是胜义谛中观的修法。因为《四百论》又叫瑜伽四百论，瑜伽主要讲修行方面。见解方面是《中观根本慧论》，见解的根本是《中观根本慧论》，龙猛菩萨的这个法很重要。

将五道十地结合起来，趋入中观甚深和广大的意义，《入中论》很重要。《入中论》直接说“入于甚深

和广大的中观法门”，这样讲的。所以第六地现前地的时候讲了很多空性方面的道理。有缘者听到空性这个词的时候，如何泪流满面、信心的毛发竖然等等，有很多的前因，后面证悟的境界等等。

其实我希望我们每个道友，不管学什么法，不仅光是参加考试考了一下。其实考试的分数也很重要，确实得到的话很光荣，没有得到的话，有一点不好意思，自己觉得自己没有安全感。但是最重要的是，考试的分数多也好，不多也好，你有参加考试的勇气就已经很不错了，最重要的是你能通达里面的意义。有些考试考的一点都不好，但是学得非常好。所以我们看不出来，倒数第一名是最坏的，也不一定，以后弘法利生事业最广的是他也不好说。分数上每年都是第一名或者前三名，名列前茅，但是如果自相续没有很好的去调柔，依此傲慢心，以后也不知道怎么样。以前我们闻思路上有些考得很好的，但后来好像大海捞针，什么消息都没有。有些人考的不是很好，但人很稳重，这种人后来利益众生还是很不错的。

我们也并不是呵斥或嫉妒考试成绩比较好的人，但我们有时成绩好的人说的多一点，很多人都比较开心。因为成绩好的只有几个人，最坏的也只有几个人，

大多数都是中间的人，所以大多数中间的人对前面的有点嫉妒，给他们批评一下——人就是这样的，批评别人自己是很爽的。

我的意思不一定要考的非常好，学的好是很重要的。比如说你学中观，“真的，中观里面讲的那么好！”我们有些道友，自己辅导也好，自己在学的过程当中，确实感觉到：“哇，这个法特别殊胜，我在轮回当中遇到这样的中观法门，这样的因明法门，这样的密法……。”自己非常欢喜雀跃，这是最重要的，这对你的相续也是有利的。

所以考试也很重要。也特别感谢我们堪布堪姆们，所有的道友们，因为这个工程也比较大，我感觉每年在这个时候，日日夜夜，大家都很精进，很紧张也很担心，有时候：“要不要退下来？要不要走了？要不要……。”所以堪布堪姆们也没办法。如果政策太松了，大家都不参加；太严了，都会跑了，他们也是有各种担心。

但不管怎么样，我们毕竟是一个佛学院，还是需要有一种学习来控制，否则的话，我们这里天天像个养老院一样：“今天念了多少嘛尼心咒啊？”这样也不行，修行人应该要实修，闻思班一定要闻思。

我看我们以前学《入中论》的时候，真的，当时感觉非常好！《入中论》啊，《中论》啊，我自己觉得中观对我的人生影响是很大的。因为刚刚从学校里面出来，分别念也是很重，那个时候虽然有信心，但是很难说服。一学了中观以后，所有的傲慢、分别念全部都好像无能为力了。从此以后，好像自己已经是野马被驯服得很好的样子，感觉上是这样的。

所以说，我们很多道友在学的过程当中，一定要把法师所讲到的内容搞懂。因为学院里面我的课也没有入于考试，所以很多人不一定听得很清楚。这个我也理解，以前法王讲课的时候也是，我们经常有班级的课，一边法王在那边讲，自己在下面看，辅导要讲什么，考试怎么怎么。所以比较可惜，这个机会就没有了。好像这个内容法王讲过，但不知道当时怎么说的，也有这样的缺憾。

像我讲的课在学院里面只是听一听而已，没有考试的约束。下面山下的人好像现在也是，虽然没有组织学习，但是个人通过书本，通过音频资料——我感觉我们上面的有些法师学的不一定很好，下面的人反而《入菩萨行论》全部听完了，中观全部听完了，这个听完了，这个学完了，而且在每一个书上打记号，



对症下药，结合自己的相续，也是学的比较不错的。

这是可以的。我们上面以佛学院的方式来，我们算是一个顾问，或者说一些老的退休生，以这样的思想作为一个参考，主要堪布堪姆们的思想学习的话，他们还是思想比较活跃，这个很重要的，我们没有放在课程当中的原因也是这样的。

但我们也是，不要把书本一直放在书架上。必须要有人了解，而且了解的人越多越好。我记得阿底峡尊者圆寂的时候，他拿着仲敦巴尊者的书，说：“弟子啊，佛法不是你一个人来弘扬的，要很多人来弘法。”他接近圆寂的时候给他说过这句话。不是一个人，你仲敦巴很了不起，我的心传弟子，那个时候网络也没有，你一个人很难的，不是你一个人。所以后来仲敦巴广摄弟子，把佛法大量地传播。

所以我希望我们在座的人也应该有这样的一种信念，不是我一个人来，我希望我有生之年当中尽力而为传授给有缘者。这样的方式比较好一点。但是关键自己要学到，自己没有学到，你自己没有感觉，没有感觉讲给别人或者让别人来做，很难的。

下面讲第七地，叫远行地。

“彼之远行慧亦胜”，我只能背到这个，呵呵呵。

**尽真如际，名远行地。**

已经到了真如之边际，或者说法界真如的自体完全已经了如指掌，真正到达了真如之际。

因为这个时候方便度已经圆满，所有的方便违品，包括到七地菩萨的时候，刹那间入于真如谛。各教派的辩论也有很多。

所以这个时候叫远行地，真正到了真如的边际。

第八地叫不动地，这个时候波罗蜜多圆满，刚才是方便波罗蜜多圆满。

**一真如心，名不动地。**

到了第八地的时候，彻见不可思议、如如不动的真如，或者远离了愚钝这些，不用任何功用的真如现前。

解释的方法比较多，但实际上到了不动地的时候——因为八地、九地、十地，按照我们藏传佛教的说法，七地以下是七种不清净地，八地以上是三种清净地。这以上，按照麦彭仁波切等很多大德的观点，只有所知障。烦恼障到第七地就没有了，所以到这里叫做不动地。因为在不动地，很多佛的大愿、大行自然而然现前，不用勤作，不用功用。

第九地叫做善慧地，主要是愿波罗蜜多圆满。

**发真如用，名善慧地。**

这个时候，不管是说法也好，做利益众生的这些事情，依靠真如的威力自然而然功用，不需要任何的勤作。

这个叫做善慧地。非常善于利益众生，具有如此智慧的地。

善慧地后面有这么一个解说：

**阿难，是诸菩萨从此已往，修习毕功，功德圆满，亦目此地名修习位。**

阿难，所有的这些菩萨，从这里到后面已经圆满了修行。

其实修道圆满，十地末位的时候才圆满，应该有勤作、功用的在这个时候已经圆满了。而且所有出世的功德在这里也已经全部圆满了，有些说包括断证方面的部分功德圆满了。

因为这个原因，这以上的地叫做修习位。

其实后面的一个地也可以属于修习地，但是不同的经典分法是不同的。

这以上，九地功德全部圆满的原因，叫修习位。

**慈阴妙云，覆涅槃海，名法云地。**

第十地智度圆满，叫法云地。

“慈阴妙云”，智慧和慈悲的阴影比喻成妙云。天上乌云密布可以降下雨水，第十地菩萨的时候，他依靠佛法的妙云，洒下真理的甘露，遣除众生热恼的干河。

所以这个妙云能覆盖涅槃海。

涅槃海是度众生的涅槃海，或者说到了十地的时候，任运自成拔除众生各种痛苦，赐予众生各种快乐，所以称之为法云地，这个时候整个智度得以圆满。

这以上已经讲了十地。

接下来讲等觉和妙觉两个地。

如来逆流，如是菩萨顺行而至，觉际入交，名为等觉。

这个地方有一个叫等觉——我们讲《智者入门论》的时候，菩萨十地末位出现金刚喻定的智慧，它有解脱道和无间道，等觉相当于无间道一样。

这里怎么讲的呢？“如来逆流”，如来已经从涅槃当中回来，回到了生死轮回当中来度众生——如来是逆流来度众生的。

“如是菩萨顺行而至”，菩萨把整个十地都已经圆满了，从一地到十地，按照循序渐进的方式往上去，这样的话，菩萨到了佛地。

“觉际入交”，菩萨刚好到涅槃地，去无学地的时候；而如来已经到了无学地，是回来的时候，是回到轮回的时候——这个也是一个象征性的，像一刹那一样，交界处、交汇处。

在等觉地这个地方，菩萨要去佛地，入海。入海的商主佛陀，从那里取宝回来。有些注释当中比喻成两个商人，一个要到宝洲去，一个刚从宝洲回来，两个刚好在海岸岸口碰上——在那个码头，在那个交界处，叫等觉地。

一方面讲十地末位的时候，这个无间道，没有任何的障碍，一刹那就马上到佛地，这个位置，叫无间道。另一方面讲菩萨去往佛地，佛陀以菩萨的形象来到轮回，相当于是两个交界的地方，当然其他地方接触也是可以的。但是我们从世间来看，比如说你过了岸就不一定碰得到嘛。比如说我们这里有个码头，可能取宝的人从大海刚回来，我这里刚刚入海的时候，在那个口岸，也就是此岸、彼岸，一迈步就马上到了彼岸。在这个中间，我们跨一步，比如说中间有一条线来挡着，菩萨和佛在这里相会——有时候卖门票的拉一个线一直挡着，你跨一步就马上进去了。相当于这样的一个地方，叫等觉地。

以后我们学理论的时候也是有必要的——如来逆流和菩萨顺流的交汇处叫做等觉地。

下面讲妙觉地。

阿难，从干慧心至等觉已，是觉始获金刚心中初干慧地。

佛告诉阿难，“从干慧心”——这是前面所有法之前的一个凡夫地，叫干慧心，大家都记得。

虽然它已经趣入了佛法，但是它还没有完全获得正法的法流——正法的甘露水，它还没有获得一地菩萨之后的法水，包括加行道。这个干慧地我觉得相当于是资粮道的人。

从那个地方一直到等觉，等觉是我们刚刚讲的十地末位的等觉地，这个之间——从干慧地一直到等觉地完了以后。

“是觉始获”，获得等觉地以后，开始想获得什么呢？“金刚心中初干慧地”，“金刚心”是金刚喻定，在金刚喻定当中有个初干慧地。

这个初干慧地跟前面的干慧地不同，这个干慧地已经是十地末位时候的干慧地。这里为什么叫干慧呢？他还没有得到妙觉，如来正等觉的甘露还没有得到——菩萨的甘露全部得到，但是佛的甘露还没有得到，

叫初干慧地。这是智慧所摄的，前面干慧地是心所摄；有些说是浅慧，但是这个是干，干涸的干，应该这样来讲。

我们刚才讲了金刚喻定，它是初中后，它的前面是无间地，中间是金刚喻定，后面马上得到解脱道。如果从这个角度来讲，解脱道相当于是这个干慧地，妙觉地马上成正觉了，这样的。

**如是重重单复十二，方尽妙觉，成无上道。**

这个干慧地，金刚心当中的干慧地，“如是重重”，它是一重二重，有单的、有复的，总共有十二个。

这十二个完了以后，获得了妙觉地，这个妙觉地是无上正道，现前如来的妙觉，这是最高的。应该可以这么讲。

这里“重重”，不同的注释讲的有点不同<sup>547</sup>。实际上“重重”，从干慧地到妙觉地之间是一重，还有从金刚心当中的十信和十住也是一重。藕益大师里面

---

<sup>547</sup> 藕益大师《楞严文句》：“言重重单复十二者。始则一干慧。二十信。三十住。四十行。五十回向。六暖。七顶。八忍。九世第一。十十地。十一等觉。十二金刚心。是为单十二之一重。次则一金刚心中干慧。二金刚心中十信。三金刚心中十住。乃至十二金刚心中之金刚后心。是为复十二之第二重。如此历尽单复两重十二。”

圆瑛大师《楞严讲义》：“单七者谓：一名一位为单。如干、暖、顶、忍、世、等、妙之七者是也。复五者，谓一名十位为复，如信、住、行、向、地之五者是也。以其单有七重，复有五重，故言重重单复十二也。”

分的比较清楚。

一重一重怎么分呢？有单的七个。我们前面的干慧地、暖、顶、忍、世间第一、等觉、一直到妙觉，总共有七个，这个是单的。然后是双的，或者说是复的，总共有十个。前面讲的十信、十住、十行、十回向，十地，总共有五十个，一个单的，实际上是双的。这样的话，总共有五十七个——从干慧地到妙觉地之间，有五十七个不同的阶段。

所以一重一重，单的方面也好，双的方面也好，总共十二个法，到最后妙觉地。到了妙觉地的时候，穷尽一切障碍，现前了妙觉最高的境界。

这以上五十七个菩提路已经圆满了，应该是至高无上的一个境界。那天阿难问从干慧地到妙觉地之间是怎么修的，佛陀通过这种方式给阿难为主的后学者已经讲了。

下面讲次第的清净修法：

是种种地，皆以金刚观察如幻十种深喻奢摩他中，用诸如来毗婆舍那，清净修证，渐次深入。

如是上面所讲到的十地为主各种各样不同的地，全部都由金刚智慧来观察的话，实际上有十个幻化喻来进行深入。



从菩萨入定当中都是了不可得的境界，刚才主要讲一些入定的智慧。

出定的话，我们《金刚经》当中讲了如梦、如幻、如泡、如影、如露、如电，讲了六个。唐译的《金刚经》讲了九个<sup>548</sup>，像我们《虚幻休息》等有些里面是十二个比喻；《闻解脱》、《四百论》、《中观根本慧论》当中也是讲了如梦如幻的比喻。

这里好像通理法师讲的比较清楚一点<sup>549</sup>，比如说如幻、如水月、如阳焰，如空、如响、如乾达婆城、如梦、如影、如像，如化，总共十个。到时你们看一下，把每一个比喻比喻成它所代表的法，讲了十种甚深的比喻。

结合这十种比喻，“奢摩他”是寂止；用“如来毗婆舍”是胜观，寂止和胜观进行双运。

“清净修证”，清净修持，逐渐入次第。

因为佛陀所有的道次第，止观双运，胜义当中无生无灭，世俗当中如梦如幻的方式进一步地深入修证，

---

<sup>548</sup> 玄奘大师译本金刚经，结尾佛偈，佛曰：诸和合所为，如星翳灯幻，露泡梦电云，应作如是观。

<sup>549</sup> 《指掌疏》：“如幻十喻者。如大品云。观一切业如幻。一切法如焰。一切身如水月。妙色如空。妙音如响。诸佛国土如干城。佛事如梦。佛身如影。报身如像。法身如化。”

获得开悟，这么一个境界。

阿难，如是皆以三增进故，善能成就五十五位真菩提路。

阿难，如是以上讲的三种增进，先断除五辛，断除四根本的违品，再违其现业的修行渐次，总共讲了三种增进。

能成就什么呢？后面的等觉和妙觉没有说，其他五十五位菩萨的境界一一圆满。

长水子璇<sup>550</sup>与蕅益大师<sup>551</sup>的安立方式稍微有一点不同，但是大致的意义应该是相同的——五十五位菩萨的菩提路已经获得。

作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。

如果按照上面的修行次第，从干慧地到妙觉地之间的修行方法来修，这个修行是正确的修法。如果没有按照这样的次第来修，这是邪观，是不合理的修法。

尔时，文殊师利法王子在大众中，即从座起，顶

---

<sup>550</sup> 长水子璇：“五十五位者。信住行向地为五十。乾慧煖顶忍世第一为五。菩提是果。即等妙二觉也。五十五心名之曰路。由此能到菩提果故。即菩提之路也。”

<sup>551</sup> 蕅益大师：“言五十五位者。十信。十住。十行。十向。四加行。十地。及等觉也。始终皆以三增进故而能成就。则知三行。不局初心明矣。干慧是路而非真。妙觉是真而非路。故不说之。复次干慧虽是所成。而位在观行。兼有能成之功。妙觉虽亦所成。而位在究竟。并无所成之相。故前文但曰方尽妙觉。以妙觉即是众生本有之性。今令彻底究竟而已。如达多之头。衣里之珠。本不曾失。今何所得。故下文又云圆满菩提归无所得也。”

礼佛足而白佛言：“当何名是经？我及众生，云何奉持？”

这个时候，阿难的问题已经圆满了，接下来文殊师利法王子从大众当中站起来，在佛的足下顶礼以后，白佛，请求道：“我们这个佛经的名字，这个《楞严经》的名字是怎么取的？我和众生以后如何奉持，我们怎么样奉持？”

经名是很重要的，下面佛陀回答这部经典有五个不同的名称，这五个不同的名称讲完了以后，我们今天算是圆满了。

佛告文殊师利：“是经名《大佛顶悉怛多般怛罗无上宝印十方如来清净海眼》，

这是第一个名字，我们前面刚开始的时候也解释过。

“大佛顶”，这是佛的大顶中显现的。

“悉怛多般怛罗”，大白伞盖，大白伞的光芒中出现的。

“无上宝印”，真正的实相法门。

这部法是实相的法门，是诸佛菩萨的境界，我们凡夫人根本没办法揣测它的意义，所以它叫做“无上宝印”。

它是十方如来的清净海眼。

这个经典里面所讲到的道理，是十方三世如来他们清净如海般的慧眼照见的内容，所以说这个经典这么长。

一般来讲，大白伞盖经也不行，无上宝印也不行，反正这个是一个名称，有点长，后人也没有怎么用。因为有些解释，比如说大海，一般尸体、杂物都不可能共存，全部都推到黑暗中去。诸佛菩萨的慧眼也是，一般不清净的这些法在这里面根本没有，这里所讲到的是佛陀最甚深、如海般的慧眼所照见的境界，也有这个意思。这是第一个名称。

第二个名称：

亦名《救护亲因度脱阿难及此会中性比丘尼得菩提心入遍知海》，

这个佛经也可以叫做什么呢？

“救护亲因”，这个“亲因”有不同的解释。但是我觉得，因为佛陀的亲戚是阿难，他的亲因、他最亲的人，“度脱阿难”。

我们大家都知道，佛陀的父亲是净饭王，母亲是摩耶夫人，阿难的父亲是白饭王，他们两个是兄弟，阿难是佛陀的堂弟，所以跟佛陀应该是很亲的。

现在马斯克有十一个儿子，可能跟佛陀不能相比。我想起来了，他前妻好像生了试管婴儿、双胞胎、三胞胎，他后来又跟不同的人生了不同的孩子。现在网上说的比较多，有几个孩子的名字他自己特别喜欢，一个叫 X，一个叫 Y，不知道 Z 有没有？他很有意思的，有一些名字叫机械。很多人认为他是科学家，他的财富也非常多，所以西方人很喜欢马斯克，他生儿子很有意思的。现在比较明确的有十一个了，他自己说他对人类发展有非常大的贡献。

不仅仅是马斯克，我觉得到了非洲，非洲也是对人类发展，包括我们藏地也是，可能超过马斯克，对人类发展做贡献倒是也有，印度也是比较多。好，不说这些。

我们讲“救护亲因”，有些说是历代亲友、众生救护的经典，历代不同的众生救护的因。

还有救助阿难尊者和性比丘尼——本来阿难现在比较开心，但是一提到经名的时候，他不光荣、接近破戒的点又挖出来了，可能他也有点那个的。

“性比丘尼得菩提心入遍知海”，而且他们得到菩提心，入于遍知海，最后入于真正的佛地。

当时他们两个还没有入遍知海，但是将来获得了

菩提心、入于遍知海这么一个经典。

这个经典的名字也比较长，要么是救度阿难经，或者是救度摩登伽女经，不然内容都比较多了。

佛陀是特别爱亲人的，以前法王也讲过。有人说他经常带着阿里美珠和门措上师，实际上这并不是一个过患。能知恩报恩的人，对家人虽然没有贪执，但是对他们有一种悲悯来摄受是很重要的。法王说从释迦族的各种故事来看，佛陀也经常关注释迦族，包括他的父亲，他成佛以后也回来度父亲，也回来度他的夫人，度他的罗睺罗等等。

所以作为佛教徒，包括对自己的父母、自己的亲人，自己以前的恋人，应该尽可能地帮助他们。作为一个大乘佛教徒，这也是不可缺少的。

佛陀在这里也是救护亲因，可能从这方面讲的。这是第二个名字，

第三个名字：

**亦名《如来密因修证了义》，**

又名：如来秘密因修证了义的经典。

第四个名字：

**亦名《大方广妙莲华王十方佛母陀罗尼咒》，**

又名：大方广，广大无边的大莲花王——我们

《妙法莲华经》讲的时候一样，无有任何垢染的莲花王。

“十方佛母陀罗尼咒”，能产生十方如来的十方佛母；陀罗尼是总持的意思，也叫做摄一切法、持无量义的陀罗尼经典。

第五个名称：

亦名《灌顶章句诸菩萨万行首楞严》，

第五个名字也可以叫做“灌顶章句”。

有些注释解释这部经典实际上出自五部佛中间毗卢遮那佛的灌顶部<sup>552</sup>，所以它的章句也好，它的内容，全部是灌顶部当中的内容，也是属于密法内容。

“诸菩萨万行首楞严”，一切菩萨六度万行的根本首楞严。

首楞严我们前面也讲过，它有坚固、勇猛的意思，勇敢狮子奋迅的意思。也就是说诸佛菩萨万行的根本是楞严禅定，主要讲楞严三摩定的境界，所以以这个原因命名。

后来的人们只说《楞严经》，“首楞严”都没有说。

---

<sup>552</sup> 传灯法师《圆通疏》：“灌顶章句者中天竺国大乘秘典而有五部。东方金刚部阿闍佛以为部主。南方宝生部宝生佛以为部主。西方莲华部无量寿佛以为部主。北方羯磨部不空成就佛以为部主。中央灌顶部毗卢遮那佛以为部主。此经从灌顶部中流出一如吴兴师之所释。”

《首楞严经》是另外一部经，前面我们介绍过——《首楞严经》和《楞严经》是完全不同的。我们这个叫《楞严经》，不叫《首楞严经》，其实《首楞严经》以后讲，也是很重要的。

### 汝当奉持。

你们看怎么方便你们就可以这样来受持——佛告诉文殊菩萨，你们以后以这种方式来受持。

所以后来人们就把这五个名称当中取《楞严》两个字作为经名受持。其实名字少一点好，太多了确实不太好用，所以名字比较少一点容易受持。

我们按照这里讲的一样，以“楞严”来受持，称之《楞严经》。

好，今天《楞严经》讲到这里。

## 第八十九课

首先说几件事情。

第一件事情。今天我们讲完课以后一起修一下项袋金刚橛。经堂里面的人应该有 PPT，如果没有的话，以前应该给大家发过。主要是前面的传承祈祷文、皈依、发心、观想方法，念一些咒语以后做后行的赞颂



文等等，做回向就可以。

还有一个，我们念大白伞盖咒的时候：“嗡玛玛吽呢梭哈”也可以，“吽玛玛吽呢梭哈”也可以。好像麦彭仁波切的仪轨当中有，我们《喇荣课诵》当中也放了。“嗡玛玛吽呢梭哈”也可以，“吽玛玛吽呢梭哈”也可以，这两个咒语都可以。

还有一个事情。我们现在《西游回忆录》，它先是从藏文写的，然后翻成汉语，再翻成英文。校对的过程当中大家都提了一些建议，这些都可以。变成书了以后，一般来讲书都已经出完了，出完了以后，下面的人，不管英文也好，汉文也好，藏文的话都不要随意的改，这个可能没有必要，因为作者也好、译者也好，都要尊重。

包括我有些翻译的书，以前是有这样的，有改头换面的，像《大圆满前行》的话，里面的错别字都没有改，全部放在一起，只是作者和译者稍微换一下，这样有些人就出版了，也有这种情况。《大圆满心性休息三处三善引导文》，包括其他的都有。其实这样可能没有必要，如果有特殊目的就另当别论。

还有现在有一些堪布也好，法师也好，讲的过程中，如果自己有这方面的资源也好，本事也好，自

已翻译出来可以的，因为像《金刚经》有那么多多的翻译。如果没有的话，我们一般对翻译的译者，应该尊重他，也许你不知道他当时翻译的意境。像我以前也讲过其他的一些译文，包括刘锐之，汤芑铭、郭元兴、刘立千，他们的有些译本讲的时候尽量尊重对方的译文。

作者造了论以后，下面指指点点改的话，这对作者是不尊重的。有些人为了炫耀自己懂一点藏文，懂一点这方面的，经常说三道四，这样的话，我觉得如果自己真的有这方面的能力，自己重新翻译是可以的，否则的话，可能没有这个必要。

以前前弘时期很多译师是意译的，译得非常好。后弘时期，有些译师到了尼泊尔以后，他们没办法去印度，就在那里把前译大德们所译的断章取义，变成一个论，假装是自己翻译的。这样的现象历史上也是有的，以后更会有的。

所以说我们翻译也好，写作也好，难免有错误，不是圣者肯定有的。有的话，要么是作者，要么是译者他本人改。私下故意改的话，可能是一些别有用心的人，否则的话，你们也劝告他们，应该尊重作者。我们也是这样的，不管是讲谁的论典，讲谁的译作，

应该是尊重别人，这样可能比较好一点。

我们以后的闻思过程当中，有些人自己可能没有这个能力，但是因为人的嫉妒心等各种各样原因，有时候也在别人面前装着自己具有一些智慧。以这种方式的话，合理还是不合理，也可能值得观察。

还有一个事情。昨天我讲到我们以后要发愿阅藏，阅《大藏经》。我昨天想要不要《龙藏》好一点？因为《龙藏》的话，包括像唐太宗、唐高宗他们都有这方面的序，全部加起来大概七百多函。现在还有《大正藏》，《大正藏》是日本这边编辑的；还有一个《中华大藏经》，这个可能是圣严法师他们还是谁，凡是现在电子版有好几种。

这样的话，可能我们分两批来，一批专门研究这里的公案，里面的一些重要思想记录下来。另一部分的话，光是读一遍，阅藏，这个就比较简单，可能只要认识汉字的人都可以。

我们藏地也是，某个家需要阅藏的话，一百多个喇嘛请来，每个人念一函，一两天就念完了，念完了以后把书包好就可以。

大家一起来阅藏的话，主要是得功德，比如说一本书有三个人，或者五个人，或者说一本书一个人。

那么具体阅哪一个《大藏经》的话，你们看看情况。

我也是这几年以来，你们也可以看得出来，基本上也看了很多藏文、汉文的《大藏经》，也尽量地引用在我们的课堂上，有些教证、有些公案，知道的就尽量引用。但是有些的话，自己的闻思智慧有限，也没办法。

所以我们想是有两个组，一部分的话，人可能多一点，每个人都愿意参与的话，比如说半年当中阅藏，这个是比较简单，没有什么要求，大家读一遍，好好的看一遍。有一部分的话，就像昨天讲的一样，我们每个人要分析其中的意义，这个工程是比较大的。

像《乾隆大藏经》的话，记得当时应该六十来个人六年当中完成的吧。乾隆的父亲是雍正皇帝，他的三年和乾隆的三年，共有六年的时间。公元 733 年开始，738 年结束，这样的话，离现在有三百多年，接近四百年的时间。后来的话，到目前为止也是在一直研究中。

那么这方面的话，我们阅读《大藏经》的工程是比较大的。刚开始也许有一点积极性，到后面就不了了之了，也有可能，很多事情是这样的。即便是这样，这个是善事，也是有必要的。世间人也是刚开始

有很远大的目标，什么什么的，但到后来，慢慢慢慢就虎头蛇尾。那我们做善事的话，也是最初有个很好的发心的话，也是很好的。

那么这方面看看，可能仅参加阅读的话，这个比较容易。但我们其实真正需要的是知道佛陀的究竟思想，不仅仅光是我们几个论典里所讲的，还有很多经典里面的实相，大家非常有必要去了解。这方面的话，看看有没有什么看法。

我只是一个建议和想法，也不一定完全要做，只不过自己想。我们现在这样的一个知识分子的团队，以后不一定集聚这么多人，有这个机会。现在我们做一点事情，对佛法也是一个贡献，对个人也是一种提升，也是一种学习。

你们看情况，我没有一个硬性的要求，只是自己的想法在课堂上稍微提一下而已。

但确实我们人生是短暂的，在这个短暂期间，对佛陀的深邃智慧有所了解，哪怕是一点点了解都是非常有必要的。不然我们的书一直放在楼阁里面，一方面我们作为供养、恭敬、顶礼之处，这个是可以的。但佛陀宣说八万四千法门的主要的目的是让众生了解其中的甚深意义，断除自相续当中的无明烦恼，应该

是这么一个目的。

我们今天继续讲《楞严经》。

昨天已经讲完了《楞严经》的经名，从五个方面来讲的，实际上现在我们受持的是《菩萨万行首楞严经》，那么今天继续讲。

说是语已，即时阿难及诸大众，得蒙如来开示密印般怛罗义，兼闻此经了义名目，

昨天是文殊菩萨问的，佛陀就告诉文殊菩萨，这个经取的五种名字已经讲了。

佛陀说完了以后，现在镜头换到阿难尊者这里了。文殊菩萨稍微中间出来一下，其实这里面从头到尾的主要人物是佛陀和阿难尊者，就像我们《维摩诘经》当中是维摩诘居士和佛陀一样，虽然中间穿插一些其他的圣者。文殊菩萨出现的稍微多一点，因为刚开始摩登伽女害阿难的时候也是文殊菩萨立即出现的，但阿难是最主要的人物。

那么这样的话，阿难还有其他的大众得到了如来的开示，“如来开示密印”，非常甚深的秘密法印。

那么这个法印是什么？

“般怛罗义”，也就是我们前面讲的大佛顶三摩地，就是楞严三摩地，或者说大白伞盖意义。其实大

白伞盖也是楞严的意思，《大白伞盖经》和《楞严经》是一个意思。

佛陀说完了以后，阿难和大家得到佛陀这样一个非常甚深的教义。

同时“兼闻此经了义名目”，听到了这个经了义的名目，上面所讲的最了义的不同名称，昨天我们讲了五种名称。

其实在这里也讲了，利根者或者有缘者的话，哪怕是听到了经的名称，马上生起信心，或者说马上有所开悟，有这样的。

因为阿难主要是听到经名以后开悟的。前面佛陀非常努力地讲了很多教言，那个时候没有说他已经开悟了，但是到了这里，说到了义经典名称的时候，他已经开悟了，得了第二果。

所以我们经常讲，像有些高僧大德听到一些尊者名字的时候，相续当中的这些分别念自然断掉，生起了很高的证悟境界，有这样的说法。当年米拉日巴尊者听到玛尔巴罗扎的尊名；法王如意宝听到托噶如意宝的尊名——前辈的这些大德们听到有缘上师名字以后，也会有这样的。

所以我们平时也是讲，为什么佛经和论典都有名

称？原因是，利根者的话，他听到经名或者论名的时候，大概的意义就了如指掌；中根者基本上依靠名字趣入论义。下根者的话，方便寻找这个书函等等，有这样的目的。

阿难也不算利根者，因为前面都那么努力，但是有缘者依靠《楞严经》的名字，欲界当中的烦恼基本上都已经断完了。

那么接下来：

**顿悟禅那修进圣位，增上妙理，心虑虚凝，**

他听到这个之后，“顿悟”，顿然开悟。

“禅那”，像蕅益大师<sup>553</sup>他们解释成寂止和胜观，有些解释成是禅定的境界——他顿悟了禅定的境界。

“修进圣位”，从干慧地开始，一步一步向圣者的位。

现在不知道阿难尊者达到什么样的境界，凡是到了不同的圣位。

“增上妙理，”智慧增上，就是他的智慧大大增上。

“心虑虚凝”，他的禅定完全进入一个难以言表、

---

<sup>553</sup> 蕅益大师《楞严文句》：“禅那。此云静虑。即止观之异名。前文所谓奢摩他中。用诸如来毗婆舍那清净修证是也。”



不可思议的空性和真如当中。“虚”的话，就是空性，完全没有任何阻碍。“凝”是如如不动。

意思就是说，他当时心的静虑境界是什么样的呢？是空性和光明无二无别，或者说与真如无二无别的这么一个境界当中。

当时阿难还有很多圣者他们进入一个非常高的境界。

因为这个境界的原因：

**断除三界修心六品微细烦恼。**

断除了三界当中修心的六品微细烦恼。

一般来讲，按照《俱舍论》的观点，欲界有九品烦恼，色界和无色界有七十二。欲界的话，前三品、中三品、后三品。应该预流果的时候前三品已经断了；一来果的时候，欲界九品当中的前六品已经断了；不来果、第三果的时候，欲界当中后面的三品断了。

这样的话，到了不来果，整个欲界九品烦恼全部断的话，那欲界当中再也不用来了。后面还有 72 品，上二界的烦恼、上二界的欲惑。上二界的话，八乘以九，因为有八地，分为九品，这样总共七十二。这个断完了以后，真正获得阿罗汗果位。

所以在这里，当时阿难尊者为主的一部分人断除

了三界当中欲界修心前六品的细微烦恼，这个时候得到了第二果。

阿难尊者还要来一次，我们经常说预流果、一来果、不来果，那么一来果的时候还要来一次，因为欲界还有三品烦恼没有断，这三品断完了以后再不来了。

所以他当时已经获得了一来果，所以阿难的修行次第是比较难的，第一果是很长时间以后才获得的。现在获得了二果，跟前面还是有很大的进步。

所以从这个道理上，我们一方面知道，有缘的法也好，有缘的上师也好，遇到以后，如果自己有信心，也会有开悟的机会。

另一方面，像阿难是在佛陀身边，佛陀亲自摄受的，是他的亲戚也是他的侍者，但是他的修行也比较费力。我们不要认为自己已经修了多少，五加行全部修完了还没有开悟；我已经背了多少论典，在这里已经修了三年、五年、十年、八年……。因为我们是三个阿僧祇劫生生世世都要发愿修行的，并不是短短的几个月、几年。这个当中没有修完就修不成，不是这样的。

像阿难尊者是佛陀亲自摄受的人，他显现上修的也比较慢，已经修了这么长时间，现在才得到了二果。

所以这个时候我们应该要知道这样的道理。

即从座起，顶礼佛足，合掌恭敬而白佛言：“大威德世尊慈音无遮，善开众生微细沉惑，令我今日身心快然，得大饶益。

因为阿难尊者已经得到了二果，他非常欢喜，马上就从他的座位上站起来，向佛的足下进行顶礼，合掌恭敬地陈白佛陀，这样说道：

“佛陀您是大威德尊者、三界导师。”

确实不管是他的智慧，他的慈悲、他的力量，是无与伦比。

“您慈悲的妙音无有任何阻碍。”

天龙夜叉也好，世间上的任何众生，只要有缘都无有任何阻挡，都能听到。

您上面所讲到的这些，不管是解释经名也好，解释经的意义，“善开众生相续当中沉有的疑惑”。

“沉惑”，有些解释成疑惑，有些解释成妄念——凡是以阿难为主的众生，相续当中很多比较微细、一直沉溺的惑、烦恼，依靠佛的开示，都已经解开了。

我们每个人也是像阿难一样，在不同的法师面前听不同的法，不一定一下子马上就了悟，恍然大悟了，不一定。阿难尊者都是修行那么慢的话，我们末法时

代的众生，从各方面来讲应该还是比较有困难的。但是至少以前没有听过任何法，后来听完了以后在道理上应该越来越明白，修行上越来越有收获。

其实道理上明白也是很重要的，口头上会讲也是很重要的，但更重要的是，这里的每一句，哪怕是一点点减少自己的烦恼和分别念，对自己的相续稍微有一点点的进步，这是修持上的一种上进，这也是非常重要的。

如果自己一天比一天有进步的话，那修行应该不难成就；如果没有一点进步，全部都落到文字上，或者是口头上，这样的话，这叫做空口谈论，完全是一种空谈。空谈的话对别人没有用的，对自己也没有用的。我们有些讲师，说的时候是头头是道，非常条条有理，但是如果真的要自己做的话，那自他都很惭愧的，这种讲说不如没有好一点。

所以有时候我们可能也要看，自己每天所学到的道理对自己的相续有没有一点改进，所听到的这些有没有马上用在自己的相续上。其实刚开始有这样的一个习惯的话，逐渐逐渐自己的见解、自己的行为都有所改变。我们都是人嘛，人受到教育的影响会改变的，所以说修行真的很重要。

阿难说：“我从今日开始，身心都非常快乐，得到了极大的利益。”

他得了二果肯定比以前快乐。依靠佛陀的教诲，对自相续是非常有利的，在这里已经反馈了佛陀对他讲法的一个利益。

其实这个也是很重要的。我昨天讲的一样，我们需要有一种感恩心。并不是说你们对我要感恩什么，不是这个意思，可能有些人误解了：我以前发过红包，他不给我感恩，或者这样那样的分别念，我不好说的。但不管怎么样，我们对谁都要有一种感恩心，比如说有一些法师也好，有一些辅导员也好，有一些道友的话，他给你讲了一些道理，真的对你有利的话，你就可以说。这也是对对方的一个认可和一种安慰。我都有时候讲，如果不是为了故意吹捧，为了故意拍马屁，如果是真心这样讲的话，我心里也开心。“这个写的真的很好，这本书很好的，翻译的很好的，这节课讲的我还是有收获的。”我们作为讲者也是愿意听的。

所以你们也是，不管以后谁讲，如果讲的好的话，也可以说“今天收获很大的，你讲的还可以。”

以前我们经常助学，有些学生过了好多年以后他还有感恩心，“你当时对我的帮助很大”；有些好像过

了以后就不想提，不愿意，好像摸自己的伤口一样，根本就装着不知道。人之间有一种表达也是有必要的。

佛陀肯定没有什么执着，但是阿难尊者也跟佛陀讲：“我得到很大的利益，得到非常大的利益，我很开心，非常感恩。”法王昨天也讲：“特别感谢你们给我支出费用”等等。

这些话，可能我们现在有些学校里面根本没有。我担心现在的一些年轻人，好像除了电脑上的一些知识以外就没有了。电脑上谁都会说，现在世间上的称呼是“键盘英雄”。知道哇？在键盘上会吹、会说，但实际上做也做不了，修也修不了，这叫“键盘英雄”。

所以说我想我们很多年轻人对着电脑会讲，但实际上自己做人做事，很多方面不知道怎么样。其实人文教育、道德教育是非常重要的。

当时也是这样的，阿难特别感恩佛陀。

“世尊，若此妙明真净妙心，本来遍圆，如是乃至大地草木、蠕动含灵，本元真如，即是如来成佛真体。

他这里讲，我是得到非常大的利益，那“世尊啊，如果这个‘妙明真净妙心’，微妙的、光明的，真实

的、清淨的这种明了之心，本来都是圓滿和周遍一切，乃至它周遍到整个山河大地、草木林园，还有蚂蚁含生等等，这些动摇和不动摇器世界和有情世界里所有的一切，这一切‘本元真如’，都是‘如来成佛真体’”。

我们讲《宝性论》等的时候，其实这个真如法界、如来藏周遍于整个世界。整个器世界也好，万事万物也好，有情世界也好，所有的这些本体，其实没有一个不遍及的，全部都已經周遍了。

那么这样的话，如来藏也好，真实本体的话，“即是如来成佛真体”，所有的万法在它的体性当中，光明和空性无二无别的真如，或者这样的法界是无所不遍的，都已经涉及到了。既然这样的话，怎么有这么众多众生的分类，他们的差别是怎么来的？

阿难先非常感谢佛陀对我的开悟、对我的赐教，非常感谢，但是他的问题呢，下面他说：

**佛体真实，云何复有地狱、饿鬼、畜生、修罗、人、天等道？**

这是第一个问题。

“佛陀的真实本体怎么会有地狱的众生，饿鬼、畜生、阿修罗、人、天等等这些六趣众生的分类差

别？”

既然佛性是一体的，而且这个佛性不仅是众生，还遍于一切世界的本性，那为什么我们现在不清净的世界当中有这些六道众生，六道众生是怎么遍及的？这是第一个问题。

第二个问题：

**世尊，此道为复本来自有？为是众生妄习生起？**

请问佛陀：“世尊，这个道是不是本来都有这样如如不动的真如本性，是固有存在的吗？是没有任何因缘造作存在的，还是众生的各种分别妄念、无明习气而生起来的？”

各种不同、万事万物的境象本身是这样的吗？还是本身是清净无垢，但是后来因为众生的无明妄念而生起来的？

他下面讲几个例子，比如说我们人间造恶业，堕入地狱的这些现象，这是真实存在的——既然如来藏是不增不减的，那众生造恶业马上堕地狱的这个现象怎么会有？

下面就讲三个比喻，代表贪心、嗔心和痴心——代表贪嗔痴的三个公案。

**“世尊，如宝莲香比丘尼，持菩萨戒，私行淫欲，**



妄言‘行淫非杀非偷，无有业报’，

“这里有一个叫宝莲香比丘尼。”

长水子璇<sup>554</sup>他们有个别的注释当中说没有找到它的出处。哪一部经里面有宝莲香比丘尼的公案，可能当时有些前辈大德没有找到。我也查了《大藏经》这些，没有找到。有些不只在在一个经典里面出现，包括我们《毗奈耶经》当中的有些公案在好多经里面出现；有些公案只在一个经里面出现，即使没有找到也并不是不合理，其他地方没有的话，《楞严经》里面有，我们可以把这个作为依据。《楞严经》本身它就是经典，《楞严经》里的有些是别的经里面有的，有些是没有的。所以也不用担心，没有找到也不是没有依据，这里已经有了。

“这个宝莲香比丘尼刚开始持大乘菩萨戒，但后来因为私人的淫行、欲望非常重，后来犯了淫戒。”

犯了淫戒以后她破了戒，破了比丘尼戒，比丘尼戒破完了以后，见解上也生邪见。

“妄言‘行淫非杀非偷，无有业报’，她就给别人说，如果行淫的话，没有什么罪过，并不是杀生，

---

<sup>554</sup> 长水子璇《首楞严义疏》：“宝莲香事未检所出。”

也并不是偷盗，没有什么业报，到处说。”

这个是破见解的。她不单是破了戒，而且破了见解，破了正见、产生了邪见，这个罪业也是非常严重。

发是语已，先于女根生大猛火，后于节节猛火烧燃，堕无间狱。

因为这个原因：“她话音刚落，说完了以后，先从她的女根，从她的密处生起猛火。”

因为跟淫行有关系，所以从女根开始起大火。

“然后逐渐逐渐，身体所有的肢体全部都以猛火来焚烧，最后活活地堕入到无间地狱。”

有时候，怎么讲啊？我们说妄语也好，说一些不遵守因果的语言是很可怕的，她就成了一个现世现报。

她刚开始是以贪心引起的，我们世间当中也是有，有些出家人刚出家以后好像生邪见，就开始诽谤因果，各种各样的。有些会变成现世现报，像宝莲香比丘尼当时就开始起猛火焚烧她的身体，业报现前了。她可能诽谤的业非常严重，或者她前世也有这样的一种余业，依靠这样的一个因缘，今生的身体马上焚烧无余，可能有两种可能性。

这是第一个。阿难他举了这样一个例子，这个到底怎么回事？因为如来藏如果是一体的话，那她怎么

会是堕入无间地狱，这是一个问题。

第二个，他分别讲了嗔心和痴心的比喻。

琉璃大王、善星比丘，琉璃为诛瞿昙族姓，善星妄说‘一切法空’，生身陷入阿鼻地狱。

“以嗔心为代表的琉璃王，琉璃王诛杀释迦族，释迦族全部灭绝。”

就像现在的哈马斯，以色列说凡是所有的哈马斯人在地球上必须消失，现在他们各方面好像都有一点能力，不管是在军事上，很多方面。当时琉璃王也是这样的，谁去救的话，真的！众生业力现前的时候就没办法。

现在俄乌之间，或者巴以之间的这些冲突，我经常想起当时释迦族和琉璃王的冲突。当时释迦牟尼佛亲自去了三趟，也没办法制止。所以现在全世界的人，不管是联合国也好，很多的国家刚开始的时候说不要打、不要打，不能打，要走人道主义之路，但是后来好像大家都麻木了，杀就杀吧，你杀多少无所谓，反正也没杀我们。全世界的人都是看着，除此之外也没有什么。

众生业力现前的时候确实也是这样的，但今天可能是你杀，下一辈子，什么时候他们又开始站起来杀

你们，很难说的，众生界就是这样辗转相杀。

琉璃王当时杀释迦族而堕地狱，这个过程好像《毗奈耶经》<sup>555</sup>当中是有的，我以前讲过没有，不知道，也可能讲过。其实琉璃王杀释迦族有两方面的因缘，一个是前世的因，我们在《前行》里面学过。当时释迦族变成渔夫，琉璃王族的这些人变成鱼类，他们开始捞鱼，把鱼全部都杀绝。

当时他的国王和大臣变成两个大鱼被绑在柱子上。释迦牟尼佛也是释迦族的，他的前世变成一个小孩，他用一个木棒故意敲了三次鱼的头，后来佛陀成佛以后示现生病。当时琉璃王来杀释迦族的时候，目犍连的神通是那么大，他把五百个释迦族的人带到天界去、带到其他地方去，包括放在钵盂当中的全部都变成了血水。目犍连也没办法保护，释迦牟尼佛也没办法保护，这是他们前面的因。

今生当中为什么琉璃王要杀释迦族，这个是有原因的。当时琉璃王的父亲，这个国王要求释迦族的一个公主嫁给他们，当时释迦族看不上他。他们有一个女仆长得比较好看，这个给了琉璃王的父亲，琉璃王

---

<sup>555</sup> 详见《有部毗奈耶杂事》卷七——卷九。又见《增一阿含经·等见品》。

的父亲觉得看起来还比较不错。因为释迦族的人都比较清楚，后来释迦族这边修了一个讲堂，当时有一个法座，琉璃王国家的这些人也过来，当时琉璃王是个小王子，他觉得我是释迦族的人，他也回来了。他也比较无知，准备坐在法座上。这个时候释迦族很忌讳：“你是仆女的儿子，怎么能坐在上面？”他们就不让坐，并且他坐完了以后，这个法座用水来洗。

当时小琉璃王就特别怨恨，他跟身边有一个叫做苦母的人说：“你要记住，我们现在没办法对抗，但是我长大登基以后一定要报仇。”让他提醒，后来他登基以后就发动军队将整个释迦族人全部杀害了。

杀害完了以后，他有一次找一个人去打听：“释迦族全部都杀害了，你看释迦牟尼佛现在说什么。”释迦牟尼佛是遍知，知道再过七天以后琉璃王的身体会起火焚烧。他对少数眷属说了以后，被那个人听到了，他回去告诉了琉璃王。琉璃王知道后闷闷不乐，苦母问他：“你为什么这几天不高兴？”他说：“瞿昙说我可能再过七天被火燃烧，怎么办？”苦母说：“这个不一定的，有时候婆罗门化缘化不到的时候，他们也会说各种各样的诅咒。因为释迦族全部被灭了，他们会这样说的，这是正常现象。如果有这种现象的

话，那我们有个办法，你的花园里面有一个水池，水池当中有一个小的楼阁，七天当中你住在里面，万一起火，周围都是水，应该是有办法的。”琉璃王觉得说的很对，苦母和他们两个就住在湖中楼阁里。

到了第七天，他们都放松了，觉得应该没有什么事了，这个时候他的一个王妃拿了一颗日光珠。国王一拿到手里，日光反射等因缘聚合以后，马上燃起火来。琉璃王想从窗户里面逃出来，结果非人把窗户关住了。虽然在湖中，但是他和苦母两个都被烧死了。

后面部分也有其他的一些历史说当时琉璃王听到这个话之后，比较担心，七天当中一直在船上，在海里面，但后来海里也起火，在海中燃烧，有不同的说法。但不管怎么样，他今生当中以世间的火来焚烧身体，堕入阿鼻地狱。

琉璃王死去的过程大概是这样的，在《毗奈耶经》当中是有的，方便的时候可以看一下。

善星比丘的公案我们在《前行》当中也是有的，其他经当中以前也讲过。但是有一个宋朝叫思坦的人，他写的《楞严经集注》<sup>556</sup>，集中的集，注疏的注，里

---

<sup>556</sup> 赵宋桐洲沙门思坦集注《楞严经》卷八：“善星比丘是佛菩萨时子。出家之后。受持解说十二部经。坏欲界结获得四禅。而亲近恶友退失此定。生恶邪见。言无佛无法

面说善星比丘是佛陀在菩萨时候的亲生之子，像罗睺罗一样，也有这样的说法。

这个注释当中说他是佛陀以前的亲生之子，后来当了侍者。他出家以后也是非常精进，刚开始的时候精通十二部经，《涅槃经》当中讲他“一字一句无不通达”，十二部经典没有一个不通达的，全部都通达。而且他获得了四禅，这些全部都得到了。

但是后来因为恶友的原因产生恶见，产生恶见以后对佛产生邪见，后来他的禅定全部都退失了，退失以后更生起邪见，觉得一切都是假的，他不承认因果等等。有一次佛陀从尼连禅河旁边过来的时候，他在远远的地方见到佛陀，当时就产生了恶分别念和邪见，因为对严厉对境产生恶念的原因，当时也是身体起火，直接堕入阿鼻地狱。

历史上有不同的说法，讲善星比丘七天以后在花园里面变成什么什么。但不管怎么样，他最后因为产生这样的邪见而堕落。

琉璃王实际上是嗔恨心，有些注疏当中讲他没有破戒，也没有破见，但是因为嗔恨心杀了很多众生，



因为这个原因堕落的。善星比丘他也没有破戒，但是破见，他破了正见，产生邪见而堕落恶趣。

善星比丘主要是因为愚痴，他看起来是非常聪明的，整个三藏十二部经典全部都是倒背如流，但这个是不是愚痴呢？确实是愚痴，因为他根本不知道恭敬佛陀。

所以我们有些人嘴巴会说也不一定不愚痴，看起来你电脑也会，什么都会，但是你该恭敬的不恭敬，该谨慎的不谨慎，我记得《水木格言》当中学了<sup>557</sup>：“不敬上师之人，纵通百论无义。”不恭敬上师的人，即使通达一百个论也是没有意义的。这个偈颂你们要记住一下，以后要对有功德的人、对自己的上师这些要有恭敬；如果没有恭敬心，就像提婆达多一样。提婆达多当时背诵的书，大象都背不动。我们背的书有多少？《入中论》颂词能不能背得到？不要说大象能背的下来，我们自己放在书包里面，能背多少个论典自己是知道的。提婆达多当时也是那么厉害的人，但是最后什么样大家也都知道。

善星比丘他虽然精通三藏，但是他在佛教历史上

---

<sup>557</sup> 《水木格言·木格言》：“不敬上师之人，纵通百论无义，水中枯树百年，不会生出绿叶。”



是愚痴的一个代表，刚才的宝莲香比丘尼是贪欲严重的代表，琉璃王是嗔恨严重的代表。

善星比丘是愚痴，按照我们的说法，这个人精通三藏，特别厉害的，可是有时候该做的事情不会做，很愚痴。我们人当中真的有这样的，嘴巴是非常会说，头脑也很灵活，你还没有给他讲的时候，他的眼睛已经回答了，已经说完了。但是因为太聪明了，太精明了，这样的原因，就胡思乱想，什么事情想的也多，最后的话自他都堕落，带来很多的痛苦和烦恼。现在世间人很多都是这样。他的言说，他智慧的灵活性非常让人羡慕，可是所作所为，最后很多都是不如法的。

所以善星比丘也是。我们有时候依靠善星比丘的比喻也应该想很多事情。他当时也没有破戒，但是他破见了，就像《中观四百论》里面讲的一样，破戒倒是不要紧，破见是很严重的，说的原因也是在这里。

“他们三个分别堕入阿鼻地狱。”

**此诸地狱，为有定处，为复自然，彼彼发业，各各私受？**

阿难尊者他问的第三个问题是这样的：

“这些地狱，刚才有三个代表人物堕入地狱当中，那这些地狱里面本身是有一个比较固定的地方，还是

是一个自然的、并不是因缘而产生？是各自有各自的业力，各自感受自己前世所造业力的果报，到底是怎么回事啊？”

本性当中是一体的话——我们也是这样的，我们的本性都是如来藏，可是每个人的苦乐都是不同的。有些没有吃的，没有穿的；有些虽然有吃有穿，但是心里很苦恼；有些各种痛苦和各种快乐都有，这是为什么呢？

惟垂大慈，发开童蒙，令诸一切持戒众生闻决定义，欢喜顶戴，谨洁无犯。”

“惟依大慈大悲的佛陀垂怜开示，对我们这样无知童蒙的人打开智慧，让一切持戒众生听到这些道理以后，心生欢喜，顶戴恭敬，清净戒律，不再犯。”

因为前面的比丘尼也好，比丘也好，还有国王也好，可能国王也有国王原则上的一些戒，各自都有各自的戒，这些戒犯了以后，最后他们都堕入地狱当中。那佛陀请您开许，我们这些持戒众生闻了这些决定义以后，我们可以不犯这些戒律。

佛告阿难：“快哉此问！令诸众生不入邪见。汝今谛听，当为汝说。

佛陀告诉阿难：“你问的问题非常棒，非常非常

好!”

因为问者问的非常尖锐的话，那答者也会答的很好。

你问的问题非常非常好，“令所有的众生不入邪见”，这个目的。

确实，阿难这样代表性问的话，对很多人是很有帮助的。所以我们以后的有一些问答，大家课前课后也好，如果出去讲一些课，如果自己有这方面的把握，基本上能回答的话，这个问答环节还是很重要的。

我出去到哪一个学校都会给他们留一点时间，让他们问一些问题，他们说这个对他们是帮助最大的。有些自己回答的还是很满意，问者问的好的话，答者有时候也是答的好。有些问者问的好，但是自己答的不一定很好。但不管怎么样，基本上都会答。如果不会的话，就直接说不太会，可以这样。

那么佛陀说：“你今天好好的谛听，我为你和未来的众生宣说。”

**“阿难，一切众生实本真净，因彼妄见，有妄习生，因此分开内分、外分：**

**“那么阿难，一切众生的话，实际上真正是本来清静，无有杂染的——如来藏的本性是清静的、圆满**

的、无垢的。但是因为众生它有一念无明的触动，有了妄想和妄见，有了妄见以后有了习气，有了习气以后，习气当中产生各种各样的内分和外分。”

外器世界和有情世界也可以说；或者内分的话，是向下、墮落的一些因缘；外分的话，是向上、上升的一些因缘。下面讲这两个。

内分和外分其实是内流和上升的法，也就是往下流和上升的这么一个因缘。这个原因是什么？我们相续当中有妄想，妄想是很可怕的。有了妄想习气以后，在众生界当中有这么一个因缘。那这两个因缘到底是怎么回事？首先是内分，内分是不太好的，让我们依靠贪心来墮落。外分是比较好的，依靠它让我们有往生，让我们有提升的空间和机会。

**阿难，内分即是众生分内，因诸爱染发起妄情，情积不休，能生爱水。**

“内分的话，实际上是众生身体内在的法，是什么样的法呢？因为我们相续当中有‘爱染’，爱的染心，有贪念，有贪心。有了爱染以后，它就发起了妄的感情也好，爱情也好，这种情。”

情也是很痛苦的，世间人说先是爱情，然后是亲情，再是恩情。像一家人的话，刚开始有爱情，变成

了夫妻之后是亲情，没有什么爱了；然后互相帮助，有一种恩情。情分三个阶段，世间人也是这样说的。

不管怎么样，这个爱染又起了妄的情。其实世间人所谓的爱情，这些都是妄情，是分别妄念的情。只不过我们电视、书本上把它美化成快乐的、美好的，实际上这个情是很痛苦、很下流的一个因。因为它的各方面，不管是从它的本质，它的作用，它的果，各方面来分的话，其实贪心带来的情没有什么好的。如果我们用其他的分类方法来分的话，应该都是很下等的，可以这么讲。

“那么这样的情不断地积累，一直不间断，这样以后，能产生爱的水。”

它是一种向下爱的水，这个水不仅仅男女有，世间所有的众生都有这个贪心的水。那贪心的水到底是什么样的水？跟我们的五根有关系，五根当中都可以流下这样贪心的水。

是故众生心忆珍羞，口中水出；心忆前人，或怜或，目中泪盈；

“诸众生心里面经常忆念、经常想，想什么呢？我们吃的、闻的，好吃的、好喝的这些，那口里面就出现水。”

比如说好吃的东西，可能舌头经常想尝它，舌头上流水；如果有好闻的东西，那鼻子想要闻它。所以鼻根和舌根也会出相应的水。我们对饮食方面有贪心的话，那舌和鼻有这方面相应的水，这叫做贪心之水。

“还有一些人心里面一直想着，或者听到看到自己的前人、自己的敌人，或者自己的恋人，这样的话，心里面产生一种怜惜、思念的想法，或者恨他的想法。这样的時候，目中流出眼泪。”

这个主要是眼根和耳根引起的。我们眼睛看到这样的人，或者心里想，或者耳朵听到，或者外面的声尘、色尘带来的。我们流眼泪其实也不是很好的，要么是恨得流眼泪、气得哭出来；要么是忆念，想自己的朋友、亲人，因为思念而哭出来。所以眼泪、口水也是贪心的水。

**贪求财宝，心发爱涎，举体光润；**

这个应该是与意根有关的。

“如果我们贪求财宝，心里面又发起了什么呢？”

心里面一直是贪求财宝，或者是获得了大量的财宝，今天中奖了，今天发财了。

“这个时候心里发出一种贪水、爱水，这种爱水使全身出现一种光润，一种气色。”

有些人生意亏了，什么都没有了的话，马上精神就不行了，面色苍白；如果他中奖的话，那神采奕奕，气色很好，整个精神面貌完全都是不同的。“最近你气色这么好啊，是不是生意做得很好啊？是不是得到了很多的骨噜姆。”一看整个气色都不同，全身发出一种光润。这是意根带来的。

**心著行淫，男女二根，自然流液。**

这个主要是身体的根。

“如果心生贪心，行淫的时候，男女二根自然流露贪心的水。”

这以上有六根，实际上只要有贪心，身体的各个部位都会出现不同贪心的水。

**阿难，诸爱虽别，流结是同，润湿不升，自然从坠，此名内分。**

佛告阿难：“这些贪心的水，虽然各自不同”。

有些依靠耳根，有些依靠身根、意根，各种不同。

但“流结是同”，它们都是往下流的，而且它们都是结。

结的话，我们《入中论》当中叫障碍，结瘡一样。它是下流的，我们经常说“上善若水”，或者说“人往高处走，水往低处流。”，凡是水都是往下流的。

这个贪心的水，一个下流是相同的，再者它对你起到的障碍是一样的。

不管对吃的，对异性的贪心、对衣服的贪心，凡是贪心比较重的话，你不会有快乐的。它给你带来很多祸水，是你人生的一种障碍。

“这种的润湿不会上去的，它自然而然往下坠，所以这个叫做内分。”

内分不是很好的。其实从现在生理学、医学角度来讲，为什么身体上有这样不同的水，包括口水也好，身上不同部位出现一些水，实际上在《楞严经》里面是从贪心的作用方面来讲的。而且这种贪心水是往下流的，对你不会带来很好的结果。

实际上也是吧，世间人吹的特别特别美，所谓的爱情、爱这些，实际上它带来的都是非常痛苦的。我相信很多出家人如果没有出家，现在都是哭了多少次。可能很多人不在这个世界上，已经自杀了，应该在中阴法王那里，阿弥陀佛那里。但因为出了家，你不会沾染这些爱水，不沾染的话，也过得还行，过得下去。

确实在实际生活当中，人们平时的理念肯定不会说，爱情不是美好的，不可能这么说。爱是很好的，



但是所谓的爱在佛教当中它的作用会带来各种各样的痛苦，今世的痛苦和来世的痛苦。

下面讲外分：

“阿难，外分即是众生分外，

“阿难，外分是众生的外分。”

因诸渴仰发明虚想，想即不休，能生胜气。

外分是除了身体以外的一种境界，是向上的一种境界，他跟刚才的贪心是完全不同的。

“它是一种‘渴仰’，向上的‘发明虚想’，它发出了什么？一种无形的想象。”我们说美好的梦想，美好的向往。

“这样的想一直积累，越来越多，‘能生胜气’，能产生一种非常殊胜的气氛。”

它分别有哪些？

是故众生心持禁戒，举身轻清；

“比如说众生一心持禁戒，别解脱戒、菩萨戒，或者是密乘戒，那他的全身又轻松又清净。”

持戒的人真的很快乐，他没有很多乱七八糟各种各样的染污，他的气氛是往上的。

持戒清净的人真的很好的。我们藏地很多高僧大德的传记中记载，一生持清净戒的人，哪怕走路的时候

候，身上也是发出非常扑鼻的香味。包括他的衣服也好，他的身体，有清净戒律的香。今生也快乐，来世也快乐，生活非常非常快乐，身体也轻松，心境也清静，非常快乐。

这是第一个。

**心持咒印，顾盼雄毅；**

“如果一心持一些咒语，比如说莲师心咒、格勒格拉雅；手结手印，心里做观想，如果这样的话，他的精神、眼神没有什么畏惧，有一种自信的气场，有一种雄心壮志。”

他的整个气氛也好，他的态度也好，都是非常的勇敢。

以前我们要把子的时候，有一个小尼姑：“吽吽、啪啪、梭哈！”很有力量。“嗡 舍智沃哲达纳纳 萨瓦夏中纳夏雅 东吧雅 吽吽啪的 啪的索哈”，好像马上就要飞起来的感觉。

我们也是，在学院里持咒语的时候好像什么痛苦都没有了：“嗡阿 Ra 巴扎纳德，嗡阿 Ra 巴扎纳德，嗡嘛呢呗美吽，嗡嘛呢呗美吽，嗡嘛呢呗美吽……。”好像烦恼全部都飞到虚空当中去的感觉。

持咒语、持本尊手印的人有这样的。

**心欲生天，梦想飞举；**

“如果一心想转生到天界，转生到邬金莲花生大士的国土，这样的话，‘梦想飞举’，做梦的时候就飞去了。”

**心存佛国，圣境冥现；**

“如果一心想往生极乐世界、往生清净刹土，这些圣境在冥冥当中就会显现。”

**事善知识，自轻身命。**

“如果一心想承事善知识，观想善知识，自己的身心好像都不在乎了，自己的身命没有什么的。”

这样依止善知识，让具德的上师欢喜的话——因为我们很多人自私自利的心很重，这个没有的话，那很多事情可能都比较好办。

所以真的！对上师信心好大的人，每天都是想着上师，梦里面上师也是经常给你加持，心里也始终：“非常感恩，上师他真的对我很好。”虽然从来都没有见过面，没有给你单独加持过，但是自己常想到：“上师对我恩德很大，经常对我无形的加持！”有信心的人经常这样的。没有信心的人呢，哪怕是坐在身边，就像善星比丘一样，也没有什么用的。

这是自轻身命。

阿难，诸想虽别，轻举是同，飞动不沉，自然超越，此名外分。

佛告诉阿难：“虽然这些想，有些是念咒语，有些想升天，有些想依止善知识，每个梦想虽然都不同，但都是往上去，往轻松、往快乐、解脱，这些方面都是相同的。”

因为这些想都是善事：“这些善事都是飞动的，不会沉下去。”

从现代科学来讲，这些行为是善的，它的力量会让我们往上去；如果我们做一些恶的，它的力量是往下沉的。从世间的物理规律也好，或者用现在量子力学的规律，世间当中有一些是下沉的东西，有一些是上升的东西，但是跟义理有关的行为，实际上它有飞动不沉，自然超越，这样的。

所以我们这次学了《楞严经》，念咒语、修本尊，修上师瑜伽更有很多理论依据。不仅仅是一个修法，从原理上、理论上它有很多的依据。如果我们真的去思考的话，行持善法真的有很多功德，自然而然就知道这些道理。

这个叫做外分。

《楞严经》讲到这里。

## 第九十课

我们下面继续学习《楞严经》。

昨天讲了外分和内分。因为阿难尊者又问了几个问题，佛陀就给他回答，众生各种各样颠倒的显现，实际上跟我们的外分和内分有关系。这个已经讲完了。

佛陀继续讲。昨天讲到的情，这个情实际上是往下流，想是向上飞。情和想这两个名词，藏文翻译中，想叫做信心，情翻译成心识，这样也行。其实，想应该有善行的意思，这样可能比较合理一点。情是恶行，意思应该是这样的。但我们也不用改，梵文我们也不知道是怎么表达的，它的内容应该有这方面的意思。

今天继续讲情和想的差别。

其实这个也是很重要的。我们世间当中经常说这个人很下流，或者说是流氓、二流子，行为不太如法的人有这样的称呼吧。其实想里面有善、也有恶；流当中，上流人啊，可能也有比较好的；这里的想应该是一种往上、好的想；当然也有下的恶想，比如说想杀人，生贪心、生嗔恨心等等，也有一些下想。但在这里，我刚才讲的一样，想的意思应该是善行，从因果报应来讲，善行有不同的品、不同的分类；恶行也

有不同的分类，其实这个是比较合理的。但是梵文中不知道怎么表达的。

接下来我们看经文：

**阿难，一切世间生死相续，生从顺习，死从变流。**

“所有六道轮回的世间当中，实际上生生死死，相续是不断的，一直是这样的，又生又死、又生又死。”

但不是现在世间人说的“灯灭了，水干了、火熄了”，不是这样的。它是生生世世在轮回中一直不断地生死流转。

“在整个流转过程当中，生顺着它的习气而走，死是通过变化流转的。”

所以生的话，不管是任何众生，它依靠前世的业力和业力的习气，顺着自然往前走，这个是顺序——顺着它的业力不断的前去。

死亡呢，到了一定的时候，四大的分解也好，业力到了那个时候又中断了，中断了以后它就开始发生变化。因为变化，它又进入到下一个流转。

生和死，一方面，一些瑜伽士、修行好的人来讲，生和死没有什么差别。但我们凡夫人来讲，生，大家都比较欢喜，因为来到了这个世界。但死亡呢，除了

修行好的人以外，大家都不愿意，谁都会求生怕死。

这里说，死是变流，生是顺习。

临命终时，未舍暖触，一生善恶俱时顿现：“死逆生顺，二习相交，

“当我们面临死亡的时候，那天说是临死中阴。”

“未舍暖触”，这个时候还没有舍弃自己身体的暖相、温度。可能心识渐渐离开了，但是身体还没有变冷。

这个时候，“一生当中所有的恶业和善业顿时在面前现前。”

人一般接近死亡的时候，比如说造恶业的人，他以前杀过的这些众生、做过的这些坏事，在迷乱的显现当中就出来了。很多人临死的时候，比如说猎人、屠户：“请你们赶走这个牛，不要让这些猛兽追着我啊”等等。如果造一些善业的人：“阿弥陀佛来接我了，上师来接我了。”好多的善业和恶业顿时显现在他的面前，这个时候确实也是很重要的。

就像我们看电影和电视，那个时候你的这种迷乱是一种比较复杂的显现，在这个显现当中很多都现前了。我们有时候看到医院里面的人正在抢救的时候，临死时也有说各种各样的，胡言乱语，有些也有一些

清净的相。

为什么会这样呢？

“因为那时是死逆和生顺二个习气交汇的时候。”

因为死的时候是逆流。不管你活在多少年，这种路要往相反的反向走了，从这个时候要开始搬迁了。生的时候，是顺着自然的习气去的。一个是欢喜的，一个是不欢喜的，死谁都不欢喜，生大家都欢喜。

所以一个是顺行，一个是逆行，两个非常复杂行为在那里交叉。就像昨天我们讲的，在十位末位的时候，佛陀得了涅槃来度化众生，菩萨正要进入涅槃，他们在那里碰到。

就像我们人在生死关头的时候有一种特殊的心情，比如说我今天晚上要离开，一个人前往非洲、前往墨西哥。任何帮忙的人都没有，前途是一片黑暗，同时我现在一辈子所有的这些都要放弃，我有一种依依不舍。

对我们修行人来讲，临死教言还是很重要的。我给大家讲经说法也算是一辈子了，不知道，可能死的时候一边哭一边挣扎而死，也许稍微好一点，这个我也不好说。但是理论上大家应该知道。

我们生死关键的时候心情还是很复杂的，各种情



况都会发生。因为对今生所有的亲人眷属，包括财产、身体都舍不得，都依依不舍。对来世也有恐惧，即将面对一个新的世界，一个黑暗的世界，现在马上就要离开的话，那有点紧张。你想，现在半夜三更让我自己一个人到一个地方，其实是一个很恐怖的事情，但是也没办法，必须走——死的时候必须一个人走。所以我们修行人提前都是要做好各方面的准备。

这个叫做生死交汇的时候。以前我们讲《前世今生》的时候也是讲过<sup>558</sup>。92年美国大概有130多万人有濒死体验，有些说是800万人。濒死体验是临死瞬间能发现很多轮回的境相，这种情况现在国内外也是非常多。

我想我们很多人也要想一想，如果你今天死怎么办？这个经常要想。如果我今天死的话，一方面，对我身边的人、我的财产处理有什么想法？对于来世，我怎么准备？提前有所准备的话是很好的。

比如说我们今天要见一个领导，那么我提前有点准备，等一会见到他的时候就不那么害怕。如果我心

---

<sup>558</sup> 《前世今生论》：“据1992年的一份统计数据显示，仅美国一个国家就有一百三十多万人有过这种在生死的临界状态中往返穿梭的经历。而乔治·盖洛普更进一步估计说，全美大约有八百万人经历过濒死体验，因此这种现象、事实任谁都无法否认、抹杀。”

里一点准备都没有，突然要见这个人，可能有点紧张，所以这之前做好准备很重要。

下面开始讲善趣、恶趣各种众生情和想的不同作用。先从善趣开始讲，再讲恶趣。

首先讲善趣的天道：

纯想即飞，必生天上。若飞心中，兼福兼慧，及与净愿，自然心开见十方佛，一切净土随愿往生。

这有两种情况。

我们昨天讲的想和情，想和情全部加起来有十个。如果全部是想，百分之百的想，“纯想”，纯粹是想，全部是想，没有一点恶，“那它必定生天，不会转生恶趣。”

“如果在这样纯净的想当中，同时具足福德资粮和智慧资粮。”

有些说福德资粮是戒和定，智慧资粮是慧，总共三学。

“如果具足福德和智慧，还有发往生极乐世界清净的愿，这三个具足，自然而然心开见十方佛，或者一切刹土。”

像东方的刹土，西方的刹土，尤其想往生极乐世界的这些人，如果你真的平时修得很清净，同时有福

德资粮和智慧资粮，还有自己发愿——我们讲往生极乐世界的时候有四因嘛，明观福田、发菩提心、集资净障、发愿回向，就有可能往生。

《楞严经》不仅讲了这些的情节，同时也讲了为什么我们的发愿能往生极乐世界。我们发愿，天天念《普贤行愿品》，课前课后发菩提心，明观福田，还有集资净障，最后回向，为什么能往生极乐世界呢？实际上我们相续当中有了最上等的想，纯粹的想，有了纯粹的想，没有任何理由下堕。

有些人问，为什么念阿弥陀佛可以上去，不会堕入地狱？这是纯粹的想，它不仅是一个生天的想，还有一个更重要的什么呢？还有发愿和集资净障，这样因缘可以往生极乐世界。

这个大家应该知道了。大家要想到，为什么能往生极乐世界，就是这个想。《普贤行愿品》的长行文当中也说<sup>559</sup>：“临命终时……，如是一切无复相随。唯此愿王，不相舍离。”我们命终的时候，世间的一切都没办法相随相伴，唯一念《普贤行愿品》的功德

---

<sup>559</sup> 《普贤行愿品》：“又复是人临命终时，最后刹那，一切诸根悉皆散坏；一切亲属悉皆舍离；一切威势悉皆退失；辅相大臣、宫城内外、象马车乘、珍宝伏藏，如是一切无复相随。唯此愿王，不相舍离，于一切时，引导其前。”

不会离开。

所以说我们讲多念一些《普贤行愿品》，我们课前课后都在念《普贤行愿品》。其他的，真的，不管是自己的房子、车、银行卡，连身体都是带不走。但是课前课后这样念一遍《普贤行愿品》的功德，因为它带着想，带着福慧资粮和清净发愿，所以它可以跟着我们，大家一定要清楚。一定要像法王所说的，念完阿弥陀佛名号，或者说阿弥陀佛心咒，同时自己发愿，随时都做好准备。有些是年轻人死亡，有些是老年人死亡，谁先死亡谁也没办法确定。所以这个讲得很好。

我想很多人从道理上、原理上知道了，为什么我们发愿、积累资粮能往上去？因为上去的因，最纯粹、百分之百想的因就是这样的。这是第一个。

下面也是讲想，但是它们的想不是那么纯粹，有这么几个：

**情少想多，轻举非远，即为飞仙、大力鬼王、飞行夜叉、地行罗刹，游于四天，所去无碍。**

这里想比较多，想不多的话就堕入恶趣了，这个是很关键的。善趣和恶趣的观点，我们以前以善业和恶业来分的，现在是想和情来分的。如果想多，情相

对而言少——想和情平等的话，生在人类，不是在天界中。

“如果情少想多，肯定是向上飞。”

包括有些卵生，它们当时有想，但是只是一些虚妄的想，那它们就变成飞禽，往上去，比人类好一点。

“它们往上飞，但是飞的不是很远。”

没有想去极乐世界，没有想去最高的天界。

“那变成什么呢？就像具足五通，能飞的仙人。”

这里的仙人，一般是我们说的“九想一情”，有九个想，一个情，想和情全部加起来有十个。

“大力鬼王”，有八个想二个情，比飞仙少一点。

“飞行夜叉”是七个想和三个情；

“地行罗刹”，有六个想和四个情。

如果五个想和五个情就变成了人类，飞不了了。

“游于四天”，有些写的是四大天王，这些都是在四个天中。这些有四个情和六个想，或者说四点多少多少之间。

这些都是天人，因为想多的原因，“可以自由自在的飞。”它的业力比我们人类要轻，属于善趣。

这里没有单独讲阿修罗，但这里面有很多，包括仙人、大力饿鬼，都是属于阿修罗种姓。所以阿修罗

和天人想是多的，至少六个想以上，如果没有这么多，就没办法上天。

如果以善业和恶业来分也是可以。善恶业一共有十份，百之百善的话，往生极乐世界；不是百分之百，百分之九十几可能转生到天界，三十三天，或者无色界的天人。善和恶各占百分之五十，就变成了人类了。

这种业力的分类，可能我们很多人以前都没有碰到过，很有意思的。

**其中若有善愿善心护持我法，或护禁戒随持戒人，**

“如果这些天人当中有善愿，自己还有想保护佛法这样的善心，它们会护持我的佛法。”

《药师经》里面讲有十二药叉专门保护佛陀的法；《佛陀广传》当中也说，四大天王和帝释天也经常来保护佛法。还有很多密宗大德、汉地大德所降伏的鬼神，他们有神通会飞，他们也承诺保护佛法。我们密宗有那么多护法神，护法殿堂里面全部都是，特别多，他们都是护持如来的教法；还有佛陀时候，承诺的护法神也比较多。

“还有一部分，护持佛陀的禁戒。”

那天讲的，守三百六十条戒的话，有三百六十个护法神经常守护着。

“这些护法神保护戒律，同时也保护持戒的人。”  
或护神咒随持咒者，或护禅定，保绥法忍，  
“或者，这些天神中有些护持神咒。”

比如说楞严咒、我们密宗的咒语、密宗的法本，包括一髻佛母他们对密宗的法本是非常关注的，如果有人不恭敬把它毁了，他们会通过不同方式来夺取他的生命，会有这样的。这是保护密咒的。

“保护密咒的同时，也保护持这个密咒的人。”

比如说我们天天念观音心咒，念楞严咒，护法神一方面保护咒语，一方面保护你这个持咒的人。

“还有一部分天神，保护禅修的人。”

如果有非人、饿鬼来破坏，那他们不让破坏，会保护的。

“同时保护出禅定的人，让他顺利获得法忍。”

因为有时候这个法接受不了，可能会产生邪见，进而抛弃。那么他会进行保护，让你安全度过一切违缘，让你很好地接受这个法。

**是等亲住如来座下。**

“这些护法神，实际上它可以说亲自住在如来的法座下。”

以前在如来法座下有很多护法神，还有将来在如

来法座下护持的护法神；还有跟如来相等的有些高僧大德，他们也承诺护持，很多护法神在不同的瑜伽士面前承诺：“你不管在哪里弘法，我都跟着你，帮你弘法；你在弘法过程当中所有的违缘都予以遣除。”

护法神经常关注的一些高僧大德，我们藏地有一种说法：“这个高僧大德的护法神很厉害，不能对他偷盗，如果偷盗，马上就会发现。”有这种说法。以前盗贼去偷牦牛、偷财物，对有威望、有咒力、有护法神保护的人都不敢接近，人家小偷都知道这个事情。

所以说这些护法神都是亲自在如来座下承诺的。

这是天界里面的，接下来我们讲人类。人类的情、想是怎么样呢？

情想均等，不飞不坠，生于人间，想明斯聪，情幽斯钝。

我们人还是可以的。

“因为人类的情分和想分完全是均等的，五个情，五个想，不多不少，因为这个原因生在人间。他不能飞，人都不能飞的了；也不会堕下去，如果情多，他会堕下去的。”

这个还是很有意思的。

“但人当中，如果‘想明通达’，想比较好，有



闻思修行，有聪明伶俐的智慧。如果‘情幽’，虽然想和情平等，但是情强想弱，人当中也有比较愚钝的560。”

我们经常说：“你怎么了？像牦牛一样那么笨？”虽然是人，但是看起来非常笨。有些虽然是人，但是看起来好像比天人还聪明，智慧非常非常敏锐。

人以情和想的轻重来分，有利、钝的差别。所以我们经常说利根者，即生成佛；钝根者，下世成就，说的原因也是这样。

如果没有相等的情分和想分，不会转生人类。如果想多了，你飞天了；如果情多了，堕下去了。这确实也是一种不同的提法，大家也要想一想。

**情多想少，流入横生，重为毛群，轻为羽族。**

三恶趣中首先讲旁生。

那旁生是什么呢？“情多了，想少了。”

情如果不多，肯定不会堕落三恶道。情少了，如

---

<sup>560</sup> 交光大师《楞严正脉》：“均等即五情五想。孤山曰。由昔情想。感今聪钝。是知言均等者。总报之业也。言幽明者。别报之业也。由所习情想各在强弱。致有聪钝之异。圆师所说聪钝。盖于人中分子二类。意谓想明即是想强情弱。所以世间有聪明者。情幽即是情强想弱。所以世间有暗钝者。此说似通。但恐违于均等。然予别有说焉。但于总报大概俱有一分聪处。如觉观知解。推度事理。胜彼下趣。故佛表其由具五想。想体明达。所以有此聪利也。俱有一分钝处。如不具神通。不能飞举。劣彼上趣。故佛表其由具五情。情体幽闭。所以有此暗钝也。”

果是百分之五十、五十，就是人类。在这里，情是六个，想是四个，就开始下堕。

“流入横生”，我们经常说下流。

这个情比较多，所以情多其实不是很好。我们现在的一些教育当中，什么爱情、感情、亲情，经常说情，情是特别好的一个名词，但实际上情让我们连人的身份都保不住，往下流。所以下流是情的一种含义。

大家都说爱情是如何如何美好，亲情如何如何，说法比较多。但实际上你对这些事情越来越执着的话，不要说获得解脱，连做人，想和情等分的机会都是没有的。

所以有时候我们看到人类大多数的教育，大多数的引导，让我们众生，就像《四百论》里面所讲的一样，不断的造恶业。而且造恶业的时候，有个美好的语言和美好的引导，让你喜欢造业。就像有些人发动战争的时候，“为了和平，为了消灭敌对”这样一个美好的口号。让我们依靠情来堕落的时候，“啊，感情是如何如何美好，爱情是每个人的……。”好像我们真的得到它，升天一样的感觉，但实际上你只要进入，原来是这样一个大坑——永远没办法获得解脱的一个坑。

情和流两个字，汉文当中很有意思，藏文里面翻译的不是那么明显，可能是不同民族的语言，如果弄成其他的文字，可能也只能表达成这样。

那旁生当中，“因为它是横生”，包括牛羊也好，这些的头都不是立起来的。旁生是横着的，地狱是倒立的，所以很多众生跟业也有一定的关系。

“又分为重和轻，情非常重的成为毛群。”

动物当中包括牛羊、鹿，或者说一些猛兽、野兽等等；

“轻的呢，成为羽族。”

有羽毛的飞禽之类，这种情稍微轻一点吧。

所以动物里面能飞的，还算是业力比较轻的；飞不动的这些，包括牛羊也好，大象也好，这些是业力比较重的了。我们人也是，可能身体特别胖，有几百斤的人，我不能这样讲，不然有好多高僧大德、伟大人物，身体也比较重。

但能在天上飞的可以说是业力比较轻的，如果飞不了，不管动物也好，人类也好，这些相对而言，情是比较重的。这是动物世界的一种分析。

接下来讲饿鬼世界。

七情三想，沉下水轮，生于火际，受气猛火，身

为饿鬼，常被焚烧，水能害已，无食无饮经百千劫。

刚才讲旁生，旁生是四分想，六分情。

“饿鬼是七分情，三分想。它们沉下去，先入于水轮。”

我们知道整个世界先是入于大地，地轮，地轮下面是水轮，水轮下面是火轮，火轮下面是风轮，风轮过后是虚空，整个世界这样形成的。

这些饿鬼因为业力比较重，有七个情，那它已经下堕到水轮，水轮也没办法支撑它。

再下去是“生在火际”，在水轮和火轮边际的地方，因为水下面是火轮。

在那里“受气猛火”，饿鬼的身体受到什么呢？气体的猛火，“它就变成了饿鬼的身体”。

饿鬼没有一个真正的血肉，看起来好像有血肉，但实际上它身体起猛火，所以它吃什么东西都会马上燃烧。

“常常被燃烧，包括饿鬼看到水也是变成了害自己。”

“所以饿鬼世界没有吃的，没有喝的，千百劫当中在那里感受无量的痛苦。”

这是饿鬼界。

饿鬼转生到火轮上，或者火轮的边际也可以说。还有一种说法，可能以前的一些科学家说的。我们现在地球本身它是一个火球，以前它被太阳焚烧过，焚烧以后变成火球，已经过了 46 亿年，逐渐逐渐演变成我们现在的地球。为什么会这样呢？现在有火山爆发，包括有些地质学家说，地里面有燃烧的东西，燃烧的东西里面也有众生等等。这是部分科学家的说法。

也许有些人不一定承认，有些人还认为是外星人藏在地底下，他们经常给人类报各种各样的说法。现在对地球的秘密，科学家也是一直不断的揣测，也不是非常完整。

不管怎么样，饿鬼世界在火轮与水轮交界的地方，所以一切都变成燃火。《佛说杂藏经》当中说<sup>561</sup>，当时目犍连尊者在恒河边看见五百个饿鬼在那里受苦。其中有一个饿鬼跟目犍连说，本来恒河是非常甘美的，

---

<sup>561</sup> 《佛说杂藏经》东晋平阳沙门法显译：“目连又一时至恒河边，见五百饿鬼，群来趣水，有守水鬼，执铁杖驱驰，令不得近。于是诸鬼径诣目连所，礼目连足，各问其罪因缘。

有一鬼白目连言：「大德！我受此身，常患热渴，先闻此恒水清凉且美，欢喜趣之，入中洗浴，而便沸热，举身烂坏。若饮一口，五藏焦烂，臭不可当。何因缘故，受如此罪？」

目连报言：「汝先世时作相师，相人吉凶，少实多虚，或毁或誉；自称审谛，以动人心；诈惑欺诳，以求利养；迷惑众生，失如意事。是故今日虽闻此水清凉且美，到不如意。此是恶行花报，后方受地狱苦报。」

但是我们去喝的时候，有时候有一些手里拿着铁杖的水鬼不让喝；有时候我们悄悄地喝了一两口，马上就变成火焰，不是原来听到的那样清凉的水，为什么会这样呢？

目犍连说，你们生前变成相士，看相的，算命的，你给别人讲的实的比较少，虚的比较多。

就像我们现在的电信诈骗、网络诈骗，各种诈骗；佛教当中也有佛教诈骗，供斋诈骗，供养诈骗，要供养上师，放生诈骗，各种名称好听的，但实际上这些全是诈骗。

因为这样的原因——当时你们说的也是听起来很好，像甘美的恒河一样，但实际上这些钱全部都骗走了。因为这个果报，你们就变成饿鬼。

所以我们现在人如果不注意，确实不管你讲经说法也好，化缘也好，给别人讲得很漂亮，但实际上自己下一世变成饿鬼也很难说。有些《业报经》真的说的也是非常可怕的。

饿鬼已经讲完了，下面讲地狱。

九情一想，下洞火轮，身入风火二交过地，轻生有间，重生无间，二种地狱。

如果十个全部是想，就会往生极乐世界。

“现在是九个情，一个想，百分之九十的恶业，百分之十的善业，这样会堕落的。”

“下洞火轮”，先从地轮下去，再穿过水轮，火轮也没办法阻挡。

饿鬼在火轮上，还算是可以的。

“身体入与风轮和火轮的交接处。”

基本上到了风轮上，在那里感受地狱痛苦。

“地狱众生的情也有轻有重，‘轻生有间’”。

有间地狱下文还会讲的，有一百零八个各种不同层次的地狱，包括《金刚经》里面也是讲了各种不同的有间地狱。中间有间隙，中间是分开的，有休息的时候，这个叫做有间地狱。

“重生无间”，重的呢，我们地狱里面不是有一个无间地狱，从复活地狱一直到无间地狱，热地狱里面有一个无间地狱，它们转生到那里。

“二种地狱”，有间地狱和无间地狱二种。

情稍微轻一点的，转生有间地狱；情比较重一点就转生到无间地狱。

这里的阿鼻地狱，是无间当中的无间，可能与密宗经常讲的金刚地狱差不多。有间地狱有八个热地狱、寒地狱、孤独地狱、近边地狱，这些都是可以包括的。

纯情即沉，入阿鼻狱。

“‘纯情’，十个全部是情，没有一个善、全部是恶的这种人，不断地沉下去，入于阿鼻地狱。”

这个也是非常可怕的。《地藏经》当中也是讲：“堕无间狱，求出无期”。阿是无，否定词；鼻是间，没有间隔。在《地藏经》，包括《正法念处经》等经典中对无间的解释都不太相同，但实际上，整个世间最痛苦的地狱叫做无间地狱。

有些人说最好不要给现在人讲地狱，他们不喜欢听。不喜欢听也是有地狱的。现在人不喜欢听监狱，但是监狱里面的人越来越多了。我去过监狱。哇，原来那么多社会上的人都在监狱里面，有知识分子，有学者，有文艺界的人，有男的、有女的，有好看的、有难看的，有年轻人，有老年人，有些是终身在监狱当中。

我看前几天新闻讲一个银行的行长贪污了九亿多，堕入到人世间无期徒刑的监狱当中。但最可怕的是判死刑，判死刑很可怜。前一段时间缅北的这些人也是诈骗，他们被枪毙了，也是很可怜的。我们人世间都有这样的惩罚，那来世的因果惩罚更不用说了。

如果你不相信也没有什么，反正到时候业力现前



的时候，谁都会相信。世间人很多都不太相信，“你不要这样，不然到时候受到法律的惩罚，一辈子在监狱里面过，你也不快乐，家人也很痛苦。”根本不相信，肆无忌惮的践踏所有的因果规则，但最后自己终生待在那里。

确实从理论和逻辑上，大家都会明白的。但是有些业力深重的可能也没办法，明明知道也仅此而已。

那么是什么样的业才会堕入到无间地狱或者阿鼻地狱呢？这里讲了地狱的这些业。

若沉心中，有谤大乘，毁佛禁戒，诳妄说法，虚贪信施，滥膺恭敬，五逆十重，更生十方阿鼻地狱。

因为纯情，一直沉到地狱里面，哪有什么样的业呢？

第一“有谤大乘”。有些解释成诽谤佛陀，因为诽谤了佛陀，佛陀他说的大乘法也会诽谤。

第二“毁佛禁戒”。毁坏佛的禁戒，破坏清净的戒律。这是破坏三宝里面的僧众。

“诳妄说法”，根本不在乎，说大妄语。

狂妄的说法，说一切都是空的，一切都无有任何的因果等等，这样的说法。这是诽谤法，有些讲是诽谤三宝。

“虚贪信施”，肆无忌惮地贪执信众的供养。

这个也需要说大妄语来欺骗，可能有其他的恶业也在里面。

其实一个人如果当一个骗子，不如过一个清净的，没有什么财富、没有什么名声的人生，还是很好的。我希望我们这里听课的出家人千万不要变成一个骗子，大骗子。表面上看你暂时一段时间当中还是很风光的，但实际上，来世和今生都不太值得。

“滥膺恭敬”，也是说大妄语。他开始骗很多人，然后受到了供养、恭敬、利益，也是通过大妄语来欺骗的。

“五逆十重”，五逆是造五无间罪；十重的话，好多注释里面说的不是很清楚，有一些里面说是杀、盗、淫、妄，包括喝酒，还有以嗔恨心来毁坏僧众等等十种罪。

十重罪也许是十种不善业，极度、纯的十种不善业也有可能。我抄了好几个版本，有一个里面有，但是好像也不太像，可能有些法师自己想的，所以没有在这里解释。基本好多注释都没有怎么讲。

实际上五逆和十重罪是非常严重的，一般的不善业不一定堕入阿鼻地狱，但是这个非常严重，可能十

不善业全部造了，没有一点善业，这样非常严重的十不善业。有些里面说是自赞毁他、毁坏三宝。有一些现代的注释里面讲了这些，但我没有找到。

ChatGTP 里面问的话，它说是佛教里面非常严重的十种不善。它还是会给你简短的回答。这个也行，它还是能答一点。它说非常严重，与我的想法有点相同，它的观点也是这样的。有一个注释里面，好像叫一诚法师，好像是弟子给他编的，他那个里面讲的十种跟我刚才讲的一样，杀、盗、淫、妄，这个上面再加上酒、自赞毁他、诽谤三宝等等，讲了几个。但不知道是不是，还有其他的，再看看。

那么这些是堕入地狱当中，非常可怕。《大集会正法经》<sup>562</sup>当中也说：“我所说地狱，汝怖不忍闻，彼地狱苦恼，众生业自造。”我说的地狱，你们是不敢听的，实际上这些地狱，是众生自己的业所造的。

我们听起来也是，尤其我们听《地藏经》的时候，有那么多地狱，听起来非常可怕。实际上众生造的恶业非常多，因为这个原因堕入到这些地狱里面去了。

**循造恶业，虽则自招，众同分中，兼有元地。**

---

<sup>562</sup> 《佛说大集会正法经卷第一》，西天译经三藏朝奉大夫试鸿胪卿传法大师臣施护奉诏译。

这个稍微难解释，有些说是把整个上面做一个总结，有些说是把三恶趣做一个总结。意思是什么呢？

“循造恶业，虽则自招”，众生造恶业，各自感受各自的果报。

我杀生，我感受杀生的果报；说妄语，各自都会感受说妄语的果报。在共业和别业里，这是别业，各自感受各自的痛苦。

“众同分中，兼有元地”，有不同的解释。实际上，在同分、他们的共业当中有各自不共的业。

“众同分中”，所有众生的共同分当中，比如说我转生到地狱，那地狱里面大的范围和大的痛苦都是同分的，是地狱众生的共业所感。但这个里面还带着什么呢？《执掌疏》<sup>563</sup>里面说的比较清楚一点，说是“有本人无始同惑”。他无始以来业力的源头在里面，在共同分当中有不共的自己所造业的源头。

比如说我们来到喇荣，喇荣的整个环境都是共业所感，但是在感受共业的同时，也会感受自己的别业。

---

<sup>563</sup> 《执掌疏》：“又云。虽则自招。众同分中兼有元地者。谓此诸地狱。虽则自业所招。而于众生同分境中。兼有本人无始同惑。元所现地。若同惑不空。亦有定处。不可便谓于我无分。如地狱既尔。七趣皆然。缘以阿难问处。举狱为例。故如来亦于地狱之后。就便而答。将使众生。了别业。则私受无缘。销同惑。则定处亦空。返妄归真。更无有捷于此者。总结上来。略示升坠因由竟。”

比如说你到经堂里面，听经堂里面的课，共业大家都有，但是有一些心比较善，以前造的业比较好就听的清楚，产生信心、欢喜心，这是他的一个别业。有一些呢，在这个共业当中很痛苦：“什么时候下课啊，好累呐，唉哟，好痛苦啊。”各种各样的伤心，有不同的业在里面。

真的是这样的，这个希望大家抄下来，你看这四句看起来也是很简单，希望你们记下来。还有我们众生在临死时，所有的善恶顿时现前，这个也很重要。这些我们应该记录下来，我们修行的时候也这么用。

**阿难，此等皆是彼诸众生自业所感，造十习因，受六交报。**

佛陀告诉阿难：“这些都是众生各自业力所感召的。”

不管是地狱、饿鬼、旁生，或者是前面的这些，全部都是众生各自的业所感。

“那么这些业，有十个习气的因，感受六种交替、比较复杂的果报。”

下面会讲十个因到底是哪些。

“交报”的话，比如说有一个主要的根，还有五个根给它助力，互相起助缘，相辅相承，所以叫“交

报”，主要是从根方面讲的。

十个因和这些的话，我们明天再分析。

今天《楞严经》讲到这里。

## 第九十一课

今天我们讲《楞严经》。

昨天讲到情和想，情和想还是很有意思的。情，主要是贪心方面的；想，是善行方面的。情带来的痛苦大家应该知道，所以每个人通过学习《楞严经》，知道生生世世让我们不能得到解脱的就是这个情字。所以这个情，无论是什么状态，实际上都给我们带来很大的痛苦。

很多人有出家的机会，在某种意义上，应该出家人在这方面的因缘很少，这也是自己最好的一个选择，所以还是要继续守持清净的戒律，应该懂得情的过患、解脱的功德，这样以后自己在人生当中自己也有自信，这个非常重要。

我们今天讲十因和六报，这个完了以后，地狱就讲完了。昨天已经讲了，所有的痛苦实际上是依靠十

种习气而产生的，十种习气是什么呢？下面会讲。十种习气也叫做十种因，这个也是很重要的。

其实《楞严经》，不管是现代还是未来的人，如果真的搞懂了的话，非常重要。不过有点遗憾的是，《楞严经》的文句很美，但是记下来不容易。它的每一个词，每一个点都用不同的文字来描述，如果《楞严经》能像我们其他佛经一样来展现的话，对很多人特别有利。里面的内容很好，词句很美，但是记的话，对很多人有点困难。虽然有些道友每天念《楞严经》，一直在学习，这样很好的，但最主要的是把它的内容要一直记在心里；读的时候，朗朗上口是很好，但这个有点困难。

我们现在很多的高僧大德，基本上讲《楞严经》的人很少，不知道现在正在讲《楞严经》的有多少。近代有一些，但是我听了一些人的音频，也看了一些，确实以前的古大德讲的更深入。包括交光大师也好，圆瑛大师也好，蕩益大师也好，他们那一批人真的是把里面的内容分析得特别特别细。后来的很多大德可能也是随顺众生的根基，所以还可以继续挖掘里面的深意。

我看以后的话，不知道我们这一批人当中有没有

人会很好的去弘扬这个《楞严经》，有没有呢？有的话，希望你们也是非常认真的、以后在这个世界当中多次讲——前辈大德里面有个人一辈子当中讲了多少多少遍，我们不知道以后会怎么样。

因为现在这个时代越来越恶劣，包括我们藏传佛教当中，很多人认为一代不如一代，尤其现在是网络时代，不懂的地方马上用拿手机来查一下就可以了；真正自己花很多的时间，像前辈的大德一样自己苦行、研修，这样的人可能越来越少了。

不仅是我们的藏地，包括尼泊尔、不丹，还有印度等其他地方，很多佛学院的教学质量没有像以前那么好。很多人讲是会讲，但是讲的专业深度好像有一定的差距，很多年以来都是这样说的。

也许以后我们学得不一定好，可能越来越不好；学得很好的话，有没有接受的人，这个也很难说。因为很多人越来越忙，越来越浮躁，对这些甚深的经论越来越没有什么兴趣；再加上魔王的干扰越来越多，让我们的心完全处于一种散乱和游荡的状态当中。那我们以后的前途是什么样呢？也不好确定。

不管怎么样，我们今天讲十种因。

云何十因？



阿难，一者、淫习交接，发于相磨，研磨不休，如是故有大猛火光，于中发动；

这里讲的十种因，实际上是十种习气。它有前世像种子一样的习气；即生当中，也是业本性的一种习气。它有显性的习气和宿世的习气两种，所以下面都会用“二习”来讲。

因为前世的习气，做一些淫行。这样的习气交接之后，“发于相磨”，即生当中这些习气成熟以后，主要是男女二根互相摩擦，因为“研磨”，不断的串习，相续不断，这样的因缘，“故有大猛火光”，有大火光发动在这个世间当中。

世间中有火山爆发，或者说森林大火，火灾，包括有很多猛火发生，其实这些因缘跟我们的淫习有一定的关系。

淫的话，实际上是二根接触以后才产生猛火。不管是以前也好，现在也好，很多火都是两种物体互相摩擦以后才发生的。

不管是电炉也好，或者说我们钢炉里面的火也好，前两天我讲防火的有些概念，实际上这个猛火如果你没有很好的去控制，就会发生的——世间当中也是依靠这样的因缘发生猛火。

它先讲一个习气，然后讲世间当中发生的一个道理，再讲一个比喻，再讲依靠这样的因缘堕入地狱，然后诸佛菩萨是怎么看待的？每一种习气都有这么一个层次，这个可能要搞明白，不然看起来有点相同又不太相同的感觉。

这个习气在人世间的比喻是：

**如人以手自相摩触，暖相现前。**

就像是一个人，他两只手互相不断的摩擦。

有些按摩师也是这样不断的摩擦；我们有时候特别冷的时候，手也是不断摩擦。

这样摩擦以后，实际上有莫名其妙的一种因缘，手会出现暖相，特别热。

一般来讲，摩擦产生火。我们点火也是因为很多物质互相接触以后发生的。所以世间人认为的感情也好，所谓男女关系是美好的、快乐的，很多人是这样认为的。但实际上这是造恶业，而且造恶业的这种火会燃烧今世和来世一切的福德。

看起来好像给你带来快乐，这可能与我们的教育，我们的贪执和习气有关系。但实际上，今生因为有了这个以后，可能你心很不安；来世，依靠这种火焰毁坏你的善根，毁坏你的前途，直接堕入燃火地狱

当中，非常可怕。

这是它的因缘，佛陀是以这个比喻讲的。

二习相然，故有铁床、铜柱诸事。是故十方一切如来，色目行淫，同名欲火；菩萨见欲，如避火坑。

刚才讲的二种习气，前世宿世的习气和即生当中显性的习气，这两个“相然”，互相燃烧，这样的原因，让我们下一世堕入到铁床地狱、铜柱地狱。

《地藏经》等很多经典都已经讲过。男女因为前世习气的原因，在铁床上睡的时候，也是互相燃烧而痛苦。铜柱地狱也是男男女女感受痛苦。因为柱子上面有各种燃烧的兵器，抱着柱子，或者说到山上的时候，也是听到下面有伴侣的声音，这样上上下下感受非常多的痛苦。

所以这二种习气互相摩擦，实际上带来来世地狱燃烧的痛苦。

所以十方一切如来，他们“色目行淫”——每个地方都有“色目”，很多注释里面讲<sup>564</sup>，在别人面前把它形容成什么什么，然后自己进行观察。意思是说，诸佛菩萨给别人讲的时候，他们把火形容成什么什么。

---

<sup>564</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》：“向人形容谓之色，自己观察谓之目，异口同音，同名欲火。”

然后佛陀自己了知，或者观察的时候也是把这个比喻成什么。如果广义上讲，色目是这个意思。

但实际上，色目是诸佛菩萨把它看成什么样，把它决定为什么样，看待成什么样。色是对境，目是见解。

“也就是说，诸佛如来异口同声将行淫称名为欲火。”

很多诗学家认为行淫是一种快乐，一种享受，是美好的爱情。但佛陀知道它的前因后果，它是前面的习气带来的，后面还有各种特别可怕的果。所以相关的经典把它比喻成一种欲火。

“而且菩萨见到欲火，见到这样的贪欲，就像是前面有个深深的火坑，大家都害怕，马上会离开。”

会被焚烧嘛，所以菩萨们也不会赞叹，把它看成火坑一样。

像马鸣菩萨的《佛所行赞》<sup>565</sup>当中也说：“贪欲火焚心，正法生则难。”贪欲的火会完全烧坏我们的心，如果这样，正法的功德怎么会生起呢？很难生起的。

---

<sup>565</sup> 《佛所行赞卷第五》（亦云佛本行经），马鸣菩萨造，北凉天竺三藏昙无讖译，神力住寿品第二十三：“猛火焚旷野，草尽还复生，贪欲火焚心，正法生则难。”

贪欲火焚烧的不仅是来世，今生当中也会燃烧的这种公案也有。在《大智度论》当中讲<sup>566</sup>，有个公主她长得非常非常好看。有一次她在宫殿二楼出现的时候，下面有一个卖鱼的男孩看到了她的相貌，他的相续当中不断燃起欲火，日思夜想，得了相思病，晚上不睡，白天不吃，非常痛苦。

他的母亲问他为什么这样？他说他想着公主，特别难受，这样下去很可能会死的。母亲说我们这样低劣的种姓，不可能有这样的机会。儿子说如果不能如愿，可能要死掉。

母亲觉得很可怜，就想了一个办法，免费供养公主鲜美的鱼肉。有一次公主问他的母亲，你们为什么给我免费供养鱼肉？母亲就讲，我儿子特别想见你，

---

<sup>566</sup> 大智度论释初品中尸罗波罗蜜义之余(卷第十四)，龙树菩萨造。

国王有女，名曰拘牟头。有捕鱼师，名述婆伽，随道而行，遥见王女在高楼上。窗中见面，想象染着，心不暂舍，弥历日月，不能饮食。母问其故，以情答母：「我见王女，心不能忘！」母谕儿言：「汝是小人，王女尊贵，不可得也！」儿言：「我心愿乐，不能暂忘；若不如意，不能活也！」母为子故，入王宫中，常送肥鱼美肉，以遗王女而不取价。王女怪而问之：「欲求何愿？」母白王女：「愿却左右，当以情告。我唯一子，敬慕王女，情结成病，命不云远；愿垂愍念，赐其生命！」王女言：「汝去！月十五日，于某甲天祠中，住天像后。」母还语子：「汝愿已得！」告之如上。沐浴新衣，在天像后住。

王女至时，白其父王：「我有不吉，须至天祠以求吉福。」王言：「大善！」即严车五百乘，出至天祠；既到，勅诸从者齐门而止，独入天祠。天神思惟：「此不应尔！王为世主，不可令此小人毁辱王女！」即厌此人，令睡不觉。王女既入，见其睡重，推之不悟，即以璎珞直十万两金，遗之而去。去后，此人得觉，见有璎珞，又问众人，知王女来；情愿不遂，忧恨懊恼，淫火内发，自烧而死。以是证故，知女人之心不择贵贱，唯欲是从。

因为这个原因才给你提供。

没想到公主说，这个月的十五号到一个庙里面，庙里面有一个神像，在神像后面等着我，我可以见他。公主又对父王说，我最近觉得有些事情不太吉祥。一般子女骗父母是很容易的。她说我要去庙里面朝拜一下，于是当天就去了。渔夫的儿子也打扮好去了庙里的神像后面等着。

结果这个神像观察到，国王是我的功德主，是大施主，如果他家里发生了一些不好的事，会不太理想。所以他就依靠一种特殊的威力，让渔夫的儿子一直睡在那里，醒不过来。

公主来了以后，他就像喝了迷药一样醒不过来。公主推了他，也没办法，最后把十万两金的璎珞拿下来放在那里就走了。

后来渔夫儿子醒来，他没看见公主，旁边的人说公主已经走了。他看到金子的璎珞，特别的伤心，贪欲的火不断燃烧，最后活活的被焚烧而死，当时就死在那里。

这是《大智度论》里面讲的。

所以在历史上，欲火特别猛烈也是发生很多不愉快的事情。

对一个修行人来讲，贪欲应该是最大的一种障碍，尤其是欲界众生来讲，不管是出家也好，没有出家也好，尤其是年轻人，到了一定年龄的时候，他的生理，他的业力，各方面的因缘，很难以守持清净的戒律。在这个时候，一方面要祈祷上师三宝，另一方面依靠像《楞严经》、《入菩萨行论》等对治贪欲的相关经论来尽量地制止自己的贪欲。

如果强迫：“我不能有贪心、我不能有贪心”，这样肯定是很困难的。唯一的方法，是知道贪欲的结果、它的本体，它带来的危害，很多方面如果知道的话，稍微有缘者、利根者应该就会明白。因为一切法，如果有了因缘就可以产生，没有因缘不会产生。就像《正法念处经》当中也说了：“若有因缘，则便见之；若无因缘，虽有不见。何以故？以一切法因缘生故。”这个说的很好。如果这个因缘你已经突破的话，虽然你相续当中可能有贪欲的种子，但是不一定能生起来。如果你的相续当中没有这样的因缘，即使可能有这样的对境，但是也不会产生。所以很多法依靠因缘而产生。

所以诸佛菩萨们也是这样看的：“菩萨见欲。如避火坑。”这个也应该记下来，尤其是一些出家人。

居士也是这样的，现在很多众生，不管是年轻人、年老的人全部都是被欲火焚烧着，很可怜。即生当中被欲火烧得白天吃不下饭，晚上睡不着觉，中间也没办法休息，每天都是被这种烦恼一直捆绑着，一直束缚着，很可怜的。真的，欲界当中的很多众生是非常可怜的。如果没有这种贪欲，应该是很快乐的一种解脱。

这是第一个习气。第二个也叫贪，上面的贪是淫欲方面，后面的贪是财富等其他方面。

**二者、贪习交计，发于相吸，吸揽不止，如是故有积寒坚冰，于中冻冽；**

这种贪心的习气如果交集、执着，或者说它算计，它发于一种吸引。

这种贪心，实际上对外境有一种吸引力，把外境的功德吸引过来。

“吸揽不止”，对外界的希求和吸引不断发生。

贪的话，不管是贪别人的财物也好，贪别人的地位也好，或者说贪别人的利养也好，一直想：“我有这个多好！”一直想据为己有，一直是这样的。

一直想自己获得，或者这样的欲求不断，它“积寒”，积累了很多的寒冷。刚开始是一种寒冷，然后这个寒冷慢慢就变成了“坚冰”，坚实的冰。



“于中冻冽”，这个坚实的冰再不断的寒冷，就开始冻裂，冻的裂开了，特别糟糕。

看学院的天气，现在可能是零下 20 来度，这个时候一盆水不但冻住了，还有可能连水器也爆炸了，有这种情况。

这是世间当中的一种现象。因为贪心其实是一种吸引，吸引相当于是水，这个水有寒冷的意思。

那水怎么会有寒冷的意思呢？下面佛陀也用了我们人间的一个比喻。

**如人以口吸缩风气，有冷触生。**

就像我们世间当中有些人，你口里面不断的吸气，吸的时候，嘴里面有一种寒冷的感觉。

你吸外面的气，吸过来的时候，嘴里面感觉什么呢？很寒冷的。这个寒冷实际上是因为“吸缩”，这个“吸缩”带有一种寒冷的本体。

我得到财富多好，我得到名声多好，我得到这个东西多好！这样的一种贪执，实际上它是一种吸引，这种吸引带有一种寒冷的本性，这种寒冷的本性慢慢变成了寒地狱的因。

所以这个《楞严经》不仅仅在教理上，它这里面有很多很细微的因缘法则，大家应该知道。它这里讲

到了很多的推理和逻辑，这个是非常重要的。

那么，寒冷带来什么呢？

二习相陵，故有吒吒、波波、罗罗、青赤白莲、寒冰等事。是故十方一切如来，色目多求，同名贪水；菩萨见贪，如避瘴海。

如果今生和过去的这两个习气相交、重叠，或者说这两种因缘聚合，会发生什么呢？死了以后转生到地狱里面去——18大地狱或者100多个地狱中，会转生到寒冷的地狱中。

贪心重的人，转生到寒冷的地狱。八个寒地狱前面的具疱地狱和疱裂地狱这两个没有讲的，后面的六个地狱，紧牙地狱、阿啾啾地狱这些，有些是用声音来分的，有些是用寒冷——我们以前讲过，《智者入门论》和《大圆满心性休息》讲的有些不同，有些是先说紧牙地狱，有些先说阿啾啾地狱，这两个的位置有一点点不同，我当时讲的时候分析过。经典的观点都不同，有些是阿啾啾地狱在前面，我们冷的时候，“阿啾啾，好冷啊！”有些是话都没办法说，牙齿都已经紧了，没办法开口了。

但是前两个地狱没有在这里讲，后面的六个地狱：

“吒吒”是第三个地狱；“波波、罗罗”，这些地

狱是从声音方面讲的，即阿吒吒、阿波波、阿罗罗。

从颜色方面，“青赤白莲”，如青莲花地狱、红莲花地狱、白莲花地狱。

其他经典里颜色和这里稍微有一点不同，为什么各个经典里的颜色有不同呢？因为在众生面前显现的不同，有些最严重的可能是红莲花地狱，有些最严重的地狱是白莲花地狱。

所以这些寒冰地狱在这些众生面前现前。

所以贪欲大的人以后会堕入寒地狱，因为自己很想吸收。有些是自己占便宜，我们道友当中也是有啊。不管是吃饭也好，做事情也好，发心也好，自己从小都是有小聪明，很想占便宜，刚好付钱的时候：“我有事了，你们慢慢吃。”然后就走了。或者说买东西的时候始终让别人买。后来慢慢慢慢很多人知道，“这个人说得很好的，但从来都是这样的。”有些人呢，从来都是不愿意欠别人，自己如果实在没有经济条件，也没办法，自己一直想着最好不要欠别人，有这样的感觉。

有些是一直贪执别人的东西——别人的东西，我来占有；有些是自己很想付出，这还是很有差别的。这里有两种业，一直想从别人那里得到，那么将来可

能会堕入寒地狱。一直想要布施别人，那最后自己会获得利益，所以这个很重要。

像我们学院，布施这些方面并不是特别强调，但总的来讲，现在不管是吃的、喝的，学院应该算是比较可以的。相对而言，我们学院的道友从条件上面也好，然后这里的闻思，主要现在我们有闻思，这个在其他道场当中很难有的。有些道场里学不到什么东西，十年前的人与今天的人还是一样的。

所以我们在这里待的时候至少要闻思修行，同时我们需要有一个简单的资粮。这个也基本上可以，现在学院跟其他道场比较起来，作为一个修行人来讲，有基本的条件。同时我们学院依靠上师的加持，不管在汉地、藏地，在任何一个地方，是大家公认的佛教道场，这个也很重要，不然的话：“你到那里去，那里是个骗局，那里是个什么什么。”这样自己也很难呆下来。所以有了这样的因缘，对他人也好，任何时候都不能过于的贪。

所以，十方如来把这个多求，共同称之为贪水；

其实水有不同的比喻，从寒冷方面比喻的话，水比喻成贪。

那么菩萨见到这样的贪欲，就像“避瘴海”一样

——瘴是一种毒气，有毒气的海，谁都不愿意接触，接触以后会带来痛苦，所以贪欲还是很可怕的。

我看《成实论》<sup>567</sup>里面讲了一个比喻。比如把黑白两个牦牛栓在一起，两个牦牛不可能连在一起，但是因为绳索把它们栓在一起。“如是眼不系色、色不系眼，贪欲于中系，若缘是系则无得解脱。”我们的眼根不可能系在色上面，色不可能栓在眼睛上面。但是把色和眼系在一起的绳索是什么呢？就是贪欲。如果没有贪欲，我们的根尘都会获得解脱。

确实是这样的，如果我们没有贪心，我今天眼睛再看到什么，我也不会生贪心。如果我有了贪心，眼睛看到以后马上会生贪心，所以贪欲相当于绳索一样，有了绳索，白牦牛和黑牦牛就经常栓在一起，他们都没有自由了。

我们相续当中有了贪欲，我们可能到哪里去都很难获得解脱。你出了家，到了清净的道场，你看到前面各种喜欢色尘，这个色尘又把你吸进去了，就像吸铁石一样，又开始痛苦。所以不管是什么身份的人，不断的堕落，不断的调整，又不断的想获得解脱，一

---

<sup>567</sup> 《成实论》卷九，贪过品第一百二十四：“又经中说：贪爱为系，如黑白牛自不相系但以绳系，如是眼不系色、色不系眼，贪欲于中系。若缘是系则无得解脱。”

直没办法。

所以菩萨把它看作是什么呢？像瘴海一样，只要一进去就会遭殃，不会有好的下场，这个意思。

第三个是傲慢的习气。

其实《楞严经》的道理一个比一个讲得好，只不过记到的话，我不知道，我好像前面讲过很多，讲的时候都比较懂，但是现在想起来稍微有一点点印象，好多地方又忘了。如果年轻的时候学了这个《楞严经》，那就不说了，非常好。

**三者、慢习交陵，发于相恃，驰流不息，如是故有腾逸奔波，积波为水；**

慢也是用水来比喻，刚才寒冷也是用水来比喻，贪心是用火来比喻的。

傲慢也是由习气而来的，傲慢的习气“发于相恃”——“恃”是清高，觉得自己特别了不起。

不管是相貌也好，种族也好，或者自己的财富也好，辩才也好，傲慢有七种傲慢、五种傲慢。傲慢有一种依赖，或者说有一种张扬，觉得自己与众不同。

真的，人只要有一点点特点，比如说智慧不错，很傲慢；长相不错，也很傲慢。有一点有漏的财富，也会傲慢——凡夫人有点什么都特别傲慢。菩萨拥有

的是最多的，但一点都不会傲慢，这个我们都知道。

这个在世间当中是什么呢？“驰流不息”，驰是高山的水流，接连不断。

“如是故有腾逸奔波”，奔腾、咆哮，或者说是不断的流淌。

“积波为水”，这种水不断积累，成为一种水性。

其实这里的傲慢，从高山的一个瀑布也好，高山的流水也好，有时候水是往下的比喻，有时候是从上面往下流，一直不断的流淌，这么一个比喻。

下面用世间的一个比喻。

**如人口舌自相绵味，因而水发。**

用我们世间当中的舌头，顶入上腭，自然而然品尝到一个很甘美的味道，口里就会有水发出来。

中医当中也是经常这样讲的，我不知道讲过没有？当时做胃手术的时候，好长时间都是不能喝东西，但是口特别干。然后舌头就一直顶着上腭，自然而然口里面就流水。当时是我生病时很好的办法。当时话也不能说，鼻子里面也插东西，我只有有时候稍微入定一下，这个对我来讲也是帮助非常大的。

以后如果生病，实在是没办法，像我这样口干的不得了，这个时候，就在嘴唇上抹一点水，稍微会好

一点。但最好自己这样，因为自己口里面的水，医生也没办法控制。

吞下去以后，对自己也是有一种，好像一种因缘吧？口里的水吞完了以后，一会儿又可以吞一下；有时候感觉口里面已经没有水一样，也有这种感觉，但总的来讲是很好的。

但口里面有水是一种傲慢的比喻，也相当于是一种烦恼。

二习相鼓，故有血河、灰河、热沙、毒海、融铜灌吞诸事。是故十方一切如来，色目我慢，名饮痴水；菩萨见慢，如避巨溺。

来世的话，因为过去和现在的习气“相鼓”，来世堕入地狱，转生到众合地狱里面。

因为众合地狱是两座山互相撞击，撞的时候，无数的男男女女都变成血水，最后血水成河，变成血海。

“故有灰河”，灰河地狱，过河的时候，河里有各种各样尖锐的武器刺杀你。

它叫灰河地狱，在戒律里面有专门讲这个灰河地狱。

“热沙”，热沙地狱，我们《地藏经》当中也是讲过。



“毒海”，毒海地狱，身体已经隐没在毒水的海里面。

“融铜”，《地藏经》里面叫做烊铜地狱。人在那里受苦，吞灌的铜水，滚滚燃烧的铁水等等，会感受这些地狱的痛苦。

所以十方的一切如来把傲慢看待成什么呢？如果有了傲慢，就是“饮痴水”。

这个痴水又叫做毒水，又叫做贪水。我们看一些贡高我慢的人：“这个人毒水喝得太多了，痴水喝太多了。”这样来形容的。

诸菩萨们见到傲慢的人，远远地离开，“如避巨溺”，巨大的毒海，有毒气的海谁都不愿意接触。

萨迦班智达也说了<sup>568</sup>：“傲慢令人变无知”，他自己很愚笨；“贪欲令人变无耻”，他不知羞耻。所以傲慢在我们世间当中也是很不好的。

《月灯三昧经》当中也说<sup>569</sup>：“慢为众苦本，诸导师所说。”慢是一切痛苦的根本，很多佛陀都是这样讲的。“有慢苦增长，离之则苦灭。”如果有了慢，

---

<sup>568</sup> 《格言宝藏论》第五品观察恶行：“傲慢令人变无知，贪欲令人变无耻，若常轻视自眷仆，则此长官定衰败。”

<sup>569</sup> 《月灯三昧经》卷二：“慢为众苦本，诸导师所说，有慢苦增长，离之则苦灭。”

就增长痛苦。如果离开了慢，苦已经没有了。

我们看这个人很得意，这个人肯定很不错，他自己也认为我在这些人当中很了不起，其实也造了很多的业，将来转生到这些地狱当中。

第四个讲嗔恨心。

四者、瞋习交冲，发于相忤，忤结不息，心热发火，铸气为金，如是故有刀山、铁橛、剑树、剑轮、斧钺、枪锯；如人衔冤，杀气飞动。

嗔恨习气的因缘冲撞，实际上也给众生带来很大的痛苦。

因为有了嗔恨，“发于相忤”，互相违背、互相反抗，心里面冲突、反抗，这样相续不断。心当中发生热火，有了热的火，“铸气为金”，烧起来以后，有了气，变成了金属物。

一般有了火以后，这些铜水也慢慢凝固，变成金属物。

我们世间当中有了这样的因缘，“如是故有刀山、铁橛”、铁橛是一种铁棍。

“剑树、剑轮”、包括我们一些监狱当中，世间当中都有这些。

“斧”是斧头，“钺”，也是一种兵器，比斧头还

大一点。

“枪”，古代的矛；“锯”是锯子。

以刚才的金属，或者是坚硬的刀刃、宝剑来作比喻。

有了这样的嗔恨，我们世间当中的各种兵器，军人的刀枪，各种杀伤性武器，包括在监狱里面各种刑器，这些都出现了。

用比喻来说：“如人衔冤，杀气飞动”，就像我们现实生活当中，如果被别人的冤枉，你不会置之不理，可能会杀气冲天。

我们世间当中也是有这样的，这种嗔恨心只要在自己相续当中已经发生，那在你面前不管是敌人也好，什么的你都不会在乎。

我们有些人的相续当中又产生贪心，又产生傲慢心，又产生贪欲心，又产生淫心，又产生嗔恨心——我觉得世间的这些感情，世间乱七八糟的很多贪欲，人们在相续当中产生各种各样的烦恼。一些很好的修行人，这些都已经远离了。

所以我也希望我们很多的道友，最好是能利益众生，一旦没办法利益众生，晚年的时候自己的心好好地调整，然后世间的这些事情都全部远离，这个你自

已能控制。只要你有生活的资具，如果没有吃、没有穿，可能我们活在人间也是很难的。如果利益众生的希望没有，那自己修行的话，古代的这些大德们一直讲寂静地方的功德，寂静地方的话，没有这些凡夫群体，没有他们，你的相续就不会产生各种各样的烦恼，这是非常重要的。

佛经里面讲：“凡夫如愚童”，凡夫人就像是愚笨的孩童一样。愚童是什么呢？愚笨的孩子，你给他怎么样讲，他又调皮，又不讲道理，他根本没有什么道理。所以凡夫人是这样的，你跟他接触的越来越好，他反而对你背道而持。你对他不好，他可能反而好一点。

所以我们有些人到晚年的时候，实在利益众生这些都没办法，自己有足够的资具，念一些咒语。因为每个人的晚年不会有很长时间。你在这样乱七八糟、各种各样的贪嗔痴当中度过的话，难得的人生依此就败坏了，特别可惜。

所以每个人看自己的因缘，如果各方面的因缘具足，在这个浊世的时候还是需要弘法利生。包括我们个人也是这样想的，各方面的因缘具足，那就给大家讲讲课。如果各方面的因缘不具足，可以到一些森林

当中，森林当中实在去不了的话，现在也有各种办法，这是比较好的。

所以每个人心里也是做好各方面的准备，人生也不是你所想象的那样，就像那天我说的，欲求快乐当中，痛苦而度日，欲求快乐的同时，人生是痛苦度过。所以说自己要做好准备。

**二习相击，故有宫割、斩斫、剡刺、槌击诸事。**

所以前世和今生这两个习气相撞，堕入到地狱里面后有“宫割”，砍割、阉割你的身体。“斩斫”，斩杀；“剡刺”用剡剡，用刺穿透；“槌击”等，用这些工具在地狱里面感受痛苦。

**是故十方一切如来，色目瞋恚，名利刀剑；菩萨见瞋，如避诛戮。**

所以十方如来把嗔恨心名为什么呢？锋利的刀刃、宝剑。

嗔恨是很可怕的，只要一接触，又砍他人，又砍自己，自他都毁坏。因为嗔恨心大的人，可能口里也说了很多不该说的语言，也诽谤了三宝，也做了很多不该做的事情，所以把嗔恨比喻成一个锋利的刀刃。刀刃是很可怕的，不小心就会砍伤自己的身体，是很可怕的。

菩萨见到这个嗔恨，比喻成什么呢？“如避诛戮”，就像逃避杀戮，杀害你的战场、兵器、人也好，都是可怕的。

《大般涅槃经》当中也说了<sup>570</sup>：“对一般的焦木也不要生恶心，不要产生嗔恨心。”不要说对人，对一般的木头都不要产生嗔恨心。“因为如果你产生嗔恨心，过失就非常大，会堕入地狱。”《大智度论》当中也说<sup>571</sup>：“诸烦恼中，嗔为最重！”诸烦恼中，嗔恨是最严重的。“不善报中，嗔报最大。”以前我引用过很多次。所以所有的烦恼当中嗔恨心确实也是很可怕的。

“五者、诈习交诱，发于相调，引起不住，如是故有绳木绞校；如水浸田，草木生长。

“诈习”，诈骗，我们所谓的欺诈。《瑜伽师地论》里面说<sup>572</sup>：“心怀染污。为显己德。”心里怀着一种染污，为了显现自己的功德，这个叫做“诈”。

---

<sup>570</sup> 《大般涅槃经》第十六卷：“迦叶菩萨白佛言：「世尊！如我解佛所说义者，应堕地狱。何以故？如佛昔为声闻说法：『汝诸比丘，于余焦木，莫生恶心。何以故？一切众生因恶心故堕于地狱。』」”

<sup>571</sup> 《大智度论》第十四卷：“复次，诸烦恼中，嗔为最重，不善报中，嗔报最大；余结无此重罪。”

<sup>572</sup> 《瑜伽师地论》八十九卷：“心怀染污。为显己德。或现亲事。或行软语，故名诈。”

有些注释当中说，明显的欺骗叫“诈”。下文暗地的欺骗叫做“诳”，诳和诈是这样来分的。

狡诈、欺诈的习气，也是互相诱惑性的。它生于“相调”，互相调换，尔虞我诈，或者说是转他人的心，这样的方式。

“引起不住”，只要引起了这种欺骗的心，就停止不住了。

现在很多诈骗的人，第一次骗别人，下次还要骗。不断的用谎言来骗。

如是世间当中有了“绳木绞校”，绳是绳索，因为有了绳索，就可以捆绑，就没有自由。木是木头，有了木头和绳子可以去绞，让你获得不自由。“校”念 jiao。

意思是说，如果用绳索，会把你捆绑起来，缠绕起来。如果有一些木头，也是同样的，把你控制在某个范围当中。这是世间当中狡诈的一个比喻。

“如水浸田，草木生长”，就像世间里面水浸田一样，浸的久了，草木自然而然就会生长。

这个比喻是以另一种方式来讲的，水浇到田里以后，里面的庄稼自然而然生长；同样的道理，你有这种狡诈心，就会欺骗了很多很多人。

我那天也讲了，现在缅北，光是发现的有 3 万多人，实际上有多少人大家可想而知。所以现在这个时代，不仅我们世间的诈骗，尤其是现在网络诈骗，还有很多利用佛教诈骗的人也是非常多。作为佛教徒也好，非佛教徒都应该要注意，不然狡诈的人应该越来越多。

这是我们现实当中的，来世地狱里面会是怎么样呢？

**二习相延，故有杻械、枷锁、鞭杖、挝棒诸事。**

因为前世和今生习气的因缘相延，在地狱里面有“杻”，是手铐，把手绑着；“械”，用脚镣绑着；“枷锁”，包括头、脖子这些夹住；“鞭杖、挝棒”，用鞭子，或者棍棒来打，等等这些地狱。

用棍棒和鞭子来抽打、鞭打，会转生在这些地狱当中。

**是故十方一切如来，色目奸伪，同名谗贼；菩萨见诈，如畏豺狼。**

所以十方诸佛把奸诈的人称之为什么呢？说谗言、害己害人的小贼。

真的是贼，现在佛教徒当中最好不要有，尤其是以前当过商人，这些人说话好像很多都不是很真实，



即使已经变成出家人，好多话都是不太可靠。如果要变成一个真正的修行人，你要当一个真实的出家人，或者说是佛教徒，这个很重要的。

否则的话，菩萨见到这种奸诈的人，把它看作是可怕的豺狼。豺狼的话，人人都会注意的。

第六个是诳。

《瑜伽师地论》<sup>573</sup>：“内怀异谋，外现别相。”心 里面怀有不同的预谋、目的，外面就显现不同的相，这样叫做诳。

诳习交欺，发于相罔，诬罔不止，飞心造奸，如是故有尘土屎尿，秽污不净；

谄诳的习气相交之后，也是一样的，它会出现“相罔”。诬陷也好，欺骗也好，狡诈也好，这样一直接连不断，因为一欺骗，不管是明的也好，暗的也好，手法不断。

“飞心造奸”，用心的计谋、算计，不断的欺骗。

有了这样的因缘，在现实生活当中有了很多的肮脏的，包括尘土、屎尿、秽污不净的这些东西。

这是世间的狡诈的一种因缘。

---

<sup>573</sup> 《瑜伽师地论》八十九卷：“为欺调彼，内怀异谋，外现别相，故名为诳。”

如尘随风，各无所见。

如同世间当中有了尘土飞扬，前面的目标根本见不到。

尘土飞扬也好，或者是云雾缭绕，都看不到对境。那么欺骗的人一出现，我们根本看不到真相，真正把你骗完了以后才会发现。

死了以后，堕入什么样的地狱呢？

二习相加，故有没溺、腾掷、飞坠、漂沦诸事。

如果有了今世来世这两种习气相交，堕入了什么地狱呢？“没溺”地狱，屎尿的地狱当中。“腾掷”，好像在黑砂地狱里；还有“飞坠”地狱，在虚空当中飞上去又掉下来的地狱。“漂沦”地狱，用沸水来焚烧自己身体的地狱等等，在这些地狱里面感受痛苦。

是故十方一切如来，色目欺诳，同名劫杀；菩萨见诳，如践蛇虺。

所以十方如来把这样的欺诈称为什么呢？劫杀，害命。

这些人与现在抢劫的人没有什么差别，包括我们佛教徒，也很难说，有些以各种漂亮的语言骗了很多钱，自己没有得功德说是得功德，不是活佛说是活佛，不是供养僧众说是供养僧众——很多跟抢劫没有什么

差别，抢劫也是明的、暗的抢走、夺走了你所有的财产。

“菩萨见诳，如践蛇虺”，菩萨见到这样的欺诳，就像是踩到毒蛇一样。

“虺”是一种头比较小的毒蛇。所以菩萨看到这些欺诳的人，就像踩到毒蛇上一样，特别害怕，马上就会远离。

《俱舍论》讲，诈、诳都是在随烦恼里面的，所以我们应该尽量远离这些烦恼。

好，讲到这里。

## 第九十二课

我们课前给大家也是每次强调发无上的菩提心，这个时候大家务必要发菩提心。每次要求大家发菩提心的时候，自己也尽量地发菩提心。不仅我们每一次上课的时候要发菩提心，在任何时候——每天做任何事的时候一定要发殊胜的菩提心，如果这个心没有发，我觉得确实我们人生当中还是有很多的遗憾。

我们在座的各位，大家都自称为是大乘佛教徒，如果是大乘佛教徒，至少即生当中要发菩提心。如果

发了菩提心，寂天菩萨《学集论》第一品当中引用了《维摩诘经》的教证，说凡夫位的时候也可以生起菩提心。所以说，我想大家一定要发菩提心。

我们都是人，而且人当中有些是出家人，有些是居士，我们人生当中需要求的东西比较多，有些想求加行，有些想求大圆满，这些都很重要，但最重要的是看我们在相续当中有没有生起菩提心？这个生生世世来讲是很重要的，比我们其他的很多行为都重要。

所以我们作为一个人，每个人应该观察一下自己的相续，你到底发过没有菩提心？如果发了菩提心，你相续当中生起了没有？如果这个没有想，每天都是浑浑噩噩，表面上看起来好像在听课，但实际上没有这样的心，那非常可惜。

光是有一点吃喝，或者说上班、睡觉，这个很多人类都有，光是自己生存和生活，倒是世间的一些动物也有。你们看一下现在的动物世界，它们的生活目标很明确，生活也是很有规律。包括看一些动物迁徙，夏天的时候，它们是怎么一群一群来的？中间怎么吃东西？回去的时间是什么时候等等，这些都是有规律的。但是光有规律不行，我们即生当中一定要发菩提心。

有些人可能想，我这辈子发了菩提心，但是下一辈子，如果我自己想不起来，会不会失坏菩提心？寂天菩萨在相关的论典当中说过：只要发了菩提心，下一辈子你想不起来，依靠发愿力也不会毁坏的。就像不动佛在因地的時候，他发愿生生世世生为出家相，如果不为出家相，他就欺惑十方如来。后来依靠他的发愿力，生生世世都生为出家相，没有欺惑诸佛如来。所以寂天菩萨已经阐述过了，我想我们要详细的观察。

我也是每一堂课讲的时候，确实有时候自己心里能安住，能好好的发个心；有时候说是这样说了，但是也并没有特别的重视。不管怎么样，如果你生起了菩提心，每天不一定要想，如果想是最好的。

所以我们每个人要想一想，我们人生是很短暂的，这一辈子你发了菩提心没有？这个很重要。发了菩提心以后，你自己想一想，真正要想度化众生的心生起了没有？生起了的话，这个在即生当中、乃至生生世世都很重要。我们即生当中有一些带不到后世，包括我们的别解脱戒，今生的财富、名声，包括我们自己的身体，这些都带不到后世，只有有生之年可以用。但菩提心的戒体，如果我们发了愿，依靠愿力，生生世世都是共存的，这个是非常重要的。

所以我们作为有智慧的人，一定要想。如果来到喇荣以后，发心也没有什么发心，“我要个加持品……”——其实现在人有没有智慧很重要，有智慧的人他知道最重要的是什么。如果没有智慧，虽然他也同样希求一些目标，但是这个目标不是那么重要。世间人也是这样的。

因此我今天强调，大家无论如何一定要发菩提心！

我们现在讲地狱的十种因，上一节课讲了六个因。当时我是对应今世来讲，这样讲也可以，但如果我们对应到来世的地狱来讲，可能更适合一点，包括我们以后如果做一些讲记，比如说我们第一个因，行淫的习气是通过摩擦而产生，那依靠它，地狱的火会出现。

所以它这里的每一个比喻，像我前面讲的一样也可以讲。但如果对应地狱来讲，依靠前面的这种习气因缘，发生外在这些折磨你的刑具，或者说这些对境——依靠行淫，因为摩擦的因缘慢慢慢慢成熟以后，地狱当中的这些猛火就发生了，这是第一个。

第二个是贪的习气。它主要是一种吸引力，依靠吸引力到了地狱，因为外在寒风吸引的缘故，慢慢这样的寒风变成了冰冻，然后冻裂，寒地狱外在器世界就形成了，这个跟我们的习气有一定的关系。

第三是傲慢。它有水的本性，水从高山往下流，从高山往下流的本性慢慢慢慢积累，地狱里面的液体就出现了。液体出现以后，讲到下一段跟你的二种习气对应的时候怎么样折磨你，灰河也好、热河也好、血河也好，怎么跟你对应。

第四个是嗔恨心的习气。嗔恨心是发火，生气，它有火的本性，也有气的本性。这两个因缘具足，就变成了像金属物一样的固体，那么这样的话，外境的刀山，铁橛、枪锯，这些形成。这样来讲也可以。

第五个是诈的习气，就是明显的欺骗，或者说引诱。因为这个原因，外在的比如说绳索捆绑，或者说木头绞校，这些力量可以发生。

第六个是诳，暗地里欺骗。因为暗地里欺骗的因缘，外面看不出来，但实际上尘土、屎尿等等这些不净物——表面上看起来好像也没有那么不净，但实际上你如果陷在里面，就非常的肮脏。所以暗地里欺骗表面上可能看不出来，但实际上它是一个很肮脏的因缘。

上次我讲的方式可能有一点点不同，这里也跟大家说一下。

大家也知道，一般来讲，地狱、天堂这些并不是

有造物主亲自、特意去制造的器世界。如果这样，这个工厂是什么时候开始造的？这是很难安立的。所谓的地狱，实际上是众生自己贪嗔痴的烦恼，以这些烦恼为主，跟外在发生一定的关系，有些是水的因缘，有些是火的因缘，有些是金属物的因缘，有些是狂风的因缘，依靠这样的因缘慢慢成熟，就形成了这样的外境。外境形成以后，与自己二种习气继续相撞，这个时候这些外境对你产生各种各样的作用。

我们现在正在讲的地狱，是我们前世习气先成熟在外面器世界上的果报。我们讲《前行》的时候讲了四种果报，有一些果报成熟在外境上，并不是在众生的相续上。这样的原因，外境的刀兵、阎罗狱卒就出现了。然后，逐渐逐渐跟你的相续相应，这个时候他们对你进行折磨，感受无量的痛苦。

我们如果造善业，就会转生到清净刹土，转生到天界，善业变成外境的一种力量。这个可以推的，《楞严经》当中不一定有讲，我后面没有详细对。这个先成熟在外境上，这种形象再慢慢变成你的对境，这个对境跟众生自己的相续开始互相起作用，然后感受快乐。

所以地狱也好，天堂也好，实际上跟自己的心有



关系。“万法唯心造”的道理确实非常重要！不管在科学家面前也好，在任何的宗教面前我们都可以安立。比如说一个无恶不作的人，因为他自己的业力、他自己的行为导致即生当中入于监狱，有这样的。自己造很大的业，那即生当中感受很大的果报。

有些人的习性很好，哪怕他在监狱里面也会感受很大的快乐；如果相续当中的习气不好，那怕你住在天堂里面，住在像我们喇荣一样的佛教道场，可能整天都怨天尤人，整天都是愁眉苦脸、叫苦连天，会这样的。

所以说，确实《楞严经》如果学的好，我们对地狱的安立，天堂的安立，包括即生当中哪些人是很快乐的，哪些人是很富裕的，哪些人是特别痛苦，哪些人特别贫穷——这些并不是无缘无故，而是前世和今生“二习相撞”。这个非常有意思。

所以我也想这一品，如果要讲的话，后面的时间赶一点，而且里面很多的古文我也是第一次学。刚开始听了几个汉地高僧的音频，自己看了好像好一点，后来没有听，所以现在不知道，讲的内容有些可能是对的，有些可能没有对，如果不对，你们可以修改。改是可以的，但是要改对，不然你自己都不懂，认为

我讲错了，那不合理。所以改的话，我是允许的，但是必须要改得正确，不然你乱改，有些自己都不懂，不懂的地方全部切下来，那这个不是一个很好的态度，这样是不好的。

现在我们讲地狱里面的因，有十个因和六个交报，前面已经讲了六个因，今天讲第七个。

**七者、怨习交嫌，发于衔恨，如是故有飞石投礮、匣贮车槛、瓮盛囊扑；如阴毒人，怀抱畜恶。**

确实我可能汉文基础比较差，每次读的时候比较费劲，我看你们讲考的时候读的，怎么说？你们本民族的人有些也是读的差不多。所以，如果这是一个很朗朗上口的译文，可能里面的很多会记得特别好。

下面讲“怨”。我们经常说抱怨、埋怨、怨恨，冤冤相报，“怨习交嫌”，它“发于衔恨”，憎恨、悔恨。

一般来讲，抱怨别人，或者怨恨别人，主要是憎恨，可能先生起嗔恨心，一直对他有怨气，一直对他有看法，心里有一种怨恨的心态。

因为有了这样的因缘，“飞石投礮”，“飞石”，众生在地狱当中，可能有很多石头滚下来；我们开车的时候，路上有飞石。“投礮”，更小一些碎石的冲击。

“匣贮”，众生被夹在笼子或者箱子里面，被困在里面，没有自由。

“车槛”，古代押送犯人的马车之类。

“瓮盛”，把犯人装在一些大缸里，外面用火来烧。

“囊扑”，把人装在袋里，外面进行扑打。

这些主要是外境的刑具现前。因为刚才的“怨”，怨恨，可能这个也记在心里，那个也记在心里。我们有些人，恩根本不会记在心里，怨却一直记在心里。

《弟子规》也好，传统文化也好，大乘佛教当中，按理来讲恩德应该记在心里，怨尽量把它忘掉。但有些人的记性确实是，这种怨恨记的很好的。有一个老师，他现在应该 40 来岁吧？他说他对一个领导实在看不惯，这个领导现在 80 来岁，他说看不惯。我说为什么看不惯？他说小时候父亲带他去见他，他当时在抽烟，他给他父亲给了一根，没有给他，他就很有意见。他抽完了以后把烟头扔在地上，他很想悄悄地去捡烟头，结果他用脚踩烂了，不让他捡。这个事情已经过去三四十年了，他一直忘不掉，每次看他的时候都对他有看法。

这个人的记性也比较好一点。我说有时候记性好

的人还是不太好，好多怨恨都记得清清楚楚。如果记性不太好，好事也记得少，恶事也记得不是很清楚，这样可能比较好一点，

所以这种怨，我希望我们佛教徒，今生当中你跟某个人之间的一些怨恨不要算得太清楚，算得太清楚，想要报仇，将来也不一定能真正害得到别人，但害到了自己。

我们所有的这些烦恼，表面上看，好像你用嗔恨心杀敌，但结果是害自己。我看到最近判为死刑的一个女的，她前后杀了七个人，好像昨天判死刑的。害了别人，最后因缘都成熟在自己身上。她说我是个好女人，我相信法律不会冤枉一个善良的人。但我心里想，杀了七个人，怎么还是善良人呢。人有时候根本不知道自己做得多么恶，还认为自己是个善良人。所以说，人最不好的就是不知道自己的丑陋，这是最可怕的。

“如阴毒人”，就像是阴毒人，怀恨在心、特别恶毒的人，“怀抱畜恶”，积累很多的恶。

我们当中有些人，善一点都积不下来，恩德，对他的好，以前我看过一张白纸，里面有一个小小的黑点，下面有一百个人，问他们：“这个上面有什么？”所有的人都说有个黑点，但其实那个黑点占百分之一

都没有，只有百分之零点几，但是所有的人都说看到小黑点，都没有看到白纸。

我们人就是这样的，别人对你有百分之九十九的恩德，百分之一的伤害，但你就把这百分之一记住了。确实这种恶心不能积很长时间，日积月累的话最后都变成了地狱的因。

### 二习相吞，故有投掷擒捉、击射抛撮诸事。

前面地狱外境形成了，自己今生和前世习气“相吞”以后，就转生到地狱当中。这个时候，狱卒们把你“投掷”，就像抛石头一样，扔来扔去。“擒捉”，就像我们逮捕犯人一样，以各种刑具来抓住你。“击射”，用石头、兵器进行击打。“抛撮”，抛在虚空当中，扔上去又掉下来。“诸事”，在这种地狱当中感受痛苦。

是故十方一切如来，色目怨家，名违害鬼；菩萨见怨，如饮鸩酒。

所以十方一切如来看到、或者是向别人形容，自己观察或者说看待这样的怨家，异口同声称之为什么呢？“违害鬼”，暗中害很多众生性命的鬼。

我们经常也叫厉鬼。表面上看不出来，但实际上暗中害别人。人当中也是有，有些人心很坏的，善的

方面很少，偶尔有一点，但是恶的力量比较强。所以诸佛称之为违害鬼。

菩萨们把这种怨看成什么呢？“如饮鸩酒”，就像喝了鸩酒一般。鸩酒是一种毒药，鸩是一种鸟，用酒泡这种鸟翅膀的毛，只要一点点，人马上就被毒死。看不出来它是个毒药，但实际上它是一种毒性很强的酒。

如果我们有这种怨恨，那跟鸩酒没有什么差别。这个并不是给别人说的，我们自己也可以想一想，我相续当中的怨恨心是不是非常强烈？如果强烈，那真的，地狱也不一定不堕，不好说的，因为这些怨念慢慢慢慢日积月累，我们经常说：“冰冻三尺非一日之寒”。所以热地狱也好，寒地狱也好，实际上是我们众生各自的业力慢慢积累，积累以后形成的外境。

一个人学习很好，最后他自己的这种业力感召到一个非常好的大学；一个人无恶不作，业力慢慢慢慢形成，最后在他面前现前一个特别恐怖的监狱，所以很多地狱也是自然而然形成的。

这是第七个，下面是第八个。

八者、见习交明，如萨迦耶见、戒禁取、邪悟诸业，发于违拒，出生相反，

“见”，有正见和恶见。

恶见我们以前也讲过，有身见、边见、邪见，《智者入门论》和《俱舍论》当中讲过五见和五非见<sup>574</sup>。

这里的“见”，一般是“萨迦耶见”，我执的见解，也叫做身见。

还有边见，执着常和断；邪见，承认无因果的叫做邪见；恶见，它包括见取见，身见、边见、邪见都可以包括在里面。

还有“戒禁取”，戒禁取见，像外道的，不是真正的戒律执着为好的戒律。

这叫做五种非见、五种不合理的见解。

依靠这些见解，“邪悟诸业”，邪悟各种各样颠倒的业；“发于违拒”，与正业恰恰相反，成了一种不顺

---

<sup>574</sup>1. 萨迦耶见：把近取五蕴视为我与我所，作为其余见的所依。

2. 边执见：将我或五蕴执为常有或断灭，有能妨碍生起中观正道的作用。

3. 邪见：将业因果等本来存在的事实看成不存在，有中断善根的作用。

4. 见取见：认为上面的三种恶见及生起恶见之处近取五蕴为殊胜、绝妙，有顽固耽著恶见的作用。

5. 戒禁取见：对于本不是清净解脱的戒律、禁行及其依处的五蕴视为可以清净（罪过）、解脱（烦恼）、出离（轮回），有徒劳无果的作用。

这两种取见是颠倒趋入事理的恶见，也能表示耽著非为解脱方便的劣道。

以上五见均是染污慧。

五见与五非见即十种根本烦恼，其中两种取见、邪见与怀疑四者是遍计所执性，其余六种既有遍计所执性也有俱生所执性。

或者对抗的作用。“出生相反”，因为见解不对，最后不管在因上面，果上面，发生的都是背道而驰的果。

见解不对的话，那所有的一切都无从可谈了，特别特别可怕。所以这个叫做见产生的习气，有了这样的见，下面就出现地狱的种种，所以这些恶见是非常可怕。

如是故有王使主吏、证执文籍；如行路人，来往相见。

有了刚才的见解，依靠这样的因缘，外境出现“王使”，我们经常说的阎罗狱卒；“主吏”，阎罗身边的判官，用现在的话来讲可能是判官；“证执”，专门取证的一些人；“文籍”，善和恶所有的记录本。

这些在我们中阴法门当中也有，汉地民间和宗教当中也有——对你进行取证，还有这些文本现前。

意思就是说，自己有了邪见，这个邪见慢慢慢慢变成了一种外境。什么外境呢？阎罗主、狱卒，包括身边牛头马面等各种恐怖的狱卒，在阎罗主周围——在阴府也好，或者说是在中阴界当中，出现这样的，就像我们在人世间犯了法以后，法官啊，中间的律师，各种各样的过程也是有的。所以在众生面前可以出现这些。



我们有时候也不要想地狱到底有没有真正的阎罗主，这些都不用想，夏天的虫不一定知道冬天的冰。我们有些特别善良的人，他根本感受不到法庭上的这些痛苦，包括判刑或者说是枪毙，或者是监狱里面的种种——一个特别善良的人不会有这样的感受。

但即生当中造恶的人，他有判死刑和无期徒刑的过程，包括法官判刑的过程会在他面前显现。但从来没有造过罪的好人不一定经历这样的过程。

同样的，如果我们造的恶特别严重，那来世的话，在我们众生面前确实会出现外在的这些现象，包括我们民间说的这些，这些现象都会出现的。

所以我们有些见解不对，从今生来讲，就是检察院、法院，开始请律师，最后监狱，监狱里面也有各种狱卒。进监狱之前，什么审判长，检察院的院长，各种各样的；如果你从来没有违法，说了你也可能不相信，哪有这些人啊？跟你是没有任何关系的。所以业力现前这句话真的很有甚深的意义。

这个就像是行路人一样，路人来来往往，我见到你，你见到我。在这个时候，比如说有个人犯法了，可能路上有人看见了，所以它也变成了一种证据。这些业力，其实也是正常现象——都是行路人，都不可

避免的见到对方，这样的意思。这里用了一个比较易懂的比喻。

**二习相交，故有勘问、权诈、考讯、推鞠、察访、披究照明、善恶童子手执文簿辞辩诸事。**

因为二种习气的因缘相交，有了地狱当中的“勘问”，种种审问的方式；“权诈”，种种手段，包括有一些欺骗的方式，要找证据。“考讯”，拷问、逼迫、讯问。“推鞠”，通过推理等各种方式来问；“察访”，调查、观察。这些都是问方面的。

现在如果你进了看守所，基本上就是这些，两三天当中轮流不断有人来问，最后困得要命，有时候口干舌燥，不得不说，其实这是一个小地狱，可以这么讲，虽然不是这样的。

有些人对人也是经常问这个、问那个，一般别人不愿意回答的事情呢，这种问讯其实也是不合理的。一般来讲，我是看别人的表情，如果他不喜欢被问这些，那我宁可不问。也无所谓，也没什么可知道的，这样可能比较好一点。

“披究照明”，一定要找究竟，弄明白。

“善恶童子”，善和恶的童子。

我们藏地也有这种说法，穿黑色、白色的两个天

子一直守护着你。

“手执文簿辞辩诸事”，到了中阴法王那里的时候，他们拿着两个文本，一个记着善，一个记着恶，他们两个当场做一些辩论，如果造恶的多，他们辩论不过，那要过秤，有很多，有一套的。

这个在佛经当中也是有的，好像汉地民间也有这种说法，但这不是民间的说法，中阴的这些境相实际上也是依据佛经的。

**是故十方一切如来，色目恶见，同名见坑；菩萨见诸虚妄遍执，如入毒壑。**

所以十方如来将这样的恶见看待成什么呢？“见坑”，特别可怕，只要进去就不能出来的这种恶坑。

所以圣天论师也说：“宁可毁戒律，切莫失正见。”宁可你犯戒律，但是千万不能失毁正见。原因也是这样的，恶坑一样的。

菩萨见到这些“虚妄遍执”的恶见，上面讲的五见，实际上就像“入毒壑”，有毒的深坑、深沟，特别可怕，只要一进去就没有办法。

所以我们在座的各位，见解上一定要端正！你的恶友如果多了，特别危险。我们要有好的、有正知正见的道友。现在城市里面的很多见解不正，你刚开始

见解稍微正一点，但到后来慢慢慢慢受到影响，因为我们自己学的不是很踏实，如果自己学的特别坚固，那什么样的人都不可能改变你的见解。虽然你在学院里面学了十年、二十年，但你学的坚固吗？学的深不深？

我自己不敢说什么其他证悟上的，但是见解上应该有生之年不会有改变。

所以必须要有一个正见。

第九个：

**九者、枉习交加，发于诬谤，如是故有合山合石、碾砢耕磨；如谗贼人，逼枉良善。**

下面的是“枉”，主要是诬陷、迫害。现在是投诉，以狡诈的方式来让别人受罪。

以前这种“枉”的习气相交，“发于诬谤”，主要是迫害、诽谤、诬陷。有了这个，在地狱当中感受怎么样呢？“如是故有合山”，两边都是山，两个山夹在一起，把你夹在中间受苦。“合石”，上下都是石头，把众生夹在中间感受痛苦。“碾砢”，用铁轮把你碾成粉碎，碾成粉末，特别可怜。“耕磨”，还在你的舌头上耕耘，把你的身体放在一个很大磨里面进行推磨，等等。

“如谗贼人，逼枉良善”，这些相当于是一个特别谗曲的贼人、小贼，特别坏的一些人。他们逼迫、冤枉善良的人，让善良的人感受痛苦。

这在世间当中也有。我们现在很多人，包括有些佛教徒，一点点的事情就开始报警。我觉得佛教徒报警现在是特别可怕的一个事情。如果以后有些佛教徒报警，你们应该看到，这种人像上面说的这些人。因为一般来讲，可能见解上有点不和，或者其他，但是如果报警，实际上是你的素质也好，你的见解也好，恶劣也好，这些方面都是应该知道你是什么样的人。

最近有些道场，我不知道是不是真的，因为听法的原因，他就开始举报。一开始是一个地方的道场受到各种各样的违缘，然后可能有一大片佛教道场受到影响。当然可能是一个借口，但也许，我们佛教徒，包括有些高僧大德现在在外面传法的时候，他们里面的有一些居士不合。有些人去听课，有些人不让听，因为不让听，有排斥的想法，“我对这个上师很好的，一定要把他排出去。”依靠自己的势力，把某些人排除在外，然后另外一些人不服，就马上报警：“他们在非法传法……”

所以我们众生特别可怜，说实话，这些人是什么

样呢，两边的人以后肯定都会感受这种地狱的痛苦。

可能我们世间举报是正常现象，但是佛教徒做这些话，以后最好不要把这些人看成是人。真的，从佛教的角度来讲，不知因果道理的这些人是特别可怕的。现在举报的这些人，他还自认为是一个佛教徒。这些人连基本佛教徒的味道都没有，不要说是大乘佛教徒，因为他自己没办法就通过其他方式来害。

我们一般看到有些人举报，就知道这个人的品格是什么样的，这个人的德行是怎么样的？他的害心是什么样的，都一目了然。不管对哪个道场也好，对这个高僧也好，对哪里的佛教徒，“我要去举报”，有这样的说法和这样的动机的人，看出来他到底是不是一个大乘佛教徒。而且即生当中都这样的话，来世肯定是堕入地狱的。

**二习相排，**

这两种习气经常增上或者排挤。

**故有押捺槌按、蹙漉衡度诸事。**

因此在地狱里面感受，比如说“押”，关押；“捺槌按”，压住、捶打、按压；“蹙漉”，好像把犯法的人装在袋子里面，在外面进行挤压，他出血痛苦而死。“衡度”，有些装在袋子里面，挂在屋梁上，有些栓

在黄梁上，过秤，放在秤上面秤，开始各种折磨。

凡是地狱里面的刑罚都是各种各样的。现在以色列和哈马斯冲突的时候，哈马斯有些人说，他们最后选择自杀。他的遗嘱里面说，你们不要看我们是被杀害的，其实在背后我们被拷打，还有各种各样折磨和侮辱，难以用语言来描述。他们去采访一些小孩的时候，问他们：“你们将来做什么？”他们说：“我们不会长大的，我们会死在废墟里面。”所以我们人世间也有跟地狱比较相同的折磨、拷打、各种刑罚等。

**是故十方一切如来，色目怨谤，同名谗虎；菩萨见枉，如遭霹雳。**

所以十方一切如来把这种“怨谤”看待成什么呢？“谗虎”，馋嘴的老虎，跟老虎一样。

报警也好，举报也好，或者是告状也好，其实有些爱小告状的这些也基本上是相同的。稍微有一点事情，在有势力的人面前就经常告状。因为他自己的心不清净，什么过失都看得出来。经常告状，经常打小报告，这些也是跟谗虎没有什么差别，也是一个可怕的动物，像老虎一样。

那么菩萨见到这样的“枉”，与遭受霹雳没有什么差别。

确实特别可怕，他随时都会告状、报警、起诉。他连基本的人格都很难有，如果有这种人的话，经常会对你带来各种危害。

所以包括蕙益大师说，我们前面说了一个“诳”，这里讲了“枉”，前面的“诳”是以贪心的动机立即害人；而“枉”是以嗔恨心的动机立即害人，所以在贪和嗔方面稍微有一点差别，字形也有一点差别，读音方面，一个是 kuang，一个是 wang。

那么第十个是讼。

十者、讼习交誼，发于藏覆，如是故有鉴见照烛；如于日中，不能藏影。

“讼”是在背后、暗地里搞别人，害别人。诉讼跟起诉也是比较相同。

“发于藏覆”，暗地里，一方面是隐瞒过患，另一方面通过这种方式来害别人。

有了这样的缘故，在地狱里面有一个叫做“鉴见”，一种镜子，地狱里面什么样的业报都可以出现的镜子。“照烛”，是一个明灯，善恶的一切形象在这里面可以看出来，它照进地狱众生的心里，所有都没有办法隐藏。

“如于日中，不能藏影”，就像白天日中的时候，



所有的影子都没办法隐藏。

以前隐藏的一些业力，到了这里的时候，在地狱阎罗主面前没办法藏了。所以我们忏悔的时候也是不覆不藏，罪业尽量地发露忏悔，这个很重要的。

**二习相争，故有恶友、业镜、火珠，披露宿业对验诸事。**

所以在地狱里面“二习相争”，相争之后，出现各种各样的“恶友”，在地狱里面受苦的恶友是多的呢，以前造恶业的时候，恶友也是很多的。

就像释尊前世因为害母亲堕地狱，大家头上都有同样的铁轮；热地狱里面有这么多的恶友，寒地狱里面也是这么多，监狱里面也是有很多的恶友，所以如果现在有一些坏的朋友，可能在地狱里面也是一起感受痛苦。如果我们现在一起发菩提心、发愿，那在极乐世界也是同伴。其实人的业力，善缘和恶缘也是不可思议的。

“业镜”，地狱里面能照见一切业的镜子；“火珠”，前面讲的照烛和火珠是一样的，都能照见地狱众生。

有些地狱众生不承认，阎罗主就专门派人到阳间去调查。现在汉地有很多这样的故事，去阳间寻找真

人真事，这个人造了这个业没有？或者像看电影一样，他在人间所有的恶事都在镜子里面全部显现出来，他所有的罪业都没办法隐藏，都会现前。

“披露宿业，对验诸事”，所有宿业都可以披露出来，一一对应，地狱众生也不得不承认。

**是故十方一切如来，色目覆藏，同名阴贼；**

所以十方如来把这样的覆藏共同名为“阴贼”，看不见、不明显的小贼。

我们一般说邻居的贼，狗都没办法挡着；家里的贼，人也没办法挡住。因为邻居如果是贼，狗已经认识他了，不会挡住他的。如果家里有贼，那旁边的人也没办法挡着。藏地俗语说：“邻居阴贼，家犬无法挡”；“家里阴贼”，比如说一个寝室里面一个人偷东西，那人很难挡的，他跟你一起的嘛。以前我们同学里面，有些寝室经常有小偷，这样很麻烦的，知道是他偷的，但是证据也找不到。所以就像阴贼一样。

**菩萨观覆，如戴高山覆于巨海。**

那么菩萨看这样的覆藏，“如戴高山覆于巨海”，就像头上顶着高山，住在特别巨大的海里面，那越住越显得很可怕，就跟这个一样。

这以上是十个因，蕩益大师<sup>575</sup>说这里面基本上是随烦恼和根本烦恼，包括它的果报都讲的清清楚楚；当然随烦恼有二十种，可能全部并没有讲清楚。所以不知道蕩益大师俱舍学的怎么样。我们这里俱舍班的有些堪布堪姆很厉害，下面的辅导员也厉害。所以我们对现代的人是不敢辩论，对过去好几百年的这些大德说一下也是可以的，对吧？

下面讲六种交报。

云何六报？

阿难，一切众生六识造业，所招恶报，从六根出。

佛告诉阿难，一切众生造业的时候，是用六种识来造的。

六种识不可缺少，如果意识不加入，那根和境是无情法，它们根本没办法造业，所以识很重要。而且识如果是善，造善业；如果是恶，造恶业；所以造业的话，心识必须要参与。

它招来的恶报是从六根出的。

---

<sup>575</sup> 蕩益大师《楞严文句》：“问曰。根随烦恼共二十六。何故独约此十为习因耶。答曰。佛具一切种智。深知众生惑业因果差别。举此十因。即能该摄一切烦恼。如根本中痴疑二种。及中随二。大随八。皆与此之十因。并得相应而起。若小随中忿恼嫉三。皆属嗔摄。憍是慢摄。慳是贪摄。故举十因。即摄二十六种烦恼。乃至恒沙烦恼业苦。皆摄尽也。”

造业的时候，这里面有个根本的根，其他五根是从属的根，这些互相交叉——业方面有交叉的业，最后报应的时候也有交叉的，一个是主要的感受，一个是从属的方式来感受。

所以我们造的时候用六识来造，受报的时候，因为从六根而出的缘故，与六根有关系。

### 云何恶报从六根出？

怎么恶报是从六根出呢？

首先第一个是见报，见根，我们的眼根。大家都知道，眼根见到色法，见到色法以后产生各种贪心，然后发生各种外面地狱的果报。我们今天把第一者讲完就可以。

**一者、见报招引恶果。此见业交，则临终时，先见猛火满十方界。**

“见报招引恶果”，所谓的见报招来恶果。

“此见业交”，见业开始相交。

我刚才讲的，如果与善业相交，见的过程当中还跟其他的根有关系，比如说我眼睛见的时候，刚好我见外面色法的时候，其他的根也在帮忙，那这些也同样造业了。

因为这个原因，临终的时候，众生就堕入到地狱

当中。因为色跟眼睛有关系，所以外在的世界变成猛火，而且这种猛火遍于十方世界。

一般来讲，地狱的话，见的全部都是恐怖的火。主要是跟见有关系。

以后别人问地狱在哪里，饿鬼在哪里？如果你懂得深一点，地狱、饿鬼都是自己的业力现前，让他多看一下《楞严经》第八卷的后面部分。他读《楞严经》第八卷后面的时候，他把问题都忘了，不知道是什么意思，但实际上已经给他回答了。

有些人经常问，地狱在哪里？为什么会形成地狱？人从哪里来的？我来到这个世界是什么原因？人生的目的是什么？现在很多年轻人天天都是问莫名其妙的问题。如果问这样问的话，让他看一下《楞严经》第八卷后面部分。

**亡者神识飞坠乘烟，入无间狱。**

亡者的神识因为以前见报的原因，“飞坠乘烟”，飞坠于烟火中，乘此烟气直入无间地狱，入于地狱火。

现在有一些大德解释成跟八卦有关系，跟火、眼睛有关系，从这个角度来解释的。

这个火实际上有两种情况：

**发明二相：一者、明见，则能遍见种种恶物，生**

**无量畏；**

见实际上有两种见，一个是明见，一个是暗见。

“明见”的话，因为造业的时候可能是公开的，名正言顺地造了业，这个原因能见到“种种恶物”，地狱里面的恶狗、火蛇，火坑地狱等等，各种各样恶的景象能看得到。

因此产生无量的畏惧。

**二者、暗见，寂然不见，生无量恐。**

“暗见”，因为造的时候，不明不白、暗地里，就像盗贼造恶业一样，各种邪淫、偷盗，暗地里说妄语，今生没有被发现。

“寂然不见，生无量恐”，就像伸手不见五指一样，什么都看不到，但是非常恐怖。

并不是什么都看不到就没有了，自己也知道自己的下场非常恐怖，所以虽然看不到什么，但是自己产生无量的恐惧。

刚才主要是见，跟眼根有关系；而造业的时候，跟你的耳根、鼻根、舌根、身根、意根这些也有关系，所以在地狱里面也感受其他的，包括色、声、香、味、触等——除了见以外，其他也同样的感受。

其实这里面，如果我们有时间，可以慢慢地研究。

不仅仅是地狱，在我们人世间，有些人是见，眼根造恶业，这个成熟在他的身上，同时其他的根也同样感受苦报——这个真的有感受的，有些人说整个感觉都不好，特别的炽热，特别痛苦。

因为这个原因，

**如是见火：**

刚才见到火，

**烧听，**

跟耳根有关系的原因，

**能为镬汤洋铜；**

能听到、感受到。他能听到沸水滚烫的声音，燃烧的铜水，各种各样的声音，特别可怕，包括地狱阎罗狱卒们恐怖的声音。

**烧息，**

刚才造见业时，鼻子也造业有关系；

**能为黑烟紫焰；**

鼻子当中能吸收黑色烟、紫色火焰的香气、气味。

**烧味，**

跟舌根有关系；堕到地狱以后，

**能为焦丸铁糜；**

品尝燃烧的铁丸子、铁粥、铁水。

**烧触，**

与身根有关系，身根一起造业。

**能为热灰炉炭；**

燃烧的火炭、热灰折磨、燃烧你的身体。

**烧心，**

跟意根有关系——眼睛造业的时候，意识也起作用。

**能生星火迸洒，煽鼓空界。**

这个时候，在你的境相当中能出现“星火迸洒”，依靠风的力量，出现各种各样的恶星和火焰，蔓延整个空界，这也是我们众生自己造的业。

所以现在这个世界，如果有很好的智慧去观察，跟我们众生自己的业感有非常密切的关系。我们心是什么样，世界就是怎么样。你现在的心态是什么样，未来你的世界就是这个样子。如果我现在贪、嗔、痴、慢等什么恶天天都在造，那我未来的世界除了地狱以外，没有什么其他的下场，可能念经也不一定起作用，什么都不起作用。

如果我现在无贪无嗔，而且经常发愿，心也很善良——其实归根结底心不能恶，心一定要善良。当然心善良，不是我刚才所说的犯人那样，法律不会惩罚



一个善良的人……。我们人有时候根本不知道，以为自己是个善良的人，但实际上自己是很恶的人。

自己相续当中有各种各样的话，一方面我们要忏悔自己以前造过的业，现在活在人世间的时候有忏悔的机会，有机会把前面的账全部都断掉。我们通过四对治力，在法王如意宝面前也好，在诸佛菩萨面前，将以前的这些账一时全部销毁，以后尽量再也不造恶业，即使造的话也马上忏悔，不要过夜。如果我们有这样的一个心态，至少不会堕入到地狱当中，应该会转生到善趣当中，逐渐逐渐有希望往生极乐世界，所以这个非常重要。

今天讲到这里。

## 第九十三课

我们今天讲《楞严经》，可能时间稍微比以前要长一点，因为前面可能说的多了一点，再加上今天的《楞严经》内容也比昨天要多一点，这样的话，大家做好心理的准备。

虽然我不太愿意啰嗦，但是有些事情一说的话，不详细也不行，所以我尽量以略说、少说、不说为标

准。但是不说也不行，该说的要说，对吧？

我们刚才发了没有菩提心？你们想一想发了没有？应该发了，是吧？昨天刚提醒了。

接下来我们讲《楞严经》。现在讲地狱的痛苦有十个因，六个业果报应。六个业果报应也可以叫六交报，前面眼根的报应已经讲了，那今天我们还有五个根要讲完。

可能因为翻译的原因，因而佛经的字不会那么不同。有些字可能比较难啃，但意思大家应该都明白。实际上造的业，有六识或者与六根相关而造业，其中有一个是主业，主要的业，其他五个也好、四个也好、三个也好、两个也好，凡是两个以上，这是次要的业。主业造的时候，其他的业也会造。那么主业叫做主要的业报或者是正报，次要的这些叫做次报，或者是从报，从属的果报，这样分的。

看起来每一个里面都讲六根，比如昨天讲眼根的时候，眼根是主要的，其他是附属、次要的，但也要感受果报。

今天先讲闻报，因为依靠耳根造了一些业，最后得到什么呢？听闻的报应，这个作为主报，主要的报，正报；其他的五个根是次报或者从报，它也是引来各

种恶果，这些在地狱里面会感受的。

所以我们下面讲的时候，在比喻上有时候不一定每一个都能对应上，但我们从意义上解释可能更好一点。

先讲闻报。

二者闻报，招引恶果。此闻业交，则临终时，先见波涛没溺天地。亡者神识降注乘流，入无间狱。

听闻的这种因果报应，其实是以前造了恶业的缘故，它招引了许多地狱的恶果。那这些恶果当中，闻报是主要的果报，同时与它相交的果报，下面所讲到地狱的，还有外面各种各样的形象会出现。

那么出现什么呢？当在人间临终的时候，将来要堕地狱的众生会见到各种水的现象，波涛汹涌，或者说是巨浪滔天。

在临死的时候，有些特别害怕，好像已经沉溺在大海里面，湖水里面，有这样的。

整个波涛汹涌澎湃，淹没了整个人间天地——整个世界都被江河给淹没了。

这个时候，亡者的神识，死者的神识“降注乘流”

---

昨天的见是火大为主，那么闻是水为主。他们有

些对应中医和八卦来讲的，这样讲也是可以的。

凡是这个神识乘着水流，直接入于无间地狱。

众生的业感真是不可思议，本来实际上没有什么江河，但是可能他觉得已经发生了火灾，或者是水灾，他淹没在里面，死的时候有这样的。最后直接堕入到无间地狱当中。

**发明二相：一者、开听，听种种闹，精神愁乱；二者、闭听，寂无所闻，幽魄沉没。**

因为在人间造业的方式不同，它有两种相。

声音有动静两者，一个是动的，“开听”，以前也是很公开的造业，所以受报的时候也是开听。听到什么呢？听到各种各样的喧嚣、哭闹。

我们前面讲的咤咤、呼呼、阿秋秋等等各种各样喧嚣的声音，非常痛苦。

因为这样的声音，“精神愁乱”，精神也是慌乱、紧张。

我们有时候看一些恐怖片，好像整个世界都已经垮塌了的感觉，特别恐怖，所以他的精神也随着这种声音崩塌，非常慌张。

“二者、闭听”，造业的时候是以比较寂静的方  
式，那么感受果报的时候也是闭听的方式。

是什么样呢？“寂无所闻”，非常寂静、静默，没有任何的所闻；“幽魄沉没”，非常幽静，他的魂魄好像是沉没在一种渺茫的黑暗当中，特别痛苦。

我们世间当中有些说是冷暴力，什么都没有，你自己也不知道到底是什么，感觉特别糟糕，自己好像已经掉落在特别恐怖的黑暗当中。什么都没有的话，可能连自己呼吸都不敢了，特别害怕的那种感觉，这也是一种痛苦。

这是开和闭，或者说是动和静的果报。那么下面互相是怎么样起作用的呢？我不一定字面上一个一个消，意义上是不是更好懂一点？看看啊。有些人想，可能他自己不会解释，所以才这样说的。如果时间够的话，好像也可以——《楞严经》基本上勉强这样下来，也许也可以的，但今天时间稍微有一点紧。

**如是闻波：注闻，则能为责、为诘；注见，则能为雷、为吼、为恶毒气；**

下面讲其他五根的作用，刚才我们讲的听闻跟水有关系，它的主业与波，或者说跟水有关系。那么跟水有关系的话，这里用“注”，注闻、注见，这样来讲的。

这里讲听闻的恶业成熟在耳根上，“注闻”，听闻

当中听到了什么样呢？“为责、为诘”，阎罗狱卒也好，这些恐怖的人不断地责问、辱骂、责怪，各种声音，对你带来痛苦。

这里面并没有完全是一种水，但是因为水的因缘，慢慢形成，变成了地狱世界，应该这样的。

刚才听闻的恶业如果成熟——我觉得成熟可能是更好，虽然这里面没有说，如果成熟在我们的眼根上，所见到的世界慢慢变成什么样呢？

“注见”，因为它是一种愤怒、生气，震声吐气，外面的各种恶气，外面的各种恶气形成什么呢？变成雷，空吼声，还有整个世界充满毒气，这样的一种果报。这是我们的眼根。

注息，则能为雨、为雾，洒诸毒虫周满身体；注味，则能为脓、为血，种种杂秽；

“注息”，这个应该是鼻根，因为鼻根它闻香气，那么这种香气慢慢慢慢变成了一种雨水、云雾，云雾当中出现各种各样的毒虫，这些毒虫降下来，遍满整个地狱众生的身体。

这个是鼻根成熟的果报。

“注味”，如果恶业成熟在舌根上，舌根品尝到的味道——因为在人间贪执一些山珍海味，非常好的

味道，这个原因，外面的世界就出现了脓、血，还有各种各样污秽不堪的外境。

然后讲身根和意根，身根和意根怎么成熟的呢？

注触，则能为畜、为鬼、为粪、为尿；注意，则能为电、为雹，摧碎心魄。

“注触”，恶业成熟在身根上，身体的所触，包括在人世间对异性的贪执，这些变成水，水再慢慢慢慢变成固体，最后形成畜牲、饿鬼，外面的各种怪相。这些恶业还变成了粪、尿等等，这些来感受痛苦。

恶业如果成熟在意根上，因为以前有害人的心，这样的害心慢慢变成水，本来意识属风，这两个因缘聚合以后变成什么呢？变成电、冰雹，就像我们平常讲的闪电雷鸣，或者说各种可怕的外境。

“摧碎心魄”，外面雷鸣交加，最后让我们的心非常恐惧，整个世界都要崩塌了的感觉，有“摧碎心魄”的这种感受和痛苦。

这以上的话，主业是听闻，从业是其他的五根，这样来解释的。

接下来第三则，正报应该是嗅报，从报是其他五种业报。第三则以鼻根为主，比如说我们六个人，今年你当管家，其他人当副管家。明年他当主要管家，

其他人当副的，或者是当助理。所以这里讲的是六个，其中一个主要的正报，其他是从报。

三者嗅报，招引恶果。此嗅业交，则临终时，先见毒气充塞远近。亡者神识从地踊出，入无间狱。

因为鼻子嗅各种各样味道的时候造了各种恶业，这些恶业招来各种果报，这称为“嗅报”，依靠鼻子而造出来的各种各样恶业。

现在不光是地狱众生，我们人世间当中也是非常多的。跟它相关的其他业如果同时造的话，那么就叫从报。

比如说我每天早上出去，有时候不是，有时尽量听以前上师讲的一些课，用耳机听；嘴里面里面含一点甘露丸，有时候忘了，没有含。口里面还要念一些咒语，因为我们发愿的比较多，就念一点咒语，边听边吃；还有手里也拿着念珠，这样走路。

走路的目的是不要天天都睡着，我们有些道友从家里到经堂远一点，都特别懒惰。懒惰确实不好，有时候转一下坛城，有时候自己稍微走走路可能好一点，这是我自己的感觉啊。

这样的话，我想可能也有几个，不一定全部都有，听也有，品尝也有，接触也有。看的话，当时也没有



看什么经书。造恶业也是这样的。

那么临终的时候，见到外面有毒气，这个毒气充斥着远近整个世界。感觉整个世界遍满毒气的时候，好像天上天下全部都是毒气，在这个时候，神识就非常害怕。他看到地里面冒出很多的毒气的时候，他想如果地里面冒出来的话，那下面可能不会有，他就钻进去，钻进去的时候，没有想到直接入于无间地狱。

众生的这种业报真的不可思议！所以地狱不是非要在某一个地方，当然不了义的经典当中说地狱在印度的冈底斯雪山附近，有这种说法，这是为了引导个别众生而说的。真正的地狱，是在众生他自己的业力当中现前的。

我们人世间也是有，有些人特别痛苦，他有吃有穿，但是整天都是生不如死，这也是在他的地狱中，也是一样的。

刚才那个嗅报的话，实际上是有两种。

**发明二相：一者、通闻，被诸恶气熏极心扰；二者、塞闻，气掩不通，闷绝于地。**

嗅报的话，也是有两种相，因为外境有两种，通和塞。

一个是“通闻”，畅通的闻，这个时候造业。那

么被各种恶气，比如说不净室，这种地方全部都是恶气熏天，特别脏。

我看到他们战场上的有些地方，整个屋子里面，好几天，几百个人，包括不净粪，全部在一起。其实有时候对人类践踏真的特别可怕。以前历史上也是这样的，我们人世间也有这种地狱，非常非常明显，各种各样的，包括有些监狱当中也是这样的，连基本的厕所都没有，到处都是不净粪，这样的这种现象。

第二种是“塞闻”，以前暗地里造了恶业。

暗地里造的恶业，故意给你弄个什么东西，根本发现不出来，看不出来，即生当中谁都没有发现，杀人也好，在背后给别人捅刀，暗地里，谁都没有发现。比如说半夜三更的时候把别人的房子烧了，或者是把别人逼死了，各种情况。

这种业别人看不到，但是别人看不到不代表没做。人在做，天在看，所谓天在看并不是天人看到以后来制裁你，是你造了业以后，最后恶果会出现的。暗地里造的话也会有这样的果报。

那么这个塞闻的话，实际上是“气掩不通”，可能因为闷在里面，闭死在里面，气不畅通，气息没办法流通，最后闷绝而亡。

有些是憋在屋子里面煤气中毒，根本连窗户都没办法打开，以这种方式来感受痛苦。

如是嗅气：

下面每一个都是用“冲”表示。上面是“注”，这里是“冲”。意思是每一个恶业成熟在六根上显现的外境是什么样的？讲的是这个道理，用的词不同而已。

冲息，则能为质、为履；冲见，则能为火、为炬；冲听，则能为没、为溺、为洋、为沸；冲味，则能为馁、为爽；

“冲息”，如果造的恶业成熟在鼻根上；“为质、为履”，质是有质碍的，履是没有质碍，在他面前显现的地狱刑具有些是有质碍的，有些是没有质碍的。

这种嗅气，它这里主要是用气这些来比喻的，“冲见”，恶业如果成熟在你的眼根上，那么见到什么呢？火、火炬，让你感受痛苦。

人世间对美色这些特别贪着的话，它的果报都是火。

“冲听”，恶业如果成熟在耳根上，则能现前什么呢？“则能为没、为溺、为洋、为沸”，淹没在当中，或者说是用一些气，用一些液体，变成沸腾的铜

水、铁水进行加害。

“冲味”，恶业成熟在我们的舌根上，则能变成什么呢？“为馁、为爽”，“馁”就像鱼肉已腐烂了，特别臭的那种味道。“爽”的话，我们的饭过于熟了，已经焦了的那种味道。或者说用其他特别臭的食物来比喻，变成这些让你吃的话就非常痛苦。

冲触，则能为绽、为烂、为大肉山，有百千眼无量啗食；冲思，则能为灰、为瘴，为飞砂礮击碎身体。

“冲触”，如果恶业成熟在身根上，则能看到什么呢？整个身体全部皮肉绽开，糜烂。整个身体就像是山那么大，在上面有百千的穿孔，有无量的含生在里面开始啖食，让你感受痛苦。

“冲思”，如果我们的恶业成熟在意根上，这样的话，外面变成什么呢？变成了各种灰、瘴——我们经常说“扬灰泼瘴”，瘴是一种毒气，灰是尘土飞扬，外面出现这样的灾难。还有飞砂走石，各种热砂开始击碎、击破罪人的身体。

其实这些道理在《指掌疏》里面解释的稍微细一点，其他里面也不太多。

第四个，基本上意思也是相同的，如果懂得一个的话，那它的类推方式基本上是相同的，只不过表达

方式稍微有一点不同。有时候是用水、火、气、金属这些来比喻，如果这些没有加，直接从经文上讲的话，也就比较简单一点。

**四者味报，**

主要是金属物方面的。

招引恶果。此味业交，则临终时，先见铁网猛焰炽烈，周覆世界。亡者神识下透挂网，倒悬其头，入无间狱。

味报也是一样的，通过舌根造恶业，感受主要的报应，带来各种恶果。这个是主要的正报，它的从报的话，其他的根也一起造恶业。

这种人在临终的时候，他先见到比较坚硬的铁网。

因为他活着的时候用网捕鱼，或者说打一些野兽、猛兽，很多猎人最后都堕入到这样的地狱当中去了。

如果详细分析的话，里面有很多细微的道理。我们不是有《楞严经》的研究院吗？《楞严经》研究的人是比较多的，不知道你们以后研究成怎么样。现在很多研究院最后什么都没有研究，拿了一大堆的研究费。我们这边没有研究费，可能你们研究的成果更是不好。现在什么都是跟金钱有关系，所以免费的研究院最后什么成果都没有。不知道你们研究的怎么样，

反正讲完了以后，看看你们的研究成果，研究论文。光是在研究院报名，什么都没有做的话，这不叫研究员，只是混日子的学者啊。

前世造了这些业，那么今世临终的时候，他看到一些铁网，猛火燃烧，非常可怕，最后周遍整个世界——好像整个世界变成一片火海。

亡者的神识往下堕落，最后挂在铁网中间，“倒悬其头”，脚朝上头朝下，直接入于无间地狱当中。

入无间地狱是没有经过中阴的，直接入于无间地狱，还是很可怕的。

**发明二相：一者、吸气，结成寒冰，冻裂身肉；二者、吐气，飞为猛火，焦烂骨髓。**

这种造业有两种相，第一者叫吸气。

这里“吸”的话，我看注释里面讲吞气，因为说舌根吸的话，好像有点不太适合，所以“吸气”就是吞气。

吞气的时候结成寒冰，身体就冻裂，成熟寒地狱的这种痛苦。

“二者吐气”，因为跟舌根也有关系，舌根吐气。所以“飞为猛火”，吐出猛火，这个猛火烧焦他的手足，包括骨髓、血肉，全部都烧烂。

## 如是尝味：

下面全部用“历”来表示。意思就是说，这样的恶业如果成熟在我们六根，包括舌根，它会感受到什么呢？

主要的业很重要，造业的同时可能六根都参与了，比如说杀野兽，杀鱼，那么杀鱼的整个过程当中，色声香味触都参与了，你的眼耳鼻舌身意也参与了——主业是舌根为主，是为了贪执美食而造的业，这个是主报，应该这样讲。造业的过程当中，其他的五根也参与了，也会感受相应的果报，应该这样来理解吧。

如果我参加你们的《楞严经》讲考，我可能词句上不一定讲的很好，但意思上可能会稍微深入一点。我也是人生当中第一次讲《楞严经》，应该也是最后一次讲《楞严经》，所以这一辈子跟《楞严经》结上缘的话，我也是很高兴。因为这是一个非常好的经典，它不仅仅给我们直接说教，在理论和推理方面都非常有意义。

历尝，

恶业成熟在舌根上。

则能为承、为忍；历见，则能为燃金石；历听，则能为利兵刃；历息，则能为大铁笼弥覆国土；

这里讲到，我们的恶业成熟在舌根上，那么外面呈现什么呢？有些里面讲的是“诸杀具也”，整个地狱的那些杀生工具，包括铁网等各种器具展现在你的面前。

那时候，你无能为力，只能承受，只有忍气吞声。

“历见”，恶业成熟在眼根上，见到什么呢？燃烧的金石——燃烧着的、火焰滚滚的各种石头、金属物这些。

“历听”，恶业成熟在你的耳根上，外面得到什么呢？“则能为利兵刃”，各种特别锐利的兵器。

“历息”，恶业成熟在鼻根上，则能得到什么呢？到处都是燃烧的铁笼，密布或者是覆盖整个国土，这么一个感受，

历触，则能为弓、为箭、为弩、为射；历思，则能为飞热铁，从空雨下。

如果恶业成熟在身根上，则能什么呢？外面的刀、弓、箭等，射入你的身体。

如果恶业成熟在我们的意根上，则能什么呢？外面有各种燃烧的铁网，或者说飞的铁球从空中降下来，感受各种各样的痛苦。

这是讲我们的舌根，舌根如果做主业的话，六根



同样感受果报。

第五个，正报是触报，其他作为从报。

五者触报，招引恶果。此触业交，则临终时，先见大山四面来合，无复出路。亡者神识见大铁城、火蛇、火狗、虎狼狮子，牛头狱卒、马头罗刹手执枪稍，驱入城门，向无间狱。

跟前面也是一样的，如果主报是因身体接触而造业，包括世间有一些因身体相触而造业的，这是主要的果报。还有跟它交叉的这些报，跟它一起感受这些果报。

临终的时候先见到燃烧的大山从四方面来，就像我们关纸盒子一样，四方面来闭合。这个时候，走投无路，特别的可怕。

它有一种强迫性，有些注释当中讲，以前活着的时候，逼迫过别人，强迫别人做各种事，包括世间的强奸也好，或者是强暴，或者用身体强行的压制别人，这样的恶业，那最后有四面来相撞，自己走投无路。

那么亡者的神识见到一个大的铁城，就像我们《地藏经》讲的一样，铁城里面有火蛇、火狗、火狼、虎狼狮子，还有牛头阎罗卒、马头夜叉等等，他们各自都拿着枪、矛等各种兵器，驱赶这些众生入城门，

最后与这些地狱众生一起入于无间地狱当中。

他们是被迫，不得不走，就像我们有时候看到判死刑的这些，被迫押在车上，到野外枪毙一样的。

**发明二相：一者、合触，合山逼体，骨肉血溃；二者、离触，刀剑触身，心肝屠裂。**

它感受方式也有两种相。“一者、合触”，相合，如果不分离的情况下，就像前面所讲的一样，一起通过摩擦而造业。这样的话，“合山逼体”，最后两座山开始相撞，骨头，血肉都变成血水，这样来感受痛苦。

“二者、离触”，有些注释里面讲，比如说在人世间的感情非常好，这个时候如果一方老了，或者，现在包括藏地也有，得了艾滋病以后，孩子也不理你，丈夫也不理你，一个人流浪在街上，以前各方面都很好的，现在亲戚也不理你，身体也得了传染病，谁都把你抛弃了。

这是一种离触——原来是因接触而感受痛苦，这个是离触，离开你，你可能非常绝望、痛苦、生嗔恨心。彼此可能造了这种恶业的缘故，包括离婚也好，离开的这种痛苦也是一种恶业。

那么，包括你的身体、心、肝，全部都是感受痛苦。

我们有肝移植、心脏移植，很多都是在活的时候也有感受的。

如是合触：历触，则能为道、为观、为厅、为案；历见，则能为烧、为薰；历听，则能为撞、为击、为割、为射；

这也是跟其他杂报一样的。

“历触”，如果恶业成熟在身根上，则能什么呢？“道、观、厅、案”。

这个解释方式有点不同，有些把“道、观、厅、案”全部都解释为房舍、住处，地狱这些，包括当时你所修缮的一些住处、房屋、精舍；有些把它比喻成什么呢？“道”的话，地狱的路，发出各种哭声；“观”的话，当时那些处罚你的判官所处的地方；“厅”的话，也是处罚、审讯的地方。“案”的话，你活着的时候造的各种业的案子或者是证据<sup>576</sup>。

就像前面讲的一样，阎罗法王整个一路上的审判过程都显现在你面前。这是因触造的恶业。

这种恶业如果成熟在眼根上，“历见，则能为烧、

---

<sup>576</sup> 圆瑛法师《楞严经讲义》卷八：“盖道为地狱之路，多叫苦声。观为狱主之宫宫门两观，多传呼声；厅为理狱之所，多审罚声；案为判罪之据，多判结声：皆耳闻遇逼迫事也。”

为熬”，焚烧你身心的这种痛苦。

“历听”，如果成熟在耳根上，“则能为撞”，冲撞，刺入你的身体。“割”是用刀来刺。“射”的话，用箭来射入。

历息，则能为括、为袋、为拷、为缚；历尝，则能为耕、为钳、为斩、为截；历思，则能为坠、为飞、为煎、为炙。

“历息”，恶业成熟在鼻根上的话，外面显现“为括、为袋”，“括”的话，好像是捆绑或者说是缠绕这样。“袋”的话，前面我们讲的“囊扑”，装在袋子里面感受痛苦。“为拷、为缚”，“拷”的话，有一种缠绕，各种拷打，也有这样的。“缚”，装在双层的袋子里面，让你感受痛苦。

“历尝”，恶业成熟在舌根上，“则能为耕、为钳、为斩、为截”，“耕”，在舌根上耕耘；“钳”，把舌根从根本上拔出来；“斩”，把舌根割掉；“截”，把舌头切成一片一片的。

“历思”，恶业成熟在意根上的话，“则能为坠、为飞”，“坠”和“飞”的话，忽上忽下，在空中一会儿飞上去，一会儿下坠，好像过山车一样。可能这个地狱众生一会儿要飞上去，一会儿要坠下来，特别害

怕。“为煎、为炙”，煎、熬、煮、烤，用火来烧，感受这些痛苦。

最后是第六者，意根造的业是这里的正报，其他的业作为从报，这样讲的。

六者思报，招引恶果。此思业交，则临终时，先见恶风吹坏国土。亡者神识被吹上空，旋落乘风，堕无间狱。

那么思报的话，以前人活着的时候，主要是意识贪执法而带来的。其实贪执还是很多方面比较严重的。

它遭恶业以后，造成各种各样的果报，果报当中有主要的果报和次要的果报，主要的果报与意识有关系，次要的果报与其他的五根有关系，叫做交报。

那么这个众生临终的时候，先看到恶风，龙卷风一样，这个风摧毁整个国土。

可能人死的时候，根据业力的不同，有些虽然没有外面吹风，但他真的有吹风一样的感觉；外面没有出现水灾，他却感觉淹没了整个国土，尤其是造恶业非常可怕的那些人。那死的时候不见中阴，直接下堕，还是很可怕的。

我们尽量不造恶业，如果造了恶业尽量忏悔，这个很重要的。

因为亡者的神识首先被风吹到虚空当中，乘着风，也是忽上忽下，一会儿吹上去，一会儿吹下来，最后堕入无间地狱，也是很可怕的。

那这种业也有两种相。

**发明二相：一者、不觉，迷极则荒，奔走不息；二者、不迷，觉知则苦，无量煎熬，痛深难忍。**

意识为主的果报也是有两种相，第一个“不觉”，可能造的时候也是不知不觉当中造的，不明觉的。“迷极则荒”，非常非常的慌。这个“荒”是荒野，实际上是慌张的意思。

我们有些人是很慌张的，虽然还没有堕地狱，但是不知道，自己心里没有什么底，特别害怕，没有安全感，特别恐慌。有时候人的心态也是跟天气一样，一会儿很好，一会儿不好。其实一方面可能跟我们的业力有一定的关系，因为我们造了各种各样的善业恶业。一会儿很好的，一会儿很不好的，有各种情况的，这也能不怪别人。

有些人：“我学佛学了以后没有什么用，我这个人……。”好像自己对自己特别责怪。其实也没有必要，你也并不是故意的，有时候业力现前的时候，不要说是你，佛陀都可能无能为力——你业力现前的时

候，佛的妙手都没办法救你。

有些人只要一生气或者是过了一会：“呜呜呜，我为什么这样？我修了这么长的时间，已经修了十几年了，还在生气，还在发脾气。”其实每个众生的业力真的不可思议。也不用那么心灰意冷，虽然自己很惭愧，但是好好的忏悔，下一次更好一点，往这方面想，不然可能也没有必要。

非常慌张，“奔走不息”，因为人很慌张，没有安全感，所以到处奔走。

有些是没有固定、不稳重的人，虽然没有堕地狱，因为意识本来就很快，如果这方面业力现前的话，那肯定是待不住的。有些人待三天都待不住，这里坐一会，那里坐一会儿，待的话根本待不住，一天都待不住。有些人是少年年的闭关也好，修行也好，禅修也好，做事也好，非常的稳重，其实这个跟人的意识有一定的关系。

“二者、不迷”，不迷就是已经有觉知觉悟了。“觉知则苦”，但是他的觉并不是证悟的觉，因为地狱众生很敏锐，特别敏感。他知道什么呢？“觉知则苦，无量煎熬”，前面那个是慌慌张张，忐忑不安的感觉，而这种地狱众生却特别清楚，他能感受到“无

量煎烧”的苦。

我们有些有一点点的苦，哇，哭的特别大声。可能我们人，怎么讲啊？与胆小也有关系，稍微烫一点点，稍微不小心路上绊一下，“啊，我不行了！”什么事都没有出现，但是自己都很害怕，很紧张。有时候遇到恶狗，稍微给他碰一下，“啊，我被狗咬了。”没有任何伤口的话，“痛啊，很痛的。”所以有些是特别的敏感，特别的脆弱、娇弱，这样的。

这种众生会感受到痛苦，而且“痛深难忍”，这种痛苦又深又难受，特别痛苦。

**如是邪思：**

它下面用“结”来表示。因为意根是主要的，其他是次要的。每一次主要的先讲一下，每一个里面要提一个主要的，次要的这些再提出来，比如说眼根的时候，先提眼根，再提其他的。说到耳根的时候，先提耳根，再提其他的。我们现在这里讲的是意根，先提意根，再讲其他的根，这样的。

那么恶业成熟在我们意根上的话，

**结思，**

主要是从思方面来解释。

则能为方、为所；结见，则能为鉴、为证；结听，



则能为大合石、为冰、为霜、为土、为雾；

恶业成熟在意根上，因为意根跟风有关系，那么借助风的力量，外面显现什么呢？“为方、为所”，地狱中的众生感受痛苦的时候，它一定要有一个方所，一定要有个住处，没有的话不行的，热地狱也好，寒地狱的话，它一定要有处所的。

所以你的意识，昨天我们讲的一样的，见解上生邪见，这样的话，后来就形成了感受痛苦的地方。

这是很可怕的。原来觉得我们感受痛苦的地方是别的地方，结果是我们自己意识形成的地方。比如说你在这里自杀，自杀的这些外境，是你自己的意识形成的。如果你从飞机上掉落下来，实际上是你的意识慢慢形成了你感受痛苦的地方。

那地狱众生也是这样的，燃烧的铁网也好，铁笼也好，这些都是他的意识造就的。这是第一个。

你的恶业如果成熟在眼根上，则能见到什么呢？“为鉴、为证”。我们昨天讲到的“鉴”，造业的所有证据会在镜子里面现前；“为证”的话，你的恶友拿出了各种证据，包括黑白的两个天尊也给你进行论证，这些证据、数据。

其实地狱众生的这种业力的话，真的是，我们很

多佛经当中讲“业如同网络”。以前古人不知道网络是什么样，现在我们知道，网络大数据里面只要一输入的话，永远也不会失坏的。

网络也是这样的，刚开始有一个造作者，除此之外，它自己形成，随时都可以调。只要有一个因缘，它的数据都可以调出来。

同样的，我们的业又广、又深、又细。业力用网来比喻是非常好的。以前《华严经》经常讲业是网，这样的比喻都不懂。虽然现在我们的网也有某种意思，并不是完全对应，但是有些上面真的也有不可思议的一种相同点。

你的证据全部都在网上可以下载一样，“我不是那里的人”，你想编一编的话，公安局马上把你的身份证输入电脑的时候，就知道你是哪里人。尤其是现在，你这个人的态度、政治背景，整个人生过程全部都在你的信息库当中。其实业力也有比较相同的地方。

“结听”，恶业成熟在耳根上，外面呈现什么呢？“为大合石”，上下都是用石头来“碾砢耕磨”。还有冰、霜、土、雾，这些来让你感受痛苦。

结息，则能为大火车、火船、火槛；结尝，则能为大叫唤、为悔、为泣；结触，则能为大、为小，为

一日中万生万死，为偃、为仰。

“结息”，恶业如果成熟在鼻根上，那么因缘成熟之后，外面出现大的火车，大的火船，大的那种，笼子一样关犯人的这种火槛。

“结尝”，恶业如果成熟在舌根上，则能什么呢？出现你面前的大叫唤，或者自己特别后悔、哭泣。

“结触”，恶业如果成熟在身根上，不管你的身体大也好，小也好，在一日当中的话，一万个生、一万个死。

千千万万的，万不一定是完全准确的一万，实际上是成千上万的生生死死。

“为偃、为仰”，死的过程当中，有时候仰着，仰面朝天而死的；有时候趴着，卧于地而死，凡是各种各样的景象。

因为这些阎罗卒以各种兵器来刺杀你，什么样的景象都有。一般特殊时期的一些犯人，他们的这种侮辱和他们的这种虐待是一般人很难以想象，在任何历史上也是有这样的。

现在也正在感受，比如说俄乌冲突当中这些被俘虏的众生，巴以冲突当中的那些俘虏，最近好像那个哈马斯——我呢，凡是这些新闻呢，有时候还是想讲

一下，很有感受的。你们可能在山沟里面一般都不看这些，可能觉得没有什么，但是确实地狱就在人世间。

有时候自己自他交换，如果我待在那里，待在那里的废墟，对方拿着各种武器来对我进行刺杀的话，我是什么样的感觉？这个时候基本上知道，原来地狱只不过是换个角度而言，其实也是一样。

我们人世间当中也有地狱，我们人世间是监狱，但其实人世间所感受的这些也是另一种地狱，我们华智仁波切《前行》里面讲<sup>577</sup>，匝贺旺姆感受地狱的痛苦，他根本没有死，活着活着也是在感受地狱的痛苦。我记得那个公案里面讲他并不是死了以后感受的。所以有些时候的话，人间的地狱也是可以感受各种痛苦的。

**阿难，是名地狱十因六果，皆是众生迷妄所造。**

佛告诉阿难，上面所讲到的地狱的十个因和六个果报，实际上这些全部都是众生通过无明，造作各种各样恶业后而成熟的果报。

那这样的话，我们取舍因果方面不得不谨慎，好。

---

<sup>577</sup> 《大圆满前行讲解 041》：“就像以前的昼辛吉，以神通到地狱里去；而没有神通的商主匝贺旺姆（匝哦之女），依靠业力，也在活着时见到了地狱。”具体公案详见《大圆满前行讲解 102 课》。

## 第九十四课

接下来我们讲《楞严经》。

前面已经讲到，如果堕到地狱当中它不是无缘无故的，有十个因、六个缘——应该说是十种习气和六种根而带来的果报。这是众生的迷惑妄念而造成的。

今天先讲地狱的果报，然后讲饿鬼的、再讲旁生、再讲人类，这样下来。

**若诸众生，恶业同造，入阿鼻狱，受无量苦，经无量劫。**

如果这些众生依靠恶业——贪嗔痴慢等十种恶业，或者说是十种因，或者说是六种根，这样非常严重的恶业。

“同造”，这应该是最严重的，我们前面讲的十六种因缘、所有这些百分之百的恶都已经具足，身语意也好，各种烦恼、习气都具足，这样的恶业同时造。

不是次第来造，是每一个恶业都非常严重，这种众生入于阿鼻地狱，感受无量无边的痛苦；而且时间也是极其的漫长，“经无量劫”，在那里无出头之日，没有解脱的机会，非常可怜。

所以我们听到这些地狱的时候，自己也是以后在

自己的行为上尽量地看看，能不能改正一下？因为堕地狱的这些因，有些当然是造五无间罪这些，但有些是我们相续当中严重的嗔恨、贪欲、淫欲，各种傲慢、抱怨的心，这些我们是随时都会生起的，这是非常严重的。因此作为一个修行人，看看这些地狱的因，不是其他的事情，自己的心相续如果没有很好的调整的话，就是它们。这是非常可怕的。

前面是六根和十习同时造入于阿鼻地狱，下面它又一层一层，罪业稍微减轻的。

**六根各造，及彼所作，兼境兼根，是人则入八无间狱。**

六根各自造的时候，“及彼所作，兼境兼根”，六根在造的过程当中，有些是比较轻的，有些是比较重的，有些是先造的，有些是后造的，有些是所有六根都具足，有些是部分具足，各造各的；造的行为也有所不同，但实际上，根和境都已经具足了。

比如说杀生的话，对方也没有搞错，杀生的心也是有的，我们戒律里面算的加行四支的条件都具备了。有些说如果是光有根和心，但是没有对境，或者境搞错了、误会了；或者说没有心，没有这方面的动机，这样也不一定全。

但是既有根又有境，这样造了以后，这种众生入于什么呢？

这里“人”的话，其实地狱里面不一定用“人”来称呼，从广义上讲应该是“这种众生”。当然这里用人也可以。

用人的身份来造，最后入于八个无间地狱。

无间地狱是八个热地狱当中最后一个地狱，温陵戒环<sup>578</sup>也说是这个无间地狱，这个无间地狱是热地狱，这种说法是有的。但是看下面的话，下面也有十八大地狱，也许八个热地狱中最严重的那个热地狱它分了两个，有间和无间。有间地狱包括在八热地狱里面，这个无间地狱包括在十八大地狱里面。虽然有些经论当中讲的是无间地狱，但这个是从它的总义上讲的。

这个无间地狱的话，是八热地狱里面最严重的地狱。地狱又分有间和无间，这个无间地狱分的话，它有八个无间地狱，这样分的话也许也可以。先这样看看。很多汉地的大德和注释都没有怎么分析，直接讲完走了，也许不需要的。

**身口意三作杀盗淫，是人则入十八地狱。**

---

<sup>578</sup> 传灯法师《楞严圆通疏》卷第八：“入无间狱应同前狱。”

这个稍微轻一点。

身口意作杀、盗、淫这三个，这里妄没有说，那么这个人入于有间的十八地狱。

十八地狱的算法是比较多的，但是按照我们《前行》和《大圆满心性休息》来分的话，八热地狱和八寒地狱，还有孤独地狱和近边地狱。

华智仁波切的《前行》里面讲，有一个人他想不起来，就把噶玛巴黑帽和红帽算在十八大地狱当中。他并不是对他们不恭敬，而是把近边地狱和孤独地狱的名字忘了。当时这两个噶玛巴都比较出名的，所以就因为他们算在上面。所以有些人经论上没有精通的话，也是闹一些笑话。

原来我们学院刚刚治理整顿的时候，有一个领导来，他从洛若乡看到尸陀林这边有个很高的塔吊，他就问那个建筑是什么？当时我们正在扯来扯去，天天说门禁系统。洛若那边说要修门禁系统，我们说这个地方修的话不太好，他们说必须要修。另外一个领导把塔吊的名字忘了，门禁系统呢，因为当时我们天天在会议里面提，他就有点着急，跟那个领导说那个是门禁系统。那个领导更生气，哪有尸陀林里面有门禁系统的，门禁系统难道那么高吗？尸陀林一直不让修



嘛？一直到现在，从一六年还是什么的。

**三业不兼，中间或为一杀一盗，是人则入三十六地狱。**

“三业”，刚才三个杀盗淫当中“不兼”，不全，比如说具足两种，缺一个；“中间或为一杀一盗”，一个杀和一个盗一起来造，或者是一盗和一淫，或者说是一杀和一淫，具足两种缺一个，如果这样的话，那这个众生入于三十六个地狱当中。

三十六个地狱的话，无间地狱的周围有糖煨坑、铁柱山这些，好像《前行》当中也有不同的算法。我刚才看了一下，但我没有特别明确的算出三十六个。或者有另外的三十六种地狱，各种不同的经典当中都有，讲义里面也没有怎么讲。

**见见一根，单犯一业，是人则入一百八地狱。**

“见见一根”，妄见、见精一个根；“单犯一业”，比如说眼睛这样的根，犯一个业，刚才前面杀盗淫当中犯一个，这样的话，则入一百八地狱当中。

我在想，如果一根犯一业的话，恐怕有点不现实。比如说他杀生的话，眼睛也要看，意根心里面也要想，然后还有手里面可能正在杀，至少好几种都已经具足了。邪淫也是一样的；偷盗的话，好像一个根来偷盗，

如果没有心的介入很难完成。

但是也应该可以，以主要而言。比如说十不善业当中的杀盗淫妄，其实杀生的话，杀生者的身体，还需要语言和心；比如说邪淫，他也可能说话，或者说心里面产生贪心，其他也不是不介入，可能主要是从它的种类上安立的。所以这里也应该可以这样安立。

由是众生别作别造，于世界中入同分地，妄想发生，非本来有。

这些众生他们“别作别造”，他们各自都造了业，但是有些已经作了，但是没有积成业——《俱舍论》当中讲作业和积业，有些是已经作了，但是没有积业，比如说我们脚下踩到小虫，虽然杀生了，也作了，但是我没有故意杀，所以没有积累很大的罪业。

这里“别作别业”，个别造的和个别作的这些业，因此这些众生在世间当中入于“同分地”，与他的造和作比较相应的，如果严重的话，它会堕入到比较严重的地狱当中去，根据他所造的，堕入阿鼻地狱也好，无间地狱也好，十八大地狱、三十六个地狱，还有一百八地狱，可能一百八地狱比较轻一点。我们《地藏经》当中讲了很多地狱，大多数都是热地狱的分类，讲的特别多。在这样的地狱当中产生感受无量的痛苦。

“妄想发生”，这些实际上是依靠妄想而产生的；“非本来有”。

地狱里面的众生也是这样的。

如果有人问堕入地狱的因是什么？你就可以说，《楞严经》里面讲地狱的时候，说“妄想发生，非本来有。”其实这些众生所有的苦都是“妄想发生，非本来有”，应该可以这样来回答。

这是讲地狱里面，接下来开始讲饿鬼。

复次，阿难，是诸众生，非破律仪，犯菩萨戒，毁佛涅槃，诸余杂业，历劫烧然，后还罪毕，受诸鬼形。

佛告诉阿难，这些众生“非”，诽谤；“破律仪”，破坏律仪，破别解脱戒、四根本戒的律仪。

“犯菩萨戒”，犯了菩萨戒。舍弃众生，犯四条根本戒，或者二十条根本戒等。

“毁佛涅槃”，诽谤大乘法。要么一切是空的，要么一切是非佛说的，像一阐提，断善根等非常严重的，依靠邪见毁坏佛的涅槃，这样造的恶业。

他先会堕到地狱当中，“诸余杂业”，剩下来的、余下来的那个杂业，“历劫烧然”，历劫当中在地狱里感受燃烧的痛苦。

“后还罪毕，受诸鬼形”，这里的罪业全部完了以后，重新开始受生于什么呢？“鬼形”，他们转生到饿鬼界当中。

很多佛经当中也是有，有一个叫莲花藏的比丘<sup>579</sup>，当时他为了名闻利养依靠佛法来骗了很多的人，后来在阿鼻地狱里面感受层层痛苦，后又在饿鬼感受无量的痛苦。相关的经典当中有很多这样的公案。

所以说，我想我们学了《百业经》、《贤愚经》以后，大家应该都知道，尤其我们作为一个佛教徒，如果依靠佛教来骗人，这是非常可怕的事情。现在的佛教徒是不懂呢，还是故意的，有些可能是走投无路，他就依靠佛教来骗人、敛财，这是非常可怕的事情，这样会堕入到地狱当中，最后还会感受饿鬼的这些痛苦，非常严重。

下面分了十种饿鬼类，我们就一一地讲。

其实相关的注释是跟前面的十种习气结合起来来讲的，我讲一下也可以，时间应该够，最多是耽误，不能说耽误，晚一个小时也没什么。

我们前面也讲了，十八大地狱也好，一百零八

---

<sup>579</sup> 详见《佛说师子月佛本生经》，大正藏 No. 0176。

地狱、三十六个地狱，阿鼻地狱、无间地狱的话，实际上它们的因就是我们的妄想，就是我们众生自己的烦恼，这个大家一定要知道。

很多人会问，“我为什么来到这个人间？我不懂。”这是你以前的妄念分别念来的。我们下面讲人类的时候也是这样讲。现在很多年轻人说：“我为什么来到这里？我来的目的是什么？”并不是有目的来的，并不是因为你太好了才来到这里，其实是因为各种恶业和习气不由自主的来到这个地方，有了因以后才会有果。

下面讲十种饿鬼。我们平时讲的饿鬼是总的饿鬼，全部都是饿的要死的饿鬼界。但这里讲的饿鬼是常见的不同鬼类。我们经常说：“这里有鬼，这里闹鬼。”这个鬼其实好多都是饿鬼。

我们以前学的时候，有一些饿鬼是接近旁生的种姓，有一些是饿鬼他自己种姓。这里讲的很多都是空行饿鬼，空行饿鬼类的比较多一点。

**若于本因：贪物为罪，是人罪毕，遇物成形，名为怪鬼。**

堕地狱根本的因是贪的习气，他贪着一些事物，以这个罪业在地狱里面感受了很长时间，那么这个人

也好，这个众生在地狱里面的罪报，已经毕业了，已经清净了。

“遇物成形”，遇到了各种不同的事物，包括瓶子也好、柱子也好，或者是碗，银、金子，各种各样的东西。饿鬼好不容易遇到了一个东西，相当于它附在这个东西上面，这个东西变成了饿鬼，这叫做怪鬼。

我们有些打卦，这个人为什么生病？因为某个人当时给他带来了一个旧的东西，一个金属物、一个布品，或者说是一个什么东西。因为这个原因，主人就生病。其实这个东西不一定很脏，是这个东西上有一些饿鬼附在上面，他把它当作自己。他因为以前贪执的原因，就像孤独地狱一样，把这个瓶子变成了自己。

所以我们打卦也好，很多民间的这些说法并不是完全没有道理的。“因为这个脏东西来了以后，我就开始生病；因为这个事物来了以后，我就生病了；因为他给我拿了一个东西，我就生病。”特别是“他给我拿了一个旧东西，当时这个东西拿来的时候，我觉得，唉哟，好脏啊，唉哟，好难看啊，这是不是不好啊？”有这样的一种感觉的话，它可能会有一些不好的附体。

甚至有些金属，有些三宝物也有这样的。在我们

的卦象当中甚至有些旧的金属也有，但这个很少的。

这种叫做怪鬼，怪鬼是这样的。这是第一个。

第二个是魅鬼，魅鬼应该是淫欲的习气来的。

**贪色为罪，是人罪毕，遇风成形，名为魅鬼。**

因为贪色，以这个罪在地狱里面感受很长时间的痛苦，罪业尽了以后，来到饿鬼界的时候他遇到了风，遇到风以后自己变成了风的形状。

有些注释讲<sup>580</sup>，《神异经》里面说这种鬼大概是两三尺高，它的身体是长形的。一般来讲，我们世间当中受到一些干旱的时候，那与魅鬼有一定的关系。农民今年没办法种庄稼，马上干旱；有时候种花的时候，遇到干旱，全部都干了。这些都是这个饿鬼他撒一些气，依靠风的形象来害众生，这叫做魅鬼，第二个。

第三个叫做魅鬼，它是因为诳的习气。

**贪惑为罪，是人罪毕，遇畜成形，名为魅鬼。**

他以贪惑为罪，在地狱里面感受很长时间的痛苦，地狱的苦受完了以后，到了饿鬼界，遇到了一些畜生，包括狐狸，大仙儿、老鼠、黄鼠狼等，像东北南方很

---

<sup>580</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷八：“《神异经》云：魅鬼长二三尺，其行如风，所现之处必大旱。盖以酷淫，则致阴阳不合，妖风能令云雨不成也。”

多地方的仙儿、大仙儿，各种动物，各种众生，就变成了它们的形象，然后开始引诱众生。

其实饿鬼也有动物形象的，它经常吸收一些动物的精华，然后害众生。其实一般的一个狐狸不一定害人，但是狐狸跟这个饿鬼可能连成一气，或者说依靠在它的身体上开始害众生。

所以，我们现在这个《楞严经》，它不仅是一个因果学，而且它是一个众生学。六道众生是怎么形成的？六道众生的感觉是怎么样的？六道众生是怎么来的？所以我们有些唯物论的道友，什么鬼啊、神啊，地狱、饿鬼，这些一直都不信。但是你不信也不一定好的，因为你有这个恶习，这个恶习变成了地狱众生，地狱众生毕业的时候如果这种恶习还没有偿还完的话，就会变成这些可怜的鬼：“可怜鬼”，经常这样讲的。

这些鬼在我们世间当中慢慢慢慢游荡，我们眼睛看不到，所以我们眼睛看不到的不一定是没有的。眼睛看不到的东西好多的，包括信号、电波，有力量的，有磁场的，各种东西都有。所以我们完全说没有的话，你看我们生病的时候这样做噩梦；我们修行有境界的时候，做善梦啊，很多都是不可思议的，真是不可思议的。所以大家一定要好好学习，才会明白这个道理。



这个叫做魅鬼。

其实懂得这些道理以后，不仅对这个佛经，对整个世界的了解还是很重要的。用我们现在的语言来讲，这是什么？这是动物学、生物学、植物学，可以这么说。而且这个像神学院，国外大学里面专门有一个神学院，宗教学。这个神学院里学的很多神秘的东西在其他的课本上是根本没有的。我们世间当中很多鬼神他们的来源在其他地方根本没有讲到。包括我也是，讲经说法那么多年，其他的很多经典里面并没有讲。所以这次学了很多新的东西，但害怕忘了，不然的话很有意义的。

第四个是蛊毒鬼。

**贪恨为罪，是人罪毕，遇虫成形，名蛊毒鬼。**

应该是嗔恨心的习气。因为嗔恨心，他一直特别恨，最后他造业，以这个罪业在地狱里面感受痛苦，完了以后遇到了一些毒虫，毒蛇、蜘蛛等有毒的虫类，这个饿鬼遇到这些虫以后，把它们当作自己。

有些注释当中讲<sup>581</sup>，在两广，广西和广东那边，包括有些少数民族有这样的，他们把蜈蚣等有些虫的

---

<sup>581</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷八：“《灌顶》云：两广习妖术，令人成蛊胀者，即此鬼也。”

身体做成粉，完了以后，用各种咒语，各种仪轨开始害别人，把这个粉泡水给别人喝。这个相当于是我们藏族的诅咒，就是念一些降伏仪轨，撒抛在别人身上的话非常灵的，相当于是这样的。

蛊有很多类型，情蛊啊，如果你很想要摄受一个人的话，那让他吃这个东西，吃完以后他就不由自主的喜欢你。有各种各样的，民间也有各种说法，实际上这也并不是完全没有理由。它是一种蛊惑别人的手段，是这个鬼变成了这样的。像东南亚，泰国这些地方也比较多的。

第五个叫做厉鬼。

**贪忆为罪，是人罪毕，遇衰成形，名为厉鬼。**

前面讲的怨恨的习气，他一直贪执以前的一些仇，在地狱里面感受痛苦；结束以后，他遇到了一些衰气，衰败的气，然后这个气变成了厉鬼。

现在爆发的各种瘟疫，疫情，流感这些都是。好像空气当中有传染的力量，实际上是怨恨的鬼变成了这种饿鬼形象，这个叫做厉鬼。

第六个鬼叫饿鬼，这是饿鬼当中一个特殊的饿鬼。

它应该是傲慢的习气而来的，当然这些说法都不同，有些注释当中讲傲慢和其他的两个，说法有点不

同。

**贪傲为罪，是人罪毕，遇气成形，名为饿鬼。**

傲慢为习气，堕入地狱以后感受痛苦，那里结束以后，也是遇到了一种气。但是这个气，一般饿鬼是在地底下，火轮和水轮之间的那个热气出来，出来的时候变成了饿鬼的身体，这样的。

它与我们平常说的总的饿鬼也是比较相同的。它给众生带来饥饿，像非洲众生这样的。这是第六个叫饿鬼。

第七个叫魔鬼。

**贪罔为罪，是人罪毕，遇幽为形，名为魔鬼。**

应该是枉的习气，堕入地狱当中感受痛苦，后来解脱以后，遇到了一种特别黑暗的气。这里很多都是气体的身体，这个叫做魔鬼。

魔鬼一般是我们在黑暗当中遇到的鬼，或者说是压床、做噩梦那种。

这个鬼除了给别人做恶梦之外，他有没有其他工作？他有很多的工作，不然对别人的危害只有这个，其他什么都没有，也不是。我们世间的话，比如说消防队的人，并不是天天都起火，但是他的专业是消防人员。所以这些饿鬼的特点，有些是专门给大家散发

疾病，有些是专门给大家带来恐惧，晚上睡梦的时候让大家害怕，实际上它还有很多害众生的手段。

第八个是魍魉鬼。

**贪明为罪，是人罪毕，遇精为形，名魍魉鬼。**

应该是前面见的习气。它贪执找到一个明理，因为这个罪业堕入到地狱里面感受痛苦，完了以后它在饿鬼界当中遇到了一些“精”，日月的精华之气，包括山川、森林的这些精气，把这些精气当做自己的身体，最后变成了这种魍魉饿鬼。

有些注释<sup>582</sup>里面说他的形状就像我们小孩一样，还有他特别擅于学别人，特别擅长欺骗他人，是这么一个鬼。

第九个叫役使鬼。

**贪成为罪，是人罪毕，遇明为形，名役使鬼。**

应该是前面诈的习气，因贪执它变成罪，堕入地狱以后，他获得解脱，或者是到了饿鬼界的时候，“遇明为形”，明指的是明咒、咒语，这些作为他的形体。

把咒语变成了他的身体，所以我们有时候念猛咒，

---

<sup>582</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷八：“抱朴子曰：魍魉山精，形如小儿，独足善犯人，又好学人声，迷惑于人也。”

念一些降伏法、咒法能起到作用。这个鬼神很灵的，有些人念咒语很灵的，一些鬼神的咒语一念就能起到作用。

这个叫役使鬼。

有些注释里面讲<sup>583</sup>，看咒语也好，看这些的话呢，主要是看念的这个修行人，这个修行人念明咒，如果念好的话，这个鬼就变成有善心的人。如果修行人以嗔恨心，或者以种种伤害的手段，这个鬼就变成害人的。所以我们这个世界当中白法的天神也是非常多的，黑法的鬼神也是很多的。就像我们世间人当中，好人也是很多的，坏人也是很多的。我们认为世界上全部是坏人的话，也不是。最黑暗的地方也有一些善良的人，确实在历史上也好，现实生活当中的话有特别善良的人。也有一些特别坏的人，尤其是时代造就一个人。时代不好的时候，身边的人都不好；时代稍微好一点的时候，我们身边的人也是稍微好一点，也有这个差别。

最后一个鬼叫传送鬼。主要是我们前面讲的以讼，

---

<sup>583</sup> 传灯大师《楞严圆通疏》卷八：“盖枉则以曲而措他人之直而枉使人从。故为鬼亦希意曲从于人。”

通理法师《指掌疏》卷八：“听役使以作祸福。故即名役使鬼。然世人但知以诈成己。不知反为人所使役。”

诉讼的习气。

贪党为罪，是人罪毕，遇人为形，名传送鬼。

它主要是以讼的习气，罪业清净了以后，以人的形象——可能在人身上附体，或者说相当于是现在的预言家。

有些预言家他完全能知道未来，他可能智慧是有限的，现在不是什么巴西，美国，印度，有一些预言家，他不一定获得出世间的智慧，也许他获得了传送鬼的一些加持，有可能啊。他会说一些，说的也比较准，但是不一定是他开悟了，也许是传送鬼已经入到他的身体。说起来是很准的，然后别人把他当做空行母、活佛、上师、堪布。你说的特别准，你的语言很不错的——但实际上这是一个鬼神而已，有这种可能的。

这叫做传送鬼。

阿难，是人皆以，纯情坠落，业火烧干，上出为鬼。

这是最后的一个结语。

佛告诉阿难，这些众生实际上是以纯粹的情而堕落的。

百分之百是情，情是十，想是零，这样堕落的。

在地狱里面业火焚烧结束了以后就解脱，解脱的时候变成饿鬼众生，变成这些鬼。

饿鬼好像是七分情和三分想，是吧？

此等皆是自妄想业之所招引。若悟菩提，则妙圆明，本无所有。

这些全部都是众生自己妄想的业招引的，如果我们悟了菩提的本性，妙命真心、圆满清澈就会出现，这个时候，所有的饿鬼界也是没有的，原本无有饿鬼界。

所以地狱也是我们的妄想而来的，十种习气和六根来的；然后饿鬼界也是与十种习气和六根有关系。这样的因缘而来的，本性当中是没有的。

接下来讲旁生。旁生也是众生的妄想而来的，这个意思。

复次，阿难，鬼业既尽，则情与想二俱成空。

佛告诉阿难，其实饿鬼的业力清净了以后，情和想这两者已经成空了。

因为饿鬼的情和想到了旁生界的时候全部都已经没有了，已经灭了，烧完了

到了饿鬼的时候，地狱的情和想都没有了。到了旁生的时候，饿鬼和地狱的情和想，想本来下去的时

候几乎没有了，那时情也没有了。

**方于世间，与元负人怨对相值，身为畜生，酬其宿债。**

这个时候，在这个世间当中有本来欠债的众生，我们经常说的冤亲债主、冤家对头这些。

“怨对相值”，遇到了这样的冤亲债主，或者是以前欠他的——以前欠命债的，欠钱财等各种债，还没有还完的。

“身为畜生，酬其宿债”，身为畜牲来还以前的债。

一般动物，尤其是畜牲的话，好多都是给人类还债的身份而来的。

这些动物其实也分十个方面，下面讲十类，第一个叫做梟类。

**物怪之鬼，物销报尽，生于世间多为梟类。**

刚才我们第一个鬼叫做怪鬼，是吧？以贪心习气为主的。有一个名字稍微有一点不同。我们前面讲的十种鬼里面的第一个怪鬼，它在饿鬼界业力消尽以后，生在世间当中变成了什么呢？大多数都成为梟类。

叫土梟，是吧？前面我们讲了一只不孝的鸟，他长大了以后把父母都吃掉的那个鸟。



所以说，地狱里面的众生变成了饿鬼，饿鬼里面的众生现在成了旁生，他们是比较同类的，习气也是一直这样延续上来，刚才的鬼因为贪欲的习气，这个梟的习气也是跟贪欲有关系的。这是第一个。

第二个叫做咎征。

风魅之鬼，风销报尽，生于世间，多为咎征，一切异类。

第二种，因为淫习的那个魅鬼，它依靠风的业力，在饿鬼界消完了以后，生于世间动物界当中，大多数都变成了什么呢？咎征。

咎征的话，咎是恶的意思；征是相兆、征相。意思是说，一些恶的相兆出现时提前有一群动物，包括乌鸦、青蛙，最近不是甘肃出现了 6.2 级地震，前一天有成千上万的乌鸦密布天空，很多老人觉得可能马上要出现一些灾难，很多年轻人不懂，拿着手机天天在拍，觉得很稀奇，这个地方为什么突然来了这么多的乌鸦？这些实际上叫咎征。

不仅是乌鸦，还有各种众生，出现地震、海啸、火灾、水灾的时候，很多动物提前都有这种预感，包括有一些蚂蚁，他们也是这种种类的众生。

第三个是狐类。

**畜魅之鬼，畜死报尽，生于世间，多为狐类。**

刚才那个魅鬼，“畜魅之鬼”就是前面第二个鬼，应该是诈习形成的鬼，它死了以后生于世间当中，然后变成狐狸之类的。

狐狸不仅仅只是一种狐狸，它的种类是比较多的。第四个是毒类。

**虫蛊之鬼，蛊灭报尽，生于世间，多为毒类。**

刚才那个蛊鬼也是虫类，它的业力报完了以后，现在转生到世间当中，大多数都是一些毒类。

有毒的这些蝎啊，蜈蚣啊，蛇啊，凡是有毒的这些众生。

第五个是蛔类。

**衰疒之鬼，衰穷报尽，生于世间，多为蛔类。**

刚才那个衰败的、以嗔恨心习气而来的这种叫厉鬼，带来各种传染病，他衰败的业力消尽以后，生于世间当中就变成了蛔类。

蛔类的话，我们所谓的蛔虫。有些肠子后面有蛔虫，胃里面有，有些是特别特别长的，有各种说法。如果身体里面有这些虫类的话，身体的精华全部被它们吸收了，所以人吃得再好也是越来越瘦了。我们有时候说为什么人越来越瘦呢？因为肚子里面有这样的

蛔虫，它的前世是饿鬼，再前世是地狱的众生，这些众生的习气都不是很好的，所以对你肯定不太好。只要你身体里面有蛔虫，它会吸收你的胃或者是肠等很多的精华。

第六个是食类，我们前面讲的那个饿鬼变成的。

**受气之鬼，气销报尽，生于世间多为食类。**

“受气之鬼”，指的是饿鬼，饿鬼的这种业力消完了以后，生于世间当中，大多数都成为什么呢？食类。

食类的话，我们人类吃的牛、羊、猪，就像其他宗教说的一样，是人类该吃的，把它说成菜一样，鱼、虾、蛇这些。

其实一个众生可能也有几个种类的业感，杂业。有食类，也有损害类的，可能有好几个种类。

这些食类动物，我们经常说：“牛羊是吃的，是上帝专门赐予我们人类的食物。”有这种说法。

接下来是第七个，服类。

**绵幽之鬼，幽销报尽，生于世间，多为服类。**

“绵幽之鬼”，就是前面讲的魔鬼，睡梦中出现的那个魔鬼。它幽暗的业力消完了以后，本来是傲慢的业，生于世间当中大多数成为服类。

服类，就是我们人类经常用的，比如说用于交通的牛、羊，马，它们经常为人类服务，还有役使的驴、骆驼、警犬，很多动物都是专门为人类服务的。

第八个是应类。

**和精之鬼，和销报尽，生于世间，多为应类。**

“和精之鬼”是前面的那个魍魉鬼，它的业力消了以后，生于世间当中，大多数都变成了应类。

应类的话，它对时间关注的很好，像燕子、布谷鸟、大雁这些。好多都是春夏秋冬飞来飞去，它对时间分得很清楚。

第九个叫做休征。

**明灵之鬼，明灭报尽，生于世间，多为休征，一切诸类。**

刚才的役使饿鬼，它见解的业力消完了以后，生在这个世间当中，叫做休征。

休征好像会给别人带来比较吉祥的预兆，像我们以前说的凤凰，比较美好，给别人不会带来灾难，我们以前说的喜鹊也是，今天听到喜鹊的声音，应该是很好的，有这种说法。

给别人带来吉祥和美好象征之类的旁生，包括孔雀，虽然孔雀吃的是毒药，但是它身体很美的。我们

有一个鸟叫做动听鸟，听到它的声音也是很吉祥的。

还有一个叫做德翁鸟，德翁鸟是很吉祥的鸟，当时德巴堪布刚刚降生的时候，有很多德翁鸟当时叽叽在叫，他母亲就给他取名为德巴，以这个作为名字。可能是一种爱称，意思是当时听到的德翁鸟。

我家原来在德巴堪布降生的地方住了好几年，可能五六年都有吧，好多年，当时我都不知道，后来我出家完了以后才知道。我们在那个地方修了一个小佛塔，要去的话，骑摩托车，路比较陡。

所以我们看到的一些鸟、动物，也是吉祥的象征。

最后一个，我们前面讲的传送鬼，它的化身是什么呢？叫做循类。

**依人之鬼，人亡报尽，生于世间，多为循类。**

“依人之鬼”，就是传送鬼，传送鬼的人身死了以后，业力报尽以后，它生于世间叫做循类。

“循”跟培训的训比较相同，随顺人类，被人类驯化，比如说马戏团的一些马也好，动物园的海豚也好，还有一些狗、马，通过人类训练以后，它们都比较温顺，变成这样的。

这些众生可以称之为什么呢？称为循类。

以上是十类旁生。我们现在看到的很多鸟类也好，

动物也好，飞禽走兽这些话，相当一部分是因为它前世的恶业，这种恶业让它们在地狱里面感受、饿鬼里面感受，然后来到了旁生界。可能有些是直接堕到旁生的，这种也有，业力是不可思议的。但大多数的话，整个程序先是因为非常严重的恶业堕入到地狱里面，再上来到饿鬼界，再上去到旁生当中，这样的。

**阿难，是等皆以业火干枯，酬其宿债，傍为畜生。**

佛告诉阿难，这些众生因为在饿鬼界的业力干枯了，“酬其宿债”，它有些余业，余下的业还没有报完，为了偿还这种业债，它就变成了旁生。

可以说是披毛戴角一直为人类做牛做马。其实大多数的旁生都有一定的余业。我们经常说：“我这辈子没有什么愧对你，肯定是前世欠了你。”好多欠了的就变成旁生。

**此等亦皆自虚妄业之所招引。**

这些全部都是自己妄分别念的业力所感召来的。

**若悟菩提，则此妄缘，本无所有。**

如果我们悟到了菩提，所有的旁生界、所有这些虚妄的因缘，在本性当中是根本没有的。

动物是哪里来的？归根结底也是我们妄想而来的。学了《楞严经》以后不但会说，而且我们也要会想。

其实我们闻思修行主要是能改变自己的相续，如果没有改变自己的相续，说也没有用，听也没有用，只是种下一个善根而已。如果我们改变了相续，最好是改变你的见解，改变你的行为，改变你的思想的话，闻思修行的目的主要是这个，看你转变没有。像上等修行人的话，像氍毹染色一样，有非常大的变化，这个很重要的。否则的话，好像听了一百堂课，也是迷迷糊糊的；讲了一百堂课，也是迷迷糊糊的，你的相续一点都没有改变，你原来的一大堆邪见现在还是这样，原来一大堆的烦恼现在也是这样的话，闻思修行其实没有融入你心的相续，这个对每个人都是非常关键的。

以前的很多大德们都看你的相续改变了没有？以前是个坏人，如果你现在听到佛法以后变成好人的话，不管是修行还是听法都是有利的。如果你的相续没有改变，见解没有改变的话，那没有很大的意义，这个很重要。

佛陀告诉阿难：

如汝所言，宝莲香等及琉璃王、善星比丘，如是恶业本自发明，非从天降，亦非地出，亦非人与。

阿难前面问问题的时候不是提了这几个人的名字吗，他们为什么堕入地狱当中？贪心的代表是宝莲香

比丘尼，嗔恨的代表是琉璃王，愚痴的代表是善星比丘，他诽谤佛陀，本来他们代表地狱、饿鬼、旁生，但他们的恶业本来都是没有的，都是从自己的妄想所发出来的，不是从天降下来的，不是从地里冒出来的，也不是人为谁赐予的。

这一段话是很重要的。

我们整个所有的六道境相，其实都是各自的业力而显现。而且业力也是虚妄的，除此之外没有天降的，没有地出的，也没有谁人造的——有个造物主他给予的，他赐予的，他去创造的，没有的。如果真的这样的话，那地点、时间、人物根本造不出来；如果是业力的话，众生的业力各种各样都可以形成。你看我们的业力不同，我们也是做好事，做坏事，做杂事，各种各样的事情。

**自妄所招，还自来受。菩提心中，皆为浮虚，妄想凝结。**

所以是自己妄想的习气和业力所感召来的，自己感受地狱、饿鬼、旁生这样的痛苦。在真实的菩提心当中，这上面所讲的所有的一切全部都像浮云一般虚妄，只不过这些妄想慢慢慢慢凝结成真实的。

本来根本没有的，但是“妄想凝结”，我们山河



大地也好，“万法唯心造”，但是心为什么会这样呢？因为我们的各种心气慢慢慢慢变成了各种众生、对境。

下面开始讲人类。

**复次，阿难，从是畜生酬偿先债，若彼酬者分越所酬，此等众生还复为人，反征其剩。**

佛告诉阿难，这些众生其实他要偿还他以前欠的那些债，如果在偿还的过程当中，偿还者多余的给他还了，比如说本来做十年的牛马，但它做了二十年，多了十年，那这样的众生成为人，会去讨要多还的这些债。

变成人的形象来索取。本来是做动物时还的，但是做动物时还多了，多的部分它要讨回来。

**如彼有力兼有福德，则于人中不舍人身，酬还彼力。**

如果对方有能力、有福德和有智慧的，这样的话，可以以人的形象来还清多的部分。

**若无福者，还为畜生，偿彼余直。**

如果对方没有能力，没有福报的话，就变成畜生，当牛当马来偿还这个债。

**阿难，当知若用钱物，或役其力，偿足自停。**

佛告诉阿难，你应该知道，如果我们用钱来还债，

或者用自己的生命来还债的话，一旦还完了以后，那你们之间业力的这种冤冤相报从此以后就可以停止了。

我们有些世间人一直吵吵吵，过了一段时间以后，对方都已经还完了，然后就再也不吵了，没啥感觉了。这也是一段时间的，比如说有些离婚了以后还完了债，有些人虽然没有离婚，但是到了一定的时候，有一天大家都想开了，也不用那么吵，不用那么痛苦。这个债要么是用钱来还，要么是用命来换，要么是用其他的，包括情这些来还，一旦还完了以后，好像你们之间特别严重的这种关系就停止了。

人世间当中，人类与动物之间也是这样的，人与人之间也有好的一些业缘，也有不好的一些业缘。其实这些都是要还的。

如果在这个过程当中还造业的话，那就没完没了：

**如于中间杀彼身命，或食其肉，如是乃至经微尘劫相食相诛，犹如转轮，互为高下，无有休息；**

如果正在还债的过程当中杀了对方，本来这个牦牛是来还债的，但是它还没有还完的时候，你把牦牛杀了，牦牛就下一世来杀你——你把牦牛杀了，吃了他的肉，下一世它也杀你，吃你的肉，这样的话：“冤冤相报何时了！”

乃至微尘劫，你们互相都是吃、杀，一直像车轮一样，互为高下，没有停止，没有休息。

一会儿变成了债主，一会儿变成了讨债的人，互相一直这样。

所以我们有时候造恶业的话，还是很可怕的，比如说你故意杀了别人，本来是你们之间比较轻的一个债，很快的时间当中会还完。但是如果两方面都弄的不好，最后杀了对方，或者被对方杀害了，这样的话一直就没办法停歇，一直这样，无有休息。

**除奢摩他及佛出世，不可停寝。**

“除奢摩他”，除了具有胜观的境界，有证悟的；或者有佛出世所化，很快的时间当中所有的业力都消了。因为当下依靠佛的加持力，也有一些开悟的。

除了这两个以外，一般业力这个东西它不可能停寝的。

他不可能不害你，他生生世世一直追踪你，一直跟着你。

有些业缘真的是很可怕，为什么是这样呢？一直跟着你，一直是这样，这是一种业力的牵连。所以我们应该要注意取舍因果。

好，讲到这里。

## 第九十五课

我先念一下法王的上师瑜伽，因为你们这几天要修上师瑜伽。

(师念传承)

我们会供完了以后我可能要念个《佛子行》的传承。很想念个《佛子行》，不然今天不念的话，下次不一定有机会，这个比较重要，很多人很不容易来到这里，给大家一个礼品，这个礼品叫《佛子行》。

接下来先简单的说一下这次大家共修的目的。法王如意宝离开我们已经整整二十年了，二十年一晃、一眨眼就过去了。我们一方面特别怀念上师如意宝，这次我们讲《西游回忆录》的时候大家也知道，很多上师的教言也是历历再现。上师的一些传法活动也好，他老人家的有些形象也是历历在目。那么我们每个人这次一定要真诚地祈祷上师，要获得上师的意传加持，改变自己的这颗心，一定要好好的发愿。

以前我翻译过的《印度大成就者传记》当中，很多人的上师圆寂了以后，他要护持三年以上，有很多这样的记载。那么我们也是一样的，大家已经尽力地护持了二十年，特别不容易。以后要发愿好好地护持

法王如意宝传承的法，当然他的传承法实际上就是佛法，就是要我们护持佛法。一定要很好的去发愿，这是第一件事情。

第二件事情，我们希望通过这次共修能改变自己的信心，改变自己的悲心，改变自己的智慧，以后自己一定要变成一个很好的佛教徒，遇到生命危险也不会改教、不会放弃，这是最重要的一个底线。

我们修的不一定很好，也许我烦恼很深重，造的业也比较多，但是总的原则，我的见解宁可献出生命都不会放弃，这是我的要求和底线。希望大家要发这个愿！

可能有些出家人因为烦恼深重破戒的、还俗的也有；我们一些在家居士的话，因为烦恼深重，有时候也是遇到各种各样的。但是总的原则来讲，自己今生当中会变成一个修行人，变成一个佛教徒，这个不会改变。这一点也不会特别难。

因此这次通过上师如意宝的教法，自己一定要发这两个愿。还有一个愿，生生世世、尽心尽力利益众生。

这几个愿，这次希望大家好好的发愿，自己写在日记本上。

还有生生世世对佛法不造成危害，尽量不伤害众生，大家要好好的发这个愿。

等一会儿我们荟供后，念《普贤行愿品》之前，我给大家念个《佛子行》的传承。

今天稍微累一点也没事。你们也累，我昨天讲到后面的时候，我看到很多居士可能是高原反应，撑都撑不下去，马上要睡下去了，所以我昨天发挥的不太好。因为我有个毛病，看到现场的人有点散乱，有一些打瞌睡，这个时候会一直盯着他，一直盯着他。昨天有这样，这个我理解，那么今天可能时间稍微长一点，但不管怎么样，我们大家要努力。

我们这个《楞严经》也是很不容易的。从 19 年开始，当年讲了一段，20 年和 21 年没有讲成，一方面是疫情，还有其他的原因。然后 22 年讲了一部分，现在是 23 年了，已经 5 年了，但还没有讲完。可能明年，明年如果不方便的话，后年看什么时候。我是发了愿的，只要我身体在这个世间，《楞严经》会讲完的。

那么你们也是这样发愿，哪怕现场实在没办法听的话，现在也有各种方便方法，要通过各种方式最后把它学完。以前也发过这个愿，以后也是这样。

那么今天算是我们今年的最后一堂课，非常圆满。最近大家都知道形势，从我们的显现上看，从你们的看法讲，或者有些工作人员的说法来讲，形势是很严峻的，但实际上也是如如不动的。以前怎么样，现在也是怎么样，外面怎么样，里面也是怎么样，都没有什么的。也没有发生什么，这个大家也应该要知道。

下面我们讲《楞严经》。

昨天我讲的是不是有一个地方稍微表达的不是很清楚。讲畜生的时候，畜牲当时给别人做牛做马，它要偿还前面的债，在这个时候，如果它还的多了，多了的话，它也要讨债，把多还的部分要讨回来。那么对方如果有福德的话，以人的身体来给他还，多的部分给他补上。如果对方这个人他没有福德，没有能力的话，他也变成畜牲，以这种方式来补偿。

昨天后面有一段，我是不是当时这样讲呢？我下完课回来以后想：“是不是我刚才那一段表达错了？”我当时这么想的。也许我当时这样讲了，也许没有这样讲，你们到时也可以稍微调整一下，大概是这个意思。

昨天前面已经讲了地狱，讲了饿鬼，又讲了旁生，现在讲到了人当中。人的话，也是因为以前的习气不

同，有十种人。但这十种人并不是守五戒、行持十善后转为人身的，不是这样的。他是从地狱里面、饿鬼里面，旁生当中转来的，这些人在我们人世间当中习气比较严重。所以有些人你接触一段时间：“哇，这个人怎么会是一个人呢？那么差，那么可怕！”说明这些人他不是正常的人，他的前世不是人，是旁生、饿鬼。那这样的话，他肯定有一点跟常人不同，他的性格是坏的方面多一点，好的方面很少。

所以今天我们讲的十种人类，不是从天上下来的那种人类，也并不是我们人间做善事而专为人身的人类，是从恶趣当中，以前当过动物、饿鬼、地狱这样上来的，那么这些人是比较不正常。

第一种是顽类，十种人里面比较顽固的一类：

**汝今应知，彼梟伦者，酬足复形，生人道中，参合顽类。**

佛告诉阿难，你应该知道，以前以贪心为主，最后变成梟类，也是怪鬼转生的，以这个习气而来的，他已经偿完了原来地狱、饿鬼、旁生的业，现在重新恢复成人的形象，生在人道当中。

下面有“参与”、“参合”，属于、变成，它变成了这类人的意思。



下面还有“酬足复形”，偿还足够了以后变成另一种众生。

这是顽类。有些解释成比较愚笨的，有些解释成顽固不化、特别刚强的。我们人当中有些确实是，给他说什么样的话，特别特别刚强，再怎么样都是没办法转变。但是好的方面不刚，好的方面刚的话，比如说他出了家，他就永远也不会改变，有一些好的见解永远不会改变。但他不是，是不好的方面很刚，那种人以前是枭鸟当中转生过来的。

第二种叫异类。

**彼咎征者，酬足复形，生人道中，参合异类。**

我们前面不是讲，因为淫心，经常给别人招来一些不吉祥的鸟类。那么它们的业力偿还完了以后生在人道当中，在人道当中成为异类。

异类的话，可能像连体，有两个头，或者说有六个指头，包括有一些双胞胎和三胞胎，形象上有点异类。还有些心态上也不太正常，跟他一起商量的时候，他的思维模式跟常人完全不同。

真的，习惯了也好一点，每次跟他说话，一看，这是异类人，没办法的，他经常会说这样的，但总体上他还是比较守护原则的。这样的话也可以。

我们经常说是异类人，他的形象、他的心态，他的说话，很多都是比较异类的，这种人是以前经常给别人制造恶兆的鸟类变过来的。

第三种人，庸类可能好一点。

虽然个别的讲义有一点不同，第四个是庸类，但我们提到前面来，庸类或者说是愚类。

**彼狐伦者，酬足复形，生人道中，参于庸类。**

这是因为以前诈习、欺骗这些习气，后来变成狐狸等，他们已经补偿完前面的业以后，转生到人道当中。

人道当中它是一种庸类，庸庸碌碌的。现在可能是世界上的大多数人，也没有什么造诣，除了赚钱，然后家里的一些事情，稍微有一点时间出来打麻将——我这边有一群人打麻将，我散步的时候经常到他们那里，他们自己认为他们的生活很有意义，非常有价值，他们有共同的价值观，共同语言、共同的追求，时间也是比较准时。各自拿着特别难看的凳子，有些凳子上面有棉垫子，有些凳子上面有纸盒子垫的……。这些人是比较庸俗的。

第四种叫狠类，特别毒的，它是什么样呢？

**彼毒伦者，酬足复形，生人道中，参合狠类。**

因为以前的怨气的习气，变成了蜈蚣这些有毒的动物，包括毒蛇，那么他们的这种业力慢慢消完了，还清以后变成人，做人的时候就是“狠类”，特别狠的那种。

我们世间当中有些人是真的特别狠，我看过一本书，叫《人性的弱点》<sup>584</sup>，以前比较火。第一章里面有一个叫做克劳利的人，他好像杀了好多好多的人，是上个世纪30年代美国最大的一个案件。

警察开枪杀他的时候，他正在给别人写信。他说我的心是非常好的，从来没有害过任何一个人，特别善良。

我们好多的恶人，好多的坏人他自己认为自己是很好的人，说明我们每个人要观察自己。

我都经常想，我是不是很坏的？我自己不知道，我是不是最坏的人。一般人不容易发现自己，对吧？这个是狠类。

第五个叫做微类。

**彼蚘伦者，酬足复形，生人道中，参合微类。**

我们前面讲的，因嗔恨心习气导致成为蚘虫等虫

---

<sup>584</sup> 作者戴尔·卡耐基，1936年出版《人性的弱点》。

类，因为以前吃别人，恨别人，这次也是有这样的习气。它们的业力偿还完了以后恢复到原来的形象。

有些注释里面一直说是恢复原来，可能还没有堕地狱时，自己做人的时候以嗔恨心为主造了恶业。是不是从这个地方恢复到现在人的形象，生在人道当中，这个时候变成微类？

微类是比较低劣的，什么乞丐、比较下贱的人，我们经常说的屠夫娼妓之类。他们各方面都是很薄弱的，生存都是很困难，因此用这种方式来生活。这是第五类。

第六类叫柔类。

**彼食伦者，酬足复形，生人道中，参合柔类。**

这个应该是以前傲慢习气变成的饿鬼众生，他们偿还完了业力以后，形成了人的身体，在人道当中属于柔类。

这里的“柔”并不是温柔可爱，是特别柔软无力，人人都会践踏，经常被欺骗。

我们有些人是特别弱，不管说话也好，做事也好，心态也好，特别特别的脆弱。有利益的事情什么都做不了，没有意义他还是有一点擅长，特别柔弱、胆小的那种人，这是第六种人。

第七种人叫劳类。

**彼服伦者，酬足复形，生人道中，参合劳类。**

应该是诳习变成的魔鬼。有些人讲鬼故事晚上都睡不着，有时候晚上有一些魔鬼来对你进行干扰，有这样的。

他们把前世的业力还清以后，生在人道当中，成为劳类。

劳类的话，依靠力气来给别人打工，我们经常说的劳动人民，体力劳动特别辛苦，天天干活。

其实我们现在生活当中有一部分人还是很辛苦的。有些发心人员自己愿意为僧众做服务，我觉得这不是很累的。我前面也讲过，我们其实也不算很累的，尤其为众生和为三宝做事的话，累一点也无所谓。

我是这样想的。有时候可能担心身体实在是没办法维持，如果身体能允许的话，自己心力应该是可以撑得住。但世间当中的话，有些工人，有些农民，有一些打工的人，每天挣的钱是特别少，心也累，身体也累，自己活得很辛苦的，这种人以前他们还是很有欺骗的手段，后来会变成这样。这是第七类人。

第八类文类：

**彼应伦者，酬足复形，生人道中，参于文类。**

以前我们讲的见的习气，有一种魍魉鬼，他们偿还完了业，最后变成人的形象生在人道当中，属于文类。

这里文类并不是说大的文学家、思想家，不是这样的，可能表面上看来有一点小聪明，做一点小文章，像我们有些宫斗剧里面看到的，有一些说话很厉害的，但实际上也做不了什么事情，尤其在一些不合理的方面，辩才很厉害的，合理方面并不怎么样。

好像人当中也有这样的，让他吵架的话，特别能说。如果让他讲经说法，讲一个佛教的公案也没有讲的那么好。如果讲一些不合理的，比如说别人过失，这样的话呢，哇，他的语言、他的辩才特别特别厉害。那种叫文类，这个文类并不是有学问的文类。

第九个叫明类。

**彼休征者，酬足复形，生人道中，参合明类。**

这是以前我们讲的诈习，后来成为孔雀、凤凰，象征好的那种动物。他们把前世业力的债还完以后，转到人生当中，叫做明类。

明类的话，有一点世间辩才、聪明、智慧这些，我们经常说世智辩聪，这方面还是有一些。但是一些大的，明辨是非，或者说通达五明这些是没有的。

这个比文类稍微好一点，在我们一些世间法方面，世间人把他当做很了不起的，但实际上也做不了什么大的事情，现在包括有一些人们认为还比较不错的人，真正对自己的生死解脱也好，一些大的人生观和价值观方面不怎么精通，只不过是偶然的一些因缘出名了而已，没有什么了不起作为的这种人。

第十类叫到达类。

**彼诸循伦，酬足复形，生人道中，参于达类。**

我们前面讼习，诉讼的习气，传送鬼变过来的。他们把自己的业力债还完了以后，生在人当中，成为达类。

这种达类的话，也是世间当中我们经常说的了达人情世故，或者说察言观色比较不错的，或者辨别是非方面，从世间法方面比前面还比较好一点，但是从出世间真正大智慧方面根本算不上的这样的人。

这以上的话，应该说虽然变成人类，但是在人当中烦恼也比较重，习气也重，再加上他们大的一些智慧方面基本上都不具足，什么大悲心、智慧或者是信心——世间当中通达世间各种学问，对人类和整个世界非常有贡献这样伟人说不上。所以一般伟大的人物应该有比较大的福报和福德，从恶趣里面转来的人不

一定有特别大的出息。

所以我们人当中的话，包括成绩这些，一般来讲，可能恶趣里面转过来的这种人在智慧等各方面恶的习气比较多，如果不注意的话，可能还要下堕。得到人身以后，如果注意的话呢，应该会有一些解脱的机会。

所以我们在座的各位，通过这些道理应该明白。我们人生是很短暂的，短暂的这个人生一定要发好愿，一定要守持清净的戒律，受持清净的见解。这一辈子得过且过过了也可以，但千万不能做对今生来世有害的事情。这次是一个很好的因缘，如果我们这次发愿的话，真的已经是一个很好的开始了，明理的人只要通过以上道理也应该知道了。

下面是人类的一个结语，它的总结文。

阿难，是等皆以宿债毕酬，复形人道。皆无始来业计颠倒，相生相杀，不遇如来，不闻正法，于尘劳中，法尔轮转。此辈名为可怜愍者。

佛告诉阿难，上面的这些人类，实际上他们前世依靠动物这样来，有很多的宿债，这些宿债还完了以后就变成了人类。这十种人类实际上都是无始以来在漫长的轮回当中，因为见解不正、修行不正，烦恼深重，业绩颠倒而来，相杀相生，你欠我，我欠你，各



种债务辗转不断。如果不遇到如来，如果没有闻到正法，在这样的轮回尘劳当中一直不断的流转，不会有解脱的机会。

所以我们现在虽然没有遇到如来，但是遇到了如来的教法，跟如来几乎一样，尤其是遇到密宗大圆满的法，现在真的是要舍弃今世，一定要做对来世有益的事情。

我之前一直讲，我们每个人看能不能转变自己的心？这个上面你们要好好的考虑一下。你去年比今年有没有转变？明年比今年有没有转变？或在以前在家的時候与出家以后你的心有没有转变？你以前没有学佛和现在有没有转变？如果有转变，好的方面有没有转变？如果好的方面没有转变的话，可能我们也没办法。有些业力很深重的话，自己也知道越来越下墮，但可能自己也没办法。但我们最好往好的方面大家努力，这是非常非常不容易的。

前辈的高僧大德一直说人身难得，真的从这样的角度来看的话，从六道轮回来看的话，人身是真的很难得的，如果没有把它用好的话，特别特别的可惜，特别可惜。

我们法王如意宝经常讲 10 万个如意宝，比如说

我们买一个特别贵的车，特别贵的房子，如果用不上的话，好可惜啊！我的金耳环掉落了，好可惜啊，等等等等。一方面这些确实有点可惜，但我们用人身来造业，这是非常可惜的事情。从轮回当中好不容易赚到一个人身，用这个人身还造业的话又要下去，又要去地狱、饿鬼、旁生当中，何日能解脱呢？

所以这方面大家有没有一点稍微触动自己，这个很重要。我们很多人说我好感动啊，感动不感动怎么样都可以，因为我们以后经常遇到上师，经常遇到法是越来越难，所以现在有这个机会的时候一定要注意。

这是我们讲的人道，下面讲仙道。

这十种仙没有放在天人当中，也没有放在恶趣里面，放在人类之后，其实它可以属于人道的一部分——天仙不属于天人，因为没有他们禅定和断烦恼的境界，也不在三恶趣里面。基本上他属于人类，因为他的很多言行举止是人类直接延长寿命的，所以他可以附属在人道当中。

其实仙的话，以前虚云老和尚他 28 岁到 30 岁的时候<sup>585</sup>，差点不是修行成仙了，有一个法师叫做融镜

---

<sup>585</sup> 《虚云老和尚年谱》：同治六年丁卯二十八岁、同治七年戊辰二十九岁、同治八年己巳三十岁

法师。当时虚云老和尚在山里面完全像个仙人一样，头发也不理，胡子也不刮，吃的是山上的一些野菜。后来他找这个禅师的时候，禅师说你是《楞严经》里面讲的十种仙一样的，你这种做法不太合理，你还是好好的修行。在他的传记里面有记载的。

所以我们人世间当中成仙的说法也比较多，仙在汉传道教里面比较多，印度教当中也有成仙的说法。我们刚开始讲的时候也是说过，有些说《楞严经》是伪经，因为里面提到了很多仙人，所以是伪经。后来有些人回答说，其实这个仙是众生类的一部分，提到他也没有什么，只不过在其他地方没有这么多的提及

---

以上三年住山洞。此三年中。居则岩穴。食则松毛。及青草叶。渴则饮涧水。日久裤履俱敝。仅一衲蔽体。头上束金刚圈。须发长盈尺。双目炯然。人望见之以为魅。怖而走。予亦不与人言谈。……

同治九年·庚午·三十一岁（一八七〇年）

一日行至温州某山。栖息岩中。一禅人访至。顶礼问曰。“久闻高行。特求开示。”被伊一问。深感惭惶。乃曰。“智识愚昧。少所参学。望上座慈悲指示。”曰。“你如是行径。有多少年。”乃告以经过。曰。“我亦少有参学。不能与汝说。你可到天台华顶龙泉庵。请问融镜老法师。他是天台第一有道德者。必能饶益汝也。”予直上华顶。至茅庵外。见一僧。问老法师在否。答。“补衣的是。”即近前顶礼。法师全不顾视。曰。“学人特来亲近老法师。望祈垂慈”师顾视良久。曰。“你是僧耶。道耶。俗耶”答曰。“僧”问。“受戒否。”答“已受具。”问。“你这样。试有多久。”予略述经过。问。“谁教你如此做。”答。“因见古人每多苦行成道。故此想学。”问。“你知道古人持身。还知道古人持心否。观你作为。近于外道。皆非正路。枉了十年功夫。岩栖谷饮。寿命万年。亦不过如楞严十种仙之一。去道尚远。即进一步。证到初果。亦不过自了汉耳。若菩萨发心。上求下化。自度度人。出世间不离世间法。你勉强绝粒。连裤子都不穿。未免显奇立异。又何怪功夫不能成片呢。”予被老人痛处一锥。直透到底。复顶礼求开示。师曰。“我教你。若听。在这里住。不听。任去。”曰。“特来亲近。焉敢不听。”

而已。

先是一个总说。

阿难，复有从人，不依正觉修三摩地，别修妄念，存想固形，游于山林，人不及处，有十种仙。

阿难，还有一类人，他不修行如来正等觉，也不修三摩定，而是依靠别的修一些妄念，想长生不老，“存想固形”。

以前很多皇帝也是想长生不老，跑到日本，跑到很多地方去的嘛。所以他想永远留下他的青春，永远留下他的肉体。

通过各种方式游到山林里面去，在看不到的人、人根本到不了的这些地方，不断的修行。

也有一些人成仙的，成仙以后一直不会死，一直是长生不老，有这样一部分人，历史上也是有的。

总共有十种仙，第一个是地行仙。

阿难，彼诸众生：坚固服饵，而不休息，食道圆成，名地行仙。

佛告诉阿难，有些众生想获得坚固的身相，他用一些“服饵”，煮一些药草，山里面的各种菜，然后自己一直吃这些，一直不休息、一直不间断；食道圆满成就了以后变成什么呢？叫地行仙。

地行仙的身体比较轻，刚开始还吃一些野菜，而且还要用明火来煮熟了吃。

这是第一种仙，这个比较简单，我们简单过吧。

第二叫飞行仙。

**坚固草木，而不休息，药道圆成，名飞行仙。**

这种人他修道的时候心很坚固，吃草木。

好像说是生的，不用火煮熟，像黄精、灵芝，反正现在很多人天天说养生的那一些。

就直接吃这些，用这些，一直不间断。通过药道而圆满修成以后，这个叫做飞行仙。

可能像天人那样飞是不行的，但基本上是可以飞的仙人。印度能飞的仙人是比较多的。供斋的时候好多仙人成群结对地飞来，这样的现象比较多嘛。

第三种仙人叫做游行仙。

**坚固金石，而不休息，化道圆成，名游行仙。**

这种修行人主要靠食用一些金石，就是世间当中所谓的矿石，还有一些丹砂，提炼出来的一些食物，然后不断的修行，最后他的炼化道圆满成就以后变成了游行仙，在人间到处去游行的仙。

这以上仙人还是吃的，有些是吃一些药，下面的这些基本上是不进食而修炼的。

第四个是空行仙。

**坚固动止，而不休息，气精圆成，名空行仙。**

“动止”，相当于是我们瑜伽一样，有一种动的行为，还有静止的观修、呼吸，这样不断的修行，最后炼精气的道圆满的时候名为空行仙。

这里开始基本上都不吃了，通过吸一些精气来维生。

第五个叫做天行仙。

**坚固津液，而不休息，润德圆成，名天行仙。**

这种修行人他依靠津液——我们的口水，甘甜清澈的口水，道教也认为这是一个很好的药，经常吞口水对身体也是很好的。他们通过这种方式来“润德”，滋润自己的相续、身体，这个道圆满成就以后，叫做天行仙。

这里有些大德说，其实很多都是分别念，但是分别念长期这样修的话确实能修成的，因为“万法唯心造”。如果真的有一个东西人为这样不断修的话，也能成就的。这是第五个仙人。

第六个仙人叫做通行仙。

**坚固精色，而不休息，吸粹圆成，名通行仙。**

这种修行人的话，“坚固精色而不休息”，他们吸

取日月和天地的精华，一直不间断修行的话，“吸粹”，吸收精华这种道圆满成就以后，名为通行仙。

第七个叫做道行仙。

**坚固咒禁而不休息，术法圆成，名道行仙。**

这种修行人他坚固其心，通过持咒，他们持各种各样的咒法。

其实古人有各种各样，包括现在道教也有很多符咒，有发财的各种咒。密宗当中也有各种持咒的。不管是古人还是现在，持咒还是有能力的，以前仙人的那些咒语是挺厉害的，大家也知道，只要他一直念咒诅咒你的话，就会成就的。

所以他们不断地修行，最后法术之道圆满成就以后变成了道行仙人。

第八个叫做照行仙。

**坚固思念，而不休息，思忆圆成，名照行仙。**

这种修行人也坚固他的修行——这里的“思念”，有些注释里面讲，比如说一直观想丹田，禅修啊，还有丹田上面，相当于生起次第圆满次第的梵净穴，这样观修。这样观修以后，最后它的思忆圆满成就，拙火定或者修气，这些圆满成就以后，这类名字叫做照行仙。

第九个叫做精行仙。

**坚固交媾，而不休息，感应圆成，名精行仙。**

这种修行人他坚固他的心，然后男女交媾不休息，那么感应之道圆满成就以后，名为精行仙。

可能与现在很多的道不相应，有些注释包括交光大师<sup>586</sup>他说，从佛教的角度来讲，这是一种魔论，从仙道他自己的角度来讲，也是他们当中比较下品的一种修法。

但是根据《易经》还有很多论典<sup>587</sup>，通过男女关系，有了这样的话，通过他的修行，也是能成仙的。本身仙人是在寂静、人比较少的地方。但这样的话，可能跟前面的原则也有一点违背。

最后一个仙人叫做绝行仙。

**坚固变化而不休息，觉悟圆成，名绝行仙。**

这种修行人也是坚固他的心，“变化”，境也好、心也好，一切都是变化，我们经常说的无常，什么都在变，主要在这方面观修，最后他的觉悟之道已经

---

<sup>586</sup> 交光大师《正脉》云：至于用女子为鼎器，而采助淫秽；内教固辟为魔论，而仙道亦鄙为下品。此为投人之欲，狂迷者多惑之，正人君子，绝口远之可也。

<sup>587</sup> 圆瑛大师：“《灌顶》云：此以肾水为坎男，心火为离女，取坎填离，降火提水，令其交媾，以成仙胎；久行不息，而得功效，谓感应圆成。感应者，即交媾义，此以坎离，媾精成行，故名精行仙。”



圆满和成就，这种仙人叫做绝行仙。

刚才也讲了，仙人有不同的修法，也不属于天人，也不能属于三恶趣，在我们人道当中一起生活的，因此他们属于人类的一个附属种类，在人世间一直存在的这么一个群体。

这里讲了十仙，下面是它的一个结语，一个总结文。

**阿难，是等皆于，人中炼心，不修正觉，别得生理，寿千万岁。**

阿难，这些人在人当中特别修炼心，不求正等觉的果位，只不过他自己得到一些生理的长寿，寿千万岁。

他的身体能活千万岁，除此之外他也不求更高的。

所以我们讲仙人也好，讲人类也好，真的大乘佛法是很伟大的。如果没有这个，我们有些人不知道哪一个很重要，让你修仙，对对对对，我修仙，修仙很好，长生不老，这个很重要的。让你发财，对对对，发财很重要的……。

如果我们有智慧的话，知道在我们人世间当中追求的最根本的就是学大乘佛法，利益众生。我们要成为一个永远没有痛苦、利益众生的这么一个修行人，

这个是很重要的。除此之外很多都是不究竟的，这个一定要知道。否则的话，我们有些人本身自己智慧不够，旁边的人也是以盲导盲，一个人说：“我们学外道，外道很好的。”“对对对，我们学外道。”“听说修这个对你的身体健康有帮助。”“对对对，对身体健康有帮助。”“这个对美容很好啊。”“对对对，美容很好的，永远不老，青春永远留下来多好啊”。现在的人没有头脑，重要的事情他抓不到重点。

如果我们在所有世间宗派，仙道、人道当中做利益众生的事，这是最伟大的一个菩萨道。

休止深山，或大海岛，绝于人境。斯亦轮回妄想流转。不修三昧，报尽还来，散入诸趣。

他们经常安住在深山或者大海岛当中，居于没有人来人往的地方，常年都是在那里修行。

结果他们真的成仙了，别人都不知道，以前在山里面有特别多的老夫子，比如《逍遥游》等很多里面都是讲的比较多，包括孔子、老子、孟子他们的书里面经常提及，那个时候可能比较多。现在不知道，终南山这些地方有一些，但是真的成仙现在可能比较少，有没有也不知道。

即使有的话也是属于轮回的，因妄想而流转，他

们都是不修三摩定，前面的业力尽了以后，还是会来到我们这个世界，继续趋入其他的六趣当中感受果报，所以是不究竟的意思。

接下来我们讲一下天界，天界讲完了以后，今天的课就讲完了。下面的天界也不多了，大家不用担心，应该很快乐的接收。

我的荟供品这边已经准备好了。有些人说不能吃甜的，但是买了甜的，那我不能不吃。现在能吃的基本没有，有些是佛陀说不能吃的，有些是医生说不能吃的，有些是身边人说不能吃的，有些是自己不想吃，如果不是佛教徒，会觉得生活还是很那个的，但这样也可以的。所以我今天，别人说不能吃的話，也是没办法，甜的放在前面——有些人说不能吃甜的，却在我面前放一个甜的东西。

今天我们做会供，今天是冬至，也是莲花生大士的会供日，也是我们《楞严经》告一段落，第八卷圆满的日子。所以今天大家等会儿一起会供的时候就好好的吃，也许是你喜欢吃的，也许是不喜欢吃的，但是都是佛菩萨的加持。你看医生说我不能吃甜的，旁边的人也说不能吃甜的，今天刚好是佛菩萨给我吃甜的，哈哈。前天我去喝咖啡，医生也说不要喝，身

边的人也说不要喝，然后偷偷的去喝了一杯咖啡，好像也没有什么。有时候他们越说不能吃的話越想吃；越让你吃的话，就越不想吃，人就是像小孩一样的脾气。

很好吃，好长时间没有吃那么甜的好吃的东西，哈哈。

下面就开始讲天界。仙道讲完了，人道讲完了，下面开始到天界去了。天界的话，这里面主要讲了六欲天，禅天和无色天没有讲。

**阿难，诸世间人不求常住，未能舍诸妻妾恩爱，**

阿难，有些世间人不求出世间的智慧，不求菩提大道，常住的智慧，但是也不舍弃自己的妻子、爱妾，跟她们一起恩爱生活。

他们还是能守不邪淫的戒：

**于邪淫中，心不流逸，澄莹生明，**

在邪淫中，他的心没有流逸，没有犯邪淫戒，他用善戒来守护自己。

他没有跟其他人发生关系。

而且他的善根也比较不错，“澄莹生明”，经常住于澄明的禅定当中，生起光明。

不然的话没办法转生到天界去，一定要有光明的

禅定能力。

**命终之后，邻于日月，如是一类名四天王天。**

这种人死了以后，转生到了和日月做邻居的地方。不是须弥山半山腰的地方是太阳和月亮运转的地方。

这样的一类天人叫做四大天王。

他会转生到这些地方，下面慢慢往上去。

第二个天是忉利天，三十三天。

**于己妻房，淫爱微薄，于净居时，不得全味，**

他没有妾这些，只要自己的妻子，虽然没有断除淫，但是他的爱执和欲望非常微薄。他自己独居的时候，有时候也可能产生贪欲方面的一些执着，所以得不到全面禅定的味道。

有些说<sup>588</sup>他不得全味，是因为他还有执着淫欲的方面，所以他还得不到真实的禅定，最高的禅定可能得不到。

他比前面要好一点，因为越来越上去的时候，自己戒律守的越来越好。

**命终之后，超日月明，居人间顶，如是一类，名**

---

<sup>588</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》：“然于清净独居之时，间有淫念生起，不得全其净味。”

忉利天。

命终以后他超越日月，已经比日月更明，居住在人间顶。

人间顶就是在须弥山顶。因为人间一般在须弥山下面，人间根本没办法到达须弥山顶。

那么须弥山顶有这一类天人，这是三十三天或者是忉利天，以帝释天为主的居住在那里。

这是第二种禅天。下面的天在《俱舍论》和其他论当中都讲到在空中，不是在地上。

下面我们讲须焰摩天。

逢欲暂交，去无思忆，于人间世，动少静多，

这种人，虽然男女之间的欲望还在，但是完了以后没有再度的去想它，没有思忆，只是一个象征性的而已。

那么在人世间当中他动的比较少，静的比较多，禅修比较多，活动比较少。

命终之后，于虚空中，朗然安住，日月光明，上照不及，是诸人等，自有光明，如是一类，名须焰摩天。

命终以后，他死于虚空中，因为这些天全部都是 一层一层的在空中。他有禅定力，“朗然安住”，不会

掉下来。而且太阳和月亮的光明也没有办法上去了，它们在须弥山下面。但是这些天人他们自己身上有光明，这种天人叫做什么呢？叫做须焰摩天。

其实这些天人应该没有直接男女相交，只是手拉一下就满足了。

下面第四个天叫做兜率天。

**一切时静，有应触来，未能违戾，**

他们的心在一切时都比较静，有男女的因缘，“有应触来”，他也不是完全违逆，他还是顺从的，但这种顺从也没有身体的直接接触，兜率天人一般是微笑一下。

**命终之后，上升精微，不接下界，**

命终以后，依靠禅定的力量，“上升精微”，精微是兜率内院，这里面一般有诸佛菩萨，包括弥勒菩萨他们，他们不与下面的任何天相接。

**诸人天境，乃至劫坏，三灾不及，如是一类，名兜率陀天。**

那么它的话，一般出现水、风、火三大灾难的时候都是不会坏的。

为什么呢？因为有些注释当中讲它是兜率内院，兜率内院是菩萨居住的地方，菩萨的禅定和加持力的

缘故。本来水或风等灾难出现的时候，一般第三禅天以下都会毁坏的。但是在这里的话，虽然它属于欲界，但因为兜率内院的原因，它不会坏的，原因也是这样的。

这种天人叫做兜率天。我们很多的大德也是居住在兜率天，这是第四个天。

第五个天叫化乐天。

**我无欲心，应汝行事，于横陈时，味如嚼蜡，**

这种天人没有欲心，跟天女在一起时候，“于横陈时”，就是玉体横陈，即使相爱的人在他前面，感觉就像是嚼蜡一样，没有感觉的。

现在有一些老夫妻，这些人基本上也是这样的。看他们很多人只不过是形象上的家人，但这里的天人是化乐天，好像互相都有一种看式吧，除此之外也没有真正肉体的接触。

**命终之后，生越化地，如是一类，名乐变化天。**

命终以后，他转生在一个比较特殊的化地，所有的这些资具都是幻化出来的一个地方，这种地方的天人叫做化乐天。

最后一个叫他化自在天。

**无世间心，同世行事，于行事交，了然超越，**



他们没有男女世间的行为，没有像世间人一样的性行为。

“于行事交”，也没有什么贪欲。他们依靠禅定力，特别的洒脱，“了然超越”，他们的境界应该在欲界是最高的。

**命终之后，遍能出超，化无化境，**

命终以后，超出一切“化无化境”，别人化出来的对境、资具。

**如是一类名，他化自在天。**

这是他化自在天。

这是第六个了，所以六个天已经讲完了。

**阿难，如是六天，形虽出动，心迹尚交，**

佛告诉阿难，如是上面所讲到的六种天，虽然他们的行为有出离，他们超出了人间，超出了欲界的很多地方，出离了爱欲，因为欲界是很可怜的，欲心很重的。但是“心迹尚交”，他的贪执，他的心迹还没有完全断掉。

**自此已还，名为欲界。**

所以自此，从这个天以下，到阿鼻地狱之间称为欲界。

大家都知道，他化自在天以下，然后金刚地狱以

上的整个地方，欲心是比较重的，这样的地方叫做欲界。

那么我们《楞严经》第八卷已经圆满了，我们已经讲了 95 节课了。那么明年的话，也是祈祷护法神保护、加持、护佑我们明年能继续讲。如果明年不能讲的话，后年讲，后年不能讲的话，凡是我們尽量把这个法善始善终。

我希望我们在座的道友，不敢保证每一个人在现场听，但是依靠各种因缘，如果我们的寿命没有出现差错的话，大家都发愿后面的部分继续听完。

好，《楞严经》讲到这里。

## 第九十六课

我们今天开始跟大家一起来学习《楞严经》，上次应该是 23 年 12 月 22 号讲了最后一次。

有时候觉得这个《楞严经》很好玩，有时候又觉得比较难懂，不知道在说什么。

大家都知道，第八卷主要讲阿难尊者问佛陀，我们的众生是怎么形成的？如果如来藏光明微妙的本体

是如如不动的话，那器世界和有情世界是怎么形成的？然后佛陀讲了十二类众生，先讲了地狱，饿鬼，旁生，再讲人类、仙人，之后讲了天人，天人当中已经讲了欲界天的四大天王，一直到三十三天。从第九卷开始讲色界天、无色界，无色界完了以后，应该讲阿修罗，总共讲十二类众生。

那这十二类众生实际上并没有所谓的造物主，没有其他的因缘，而是各自的执着、习气、非理作意、各种烦恼和业力而现前所谓的六道众生，或者说十二类众生。

这个很关键的。包括我们前面讲到地狱、饿鬼、旁生，其实是众生自己造作了各种各样的恶业，这个恶业慢慢变成了他们的世界。

我们前面也已经比喻过，就像我们世间当中，一个好人，他的行为可能变成了国王，他的生活像天堂一样；有一些恶人，因为他自己的行为最后造成了什么呢？自己终生囚禁，终生都在监狱当中，他的世界是他自己的行为造就的。所以“万法唯心造”的原因也是这样的。

所以对我们每一个人来讲，如果心情好一点，各方面的修行境界都很好，无论到哪里都觉得这个世界

非常清净，“心净国土净”。如果修行不好，烦恼也很深重，哪怕是天天住在天堂里面，还是很苦恼，非常痛苦。

所以我们这个世界确实没有一个实有的东西，是众生自己的业力和习气显现的，主要讲这么一个道理。

我们前面讲了人类，包括仙人世界，还有天界的欲界天，一个一个都已经讲了，今天开始讲色界天。

色界天没有像我们欲界的天人一样——其实欲天比人类好一点，他们的欲望没有像人类那样粗大，但是他们毕竟还有一些异性的相爱，还有一些染污心，因为这个原因，他们色光明的身体还不能形成，他还是处于欲界当中。欲界天的天人没有像我们人类烦恼很粗大，但他跟色界天比较起来还是有一定的差距。

色界天总共有十八天，《俱舍论》等很多讲的基本上是一样的。从一禅到三禅每一个禅都有三个天，第四禅的话，有凡夫三地和圣者五地，但是这些观点，像大众部的观点都有不同，我看这里怎么讲的，包括无想天怎么安立的，到时候我们可以学。

我们这次讲十八个色界天。实际上十八个色界天的色应该是非常清净，没有染污，这种清净跟欲界的清净完全是不相同的，最主要是远离了欲染，这里的

“欲”主要是二性相交，男女的欲望在色界天基本上是没有的。记得色界天基本上没有女性，好像都是天人吧？我们到时再看看。

阿难！世间一切，所修心人，不假禅那，无有智慧。但能执身，不行淫欲，若行若坐，想念俱无，爱染不生，无留欲界；

阿难，世间一切的修行人，如果他没有凭借禅定，三摩定或者寂止，他又没有智慧。

一般来讲，先有戒，后有定，有了定以后才有智慧。当然他们能转生到色界天肯定有一些禅定，但这种禅定并不是我们经常讲的人无我和法无我的出世间禅定，也不是色界天二禅三禅的禅定，他的禅定不是很高的。

“但能执身，不行淫欲”，他是什么样的呢？只是执着身体，不会行持淫欲。

对世间男女关系这方面是没有淫心的，他受持的戒是清净的。

“若行若坐，想念俱无，爱染不生，无留欲界”，不管是行走也好、坐也好，他的心念当中都没有淫欲心，没有世间的染污，这样的原因，他不会留在欲界当中。

如果有了这样的染污，那在欲界当中是不能得到解脱的。所以世间男女的这种执着实际上也是轮回当中难以解脱的一个因，尤其在欲界当中很难解脱。

**是人应念，身为梵侣。如是一类，名梵众天。**

这种人心里因为没有世间的贪欲，身体也是以身作则，行持梵净行。

“梵”，一般是清净的意思。受持清净戒律的人，这里经常说人，可以是天人。

这样的一类叫梵众天。

他相当于是平民百姓一样，是群众、民众。在一禅天当中是第一个天，他的境界是比较低的。

一般来讲，他住世的时间是二十个小劫，身高半由旬。

这是一禅当中的第一个天，梵众天。每一个天的名字里面都有一个“梵”字，“梵”的意思是清净，我们经常说梵净行，至少我们守持清净的戒律离开了欲界，转生到了第一个禅天去。

接下来叫做梵辅天，梵辅天是什么样的呢？

**欲习既除，离欲心现，于诸律仪，爱乐随顺，**  
他不但没有欲界的欲望，而且这种习气也根除了。  
当然这种根除并不像阿罗汉断习气一样从根本上

根除，它是一种压制性的根除。

“离欲心现，于诸律仪”，心中现前了离欲的现象，离开了一切贪欲。所有的这些律仪，包括出家也好，“爱乐随顺”，这叫自然戒，根本不会犯的。

我们欲界很多人的守戒也是很费心，一直要用正知正念努力地护持。

他们叫定共戒，跟禅定共相的一种戒律，基本上是自然的受持，他的根门很容易守护，但是它还是有漏的戒律。所以他们的戒律自然而然随顺，并不会特别的费劲。

是人应时，能行梵德。如是一类，名梵辅天。

这种人能随时修持清净的德行，这样的一类，实际上名字叫做梵辅天。

梵辅天相当于是大臣级别，有一定官位，跟梵王比较近了，已经超越了平民百姓的这么一个天。

他们的寿命长达四十个小劫，身体的高度一由旬。

像上宣下化上人把每一个天都用现在的称量单位来进行叙述，“梵众天身长四十里，梵辅天身长八十里”等。

这是初禅当中的第二个天，梵辅天。接下来是第三个，大梵天，大梵天是什么样呢？

**身心妙圆。威仪不缺。清净禁戒。加以明悟。**

到了这个时候，不管是他的身体还是心，离开了欲界和一禅前面两个天粗大的烦恼，主要也是欲望方面，这方面已经离开了，所以说身心都处于一种微妙的状态当中，比前面的功德越来越圆满。还有四种威仪没有什么缺漏，非常清净。而且在这个上面增加了什么呢？增加了开悟、智慧。

这种智慧，有些注释当中讲的是四无量心。但不管怎么样，大梵天比前面的梵众天和梵辅天还是有所进步的——他有一定的智慧。

我们都知道，大梵天认为自己是世界的主宰，他来的时候一看，下面的世界都没有了，他是寿命是最长的，因为这个原因，像印度等都认为梵天是世间的造物主，也有这样的说法。

**是人应时，能统梵众。为大梵王。**

他随时能统治下面梵众和梵辅等所有天众眷属，他相当于是一个大王，所以我们叫做大梵王。

**如是一类。名大梵天。**

因为成了国王，这样的一类称之为大梵天。

大梵天的寿命应该是六十小劫，身长一由旬半。

这三个是初禅，每一个天当中都有“梵”字，梵



众天、梵辅天，大梵天。其实色界当中每一个天都有一个主要的名称在里面，这些在《俱舍论》、《大乘阿毗达磨》当中都讲得比较细，有些地方讲的方式稍微有一点点不同而已。

下面是第一禅的一个结语，总结文。

阿难！此三胜流，一切苦恼，所不能逼，虽非正修，真三摩地。清净心中。诸漏不动，名为初禅。

佛告诉阿难，“此三胜流”，这三个天。

“胜流”，意思是殊胜的天界。这里的“流”，是超越了下流，超越了下面的天界。为什么这样殊胜呢？一个是身体方面殊胜，还有意乐方面殊胜，再加上很多功德方面超胜，所以叫做三胜流，超胜于下界的三个天界。

这三个天界，“一切苦恼，所不能逼”，与欲界相比较起来，欲界有很多粗大的欲望，这些欲望、苦恼，根本不能害他们。

“虽非正修，真三摩地”，这里虽然不是不生不灭、最清净的修行，也不是最真实的三摩定。

我们大家都知道，色界天只是暂时的一个禅定，并不是最究竟的禅定。

“清净心中。诸漏不动，名为初禅”，但至少依

靠一个禅定力，在清净的心中，包括他行持梵净行，有漏的这些法根本不会动摇他。

在三界九地当中，初禅叫做离生喜乐地，离是离开了欲界。喜乐地，因为这个地方已经具足上面的喜乐。我们讲《俱舍论》讲到四禅的时候，远离八种过患<sup>589</sup>：寻、伺、喜乐、呼气、吸气、苦受、意乐受、意苦受。

我记得《智者入门论》稍微有一点不同<sup>590</sup>，但不管怎么样，第一禅的时候“寻伺如火”，汉地有些里面叫做“觉观如火”，这样的寻伺分别念像火一样，因为这个原因，到最后发生火灾的时候，第一禅全部都被火焚烧。

他与我们欲界相比较起来当然是非常清净的，但这种禅定与诸佛菩萨相续当中无漏禅定差得很远，还是有一定的距离。

这是讲到了初禅。

---

<sup>589</sup> 《俱舍论释》第八品，分别定：「戌三、四禅立为不动之原因：解脱八种过患故，第四静虑名不动，入过寻伺出入息，以及乐受等四受。若问：第三静虑以下说为动摇、第四静虑称为不动的原因何在呢？之所以第四静虑无有动摇，是因为解脱了八种过患。是哪八种过患呢？寻、伺、呼气、吸气、乐以及“等”字所包括的苦受、意乐受、意苦受，总共八种。而三禅以下如应为这八种过患所动。」

<sup>590</sup> 《智者入门论》第八，四谛：「八种过患是指，一禅具有的寻伺、三禅以下具有呼吸、欲界中具有的苦和意乐、二禅以下有的意乐、三禅的乐。」

我们也知道，色界天初禅的天人没有我们欲界粗大的贪欲，但是他们还是有寻、伺，还有一些不清净的执着，因为这个原因他们转生到初禅当中去了，尤其对禅定有一定的耽着。到了色界以后，我们所谓的睡眠、饮食，好多欲界的贪欲和欲望都是没有的。但是他们毕竟对清净的色法有一定的耽着，这个原因还不能获得真实的解脱，大家应该都明白。

接下来讲二禅天。

大家都知道，二禅有少光天、无量光天，还有光音天。它都有“光”字，少光天里面有光，无量光天当中有光，光音天当中也有光。一禅的每一个天里有一个“梵”，二禅每一个天当中都有一个“光”。

**阿难！其次梵天，统摄梵人，圆满梵行，澄心不动，寂湛生光。**

这是从因方面讲的，与前面的叙述有点不同。

上面我们讲到的大梵天，实际上他是什么呢？

“统摄梵人”，他统治所有梵天的众生，包括梵辅天和梵众天，全部是他在管。

“圆满梵行”，他应该是自利利他的，有些说他的戒和定是比较殊胜的。也就是说，他在梵天界中所有戒律、行为，这些都圆满了。

“澄心不动”，澄清的心、禅定的心如如不动。

因为戒生定，定生慧。所以第一禅的这些戒律非常清净的时候，他的禅定不动摇，禅定不动摇的话，智慧就能生起来。

“寂湛生光”，能生出什么呢？生出光明的智慧。  
**如是一类，名少光天。**

这样的一类，名字可以称之为什么呢？少光天。  
相对而言它的光比较少一点。

他的寿命应该是二个大劫，身体是二由旬。

有些注释当中讲他也有光，也有不动的禅定，那与诸佛菩萨是不是一样呢？实际上是不一样的。因为这些天人，人无我和法无我丝毫都没有证悟，那他的光芒与诸佛菩萨相比较起来有一定的差别。相对而言，在二禅的天界当中，他的光芒是比较少的，他只有他自身的智慧光芒，所以叫做少光天。

接下来是第二个，无量光天。

**光光相然，照耀无尽，映十方界，遍成琉璃。如是一类，名无量光天。**

刚才少光天的身体也好，心也好，光光相辅相成，展转相然。

有些说的是展转相然，藏文当中说展转相连。也

就是说少光天身心的光芒不断地增加、炽燃。

“照耀无尽，映十方界，”这样的原因，照耀了无尽的十方世界。

这里的十方世界跟佛光照耀的十方世界是有差别的，这里的十方世界是一个小千世界左右，范围是比较小的。

“遍成琉璃”，最后全部都成了清净的琉璃。

我们大多数人都认为琉璃是一个蓝色的宝石，但这里不是蓝色的，是内外透明、清净，没有任何的杂染。我们《楞严经》当中经常用琉璃做比喻，实际上琉璃它是一个宝石，内外非常透彻、透明。

“如是一类，名无量光天”，这样的一种天人呢，名字叫做无量光天。

无量光天的寿命应该是四个大劫，身长四由旬。

这些天人身上还是有光芒的。现在我们世间当中一些比较火的电影，也是依靠一个天人，这个天人身上有光，这个天人跟他的伴侣经常生贪心。现在很多的影片好像是色究竟天一样，天人互相贪爱，有一份感情，互相打打杀杀。如果是欲界的天人应该是可以的，但是，无色界是不用说了，色界以上男女贪欲是没有的，所以那些编剧也可能不太懂，认为所谓的天

人都是一样的，实际上还是有差别的。尤其到了色界，虽然有无量的光，但是这些光也并不是我们所想象的一样，跟诸佛菩萨的无量光比较起来也并不是真正的无量。

所以我们每次学经论的时候也知道，无量也有大小差别，无边无际也有大小，十方世界也有大小。我们原来学因明的时候说“所有的人到了”，“那当场的人到了没有？”在不同的场合当中必须要了解它的语境，否则光是依靠词句来认识的话，有些时候是不合理的。

这是二禅当中第二个天，叫做无量光天。

第三个天叫做光音天，我们经常说欲界的这些众生来自于光音天，《如意宝藏论》当中也是讲过这个道理。

**吸持圆光，成就教体，发化清净，应用无尽。如是一类，名光音天。**

刚才的无量光天，他慢慢地吸收和执持圆满的光芒，这种光慢慢变成了教体。

教体，比如说佛、法，或者说佛事。因为在禅定当中也没有什么声音，也没有什么色法，其他的色法都是没有的。像有些注释当中也讲到，我们人世间弘

扬佛法的话，要依靠声音来转法轮，依靠文字来弘法；在香积世界依靠妙香来弘法；在色界当中依靠一种光来传达道理，并不是拿一本经书，拿一尊佛像，不是这样的，应该有一种光，这种光应该也是比较特殊的。

“发化清净”，这种光慢慢变成了一种清净的学处，清净的戒律、道理。

在度化众生的时候，光变成了度化众生的手段。

“应用无尽”，它的范围逐渐扩大，应用无有穷尽。

“如是一类，名光音天”，这样的一类天叫做光音天。

光音天的寿命应该是八个大劫，身体也是有八由旬。

以上是第三个光音天。我们以前也讲过光音天，包括西方也好，东方也好，世间对光音天的描述也是比较多的。

下面是第二禅天的结语。

阿难！此三胜流，一切忧悬，所不能逼，虽非正修，真三摩地。清净心中，粗漏已伏，名为二禅。

这三个殊胜的天界，一切的忧患，我们患得患失的寻伺也好，伺察意也好，包括觉、观，这些都不会

有迫害的。

因为这些在一禅的时候都已经没有了。寻和伺在一禅的时候已经没有了，烦恼也是没有了，希望也没有了，担忧也没有了。像我们世间，就像前两天我们的教言<sup>591</sup>当中讲的一样，上等人在担忧的痛苦当中，下等人在欲求、希望的痛苦当中，每一个众生都被生老死病的痛苦所逼迫。但是到了二禅，下面欲界的意苦、身苦都是没有的，第一禅天的寻、伺分别念也是没有的。

其实我们没有分别念是多么快乐，有时候分别念重的话，真的是自己折磨自己，没有意义的。

“虽非正修，真三摩地。清净心中”，这个天虽然不是最究竟的三摩地，不生不灭、不来不去，特别清净、光明的三摩地，但是在清净的心中，“粗漏已伏”，粗漏是眼、耳、鼻、舌、身五识，这种粗大的漏法已经遮伏。

这里所有的烦恼不可能根除，只能压伏，就像石头压草一样，种子还没有断，只是依靠禅定力暂时把它压住而已。

---

<sup>591</sup> 《白法螺妙音》：“身处低位欲苦大，身居高位烦恼多，皆为生老病死迫，轮回之处无不苦。”



“名为二禅”，这个叫做第二禅。

我们不是也讲了，二禅还有喜和乐，“喜乐如水”，因为这个原因，最后坏劫的时候，是由水灾来毁坏的。

接下来讲三禅。

三禅每一个天的名字里都有一个“净”，少净天、无量净天、遍净天。清净的净，藏文当中是善。

阿难！如是天人，圆光成音，披音露妙，发成精行，通寂灭乐。

上面第二禅的天人，他圆满的光成了音——我们前面讲的教体，因为第二禅转法轮全部都是依靠一种光明，光作为教体，这里是音作为教体。

“披音露妙”，这个音显露出微妙的境界。

当然这个微妙境界与我们前面讲的明空无二，可能也算不上。

“发成精行”，成了比较精致、纯洁的行为。

“通寂灭乐”，最后通达寂灭乐。

寂灭乐实际上已经超出了所有世间的快乐，包括各种各样的饮食也好，住处也好，所有的快乐与第三禅的快乐是根本没办法比的。所以说他通达了寂灭乐，特别特别的快乐，这种快乐是我们人间根本没办法形容的。

如是一类，名少净天。

这样的天，叫做少净天。

少净天的寿命是十六大劫，身高十六由旬。

这是三禅当中的第一个禅天，下面是第二个禅天：

净空现前，引发无际，身心轻安，成寂灭乐。如是一类，名无量净天。

少净天的禅定越来越清净，越来越圆满的时候，空的境界就现前了。慢慢引发，变成无边无际，“身心轻安”，最后整个身心的快乐也是到了顶峰。

三禅当中第二禅天的身心快乐是没办法用语言来形容的。我们世间当中今天吃得很好，太快乐了；今天睡得很好，星期天睡得特别特别舒服，一直睡到十一点还想睡，“哇，我特别特别快乐！”你如果真的转生到了第三禅当中，这些快乐根本算不上什么。“今天吃的特别好，某某人请我吃火锅，特别好吃。”“穿了好的衣服，我自己照镜子特别好看，我心里好舒服！”等等，世间当中有很多所谓相似的快乐，其实欲天的快乐是更超胜的，然而欲天的快乐与色界天的快乐相比，后者更有强烈的乐感，这种乐感是我们欲界很难用语言文字描述的。

这样的一类叫做无量净天。

无量净天他有无量的身心快乐，从个人来讲这是最大的快乐。

他的寿命有三十二个大劫，身量三十二由旬。

下面是三禅当中最后一个天。

**世界身心，一切圆净，净德成就，胜托现前，归寂灭乐。如是一类，名遍净天。**

刚才讲了，从个人角度来讲，无量净天是最快乐的，但是到了第三个禅天的时候，整个世界和自己的身体变成同体——他依靠一种发心力，这种快乐已经遍及到整个世界。

一切都是圆满的、清净的，而且这样的清净功德已经成就，成就以后，“胜托现前”，自己殊胜的身份现前；“归寂灭乐”，归于最寂灭的快乐。

前面是自己的快乐到达极点，而在这里，就像“万法唯心造”一样，他依靠他的禅定力，整个天界都变成了特别快乐。

我们世间当中也是，比如说依靠一个有威望的人，依靠他的发心力，给周围也是创造一个特别好的气氛，对他身边的人也是带来快乐。世间当中也有这样的，一个成功的领导也好，成功的高僧大德也好，他会给他周围的世界带来快乐。一样的，到了遍净天，他的

快乐周遍于整个世界，包括他周围的这些天人也好，周围的器世界也好，全部都遍满快乐，身心轻安、清净圆满，所有的身份都能现见这些快乐。

这个叫做遍净天。他的寿命是六十四大劫，身长六十四由旬。

下面是结语。

阿难！此三胜流，具大随顺，身心安隐，得无量乐，虽非正得，真三摩地。安隐心中，欢喜毕具，名为三禅。

佛陀告诉阿难，这三个殊胜的天界，“具大随顺”。

为什么叫大随顺呢？因为一禅有伺察的逼迫，二禅有五识的危害，到了三禅的时候，第六意识也压服了，身心完全都是自在快乐。

有些注释当中说，第一禅相当于已经得到了路一样，到了二禅的时候入了门，入了外面院子的门一样，到了第三禅的时候入于殿堂，真正入到世间最顶点的快乐当中去了。

所以这里说“此三胜流具大随顺”，因为他远离了寻和伺，也远离了喜和乐。但他还有一点过失，是什么呢？呼吸，到了第三禅的时候还有呼吸，因为有呼吸的原因，有风灾，到最后风把第三禅摧毁了。

但是不管怎么样，他具有大随顺，“身心安隐，得无量乐”，到三禅应该是很快乐的。

我们有些人很想永恒的快乐，这样的话，你也发愿，修禅定。确实到了第三禅的时候，所有我们世间快乐都不能比拟的，那是大快乐。当然与诸佛菩萨的快乐相比较起来还差得很远，但这种快乐也是非常非常有意义的。

“虽非正得，真三摩地，安隐心中，欢喜毕具”，虽然不是真正的三摩地，但是在安隐的心中具备了欢喜和快乐。

虽然这里有呼吸，但是除了这个以外，没有什么其他的执着。到了第四禅的时候，所有前面的欲界和色界一禅、二禅、三禅所有禅定的八种过患都已经没有了，所以我们轮回里面禅定的第四禅是最清净的，这个我们明天再讲。

这个在九地当中叫做离喜乐地，这也叫做三禅。

我看第一禅有三个天界，第二禅有三个天界，第三禅有三个天界，总共有九个天界，那么色界的九个天已经讲完了。我看三禅每一个天都有一个“净”，清净的净，但其实主要讲的是寂灭的快乐，这种快乐的境界是相当超胜的，是从这个层面讲了第三禅天。

好吧，《楞严经》今天讲到这里。

## 第九十七课

接下来我们继续讲《楞严经》。

前面讲了十二类众生当中天界的色界，色界的因主要是禅定。所以我们下面会讲，禅定功夫非常好的话，有两种情况，一种情况是出世间的寂止或禅定，这是成就佛、菩萨、阿罗汉的因；还有一种是世间的禅定，世间的禅定形成色界、无色界天人的因。

在我们的修行过程当中，禅定是非常重要的。汉传佛教现在可能不是那么理想，以前应该有很多祖师道场对禅修非常重视。

在我们藏传佛教当中，前辈的大德们也是特别重视，尤其是麦彭仁波切，一辈子基本上以禅修为主，从他的作品中我们也可以看出来，他大多数的作品都是在出定时候，在座间撰写的，所以他的教言当中有很多非常好的禅修方法。

去年我们讲了一个简单的《寂止修法》，应该是非常好的，大家有时间再看一下。我们自己确实需要

有一点点功夫，没有功夫光是动嘴皮的话，虽然暂时可能会有一点点利益，但是长久来讲，自己没有自己的东西是很有困难的。

最近我也翻译了麦彭仁波切一个短短的《初学教言》。这里面讲的很简单。刚开始的时候，知道自己的心像风、像云、像阳焰一样，中间的时候它是利根的，最后知道心的本性是光明的——通过大圆满的修行来抉择，非常简单，但这种修法我们如果没有修的话，确实非常可惜。

所以希望修行班为主的道友经常学会观心，如果对自己的心性稍微有一点认识，无论是禅宗的窍诀也好，还是密宗的窍诀，或者说我们平时依靠不同的上师教言来观心，最后对自己的心稍微有所认识的话，那什么事情都比较方便。

这是第一个事情，大家要重视禅修。

第二个事情，跟《楞严经》有关系也没有关系，主要《楞严经》它是属于经典类的，现在我们已经讲了九十多堂课了，后面肯定有 100 多堂，讲完了以后，我建议我们在座的道友还要学，看看能不能系统学习。我们在学院的人，这次应该比较细致地在学习。同时我们可能以后要开个经典班，前几年我也提过，因为

我们如果回去的话，最能弘扬的法不一定是因明，不一定是《俱舍论》，现在可能听的人都没有。前几年学会没有解散时，当时几十万人，当时我讲五部大论的时候，让他们统计，真正想学的却只有几千人。

所以一般来讲，我们的五部大论只能成为一个闻思的助缘，以后弘扬的可能还是以经典为主，像我们前面讲到《善生经》、《法华经》、《维摩诘经》，还有《金刚经》、《药师经》等等很多很多的经典。我们五部大论学完以后，部分的人如果还想继续在这里待的话，要着重学这些经典。或者想出去弘法，在自己的家乡弘法的人，讲一些经典可能比较好一点。如果想去西方，去各个不同的国家的话，那不一定讲经典，可能讲逻辑性比较强一点的中观、因明也是可以的。

所以这两点，一个是我们自己心性上要有一点点功夫，要禅修，这样的话，不依靠别人，自己稍微认识自己的心，有与众不同的境界。第二个的话，刚才讲了，对经典的掌握。我们现在在这里闻思修行，有这么好的条件，这么多的堪布堪姆。而且前面也讲了，我们这些经典是有传承的。很多地方从来都不重视传承，现在这些经典有传承的话，那以后弘扬，非常重要。



无论在家人出家人，如果是在家人，以辅导的方式来；出家人的话，你只要有传承，自己没有自私自利，那样你就可以给别人传授，我们要做一定的准备。这是第二个方面，

第三个方面，我们如果要出去弘扬佛法的话，一定要懂得对方的根基，具有善巧方便法，千万不能自己沉溺在自己的世界当中。你喜欢因明，根本不管下面的人听懂没有，自己开始讲、讲、讲；你喜欢讲《俱舍论》，你就直接讲，这个不太好的。一定要知道下面的根基，你如果去南方的话，那南方人的性格，喜爱，他们的烦恼，他们的需要，然后与你所学的知识结合起来；如果你要去西方的话，那西方人的思辨方式，西方人的思维模式，给他们进行抉择，这是非常重要的。

同时我们也要学习做人做事的方法，你讲的经很好，但是你除了经典以外，跟人没有打过交道，最后你讲得很好，但是你做人做事格格不入，最后也是不能成功的。

所以说，我想我们学《楞严经》的同时还要学很多，大家要懂得从各个角度看问题，不是只看一个经典，其他什么都不看。当今时代需要什么样的思想？

这个要看。如果我出去弘法，如果我要去实修的话，需要什么样的窍诀，需要什么样的方便方法？都是要提前做好准备。

所以我也希望我们在座的各位，有些地方我们也要提前做一些准备，有必要的时候做相应的调整。虽然我们每年基本上都固定了，但是这个学期完了以后，如果需要有一些微调的话，我们看看对未来弘扬佛法方面，我想我们这么多的年轻人，应该以后至少在一些寺院当中、一些学佛的人当中能讲解我们所学的知识。讲的时候，我们要会讲浅的，会讲深的，都要会讲，这样的话，未来一段时间对佛法是有利的。

前面我大概随机想说这么几件事情，接下来我们继续学习《楞严经》当中的十八个色界天。

我们已经讲了色界天当中第一禅天的三种天界，第二禅天的三种天界，第三禅天的三种天界，三禅以上的九种天界都已经讲完了，今天开始讲第四禅。

首先讲四禅的第一个天，福生天。

**阿难！复次天人，不逼身心，苦因已尽，乐非常住，久必坏生。**

因为前面三禅已经讲完了，三禅以上的这些天，包括他们的苦乐、伺察，还有各种忧患，这些都已经

没有了。

佛陀告诉阿难，到了第四禅的时候“不逼身心”，我们所讲到的痛苦和忧患都不会折磨第四禅天人的身心。

原因是什么呢？“苦因已尽”，苦因已经尽了。

当然作为第四禅的凡夫天界来讲，苦因并不完全都尽了，但通过压伏的方式已经没有了，所以第四禅天没有显性的痛苦。

那没有痛苦，是不是乐也不存在呢？“乐非常住，久必坏生”，乐的话，他也发现像苦一样。因为苦是不存在的，它是不常住的，那么乐实际上也是变化性的，不常住的，这样的话，它毕竟会坏的。

就像我们经常说的“高际必堕、生际必死”，以这样的道理来进行推测的时候，实际上第四禅天的苦和乐，可以说是双亡，两者都不存在。

**苦乐二心，俱时顿舍，**

苦也好、乐也好，这两种心“俱时顿舍”，同一个时间当中都已经舍掉了。

“顿舍”，实际上第四禅天的舍心是很重要的，它的禅定，也就是等舍的力量非常强大。

**粗重相灭，净福性生。如是一类，名福生天。**

但在这个时候，“粗重相灭”，“粗重”指的是烦恼、忧患，这些相都已经灭了。灭了以后怎么样呢？

“净福性生”，清净的福德产生了，应该说人世间最高的福德产生了。

所以这种天类的名字叫做福生天。

有些注释讲，这里主要讲四梵住，四梵住的福德非常强盛，因此也称为福生天。

这是四禅当中的第一个天，叫福生天。它住世的时间应该是一百二十五大劫，身高一百二十五由旬。

它有一个规律，前面的天乘以二，比如说这里是一百二十五个大劫，乘以二的话，下面的天就是二百五十个大劫。应该这样来算的。每个乘以二的话，就成为下面天人的寿量和身量，这样的。

接下来是第二个，福爱天。

舍心圆融，胜解清净，福无遮中，得妙随顺，穷未来际。如是一类，名福爱天。

“舍心圆融”，前面等舍的心，禅定的、不苦不乐的心圆融了，他的修行到了更深的一种境界。

那个时候实际上是能和所双亡。《楞严经》前面讲的亡是灭掉的意思，这里是忘记的忘，他并不是从根本上灭除，但是基本上能所是没有的。

“胜解清净”，所有的这些乐也好、苦也好，这种受，不会被外境所动摇，非常清净。

这里“胜解”，藏文翻译成“受”。因为等舍以外苦和乐的受都没有了，这种受极为清净。

“福无遮中”，他的福德没有任何的遮挡。

“得妙随顺”，随着自己的心，可以说是心想事成。

他想要什么样的福德，没有遮障，自然而然得到，非常顺利。

我们有一些人的话，福经常受到障碍，想赚大钱的时候赚不到大钱，本来这个月可以分点念经钱，但是正在分的时候生病了，得不到，福德经常有一些障碍。但是这个天的话，他的福德“得妙随顺”，随着妙心而出现。

“穷未来际”，而且这个时间并不是很短暂的，一直穷尽未来的一切时间当中。

有些注释当中讲，所有的有为福德当中，福爱天的福德是最圆满的，最顶峰的。有为的福德，可能我们世间当中，这个人福报很大，财富很不错，其实这个算不上什么，在所有的有为福报当中，这里的福报应该是穷未来际，很不错的了。

这样的天叫做福爱天。它的寿量是二百五十个大劫，身高是二百五十由旬。

我们这次讲《楞严经》的话，可能只能字面上这样滑，除此之外也没有更多可以发挥的内容。我也看了一些，包括憨山大师，长水子璇，藕益大师，以及其他各种注释，但是这些注释基本上大同小异。很多的大德对天界可能不是特别熟悉，只是不同的说法说一下而已。有些好像也是讲到了《俱舍论》，我看汉地以前的有些大德他们经常讲一些《俱舍论》，还是比较了不起的，还是学过《俱舍论》，这个也比较不错。有些只是字面上简单解释而已，也许他们没有去过天界，也许是去了忘了，所以没有像其他内容一样发挥的很广。

接下来讲第三个天，广果天。

下面有两种情况，如果修的比较好的话，变成广果天，修的不好的话是无想天。

**阿难！从是天中，有二歧路，若于先心，无量净光，福德圆明，修证而住。如是一类，名广果天。**

刚才福爱天不断的禅修，这个天过了以后，有两种“歧路”，两种情况，一条是直路，他修禅定和光明，直接到了广果天。

还有一个比较曲折的路，可以说误入歧途吧，就是我们经常说的无想天，虽然待的时间很长，但是不是很理想的。

首先是第一条路。

“若于先心，无量净光”，如果福爱天的禅修最后到达了无量清净光明。

“福德圆明”，有些注释当中解释“福德”是四无量心，慈无量、悲无量、舍无量和喜无量。

这样的福德圆满和明了以后，“修证而住”，修行证悟在他的境界当中一直安住。

这样的天叫做广果天——因为所有善的果当中它是最广大的，所以叫广果天。

它的寿量五百大劫，身量是五百由旬。

在三界九地当中，它叫做舍念清净地。有些我可能加了，有些没有加，有必要的时候也可以加上。有些注释当中每一段都有加的。

刚才讲了，我们不讲无想天的话，是这样的：一般《俱舍论》也好，《智者入门论》也好，都讲了色界十七天，无想天并没有加在里面，我记得是这样的。但最近我没有来得及看，不知道怎么样，应该《俱舍论》当中也讲了色界十七天，因为第四禅的话，凡夫

三个天和圣者五个天，总共有八个。然后按照《大乘阿毗达磨》——85年的夏天，我在一个堪姆面前得过，记得是这样的。这是按照《大乘阿毗达磨》的观点，十八个色界天，把无想天也加在里面，如果无想天加在里面的话，有十八个色界天。到时候你们也看一下，我记得是这样的。

按照《小乘阿毗达磨》是十七个色界天，《大乘阿毗达磨》观点是十八个色界天。

无想天是什么样的呢？刚才不是讲福爱天有两条路，一条是直路，直接到广果天。还有一条是曲折的路，会误入无想天当中去，现在讲第二种情况。

**若于先心，双厌苦乐，精研舍心，相续不断，圆穷舍道，身心俱灭，**

因为四禅的舍心一直在修，那个等舍的禅定、不苦不乐的禅定一直修，修的过程当中，“双厌苦乐”，他们对苦和乐有非常强烈的厌离心；不断深入、专心地去修舍心，“精研舍心”。修的时候，所有其他的因缘暂时都压住了；“相续不断”，一直相续不断的修行；“圆穷舍道”，最后圆满、穷究了舍的等持，舍道。

他什么都不执着，乐也不执着，苦也不执着，忧也不执着，无也不执着，什么都不执着，他就一直专



注在这样的境界当中。

“身心俱灭”，身心所有的粗大执着全部都已经灭完了。

看起来好像什么都不执着是比较好的，但是很多前辈的大德们经常说，你要修行，一定要有明分，一定要具足止观双运，如果止观双运不具足的话，那是非常危险的。我们讲《解生密经》的时候，里面主要的两个字：止和观，止也要有，观也要有。光是有止，没有观的话，也许入于无色界，或者入于无想天当中去，有一定的危险性。所以前辈大德们一直说止观双运的原因也是这样的。

这里讲到，苦和乐，所有的有、无、是、非全部都没有了，最后全部的执着都灭尽，身心专注在一个任何执着都没有的状态当中。

心虑灰凝，经五百劫。是人既以，生灭为因，不能发明，不生灭性，前半劫灭，后半劫生。如是一类，名无想天。

这些道理，我想《楞严经》你们也应该提前看一下，我讲的有时候也不一定对的。如果你提前看的话，让你讲的话，怎么讲。我第一次看的时候好像很费劲的，看藏文比汉文还要难懂，章嘉国师他们翻译的有

时候比汉文还要难懂，所以翻来覆去，有时候很难懂的。

这个舍心最后到了一定境界的时候，“心虑灰凝”，你的心，你的第六意识，你的心识像寒灰一样，凝然不动，凝固了。

我们禅宗当中用的比喻，夹冰鱼<sup>592</sup>，夹在冰里面的鱼。或者说是石头压草，很多禅宗的比喻。并不是所有冰里面的鱼都能活下来，你看现在冷冻里面的有些鱼就没办法活嘛。但是有些地方的鱼虽然夹在冰里面，冬天或者天气已经冷了，但是鱼随着水温的不同，它的身体也有变化的能力。看起来夹在冰里面的鱼已经冻完了，但过一段时间，水融化了以后，鱼儿也活了。并不是所有的鱼都能活下来，但是有一部分可以的，这也是合理的。

包括有一些火山爆发，生活在热水里面的鱼，水冷以后，他们浮在水面上，有些人捡来放在锅里面煮的时候，鱼反而活过来了，因为它适应开水。也有这样的案例，以前也是讲过，众生是各种各样的。

---

<sup>592</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》卷九：“心虑灰凝者：谓以舍定，灭除舍心，定中浑成一空，故心身俱成泯灭，令其心思缘虑，有若寒灰，凝然不动，但如夹冰之鱼。鱼譬六识，心心所法；冰譬舍定，冬天水结成冰，而鱼夹在冰中，而不能动。此定亦复如是。”

因此这些天人，心虽然已经在禅定当中凝固了，“经五百劫”，这样经历了五百劫。

你想一想五百劫的话，还是挺漫长的。我们平时说的旱獭，包括冬眠的一些蛇，这些冬天冬眠几个月，但是他们好像也有呼吸，我不知道蛇有没有。一般我们说那个旱獭，它在冬天是呼吸的。怎么知道有呼吸呢？我们以前放牛的时候经常有旱獭的洞，洞口有它呼吸蒸汽的霜，如果有霜的话，知道这里面有旱獭在闭关，因为它的洞口有霜。有些洞口根本没有任何的草木，没有任何东西。如果里面有冬眠的旱獭，它们的洞口有呼吸的霜。不过现在你们可能看不到吧？一般都是有的。包括我们自己呼吸的时候，在你的毛领子上面经常有一些结成冰，有这种情况。有些猎人冬天根据洞口有没有这样的痕迹，如果有的话，通过各种方式把它挖出来，也有这样的。

所以我们的心实际上也是这样的，他在五百劫当中一直在禅定当中冻结，这个时候苦也没有，乐也没有。我看到圣严大师问索甲仁波切<sup>593</sup>，中阴身的时候

---

<sup>593</sup>2000年4月1日，《西藏生死书》的作者索甲仁波切来到正在举行佛七的农禅寺，在庄严而仿如海潮音的佛号声中，与圣严法师展开一场别致、深刻而又幽默的对谈。

师：我们脑神经的记忆，不可能带到另外一世去。这一生的记忆是这一生的，到另外一世是没办法带过去的。但是中阴身，就你所言，有四种中阴身四个阶段，那么在人

有没有记忆？索甲仁波切回答他说，在中阴的时候，有法性中阴的光明。这样回答也是可以的。但最重要的，可能我们在中阴的时候，所有的六识粗大分别念全部都融入阿赖耶当中，阿赖耶完全不需要有任何的分别念，记忆这些都不用了，以种子的方式藏在里面就可以了，中阴的时候根本不需要有的。你到天界，你看无想天，五百劫当中一点动摇都是没有的，但是它有一种隐藏的方式，就像我们现在有一些特别大的文件，放在一个很小很小的U盘里面，或者说一个芯片当中的话，要等一个符号，它可以传递过去，它可以保存很长时间。

同样的道理，庞大的世界依靠心，心的话，也可以浓缩在一个习气当中，这种习气可以含藏在含藏识，

---

死后的这一阶段，亦即从我们这一生，要到来世的这一段死亡的中阴身阶段，他的记忆是靠什么？或者，那时候还有没有记忆？就我所知道，人死了以后不是靠记忆，靠的是一种神通，一种自然的神通，身体没有了，自然产生一种感应的神通力，但那不是记忆。就您的观点，您认为那是记忆？还是一种自然的神通力？

索：所谓的四种中阴身，其中之一就是此生，亦即“自然中阴”。此生这“自然中阴”中，也有另外两种形式的中阴身，一是醒觉阶段，另一是睡眠阶段。所以实际上这一生有三种中阴身。三种中阴阶段连结法性的“光明中阴”。而在这三个现世中阴身之后，当人确定死亡的刹那，意识分解了，外元素也分解完了，内分解如贪欲、嗔、痴等也都灭亡了，心也死了。就是所谓死亡之后的中阴身。在我们的教法中，尤其是传统的教法，此时一个人本初的明光，或我们所知的地光明（ground luminosity），或母光明（mother luminosity）便会出现。这时候，如果亡者生前曾经得到上师的指示认识了空性，在明光（clear light）出现的当下仍稳定地修持，去体证光明合而为一，然后便达到完全的证悟。这种情形发生在许多大修行者身上，西藏传统中，有许多大喇嘛像嘉瓦仁波切的老师，当他们往生时，他们处于三到五天的禅定状态，有时长达一个星期。这是因为他们停留在明光的阶段，在临终的中阴阶段中没有色身，甚至也没有心。

阿赖耶识。懂了这些以后我们也会明白佛教的生死观，前世后世的道理。

有些人觉得我身体都已经放弃了，来世怎么过去，我怎么进入母胎呢？很多非常简单的疑惑。这些根本不用任何的考虑，意识是没有任何阻碍的。整个中阴过程都讲得很清楚，他刚开始有一些分别念，进入到母胎后是没有的。或者刚开始我们入于中阴的时候，也有这样的这种意识，这些方面讲的比较清楚。

所以说他的心已经凝固了五百个劫。

“是人既以，生灭为因”，这种天人，他前面修的时候，是以一种生灭因缘，有生有灭的因缘来修的。

他说，什么都不能想，一切分别念要灭尽；有些说要有灭，要产生一种无想的东西，有生灭的因缘来修的。

“不能发明，不生灭性”，这样的原因，他不能现前什么呢？不能现前无生无灭。

就像我们《中观根本慧论》里面讲的，一切都是不生不灭、不来不去。如果我们因这样修的话，果的时候也不会转生到凡夫的无想天去。但是他不能现前无生无灭的境界。

那五百个大劫的话，在那里的过程是什么样呢？

“初半劫灭”，五百个劫的话，拿出一个劫，还剩下四百九十九个劫。拿出来这一个劫，一半放在前面，可以说他的心慢慢入于无想天的时候要半个劫，这个时间比较长的。初半劫要灭我们现在的分别念，全部都要灭，一直灭到最后的无想天。

中间有四百九十九个劫，一直在无想天的境界当中安住。

“后半劫生”，刚才不是拿出一个劫，一半前面灭的时候要用，一半后面生的时候要用，也就是五百劫中的 0.5 个劫。他要生的时候，又逐渐从无想定当中起定，所以也要 0.5 个劫。

有些注释当中说，整个中间的四百九十九个劫像深度睡眠一样。我们有些睡得比较深一点的人直接睡下去了，多少个小时根本不知道。有些人很累了，晚上九点睡觉，第二天十二点才醒过来，连身体的姿势都没有变，“我昨天太累了吧，一直睡到 12 点了？”就像是这样的。

比如说你有五百分钟，前面的半分钟开始入睡，中间的四百九十九分一直睡着，后面的半分钟从睡梦中醒过来，这样的一个比喻。

这个时候，“我待了这么长时间还没有得到解

脱？”他对自己的法产生邪见，产生邪见生以后直接堕入到地狱当中去了。

所以，“如是一类，名无想天”。

我们八无暇当中也是经常讲，入于无想天的话，没有修法的机会——虽然时间很长，但是没有修行的机会，说的原因也是这样的，这么长的时间当中一直睡觉。

所以我们有些人在修行的过程当中，真的一定要注意，不然的话自己觉得自己禅定的功夫很不错，24小时可以入定，七天可以入定，当然入定是好事，但是光是没有任何执着就这样入定会不会有危险？以前不是有两个禅师比功夫嘛，一个人连24小时都坐不下来，一个人坐了七天七夜，虚云老和尚还是谁，也有这样的说法。当然虚云老和尚他们的禅定应该是没什么问题的，但是我们不好说。以后修禅定的人不注意，没有明分，没有通达上师窍诀的话，光是什么都不执着就这样安住，虽然你能住很长时间，依靠禅定的力量可能转到第四禅天，但没有入于广果天，却去了无想天，有这种危险性和可能性，所以一定要注意。

第四禅天不是分凡夫天和圣者天，凡夫天已经讲完了，这里讲的凡夫天有四个，有些经典当中有三个，



大家要会分析。

阿难！此四胜流，一切世间，诸苦乐境，所不能动。虽非无为，真不动地，有所得心，功用纯熟，名为四禅。

下面总结的时候，佛告诉阿难，上面所讲到的这四个天界，实际上我们前面讲到的一切世间的苦、乐，根本不会动摇的。

实际上四禅前面的三个天福德非常增上，第四个的话，它等舍的禅定是非常增上的。不管怎么样，刚才前面讲到的四个凡夫禅天，三禅以上就没有苦乐了，凡是世间的这些苦乐根本不会动摇的，因为它的舍心还是很好的。地水火风，欲界的话，可能地的危害比较大一点，经常出现地震。色界的话，昨天我们讲的一样，先火劫，水劫，风劫，三禅以下有四大的灾难嘛，但这些灾难的话，对四禅根本不会有损害的。到了第四禅的时候，远离了八种禅定的过患，这样的原因，不会动摇。

“虽非无为，真不动地”，虽然它不是最高、无为的禅定，不是无为的真不动地，像第八地菩萨那样毫不动摇，不是最究竟的不动地。

但是“有所得心，功用纯熟”，所有的有为法当



中，它的得心，它的涅槃，它的寂灭，功夫应该是最纯熟的。

第四禅的话，包括他们的天宫，他们的园林，所有的福德，随着天人来到这个世界的时候，这些天宫、园林等等，全部的世界都出现了，它的福德全部会出现。当天人离开的时候，所有的园林和天宫也随之而消失。四禅也是有这样的一个特点。

“名为四禅”，这个名称叫做四禅。

以上是四禅当中的四个凡夫天，可以这么说。下面我们讲四禅后面的净居五天，也叫阿那含，或者是五不还天。

按照声闻乘的观点，后面的这五个天都是圣者，都是第三果，我们讲预流果、一来果、不来果。下面讲的五个天人至少要得到什么呢？得到不来果，不用来欲界了，再下面是获得阿罗汉果位。

阿难。此中复有五不还天。於下界中。九品习气，俱时灭尽。苦乐双亡。下无卜居。

阿难，四禅当中，还有五个不还天，或者是净居天。

我们以前叫净居天，因为全部是清净的圣者居住的地方。

净居天它是通过杂修，先修有漏的，再修无漏的，再修有漏的禅定，用顿超和杂修的方式，最后获得了这样的圣者果位。

“於下界中。九品习气，俱时灭尽”，下界九种思惑习气同时灭尽了。

九品习气当中，前六品到了第二果的时候已经灭了，再后面的九品在第三果的时候已经灭了。我们《俱舍论》当中有八十一个所断，因为我们的见惑分为九品，上、中、下，每一个也是分上、中、下，那这样分的话，他到三果的时候，下界九品全部都已经断了，包括它的习气都已经灭尽了。

“苦乐双亡（忘）”，这个原因，苦和乐双亡。

我这个上面有心字底，有些注释当中没有，应该是“亡”，死了的。苦和乐在这个时候，虽然没有像阿罗汉那样都亡了，但是因为他已经获得了圣者的果位，所以这个时候苦和乐的感受都已经灭尽了。

“下无卜居”，因为他是圣者，下面没有选择的地方，没有他站脚的地方。

住的地方没有，我们有些出家人回去住几天的话，全是在家人，不太方便，又跑回来，就没办法。所以净居五天的这些天人，下面的欲界，也比较乱；色界

的话，都是凡夫天，凡夫天的见行可能都不一致，这样的话，下面没有可以居住的地方。

**故于舍心，众同分中，安立居处。**

第四禅禅定的舍心很好嘛，他处于禅定的舍心当中，还有比较志同道合的一些净居天天人，所以他安身立命的地方就是这里。

这一段是一个概要，因为下面的五个天都有这些特点，一个是下界九品的思惑已经断了，痛苦快乐都已经灭了，他们都没有办法住在其他地方，只能都住在这个地方。

下面给他们分五种，哪五种呢？第一个叫做无烦天。

**阿难！苦乐两灭，斗心不交。如是一类，名无烦天。**

第一个天是什么呢？苦和乐都灭了，苦乐这颗非常挣扎的心，在这里没有交织了。

我们一会儿苦得不得了，一会儿乐得不得了，一直在挣扎，一直在斗争，非常麻烦。我们凡夫人为了苦，为了乐，一直自己奋斗，心里痛苦，这样的。

但是在这个天界，因为这个天界都是圣者，肯定是没有苦乐斗争，所以叫做无烦天。

我们现在很多人说“心好烦、心好烦”，他们都没有烦的。

刚才无想天的寿量是五百个劫，身量是五百个由旬。无烦天的寿量是一千个劫，身量是一千个由旬。

刚才“苦乐斗心不交”，一方面是苦和乐斗心不交，可以这么说。还有一些注释当中讲心和外境斗心不交。我们为外境而斗争，或者自己的心随外境而转，这也有斗争心。这个斗争心在这里是没有的，没有这种纠缠，所以是无烦天。没有烦恼的热性，没有酷热，没有炽热啊。

现在很多人特别特别喜欢说：“唉哟，好烦好烦呐，事情也多……，”什么事都很烦恼。但是你如果特别烦的话，最好能修禅定，如果跑到无烦天的话，就不会烦了。当然无烦天的话，粗大的苦乐都灭了，细微的这些是下面的无热天，无热天比他更好一点。

这是第一个无烦天，无烦天是没有苦乐争斗的，还是比较可以的。下面是无热天。

**机括独行，研交无地。如是一类，名无热天。**

“机括独行”，“机”指的是弓，“括”是箭，弓箭。射箭的时候需要弓和箭，这两个先接触，接触以后射完箭，射完箭各自都已经脱离了，“独行”。

这是以比喻的方式来讲心和外境“独行”。因为刚才心、境也好，苦乐，都不会争斗嘛，所以到了第三个天的时候，他的外境和他的心完全都是独立独行，不会互相干涉、干扰。

“研交无地”，它们已经不会有相交的机会。互相交织，互相争斗的地方是无有是处的。

意思是说，他的境和心完全都是脱离了，或者说苦和乐完全脱离了，互相都是无有看待、无有依赖。我们一些密法当中讲心无有能依所依，一切都无有看待，显而无自性这样的。境已经灭了，心也随之而灭了，这是比前面的天更细微的方面来分析的。

这样的天叫做无热天。

它不会热恼，心很清凉，它的禅定很清凉的。

它的寿量是二千劫，身量二千由旬。

第三个叫做善见天。

十方世界，妙见圆澄，更无尘象，一切沉垢。如是一类，名善见天。

“十方世界，妙见圆澄”，这里的十方世界是一个大千世界，因为他获得了一些圣者果位；“妙见”，他用他的天眼通能见到十方世界，见到一个大千世界，见的非常圆满和澄清，非常清楚。

“更无尘象”，没有尘象，尘象指外境各种各样尘的形象是没有的。“一切沉垢”，内心能取的内因，它的影子也是没有的，也就是说外境和内心所有的能取所取，在这个时候都是没有的。因为他获得了特殊的天眼通，看的特别清楚。

这样的一类叫做什么呢？善见天。

他见的比凡夫人高的多，清晰度很高的，就像现在有些高清的摄像机、照相机，1.0、2.0、3.0，越来越好。他的天眼实际上能见到一个大千世界的十方众生，这个叫做善见天。

他的寿量是四千劫，身量是四千由旬。

接下来叫做善现天。

**精见现前，陶铸无碍。如是一类，名善现天。**

他精妙的见性，见到本性现前比前面更加殊胜。

他是带有神通的，前面有眼通，后面有神变。

“陶铸无碍”，这个用比喻来说明的话，就像陶师和铸匠师，陶师做任何泥土的器皿，依靠他想象怎么做都可以，他做牛也好、做马也好，什么都可以做的。铸匠师，铁匠也好，金匠也好，他也依靠他的艺术，也是能做出他想要的东西，像金盆也好，金佛像也好，都可以做出来，没有任何障碍。神通无碍，变

化无碍，一变多，多变一，这样的功夫。

这样的天类叫做善现天。

什么样的东西都可以变化，就像孙悟空七十二变一样，什么都可以变出来。

它的寿量是八千劫，身量八千由旬。

下面是第五个，色究竟天。

究竟群几，穷色性性，入无边际。如是一类，名色究竟天。

我们色究竟天说的比较多，他是色界当中最究竟的。

“究竟群几”，通过智慧来观察究竟；观察的时候，“群几”，是各种各样外境最后都分成微尘，极微。

他通过各种方式，非常究竟地用智慧进行观察，观察的时候，粗大的变成微尘，微尘变成了极微，极微又变成了无分微尘，他把“群几”，乃至极微，乃至很小很小，他都这样去观察。

观察以后，“穷色性性”，观察到穷尽色法，色法再观察的话变成空性，最后入于无边际。像虚空一样，入于没有任何的相。那个时候，法已经灭了，但身相还没有灭，应该是这样的。色究竟天是这样的一类。

意思就是说，我们色界当中他是最高的，他所有

的色法已经是最细微的了，整个外境全部都空了，只有一个他自己的身相。

如此一类，名叫做色究竟天。

他的寿量是一万六千劫，身量是一万六千由旬。

下面做一个总结。

**阿难！此不还天，彼诸四禅，四位天王，独有钦闻，不能知见。**

佛告诉阿难，这上面的五个圣者天界，下面四个禅的天王，广果天是最大的天王，遍净天是第三禅的天王，光音天，还有大梵天，他们四个在四个禅天当中是四个天王。

下面的第一天有王、臣、平民的等级，越来越上面，没有王臣的等级，但实际上最上面这个天的福报是最大的，所以可以称之为天王。

“独有钦闻，不能知见”，这四个天王也只是听说过上面有五个圣者的天界，但是他们从来都是没有见过。

这几个圣者的天界，下面的四大天王，一禅的天王，二禅的天王，三禅的天王，四禅的天王，他们四位天王都是没有见过，那其他的天人更不用说了，他们都没有见过。



它相当于是怎么样呢？

如今世间，旷野深山，圣道场地，皆阿罗汉，所住持故，世间粗人，所不能见。

就像如今我们世间旷野深山里有一些道场，这里面有一些都是由圣者阿罗汉住持着。

阿罗汉的话，如果是大乘阿罗汉的话，像文殊菩萨、普贤菩萨。你看普贤菩萨一直在峨眉山，观音菩萨在普陀山，地藏王菩萨在九华山，还有文殊菩萨在五台山，莲华生大士也是在藏地很多神山当中，等等，但是凡夫人一般都没有见过。

包括我们的十六阿罗汉，原来我们讲《十六阿罗汉礼供文》的时候，他们所居住的世界都是不同，四大部洲，很多地方都有。

“世间粗人，所不能见”，但是一般的世间凡夫粗人根本没有见到过。

四禅的这些圣者天基本上谁都没有见过，天人都没有见过的话，我们就更不用说了。上面四禅的天王们都没有见过的话，那我们人间的这些小人怎么会是见过？色究竟天的天人肯定是见不到的，一般来讲见不到的。

但是现在世间的很多演员应该能见得到，包括一

些导演，他们编的，好像色界天的天人最后来到人间，他们怎么来的，讲的可以说是，也不能说一派胡言，也许他们在禅定里面能见到这些天人是怎么来到人间的。

最后有个这样的总结。

阿难。是十八天。独行无交。未尽形累。自此已还。名为色界。

佛告诉阿难，上面的十八个天界，他们是“独行无交”，整个色界天没有男女相交，都是独行的。

“未尽形累”，但是他们身体的色还没有灭尽。

他们的贪欲也已经尽了，苦和乐，有些是暂时的压制，有些是根本上压制。

“自此已还”，从色究竟天一直到下面的梵众天，总共有十八个，“名为色界”，称之为色界。

今天我们讲到这里。色界已经讲完了，下面开始讲阿罗汉、无色界这些。

## 第九十八课

现在我们继续讲《楞严经》。

大家都知道，楞严是禅定的意思，现在我们正在讲《楞严经》当中世间的禅定。整个三界当中，色界已经讲完了，今天开始讲无色界。

《楞严经》是非常有意义的，而且听《楞严经》的功德也是非常大，不仅仅是《楞严经》，所有的大乘佛教，确实我们听一堂课的功德不可思议，给别人讲一堂课的功德也是不可思议。

大家学的过程当中一定要学的深入，每一天的道理，自己要非常专注，一直听懂为止。如果听不懂的话，我们这边有很多的堪布堪姆、辅导员，很多方面要会问。问问题很重要，没有什么不好意思，你问几次都是可以的：“听不懂，怎么办？你再给我讲一讲，我是很笨的，你再讲一下。”这样的话，慢慢会懂的。如果懂也不懂，什么感觉都没有，那不是很好的。我们希望这些经典以后应该能弘扬起来，我相信应该能弘扬起来。

色界十八天已经讲完了，今天继续讲。

复次，阿难！从是有顶，色边际中，其间复有，

## 二种歧路，

佛告诉阿难，从这里开始，整个有顶，“色边际中”，前面不是色究竟天嘛，从色界最边缘、最边际中，有两条歧路，有两条岔路。

若于舍心，发明智慧，慧光圆通，便出尘界，成阿罗汉，入菩萨乘。如是一类，名为回心大阿罗汉。

色界的边际中也有两条路，一条是直路，一条是歧路。如果修行很好的话，从广果天开始，上面是五种不还天，直接获得阿罗汉果位。如果修的时候没有以出世间的智慧摄持，那就入于无色界，这么一个过程。

“若于舍心”，如果是舍的等持禅定；“发明智慧”，以人无我的智慧来进行摄持，通达了空性；那么“慧光圆通”，智慧的慧光可以断除三十六种所断，这些所断全部断除以后，圆满通达。“便出尘界”，断除三界当中所有的尘；“成阿罗汉”，成为阿罗汉。“入菩萨乘”，这个阿罗汉他不仅是小乘种姓的，还可以是不定种姓，可以继续入于大乘。

就像《定解宝灯论》<sup>594</sup>里面讲的一样，阿罗汉最

---

<sup>594</sup> 《定解宝灯论浅释》：一般而言利根者，依靠自力可证悟，钝根即证不确定，终有一日必证悟。经说万劫之末际，罗汉出定入大乘。

后灭尽定的时候，诸佛菩萨劝请以后入于大乘道。

这种阿罗汉入于菩萨乘，这样的一类，名为什么呢？“回心大阿罗汉”，这个也是菩萨种姓的。

有些说是利根的阿罗汉，有智慧的阿罗汉。藏文当中是种姓成熟，种姓苏醒，也可以吧。因为他原来是小乘根基，然后依靠善知识的劝请，入于大乘，所以成熟了大乘菩提心，这样的大阿罗汉。

刚才讲到，色界的边际，还没有到无色界的时候，中间如果通达了人无我，就成为阿罗汉，再进一步通达法无我的话，就成为菩萨，变成了大阿罗汉。有时候佛陀也可以叫做大阿罗汉，大菩萨也叫做阿罗汉。这里主要是变成大菩萨的意思。

若在舍心，舍厌成就，觉身为碍，销碍入空。如是一类，名为空处。

接下来讲四个无色界。

四个无色界，我们以前学《俱舍论》的时候也是学过。大家都知道，空无边处、识无边处，无所有处，非想非非想处，这四个天界。

---

通常就根基的差别而言，极为利根者依靠自力也有证悟离戏空性的，而钝根者不观待他缘，仅仅凭借自力也不一定立即证悟离戏空性，可是，有朝一日必定会证悟空性。《妙法白莲经》中云：“声缘阿罗汉入于无余灭尽定中，于一万劫之末，经如来劝请而再次出定，趋入大乘。”

首先是空无边处。

空无边处是什么样呢？“一切都像虚空一样”，这样一直观、观、观，最后去了空无边处，无色界的第一个天界当中。以前有些讲法也是这样讲的，这里是怎么讲的呢？

“若在舍心”，如果一直修舍心的禅定，修的过程中，“舍厌成就”，特别讨厌自己的身体。

因为到色究竟天的时候，基本上只有一个光身，其他都没有了。他们对光身也是产生了一种厌恶心，这样的话，他在禅修的过程当中，“舍厌成就”，对身体有厌恶心——他成就了这样的一个厌心和舍心。

这个时候，“觉身为碍”，觉得自己的身体是障碍。“销碍入空”，他消除了身体这个障碍，连身体都观成空性，观成虚空一样。

“如是一类，名为空处”，这一类的天人，叫做空无边处。

一切都是虚空，一切都是虚空，最后他就在虚空一样的等持当中入于二万劫。因为无色界没有真实的身体，所以它的身量没有描述。

这就是我们经常讲的空无边处。

第二个是识无边处。

诸碍既销，无碍无灭，其中惟留，阿赖耶识，全于末那，半分微细。如是一类，名为识处。

“诸碍既销”，外面的身体也没有了，因为色法已经成空了，现在空的障碍也消除了。前面是身碍消除。

“无碍无灭”，前面讲到，像虚空一样的禅定也无碍，也无有灭，那只剩下什么呢？

“其中惟留，阿赖耶识”，只留下一个阿赖耶识。因为在识无边处的时候，只有一个阿赖耶识。

“全于末那半分微细”，这里有些注释的解释都不同。就是末那识，我们说的染污意识，它微细的部分，缘于阿赖耶的部分还是有的。

意思是说，识无边处时，阿赖耶是存在的，染污意识一半存在，一半是不存在的。

为什么说染污意识一半有，一半没有？染污意识大家都知道，染污意识实际上是一种我见，是一种执着着我的贪、我慢，是缘于阿赖耶的一个心。它粗大的部分，就是第六意识；细微的部分，善心也好，恶心也好，无记的心，整个状态当中都有。除了得无学地的圣者，好像灭尽定的时候没有是吧？希望你们看一下《智者入门论》当中讲八识的地方，染污意识讲得

比较清楚。

这里说的是什么呢？染污意识缘于外面的空和色法都已经没有了，缘于内在阿赖耶的部分还有，所以说“全于末那，”全部的末那识当中，“半分微细”，染污意识缘于色法和空法的那一半没有了，因为前面都已经空完了；在识无边处的时候，缘于内在阿赖耶识的那部分末那识是有的。

所以这样的这种天人叫做什么呢？识无边处。

我们平时修行的时候：“万法唯心造，一切都是心、一切都是心。”如果天天这样修的话，前辈大德们说的，如果修错了，很容易转生到识无边处。

我们必须要把这个识破掉，不然的话，你觉得一切万法都是心造的，最后从阿赖耶上面根本没办法超离，很危险的，要从这当中逃出来。

这里面的染污意识讲的比较细，不知道你们明白没有。其实染污意识是一种俱生的我执。我执的话，在任何时候，包括善心也好、恶心也好，无记心的时候，都是有的。但是我们一般凡夫人的话，粗大的我和我所执可以说是染污意识，但是真正细微的染污意识并不是它，它是缘阿赖耶的一种心识，是一种细微的我执，这个在识无边处的时候也是有的。



所以我们在分析这些无色界的时候，就会完全明白，我们佛教当中说的众生概念也好，众生的分析，的确在任何其他的理论知识当中是没有的。我们如果给其他人说，色界上面还有无色界的众生，可能很多人会说：“啊，连色法都没有，怎么还会有众生呢？心是依靠什么来的呢？”可能会这样问。但实际上识无边处它有一种意识，这种意识连粗大的意识，包括六根识都没有，眼识、耳识、鼻识什么都没有，但是有一个细微的染污意识，缘于阿赖耶，始终是住在禅定当中。他禅定的时间也是很长的，在四万劫当中入定，前面的空无边处是两万劫。

下面是第三个无色界，无所有处。

无所有处的意思是什么都没有，虚空也没有，意识也没有，什么都没有，堕于单空方面的修行很容易转生到无所有处。所以我们修禅定的时候：“什么都没有，什么都没有。”不能一直长期这样修。刚开始的时候，你修一个什么都没有，是可以的，但是长期一直修什么都没有的话，有一定的危险性。

**空色既亡，识心都灭，十方寂然，回无攸往。如是一类，名无所有处。**

第三个阶段的时候，色、空都是没有的，前面识

心也已经灭了，全部都灭的话，“十方寂然”，十方都是空荡荡，寂然、无所有的状态。

“回无攸往”，有些写的是“迥无攸往”，有些写的是“回无攸往”，两种写法都有。

藏文翻译的是没有任何依靠而住，有些注释当中说“攸往”，是长久、圆满。“迥无攸往”，没有长久和圆满，因为一切都没有的话，说不上任何实有的东西，在他的境界当中一切都是没有的。前面的虚空也没有，识也没有，识和虚空以外的其他任何法也没有，一切无所有。

那这一类叫做什么呢？无所有处。它的寿量是六万大劫。

包括长水子璇的注释这些都讲了，有些大乘修行人，如果观想一切都是没有的话，最后变成了一个顽固的空性，自己都不知道已经入于一种非常可怕的状态——连自己都不知道，认为自己已经证悟空性了。无垢光尊者在《如意宝藏论》<sup>595</sup>的第十八品当中讲了：

---

<sup>595</sup> 《如意宝藏论》第十八品抉择实相，现在遮破颠倒邪分别：

不知此理断空者，言说远离有无边，不知离基有顶见，背离佛教成外道，灰涂身成虚空派。

对法性胜义谛深寂甘露的这一法门妄加抹杀，虽然口头上说超离有无边远离一切戏论，可是离者在离因的垢染上面必然要有个离基，对此你们不承许这二者，成了断空派，你们已经成了背离释迦佛教的外道。因此，再好也只是以有顶见播下轮回的种子，大多

“你们这些虚空派，应该用灰尘涂上你们的身体，不能待在我们佛教的群体当中。”无垢光尊者呵斥，一切都是虚空、一切都是空性的话，这不是佛教的正道，这是世间一种外道的观点，也有这样的呵斥。

所以无所有处也是很多修行人的一个歧途，佛经当中也有<sup>596</sup>。佛陀在世的时候，有一次路过看到一个老母猪，佛陀看到以后微笑，身体发光。阿难尊者问为什么？佛陀说，以前有一个长者，他有一个非常智慧的女儿，这个女儿发现一切法就像水流一样，苦和乐也不存在，她发现这样的道理。她说这个道理我要搞明白，一切都像水一样，苦乐都不存在，到底是什么意思？父母请教了很多人，都没办法解答。女儿说如果搞不明白的话，就不吃不喝。父母就相当于开研讨会一样，问了很多婆罗门、智者、修行人，他们都没有很好的答案。父母只好发布通告：如果谁能解答我女儿的问题，我可以奖赏一盘七宝财物。这个时候，有一个婆罗门，他虽然不知道，但是他贪财，就站出来说：“我知道”。他跟那个女儿说：“一切万

---

数都是走向恶趣，所以属于执著邪见的顺世外道，只是没有具备装束而已，如果现在脱掉法衣、袈裟而把灰尘涂在身体上就完全相同了，就可以与一切顺世派一模一样了。

<sup>596</sup> 详见《杂譬喻经》。

法实际上都是不存在的，全是空荡荡的，一无所有的。”这个女孩还是根基很不错的，她开始以欢喜心来修持，入于禅定当中。因为当时入于一无所有的禅定，最后就转生到无色界的无所有处。在那里住了四十个劫，再转生为畜生，变成了老母猪。

佛陀说，如果当时遇到一个名师的话，她会得到解脱的。

其实我们遇到名师和邪师，差距很大的。遇到一个邪师的话，他给你的指点完全都是错的。如果遇到一个名师，他给你的指示即使没有解脱，也不会搞错。

藏传佛教当中以前也是说，宁玛巴的有些人大圆满修不成的话，也是入于无所有处当中，或者变成早獭一样，一直处于睡眠的状态当中，也有这种说法。汉传佛教的禅宗当中，如果以没有明分，没有胜观的智慧来摄持，直接“一切都没有”这样来修，没有一个很好的上师来引导的话，如果修得比较深一点的话，很有可能转入到无色界，有这个可能。所以修行当中一定要值得注意。

接下来讲无色界的最后一个，非想非非想想天。

识性不动，以灭穷研，于无尽中，发宣尽性，如存不存，若尽非尽。如是一类，名为非想、非非想处。

“识性不动”，识的本性，就是阿赖耶的本性，就是如来藏，在非想非非想天的时候，他如来藏的本体如如不动。

“以灭穷研”，依靠禅定力，灭前面的色也好、空也好，还有识也好，一无所有，全部都开始穷尽。

“于无尽中”，在无尽当中，或者说于没有任何法当中，一无所有当中，他要去观察，观察他的尽头。

无尽当中观察，如果没有的话，是不是没有？这样去观察。前面第三个是无所有处，什么都没有，那没有的话，反过来是有。这样来进行观察。

“发宣尽性”，或者说强迫观察，观察什么呢？“尽性”，尽的本性再进行分析。

分析的时候，结果“如存不存，若尽非尽”，存的话，好像真正的存是没有的，不存的话，也是得不到不存的东西。

我们经常说，有也不是，无也不是。很多凡夫人的念头，空和现就像是黑色和白色的两个绳子搓在一起一样，有这样的感觉。

“如存不存，若尽非尽”，存在也不是，不存在也不是；完全穷尽也不是，没有穷尽也不对。

似有似无，非有非无，我们经常讲的。

“如是一类，名为非想非非想处。”这种境界的天界叫做非想非非想天。

我们藏文当中第四个天界的名词叫（师说藏语），这种天界的名字叫非有非无天，非想非非想也可以说。我们一般说非想非非想的话，也不是有这种想，有执着的东西，也并不是没有。我们用中观来观察的话，这两品物体和第三品物体都不存在，想也不存在，非想也不存在，这两者不存在，这两者以外的法也不存在，观察离四边法的话，根本不成立。

所以这个天在无色界最高的地方，我们经常讲，下至金刚地狱，上至有顶以下。有顶的话，整个三有的顶，最高的地方是他们，他们应该是距离比较高的，他们在我们整个三有最顶点的山顶往下看。

无垢光尊者在《如意宝藏论》当中说，这四个无色界存在的虚空层也是不同。有些注释当中说，这些四无色界虽然没有业果色，业力的果色是没有的，但是他们有定果色，禅定的果的色是有的。

无色界没有业果色，但是禅定的果色是有的。为什么有呢？因为佛陀讲法的时候，有时候他们感动的哭，说是泪如雨下，无色界如果没有色法的话，怎么泪如雨下？还有我们前面讲的，无色界的天人守护咒

语，守护经典，也有这样说的。那这样的话，他们怎么守护啊？如果没有色的话，怎么守护呢？说明他们是有色的。但有些注释当中讲，他们的这种色我们凡夫人是看不到的，只有境界比较高一点的圣者可以看到它有细微的色法，但这种细微的色，一般来讲，我们根本感觉不到，所以这叫做四无色界。

### 此等穷空，不尽空理，

上面所讲到的这些空，我们去观察的话，实际上包括四无色界也好，其他禅定的空的话，实际上“不尽空理”，他们并没有像圣者一样通达人无我和法无我的空性道理。

他们并没有明白真正的空，虽然他们安住那么长时间，八万劫啊，你想想，并不是八十天，并不是八百年，并不是八万年，八千万年，而是八万劫。但到底有没有这么长的时间，我有时候有点怀疑，但不管怎么样，他们会入定非常非常长的时间。

所以四无色界并没有通达最究竟的空理。

从不还天，圣道穷者。如是一类，名不回心，钝阿罗汉。

前面圣者五不还天的道穷尽了以后，实际上有一类可以叫做不回心、比较钝的阿罗汉。

前面色究竟天有一部分是获得了阿罗汉果位，应该是利根者。这里的话，圣者的五个净居天天人穷尽以后，如果没有直接进入无色界，或者进入无色界以后也有可能入于这么一个钝根的阿罗汉果位，有这样的情况。

若从无想，诸外道天，穷空不归，迷漏无闻，便入轮转。

“若无想，诸外道天”，上面讲的四个天，也就是说无色界的这些天——其实我们在《前行》里面讲的长寿天，从广义上讲，色界天、无色界天他们寿量是非常长的，也可以说是长寿天。那么从无想天，或者这些诸外道天，包括前面的广果天，所有的这些凡夫天，都可以包括在里面。

“外道”，有些注释当中说是真实的外道，因为无想天也好，有些外道修持也获得了天界果位。好像有不同的说法，到时候你们看一下不同的注释。

“穷空不归”，虽然他们穷尽空性，但实际上并没有回归到真正的空性当中，也不知道真空。

“迷漏无闻”，而且他们迷惑在有漏的天界当中，所以他没有真正的听闻到出世间的空性。

“便入轮转”，这个原因，他们直接入于轮回当



中。

意思是说，这些无色界的天人，实际上他们也修了空性，但是因为没有很好的善知识，没有证到佛陀所讲到的远离二边的空性，所以他们一直迷惑在有漏的世间空性当中，根本没有找到出世间断除二边的人无我、法无我的空性，因为这个原因，不能断除轮回根本，一直沉溺在轮回当中。

所以真的，我们闻思修行的过程当中，遇到一个非常好的善知识，这个是非常重要的。如果没有遇到善知识，没有遇到非常珍贵的上师，看起来好像每个人都会讲，尤其现在末法时代，人人都很大胆。会讲的人当然会讲，不会讲的人也是夸夸其谈，一点可耻都没有，随便讲。

但是，如果我们自己的福报不够，遇到一些不好的善知识，那一切都完了。所以在闻思修行的过程当中，就像《前行》里面讲的一样，先一定要通过各方面来观察善知识，这个非常重要。

**阿难！是诸天上，各各天人，则是凡夫，业果酬答，答尽入轮。**

阿难，以上所讲到各个天人，应该包括凡夫天人，十八个色界天当中，前面的十三个天界，五个净居天

不算在里面，还有无色界的这些天，实际上这些都是世间的禅定而形成的，因此各个都可以称为凡夫。

“业果酬答”，他们各自都是依靠禅定，依靠善业转生到天界当中。

“答尽入轮”，这个业果成熟完了以后，福报尽了，他的善报，善业，这些定业尽了以后还继续入于轮回当中。

所以即便你转生到无色界天，光音天、大梵天，最后还是落入轮回当中。不要说世间的这些国王、大臣，这些都是没有任何的实义。即便是天界，多多少少劫当中可以安住的无色界和色界的天人也是入于轮回当中，最后都变成了地狱的因，就像《亲友书》里面讲的一样<sup>597</sup>，没有什么实在的意义。

**彼之天王，即是菩萨，游三摩地，渐次增进，回向圣伦，所修行路。**

上面所讲到的这些天王，包括大梵天，光音天、遍净天这些天王，按照佛陀的有些经典，包括《华严经》等大乘经典里面讲的，这些天王都是菩萨的化现，

---

<sup>597</sup> 《亲友书》：“欲天界中大乐者，梵天离贪得安乐，复成无间狱火薪，不断感受痛苦也。” 尽管拥有天境极为广大妙乐、威德显赫的梵天由于远离了欲贪而获得安乐，但也同样会再次成为无间地狱的火薪，接连不断地感受剧苦。

他们是化现的。

“游三摩地”，他们是依靠三摩定，住在天界当中。

一般来讲，人间也是，福报大的有些都是佛菩萨的化现；天界的话，这些大的领导是佛菩萨的化现，下面的不一定是化现。

“渐次增进，回向圣伦，所修行路”。他们依靠三摩定，逐渐逐渐，他的修行禅定有进步，然后回向于圣者的行列当中，获得无上的菩提。

因为他们内在的信心，菩萨们不断在天界、在人间深化修行，这样的话，他们不会沉沦，直到获得解脱。

当然这里面并不一定指所有的天王，有些天王可能是凡夫天王。大多数天王，佛经当中讲是菩萨的化现，所以他们应该是很了不起的。而且有些经典当中讲，有些是第一地菩萨，有些是二地菩萨，一直到八地菩萨之间都有。

**阿难！是四空天，身心灭尽，定性现前，无业果色，**

佛告诉阿难，上面所讲的无色界的四个空天，他们的身心全部灭尽以后，会有禅定的心显现，但是他

没有业的果色，只有定的果色。

其实这里也已经讲的比较清楚，他没有业色果，只有定色的果。

**从此逮终，名无色界。**

从第一个空无边处，一直到最后非想非非想天之间，叫无色界。

下面是整个三界的总结。

**此皆不了，妙觉明心，积妄发生，妄有三界，**

以上所讲的，不管是欲界、色界，无色界，全部都是没有了悟“妙觉明心”，微妙觉悟、光明的真心；积累妄心所发的这些现象，现前了整个三界。

这个教证很重要的。其实三界就是这样的，我们没有了悟自己心的本性，依靠妄想而产生。外面没有一个真正的世界，依靠妄想产生了人类，产生了畜生，产生了色界和无色界的天。这句话还是很重要的，因为我们没有认识到心的本性，所以产生了器世界和有情世界的各种现象。

**中间妄随，七趣沉溺，补特伽罗，各从其类。**

在这个轮回中间，依靠这种妄心，产生了“七趣”。

七趣就是我们讲地狱、饿鬼、旁生、人类、天人，

还有仙人，还有下面讲的阿修罗。我们原来讲六趣，这里是七趣，七趣的沉溺。

“补特伽罗，各从其类”，这里面有各种不同的补特伽罗，他们各自都是依靠自己的业，显现自己的果报，变成了自己的种类。

造了人的业，变成了人类。造了动物的业，变成了动物，造了无色界的业，变成了无色界。

这个因果轮回大家也应该明白。包括我们现在世间当中，有些人是有钱的人，因为他造了善业，现在变成了富人；有些人变成了乞丐，因为他造了这种业，就变成了乞丐，他的世界就成了这样。有些人变成了文盲，有些人各方面的功德都特别圆满——这些都是依靠他前世的业，自己造出了自己现在的世界。没有一个真实的、实有的造作者，是没有的。

接下来讲一下阿修罗，阿修罗比较简单一点。

阿修罗的话，它有不同的说法。比如阿修罗是属于哪一个界呢？像《瑜伽师地论》、《佛地论》这些里面说阿修罗属于天道，天趣里面；像《杂性论》这些当中，属于饿鬼；然后《正法念处经》将阿修罗归属于鬼道和畜生道，等等。还有一个叫《伽陀经》，也说它属于畜生道，有不同的说法。

按照下面《楞严经》的说法，四个都有，阿修罗它分四类。我们前面讲的时候也是提过，这也是很重要的。有时候所谓的阿修罗好像在天界当中，有时候也算不上天界。现在世间的这些人写阿修罗的时候，把他写的比天人还高，有些比天人还低，有各种安立。

复次，阿难！是三界中，复有四种，阿修罗类。若于鬼道，以护法力，乘通入空，此阿修罗，从卵而生，鬼趣所摄。

整个三界当中，有四种阿修罗类。有一些是饿鬼道的，它是什么样的呢？它依靠以前的一些善业力，护持佛法，护持一些说法的上师，护持一些咒语，护持一些经典，以这样的力量，它有了神通，可以自由自在到空中去。这种阿修罗是卵生的，它属于饿鬼的种类当中。

这是第一种。

第二种：

若于天中，降德贬坠，其所卜居，邻于日月，此阿修罗从胎而出，人趣所摄。

这种阿修罗刚开始在天界当中，然后它的福报没有了，开始往下堕。下堕以后，他居住的地方选择在太阳和月亮附近。这种阿修罗实际上跟人类有点相同，

因为它有情欲，所以此阿修罗是胎生的，它属于人趣当中。这是第二种阿修罗。

第三种阿修罗：

**有修罗王，执持世界，力洞无畏；能与梵王，及天帝释，四天争权。**

这个阿修罗王，我们平时说的，以前在人世间当过国王，贡献比较大，最后都变成阿修罗王。有些在人世间是军官这些，他们战死了以后就变成阿修罗王的首领，也有这样的。

“执持世界，力洞无畏”，他们的力量非常大，可以洞穿世界，无任何畏惧。

“能与梵王，及天帝释，四天争权”，它跟梵天王、帝释天王，还有四大天王经常打来打去，经常竞争。

**此阿修罗，因变化有，天趣所摄。**

这种阿修罗它是化生的，它的身体依靠变化而出现，并不是胎生，也并不是卵生，它属于天趣当中。

这些阿修罗天天都是打仗，尤其跟天人打仗还是很厉害的，有些经典也不是讲了嘛，包括他们对佛陀也是经常不满，不满的原因是什么呢？佛陀在说法的时候，他们经常怀疑。佛陀给阿修罗传了四念处，他

们就想佛陀可能给天界传了五念处；给他们传了三十七道品的话，他们就觉得可能给天人传了三十八道品，疑心很重的。

我们人世间当中也是，有些人疑心很重，这个也怀疑，那个也怀疑，天天处于怀疑当中，他下一世转生到阿修罗也不知道。什么理由都没有，而且自己的很多怀疑和猜测全是错的。他也并不是故意的，而是自己俱生的烦恼中有这样的疑心，这个也不相信，那个也不相信；好的都不信，不好的都信，而且翻倍的相信。有一些人的心理真的很奇怪很奇怪，包括我们有些出家人，有些法师，说起来的话，有时候也比较奇怪，是他风脉明点的差距呢，也不太清楚，但确实疑心重的话，在自己修行过程当中是个很大的障碍。对身边的道友不相信，对法不相信，对上师不相信，然后对自己也没有什么信任，自己一点都没有安全感，对谁都没有安全感，这样的修行人活在世间当中也是很可怜的。

其实这种阿修罗的话，不说什么其他的，他内部天天都是打打杀杀。不过我有时候想，真正人间的阿修罗国应该是现在中东的这些国家。中东的这些国家是真正活生生的阿修罗国，整天都是打打杀杀。基本



上我出家到现在，一直都在讲什么巴勒斯坦、以色列等等，凡是听到的新闻一直是这样的，十几年、二十几年一直在战争当中。

我们三宝家族没有转生到他们的国土当中，不然的话，真的，得到人身也是非常非常的可怜，像加沙地带的那些孩子饿死，本身现在世界上有这么多人饿死。他们的这种，怎么讲啊？这种业力真的是非常可怕。有时候我们不用想阿修罗国家是什么样的？阿修罗到底是什么样？根本不用想，你打开新闻，看一下中东地区，他们是多少年一直这样互相打，互相炸，互相杀……。而且现在不像以前，以前是拿一些猎枪互相打一打，现在是什么样的概念？每一个领导手里都拿着核武器，各种各样的炸弹，他们炸毁的这些房子、人体，真的是非常可怕。

所以说，我们有时候看到世间的这些战争，对佛陀所说的这些阿修罗战争啊，对这些生起更深的信心。我们根本不用想阿修罗打仗是什么样的，阿修罗肯定有，他是打仗这么厉害的一种众生。前两天以色列对巴勒斯坦特别欺负，然后伊朗一吓唬的话，以色列马

上把二十八个驻外大使馆关了<sup>598</sup>，他们吓坏了，不知道现在怎么样？到底打不打得起来？现在全世界都是看着他们，到底会发生什么。反正打仗方面，他们是没有说什么的了，肯定一直不断的打。

下面是第四种阿修罗。

阿难！别有一分，下劣修罗，生大海心，沉水穴口，

还有一种比较下劣的，相当于是整个阿修罗的仆人、奴仆。

“生大海心”，他们生在大海里面，须弥山的空隙处。

讲《如意宝藏论》的时候描述的很细致。

“沉水穴口”，他们沉在水穴当中，大海下半部分的水里面。

旦游虚空，暮归水宿，此阿修罗，因湿气有，畜生趣摄。

他们白天在空中游来游去，晚上回到水里面来睡觉。

---

<sup>598</sup> 2024年4月6日，央视新闻消息，《以色列时报》报道称，以色列政府已经宣布，从5日开始，关闭以色列28个驻外大使馆，理由是“担心以色列目标遭到伊朗及其代理人的威胁”。

法王在新加坡讲《大圆满》的时候也是讲了很多众生的业力，万法唯心造的道理，包括青蛙的比喻，包括我们人世间，晚上睡觉需要在干燥的地方。法王说，我们有些众生睡觉要在湿的地方。你看这些阿修罗，白天他在虚空当中飞来飞去，晚上它又要跑到水里面睡。

所以众生的业力，有时候看这些动物界就觉得非常不可思议。我现在看到一些动物世界的话，越来越对佛陀的教义生起信心。可能世间人根本不知道，动物界就是动物界，除此之外他也没有什么概念。

所以他白天在虚空当中，晚上在水里面睡着。

“此阿修罗，因湿气有，畜生趣摄，”这种阿修罗是湿生的，是水里面自然而然产生的，它是畜生类所摄。

阿难！如是地狱、饿鬼、畜生，人及神仙，天洎修罗，精研七趣，皆是昏沉，诸有为相，妄想受生，妄想随业，于妙圆明。无作本心，皆如空华，元无所著，但一虚妄，更无根绪。

这是一个总结文。

佛告诉阿难，以上讲到的地狱众生、饿鬼众生，还有旁生，这叫做三恶趣。三恶趣上面加上人类，还

有仙类，天人，还有阿修罗，总共有七类。我们如果细细地研究、观察的话，实际上众生有七趣。

平时我们讲六道众生、六趣众生，《楞严经》说七趣众生，七道众生，也可以这么说。

“皆是昏沉，诸有为相。”他们都执着什么呢？有相的法，因为这个原因“妄想受生”，依靠妄想而产生。

生的话，七趣众生，讲的是果，因为妄想当中产生，他享受的果。

“妄想随业”，他的因也是妄想。

“于妙圆明，无作本心，”对于本来微妙、圆满光明，本来无有的这种无为的本心、真心而言，对这个妙明真心，也就是本来的真心而言，“皆如空华”，都是空中的鲜花，无有任何所住。

其实这些众生全是虚妄的。我们经常说，我们在虚妄当中造业，虚妄当中感受果报。为什么七趣众生要感受这样生生灭灭的痛苦？其实他们妙明真心没有通达，没有通达的原因，都是如空花一样。

有些注释当中，空指的是妙明真心；花的话，虚妄的众生。

“元无所著”，本来都是没有任何所住的——没

有任何执着，没有什么依靠处。

“但一虚妄”，只是一个虚妄。

“更无根绪”，除了一个虚妄和如梦如幻以外的话，没有一个根本、头绪，什么都没有。

如果我们归根结底去寻找的话，根本没有。

所以《楞严经》一讲的话，基本上知道，我们通达妙明真心以后，就仅此而已了。如果你没有通达，那如梦如幻轮回的这些生死不断、虚无缥缈，永无完结，一直是有的。但实际上它没有根本，它完全是一种虚妄，就像我们梦中的六道城市一样，根本不存在的。

今天《楞严经》讲到这里。

## 第九十九课

下面我们继续讲《楞严经》。

昨天我们已经讲完了七趣众生，七趣众生最后是怎样堕落的，这个道理，昨天讲了一部分，今天还继续讲一部分。

阿难！此等众生，不识本心，受此轮回，经无量

劫，不得真净，

佛告诉阿难，上面所讲到的七趣众生，他们都没有认识到自己心的本来面目。因为这个原因，依靠这样的妄想束缚，然后受在这个轮回当中，经过无量的劫也没有得到真正的解脱，没有见到真心，清净的心没有见到。

可能只在字面上给大家过一下，也没有很多其他的内容，有的话我们也可以讲一下。

皆由随顺，杀、盗、淫故，反此三种，又则出生，无杀、盗、淫，有名鬼伦，无名天趣，有无相倾，起轮回性。

这些三界轮回的众生，他们没有见到真心，主要是什么原因呢？他们以前随顺自己的业力，前面讲的，杀众生，做邪淫、偷盗，还有这里面没有明确说明的妄语，随顺杀盗淫妄这样的恶业，主要堕入在三恶趣当中。

“反此三种，又则出生，无杀、盗、淫”，与刚才杀盗淫相反，可以出现什么呢？出现无杀、无盗、无淫，不偷盗、不杀和不邪淫。

刚才造杀、盗、淫的业力，“有名鬼伦”，“鬼伦”，藏文当中也翻译成恶趣。意思是说，地狱也好，饿鬼

也好，旁生也好，他们都是转入到三恶趣当中去。

“无名天趣”，没有这些的话，就去了天趣。指的是善趣，人道，天道，阿修罗道。

我们昨天讲阿修罗的时候，实际上阿修罗既属于阿修罗道，又属于饿鬼道，畜生道、人道、天道。

我在想，我们现在世间当中也是有，比如说带两种护照，或者说有两个身份。你的国籍是什么什么，但是你有两个通行证，有些身份是双重身份。从某种意义上看，你是阿修罗道，但另一种意义上它又属于人道或者是畜生道，也有这种的。

所以这个属于善趣当中。

“有无相倾，起轮回性”，不管怎么样，随顺杀盗淫也好，没有随顺杀盗淫也好，这些业互相交织，互相倾夺，这样的话，能生起轮回的本性。

六道轮回的话，实际上杀盗淫造的严重的话，去了三恶趣；不杀、不盗的话，主要去善趣当中，反正一直在轮回当中，就像水车一样。《入中论》不是有比喻吗<sup>599</sup>？或者是瓶子里面的蜜缝一样<sup>600</sup>，在轮回当

---

<sup>599</sup> 《入中论》：“最初说我而执我，次言我所则著法，如水车转无自在，缘生兴悲我敬礼。”

<sup>600</sup> 《前行广释讲解第40课》：“《佛本行集经》中喻为竹筒中的蜜蜂。就拿蜜蜂的比喻来讲，将蜜蜂关在瓶内，它只能在瓶中飞来飞去，同样，我们无论生于善趣或堕入

中一直旋转，一直漂泊，这个意思。

若得妙发，三摩提者，则妙常寂，有无二无，无二亦灭，尚无不杀、不偷、不淫，云何更随杀盗淫事？

如果你已经有了妙明真心，入于三摩地——

这里的三摩地实际上就是楞严大定，前面讲到的楞严定。我们现在不知道能不能入楞严定，这个不太清楚。我们课前念了大白伞盖的咒没有？这个还是要念，“嗡玛玛吽呢梭哈”。

如果我们真正通达，或者说入于楞严定，如果不是楞严经，前面也讲到了二十五种圆通根，那么：

“则妙常寂”，就会出现美妙和恒常寂灭的境界。

“有无二无”，那个时候，有杀、盗、淫、妄；“无”，无杀、无盗，没有这些东西，这二者皆亡，都是没有的。

“无二亦灭”，刚才的无二，所谓的空也已经灭了。

在这种境界当中，在楞严大定当中，有和无也好，善和恶也好，真实和非真实，全部都灭了。这种境界当中，如果没有不杀、不盗、不淫的善法，更不会有



杀、盗、淫、妄所摄的这些恶业，完全是一种开悟的境界。

当然我们所谓的开悟，也不能认为境界是很高的。如果开悟的话，现在密宗来讲的话，也说是见性；如果显宗的五道十地来讲，基本上是初步的加行道。以《定解宝灯论》和麦彭仁波切相关教言来衡量的时候，最初的开悟还没有断除烦恼障和所知障，应该是加行道当中一个初步的境界，这个时候你已经认识了心性，很有可能再也不会堕入恶道当中，但是你没有修好的话，可能还会沉沦的。

其实汉传佛教当中也有很多的这种开悟，但是开悟和成佛是不是同时呢？当然有些开悟境界非常高的也是有的。

所以它这里也是讲到了一种开悟的境界，这个时候，连杀盗淫妄和非杀盗淫妄都不存在。

**阿难！不断三业，各各有私，因各各私，众私同分，非无定处，自妄发生，生妄无因，无可寻究。**

佛告诉阿难，你如果不断三业，杀盗淫三业，“各各有私”，各个都有自己私人的业，每个人都有自己的私业，我们叫做别业，不是共业；

“因各各私”，因为各个的私业，比如说你也杀

生，我也杀生；或者你也邪淫，我也邪淫，你也是偷盗，我也是偷盗，这些相同的业如果全部集聚在一起，“众私同分”，总的同分都已经具足了。

就像你也读医学院的，我也是读医学院的，结果不同医学院毕业的人最后都在某个医院里面上班，因为你们的专业是一样的。同样的，我也是造地狱的因，你也是造地狱的因，虽然我们各自的别业不同，但是不同的别业集聚在一起就变成一个共业的器世界和有情世界的状况。

所以我想，比如说我们喇荣，现在闻思的话，你也曾经有这方面善业，我也有这方面的善业，一定因缘具足的时候，我们有这样善业的人集聚在一起——其实这里有很深的一些意义啊。

“非无定处”，没有一个固定的处所，只有我们共业的一个世界。

共业，如果大家都造可怕的恶业，大家共同造的地狱就出来了。如果我们共同造善业，那就是极乐世界，或者说是天堂，或者说是好的世界。

这一段，确实是，我们对世界的判断，并不是以前他们讲的，有个造物主他来造的。那他来造的话，我们一分析，确实很难形成。但是，如果是各自业力

而现前的话，这个是可以说的。你看监狱里面，最后他们的恶业形成了他们的监狱世界，对吧？一个清净的极乐世界，是每一个众生都做清净的事情，最后形成了极乐世界。

到底唯识宗所讲的“万法唯心造”成不成立，这个也是很细微的东西，但至少我们说我们各自的别业最后变成了一个共同的共业。共同的共业当中，既有我们共同的业，我们前几年讲《入大乘论》，讲别业和共业时候也是讲得很详细。比如说大家都转生到天界当中去了，同样是天人，他们当中也有不同的业力，有痛苦，也有快乐。我们现在这里的出家人也是一样的，依靠一个善业，大家都是当出家人。当今世界上来讲，出家人应该是最幸福不过的人，我自己是这样认为的。不管你有修证也好，没有修证也好，从生活压力上，来世的去向也好，当然闻思修行非常好，戒律非常清净的人都不用说的，不管怎么样，出家人是很快乐的一群人，应该可以这么讲。如果世界上有最快乐的一群人的话，我觉得今生来世都快乐的话，那可以算是出家人。但是出家人是不是都很快乐呢？也不一定。我们共业当中还有一个别业，你看每一个班级里面，有些是这个痛苦，有些是那个痛苦，有些是

没有钱的痛苦，有些是身体不好的痛苦，有些是烦恼深重的痛苦，在共业当中显现别业，又有各自的业力，一定是这样的。

这一段话大家应该记下来，很重要的。

刚才说一切都是业产生的，那么，这个业怎么产生呢？

**自妄发生，生妄无因，无可寻究。**

实际上六趣众生所有的这些业是自己的妄想而产生的。那妄想是从哪里来的呢？妄想是没有因的，如果你去寻找的话，根本找不到根。

佛教当中所探究的真正意义就是这样的。如果有一个实有的妄想的因，那我们把它根除掉就可以，一旦你证悟空性，虚妄的相就可以断除。

它没有一个实有的根，你说私业也好，共业也好，这些业的根是妄想，那妄想是从哪里来的呢？妄想是没有的。就像湖泊上有些花，这些花你去找的时候，它在水里面，没有粘在湖底。有些上师的教言当中用这种来比喻的。

我们看起来好像有心，一刹那都不住的心。你安住的时候，心就找不到，再去找它的根，也找不到。不仅是我们的心，不仅是妄想，所有的万法都是这样

的，这一点大家也应该明白。

我希望修行的过程当中，自己应该是懂的，不要放在书本上，哪怕你今天什么东西都带不走，你一个人离开时：“我学到了这个道理。”你终生能用得上。有个别的道理你还是要牢牢的记在自己的心里，哪怕你离开这个人间，你的身体都已经放弃了的话，你在阿赖耶上面把它藏好，带到来世去，这个也是很重要的。

否则的话，我们有些人迷迷糊糊的跟别人一起闻思了 10 年、20 年，但是到头来跟没有闻思一样。其实是法没有深入心，如果法深入心的话，哪怕在短短的时间当中闻思的话，有些道理肯定立竿见影，终生难忘，终生受用。

所以它这里讲到，其实这些都是妄想而产生的，妄想是无因的，如果你去找的话，根本找不到，就像寻找石女的儿子一样。

我看麦彭仁波切说的，我们的执着，好像是乌龟的毛把你捆得紧紧的，像钢丝一样捆得紧紧的。实际上你找的时候，就像乌龟的毛一样，根本没有的。但是就像铁丝一样，把你捆得紧紧的，我们的执着就是这样的。如果你去找的话，找不到。就像乌龟的毛做

成的铁丝，把你捆得紧紧的。如果你真的去找的话，不要说铁丝，连牛毛的绳子都没有，全是乌龟的毛，乌龟的毛是从来没有产生过的。

所以我们世间当中的很多迷惑，真的有点稀有的，但是也没办法，我们就是受妄念这样的欺负，也是比较可怜的众生。

**汝勸修行，欲得菩提，要除三惑。不尽三惑，纵得神通，皆是世间有为功用，习气不灭，落于魔道。**

劝勉要修行的人，要想获得菩提，一定要断除三惑。

贪嗔痴三惑，或者说杀盗淫三惑，有不同的解释方法。

如果你没有灭尽三惑，即使得到了神通，包括天人当中也是有非常多的神通、神变，实际上这些全部都是世间的功用，没有任何的意义。

我有时候想，神通是一点都不稀有，现在我们每个人都在用神通，为什么呢？我如果坐飞机，我可以到非洲去，我可以到美洲去，我可以到亚洲去，任何一个地方都可以去。以前是根本没办法的，只有有神通的菩萨，他有神足通，但神足通也要七天，需要花很长的时间。所以现在有钱的话，实际上也有神通，

你想到那里去度众生的话，真的，以前是想象不到的。一个大德，如果想去饶益另一个世界的众生，给他们转法轮的话，根本没有办法的。现在是有神通，你看我们的手机，或者电脑拿来的话，那十方世界上师们的课都是可以听的。以前我们讲得到了大资粮道的时候才可以到十方世界去听课，现在的大资粮道就是我们的大 iPad，得到这个以后，虽然现在佛的声音我们听不到，但是像佛一样，像菩萨一样的上师们的课，一个小小的手机当中都是可以听到。

同样的道理，几千公里以外的声音也可以听到，色法也看得到，视频音频。其实现在真正是每个人都可以显现神通的世界，看你的神通用在利益众生和弘扬佛法上面，还是天天都是贪嗔痴，杀盗淫妄上面，这个是靠自己的，如果你造恶业的话，这个神通也是很厉害的。

所以刚才前面讲，如果不断的话，即使得到了神通，也是世间的功用。世间一个神通，没有什么了不起的。

“习气不灭，落于魔道”，尤其我们贪嗔痴习气没有断的话，那落于魔道当中。

这个习气如果没有断掉的话，虽然你表面上看来

是这样的，但很多法在修行的过程当中入于魔道，下面会讲的比较清楚。以前有一个老师，是一个学校的老师，他讲所知障和烦恼障。他说烦恼障和所知障，就像我们吃虫子一样，烦恼障是虫子，所知障是它的习气，虫子已经吞下去了，它的味道还在，烦恼断下去了，它的习气还在，这就是所知障。一个老师用藏语来讲的。

所以说像吃虫子一样，习气是所知障，但这里的习气是比较细微的部分，细微的部分如果不灭，就像刚才前面讲的，贪嗔痴也好，或者说杀盗淫妄细微的部分没有灭的话，那就会落入魔道。

虽欲除妄，倍加虚伪，如来说为，可哀怜者，汝妄自造，非菩提咎。作是说者，名为正说；若他说者，即魔王说。

这里讲，如果我们没有把习气和这些烦恼断掉的话，很容易落入魔道当中，在这个时候你自己很想把它除掉，包括杀盗淫妄这些，但实际上你没有掌握空性，还没有断掉。表面上好像你断除了它，但实际上它加倍的虚伪，梦中的梦一样，更多了。

所以佛陀也是说，众生当中有很多不想取空性，不想取智慧的，这些也是可怜、可悲的。



“汝妄自造”，这些虚妄是什么呢？是自己的心而造的。

“非菩提咎”，并不是菩提的过咎。

不是菩提的问题，是我们每一个众生自己的心还没有融入法，所以这是自己的问题。

“作是说者，名为正说；若他说者，即魔王说”，这是正说，这是真实的说法。如果没有这样说，其他的说法的话，那是魔王的说法。

意思是说，实际上我们所有的痛苦，所有的虚妄都跟执着有关系。如果我们没有通达空性，没有真正寻找它的根本的话，表面上看好像我们学的还比较不错，但是自己没有真正修成，还是在虚妄当中，最终临死的时候也不会有什么把握。

当然有些人可能修的时间太短了，皈依也没有多少年，出家也没有多少年，如果突然生病，这个时候自己也特别着急，现在没有把握。这个时候没有把握也没有办法，你再着急也没有办法。

其实我们学每一个道理的时候，今生当中来到这里，或者我们学了法以后，有个别东西是你自己要真正得到的，就像我们昨天《西游回忆录》里面法王如意宝不是讲的吗？皈依、发心，发菩提心，修大圆满，

几个最重要核心的。其实我们如果真正是法王的传承弟子的话，你自己观察你自己相续当中有没有皈依戒，你自己问自己，不要别人来问。至少我不害众生，昨天法王讲的，不能害众生，你皈依的话，这是最起码的一个，这个你有没有？利益众生的时候，我一定要饶益众生，要有这样的决心，你有过没有？发过没有？

最后将皈依和发心结合起来，发菩提心，前面我们讲四厌离心的时候，你真的是厌离轮回，要想获得解脱，这样的心有没有？然后修大圆满和修中观，在这个基础上可以讲的。

我们人生是很短暂的，去年也给大家说过，我们至少自己在短暂的人生当中有几个重要的事，包括出离心和菩提心，自己基本有一些禅修。

禅修，当然无始以来的分别念很重，不一定你现在马上能修成，着急也没有用。因为无始以来的习气并不是一天两天形成。我们最多是一天修一个小时、五十分钟，法王如意宝在新加坡讲的时候，让我们禅修的时候，刚开始初学者至少是先修六分钟，如果产生分别念的话又再修。

我不知道法王为什么讲六分钟，而不说五分钟，也不说十分钟，我们那个时候也不敢问，现在听音频

也是这样讲的。

刚开始修行的时候，心实在有点不好安住的话呢，刚开始修个六分钟、六分钟，这样修。这也是传承上师的一种窍诀。如果这样修的话，看看你的心能不能安住下来，能安住下来当然是非常好的，如果实在不能安住的话，也没事。《白法螺妙音》当中也讲了，如果这一个你做不到的话，其他还有很多很多的门路，我们人生并不是只有一条路，修行只有一个道，不是这样的。所以在这个上面，看能不能修。

我自己认为，我们每个人至少关键是有些出离心、菩提心，皈依，这些方面的话，不那么难。如果你要真正证悟大圆满是有点难的，但你自己要发一个誓：“我不害任何众生”。这一生当中，哪怕是再怎么样的话，只要是一个人，自己应该有控制力，除非是发疯了，那发疯了没办法，佛陀也不怪你，戒律当中说疯子是另外的。发疯了的话，戒律也不破的，你当时真的没有觉知的话，戒律也不会破的，你干什么都可以。并不是装疯，装疯的话，肯定是破戒的，如果不是装疯，是真的发疯了的话，那不会破戒的。“如果我没有发疯的话，我不害众生。”这一点做到的话，至少你得到人身以后还是有一些利益吧。

我想我们人生是很短暂的，做好各方面的准备吧，无常什么时候到来，不知道。临死的时候，“我没有其他修行的境界，但至少有一个皈依戒，这个我应该有的”，要这样想。我菩萨戒没有犯，菩萨戒我还是有的；密乘戒，至少五条根本戒没有犯的话，没有其他的境界，三戒清净的话，那也不会堕入恶趣。《赞戒论》<sup>601</sup>当中怎么讲的？《赞戒论》里面说，只是别解脱戒清净的话，也不会堕入恶趣。

所以我们每个人，有时候给别人说的是很好的，但实际上自己也应该想一想。

这以上的话，是我们汉文没有传承的部分。这以下的话，我刚才念了传承。我们藏文的话，《大藏经》当中有九品和十品，九品也是一个魔业品，我还没有

---

<sup>601</sup> 《赞戒论浅释》：虽无出离发心所摄戒，然以清净善愿守戒者，将成天女围绕之天子，享受圆满五欲生极喜。

释：本来出离心所摄的一切善根是解脱之因，菩提心所摄的一切善根是成佛之因，但是除了某些圣者高僧大德之外，未精通三藏教典、未被圣者怙主（善知识）摄受之人，暂时虽然于自相续无法守持能解脱有寂二边、彻见三有一切痛苦的出离心及愿将诸众生安置遍知佛果的发清净菩提心所摄的善妙戒律，然而，如果以发清净善愿获得增上生功德之心守持解脱道阶梯的别解脱戒乃至仅仅现在受持斋戒等少分戒律者，则其果报必将转生于天界，在诸多饰品严饰、舒心惬意、美妙庄严的天宫中，变成精通技艺、相貌端严、见而生喜、青春年少的天子，四周围绕诸多妩媚可爱漂亮的天女供养承侍，在自己寿量未尽之前将一直享受不可言表、安乐无比、十分圆满的声色香味触五种欲妙并且生起极其喜悦之情。如《胜者智慧经》中说：“欲获善趣当持戒。”《别解脱经》中也说：“趋入善趣者，渡河之桥梁。”又《广戒经》云：“虽耳未闻眼未见，持戒之人趋善趣。”但是因为这不能趋至究竟解脱之干地，所以他们仍然需要重新入道。因此我们不应为得善趣安乐的善愿守持戒律，必须以出离心、菩提心摄持而受持净戒。

来得及对；十品是从这里开始的，藏文的十品包括这里的九卷、十卷。所以你们以后给别人念个传承，也可以讲：“我《楞严经》有一部分的传承，你们谁来听，我可以给你们转法轮。”你就可以给别人转法轮。但是你不要要求先给我供养什么什么，这样的话，可能听法的人不一定来的。所以我们一定要用利他心来转法轮，转法轮的过程当中肯定有一些魔障、魔缘，但也没事的，这也是正常现象。

其实真正的《楞严经》，这以上阿难问的关于如来藏妙明真心相关的问题，佛陀以非常圆满的方式回答完毕了，整个正行，从这里看的话，应该已经圆满了。

后面的话，是一个交付也好，或者说在修行过程当中发生魔障的话，该怎么样解决？主要讲这么一个道理。

所以我们藏文德格《大藏经》当中有部分《楞严经》的教理，现在这个传承也是有的。

即时如来，将罢法座，于师子床，揽七宝几，回紫金山，再来凭倚。

在这个时候，如来释迦牟尼佛，因为法已经传完了，所以他准备起身离开法座。

有些把法座作为真正的法座来解释，还有一些解释成法会已经结束，传法的过程已经结束了。

他就准备离开，中间突然又坐回师子座上。“揽七宝几”，应该是拿回七宝的茶几、几案。

相当于是一个小桌子一样，佛陀可能在师子座旁边，把这个拿来。

“回紫金山”，像紫金山一样庄严、巍巍的如来身体，“再来凭倚”，再靠着它。

每个解释方式都有点不同，意思是说，佛陀本来要准备离开，法都已经讲完了。我们有时候传法以后，上师已经起来了，起来的时候：“哦，还有一点事情，很重要的，我还是给你们讲一下。”马上又坐下来。这个时候楞严大会的眷属也没有离开，佛一边靠着七宝几，一边开始讲下面的经典。

下面没有像前面一样，阿难问一个，佛陀答一个，没有这样问答的方式，是佛自问自说的方式，就像《阿弥陀经》也是自问自说，好像还有《般若摄颂》等经典，因为很重要，佛陀就直接宣说。

我们有些上师也是，因为事情很重要，不一定要请求，他自己自愿的讲出这个道理来，直接这样说。有时翻译的话，这个很好的话，就直接翻译。以前法

王如意宝也是，接下来我要讲什么什么，这个法特别好。有些是眷属请示以后答应的，有些是没有请示，法王就直接说，明年我要准备讲这个，讲那个。大多数都是法王自己说讲这个讲那个。

普告大众及阿难言：汝等有学，缘觉、声闻，今日回心，趣大菩提，无上妙觉，

佛陀告诉大众和阿难：

阿难还在里面，所以阿难自始至终一直是不离开，很乖的。

“汝等有学，缘觉、声闻”，阿难你们这些有学，还有缘觉、声闻。

“今日回心，趣大菩提”，今日应该回小向大，也就是说收回小乘的心，转向大乘的心。

“无上妙觉”，发无上三藐三菩提的妙觉心。

你们已经发了无上三藐三菩提的心。

我今已说，真修行法。汝犹未识，修奢摩他，毗婆舍那，微细魔事，魔境现前，汝不能识，洗心非正，落于邪见。

我如今已经说了真修行法——

佛陀在《楞严经》当中讲了很出名的七处征心，二十五种圆通等等，这些特别甚深的法已经讲了，真



实的修法已经讲了。

但是阿难为主的你们有些人还是不太懂，还不太懂什么呢？修寂止和修胜观当中出现的有些细微魔事。

因为魔事只有如来说的清楚，而且这种魔事阿难也问不出来，菩萨也问不出来，最细微的魔事谁都问不出来，只有如来他用智慧来给大家说出来。

所以佛陀说我已经讲了这些教言，但是你们有些可能还是不懂，尤其是修胜观和寂止时，这些细微魔事不知道，如果不知道这些魔事有什么样过失呢？

“魔境现前，汝不能识”，魔事现前的时候，像我们《现观庄严论》当中也讲了四十六种魔业，是吧？如果你不知道这些魔事的话呢？

“洗心非正，落于邪见”，虽然你用禅定的方法已经洗了自己的心，向正确的方向修行，但实际上还没有得到一个正确的境界，最终落入到什么呢？落入到邪见当中，很危险的。

所以我们下面会讲到五十种阴魔，这个是很重要的，如果这个不知道的话，很多修行人都修错了，所以这五十种阴魔一定要知道。这是佛陀自己说的。

我们不知道今年《楞严经》什么时候讲完，我的想法，最近这边没有出现什么的话，一次性讲完。大



家中间起定的话，会不会出现一些障碍？希望你们每个人也多念一下楞严咒，还有大白伞盖咒，这个法比较深的。也许对个人，前后会出现一点点障碍，有可能的。如果有的话，也是安住在你自己稍微所认识的境界当中，如果你一点境界都没有的话，也是祈祷莲花生大士和祈祷三宝，这些魔障不会对你有害的。

所以如果我们不知道，那魔障现前的话，你修行也是最后落入邪道，很危险的。

那魔障有那些呢？

或汝阴魔，或复天魔，或著鬼神，或遭魑魅，心中不明。认贼为子。

我们学习的过程当中有时候可能会出现蕴魔，因为下面都是五蕴的魔，每一个蕴有十个魔，总共是五十种。但是蕴的话，有些注释当中主要以色蕴的一些魔为主。

向内是蕴魔，向外是天魔。

有些注释每一个次第都按照下面来讲，但也有一些注释说，这里只不过是提提而已，下面的话，比如说每一个阴魔、心魔、想魔、受魔当中都有天魔、神魔，鬼魅等等，这些应该都有的，所以也不一定，凡是这个不是特别确定。

有时候出现蕴魔，有时候出现外在的天魔，有时候出现一些鬼神的魔，还有遭到什么呢？魑魅魍魉等这些鬼神、妖怪、精魔。

反正“心中不明”，如果不知道这些魔的话，就像是把贼认为是自己的儿子，这个很可怕的。

我们修行过程当中，你如果不发现自己着魔的话，那很危险的。我们有些人说，“啊，我着魔了”，其实这样一说的话，很好的。我们原来讲《上师心滴》里面有一个教言吗，如果自己修行有点不好，对法生邪见，对上师生邪见，对自己的修行实在是没办法的时候，自己怀疑，是不是我着魔了？这样的话，如果真的着魔了的话，魔王就害怕了。魔王相当于是小贼一样，小贼的话，如果主人发现，他马上不回头就跑。所以魔王的话，实际上它不是很可怕的，关键是你有实执，你不认识他的话，他一直给你做怪，如果你认识他的话，他很快就跑了。

当然有些人并不是真的着魔，是自己认为着魔，这个也没有必要。稍微产生一个烦恼，稍微有点事情不成功，“我是不是着魔了？”天天都觉得自己走火入魔了，其实也不一定的，真正的着魔也许不是这样的，但是在修行的过程当中，下面讲的魔业对我们来

讲还是很重要的。

我自己认为，不管是什么魔业，只要祈祷莲花生大士，经常自己安住在一些空性当中。尤其是祈祷莲花生大士，不能遣除的一些魔障，个人自己一直是没的，也许是自己的一种傲慢。一直觉得，不管是任何魔障，只要一心一意地祈祷莲花生大士，或者一天念108遍莲师心咒，以前贝洛法王、顶果钦哲仁波切，包括法王如意宝也是提过，我们去年希望大家每天都念一百零八遍莲师心咒。其实浊世的时候修行人的障碍比较多一点，自己多念莲师心咒的话，根本不会被魔障碍的。

又复于中，得少为足，如第四禅，无闻比丘，妄言证圣，天报已毕，衰相现前，谤阿罗汉，身遭后有，堕阿鼻狱。

下面讲一个比喻。有时候在修行的境界当中，自己认为已经开悟了，自己已经知足了，认为不用修了。

这还是很可怕的，自己修行不够，自己谦虚的话，倒还可以。有些人真的是，自己觉得自己已经开悟了，自己可以当金刚上师了，尤其身边还有一些比较愚昧的弟子来吹捧、供养，这样的的时候，自己真认为自己是已经了不起的大证悟者了。

就像是四禅的无闻比丘一样，他妄言自己已经获得了圣者的果位，后来第四禅的果报尽了以后，出现衰相，然后他就诽谤大阿罗汉，最后自己遭到阿鼻地狱的痛苦。

《指掌疏》里面也说了<sup>602</sup>，这个比丘叫无闻比丘，他以前特别傲慢，自己认为自己修行已经很高了，他得到第一禅的时候，自己觉得第一果预留果得到了。入到第二禅的时候，自己认为得到了一来果；第三禅的时候得到不来果，最后到四禅的时候，他自己觉得已经获得了阿罗汉果位。但实际上他是很笨的，没有证悟。后来他要从第四禅中出来，出来的时候，他发现自己还要下堕。他心里想，佛陀说阿罗汉果位是不会堕落的，可我明明已经得了阿罗汉果位，结果我现在还会下堕。然后他对佛陀大阿罗汉的教言生起邪见，因为这个邪见力，他堕入了阿鼻地狱，感受的痛苦更严重。

---

<sup>602</sup> 通理法师《指掌疏》卷九：“智度论云。有一比丘。师心自修。无广闻慧。不识诸禅三界地位。修得初禅。便谓初果。乃至四禅。便谓四果。命欲尽时。见中阴相。便生邪见。谤无涅槃。罗汉有生。以是因缘。即堕泥犁狱中。今云无闻比丘。即论中有一比丘。无广闻慧。称为第四禅者。即论中修得初禅。乃至四禅。妄言证圣。即论中便谓初果。乃至四果。天报已毕。即论中命欲尽时。衰相现前。即论中见中阴相。谤阿罗汉。身遭后有。即论中谤无涅槃。罗汉有生。堕阿鼻狱。即论中以是因缘。堕泥犁中。盖经论一事。而详略异耳。”

我们藏文当中把他翻译成无见比丘，这里是无闻比丘。

所以闻思修行，闻的太多了，像阿难一样也一直不开悟，也是很麻烦的。然后不闻，不好好闻思的，像无闻比丘那样的话也很麻烦的。所以不堕两边，闻也要闻一点，也不能闻的太多。

我们都不用害怕吧，我们一生当中可能连二十个论典都不一定有，我们是不算广闻博学的，也不用害怕，不像阿难那样。但是不管怎么样，自己如果在修行过程当中认为自己已经获得了果位，特别傲慢的话，那就跟无闻比丘没有什么差别。

汝应谛听，吾今为汝，仔细分别。阿难起立，并其会中，同有学者，欢喜顶礼，伏听慈诲。

佛陀告诉阿难，你们的话，好好地听，我今天为你们细细地分别宣说下面讲到的五十种阴魔。

这些道理，我会细细的给你们讲。

那个时候，阿难非常高兴，阿难现在不用问，佛陀直接说的话，他就很高兴。我看阿难他还是很有感觉的人。

在佛陀面前，他马上起立。

我们有些人的话，在佛陀面前都不一定起来。有

些人可能是性格吧，粘粘的，好像也没有什么感觉，佛陀出来的话，也不一定怎么样。有好吃东西的时候，他好像比较开心，有点激动。凡是佛法的话，是也可以，不是也可以，好像那种奄奄一息的态度。

但是阿难不是这样的，他没有开悟的时候特别痛苦伤心，佛陀一说传法的时候，太好了，太好了，马上站起来。

这个时候，“并其会中”，与会当中，“同有学者”，跟阿难一样的学者。

阿难当时应该是第三果，然后还有第一果、第二果，跟他一样的同班同学，志同道合的，修行境界差不多的，也有凡夫的，也有一些圣者位。

他们都非常欢喜，向佛陀顶礼，非常恭敬地听受佛陀的慈悲教诲。

下面佛陀就开始正式讲：

佛告阿难，及诸大众：汝等当知，有漏世界，十二类生，本觉妙明，觉圆心体，与十方佛，无二无别，佛陀告诉阿难还有其他的大众，你们应该知道，所有的有漏世界有十二类众生。

我们去年，应该在第七品当中，讲了十二类众生，湿生、胎生、卵生、化生、有色、无色、有想、无想、

非有色、非无色、非有想、非无想，总共有十二类众生，前面已经讲过了。

有漏的这十二类众生，从本来的妙明真心，觉悟圆满的心来讲，实际上十方如来跟这些众生没有什么差别。

我们大圆满当中经常讲，普贤王如来的心跟阿鼻地狱众生的心没有什么差别，大圆满最深的地方是这样的。在这里也是这样讲，整个六趣众生，或者十二类众生，或者七趣众生的心跟佛陀的心，从妙明真心上面，或者从本觉妙明上，没有什么差别的。这个在密法当中很可怕的金刚笑声当中提到的，包括《文殊大圆满》当中也是，法王讲真正的直指心性，见解如山王当中也是说，与三世诸佛的心通达无二无别的话，这个就叫做大圆满的见解。

我们《楞严经》当中讲到的，与大圆满当中所讲到的，见解上面的话，几乎没有什么差别。大圆满当中也是再也没办法讲了，只不过方法上稍微直接一点，其他基本上都是一样的。

**由汝妄想，迷理为咎，痴爱发生，**

虽然是这样的，但是你们这些众生，因为妄想，一直迷乱。这个作为你们的过错也好，因缘也好，出

现什么呢？愚痴、爱，这些发生。

我们不是说，普贤王如来他已经认识本面了，而三界众生从本来的清净当中出现迷乱，然后显现迷境，显现迷境的时候，出现俱生无明和遍计无明等等。这个时候，众生没有认识自己的本来面目，反而以十二缘起的方式流转在轮回当中，出现愚痴、爱、有，等等这些，发生的原因也是这样的。

**生发遍迷，故有空性，化迷不息，有世界生，**

一般我们密宗讲《七宝藏》的时候，刚开始讲本基，这个当中如何迷乱，迷乱的时候如何显现这些迷乱，然后器世界和有情世界怎么形成的。

所以我们以后如果学习一些《大幻化网》，密宗里面刚开始的基道果，讲基的时候，其实《楞严经》里面所讲到的有一些道理明白的话，很有帮助的。

刚才已经讲了，有了愚痴和有了爱的这种执着，“生发遍迷”，这样以后产生了遍布的迷惑。

我们《如意宝藏论》里面讲，先出现空、共业，然后就变成水、风，四大形成，然后出现了器世界和有情世界，有情世界是从上面下来的，器世界是下面上来的，这个世界形成的时候，也是会讲这样的迷乱现象。



“故有空性”，这里也是一样的，这种迷乱的显现，实际上有一种空分。

现在有些禅宗的说法，它叫见分、相分。

这个迷乱跟这种空，这个空不是我们平时说的那个空，在这个空间，跟产生迷乱的因缘有一定的搭配。

这样以后，“化迷不息，有世界生”，迷乱的各种因缘交杂在一起，接连不断的出现，然后产生轮回，产生了整个形形色色、万事万物的世界。

则此十方，微尘国土，非无漏者，皆是迷顽，妄想安立。

这个十方微尘数的国土，不是无漏的，全部是有漏的，都是因为迷乱、顽固的妄想而安立的。

我们的心不清净，而出现了整个迷乱的世界。我们现在的世界，人类的世界也可以讲，还有我们佛教和其他的天体学里面讲的话，有无数无边的银河系世界，这些都是可以包括在这里面。

当知虚空，生汝心内，犹如片云，点太清里；况诸世界，在虚空耶？

你应该知道，虚空是生于你的心内。

本来我们认为，虚空当中产生我们的心，我们的心再产生外面的世界，但这里没有这么说。你要知道，

前面讲的，整个世界的空无和虚空是你的心而产生的——众生的心产生外面的虚空。

“犹如片云，点太清里<sup>603</sup>”，就像是有一朵云点缀在天空当中。

天空是非常广阔无垠的，云朵是很渺小的，就像是这样的，你的心里面出现虚空。

“况诸世界，在虚空耶？”如果你的心里面虚空都可以容纳的话，那形形色色的世界怎么会不能容纳在你的心里呢？

以前雨果的《悲惨世间》当中也是这样讲的：“世界上最宽阔的是海洋，比海洋更宽阔的是天空，比天空更宽阔的是人的胸怀。”他已经证悟了《楞严经》的这种境界。最广阔的就是我们的心，然后是海洋，过了以后是天空。天空都可以容纳在我们的心里面的话，那其他世界有什么容纳不了的？这样一讲的时候，反过来讲，刚开始你想的时候，心里面怎么会是装得下虚空？虚空还能装下世界，这样的话，我的心是不是太大了？确实心是很大的，心广大无边。我们如果学到《华严经》的话，就会知道自己的心真的

---

<sup>603</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》卷九：“点太清里。太清，即指天际，据儒典以气之轻清上浮者为天，故以太清称之。”

是非常大的，这个时候就会明白。

汝等一人，发真归元，此十方空，皆悉销殒，云何空中，所有国土，而不振裂？

如果一个人修行成功了，“发真归元”，他已经明心见性了，返本归元，已经找到了自己的本性。

在这个时候，十方世界当中这些空的话，全部都土崩瓦解，都消失了。

“云何空中，所有国土，而不振裂？”因为一个人证悟的话，虚空都已经没有了，虚空都已经没有的话，依靠虚空而存在的所有世界的国土，不振动，不消亡的话，才怪呢！肯定会有的，因为整个世界已经发生了很大的变化。

汝辈修禅，饰三摩地，十方菩萨，及诸无漏，大阿罗汉，心精通吻，当处湛然。

佛说，你们这些修禅定、修三摩地的——

这里禅定和三摩地是分开讲的，通过禅定来修三摩地的话，

那十方的所有菩萨，还有无漏的这些大罗汉，他们心的本性跟自己的心可以心心相印。这样的话，当下的这种境界，非常的湛然、清净、无垢。

我们有时候也这样讲，在自己修行的过程当中，

跟上师和佛菩萨的心无二无别。自己祈祷的时候，诸佛菩萨的心和自己根本上师的心一味一体，通达开悟，豁然大悟，有这个意思。

**一切魔王，及与鬼神，诸凡夫天，见其宫殿，无故崩裂，大地振坼，水陆飞腾，无不惊慑，**

因为刚才一个人开悟的时候，他与整个诸佛菩萨的境界都一样了。这个时候，所有的魔王、鬼神，还有凡夫天，包括欲天和色天、无色界天的凡夫天，见到他们的天宫无缘无故就开始崩裂，震动。

有一些人开悟的时候，经常会出现一些相，出现这样。

包括陆地的，水里面的、虚空当中飞的这些众生，没有一个不惊摄，没有一个不害怕的。

**凡夫昏暗，不觉迁讹。**

如果是凡夫人，发生什么都不知道。

出现一个地震，他可能知道的。我们一般高僧大德圆寂，高僧大德开悟的时候，会出现世界震动这些。但是凡夫人他每天可能柴米油盐方面谈论的比较多一点，除此之外他也不可能想到更深的道理，他没有什么感觉的。

**彼等咸得，五种神通，惟除漏尽，恋此尘劳，如**

何令汝，摧裂其处？

这些获得五通神通的，除了漏尽通以外，因为天人，包括刚才讲的鬼神这些都非常耽着现在的尘劳，他们的世界，他们的宫殿。

“如何令汝，摧裂其处？”你如果让他们的住处发生一些变化的话，怎么能受得了呢？

他们怎么会容易放过你呢，不会的，所以他们开始找你算账。

是故鬼神，及诸天魔，魍魎妖精，于三昧时，各来恼汝。

所以他们不能容忍自己的世界有一些变化。所有的这些鬼神、天魔，还有魍魎，妖怪、妖精，当你修三摩定的时候，开始找来，给你进行损害。

所以我们修定的时候，尤其有些人开悟的话，各种鬼神、天魔、阴魔这些对你经常扰乱，尤其你修的比较好一点的时候。我们很多人都是，听一个甚深课的时候，往往都是生病。或者你自己好好闭关修行的时候，往往就出现，这个时候，他们有点受不了，故意对你制造危害。

然彼诸魔，虽有大怒，彼尘劳内，汝妙觉中，如风吹光，如刀断水，了不相触。

他们这些魔众，非常生气、大怒，很不高兴，准备来害你，但是“彼尘劳内”，他们的这种境界，他们的这种妄心，实际上与你的妙觉相比较起来，还是差得很远的。

如果我们真正入于三摩地，有护法神、有上师加持的，还有自己入真定的话，一般的这些世间鬼神、恶魔，他们根本危害不了我们。他们的这种境界，他们的尘劳，我们真正微妙觉性的境界，实际上是不用费力的，很快就可以把他摧破。

这里有几个比喻，我今天讲第一个比喻。

“如风吹光”，他们的境界跟你比较起来，就像风准备吹走日月的光，那是不可能的。

风再大，想吹走太阳的光和月亮的光，是没办法的。所以如果这些鬼神发怒的话，你就住在你的境界当中，不会有有害的。

“如刀断水”，刀再锋利，也不可能砍断川流不息的河流。

河流用刀来砍是没办法断开的。

“了不相触”，就像是这样的，所以所有的违缘根本不可能接触到你，根本起不到任何的作用。

后面的比喻下个礼拜再讲吧。

好，今天《楞严经》讲到这里。

## 第一百课

我们继续学《楞严经》，现在正在讲第九卷，五十种阴魔。

前面也讲了，佛陀告诉阿难，整个佛经的重要内容已经讲完了，后面再进行补充，在修行过程当中，面对魔障的干扰如何应付，如何来对治魔业，我们继续讲下去。

这次大家还是应该很认真的学习，我是这样想的，我们这样的闻思，确实是非常难得的机会，大家也应该珍惜。确实不管是什么身份的人，很多次有没有这样，很难说。到时候自己没有这样机会的时候，如果后悔，如果觉得当时是多么幸福，这样也没有什么意思。所以每一个机会，我们当下应该认清它的价值，这个很重要。

以后我们要注意的有几件事情，也在这里讲一下。

一个是我们作为佛教徒，把上师、道友，自己的法脉看成：自己所有的传承上师要看成父母来对待，

当然续部当中讲，比父母还要珍爱。金刚道友的话，当成自己的亲兄弟来对待；自己的法脉，把它当做自己的家务、家产来对待。

为什么这么讲呢？我们与上师和道友之间的关系，不能看成是一般的生意伙伴，或者说谈恋爱的对象，不能这样来看待。因为他们很多的利益，一旦交接完了以后，要么置之不理，要么互为敌人，有这个可能性。

但我们世间当中，如果是父母和兄弟关系的话，除非是非常不孝之子以外，一般来讲，再怎么样也是这一生当中不会不认的。父母再怎么样的话，你不会不认的。兄弟再怎么样的话，毕竟是你的兄弟，你不会不认的。包括你的法脉，我这是这个家里的人，对自己的家应该是有所执着的。

所以这三种相，我们大乘经典里面有这个比喻，最典型的、用我们现在的一些道理来解说的话，这个对你们来讲可能很重要。否则的话，可能你们有些以前没有信仰，对佛教的有些道理也不太懂，你认可的时候，在法师、堪布堪姆那里听课；不理的时候，非常仇恨的离开，相当于是子女不认父母一样，至少从世间的角度来讲，应该是这样的。



所以这个关系大家一定要搞好，否则的话，我们有一些是做生意的人，会用世间各种复杂的关系来对待，而佛法完全不是这样的。这是第一个事情。

第二个事情，我们大家要知道，这种传法和修行，实际上只有在寺院里面可以这样无条件的给予，包括我们的堪布堪姆也好，很多的话，可以说是始终如一日、多少年的给大家传授佛法，包括我们的辅导员也好，大家都是没有任何的条件，这种精神在世间当中是没有的。

世间当中哪怕补一堂课的话，要补偿费多少元。连世间教育当中比较低层的幼儿园老师，没有工资，一堂课也不一定上的。

所以我们大乘佛教最伟大的地方，所有的上师从来都是这样的，但实际上我们每一堂课的价值远远超过世间的这些教育。所以如果大家遇到特别慷慨的法布施的时候，自己不能认为这个是很简单的，应该每次都能得到，不能这么想。

我们可以看国内外哪一个地方，哪怕是讲一堂课，或者是补一个课也好，每个人的身份不同，比如说我是一个大教授，我收的钱可能多一点，一个月、一年我上个几节课。如果我是下面的一个副教授，或者是

什么的话，又是怎么收费的。如果是副教授下面的一个老师，那又收多少，大家都应该清楚的。

所以说，寺院当中历来都是有这么一个特别与众不同的教育，而且这种教育完全是利他的。很多上师都是，怎么说？一直是每天讲几节课，辅导几堂课，从来没有怨言，没有任何条件。

这在其他的教育领域，在其他的知识当中，如果你没有一定的付出，或者没有一定的利益交换，他不会无条件的赐予，这个大家也要记住。

所以我课前给大家提醒这两件事情。这两件事情你们看起来也是很简单的，但实际上有一些道理在里面。因为我们很多人现在到这个年龄的时候，应该懂事了，对吧？现在不懂的话，马上已经白发苍苍了，再过一段时间就开始阿弥陀佛了，到哪里去自己也不知道的。

所以说呢，我想我们每个人应该是看看，其实我们学的，真的，我们的传承上师是很伟大的，一辈子是传了多少堂课，从来都是没有任何的怨言。

现在也是这样的，我们在外面的很多居士，比如说自己花钱让大家学习，还是付出了很多。

所以说我们大乘佛教有这么一个思想，可能很多

人都觉得是理所当然的，寺院里面应该是随便讲课，但是现在世间当中也好，古人也好，很多格言当中也是讲了，是龙猛菩萨的哪一个论里面讲的——知识的话，要么以知识来换，要么用财物来换，无偿给你的话，那是不可能的事。所以说大家也应该想一想。

那么，我们继续讲《楞严经》。

昨天讲到，我们在禅修的过程当中，如果通达心的本性，其实心里可以容纳虚空，虚空可以容纳世界，那么千千万万的世界也容纳在我们的心当中。在那个时候，如果真正通达了心的本性，外面的邪魔外道也好，妖魔鬼怪也好，或者说魑魅魍魉也好，所有的这些鬼神都不会对你有机可乘。

昨天讲了两个比喻，风根本没办法吹走光，刀也不可能砍断水。因为光的范围很广，没办法用风来吹走；水的话，很长的，不可能用刀来砍断。同样的道理，如果修行方面有一定的境界，不会被魔干扰。

一方面，魔的话，我们稍微认识一下，“我最近有点不对”，魔就跑了，这个也是很重要的。但是不能经常想是不是着魔了？天天都是胆战心惊的话，也没有必要。

我们修行的话，有时候是随缘。不管修行也好，

传法也好，或者是做弘法利生的事业，如果我能说的话，那最好做，如果不能的话，也没事。就像我们前面讲的一样，坐在飞机上看下面的世界，真的是很广阔无垠。与乘飞机的世界观相比，我们真实的世界更加广阔，所以我们一个人的得失，非常非常的渺小。

我们自己认为如果得到名声、财富，哇，这个很好的；有了一点钱的话，觉得是个特别大的事情。但是从整个广阔无垠的世界来看，确实我们个人的得失，非常非常的小。不说我们个人的，一个国家的得失，在整个广袤的大地上，也没有什么了不起的。

如果我们有比较包容的心，发生什么都无所谓，以这样的一种心态的话，自己不会很紧张。如果不会很紧张，那外在的干扰就会减少很多，因为我们的心绑的很紧，哪怕是一个很小的事情都觉得特别大，在这个时候，魔众就更加开心，就很容易给你进行干扰。

当然我们人的性格，并不是我们想就能做得到。心情好的时候，天气好的时候，什么都没有发生的时候，也许你会说、会做，但是真正遇到干扰或遇到违缘的时候，自己的心就很难转为道用。

但不管怎么样，先我们从道理上明白，尽量地，能做到多少算多少。

下面又有一个比喻：

汝如沸汤，彼如坚冰，暖气渐邻，不日消殒，徒恃神力，但为其客。

如果我们有这样的境界，魔众的违缘对你来讲也不会有害的。

第二个比喻，比如说滚烫的水，相当于很深的一个禅定，如果倒在比较坚硬的冰上面，魔障相当于是坚硬的冰。随着暖气的上升，冰渐渐就融化了，很快的时间当中消殒无余，全部都没有了，消融了。

当然可能这个也有差别。《大智度论》里面讲凡夫人的一个比喻时说，凡夫人如果度众生还没有成熟的话，很有可能相当于一点点沸水倒在了大的冰块上，刚开始可能融化一点，但到最后，自己也结成了冰，也有这样的。

所以我们如果境界比较高一点的话，魔众的干扰相当于被开水烫到的冰块一样，很快的时间当中就没有了。这是一个比喻。

“徒恃神力，但为其客”，虽然魔众有一定的神力，前面讲摩登伽女时讲的，魔众有一些是有咒语的能力，有一些是前世恶愿的能力，各自都有一些威神力。但是，我们只要通达一些明空的境界，通达了心

性，“但为其客”，他相当于是一个客人一样。

客人不会停留很长时间，毕竟是客人，不是主人，在主人面前他始终是要离开的。

所以说，如果我们自身，尤其认识心性方面的一些境界的话，外在的这些魔力，暂时可能对你有一点点障碍——我们很多人在修行的过程当中，有时会觉得这几天干扰比较重一点，但是只要你很好的去祈祷，也不要特别的患得患失，很快的时间当中，这些魔缘、违缘的话，也是消失无迹，没有了。

**成就破乱，由汝心中，五阴主人，主人若迷，客得其便。**

“成就破乱”，成就了破坏、干扰，扰乱。

“由汝心中，五阴主人”，在修行过程当中，如果出现一些破坏性的干扰，很严重的话，实际上这是你心里五蕴的主人导致的。

这并不是外在有眼有鼻的一个真正可怕的魔众，而是我们自己的心没有很好的去调伏，这个原因。

“主人若迷”，如果像主人一样的五蕴没有调整好，自己的内心没有觉悟，一直沉溺在外面的显现当中迷乱的话，“客得其便”，像客人一样的魔众，他就找到了机会。

可能每个人都觉得自己违缘很重，很不顺，真的是这样的呢，还是每个人自己的一种分别念？我看有些人即使有违缘，也不是那么执着，包括他的身体马上不行了，但是他还是很开心的，也没有什么的。可能修行也是很糟糕的，或者说名声，财富各方面，跟以前相比，特别的糟糕，但是自己也没有那样的痛苦，那样的恐怖。

其实这个很重要。最好是顺顺利利，修行也好，弘法利生也好，但是一生当中一直一帆风顺，这是不可能的事情。一旦有了一些挫折，有了一些违缘的时候，自己心态很快调整，调整以后，什么事情也仅此而已。

确实，我们每个人到了这个年龄的时候，什么都看见过，什么都听见过。所以人生当中所发生的，自己认为非常大的事情，实际上也并不是很大，尤其是年轻的时候，比如说你今天得个奖，很开心；得个名声，很开心，但是也许这个变成了你的违缘也不知道。

比如说我们有一些堪布堪姆，有些得到名声以后，确实变成了弘法利生很好的因缘，一直有弘法利生的机会。我们学院当中的有一些堪布堪姆，已经讲经说法那么多年了，一方面是自己的努力，如果你讲的一



点都不好，到一定的时候，一定会是垮台的。什么都不行的人，一直在那里欺骗别人，这也是不可能的。

但另一方面，外境对你也是创造一个很好的因缘，很多人来听课，这也是很好的，很多地方都是有影响。比如说像国外的话，以前出家人特别多，一个班里面大概五六十个人，现在因为各种原因，好多新出家的人没有，所以原来是五六十个人，现在是六七个人，也有这样的。但是有些法师一直不断的讲下去。像这种人的话，得个法师名称，得个堪布堪姆的话，也是一种顺缘，弘法利生的一种因缘。

但有些人，以前默默无闻，自己闻思很好的，一旦得了名声以后，马上就变成了其他的人。有些不要说一堂课，可能马上就销声匿迹了。以前都是有过的，得了证书以后不到一两个月，有些是不到一两年，当时承诺的好好的，最后联系都没有，肯定还俗了，得了证书以后还俗了。其实这个人还是有点疯狂，你不得证书还俗的话，对你个人来讲更好一点吧，当然这是非常少数的人。

所以对有些人来讲，就像麦彭仁波切讲的一样，看起来是顺缘，但实际上变成违缘；看起来是违缘，但实际上是顺缘，有各种情况。



所以如果五蕴没有调整好的话，会变成违缘，魔众就可以乘机而入。

**当处禅那，觉悟无惑，则彼魔事，无奈汝何。**

“当处禅那”，如果我们禅修，尤其是像《楞严经》的这种楞严大定，或者说我们禅定，这样的修行过程当中，“觉悟无惑”，依靠正知正念来守护自己的心性，没有任何的迷惑。

自己应该基本上能按照上师们的直指也好，教导也好，真正能护持自己的心，认识自己的心。

这句话很重要的：

“则彼魔事，无奈汝何”，一切的魔事，对你而言，他们都无可奈何，没办法对你进行干扰。

我们修的比较淡定，有些人是真的，虽然不是那么大起大落，有时候我们讲考也好，法师当中的话，有些是特别特别的好，别人觉得这个人肯定有希望的，但是也不一定，因为他如果心没有定，如果人不是很稳重的话，怎么说啊？他讲的是很好的，但是不知道人到底是怎么样啊？这个是很关键的。如果人很好，而且是持之以恒的，并不是学习一段时间就可以了。我们不应该有这样的心态：“因为我毕业了，所以我就不学了。因为我得了这个证书，以后就不学

了……。”这对我们来讲是一个很大的违缘。

虽然有这样的一个规律，但实际上你真的毕业了  
吗？不可能的。我们很多的法师，应该是从小一直学  
到老，一直是这样的。我们每个人的学习应该是活到  
老学到老，一定要这样。否则你得了一个证书，我因  
明毕业了，因明毕业算什么呀？一部论典完成就真的  
毕业了吗？表面上是毕业了，就像我们修数字上的五  
加行一样，实际上根本没有毕业。如果真的毕业的话，  
那因明我们辩论一下？很多真的没有办法。

所以我们每个人要不断的提升，不断的提升，尤  
其自己得到一些法师的学位，其实对很多人来讲，这  
也是一种魔障。真的人就变了，很可惜的。以前默默  
无闻的时候还是很好的，后来包括走路的姿势都不同  
了，吃饭的时候，吞的方式都有点不同，各方面的，  
这样就傲慢了，傲慢以后，心魔就产生了。

包括我们毕业也是，毕业是很好的，但毕业只是  
一个象征，实际上学习是没有毕业的。如果自己得了  
一些证书，不要认为自己真的是毕业了，这样很容易  
着魔的。

所以禅修的时候也是这样的，你如果真正在认识  
心的状态当中去修的话，这是一个很好的修行。

阴消入明，则彼群邪，咸受幽气，明能破暗，近自消殒，如何敢留，扰乱禅定？

有些人已经修的比较不错，整个五蕴消于光明当中——实际上是我们密宗当中经常讲的什么光明身，虹身成就等等，但《般若经》当中光明身提的比较少。

但这里，五蕴如果入于光明当中，大彻大悟，在这个时候，所有的这些群邪，所有的这些妖魔鬼怪，所有的这些魔众，他们就处于一种黑暗的状态当中。

比如说一个人了悟以后，昨天前面也不是讲了，整个三千大千世界都会震动，这个原因，魔众也是不开心的。

一个人开悟的时候，魔众就处于一种黑暗的状态当中。因为光明能破黑暗，这些黑暗自然而然会消殒、消失，那在这种时候，这些魔众怎么会还在你面前干扰、扰乱你的禅定？不会的。

所以我们在修行的过程当中，是不是自己已经生病了？是不是出现违缘了？这个时候不能很着急。我可能已经不行了，马上就很害怕。有些胆子比较小，所以我们的很多医生，一般善巧的医生，给别人说的时候也是不那么严重，比如说癌症晚期的话，不会直接说是晚期，说早期，或者不说，你有一个肿瘤，这个

好治的。因为凡夫人都比较容易害怕，有些不善巧的医生，哇，你已经完蛋了……

其实有些病医生也不知道，有些医生是乱说的，他看一下也不一定知道，他说你马上不行了的话，后来也没有什么。我面前都有很多医生说过，你最多活多少多少，说过很多次，但是我就半信半疑。

我对医生是半信半疑的，不管是哪个医生，也许给我看过病的有些医生会不开心。我对医生是半信半疑的，他如果特别确定的话，我就会想，真的那么简单吗？真的会这样吗？如果他说严重的话，真的那么严重吗？他说不严重的话，可能有点严重，我会反过来想一想。

所以我们很多修行人在修行过程当中，如果别人觉得很严重，或者自己觉得很严重的话，也不一定。如果你的心真正安住在光明境界的话，那在这个时候，所有的这些魔众慢慢慢慢就没有威慑力了。

或者我们经常念一些咒语，前面不是念“嗡玛玛吽呢梭哈”，我希望我们在座的各位以后要经常念。自己念的话，每个人自己有一个保护。有些好的修行人，他自己一直有一些好的咒语，有一些护身，这个确实很重要。包括戴一些护身，比如说金刚结，自己

有一些。没有信仰的人可能觉得这是一种迷信，我是非常信这些的，你们当中有信的，也可能有没有信的。

但不管怎么样，遇到这些事的时候，我们要坚持，也不能心很着急，如果你坚持下去的话，所有的魔众不会都干扰你的。

一般修行也好，闻思也好，真的，坚持是很重要的，坚持不住的这些人，暂时可能待一段时间，特别努力——我都有时候是，太精进的话，又不太相信，有些是白天辅导也好，特别特别的着急，但过一段时间，他的那个热气就没有了。

所以我最佩服的是什么呢？恒常不断，一直是坚持的。不管怎么样，年复一年，一直是不放下来，不管遇到什么，很淡定的，那种人真的很了不起。多少年前是这样的，现在也是这样的，包括我们这边的有一些道友，待的时间比较长的这些人，当然有些是非常懒惰的，一直待着，可能也没有什么可去的地方，只能待下来，这样也有少数人。但是也有一部分人，对法很有信心，以前怎么样精进的话，现在也是怎么样精进，坚持是很重要的。

若不明悟，被阴所迷，则汝阿难，必为魔子，成就魔人。

如果没有了悟心性，或者是光明，或者是心的本性，这样的话，很快就被五蕴的魔所迷惑。

就像阿难你也是一样的，因为你广闻博学，从来都是没有想过自己的心到底是什么样，一直在外面学、学、学，这样的话，你将来也会变成了魔子，魔的弟子，如果变成魔的弟子的话，那沦落到什么呢？魔的眷属。

就像我们发了菩提心以后，变成大乘的佛子，皈依了以后，成了佛陀的眷属，生长在佛的家族当中。如果我们对外面的一切都特别耽著，自相续当中充满贪嗔痴，所作所为跟魔王的事业并行的话，那我们变成了魔子，已经变成了魔的人。

其实魔和佛，不知道这种比喻合不合理，就像天平一样，一边高的话，一边就低。如果你的佛性或者是觉性升高的话，那魔力自然而然会降低。如果你的魔性，贪嗔痴等等这些上升的话，那另一边的信心、出离心、悲心全部都慢慢慢慢荡然无存。

所以佛陀在这里说，如果蕴魔没有很好去调伏的话，那外在的魔也会不断出现，而且你自己也会加入到魔众当中去。

当然，所谓变成魔人，不一定是身上穿着黑衣服，

拿着魔各种各样的武器，不一定是这样的。但我们所说的语言，心里所想的这些事，全部都跟魔王所说的、所做的是一样的话，我们已经变成魔人了。

世间的魔女也好，魔鬼也好，看起来都是跟人一模一样的，也许显现上还是很慈悲的样子，但实际上他的所作所为跟魔众没有什么差别，做对佛教和对众生有害的事，那跟魔没有什么差别。

其实魔王有时候也是显现成很慈悲的，所以我们每个人自己也观察，我们不能认为，我是出家人，我穿着出家人的衣服，不可能变成魔人，也不好说。我们的所作所为，如果真的是毁坏佛教，或者说毁坏众生的话，那跟魔没有什么差别，只不过你的形象是出家人。佛陀在有些经典当中也是讲，佛陀的教法当中也是有一些穿着袈裟毁坏佛教的人，也是有的。

如摩登伽，殊为眇劣，彼惟咒汝，破佛律仪，八万行中，祇毁一戒，心清净故，尚未沦溺。

佛陀告诉阿难，像摩登伽女，为什么五蕴的魔很厉害？看起来摩登伽女也是很弱小的一个女子，她很卑微，力量也是很薄弱，但是她依靠梵天的咒语对你进行加害、束缚，最后你的律仪差点不是都破了。

当然根本戒没有破，只是两人接触，这个戒破了。



“八万行中，祇毁一戒”，所有戒律八万个细行当中，毁了一个戒，跟女人相处的一个戒。

“心清净故，尚未沦溺”，但因为当时你的心很清净的缘故，虽然表面上看起来摩登伽女破了你一个堕罪的戒，并没有破根本戒，也并没有破你的心完全毁坏善根的戒。

我们有些人，可能不单是破了戒，而且心也破了。心也破了，行为也破的话，那在这个世间当中没有什么活着的意义。

因为当时你心清净的缘故，没有沉沦在轮回当中，堕入魔众当中，也并不是最可怕的。

以前也讲过，像金色比丘尼跟迦叶尊者一起共住了那么长的时间，也没有破戒。阿难的话，他当时也是初学者，因为这个原因，部分细微的戒已经破了，但如果他的真心没有破的话，他还是有机会的。

此乃隳汝，宝觉全身，如宰臣家，忽逢籍没，宛转零落，无可哀救。

但摩登伽女跟阿难接触的破戒不算很严重的，一方面当然是佛陀和文殊菩萨的加持，把他救回来了。如果佛陀没有帮，文殊菩萨也没有帮，阿难不知道有没有今天，也很难说。他依靠自力离开这种违缘，也



是很难的。但最终阿难还是还在僧团当中，还在眷属当中，已经没有什么事了。

最大的魔是什么呢？“此乃隳汝”，“此乃”就是我们下面讲到的五十个蕴魔，“隳汝”，隳就是破坏、毁坏，这个蕴魔会破坏你的。

破坏什么呢？“宝觉全身”，“宝觉”是法身的意思，“全身”指的是整个法身慧命。蕴魔如果来的话，那你的法身慧命全部会破坏，法身慧命全部被破坏的话，你以前是非常好的修行人，最后沦落得非常可怕。

举一个例子，“如宰臣家”，就像大臣、宰相他们的家，如果他们犯了法，遇到了国王的惩罚，这样的话，“忽逢籍没”，他们的地位，他们的职务，还有他们的财物，全部都被没收了。

相当于现在的有一些贪官，原来是很风光的，最后家里面被抄，所有的金字、银子、人民币全部拿出来了，没收全部财产，或者说上交国库，等等，现在每天新闻里面都是有很多的。这些人以前是很好的，后来就很可怜了。

同样的道理，如果五蕴的魔没有调伏好的话，那就会毁坏法身慧命，就像是宰相的家产被没收了一样。

“宛转零落”，最后他就宛转零落到特别可悲可

惨了。

“无可哀救”，没有人救你了，没有一个救回来的机会。

可能也没办法吧，有一些人，真的，以前闻思修行各方面还是很好的，但因为后来恶友的原因，或者自己没有很好的正知正念，不但戒已经破了，连见解也破了，见解破的话，最后真的是很可怜的，就像《红楼梦》一样，到后面特别凄惨。

有些修行人，以前修行也好，讲法也好，各方面都很不错，但最后越来越可悲，越来越凄惨，也有这样的情况。

所以说下面所讲到的蕴魔，比我们平常遇到的一些违缘还要严重，要值得重视。

**阿难当知：汝坐道场，销落诸念，其念若尽，则诸离念，一切精明，动静不移，忆忘如一。**

佛告诉阿难尊者，你应该明白，摆坛城，自己修行，或者说自己禅定，这些都可以称之为是道场。

我们在修行的过程当中，“销落诸念”，所有的分别念全部都不生起，所有的妄念全部都泯灭，全部都毁坏。

“其念若尽”这些妄念，比如说贪心、痴心、嗔

心，还有其他的善心、无记的心，所有的这些心全部都尽了以后，“则诸离念”，离一切念头，“一切精明”，不杂而精，不昧而明。

有些注释当中也是这样讲。你在禅修的过程当中，远离了一些杂念，远离了一切分别念的时候，真正见到了一种明心见性也好，或者说是这样的精明真心。

这个时候，“动静不移”，动和不动无二，动和不动都没办法动摇——从外境方面讲，动和静都没有。

从有境自己的内心方面讲呢，“忆忘如一”，“忆”指的是刚产生的心。“忘”是灭境，其实是心的生和灭。

因为忆念的时候，你一直产生，往昔怎么怎么。忘的话，什么都没有了。

其实是生灭，心的生灭完全都是平等的，藏文当中把它翻译成平等，“忆忘平等”。

意思是说，当你真正认识到心的本性的时候，远离一切分别念，而且自己对自己的心性光明完全明白，这个时候，动、不动、生、灭，或者说分别念，不分别念，修、不修，光明、不光明，一切的一切都没有戏论了。

所以《楞严经》跟显宗其他的经典有点不同，相

当于是《宝性论》一样，这里面讲了很多密宗光明方面的一些教言。如果讲其他的一些经典，可能着重讲空性，但在这里，有时候讲精明，有时候讲光明，有时候讲妙明真心，等等等等，经常出现一个明，其实这个明的话，我们从众生乃至到佛果之间，心性不灭。大圆满当中经常讲，“明相不灭”，明的这种相，或者说是“明分不灭”，这个在密宗当中一直提的，大圆满当中一直有这样的。

所以当我们真正认识到远离一切分别念的当下的心性的时候，实际上动和静也好，忘和忆也好，完全是平等的。

当然在我们面前现在有点难，如果能产生，不是灭；灭的话，不是产生。如果你真正去细微观察的话，《楞严经》当中有那么多次的分析，其实生和不生，本体上完全是一样的。忆和忘也是一样的，动和静也是一样的，这一点前面我们讲二十五种圆通根的时候都已经讲了。从外境方面的动静也好，有境方面的明和空也好，都应该了不可得，但了不可得也并不是一个单空，这个道理大家应该明白。

当住此处，入三摩地，如明目人，处大幽暗，精性妙净，心未发光，此则名为，色阴区宇。

如果我们“当住此处”，安住在这样的境界，入三摩地的时候，有两种情况。刚开始入定还不成熟，虽然有眼睛，但是还没见到色法；然后禅定到了一定的阶段，又进一步的深入，那个时候就像有眼人看到色法一样，有两种情况。

首先是第一种情况。

当我们入三摩定的时候，“如明目人，处大幽暗”，相当于是一个初学者，他眼睛很好，但是他住在黑暗当中，要么一个黑暗的屋子当中也好，要么漆黑一片，就像二十九号晚上。

那个时候，“精性妙净”，精性虽然没有灭，心的本性的光明、清净，没有灭。

但因为这个时候，“心未发光”，你的心还没有真正的觉悟到，从外境方面的本来清净，你没有认识到；从内心方面，你的自性还没有成熟，你的禅定还没有深入。

因为这个原因，“此则名为，色阴区宇”，这种境界叫做“色阴区宇”，“区宇”有不同的解释方法，这里主要是讲一些覆盖，障碍。

因为我们还没有真正认识到心的本性，那个阶段我们心的光明还没有发出来，外面的色法对你有一定

的影响，但还没有见到万事万物的本体，这叫做“色阴区宇”，色蕴已经盖住了你的所见，还没有真实见到一切万法的真相。

这个相当于我们现在闻思的时候，好像有点懂，一会儿好像又不太懂；有时候明明道理上懂，可是真正做的时候还是照样有烦恼，照样有痛苦。

所以修行过程当中，大家也不要太着急，对吧？“为什么我不开悟啊？”其实我们大乘佛教的学习，应该是多生累劫的一个目标，像声闻是一辈子，缘觉的话，时间再长一点，菩萨的话，三个阿僧祇劫、七个阿僧祇劫，这样来算的。

所以我们应该是，这辈子不行的话，下一辈子，我好好的发愿。大家不要：“我来到学院已经五个月了，为什么还没有开悟？”不要说五个月，有些五年的还没有开悟，有些 50 年的还没有开悟，所以也不要特别着急。

像我应该来了 40 年了，有时候也有点着急，我看 85 年到现在，快 40 年了，现在还没有开悟，不知道在那里干什么。

所以你来了四年，来了十年，也不用那么着急，确实开悟不是那么简单，但是也不用失望，来到这里

以后，一点都不后悔。确实在这里还是学了很多很多在其他任何世界角落都学不到的知识。在其他的世界角落，更好的条件、更好的资源，应该是有的，但是从精神粮食上面，可能在任何一个地方也不一定找得到的。

所以我有时候自己也是很满意，不管怎么样，在这里待了这么长一段时间。每次在这里待的时候，也是特别感恩所有的上师们，尤其是法王如意宝给我们创造了这样的一个道场。有了这个道场，我们多多少少都有这么一个机会。如果自己不那么差的话，至少也是即生当中不会再堕下去。否则的话，我们按自己的妄心，按自己愚昧无知的行为，不知道即生当中造了多少恶。

尤其我觉得你们很多人真的都是法王救了的，不然的话，我们不说什么其他的，光是杀生，吃了多少的活鱼，现在你自己算一下。你没有学佛之前，你没有出家之前，吃了多少？如果当时没有断绝这样的牵连，你出家到现在。

确实我自己有时候觉得，修行上没有很大进步，也有点伤心，但是有时候觉得，我还可以的，我如果没有出家的话，可能按照藏地的习惯也杀了好多牦牛。

我算是从小出家，至少也是没有杀牦牛，算是我一生中当中最成功的了，虽然其他并没有做得很好，但我确实在四十年以来，一头牦牛都没有杀，这是我最大的一个成功，比上不足比下有余，跟我同龄的杀了多少牦牛的人相比较起来，我还是很成功的，我是这样认为的。

我讲色蕴的时候已经讲到牦牛上去了，我现在自己也不知道怎么回去，这个《楞严经》不是很好讲，反正我们就慢慢这样吧，这样也可以的。

下面是第二种人：

若目明朗，十方洞开，无复幽黯，名色阴尽，是人则能，超越劫浊，观其所由，坚固妄想，以为其本。

如果禅定力有一定的加深，有进步，这样的话，相当于是一个明目的人，“十方洞开”，他的所见范围没有什么阻碍，没有黑暗遮挡，相当于是色阴已经尽了。

色阴尽了的话，不管是世间也好，出世间也好，尤其是对自己心的本来面目一点障碍都没有，完全都是能见到，这就叫做色阴尽。

“是人则能，超越劫浊”，这种人则能超越劫浊。

下面我们讲的五蕴，其实五浊一个一个要超越，



如果我们通达了色蕴，那就是超越了五浊当中的第一个劫浊。

它的根源是什么呢？“坚固妄想，以为其本”，因为一切色法其实是坚固的妄想而造成的。

色法的话，有十一种色法，五根五境，还有无表色，总共是十一种色法。所有色法的根源是什么呢？就是妄想。妄想慢慢坚固了以后，就变成色法。如果色法没有的话，妄心没有，妄心没有的话，那劫浊也是没有的，所以说我们要知道这个色蕴很重要。

前面总的给我们做了一个介绍，下面真实要讲五十种蕴魔。前面也提过，每一个蕴有十个魔，色蕴有十个，受、想、行、识，每一个有十个，这样总共有五十个魔。

首先是色蕴当中的第一个魔，叫做身能出碍，身体能出妨碍。

阿难！当在此中，精研妙明，四大不织，少选之间，身能出碍，此名精明，流溢前境，

佛告诉阿难，在这个过程中，因为我们一直在修行，这样的话，“精研妙明”，细致的研究，或者细致的分析我们妙明的心，微妙、光明的真心。

其实大圆满当中也是观察心的来龙去脉，心首先

是哪里来的？中间住在哪里？最后趋于何处？这样分析。

《楞严经》当中也是讲“精研妙明”，精细地去分析、研习心本来的光明。

这样的時候，“四大不织”，最后真正认识到心的本性的时候，整个外四大和内四大，不会互相交织。

内四大的话，身体上有地水火风的四大，这是有情世界方面。外四大的话，器世界方面，也是有地水火风。本来是根境有碍的，但一旦你认识到心的本性的时候，根境双亡，所有的这些四大没有阻碍，没有阻碍的时候，像米拉日巴显示神通一样。

那个时候，“少选之间，身能出碍”，短短的时间当中，很短的时间当中，“少选”，少时当中，少时之间，身体能出障碍。

他们有时候经常讲“虚融”，虚空的虚，融化的融，好像身体完全虚融，像米拉日巴，最后火也不会烧，水也不会溺，他的身体在悬崖当中也是无碍透彻。

这个叫做什么呢？“此名精明，流溢前境”，在境和心之间可以自由自在的出现，可以暴露无疑、现见，也就是说这种境界完全都是可以出现。

这种光明也好，这种心性的话，在外面的显现当

中无有阻碍，可以显现。

**斯但功用，暂得如是，非为圣证，**

但这只是你修行过程当中暂时的一种境界，并不是永远证悟，并不是永远的。“暂时如是”，暂时你有一些神通、神变，而且你自己确实已经认识到心性，但就像云间的太阳一样，是暂时的。

“非为圣证”，我们原来讲大圆满的时候也讲过，有时候我们直指心性的时候，或者讲《法界宝藏论》的时候，好多人真的已经有开悟了的感觉，但其实这并不是真正的开悟。

即使是开悟，但也像前两天我讲的一样，可能是加行道当中暂时的一个善的境界。所谓的开悟有大有小，得到佛地的开悟也是有的。但是这只是暂时依靠修行的努力，出现一种什么呢？出现一种瑞兆、前兆，黎明前的光一样。

**不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。**

如果你没有把它当做圣者的心，“我已经开悟了，我昨天做了一个好梦，我见到了别人的心，我已经是圣者了，跟观音菩萨没有什么差别”，如果你觉得已经开悟了，这样是不对的。

如果你没有把它当做圣心的话，这是一个善的境

界。

这句话很重要，大家一定要记住。

这句话并不是五十个阴魔当中每一个都有，只是部分有。

我们修行人稍微有一点境界的时候，自己就觉得很了不起的，好像梦参老和尚他讲的，有一个和尚在房山那边闭关，他的境界当中能看到北京的大街小巷，街上来来往往的人都能看得到。还有外面来的一个法师，到了机场的这些境界都能看得到的，但是这个也不算什么。

有时候可能梦当中见到一些事情，或者在自己的境界当中见到一些诸佛菩萨的身相，或者自己感觉上自己好像有点小神通，最好不要认为这是一种开悟的相，如果你没有去执着的话，这是一个善的境界。

就像《定解宝灯论》里面讲的一样，你没有去执着它的话，它对你的修行是有进步的；你如果一直执着，甚至自己认为：“我已经是开悟者，我是观音菩萨的化身，我现在的境界比上师还高……”等等。现在有些骗子，连旁边人都根本不相信的有些话会说出来，这是很可怕的事情。

所以如果不做圣心的话，这是善的境界，这是一

种瑞兆，好的一种相，这是可以的。如果你认为自己已经解脱了，自己已经是圣者的话，那已经入于群魔当中了，误入歧途了，很可怕的。这是第一个。

第二个：身彻拾虫。

阿难！复以此心，精研妙明，其身内彻；是人忽然，于其身内，拾出蛲蛔，身相宛然，亦无伤毁，这些境界是一步步的往上。

在修行过程当中，也是精细的去研究妙明真心，这个时候，他的身体里里外外都是光明透彻。

不用我们的 CT、X 光，不用的，他完全能看得到的。

“是人忽然，于其身内，拾出蛲蛔”，这个人，好像身体里面所有的这些，包括胃、肠子里面的一些昆虫，“蛲”指的是细微的虫，“蛔”的话，比较粗大、长长的，我们经常说的蛔虫，这些的话，他都可以捞出来，可以拾出来。

有一些禅定的境界当中，把自己身体里面的病，包括现在有些人吸别人的胆结石，不知道自己的胆结石能不能吸，应该可以吸吧，有些医生自己生病的时候，经常找别人看，一些比较出名的人，给别人讲的特别好，为什么自己给自己不讲呢？对自己好像没有

信心一样。有些上师自己天天给别人打卦，自己遇到事情的时候，却找别人来打卦。

这种修行人，把别人体内的昆虫拿出来——现在可能好一点，以前医学条件不是很好的时候，很多人身体里面有各种各样的虫类，那这样的话，都是可以把它去除了。

以前有一个叫佛图澄<sup>604</sup>，《高僧传》里面的。他自己的乳房旁边有个小小的洞，里面是光明的，平时他用棉花塞住。他晚上要看书的时候，就把棉花拿出来，拿出来了以后，依靠光明可以看书，可以做灯用。有时候守斋戒的时候，自己把肠子捞出来，在外面好好的洗一下，又装进去。

这是《高僧传》里面说的，听起来有点可怕，但是这个大德是有点了不起的，他是汉地第一个比丘尼净检法师<sup>605</sup>，她不舍肉身而飞走，是她的上师。所以

---

<sup>604</sup> 竺佛图澄大师（232年—348年），西域人，后赵时期高僧。本姓帛氏（以姓氏论，应是龟兹人），一说本姓湿，天竺人。九岁在乌菟国出家，两度到罽宾（今喀布尔河流域）学法。西域人都称他已经得道。

《高僧传》上记述：佛图澄左乳房的旁边起先有一个小洞，直通腹内。有时佛图澄把肠子从小洞中取出来，有时佛图澄用棉絮把小洞塞住。如果想读书时，就把棉絮拔掉，洞中发出的光亮，使一室通明。逢到斋戒之日时，佛图澄来到河边，把肠子从洞口掏出来，用水洗净，然后再装进腹中。

<sup>605</sup> 净检比丘尼，西晋末年彭城人，俗姓仲，名令仪，居洛阳，父曾为武威太守，时沙门僧法始在洛阳城西门说法。净检闻后大悟，几经波折，终受智山法师剃发受十戒，成为沙弥尼，为中国第一位受戒的比丘尼。24出家，70圆寂。

大成就者可能有各种各样的情况。

“身相宛然，亦无伤毁”，身体内外透明，虽然拿出这些虫类，身体也没有任何的损害。

意思就是说，有些禅定的人，好像别人身上的病、虫可以拿走，自己身体当中的也可以捞出来，但这个也没有什么值得执着的。

**此名精明，流溢形体。**

他的这种境界，也是跟前面讲的一样，这是一种证悟的境界。

**斯但精行，暂得如是，**

这是通过他自己精进的修行而暂时得到的。

**非为圣证，**

并不是圣者的一些证悟。

好像圆瑛大师说的<sup>606</sup>，他说，一般我们看到这些的时候，不要去执着它，也不要羡慕它，把它当做平等一味。

这个很重要的！我们很多修行人，哪怕是做个噩梦都特别担心、害怕，马上交个钱，怎么怎么。稍微

---

<sup>606</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷九：“若行人遇此境界，不起住著，不生羡慕，一味平怀，依然照性，足证心妙非虚，可增信心，亦乃破色阴之先兆，诚是善祥境界，本无过咎也。若作圣解者：设若遇此境，无有闻慧，及缺涵养，辄作已证圣果之解，即落群邪圈绩，而受其惑，渐成大害，至不可救矣！”

做一个善梦的话——今天早上我做了一个稍微好一点的梦，一上午就比较开心，这就是一种魔的相。但我倒没有想这是一个证悟的相，有时候做了噩梦，就有点，是不是今天发生什么？做了一些比较好的，上师、护法神，这样的時候，挺好的。但其实也没有必要太执着，好的羡慕，坏的担忧，这些没有必要——这是暂时的，并不是圣者的相。

**不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。**

前面讲的一样，如果我们没有去执着它，它是一个善的境界。

我们在修行当中发生任何事情，大家也不要去看心，也不要去看羡慕，随缘吧，出现好的也没事，不好的也没事，这个是很重要的。

接下来再讲一个。

第三个：闻空说法。

**又以此心，内外精研，其时魂魄，意志精神，除执受身，余皆涉入，互为宾主。**

我们进一步再这样修行的话，那内和外的这种禅定力越来越加深，这个时候，精细的研究这种妙明真心，越来越上升。

“其时魂魄，意志精神”，魂魄、意志、精神，



“除执受身”，除了执持的身根以外，随着禅定的深入，“余皆涉入，互为宾主”，互相变成宾客和主人。

前面的“魂魄”，“意志”、“精神”是什么意思呢？有一部分注释当中把它对应五脏，比如说魂在肝脏当中，魄在肺里面，意在脾当中，志应该是胆，精在肾，神在心，它是意识的不同状态。

这些话，本身他们在自己当中算是主人，比如说魂在肝里面是主人；魄在肺里面，他是主人，在其他地方他们是宾客的。但是如果我们通达了心性光明，那魂和魄互相可以圆融，就像我们前面讲的六根圆通一样，其实魂和魄都没有什么差别，都是互相通用的。

这里的“执受身”，有些注释当中解释为阿赖耶，阿赖耶支配的身根。除了身根以外，其他的，刚才五脏所住的所有的不同心识，互为主宾，主人和宾客双融，没有一个固定的，比如说我们的心脏，精神在心脏当中，但是现在，精神当中也有魂，也有魄，也有意和志，这样的话，他们之间没有什么主人和客人的差别，其实这是一个很高的境界。

**忽于空中，闻说法声，或闻十方，同敷密义，**

忽然空中听到说法的声音，或者听到了十方一些敷有秘密、窍诀性的法。

这个名字叫做什么呢？

**此名精魄，递相离合，**

因为魄和魂这些互相结合，又互相远离，主人和宾客的方式来互相圆融，所以他们就不会矛盾。

**成就善种，**

成就一个善的种子，善的因缘。

**暂得如是，非为圣证。**

只是暂时得到。

看起来好像境界也是比较高，空中也是听到声音，不过空中听到声音也不是境界很高的，现在你们每个人都是在空中听到声音。原来你们听到的声音是天人的鼓声，现在科技发达以后，我们每个人都是空中听到，或者是手里的小箱子、小手机里面听到的。所以对现在来讲，空中听到声音也不是什么特别的奇妙吧，开玩笑！这不是最高的一种境界。

**不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。**

跟前面的解释方法是一样的。

《楞严经》讲到这里。

## 第一百零一课

今天我们继续讲《楞严经》。

现在《楞严经》讲到五十阴魔，第一和第二，第三种阴魔已经讲完了，今天应该是第四种阴魔。

接下来讲第四种蕴魔：境变佛现。

又以此心，澄露皎彻，内光发明，十方遍作，阎浮檀色，一切种类，化为如来，于时忽见，毗卢遮那，踞天光台，千佛围绕，百亿国土，及与莲华，俱时出现；

大家都知道，我们修行过程当中，有时候自己觉得自己有一些成就相，别人也觉得你有成就相，但是这个时候，自己认为是成就相的话，这是一种错误，甚至这个不是你修行的助缘，如果自己没有执着这些，即使修行中出现一些的话，哪怕是魔境，也是变成了好的先兆。

所以这次我们讲《楞严经》的时候，大家一定要记住这里面讲的有些窍诀。否则的话，我们经常听到有些人胡说八道，经常说自己看到了什么，见到了什么，尤其是给别人讲经说法的有些居士、有些出家人，经常说一些神神叨叨的。经常在别人面前说，佛菩萨

告诉他，他在梦里面得到了上师的指引，等等，诸如此类很多，懂佛理的人不太信的有些话要说出来。

所以我们将来一旦有一些弘法利生的机会，一定要按照《楞严经》里面所讲的那样，这个是非常重要的。

“又以此心，澄露皎彻，内光发明”，因为禅定的心，修《楞严经》的定也好，自己的禅心不断深入的时候，到后面有一种“澄露皎彻”，心非常的清净，显露出一个明彻的、没有染污、内外透明，这个实际上就是我们内心发光，在外面出现一种光明。

“十方遍作，阎浮檀色”，内心的这种光明自然发出来，依靠这个，整个十方世界出现南瞻部洲紫金色的光，整个十方遍满瞻部洲金。

瞻部洲金就是现在的桔黄色、紫金色，外面的器世界出现紫金色的阎浮檀色。

“一切种类，化为如来”，一切种类都化现成如来。

外面世界所有的这些显现，都成了十方如来。

“于时忽见，毗卢遮那”，在这个时候突然见到了我们的报身如来毗卢遮那佛。

毗卢遮那佛是五部如来中央的如来。

“踞天光台，千佛围绕”，毗卢遮那佛坐在莲花台上，而且有千佛围绕着他。佛陀周围还有很多佛围绕着。

“百亿国土，及与莲华，俱时出现”，百亿的国土，包括佛陀的莲花、狮子座，以及整个器世界的这些庄严，全部都在同一个时间当中现前。

我们经常讲到的华藏世界，“一花一国土、一叶一如来”的景象在面前显现。

所以我们也想一想，如果我们在禅修过程当中突然见到了毗卢遮那如来，而且有这么多的佛围绕着他，这个时候可能有些人特别开心，但其实这是什么呢？

此名心魂，灵悟所染，心光研明，照诸世界，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。

“此名心魂，灵悟所染”，其实这是我们的心识，阿赖耶当中一直有以前善的习气。闻思修行过程当中，我们有一种善的串习，这种串习慢慢领悟了，有一种开悟，或者说一种智慧的形象显现在你的心里。

比如说我们经常观阿弥陀佛，那么在禅修的过程当中，阿弥陀佛庄严的身相也可以看得到。如果经常观想佛陀或者自己的根本上师，或者文殊菩萨，他们

在你禅修过程当中确实清清楚楚已经显现出来了，一方面这是你自己在阿赖耶心识上面禅修的熏习，还有佛菩萨的加持，这样的因缘聚合以后，就会出现这些境界。

“心光研明”，自己修行的光明显现成外面的形象。

我们经常说不了义的幻化相，不是了义的心性，像文殊菩萨也要分一个不了义的相文殊和了义的义文殊，有两种。心的本性是了义的义文殊，外面的显现是一种不了义的光明身相。

“照诸世界”，这种光明，照耀着世界。

“暂得如是，非为圣证”，刚才整个紫金色器世界的庄严也好，内在有情世界的毗卢遮那佛也好，这样的显现是通过修行力暂时得到的，它并不是圣证，不是圣者的证悟。

“不作圣心，名善境界”，不做圣心的话，这是在修行过程当中消尽色蕴的一种前兆，是一个好的前兆，也是一个好的修行境界。

“若作圣解”，如果做圣者想，如果觉得自己已经是圣者了，已经获得解脱了，这样想的话，那入于什么呢？“即受群邪”，入于邪道，

这个是很危险的。我们平时在闭关当中也好，禅修当中也好，或者在自己的境界当中会有这些显现，这些显现也不奇怪，有些是好的现象，有些是不好的现象，我们世间当中也有这样讲的（师说藏语）<sup>607</sup>：“瑜伽士的境界中没有不现的觉受。”什么都显现，好的境界也显现，不好的境界也显现。“夏天的草地上没有不生的草和花”，夏天的草地上有各种各样的花、草。

所以你不能今天见到一些佛菩萨的相：“太开心了，今天我梦到了佛菩萨。”或者是见到了一些不好的修行的相，“太痛苦了”，没有必要这样。

总的来讲，你如果没有把它执着为已经证悟了——自己开始笑逐颜开，虚无缥缈，可以说是天马行空，自己觉得现在已经不是人了。

尤其有一些愚笨的弟子在旁边不断的吹捧——其实一个领导面前有一些比较愚笨的人经常巴结他的话，他也不知道自己所作所为，自己好像住在虚空当中一样，特别的飘渺。如果一个上师或者法师身边有一些

---

<sup>607</sup> 《胜道宝鬘论》第十一讲：我们藏地有一种说法：“夏天的草地上没有不生的草和花，瑜伽士的境界中没有不现的觉受。”还说：“觉受就像山上的乌云，很快就会消失；而证悟如同山王，是不会变化的。”意思是说，觉受就像山谷里的云，阳光一照就消失了；而真正的证悟就像山王一样不会动摇。

不知真相的人，他们经常喜欢说：“你长得很好看，你说的太好听了，你的修行境界太妙了，你是真正的佛，真正的菩萨……。”这样的话，自己也觉得自己真的变成了这样。

那这是一种魔兆，不是好的相，所以这个一定要记住。

这是第四个。

第五个：空成宝色。

下面又出现各种珍宝色的显现，这也是在修行过程当中出现的。所以我们自己有了一点点境界，千万不要去执着，也不要太开心；没有出现这些话，也不要太伤心，也没什么。我们修行过程当中最主要的是心里有一些悲心、出离心，有人身难得的观念，这是很重要的。

有这些也可以，没有的话，前两天讲的，神通和神变一点都不稀奇，也不重要。虽然凡夫人认为神通、神变很重要，但是我们稍微有闻思的人都知道，稍微有一点点他心通，稍微有一点点超越的话，这个都没有什么。

尤其现在这个幻化的世界，现在这个虚拟的世界当中什么都可以发生，包括我们今天讲课，大家都在



享受虚拟世界当中梦的幻化。这个都可以做到的话，那其他有什么不能做到的呢？所以我们也没有必要太过于的去执着。

又以此心，精研妙明，观察不停，抑按降伏，制止超越，

依靠这样的禅定继续修持，细致地去研究妙明真心。

“观察不停”，修行过程当中，并不是我们前面讲的一直安住，不是这样的。

《楞严经》就像我们大圆满里面讲的一样，有时候是轮番修，有时候是观察修，有时候个别细致地去分析、观察，心的本体是什么样的？妄念到底是怎么来的？它当下的去处是什么？等等，这样不停的观察。

现在很多人一说修行，好像什么分别念都不生起了，一直住着，这就是修行，实际上也不是。修行的话，自己去思考，《定解宝灯论》里面讲的一样，有观察修或安住修，还有轮番修，还要经常去思考，这是一种修行。

如果我们不断这样去修行，“抑按降伏，制止超越”。不同的注释当中有不同的解释。“抑按降伏”，有些解释成压制、抑制，或者降伏妄心，把虚妄的心

降伏，这是一种寂止；“制止超越”的话，制止你的禅定，因为你的禅定太过于安住的话，这也是一种过失，最后禅定超越了智慧。这是一种胜观，所以这两种实际上是寂止和胜观。

有人说这些境相全部是魔的显现，其实也不是，有些注释的解释方法也有不同，我看汉地各位大德的注释没有一个统一的，不像我们藏传佛教的注释，基本上按照统一的方式去做的。

以前的蕩益大师也好，圆瑛法师也好，还有长水子璇他们的有一些解释，根据各自的理解来的。后来的，梦参老和尚，上宣下化上人，一诚老和尚，还有那天说的叶曼，他们也是，他们大概看了一两个讲义，后来根据自己的理解去发挥，这样也是可以的。

我看我们道友们在讲考的时候，有些时候也是有点乱，自己看这个说一下，看那个说一下，也许是为了凸显，自己当场的理解有时候也是没有完全理解到，有些是完全理解到的。有些可能觉得以另一种方式来解释更好一点，还是什么的，都可以吧。

总的来讲，《楞严经》自己的教义，尽量地做到这一点，这个很重要的。我看很多注释的解释方式跟我们其他论典的解释方式有点不同，各说各的。

有些说是寂止，有些说是胜观<sup>608</sup>，有些说是定和慧<sup>609</sup>，有不同的说法，那这个有两种解释。定和慧就像车轮一样，不能缺少。

于时忽然十方虚空，成七宝色，或百宝色，同时遍满，不相留碍；

这个时候，忽然在十方虚空当中，出现七宝的颜色。

七种颜色，就像我们彩虹的七色一样，可能有各种不同的颜色。

“或百宝色”，还有百宝色。

百种珍宝的颜色，可能有点杂，我们有时候看到各种颜色时，也不知道主要的色是什么。

“同时遍满，不相留碍”，而且这些颜色互相都是没有妨碍。

比如说，蓝色看不到白色，白色看不到黑色，它们互相都有一些遮障，有一些覆盖。但是这里是不杂而显现，每一个颜色都显得清清楚楚。

在外面显现七宝色，我们在禅修过程当中，如果

---

<sup>608</sup> 传灯法师《圆通疏》卷九：“天台曰抑按制止者止也。降伏超越者观也。”

<sup>609</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》卷九：“抑按降伏者：抑止自心，按令不动，即所谓降伏其心，皆抑按义，此属于定。制止超越者：制止，即为抑按；超越，恐定力超于慧力，故制止之，使得定慧均等，中中流入。如车之两轮，务必平均，不致倾覆也。”

外面的虚空显现一些七宝色的话，可能觉得：“哇，我今天看到的是特别特别妙，整个虚空全部是五颜六色。”可能大家都觉得很有意思。

青黄赤白，各各纯现，此名抑按，功力逾分，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。

刚才讲的颜色主要是青黄赤白。

青黄赤白的話，在藏傳佛教當中把它叫做四個根本色（師說藏語），《智者入门论》<sup>610</sup>当中有的，黄色、青色，还有红色和白色，这是根本色。还有云、阳焰、光明等，这些是分支的颜色，一共有八种。《俱舍论》<sup>611</sup>当中也有，显色和形色中，显色分根本显色和分支显色。现在的西方画也有一些将红色和黄色、蓝色作为主色，以前的课文当中也有这样的。很多画家对颜色的搭配很注意，刚开始的时候让孩子们怎么样配颜

---

<sup>610</sup> 《智者入门论》第一蕴：“其中色是眼根的对境，分类有显色与形色两种。显色包括蓝、黄、白、红四种根本显色以及影、光、明、暗、云、烟、尘、雾八种支分显色。再者，所谓的极迥色，远离阻碍他法的所触，诸如澄净虚空，影像等也与之相似。为了将诸如顶礼等有表色、上方的一片蓝天这一切都摄集在色蕴中才宣说了极迥色。根本显色的部分相互混合成为许多分别的支分。形色，总的来说包括长、短、方、圆、高、低、细、粗、平、不平，内部也有三角形、半圆形、椭圆形等多种分类。这些形色与显色都可归集在好、坏、中等三者中。”

<sup>611</sup> 《俱舍论》：“若详细分析，色法可分为十二种显色与八种形色。十二种显色又分蓝、黄、白、红四种根本显色，以及影、光、明、暗、云、烟、尘、雾八种支分显色。”

色，当然西方的有些画法，尤其像油画这些的话，也是有点不同。

不管怎么样，凡是刚才所讲到的这些颜色，各个都呈现主要的四种颜色，而且各个呈现的时候互相都没有什么阻碍，非常纯洁的显现出来。

实际上“此名抑按，功力逾分”，“抑按功力”，压抑的状态或者是心态，这种定力稍微有点过头、过分，或者说是有点超越，因为这样而显现的。

其实这也是禅定力特别的显现，因为整个世界都变成五颜六色了，这是一种好的现象，可以这么讲。如果从不好的魔境方面来讲，可能你的禅定有点过头，所以变得眼花缭乱，也有这样的现象。

但不管怎么样，这是暂时显现的，你不要把它看成是圣者的境界，如果不做圣心的话，这是一种善的境界，断除色蕴的一种相，是比较好的。如果你把它作为一个圣证，认为自己已经证悟的话，那这有点入邪道。

这里的每个境界后面都有“暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。”这句话最好自己抄下来。我们每天学的话，重要的一些事情应该要记住。

你在以后修行过程当中，你就想：“今天我出现了一种特殊的境相，《楞严经》里面讲的，不要去执着，如果自己已经执着了的话，那这是着魔了，没有必要的。”

确实我们上师如意宝，尤其像出国或者经常在法王身边的时候，有些高僧大德也好，瑜伽士也好，成就者的话，在法王面前经常讲：“我看到什么什么，我的修行过程当中出现什么什么境界，那您老人印证一下，这种境相是什么？”法王经常说一句话：“没事，不要去执着它，也不要跟随它。”有时候他们走了以后，法王会说，这个人神神叨叨的，到底他见到没有？也会这样说的。

所以说，我们在修行过程当中见到的各种各样的这些显现，可能有好的，但是如果我们自己没有很好的去把握的话，这个已经变成了一种违缘，魔王波旬每天在给你射恶箭，你自己特别专注的时候，不一定害到你，但是你通过另一种方式，心开始飘起来的时候，他就找到了机会。

一般来讲，我们作为修行人，确实最好不讲神通。现在在外面经常摄受弟子，讲一些修行的，包括我们的传承当中也有个别的一些，相对而言，我们这里的

堪布堪姆，闻思修行时间长一点的这些人确实讲的比较少。但是也有，在学院里面很老实，基本上不讲神通，但是出去以后，在一些居士面前经常讲自己的梦，好像自己真的有一点他心通，这样的话，确实你着魔了都不知道。

像法王那么了不起，从来都没有以神通来调化众生，佛陀也是，当时也没有以神通来调化众生，主要是以转法轮的方式来调化众生。

现在我们不适合用神通，用神通的话，我相信有些人不一定真的有，如果外道来你面前进行比赛，或者有一些交涉，或者最关键的一些事情，通过你的天眼通来观的话，你有没有这个把握？没有把握的话，我们平时修行当中的一些境相就不要去执着。

法王说的这句话很重要的，你不要去执着它。执着它的话，就不太好。如果你没有去执着它的话，也许真的是修行过程当中一个很好的境界。包括我们在密法当中观脱嘎的时候，也会有一些所谓的明点、普贤如来，或者说金刚链各种各样的相。很多人观的时候确实有显现，但有一些人到处说，自己开始讲。本来这是很好的，结果慢慢慢慢再也没有了——越这样说的话，修行越来越不好了。

所以像这些道理，我们懂了以后，希望每个人自己应该很好的去藏着，记在心里。我们看到别人说这种话的时候，就知道这个人肯定没有怎么闻思过。即使他真的有这样的境界，尤其是出家人，即使真的有的话也是不方便说，没有的话更不用说了，这是说大妄语，大家都应该清楚。

所以我们佛教徒千万不要变成一个神神叨叨的人，甚至变成一个疯狂的人，自己完全处于一个不正常的心态，这样的修行人可能连做人的基本准则都没有，那超越的这种修行，从何而言？很难的。

这些大家也应该记住。

下面是第六个：暗中见物，在黑暗中可以见到各种东西。

又以此心，研究澄彻，精光不乱，忽于夜半，在暗室内，见种种物，不殊白昼，而暗室物，亦不除灭。

这样的禅定不断地修行，继续深入反观，最后境界澄清，照耀万物，特别清楚。这实际上是自己智慧的光，禅定不乱，也就是定和慧双运的一种显现。

“忽于夜半”，忽然在半夜三更——我们经常讲伸手不见五指，漆黑一片当中，也不需要什么电筒，尤其是现在有路灯，有灯光，以前什么都没有。



“在暗室内，见种种物”，这个时候，在黑暗的屋子当中能见到各种各样的东西。比如说灯也没有，原来有的这些东西都能看见。

“不殊白昼”，好像跟白天没有什么差别。

“而暗室物，亦不除灭”，而且暗室内的物体，也不除灭。

如果是另外一种光明，原有的这些可能见不到，而且在这个基础上，能见到一些鬼神、非人，什么都能见到。

维萨空行母她离家出走的那天晚上，她从楼梯上跳下来，外面见到了好多，好像护法神也见到了，是吧？当时有一些鬼神很可怕的，也见到了。

我看有些注释当中说<sup>612</sup>，以前的修行人见到一个人从地里面出来，一个人从墙壁当中出来，他们交谈一段时间以后，又各自去了各自的地方。又见到了三个特别高的裸形人，各种各样的现象。可能白天也有见到，尤其是晚上，我们人当中有些叫做鬼眼，晚上鬼和非人什么都见得到。

---

<sup>612</sup> 交光大师《正脉疏》卷九：“曾闻有人在静室中。忽见一人自地而出。一人从壁中来。对语良久。各没原处。又有见三五裸形人。高一二尺。窃室中米。傍若无人。类难尽举。”

一般来讲，鬼神能见到我们，我们不一定见得到他们。其实这些不见倒可能更好一点，不然的话，旁边肯定有很多的非人，经常见到的话，那可能……。

昨天我们讲课的时候，外面按门铃，我们出去一看，什么都没有，不知道是人还是非人，隔壁的小孩还是什么的。隔壁有没有小孩？凡是很快去看的时候，就没有了。我们没有见到，人家会见到。我们听到了，不仅我们听到了，你们也可能听到了，我停顿了一下，念传承的时候，再去的时候没有了。这个可能也不是暖相，经常会有这种现象。

包括在黑暗当中，自己修着修着，有时诸佛菩萨也有见到，也见到各种现象，这也是有的。包括以前的一些高僧大德，晚上的时候，自己身上有光，依靠这个光开始写字，前辈的这些《传记》当中都有不同的说法。

**此名心细，密澄其见。所视洞幽。暂得如是。非为圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。**

这个称之为心细密澄的见解。

在黑暗当中能见到各种各样的东西，其实这是心光最细微的、最秘密的一种表现，它是呈现在外面的一种见解而已。

“所视洞幽”，它的所见能洞察外面的黑暗。

在修行过程当中，所见能除黑暗的一种见解。

按照《楞严经》的话，暗和明、动和静，有这样的对境。如果我们有眼通的话，那黑暗和光明就变成无别了。本身都是如来藏光明的本性，再加上通过修行，外在黑暗的，有遮障、有隔阂的这些东西都能见得到。

“暂得如是。非为圣证，”所以暗中见物也没有什么的。

大家不要认为，以后在黑暗当中不用电筒，自己都是可以走路；在黑暗当中转坛城的时候可以看见佛菩萨，或者是晚上走路的时候看到饿鬼，看到一些黑狗，这些也没有什么，这不是什么最可怕的事情，也不要太高兴，也不要太害怕。

“不作圣心，名善境界”，如果你没有把这些当成是圣者的证悟，这是一种善的境界。

我们以后千万不要去执着，即使黑暗中一片光明的话，可能有些人给别人讲：“我现在连电筒都不用，路灯没有都可以，我家里面不需要开灯，我自己眼睛一睁开的时候，里面全部都见得到，连蚊子都看得到，所以我以后都不用交电费。”这样的话，实际上也没

有什么，这个也不是什么。

“若作圣解。即受群邪。”如果你把它当做是一个很高的境界，那这是一种魔事。

如果你觉得无所谓，光明有什么的，光明最多是一个电筒的作用，能驱除黑暗，这有什么的。其实我们对自己的境界也不要特别在意，这样的话，就变成了一种什么呢？破外面色法的一种境界。

如果你没有去执着，就像法王说的一样，外面呈现什么的话，你不要去执着，有时候还是祈祷莲花生大士和自己上师无二无别的本尊，好好地祈祷一下。有时候为了增上自己的修行境界，前辈大德的这些道歌再唱一下，很真诚的去祈祷，也不用害怕，也不用高兴。

其实我们修行人的话，心态比较淡定的话，那很好的。遇到了一些高兴的事情，开心的不得了，一直是控制不住内在的欢喜心；遇到一点点的违缘，又害怕又恐惧，又伤心，又无法控制自己的情绪，其实这可能是修行当中比较极端的。

修行比较好的话，什么事情应该都比较随缘。随缘说起来比较简单，人人都会说，不学佛的人也在说，但是如果做起来的话——我们人人都有一种随缘，因

为有些缘分你强制性去争取的话，很难的，不如还是随着缘分，该争取的该争取，实在是得不到的话，那就放弃。包括学佛的有些境界，你心再着急也可能没有办法的。所以无著菩萨也是最后比较随缘，他放弃了，已经争取了两三次了，又回去山洞修了两三年，又回去修了三年，最后的话就随缘吧，我还是离开吧，这个时候恰好遇到了母狗，然后对它生悲心，就见到了弥勒菩萨。有时候你的心放松下来，反而你得到的更多。

这是讲的第六个境界，第七个境界叫做什么呢？身同草木，身体跟草木一样。

又以此心，圆入虚融。四肢忽然，同于草木。火烧刀斫。曾无所觉。

以这样的禅定又不断的修行，“圆入虚融”，外境也好、心也好，有些说“圆”是周遍，“入”是广大。禅修这些境界，全部就像虚空融化一样，全部都消融。

“四肢忽然，同于草木”，在这个时候，你的四肢，我们说五体投地，指的是四肢——四肢忽然好像草木一样，没有什么感觉。

我们可能会害怕的，四肢完全没有什么我所知了。用火来烧也好，刀来砍的话，都没有知觉。在修行当

中什么都会产生的。

又则火光，不能烧爇，纵割其肉，犹如削木，此名尘并，排四大性，一向入纯，

如果又用火来烧，“不能烧爇”，不会烧的。

就像莲花生大士当时在莲花湖，萨霍国王用木材烧他的时候，火变成了火海，而身体根本不会被火烧烂。

“纵割其肉，犹如削木”，用刀一块一块砍你肉的时候，就像我们削木头一样，根本没有什么感觉。

包括《贤愚经》里面讲的，佛陀因地的的时候，身上挖了一千个洞，点燃一千盏灯，很快就恢复如初了。

证到无我的时候，我们身体上面的任何折磨也好，或者说我们的四大，都没有什么感觉，不像我们凡夫人一样的。

其实前面是讲一个境界，后面讲这种禅定的名称。

这个叫做什么呢？“此名尘并，排四大性”。尘指的是外面的色法，并的话，全部消散、消亡，也就是说外面的六尘已经消亡了，排除了四大的本性。

我们是有四大的阻碍，那种境界的话，没有四大的阻碍。

“一向入纯”，所有的一切，如果我们内观的话，

全部都是纯洁、清净，回归原来的真心。

所以我们如果自己有这样的境界，也可能很开心的。火也烧不了，现在不是有些大师，通过咒语，自己不会被火烧，很多人也是有的。有些可能割身上的肉没有疼痛感，这些也可能会有有的。通过禅定力，通过咒语，通过有些境界，也有这种情况。

**暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解。即受群邪。**

这是暂时得到的，不是圣者的境界，不做圣心想的话，这是善妙的一种相兆，也就是破色蕴的一种好的修行境界；如果做圣者的解脱想来认定的话，那这个人已经入于什么呢？入于群邪，也就是误入歧途了。

所以这里反反复复的讲，在色蕴里面讲的比较一致，每一个后面都是有这样的提醒，后面的蕴当中这个提法是不同的。

尤其是我们看到的色法，不管是梦里面也好，或者是白天也好，或者是在自己的觉受当中，看见各种各样的话，千万不要去跟着它。也不要太欢喜了，也不要到处去讲。讲的话，别人如果学过《楞严经》，学过大圆满，学过上师教言的人，一听就知道这个人肯定是有点神神叨叨。一听就知道，因为《楞严经》

里面讲得很清楚。

以前汉传佛教当中有一定禅定功夫的人，他们都是不会讲的。其实讲的话，他自己也不会执着认为自己已经获得了很高的境界，他已经完全明白，这个经里面已经讲得很清楚了，所以他自己不会宣传。其实在别人面前说自己现在见到这个、见到那个，如果有智慧的人一看，现在已经着魔了，现在五十个蕴魔当中第一个色蕴的魔已经在他心中了。在别人面前说就是炫耀自己着魔，这样就没有必要。

这是第七个，接下来第八个，叫做遍见无碍，他又见到很多，没有任何的阻碍。

又以此心，成就清净，净心功极，忽见大地，十方山河，皆成佛国，具足七宝。光明遍满；

又通过这样的禅定，不断修行的话，成就了他的清净心。

我们生起次第当中经常讲，器情世界都观为清净，“心净则国土净”。

“净心功极，忽见大地，十方山河，皆成佛国”，因为这样的修行，心清净到了极致的时候，忽然见到了整个大地也好，十方山河也好，全部都变成了清静的国土。



像阿弥陀佛的刹土，黄金为道、琉璃为地等等。

“具足七宝，光明遍满”，各种七宝现前，还有光明遍满整个世界。

这些光明和这些清净，就像讲到东方现喜刹土和西方极乐世界的庄严，是我们人世间很难以想象的，特别清净庄严的国土。

这是器世间方面见到的，有情世界方面的话：

又见恒沙，诸佛如来，遍满空界，楼殿华丽；下见地狱，上观天宫，得无障碍。

又见到了刚才清净刹土中恒河沙数的如来，非常多。这些如来遍满于整个虚空当中，住在不同的楼阁殿堂、无量宫，特别华丽、庄严无比的宫殿当中。

这是如来的刹土，也能见到的。

“下见地狱，上观天宫，得无障碍”，不仅如来的清净刹土见得到，往下还能见到十八层地狱，还有上面色界和无色界，包括欲界的这些天宫，都是得见无碍，没有任何障碍。

哇，如果我们真的能见到十方如来的刹土，下至地狱，上至天宫之间全部能见到的话，肯定脚都不会着地了，一直是：“啊，我现在见到什么什么”，可能饭都不吃了，给别人天天宣扬。我们有时候稍微有一

点点这种相，就找到一个人，走路的人面前坐着说，骑马在人面前站着说，凡是到处去找人说自己心中的这些境界，到处都说。

其实真正有境界的人，他不爱讲自己的境界。对他来讲，这是非常容易的事。没有境界的人爱讲，比如说有钱人尽量的装着贫穷；比较贫穷的人，哪怕是一个新的衣服，也一定要在别人面前炫耀一下。修行也是这样的，有非常深厚境界的人都不会说，即使别人看出来，他还是不断的去隐藏。

所以你看这个，真的，上下整个器情见的无有任何阻碍。

这种禅定的名字叫做什么呢？

此名欣厌，凝想日深，想久化成，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。

这种境界，其实他喜欢清净，讨厌不干净、污秽，这样的境界慢慢慢慢凝固了，日日夜夜，就像我们习气变成坚固一样，久而久之，最后就变成一种世界观，包括器世界、有情世界上面的一种境相。

以前的一些高僧大德，包括慧远大师<sup>613</sup>，他还没

---

<sup>613</sup> 慧远大师（334-416）为净土宗始祖。11年间三次讲到阿弥陀佛，但他从来不与  
人言。

有往生的时候，已经三次见到了阿弥陀佛，得他授记，让他七天后往生。其实这些圣者都不会去执着，今天见到莲花生大士，今天见到阿弥陀佛，这应该是一个好的现象，但是好的现象以外，他不认为我马上得果了，他不会这样的。

很多成就者的修行境界当中也能看到一些，有些空行母的传记里面，经常去地狱道、饿鬼道，这些对他们来讲是一个很简单的东西。但是这个也并没有什么，真的去了的话，你只要相信六道轮回，那就没有什么。

所以我们法王如意宝的传承当中，即使真正能去地狱也好，天堂也好，很多人都不会在法王面前说，不会在学院当中随便说。

所以我希望我们学院当中，给别人看病也好，辅导也好，经常说一些神神叨叨的。如果这样，以前也说过，一些法师和辅导员当中经常说一些奇奇怪怪的话，那还是算了，不用讲课了，不然的话，与我们整个传承有点不符合。也许你真的有这些超胜的境界，但是按照《楞严经》的观点，这些也是不允许的，按照戒律的观点也不允许，法王如意宝在世的时候，也不允许。

所以我们这边说神通的，所谓说神通的空行母，云游僧，还魂师，这些方面基本上是没有。有的话，他们也很低调，不会自我宣称我是什么什么，或者说让别人经常去崇拜，没有的。学院的特色大家也应该清楚，大家都是通过真正的闻思修行来印证自己的心性，并不是外在的宣传，或者说一些神神叨叨的事，一会儿算命，一会儿打卦，一会儿说神通，这样的话，我们的法师也好，辅导员也好，谁的话，如果说的有点过分，希望大家还是该制止的制止，该取消的取消。偶尔说一两次可能不严重，但是经常爱说，我以前也是讲过，好像我们的医生，这些都很辛苦，但是我经常遇到一些医生讲前世。前世是很难的，医生见到前世的话，不是那么简单。

以前在泰国有一个叫白龙王，你们可能很多人也知道，前几年去世了。很多明星都特别崇拜他，确实他可能有一点点神通神变，包括当时港澳的很多明星都特别崇拜他，他有些说的稍微可能准一点。他以前是一个修理工，后来好像做了一个梦，白龙对他说了什么，他就去寺院，后来他在泰国曼谷附近建了寺院，现在还在。大概 2013 年的时候死了，当时一段时间特别火。可能世间的他知道一点点，不然的话，那么

多人崇拜他。有些说当时张国荣很想见他，但是他不见，可能因为不见的原因，后来就跳楼自杀了。包括成龙、邓丽君等，有些跟他们提前说他们的婚姻关系，他们将来的事业等，他说的稍微准一点。

不过他的做法比较在善法方面，一直劝大家做一些善事，这方面比较多一点。现在好像也是，要去他的白龙王寺庙的话，都要穿白衣服，因为是白色的龙的形象，有这样的。

但我们学院的话，要求大家闻思修行，相当于是我们世间的一个学校一样，这样比较可靠，对别人也能说的过去，并不会对我们这个群体说三道四，或者说经常在比较奇奇怪怪的一种境相中活着，自己天天这样的话，也是不太合理。

我们是通过教理来衡量自相续的这么一个僧团，所以我们应该以一个比较理性的方式来弘扬佛法，自己也这样修行。

这是第八个蕴魔。

第九个是遥见遥闻，遥远的见得到，遥远的听得到，

又以此心，研究深远，忽于中夜，遥见远方，市井街巷，亲族眷属；或闻其语。

不断地禅修，越来越深入，越来越深入时候，忽然就能看到，即使在中夜，晚上半夜三更，非常遥远地方，所有的这些大街小巷都能看得到，还有这里面自己的父老相亲，眷属弟子，他们的形象、他们说话的声音、聊天的过程都能听得清清楚楚。

有些上师会有这样的，比如第二天说，昨天你们说了什么，第二天他一个字都不落会说出来。有一些上师有这样的，历史上也是有的，包括法王如意宝。以前我跟另外一个堪布，晚上我们就说了一些，第二天法王一模一样的说出来，我们都吓坏了。当时法王好像做了一个批评。我们说是洛若县的某个人和色达县的某某人，他们两个前两天到法王那里去，可能他们告状的，法王如意宝有时候可能也听身边的人什么的。第二天的时候，法王在课堂上说，有些人说我听了什么什么人的，但实际上我确实不是听他们讲的，你们不信的话问他们。

后来堪布我们两个有点害怕，确实法王说的太正确，也许可能碰巧的，但是有时候可能会有吧，很多人在背后说什么话的话，也会有的。

**此名迫心，逼极飞出，故多隔见，非为圣证。**

这种境界的名字叫做，把你的心逼出来，飞到外

面，这个时候能见到一些隔阂的外境，有隔阂的话，也能见到。

《虚云老和尚年谱》当中不是有吗？他 56 岁的时候，还没有真实开悟前的一段时间<sup>614</sup>，有一次他把所有的执着全部都已经消完了。这个时候，他在禅定的境界当中，香灯师和西单师在外面的一些行为都能看到，大家都吓坏了。

中间有隔阂的，但是他还是能看出来，这种现象也有。

“非为圣证”，但是这个实际上也并不是圣证。  
不作圣心，名善境界；若作圣解。即受群邪。  
如果做圣解的话，那入于群邪。

我们下面讲的其他蕴魔，经常会有“失于正受，当从沦坠”，如果真正失去了正念，那就落入魔道，也很危险的。在这里经常讲，如果把这个看成很好的话，是善的境界。

这是第九个，第十个跟前面有点不同，叫做妄见

---

<sup>614</sup> 《虚云老和尚年谱》，光绪二十一年·乙未·五十六岁：“禅堂内职不令予轮值。得便修行。从此万念顿息。工夫“落堂”。昼夜如一。行动如飞。一夕。夜放晚香时。开目一看。忽见大光明如同白昼。内外洞澈。隔垣见香灯师小解。又见西单师在园中。远及河中行船。两岸树木种种色色。悉皆了见。是时才鸣三板耳。翌日。询问香灯及西单。果然。予知是境。不以为异。至腊月八七。第三晚。六枝香开静时。护七例冲开水。溅予手上。茶杯堕地。一声破碎。顿断疑根。庆快平生。如从梦醒。”

妄说。

又以此心，研究精极，见善知识，形体变移，少选无端，种种迁改。

这样的禅定又不断修行的时候，最后到了比较细微、极致，这个时候他看到一些善知识形象——

这个是不太好的，跟前面的不同，前面看起来都是比较好的境相，但这是十种色蕴魔当中唯一不太好的现象。

“形体变移，少选无端”，一刹那间，无端变化各种各样形象。

一会儿变诸佛菩萨，一会儿变声闻缘觉，一会儿变婆罗门，一会儿变畜生，一会儿变饿鬼，一会儿变飞禽，各种各样的形象。

有些注释说是自己，有些注释说是外在的善知识，都可以。

反正在他的修行境界当中，一会儿变魔，或者说是一种形象，变成佛、变成菩萨，什么都显现。

其实这是一种不太好的境界。

此名邪心，含受魑魅，或遭天魔，入其心腹，无端说法，通达妙义，非为圣证。

我们人本身有一种邪心的种子，邪恶的种子，不



好的种子。这种不好的种子受到鬼魅、非人、天魔的危害。

就像一块腐烂的肉，有一些虫子可以进去一样。我们心善的话，诸佛菩萨的加持可以进入。昨天讲考的时候说，《二规教言论》里面讲，如果心清净，护法神的话，不供也是自然而然来的。如果心不清净的话，那些鬼神会经常来。

“入其心腹，无端说法，通达妙义”，这些鬼神、天魔有机会入到你的心里，这个时候，他无端的说各种各样的法，好像通达了各种甚深的意义。

“非为圣证”，其实这不是什么圣者的显现。

以前有很多的，包括藏传佛教，别的有些宗教，刚开始一个什么话都不会说的小孩，好像有一个天人还是什么鬼神给他说了以后，他就开始建立他的宗教，世界上有很多的。因为有一些鬼神，有一些非人入到心以后，以前什么都不会，后来就什么都会了。就像我们前面讲的一样，他以前什么都不会，后来确实有神通神变。

我们的修行人当中不知道有没有神通的，有神通的话，尽量不要宣扬神通吧，法王的传承是这样。如果你非要宣传也可以，但是一般宣传神通的人都好景

不长。我们人的话，一般上师和医生是刚开始的时候很火，到了一段时间以后，大家都不理了，包括歌星明星也是这样的。如果长期比较火，坚持很多年的话，说明他还是有一点功夫和本事。

人都是这样，喜新厌旧，刚开始“他很好，他很了不起。”过了一段时间，如果他自己不能坚持，他自己行为上有些不如法的话，谁都不放在眼里，大家都知道的。

这些基本上是不好的，包括魔说法，这些是非常不好的，不是一个圣者的证相。

**不作圣心，魔事销歇；**

如果你没有把它当做一个圣者的心，你的魔事就销歇了，消亡停止了。

前面这句话都是说，如果不作圣心，是善的相兆，善的境界。但这里唯一的说，这种境界是魔的显现。如果你没有去执着它，说就说、听就听，这样的话，那魔的这种境相慢慢慢慢就没有了。

**若作圣解，即受群邪。**

下面是总结。

**阿难！如是十种，禅那现境，皆是色阴，用心交互，故现斯事。**

佛告诉阿难，以上所讲到的十种禅定的境界，全部是与色蕴有关系的，是色蕴与自己的禅修进行交互。

因为禅修是一种清净的心，色蕴它是一种比较复杂的外境。

“故现斯事”，这两个进行交互的时候会出现这样的现象。

我看蕅益大师<sup>615</sup>注释里面讲的一个比喻还是比较好的。比如说钻木取火，我们的禅修相当于是金刚钻，木头相当于是色蕴。禅修的过程当中，还没有看到火的时候，烟先冒出来了，烟冒出来的时候，你如果把它当做是火，你的修行也停止了，结果火根本得不到。如果你还不断的修行，你不执着冒出来的烟，还是不断去钻的话，最后你会发现火。

这句话我个人感觉还是收获挺大的。我们修行过程当中，可能似是而非的各种境相中间会出现，那这个时候，你如果没有把它当做一件事情，也许这是个好的事情，反正不管怎么样，我就不管它。不断的修、不断的修，最后真的，你的目标会达到的。

---

<sup>615</sup> 蕅益大师《楞严文句》卷九：“盖能观之心如钻。所观阴境如木。阴中藏性如火。种种现境如烟。钻火得烟。则知去火不远。故一一名善境界。见烟而止。则火不可得。损木损工。譬如中途迷惑。反受群邪也。”

所以这个比喻，你们看一下，我觉得还是比较重要。我们修行人经常会有这样的，禅修相当于是金刚钻一样，色蕴相当于木头，从中取火，依靠这个因缘，这是一个证悟的境界。但是很多人到了中间的时候，把烟烟看成是火，就放弃了，最后自己也得不到结果。这是比较有意义的。

**众生顽迷，不自忖量，逢此因缘，迷不自识，谓言登圣，大妄语成。堕无间狱。**

这句话，大家也是记着。

因为众生比较无知、顽固、迷茫，自不量力，不知道自己境界是什么样的。

比如说修本尊的时候，自己根本不知道自己有几斤几年，自己自不量力，自己认为是大开悟，那这是一个特别搞笑的事情。

“逢此因缘”，依靠这种因缘，“迷不自识”。

按理来讲，自己还是要知道自己的修行境界。作为一个凡夫人，相续中贪嗔痴那么严重的话，你还要给别人说“我是圣者”。如果不说自己是圣者，自己真的是犯戒了，那凡夫人都有，也没有什么可说的，但是你用这种妄语来欺骗别人，这是一个很恐怖的事情。

所以众生很可怜的，自不量力，因此依靠这些因缘，根本不知道原来这是一个迷乱的显现，自己都不认识自己。

“谓言登圣，大妄语成，堕无间狱”，然后说大话，我已经证到了什么什么果位，说大妄语，最后自己和他人堕入无间地狱。

这句话，大家在修行过程当中一定要记住，这一段也是很重要的。

我们身边，包括自己，以后不注意的话，好像修着修着，结果该修的没有修成，不该修的修成了。或者本来佛法是药，但是药没有配好的话，变成毒药而死，有点可惜。如果不会用，其实没有智慧的人，世间法也是这样的，出世间法也是经常不会用。

汝等当依，如来灭后，于末法中，宣示斯义，无令天魔，得其方便，

佛陀告诉阿难，你们一定依照我说的好好地去修行、依止，如来一旦灭度以后，未来的末法时代当中，一定要宣扬、开示、开示什么呢？前面所讲到的这些修行的魔业。

如来灭度的话，按照藏传的普巴派，今年是2024年，应该是佛陀圆寂2903年，如果从降生开始算的

话，那是 2984 年，应该是 2900 年。我们现在藏传的日历基本上都是普巴派的。这样的话，佛陀已经圆寂 2903 年了。

按照斯里兰卡现在全球所谓的佛历，应该是 2568 年，记得今年是这样的。

到今天，我们应该要懂得，以后的修行人当中，很多人都不知道魔业，所以佛陀当时告诉阿难，将来的人，一定要告诉他们。

我希望我们在座的人，你们也是，以后有些身边的人修错了，身边人说错了，给他讲一下。如果实在不听的话，你学过没有《楞严经》，如果没有学过的话，这一段，现在电脑很方便，手机上把它摘录出来，你看一下你的修行恰好跟这个相同。也许这种人连古文都不会读，不知道会怎么样，但是应该要给别人讲清楚，这是很重要。

“无令天魔，得其方便”，千万不要让天魔有机可乘。

**保持覆护，成无上道。**

这些修行人一定要培养，一定要保护，还要救护。

藏文当中有三层意思。未来的这些修行人先尽量培养他们，中间要保护他们，如果犯错了，他们入

邪道的话，要救出来，救护，以后不应该这样。

“成无上道”，这样的话，可以成就无上道。

好，今天色蕴已经讲完了。

## 第一百零二课

接下来我们继续讲《佛顶楞严经》。

现在正在讲五十种阴魔。前面色蕴的十种魔已经讲完了，今天开始讲受蕴的魔——五蕴各有十个魔，这样的话，今天开始讲受蕴魔。

其实《楞严经》后面的第九品和第十品，以后我们，尤其是刚学佛，像加行班这些的话，刚开始讲一遍，可能比较好。

我觉得我们初级班的话，刚开始有几个可能要学的，一个是跟以前一样，像《大圆满前行》、《入菩萨行论》、《佛子行》，这些是很重要的。

还有，我们前几年也讲过，原来法王如意宝也说过，说我们每个人刚开始学佛的时候，应该是不诽谤大乘佛法和大乘法师，这个很重要。所以这个道理的话，我们前面讲过的《大乘方广总持经》和《发起菩萨殊胜志乐经》，两个经。尤其是法王以前讲过的

《大乘方广总持经》，很重要的。不然你学学学，最后菩萨戒也破了，造了恶业了，那学了也没有用。这个经典的话，以后可以看看，有没有机会？所有人不能学的话，刚开始，或者说一两年之后学一次，这个很重要。

第二种是五十种阴魔，现在也有了传承。因为很多修行人都不知道，真的觉得自己已经证悟了，或者自己已经得菩萨果位了。现在汉地很多人都说自己是开悟者，其实他们的有些说话，包括有些收费，这些来看的话，到底不是开悟者呢，也产生怀疑。我们不敢说不是。但是，他的徒弟也好，我们个人的话，也比较值得注意。

我们虽然以前没有讲过《楞严经》的五十种阴魔，但是因为刚开始的时候遇到法王如意宝，法王如意宝的这些讲法非常符合经论的要求，所以我们现在遇到这些的时候，也没有特别的担心，“明明自己不是，然后给别人已经说我是圣者、我是开悟者”。很多方面的话，好像比较有安全感。

所以我希望我们以后学的时候，尤其是你们以后弘法的时候，要不要刚开始你在一个道场当中，先给他们讲一下《楞严经》。如果《楞严经》全部讲不了



的话，我们现在有传承的五十种阴魔，讲一下也是很重要的。

阿难！彼善男子，修三摩提，奢摩他中，色阴尽者，见诸佛心，如明镜中，显现其像。若有所得，而未能用。

先是受蕴的一个总说，然后分别说十种阴魔。

首先总说。

佛告诉阿难，我们善男子、善女子“修三摩提”，修禅定的时候，又更进一步的修奢摩他。

前面是修禅定、等持，后面的奢摩他，我们经常说的寂止。

更有深度地修寂止的时候，最后发现色蕴已经尽了。

因为我们前面都已经讲了，有色的色蕴慢慢尽了，这个魔也不见了。

那么这个时候，因为通过禅修，你会见到什么呢？好像自己的心跟诸佛的心没有什么差别。

“见佛即心”，或者是“佛心同体”这么一个境界。

那么这个就像是明镜当中显现的影像一样，显得很明。

这应该是在一种觉受当中，不是真正开悟了佛心无二。但自己好像跟佛的智慧没有什么差别了。

就像明镜当中见到的色相一样，虽然有所显现和有所得到，但不能用。

明镜里面显现的话，里面有水的话，没办法喝，只是一个显现而已。

那么，这个用比喻来说的话，是什么样的呢？

犹如魔人，手足宛然，见闻不惑，心触客邪，而不能动，此则名为，受阴区宇。

就像是“魔人”，我们经常说，梦中有一些鬼神压着你，这个时候自己的脚、手，全部好像正常一样，“宛然”，没有什么毛病，当时眼睛也可以看得到，耳朵也听得到，一点都是不迷惑。

但是这个心，那个时候已经接触到什么呢？客尘的邪魔，魔魅鬼已经干扰了。

有时候确实，我们被这种恶魔或者是一个什么东西压住了，自己明明清楚，身心是可以动的，但是一直动不了。

你怎么样动的话，力不从心，没办法的，有这些境界吧？好像显现上是什么都有，但是你真正要运用起来的时候，就什么都运用不上。

那么这个名称叫做什么呢？“受阴区宇”，受蕴受到障碍。

受蕴的话，它是感受，但因为有障碍，这种感受没有办法自由自在的去运用。

我们从道理上看，确实病的本体不存在，但是还是很痛，非常痛。这个痛，道理上你怎么样讲，尤其是学中观来分析的话，肯定病痛是不成立的，但是你因为有受的障碍，这个原因，那它的区宇当中是没办法离开。所以这个叫做受蕴区宇。

**若魔咎歇，其心离身，反观其面，去住自由，无复留碍，名受阴尽；**

刚才，我们正在感受的时候，受到了魔魅鬼的破坏、危害，但它的危害已经离开了、已经尽了的话，那他的心可以离开身体的。

刚才是受蕴已经被控制了，一旦离开了这个控制，自己的心可以完全离开身体。

我们以前有些法师也好，经常都是有一些出窍——走路的时候，身体被别人撞到，自己不觉得，有这样的。

那么这个时候，你在空中也好，或者是出了身体，可以观自己的面貌。因为没有身体阻扰的原因，不管

到哪里，去也好，来也好、住也好，都是自由自在，没有任何的阻碍，没有留碍。

那么这个叫做什么呢？受阴尽。

有些注释当中讲，受阴尽的时候，实际上萨迦耶见身见已经尽了，身见尽的话，不会有这些大的执着。当然这种尽是阶段性的尽，并不是彻底的尽。所有的五蕴执着要完全尽的话，获得一定高的境界以后才可以。

是人则能，超越见浊，观其所由，虚明妄想，以为其本。

那么这个人，刚才受蕴已经尽了的话，实际上他可以超越见浊。

见浊是什么样呢？大家都知道。以前的见解很好的，慢慢慢慢，见解越来越浊了，邪知邪见越来越重了。但是如果受蕴尽了的话，你的见解会正确的。

观它的根源是什么呢？主要是“虚明妄想，以为其本”。

前面的色蕴是“坚固妄想，以为其本”，身体是比较坚固的一个妄想而形成的。那么受蕴的话，实际上是比较虚妄的、也是明了的这么一个妄想，作为它的根本。

如果要寻找它的根本，实际上可能有很多虚假的名相，虚假的妄想组成，最后的话，特别坚固。看起来受蕴也是比较坚固的，但相对而言，应该说色蕴是更坚固的，受蕴的话，比较而言，它没有那么坚固。所以它是从虚明的角度来进行阐述的。

这以上是整个受蕴的总说，下面分别讲十种受阴魔。

首先第一个是悲魔入心，悲悯心的魔入于心。

阿难！彼善男子，当在此中，得大光耀，其心发明，内抑过分，忽于其处，发无穷悲，如是乃至，观见蚊虻，犹如赤子，心生怜愍，不觉流泪。

第一个魔是什么样呢？

佛陀告诉阿难，有一些善男子，开始不断的修禅定。这个时候，因为色蕴已经尽了的缘故，出现了一些超越想象的大光明，大光耀。这种光耀在自己的自心当中可以发明、发现。

就像我们前面讲的，佛和自己的心一味一体，在光明当中，自己的智慧跟佛的智慧没有什么差别。

那么这个是什么原因呢？实际上是“内抑过分”，因为你在禅修的过程当中，可能智慧的光不够，内明的、内在的心压制的比较厉害。

我们禅修有时候是过紧。比如说按摩的时候，你要放松放松，会这样说的。或者跟你说话的时候，如果不放松，说话也是听不清楚。

修行也是这样的，修行如果说没有放松，过于的压制，过于的压抑的话，“忽于其处”，忽然发现有一些这样的觉受。

体现在什么呢？因为自己觉得好像跟佛陀的光明智慧无二无别，没有什么差别了。而看到众生的话，一个个都那么的迷茫，觉得特别可怜，很痛苦，所以对他们发起了一种无穷无尽的悲心。而且这个范围也是相当广，乃至看见的蚊虫、虻虫，特别弱小的蚂蚁，蝼蚁，这些之类的众生以上，上至大的所有众生，都生起无限的悲心，相当于是自己的亲生之子一样。“赤子”，亲生的孩子一样，或者说母亲的独生子一样。对他们生起极其强烈的悲悯心，而且看到可怜的众生的时候，经常情不自禁的开始流泪，热泪盈眶，特别爱哭。

有些人看到众生也是很苦，自己也是很苦，经常流泪。一方面，如果真的是悲心流泪的话，这个也是很好的，不是为自己而流泪，是为他众而流泪，这也是很有意义的。

但是，如果过于悲伤的话，对自己的身体也不好，对心理也是不好的。

其实这里的很多在藏传佛教当中是一种觉受，有时候是明乐无念的觉受，有一些明的觉受、乐的觉受，无念的觉受。一般明的觉受当中，一会儿变成佛，一会儿变成对众生悲心。

那么这个实际上是：

此名功用，抑摧过越，悟则无咎，非为圣证；觉了不迷，久自消歇。

这种觉受的名称是什么呢？实际上它是精勤过度，用功过度。一种压抑的、一直想要马上开悟——抑制过度，或者指责自己，这样的修行导致的。

也并不是特别好的。觉得众生特别可怜，天天都是哭，有些上课都不愿意去上课。当然像以前卡隆巴一样，到蚂蚁窝面前去哭的话，应该也是很好的。看到众生也好，自身的轮回也是很苦，像朗日塘巴一样愁眉苦脸的话，也是可以的。

但有一些压抑，压抑过头，这样的痛苦实际上不是很好的。

那么“悟则无咎”，如果你明白了这个道理，实际上没有很大的问题。但是要知道，“非为圣证”，这

不是圣者的证悟。

“我可能真的已经证悟了，法王也经常看到可怜的众生哭，我现在也哭的，所以我跟佛的大悲同体，应该基本上差不多了。我看我的悲心，我应该已经获得圣者果位了。”那不对，你错了，你的这种境界并不是圣者的果位。

“觉了不迷”，你觉了以后，不迷——如果你知道自己并不是证悟很高，只不过是修行过程当中暂时的一种觉受。觉受当中什么样的都有，是暂时的。

你没有搞错的话，“久自消歇”，时间长了以后就会消失的。

有时候我们心态很不好一段时间，马上好不一定，我们马上念个经，“能不能给我加持一下，我最近很不好，心里一直想哭了，哭了好几天。”这样的话，你也不用着急，还要再哭几天的话——你只要不认为自己已经证悟了的话，那慢慢慢慢……。很多人也是啊，有些人在修行过程当中也好，或者遇到一点事情的话，好长时间都是，特别愁眉苦脸的。

尤其是我们的有些堪布堪姆，好像讲课的时候，“是不是最近他有个什么事，还是什么的，好几天都是不在状态的样子。”因为下面听的比较清楚，天天



都是看法师的过失，好的地方他看不出来，不好的地方，经常看得出来。过一段时间，“哦，现在他进入状态了”。实际上好的没有那么快，这里也不是讲了，“久自消歇”，稍微时间长一点。

其实我们身体也是这样的，心态也是这样的。尤其比较严重的话，可能好起来还是要一段时间。但是你没有着魔，你认识到自己，“这不太好，也许有一点着魔了”——你认识到这一点的话，魔就慢慢走了。魔慢慢走了，但是它后面还有一些没有处理完，比如说有一个跳舞的人在那里跳的话，舞蹈队已经走了，但是他后面有一些地方还没有完全处理完。

**若作圣解，则有悲魔，入其心腑，见人则悲，啼泣无限，失于正受，当从沦坠。**

如果你自己认为自己已经获得了圣者的果位，那就完了，这个叫做悲魔。

看起来这是悲心，但实际上这也是魔的一种幻相。魔是变化多端的，它什么样都会变。

所以它已经变成悲心的形象入到了你的心脏当中了。

它的外相是什么呢？见到人，就开始悲伤。

有些是悲观主义者。我们有些法师，有些道友的

话，整天都是特别的伤心，每天都是：“唉，好苦啊，好伤心呐，好累啊！”真正的悲观主义者。那是不是他的出离心很好呢？也不一定，好像他也没有想得到解脱，只不过经常在悲观的状态当中，而且经常哭泣。

原来上宣下化上人，他说他在东北的时候，有一个女的天天哭，看到他的时候：“我的儿子来了，你的妈妈终于找到了你。”但好像那些老法师们他们都比较知道，因为他们都学过《楞严经》，所以他们都不在乎。

我们有些人也好像特别有悲心，自己有特别的这种感动。以前有一个堪布去汉地，他说有些人好像哭的很厉害，很有信心。我说你第一次去的时候，不要这么执着，他们有些人哭的话，也不一定是好事，一段时间以后不一定哭的，也不要太那个了，你可能不太知道他们的心态。

确实我们刚遇到的时候，很多人有哭的，有闹的，有各种，其实很多人的心态不是很稳定。当然有一些悲心的哭，也有一些前世缘分的哭，也有一些不好的因缘的哭，各种各样都有的。

所以，如果你是这样，看到人就哭，特别伤心，那样的话，“失于正受，当从沦坠”，那么已经失去了

正念、正修、正定。

“正受”有不同的解释方法，有些说是正修，有些说是真的境界。

实际上，你天天不在状态，哭的话，那应该会堕落。堕落的话，那即生当中可能堕入魔的眷属当中，然后下世堕入到三恶道当中。还是会有一种沉沦和堕落的相，这不是个好事，这是第一个。

第二种阴魔，叫狂魔入心。

阿难。又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。胜相现前。感激过分。忽于其中生无限勇。其心猛利。志齐诸佛。谓三僧祇。一念能越。

善男子，如果有些人继续在这样的禅定当中修行，前面讲的一样，色蕴已经尽了，受蕴在感受当中，什么诸佛同体，光明周遍，有这样的这种明白。

这样殊胜的相现前。那个时候好像确实跟佛的智慧无二无别，大悲心非常强烈，凡是殊胜的境界在你面前显现。

那个时候，“感激过分”，现在的感激好像有种感恩、感谢，但是古代是不是感激，怎么说？感动、快乐。因为已经现前了一些以前没有见到过的境相，所以你就特别感动，特别开心、快乐，这样的一种过分。

“忽于其中生无限勇”，因为这个原因，忽然在你的相续当中生起一种无限的勇猛之心。

“其心猛利，志齐诸佛”，而且这样的猛利之心好像有点过头，感觉上你的心念、意志，跟佛陀全部都是同等的。

“谓三僧祇，一念能越”，好像一念可以越过三个阿僧祇。

我们成佛的话，需要三个阿僧祇劫。但三个阿僧祇劫，你一弹指间，一念之间就可以越过。

当然并不是你真的一念当中已经越过了，你自己已经开悟了，不是这样。你自己感觉，“噢，我现在在这样的状态，应该跟佛的智慧没有什么差别了，那我这样一入定的话，那三个阿僧祇都是不需要经过的”。有些人真的认为自己是佛，自己有特别了不起的境界。

那么这种觉受的名字叫什么？

此名功用，陵率过越，悟则无咎，非为圣证，觉了不迷，久自消歇。

名字叫做“功用陵率过越”，“陵”为轻蔑、轻毁；“率”，自强、自大。轻毁别人的修行，自己特别了不起，自我、自大。

如果你自己了解到自己不是什么很高的境界：

“我现在虽然有这样的念头，但这个不是很好的，我最好不要去跟着它，我哪有一弹指间能超越三大阿僧祇劫的，我跟佛差远了，不可能的”。自己已经明白自己问题的话，就没事了。

它不是什么圣者的证悟，觉了以后不迷，这种境界很长时间以后，慢慢就消失了。

你看这里每个都说：“久自消歇”，可能需要一段时间。有时候我们的一些着魔也好，这些话，确实有些修行人越走越远。有些人中间可能遇到了善知识的引导，有些是自己自救，就像我们生病的时候，通过医生来给你开药，自己好了。

我经常感冒的时候都到医院去输液，很多人说不要输液，不要输液，我非要去输个液，然后自己就好了，不用等很长时间。有些人是喝开水自己好了，有些人是自己吃点药而好了。

同样的道理，我们修行遇到一些麻烦的时候，而且这些自己不容易发现。以为自己跟佛没有什么差别——如果跟魔没有什么差别，我们就害怕了，但与佛没有什么差别的话，不容易察觉的。如果自己觉得，我学过《楞严经》，这些东西应该不是什么的，成佛还差得很远呢。这个时候自己就觉悟了，就不会迷惑，

慢慢慢慢，这种境界就会好了。

若作圣解，则有狂魔，入其心腑，见人则夸，我慢无比，其心乃至，上不见佛，下不见人，失于正受，当从沦坠。

跟前面基本上都一样的。如果你自己认为已经是得到了圣者的果位，获得了解脱的话，那就叫狂妄之魔，这种狂魔已经入于你的心中了。

那么它的外相是什么呢？见到人就夸自己。

现在是有，尤其在香港、台湾、美国，好多地方都是，自己说什么就可以了。有些人说我是观音菩萨，我是地藏王菩萨，我说多杰羌佛，我是不动如来、毗卢遮那佛，等等等等，特别特别狂妄。

“我慢无比”，傲慢的也是无比的。

好像有些说比佛厉害，以前不是有些人说“我比佛厉害，佛没有我的境界高”。以前的“呵佛骂祖”，弄不好这叫做狂禅，很危险的。

“其心乃至”，乃至最后它已经过分到什么呢？

“上不见佛”，对佛不恭敬，对佛像也不恭敬，下面会讲的。

“下不见人”，对下面的话，一切人都好像不放在眼里，目中无人。

“天上天下唯我独尊”，除了我以外没有什么的，我的境界那么高。

“失于正受，当从沦坠”，所以这种人已经失去了正定，已经开始堕落了，很危险的。

我们也不希望变成这样。听了一些这样的法以后，大家也应该以后自己不入这样的邪道。如果身边的人，学佛的人，如果真的有一些着魔的话，要跟他讲，这个是我们的责任，这个很重要。

这是第二个，第三个叫忆魔，回忆的忆，忆魔入心。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，前无新证，归失故居，智力衰微，入中隳地，迴无所见。

在这样的禅定当中，有些善男子继续修行，继续修行的过程当中，见到色蕴已经消亡了，受蕴显现明白，光明照耀。但是你的修行没有一个“新证”，你的修行没有一些新的觉受、证悟、感应，什么都没有，一点进步都看不到。然后往回去的话，回也回不了了，因为前面的色蕴已经消了。

我们有些人都是出家了，出家了以后也没有进步，然后回去的话，要还俗，这个也不愿意，所以进退两难，也有这样的。

所以他在修行过程当中，前面没有进步，后退也是走投无路。

最后的话，“智力衰微”，他的智力衰微，定力可能稍微好一点。

可能在禅定里一直踟躅不前，没有进步，然后退也退不了，进也进不去。

“入中隳地”，入于中间这样一个不上不下的状态当中。

“迴无所见”，没有什么所见的，没有什么所做的。

好像有些人很长时间在这样的一种无记状态当中，没有什么所见。有些禅定是这样的，前面自己各方面觉得可以的，但到后来的话，也是处于一个状态当中。其实这个时候也不应该很着急吧？因为我们大家都知道，修行并不是一天两天的事情，应该需要比较漫长的过程。

那么这个时候出现什么呢？

心中忽然，生大枯竭，于一切时，沉忆不散，将此以为，勤精进相。

这个时候，在他的觉受当中，心中忽然产生一种大的枯竭、干涸，好像什么都没有。



就像是水干了，雨没有下的话，特别枯干，枯燥。有时候是一种静默，啥感觉都没有，这种状态是特别的枯燥，还是什么的，凡是特别的无聊。

禅定的过程当中，“于一切时”，处于“沉忆不散”，一直沉溺在一种以往的回忆，以往的心念当中，这个一直不散。

“将此以为，勤精进相”，还把这样的回忆认为是什么呢？自己一个精进的相。

一个自己进步的相，觉得自己修行还可以，一直处于一个状态当中，但是他就比较无聊，在什么都没有的一个状态中。

那么这种境界叫什么名字呢？

此名修心，无慧自失，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则众忆魔，入其心腑，旦夕撮心，悬在一处，失于正受，当从沦坠。

这个名字叫做“修心无慧自失”，智慧不够，定力虽然还可以的，但是自己失去了自己的方向。因为慧力不够，自己已经失去方向了。

当然如果你自己明白了的话，没有大的过咎。

有时候有这样的状态，一段时间，进步也没有，退也退不回去，但是一直不知道。这个也并不是特别

大的事情。

但你知道，这不是一种圣者的证悟。

如果认为自己已经获得圣者的果位，那叫做忆魔，众忆魔已经入于你的心。

“旦夕撮心”早晚都是，一种心，“撮心”，回忆的这颗心，好像“悬在一处”。

比如说你回忆一个人，或者说一件事情，就像现在思念一些人的话，就不吃不喝，早晚都是一直想着这件事情，除此之外没有什么想的。

所以修行人的话，处于一种禅定的状态，或者是处于一种无念的状态，心一直挂在这个上面。本来我们的记忆库当中有这么多的东西，为什么非要在一处，一直离不开呢？其实这是个很大的问题吧。

我们人，应该随时都是，不管是心态也好，身体也好，整个做的有些事情，一个上面如果实在有点困难的话，不断的调适，这个很重要的。

比如说，你心里确实有一件事情实在是很难过的话，那看看能不能调一下？你做的事情过程当中实在是做不出来的话，看看能不能换一下？否则的话，你一直是，有些愚者的心一直挂在一个上面，或者说钻在一个上面，一直从牛角当中钻不出来，特别的苦恼，

这也是非常不好的。

你一直这样朝夕想着的话，实际上失去了你的正定，从此会沉沦和堕落。

这也是一种魔，还是很危险的。

所以我们修行过程当中，这里的魔，有一些是记忆上面一直想着一件事情，当然你如果想着上师，想着佛，想着法，这样的话是很好的。但是凡夫人可能不是，想着一件事情，比如说你的敌人，这个敌人，原来给我做了什么事情，然后一直恨他，一直想报仇。或者你的恋人，一直想着这个人，放也放不下来，没办法放下来。或者你有一件事情，一直想把这件事情办成功，明明知道不能成功，但是这件事情一直挂在心里面。我们经常说，我在一个坑里面，没办法超越，处于一个瓶颈，现在很想超越，但是很难很难。

可能跟前世的业力也有关系，还有自己心态的这种执着啊、教育啊，很多的因缘也是比较复杂，尤其我们心里的这种执着，它有各种复杂的因缘，并不是光在理论上说了一样，想开就想开，放下就放下，看破就看破。我们语言上是可以说的，但是心里没有那么简单。

我们每个人都懂得这个道理，比如说我对某一个

怨恨的敌人，我特别恨他，一定要想杀他。有时候我想，我学习了大乘佛法，我不能杀人。但是这个像闪电一样的，很快就没有了，好的正念，很快就没有了，然后坏的这种忆念，一直怀在自己的心里，有这个可能性。

所以，如果我们一直有一种回忆，一直悬在一处，那么“失于正受，当从沦坠”，也是一种堕落，也是着魔了。

自己一定要发现，其实我们前面也讲过，自己发现是非常重要的。

第四个叫做知足魔，少欲知足，已经知足了，这个魔入于心的意思。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，慧力过定，失于猛利，以诸胜性，怀于心中，自心已疑，是卢舍那，得少为足。

那么又继续这样修禅定，有些善男子在修行过程当中，见到色蕴已经消融了，然后受蕴，前面讲的一样，觉受非常明白，光明现前。

这个时候，“慧力过定”——其实我们修的过程当中，有时候是定力过多，有时候是慧力过多，其实定和慧比较平衡的话，可能修行是比较可以的，但是

有时候禅定过度，然后入于一种状态，正知正念都没办法摄持。

这个时候，慧力超越禅定，那么“失于猛利”，太过猛利。

“以诸胜性，怀于心中”，它始终都是有一种胜心。

殊胜的心，比如说“烦恼即菩提”，或者说“众生和佛是一体的，心佛一体”等等，这样的一个特别殊胜的口号，殊胜的一个文字怀在心里面，一直怀在心里面。

“自心已疑，是卢舍那，得少为足”，这个原因，自己怀疑自己是卢舍那佛，然后修行有一种满足感，不用修了。

因为“众生即佛”，我是众生，我跟佛没有什么差别，观音菩萨跟我一样的，卢舍那佛跟我一样的。

这句话还是要记住：“以诸胜性，怀于心中”。因为有时候有一些非常好的词句，“烦恼及菩提”，“众生即是佛”，或者说“五烦恼是五智慧”，比较好听的一个词，自己也喜欢，那么，因为有了这样的词以后，一直挂在心里面，然后自己认为，烦恼即菩提的话，我的烦恼肯定是菩提；众生即是佛的话，我是众生，

我肯定是佛；然后自己怀疑自己是卢舍那佛，或者说什么其他的佛。

以前都是，很多人在自己法座上做一些日月、莲花台，自己在里面做各种手印。有些根本不知道什么叫做佛，去年有好几个人，说自己是什么什么佛，自己给自己取一个佛的名字。这些人目的是什么呢？不是什么其他的，就是人民币，就是为了骗钱。但是看起来好像是佛一样的，外面有光环，下面有法座，日月、莲花都有，只不过人跟自己是一样的，外面的衣服这些都跟佛陀穿的一样，然后自己给自己取了一个佛的名字，有这样的。

**此名用心，忘失恒审，溺于知见，**

这个名字叫做“用心忘失恒审”，失去了正知正念，他的用功和他的禅定已经忘失了正念，忘失了妙观察智——藏文当中写的是妙观察智，善妙观察的那种智慧。

沉溺在一种什么呢？自性是佛，或者一种邪知邪见当中。

汉地也有，“四大皆空”，我的身体是四大组成的，我肯定是空的。什么善业也不用做，恶业也不用做，都无所谓。但结果造了很多的恶业。

悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有下劣，易知足魔，入其心腑，见人自言，我得无上第一义谛，失于正受，当从沦坠。

如果自己已经明白了，自己肯定不是佛。

这个可能是，比如说我们经常爱讲课的人，法师们，那天我不是说，我们一些法师们的话，内心也没有怎么修，没有什么境界的话，就像世间一些夸夸其谈的讲师一样，天天都只会说，说肯定是没什么问题，但毕竟是语言而已，自己内心根本没有与佛法相应，没有滋润。没有滋润的话，自己觉得可能修行各方面都已经足够了，不用了。“烦恼即菩提”，我烦恼多，我菩提肯定是很多的；“五烦恼就是五种智慧”，我五种智慧无不齐全，全部都是有的，贪嗔痴我全部都有嘛；那“四大皆空”，四大，我也有，一切都是空。“万法皆空”，那我也是有法之义的，等等等，看起来好像比较有道理的词来掩盖自己，掩饰自己。

其实这个很容易的，有一些可能理论的，比较喜欢空口高谈，这样的人容易着这样的魔，处于一种知足相。

如果自己认为是圣者的话，下劣的知足魔入到他的心当中，见人就说自己获得了第一义谛。

获得了胜义谛，最高的境界，我已经证悟了，我已经开悟了。

我们现在很多人说，这个人开悟了，那个人开悟了，如果真的是开悟者的话，我们还是很随喜的。就像以前上师如意宝的话，别人也说他是开悟者，然后我们依止的过程当中也是，确实有时候他的这种开悟的金刚语从智慧当中直接流露出来的话，这应该是开悟者的语言。

但是别人说这是开悟者，但实际上还没有开、还没有悟的话，也是有点麻烦。所以别人说开悟者的话，也不一定，有些是他自己的弟子们吹的，有些是他自己搞宣传的。

当然我可能说的反面比较多一点，这样说的话也好一点，因为很多人容易着魔，末法时代的时候，这种魔法比较猖盛。

其实有些法师不注意，以前我们在世青会的时候，有一个法师当时也是这样讲，说是我们传承的法师们，刚开始的时候，在寺院里面很长时间，专门要打弟子。这是“即心即佛”，“烦恼即菩提”，他们专门用棍棒来打。

其实一方面可能训练是很好的，但另一方面，有



些和尚他自己根本不懂，光是能背几个比较高的词，这样给他一直打的话，这个可能也不一定是很好的。

所以说，我们自己会说一些高深的法语、言辞，但是它的背后，你自己是怎么样的，这方面应该注意。如果你自己的境界确实跟不上的话，至少你谦虚一点，你说：“佛经当中有这么甚深的词，这个道理是很好的，但我确实还没有证悟。”这样的话，没有什么不可以的。

所以我们讲法的人也好，谁的话，听起来的时候，基本上也知道哪些人确实有开悟的、没有开悟的。

那么，见人就说我获得了第一义谛，这种人“失于正受”，从此会堕落到苦海当中，也非常可怕。

第五个叫做忧魔入心，忧愁的魔入于心。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，所证未获，故心已亡，历览二际，自生艰险，

这里说，又不断的修行，有些善男子，同样的，跟前面一样，色蕴已经消了，受蕴当中出现各种非常清晰的境界，那么这种境界也比较特殊，跟前面一样，“所证未获”，好像新的所证没有获得，以前的这种心已经没有了。

以前的一种心，已经证悟的这些境界也是没有了。

我们有时候也是这样的，修行过程当中，好像进步也没有，对上师也生不起信心，对法也是生不起信心，然后修行没有什么感觉。以前自己有的悲心啊，信心、出离心，这些也没有了。在一段时间当中，好像是空荡荡的，感觉特别无聊。

有些人说话过程当中也是可以看得出来，这个人好像有点问题，现在好像什么境界都生不起来。

“历览二际”，他全面的看前际后际，后面新的境界也没有，前面的境界也没有。

“自生艰险”，自己特别的苦恼，很恐怖。

其实修行应该是一条很漫长的路，在路途当中，有时候感觉特别好的，也有；有时候感觉不太好的，也有。这个是比较艰难的，在艰难的时候，你也不能放弃，你也不能特别的忧愁，这是一种正常现象，这个还是比较重要的。

**于心忽然，生无尽忧，**

这个时候，心里面突然就产生了无尽的痛苦。

修行特别苦恼，活着没有什么意义。

**如坐铁床，如饮毒药，**

好像坐在地狱的铁床上的感觉，好像自己已经服了毒药一样的。

心不欲活，常求于人，令害其命，早取解脱。

我们有些修行人真的很痛苦，很苦恼，好像整天睡也睡不着，吃也吃不好，睡在铁床上，或者是天天吃毒药一样的，生不如死，心不想活了。

可能男众那边是不是好一点？但也不一定。有些女众的话，是不是心情不好的时候特别痛苦。

然后经常求别人，可不可以把我杀了？我不想活了，把我杀了吧，我早一点想获得解脱。

这不仅是我们修行人当中，实际上现在，你看前一段时间，四月初在四川的一个大学里面，连续两三天，三个学生，有些跳楼，有些跳河，有些自尽。我今天下午刚才通过别人转，说是从英国回来的一个留学生，回去以后心里不舒服，又自杀了。

所以不管是学佛的人，不学佛的人，有时候心里特别的痛苦，很无奈，特别无助，好像觉得自己死了以后就能获得解脱一样。

那么这种名字叫什么？

此名修行，失于方便，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分，常忧愁魔，入其心腑。

这种境界的名字叫做“修行失于方便”，如果你的修行有些方便的话——

原来有一个堪布，他是很了不起的一个堪布，现在也是很出名的，但是一段时间心脏不好，他就到我家里来了，来了以后，他心情很不好。我就故意不理他，我自己看书，忽然他就大声哭起来了，我就有点着急，马上给一些糖，他的心情更不好了。他们的名字好像我以前提过，今天不说了。另外一个堪布过来了，过来了以后，他说他天天都是哭，不要管他。然后他就更伤心，你看你们都是不理解我，我如何如何。

我当时有点着急，那个堪布呢，他有时候经常修行上有一些，他就不理他了。我就有点害怕，马上拿个糖，拿个巧克力，拿一点其他的，然后慢慢慢慢，他就开始放松下来。

所以有时候特别忧愁、伤心，有些很想自杀，也有这样的。

这个倒也并不是——原来《毗奈耶经》当中，好像跟大家讲过，佛陀有一次给比丘们讲不净观，当时很多比丘觉得自己的身体没有什么意义，很多人就开始自杀。有些的话，自己自杀不了，就跑到树林里面去。

有一个比丘跑到树林里面去，特别痛苦。他拿着一个刀，看见一个婆罗门，然后跟他说，你可不可以

杀我？杀我的话，我可以获得解脱，我特别痛苦。你如果杀了我的话，我的钵、我的衣服都给你。那个婆罗门刚开始没有杀，后来就把他杀了。杀了以后，他自己有点内疚，他把那个血淋淋的刀在河边洗，洗的时候，有一个天魔出现了，他说：“你很伟大，很了不起，你让一个人获得解脱了。没有解脱的，让他解脱，没有安慰的，给他安慰，没有涅槃的，给他涅槃。”给他赞颂，“你如果还继续这样杀的话，更多的众生都可以得到解脱”。

那个婆罗门的话，他觉得这真的是一件好事，然后他就连续杀其他的比丘，一共杀了60个人。

现在的话来讲，那是一个大的血案，对吧？他一个人杀了60个人。

但后来有些论师分析，是不是佛陀所讲的法已经有过失了？佛陀没有给他们讲这个不净观的法的法的话，他们60多个人都不会死的，他们每个人都对自己的身体生了厌离心。佛陀讲法以后，他们被杀害，佛陀有没有杀人的过患呢？

实际上是没有的。因为众生他自己有杀业，他一定要还命的，所以他一定要死的。但是佛陀给他们讲了不净观的法，他们在修行的心态当中死，和在仇恨

的心态当中死，是完全不同的。他们还了命债以后，因为修不净观的原因，可以转生到天趣去。

我们《如意宝藏论》的颂文当中也有，比如说猎人杀猴子的时候，如果一切都是自己的业力的话，那猎人不应该有过失了，因为是猴子自己的业力出现的。但是佛教回答说，如果猎人杀那个猴子的话，有一部分是猴子它自己以前杀其他众生的因缘，还有一种，打猎的那个人，他也有一种业力。

所以这个因缘是很复杂的，并不全是比较确定的，或者说是保持不变的一个业来形成。如果保持不变的业形成的话，那我们造的恶业不会有什么过失了，因为他自己自受，自己自受的话，跟我们没有什么关系，全部是他自己的业。所以我们在分析业力的时候也是这样的。

这里也是讲自杀，但实际上这是“则有一分，常忧愁魔，入其心腑”，如果他自己发现就没什么，如果认为自己已经解脱的话，则一分忧愁魔入于心。

**手执刀剑，自割其肉，欣其舍寿；或常忧愁，走入山林，不耐见人。失于正受，当从沦坠。**

因为忧愁的魔入到心里面以后，他就拿着刀子，有时候割自己的肉，割自己的腕，割自己的脖子。

好像自杀的人，前几年是这样的，全世界有 100 多万人，光中国的话，当然这个数字不一定正确，网上的数字，光中国有二十多万，还是什么的。自杀没有成功的人也是非常多的。

这些人喜欢离开自己的生命，或者他们特别特别的忧愁，他一个人住到山林当中去，也不愿意见其他的人。

这也是一种，怎么说？逃避吧，不愿意见人。这个真的要注意，其实这样的话，这也是一种着魔。

我们到寂静地方去修行是可以的。但谁都不愿意见，到那里去的话，越来越可怕了。这个也是一种堕落。

再讲一个，我们每天晚上能讲多的话，稍微讲多一点。我们的课不算很长的，像以前上宣下化上人，他们讲三个多小时，几乎这样的。我们这边，念诵和全部的话，不到三个小时，基本上两个多小时。讲考一起，可能会有三个小时，但也可以吧，可能有点辛苦，但是我觉得也应该值得吧。

下面是第六个，喜魔入心，欢喜魔。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，处清净中，心安隐后，忽然自有，无限喜生，心中欢悦，

不能自止。

其实我们修行的时候，我前面也讲了，最好是心态不要大起大落，一会欢喜的不得了，一会儿痛苦的不得了，一会很担忧，一会很勇猛，有些时候是失去信心。

其实一个人的状态真的很重要，但是不知道自己的内心听不听话，有时候他不听话的话，你想好好的一个平衡的话，也很难的。真正的修行人始终都是一样的。

跟别人接触的过程当中，哇，一会儿开心的不得了，好长时间都这样的话，这个人肯定着魔了。有些是故意的，装着，高兴也不高兴的样子，不高兴也高兴的样子，也有这样的。

但有些人的话，确实自己也是无力自拔，没办法，一直在一种痛苦的状态当中，一直是愤怒的状态当中，一直是一种欢喜的状态当中，一直是一种忧愁的状态当中，一直是一种怀疑的状态当中……

尤其是现在末法时代，好多年轻人的心态是特别特别的糟糕，可能我们的心态，与老一辈的那些修行人比较起来，我们这一代人的心态可能是比较糟糕的。也许我们这一代的再下一代、再下一代可能更糟糕。



有些人，完全说疯子也不是疯子，好像是个正常人；说正常人的话，无缘无故的高兴，无缘无故的伤心，无缘无故的发脾气，简直无法想象。为什么是这样？从理论上根本没办法说。但是如果烦恼产生的话，烦恼是不需要理由的，各种各样因缘都可以产生。

所以正常的逻辑和正常的思维，正常的规则的话，就没办法，而且每个人自己有一套自己自以为是的规律，这种规律是很难走上正常的思路。

但这样的现象，确实有点多。多见一些世间人的话，你就比较了知世间人的心态。

那么它是什么呢？受蕴比较明白的时候，处于一种清净的状态当中，心里特别的轻安，轻松、欢喜、快乐。忽然有什么呢？自己有无限的欢喜。

特别的开心、特别的舒服，我现在快乐的受不了了，怎么办？

“心中欢悦，不能自止”，喜不自禁，自己的脸上也充满微笑，内心也是无法控制自己的欢喜心，非常的喜悦。

但现在这样的人可能很少，现在的人好多都是特别痛苦、忧愁，每天都是身体不好，心情不好。如果着了魔的话，着这个欢喜魔，表面上看起来还是可以，

乐呵呵的，对吧？但是他有点过头。

那么这种名字叫做什么呢？

此名轻安，无慧自禁，

它是一种轻安，然后它没有智慧，没有能力自己控制自己的这么一个境界。

悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分，好喜乐魔，入其心腑，见人则笑，于衢路傍，自歌自舞，自谓已得，无碍解脱，失于正受，当从沦坠。

如果你自己现在天天笑，天天开心，“我肯定着魔了，不要管他，肯定不是什么境界，不是什么好事，不能这样太开心了”。这样的话，那就没什么事，只是暂时对你的一个魔障而已。

有时候也不能太开心，我们以前学院当中有些不太正常的人，天天都是头上带五佛冠帽，身上有各种颜色的那种绸缎，像报身佛的装饰一样，然后在喇荣饭店的门口跳舞，唱金刚歌，各种各样的。有时候念一些金刚槲的咒语、解缚咒，有时候是天人的装饰。其实现在香港、美国，有些街头也有穿各种各样的衣服，到底是正常人还是不正常人，也分不清楚。因为他们比较放松嘛，自己就可以这样的。

那么如果自己觉得，这可能不太好，没什么圣者

的证悟的话，那还好，过一段时间就没有了。

如果觉得这是一种圣者的境界，这样的话，好喜乐魔就入于你的心当中。

如果你自己觉得，我肯定变成空行母的境界了，我跟五方空行母一模一样的，穿着他们的衣服。一会儿是，我跟金刚橛没有什么差别，我一定要拿着一个金刚橛，装着愤怒相，然后开始降魔，噔噔噔噔。这样的话，就比较危险了，入了这种喜乐魔。

也不能太开心，一直“咯咯咯”笑的话，也不行，一直天天哭的话，也不行。其实任何事情都有一个分寸，确实这样的。状态的话，也不能太开心了，也不能太痛苦了；做事的话，也不能太过分了，不然的话，自己也是可能没办法生存。因为跟人的这种交往，不能特别的我慢、自私，也不能特别的利他。特别利他的话，尤其是遇到一个没有智慧的人，觉得这个人是无能，故意害你的。

任何一件事情，它有一个规律，快乐也好，痛苦也好。做事的话，有一种规律，在规律上面行持的话，这个很重要的。

魔也是这样的。一般的话，着魔的时候，他就有点极端——开心的话，也有点极端，痛苦的话，也有

点极端，忧愁也比较极端。

蕩益大师在前面分的时候，这个魔分为快乐的、痛苦的、忧愁的、欢喜的，还有等舍的，分了好几种。实际上这个科判，我这次分的时候也是这样分的。

所以这种人，欢喜的魔已经入于心间，见到人就开始笑，无缘无故的开始笑。

如果一个人路上看到你无缘无故哈哈大笑的话，你就说，你是不是着魔了？笑什么？你稍微笑一笑是可以的。但你为什么？哈哈哈哈哈！

然后在街头，自己开始唱歌、自己跳舞，而且自己也是说，我现在已经获得解脱，已经什么都无有阻碍，等等。其实这个已经失去了正定，已经入于魔的眷属，或者堕入了恶趣的深渊当中，也是很可怕的。

好，今天《楞严经》讲到这里。

## 第一百零三课

下面我们继续学习《楞严经》

昨天《楞严经》已经讲完了第六个魔——五十蕴魔当中前面色蕴的十个魔讲完了，现在受蕴十个魔当

中的六个魔已经讲完了，今天开始讲第七个魔，叫慢魔入心，傲慢的魔入于心。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，自谓已足，忽有无端，大我慢起，如是乃至，慢与过慢，及慢过慢，或增上慢，或卑劣慢，一时俱发，

接下来佛陀讲到，在这样禅定当中的善男子，或者说善女子，这样的修行人，见到色蕴已经消了，受蕴更加明白、清晰。

它这里的每一个内容，有些注释当中是层层向上。如果层层向上的话，这些魔，可能后面的境界比较高一点。一般来讲，有些境界，我们一般的一个初学者或者说凡夫人，在修行过程当中不一定遇的到，但是也有比较相同的——我们修行过程当中遇到类似的这种魔障，会有的。那么这个时候，自己认识到这是一种魔障的话，慢慢慢慢就会好起来。

所以不同古大德的注释，每个人的理解方式也不同，他们解释的深度也不同。

如果色蕴全部消了，遇到受蕴当中的魔的话，我们现在不一定会着这种魔，因为我们的色蕴都没有消，大家都知道。这样的话，比如说色蕴没有消的这些人，后面的四十个魔不会出现——前面没有消的话，后面

的这些魔根本没有。

但其实也不是。就像我们本身的次第，皈依了以后发菩提心、发菩提心以后修金刚萨埵，但实际上皈依的境界在相续当中没有生起的话，那后面的发菩提心也是可以修的。

所以这里的次第，只是一个理论的次第。实际上不管修什么法，我觉得每一个的反体有些不同，因为前面色蕴的魔大多数都是我们看得到、在面前显现的魔，而受蕴的有些魔，主要是感受上的，比如说快乐、痛苦或者说傲慢、欢喜。后面想蕴的魔，主要是一些分别念的，侧重点是不同的。

所以这些魔的话，不一定先色蕴的魔着到你的身上，再受蕴、想蕴，不一定是这样的。可能有些人着后面的魔，有些人着前面的魔，应该有不同的，所以理论的次第跟实际发生的应该有所不同。

那么这里说，色蕴已经尽了，受蕴更加清晰的时候，自己已经满足了，自己说现在已经满足了。

“忽有无端，大我慢起”，忽然无端的，自己产生了什么呢？我慢。

主要是我执很强的一个萨迦耶见的我慢。

然后次第的产生了，比如说觉得别人不如我的傲

慢，对平等的人产生的过慢；对超越自己的人，产生慢过慢；自己本来没有功德，却认为自己得到了的增上慢；自己很下劣，根本不值得傲慢，比如说特别下贱的人，他有他的傲慢，这种卑慢。

这里没有说，有一个邪慢，藏文当中已经翻译了，我们这里只有六慢。《俱舍论》中是七慢。在邪见基础上产生的这种慢，叫做邪慢，比如说不信因果，或者说有常见、断见的这些慢。

那么这些傲慢，在一个时间当中同时产生，或者在一个人的相续当中，这些慢都已经产生。

心中尚轻，十方如来，何况下位，声闻缘觉。

那么有了傲慢心的话，他就轻毁，轻毁什么呢？十方的如来。

东南西北、四方四隅、上下的十方如来，他会轻毁、诽谤、轻视。

这样的话，菩萨更不用说了，十方菩萨肯定会轻毁的——更何况说佛菩萨以下的声闻缘觉。

更不用说我们世间的天龙、鬼神或者人类，这些都是更不用说了。

所以傲慢，大家都知道，是非常可怕的。一般来讲，傲慢的人自己根本不知道自己傲慢，自己还认为

自己的见解很正确。我们平时在聊天的过程当中也好，交往的过程当中，有一些是比较愚笨，众生本身是比较愚笨的，但自己一直充满信心，自己认为很了不起。但实际上，自己相续当中要么是充满邪见，要么骄傲十足，各种毛病，自己都不发现。

其实人所谓的智慧，并不一定是看别人的过失，这个叫做智慧，而是反过来能观察自己身上的过失，经常会深入的看自己，这种智慧是非常需要的。

有些人，真的，自己还觉得自己很谦虚，但实际上——刚才上面讲到的这七种慢，或者我们《亲友书》里面讲的，比如说有一种骄傲，你的年龄、你的才华，你的长相，你的财富，一直陶醉在这样的境界当中，这种人也是比较可怜的。

而且他在修行的过程当中，不把佛法、上师、僧众放在眼里，自以为是，自己说什么都是对的。

此名见胜，无慧自救，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分，大我慢魔，入其心腑。

这种慢魔叫做“见胜，无慧自救”，他觉得自己的见解很超胜，没有智慧而去自救。

因为没有智慧的话，用这种邪知邪见来救自己是很难的。这里每一个魔的名称都比较长。



如果你提前知道：“我有什么傲慢的，我可能着魔了”，这样的话，那就没有什么大的问题——你知道它并不是圣者的证悟相。

如果你把它作为圣者的一种解脱或者证悟的话，则有一分，大我慢魔入于你的心。

每次一讲到魔的时候，有些注释先从外道所说的那样的一种非理作意，慢慢慢慢完全变成魔，最后的话，有头有相的一个魔众入于你的心，也有这样注释的。

但实际上，对我们的修行造成障碍，这叫做魔，我们经常说魔障。如果没有造成障碍，这不叫魔。所以按照有些注释里面所讲的一样，不一定非要外面有个可怕的、有形象的魔王，从你的鼻孔当中，或者从你的身体里面入进来，也许有这种现象，但是也不一定。最主要是你的傲慢慢慢坚固了，坚固以后，功德没办法生起来，已经对修行有障碍了，这个时候魔已经起到作用了。

所以大傲慢魔入于心，那它做了什么呢？

不礼塔庙，摧毁经像，谓檀越言：此是金铜，或是土木，经是树叶，或是毡华。

这个比较可怕的，不是佛教徒的话，倒也没有什

么，他也不会拜这些。

但如果是佛教徒，生傲慢魔了以后，他就不礼佛塔、寺庙，还有摧毁佛经、佛像，甚至在有些施主面前说：这些经书、这些佛像没有什么意义。

如果我们分析到底的话，这些要么是金子，要么是黄铜，或者土粉做的，树木雕的，等等等。佛经也是，像贝叶经是写在树叶上的，或者在一些细毛，一些棉布上画的，在以前那个时候，可能没有现在的这种纸。

**肉身真常，不自恭敬，却崇土木，实为颠倒。**

有些注释解释说：“我的肉身是真正的佛，这是真常在的，你们不给我恭敬，不给我顶礼，反而崇拜那些土粉、树木，这实在是太颠倒了”。

那些人可能真的着魔了，对佛经佛像都不去供养、恭敬。自己肯定有目的，欺骗人，或者是赚钱，有各种目的。

**其深信者，从其毁碎，埋弃地中，疑误众生，入无间狱，失于正受，当从沦坠。**

对他深信不疑的这些信众，因为听从他的胡言乱语，开始诽谤佛法，摧毁佛像。

当时文革期间，真的那个时候，我们藏地按理来

讲，有些老百姓有一定的信仰，那个时候懂理论的个别高僧大德和出家人很坚强，其他很多没有深入闻思的那些人、人云亦云的那些人，普遍加入了各种摧毁三宝的活动当中。然后开始摧毁，埋在地里面，用火烧，扔在水里面，那种乱世动荡年代，什么事情都会做的。确实让很多的众生怀疑，误入歧途，让这些众生慢慢慢慢可能入于无间地狱，今生来世都造成了非常严重的业。

所以我们要知道，自己现在是一个出家人，现在是一个佛教徒，但一旦自相续当中生起邪见的时候，会不会把佛经、佛像全部都扔到很远的地方？还要在别人面前说一些似是而非，看起来好像有道理的话：“啊，这些佛经只是白纸上的一個黑字而已，佛像的话，要么是木头雕的，要么是金子做的，这不是浪费啊”。

以前虚云老和尚在鸡足山的时候，有一个将军叫李根源<sup>616</sup>，他当时也跟老和尚不是说：“你们佛教的

---

<sup>616</sup> 《虚云老和尚年谱》：见李根源与前四川布政使赵藩同坐殿内。公前致礼。李不顾。赵与公有旧。劳之。问公从来。公陈述惟谨。时李怒形于色。厉声问曰。“佛教何用。有何益。”公曰。“圣人设教。总以济世利民。语其初基。则为善去恶。从古政教并行。政以齐民。教以化民。佛教教人治心。心为万物之本。本得其正。万物得以宁。而天下太平。”李色稍霁。又问曰。“要这泥塑木雕作么。空费钱财。”公曰。“佛言法相。相以表法。不以相表。于法不张。令人起敬畏之心耳。人心若无敬畏。将无恶不

这些佛像，完全都是浪费金钱而已，只是金子、木雕这些材料而已，没有必要的”。老和尚说，虽然表面上看起来是这样，但是它还是有意义的。比如说是孔子的雕像，他好像对传统文化比较感兴趣，它有它的意义。还有我们家里面摆的父母的像，还有各个国家都有自己的一些有历史意义的雕塑、雕像。跟他讲了这些以后，慢慢慢慢，据说他也皈依佛门了。

确实，如果你不明白这些道理的话，佛经为什么有加持？佛像为什么有加持？它只不过是一个泥土而已。但如果真正懂这个道理的话，它不仅是一个四大组成的东西，它的背后应该有历史的价值，有文化的价值，有宗教的价值，还有信仰的价值，还有诸佛菩萨谛实语的加持，还有加持力的价值，有很多很多的价值。

不仅仅是佛像，我们很多东西都有它特殊的象征意义。比如说我们的身份证和护照，如果它没有一个

---

作。无作不恶。祸乱以成。即以世俗言。尼山塑圣。丁兰刻木。中国各宗族祠堂。以及东西各国之铜像等。亦不过令人心有所归。及起其敬信之忱。功效不可思议。语其极则。若见诸相非相。即见如来。”李略现悦容。呼左右具茶点来。李又曰。“奚如和尚勿能作好事。反作许多怪事。成为国家废物。”公曰。“和尚是通称。有圣凡之别。不能见一二不肖僧。而弃全僧。岂因一二不肖秀才。而骂孔子。即今先生统领兵弁。虽军纪严明。其亦一一皆如先生之聪明正直乎。海不弃鱼虾。所以为大。佛法以性为海。无所不容。僧秉佛化。护持三宝。潜移默化。其用弥彰。非全废物也。”李色喜。与公再谈。俄而笑逐颜开。

特殊的价值，看起来也是一样的，也是几张纸叠在一起，上面有几个字而已。各个国家的国旗，如果它没有一个它的象征意义，实际上也只是一块布，在上面写上了一个符号而已，除此之外也没有什么了。

各个国家的话，包括他们的历史人物、雕像、胜利的象征，等等等。包括我们世间当中，比如说世间人特别执着、在意的，家里面挂着的结婚照，这些实际上只是一张照片而已，但是它有它的，一个是历史的意义，一个它有一种人们所谓的感情，已经以文化的方式融入其中。

所以，为什么佛教徒对某一个上师的照片很在意？某一个教言的书特别在意？不仅仅是我们佛教，在整个世界上，看起来好像是一个文字、一个佛像，实际上它有我们眼睛看不到的一个更深层次、多维的，很多方面的价值，这种价值全部抹杀的话，不仅佛学方面要解释，世间任何一个方面可能都值得思考。

所以说，这些人如果相续当中产生了一个傲慢，或者是邪见的话，确实会做很多不如法的事情。如果我们没有一个正面的理解，或者进行回答的话，会造成很大的危害。最终的话，这些人也失毁了正定，从而沉沦、堕落，非常可怜的。

这是我们讲到的第七个，傲慢魔，下面第八个叫轻安魔，轻安的魔，入于心。

今天我稍微慢一点，昨天好像我自己觉得是不是太快了？本来昨天讲了很多，结果比平时时间还要快。太快了，可能你们也听不清楚，我自己有时候也不知道在说什么，有时候我也不知道忙什么。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，于精明中，圆悟精理，得大随顺。

在这样的禅定当中修行，或者在这样的境界当中入定的诸位善男子，见到色蕴已经消尽，受蕴的话，更加清晰、明白。

那么在这个时候，“于精明中”，于精明的心当中，能发现圆满和觉悟的、精细之理，也就是信心。

这样的一个精明的心当中，通过修行觉悟到一定的境界。

这个时候，“得大随顺”，好像在修行过程当中没有任何的障碍，不但没有障碍，而且想什么都如愿以偿，特别的顺利。

我看有些注释当中说，他想见谁，就会见到；想去哪里，就去到哪里，比如说想见文殊菩萨，就见到文殊菩萨；想见观音菩萨，就见到观音菩萨；想见上

师，就能见到上师，什么都能见到、能做到，特别顺利。有些好像在修行当中，自己感觉上也好，实际上特别顺畅，没有什么阻碍。

**其心忽生，无量轻安，已言成圣，得大自在。**

这个时候，他心里忽然产生无量的轻安。

轻安的话，一般是身心比较堪能、自在，不会有阻碍，特别轻松的境界。

自己就开始自言自语，在众人当中说，我现在已经得到了圣者的果位。

没有说大乘小乘什么圣者，反正我已经开悟了，已经得到了果位。

现在已经获得了大自在，像我们其他论典当中讲的十种自在<sup>617</sup>一样，寿命自在、来去自在等等，很多的功德自然显现。

那么，其实这个叫做：

**此名因慧，获诸轻清，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分，好轻清魔，入其心腑，自谓满足，更不求进。**

这种境界的名称叫做“因慧，获诸轻清”，因为

---

<sup>617</sup> 《大圆满心性休息大车疏》第六品皈依，“十自在：命自在、心自在、资具自在、业自在、受生自在、解自在、愿自在、神力自在、法自在、智自在。”

可能有比较中等的一个智慧，获得了一些轻清。

轻清，有时候是轻在前面，有时候轻在后面。有些版本当中两个都是一起的。古文当中也许是故意这样要调个，下面的“好轻清”，也是调了个。实际上它是觉受当中因智慧获得的一种轻安。

你如果明白了的话，没有大的问题，它不是圣者的证悟。如果你认为这是一个圣者的觉悟，则有一分叫做好轻清魔，入到了你的心。

“自谓满足，更不求进”，自己已经非常满足了：“我现在修行都已经好了，不用再精进了”。

其实我们有时候，虽然可能不是真正的着魔，但是有些闻思的时候，自己觉得已经究竟了，比如说得到了毕业证，得到了学士证，或者说闻思了十年、二十年，觉得已经满足了。

我看我们精进确实不够，现在我们这里有一些道友，闻思十年以后，自己特别满足；二十年以后的更满足，三十年还不断精进的话，比较少。

像我到了学院算是四十年，但还在下功夫，反正每天都是看看书。堪布堪姆因为讲课，不得不看书。除此之外，不知道我们普通的道友当中，30年、40年，还在每天看书，每天都是不断的这种人，有没有？



其实乃至佛果之前，我们的精进是不能松懈的。无垢光尊者在《大圆满心性休息》当中是这么讲的，大家应该是记忆犹新。

所以有些不一定是着这种轻清魔，自己好像到了一定的时候，觉得我在学院里面待了这么多年了，已经可以了。该满足的地方不满足，不该满足的地方已经有满足，其实这样也不是很好的。

如果我们的一些毛病要改的话，这个有满足感是可以的，比如说有些人在修行过程当中发现自己的过失，他就勇敢的去改变，这个很重要的。

真的，毕竟我们都是凡夫人，凡夫人的话，自己的行为按照以前自己顺其自然的方式，发现这样的路不太对，然后自己开始调整，调整的时候，离开了原来的舒适区。一定要认真的去改变自己，强迫自己改变，这是非常勇敢的。虽然走错了一段路，但是自己如果改变过来的话，每个人的心是可以改变过来的，这个是很好的。

但是千万不能到了一定的时候，听到几堂课以后就满足了，或者学了几部论典以后就满足了，或者说得到了某个证书以后，再也不想学了。

世间人也是这样的，比如说已经考上了公务员，

或者是考上医生了，这个时候，原来的知识全部抛之脑后，就不太愿意学习了。其实这是一个普遍的毛病。

我们如果真的像前辈大德一样，学到老活到老、修到老，这样的一种精神的话，还是很重要的。

我们在座的各位，现在很多人还是很努力的在求学。但是你以后如果有机会到了方丈的时候，天天都是找一些领导，跟他们喝茶：“我的茶非常好，一个香港的朋友给我的，这个茶是澳门的朋友给我的。我以前在求学的时候，我学过中观，学过因明，不过现在几乎全都忘完了。不过现在也不用，我们现在准备跟某一个企业谈融资，这个融资对我们的现在的股票来讲，还是比较重要的。我给我的弟子们，我给我的徒弟，今天早上都是训了一遍……”。这样慢慢慢慢……

我们自己的心态，原来还是很认真、很普通、很精进的一个求学者，慢慢慢慢，弟子也多了，地位也有了，什么样的话，天天都是在茶馆里，或者说天天都是这样，那慢慢慢慢，自己也不知道自己是什么样的。

此等多作，无闻比丘，疑误众生，堕阿鼻狱，失于正受，当从沦坠。

刚才讲了，自己没有努力，有一种轻安的魔着了以后，不会特别去上进、不断的求学，那么这种的人，大多数变成我们前面所讲到的一样，无闻比丘。

无闻比丘呢，他得到四禅以后认为是四果，第一禅、第二禅、第三禅分别以为是第一果、第二果、第三果，最后到了第四禅的时候，认为是四果，结果在四禅结束他开始堕落的时候：“佛原来说四果阿罗汉是没有堕落的，结果我看到我下一世要堕落，那佛陀说的是不准确的。”然后对佛产生邪见，最后堕入地狱当中。

这些人，因为自己的闻思不深入，包括因果不虚的有些道理，他没有深入的研究，这样的原因，最后都像无闻比丘一样，让很多的众生产生怀疑，或者说是误导很多众生，最后自他一切都堕入阿鼻地狱，感受无量的痛苦。

所以这种属于失于正定、正受，从而堕入到魔的眷属当中，最后感受地狱的痛苦。

这是我们讲的第八个魔。

第九个魔叫空魔入心，空性的魔入到心当中，这个意思。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，于

明悟中，得虚明性，其中忽然，归向永灭，拨无因果，一向入空，空心现前，乃至心生，长断灭解。

又不断在这种境界当中禅修的善男子，见到色蕴消失，受蕴清晰、明白。

“在明悟中”，在光明和觉悟的境界当中，得到什么呢？“得虚明性”。

这个“虚明”并不是我们所讲的明空无二的本性——在一个觉悟的境界当中，他得到什么呢？全部都是——一种空虚的明性，说白了，一种空的境界。

那么，其中他忽然想起了什么呢？心全部都归向于永灭。

一切都是没有的——心里面所产生的，包括前世今生也好，一切都是没有的。我们经常说：“上无佛道可求，下无众生可度。”因果也没有，善报也没有，四谛也没有。

“拨无因果，一向入空”，什么都没有，一切入于一种空当中。

“空心现前”，这样的空在心面前现前。

空的境界现前，我们经常所谓的单空。

“乃至心生，长断灭解”，乃至心中产生一个长期断灭的见解。

有个别的注释是这样解释的，可以这么说。

或者按照每一个的规律来讲：“此名什么什么”。有些注释在这里加了几句，“此名定心沉没”等等，加了一些。还有一个藏文，不是现在有两个藏文版本吗？有一个藏文的版本，把“乃至”改为“此名”，此名心中灭了常边和断边的见解，一种无常无断的空见，它的名字叫做已经断灭了常断的空见，有不同的解释方式。

凡是古文当中，基本上没有看到“此名什么什么”，这个名称是什么，按理来讲应该是有的。

刚才个别藏文当中讲的一样，这个名字叫一种断灭的见解，这样可能应该可以。因为前面没有“乃至”什么什么名字，比较少，基本上是没有的。按照它的规律，“乃至”没有也可以。不过前辈大德们怎么解释都是可以的，问题不是很大的。

如果觉得一切都是空的话，它是一种断灭的见解。那么：

**悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有空魔，入其心腑，乃谤持戒，名为小乘；菩萨悟空，有何持犯？**

如果你发现的话，没有什么大的过错，这不是圣者的境界。如果你认为它是圣者的一种解脱或者境界

的话，那有一种叫做空魔，这个空魔入于你的心。

所以你看这里，有个空的执着来阻碍你的修行的话，这叫空魔。空魔并不是一个空空的魔，忽然跳过来，入到你的心间。也不一定，也可能有这样一个有形有相的魔，入于你的心间。

那么入了这个魔以后，就开始诽谤持戒的人，你们是小乘的，你们是声闻乘，不用持戒的；我们是菩萨乘的，一切都是空的，哪有什么持的戒，哪有什么犯的戒，什么都没有的。

现在也有这样的，包括有一些狂密，有一些狂禅，说什么都可以行持，没有必要取舍因果、受持戒律，等等。这样的也是比较严重的。

**其人常于，信心檀越，饮酒啖肉，广行淫秽，**

这种人的话，经常在一些有信心的施主面前，自己吹捧，没有什么因果，喝酒也是没有问题，吃肉也是没有过失，“酒肉穿肠过”；还有邪淫，做不净行，各种各样不如法的行为。

**因魔力故，摄其前人，不生疑谤，**

因为这种魔力——有一些魔，它有它的一种力量，他的行为虽然看起来特别不如法，但是在这些人的后面有很多特别聪明的人，有智慧的人、有财富的人，

一直争先恐后的跟着他。“摄其前人，不生疑谤”，而且他们也不会对他产生诽谤，产生怀疑，一直是忠心耿耿。

在末法时代，无垢光尊者说，像蛆虫一样的眷属多的话，也没有什么用的，说的原因也是这样的。因为浊世的时候，人们的观察能力也比较差。再加上那些人，在别人面前他们非常擅长，他们喜欢什么，自己就怎么样给别人讲。这样以后，别人也不会对他有什么诽谤，大家都是跟着他。有些人如果觉得他的有些行为不如法，那么他的跟随者会跟他拼命，进行反抗，等等。

**鬼心久入，或食屎尿，与酒肉等，一种俱空，**

因为这些魔鬼入于心很长时间，到一定的时候，可能他的行为更加疯狂，一些禁行，经常食用不净粪，或者说食用一些酒肉，不断享用，说“净秽平等、自他平等”等等。

当然有了这样的见解倒是可以的，但没有这样的见解的话，以前汉地的有些大德，他们自己按照声闻乘的行为，受持戒律方面是比较清净的，这个时候看到了个别的一些密宗的词语，包括我们所谓的五肉、五甘露这些，他们也是不理解。

这个应该是情有可原，我们也没有必要去恨。确实密宗当中有这样一种高深的词，但是没有这样的见解，直接去享受的话，到目前为止，密宗正规的寺院当中也好，高僧大德的行列当中也是没有的。

比如说我们今天在座的很多人，不管藏传佛教中那么多的密宗寺院和密宗修行人，但是他们在行持的过程当中，也尽可能的如理如法。但有些可能确实，他们对于个别行为不理解的话，也并不是没有原因的。

所以说在这个过程中，为什么说很多密宗高僧大德解释的时候说，如果你的见解无取无舍的话，行为上绝对不能做一些疯狂的行为。一直严格遮止的原因也在这里。

**破佛律仪，误入人罪，失于正受，当从沦坠。**

因为这样的原因，最后破了佛陀制定的律仪、戒律，欺骗了很多业力深重的人，最后的话，他们也是堕入恶趣当中。

这些主要是什么呢？“失于正受”，丧失了正定和正受，从中开始堕落，这个原因。

下面我们讲最后一个，第十个淫魔，淫魔入心。

又彼定中，诸善男子，见色阴消，受阴明白，味其虚明，深入心骨，其心忽有，无限爱生，爱极发狂，



便为贪欲。

也是在这样境界当中不断修行的善男子、善女人，在修行过程当中会见到色蕴消亡，受蕴更加清晰。那么在修行的时候，品尝到了虚妄和明了的境界，这种境界深入人心，深入骨髓，特别深。这样修行的时候，心里突然产生了无限的贪欲。

这也是一种违缘。有些人修着修着，不但不能断除贪心，反而生贪，就像我们以前讲的婆罗门女故事一样，她在寂静地方修行的时候，欲望更加强盛。

而且他的欲望强盛到，最后发狂、发疯。并且行持贪欲，邪淫、淫行。

有些解释贪欲，是直接在上行为上进行，因为他修着修着……。这也是一种违缘，他的贪心不但没有压制、根除，反而生得非常严重。

**此名定境，安顺入心，无慧自持，误入诸欲，**

这种境界的名称叫做“定境，安顺入心”，禅定的境，安住，随顺入心。

这可能是禅定过程当中没有智慧，过于的安住，最后的话，心灵深处贪欲的种子翻出来了。

“无慧自持，误入诸欲”，因为没有智慧护持自己，最后误入了贪欲的泥坑当中。

有些出家人也是这样的，出了家以后，反而行为都有点极端。以前当居士的时候不是这样的，出了家以后，马上还俗，还俗以后，在很多人面前说出来的有些语言……。有些人说，他为什么当初出家，他这么可悲、这么可怜。

甚至有些人自己觉得很自豪，这肯定是一种魔相，觉得自己出去以后找到个谁，跟道友也好。我们一般藏地的话，即使破戒了，也是非常羞耻、可耻的事情，所以尽量保密。但有些人好像不是这样的，如果他还俗了，好像更觉得自己很了不起。这种人最后修着修着，自己都是入于贪欲当中。

**悟则无咎，非为圣证。**

如果你已经明白了的话，这是自己的贪欲已经发作，问题不是很大的，不是什么境界。

很多人可能都不会这么想，也不好说。有些人在坐禅的过程当中，自己觉得自己可能修好了双运，修好了什么智慧，也可能有这样的一种邪知邪见。

**若作圣解，则有欲魔，入其心腑。一向说欲，为菩提道；化诸白衣，平等行欲，其行淫者，名持法子。**

如果认为这是一个圣者的相，那贪欲的魔入到你的心当中。而且它的结果也比较严重，一向给别人说：

“贪欲是菩提道，烦恼即菩提、贪心即智慧”等等。而且还要度化那些白衣居士，平等的，没有年老、年少，或者说没有什么美丑，平等的跟他们行欲；而且与他行淫行的这些人，当做是自己的法子，当作自己的佛子，当中自己的大弟子，用这些来称呼。

确实，尤其作为出家人，一旦自己清净的戒律实在是没办法守持的话，前两天所讲的那样，最好自己舍戒，或者自己还俗，这样的话，明明白白。佛陀也是开许的，佛陀并没有说永远、必须要守持。如果自己实在是没有缘分，贪心过多的话，也没有什么。可能是一段时间，大家说这人已经还俗了，这个人穿在家衣服，可能议论一段时间，至少对其他的众生没有危害。

但是，如果自己没有这样，还以什么修密法、修双运，或者说是自己修行境界证悟的一种象征，这样来骗其他众生，那这个过失是非常大的。

**鬼神力故，于末世中，摄其凡愚，其数至百，如是乃至，一百二百，或五六百，多满千万。**

因为魔鬼的力量是很强大的，在末法时代，贪欲心是比较厉害的，看起来是一个瑜伽士，瑜伽母，行为却很不如法。这些话，他摄受的这些凡夫弟子，

反而比清净戒律的人的弟子数字还多，一百的、二百的、三百的、四百、五百、六百、上千、上万。

弟子再多，实际上也没有什么意思，尤其不重视清净戒律的话，也慢慢慢慢，很多人到最后可能失去道心。

像我们上师如意宝和贝洛法王，确实那一代的高僧大德当中，更是了不起。像贝诺法王，印度有那么多的高僧，但是他培养的出家人僧团，像他那样，几乎是很难的。我们好像在《西游》里面也提过。

法王如意宝的话，大家也应该清楚，他示现圆寂已经二十年了，但是他传承的清净僧团，现在也是那么多。

当然末法时代，百分之百全部都是清净的话，也很难说。但不管怎么样，如今在这个世界上，如此重视别解脱戒的僧团，是比较罕见的。

所以说，我们将来如果自己因缘具足的话，好好的弘扬佛法的话，以密咒士、瑜伽士的方式来度众生可能走的不远。虽然以前有过一些，但是过了一段时间之后，都走不下去了。最后的话，连自己的生活都有一点困难的。有些人说我是成就者，我什么什么，说的很厉害的，但是慢慢慢慢，最后不要说度化众生，

连自己的生活都很难。

如果真的要利益众生的话，受持清净戒律、以出家的形象的话，这是最好的一种方法。

这种人虽然眷属很多，但是实际上他最后的下场也不一定很理想。

**魔心生厌，离其身体，威德既无，陷于王难。**

魔王的话，好像真的是个魔王一样，他的心到一定的时候产生厌离心，对这个人也是有点讨厌，不想跟着他，不想利用他，他没有什么价值了。离开了刚才这个人的身体，原来是魔王在背后一直给他加持，他很有威德、很有威望的——有些人的威望，不一定非是一个好的威望，不好的威望也有。

那威德力既然消失的话，可能那个时候承受了各种恶业，会受到王法的惩罚，出现各种各样的事情而收场。

**疑误众生，入无间狱，失于正受，当从沦坠。**

这些人实际上让很多众生堕入无间地狱，最主要的是丧失了正定、正受而堕落的。

现在这样的这种邪教，像美国，各个地方都是比较多的。

所以我们能弘扬的话，就弘扬正确的佛教。如果

实在自己没有弘法的机会，那自己再去一个比较寂静的地方，自己忏悔、自己修行，这样的话比较好。

以上十种受蕴的魔，已经讲完了，下面是一个总结。

**阿难！如是十种，禅那现境，皆是受阴，用心交互，故现斯事。**

佛告诉阿难，如是上面讲到的，这十种修行禅定过程当中的境界，都是与受蕴——我们前面讲的，禅定的心跟受蕴的魔进行交互，互战，这个过程当中，妄心和禅定的心，这两个心交互的过程中出现了这些境界。

**众生顽迷，不自忖量，逢此因缘，迷不自识，谓言登圣，大妄语成，堕无间狱。**

因为众生特别的愚昧无知，顽固不化，自不量力，自己根本不知道——我们众生真的不知道自己，自己认为自己很好，遇到了这些因缘以后更不知道，所以经常说我已经得到了圣者的果位，说大妄语，最后的话，自他都堕入无间地狱当中。

**汝等亦当，将如来语，于我灭后，传示末法，遍令众生，开悟斯义，无令天魔，得其方便，保持覆护，成无上道。**

佛陀告诉阿难，你们将来也应该按照如来的教言去做。我灭度以后，上面的这些魔事，尽量给这些末法众生多讲一点，多传一点，多开示一点。

我们也希望我们在座的各位，因为我们自己也好，他人的话，经常有这些魔众来干扰。原来我们讲《现观庄严论》的时候，很多人都觉得收获很大。我们讲《般若摄颂》的时候，很多人也觉得确实需要精进，在魔王面前如果不挑战的话，肯定会失败的。作战失败以后，你再也没办法前进了。

实际上修行是很艰难的，对每个人来讲是有挑战的，不是一帆风顺。不仅是我们，前辈的这些大德们，他们都是如是的辛苦，我们看一下《第一世敦珠法王的自传》，我原来不是翻译过吗？一看的话，好像天天都和鬼神作战，很难的。《维萨空行母的传记》也看一下，也很难的。她是那么了不起的一个空行母，大圆满的智慧金刚歌随时都可以唱起来，但是那么的痛苦。她的有些痛苦，也是跟我们现在有些女性同志的痛苦，她们的烦恼，不确定性，没有安全感，基本上是相同的。而且各种感情、人际关系，全部都交织在一起的时候，也是非常痛苦。

所以我想，这种痛苦和磨难，并不是没有，但有

的话，我们也尽量的去挑战。

“遍令众生，开悟斯义”，让很多的众生，让他们真正懂得这个道理，令这些天魔不要乘虚而入，不要让他们有机可乘，“得其方便”。一定要护持和保护这种修行人，最后让他们获得无上道。

所以我们讲经说法真的很重要，大家听经闻法也是格外重要。在修行过程当中，可能会有一些困难、痛苦，但是这是非常正常的。我们现在有这样的一个机会，大家都应该把它当做最好的一个时刻，以后如果你去回味的时候——我们人就是这样的，往往当下的时候，自己都不知道这个时候的快乐，一旦失去了以后，回过头来：噢，原来是那么的好！

我们经常有这种感觉么，比如说跟上师一起的时候，或者原来在大经堂里面听法的时候，那个时候也觉得没什么，每天都有这堂课，凡是大家不打瞌睡就可以。但是到后来一看，噢，那个时候的生活还是很有意义的，今生来世都很有意义。

所以希望每天、每个人，在某种意义上，至少自己有一点收获。不是光在别人面前活着就可以了，一定要在我们所学的知识当中，抓住一部分自己的东西，这里面如果抓的话肯定是有的。



比如说我们今天讲了好几个魔，然后用这个经的道理对照自己，或者其他的有些教言，每次都是对照自己，自己深入的去了解其中的意义，那对我们的修行肯定有很大的帮助。

如果没有这样，过了多少天，就像《水木格言》里面讲的一样，石头放在水里面的话，过了一百年，它的本性还是没有湿润，所以这样的闻思修行也没有多大的意义。

我们的心态很重要，摆正心态的前提下，自己尽量每天都是接受一点，这样的话，哪怕我这辈子能完整的听一两部经典也好，或者说多少堂课的话，这也算是自己的一种福报，看你怎么样认定的。你觉得，这是我人生的一个耽误来对待，还是觉得这一堂对我很重要。

我和有些堪布聊天的时候，我们总觉得以前在上师们面前听法是最有意义、最精彩的。在人生当中，如果别人问的话，自己很好、没有任何压力去学习的话，应该是人生当中最精彩的一段。

可能有人认为，最精彩是我年轻的时候、长得比较好看的时候，或者是我有钱的时候，但实际上我们都不会追求这些。

应该最有意义的就是这一段，大家还是应该珍惜自己每天比金子还珍贵的时光。

## 第一百零四课

下面我们开始讲《楞严经》。

我们前面讲了色蕴、受蕴，这两个已经讲完了，今天开始讲想蕴的十种阴魔，也有一个总的宣说和分别的宣说。

阿难！彼善男子，修三摩地，受阴尽者，虽未漏尽，心离其形，如鸟出笼，

这里讲，善男子在修禅定的时候，前面讲的色蕴和受蕴已经尽了。

当然不一定完全是前面的尽了再修这个，不一定。但是从它的次第来讲，先是色蕴和受蕴已经尽了。

“虽未漏尽”，虽然漏尽通还没有得到，烦恼也没有完全尽，但是修想蕴的过程当中，心已经离开了他的身体，就像飞禽关在笼子里面已经离开，离开了束缚。

已能成就，从是凡身，上历菩萨，六十圣位，得

意生身，随往无碍。

那么他已经成就什么呢？从凡夫身，一直上升，我们第八卷里面讲的，得到菩萨六十个圣位。

中间有六十个圣位，大家应该记得很清楚：三渐次、干慧地、十住十地共五十五位，最后到妙觉，总有六十个圣者位——那么这个已经一步步过了，得到了不同程度的六十个圣位。

“得意生身，随往无碍”，他已经获得了意识形态的一种身体，意生身体，可以随心所欲的前往、来去，没有任何阻碍，就像飞禽离开了鸟笼一样。

就像我们以前讲的意幻身，它是一种幻化身。其实我们的身体也是一种质碍，受也是一种质碍。这个想，分别念也是一种障碍。

为什么众生在轮回当中一直离不开？有时候是他的身体没办法超越，有时候是他的心灵没办法超越，有时候是他的感受没办法超越。从细节来讲的话，五蕴都有各自的一些因缘束缚着我们、捆绑着我们。一旦我们修行得成，我们就离开了五蕴的束缚。一旦离开了五蕴的束缚，我们就得到了这些圣者位，可以随心所欲，来去自由。

前面讲一个这样的成就。下面讲想蕴，想蕴到底

是什么呢？通过比喻来说明。

譬如有人，熟寐寤言，是人虽则，无别所知，其言已成，音韵伦次，令不寐者，咸悟其语，此则名为，想阴区宇。

比如有一个人，他已经睡着了，睡着了以后开始说梦话。

有些人一起住宾馆的时候，旁边一直说梦话，有些人故意问他，问他的话，他也是会说很长时间。

那么，他在说梦话的时候，其实这个说梦话的人，自己是一无所知的。

有些可能醒来以后稍微知道一点点，有些根本不知道。我有一次自己晚上睡觉穿的一件衣服，已经出汗了，我就换了另一件衣服，但是第二天早上起来，我再怎么想的话，根本不知道我到底是怎么换的，一点都想不起来。就像这样的，有时候说了梦话以后，根本自己都不知道。

“音韵伦次”，而且他自己说的这些话，不管是声音也好，所讲到的这种韵调，还有所讲到的内容，全部都是条理清楚，逻辑层次很分明。

当然梦话有差别，有些不一定说的那么清楚，有些呢，所表达的内容特别清楚。

“令不寐者，咸悟其语”，旁边没有睡着的人听得很清楚。

“此则名为，想阴区宇”，那么这个称之为想蕴的障碍。

意思是什么呢？刚才说梦话的人，实际上被想蕴遮障了，他自己根本不知道。离开了想蕴的人，或者旁边有醒觉的人，完全都是清楚的。

应该密宗相关的有一些论典当中有这个比喻，旁边一个人做梦，另一个人没有做梦，做梦的人相当于是我们众生，旁边清醒的人相当于是已经断除了这种障碍的人。这两个，醒觉和未醒觉之间的差别。

所以想蕴相当于是一个人正在做梦说梦话，自己根本不知道。我们的心，也是被它束缚着，可是自己不知道。在因明当中讲，梦的话，它是一种迷乱的意识，并不是正确的想。当然在密宗当中，如果我们修梦光明，可以把它转为道用，转为道用的时候，认识了梦光明，这个时候，有正确的一部分。

若动念尽，浮想消除，于觉明心，如去尘垢，一伦生死，首尾圆照，名想阴尽。

如果，我们的起心动念——有些注释解释为第六识细微的部分。动念也好，或者第六识细微的部分已

经尽了以后，所有的这些浮想联翩，所有的这些分别念全部消失、根除。

那么在这个时候，于明觉的心性当中可以入定，可以安住，这个时候，像是除去垢染一样——明镜上、镜子上的垢染除去以后，什么样的影像都可以显现。

同样的道理，“一伦生死”，“一伦”指的是我们前面讲的十二类众生。所有轮回当中的十二类众生，从产生一直到死亡，整个生死流转过程。

“首尾圆照”，像在镜子里面显的影像一样，全部都清清楚楚。

意思是说，一旦我们的想蕴全部都尽了，在禅定的明镜当中，所有自他的生死轮回，从头到尾，所有的这些过程，全部显得清清楚楚，这叫做想蕴尽。

像善财童子 in 弥勒菩萨面前看到整个发菩提心的坛城一样，我们一旦通过禅修，净除了自己障碍的时候，确实能见到了许多自他众生的生死。

如我们还没到达那么深，其实我们平时要经常修行，这种修行并不是说非要空出一个时间，应该是在行住坐卧当中经常观自己的心。先开始观察修，人身难得、寿命无常，经常按生起次第和圆满次第的有些境界，包括一些明空无二的境界，经常习惯性观的话，

最后对心性也好，对外在的世界应该是很容易明白的。

理论的学习当然是非常重要，作为佛教徒，如果不懂理论的话，寸步难行。现在很多人都不懂佛教的理论，但是光是理论上懂，实际没有修行的话，也是非常的表面。讲是讲得很好，但内心当中没有的话，一旦没有讲的对境，自己没办法用。

当然我是说说而已，其实自己也是很多事情没有做到，也做不到，但它的重要性确实是知道的。因此我们有些堪布堪姆的话，每天都是一点点，没有太多的话，自己是比较重视修行的话，哪怕是一个偈颂——我们原来是要求堪布堪姆带班的过程当中，至少是附带一个修行的教言，如果这样的话，慢慢慢慢潜移默化，我们恶劣的分别念会有改变的。

当然个别人的话，可能再好的法也是没办法，这个我也有经验。有些好像法越来越深的话，相续越来越坚硬，所以实在是没办法。好像不听法还好一点，听了法以后更加顽固了，也有这样的。

但是这个极少数，我们大多数的人对佛法肯定是有相当好的因缘。像我们，也是在这么一个大众当中给大家讲，具体相续当中怎么样的话，也没有时间，像以前的话，每天都是在下面一个一个讲考，会有这

样的。

但我希望我们的法师们、辅导员，对下面人的根基也好，对他们的修行稍微了解，这个是很重要的。作为一个法师，对自己身边人，当然有时候我们可能会误解、误判，但基本上知道他的修行怎么样？他的理论怎么样？他理解的深度怎么样？作为一个法师，也要了解。

所以这里也讲了，如果我们的想蕴修的很好，可能自他一切轮回虚幻不实、如梦如幻的现象，全部都能照见无余。

**是人则能，超越烦恼浊，观其所由，融通妄想以为其本。**

那么这种人，能超越五浊当中的烦恼浊。

烦恼的话，贪心和嗔心，如果我们能把妄想制止的话，那贪嗔的烦恼浊不会强盛的，其实所有贪嗔烦恼都是妄想为根本的。

如果我们要观想蕴的根本，“融通妄想以为其本”，“融通妄想”，有些大德解释成前五识的妄想；有些解释为质碍，因为我们有了妄想以后，可能对身体有质碍，对什么都有质碍。

我们前面说色蕴的时候，坚固妄想。受蕴的时候，



虚明妄想，这里是融通妄想。

“融通妄想”，实际上这种妄想对身体，慢慢慢慢有一定的质碍作用。比如说你想吃什么东西，那这个妄想慢慢变成口水，变成身体的反应，语言的反应，等等等，所以融通妄想是想蕴的根本。

接下来我们讲五十阴魔当中的第二十个魔。也就是说，想蕴有十个阴魔，其中的第一个，贪求善巧的过程当中，有一个叫做怪鬼，入于你的心，干扰你。

**阿难！彼善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱圆明，锐其精思，贪求善巧。**

善男子在修行的过程当中，前面讲的受蕴已经尽了，虚无缥缈，已经没有实质了。也不受色蕴和受蕴的这些邪知邪见的控制，他的智慧和禅定越来越圆满、清楚。在这样的三摩地当中，心里爱求一个“圆明”，它有一种贪着，这种贪着越来越锐利、勤奋、精进——他贪求的是一种善巧。

可能度众生的过程当中，他特别想善巧度众生，或者在修行过程当中，想获得神通、神变等等，凡是任何一个贪着，最后都容易着魔。

所以他在这样的禅定修行过程当中，特别精勤的过程当中，有一种贪求善巧。

尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。

这个时候天魔，“候得其便”，就是等候着。其实魔众经常是乘机，找机会。他就得到了机会了，依靠一些天人，依靠其他的方式来附在另外一个人的身上。

不是这个人的身上，可能理解方式稍微有一点不同。比如说我，我在禅定中认真的修行。魔王的话，并不是附在我身上，他是附在第三人，另外一个人的身上。

然后，这个人开始口里面说经法。

其人不觉，是其魔著，自言谓得，无上涅槃，来彼求巧善男子处，敷座说法，

我是禅定的人，那个被附体的人他不知道自己已经着魔了，而且觉得自己已经得了无上涅槃。他来到了刚才求善巧方便的善男子那里，开始“敷座说法”。

坐垫是谁安排，他自己安排的呢？还是刚才禅定的那个人安排的，反正刚好碰到他了。因为他想求善巧方便，那个魔刚好看到，他就马上附到另外一个人身上，来到这个人面前。

其形斯须，或作比丘，令彼人见，或为帝释，或为妇女，或比丘尼，或寝暗室，身有光明。

刚才那个附体的人，“其形斯须”，斯须就是很快

的时间当中，短短的时间当中，可以变化各种各样的人。

什么样的人呢？他一会儿现比丘相给他说法。

给刚才禅定的人，可能其他人也可以见到。

一会儿又化作帝释天，一会儿又化作妇女相，一会儿又作比丘尼的相；或者在黑暗的寝室当中，自己的身体有光芒。

这个人，一个人能变成各种各样，那看起来还是很厉害的。我们最多看到一个人说法，一个人变成比丘尼，一个人变成什么，或者说在一个暗室当中，一个人他身体发光，这样的的时候，我们觉得这个人很厉害。

当然这些显现，也许是全部在这个人面前显现，也许是部分形象在他面前显现，也许只是在他一个人面前显现，不一定是完全确定的，各种各样的情况都有。

那么这个时候，着魔的附体在他面前显现的时候，刚才那个愚笨的禅修人，刚好跟他因缘具足，一拍即合，两人心心相印，因为一个要求善巧方便，另外一个人刚好有善巧方便。

是人愚迷，惑为菩萨，信其教化，摇荡其心，破

佛律仪，潜行贪欲。

修禅定、求善巧的这个人，本来比较愚笨、迷惑。那个人在他面前显现这么多的神通神变以后，他就迷惑为是菩萨，然后他信了他的教化，觉得：“哇，我真正的善知识就是他”，开始摇荡他的心。

以前可能自己的戒律也很清净，自己的见解也很不错，不随便信任其他人，那个时候，他开始信任这个人。

刚才那个人虽然显现各种各样，但主要事业是破佛的戒律，破他的正见。

所以他就破了自己律仪，自己的别解脱戒已经破了。破了以后，不是明显的，而是偷偷的、在暗地行持淫行，贪欲的这些行为。

贪欲的话，好多注释当中解释为真实的淫行，破戒了，做不净行。

口中好言，灾祥变异，或言如来，某处出世；或言劫火，或说刀兵，恐怖于人，令其家资，无故耗散。

刚才附体的人，在求善巧的那个人面前，经常说豪言壮语，一会儿说灾难，灾祸，有什么什么；一会儿说吉祥，发财、长寿，等等，在他面前变化不同的言论。或者说，某个佛在某一个地方出现了；哪些地

方出现末劫火，可能整个世界要灭了，刀兵战争也会出现，来恐怖那些人。

最近一直说：“莲花生大士说的，再过几年，出现各种各样，非常不好的事情”。好多人在说，我也大概了解了一下，其实这个理由并不是很充分。有些人说我是其中一个劝大家的顾问还是负责人，那天管理部门打电话问我，你是不是主要的发起人？我说我根本不知道，我还不太相信这个。虽然说每一年有什么铁狗年，什么水火年。但是这个不一定是现在，莲花生大士的授记可以是在这么多年当中。所以不知道哪些人说明年、后年整个世界要爆发什么什么。

所以我觉得，有些时候，人呐，自己恐怖、打架，出现火灾，出现水灾。有些人是特别信，“你一定要做佛事，你一定要给我供养，你要做擦擦，做经旗……”。

我们学院有一群人，男众当中，希望你们以后不要做这些。该做的闻思修行不做，到处去宣传这些，你们是很专业的。去年管家专门整顿了一批，有一批人不得不离开了。下一批，如果你还要想毕业的话……。

以后学院里面最好不要讲这些，出现什么火灾啊，

水灾啊。如果你真正知道的话，来地震之前你说一下，看知不知道。莲花生大士的授记里面有没有？没有啊。现在那么多的地震，授记里面也并没有怎么说。

莲花生大士不一定说妄语，实际上是众生的业力现前。在庞大的世界当中，什么时候针对什么，这是很难说的，最好我们不要讲。

前一段时间，他们很多人说其他的什么上师，包括我的名字也写在里面。但我也没办法，他们写上去的话，我跟谁也没办法说，我哭也没用的，他们也根本不通过我。因为我这边的话，我认识的人可能比较多，他们是不是想赚的钱多一点，还是有其他真正弘法利生的。但是这个不一定能弘法利生。我们弘法利生的话，不能用说妄语来弘法利生，对吧？

这样的话，有些人“恐怖于人”，以前那个诺查丹马斯的预言，后来很多是恐慌世界。有些法师以前也是讲各种各样的，后来被限制的很厉害。

所以我们平时说法、说话的话，一定要适合世间的一些，包括各个国家、各个地方的法律、法规、宪法，这些方面应该要多学一下，都知道一下。否则自己随心所欲，随便这样讲的话，到一定的时候也不太合理。

经常让这些人恐怖，让有信心的这些人，把家产全部都耗尽了。

我们经常说是破财消灾，把所有的家产，全部倾家荡产来做佛事，哪有这样的？所以这种做法不太好。

**此名怪鬼，**

你看，奇奇怪怪的一个怪鬼。

**年老成魔，**

他年老了以后，变成魔。

刚才附体在人身上的那个鬼，是很奇怪的一个鬼，所以叫怪鬼。他年老了以后，成了魔王的眷属。

**恼乱是人，厌足心生。去彼人体，弟子与师，俱陷王难。**

他不断的恼害别人，最后他厌恶了，已经满足了，到了一定的时候，他就离开了附体的那个人的身体。

附体有时候也会离开的。有些人说：“啊，我有附体，我身体有仙。”我们经常说，你念一点金刚萨埵，他只是暂时利用你，你没有价值的时候，那个鬼自然会离开的。所以说他最后会离开。

有附体的，包括刚才修禅定的，师徒两个都做了敛财等各种各样不合理的事情。

去年还是什么，11月份的时候，东北那边的一个

僧人，判了无期徒刑，当时也是做了很多不如法的事情。

最后“俱陷王难”，受到法律的惩罚。

**汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。**

所以你们先应该用自己的正知正念来知道，哪些是魔法，哪些是魔事，不要入轮回这个恐怖的深渊当中。如果你一直迷惑不知，还不断依止这些邪魔邪师，暂时你遭受各种痛苦，最后堕入无间地狱，非常可怕的。

这里每一句后面都有这样的提醒，这句话很重要的。我们很好的时候，大家都是要依靠正知正念，最好不要锒铛入狱，对吧？如果你一直不提醒自己，执迷不悟的话，那下世一定会是堕入无间地狱，那个时候谁也没办法救得了。

这是第一个魔。

第二个是贪求经历，这个叫做魅鬼，魅鬼来扰。

刚才是贪求善巧，贪求善巧也很容易入魔。所以修行还是很难的，稍微有点不注意就入魔了。修行真的难，有时候自己着魔了也不知道。

等会儿我们讲《西游》的时候，如果有酸奶可以喝一下。今天我这边已经有准备了酸奶，没有的话也



不要紧，自己观想喝酸奶，这个也不是那么重要。但是你要想获得上师如意宝求学时候的那种教诲甘露，要得到这样的。有这样的一个缘起，也并不是我们对酸奶特别贪执。到底酸奶是好还是不好，也不好说，现在的酸奶，我不说它的过失，好吧？不然等会我都不想喝了。

接下来讲第二个，贪求经历。

阿难！又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱游荡，飞其精思，贪求经历。

跟前面一样的，善男子在修行的过程当中受蕴已经尽了，不遭其他邪分别念的控制，圆满的禅定越来越明显，在这样的三摩地当中，心爱求一种游荡。

游荡的话，可能我们在禅定的过程当中，为了进一步，禅定越来越深入，可能身体不断的去求游荡，换个道场，像跑跑居士、跑跑和尚，到处去了解了解、体验体验。或者心理上，也到处去接触一下，体验一下，还有其他的，这样的一种游荡。其实一贪求游荡的话，魔王就找到机会了。

“飞其精思”，他心里面有一种非常精进的意乐和向往，有这样的追求，开始贪求这样的经历，往外希求一种游荡的经历。

刚才是贪求善巧，这里是贪求经历。我们有些道友也在说，我先在这里学一段时间，再到其他的一些寺院里面去体验一下，南传的寺院去体验一下，某个道场里去体验一下。结果你一去就不会回来，中间魔王已经找到你的弱点。

尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。其人亦不觉知魔著，亦言自得无上涅槃，来彼求游善男子处，敷座说法。

后面这几个方式都比较一样，虽然有点重复，但是我还是在字面上简单过一下，可能以后做讲记这些比较方便。

那么这个时候，天魔“候得其便”，他一直等着。魔王像有些猫找老鼠，一直在那等着。看一个人的相续当中产生了一些贪心，产生了一些分别念的时候，他就很快飞过去，附到他身上。

有一些是天神的方式，有一些是以饿鬼的方式，凡是已经附在这个人身上。

我们这边可能少一点，东北那边说这方面的多一点，附体、仙儿，这个那个，比较多一点。

那么，这个人已经着了魔——不是禅定的人，思路是一样的，其实这里有三个众生，一个是魔，一个

是附体的人，还有一个是求禅定的，这三个，互相都起作用。

刚才被附体的人，开口说法，而且他讲的也是很好。

有些人如果讲的特别特别好的话，也不一定。以前也是这样的，“某某人讲的特别特别好，有一种感染力，哇，我特别喜欢听他的”。但不知道他的动机，如果真的是被魔控制的话，讲的肯定很好的，非常吸引人。

其人也不知道自己着魔，而且自己说我已经获得了无上涅槃，并且来到了刚才求游荡的善男子的地方，开始敷座说法，开始给他讲经说法。

其实有时候我们面前出现善知识的话，自己没有智慧的话，很难辨别。确实有些可能是真的善知识，是佛菩萨的化现，而有些是魔的附体，也有这样的。

自形无变，其听法者，忽自见身，坐宝莲华，全体化成，紫金光聚，

刚才说法的人，不像前面一样变成比丘、比丘尼，他没有变很多很多，他还是他的形象。可是听法者忽然发现自己的身体坐在莲花宝座上，而且自己的身体就像是佛陀的身体一样，全部都变成“紫金光聚”，

纯金的、瞻部洲金色。

自己感应很大的，有些确实当场有这样的吸引力。听法人的身体都变成这样，这个人看起来还是很厉害的。

一众听人，各各如是，得未曾有。

每一个听他课的人，听他法的这些人，个个都看到自己的身体坐在莲花座上。

那欢喜的不得了。

“得未曾有”，大家从来都没有。

现在有些人坐七天的禅修，很高的费用，下来的时候，其他人问怎么样？“哇，特别特别的好，真是特别值得，虽然我在禅修的过程当中欺骗了好多人，不得不这样，我说我要去出差，公司要出差，出国，因为没信号，电话不能用。但是在这个过程当中，哇，这个大师真的是开悟者，他每一句话的感染力、加持力，太不可思议了，我觉得非常值得！”当然也许有些真的是这样的，也不好说，各种各样，反正很多人都非常欢喜。

但实际上呢：

是人愚迷，惑为菩萨，淫逸其心，破佛律仪，潜行贪欲。

这个人比较愚笨、迷惑，认为这个人是菩萨，生出一种淫心，破了佛的戒律，偷偷的行持不净行。

可能因为这部经典的主人公是摩登伽女的关系。各种各样的显现也不一定非要从贪欲上讲，但是这里每一个阴魔都讲到贪欲上，跟淫行结合起来。

所以说，愚痴的人也投其所好，然后根据他的想法，开始诽谤清净的戒律，慢慢慢慢破了律仪，行持贪欲。

所以作为一个出家人，真正想弘法利生的话，清净戒律是非常重要的。如果没有清净的戒律，弘法利生是很难的。即使表面上弘法，也不一定能利益到众生。当然密宗当中有一些特殊的行为，但是一般来讲，一般人是很难行持的。

所以作为出家人，首先就像我们《楞严经》里面讲的一样，守持清净的戒律。在这个基础上利益众生的话，肯定是有希望的，只要有利他心。一旦没有这个基础，自己不一定能享用僧众的公共财物。

也不一定非要变成非佛教徒，因为毕竟自己以前出过家，以前是这样行持的话，自己尽量去一些比较隐蔽的地方，或者在一些精舍里面，自己的修行最好不要间断。

但真正要弘法利生的话，作为出家人，一定要守持戒律。如果不是出家人，作为在家人，在家人也有在家人自己的一个行为准则，这样才可以弘法利生。

口中好言，诸佛应世，某处某人，当是某佛，化身来此；某人即是，某菩萨等，来化人间，

这个人口中还说，现在佛陀正在应世，在某一个地方，有某一个人，是某个佛的化身亲自来到这里。某一个人是某个菩萨的化身，他也来到人间。

当然我们有些人觉得，比如说诸佛菩萨的化现，包括藏传佛教的活佛，表面上看也是某个佛转世过来的，某个菩萨转世过来的，某个高僧大德转世过来，这样的话，好像跟这里所说的有点冲突。以前汉传的有些大德，特别爱弘扬《楞严经》的大德，他经常也是，一提起转世活佛的时候，就开始呵斥，也有这样的。

当然这是一方面，每一个大德行为和风格都是不同的，也是理解的。如果我也是除了《楞严经》以外，没有看大量的大乘佛教、藏传佛教，或者其他的话，我可能也会这样的，这也是理解的。

但是从某种意义看的话，也不一定是这样的。所谓的活佛、转世，全部都是魔的化身的话，恐怕也很

难说的过去。有些转世活佛也好，高僧大德、伏藏大师，一般的普通人，几百个人堆在一起的话，他的百分之一的弘法利生事业也不一定能建立起来，这一点是亲眼目睹的事情。有一些历代的转世，哇，真的是，一般的凡夫人是难以想象的。他每一个刹那的弘法利生事业是很难想象的。

还有，佛陀在大乘不同的经典当中讲，诸佛菩萨也是应化到人间，显现各种各样的形象，这也是我们不能否认的。比如说殊胜化身、利众化身，还有种种化身，各种各样的化身。化身的话，只要能利益众生，它也是佛菩萨的化身。

如果我们把所有佛菩萨的化身全部一概否认的话，这也不是大乘教义的观点。

当然有时候，针对某个弟子，针对某个地方，讲经说法的法师说的严重一点，我觉得这也没有什么不可以。但是我们以这样的观点来对待一切的话，恐怕也不太合理。

**其人见故，心生渴仰，邪见密兴，种智消灭。**

刚才那个游荡的人，听到他这样一说的时候，心里非常渴望，有信心，慢慢慢慢跟他接触以后，他的邪见日益剧增，而且“种智消灭”，他的一切种智、

一切智慧，慢慢慢慢就开始消亡。

**此名魅鬼，**

这种附体的名字叫做魅鬼。

魅鬼一般是早灾，这些出现的时候，经常有。

**年老成魔，恼乱是人，**

这个鬼慢慢就变成了魔，他开始扰乱这些修行人。

**厌足心生，去彼人体，弟子与师，俱陷王难。**

这个鬼到一定的时候，他有点满足了，有一点累了，他就离开了。

有时候两个敌对的世间人，很累的，互相争争争，最后不争了。或者两个人互相缠绕的话，过了几年以后，没有开始这么严重。其实人也是这样的，鬼也是这样的，包括一些国家的话也是这样的，两个国家一直打打打，过了几年以后就累了，自然而然就停了。

所以这个鬼的话，附体在他身上一段时间以后，他就走了，走了以后，可能禅修的弟子和刚才那个被附体的上师做了很多不如法的事情，违背国法的事情，受到法律的惩罚。

**汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。**

所以你们应该先要知道，千万不要堕入这样的轮回当中，如果一直迷惑不知，执迷不悟，明知故犯的



话，那最后一定会是堕入无间地狱当中。

这是第二个魔，我们讲一下第三个就可以。

第三个是贪求契合，这个叫做魅鬼，它来干扰。

又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，

又有善男子，受蕴已经尽了，也不遭其他的邪行控制，圆满的禅定越来越清明。

**三摩地中，心爱绵吻，澄其精思，贪求契合。**

不断修三摩地的过程当中，有一种叫做“心爱绵吻”，定力不断的与对境相应。就是心里面想把禅定的力量不断的延续下去，有这么一个分别念。

“澄其精思”，他就一直往这方面努力。

“贪求契合”，他要寻找一种契合。

契合指，对上，与诸佛菩萨契合，对下，可能与众生的心要契合。我们经常说，现在要找到一个契合点，要利益众生的话，要相应佛陀，我要跟上师相应，我要跟众生相应。

其实相应很重要的。但是有时候我们特别去贪求的话，不但不相应，反而不相应了。如果不是特别贪求，我前两天也讲了，比较放松、比较自然，但是也努力，中间也不放弃，非常稳定，也不会过多的去执着，过多的去追求。任何一个事情，如果你过分追求

的话，最后不但得不到，反而着魔，反而遇到各种违缘。

所以我们的闻思修行也是这样的。闻思修行一直是恒常不断，并不是特别过度、过分的去追求。其实闻思修行也好，各方面都应该是这样的。

尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。

这个时候，你看魔王，又“候得其便”。

我们每个人为什么着魔？比如说你很想得到佛的加持，拼命的、过度的，你原来平常的状态已经过分了知道吧？或者你度众生的话，你很想度众生，很想度众生，最后自己已经发疯了一样的。你跟诸佛菩萨或者上师要相应的话，特别的追求，日思夜想，一直这样一直这样，最后就过头了。这个时候魔就进来了，魔进来了以后你就不正常了，不正常以后，你的所作所为都不是正常人，会做很多违规的事情。

这不仅是《楞严经》里面讲的，平时修行过程当中，真的是，闻思修行也好，包括度众生，包括自己平常的生活也好，为人处世也好，在世间当中做事，比如说你赚钱，有一种“君子爱财，取之有道”，赚钱也是比较合理的一种道来赚的话，比较好。你太过分的话，可能会超越规则。

我们修行也是这样的，依止善知识也是这样的，禅修也是这样的，包括我们背诵也好，很多方面，希望大家“不紧亦不松，彼具正见要。”玛吉拉准也是这样讲的。不要太紧了，太紧的话，不是个好事，尤其现在我们很多人的心态是很容易着魔。太紧了的话，很容易着魔，太松了的话，魔王又找到了你的弱点。

当然我们凡夫人，可能这个点在哪里，很难找到。其实比较放松的，什么都想的开，怎么说？我会说一点，道理我明白一点，但是自己不太会说。也行，可以吧，到现在还没有明显的着魔——我自己认为没有着魔，也许我现在说法也是着魔的说法，哈哈，也是不好说。这个法座也是魔王坐的，也不知道。

但不管怎么样，我们总觉得，确实着魔是很容易着魔的。你如果过度，这里是找一个契合，但找到契合的话，也很难。

其人实不觉知魔著，亦言自得，无上涅槃，来彼求合善男子处，敷座说法。

这个人自己都不知道，自己还觉得已经获得了无上菩提，来到了刚才正在寻找契合的善男子处，然后敷座说法。

刚才“贪求契合”，这个字，大家要勾一下。我

们很多人，包括我们有些人的心态经常出一些问题，实际上是贪求契合这个上面，魔王找到你的弱点。这个契合的点，我们自己认为特别相应的点，你一定要找到这样的点，但实际上，在这个上面过多的一种执着，过分的一个行为，后来就出现各种事情。

所以他自己都不觉得，还自己认为已经获得涅槃，来到了这个人面前，敷座说法。

其形及彼，听法之人，外无迁变，令其听者，未闻法前，心自开悟，

“其形及彼”，不像第一个一样，刚才附体的人的形象没有变，还有听法的人的外在形象也没有迁变。

刚才前面两个，一个是说法人的形象变了，一个是听法人的形象变了，这里他们两个都没有变。

这个听法者，他没有得到法之前，心里就有一种感悟，好像自己已经开悟了。

这个着魔真的容易。听法之前，还没有开始讲的时候，觉得依靠他的加持，自己已经开悟了。

念念移易，或得宿命，或有他心，或见地狱，或知人间，好恶诸事，或口说偈，或自诵经，各各欢娱，得未曾有。

开悟的人，他的意念马上有变化，很快就变了，

听法之前。一会儿觉得自己已经得了宿命通，一会儿觉得得了他心通，一会儿他亲自见得到地狱的境相，一会儿见到整个人间好的、不好的所有事情。还有，他口里面能说出很多的偈颂。

现在也有，包括古代的很多唐诗，这些都能背的下来，

还有能背诵很多的经典，每个人都非常的欢娱、欢喜。

觉得，哇，加持很大的，还没有听法之前，我们每个人的感悟挺深的，每个人都有不同的感觉。

它是心理上的，在寻找契合点的时候，心里有一种暂时性的开悟。

从来都是没有过的。

是人愚迷，惑为菩萨，绵爱其心，破佛律仪，潜行贪欲。

与刚才一样，这人也是迷惑，认为刚才那个人是菩萨，有了贪执他的心，破了律仪，偷偷行持贪欲的不如法行为。

口中好言，佛有大小，某佛先佛，某佛后佛，其中亦有，真佛假佛，男佛女佛，

那么他口中也是这样，豪言壮语的说，佛有大大

小小，大佛，小佛。

可能胡说八道，乱说。

佛有先的佛，后的佛。

他并不是说，这是弥勒佛，以前的迦叶佛，不是这个意思。他可能随便讲，我看到、我知道了，先什么什么佛，昨天有什么什么佛，明后天有什么什么佛。

其中有一些是假的佛，有一些是真的佛。

假佛，藏文当中翻译成如幻的佛。有真实的佛，也有如幻的佛。

还有男性的佛，女性的佛。

**菩萨亦然，**

菩萨也是一样的。

菩萨好像好一点，大菩萨、小菩萨。先菩萨后菩萨，也是男菩萨、女菩萨，还有假菩萨和真菩萨等等。

**其人见故，洗涤本心，易入邪悟。**

听法的人，刚才那个修行人，他看到了、听到了之后，我们现在所谓的洗脑，他的心完全已经被控制住了，随他转了。

真的是这样，有些人出去多了，契合点找的多了，最后自己不知道什么时候着魔了，很危险的。

“易入邪悟”，最后很容易误入歧途。

此名魅鬼，

那么，这种附体的鬼叫做魅鬼。

年老成魔，恼乱是人，

他老了以后，变成魔，扰乱人。

可能鬼和魔之间的差别，魔的力量更大。鬼一般是饿鬼、鬼神之类，力量比较小一点。

厌足心生，去彼人体，弟子与师，俱陷王难。

到一定的时候他就满足了，心里生厌烦心了，离开了刚才有附体的人的身体。这个时候，他们师徒全部都受到王难。

汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。

如果你们先觉的话，不会堕入轮回和恐怖的境遇当中。如果一直迷惑，不能了知，一定会是堕入无间地狱。

今天《楞严经》讲到这里。

## 第一百零五课

下面我们讲《楞严经》。

今天我讲的不一定好，昨天晚上没有睡的特别好。今天有点头痛，但是应该字面上给大家做一个简单的介绍。《楞严经》可能中间要停一段时间，但现在还没有定，到时候再看情况。

我们《楞严经》讲了色蕴、受蕴，现在是想蕴，还有行蕴和识蕴，每一个蕴有十种阴魔，总共有五十阴魔。这五十种阴魔当中，色蕴和受蕴的魔已经介绍完了，现在在想蕴当中。想蕴里面的话，已经讲了三个魔。前面有些科判是魔入心，这里经常用鬼。

第四个是贪求分析，有一个叫魇魅鬼，魇魅鬼来打扰，主要讲这个道理。

又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱根本，穷览物化，性之终始，精爽其心，贪求辨析。

这种修行人，前面的色蕴和受蕴已经尽了，虚无缥缈了，不遭其他的邪知、邪见、邪思、邪分别念的控制，圆通妙定的境界更加明显、清楚的显现。在三摩地当中，心一直安住。禅修的时候，有一个魔王找到你的机会，就是爱一切万法的根本。

“穷览物化”，通过研究，穷尽物质的真相。

“性之终始”，它最初是怎么来的，中间是什么



样的，最终趋于什么样的地方。

“精爽其心”，他研究得非常细致、精细、透彻，非常非常的精进。

“贪求辨析”，辨是辨别，析是不断的分析，要想找到物质的真相。

其实我们修行的过程当中，有时候确实也需要观察修，包括我们心的来龙去脉，外面的万物，从粗大的物质一直分析到细微的无分微尘，这样的过程实际上是需要。

但是这个有点过头。因为你本来是安住，好好的禅修，在这个过程中不好好的禅修，一直辨别、思维，一定要找个究竟。你的心没有按照前面所讲的一样，在不紧不松的状态当中安住、放松，没有这样的。在闭关的时候，在禅修的时候，一直要想找到一个究竟。

其实，心的真相要寻找的话，有时候不能太过头，如果太过头，不一定找的到，尤其在禅修的时候，大多数都是以比较温和的方式，让心慢慢安住下来，这是很关键的。

可能有些智慧比较不错的人，他一定要知道心到底是什么样的？到底万事万物的真相是什么样的？一

定要找到它的根源，或者说它最细微的部分，有时候是很难找到的。

**尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。**

因为特别过于的贪求，该闭关的时候不好好闭关，一直在那里闻思的话，有点过头。我不是昨天讲的，其实任何一个事情，世间法也好，出世间法也好，达到一定境界的时候自己要抓住机遇。如果没有这样的话，可能魔王也得到机会了，自己也失去了一种机缘。本来有一定好的机缘，比如说修行的时候，你真正是见到真心了，但是你过多的观察，因为观察修、安住修，轮番修的时候，你过多的安住也是有麻烦的，过多的分析也是比较困难的。

所以魔众有机可乘，以一些非人方式，附在另外一个人身上，他口说佛法，讲的也是头头是道。

一般着魔的人讲的还是很有道理的。

**其人先不觉知魔著，亦言自得，无上涅槃，来彼求元善男子处，敷座说法。**

刚才被附体的那个人，他自己也不知道自己已经着魔了。

其实着魔的人，不管是说法的人也好，或者是其他人，真的是不知道的，我昨天讲的一样。旁边如果

有人提醒，也是非常好的，如果自己不知道，还自己认为自己讲经说法是很好的，因为有魔的加持力，在一段时间是非常成功的。

自己觉得，藏文当中很多都是“觉得”，在这里的话，自己说我已经得无上菩提了，我已经开悟了，我已经证悟了，我得佛菩萨的果位了，等等。

“来彼求元，善男子处”，刚才那个禅修的人，他不是很想找到一个真相吗，魔就来到这个人面前，“敷座说法”。

这两个是因缘巧合，一个是着魔的，另外一个想求真相。其实魔王最主要的是想给禅修的人搞破坏，他并不是害另外一个人，另外一个人是比较无辜的，魔王可能觉得这个人好用吧。相当于有些战争的时候，老百姓让自己的孩子当兵，把他送出去当替罪羊。可能魔王也只不过是暂时利用这个人而已。

身有威神，摧伏求者，令其座下，虽未闻法，自然心伏。

刚才说法的人，着魔的人，他的威神力、神变力、神通力，非常非常的厉害，所以那些听法者个个都口服心服。让座下的人，在还没有真正听到法之前，他的威德力和他的庄严，包括他的一些语言，很多人都

特别起信心。他还没有正式说法之前，就被他的行为折服了，自然口服心服，自然就恭敬了。

**是诸人等，将佛涅槃，菩提法身，即是现前，我肉身上，父父子子，递代相生，即是法身，常住不绝。**

那个说法的人说，将佛陀的涅槃、菩提法身，全部现前在我的身上。我现在的身体，跟如来的法身没有什么差别。诸佛的身相全部集聚在我这样的肉体当中。不仅是我，我的父亲和孩子，代代相传，都是法身佛，“常住不绝”。

可能这个不是祖师，父亲和儿子，按照种族的家传传下来的话，代代都是法身佛。

可能有一些，比如说代代都是转世的，父亲也是转世的，儿子也是转世的，儿子的儿子也是转世的，但他们不一定说我是法身佛。但是我是开悟者，他也是开悟者，一直代代相传，可能比较接近这样的。

**都指现在，即为佛国，无别净居，及金色相。**

现在就是佛陀清净的国土，没有别的圣者居住的清净刹土，佛陀的金色相与我的身体没有任何差别。

**其人信受，亡失先心，身命归依，得未曾有。**

你们最好还是要看书，有一个男居士一直不看书，不知道在想什么。我们看书的时候都看不懂，不看的

话可能更那个。上课的时候没有什么可想的，看每一个字能不能自己解释。我不是已经讲了吗？上课前面如果能看的话，就看一下，自己看的跟我讲的是不是有出入。我讲的肯定不是很好，尤其我在古文，汉语方面的水平是有限的。我只是有一个传承，根据自己的理解，慢慢给大家解释一下。

“其人信受”，这个人已经特别有信心了。有信心了以后，“亡失先心”，他以前可能是个修行人，真的修禅定，真的修一点法的一个人，但是因为魔的加持力，以前所有的这些，包括自己的信心、悲心、出离心，全部都忘得一干二净。

“身命归依”，身心和性命全部都皈依了着魔、有附体的这个人。皈依他以后，收获“得未曾有”，从来都是没有过，自己也觉得，我终于、真正找到了自己的根本上师。

**是等愚迷，惑为菩萨，推究其心，破佛律仪，潜行贪欲。**

这种人非常愚昧，把着魔的人看成是菩萨，通过这种方式来推究自己的心，并且破了佛陀的律仪，偷偷的行持不清净的行为。

**口中好言，眼、耳、鼻、舌，皆为净土；男女二**

根，即是菩提涅槃真处；彼无知者，信是秽言。

刚才着魔的这个人还在说大话，他说：眼、耳、鼻、舌，全部都是清净刹土的妙用、显现，五根都是显现的。男女二根的话，也是菩提涅槃的真处，它也是非常清净的。

“彼无知者”，这样一说的话，刚才的听者，修行的无知者，“信是秽言”，就开始信任他的胡说八道。

当然这些可能也像密宗讲的，有些是清净的，比如说五根、五识，这些都是清净的，这些法在《大幻化网》当中也是有的。不仅在《大幻化网》当中有，在《维摩诘经》当中讲的比较清楚。大家都知道，讲“心净国土净”的时候，我们的根也好、识也好，在究竟的意义上面，完全都是清净的。这样的话，如果他没有着魔的话，讲者也并不是完全错。因为我们续部当中讲，包括我们前面讲的，比如说自身是坛城，包括《宝性论》里面也有比较相同的，但是这里确实是着魔了。

所以我们修行人有时候也确实比较难的，本来是好心好意的想修个禅定，想修个观察，得个究竟。结果的话，不小心就落到了魔王的口中。自己不但没办法自拔，还造了很多的业。

所以我们这个人世间当中，确实修行是很难的，不过很多人先学了《楞严经》，也是很好的。在汉传佛教当中，这个《楞严经》叫做照妖镜，因为依靠它，就像孙悟空的火眼金睛一样，能照到自己着魔的不如法行为。

所以如果我们先学了《楞严经》的话，应该说，在修行过程当中违缘比较少，这样的话，也是非常好的。

**此名蛊毒，魔胜恶鬼，年老成魔，恼乱是人，**  
附体的这个恶魔，叫做蛊毒，它经常给人散发毒气。它也叫做什么呢？“魔胜恶鬼”。它年老了以后，变成了魔王的眷属，它的工作主要是扰乱人。

扰乱修行人，扰乱世间当中的很多人，有些修行比较好一点的，有些闻思比较好一点，有些弘法利生比较好一点的，凡是在世间当中，稍微好一点的人，它以各种各样的方式，开始扰乱他们。

它是不是一直都附体在这个人身上？也不是，到一定的时候，它会离开。

**厌足心生，去彼人体。弟子与师，俱陷王难。**

跟前面一样的，到一定的时候他就生厌离心，觉得可以了，已经满足了，就离开了这个人的身体。刚

才着魔的人已经变成了上师，修禅定的人是弟子，他们最后都受到王法的惩罚。

可能魔王保护你的时候，你都比较顺，造各种各样的恶业，做一些违法的事情。一旦魔王不理你，没有了保护的时候，会受到了各种法律的惩罚。

**汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。**

你们应该先知道，不要入于轮回的痛苦当中，如果你迷惑不知的话，一定会是堕入无间地狱，非常可怕的。这是第四个魔。

第五个叫贪求感应，它是一种冥感，有一个叫疠鬼的来扰乱你。

**又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱悬应，周流精研，贪求冥感。**

善男子受蕴已经尽了，不遭其他邪分别念的干扰，圆通妙定不断的发明、清澈。入于这样的三摩地的时候，心里面特别希求什么呢？“悬应”，远悬、远应，很高深、很抽象，比较远方的一种灵感。

他一直想找到一种，我们经常讲的一种感受、感觉，或者说一种境界。

“周流精研，贪求冥感”，他日日夜夜精心研究，贪求一个什么呢？贪求冥想当中的一种感应，冥感。



我们也是，修行过程当中，可能大家也想找到：“我现在修文殊菩萨，我现在修观音菩萨，在梦里面，或者在觉受当中，或者在现实生活当中，为什么没有一个感应？”有些人特别特别着急，一点感应都没有，连一个好梦都没有，一定要得到。“我这次闭关的话，能不能得到文殊菩萨的加持？前辈高僧大德们在修行过程当中得到那么多的灵感，觉受，或者是成就相，我什么都没有，为什么这样呢？”一直希求。

我们有一个比较简单的希求是可以的。你有一个诉求，你有一个愿望，这个在诸佛菩萨面前祈祷的时候也可以说。但如果我们绷的太紧：“我一定要得到感应，别人都已经有了”。如果这样的话，不是真正的感应，也许有很多的错觉。

现在有些修行人，因为他修的过程当中，太精进，绷的太紧，有时候就很容易修偏、修错。

我们只要不修错，不发疯的话，还算是可以的。有时候不要特别的希求，不然的话，到最后实在没办法——真的修错了，那个时候真的有点麻烦了，你自己也辛苦。有时候实在修不下去的话，那天不是讲了吗？法王如意宝说先修个六分钟左右，如果不行的话，就像老房子流的水滴一样，一会儿修一下，一会儿修

一下。反正太精进的话，容易出问题，绷的太紧的话，不行的。

所以现在很多修行人，以前自己可能造的业也多，再加上很着急，很想马上有一个收获，有点过头的话，也是很困难的。所以修行过程当中不能太特别的强求。

真的，《楞严经》也是这样讲的，平时很多大德也是这样讲的。世间和出世间的话，要掌握一个分寸。修行的时候，也是不紧不松，太懈怠的话，一无所成；太精进的话，也有一定的困难。

我昨天讲的，包括对自己家人的关注也好，对弘法利生的话，不能特别的执着，如果弘法利生真的能成就的话，那万事大吉，很好的；如果不成就的话，这也是一种因缘，也没什么。我们这个娑婆世界的话，不一定所有的事都是圆圆满满的，我们希望是这样的。不要说我们，前辈很多高僧大德们的历史，真正佛菩萨的历史，也是看得出来，他们的弘法利生也好，自己修行的感应当中，还是遇到了很多的事情。

我们修行的时候呢，我自己的感觉，修行的时候不能堕入两边，《楞严经》里面讲的，魔王波旬最看重的是这一点。其他的话，当然你希求一个感应，希求一个分析，这些也并不过分。如果你希求一个感应，

魔王马上就找到你，也不用那么害怕。所以我们自己的心态不能绷的太紧，这个是最关键的。

**尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。**

天魔好像一直等着，有机会的时候，以非人的方式附在他身上，他就自然而然口说经法。

当然这也许是短暂的时间当中得附体，也许是很长时间在培养的，也有可能。因为并不是说着魔就着魔，其实着魔需要很长的时间。有些故事里面说，魔跟人的话，魔的耐心是比较长的。

原来说过，一个魔和一个人去杀牛。这个人呢，很想马上杀掉牛，他自己想吃。魔也想吃，他们两个就商量。这个人说：“你去，你应该很厉害的，你是魔，你很厉害的。”“那好”，魔说：“我去，我去”。人就一直等着，魔一会回来了，两手空空。

可能是我们藏地牧民的一个故事，也许是真的，也许是编的也不知道，凡事说法是这样的。

这个人说：“你怎么没有杀牦牛啊？”魔说：“没有杀，我在牦牛的身体当中插了一个刺，这个刺慢慢结脓，结脓以后里面会腐烂，这样的话，至少几个月以后，牛肯定会死掉的，所以我还是等。”

这个人说：“不行不行，我很饿，我去杀。”他马

上就去把牦牛宰了，热腾腾的肉拿回来了。拿回来了以后，魔说：“我不敢吃，你就是魔，人比我们魔的手段更厉害。”

所以在这种情况下，魔可能潜伏很长时间了。因为这个人突然会讲经说法的话，自己可能也不一定相信。但如果慢慢培养的话，口才会慢慢慢慢变好，有可能的。也有可能得到附体以后马上就会讲经说法了，以前憨山大师的故事等里面讲，有些人着魔了以后，随便唱多少个偈颂，或者这个人突然就打开智慧了，有这种情况。

其人原不觉知魔著，亦言自得，无上涅槃，来彼求应善男子处，敷座说法。

这个人根本不知道自己着魔了，他说自己获得了无上涅槃，并且来到了刚才求感应的善男子面前，“敷座说法”，准备法座，进行说法。

能令听众，暂见其身，如百千岁，心生爱染，不能舍离。

听法的可能不只是一个听众，这些听众，暂时看见这个人——。

“如百千岁”，有两种解释方法。

藏文的解释是，见到这个人特别亲切，好像百千

年当中，与自己关系非常非常密切，然后心生欢喜，一直是形影不离，特别开心。

有时候可能一见这个人，觉得与自己特别有缘分，世间当中所讲的“一见钟情”，包括有一些上师和弟子：“哇，你是我的弟子，我是你的上师。”等等，千百岁可以这样解释。

还有一些注释当中说，因为他要求一个比较高远的，比较有缘分的灵感，那这个人好像看起来是他特别需要的。本来可能比较年轻，但是他好像特别老，像活了千百年的长老，很有修证，然后对他产生欢喜心，一直不离不舍。

身为奴仆，四事供养，不觉疲劳，各各令其，座下人心，知是先师，本善知识，别生法爱，粘如胶漆，得未曾有。

见到以后，大家都特别感动，马上五体投地，在他面前当奴仆一样，汤药、饮食、衣服、卧具，四事供养，对他进行恭敬承事，不觉疲劳。不仅仅是一个人，各各在他座下的人，心里都感觉这个人肯定是我们前辈子的上师，是真正的大善知识。

有时候真的是魔众的干扰，大家刚开始可能有一种特殊的感应，特殊的缘分，弟子们也觉得这个人肯

定是很厉害的。那个着魔的上师，他肯定也是愿意的，他要找这样弟子。

“别生法爱”，在这个基础上，对他的法也产生了非常大的欢喜心。

“粘如胶漆”，如胶似漆，关系非常炽然，实在是难舍难分。

有一种感觉，与这个法相应的不得了，入到自己的心髓当中，一直到骨髓里面，非常非常的相应，有感觉、有感应、有加持。

“得曾未有”，从来都是没有过的。

有时候，我们从来都没有过的这种感觉，也许是很好的，修行比较好的人，什么都转为道用是很好的。但也许的话，这是修行过程当中的一种违缘。

是人愚迷，惑为菩萨，亲近其心，破佛律仪，潜行贪欲。

这个人因为很愚昧，把着魔的人看成是菩萨，亲近他的心，结果自己破了佛陀的律仪，而且偷偷的行持不清净的行为。

口中好言，我于前世，于某生中，先度某人，当时是我，妻妾兄弟。

刚才被附体的人说，我在前世的某一个生世当中，

已经度过某个人，当时是我的妻子、兄弟、弟子。

凡是很多人都说，你那个时候是我前世的妻子，我前世的空行母、我前世的上师，我前世的老公等等，男的女的，也是有啊。说我当时变成什么什么的时候，你当时也变成什么什么，我们那个时候有这种因缘。

今来相度，与汝相随，归某世界，供养某佛。

那么今天，我们终于互相找到了，或者我今天特意来度你，开始随顺你，这样的话，我们现在一起不断的努力，将来去某一个世界当中，有某一个佛在那里，我们去做供养，等等。

也许着魔的时候，大家都有一些心的感应、感觉，有可能的。也许完全没有，因为天人的话，他可能无中生有，什么样的话都可能会说出来。

或言别有，大光明天，佛于中住，一切如来，所  
休居地，

或者他还说这样的大话，有一个光明天，这个光明天当中，佛也住在那里，还有一切如来也居住在那里，我们有机会可以去那里。

也许是真的。它的一些境界当中有各种各样的显现，这个也是可以有的。因为我们一般观空性的时候，有时候会出现一些无色界的显现。观光明的时候，光

明天、色界的一些显现也有。我们无念，或者说其他的一些观想，欲界的种种显现也会有的。好像《禅定休息》还是什么？这个当中已经讲过。

所以，也许上面确实有一个光明天，在这个光明天当中有这些如来居住，我们可以到那里去，去那里得法等等。

彼无知者，信是虚诳，遗失本心。此名疠鬼，年老成魔，恼乱是人，

刚才听法的无知者，被他的胡言乱语已经吸引住了，已经深信不疑了，他失去了原来他自己修行当中的一些正知正念。

一般来说，着魔的话，他原有的这些正知正见全部都会被掏空、摧毁，然后建立一个新的见解，新的世界。在新的世界当中，原来诸佛菩萨或者善知识所加持过的这些，几乎都没有了——在那个时候，已经失去了他原来的修行境界。

刚才控制他的这个魔叫什么呢？疠鬼。

疠鬼一般给别人带来各种传染病、瘟疫，可能给人的心理也带来一种病。

疠鬼老了以后，也是成了魔，并且也不断的扰乱修行人。



厌足心生，去彼人体，弟子与师，俱陷王难。

他满足了，或者说生厌离心了，就离开了这个人的身体。

前面的弟子和上师，都入到王法的束缚当中。

汝当先觉，不入轮回，迷惑不知，堕无间狱。

你们先应该要知觉，最好用正知正念来摄持，不要入迷茫的轮回当中，如果你一直是执迷不悟、迷惑不知的话，那前途一定会是堕入无间地狱。

这是讲的第五个魔，下面我们再讲一下第六个。

第六个是贪求寂静，主要有一个叫大力鬼，他来危害，他来干扰。

又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱深入，克己辛勤，乐处阴寂，贪求静谧。

善男子又不断的修行，受蕴已经尽了，不遭其他邪分别念的控制，圆通、妙定不断开发。三摩地当中，他的心贪爱一个更深的修行境界。那是什么呢？“克己辛勤”，克制自己，应该精勤的去苦行。

“乐处阴寂”，寻找一个寂静处。

好像有些注释当中说下面需要打个勾，但没有也可以，包括上宣下化上人，有些说这里是求神通为主，下面才是求寂静，但我看差不多吧。

他可能求寂静，求寂静的过程当中，“贪求静谧”，贪求不动摇的、寂静的。

我们有些人特别喜欢寂静，害怕干扰，对谁的干扰都受不了，自己一定要安静，要寂静，特别要求这样。车的声音也不能有，人的声音也不能有，连蚊子的声音都不能有，我要禅修。当然禅修刚开始的时候需要有这方面的条件，寂止的条件是要的。

但是，我刚才讲的一样，你特别的努力，一定要找到一个最寂静的、最安逸的、最清静的，没有任何人的干扰，这样去寻找的话，在这个世界上也很难找。不但找不到你所要的寂静地方，反而魔王波旬给你准备了另一个寂净处，这也是可怕的。

所以我的理解也是，我们修行人找一个清静的地方，自己比较很好的去闭关，这是可以有的。

我们在座的各位，我们以后的人生路有两个。一个主要是弘法利生，看能不能弘法利生。一个是自己好好的实修。每个人活着肯定是没有有什么大的问题，没有战乱、饥荒的话，都是可以的。

所以每个人自己，法师们也应该问一下，看下面的人，有些想从弘法利生路上走的话，主要在这方面去寻找一些他的条件。如果自己的晚年，如果有机会

能度一点众生，当然是很好的，但最主要是自己实修，这样的话，可能自己也要在这方面选择，这个是很重要的。

当然我们要弘法利生的话，可能先最好是自己的心，稍微有一点点，至少遇到任何的违缘、障碍，这个时候，心处于比较淡定的一种境界。太稳固的话，有一定的困难，但至少你在弘法利生的过程当中，或者自己在禅修的过程当中，要有一颗比较坚强的心，面对这个世界的这颗心，这个是很重要的。

尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。

天魔又找到他了，因为这个人特别喜爱寂静，这样的话，魔又找到机会了。它以非人附体的方式附在另外一个人身上，口中开始说法。

其人本不觉知魔著，亦言自得无上涅槃，来彼求阴善男子处，敷座说法，

他自己根本不知道自己着魔了，还给别人口口声声说，我已经获得了无上涅槃，有了很高的境界。

所以这次我们学了《楞严经》以后，大家有没有这样的感觉：其实真正的修行人根本不会说我得到什么什么，我看到什么什么，我是什么什么，根本不会说的。如果以后有一些出家人、佛教徒，经常说我见

到了什么佛、菩萨，我见到了魔，我见到了天人，这样的话，不敢说百分之百，但是大多数都是有问题的。因为真正的修行人是不会说的，佛陀也是不允许说的。

我们学院的话，历来法王如意宝都一直强调，不要胡说八道。学院里面，不管是藏族人，还是其他民族的人，当然并不是 100%，在外面各种欺骗别人的也有，但是大多数的话，都是按照法王在世时候说的。即使自己可能有还魂师的境界、到中阴身的境界，但是一般在别人面前，不会这么说的。

所以我们作为一个法王的传承弟子，自己最好是懂这些。一个是自己在说神通方面要注意。还有一个，依靠密宗的甚深行为，比如说所谓的双运也好，双修也好，这些方面来引诱他众的话，这是非常不合理的。除此之外的话，不管是在家人也好，出家人也好，你能修行，就修行一段时间，如果实在不能修行的话，那你走另一条路，也是可以的。

这在佛陀的教法当中，算是比较开放的一个教言，所以这个应该是可以的，这两点要值得注意。

所以他这里说自己得了无上涅槃，而且他在刚才求寂静的善男子面前，开始敷座说法。

令其听人，各知本业，或于其处，语一人言，汝

今未死，已作畜生，敕使一人，于后蹋尾，顿令其人，起不能得，

这人开始给他们说法，这些听他法的人确实有感觉的，每一个人都知道了自己前世的业。

也许他真的有这么厉害，也许有时候跟他讲讲讲，讲着讲着，有些人好像自己真是这样了。你前世是什么什么，这里有些人是动物，有些人是地狱来的，有些人是非人，有些人是什么什么的话，你们自己想一想，你的前世是什么……，就像我们被催眠一样。有时候可能会知道一些，知道了自己的本业。

在这个时候，刚才那个着魔的对一个人说，你虽然还没有死，但是你现在已经变成了动物，变成畜生了。

如果上师真的这样说的话，下面的人可能有点怀疑，具体到底是怎么样的？我真的变成动物了吗？

在这个时候，他又敕使另外一个人，说：你一定踩在它的尾巴上。

你看这个人已经是动物了，它都有尾巴了，有尾巴的话，那你用脚使劲地踩在它的尾巴上。

“顿令其人，起不能得”，也许他害怕了，也许他真的有一些感应吧，依靠一种因缘，刚才变成动物

的那个人呢，起不来了。

因为别人已经踩着他的尾巴，他本来是没有尾巴的，但是说了压住它的尾巴的话，它真的已经起不来了。

也许是感应，也许是什么样的。原来我们不是说嘛，有些人修断法，修断法的时候，要求一个桩子钉在尸陀林，如果钉好了的话，说明他修的比较不错。有一个人，他拿着一个桩子，左看右看，有点害怕，结果不小心自己的衣服被桩子钉下去了。钉完了以后，他急急忙忙起来，因为自己把自己的衣服钉到土里面了，根本起不来。起不来的时候，他就求求魔鬼，你放了我，我以后不会来这里了。是他自己把自己衣服钉在尸陀林的，有这样的说法。

所以也许是真的，刚才着魔的原因，他已经有了这个功夫。也许是一种心理的作用。

于是一众，倾心钦伏，

在这个时候，所有的眷属、所有的众生，对他非常的敬佩，非常的起信心。

哇，你看，他马上能看到别人的前世是什么动物，不仅是动物，而且说踩在尾巴上的话，这个人就起不来了，等等。

有人起心，已知其肇，

有人就有点不相信，他就起心动念，觉得不可能。结果那个上师马上就呵斥。

他马上就知道了，知道以后，开始进行呵斥，等等。

所以一般来讲，可能魔事成就的时候，它还是有一定的威力。也许是魔力，也许是自己前世恶业的力量。

佛律仪外，重加精苦，诽谤比丘，骂詈徒众，讦露人事，不避讥嫌，

除了佛陀律仪外，加了很多，比如说依靠裸体来苦行，依靠五火来苦行，身上各种鞭子抽打，身上出血。

凡是外道的行为是各式各样的，因为着魔的话，魔可能什么都有。

“重加精苦”，一定要苦行，你们这些出家人不好好苦行，他就加倍的让他们做苦行。

“诽谤比丘，骂詈徒众”，诽谤那些比丘，还有一些出家人。

“徒众”的话，藏文当中翻译成出家人，意思是诽谤这些受大戒的比丘：你们天天都是，除了吃吃喝

喝以外，对社会都做不出什么贡献。对出家人：你们是寄生虫，你们是如来的败类，如来教法当中的破坏者，等等。

“讦露人事”，经常揭露别人的各种过错、错误。

“不避讥嫌”，不避嫌隙。

没有任何的惭愧心，不屑一切，无惭无愧，在任何人面前，都无所谓。

口中好言，未然祸福，及至其时，毫发无失。

口中还说一些未来的授记。未来是什么样呢？出现什么吉祥的事，将来庄稼好，收成增长等等；未来可能人类要灭亡，出现水灾、火灾，战争、饥荒等等，各种祸凶会说出来。

“及至其时，”而且到了那个时间，“毫发无失”，说的非常准。

现在不是印度小孩，还有各种预言，他们有些说的非常准，他们是魔是神，也不好说。我们也不敢说，有授记的人啊，这些是什么。可能有时候说着说着，得罪了一些高僧大德，可能高僧大德是有密义的。有一些老上师，他们为了众生说一些的话，我们天天找别人过错的人，说他们的过失的话，也确实可能值得忏悔。



但不管怎么样，可能众生都有各自的观点，自己可以寻找自己所发现的东西。有时候确实可能也有未来发生的有些事情，但有些时候也不一定。

所以我们也不能完全信，也不能完全不信。我昨天说我不信，但是这样说的话，会不会有过失，也不知道。

**此大力鬼，年老成魔，恼乱是人，**

这个大力鬼的话，他力气比较大，因为欺骗了很多众生，年老了以后，也是变成魔，而且危害很多很多的人。

**厌足心生，去彼人体，弟子与师，俱陷王难。**

到一定的时候他就满足了，对这个附体生厌离心了，他就随意离开了。离开了以后，这些弟子和那个上师，他们最后都陷入王难当中，也是受苦。

**汝当先觉，不入轮回，迷惑不知，堕无间狱。**

佛陀告诉阿难，你们应该要先知道，事先应该觉知。

我们先学了《楞严经》，这里面各种各样的一些魔事先知道的话，自己修行，谁不愿意保护自己？肯定愿意保护的。但有时候我们业力现前的话，想保护也可能真的没有办法。有时候可能心里明白、道理上

明白，但是因为自己业力现前，很难的。

但如果自己有控制力，有知觉的话，应该先知道《楞严经》当中的各种魔事，最好不要再次流入到轮回当中，如果还是执迷不悟的话，那下场一定是很可怕的，堕入无间地狱。

所以作为有正知正念的人，一定要先学一学《楞严经》，这里面的一些魔事，自己掌握以后，就好好的修行。

汉地的话，汉地也是特别重视，不仅是重视，确实我们也知道，当时从印度过来的艰难辛苦，它是放在身体里面来的，当时印度把它看成最深的一个密法。所以大家修行的过程当中，肯定有一些违缘。但不管怎么样，你懂得了里面的一些修行的话，维护自己是非常重要的。然后，利益众生也很重要。

所以一般来讲，以后魔隐没佛法的时候，魔王先把《楞严经》毁掉，如果《楞严经》毁掉的话，那其他的三藏十二部比较容易，这是汉传佛教的很多前辈大德们讲的。

所以说，在哪一个地方，如果有弘扬《楞严经》、念《楞严经》、或者修《楞严经》，表面上看，这个人好像会出现一些违缘，但实际上如果能战胜违缘的话，

应该在这个世间当中是自由自在的，可以说对众生也是非常有益处的，对佛法也是起到非常大的作用。

所以在座的各位，自己也默默的发愿：以后哪怕是一两个人，《楞严经》也要尽量的去弘扬。如果实在是找不到人，也是自己好好地念《楞严经》、楞严咒。诸佛菩萨的加持是不可思议的，楞严佛顶的加持是不可思议的，最终的话，自己一定会是获得胜利。

那么《楞严经》今晚上讲到这里。

## 第一百零六课

接下来我们学习五十阴魔。

《楞严经》最后两卷中，色蕴和受蕴的二十种阴魔已经讲完了，想蕴当中的六个阴魔也讲完了，今天开始讲第七个。

第七个魔，贪求宿命，主要有一些土地鬼神来干扰。

又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱知见，勤苦研寻，贪求宿命。

其实这个《楞严经》最初他们翻译出来的时候，

应该是四个字、四个字。现在的版本当中，有些是四个字，有些是好多字在一起。四个字的话，比较能读的顺，所以除了极个别不是四个字，他们可能也是故意凑四个字，比如说这里“又善男子”，一般是“善男子”，除了阿难，没办法加文字。

又善男子，受蕴已尽，不遭邪分别念的干扰，圆通妙定发现、清静，在这样的三摩地中，“心爱知见”，心爱求一种知见。这个知见，精勤苦行、研究，寻找究竟。究竟什么呢？“贪求宿命”。

宿命的话，宿命通。前世是怎么样，后世是怎么样，自己整个来龙去脉和众生的来龙去脉。

我们有些人喜欢这样：“我为什么来到这个世界，我以后去哪里？”有些根本没有信仰的人，一直探索着：“我为什么生到我爸妈家，没有生到其他的？或者宇宙最开始是什么？我最开始是什么？”一直探求。

一般我们学术性的稍微了解一下，也可以。但是太过分寻求的话：

**尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法，**

这个时候，天魔——这里的天魔主要是魔王波旬，因为欲界的他化自在天，他主要的机构在那里。他和他的眷属，有机可乘，找到机会了。然后他的精魂飞

过来，附到一个人的身上，他就开口说各种各样的法。

一方面他可能是真正的讲经说法，一方面可能是，对方喜欢什么，关于这方面的，对他进行介绍、进行指点。比如说求神通的人，遇到了一个特别精通神通的人。所以口说经法，他需求哪一方面，就说哪个。

其人殊不觉知魔著，亦言自得无上涅槃，来彼求知善男子处，敷座说法。

这个人自己也不知道自己已经着魔了。

一般来讲，着魔的人自己不知道，旁边的人也不知道，但是有些可能比较明显。

他自己说：我已经得无上涅槃。

我得无上涅槃了，如果这样一说的话，旁边的人也是知道。我已经变成了观音菩萨，我已经变成了释迦牟尼佛，我已经获得了无上涅槃。无上涅槃的话，获得法报化三身的果位，很高的了。他自己认为是这样的，而且也说了这样的。

然后来到了刚才求宿命通的善男子面前，“敷座说法”。

“敷座说法”，有一些注释当中说是“升座说法”，有些是“坐在法座上说法”；有些说“陈设法座而说法”。

是人无端，于说法处，得大宝珠。

刚才那个人他还是很厉害的，他无缘无故，在说法的地方，得到了大宝珠。

这里的宿命通跟我们《俱舍论》讲的宿命通稍微有点差别，也有点相同。

那么他在说法的地方，无缘无故找到了一颗大的宝珠，像伏藏品一样，如意宝、大宝珠，已经得到了。

有些可能说：“我在说法的时候，转法轮的时候，我得到什么什么”，到底是真的还是假的呢？是魔王变的呢？也很难说。

刚才得到的宝珠是魔王变出来的。有时候我们找到一个东西，可能是诸佛菩萨给我的，我遇到了一个特别好的东西，这样的话，是好？还是不好？也很难说。这是一个方面。

还有一个方面：

其魔或时，化为畜生。口衔其珠，及杂珍宝，简册符牒，诸奇异物，先授彼人，彼著其体。

这个魔王，有时候变成一些动物、一些畜生。

凤凰、龙、麒麟，一些比较神奇的动物，或者说兔子、各种不同的吉祥鸟类。

它们口里面衔着宝珠，或者一些金银，如意宝，

杂宝。

“简册符牒”，“简册”，竹子做成片，古代写字的时候，有一块块的竹片。“符牒”，刻在上面的文字。它是一种宝书，像贝叶经一样的珍宝书，关于书籍方面的。

诸如此类等各种各样不同、非常奇特的物件。

有些是宝珠，有些是动物带来的，有些可能是非人带来的，有些是突然见到的。

那么这些，先给刚才那个着魔的人，这个宝珠上面有一些附体。

可能汉地也有，像河图、洛书、八卦当中也有一些。

以前我给大家也传过观音菩萨的打卦，比如说我生病了，然后打卦的卦象当中显示，好像在某个人那里带了什么东西。这个东西，好像有晦气，这个没有扔掉。实际上是魔王波旬化成了一个附体，是魔附在这个东西上面。

打卦的话，好多人觉得是不可能的事情，比如说我在某个人那里带个衣服。甚至打卦的时候，有些金属、佛像，有些三宝物：当时是不是从一个老僧人那里带了一个什么什么三宝物？有些人想，怎么三宝物

会有晦气呢？其实三宝物没有晦气，宝书、珍宝这些，是有魔附在上面，所以它会带来疾病。

苯波教、藏传佛教，古代有一些八卦之类；汉地，最开始道教和儒教这边也有一些，其实这个文化基本上都大同小异。人们的传说，有些纯粹是一种传说，有些确实有佛经的来源，也有理论的论证。

这个物件，实际上是魔王给刚才那个着魔的人，这个上面有晦气，用它来诱惑别人。这是第二种情况。

还有一种情况：

**或诱听人，藏于地下，有明月珠，照耀其处，**

或者诱惑这些听众，先把一些明月珠藏在地下，然后这些明月珠发光，照耀各个地方，而且别人也看得出来。

可能有一些假的提前放在里面。现在有些假伏藏大师，也是先把佛像放在山岩当中，放在水里面，然后自己在众人面前取，也有这样的。

但是我们也不能说全是假的，真的也有。真正的伏藏，莲师当时藏在悬崖当中，后来有缘的伏藏师来到这个地方，护法神把山岩切开，直接交给他。

可能在藏地、汉地、其他地方，都有一些神秘的东西，真真假假都有，伏藏有真真假假。包括打卦的



话，也有真真假假，讲经说法也有真真假假。

所以整个世间，可能没有离开这个娑婆世界的话，纯粹一个真的东西，很难找。各个国家的那些政府，也是一样的，政府的治理应该是健康、廉洁，但是在这个当中，如果去寻找的话，一样也找不到。佛陀时代的出家僧团当中，也有各种各样的。佛陀时代都这样的话，末法时代更不用说了。

所以只要在这个娑婆世界，不像极乐世界，应该真真假假都有。这个当中，有福德的人可能遇到一些真的善知识、真的佛法、真的讲经说法的人、真正的经典。没有福德的人，不断的遇到邪魔邪师，甚至他得到的东西，上面可能有魔的附体。这又是一种情况。

这是求宿命通的，这个宿命通是各种各样的。

**是诸听者，得未曾有。**

这些听者，看到找到的夜明珠，从来都是没有过的，都是非常惊讶。

**多食药草，不餐嘉馔，或时日餐一麻一麦，其形肥充，魔力持故，**

天天吃一些草药，人参、黄精，各种各样的药草，不吃平常的五谷粮食，不愿意吃一些好的。

“嘉馔”，美味佳肴，或者说平时我们吃的米饭、

糌粑。这些都不吃的。现在很多人也是这样的，他们每天吃两片苹果，每天喝一点奶粉。有一些明星的话，中午稍微吃一点水果，为了青春永在。或者说其他的一些宗教，炼丹田，吃一些丸子。凡是佛教当中，并不会为了特意的健康和特意的美而这样吃。但不管怎么样，这种人一般都不好好吃饭。

或者，一天只吃一粒麻、一粒麦子、一粒青稞。

藏文当中是“青稞”，汉文里面说的是“麦”。像《入中论》里面的麦，藏族译师把它翻译成青稞，青稞和麦子有点不同。

他虽然一天吃的很少很少，可能偷偷吃，也不知道，但他的身体一直比较胖，比较结实。

这是魔的加持。有些吃的非常非常少，看起来怎么能活得下去。现在听说很多人真的不吃，尤其是一些演艺界的人，好像短短的一个时间当中，降下来了100斤，或者怎么怎么，有各种说法。

但这些不一定是魔的加持，因为现在科技发达，什么样的产品都有，上等的、中等的，各种各样都有。

所以说，确实人的细胞，人的健康，这方面的话，现在方法是多的。尤其国外的一些新技术，对整个人体的研究，确实以前没有的好多好多，关于健康方面，

关于身体治疗方面，比较多一点。

但是现在科学对人心理方面的治疗，越来越少，而且越来越复杂，大家也清楚。

刚才的说法师通过这种方式来诱惑大家。然后，他还继续：

**诽谤比丘，骂詈徒众，不避讥嫌。**

诽谤比丘、出家僧团，还经常谩骂一些出家的僧众。他直来直去，一点也不忌讳，没有任何的惭愧，根本无所谓，没有什么廉耻。

**口中好言，他方宝藏，十方贤圣，潜匿之处，**

他口中还说，他在某个地方有什么宝藏。还知道十方的圣者，哪里有阿罗汉、哪里有菩萨、哪里有高僧大德，他们以比较隐藏的方式住在哪里，等等。

**随其后者，往往见有，奇异之人。**

而且随顺他的这些人，因为魔力的加持，往往真的去到哪里的时候，会见到一些奇怪的人。

其实他们的一些特异功能也好，尤其上个世纪气功热的时候，那些气功师在某些方面是很厉害的，确实他会变出一些，不然的话，有这么多的知识分子，这么多有能力的人，全部吸引住的话，很难很难的。所以这些气功师有是有能力的，尤其他有魔力的话，

真的会有的。

有些不承认鬼神，不承认魔，不承认天人，也理解他们，因为他们教育里面，从小都是没有这些，也理解。但实际上不是那么简单，世界当中什么样奇奇怪怪的都有，好的也非常多，不好的也非常多。这一点，我们佛教徒呢，自己有这样的一个见解是很重要的。

上面讲到的这个鬼神叫什么呢？

此名山林，土地城隍，川岳鬼神，

这些实际上是山林鬼神，还有土地、城隍。

我们有城隍庙，其他宗教有一些神庙，说是以前保护城市的城隍庙。

还有“川”，应该河川、河流的意思；“岳”的话，可能比山高大，像泰山、华山。

这个字念“yue”，我的父亲叫优波，身份证原来写的是岳波，所以每次看到这个字的时候，心里咯噔一下。我刚刚读小学的时候，一直不认识这个字，这个字很难的，然后就问一个老师，老师给我说这个念做“山”，他读下面的一半了。我想我爸爸叫优波，怎么叫山波呢？写错了吧。后来又问另外一个领导，这个领导说这个念“yue”。yue 的话，他叫 you 波，

怎么可能念 yue 呢？后来有一个四川人说，这个念 yue，yue 是对的。

我又想，在藏文当中，you 是酸奶的意思，bo 一般是主人，他的名字叫做酸奶主人，有点奇怪。我也问过他，他比较笨吧，他说我也不知道，我父母取的。优波是酸奶的主人，酸奶主人，也不知道什么意思。所以这个字对我来讲，有点故事。

凡是什么地方都有山神、鬼神，那么他们年老了以后成了魔众。

**或有宣淫，破佛戒律，与承事者，潜行五欲，**

这个魔师，或者宣扬一些邪淫，淫行方面的法，让修行人破了佛制定的清净的别解脱戒律。与这些做事的人，偷偷的行“五欲”。

“五欲”一般是财、色、名、食、睡。

**或有精进，纯食草木，无定行事，恼乱是人。**

或者表面上比较精进，纯粹吃一些草根、木根，凡是植物方面，不吃其他的。他们的行为也没有什么确定，没有什么标准。

尤其一些邪师，他自己喜欢什么就说什么，他也没有什么教证，也没有什么理证，没有特别可靠的依据，也没有上师的指点。也许是以盲导盲，他的上师

也是这样一个着魔的人，或者各种各样的人。

确实，现在这个世界，有时候看的话，特别眼花缭乱，各种各样。尤其你去了一个国家，才知道，问他们的宗教，问他们的信仰，问他们的爱好，各种各样的，人类是特别复杂。他们也没有什么标准，今天做这个，明天做那个，喜怒无常，心态也无常，行为也无常。

其实真正佛教徒的修行，是特别坚定的。从小是怎么样的，以后也是怎么样的，而且他们的见解、修行、行为都是非常非常棒的。

所以我也希望我们在座的各位，以后可能会在人生当中遇到各种各样的事情，但是最好不要改变自己的信仰，同时也不要改变很多的修行。

有时候确实会遇到各种各样的，这个经典是阿难尊者的因缘而来的，从他的故事来看，像他都遇到这么多的魔障，我们就更不用说了。

我看到《涅槃经》里讲，佛陀接近涅槃的时候，当时准备说法，就叫憍陈如让阿难过来听法。憍陈如跟佛陀说，阿难在十二由旬以外的地方，被六万四千亿个魔变成的各种如来缠住了。

六万多亿的魔众在他面前同时显现，有些给他说

因缘法，有些说非因缘法，有些给他说常法，有些给他说十二缘起，有些给他说四谛、二谛，还有给他讲十二相成道，各种各样的。

阿难不知道，以为他们全部都是如来，这个法也很殊胜，那个法也很殊胜，各自都不同。他眼花缭乱，心里特别想念释迦牟尼佛，但回不来，很苦恼，只好待在那里。

这个时候，文殊菩萨出来跟佛陀说，为什么要阿难来才讲？他在那边被魔缠着，我们这部经是大乘经典，今天在座有这么多的大乘菩萨，了不起的这些都在这里，您为什么不交付给我们，非要交给阿难，这是为什么？

佛陀讲了一些因缘，我记得不是很清楚。一个是前世的因缘，一个是今生的。刚开始的时候，谁当佛陀的侍者？有五百个阿罗汉和很多菩萨，我们现在的语言来讲，报名当侍者。佛陀和很多长老都不同意，只同意阿难。

阿难就说，一方面佛陀是我的亲戚，如果真的要我当佛陀的侍者，我有几个要求。一个是，佛陀的这些旧衣服、加持品这些，我不能要，不然的话，别人会嫉妒的。还有佛陀应供的时候，我不跟着去，不然

的话，别人说我是贪执饭才来当侍者的，等等等。阿难还是很聪明，但不管怎么样，当时有很多年老的比丘，有能力的比丘，阿难当时比较年轻，最后佛陀选了他。

佛陀讲了整个过程，还讲了一些其他的道理。讲了以后，佛陀告诉文殊菩萨，好像《涅槃经》当中讲了一个咒语，我给你一个咒语，你用这个咒语破魔，把阿难带回来。然后文殊菩萨就用这个咒语把阿难救回来了。

你们方便的话看一下，现在应该有电子版的《涅槃经》，应该能找得到。这个咒语不是很长，最后阿难救回来了。救回来了以后，佛陀最后的所化众生是须跋陀，佛陀让阿难叫他过来，然后就把《涅槃经》最后的教言交给阿难，后面大概是这样的。

同样的，我们从阿难的故事也好，我们每个人的成长来讲，肯定有很多很多的魔障、违缘，这些是有的。但是这些有的时候，我自己的感觉，每次遇到什么，大家不要紧张，因为很多都是自己的执着造成的。如果你对任何事情越来越执着的话，魔王就会找到你的弱点。

比如说，你对身体特别特别执着的时候：“我快



点好，快点好”的话，可能魔王会继续给你麻烦。你对身体特别执着，一检查的时候，得了癌症，哇！心都碎了。那这个时候魔王就高兴了，让你离开了。

或者你对神通特别特别执着，包括我们太精进、太懒惰，很多方面过分的执着，魔王就有机可乘。其他方面，当然也有各种因缘。

但不管怎么样，我们修行的人，有时候遭到各种各样违缘的时候，大家不用特别紧张。因为我们这个娑婆世界的话，不管自己的身体也好，寿命也好，甚至自己的这些财物，可能出家人和修行人比较在意的是加持品、法本这些，但当你真的离开这个世界的时候，一个都没办法带走。那不如就像断法一样，自己的身体受用、寿命、善根，一切都完全放弃的话，还有一定的利益。

那这样的话，是不是就不会着魔呢？也不是。法王如意宝的一生，弘法利生是非常成功的，但最后圆寂的时候也会圆寂。遇到一些事情的时候也会遇到的违缘，包括我们学院，当时法王在世的时候也是拆了那么多的房子。法王在世的时候，也是在马尔康的医院里面做开刀，在成都做开刀，虽然有定业和有善缘，但是有时候也会有这样的。

不光是高僧大德，我们百分之百信任的一些大成就者，他们的身上也会有这样的。但这些并不是因为魔力强盛而有的，有些应该是示现的，有些是各种因缘。

所以我们人生当中，大家都会面临各种各样的违缘。我自己觉得，心放松的话，对将来的弘法利生，或者说你自己的修行有很大的帮助。没有遇到，很好的；如果遇到，任何一件事情都坦然面对，面不改色的接受。接受的话，自己认为违缘是很大的，但实际上，在广阔无垠的大地上，根本没有任何特别大的事情。

比如说你的身体，现在已经癌症晚期，肿瘤太大了，好像天都要垮了。其实你死了都无所谓，你身体上面的肿瘤更无所谓了吧？有这样一个心态。

当然没有一定的修证，可能有点难。说起来是比较好听，当发生在自己身上的时候，也许很多人来讲，比较困难。

**厌足心生，去彼人体，弟子与师，俱陷王难。**

这个魔，最后产生了厌足心，对他没有兴趣了，离开了这个人的身体，弟子和上师都陷入了王难。

**汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。**

如果你先用正知正念来守护自己的话，不入轮回；如果迷惑不知，一定会是堕入无间地狱受苦的。

下面是第八个，贪取神力，也是贪求一种神通力。这个是有精魅来干扰。

又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱神通，种种变化，研究化元，贪取神力。

善男子，受蕴已经尽了，不遭其他一些邪慧的干扰或者控制，那么圆通妙定开发、明显。三摩定当中安住的时候，他的心特别爱求一种神通，这种神通种种变化。有，变成没有，或者说上天下地，各种各样的神通。

“研究化元”，他一直研究神通的根源，源头、本质。

“贪取神力”，贪取这样一种神通的力量。

其实那天说的一样，现在这个智能时代，全是神通。现在我们佛教徒和宗教人士的神通，在这样的科技面前，微不足道，所以我们的神通不提好一点。历史上有很多神通，不仅是我们佛教，其他很多宗教说得很厉害的，好像神通神变是很难的。所以说这些神通也没有什么奇怪的。

但如果特别去求的话：

尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。

这个时候，天魔找到了机会，他的精魂附到一个人身上，他就口说经法。

其人诚不觉知魔著，亦言自得无上涅槃，来彼求通善男子处，敷座说法。

这个人确实不觉得自己已经着魔了，然后口中说：我已经获得了无上涅槃，有非常高的境界。然后来到了刚才求神通的善男子面前。

其实善男子的话，可以是善男子、善女人。善男子当中善女子也应该有的。

然后来到这个善男子面前，敷座说法。

他开始着魔了，着魔了以后，好多奇奇怪怪的，人们觉得很了不起，太崇拜了，这样的话，很多可能是鬼神变的。

所以一般在汉传佛教当中，有些真正的老修行人，他们听到各种各样神通的时候，非常讨厌。不清净戒律的、说神通的，说鬼通的这些，特别讨厌。

以前比较正规的律宗寺院、禅宗寺院，包括天台宗，这些寺院当中那些老的法师，他们特别不愿意听到。那个时候，可能藏传佛教也没有特别讲一些戒律，没有特别系统的闻思，有一部分人，当时到各个地方

去，说各种各样的神通。结果，尤其在上个世纪，有一段时间当中，很多高僧大德特别讨厌，有人经常说一些这样、那样的。

所以这个也是对的，我们藏传佛教当中真正闻思的一些道场，对说神通的这些特别讨厌。因为戒律当中讲得非常清楚，经典当中也是讲得很清楚。一个人说这些话，肯定是，要么他犯戒，要么他在胡说八道。

所以我们学了《楞严经》以后，佛教的团体中以后可能会减少一些说三道四，或者说奇奇怪怪的人。以前我们学院也是有过的，后来慢慢少了。但是有新来的人，也经常说神通，这样那样的，其实这样不是很好的。

以前我们去五台山的时候，我们不是说过嘛，有一个出家人说：“法王法王，你看看那个地方，有布玛莫扎，格萨尔王也在那儿。”很多人在那看着，让我翻译，我不是很想翻译，但是法王问：“他说什么，他说什么？”我说：“嗯，上面，好像云有点像布玛莫扎。”“啊？什么像布玛莫扎？”我就稍微说，好像那些云朵有点像格萨尔王。法王也没有怎么讲。直接说的话，我确实是不相信，什么都没有看到，但是

“你看你看……。”

这个人后来有一点名气，不知道现在怎么样。凡是各种各样的，哪个传承里面都有。

是人或复手执火光，手撮其光，分于所听，四众头上，是诸听人，顶上火光，皆长数尺，亦无热性，曾不焚烧；

这个人他拿着火光，在手里搓成一份一份光，看起来还是比较厉害的。然后分到每个四众弟子的头上，你头上一个光，我头上一个光，他头上一个光，现在我们晚上拿着灯，夜间头上戴各种灯，一样的。

而且这个灯火比较长，“数尺”，可能有几米，一米多，很长的。

但是这个火没有热性，不焚烧。

可能现场什么都没有，火放在别人的头上，尤其晚上这样的话，哇，这个人的神通还是很厉害的！不过现在确实有一些，原来给你们讲过，有一些是通过咒语，自己不焚烧，在别人身上治病。

但这些我们也不敢说，有一些确实依靠咒语的力量也是有的，好的也有，不好的也有，所以这种情况也有。

这是一种神通。

或水上行，如履平地；或于空中，安坐不动；或入瓶内，或处囊中，越牖透墙，曾无障碍；

或者在水上行走，这个人还是比较厉害的，就像平地一样，不会沉下去。

以前很多大德的传记当中是有的，包括《维萨空行母传记》当中，她的几匹马跑到河对面去了，她实在没办法，最后渡过去了，来去根本不沉下去，传记当中有。

或者在空中安坐，在空中打坐。

印度以前很多瑜伽士都是这样的，空中打坐，如如不动。

或者像米拉日巴一样，入于瓶子里面，就像入于牛角，不大不小。或者入于皮囊当中，一个小小的袋子里面，钻进去了。

格萨尔王里面有个叫措通（音），格萨尔王来的时候，他就故意进到一个小的牛皮袋子里面。他说格萨尔王没有神通，还跟别人说，你今天把我装在牛皮袋里，放在那里。措通是一个老爷爷，很调皮的一个人。格萨尔王是知道的。好像他们家专门安排了一个法座，格萨尔王来的时候，没有坐在法座上，他就坐在这个皮袋上，然后把他痛得。他最后承认说，我是故意这

样的，我要忏悔，请放了我。格萨尔一边说你们家的皮袋很舒服，我坐在这上面。哈哈，还说他没有神通。

还有越过窗户，透过墙。

有些说是墙，有些说是垣。

“曾无障碍”，这些都没有任何障碍。

惟于刀兵，不得自在。

唯一的刀和兵，这些武器的话，他就没有办法。

因为这个人，他毕竟是魔王的加持，魔王的话，没有离开欲贪，有身见，这样的缘故，他比较害怕武器。

魔的话，比如说给他用刀指一指，他就有点害怕。对他的身体，武器还是有害的。

自言是佛，身著白衣，受比丘礼，诽谤禅律，骂詈徒众，讦露人事，不避讥嫌。

这个人自言自语，或者在大众面前说，我跟佛没有什么差别，我是佛。

梦参老和尚说，在国清寺后面有一个和尚闭关，闭关的时候，给他打了好多次电话。跟老和尚说：“我是地藏王菩萨，我是地藏王菩萨。”老和尚说：“你肯定不是地藏王菩萨，你这样讲的话，你会下地



狱的。”他就一直说：“我是地藏王菩萨，你是不是地藏王菩萨？”梦参老和尚说，我肯定不是地藏王菩萨，我还没到达你的境界。意思是说，我还没有着魔，所以没有到达你的境界。有这种说法。

有些人说自己是佛，其实是毁坏佛。

“身著白衣，受比丘礼”，身着白衣，接受比丘顶礼，这是毁坏僧众。

现在藏传佛教的有些瑜伽士，有些活佛，是在家人，让很多出家人给他端水、顶礼、洗脚。其实按照佛经和显宗乘，确实是不合理的。当然像《时轮金刚》当中，如果这个密咒士是真正的证悟者，那出家人给他恭敬也是可以的——他是一个得地的开悟者，那在家人受出家人的恭敬、顶礼，也是可以的。

一般来讲，在家人如果让出家人承事、恭敬的话，是毁坏僧众的一种表示。

“诽谤禅律”，诽谤戒定慧，诽谤禅定和律仪、戒律，这是谤法，毁坏佛法。

谩骂僧众，揭露别人的过失，不忌讳，无有可耻。

口中常说，神通自在。或复令人，旁见佛土，鬼力惑人，非有真实。

他经常说，我现在神通自在，什么都不怕，一切

都是神通自在的。

还有，让别人也看到一些佛的刹土。其实这些都是鬼神的力量诱惑的，并不是真实看到。

有时候我们真的看到的话，也不一定是好的，它是魔鬼的加持力，并不是真实看到了。

**赞叹行淫，不毁粗行，将诸猥媾，以为传法。**

他赞叹行淫，“不毁粗行”，不会制止鲁莽、犯戒的行为。“将诸猥媾”，将一些下流、特别肮脏的行为、语言，作为传法的用途。

**此名天地大力，山精、海精、风精、河精、土精、一切草木，积劫精魅，**

这个附体的鬼，是天地之间的大力鬼，或者是山精、海精、风精、河精、土精。

这个“精”的话，不知道英文当中是怎么写的，我们藏文当中好像都是神，山神、海神、风神、鬼神，它是一种神。汉传的话，好像神、精、鬼这些都分的比较清楚。精的话，可能还没有到达神，我们经常说狐狸精，这个那个的，稍微有一点下等。神的话，相对而言，在我们的概念当中可能稍微好一点。

藏文我不知道，我现在有两个版本，《大藏经》和《德格大藏经》里面翻译成什么不知道，章嘉国师

他们翻译的都是神。

还有一切草木，积了很多劫、很多年的精魅——  
一些草木变成的精灵。

“或复龙魅”，护天宫、龙宫的一些龙魅。

或寿终仙，再活为魅，

还有一些仙人，已经死了，死了以后也变成这样的精魅。

或仙期终，计年应死，

有些仙人，应该快要死了。

其形不化，他怪所附，

他没有死，他的身体跟原来的形状是一样的，但是附上了一个魔，就变成这样。

年老成魔，恼乱是人。

年老了以后，变成魔，开始扰乱那些修行人。

这样扰乱修行人的话，修行也是不成功的。以前莲池大师的《竹窗随笔》当中说<sup>618</sup>，有一个叫性空的法师，他刚出家就非要去闭关。后来他要发愿，特别

---

<sup>618</sup> 《竹窗随笔》莲池大师：“吴泗洲寺僧性空。弃应院。闭关尧封山。尝寄予所发誓愿。及禀告十方等语。予嘉叹稀有。俄而魔著。遂癫狂以死。予甚悼焉。揆其由。盖由乍起信心。有信无慧故也。古人心地未通。不远千里。参师访道。出一丛林。入一保社。乃至穷游遍历。曾不休息。得意之后。方于水边林下。长养圣胎耳。何得才离火宅。便入死关。有过不知。有疑莫辨。求升而反堕。又奚怪其然哉。颇有初心学人。结茅深山。孤子独居。自谓高致。虽未必魔癫。而亦顿失利益不少。明者试一思之。”

好，当时莲池大师也觉得不错。结果一段时间以后，他发疯而死。莲池大师特别伤心，说这个人没有很好的闻思，来了以后就马上闭关，因为这样，修行人很容易着魔，发疯而死。

这种现象是有的。所以我们也是，闭关的时候，如果心情不太舒服，或者现在很多人有抑郁症，包括有些法师闭关，我经常说，出关的时候，眼睛都是红红的，说话都是有点不正常。那这样的话，不闭关还好一点，不如去散乱，去看电视，喜欢什么，就做什么。不发疯是最重要的，如果发疯的话，不要说修行，连生活都很困难。

所以我们自己稍微觉得有点不正常，千万不要再闭下去。很多人闭关闭的太紧，很危险的，不如还是听听课。如果实在不愿意听课，就到处去转山。如果转山没有钱的话，不如还俗好了，还是当一个正常人，不会饿死的。不然的话，出家人如果闭关发疯了，旁边人的话，不处理也不行，放到精神病医院的话，精神病医院要花很多钱，所以我们学院每年都要花一大笔钱送那些精神病人，每年一大笔开支。

真的，学院一方面培养了那么多的僧人，非常非常的稀有。虽然这些人占的比例很少，可能百分之一

都没有，但是确实也有，可能学院大的原因。有时候我觉得是我们修行导致的，有点可怕，大家应该要注意。

自己看吧，虽然刚开始说你要闭关一年，但是中间好像各方面都觉得，你自己照一下镜子，是不是脸色、整个状态都不是很好，好像越来越不成样子的话……

一般修行很好的话，诸佛菩萨的加持，你的心态、状态，应该越来越好，越来越正常。如果不正常的话，修行好根本谈不上，不谈修行还好一点。我觉得，就当一个正常人，成就者更不用说，最好不要闭关。有些闭黑关的人，真的有一点危险，闭关是危险。

所以你要闭关的时候，你说：“不行，我已经答应了，我跟堪布堪姆说了，答应了”。没事，你说：“虽然答应了，但是我感觉有点危险，我出关可不可以？”堪布堪姆应该不会说：“没事的，你死了也没事，你疯了也没事，你必须给我闭，因为当时已经承诺签字，三年三个月，现在三个月都没有过，你这样出来不行的。”

我觉得正常是很重要的，真的！可能不仅仅是我们佛教徒，整个世间上的人，现在精神不正常的人太

多了。一点点事情就开始发疯、发狂、抓狂。也许是末法时代的众生浊，也许是现在的食物、外在各方面的因缘，也许真的是天地之间的魔的干扰太强了，我们很多人的身心不得自在，有这个可能性。

我们佛教徒相对而言有一点点控制能力：“这个我不行，要有惭愧心，这个戒律上不行，我是一个居士，我是一个出家人，我是一个学密法的人，我是上师的弟子，我是学院的人，我是什么寺院的人……。”自己稍微有一点点刹车，但有些人刹车按不住的话，也没办法，只有翻车。

所以我想，大家修行的时候一定要注意，最好不要变成这样的修行人。刚才莲池大师说的话，我是深有体会的，很多人刚开始闻思不到位的时候——这个人也是刚来就发大愿，莲池大师也很高兴，那么了不起的大德也观察不出来，他也许赞叹，你继续闭关。结果，最后听到的消息是他发疯而死了。

有时候法师也有责任，所以你们堪布堪姆经常写条子：“同意同意，你现在闭关，肯定一年过后你会成就回来的”。结果一年过后，头发是乱乱的，衣服也是穿不好，也不敢见人，熟悉的人从上面下来的时候，他就马上原路返回，从另外一个路上去。

这方面，我凡是这么多年来看过很多人，所以说我有一些说的。

厌足心生，去彼人体，弟子与师，多陷王难。

最后他对这个人生起了厌烦心，离开了这个人。离开以后，弟子和大师都入于法律的惩罚，银铛入狱。

汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。

你先应该用正知正念来护持自己，这样的话，不会入于轮回的迷途当中。如果迷惑不知，一而再、再而三，这样犯的话，最终一定会是堕入到地狱当中。

第九个是贪求深空，甚深的空性，主要是日月的一些精气。

又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱入灭，研究化性，贪求深空。

善男子，受蕴已经尽了，不遭受邪慧的控制，圆定明清，三摩地当中，心爱入于一种空、寂灭，用最甚深的方式研究空的本性，贪求一个什么呢？甚深的空法。

尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。

这个时候，天魔找到机会，精魂入于这个人的身上，开始说法。

其人终不觉知魔著，亦言自得无上涅槃，来彼求

空善男子处，敷座说法。

他自己都不知道着魔了，说自己获得了无上涅槃，并且来到了这个求空的善男子面前，开始说法。

于大众内，其形忽空，众无所见，还从虚空，突然而出，存没自在，

他在大众当中，自己的身体突然腾空、消失，众人见不到了。然后又在虚空当中突然出现，这样的话，来去、存没，都是自由自在的。

这个还是挺厉害的，在空中突然消失，又突然出现。

要不要讲到这儿，好吧？“存没自在”，虽然是魔的境界，但是听起来比较好听一点。

好，《楞严经》讲到这里。

## 第一百零七课

（上师念完全部藏文传承）

先说几句。

《楞严经》已经圆满了，虽然后面还有几堂课的字面解释，以后有机会的时候再补上，整个《楞严经》



传承和传讲已经圆满了，今天算是一个大胜利。

这么多年以来，这个《楞严经》讲的过程当中，我个人也是遇到各种各样的事情，学院也是一样的，我们每个人也可能多多少少遇到一些，但是终于已经讲完了。

我们堪布堪姆们，今天不是我让大家来的，但是不知道是教务他们通知的，还是自愿来的，堪布堪姆为主的很多法师都已经参加了，也非常好。

今天是一个很好的缘起，也是这个《楞严经》的一个交付。我这边是得过传承的，我们寺院一个叫旺德喇嘛那里得过传承，17年的时候，他是在帝察活佛那里，帝察活佛以前我们学院请他来念过《大藏经》的传承，所以这个传承应该是清净的。

今天也是最后一堂课，把这个传承念给大家，不管在经堂里的、没在经堂里的，都已经得到了。唯一的，我家乡的一些发心人员，确实可能有点，这次传讲倒是以后可以给他们传递。去年、前年的话，《楞严经》每天的课在不同的地方都跟上，但今年好像是，不知道，有些地方没有那么的积极，其实有点可惜。

按理来讲，有一部分人在外面一直是跟着我们，虽然当场不行，但是通过其他方式，他们一直都在学

习。其实这个最后能圆满的话，我觉得很好。

当然我这边有一些特殊的发心人员，这边也没办法，但是这个传承，到时候给我提醒的话，我也可以安排，因为这个大家都可能比较执着的。

我们这边，今天算是《楞严经》已经圆满了，然后我这边的课暂时一段时间没有，以后根据情况，再给大家通知。

整个《楞严经》也好，讲其他的过程当中，也非常感谢，一个是我们的发心人员，包括我身边也好，其他我们学院当中，各个层次的发心人员，都特别辛苦，自始至终，与大家的努力是离不开的。

还有我们的堪布堪姆，所有的这些听众，道场的道友，尤其是我们讲考的这些，冬天、夏天一直都很努力的到经堂来，大家辩论、探讨，这是一个很好的因缘。所以后面的部分，也是希望善始善终。

感谢我们在座的各位，所有的发心人员，其实这个很不容易的。以前，如果我不在学院的话，基本上是没有办法的，但是现在我们利用一些科技的方便方法，基本上跟现场一样，学院里面的道友都能听上，这也是我们以前难以想象的一个神变。

所以这次也是，我个人的话，虽然因为身体各方

面的原因，有时候很难到学院来，但是也已经给大家把这个法传上了。这个也很感谢。

同时也特别感谢，在这个当中，可能也有人和非人制造各种各样的违缘，还有我们的护法神和空行也是竭力的保护我们，那么整个过程也算是圆满。所以我们荟供的时候，对人和非人也好，或者说，对其他各种各样的鬼神、阿修罗，所有的这些众生，也是应该酬谢他们，应该感谢他们。

这个今晚上在这里也特别的讲一下。

然后我们这个《楞严经》的话，整个五十种阴魔的传承已经圆满了，这是一个胜利。前两天我们念《西游回忆录》的时候，我当时念传承也是念到，法王如意宝讲往生法的后面，有“匝雅，匝雅，色匝雅！胜利，胜利，愿一切胜利！”后来藏文的传承，已经念到那里了，这也是缘起比较好。

虽然末法时代的时候有各种违缘，但我相信，我们应该能得以战胜。所以今天荟供的时候，跟以前的方式有点不同，我有一些特殊的、小小的原因。等会儿，一会念荟供歌的时候，你们看，两三个人念，还是一两个人念，法王如意宝的《胜利道歌》今天念一下。你们看，谁安排一下。

因为这个提前没有怎么安排，但是希望你们等一会，我们享用会供的时候，平时我们念法王如意宝在红色吉祥铜山上得的道歌，但是今天的话，比较特殊的一个因缘，大家一起来念一下《胜利道歌》，其他悄悄的念也可以，有一些代表，声音比较好一点的，什么样的音调，你们看吧，如果按法王的那种音调，是很好的。因为那个音调是当时莲花生大士刹土的空行母的唱法。法王说，回来的时候基本上他记得清楚，当场给在座的人都已经教了。

但是《胜利道歌》的字数可能跟那个字数有点不同，那个是九个字，这个是七个字的话，不知道好不好唱。但不管怎么样，你们待会儿，做好准备。

今天因为我等一会要讲课，再荟供的话，稍微可能时间会晚一点点，但是这个也没事。我想我们一般的世间人，我们在座的各位以前可能也经常去酒吧，卡拉 OK 厅。我是从来没有去过，但是听说去这些的话，基本上是两三点、四五点钟回来。

我最近所在的地方，有晚上的夜市。那里的话，基本上四五点钟是最热闹的时候，一直是这样的，然后上午他们全部都睡觉，基本上晚上八九点钟的时候起来，在那边杀生，跳舞、唱歌。有时候旁边睡觉都

成问题，特别大的声音，这样的。

所以有时候看到这些众人的话，我们为了求法，稍微晚一个小时，或者半个小时，觉得困啊、累啊，这可能也是一种业力现前。

所以我想，我们也并不是每天都这样的，偶尔有这样的话，我也是尽量的不啰嗦，因为人老了以后，每个人都喜欢啰嗦，一直没完没了的。

我是最讨厌特别啰嗦的人。那天有一个堪布，他说：“你说我是很啰嗦的”。我说：“我确实说过，不仅仅是你，还有一个堪布，你们两个，确实打电话的时候，我有点害怕，有点啰嗦”。他笑着说：“我确实啰嗦，我听到这个话以后，我会注意的，基本上我给谁打电话的话，尽量不啰嗦”。

所以我们很多人，尤其是老年人，喜欢啰嗦的，这方面要值得注意。

今天的话，有这么一个特别的安排。今天我可能不会广讲，因为我本来想是最后一堂课，好好的给大家讲。结果呢，我们学院的一个工程，这个工程从早上9点钟开始开视频会议，一直开到刚才5点多了，最后累的。备课，各方面的话，今天是最差的。

你们也不用担心，今天我肯定连字面上都可能解

释不清楚，而且滑的特别快。如果能讲的话，也没事。

今天我们这个课程完了以后，大家做一个简单的荟供。刚才也讲了，一方面是我们人人都欢喜，皆大欢喜。我那天看了一下我们最近拿出来各个音频，我也听了一下最后一堂课，基本上一些大经大论讲完的时候，最后一堂课都会荟供。所以可能不仅仅是这几年，是十几年前、二十几年前、三十几年前，也是这样过来的。

所以这次我们两个大法圆满，一个是《楞严经》圆满，一个是《西游回忆录》的上册圆满。以后后面部分讲的话，不用荟供。这次我们算是一个大荟供，因为荟供的话，今天喜欢吃的人也比较多一点，很多人喜欢吃。平时的话我们也没有看到，但是今天的话，不管是男众女众，包括堪布堪姆，都是张着嘴巴来到荟供的现场，准备吃吃喝喝。这样也是很好的，我们吃的时候来的话，那说明还是有动力的。

不仅是我们人也来了，也许我们看不见的非人、护法，可能很多都来到了现场。所以我们今天特别，一种欢喜心，一种感恩心，一种胜利的心。等会儿我们讲完的时候，按照法王所说的那样，法王经常说：“哈伽罗，哈伽罗，哈伽罗，匝雅，匝雅，色匝雅！”

法王经常会这样嘛。等一会我们讲完的时候，大家稍微表示一下，然后荟供，荟供完了以后吃。

我的荟供品这边已经准备好了，这里有瓜子，有个牛油果，还有几个水果，还有一个饼干，还有一个饮料，提前都是已经准备好了的。瓜子，吃瓜群众，荟供的时候，瓜子也行。

接下来我就开始给大家讲第九卷的最后一堂课。刚才念传承，眼镜有点花了，换了两三个眼镜。不是一辈子都不念，老的时候才念，不是这样的，反正是一直努力到现在，对这个肉身也没啥那个。

我们接下来开始正式讲课。

昨天讲到想蕴当中的第九个阴魔，贪求深空，有一些天地之间精灵来干扰。

前面已经讲了，着魔的人已经陈设法座，给大家说法。说法的人，他一会儿在虚空当中出现，一会儿隐没。在虚空当中自由自在，随存随灭，讲到了这个道理，下面继续讲。

**或现其身，洞如琉璃，或垂手足，作旃檀气。**

他显示各种各样身体的神变，或者他的身体像水晶、琉璃，内外都是透明、透彻，根本没有任何障碍。

以前有一些大圆满的修行人也是这样的，腰带根



本不会停留，直接打上结。

或者，手足垂下来的时候，散发出一种旃檀香的味道。

他的手和脚，伸出去或者收回来的时候，檀香味不断的出现。

**或大小便，如厚石蜜，诽谤戒律，轻贱出家。**

或者他的大香和小香，没有任何的臭味，像浓厚的石蜜，蜜糖一样，非常甜蜜。

当然有个别的一些大德，确实身体——因为远离了一切垢染的缘故，非常干净，没有臭味。但这里是魔加持的，也有这种现象。

跟其他不同的是，他会诽谤戒律，轻贱出家人。

这个有点不同。如果没有着魔的话，他有一些成就相。如果有成就相，他对戒律肯定很重视，对出家人特别恭敬。但是如果着魔的话，他对整个戒律非常轻视。这方面也是比较明显，大家也应该看得出来。

为什么这样呢？就像别解脱戒当中所讲的一样，其实戒定慧的话，戒学，即是佛也是法。佛陀说，我涅槃以后，戒律是你们的本师、你们的佛。所以律藏既是佛陀，也是法。而论藏和经藏只是法，不是佛，有这个差别。我们讲《戒律三百论》这些的时候，有



些注释当中也会提到。

所以，如果一个人对出家看不惯，对戒律看不惯，因为戒律既是佛陀，也是佛法，这样的话，他所有的这些成就相肯定都是假的。

这个还是比较重要的。虽然看起来有几个暖相，但是，对戒律不重视，对出家人轻贱诽谤的话，是一个很明显的着魔相。

口中常说，无因无果，一死永灭，无复后身，及诸凡圣。

他口中常说，在这个世界上没有善恶因果，人死完了以后，就像灯灭一样，不会有后世。不但没有前世后世，凡夫和圣者——想获得声闻的果位、菩萨的果位、佛陀的果位，这些都没有。

现在世间很多唯物论，有些无神论，他们都这样认为：人死如灯灭、没有因果，没有善恶，凡夫和圣者都是一样的，都是人。他们也没有什么道理。所以，刚才说“一切都是空”的这个人，会说这样的话，这是非常可怕的一种诽谤。

虽得空寂，潜行贪欲，受其欲者，亦得空心，拨无因果。

虽然那些求空的人也会得到了一些他所讲到的甚

深空性、寂灭，但实际上他一直偷偷的，从行为上行持一些贪欲、不清净的行为。受到他这种贪欲的眷属，也是得到了这样的空性。

虽然说这是他上师传下来的空性的境界，得到了他们认为空性和寂灭。

但实际上，这些人一直认为因果是不存在的——无善无恶，一切苦和乐的因不是善、恶，等等，以这种观点来抹杀因果。

那么这是为什么呢？这也是有很多的鬼神来干扰，这种鬼神的名字，或者它主要的来源是什么呢？

此名日月，薄蚀精气，金玉芝草，麟凤龟鹤，经千万年，不死为灵，出生国土，年老成魔，恼乱是人。

它的名称叫“日月，薄蚀精气”，太阳和月亮遇到了日蚀和月蚀的时候，有一种精气。

太阳是阳的精气，月亮是阴的精气。阴阳精气，平时它们洒遍整个大地，洒遍整个万物世界。但到日蚀月蚀的时候，这些精气会垂直向下。

现在我的空调，它的寒冷直接到下面，所以我的脚不能放在地下，它的寒冷全部都是在地下。

所以在日蚀月蚀的时候，日月精气直接向下，在那个时候，下面如果有一些植物和动物，有些福报比

较小一点，或者没有能力的这些，它收到了这些精气之后马上死掉，不会接收。有一些资粮比较好一点的，比如说金、玉，还有灵芝、吉祥草。

这些在无情物当中算是比较有能量的，它们接收了这种精气，金也得到了，玉也得到了，千年灵芝，还有吉祥草，这些都得到了日月的精气。现在的中药当中，年份比较久的药是比较重要的。

动物当中，麒麟、凤凰、乌龟、还有仙鹤。

这些在汉地是吉祥的象征，历史上古代有各种传说，现在的传统当中也有它们变化出来的各种各样象征，包括藏传的一些文化当中也有。

动物当中的这些，刚才麒麟、凤凰，仙鹤这些，也是得到了日月的精气。得到日月精气以后，像乌龟、麒麟，它们千年不死，传说当中是非常长寿的。

“经千万年，不死为灵”，因为千年万年不死，最后变成一种灵。

汉文当中有些叫精，有些叫灵。但是藏文把“灵”翻译成“非人”。

为什么刚才的金子、玉、灵芝这些会变成非人呢？有个讲义里面说，这些精气附在它们上面，附在金子上，附在灵芝上，就像我们讲的孤独地狱一样。不然

的话，灵芝本来是无情物，怎么会是变成魔？怎么会变成精呢？怎么会变成鬼？但是说，附在上面，所以它们变成千年万年根本不死的灵。

藏文当中把“灵”翻译成“非人”，还有些注疏当中说，这里面有些是仙，东北的仙儿。有些叫物仙，有些是禽仙，有些为兽仙。有些注释当中讲，植物方面的这些变成物仙，飞禽方面的变成禽仙还有兽仙。

应该有人仙吧，因为我们讲仙人的时候，放他们放在人类当中，是吧？人仙。我们经常称他们“长生不老”，慢慢就变成仙。

我说“仙儿”，他们说念的“仙儿”，有时候准，有时候不准。

“出生国土”，这样的精也好、灵也好，仙也好，出生在这个世间当中。

“仙”这个词，以前不是有些人说这个是不是伪经？因为这里面有汉传佛教“仙”这个词。

其实这个词并不是汉传佛教独有的，印度也有。释迦牟尼佛没有成佛的时候，去五个仙人那里求过世间法。成佛以后，他称为“大仙人”。一般藏文当中也有，汉文里面也是这样的。

所以《楞严经》是不是伪经的话，我想这些人真

的有点没有智慧。为什么呢？因为《楞严经》里面所讲到的所有的甚深道理，一般世间的一个人，根本造不出来。如果他造出这么一个甚深的道理的话，应该很了不起了。

所以我想我们在座的人，这次我们学了这么长的时间，最后大家应该都知道，原来这个真的是经。因为，如果不是佛陀，这里面这么甚深的、包括心性了悟方面，六根、五根的根本，等等这些，世间的一个人，谁能写出这么深的道理？我们学了以后，应该知道。

这些人，实际上他们也是胡说八道而已，活着的时候稍微有一点名气，然后说这些。我们以后应该要懂得，自己学了以后应该是知道的，世间当中根本没有这么简单。

他们年老了以后，变成魔，开始扰乱世人。

其实世间所有的这些鬼神，也是时间不长的、暂时变成了鬼神，慢慢变成魔了，也很可怜的，后面还会讲魔的处境。

**厌足心生，去彼人体，弟子与师，多陷王难。**

他们生了厌足心以后，离开了这个人的身体，弟子和上师，大多数都是陷于王法的惩罚，非常可怜。

**汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。**

你们应该先用正知正念来觉悟，不能入于轮回当中，一直陷在轮回当中受苦。如果一直迷惑不知的话，造恶业，那堕入无间地狱的时候是非常恐怖，特别可怜。

那么我们想蕴当中的第九个阴魔已经讲完了，下面是第十个阴魔。

第十个阴魔是贪求永寿，贪求长寿，这个魔是魔王波旬。

**又善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中，心爱长寿，辛苦研几，贪求永岁，**

善男子受蕴已经尽了，不遭受邪分别念的控制，圆通妙明的禅定越来越清明。三摩定当中，心里有一种长寿的追求。而且为了长寿，非常的苦行、专注、钻研，一直贪求这样的永岁。

现在我们的世间人，也特别在意长寿。古人也是这样的，国王等也是特别希求这样的长生不老，但实际上都没有办法超越岁月的变化，没办法的。

他们是怎么想的呢？

**弃分段生，顿希变易，细相常住。**

他们要放弃，或者舍弃分段生。

分段生，一般是六道众生的产生方法，这辈子是人，这一段过了以后变成动物，再变成天人，再变成地狱。它是不同阶段的一个产生，一段一段的。

但是他们不愿意这样的产生，他们希望什么呢？

“顿希变易，细相常住”，想要细微的改变，有一些小小的改变，有一个长寿的身体。

细微的身体，可能中间，比如说我希望变成一个天人，天人的状态是永远存在的，这样的一个常身、细微的身体，一直是常住不变，他们的追求是这样的。

现在也不是细微粗大，很多人都不愿意老。出家人好像没有什么，出了家以后谁都没有说过不希望老，有些出家人好像希望老的快一点，尤其是长相等各方面稍微不错的话，觉得自己如果快老了的话，各方面有安全感，如果没有的话，就不知道以后变成什么样。但世间人，很多都不会这样想，真的要老了的话，想尽各种各样的办法，但是很难的。

他们贪求这样的一个长生不老，魔王波旬就找到了机会。

**尔时天魔，候得其便，飞精附人，口说经法。**

天魔得到了这个机会，精魂附到另外一个人身上，开始口说与他相应的法。

其人竟不觉知魔著，亦言自得无上涅槃，

他也不知道自己已经着魔了，自言自语，或者在别人面前说，我已经获得了无上涅槃。

一般来讲，有些着魔了的人，基本上从他的说话可以看得出来。一个人如果说我已经成就了，我已经是观音菩萨，我已经是地藏菩萨，我是莲花生大士派来的，我获得了无上菩提的话，真的有点问题的。自己说也好，自己没说，让别人写：“你给我写一下，我是什么什么的化生，因为我母亲说过，我是他的化生，你写上没有什么问题。”这样宣传的话，也是很危险的。

来彼求生，善男子处，敷座说法。

来到了刚才希求长寿的这个人面前，开始敷座说法。

好言他方，往还无滞，或经万里，瞬息再来。皆于彼方，取得其物；

他的方法有两种，主要是来回往返。他显现一个小小的神通，一个是，比较近的地方，他显现一个神变，显得特别远；比较远的地方，他又显现一个神变，显得特别近。

他就好言说，某个世界、某个地方，这些地方我



怎么样往返，都没有任何阻碍。“无滞”，没有什么阻碍。

我到印度去，我到巴基斯坦去，我到非洲去的话，没有什么问题，他会给别人非常自信的说。而且在实际行动当中，首先他把远的地方变成近的。其实他们功夫还是比较蛮深的。它是什么样的呢？

“或经万里，瞬息再来”，远在万里千里的地方，他一瞬间就转回来了。

比如说，非洲有一个国宝茶，他一瞬间把某个人家里的国宝茶拿回来了。我这里一打电话，你国宝茶有没有？刚刚有。这个人说，你看我刚才从某个人那里把国宝茶拿过来了。这样的话，大家都觉得很稀有，从那么远的地方拿来。

或者我们不说非洲，就在这里，离你稍微远一点的地方的任何一个物件，他就拿回来了。

这是一种情况，这是远变成近。

还有近变成远：

或于一处，在一宅中。数步之间，令其从东，诣至西壁，是人急行，累年不到。

或者，某一个地方，或者是自己的屋子里面，房屋当中，只有几步路的很小的一个地方，让它变得远，

比如说从东边的墙壁到西边的墙壁，本来走几步就可以了。

你的院子，东边的院子到西边的院子，院子大一点的话，100米。我的院子算是大一点的，20米还是多少？现在我离开院子已经很长时间了，但我那个不是墙壁。

比如说东边的墙壁到西边的墙壁，一个人去的话，这个人走的很快，但是一直到不了。

就像我们现在很多人在健身房，专门有跑步机吗？在那个上面一样的，一直不断的跑，但是一直到不了对方的地方，本来是很近的，但是它变成了很远的，这样的一种神通。

**因此心信，疑佛现前。**

因为他的行为，很多人都对他产生信心。

确实他是很厉害的，远变成近，近变成远的话，对他产生信心，让很多人以为他是真的佛，跟佛没有什么差别。

其实很多人也不知道佛到底是什么样。一个远近变化，其实是很简单的事情，即使很了不起的话，它是一个气功，是一个幻术，是魔术师的一种变化，不至于赞叹成佛。但是很多人都利用这个方法来欺骗别

人。

口中常说，十方众生，皆是吾子，我生诸佛，我出世界，我是元佛，出世自然，不因修得。

因为他稍微有一些与众不同的特异功能，在很多人面前说，十方众生都是我的孩子。

他还是说的有点大，比梵天说的还要那个。

十方的佛也是我的孩子，我生了所有的三世诸佛，我创造了整个世界，世界也是我创造的。我是最原始的第一佛，就像普贤王如来一样。我是自然出现的，不需要依靠任何人来指点我，不是依靠因缘而修得的。

他比佛还高，道理上说的话，肯定他的这种境界、他的这些说法也是不成立的。以前气功热的时候，也有一些人经常说，我比释迦牟尼佛还要境界高，释迦牟尼佛只是印度一个欲界的成就者，我是整个三界当中最厉害的人，也是这样说过。

其实这个魔是什么样的呢？

此名住世，自在天魔，使其眷属，如遮文茶，及四天王，毗舍童子，未发心者，利其虚明，食彼精气，这个魔它是住世的自在天魔。

自在天，我们昨天讲过，他化自在天的那个魔王就是魔王波旬。我们经常说魔王波旬最厉害，欲界最

高的天人。

他指示他自己的这些眷属，吸取众生的精气。

眷属有两种，有一个叫做遮文荼，藏文当中是遮门荼。遮文荼，有些注释当中说嫉妒女，特别产生嫉妒的一个女生，或者他又叫做怒神，愤怒的神，经常给大家制造不吉祥的一个非人。

第二种的话，四大天王。四大天王也有各种各样的，有些四大天王也在佛面前皈依，但他的有些眷属和有些四大天王也是听魔王波旬的。魔王波旬不高兴的时候，他到南瞻部洲、四大部洲给大家带来痛苦，也有这样的。

他们管辖下面有一个叫做毗舍童子。毗舍童子是食肉鬼的儿子。食肉鬼，我们烟供时候，毗舍遮的眷属。

他们当中，有些是发心者，已经发了菩提心的，不会害众生；没有发心的这些，利用禅定空性和光明的境界——“利其虚明”，藏文当中说，利用他不真实的入定。因为有些修行人胡思乱想，可能不是很真实的入定，这个原因。

凡是没有发心的那些，利用别人修行不真实的状况，吸取他们的精气。

修禅定的人也好，或者世间当中各种各样的人，它们就经常去吸他们的精气。

经常有人说，这个人天天给我做法事，要吸我的精气，本来我是白白胖胖的，但是因为那个人天天做法事，他今天路过的时候，又看到我，他又开始吸我的精气了。各种说法。

但我们人不一定有这样的能力，非人当中确实有的，尤其是得重病的人，一方面可能四大不好好的运行，整个人的气色都变了，一方面的话，可能遇到了一些非人的干扰，慢慢慢慢，整个人，人不像人，鬼不像鬼，看起来也是特别可怜，也有这样的。

所以吸精气的话，也不完全是一种邪说，这种说法是有的。但是有些人，可能自己一直在紧张或者是担忧的状态当中，这个人也给我做法事，那个人……。其实，我们一般的修行人不会这样做，发了菩提心的人更不可能，尤其是出家人，互相不会这样的。

你天天都说别人给我用法了，怎么怎么的话，那说明魔王波旬已经找到了你的弱点。你天天都是担忧，这个弱点，你自己开始着魔了，不是别人吸你的精气，是你自己把自己的精气提供给波旬。波旬的想法跟你的供养恰好是因缘具足，这样的意思。

或不因师，其修行人，亲自观见，称执金刚，与汝长命。

这个与前面有点不同，前面都是“年老成魔”，然后有两个人，一个是着魔的，一个是贪求者，这两个因缘具足以后，师徒堕入地狱等等。但在这里的话，“不因师”，这个魔没有附到其他人身，直接附在那个修行人身上，修行人直接着魔了。

他可以亲自看见魔，看见各种各样的暖相，“称持金刚”。

“称执金刚”，藏文当中说，称自己是持金刚，自己已经获得了金刚持的果位，金刚持是多杰羌。

不是有个人说他是多杰羌吗？多杰羌是金刚持的意思，自己是金刚持。《楞严经》里面也说自己是金刚持，不用什么其他的上师。但是这个人好像有很多上师的印章，他们后来分析说好像没有，有些上师根本没有这样写过。

有些注释当中说，持金刚是身体像金刚一样，有不死不灭的方法。金刚一样坚固的成就，赐给你，让你长寿。

这里没有第二个人着魔，给他说法，没有这样的。是他自己直接着魔了，因为他要长寿，他没有求另外

一个上师给他传长寿法，他自己获得了魔的长寿灌顶，他自己直接得到了。

**现美女身，盛行贪欲，未逾年岁，肝脑枯竭，**

在有些男士面前，现美女相，行贪欲。没过几年，自己的肝脏、头脑，全部干枯而死。

得肝癌，脑淤血，脑病和肝病而死。

如果修行人是女性的话，应该显现一些帅哥，或者是这样的相，与她进行贪欲，那么她也很早就会离开人间。

我们世间当中有这样一种魔众，你特别想长寿、特别想长寿——真的，这方面我是一点都没有希求长寿的，什么时候死都可以。始终觉得可以了，已经学了这么长时间了，已经很不错了。

可能很多人都想长寿，但是待的时间太长了的话，也是换一个地方，也许下一辈子更惨，也许稍微好一点，但不管怎么样，你想长寿，到一定的时候也是没办法。

太特别的执着，有些人已经不行了，但是他还要求：“能不能让我再活一年？医生求求你啊，上师，求求你，你一定要加持我长寿，我再活一年、一个月。”

其实那个时候你怎么求也没有用的，可能是魔王波旬亲自来吸你的肝脏、身体。当然魔王波旬不只要你的肝和脑，他肯定还要你的肺、你的胃、你的肾，你各个部位的精气，它都会吸掉的，吸掉以后，你这个人根本人不像人，最后变成皮包骨，很多病人都是这样的。是非人吸的呢，还是其他吸的，也不好说。

其实我们每个人应该提前有所准备。有所准备的话，一旦真的得了非常严重的病，心态上，如果你特别放松的话，不敢说不会死亡，但是一定会是有好处的。人的心态很重要。不仅在生病的时候，任何事情上面，你不慌不张，真实去面对的话，这个事情反而就很小了。

不然的话，医生说你是癌症晚期，你现在可能活不了一个月、两个月。我面前都是医生们说过好几次，你最长的时间是六个月，你要做好准备。后来过去了很多六个月了。所以人的心态上，真的要一些放松。

有些时候想放松，却放松不下来。就像我们有时候坐飞机，本来想放松，但是在很大的云雾上，如果遇到气流的时候，你想怎么放松都有点困难的。但不管怎么样，这个是很重要的。

**口兼独言，听若妖魅，前人未详，多陷王难。**



这个人开始自言自语，听着就像什么呢？就像是着魔一样的。

有些人着魔的话，自己唠唠叨叨，说各种各样的。旁边的人听的时候，有时候好像他自己在说，有时候好像他跟别的一些魔、别的一些非人在谈话，有这种感觉。

“前人未详”，也有不同的解释方法。有些说，因为自己害了别人，别人也跟着做了很多违法的事情，这样的原因，师徒全部都是堕入王难当中。有这样的说法。

还有，因为他自言自语，胡言乱语，说各种各样的，当事人“未详”，不知道自己着魔了，他很多的语言，导致入到监狱当中去。

有些人本来是着魔的，但是别人不知道他说的一些违法的语言。本来是比较正常的，但他口里天天说一些政治方面的语言，结果被抓进去了好几年，后来一看，原来他是精神不正常。

所以“前人未详”，你们再看一下，好像各种不同的注释当中有不同的解释方法。

他们不知道他是什么样的，所以很多都受到了王难。

还有一些：

**未及遇刑，先已干死，**

没有被法律惩罚之前，还没有真正给他刑罚、真正制裁之前，他自己就先发疯而死，他自己先干死了。

一般因魔障而死的话，身体的精气全部都没有了，可能内脏、外面的外科，好多方面都出现问题。

**恼乱彼人，以至殒殒。**

因为扰乱了很多的人，最后导致整个身体，可以说是殒丧殒亡，会死掉。

有些藏文当中说是疯狂而死，发疯最后导致自己死亡。

其实最后死的时候，也是各种各样的，包括有些修行人，昨天讲的一样，真的还是要值得注意。

当然不仅仅是我们凡夫人，实际上一些成就者也有着魔的。好像以前我讲过，憨山大师在五台山的时候，在那里认识了心性。认识心性一段时间以后，有一次，有一个官员让他下山，给他写个诗，结果写诗的时候突然冒出了特别多的诗词，他必须一直写，不写的话，根本控制不住。

他发现应该是着魔了，叫文字魔。正好主人出去了，他自己把自己捆在椅子上，不让写。

结果他在这种禅修当中睡了好几天。那个主人回来的时候，问：“你为什么把自己捆在椅子上面？”

大师说：“我有点着了文字魔，把自己捆了。”

“那你捆了多长时间？”

“我也不知道，你走的那天捆的。”

“我走了五天，你都睡了五天”。

可能憨山大师他有一种禅定的境界，他自己把自己捆了。后来把他的修行也用做道用。

包括我们藏传佛教当中的一些伏藏师，也有这样的文字魔。有些假伏藏师，因为天神、地神的干扰，什么特别美好的词都会写出来。

所以麦彭仁波切专门有一个观察伏藏师的著作，叫《澄清宝珠论》，澄水当中的宝珠。宝珠一放在里面，浑浊的水马上就澄清了。有些人受到鬼神干扰的时候，哇！什么样的诗歌都能写的出来，包括现在的《格萨尔王传》，有些是真正的《格萨尔王传》，有些是天人和非天给他干扰，他就什么样的都能唱出来，什么样都能写出来，各个民族都有。

我昨天讲的一样，其实这个世界，什么都有真的和假的。金子有真的和假的，牛粪也有真的和假的，人也有假的和真的，奶粉也有假的和真的，荟供品也

有真的和假的，什么都有真的和假的。我们没办法避免，自古以来就有，将来还会有。

所以我们在这个娑婆世界，完美是不可能的。这样的時候，自己尽量的寻找真的，如果实在找不到的话，也没有办法，跟你的福报和你的福德有关系吧。

所以我们一直追求一个最完美主义的话，也是不现实的。在最伟大的佛陀面前都是有这么多业力深重的比丘僧人，文殊菩萨面前都是有这么多。一听到这些公案的时候，我们觉得，现在末法时代的时候，怎么能修行呢？很难很难的。

所以我们也不要追求的太完美了，也不能自己没有任何的底线或者是红线，每个人都尽心尽力。如果实在没办法，也没有必要制裁自己，活着就可以，对吧？修行不好的话，也不要太紧张了，你活着就可以。你还俗了也没事，别人说一段时间，过了一段时间以后就没有了。

你修行不好的话，也没有什么。有些人是太自卑了，这个也没有必要，天天都觉得我修行不好、闻思不好、身体不好、心情不好、环境不好，整个人的状态不好；外面的天气也不好，整个世界也不好，旁边的道友也不好；我吃的也不好，穿的也不好，睡的也

不好，说话也说的不好，我背诵的能力也不好，所有的不好全部集中在一起。

你不好的也有，但是你也有好的。你获得了人身，受了居士戒、受了出家戒。好的方面，你也有。

所以我们活在这个世界上时候不要太紧张，太紧张的话，真的，魔王波旬在旁边睁个大大的眼睛一直关注着。如果你没有太紧张，什么都比较放松的话，魔王就会灰溜溜的跑了。

我觉得这是一种方法，也许不一定是。有时候自己当场看不到，到后来才看得到。我记起一个惹琼巴的故事。

惹琼巴当时在米拉日巴尊者那里求学的时候，因为他去过三次印度，回来以后，好像米拉日巴都有点老了。惹琼巴被称为小班智达，当地人们对他特别恭敬，天天对他供养，米拉日巴却没有人供养。惹琼巴心里想，唉哟，上师没有人供养，我得到供养的话，在上师面前是很不好的。

其实在上师面前得供养，我插一个故事里面的故事。97年的时候，法王和我们大概十几个人一起去鸡足山，深圳、汕头、普陀山、上海、杭州，还有峨眉山、成都、昆明、桂林，去了好几个地方。

法王有一个哥哥，他当时观察到我的一个事情。因为有时候居士供养的话，我不会自己单独放在包里面，全部都放在法王的供养里面。有些居士我认识的，悄悄给我供养一点，我全部放在法王的供养里。

后来法王的哥哥给其他人说，堪布还算是可以的，别人对他的供养他全部交到法王的供养里面去了，他以后可能有点福报。因为老修行人他们还是很分明的，听说他当时是这样说的。前一段时间我在一个道友面前听到的。

所以有时候，对上师的供养和对弟子的供养，太执着，也没有必要。

惹琼巴当时是想多供养上师，自己不要供养，但是自己在的时候，好像对上师的供养有一定的阻碍，所以他要去拉萨。米拉日巴劝了他三次：“你不要去，如果去的话，在那里有母狗咬你，会伤害你。”他不肯，就走了。到了拉萨以后，他遇到了一个拉萨的姑娘，就还俗了，还俗以后，生活处境很艰难。他的妻子有一颗松石，除了这个以外什么家产都没有，这颗宝石让惹琼巴保管。

有一次米拉日巴变成一个乞丐的形象去观察惹琼巴尊者。当时惹琼巴的妻子不在，惹琼巴看到那个乞

丐可怜兮兮的，把他们家里唯一的松石布施给了乞丐。

当时米拉日巴心想，我的这个弟子虽然身体已经还俗了，但是心里的慈悲心还没有失去。就回去了。

后来惹琼巴的妻子回来，那个妻子听说脾气特别不好，跟他吵。惹琼巴就生厌烦心，很后悔：以前上师让我不要离开，真的是我着魔了。开始后悔，又跑回上师那里去。

当时上师米拉日巴正要传大法。米拉日巴说：我传大法的话，要大的供养，最珍贵的供养，如果没有珍贵的供养，这次法，任何人都不能听。

惹琼巴心里想，以前我有供养的时候，我当时条件很不错，因为别人对我供养多，那个时候你从来没有在灌顶的时候要过供养。我条件好的时候从来没有要过，我现在一贫如洗，什么都没有的时候，你为什么这样呢？这样的话，我可能没办法求灌顶。

正在这个时候，米拉日巴把曼茶盘里面原来他给松石拿出来，说：像惹琼巴给我供养了这么好的松石，其他人如果有这样的供养，也可以。

这个时候，惹琼巴才知道原来那个乞丐实际上是米拉日巴。他再也不想离开了，一直想待在那里。但是米拉日巴说，不行，你现在还是回去，你现在已经

是在家人了，还是回去。

惹琼巴说，我想去的时候，不让我去；我不想去时，又偏让我去。米拉日巴非要他下去。回去以后，他度化了他的妻子，后来他也成就了。

所以人生有时候是很奇妙的，有些事情也是说不清楚的。不管是人生当中遇到的一些魔障也好，违缘也好，有些可能是好的，有些是不好的。但不管怎么样，自己应该尽量地避免。

**汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。**

先用智慧来观察，这样的话，不会入于轮回；如果迷惑不知的话，堕入无间地狱，非常可怕。

以上三十种阴魔已经讲完了，那么还有二十种。

下面是对前面的一个总结：

**阿难当知：是十种魔，于末世时，在我法中，出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成，正遍知觉。**

佛陀告诉阿难，以上所讲到的这十种魔呢，在未来末法时代的时候，在我的佛法当中，主要是出家修道的时候会出现这些。

确实大多数是出家人，所以很多人想：“我要出家、我要出家”，但出家也要注意，不然的话，着魔比较容易。佛陀在其他经典当中也是说过：“在我的



教法当中，穿着我的袈裟，剃着光头的人，毁坏我的佛教，就像狮子，它自己身上长的虱子会吃掉狮子的身体一样，所以非我出家相的人不容易毁坏我的佛教。”

所以出家有时候也有一定的风险，我们很多人觉得：“我只要出家，让我剃头的话，那我永远解脱了。”其实出了家以后还是有很多的困难。

那么出家修道过程当中，有些魔附在别人身体上，老年成魔；有些的话，自己已经现形，各种各样的。

但不管怎么样，凡是着魔的这些，都说自己是什么呢？“正遍知觉”，自己是佛，佛的境界。

《正脉疏》当中也是讲了，如果说自己得到了佛的境界，这是着魔的标准，必定是着魔了<sup>619</sup>。

所以我们自己也不用担心。因为我们很多人可能觉得，是不是魔王对我干扰？有这样的感觉。但是我们除了发疯以外，从来都没有说过“我是正遍知觉”，我们没有说过“我是佛，我是世界第一”，这些话，我们没有说过。

所以有些注释当中讲，判断是不是着魔呢？一个

---

<sup>619</sup> 交光大师《正脉疏》：“行人当知凡现通称佛必魔无疑。以圣必不泄也。”

是对戒律轻视，这个说明着魔了。一个是自己说：“我成佛了！”这也是一种着魔的相。

如果你没有这么说的话，说明不用担心，不然的话，我们讲五十种阴魔的时候，是不是到处都是魔？已经变成了魔的世界，走路也是在魔的幻觉当中。本来你是好好的，现在讲了五十种阴魔以后，白天晚上都在魔的虚幻当中，那就更可怕了。所以说，大家也不用这么担心。

**赞叹淫欲，佛破律仪，先恶魔师，与魔弟子，淫淫相传，**

败坏佛教的这些人，他们赞叹淫行，专门破坏佛清净的律仪和戒律。

我们前面的九种魔是一个人变成魔的上师，一个变成魔的弟子，一个是求法，一个是着魔的。

这些恶魔上师和恶魔的弟子，他们这样传下来的话，“淫淫相传”，代代相传。

可能传了这个弟子，这个弟子自己变成魔，又传下一个弟子，弟子又变成一个魔，这样一直代代传下去。

**如是邪精。魅其心腑。近则九生。多逾百世。令真修行。总为魔眷。**

这样的邪精，实际上是魅惑修行人的心。

佛涅槃以后，近的，可能转到九生当中。如果比较远、时间比较长的话，一百世。

关于九生和一百世，当时人寿是 100 岁，九生就是 900 年，从比较近的角度来讲，佛陀涅槃以后大概 900 年左右都成魔和魔的眷属；如果从比较远一点的角度来讲，到了人寿三十岁，一个人只能活到 30 岁时候，他要转生一百世。人寿三十岁，乘以一百世，就是三千年。有些注释当中是这样写的。

意思就是，短的九百年，长的话，尤其是越来越末法时代的时候，一个人只活三十年左右。这个时候，就是三千年。

那么，他们令修行人，不好好修行，总是干扰他们，成为魔的眷属，也是很可怕的。

**命终之后，必为魔民，失正遍知，堕无间狱，**

他们命终以后，变成魔的百姓、魔的眷属，失去了正遍正知的佛力，最后堕入无间地狱。

**汝今未须，先取寂灭。纵得无学。留愿入彼，末法之中。起大慈悲。救度正心，深信众生，令不著魔，得正知见，**

“汝”，有些注释说的是阿难，有些说是你们，

可能是阿难为主的，因为阿难他已经断除三界六品所断，应该是获得三果，是吧？

阿难你们的话，如今不要着急，先不要取寂灭。

你获得了阿罗汉，不要先着急取寂灭，

即使你得到了无学果阿罗汉的果位，也不要取，为什么呢？你还是要留在末法时代的众生当中。

我们也是这样的。我们自己有能力的时候，不要马上闭关，不要马上取寂灭，不要马上去圆寂，还是留在这个娑婆世界当中。

“起大慈悲”，对他们起大悲心，为什么？“救度正心深信众生”，这些众生是很可怜的，有信心的这些，应该度一度，应该对他们说说法。

“令不着魔得正知见”。让他们不要着魔，让他们真正得到正知正念。

我们在座的各位也要想，自己有一点能力的话，我们身边可能很多人都不学佛，有些学佛着魔的也比较多。应该给他们讲一讲《楞严经》。

阿难当时应该发了愿，我们也是应该发这个愿。以后《楞严经》如果不能全部讲的话，讲五十种阴魔，只要有人。如果实在是找不到弟子，身边的人也给他们提供一下：“你们学一下《楞严经》，非常好。”这

样的话，也可以啊。

**我今度汝，已出生死。汝遵佛语。名报佛恩。**

我现在已经救度你们出了生死，那你们按照佛语来做的话，这真正是对佛的一种报恩。

当年《楞严经》来到汉地，也是这么难。我们一方面是报佛恩，一方面是报师恩，所有历代的这些传承上师们，传这个法也是不容易的。

《正脉疏》<sup>620</sup>里面说，如果你听到了佛陀这样的嘱托，如果你不痛心、不流泪的话，这种人是石头和木头做，“木石人也”。佛陀这样的谆谆教导，如果我们没有一点点：“我以后一定要努力的弘扬《楞严经》！”没有这么一个心的话，那这个人的心不是人心做的，应该是石头做的，木头做的。

所以我想我们为了报答佛恩，大家要发愿以后弘扬《楞严经》。愿意弘扬的人，大家举个手，看看谁愿意弘扬。

堪布堪姆有些都不举手，为什么？举得有点少了，是吧？这样这样，谁也看不到。举的时候应该要举高一点，没事，举高一点。噢，对的，这样好一点。好

---

<sup>620</sup> 交光大师《正脉疏》：钦闻斯嘱。而不痛心泪下者。木石人也。

吧，大家也应该这样发愿。

真的，这个法是很不容易的。以前在汉地非常兴盛，我们应该从现在开始，一定也要兴盛起来。短短的时间当中不一定有机会，但是大家都心里记住！我们这边很多是年轻人，年轻人的话，你以前发过这个愿。今天是我们特殊的日子，也是一个历史性的日子。大家有这样的一个发愿的话，我相信将来在这个国土当中有很多人会弘扬的。

而且不管是出家人也好，居士也好，身边有些人可以给他们辅导一下，讲一讲也是可以的，让他一定要学一下。有些人还没有学《楞严经》就直接出家的话，胡说八道，已经着魔了，最后修行也修行不成。

所以我们经常说，出家的话，先要学戒律；想成就的话，先要学《楞严经》，这两个是很重要的。

以后，你们如果在别的地方建立一些道场——这次我们有了传承，有了传承的话，感觉上更得到加持。我们是有传承的，传承的话，汉地历史上好像没有怎么提过。至少我们后面的五十种阴魔已经有了传承，所以你们在外面呢，说我要讲《楞严经》，实际上你讲后面的两卷都可以。

我看现在很多国外的大德，讲《法界宝藏论》，

就一堂课，念第一品的传承。我都看过很多录像，都是念个第一品的传承——《法界宝藏论》讲完了；《中观宝鬘论》，《中观宝鬘论》中间一品的传承念完了——《中观宝鬘论》讲完了；《经庄严论》，中间的一品的一半念个传承，里面引用个教证，说是《经庄严论》讲完了。这样的话，也可以。

他们也是通过他们的一种加持方式来做的，不然的话，我们按照喇荣的传承，你看，《经庄严论》也好，《宝性论》也好，《法界宝藏论》，要讲多少堂课，有点困难。

所以你们以后也是，如果实在没有时间的话，给外面广告上说，这是某某大法师，准备利用七天的时间传汉地大法《楞严经》。然后把五十种阴魔的传承念一下，就算《楞严经》讲完了。荟供不一定，但是不说荟供，我们入乡随俗，大家一起吃饭，一起吃饼干，在这个时候念一下咒语，比较方便的法，不一定非要提这些，这样也算是可以的了。

今天你看，我说我没有备课，结果还行吧？确实，今天从早上9点到刚才5点多，累的。今天我们的项目基本上是谈上了。不说，内幕不能说，不然的话今天有一些其他堪布的故事要讲，很想讲、很想讲，好

像有点忍不住，但是要咽下去。好，没有了。

阿难。如是十种，禅那现境。皆是想阴，用心交互。故现斯事。

佛告诉阿难，这十种阴魔都是在修行的过程当中，想蕴所覆，禅定的心和妄念互相交战，这个时候出现的。

众生顽迷。不自忖量。逢此因缘。迷不自识。谓言登圣。大妄语成。堕无间狱。

因为众生非常顽固、迷惑、愚痴，不知道自己的能力，遇到这些因缘的时候，根本不认识这是魔，经常说：“我是佛，我是菩萨”，说大妄语，最后就堕入无间地狱了。

其实说大妄语是很可怕的，我们有些不相信因果，不然，这些一听起来就很可怕。有些人的行为，一做起来就很可怕。如果你没有学佛，可能不会造这些业，学佛以后就学会一点这些，然后造了业，最后还是很可怕的。

汝等必须，将如来语。于我灭后。传示末法。遍令众生，开悟斯义，

你们将来，必须将如来的这些金刚语，在我灭度以后，一定要传给末法时代的这些众生。



“遍令众生”，你看这里，普遍的、越多越好，并不是一个两个。

现在汉地传的不多。藏地的话，本来《楞严经》没有讲过。我那天想，章嘉国师他们已经翻译了接近300年，没有听说一个人讲过《楞严经》，可能讲的话，也不一定会讲。

所以你们也是好好的讲。我们以前讲过的这些经典，不认真的话，有些真的不一定会讲。包括你们法师们，如果实在是有点难，讲课的时候也没有好好听的话，让下面的辅导员讲。会不会讲错呀，讲错一点都没事。

这些经典我也是费了很长的时间，有时候第二天的课有一些比较难的话，三、四点钟起来找这个资料、那个资料。凡是我自己是很认真的。确实这些讲义的话，也不容易。所以讲出来这些，也不是那么简单。我自己认为是这样。

我们讲出的这些经典，包括《维摩诘经》和《妙法莲华经》，这些大经大论已经讲了，以后我也希望你们以后传给别人。你们自己得到是很好的，但是没有传的话，有点可惜。

汉地有一些道场的话，还是要去传，我看我们的

法师们出去了以后，都讲一些小的法：《弥陀经》、《圆通章》、《心经》，但是没有讲大法。其实应该要有这种，怎么说？勇敢的心！有道场的时候，应该要讲大法。汉地比较适合的这些经典，为什么不讲？

所以以后如果有机会的话，希望不要说很累，就讲一点点简单的开示。因为这样的话，自己不需要备课嘛。下面的人，也许也听不懂，全部都打瞌睡，这样的话，法师也累。讲这些大经大论的话，肯定累。听者也很累，听不懂很累的。然后讲者也是，讲不好很累的。肯定是有这种困难的，但是我们只要有勇气的话，这些经典如果没有人讲，我们这一代没有讲，那下一代可能更难。

尤其是我们喇荣，真的是佛教人才汇集的地方，现在你们每个人的心里一定要有：“我要讲，我一定要讲，一定会讲！”有这样的一种弘扬佛法的雄心壮志。

我们世间人，你看俄罗斯的这些人，当兵的时候怎么教育，你们看到没有？“我们为了国家和人民，在战场上死的话……。”我有时候听到他们这些，有一些离开自己的父母，离开自己的妻子，那个时候的这种发愿，“哇，这样的发愿，我们法师们用的话，

多好啊！”

我们法师们去建立道场的时候：“我有点害怕，没有勇气，我会不会得孤独症？我会不会得抑郁症？你多加持一下。”他根本想不到众生和佛法的未来。

“我担心到时候我一个人待不下去，我如果特别想我们喇荣的话，我赶快回来，这个时候我可不可以回来？我现在特别担心我的身体，特别担心我的父母。”他一直想到很小很小的一件事情，这样的话，你想的很小，走的不远的。

所以讲到弘扬《楞严经》，大家今天也是，怎么说啊？虽然时间可能久一点，但是还是要有这样的意志，这样的发愿。

心的力量真的是不可思议的！本来你是一个普普通通的人，但是你的发愿很强大的话，那么天神也会帮助你，很多人也会帮助你。本来是有智慧的人、有能力的人，但是你的发愿很弱很弱的话，最后魔王也经常干扰你，你自己也走的不远，做的事也不大。

我们在这样的一个末法时代，特别不容易得了一个人身，而且我们的上师们，他们为了佛法，什么都愿意舍弃。我有时候想到上师们的恩德和上师们的努力，好像自己在弘法过程中遇到的一点小小事情，微

不足道、不足挂齿，没有什么的。哪怕是自己粉身碎骨，也没有什么。应该要有这样的想法。

所以每个法师，今天好像大家都来了，这是非常好的一个缘起。希望大家要好好的发愿，我们弘扬的《楞严经》，一定会在汉地开花结果，一定会的！所以等会你们遍地开花辅导的时候，也这样发愿，稍微晚一点也可以。

你看这里说：“遍令众生开悟斯义”。这句话，大家要记住！这个《楞严经》，佛陀说，我灭度以后，一定要去传。

但是我们现在穿着佛的衣服的人，多少人能把这个道理传给别人知道？在这个方面下功夫的有多少？很多人，自己的小的一些事情，自己内部之间的矛盾，这样、那样，是是非非的一些小事情，一直争来争去，从来没有做过大的事情。

所以说，我们的心如果越来越大的话，事业也越来越大。以前的有一些法师，当年看起来好像一个很小的比丘尼，但是因为发心很大，在后来一生当中做的事情也是非常大。

所以我们希望，每个人自己要在三宝面前、在僧众面前发大愿：“我有生之年，不顾自己的一切，自

己什么样都无所谓，一定要尽量地弘扬《楞严经》为主的这些大法！”这么想。

**无令天魔得其方便，**

我一定要想办法，众生很可怜的，不要让天魔找到方便，危害他们。

**保持覆护。成无上道。**

一定护持如来的圣教、护持如来的教法，最后让他众生得无上正觉的果位。

我们要发这样的愿！

讲完了，整个今年的课程算是非常圆满，《楞严经》讲完了。

以前法王如意宝有一些大事圆满的时候，会这样说：

“**匝雅，匝雅，色匝雅！匝雅，匝雅，色匝雅！匝雅，匝雅，色匝雅！哈迦罗，哈迦罗，哈迦罗！匝雅，匝雅，色匝雅！匝雅，匝雅，色匝雅！匝雅，匝雅，色匝雅！胜利，胜利，愿一切胜利！胜利，胜利，愿一切胜利！胜利，胜利，愿一切胜利！**”

OK，我的任务完成了啊。

## 第一百零八课

我们今天开始讲《楞严经》的第十卷。

五十阴魔当中，前面已经讲了三十个阴魔，色蕴、受蕴、想蕴的魔已经讲完了。下面还有二十种阴魔，它可以叫魔，但是文字上可能没有这么说，说是堕入外道，第一外道、第二外道，这样来讲的。所以我们今天开始讲行蕴的魔，讲这个道理。

### 第十卷

阿难！彼善男子，修三摩地，想阴尽者，是人平常，梦想消灭，寤寐恒一。

首先讲一下我们前面讲过的想蕴，想蕴灭尽以后的境界是怎么样的呢？

佛告诉阿难，实际上善男子，修了三摩地，修了三摩地以后，想蕴已经灭尽了，所有分别妄想的蕴已经灭尽了。

“是人平常，梦想消灭”，这个人平常白天的各种分别妄想没有了，白天的分别妄想没有以后，日有所思，夜有所梦——梦想，白日的想和晚上的梦，所有的分别念慢慢慢慢消灭、消失了。

“寤寐恒一”，醒觉和睡觉，这种境界，都是同

样的、平等的。

我们经常说处于梦光明当中，或者说白日和夜梦，基本上无有什么差别。白天也是像在梦里一样，对它没有什么执着。然后梦中的话，像白日一样，一切器情世界了了分明，有这样的境界。

**觉明虚静，犹如晴空，无复粗重，前尘影事。**

想蕴灭尽以后，“觉明”，觉悟的光明智慧；“虚静”，又虚又静，虚是空性，静是寂灭，没有任何粗大的分别念。

相当于万里无云的晴空一样，无有粗重的前尘影事。

在他的境界当中，没有像我们这些想蕴没有灭尽的人，有粗重的妄想分别念，过去的各种回忆、思念，各种往事的影尘，此起彼伏地显现在自己的心识面前。

他没有这些，像很多证悟者，他们都是这样的：虽然有一些，但像镜中的影像，对他无利无害。

其实这是密法当中经常讲的一个比较高的境界，完全像万里无云的晴空一样，应该说是非常辽阔，无边无垠，没有任何的阻碍。

**观诸世间，大地山河，如镜鉴明，来无所粘，过无踪迹，虚受照应，了罔陈习，惟一精真。**

实际上，整个世间的山河大地、万事万物，全部就像在清净的明镜当中照见、显现一样。

来的呢，也没有任何的“所粘”，粘连；过去的，已经去了的话，无踪无影、来去不留。

就像我们以前讲的：“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”；或者中观里面观察来去的时候，无来无去，不生不灭，这样的境界。

虽然它在实相当中，无来无去、无生无灭，但它在显现当中：

“虚受照应”，没有任何实有的感受，但是虚无的、没有执着、虚无缥缈的照应应该是有的。

依靠这种方式，“了罔陈习”，断除了过去所有的习气、毛病。

我们经常说的坏脾气、坏毛病，或者说好的、不好的，所有的这些习气、毛病全部都没有了。

“惟一精真”，唯一遗留下来一个什么呢？清净的、精髓的、真正的光明智慧。

所以想蕴灭尽以后，就像大圆满修行人的境界当中，虽然他面前显现一切的现象，就像镜中的影像，这些影像对他来讲，来去不留，没有任何的阻碍。

比如说我已经到达了想蕴灭尽的境界，这个时候，



我面前显现的各种各样敌人也好、朋友也好、亲人也好，中间的人也好，什么都能显现。但是我对这些人既没有贪心，也没有嗔恨心，也没有其他的执着，就像镜子里面显现的影像，根本不会有痛苦、快乐。

所以我们佛教当中，确实通过修行，到了一定境界的时候，会有这样的一种非常坦然、了然、明了，但是它也并不是虚无、没有的东西，像龟毛兔角一样，不是这样的。在明然当中，一切显现依然存在，这种境界。

这已经总结了上面所讲到的想蕴灭尽的境界，留下了真心、智慧。

因为我们现在讲行蕴，行蕴到底是什么样的呢？

生灭根元，从此披露，见诸十方，十二众生，毕殫其类，

想蕴灭尽之后，生生灭灭的根元，在这个时候，“从此披露”，想蕴灭了以后，细微的行蕴开始已经了然呈现。

呈现什么呢？在这个时候，见到十方的十二类众生，所有的，他们的存在也好，他们的生生灭灭，也是不离开这个，“毕殫其类”，所有的类别都展现出来了。

行蕴的话，大家都知道，一般来讲，除了八识以外的心所，五十一个心所。还有不相应行的话，包括有些灭尽定，《俱舍论》当中有十四个不相应行。这些行的话，除了粗大的分别念以外，还有众生不断在轮回当中流转的一种力量，这个力量叫做行蕴。

所以这里讲，除了上面的这些以外，还有众生比较细微的生死轮回的一种因缘。

虽未通其，各命由绪，见同生基，犹如野马。熠熠清扰，为浮根尘，究竟枢穴，

讲到行蕴的时候，虽然我们没有完全通达每一个众生生生世世的因缘，来龙去脉，这些并没有通达。但是我们共同见到了什么呢？这些众生，生生灭灭的基础，如同野马<sup>621</sup>一样。

“野马”，我们经常讲的阳焰的比喻，看起来像水一样，但实际上并不存在。

这种阳焰实际上是“熠熠清扰”，忽生忽灭，忽起忽灭，熠熠光现；“清扰”，轻轻的扰动、浮现、动摇。动摇什么呢？“为浮根尘”，六根和六尘；

“究竟枢穴”，这就是究竟的根本。

---

<sup>621</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》：“野马非尘埃，即田间游气，春晴伏地可见，其状如水，其光如焰。庄生呼为野马，佛经多称阳焰，渴鹿逐阳焰，远望如水，至近则无。”

意思是什么呢？我们的行蕴到底是什么呢？它并没有叙述每一个众生的生死来源，但是让众生在这里面，依靠它的根和尘，在轮回当中不断流转、动摇的根本，或者它的根源，就是行蕴。

**此则名为，行阴区宇。**

这称之为行蕴的障碍、行蕴的区宇、行蕴的覆盖。

我们不说每一个众生生死轮回的根本，但是我们众生有一个共同生生灭灭的因缘，其实这就叫做行蕴。

这里的行蕴讲的比较细致，什么叫做行蕴呢？我们众生共同的、在生死轮回当中最根本的因缘。最动摇的，因为我们众生动摇，一会儿变成人，一会儿变成天人，一会儿变成其他的动物，等等，这么一个显而无自性，像阳焰一样的一种因缘，这就叫做行蕴。

我们学《俱舍论》的时候，好像行蕴比色蕴、受蕴、想蕴还要难懂一点，它稍微细一点，它又不是识蕴，也不是想蕴，在中间，那到底是什么呢？行蕴在《楞严经》里面讲的方式不一定跟《俱舍论》特别相同，但是它的讲法也完全是大乘经论的意趣，大家可以记住。

那么行蕴怎么灭尽？下面讲到，行蕴灭尽是很好的，要灭尽行蕴：

若此清扰，熠熠元性，性入元澄，一澄元习，如波澜灭，化为澄水，名行阴尽。

那么，清清扰扰也好，或者说熠熠发光的这些，实际上就是我们的行蕴，对吧？那么行蕴的本体是“元性”。

“元性”，有些注释当中把它叫做染污识。

实际上我们的行蕴，慢慢慢慢，最终它的根源就是阿赖耶识。

“性入元澄”，如果这个性入于元澄的话，这是第八识海。

“一澄元习”，入了这样的第八识的澄清大海，原有的这些习气，“如波澜灭”，如同波浪一样，灭了；“化为澄水”，澄清的水就显露出来了，“名行阴尽”，这就叫做行蕴灭。

行蕴尽的话，实际上就像水面上动摇的波浪和花纹一样，通过修行，通过禅修，慢慢慢慢，就像波浪入与大海一样，我们动摇的分别念、动摇的心识，慢慢融入不动的大海、本来清净的阿赖耶当中，这个可以叫做行蕴已经灭尽。

是人则能，超众生浊，观其所由，幽隐妄想，以为其本。

真正消灭了行蕴的这个人，“超众生浊”，超出了五浊当中的众生浊。

“观其所由”，如果我们观察它的来由，这叫做什么呢？“幽隐妄想，以为其本。”

我们前面的色蕴是坚固妄想，受蕴是虚明妄想，想蕴是融通妄想，每个蕴都有不同的妄想。

那么行蕴，观察行蕴的话，“幽隐妄想”，幽隐妄想是比较隐蔽的一个妄想，这个作为它的根本。

可能比前面的妄想越来越难，五蕴的话，可能行蕴是更细微了。识蕴是最细微的，色蕴是比较粗大的，我们容易理解。

下面我们讲一下真正的十种阴魔：

**阿难当知：是得正知，奢摩他中，诸善男子，凝明正心，十类天魔，不得其便，方得精研，穷生类本。**

佛告诉阿难，你应该明白，当你得到了正知奢摩他，正知正觉的智慧胜观的时候，诸善男子得到的是什么呢？非常坚实、光明的正心。

当你在胜观当中不断的修行，这种善男子，最后，不动摇的光明觉性、不动摇的光明境界，得到了一种开悟的智慧。

下面都会讲“凝明正心”。“凝明正心”是不动摇

的光明。不像凡夫的境界，今天有了，明天就消失了，不是这样。非常稳固、凝固的一种光明智慧、觉性。

“十类天魔，不得其便”，那么这个时候，十种类的天魔，不会对他有机可乘。

“方得精研，穷生类本”，那么，才得以精明、精研、研究十二类众生的生死根本。

也就是说，这个时候才得以真正的精心研究、研习、穷究十二类众生的生生死死、生生灭灭的根本。

那么这个是什么呢？

于本类中，生元露者，观彼幽清，圆扰动元，于圆元中，起计度者，是人坠入，二无因论。

下面讲第一种阴魔。

也就是说，每一个众生，生生世世的现象显露出来了。

我们如果去探究、观察的时候，才知道众生生灭的根本。

“观彼幽清”，如果观它的幽清，观它的本体的话，实际上是“圆扰动元”，它是一种“圆扰”，“圆扰”是普遍的，不偏的、全面的动摇。

在这样圆满、普遍的动摇当中，“起计度者”，如果产生分别妄想的话，那么这个人堕入了二种无因论

当中。

主要讲，刚才我们修行蕴的时候，认识到本来清净的话，魔是不会干扰的。但是如果我们去探究，在探究的过程当中，他没有了悟真性光明，反而很有可能堕入外道断见当中。

下面讲了两种无因论，第一种：

一者、是人，见本无因。何以故？是人既得，生机全破，乘于眼根，八百功德，见八万劫，所有众生，业流湾环，死此生彼。

第一个是本无因论，第二个是末无因论。

什么是本无因论呢？

这个人，他把生机的根本全部都破完了。得到了什么呢？“乘于眼根”，依靠眼根的八百功德，见到八万劫当中的所有众生，依靠业力迁流、流转，循环不息。

“死此生彼”，这里死，那里生。

其实他这里得到的眼通，只是一个小小的神通，这个眼通也并不是很究竟的。表面上看，好像他是已经得到了八百种功德的人，但是他看到的不究竟。

祇见众生，轮回其处，八万劫外，冥无所观。便作是解：此等世间，十方众生，八万劫来，无因自有。

刚才得到了小的眼通，他们只看见这些众生八万劫以内轮回，八万劫以外见不到。

只能见到八万劫以内，八万劫以外一点也没有见到。

他当时是怎么想的呢：十方众生，八万劫以来，“无因自有”，没有什么其他的因缘，自己有的。

其实他的这种见，八万劫以内也可能没有见的很清楚，不然的话，八万劫里面的很多众生，并不是无因而产生的，各自都有自己的善业、恶业，各种各样的。

但是因为外道有各种各样的邪见，所以说八万劫以内能见到，八万劫以外见不到。说是这样说，但我觉得，八万劫以内的众生的生生灭灭，他应该见的也不是很清楚。

**由此计度，亡正遍知，墮落外道，惑菩提性。**

因为这个原因，他自己分别妄念，失去了正遍知，墮落到了外道当中，最后迷惑了菩提性。

这是第一个，本无因论。

第二个：

**二者、是人，见末无因。**

刚才是本无因论，产生方面，认为无有因。这个



是末，最后死的话，也是无因的。

何以故？是人于生，既见其根，知人生人，悟鸟生鸟，鸟从来黑，鹄从来白，人天本竖，畜生本横，白非洗成，黑非染造，从八万劫，无复改移。

这种人，见到生本无因，认为人是从人当中产生的，之前轮回当中的各种流转，他也不知道。

他了悟到，飞禽是从飞禽当中产生的，乌鸦从来都是黑的；天鹅从来都是白的；人，还有天人，本身是立着、竖着而走的；畜生这些话，是横着而走的。白色的这些东西并不是洗涤而成的，黑色的，并不是染成的。所以从八万劫以来，没有一个改变的，相当于顺世外道一样，都是自然而产生的。

觉得我们世界当中的万物，都是自己生自己，没有什么因缘。因为前面也没有因缘，后面也没有因缘。如果他真正有天眼的话，八万劫当中他也能看出来，并不是这样的一种自然生。但他们认为这没有什么变化，没有什么修改。

他们的观点是这样的：

今尽此形，亦复如是，而我本来，不见菩提，云何更有，成菩提事？

我们这一生也是一样的，我本来也是不见菩提的，

怎么会还有成佛，成菩提？没有的。

这是完全无神论。

当知今日，一切物象，皆本无因。

所以我们现在一切万事万物的现象，也是无因的。

八万劫之前是无因的，八万劫之后也是无因的。

由此计度，亡正遍知，墮落外道，惑菩提性。是则名为，第一外道，立无因论。

所以，以这样的分别妄念，实际上失去了正遍知，入了外道当中，迷惑菩提行。所以这个叫做什么呢？

第一个外道的观点，他树立了什么呢？无因论。

这是无因论的外道，这是第一个。

行蕴当中，有第一外道，第二外道，一直到第四外道。刚才无因论外道当中，又分两种，本无因和末无因。下面是破一些常派。

这些都比较简单，好像也没办法发挥。我看了不同的注解，但基本上，字面上都这样消文，除此之外他们也没有很多理证教证。所以我们字面上这样下来的话，也可以。

这是行蕴十种阴魔当中的第一个阴魔，无因论的魔。下面是第二种，第二种是圆常论的魔。

阿难！是三摩中。诸善男子，凝明正心，魔不得

便，

那么，进入到这样的三摩定当中的诸位善男子，他们通达了坚定光明的正心，他不会被魔所扰。

穷生类本。观彼幽清，常扰动元，于圆常中。起计度者，是人坠入，四遍常论。

如果穷究这些众生生生世世的根本，观察行蕴的幽也好，清也好，它动摇的源头，如果在这样的“圆常”，普遍、圆满、恒常当中，产生分别念的话，那这种人堕入到四种遍常论。

遍常是全面的，因为后面好像有偶尔的常执，但这里是完全的常执，堕入常边这样的论。

他有四种外道的观点，心境执着为常有，四大执着为常有等，有四种观点。

首先是第一个，心和境执着为常有。

一者、是人，穷心境性，二处无因，修习能知，二万劫中，十方众生，所有生灭，咸皆循环，不曾散失，计以为常。

这种人，他观察、分析，发现心和外境，实际上这两处没有因。

他本来是常派，但是他也承认，我们的心、外境，都没有什么真正的因。

他认为这是最究竟的法，然后长期修行。最后知道，二万劫当中，所有十方众生，所有的生灭都是循环不息，不会散失，所以认为它是常有的。

这个认为是心和境，在这个世界当中是常有的，他的修行也是这样的。

其实我们有时候没有遇到这些常派，不然的话，我们可能从小也会这样认为：心是常有的，境也是常有的，因为它是无因的，无因的话，是常有的。生灭也好，循环也好，都没有什么散失的。就像有些讲义里面，水变成冰，冰变成水，一直都是循环不息。夏天变成冬天，冬天又变成夏天，周而复始，循环轮流。这样的话，他认为这是常有的。这是外道当中常派的第一种。

第二种，四大执着为常有。

二者、是人，穷四大元。四性常住，修习能知，四万劫中，十方众生，所有生灭，咸皆体恒，不曾散失，计以为常。

观察世间的万事万物，都是地水火风四大组成的，四大的本性也是常住的。

因为他也没有特别细的智慧，我们看柱子、瓶子也好，人身也好，好像都有四大的成分和元素，所以

他认为四大是常有的。

有了这样的邪见以后，“修习能知”，开始修行后知道，四万劫当中，认为所有众生的生生灭灭都是恒常的，“不曾散失”，也不散失，所以一直认为四大为常。

刚才认为境和心是常有的，现在认为四大是常有的，而且他们也是这样修。他们修了以后，认为在二万劫、四万劫当中都是恒常的。

其实他们的这种境界可能是自己的分别念而已，并不知道四万劫当中，众生的四大是常有的，一直是不断的。应该是宗派遍计的说法。遍计的说法是，如果认为常有的话，那就一直是没办法改变。

其实四大也并不是常有的，我们的瓶子虽然是四大组成的，但是最后瓶子化为乌有的话，至少在我们面前根本没有四大的瓶子的存在，诸如此类的很多观察，在这里面也是没有的。

我们讲《如意宝藏论》的时候，讲外道时，外道它只是建立自己的宗派而已，实际上并没有特别好的理论，也没有一个特别可靠的教证，只是自己的宗派建立为这样的。一直这样，现在世间上很多宗教都是这样，认为我的观点是这样的，除此之外没有依靠什

么理证来进行分析。

这是第二种。

第三种，认为八识是常有的。

三者、是人，穷尽六根，末那执受，心意识中，本元由处，性常恒故。修习能知，八万劫中，一切众生，循环不失，本来常住，穷不失性，计以为常。

这种人他开始观察六根识，还有“末那”，末那识和“执受”，第八识，也就是阿赖耶识。

六识加上末那识和第八识的话，总共有八识。

这些八识在心和识当中，“本元由处，性常恒故”，从本元去观察，它的本性是恒常的。

他们观察的时候，不管是哪一个识，最后在本体当中，应该是常有的、光明的——稍微有一点接近我们的密法，有一些显宗比较高的境界。

他认为八识的本体是常有，自己也开始修行。然后在八万劫当中，看到一切众生循环，不失去这八种识，本来就是常有的。

“穷不失性，计以为常”，一直不会失坏它的本性，把这个执着为是常有的。

这是第三种外道，认为八识常有的。

第四种，想尽计常。想蕴灭尽以后，他还认为有

一种常有的存在。

四者、是人，既尽想元，生理更无，流止运转，生灭想心。今已永灭，理中自然，成不生灭，因心所度，计以为常。

这种人认为，我们想蕴的尽头、想蕴的本元，去观察的时候，“生理更无”，想蕴产生的根源没有。“生理”，生的道理，得不到。

不管是流转也好，止息也好、运行也好，它的转变也好，等等，各种作用去观察。

观察自己分别念的想蕴，它的产生、安住，包括中间的停止、流转、运行，全部都是得不到一个真正的实相。

“生灭想心，今已永灭”，所有生生灭灭的分别念，妄想的心，如今这样观察的时候，全部永远灭了，没有了。

“理中自然，成不生灭”，在这个道理当中，或者从真理当中，自然而然成了一个不生不灭。

其实这里面的有一些道理，好像跟我们的中观稍微有一点相同，又有点不同。跟密法里面说的，也有点相同，也有点不同。

因为想蕴已经灭了，想蕴灭了的话，好像这个灭，

也无生无灭的，在这个道理当中，自然就成为了不生不灭。

如果成了不生不灭的话，“因心所度”，在这个过程当中，依靠心来进行揣度的时候，“计以为常”，认为它是常有的。

他可能也是这样修行，修行以后，他会到达一定的境界。当然这些外道，有些可以修成无色界、有些能修成灭尽定、有些能修成世间的禅定，这些肯定是有有的。

**由此计常，亡正遍知，墮落外道，惑菩提性。**

因为这个原因，他常常都是这样认为，常有的遍计，或者说是妄想，最后忘失了正遍知的智慧，墮落到外道当中，那么迷惑了菩提性，根本不能了悟。

**是则名为，第二外道，立圆常论。**

第二种外道，他们建立什么呢？圆满的常论。

不是单个的，或者说半圆满的。它是普遍的、圆满的常论。它有四种常，他们的观点是这样的。

《楞严经》今天讲到这里。



## 第一百零九课

接下来我们讲《楞严经》。

我们继续讲最后一品，也就是第十品。五十个阴魔当中，现在正在讲行蕴的阴魔。

行蕴的十个阴魔，表面上看，不是很明确说阴魔，但实际上有些修行人，如果在修行的过程当中，前面的想蕴、受蕴，还有色蕴，这些都已经隐没了、消失了，但是行蕴没有隐没的话，会出现诸如此类的现象。

昨天前面两个阴魔已经讲了，第一个主要是断灭，断见派的，第二种是常见派的。今天开始也有断，也有常，半断半常，或者说有不同的一些称呼。

我大概看了一下其他的注释，很多前辈的高僧大德们，到了这里的时候，基本上各自把字面上的道理解说以外，也没有讲特别多的。有一些地方稍微有一点不同，但是大的方面没有什么差别。

所以我们大家在学习的过程当中，也是跟前面的几堂课一样，认认真真的听受。我们可能还要经常念大白伞盖咒，也就是我们短的楞严咒。以后大家应该对大白伞盖咒，在自己修行过程当中经常念诵、依止的话，你的修行应该不遭受这些违缘；遣除魔障，应

该也有很大的功德和加持。

接下来我们就简单的在字面上给大家做一个介绍。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清，常扰动元，于自他中，起计度者，是人坠入，四颠倒见，一分无常，一分常论。

跟前面也是一样的。

处于三摩地当中的善男子，因为他前面的想蕴已经灭了，行蕴修行的过程当中，禅定力坚固以后，有一种凝明正心。凝明正心得到以后，十种魔不会对你有损害的，不会得便。

穷究十二类众生本元的时候，可以观察他的幽幽、清清，还有恒常扰乱、动摇的源头。

也就是说，观察行蕴的时候，发现整个十二类众生，有一个细微的、动摇的行蕴。

在观察的过程当中，于自他中，起分别心。

有些不同，比如说在元澄当中，或者说元性当中，每个都有不同的境界。在这个境界当中，可能在修行过程当中，与自他有关，在这个当中产生了分别念，产生分别念以后，他执着为是实有。

这种人，坠入四种颠倒见当中。

那么一分无常，一分常论。

四种颠倒见下面都会分析的，有一部分是常见派，有一部分是断见派；有时候，常和断两种都有，这么一个现象。

下面讲四种颠倒见。四种颠倒见，也是分四个方面讲。

首先第一个，观自他颠倒，自己和他人。

一者、是人，观妙明心，遍十方界，湛然以为，究竟神我。从是则计，我遍十方，凝明不动，一切众生，于我心中，自生自死。则我心性，名之为常；彼生灭者，真无常性。

意思是什么呢？刚才修行蕴的这个人，观妙明真心的时候，发现心遍于整个十方世界，这样的妙明真心凝然不动，湛然坚固。他以为这就是“究竟神我”。

数论外道当中，神我、大、慢、五境、五大、十一根，等等，有二十五谛所知法，实际上跟他们的观点有点相同。

在观察的过程当中，发现自己的神我是最究竟的。他们执着这样的神我遍于十方，而且它是凝然光明、不动的一个法。

一切众生于我这样的心中，自然产生、自然死亡，等等等。

因为这个神我是凝然不动的，这个原因，我心的本性是常有的。

认为一切众生都在神我当中，是它的一种游舞而已，全部都是在神我当中生、灭，所以这是常法。

“彼生灭者，真无常性”，生生灭灭的众生也好，包括身体在内与我相关的这些法，实际上是无常的。

他们外道各种各样的分别念，部分在《如意宝藏论》注释当中也有。有些时候，可能对真正万法的本性没有以胜义和世俗方式来进行观察，因为这个原因，可能很多都不太懂，说有啊、无啊。凡是这个世界上各种各样宗教的说法，也是各说纷纭，没有一个确定性。

所以第一种外道，认为我是常有的，也是无常的。主要跟数论外道的神我有点关系。

第二者，主要是观国土。

二者、是人，不观其心，遍观十方，恒沙国土。见劫坏处，名为究竟，无常种性；劫不坏处，名究竟常。

第二种人，他不是在自己的神我和心上面观，他遍观于外界上面。

这种人，不像前面观心的神我，他不观自己的心，

那么他观什么呢？他遍观十方恒河沙数的国土，观所有的世界。

观所有世界的时候，因为他得到了一些前面所讲到的神通，他见到所有的这些劫，会毁坏。

他发现这些劫，成住坏空，外在的世界有毁坏。

有些注释当中讲，三禅以下的劫会坏，坏劫的时候下面都会毁坏。

他发现这些劫会坏，原因是无常种姓。

“劫不坏处”，他又发现劫不坏，四禅以上是不坏的。

那么这个名究竟什么呢？常法。

所以他在观这个过程当中，有一部分世界是坏的，这个叫无常。有一部分世界好像不坏，这个是常的。

其实这个观修者也是以临时、不是究竟的神通来观照。第二者当中也是有两种，常和无常。

第三者，观身体和心。

三者、是人，别观我心，精细微密，犹如微尘，流转十方，性无移改，能令此身，即生即灭，其不坏性，名我性常。一切死生，从我流出，名无常性。

这种外道的修行人，他分别观自己的心。

他观心的方式不同，因为前面观心的时候，是观自己的神我、我。

这里的话，他观自己心的精细的、细微的、秘密的，最难以懂得的心的奥秘方面进行观察。

他这样观察的时候发现，就像微尘，流转于整个十方世界，无有改移一样。

微尘不遍的地方，哪里都是没有的。所以他觉得这种微细的心，也是遍于一切，他认为这个应该是常有的。

“能令此身，即生即灭”，他的心是不灭的，但是身体，有生有灭。

我们人变成动物，动物变成人，等等。可能在观的过程当中，他看到身体是生生灭灭的。

那么这样的话，“其不坏性，名我性常”。

刚才他的心一直是细微的，不会灭的，包括无色界的时候，心还是在的，所以这个叫做常性。

“一切死生”，刚才身体方面的生生死死、生生灭灭，“从我流出”，从自己的心开始流出来，或者从自己的心出现身体各种各样的生生死死，或者心外在的生生死死，这些叫做无常性。

第四者，观非自他。不是自己，也不是他，主要

从这方面讲。

四者、是人，知想阴尽，见行阴流，行阴常流，计为常性，色受想等，今已灭尽，名无常性。

这个人观察的时候，他发现前面的色蕴、想蕴，这些都已经灭尽，看到行蕴的话，它还是迁流不息，一直流淌。

意思是说，因为行蕴的细微部分一直动摇，接连不断，所以他发现行蕴一直是迁流的。

那么，“行阴常流，计为常性”，行蕴整个细微的过程，一直是不断的、常有的，认为是常性。

色、受、想，等等这些，现在修行蕴的时候，已经不复存在，已经灭尽，所以这个叫做无常性。

以上的话，每一个都有常和无常，对吧？既是常又是无常。他们也搞不清楚，有时候好像心是常有的，有时候身体是无常的。确实我们没有懂得佛教的这种观察方式的话，我们自己去观察，可能真的会这样的。好像从某种意义上看的话，是常有的。又从另一个角度来分析的时候，是无常的。很多的胡言乱语一样，想说什么就说什么，但也稍微有一点点道理，他通过这种方式来进行分析。

由此计度，一分无常，一分常故，堕落外道，惑

菩提性，是则名为第三外道，一分常论。

所以，这种外道的话，他们自己的分别念认为，有一部分是无常的，有一部分是常有的，因为这样执着的缘故，已经离开了内道，堕落到外道当中，迷惑菩提性。

这是第三个外道阴魔。

“一分常论”，它可能为了四个字，而说的。一分常一分无常，常是两个里面都有，常和无常。所以半常半无常，否定词可能省略了。

下面讲第四个阴魔，主要讲四种有边，刚才是四种颠倒。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清，常扰动元，于分位中，生计度者，是人坠入，四有边论。

住在三摩地当中的诸位善男子，最后修行得到了坚固、凝明的正心，这时候魔也不会得便，魔也不会对你有害。

穷尽十二类众生的本体，观它的幽幽清清、恒常动摇的源头，在分位当中——下面全部都是在分位上分的，刚才是自他上分的。

“于分位中”，因为下面的每一个境界分位不同，



产生了分别念。因为这个原因，这种人堕入四种有边、无边当中。

这里有边，也可能包含了无边，下面有一些是无边的。

第一个，三际分位。前际、后际、中间际，国际的际。

一者、是人，心计生元，流用不息。计过未者，名为有边。计相续心，名为无边。

这个人他开始进行分别念，观察行蕴的源头，产生的根本。这个时候，知道它没有间断，迁流不息。

行蕴一直是这样的，每个众生都有这样一个不断的相续。

这个时候，他就分别未来和过去。因为未来还没有产生，过去的已经过了，已经过了的话，它有一个边际，一个尽头，所以叫做有边。

因为未来，还没有得到，也是个边；过去的话，已经过完了，也是个边，所以叫做有边。

“计相续心，名为无边”，现在际的话，我们的相续不断显现。这样的话，他就认为，现在的相续，好像没有尽头，还没有完——现在的心没有完，所以是无边，没有边际。

他的意思是，未来、过去是有边际的，现在是没有边际的。它的边还没有到，到了也是过去了；或者还没有开始的话，就是未来了。他们可能这样认为的。

这是第一个。

他们的想法，有时候没啥意思，有些分别念，所以也不太想学，发挥也没办法发挥。如果有一些他们的境界，可以发挥。我们大概说的话，可能也会说一些。

下面是第二个，见闻方面的分位，见到和听到。

二者、是人，观八万劫，则见众生，八万劫前，寂无闻见，无闻见处，名为无边，有众生处，名为有边。

我看到的讲义当中，基本上没有说很多道理。你们看看，有什么其他的讲义里面，特别可信的一些讲的。前面的几个阴魔，我们在修行过程当中比较注意，但这个的话，我们没有学过中观，没有学过因明，没有好好学佛的话，可能我们会堕入这些边。我们稍微有佛教基础的话，这些都是我们学习过程当中很简单的事情，我们应该不会堕入这些外道当中。

那么这种人，不是前面讲了，他得了小小神通，他八万劫以内能见到众生；八万劫之前，“寂无闻见”，

因为八万劫之前他没有发现，所以叫做无见无闻。

“无闻见处，名为无边”，那么无见无闻的这个地方，叫无边。

这里的边，可能每一个地方都有点不同，这里相当于是一种见闻吧。无边的话，见也没有，闻也没有。八万劫之前，见闻的分位都没有，叫无边。

“有众生处，名为有边”，八万劫之内的话，一些有神通的瑜伽士，能看到有众生的地方。有见到的，有闻到的，那么这个叫做有边。有些是他们自己变的。

第三者，我和众生的分位。

三者、是人，计我遍知，得无边性。彼一切人，现我知中，我曾不知，彼之知性；名彼不得，无边之心，但有边性。

这种人的话，他执着神我的时候，以为遍知一切法，普遍了知一切法。

藏文当中翻译成自己好像已经成就了一样，自己认为自己遍知一切法。

那么这叫做什么呢？“得无边性”，他得到无边性。

因为他知道一切，无边无际的法全部都已经得到了。

“彼一切人，现我知中”，他发现一切的众生，一切的人，好像在我的神我当中。

神我的行蕴当中、境界当中，都有。

“我曾不知，彼之知性”，我没有发现，这些众生知道自己有这样的本性。

“名彼不得，无边之心”，因为根本不知道自己有这样的佛性也好，有这样的无边性也好，不知道，这个叫做不得无边之心。

众生的话，他不得无边性。神我，已经得到了无边性。所以这个叫做无边心。而众生的话，他自己也不知道，可能神我也没有发现这些众生已经知道自己的无边性。

像我们的佛，他了知一切法。佛陀也发现众生并没有知道一切万法，所以众生比较愚昧，不知无边的所知。而佛菩萨的话，他知道一切无边的所知。可能他们的说法是这样的。

“但有边性”，那么这些众生只有边性。

所以它这里一个是边性，一个是无边性，这是第三者。

第四者，生和灭的分位。

四者、是人穷行阴空，以其所见，心路筹度，一

切众生，一身之中，计其咸皆，半生半灭。明其世界，一切所有，一半有边，一半无边。

那么这种修行人，他穷尽所有的行蕴，最终回归到一个空上面。

有一些注释解释成入定的时候什么都没有，出定的时候一切都有，用入定、出定解释。

不管入定、出定，他观察一切行蕴是空的。可能是个单空，还是什么的。

在这个时候，发现整个心路的历程，不管是入定、出定，一切众生的身体之中，一半是生的，一半是灭的。

身体也好，心也好，可能他观察的时候，好像一会生，一会灭。包括身体也是生生灭灭，心也是生生灭灭。

“明其世界”，观外面世界的时候，“一切所有”，也是一半是生的，一半是灭的。

这样的话，“一半有边，一半无边”，无边是灭，有边是生。

所以，不管是内在的情世界也好，外在的器世界也好，都是生生灭灭的，所以它叫做半生半灭。

胜义和世俗分的话，有时候我们也知道，包括庄

稼的成长也好，白天晚上也好，春夏秋冬也好，包括我们的分别念，好像生生灭灭，可以说一半生、一半灭。

我们以前没有一个特别系统的理论的话，可能我们也认为整个世界，包括内在世界和外在世界，都是生生灭灭的，可能也会这样想。

由此计度，有边无边，堕落外道，惑菩提性，是则名为，第四外道，立有边论。

所以这些人开始自己分别念，认为有两种，有边和无边，这样去执着、修行，最后堕落到外道当中，迷惑了菩提性。那么，这是名为第四种外道的邪见，“立有边论”。

其实立为有边、无边，都可以说，可能为了减少字数，而这样讲的。

第五种阴魔，四种矫乱。

四中矫乱的话，更是胡说八道。下面真的是个矫乱，我看了一下，看都看不下去了，后来就睡觉了。我备课的时候，本来想好好的看一下，有没有对大家有利的一些教言，这些想发挥一下，后来好像也没啥，没有怎么看吧。你们有没有感觉，有感觉的话，说明你对外道是有因缘的，哈哈。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便。

处在三摩定当中的这些善男子，得到心凝坚固，正心了明的时候，魔不能得便。

其实修行得到一定境界的时候，魔不能得便。还有，自己精进修行时候，魔不能得便。对任何一个法不执着的时候，魔不能得便。

尤其我们对某一个法，特别特别执着的话，魔就会得便。比如说你对健康很执着：“会不会我身体生病呐？怎么办呢？”经常这样的话，魔众看到你脆弱的点就是健康。如果你对感情也好，或者财富，特别特别执着的话，魔一眼就看出来，在这个上面给你下手，你的弱点就是在这里。或者一个人对名声特别特别在意的话，那魔从这个上面下手。或者一个人对修行特别特别执着：“为什么我的修行境界搞不上去啊？”白天晚上都特别特别着急：“我一定要见到本尊、见到本尊！我一定要见到上师、见到上师！”那这样的话，虽然看起来好像你想见本尊、见上师、见什么，但是魔众马上知道，这是你脆弱的点。

所以一般来讲，自己特别执着的时候，要对这件事情完全放下来。比如说你对财富特别执着的话，那被别人偷就偷吧，无所谓，在广阔无垠的世间当中，

没有财富的人也是很多的。如果你对名声特别特别在意的话，那你就完全抛弃，故意伤害，这样的话，也比较好。

古人有一种说法：“人，坏名不死；鸟，坏食不死”。意思是什么呢？人如果毁坏了名声，他只要有真性的话，不会对他有很大的危害。而飞禽，所有饮食都没有的话，它在山上一定会是能找到一些吃的，不会饿死的。

所以世间当中，我们自己依靠分别念，自古以来很多人也真的是这样的，最后着魔，修行不成功。自己世间的名声不成功，财富不成功，很多的不成功，自己特别特别执着，绷的特别紧，最后得不到什么。

一旦你无所谓，该维护的，已经维护了；维护不了，无所谓的时候，这个时候你就能得到真性。很多前辈高僧大德们的有些修行心要当中讲的比较多的。

当然我们凡夫人，刚开始的时候，对自己所执着的对境，有特别强烈的一种贪执也好，或者说实执也好，很难抛得开。但如果你有这样的执着，魔众是特别特别的欢喜。因为他有天眼通，他发现每一个人的弱点在哪里，从这个上面开始下手。就像屠夫，他杀牛的时候，他知道它的要害在哪里，就像西班牙斗牛



士，牛的头上也好、肩上也好，这个上面有要害的话，他就把剑插入这个上面。

“魔不得便”，如果像山上的瑜伽士，像米拉日巴一样，所有的世间八法都完全抛弃，包括来敌人也好，战争也好、饥荒也好，或者说什么样的诽谤也好，强盗也好，当你放弃这一切的时候，所有的这些对你无利无害，反而你会有更好的修行机会，这个是很多人在自己以后的修行过程当中会出现的。

我们自己非常努力的争取，一旦实在是抗不过去，没办法挑战，在这个时候，你可能完全身败名裂，或者说在绝望当中，如果你是一个修行人，在绝望当中站起来的话，这是另一个方式的修行。

我们有时候看到无垢光尊者，他是被寺院开除的，开除了以后，他马上到了下面，原来我们讲过无垢光尊者的这个教言，他跟一个路人说：“我被那个寺院已经开除了，你把嘎喀嘎阿编的诗词拿给他们”。他就离开了，离开之后，他依止了他的根本上师，通达了大圆满最高的一种觉悟。

所以我们每个人，表面上看起来，好像都是很好的，但实际上有各种不同的心魔在折磨你。这个是肯定有的，你不信的话，问一下每个人：“你有没有违

缘啊？”“我违缘很重的，我心里很难过的，今年也是这样的，明年也是这样。”

除了极个别修行好的人，他好像是非常自在，基本上没有什么，很自由自在的。除此之外，很多凡夫人有特别痛苦和执着的地方。

所以，我们到了一定的时候，一定要抛弃自己的一切，甚至敢于挑战。比如说，你的财富全部都没有的话，也无所谓；你拥有的全部都没有的话，也无所谓。这个时候，你心里放下了石头。

如果你的健康全部都没有，平时天天特别执着，吃中药、吃西药、吃藏药，“怎么办呢？现在我的身体垮下去的话，真的已经不行了，好都好不了。”特别着急，越来越吃什么藏药、中药、西药、西班牙药、非洲药，什么药都拼命的塞，拼命的吃。

最后你就放下了，玛吉拉准很多断法的窍诀里面有嘛，你实在执着，实在没办法：“该死就死吧，我这个身体也没有什么，我这么一个区区的身体，就像一个蚂蚁的身体一样，也没有什么，死就死吧。”

我们很多人，我们对自己特别执着的有一些地位、财产、名声，当你实在没办法护持的时候，就布施吧。就像我在《佛子行》里面所讲到的一样，自己所有的

这些都布施给有缘众生，让众生开心，让怨敌开心，让大家都开心。我完全释放了我所有的我所执，也许你没有像以前一样那么的痛苦。其实很多事情都好像是微风一样，吹一下就没有了。

这个大家也要去观一下。

穷生类本，观彼幽清，常扰动元，于知见中，生计度者，

穷尽众生的类本，观它的幽清和它的源头，在知见当中产生分别念。

是人坠入，四种颠倒，不死矫乱，遍计虚论。

这种人堕入到四种颠倒。这四种颠倒邪见，叫做“不死矫乱，遍计虚论”。

“不死”，有些注释用天人来解释。天人在辞藻学里面，他是不容易死的。“不死”，是天人的一种异名。

但在这里的话，好像藏文当中，“不死”是一种不间断、混乱的矫乱。矫乱下面都会讲的，就是混乱。有些藏文当中翻译的是种种言说、种种说法。反正下面的有些道理，对方说的时候，胡言乱语，随随便便说一些“遍计虚论”。“遍计虚论”，他依靠自己遍计的分别念，虚妄的说各种言论，这种比较多的。

第一种里面分为八种矫乱：

一者、是人，观变化元，见迁流处，名之为变。

首先第一个：变。

观察行蕴变化的源头。

行蕴最开始的时候，它的源头是什么样呢？

实际上他发现，它一直是迁流不息，一直没有停顿过，这么一个法，那么这个叫做变。

其实这里的行蕴是说说而已，其他内外的法也可以这么说。它一直是有变化的，这个叫做变。

第二个：恒。

见相续处。名之为恒。

发现行蕴的相续是不间断的，一直接连不断的出现，那么这个叫做恒，恒常的恒。

第三个：生。

见所见处。名之为生。

可能八万劫之内，他能见得到。所见的这些众生，所见的一切法，一直不断的产生，这个叫做生。

第四个：灭。

不见见处。名之为灭。

八万劫之外，他见不到众生生灭，所以就叫做灭。

“不见见处”，他见不到的地方，或者只见到他

当前所见到的，其他都没有了，没有的话，他认为已经灭了。

第五个：增。

**相续之因，性不断处。名之为增。**

相续的因，也就是前面和后面，实际上还是不断的。

相续是现在时，现在的相续它有一个因。也就是说，相续之前，它没有灭。相续之前有一个法，性是一直不断的，所以叫做增。

有些把它解释成什么阿赖耶，我觉得可能还没有深到阿赖耶上面。相续的前面，不断产生相续的因，它有一个不断的因，其实是前前的因。

其实这些，真的分别念太多了，这么分的话。

第六个：减。

**正相续中，中所离处。名之为减。**

生生灭灭的相续，它中间有一种离处。好像生和灭中间有一点空隙，有一点空处，这个叫做减。

我们可能分别念当中也这么想。比如说生和灭的话，我们说生生灭灭，灭的时候已经没有了，生的时候产生了，好像生和灭之间有这么一个空格一样。

他们认为这是一个法，其实只是语言上的，生生

灭灭没有一个实质性，就像中论当中观察一样，没有的。

第七个：有。

**各各生处。名之为有。**

众生各各生处，地狱、饿鬼、旁生，各自都有自己的生处，这个名称叫做有。

第八个：无。

**互互亡处。名之为无。**

众生各个互互会死的。

天人也死的，人也会死的。

各个死的地方，名之为无。

可能跟无神论有点相同，死了就没有了。他认为这样的。

**以理都观。用心别见。有求法人，来问其义，答言我今，亦生亦灭，亦有亦无，亦增亦减。**

依靠理证，依靠道理来观察这些话，“用心别见”，用心的话，有不同的见解，有不同的结论。

比如一个法的话，它也有灭，也有生、也有增、也有减，如果按照他们这种方法，我们在瓶子上，刚才八个矫乱全部都可以出吗？瓶子因为是有的，因为是没有的，因为是减的，因为是增的。这些法相全部

在一个瓶子上的话，也可以有八种矫乱。如果依理观察，其实用心就有这样不同的所见。

如果有求法的人来问这个意义的话，我可以回答说，我现在也是生的，也是灭的，也是有的，也是无的，也是增的，也是减的。

呵呵，我们是“不生不灭，不增不减，不常不断”。他们说是有增有减、有生有灭，反过来说。可能他们是世俗当中说的，我们是胜义当中说的，哈哈。不知道他们怎么说的。

**于一切时，皆乱其语，令彼前人，遗失章句。**

凡是在一切时刻，他们就会这样胡说八道，说各种各样的乱语。

在问他的人面前，他们也已经“遗失章句”，一个说有，一会说没有，一会说增，一会说减，全是相违的词。有的话，不是无，增的话，不是减，这两个完全是相违的。

可能从某种意义上讲，他们也不是没有道理，比如说一个瓶子的话，它有生的，有灭的，它有增的，也有减的，也是有的，也是无的，可能他们以自己的分别念来讲，如果没有一个细微的观察方法。

如果一个人来问的话，他回答是不清楚的，而且

他的回答完全已经失去了增益，没有什么实质性的意义，这个意思。

第二种颠倒：无的矫乱。

二者、是人，谛观其心，互互无处，因无得证，有人来问，惟答一字，但言其无，除无之余，无所言说。

这是另一种人。

这种人，他观自己心的时候，“互互无处”，个个都是没有的。

他可能观的单空。这样观心的时候，念念都是灭处，念念都是没有。

可能心从灭的角度来讲，比如说我刚才产生信心，一会灭了，刚才产生嗔恨心，一会灭了，刚才产生欢喜心，又灭了，所有的这些心最后都灭了。

灭的话，“因无得证”，最后除了无以外，一切皆无，什么都没有了。

现在有些西方人也这样讲，所以今天的快乐和痛苦，最后都是没有的，不要担心。从灭的层面来，他是这样的。

有些人问，到底你的心是怎么样的话，他唯一的一个字回答，回答什么呢？只有一个字：无。



“没有”，他很简单，跟我们佛教的空，这些比较相同。无，除此之外，没有什么。跟谁说的话？没有、没有、没有。

在路上看到的时候，有没有？没有。你开不开心？没有。什么都说没有没有，这样的。

这个应该是无有派，这是这样的一个外道。我们不能说什么都是空空，不然的话，跟他有点相同。

第三种颠倒：有的娇乱。

藏文当中把它翻成“有”。我们汉文当中是“是”。“有”和“是”在因明里面，严格讲的时候，如果“是”的话，不一定“有”。“无”也是“是”，“有”是不是“是”？“有”也是“是”，“无”也是“是”，无实法的实体承认的有实宗面前来讲，“无”也说“是”。但是如果“有”的话，你可以坚定的说：是。

有些宗派，无也认为是有实体的。

三者、是人，谛观其心，各各有处，因有得证，有人来问，惟答一字。但言其是，除是之余，无所言说。

跟刚才一样的。他观自己心的时候，发现心的任何一个地方，包括我们的心有分别念，有欢喜心，有开心，凡是有的部分，他就着重提出来。

这样的话，他最后有一个有的特征，什么都有，烦恼也有，信心也有，吃的也有，穿的也有，痛苦也有，开心也有，凡是有的比较多吧。

有人来问他，你的行蕴啊，修行什么的话，唯一的一个字——他唯一回答的只有：“是”。

好像《正脉疏》里面说，“是”和“有”是一样的，“是”也是“有”的意思。

除了“是”或者“有”以外，他没有什么说的。

就像我们原来说过，半杯水的话，悲观者认为水的一半没有了，很伤心；乐观者认为还有半杯水。

所以不同的修行人，可能一个是有的方面，比较着重强调，一个是无的方面着重强调。

其实我们人也是这样的，真的！一个烦恼的人，全部都是负面的，把负面的部分挖出来。今天天气很不好，下雨了，下雨了也很痛苦，下雨了天气很不好。太阳太热了，天气也不好。不冷不热的，很不舒服，也天气不好。冬天很不舒服的，太冷了；夏天太热了，秋天太干燥了，春天太湿了。这样子，全部把负面的部分挖出来。

如果是一个乐观者的话，哇！今天天气很好的，下雨特别舒服。不下雨，天气干的话，也很舒服，春

天也舒服，冬天也舒服。这个人也是很好，他有他的优点。见人、见事、见物，都是从乐观的层面来讲的。

所以我们可能真的，这个人啊，人心是一切的根本。如果人心调伏的很好的话，这是大修行。人心调伏不好的话，我想极乐世界，也有一些痛苦的人。极乐世界没有烦恼，一般来讲不会有，但也不好说。

很多人说喇荣是净土，我们这个净土里面特别痛苦的人也是非常多的。有些网上一说的话，好像这里是没有烦恼的净土，在这里有欢笑、阳光、百花、彩虹，全部都讲的很好。但是他们在照片里面呈现这些的时候，我想照的人、评论的这些人可能心里也很痛苦。因为没有真正觉悟的话，其实人世间当中还是有很多实执的痛苦。

这些外道的话，他们有些说有、有、有，有些说没有、没有、没有。以后我们如果能学《如意宝藏论》的话，也是真的知道，唉哟，众生真的很可怜，幸好我们学了佛教关键的这些论典。否则的话，我们从小如果成长在这样的一个世界里面，我们从小，父母说一切都是有、有、有，长大以后，你读博士，博士后的时候，你说一切都是有，原来父母教的，老师教的。如果你遇到一个“一切都是没有的”宗派里面，你也

在很多人面前大胆的说“一切都是有的”。他自己的这种智慧还是有限的。

但我们不仅有教证，还有通过自己的理证，最后，真的是，万法的话，在胜义当中怎么说，世俗当中怎么讲，这些道理大家应该会明白的。

**四者、是人，有无俱见，其境枝故，其心亦乱，**

这个人，有和无两个都有，他有有的见和无的见、生的见和灭的见，都有的。

“其境枝故”，他的那种对境，“枝”的话，像树枝一样，比较混乱、紊乱的那种，没有次第，下面交织在一起，非常的乱。

藏文当中，因为他承认有和无，所以最后非常矛盾，感觉非常混乱，这个意思。

境枝的话，非常矛盾的意思。

“其心亦乱”，他的心也是很乱的。

他因为承认有和无，肯定是乱的。

有人来问，答言亦有，即是亦无，亦无之中，不是亦有，一切紊乱，无容穷诘。

别人来问，行蕴也好，万法是怎么样的话，他回答，也是有的，也是没有的。

这是胡言乱语。

然后，无之中的话，不是有的。

没有当中也不是有的。如果你说没有当中没有，或者没有当中有的话，还好一点。但是也是有的，也是没有的，没有当中也不是有的。不知道在说什么，到底你要想说什么？

有无、无有，无当中不是有，反正随随便便这样讲。也许他们自己有一套完整的轨理，从我们现在的一些理论体系上根本找不到一个特别有系统性的轨则。

“一切矫乱，无容穷诘”，因为这样的矫乱，胡言乱语的话，无法追问。没办法找到一个究竟的答案，没办法的。

他一会说无，一会说有，说有又说没有，没有的话又是有的，有无二者，不知道在说什么。

所以这样的这种观点，真的是！唉哟，所以我刚才为什么看不下去呢？原因就是这样的，但我还是读下去了。

由此计度，矫乱虚无，堕落外道，惑菩提性。是则名为，第五外道，四颠倒性，不死矫乱，遍计虚论。

由此，这样的这种分别念，“矫乱虚无”，确实是矫乱无章，没有任何实质。因为这样的观点，最后的话，堕入到外道当中，迷惑了菩提性，所以这是第五

种外道的四种颠倒性，它叫做“不死矫乱，遍计虚论。”

可以这么说，对吧？

今天《楞严经》讲到这里。

## 第一百一十课

接下来我们讲《楞严经》。

我看这边的灯还是开上，没事，不要太节约了，听课的时候也是。虽然这边人不多，但是还是要开，不然的话，这边的人可能都看不清楚。对，这样好一点。

我们有时候节约，经堂里面也是不上电灯；我那天居士林上去下去，觉姆上去下去，灯全都开着，白天一直开着，所以好像也有点……

我昨天给藏族这边也说了，像以前新加坡这边的话，一个房子，比如说你去厨房，到卫生间的时候，厨房里面先关灯，然后去卫生间。卫生间马上关灯，啊！灯开着灯开着，好像特别的这种，所以我们有时候有这种理念，可能好一点。

接下来我们开始讲行蕴的十个阴魔，昨天第五个已经讲完了，今天是第六个阴魔，或者外道的邪论，有十六种相。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便，

我想，前面都比较相同的，我今天不一一解释，到时候你们做讲记，这样的话，前面已经解释过的，可以套过来。

穷生类本，观彼幽清，常扰动元，

“观彼幽清，常扰动元”，藏文当中一直翻译成：“当生起无常和常有境界的时候，对它产生分别念”，好多都翻成这个样子。

但是按照很多汉文的讲义，我们前面讲的一样：他观察十二类众生的根本，同时也看到它的幽幽和清清，还有恒常有扰的源头的时候，就开始发现——因为观察行蕴的话，可以发现禅定当中最细微的、迁流不断的法。

于无尽流，生计度者，是人坠入，死后有相，发心颠倒。

因为行蕴无有间断，于无尽的迁流当中，它的相续一直是不间断的，在这样的境界当中，产生分别念。

他观修的时候，对行蕴，依靠这种因缘来产生分

别念。

这个人，死后坠入有相。

因为他觉得一直是迁流不断的，死后也是一直存在的，相当于也是一个常有的边。

然后，发起一个颠倒的心。

那是什么呢？有四种，第一种：

或自固身，云色是我。或见我圆，含遍国土，云我有色。

在这样的禅定过程当中，将自己的身体认为是固有、常有的，说是我。

因为行蕴的细微部分，它是迁流不断的，认为此身应该是常有的。这样的话，说色是我，认为色蕴是我。

四大组成的这些色，是我。这是第一种。

“或见我圆”，或者，他发现自己的这种我，本圆，本来的圆满，含遍一切国土。

昨天我们讲，神我遍于一切恒河刹的刹土。

这个时候，他又认为我有色。

我有色，我是大的，色是小的，我已经拥有了色。我的色，我有色，他这样认为的。这是第二种情况。

第三种情况：



或彼前缘，随我回复，云色属我。或复我依，行中相续，云我在色。

或者，前面的这些色法，随着我回旋往复，一直变化，一直不断的出现。

因为在色蕴面前，行蕴不断的出现。

在这个时候，他认为色蕴属于我，也就是说，我驾驭色法，色法是我所摄的。

他这样认为的。这是第三种情况。

或者，我依靠心的相续，行蕴的相续，认为我在色。

我是小的，色是大的。刚才是我大，色小，这里我是小的，我在色当中。或者色拥有我，这样认为的。

以上有四种情况。

他们对色蕴也好，或者说对行蕴的迁流过程，有这些不同的观点。

皆计度言，死后有相，如是循环，有十六相。

他们都是这样执着的，并且说，死后有相的。

因为刚才前面我有色，色有我，等等，这些话，其实死后也是有这些相，刚才前面不是讲了四种相吗？死后也有这些相。

“如是循环”，如是类推。

藏文当中把“如是循环”翻译成“如是推理、如是类推”。

“有十六相”，刚才我们讲行蕴的时候有四种相，色蕴有四种相，受蕴有四种相，想蕴有四种相，总共有十六相。

那么这样的话，如是循环，有十六相。

从此或计，毕竟烦恼，毕竟菩提，两性并驱，各不相触。

以此这样去观察的话，最后发现“毕竟烦恼”，烦恼就是烦恼，永远是烦恼的。

他们的观点也是比较怪的。

“毕竟菩提”，菩提的话，也永久是菩提。他们两个并不相干。

“两性并驱”，这两个，烦恼和菩提的话，两种不同的性质，它们是并驱，并驾齐驱。

原来我们说的平行，是平行的。

“各不相触”，他们互不相干，不会有触。

按照我们的观点，“烦恼即菩提，菩提即烦恼”，有这样的说法。

但是他们外道的说法，因为通过十六相来观察的话，烦恼毕竟是烦恼的，菩提毕竟是菩提的，它们俩

并不相融，各不相触，这个意思。

由此计度，死后有故，

所以通过这样的推理，死后是有相的。

因为有我嘛，我和色，一直是有的。

堕落外道，惑菩提性，是则名为，第六外道，立五阴中，死后有相，心颠倒论。

这些都比较相同的，我不一一介绍。

落入了外道，迷惑了菩提性。这是第六种外道。

他们建立了什么呢？五蕴中，死后有相的颠倒心和谬论。

接下来是第七个阴魔，八无相。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便。穷生类本，观彼幽清，常扰动元，于先除灭，色受想中，生计度者。是人坠入，死后无相，发心颠倒。

跟前面一样的。

“于先除灭，色受想中”，于先灭除的色蕴、受蕴、想蕴当中，“生计度者”，又产生分别念。

因为色蕴也不存在，受蕴也不存在，想蕴也不存在，这三个蕴已经没有了，这样的计度当中产生分别念。

那么这个人坠入，死后无相。

因为刚才三个蕴都没有，无相。

他就发起了颠倒心。

那么这三个怎么会没有呢？下面做解释。

见其色灭，形无所因；观其想灭，心无所系，知其受灭，无复连缀，阴性销散，纵有生理，而无受想，与草木同。

他通过禅定观修的时候，前面讲的一样的，色蕴已经没有了，色蕴没有的话，那我们身体的形象，这些都是无所依的。

因为色没有的话，那我们身体这些，肯定没有什么依靠的，这是色蕴灭的道理。

又观察它的时候，想蕴已经灭了，想蕴灭的话，那心和心所无有所系，无有所属，没有任何的依靠。

“知其受灭”，刚才色蕴也灭了，知道受蕴灭的时候，“无复连缀”，因为受蕴是想蕴和色蕴之间的纽带，它们之间的一个连接线，一旦外面的色蕴也没有，里面的想蕴也没有的话，我们的受蕴，也不可能有。

因为感受的话，一定要通过自己的想，来感受外面的色法，所以这个也不存在了。

“阴性销散”，上面讲的三个蕴的本性销散。

“纵有生理”，虽然行蕴，有它生生灭灭的道理。

“而无受想”，因为前面的受蕴、想蕴、色蕴都已经没有了，没有的话，光有一个行蕴没有什么用的。

“与草木同”，就像是草木一样的。

草木石头的话，既没有想蕴，也没有受蕴，所以跟这个没有什么差别。

**此质现前，犹不可得，死后云何，更有诸相？**

上面所讲到的，包括色蕴、受蕴、想蕴、行蕴，这四个蕴，它们的这种现象，我们现在观察的时候，都是不可得的。

这四种蕴，通过观察或者禅定力破掉的话，那死后更不用说了。

死后，人的色蕴这些，都灭了。这样的话，不可得。

**因之勘校，死后相无，如是循环，有八无相。**

刚才生前都没有的话，死后更没不用说了，所以依靠这种方式来进行观察，进行推理。“勘校”，观察、细查、推理，这样的话，死后也肯定是无相的。

这里，包括上水子璇、温陵戒环，他们有一些注释当中稍微有一点点不同。但是我想，大的方面没有什么差别，所以字面解释不同的话，我在这里也没有讲。

如是循环，有八无相。

刚才前面不是说四种无相吗？现在四种相没有，死后的话，四种相也没有。

四种相的话，色、受、想、行。我们现在观察的时候，已经灭了，没有了。现在没有的话，死后也不会有的，死后也是没有的，所以这叫做八种无相。

从此或计，涅槃因果，一切皆空，徒有名字，究竟断灭。

通过这种方式进行观察、算计，或者说分别，推理的话，那世间当中的涅槃也好，因果也好，一切法全部都是空的。

其实它这里不一定是远离四边八戏的空性。

徒有一个虚名，究竟都是断灭的，因此是没有的。

由此计度，死后无故，堕落外道，惑菩提性。是则名为，第七外道，立五阴中，死后无相，心颠倒论。

这个就比较好懂了，这些我就不解释，前面已经解释过几次。

第八个阴魔，八种俱非。

前面是有相、无相，讲了两个。现在俱非的话，非有非无，非有相非无相。它是这么一个道理。

怎么讲啊？外道的有些观点，我们好像也是似懂

非懂的。一会儿觉得很有道理，一会儿觉得一点道理都没有，所以说，不知道怎么样。我昨天讲的一样，你们觉得特别好的话，说明有外道的善根习气。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清，常扰动元，于行存中，兼受想灭，双计有无，自体相破。

跟前面一样的。

在这里说，“与行存中”，行蕴存在。

因为前面我们讲色蕴、受蕴、想蕴都已经灭了。

在这里，行蕴存在的同时，受蕴和想蕴都已经灭了，包括色蕴也已经灭了。

这样的话，“双计有无”，一方面，观察的时候，行蕴是存在的，是有的。另一方面是没有的，没有什么呢？色蕴、受蕴、想蕴都没有。

所以外道的这种观点，在入定的过程当中，因为行蕴已经存在了，前面的受蕴、想蕴、色蕴这三个没有，所以他们觉得，到了这个时候，应该是俱非，非有非无。有和无都是这样承认的。

“自体相破”，有些注释解释的时候，所谓的自体相破，因为前面讲的，色、受、想三个蕴没有，没有破掉什么呢？行蕴的有。三个没有，破掉一个有。

因为色、受、想三个没有，没有破掉一个行蕴的存在。

或者，行蕴已经有了，反过来说，它破三个没有，也就是说，行蕴有的观点来破掉色、受、想三蕴，无有。

它是自体相破，因为以上讲了四种蕴。四种蕴的话，一个有，破三个没有；三个没有，破一个有。他们很多注释里面是这样讲的。

**是人坠入，死后俱非，**

这种人的话，他以前都是这样修行吗？这样修行的缘故，他最后堕入什么，死了以后，“俱非”，非有相和非无相。

俱非的话，前面是有相和无相，现在的话，他死了以后，堕入非有相和非无相。

**起颠倒论。**

起了这样一个颠倒的谬论。

下面具体是怎么解释呢？好像这一段稍微有一点难，其他可能比较简单。

色受想中，见有非有，行迁流内，观无不无。如是循环，穷尽阴界，八俱非相，随得一缘，皆言死后，有相无相。



色蕴、受蕴和想蕴当中，“见有”，因为以前的话，色蕴、受蕴、想蕴是有的，所以是“见有”。

因为以前的话，我们色法也有，受也有，想也有，以前你没有修禅定的时候，都是有的，所以“见有”。

“非有”的话，后来通过禅定，破掉了，破掉什么呢？色蕴没有了，受蕴也没有了，想蕴，这三个都没有了，所以后来变成“非有”。

“见有非有”，好像有些注释的解释稍微有一点不同，但是这个是比较通用的解释方法。

因为他要俱非，色受想以前是有的，但后来没有了。怎么没有的呢？通过禅定，通过修行，观察以后，后来没有了。

这是对于色、受、想，这三个蕴的一个分析，下面开始讲行蕴。

“行迁流内”，行蕴的话，跟前面不同，它的相续迁流不断，一直是有的。以前是这样的。

“观无不无”，我们去观的时候，到了后来，行蕴没有了。最后“不无”，也并不是没有，破了以后，行蕴还是有的。

意思是，观的时候没有，但是破了以后，行蕴还是存在的，这样解释。

或者，行蕴在内流的过程当中观察，其实三蕴是没有的，前面色蕴、受蕴、想蕴，这三个是没有的。只有一个行蕴，它破了前面的三蕴以后，它自己是存在的。

“如是循环”，如是这样类推的话，“穷尽阴界”，最后穷尽了四蕴，包括前面所讲到的色、受、想、行。

“八俱非相”，色、受、想、行，非有四相，非无四相，总共有八种。

那么怎么会这样呢？

“随得一缘，皆言死后，有相无相”，我们随便得一个蕴，色蕴也好、受蕴也好、想蕴也好，都可以说死后有相无相。

因为我们色蕴，死后，有的部分称为有相，没有的部分称为无相。所以每一个蕴的话，都有有相、无相，这样的话，有八种俱非。

这里与交光大师的解释有一些不同，但是我想大概明白就可以吧。

又计诸行，性迁讹故，心发通悟，有无俱非，虚实失措。

又再次去观察行蕴的时候，它也是迁流不断的。

“讹”的话，它不但是迁流不断，还是虚妄的。

在这个过程中，生起了一种开悟的心，一种悟性，一种神通。

“有无俱非”，一切万法，它都存在有和无，还有俱非。

意思是说，有的边，无的边，非有、非无。讲离四边的时候，都会这么讲。

其实他们也很像中观的四边八戏，但是，好像在这个法上面弄的时候，最后已经很错综复杂，自己也说不清楚。好像一会儿说有，一会儿说没有，又看到有，又看到没有。

所以我们学过中观的人，基本上理得很清楚的，在哪些情况下有，哪些情况下没有，哪些是有无二者都不存在。有无二者双俱、双亡，什么都没有。

所以一切万法的话，有和无，还有俱非，还有虚、实，这些都没有确定的。因为他们是八种俱非，这样的话，有、无、有无二者、非有无二者、实有、虚妄等等，一切的法，没有什么定准的。

由此计度，死后俱非，

所以他们分别念认为，死后应该非有、非无。

后际昏瞢，无可道故，堕落外道，惑菩提性。是则名为，第八外道，立五阴中。死后俱非，心颠倒论。

他们认为，死后是俱非，非有非无的。

“后际”，未来际的话，没有一点确定的，所以它是一种“昏瞢”，昏然、懵懂，根本不知道。

所以“无可道故”，没有一个特别准确的理论说出来。

因为死后也是糊里糊涂，反正有、没有，就乱说。活着的时候也是，非有、非无、俱非等等。这样的话，没有一个可靠的依据来论证。

所以落入外道，失毁菩提性。那么这种是第八种外道，五蕴当中，死后承认一种俱非的颠倒谬论。

这是讲到第八种。

下面讲第九种，七种断灭。

刚才第八种是八种俱非，前面是八种无相，这样来分的。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便。穷生类本，观彼幽清，常扰动元，于后后无，生计度者，是人坠入，七断灭论。

前面是一样的。

“于后后无”，行蕴的话，每一个细微的念头，到了最后就没有了，念念灭亡，念念都没有了，每一个到后后没有。没有的时候，那种修行人的话，他就

开始产生分别念，一直认为是没有的，堕入了七种断灭论当中。

哪七种断灭论呢？下面讲：

或计身灭，或欲尽灭，或苦尽灭，或极乐灭，或极舍灭。

这里讲了七种断灭。这个也是，有些注释当中解释的方式稍微有一点不同。

“或计身灭”，执着为身体灭了，已经没有了。

这个是什么呢？主要是四大部洲的众生，身体灭了以后，已经没有了，他们这样认为的。

还有六欲天，六欲天也是有身体的，身体灭了以后，天人的福报就尽了，没有了。

所以这是两种断灭。

第三种断灭，“或欲尽灭”，这是初禅天。初禅天的话，它没有真实的身体，但是它的欲望已经灭了，灭了以后，觉得没有了，死了，天人的福报已经没有了。

他们认为这是一种断灭，这是第三个。

第四种，“或苦尽灭”，第二禅天的话，他们的有苦已经断灭，已经没有了。

第五种断灭，“或极乐灭”，到了第三禅的时候，

他们的乐受已经灭了，认为是断灭的，这是第五种。

第六种和第七种：“或极舍灭”，第四禅天，无苦无乐的舍心，舍心也灭了，所以说第四禅天也是一个断灭的众生。

第四禅天，最后他无苦无乐，舍也已经灭了。

还有四无色界，它的舍心也会灭的。

所以这以上的话，总共有七种断灭。

如是循环，穷尽七际，现前消灭，灭已无复。

他们这样推理的话，“穷尽七际”，穷尽七种边际，七种灭。

他们已经现前灭，而且灭的话，如灯灭一样，再也不复存在了。

这种外道的观点，跟现在的顺世外道可能有点相同，身体没了就什么都没有了，可能他有时候看到有些众生的身体没了。他跟佛教也比较一样的，他也承认色界、无色界、欲天，这些也是有点相同。但是他可能不承认前世后世的存在。

由此计度，死后断灭，堕落外道，惑菩提性，是则名为，第九外道，立五阴中，死后断灭，心颠倒论。

这个比较好懂。

第十个阴魔，五现涅槃。

又三摩中，诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清，常扰动元，于后有，生计度者，是人坠入，五涅槃论。

观察行蕴的过程当中，好像念念相续的后面，又不断的产生。

他就产生分别念，应该是存在的，有涅槃存在。

其实这些修行也是比较麻烦的，有时候执着为有也不行，执着为无也不行。他关注产生，一直认为有的话，也不对，堕入外道当中；如果关注到无的部分，也不行。

其实我们修行，有时候也可能这样误入歧途，好像我们执着为一个相，执着为没有啊，这样的话，其实也是一个边。

那么，这种人最终堕入五涅槃论当中。

这个应该不是我们佛教大小乘比较好的涅槃，是他们所谓的涅槃。

那这个五涅槃是什么样的呢？

或以欲界，为正转依，观见圆明，生爱慕故；  
这是一种涅槃。

或者的话，欲界六天，认为是他转生的涅槃依处。  
好像我们有些宗教，死了以后上天堂，上天堂获

得天人的果位，跟这个有点相同。

他们觉得转生到欲界六天当中，已经获得了涅槃。

他们当时“观见”，他们见到。圆满的明了，包括天空也好，他通过天眼看到整个世界，光明的、灿烂的，蔚蓝的，特别庄严无比，然后产生爱慕之心，认为这是一种涅槃。

我们人死了以后，入天堂，天堂无比的庄严、无比的幸福。

这是一种涅槃。

**或以初禅，性无忧故；**

或者的话，他们认为转生到第一禅天当中，到了第一禅天的时候，心没有什么烦恼，获得了一种轻安。

这是一种涅槃，转生到了色界第一禅天。

这是第二种涅槃。

**或以二禅，心无苦故；**

或者的话，他转生到了第二禅，心没有苦恼。

苦和忧的话，可能跟《俱舍论》的说法有一些不同，但是也没事，它在不同经典当中都有不同的。

众生的业力也好，他们的感受也是不同的。有时候我们一个经论当中稍微有一点不同的话：“哇！这里不对啊，我原来学过的那个当中讲，第二禅是没有



什么什么心的，第三禅是有什么什么。”所以也不一定都是非常的相同。

我们人世间当中快乐的地方也有痛苦，痛苦的地方也有快乐。有些人觉得喇荣的水很好的，有些人觉得喇荣的水不一定很好的，所以有不同的观点。

而且他们都是亲眼见到的，当然圣者的这些论也不是那么的有差距，但至少是，有一些不同观点，经论当中也是有的。我们世间当中的话，两个人同样去了一个地方，但是他们两个所得到的结论也是不相同的，亲眼看见的，也是不同的，对吧？

我们那天说，系解脱的藏文，不是翻译出来了，《一子续》，我昨天说得到了灌顶，什么《四心滴》和这些，但是这些确实有些可能没有得到。这样的话，我们这边的流通处，有时候给的话也是比较难的，但最好是自己自觉，获得了大圆满灌顶以上的人，请也好，只有这样。因为藏文当中都是这样的，除此之外，可能我们这次特别严格的话，也有一定的困难。所以可能每个人的观点和想法也不同的。

今天我跟相关发心人员也商量，如果实在不行的话。因为你们一方面要买，一方面要控制这些的话，也有一定的困难。所以这些话，尽量自己得过灌顶

的，修过加行的这些人看。有些人的话，现在虽然不具足条件，但是法本得到以后的话，以后修，其实你看了以后也不一定看得懂。

因为破密乘戒，泄露秘密的话，对方产生邪见，我想你请了《一子续》的话，正见也不一定生起来，邪见也不一定生起来，可能需要一定的智慧和境界。

你们流通处这边也是看看，具体我们这边发心的人也是辛苦，看看怎么样好，你们也是根据你们的情况来做。

因为前一段时间，我们今年，包括我这边有一些结缘的书，请的书，也是做的比较多一点，也特别感谢大家，大家也是很辛苦的。本身自己的闻思修行，现在忙得那么的，好像每个人都忙的已经不行了，看怎么办呢？睡觉的时间也没有，吃饭的时间也没有。

其实应该是这样的，我们在喇荣的话，最好不要闲，如果闲着的话，说明你在这里不应该待。因为这里不是闲人待的地方，应该是忙人待的地方。忙着什么呢？忙着闻思修行和求解脱、发心。

不然的话，如果你在这里一直闲着，晒太阳，念观音心咒，这样的话，那观音心咒是到别的地方，像养老院，什么养心馆、养生馆，现在有很多这些地方。

这里是闻思修行的道场，每天都是应该特别忙忙碌碌，是很好的。

所以我也随喜我们这里很多道友，又要发心，头发被火燃起来的话，扑灭的时间都没有，我们有种说法，知道吧？因为太忙了。现在我们出家人好多都是没有头发，我都老了，没有头发，你们是剃了没有头发的。但是有头发的人，火燃起来的话，连扑的时间都没有，我要发心去，头发燃就燃吧，不管了，我们有这种说法。

所以在学院当中真的还是很好的，把所有的时间积在有意义的上面，不要用在一些无意义的，经常说一些闲话、诽谤，说一些长短、是非。这样的话，应该不是这样的道场具足的地方，这样的地方，你人不应该待在这里了。

这里的话，你看我们每个人在这里待了三年、五年的话，他们回去的时候，收获满满的，应该可以这么说。如果特别浑浑噩噩的人，哪怕是在这里待了多少年的话，回去的时候，一大堆邪见和嗔恨心，除此之外可能一无所获。

我觉得每个人的话，来到这里之后，大家还是为众生忙碌，我看很多人确实特别忙，很多人回去：

“唉哟，太累了”。

其实这是我们的一个口头禅，按理来讲，不应该累。这不叫累，真正累的话，我有时候短视频里面看到，他们有一些山上挖虫草的人还是很累的，一天都在山上雪地里面，这样趴着。最后回来的时候，连一天的饭钱都得不到。

其实好多老乡真的很痛苦的，他们打工的，这些没有生活来源的，欠了很多债的，现在很多人活着都是很难的。真的是，到城市里面一看的时候，个个都是这样的，好像有点活不下去了，不知道。自己原来是有工作的，最后没有工作了，原来自己条件还是很好的，最后连生活都很难很难的，这些人可能身体也累，心也累。

我们的话，至少三宝的加持，吃的没有问题，穿的也没有问题。这样的话，白天累一点的话，也是为众生。我们无数次的身体，都是已经累过多少次，但是都没有为三宝和众生、佛法做过事。

所以我听说有些发心人的话，确实很开心的，我这个色身，这几年还是有意义的，虽然累一点。而且在发心的过程当中也不得罪任何人，就像前面讲的合群。有些是合群，还是谁都看的惯，很好的。有些是

不合群，发心虽然是发心，但是发心的同时造善业、造恶业、造花业——一边造善业，一边造恶业、一边造不善不恶的业，这样的也有。

所以我想，大家看看。我不知道刚才讲三禅天当中已经跑到了这些地方，我自己也没有想到，扯开到这样的一个荒野当中去，没办法。

或以三禅，极悦随故；或以四禅，苦乐二亡，不受轮回，生灭性故。

我看汉地有些禅师讲的时候，基本上这样念，这样的话，我也好像会念一样，我本来阅读比较难嘛。

刚才说二禅的话，心中无苦，没有苦恼所逼。

第三禅的话，心已经跟世间特别随顺，心有一种快乐，可以这么说。

那么这个叫做第四种涅槃。

或以四禅呢，苦和乐双亡，不受轮回生生灭灭，包括地水火风等各种灾难，这些是第四禅不受的。所以这是一种涅槃。

所以他们认为，转生到天界当中，是一种涅槃。

可能我们其他宗教经常说的，你好好行善，升天堂。

天堂的话，这里无色界没有说，只有转生欲界和

色界天的话，这叫做涅槃。

**迷有漏天，作无为解，五处安隐，为胜净依，如是循环，五处究竟。**

以上所讲的这些是有漏的天界，欲界和色界的天，他们把它当做一种无为的解脱。这五处的话，觉得特别快乐、安逸，也是非常舒适、清净的涅槃。

所以如是循环的话，总共有五处——刚才讲的，最究竟的五处涅槃，他们是这样认为的。

**由此计度，五现涅槃，**

这样的话，他们认为有五处涅槃，实际上就是转生到上面的天界去了。

**堕落外道，惑菩提性，是则名为，第十外道，立五阴中，五现涅槃，心颠倒论。**

跟前面一样的。

我们把行蕴当中的十种阴魔已经讲完了。

接下来做一个总结：

**阿难！如是十种，禅那狂解，皆是行阴，用心交互，故现斯悟。**

佛陀告诉阿难，上面所讲到的十种禅那，其实都是修行当中的一种邪行。

那么最后，这种禅定变成一种行蕴上的禅定，是

一种狂解，一种邪行。

这些修行都是不成功的，都是一种着魔的现象。

“皆是行阴，用心交互”，禅定跟行蕴，分别进行交战、交互的时候，出现类似的开悟，诸如此类上面所讲到的十种邪悟，不是真正的悟。

它是一种邪见，自己认为自己已经获得了。其实现在外道的很多观点也是这样的，我们内道当中也有部分并没有明白佛陀的境界，就是一种颠倒的开悟。

众生顽迷，不自忖量，逢此现前，以迷为解，自言登圣，大妄语成，堕无间狱。

众生很可怜的，他是非常顽固的、迷惑的，不自量力，根本不知道自己到底是什么。

其实现在很多修行人也真的这样，自以为自己修得很好，自己学得很好，实际上自己的分别念很顽固，根本不知道。

遇到这些现前的时候，自以为这是真正的开悟，这是真正的解脱。

原来是迷惑不解的迷乱显现，结果他们自己认为自己已经真的是开悟了。

而且自言自语，或者在很多人面前说，自己已经得了圣者的位置，开始说大妄语，最后堕入无间地狱

当中。

所以我们在修行的过程当中，我们修的不一定非常好，但是希望，以后在修行的时候自己应该观察，即使你自己觉得自己已经有一些开悟的话，在别人面前不要胡说八道。

我们前辈的很多大德们是真的已经有开悟的，但在别人面前从来都不说：“我有悟性，我已经开悟了，我见到本尊了，我见到空行了。”从来都不会这样说的。因为出家人有一个非常严格的戒律，即使你真正开悟也不能说，更何况说没有开悟，而说大妄语。

所以一般来讲，经常在城市里面说我已经开悟了，自己说的话，那绝对不是开悟的。自己是得地的圣者啊，很多人都这样说，那说的话，有些人是很相信，啊，他说他是开悟者。有一些他的弟子，故意给他写：这是一个开悟的上师。

我们自己知道，最好是不要说，悟不是那么简单，即使有悟的话，不用你来说，你的言行举止、修行境界，很多都是感化别人，别人的相续当中真正得到了一些开悟境界的话，也许你有悟性的。

我们一般普普通通的修行人，以后自己的弘法利生也好，修行生活也好，或者说护持道场的过程当中，



自己本身是一个出家人，本身是一个佛教徒，这个原则是很重要的。我们世间人也是，任何一个有身份的人，他有他自己的一个基本的规则。

所以我们基本的一个规则是至少守四根本戒，居士也是有四根本戒，出家人也有四根本戒。如果你连这个都不护持的话，可能很多行为不一定是如法的。

后面的话，佛陀告诉阿难跟我们后学的人，这个还是很重要的，大家都好好的看一下。

汝等必须，将如来语，于我灭后，传示末法，遍令众生，觉了斯义，

佛陀对阿难等这些听众说，你们必须将我如来的这些语言，上面所讲到的五十阴魔为主的、《楞严经》里面所讲到的这些法——

其实我们后面还有一个识蕴，识蕴讲完了以后，佛陀给阿难为主的这些，有一个教诲，讲到《楞严经》的这些功德，所以后面也不太多，我们大家也是努力。大家认真的观察自己的相续，我们还是希望《楞严经》在耍坝子之前能讲完。我也是，如果身体没有出现什么的话，也尽量的讲完。如果出现的话，也不好说，看情况。

佛陀也说，我灭度之后，上面所讲的这些道理，

你们应该尽量开示给末法时代的这些众生，让他们真正觉悟到其中的意义。

可能我讲过的经典当中，《楞严经》是最长的了，像以前《法华经》，包括《维摩诘经》，都不到一百课。经典里面，像其他的《前行》、《入行论》，应该比它多的。但是像经典的话，这个算是最长的一个经典，也是最难的一个经典。

《楞严经》讲的过程当中，不管是自身也好，学院也好，也遇到了很多的违缘，可能这是一个比密法还深的法，这个过程当中的话，也应该有一些。我相信以后你们弘扬的话，应该不会有这样的。

我可能是因为以不同的一个人来开始加入的话，也许我们这次，大家得到的传承也好，得到的境界比较多，所以对邪魔外道可能影响比较大，所以对我们自他的话，遭受了很多难以想象的一些迫害，但总的来讲，也应该是可以的。

在末法时代的时候，也尽量地传给众生，让他们了解此义。

这一点，你们也发愿，哪怕是一个人也好，以后好好的弘扬佛法，弘扬《楞严经》，应该发这个愿。

**无令心魔，自起深孽，保持覆护，消息邪见。**

不要让自己的心产生非常深重的恶孽。

因为我们经常观察的话，其实昨天我讲的一样的，任何的魔，都是自己的心造成的，心产生的。如果我们通过《楞严经》的观察方式来让自己的心安定下来，那自心不会被魔所控制，不会着魔的，所以说你们自己的心应该经常观察。

其实真被魔所控制的人是非常可怜的，自己想做好人都没办法的，想弘扬佛法也没办法的，像好好修行禅定也没办法的。本来是没有任何事情，被魔控制了以后，就变成了一个非常大的事情，甚至连自己的性命都可能不在乎。所以被魔控制的人，在活着的人里面是很可怜的。

所以我们应该这么想，依靠楞严咒的加持，心不要被魔一直控制，而且我们很好的去保护这些禅定、禅修，维护什么呢？维护道义、修行、佛法，消除所有的邪见。

因为自相续当中经常产生各种邪见，一旦有了邪见的话，什么事都做的不好。

作为一个佛教徒，就像《四百论》里面讲的一样，真的，破戒也是很可怕的，但是比破戒更可怕的是什么呢？自己的相续当中产生了邪见以后，什么法都不

会去行持，这是最可怕的。

所以说，我们的心不要被魔所控制，一定要保护自己的道心，自己尽量的控制，祈祷莲花生大士，祈祷护法神。有时候祈祷护法神也还是起到很大的作用。

**教其身心，开觉真义，于无上道，不遭枝岐，**

对自己的身心应该开觉这些真实的意义——教众生也好，教自己也好，应该明白其中的道理，让大家觉悟这里面所讲到的真义。

在无上道当中，不要遭受“枝岐”，不要走弯路。

我们如果走在邪见的岔路上，这样也是很危险的。所以说我们不要入于邪知邪见的弯路当中。

**勿令心祈，得少为足，**

不要让自己的心，认为得到一点就可以了。

我修一点点就可以了，听一堂课就可以了。善法方面不能有满足的，恶法方面，有个满足心还是很好的。

我们不能因为一些小乘、人天乘，或者简单的穿个出家衣服，或者是剃个光头，或者是念个观音心咒，不要，应该是今生当中，人身是那么难得，为了佛法和修行的话，多做一点事情，哪怕再怎么样遭受违缘的话，应该发强大的心。

像上师如意宝的话，心力是非常强大的。我想每个人，在不同的时代当中肯定遭受各种各样的，我们现在的时代还算是可以的，现在在我们的身上也没有出现什么战争，战乱、饥荒，外在的这些影响也没有。内在的话，摧毁佛法，现在什么践踏佛经，像上个世纪五六十年代的时候的遭遇也没有，所以也算是一个小和平年代，虽然外在是错综复杂，但是我们在这个时候，修行方面不要有满足心。

应该是什么呢？

作大觉王，

做大觉王，大慈大悲的佛陀、大觉王。

清净标指。

我们应该是做佛陀的一个非常清净的标杆，清净的指南，或者是向导。

我们代表佛教徒，至少给佛教不会添乱、捣乱，至少不会损害佛教。因为一个佛教徒的话，他的所作所为一切都不好的话，对整个佛教也带来不好的影响。

所以我们每个人，可以说，作为一个佛教徒，也是佛教里面的一员，你有责任。什么责任？自己尽量地引导众生。尽量地不要，对佛教也好，对众生带来危害。这是最起码的一个。

如果因缘各方面具足的话，就像前辈的大德们一样，一个人可以带领很多众生趣入解脱的彼岸。

每个人有这个责任，有这个义务，应该有这种发心。所以我们在这里的话，大家也发心，后面还是讲了很多的教言。

我看，讲到这儿吧。

## 第一百一十一课

今天我们继续讲《楞严经》。

五十个阴魔当中，今天开始讲识蕴的十种阴魔。

阿难！彼善男子，修三摩地，行阴尽者，诸世间性，幽清扰动，同分生机，倏然隳裂，沉细纲纽，

佛告诉阿难，善男子，修三摩地的过程当中，通过禅定力，行蕴已经灭尽了，那么它的特点是什么呢？

诸一切世间，包括我们前面讲的十二类众生，他们在生生死死的过程当中，有一个幽暗的、清净的、扰动的特点，他们有同分的生机——前面是基础的基，这里是机会的机，实际上就是这样的因缘。

“倏然隳裂”，所有生生死死，细微的、迁流不

息的、同生同死的因缘，突然就断裂了，突然没有了。

因为通过禅定力修行蕴以后，确实我们昨天说的，非常细微的、我们一般看不到的动摇的因缘，到那个时候已经断掉了。

“沉细纲纽”，好像藏文当中放在前面比较好一点，虽然汉地的解释有不同的说法，有些把“沉细纲纽”放在后面，跟“补特伽罗”连在一起。

如果按照藏文的话，意思是说，刚才行蕴灭的时候，世间当中迁流不息、扰动的生机，还有“沉细纲纽”，“沉细”是非常细微的；“纲纽”，像绳索一样的结，世间流转当中烦恼也好，结也好，突然就断裂了。

放在前面的话，这是动词，有些注释也是这样讲的，但是藏文是放在这里，意思是所有生死不断的同分生机、细微的这些纽带、系结，或者种种结，通过修行突然就没有了。

这主要是从因缘方面讲的。

它的果是什么呢？

**补特伽罗，酬业深脉，感应悬绝。**

那么这些补特伽罗，这些数取趣<sup>622</sup>，就是我们这

---

<sup>622</sup> 《俱舍讲解 135》：“补特伽罗，《善解密意疏》有时候用数取趣，一般来说指人或者众生，但是补特伽罗的范围比较广一点，既可以指圣者，也可以指非人。”

些众生，以前各种各样异熟的业，还有细微的脉络，因果的感应等等，全部“悬绝”，全部都已经断绝了。

意思是说，因为禅定力把行蕴断了，行蕴断的话，这些众生在轮回当中依靠异熟业进行流转的这些细微的能力，包括他们的因果报应等等，全部双亡，不再投生。意思是不会再转生，应该有这个意思。

**于涅槃天，将大明悟，如鸡后鸣，瞻顾东方，已有精色。**

在这个时候，涅槃的果位即将在很快的时间当中显现。

也就是说，行蕴灭尽的时候，那么涅槃的开悟，即将实现。

就像是什么呢？早上的时候有鸡叫。那么这个时候，看着东方，会有一些曙光，一些精色。

鸡叫的话，有一些注释当中解释，鸡早上有三次鸣叫，第一次叫，比喻成前面的色，二次叫是受，第三次是想<sup>623</sup>。现在行蕴灭了，最后一次叫的时候，东

---

<sup>623</sup> 海仁法师著《大佛顶首楞严经讲记》卷十：“初破色阴，如鸡初鸣，正是‘此根初解，先得人空。’次破受阴，六根虚明；再破想阴，六根寂静。今复破行阴，六根无复驰骋奔逸于根尘之间，内既无能入之根，外无所入之尘，根尘脱节，内外湛明，故能深达十方世界，十二类生，各自受命之根本元由。至此唯一识精明，无复行阴生灭业因，不再牵引识阴，感召十二类生之业果。故曰诸类不召。”



方的曙光比较清楚。因为生死长夜当中，行蕴灭相当于开悟的前兆。

鸡叫，我大概多少岁，有一次去放牛，跟一个大人，叫南治。不知道怎么，一早就要把牦牛赶回来，我们就晚上去。那个时候好像电筒也没有，手表也没有，我们觉得马上要天亮了，然后就起来爬山去了。可能像两点钟那样，半夜三更我们上去了。上去了以后根本看不到路，我们觉得那边有牦牛，到了那边去的时候不是牦牛，原来是一堆树丛。

后来我们听到下面林业局养的鸡在叫，我以前做牧民时没有听过鸡叫。鸡叫的时候，他说鸡有三次鸣叫，第三次叫后，天就要亮了。结果那些鸡也没有什么规则，乱叫，叫了可能十几次，我们想马上天亮了，看了一下，没有天亮。后来我跟他说，你的规则是什么呀，你不是说叫三次吗？现在已经叫了十多次，天还没有亮。他说，我以前觉得它们是比较准的。

我们两个牦牛也找不到，鸡也乱叫，又下雨，我们连电筒也没有。其实我们可能很早就起来找牦牛去了，结果好长时间都没有天亮。

现在上罗那个地方，我每次上去下去，看到那个山的时候，都想起鸡叫的故事。

所以好像鸡叫三次也不一定，它可能有时候睡不着，或者是什么样，一直叫，有这种情况。当过农民的人，可能比较了解，是吧？应该是有一种观察方法。

**六根虚静，无复驰逸，内外湛明，入无所入。**

因为行蕴灭尽的时候，“六根虚静”，六根属于色根。“虚”，因为受蕴没有的时候，没有接纳，叫做“虚”；“静”的话，想蕴没有的时候，一种寂静，没有分别念。

我们有些人吵架的时候：“我要静一静，过两天再说。”现在世间人吵架经常说我要静一段时间，其实把想蕴灭一段时间，这个意思。

“无复驰逸”，行蕴灭的时候，行蕴是一个很细微的相续，它不会再继续迁流。

那么这样的时候，“内外湛明”，内根和外尘都是非常光明。

“入无所入”，能入和所入都没有，入于无所入，能入的根和所入的尘，都没有。

这里进一步讲到行蕴灭尽的一些功德。

**深达十方，十二种类，受命元由；观由执元，诸类不召，**

如果深深通达十方十二类众生的“受命元由”，

他的根本，观察他的“执元”，观察源头执着的相，实际上行蕴灭的时候，我们就不会投生到十二类众生。

如果我们真正通达了行蕴的根本，通过观察之后，我们不会转生到十二类众生之中去，行蕴应该有这样的一个作用。

下面讲识蕴，识蕴是什么样呢？

于十方界，已获其同；精色不沉，发现幽秘。此则名为，识阴区宇。

其实十方世界所有的十二类众生，都是一模一样的，他们都有一个共同的识蕴。

“精色不沉”，我们的精色也好、本色也好、性光也好，真性的本色，不会沉没，不会隐没的。

他会发现什么呢？发现非常深细、幽暗、秘密的一个成分，它是存在的。所以我们要搞明白的就是这个部分，这个就是识蕴。

实际上每一个众生的光明分不会隐没下去，而且它是以非常细微的方式存在，这一点，称之为识蕴的障碍。

因为有了识蕴，它细微的部分没办法完全开发出来，如果我们已经通达了识蕴的本性，灭尽了识蕴的话，那细微的部分也应该能通达的。

其实我们开悟，就是五蕴的本体全部都无余通达，这算是一个大开悟。没有那么细微，只是部分通达的话，这不是大彻大悟，只是部分的一种觉悟。

这是讲到识蕴的区宇、障碍，就是这个样子。

下面讲，识蕴灭尽了以后是什么的样呢？主要讲识蕴灭尽。

若于群召，已获同中，销磨六门，合开成就，见、闻通邻，互用清净。

如果对我们十二类众生识的本体，同样的获得、开悟，或者已经认识到了，十二类众生具有共同的也好，或者我们个人通达了自己心的本来面目，在这个时候，“销磨六门”，我们的六根就已经销磨，没有局限性了。

本来六门六根的话，眼睛听不到声音，耳朵看不到色法，等等。就像有一些寝室，中间隔开，互相都没办法进去一样的，六根门都是这样的。

但是在这个时候，“合开成就”，六根的话，可以合在一个根上面，叫“合”；“开”的话，一个根也可以开启六个根，它们完全互相通用。

那么这个时候，“见闻通邻”，见到、闻到、觉知到，全部就像邻居互相可以串门一样，里面都通了。

本来六根的话，各自一间房子，现在中间的这些隔断全部拿开，全部都可以串门，像一个大寝室一样，可以互用。

“互用清净”，没有任何的障碍。

就像佛菩萨，大家都知道佛菩萨为什么能照见一切万法？实际上他们没有粗大的分别念，他们有一个细微的智慧，这种智慧在无分别的境界当中是可以通用的。如果我们得到真正的六根圆通定的话，完全也是可以的。

所以诸佛菩萨为什么能见到一切众生各自不同的相续，而我们凡夫人有自己的肉体、根门，各种隔阂，没办法互用互通，原因在这里。

十方世界，及与身心，如吠琉璃，内外明彻，名识阴尽。

那么这个时候，十方世界也好，器情世界也好，还有我们众生的身体和心，这些没有什么隔阂，全部都消融。

“如吠琉璃”，就像是吠琉璃，玻璃晶也好，水晶也好，“内外明彻”，内外都是透明的，“名识阴尽”，这个时候叫做识蕴尽。

因为下面很多人在修识蕴灭尽，修的时候遇到了

不同的魔障，识蕴尽的功德是这样的。

是人则能，超越命浊，观其所由，罔象虚无，颠倒妄想，以为其本。

如果这个人，识蕴已经灭尽的话，超越了命浊，五浊黑暗这个时候就没有了。

观识蕴的元由，会发现它是罔象。罔象好像时有时无，非有非无，表面上是虚无缥缈的有，但实际上是虚无的、虚幻的，无实的，这样的一种颠倒妄想。

这个颠倒妄想可能是不是我们《般若波罗密多经》当中讲的一样，最初的一念无明也好，凡是众生没有认识到自己本性。

“以为其本”，这个作为它的根本。

识蕴的话，为什么现在我们没有认识到它的本体？被各种颠倒妄想也好，或者虚幻无实的东西，把它已经遮住了，这个意思。

这以上的话，讲了识蕴的一个概要，讲了识蕴灭尽的功德，行蕴灭尽以后的利益，讲了这些，那么接下来就开始讲识蕴的十种阴魔。

首先是第一个阴魔，因所因执。堕入因和所因的执着当中。因和所因也可以，能因和所因也可以。

阿难当知：是善男子，穷诸行空，于识还元，已

灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。

佛说，阿难你应该知道，善男子“穷诸行空”，通过前面观察，最后发现整个行蕴已经空了，行蕴空了以后，识蕴开始显露，显露以后，他要还元，还元到什么呢？原来的一真明心上面，识蕴要回归它最早的本体。

那么这个时候，“已灭生灭”，生生灭灭全部都已经灭了。

“而于寂灭”，寂灭当中，因为前面四个都已经灭了，在这样的寂灭当中，实际上是“精妙未圆”，现前识蕴本来的寂灭的相，实际上它还没有精妙，真精、妙明真心还没有圆满。

为什么没有圆满呢？因为识蕴还没有破，识蕴还没有摧毁、灭尽。所以说，行蕴已经灭了，识蕴已经显露出来了，但显露出来也不行，我们要认识它，通过禅定力破掉它，所以现在还没有到最圆满的境界。

如果识蕴圆满的话，会怎么样呢？

能令己身，根离合开，亦与十方，诸类通觉，觉知通吻，能入圆元。

我们都知道，本来身根是有隔阂的，刚才讲的，眼耳鼻舌身，互相都没办法消融，没办法通用，有隔

阂的。但是，如果自己的身根，全部的隔阂都已经消融，一个根开合，一根开启六根，或者说六根可以和合在一根当中。

如果这样的话，与十方十二类众生，一个根可以通用，整个觉知都是完全相同。这么多的觉知，可以在一个根上面吻合。

如果我们真正把识蕴通达了，或者已经破除了的话，那么根中间的这些障碍都去掉了，去掉以后，十方众生都可以互通互用。

我们为什么现在别人的相续见不到，肯定有相，《金刚经》讲：“我相、人相、众生相。”因为我们有我相，我只能见到自己；众生有众生相，众生互相也没办法，但是如果识蕴真的已经破了的话，就像佛菩萨看到我们屋子里面的所有人一样，心也好，里里外外的这些事情，没有任何隔阂。

“能入圆元”，完全入于圆妙觉性的根元。

这一段，每一个修行当中都可以讲，这是我们的一个目标。识蕴如果搞明白的话，会有这样的一个作用。

但是众生修的时候，外道修的过程当中，这一点没有懂。原来法王如意宝有一个教言，名称叫做《魔



穿天衣》。外面看起来好像都是天人的衣服一样，但实际上是魔。外道的话，用了很多我们的“觉性、自然本智”，但实际上他执着一个相，所以没有开悟，有一种歧途。法王的道歌当中专门有《魔穿天衣》，或者是《魔佩天饰》，有一个这样的道歌。

**若于所归，立真常因，生胜解者，是人则堕，因所因执，**

刚才讲的识蕴，实际上是我们所要寻找的目的。如果在这个所归当中，在这个境界当中，他树立了一个什么呢？真正常有的因，然后对这个常有的因，产生一个胜解，认为这是最究竟的、最殊胜的一种境界。

那么这个人堕入什么呢？因和所因的执着当中。

把非因当作正因，或者说堕入能因所因的执着当中。他修错了。本来的心，他认为是一个真实的、常有的东西，然后对它深信不疑，这样的话他就堕入这个当中。

那么这个见解有多可怕呢？

**娑毗迦罗，所归冥谛，成其伴侣，**

“娑毗迦罗”，是黄发外道，头发是黄的，这样的外道。

他们的宗派当中，主要修一些咒术，我们那个摩

登伽女，她也是受黄发外道的咒语控制。

他们所承认的“冥谛”，所承认的这种真谛，实际上也是一种宗派。

所以，我们如果修这个法的话，最后变成了他的眷属，堕入到这个外道当中。

其实有时没有修好，可能真的很容易变成这样的黄发外道。

《中观庄严论释》里面，黄发外道有没有？他是数论外道？可能是数论外道。

**迷佛菩提，亡失知见。**

他们迷失了佛果菩提，忘失了什么呢？因地的正知正见。

**是名第一，立所得心，成所归果，违远圆通，背涅槃城，生外道种。**

它是十种魔业当中的第一个魔业，或者第一个邪知，他们是什么呢？建立了一个所得的心。

刚才不是有一个实有的因吗？他觉得有一种能得到的实有的一个心，作为因。

依靠它，成就比较错误的所归的果。

刚才黄发外道的果也好，或者自己修着修着，认为有一种常有的果。

那么这样的话，违背和远离了真正的圆通妙定，背离了涅槃之城，同时会转生到什么呢？刚才讲的，黄发外道的种姓当中去了。

后面的话基本上都是一样的，我不一定一一给大家说，前面的有一些读一下，后面的，到时候你们自己以此类推，就可以。

下面是第二种魔，能非能执。

阿难！又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。

跟前面的解释方式一样的。

若于所归，览为自体，尽虚空界，十二类内，所有众生，皆我身中，一类流出，生胜解者。

这个也是一样的。行蕴已经灭了，识蕴已经显露了，没有通达妙明真心，在这个时候，有一个识蕴的境界，那个识蕴的境界，他们认为是自己的本体，然后尽虚空外面的世界，还有里面的十二类众生，所有一切的一切，全部都是我身当中“一类流出”，我的心里面，意识当中出现的。

就像我们经常说：“心生万物，万法唯心造”，他们跟我们的唯识宗有一点点相同。

他们对这个，产生殊胜的定解。

**是人则堕，能非能执，**

那么这个人堕入什么呢？“能非能执”，本来是  
非能，没有这个能力，他执着为有这种能力。

就像我们的心，有情世界和器世界全部是以一种  
长生不老的方式来产生，可能没有这个能力，但是他  
认为是这样的，这个跟我们唯识有点点相同。

**摩醯首罗，现无边身，成其伴侣。**

最后他转入到什么呢？“摩醯首罗”，指的是大  
自在天，色界当中最高的大自在天。

他的身体显现无边无际，认为整个宇宙万物都是  
他创造的，所以成了他的伴侣，他的眷属。

**迷佛菩提，亡失知见。**

迷失了佛的菩提果位，而且亡失了因的正知正见。

**是名第二，立能为心，成能事果，违远圆通，背  
涅槃城，生大慢天，我遍圆种。**

那么这是第二个邪见，或者是阴魔。“立能为心”，  
他认为心造化一切，心是一切的根源。最后的话，成  
就十二类的众生，它违背和远离圆通妙定，背离了涅  
槃之城，生于大慢天当中——他转生到特别我慢的大  
自在天。

而且“我遍圆种”，他认为，我能周遍一切器情

世界，同时圆舍一切的世界，这么一个种族。

它会转生到这么一个天人，特别傲慢。

我们人当中也有一些特别傲慢的，他可能生来就是。我们佛经当中讲，婆罗门种姓是比较傲慢的。这个人，包括已经出了家以后，也是特别傲慢，也有这样的。

其实，慢的话，五个根本烦恼之一。自己的见解，自己的修行，自己所有的这些，特别傲慢的话，可能也不好说，以后转生到什么地方去。有些我慢的人根本看不到自己的缺点，包括我们有时候商量什么的话，特别固执、特别傲慢，很难随顺别人，很难合群。

虽然我们需要有一点自己的主见，这个是需要，也不能全部都是人云亦云，别人说什么：“是是是，就是这样，我也这么想的，你说的非常的对，对对对。”什么都是跟着别人跑，也不对。

自己一点没有主见，也不对；如果太固执，别人说什么，自己的见解谁也改不了，这也不是很好的，这叫顽固分子，所以也不太好。

这是第二种阴魔。

第三种阴魔，常和非常执。堕入常和不是常有的执着当中。

又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。

跟前面一样的。

若于所归，有所归依，自疑身心，从彼流出，十方虚空，咸其生起，

对于所归处的识蕴，“有所归依”，他觉得，识蕴应该是我们一切的根本，一切依靠处。他自认为，我们的身体，我们的心，全部都是从识蕴当中流出来的。

也是跟前面“万法唯心造”有点相同，但是不同的是，这里承认有一个常有的东西，觉得身心全部都是在这里出现的。

还有十方虚空也好，世间的一切也是从自己的识蕴当中出现的——“十方虚空，咸其生起”，全部是从识蕴当中所生的。

即于都起，所宣流地，作真常身，无生灭解。

包括自己的身心、十方世界的虚空“都起”，他们都出现在这个世界的话，它的来源是什么呢？“所宣流地”，所显示的这些地方就是识蕴。

“作真常身”，认为识蕴是真实、常身的，恒常不变的。

“无生灭解”，觉得它没有生生灭灭。

识蕴，好像什么都是它产生的，过去、未来的世界也好，现在我们的身体、心，全部都是从这个细微的识蕴当中产生的，所以它无生无灭。

其实这样的说法与我们的说法也有点相同，比如我们说自然本智当中出现一切器情世界，自然本智它自己在本体上是无生无灭的，显现上是有生有灭。不管是学密宗也好，学显宗的话，我们也有比较相同的说法。所以，如果没有搞明白的话，也有点混乱。

**在生灭中，早计常住，既惑不生，亦迷生灭，安住沉迷。**

在生生灭灭当中，实际上这些老早已经常住了，它是不生不灭的。他们的观点，既迷惑了不生不灭的道理，也迷惑了生生灭灭的道理，所以安住在一种沉迷当中。

其实现在我们也是，如果不分二谛，一会有生生灭灭，一会说不生不灭，还是有点矛盾的。他们没有分胜义谛和世俗谛，或者没有分显相和实相，他们觉得生灭当中早就已经常住不生不灭了，这样的话，不生不灭的道理也没有明白，生生灭灭的道理也没有明白。他们的这种妄念，安住在一种非常沉默，或者说迷惑的状态当中。

**生胜解者，是人则堕，常非常执；**

他们对此深信不疑，认为这是一个胜解信。那么这种人，堕入常和非常执当中。

非常作为常的因也好，或者一会认为是常的，一会认为是非常的，这么一个邪知邪见当中。

**计自在天，成其伴侣。**

他转生到自在天的眷属当中。

这个自在天好像是欲界当中的魔王天，欲界当中的自在天，他就比较自由自在的。

**迷佛菩提，亡失知见。**

他迷惑了佛果菩提，亡失了正知正见。

**是名第三，立因依心，成妄计果，违远圆通，背涅槃城，生倒圆种。**

这是第三个魔、第三个邪见。他们依靠心来安立，身心都是依靠识而产生，最后的话，他成就了虚妄、非真实的一个果位，远离了圆通妙定，违背了涅槃之城，最后转生到颠倒圆满、常有的种姓当中。

所以我们有时候生生灭灭也好，不生不灭也好，两个混在一起修行的话，有时候也有一些歧途。修不好的话，可能也转生到外道当中去。我们在座的人当中现在正在修，下一世有些变成外道的大师，一生开



始弘扬外道，也有可能。修行是各种各样的，不好说。

第四种阴魔，知无知执。堕入知和无知的执着当中。

又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。

善男子，穷究一切行蕴空，已经灭了生生灭灭，然后在寂灭精妙当中，没有圆满。

若于所知，知遍圆故，因知立解，十方草木，皆称有情，与人无异。

这里修的时候，把识蕴当做一个所知，所了知的一个法，而且这个所知能遍于一切器情世界，能圆满一切世界，所以依靠它能建立世间万物。

“因知立解”，他认为，依靠所知也好，依靠心识的话，整个世间万物从中可以建立，也可以产生。

我们讲“心生万物”。

如果这样的话，十方草木，世间当中的一切无情物，松树也好，柏树也好，十方各种草木，都可以称有情，那么与人没有什么差别。

原因是什么呢？因为心生万物吗？唯识宗也是这么认为。有时候他觉得一切都是阿赖耶的显现，那么这是一个成熟的阿赖耶，外器世界也是这样的。

所以他们认为，世间万物都是心的幻现，跟人没有什么差别。

**草木为人，人死还成，十方草树，无择遍知。**

他们认为，草木也可以变成人，因为都是心生的。人死后也可以变成十方草木，所以没有什么区别。

有情物、无情物，“无择遍知”，没有什么选择的，全部都是心识的一种游舞也好，状态也好。

有些人觉得，我们吃萝卜白菜的话，它们也是有生命。因为《楞严经》当中说“草木为人，人死还成，十方草树”，以前也有人是这样讲的。

其实这个是外道的观点，不是《楞严经》自宗的观点。

确实，有些人觉得，那不用吃素，因为《楞严经》当中已经讲了，草木也是有生命的。其实是外道认为一切都是心造，所以动物植物没有什么差别，有情物和无情物没有什么差别，都是一种心的幻现。

动物和植物之间的差别，我们在其他，包括《法华经》等很多当中都讲过，这里不叙述。

**生胜解者，是人则堕，知无知执，婆吒、霰尼，执一切觉，成其伴侣。**

把这些认为是非常殊胜定解，这种人堕入到什么

呢？知和无知的执着当中。

知和非所知，因为它执着为一切要么是知，要么是无知所遍，全部都在一种所知的心识当中产生。

“无知之谓知也”，它堕入一个知和无知的执着的邪见当中。

最后它会转生什么呢？婆吒、霰尼的外道当中。

婆吒和霰尼是两个外道的名字。婆吒叫“避去”，霰尼叫“有军”。《执掌疏》<sup>624</sup>里面说，婆吒他有公案的。

他是一个牧童，与王储，国王的儿子，他们一起在外面玩。王子坐在牧童上面，欺负他。牧童很伤心，他就告诉自己的母亲，说那个人欺负我。母亲告诉他，你应该“避去”，你赶快跑吧。人家是国王的儿子，以后变成国王，那个时候肯定对你不好的，现在欺负你的话，未来也可能欺负你，你就别管了，你自己跑吧，所以他叫“避去”，快跑。

霰尼的话，注释里面他的故事不明显。“有军”的话，是不是有军队？是不是有俄罗斯军队，泽连斯

---

<sup>624</sup> 《执掌疏》卷十：“婆吒霰尼。二外道名。婆吒。亦云婆私吒。名义集云。跋闍。此翻避去。善见律云。初为牧童。毗舍离王未登位时。共相游戏。童为王蹋。泣诉父母。父母曰。汝应避去。因此立名。霰尼。或云先尼。名义集云。西尼迦。此翻有军。立名之意未详。”

基到新加坡了，等等，现在都是有军无军，一直在。

我们山沟里面，正知正念的军队摧毁一切烦恼的敌人，就可以。但全世界的人不是这样的，他们建立军队，通过各种各样的武器摧毁他们，对方是怎么样的粉身碎骨。

现在这个世界，有时候看起来好像有点不是很和平，我都比较羡慕二三十年前，或者说在这个之前。这个之前的世界上没有那么多的战争发生，现在好像是嗔恨魔入于每一个人的心，还是什么的。各个国家的话，好像心里都有点不舒服。

当然跟我们《楞严经》没啥关系，而且这个故事也没有讲他的宗教背景是什么样。可能这两个孩子后来都比较了不起，这个牧童后来应该建立了自己的宗教，最后变成了一个非常出名的外道，不然的话，佛陀也不会提他的名字，一个小的牧童他也不会提的，后来这个人应该是很厉害的了。所以，如果你没有好好修行的话，最后堕入婆吒和霰尼的宗派当中。

“执一切觉，成其伴侣”，他执着一切都是觉知而产生的，最后成为了他的眷属。

**迷佛菩提，亡失知见。**

已经迷惑了佛菩提，失去了正知正见。

是名第四，计圆知心，成虚谬果，违远圆通，背涅槃城，生倒知种。

这是第四种邪见、阴魔。他们计度有一个圆满的所知心。成就什么呢？成就一个特别虚妄、渺茫、错误的结果，远离了圆通妙定，违背了涅槃城，最后转生到颠倒的、一切都是有一种所知的邪见种姓当中去了，这也是很可怕的。

第五个阴魔，生无生执。堕入生和没有产生的执着当中。

又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。

前面也是一样的：

善男子，如果穷究一切行蕴，最后灭了一切的生灭，在寂灭的妙定当中，实际上还没有圆满。

若于圆融，根互用中，已得随顺，

这个圆融的识蕴，实际上六根可以互相共用，这个当中，一切都是很顺利，想什么就做什么，都可以的。

好像到了后面，他们外道的有一些修行境界不如前面的——像行蕴、想蕴的话，他们有一定的深度，到了后面的时候，好像对识蕴的功用，修成了外境上，

四大上。

便于圆化，

他开始修行的时候，对圆满的心，慢慢就开始化成了四大的相。

那么四大的相是什么呢？

一切发生，

圆化当中，四大当中，一切发生。他是这么认为的。

他们对四大每个都有他们的希求。我们学中观的时候，有些是微尘成为世界的因，有些是心识成为世界的因，有些是常有大自在世界的因，外道有不同的。

这个应该是最细微的、常有的微尘作为万物的因，他们是这样承认的。

他们求什么呢？

求火光明，乐水清净，爱风周流，观尘成就，各各崇事，

他们对四大很崇拜的。有些是求火的光明。

以前有个电视剧，朱元璋当时打天下时，叫明教，好像是拜火神。好像伊朗那边专门有这个宗教，火焰神，特别崇拜，而且有三千年以上的历史，以前阿富汗、伊朗那边，专门拜火焰。

我们当时去以色列的时候，当时也是一起举行了一个专门的灯火活动，他们说火是一切的神，火是一切的光明，好像这个世界上火焰是最有意义的，因为它代表一种光明，代表一种神，代表一种智慧。好像这个世界当中，各说各的话，都很有道理的。

所以说他们把火当做光明，是最好的。

他们喜欢水的清静，风的周流，还有观尘的成就，尘应该是地大。四大的话，各个都特别推崇。

以此群尘，发本因，立常住解，

他们把四大的各个尘，作为世间万物的因，然后建立了常有、安住、不灭的一个见解。

是人则堕，生无生执。

这种人则堕于生和无生的邪知邪见当中。

诸迦叶波。并婆罗门，勤心役身，事火崇水，求出生死，成其伴侣，

迦叶波，迦叶波是大龟氏。或者婆罗门，转生到他们当中。

“勤心役身”，身体苦行、尘劳、损害。

然后崇拜火、崇拜水，崇拜地大，认为这样能出离生死轮回。

我们如果这样的话，转生到他的伴侣、眷属当中。

迷佛菩提，亡失知见。

迷失了佛菩提，亡失了正知正见。

是名第五，计著崇事，

那么这是第五个，推崇四大的宗派。

迷心从物，立妄求因，求妄冀果，违远圆通，背涅槃城，生颠化种。

他已经迷惑了自己的心，并且推崇外物，认为外面的四大是一切万法的因，他迷惑了自己的真心，妄求外在四大的因，希望得到一个他们所谓的虚妄的果。他已经远离了妙定，违背了解脱的轮回城。转生到什么呢？颠倒的、造化的，以四大来幻化一切的这么一个种姓当中。

也是比较可怕的。

第六个阴魔，归无归执。归和无归的执着当中。

又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。

善男子，穷究一切行蕴，已经灭了生灭，那么于寂灭妙行当中修行，最后还没有圆满。

若于圆明，计明中虚，非灭群化，以永灭依，为所归依。生胜解者，

对自己的识蕴有一个圆满和光明的部分，他对这



个产生一种执着。

产生什么执着？“明中虚”，光明的话，应该是心的一种光明，然后在光明当中，有一种虚无、空性。

虽然在圆明当中，但是最后主要落脚在空性当中、单空当中。

“非灭群化”，“非”是毁灭的毁，他毁灭了“群化”，所有的器情世界，因为它耽着在一个单空的空性当中，这样的话，毁坏了所有的器情世界。

“以永灭依”，最后有一种灭法，永远断灭的东西作为它的依靠。

“为所归依”，将它作为一种所依。

我们说一切都是空性的话，也有点担心。但我们是义理观察的，并不是自己想的。有时候空性摧毁一切器情世界，空性的见解没有一个不可摧毁的，这样的话，跟这个也有点相同，但是也有不同。

他们认为是一个空的，断灭的、一个实有的东西——把这个认为是殊胜的定解。

**是人则堕，归无归执，**

这个人，堕于归无归当中。

归于一个无归当中，这样也可以说。

**无想天中，诸舜若多，成其伴侣。迷佛菩提，亡**

失知见。

在四禅当中的无想天当中，有一个叫做舜若多，舜若多是虚空神，除了虚空以外，没有什么，跟我们无色界的空无边处有点相同，这样的眷属当中。那么他也会迷失了菩提，亡失了正见。

是名第六，

这是第六个邪知邪见的阴魔。

圆虚无心，成空亡果，违远圆通，背涅槃城，生断灭种。

建立这么一个圆满的虚无的空性的心，依靠它成就一个空亡的果，远离了圆通妙定，违背了解脱妙城，最后转生到断灭的外道种姓当中去了。

第七个阴魔，贪非贪执。堕入贪和非贪的执着当中。

又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。若于圆常，固身常住，同于精圆，长不倾逝。生胜解者，

那么他在修识蕴的时候，有一个“圆常”，识蕴是圆满的、恒常的。认为识蕴是固身常住，不会有变化的。

“同于精圆”，识蕴一直是长生不老，非常坚固。

对此产生信心。我们的智慧也是常有的话，也是这样。

**是人则堕，贪非贪执；**

那么它就堕入到什么呢？贪和非贪的执着当中。

**诸阿斯陀，求长命者，成其伴侣。**

阿斯陀，长寿的仙人，他是一个求长命的人。

当然我们佛教当中也有念莲师，布玛莫扎，但是跟这个不同。

他是一个实有的，可能有些宗教所讲的那样——成为了他的伴侣。

**迷佛菩提，亡失知见。**

如果转生到这里的话，迷惑了菩提，亡失了正见。

**是名第七，执著命元，立固妄因，趣长劳果，违远圆通，背涅槃城，生妄延种。**

这是第七种，执着生命源头，建立自身固有的一种妄因，追求长寿，长劳的果。他远离了圆通妙定，违背了涅槃城，转生到什么呢？虚妄和延寿的种姓当中。

下面第八个阴魔，真无真执。堕入真和无真的执着当中。

**又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。观命互通，却留尘劳，恐其销尽。**

观十二类众生的生命，他们的觉性、圆通、互通，最后却留什么呢？尘劳，留恋尘劳。

尘劳实际上就是世间的各种妙欲，好像在修的过程当中，对世间的妙欲比较耽着。我们有些人修着修着，他不愿意舍弃一切世间的妙欲。就像恩扎布德也是，他说我不愿意舍弃王国里面所有的美好，即便我转生成狐狸，也不愿意舍弃这些，这样讲的。

他就去留恋，留恋什么呢？世间的尘劳。

“恐其销尽”，害怕这些都已经消亡了，都已经失去了。

**便于此际，坐莲华宫，**

他依靠神通力，幻化莲花宫，坐在莲花宫。

**广化七珍，多增宝媛，恣纵其心。生胜解者，**

又幻化特别多的七宝，还有世间宫廷里面的美女，他自己开始放纵身心。

就像我们世间当中，有些恣意享用世间的妙乐一样。

他认为这是一个特别殊胜的定解。

**是人则堕，真无真执，**

那么，这个人会堕入真和无真的邪知当中。

**吒枳、迦罗，成其伴侣。**

吒枳、迦罗，好像是两个天魔。吒枳叫“结缚”，迦罗叫“我所作”。他们变成了这样的天魔，或者外道的伴侣当中。

**迷佛菩提，亡失知见。**

迷失了佛菩提，亡失了正知正见。

**是名第八，发邪思因，立炽尘果，违远圆通，背涅槃城，生天魔种。**

这是第八个邪知邪见。“发邪思因”，发起了邪知邪见的思维的因，然后建立了炽热、尘劳、虚妄的果，最后远离了佛菩提的圆通妙定，违背了解脱的涅槃之城，转生到天魔当中。

这些外道的话，各自都转生到不同的种姓当中去了。

那么，我们今天《楞严经》讲到这里。

## 第一百一十二课

咱们继续学习《楞严经》。

现在正在学习的五十种阴魔，前面的四十个阴魔已经讲完了，现在正在讲识蕴的十种阴魔。识蕴的十种阴魔中，前八种已经讲完了，今天开始讲后两个阴魔。

后两个阴魔主要讲声闻和缘觉，那为什么声闻和缘觉也列入魔业当中呢？有一些注释当中讲得比较清楚。本来声闻缘觉的道是佛道，但是按照《华严经》来讲<sup>625</sup>，如果舍离了菩提心，不利益众生的话，实际上也属于魔业。所以从大乘菩提心来衡量，实际上声闻乘的行人也是一个歧途，因此也属于魔业。

当然从小乘自宗来讲，这并不是魔业，所以这里讲到的跟前面的有点不同。前面的四十八种，确实有一部分是真正的魔业，有一部分是外道的行为，究竟而言，都属于魔业。

第九个，堕入定性声闻。

这里有定性声闻和定性缘觉。定性的话，他的种姓已经确定了，他是小乘根基，而且暂时来讲，没办法改变。因为这种行人，他的智慧比较少，禅定比较厉害，他们获得声闻或者缘觉的果位以后，认为这是最究竟的涅槃。过了十万劫以后，有些说百劫，十方菩萨心口发光，劝请他入大乘佛教，就像我们《妙法

---

<sup>625</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷十：“问：识阴十境，前八是外道、天、仙、魔王，错修妄本，贪恋尘劳，不出三界，枉受生死，判属为魔，固其宜矣；而声闻、缘觉、断惑证真，已出三界，而了生死，何亦判属魔境，令人不敢修习；倘遇钝根，有失接引，岂慈悲心者之所为耶？答：准《华严经》，忘失菩提心，修诸善法，皆为魔业。况此经乃修楞严大定，圆满无上菩提，声闻、缘觉，得少为足，中止化城，非魔业而何哉？”

莲华经》、《定解宝灯论》里面所讲的那样，最后肯定是入大乘的。

但是暂时来讲，他们中间是没办法改变的，一定是变成声闻或者缘觉，这种叫做定性声闻和定性缘觉。

我们其他的有一些，包括《阿毗达磨》当中有两种，他们可以随时转到大乘当中去，这叫做不定性的声闻和缘觉。在这里讲了两种定性的声闻和缘觉。

又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。

跟前面一样的，诸善男子通过禅定修行，穷究一切行蕴，已经灭了所有生生灭灭的这些法。但是在寂灭当中，显露识蕴。显露识蕴的时候，他的精妙真心还没有圆满。

正在这个时候出现一些障碍：

于命明中，分别精粗，疏决真伪，因果相酬，惟求感应，

“命明”，有些注释讲寿命的根本，因为众生都有一个寿命的源头，他在观察这个或者是修行这个的过程中。或者有些注释讲，识蕴显露的时候。

他的命根，或者说识蕴显露的时候，作为修行人，他有不同的辨别，什么样的辨别呢？

“分别精粗”，他们对这样的境界辨别，辨别什么呢？有精细的，还有粗大的。

“精”，圣者的所见、无漏的这些法；“粗”，凡夫的所见，有漏的这些法。

或者“疏决真伪”，抉择真伪。

真实的，像胜义谛一样。伪的话，像世俗谛一样的这些法。

“因果相酬”，这些以因果进行对应。

比如说苦和集，以世间的因果，有漏法。灭谛和道谛的话，出世间的因果，它属于无漏法。

也就是说，整个清净的、不清净的，或者精细的、粗大的、真实的、虚伪的——我们一般讲，苦、集这些都需要断除，它是粗大的，它是虚伪的。灭谛和道谛的话，它是精妙的，也是真实的。

以这样的因果相酬或因果不错谬的方式，追求什么呢？追求一个最精确的果报。

也就是断除苦谛和集谛，依靠道谛，现前灭谛。他是这样认为的。

这种做法在小乘当中是合理的，但以大乘《楞严经》的观点来讲：

**背清净道：**



违背了清净道。

按照我们大乘究竟一乘，最终一切都是了不可得的清净道。

所谓见苦断集，证灭修道，居灭已休，更不前进。生胜解者，

他们的观点，现在不是《西游》里面也正在讲，他一定要见到苦谛，见到苦谛的话，要断除集谛。断除集谛的话，要修道谛，依靠修道谛，现前或者是证悟灭谛。这就是我们声闻乘的四谛。

四谛是第一转法轮当中最主要的内容。应该先认识苦谛，苦谛的根本是集谛，集谛是业和烦恼。业和烦恼要断的话，通过修道，修道以后，最后现前真正断除一切业和烦恼的智慧，灭尽地。

当然大乘也有四谛，小乘也有四谛，但是这里破的话，主要是破小乘四谛实有的执着。

“居灭已休，更不前进”，他们安住于灭谛当中，认为已经足够了，在那里已经休息了。把这个作为究竟，就像远离了五蕴以后，认为已经可以了，再没有进一步向前趣入大乘道当中。

产生这样的殊胜见解者：

是人则堕，定性声闻。诸无闻僧，增上慢者，成

其伴侣。

这种人堕入什么呢？定性声闻当中。

最后成为什么呢？

“诸无闻僧”，有些认为是钝根的阿罗汉，或者四禅当中有一个叫做无闻比丘。

“增上慢者”，自己没有证悟，认为已经证悟；自己没有获得出世的功德，认为已经得到了出世的功德，未证言证等等。

“成其伴侣”，成了他们的眷属。

**迷佛菩提，亡失知见。**

所以这种道，迷失了佛菩提，亡失了正知正见。

**是名第九，圆精应心，成趣寂果，违远圆通，背涅槃城。生缠空种。**

这是第九个，也称之为第九个歧途。

“圆精应心”，圆满，或者说精妙的这种心，是他追求的。

在因地的时候，他追求这么一个灭谛也好，或者说最清净、细微的一种因。

通过这样能成就什么呢？成就单一、寂灭的果位。

阿罗汉的果位，或者是小乘四果，一来果、无来果等等。

他已经违背和远离了圆通妙定，背离了涅槃之城，转生到什么呢？“生缠空种”。

“缠空”，指的是偏空、单空。以寂灭空性的见解缠缚着，这样的声闻种姓当中。

下面是第十种，堕入定性辟支佛的阴魔当中。

又善男子，穷诸行空，已灭生灭，而于寂灭，精妙未圆。若于圆融，清净觉明，发研深妙，即立涅槃，而不前进，生胜解者。

前面是一样的。

“若于圆融，清净觉明”，有些说，圆融是缘觉的对境，清净是独觉的对境，觉明指的是识蕴。

也就是说，对于圆融、清净的这么一个心识，把它当做一种修行来修的过程当中，通过缘起性空的方式修行时，开发、研究甚深的妙明真心，他认为这是最究竟的涅槃，再不往前进步，认为得到缘觉的果位就已经可以了。

因为他证得了人无我，法无我的一半也已经证悟了——我们学《现观庄严论》和《俱舍论》的时候，基本上意思都是相同的。

对它产生殊胜的胜解。

是人则堕，定性辟支。诸缘独伦，不回心者，成

其伴侣。

他就堕入了“定性辟支”，定性缘觉当中。

“诸缘独伦”，观十二缘起而修成的叫缘觉，有些注释当中这样讲的。独自，没有佛，也没有大乘善知识，自己自通自悟，自己开悟的这一类，不管是缘觉、独觉，这类人他们“不回心者”，不会发大乘菩提心，不会回小向大。

那样的行者变成了他们的眷属。

因为他堕入到缘觉的行列当中，最后变成了缘觉的眷属。

**迷佛菩提，亡失知见。**

迷了佛菩提，亡失了正知正见。

**是名第十，**

这是第十个歧途。

**圆觉吻心，成湛明果，**

他觉得有一种圆满的、觉悟的心，最后成就了什么呢？“湛明”，自己了悟法无我，光明清静，但是不能利益众生，独自、圆满的一个果位。

**违远圆通，背涅槃城，生觉圆明，不化圆种。**

他违背和远离了圆通妙定，背离了涅槃之城，最后转生到什么呢？“圆明，不化圆种”。

他的果位是自己能度的圆满和智明的一种境界<sup>626</sup>。“不化圆种”，没有大乘的慈悲菩提心，所以他转生到一个不化的、圆满觉悟的缘觉种姓当中。

他有点特殊，我们有些道友，只喜欢自己好好修行，不愿意度化众生，也不愿意跟别人交往，将来的话，他可能示现缘觉的涅槃。

现在跟谁都不接触，耍坝子也是，跟谁都不去，听课也是不愿意，独自在家，一直关着，只能去买个菜，或者有时候一个人到餐厅里面偷偷地吃，看到别人马上收拾行李跑。所以这个是不是不化圆种？不知道。

缘觉他有这个特点，他在因地的時候，一般跟别人的交往不是很好的，但是他得到了缘觉果位以后，经常也是身上发光，显现各种各样的神通神变。像《百业经》等佛陀的经典当中讲，缘觉是很厉害的。

有一些道友不爱利益众生，只愿意自己藏起来，其实有时候稍微放放松也好，如果实在不愿意跟别人在一起的话，自己到山顶上，大声吼一吼也可以。因

---

<sup>626</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷十：“生觉圆明，不化圆种者：觉，即独觉、缘觉，生此二种果位；圆明即悟证之境。独觉无师自悟，缘觉缘生无性，遂计其理圆，其智明，即认为涅槃真境；而不能融化透过，所悟所执，空净圆影，依然为一定性种耳。”

为藏地的蓝天白云也好，绿草清水也好，应该在某种意义上说，这是一个非常美的环境吧。

在这里一直自己把自己闭着的话，有时候也不知道闭成什么样的成就，也不好说，对吧？

我刚来的时候，觉得时间很可惜，包括当时和法王一起，在我们紫青山沟里面耍坝子。我就拿一个长长的书，在河边背书，一会儿稍微看一下，又觉得太可惜了，又到河边去背书。但现在看来，当时应该开开心心，稍微玩一下，也不差一天两天。

尤其刚来的时候，觉得时间特别珍贵，玩啊、耍啊，这些太没有意义了，为什么这样？好多上师、年轻人都很喜欢，为什么这样呢？我们都是希求解脱者。当时这样想的。

最后慢慢慢慢，老了以后，可能比他们还要懒惰，有时候会有这样的，所以我们不知道缘觉种姓的有没有。

缘觉种姓的朋友很少，一般来讲，他只管自己。这样也很好，按照噶当派的说法，两个人还算是可以的，比较好。合得拢的话，是修行的助缘，三个人以后就不行了。有时候人多了散乱，也有这样的情况。

以上五十种阴魔已经全部讲完了，最后是识蕴十

种阴魔的一个结尾。

阿难！如是十种禅那，中途成狂，因依迷惑，于未足中，生满足证，皆是识阴，用心交互，故生斯位。

佛告诉阿难，以上所讲到的十种阴魔，他们在修行禅定、破除识蕴的过程当中，出现了一些违缘，出现了一些狂心。

“因依迷惑”，它的因，依靠了一个迷惑的念头。

本来你想修好一点，但是在修的过程当中，开头好像认识不够，所以还没有破识蕴、还没有证悟的时候，自认为自己已经证悟了。

其实在修行当中，有时候会有这样的。还没有开悟，自认为已经开悟了；没有生起出离心，认为是生起了出离心；没有生起菩提心，认为已经生起了菩提心，等等。这样的话，这是什么呢？

我们在禅修过程当中，破识蕴的心和中间的阴魔进行交战，交战当中产生的。

所以出现违缘实际上就是想好好的修行，但是在修行的过程当中，已经着魔了，自己还不知道，自己还很得意的，对哇？但实际上魔已经入于自己的心，最终修行不得成，所以这是很可怕的。

众生顽迷。不自忖量。逢此现前。各以所爱。先

习迷心。而自休息。将为毕竟，所归宁地。自言满足，无上菩提。大妄语成。

其实众生很可怜的，顽固、特别迷惑，他自己都不知道，看到这些现前的时候，“各以所爱”，以为是自己所爱，或者自己以前的习气，然后产生了一种迷心。

比如说，以前你喜欢常有的话，认为常有是一个境界，等等，这样的迷惑的心。

“而自休息，将为毕竟，所归宁地”，不再继续修行，将自己的境界认为是最高、最究竟的所归宁地<sup>627</sup>。

“自言满足，无上菩提，大妄语成”，自己认为已经满足了，自己说自己已经得到了开悟，获得了无上菩提，然后说大妄语而成。

很多人，可能修行过程当中故意说大妄语。有些是自己比较愚笨，根本不知道，好像真的已经得到了一种境界，我开悟啦，到处说。

**外道邪魔，所感业终。堕无间狱。**

---

<sup>627</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷十：“前八种，于自所计果，拟是毕竟所归宁地，将谓即是安身立命之处，如第一所归果，第八炽尘果是也。后二种于自所证果，自言满足，无上菩提，妄言究竟极证，如第九趣寂果，第十湛明果是也。”



如果是外道邪魔，依靠这样的业感，福报尽了以后，堕入无间地狱。

外道的话，他暂时因为禅定的功夫，自己能做很多事情。魔众也是一样的，魔所遭的这些众生，也会这样的，我们前面讲的这些阴魔所缠的人，有些福报还是很大的，但福报尽了以后，堕入无间地狱。

我们很多人修修修，最后认为自己修的是最好的，最究竟的，但原来不是这样的。

**声闻、缘觉，不成增进。**

声闻缘觉的话，他们的主要障碍是什么呢？因为自己已经获得小乘果位以后，不愿意再进步，再往上去。

**汝等存心，秉如来道，将此法门，于我灭后，传示末世，普令众生，觉了斯义。**

佛陀告诉大家，阿难等你们在座的各位，“存心”，一定要以大慈大悲的心来弘扬佛法，或者一定要有正知正念。

我们每个人也是想：这个《楞严经》很重要，我一定要弘扬。

“秉如来道”，秉持如来所讲到的《楞严经》的法门。

佛陀说，我灭度以后，一定要传给末法时代的这些众生，让他们一定要觉悟。

这句话每一个蕴后面基本上都讲了，希望我们在座的各位，大家也好好的发愿。

我个人而言，这辈子还要讲的话，很难的。因为现在好像眼睛一天不如一天了，这次还算是可以的了。其实如果真正有时间的话，比如说每天讲一点、讲一点，讲好几年时间，翻开很多前辈大德的这些注释，应该很有意义的。这个《楞严经》，里面有很多显宗密宗很多甚深的修法，依靠一种逻辑推理来交代，并不完全是说教的方式来讲的，所以说这个《楞严经》非常有意义。

我们这边也有专门研究的，研究的话，一年两年肯定不行的，我们现在也算是已经跨了五个年头了，但是有些地方还是似懂非懂。如果自己的人生，各方面因缘具足，详详细细去研究的话，应该是很好的。但是我们每个人的人生比较短暂，琐事也比较多，所以违缘也比较多，不知道能否实现，也很难说。

不管怎么样，大家要有这个心：我以后因缘成熟的话，一定要讲《楞严经》。如果全部讲不成的话，后面的这两品，我们也是已经念过传承了，还是很有

必要的。

**无令见魔，自作沉孽，保绥哀救，消息邪缘。**

今天我没有怎么看，他们财务科在外面耍坝子，到那边一直看丹哲耶吾布美<sup>628</sup>的传记。所以现在你看，读的话，比平时要差一点。

意思是说，不要让见魔令你堕落，你相续当中生起一些妄见的魔。

我们有些人，见解上对法，对上师产生了邪见。

然后“自作沉孽”，自甘堕落，自己沉下去。

“保绥哀救”，应该保全禅定，还要用慈悲心来爱护、救护这些修行人，同时消灭自己修行过程当中所有的违缘、邪缘、邪见等等。

其实这些词应该记录下来，很重要的。

**令其身心，入佛知见，从始成就，不遭歧路。**

让自他的身心，入于真正佛的正知正见当中。

其实我们懂得《楞严经》的意义，很重要的。光是口头上说一下，或者是表面上看一下，起不到什么作用。你自己真正进入佛的楞严三摩定当中，这是很重要的。

---

<sup>628</sup> 丹哲耶吾布美，法王如意宝的前世，格萨尔王的王位继承人。他降服众多魔怨，树立佛法胜幢，开启了佛法盛世。同时也是前译宁玛派极其重要的一位护法神。

这样的话，从现在开始，一直到乃至菩提果之间，不遭遇任何的歧途。

我们如果经常祈祷三宝，有正知正念的话，一直到菩提果之间，中间不会误入歧途的。

如是法门，先过去世，恒沙劫中，微尘如来，乘此心开，得无上道。

这个楞严法门，我们前面讲的摧伏五十魔的修行法门也好，过去世的恒河沙数劫，有微尘数的如来也是依靠这个法门开悟，获得了无上道。

识阴若尽，则汝现前，诸根互用，

如果识蕴已经破了，已经灭了的话，在你修行过程当中能现见什么呢？六根可以互用，不会有障碍的。我们修行最好的结果是诸根互用。

从互用中，能入菩萨，金刚干慧，圆明精心，于中发化。如净琉璃，内含宝月。

如果六根互用的话，这种修行人就可以入菩萨道。

“金刚干慧”，有些说是后面比较高的金刚干慧地，也有祖师说，这个金刚干慧它是一种三摩地，也就是我们前面讲的干慧地<sup>629</sup>——他得到了这种金刚干

---

<sup>629</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》卷十：“此干慧即前之干慧地，初住已证。耳根圆通，名为金刚三昧，干慧亲依而立，故特称金刚之名。此即一超直入，等觉后心，盖促举始终

慧地。

得到以后，“圆明精心”。“圆明”指的是报身，“精心”指的是法身。

“于中发化”，就是化身。

也就是说，现前法、报、化三身。

法、报、化三身通过比喻来说，如清净的琉璃当中，出现月光，清清楚楚洞彻一切。

所以说，就像你自己逐渐获得了三身的果位，内外都示现光明，照见一切万法。

如是乃超十信、十住、十行、十回向、四加行心，菩萨所行，金刚十地，等觉圆明。

我们前面讲到的这些境界，依次而得到。

入于如来，妙庄严海，

最后，入于如来的妙庄严功德海当中。

圆满菩提，归无所得。

圆满菩提以后，“归无所得”，最后了不可得。

“无智亦无得”，我们经常讲的。

此是过去，先佛世尊，奢摩他中，毗婆舍那，觉明分析，微细魔事。

这是过去无数的先佛世尊，他们修行寂止奢摩他，还有胜观毗婆舍那，在这个过程当中，他们依靠觉明智慧进行分析，最后抉择上面所讲到的微细的五十种阴魔。

确实，我们在其他的经论当中基本上没有发现修行过程当中这些微细违缘。

**魔境现前，汝能识，心垢洗除，不落邪见。**

这句话很重要的，大家要记住。

因为魔境现前，有时候自己的心不对，好像修行境界也不对，就像《定解宝灯论》讲的一样，越修邪见越大，越修嗔恨心越重，越修贪心越深，这个时候说明魔境现前。魔境现前的时候，你自己一定要认识它：“我现在着魔了，要祈祷上师三宝，我不能这样，先稍微停一下。我晚上睡不好，白天做不好，肯定是出问题了，不能太精进了，不能太放松了……。”

“心垢洗除”，应该把自己不良的习气、毛病尽量地洗除。

“不落邪见”，不落邪知邪见当中。

对每个人来讲，我想这句话还是很重要的。自己应该知道自己的修行、行为，包括自己的见解有点不对了，好像对上师三宝的信心也退了，对众生的大悲

心也退了，因果正见也退了，在这个过程当中，自己怎么办？还是要好好的忏悔，好好的祈祷，这个很重要。

阴魔销灭，天魔摧碎，大力鬼神，褫魄逃逝，魑、魅、魍、魍，无复出生。

如果上面所讲的五蕴的魔全部消灭，那世间当中，外在魔王波旬的天魔都会得到摧毁。如果这些天魔摧毁的话，世间当中的大力鬼神，全部都是非常害怕。

我们经常说的，魂飞魄散，或者他们全部都是逃离。

这个时候，小的有些魑、魅、魍、魍，也不会出现的。

最主要是蕴魔，其实归根结底也是尽量减少执着，对吧？你对任何一件事情特别执着的话，这个时候可能魔王出现了。如果你对这件事情，比如说你的名声，你的财富，你的身体，你各方面的修行，等等，特别特别执着的时候，可能有大大小小的魔来干扰你。你心情也不好，身体也不好，事情也是不顺利，等等。如果从根本上把它抛弃，没什么，无所谓的，在这个世间当中，短暂的几十年，有什么的。

而且，从胜义和世俗来讲，世俗中所追求的任何

一个法，没有什么实在的意义，如同阳焰，如梦如幻。在这个时候，你所谓的违缘就消除了，世间大大小小的这些魔众也会消除。

执着是最重要的，我自己虽然没有高的境界，但是我们平时对修行也好，对世间的名声、财富、地位，包括对人的执着、财物的执着等等，如果越来越执着的话，就不顺利，魔障就会现前。如果你对这些看的比较淡，无所谓，这么广大的世界当中，这些有什么的？我的身体不好有什么的，心情不好有什么的。完全放松下来的话，那所有的魔众“褫魄逃逝”，这个比较重要。

**直至菩提，无诸少乏，下劣增进，于大涅槃，心不迷闷。**

直至菩提之间，如果这些阴魔已经消的话，那功德全部齐全，不会缺少的。甚至的话，如果你是一个小乘行人的话，会一直往前，趣入大乘，有进步。

“于大涅槃，心不迷闷”，于大乘涅槃，心也不会愚昧，他还是会求大的法。

所以有时候只顾自己，可能特别苦恼，但是如果你完全放下来，这些魔如果没有感召你的话，你来自私自利的心可能很快就荡然无存，开始求大乘菩提



心，等等。

若诸末世，愚钝众生，未识禅那，不知说法，乐修三昧，

如果未来的末法之世，特别愚钝的这些众生，不认识上面所讲到的这些禅那，这些次第修行，也不知道佛陀所说的五十种阴魔，自己一味的修行。

这样的话：

汝恐同邪，一心劝令，持我佛顶，陀罗尼咒，

你们可能同样会受到上面所讲到的这些魔的危害，所以你们一心一意念佛陀的楞严咒。

佛陀的大顶楞严咒，如果实在不会念的话，念大白伞盖咒也可以的。

若未能诵，写于禅堂，或带身上，一切诸魔，所不能动。

我看有些人诵楞严咒很好的，我都不太会诵，有时候想念一下，确实有点不行。小的时候如果念的话，应该没什么问题。

如果自己能诵的话，还是每天诵一点，每天不行的话，一个礼拜，一个月当中，这样很好的。

如果你实在不能诵的话，写在自己的禅堂、卧室里面，或者像系解脱一样，戴在身上。

如果把楞严咒放在系解脱里面也可以，不会冲突。他们有些说藏药和西药不能一起吃，不然对身体不好，其实也不会这样的。

藏地的系解脱和汉地的楞严咒放在一起，会不会打架？不会的，都是智慧的妙用。

我觉得汉文的可能更好一点，因为有些推荐藏文的，就用藏文的。但是像楞严咒的话，最早是汉文的。我们去年念传承的时候，我觉得可能汉文的好一点。以前我也发过一段时间，前一段时间我到处也翻了，那个小的楞严咒，管家都没有了。以后自己也顺便在系解脱里面放一个楞严咒，把它卷起来的话，很小的。

带上的话，“一切诸魔，所不能动”。

当然有时候业力现前的话，可能会有一些违缘，楞严咒也可能救不了。但一般来讲，有些药是起作用的，但是真正该死的人，药也起不到作用，这是世间的规律。

**汝当恭敬，十方如来，究竟修进，最后垂范。**

佛告诉阿难，你们的话，应该是恭敬的、虔诚的，钦奉十方如来。

“究竟修进”，这个《楞严经》实际上是十方如来最究竟的智慧。

“最后垂范”，有些说是最后垂示修行的典范，这样讲的。藏文当中说，是佛陀最后一个，也可以说是遗嘱——佛陀最深的一个精华，最深的一个教言。

所以确实，只要《楞严经》在的话，佛法不会灭。而且大家也知道，像智者大师，拜了 18 年，想《楞严经》尽早传到大陆来，示现圆寂以后才得到，所以我们前辈大德的这些恩德也非常大的。

这次的话，虽然我们有些讲的不一定很好，但我自己认为，百分之八九十，大致应该知道《楞严经》里面说了什么。我们认真去看去听的话，应该基本上能解释。我基本上看了前辈那些大德们的讲义，他们讲的还是有深度的，确实他们对经论的分析非常深入。

最后劝我们，对十方如来最究竟的修法精髓，也是佛陀最甚深的、最主要的教言，一定要恭敬、修行。

还没有到九点是吧？我有点晕。今天看金刚舞看的太多了，所以有点那个，从十点半看到两点半，两点半吃个中饭回来。他们自发的，有几个喇嘛，以前上师如意宝在世时候的一些音乐放的时候，出现很多很多的画面。中间这么多年基本上没有看这些金刚舞，今天看了以后，刚开始有点伤心，后来慢慢慢慢好了。但是出现一个好的现象，当时降伏魔众的时候，下了

大雨。降伏完了以后，丹哲的军队胜利，格萨尔王出现的时候，马上出大太阳。

虽然春天夏天的天气原因，但有时候，确实上师如意宝的这种法门，包括格萨尔王护法神、丹哲护法神，很多稀有的传记，各种各样的，这些还是很有意思的，也有一些感觉，不知道这种感觉是不是魔的显现，应该不是吧。

前面五十个阴魔讲完了以后：

阿难即从座起，闻佛示诲，顶礼钦奉，忆持无失。

阿难又出现了，听到了佛甚深的开示以后，非常恭敬的顶礼，钦奉佛的法义，自己好好的记在心里，不敢忘失。

他的这种记性，不像我们现在很多人，尤其是年龄越来越上去的话，记性都不好，比如说你的手机、念珠，穿个衣服放在那里，等一会儿都找不到。阿难肯定不是这样的，阿难把佛陀所讲到的这些都记得清清楚楚。

不过有时候好像有些小事，记性很不好的。大的方面的话，有时候写一些回忆录，这个时候，好像自然而然想起来，想起来了以后，后来找到一些资料的时候，基本上没有什么出入，也有这样的。可能每个

人当时的触及点不同吧。

于大众中，重复白佛：如佛所言，五阴相中，五种虚妄，为本想心。

于大众当中，他再次向佛陀白言：就像佛陀讲到的五种蕴，色受想行识的五阴相当中，有五种虚妄。

“为本想心”，前面不是讲的吗？坚固妄想，虚明妄想，融通妄想，幽隐妄想，虚无妄想，每一个蕴都有五种妄想，作为它的根本。

**我等平常，未蒙如来，微妙开示。**

他提出了三个问题。

第一个问题，佛陀已经说了五种妄想，但平常的话，如来没有讲的那么细致，这样的话，我在这里要问：这些妄想的根本是什么？

有些注释当中是这样讲的。

第一个问题，佛陀你不是说，五蕴是五种妄想而来的吗？那五种妄想的根本是什么？妄想是从哪里来的？这是第一个问题。

**又此五阴，为并销除，为次第尽？**

第二个问题，这些五蕴，到底是“为并消除”，还是为次第而尽除？

它是同时消除的，还是次第而消除的？

因为我们讲的时候，是次第而讲的。先从色蕴，最后是识蕴。阿难问，在我们修行过程当中，这些是同时尽除，还是次第尽除？次第消除的话，从色蕴开始，最后是识蕴。

这是第二个问题。

第三个问题：

**如是五重，诣何为界？**

这五种蕴的话，我们修行过程当中，它的界限是什么？

比如说色蕴和行蕴之间，或者行蕴和想蕴之间，它各自都有一个界限，或者修行过程当中它最后有个到量，比如说修行色蕴的时候，破色蕴的究竟点在哪儿，破想蕴的究竟点在哪儿？它的界限在哪？问了这三个问题。

**惟愿如来，发宣大慈，为此大众，清明心目，以为末世，一切众生，作将来眼。**

祈愿如来，你发大慈大悲的心，为我们这些大众的心和眼睛，都清净，都打开智慧。

不要身心都迷茫，心也看不到，眼睛也看不到法义。

不仅是我们这些人的心眼要得以清净，还有未来

的一切众生。

未来的众生当中也包括我们，当时阿难替我们问的，我们也是未来的这些众生，包括在唎荣的这些人，他们有些人的眼睛和有些人的心，可能还需要清净。

能不能打开未来这些众生的慧眼，明白五蕴真正的道理？问了这个问题。

**佛告阿难：精真妙明，本觉圆净，非留生死，及诸尘垢，**

佛陀下面一个一个的回答，首先是第一个回答。

我们的“精真妙明”，我们本来的真心，前面讲的妙明真心，“本觉圆净”，它本来是觉悟的、圆满的、清净的。它根本没有保留任何的生死轮回，还有各种各样的垢染，这些都是没有的。

我们的心，就像密法当中讲的，我们本来清净的觉性，没有其他的垢染。

**乃至虚空，皆因妄想，之所生起。**

包括自身也好，乃至虚空的话，其实全部都是依靠妄想而产生的。

本来我们的这种了明觉知，都是清净的，没有任何垢染，就像虚空一样。但是依靠妄想、忽然的这种妄想，就产生了。

斯元本觉，妙明精真，妄以发生，诸器世间，

我们的“元本觉”，我们本来清净的心，它是妙明真精的，但是依靠妄动的分别念，产生了外面的器世界。

我们不是讲的嘛，本来是清净的，但是后来因为一念无明突然产生，因为这个原因，产生了整个器情世界。

如演若达多，迷头认影，妄元无因，于妄想中，立因缘性。

就像我们前面讲的演若达多，他以为自己的头掉了，到处去找，这是一个非常可笑的故事。同样的道理，他认为自己的头掉了，或者说本来是虚妄的，而觉得实有。就像人影，我们本来觉得影子是不可能有的，但你把它当做一个人的话，这也是很可笑的事情。

所以这种妄想的话，它本来是没有因的。

“于妄想中，立因缘性”。一切的话，于妄想中建立因缘，这是一种错觉的心。

其实真正来讲，一切都是妄想而产生的，妄想的话，就像演若达多一样，他无缘无故当中产生了一些分别念，这一点我们自己也知道，好像闻思、修行、辩论，学中观，这个时候，真的没有烦恼了，很好的。



修行过程当中也是安住在光明的境界当中，没有什么烦恼。但是有时候有点不对头，突然就起了嗔恨心，不知道这个嗔恨心从哪里来的。突然伤心了，伤心好几天都不想吃饭，不知道这种心从哪里来的，这就是无因而产生的，这种无因有没有一种因缘呢？好像有一点，但是有的话，也是妄想，妄心是无因的。

这个还是对的，所以我们真正证悟的心不深入的话，这种妄心很难断掉的。好好修行的时候，跟僧众一起辩论、讲考，我看有些道友讲的特别好，也特别开心，但回到家里以后，好像烦恼又来了，好几天都不想起来，这种情况的话，也是非常有感触的——妄相当中建立了一种错谬的因缘性。

**迷因缘者，称为自然，**

一般认为妄想是因缘生的，是小乘行者安立的。

然后，迷惑了因缘的，叫做自然。

我们前面因缘和自然已经破过，有些说是因缘而生，有些说是自然而生的，我们前面拼命的破过所谓的因缘和所谓的自然。一般是外道，他们认为是自然而产生的。其实是自然而产生也是妄想而产生，因缘而产生也是妄想而产生，那妄想从哪里来呢？没有的。

**彼虚空性，犹实幻生，**

就像虚空，没有什么实质，但是虚空当中，也产生各种各样实有的法、幻化的法。

**因缘、自然，皆是众生，妄心计度。**

同样的，现在你承认因缘生、自然生，都是众生的妄心而产生的。

总而言之，我们《楞严经》当中说是妄想而产生的。很多事情都是妄想而产生的，我们的快乐、痛苦，包括器世界、有情世界，好多都是妄想而产生的。其实妄想如果真的破掉的话，倒是很好的，但是妄相的话，有些也是很坚固的。我们前面讲的，虚明妄想，坚固妄想。色蕴是坚固妄想，识蕴是虚无妄想。

妄想都是虚的，但是也没办法。暂时来讲，我们面前确实是坚固的，原来一个人学中观，学着学着，他说，道理上确实是没有的，但是实际上确实是有，一直想不开。道理上确实没有的，但实际上确实有的。所以根登群佩也说，观察的时候好像什么都没有了，但是用针来刺自己手的时候，确实有啊。我们很多人通过观察，实有的法是没有的。

**阿难！知妄所起，说妄因缘。**

佛陀告诉阿难，我们要知道什么呢？其实一切法都是妄想而产生的，因为这个原因，我们可以说这是

妄想的因缘。

**若妄元无，说妄因缘，元无所有。**

如果妄想的源头已经没有了，无生的话，我们可以说因缘生也是无生的，也是没有的。

**何况不知，推自然者。**

如果因缘生没有的话，推知，自然生怎么会有呢？

因为自然和因缘的话，前面也观察过，如果因缘生没有的话，那自然生是互相观待的，更是不可能成立的，

**是故如来，与汝发明，五阴本因，同是妄想。**

这是回答第一个问题，所以大慈大悲的如来，对阿难等你们在现场的眷属也好，未来的这些眷属，已经讲了什么呢？五阴的本因就是妄想。

妄想有没有因呢？也是没有的，前面也讲了。所以我们讲大圆满的时候，也是可以这么讲。就是妄想，但妄想没有因，怎么办呢？也没办法。

我们知道一切的根源是妄想，但是妄想的根源是什么呢？没有。就像我们这个世界在虚空当中，在虚空当中，产生包括地球也好，现在的说法，地球也是在空中，对吧？地球在哪里呢？在空中。空在哪里呢？没有。但没有它也是真实存在，这就是现实。

如果我们真正懂得妄想的本体是空，空的本体是无有，那我们依靠妄想而产生的器情世界的各种各样实有的痛苦也好，束缚也好，这些都是没有的，在那个时候，你真正通达了妙明真心。在无分别当中，这种智慧可以遍于一切，但是这个只能是开悟者，只能是菩萨和佛他们所了悟的境界。

所以我们学佛的时候，有时候也是有点难，为什么我们现在不全部都马上开悟呢？其实每个众生的因缘是很深的，可能需要一段努力。不过很多人快了，这么一点点，就像以前列绕朗巴和意科喇嘛所说的一样，他已经到了门槛上，稍微推一下就进去了。

看看，你如果遇到一个好一点的善知识，稍微给你接触一下，你马上就进去了：“哇，原来是这样的！”然后开悟了。

好，讲到这里。

## 第一百一十三课

接下来我们讲《楞严经》的最后一段。

昨天阿难问佛陀，到底末法时代的众生，怎么样

修行才能了知五蕴的根本是虚妄，当时问了三个问题，大家应该记住。

第一个问题，一切器情世界的根本是五蕴，五蕴的根本是妄想，妄想的因是什么？这是第一个问题。

第二个问题，如果要消除五蕴，顿时消除还是次第消除？

第三个问题，修行过程当中，五蕴的深浅、界限是如何的？

他们都有各自体验的深浅，界限，这个是怎么样的？问了这三个问题，

佛陀前面是总的回答，说五蕴的因是妄想，妄想没有什么因，它是无因而产生的，讲了这个道理。

接下来我们讲妄想是无因而产生的，或者说五蕴的根本是五种妄想，佛陀再次分五个方面来讲。

比如说色蕴妄想、受蕴妄想、想蕴妄想、行蕴妄想、识蕴妄想，每一个蕴实际上是妄想而成的——色、受、想、行、识，每一个蕴都是妄想而成的。妄想而成的话，我们刚开始听起来有点不是那么好懂，但实际上，这个道理下面分析的也是蛮好的。

下面分别讲五蕴妄想，第一个是色蕴妄想：

汝体先因，父母想生，汝心非想，则不能来，想

## 中传命。

首先讲我们的身体，色蕴是妄想而来，怎么来的呢？

你的身体，色身，最初的时候因为父亲和母亲的想而产生，怎么想而产生呢？因为父亲和母亲进行不净行的时候，实际上互相都有一种贪爱的心，父亲贪母亲，母亲贪父亲，他们之间有这样的一种贪爱的心。如果贪爱的心没有的话，那父精母血也不可能出现。这是他们的两种贪心。

自己的话，按照各种经论的意思来讲，当时你入胎的时候，如果你当女性的话，贪执父亲，如果你当男性的话，贪执母亲。自己也有一种贪心，所以三种贪心就产生了。

“汝心非想”，你的心如果没有这样的一种想。

“则不能来”，如果没有这种非理的想法，那不能来。

“想中传命”，在你自己的想中，传至命根出现。

也就是说，你如果没有这个想，父母也没有想，三种想都没有，没有的话，你不可能来到这个世界——这三个因缘，实际上是想，想没有的话，不可能和合你的命根出现。

所以我们表面上看，孩子的出生是身体出生，但是身体的来源，归根结底，确实与贪心有关系。这三者没有贪心的话，就不可能入胎，入胎之后，当然中阴身有一个前面的意识，这个肯定是有的。那么这个意识也带着贪心而入胎，这样的话，父母的精血实际上也是贪心的因缘而产生的。

胎中七位，每一个过程，后来慢慢慢慢出现，刚开始的时候都是这么一个不清净的心而产生的。

如我先言：心想醋味，口中诞生；心想登高，足心酸起；

佛陀说，我之前也给大家讲过这个例子。比如说一个人心里想着，比如说柠檬，我们不是讲“望梅止渴”，这样的酸梅，口中自然而然出现口水。

特别酸的东西，一想起来的时候，口中会这样的。

“心想登高”，心里面又想到登上高的悬崖、山顶。

我们有时候在视频当中看到有些人在悬崖上走，光是看视频的话，自己脚底都有点发酸。

“足心酸起”，足心有发酸的过程。

尤其有恐高症，或者下面是万丈深渊的话，那很害怕的。有些朝圣的地方有一些透明电梯，自己特别

紧张，有这种情况。

**悬崖不有，醋物未来，汝体必非，虚妄通伦，口水如何，因谈醋出？**

实际上，观察的话，这里也没有悬崖，只不过是自己想像的。

刚才出现醋味的食物，也根本没有来，也是没有的。

“汝体必非，虚妄通伦”，如果你的身体没有跟妄想连在一起，那口水怎么会出现的呢？

因为这些东西根本没有的，确实因缘生就是这个样子。你的口水为什么会出来呢？因为妄想而出现的。你的脚底为什么会酸呢？就是依靠妄想而产生的。

所以妄想可以产生这些话，实际上产生色法也是可以的，用这个比喻来说明。

如果没有与妄想通伦的话，那口水怎么会依靠谈醋味而出现。

**是故当知，汝现色身，名为坚固，第一妄想。**

所以你们应该知道，你显现的色身，肉身，实际上就是坚固妄想而产生的。

时间久而久之，看起来好像是一种色法，但是这个色法的因是妄想，所以色蕴为什么妄想产生的话，



它通过这样的一种比喻来说的。

确实我们学因明的时候，因为习气坚固以后，变成了器世间非常坚固的山河大地。所谓的习气，也是心上安立的，物质上没办法安立。

所以在这里说，色蕴实际上是妄想而产生的。我们密宗当中如果要讲的话，也是很容易的。

我们现在经常听到一些基因的改变，基因的话，我在想，比如说基因相同的话，有些人跟父亲有比较同类的疾病，同类的一些性格；有些跟母亲有同样的，但不一定是肉体上，也许在贪心上有妄想的成分。比如说父亲特别暴躁的话，孩子也带有这样的这种习气。如果母亲特别温和，特别善良的话，他的妄想的特点上有这样的情况。

还有我们的身体，有些人跟父亲特别像，有些人跟母亲特别像，但是在肉体上，好像肉体并没有怎么传，应该当时是依靠妄想的种子，刚才讲的，种子的一种传递。但是这种种子，或者说妄想，变成了他的相。比如说我的嗔恨心很严重，别人一看我的长相，可以演黑社会，演反面人物。如果我是很慈悲的人，那别人一看，这个人不适合演反面人物，应该是正面人物，相由心生，也有这样的一种因缘。我们也可以

在这方面思考。

下面讲受蕴妄想。

即此所说，临高想心，能令汝形，真受酸涩。

佛陀刚刚已经说了，如果我们到了比较高的悬崖、山顶，心里面开始想，这个地方很高，会不会掉下去？这个时候，让你的身形，真正受到了什么呢？受到了这种酸涩的感觉。

脚酸啊，特别害怕，有这样的感觉。

由因受生，能动色体，汝今现前，顺益违损，二现驱驰，名为虚明，第二妄想。

刚才我脚酸啊，或者说心里想到什么的话，身上马上有一些反应，这是为什么呢？

这是“因受生”，刚才讲了，你的分别念、你的想，你的妄想分别念，你的受阴受到了一些影响，所以它就扰动了你的色体。

身体的这些反应，其实跟你的妄想还是有一定的关系，跟你的受蕴有关系的。

“汝今现前”，当前受蕴现前的时候，“顺益违损”，你如果遇到了一些比较随顺的因缘，获得了利益，心里也得到快乐。如果你遇到了一些违缘，苦的因缘、损害，这样的话，心里也是感受到痛苦。

顺缘和违缘的因缘，自己感受到什么呢？感受到痛苦和快乐。

“二现驱驰”，刚才的妄想，顺缘和违缘，你就随着它们，开始互相驱驰。

遇到好的顺缘就快乐，不好的违缘就痛苦。感受痛苦和快乐的是心，心与妄想有一定的关系。有什么关系呢？你心里想这个人对你很好，即使他谩骂你，你也感觉很快乐，你的心里很快乐。你觉得这个人对你很不好，即使他赞叹你的话，你心里也很痛苦，所以有一种妄想来感受，受蕴也是妄想而产生的。

如果没有这样的话，确实也是不好说。以前我也遇到过一些在飞机上做服务的工作人员，我说你们的态度还是很好的，是吧？他们说，有时候也不是，因为这是工作上的一种规则嘛。客人如果骂我们的话，我们心里虽然很不高兴，但是我们表面上不敢对他怎么样。我们悄悄把他的咖啡、茶里面扔一些不清净的东西，吐口水，再用特别好的一种表情：“先生，你好，请喝水！”他也是很开心，开心的把这个不净的东西喝下去了，他觉得：我刚才骂他，但是他对我现在那么好的态度。他很开心的，实际上这也是他的妄想。因为他看到别人的表情，就妄想，以为对他很好，

实际上给他带来一种危害，但是他根本不知道。这种感受，也是依靠妄想而产生的。

“名为虚明，第二妄想”，所以，受蕴名为虚明妄想。

虚明，它是虚的，但看起来好像是一种明的感受，这个意思。

这是第二个。

第三个，想蕴妄想。

由汝念虑，使汝色身，身非念伦，汝身何因，随念所使，种种取像，心生形取，与念相应。

刚才看的时候不知道什么意思，有点头痛，但想着想着也稍微好一点，我看要不要抽一个人，看谁来解释这个？大家都低着头，呵呵。

因为我们现在讲想蕴是妄想而产生的。

那么“由汝念虑”，你这种粗大的分别念，“使汝色身”，实际上对你的身体，你的色身起作用。

起什么的作用？

“身非念伦”，身体是色法，心是心法，身体和心，并不是同类的。

这个大家都知道，我们的身体是色法，心是心法，他们两个并不完全是同一类的，对吧？但是依靠妄想

的力量，心可以对身体起作用。

怎么起作用呢？

“汝身何因，随念所使”，你的身体，念头可以驾驭它。

“种种取像”，你想什么的话，身体也开始做各种各样的事情。

所以说，我们的身体和心是各自的，一个是心法，一个是色法。当心起作用的时候，比如说你心里开心的时候，你脸上的笑容马上就出现了。你心里产生一种不好的分别念的时候，你马上愁眉苦脸，马上不高兴了。

所以你的身体为什么会随着你的念头取种种的像？

“心生形取，与念相应”，心生念头，身体会随之做各种各样的事情，所以身跟念头完全是相应的。

身体是在妄想的操作下运行的，我们可能没有这么细致的观察，自己以前都不知道，身体是身体，心是心，但实际上我们的所作所为都是受心念的支配，受分别念的支配——你身体的一举一动全部都是在分别念的支配下做的。

所以我们的想蕴实际上也是跟妄念有一定的关系。

寤即想心，寐为诸梦，则汝想念，摇动妄情，

我们白天醒觉的时候，心里也是起各种各样的分别念。晚上睡觉做梦的话，也是跟分别念有关系，日有所思夜有所梦。所以你的这种想念，实际上是动摇的一种妄情。

心随着外境转，身体的妄动，跟我们的心有关系。

所以我们的这种想，也是随着妄想而动摇，妄想它是虚无、无实的东西。但是它可以驾驭身体，它可以驾驭我们一切的行为。

**名为融通，第三妄想。**

所以这个叫做融通妄想。

有些注释里讲，“融”指的是色法，“通”指的是心，心跟色法融通，所以想蕴也是依靠妄想而产生的。这是第三个。

第四个，行蕴妄想。

化理不住，运运密移，甲长发生，气销容皱，日夜相代，曾无觉悟。

行蕴的话，大家都知道，它是一个深细的、变化的、迁流不息的东西。它的这种变化的理体，实际上是一直不断的，它是不住的。

“运运密移”，运行、运动，一种秘密的、隐藏的移动、推动，它是这样。

因为这样的原因，“甲长发生”，我们人的指甲，不知不觉当中长了。

我刚才临下来的时候，也是剪了指甲。

头发也是这样的，发也是不知不觉当中长，这主要是行蕴在起作用。

“气销容皱”，我们的气色、血色，有些人年老的时候，慢慢慢慢消融。你的容貌，随着年龄的上去，逐渐逐渐有了皱纹。

很多人都很伤心，我这里又来了一个皱纹，又来了一个皱纹，怎么办呢？现在没事，现在如果不想有皱纹的话，听说一百岁都可以没有皱纹，有很多方法。

但是这个行蕴可能没办法控制，确实它不断在变。

“日夜相代”，日日夜夜，我们众生的新陈代谢不断的发生。

“曾无觉悟”，但自己没有觉悟。

这就是行蕴。行蕴它不断的、悄悄地，就像我们以前讲的变苦、行苦、苦苦当中的行苦，这种苦一般不明显，实际上它是痛苦的本性。行蕴实际上是无常的，它在轮回当中一直接连不断地发生，但是我们一般发觉不了，我们只能看到一些粗大的变化。

这就是行蕴，其实它也是由妄想产生的，为什么

是妄想而产生，佛告诉阿难：

**阿难！此若非汝，云何体迁，如必是真，汝何无觉？**

刚才讲的念念不息的行蕴，“此若非汝”，如果不是你的话，那为什么说你的身体会变化，从年轻到年老？

这个行蕴是不是你，妄想是不是你？如果你说不是你的话，那你身上怎么会具有行蕴的特点，一直不断的变化。

“如必是真”，如果是你的话，

“汝何无觉？”，你怎么会不知道呢？

明明是你自己的东西，自己的东西你自己应该明白，你怎么会不知道是你呢？

**则汝诸行，念念不停，名为幽隐，第四妄想。**

又下雨了，我看了一下日记，我们《楞严经》讲的第一天，应该是2017年的9月6号还是2号？是2019年9月2号。当天的话，也是下冰雹，出现彩虹，等等。昨天我们把五十个阴魔全部讲完了，在那个时候又出现地震，又下冰雹。

当然一方面，从现在的一些科学来讲，夏天下冰雹也是正常的，发生地震也是正常的，也没有什么，



这不是一个象征。我们佛教不能下个雨就缘起很好，不能这么说。

但从另一个角度来讲，也不否认有一些胜妙的因缘。我昨天回去的时候，院子里全部都是冰雹，到处都是白色的。原来讲第一堂课的时候，院子里也全是冰雹，我日记里也写了。

我们昨天五十个阴魔正在讲的时候，讲完之前大概十来分钟，那个时候出现地震。地震的话，也是好事，也是不太好。但不管怎么样，也许是震动魔宫，也许是魔王不高兴，不知道怎么样，都有吧。

**则汝诸行，念念不停，名为幽隐，第四妄想。**

我们知道，你的诸行阴也是念念不停的，实际上它是一种隐藏的妄想，幽影妄想，这是第四种。

第五种，识蕴妄想。

**又汝精明，湛不摇处，名恒常者，**

这个指的是识蕴。

我们前面也讲了，识蕴跟行蕴、想蕴都不同，它精明、湛然、不动摇的。它的名字可以叫恒常，但这种恒常与迁流不息、一直动摇的行蕴也不太像，也并不完全是我们湛明的佛性，始终不动摇，它比较接近如来藏。

于身不出，见、闻、觉、知，

“于身不出”，自身不出见闻觉知。

从识蕴它自己的本体来讲，它并不是见闻觉知，从了明的真正本体上来讲，它不会这样的。

**若实精真，不容习妄。**

如果识蕴是精真的、是湛然的，它不可能有习气的妄动。

但实际上并不是这样的，所以识蕴也是妄想而产生的。

那这一点是通过什么方式知道的呢？下面讲一个公案。

何因汝等。曾于昔年，睹一奇物，经历年岁。忆忘俱无。于后忽然，覆睹前异。记忆宛然。曾不遗失。

这是什么因缘呢？

曾经有一次，你见到了一个比较奇怪、奇特的东西。过了很多年之后，你把这个实物忘了，这个情况也忘了，当时的心态的记忆也没有了，对境的事物也没有了。但突然，如果这个东西出现在你面前，你再次看见的时候，你的记忆已经回来了。这个时候，说明你的心识还没有遗失。

意思是说，我们的意识上，实际上可以存储记忆，

阿赖耶有时候也叫“藏识”，所以每个人的心跟物质完全是不相同的。确实有时候很多事情都忘了，比如说我十年前去过五台山，然后忘了，后来我看到一个照片：啊，我原来去过五台山啊，那个时候什么什么的？

我那个《梦尘回忆录》写的时候也是，当时慈诚罗珠堪布给我说：“这个日历上面写了很多乱七八糟的东西，你要不要？”我看了一下，写的密密麻麻，我说要要要。这个东西都忘了，掉了很长时间，我就拿回来了，拿回来以后，好像很多东西都想起来了。所以有时候，以前的任何一个东西，依靠它的因缘，马上就想起来了。

但是如果我的心完全恒常的话，可能不行的，如果我的心迁流不息，马上就没有的话，也不行，所以我们识蕴，它有它的一个特点。

所以刚才的事情，马上就开始了记忆犹新，恢复过来了。

**则此精了，湛不摇中。念念受熏。有何筹算。**

这个识蕴，如果是明了、不动摇，那不动摇当中，念念都受到各种不同习气的熏染。

“有何筹算”，那就特别多了——你湛然不动摇

的心当中受到千千万万、各种各样的习气熏染，这些习气一一发出来的话，东西多的不得了。

我们有些人的电脑里面，什么东西都有，最后全部要删除，这样的话，删都删不完，特别多。

所以我们明清的心识当中有各种各样的习气。其实每个人真的习气都比较多，前世牦牛的习气也存着的，豺狼的习气也存在，当国王，当乞丐……。在我们的心中，习气是多得不得了，谁想开发出来都没有什么问题，尤其是不好的习气，可能更多的了。

修行不好的人，稍微接触一下，因缘具足的时候，马上就出现了，这种人我们平时接触的时候也是可以看得到。如果修行比较好的话，好的方面的这些记忆，马上就开发出来了。比如说你遇到了一个寺院，遇到了上师，遇到了大乘佛法以后，特别感动，马上把里面的法义全部都了悟了。但是如果我的藏识里面有很多不好的习气，稍微点一下，不好的贪嗔痴等各种各样痛苦的东西就开始迸发出来。我们的习气肯定是很多的。

**阿难当知：此湛非真，如急流水，望如恬静，流急不见，非是无流。**

阿难你应该知道，表面上看藏识看不出来，它不

是真实的，就像是急流的水一样，表面上它比较平静，没有动摇。根本不知道它在急流，但并不是没有流淌。

有些注释当中讲，比如说草药<sup>630</sup>扔在水里面，看起来好像水没有动，但实际上草药被冲走了，说明水是一直是动着的，所以我的心是一直动着的。

**若非想元，宁受妄习。**

如果这个不是妄想的根源，怎么会受到妄想习气的干扰，不会的。

**非汝六根，互用开合，此之妄想，无时得灭。**

除非你的六根可以完全通用、开合，这样的時候你的妄想“无时得灭”，意思是说，你的六根什么时候开合，你的妄想就什么时候灭尽。

应该是两个否定词。

我想今天的《楞严经》应该很简单。昨天想，最后一节课应该是很简单的，结果好像从开始到现在，每天都不是那么好懂，呵呵。我想今天应该是讲功德，还是很简单的。但实际上，这个词，藏文当中也是这样的，汉文里面也是这样的。

“非汝六根”，一个否定词，没有六根和合的话，

---

<sup>630</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》卷十：“尝验其流，抛一草药，于其水面，草药迅疾而去，方觉其流之最急，非无流也。”

妄想不会有灭尽的时候，应该这个意思。

故汝现在，见、闻、觉、知，中串习几，则湛了内，罔象虚无，第五颠倒，微细精想。

你现在的见闻觉知当中，“串习几”，有很多细微的串习。“几”是细微、很小的。

那么这样的话，明了也好，内在也好，“罔象虚无”，时有时无。

因为你的见闻觉知当中，实际上有很多很多的习气。

我们刚才讲的一样，我们现在看到什么，听到什么，看起来是见闻觉知，但是见闻觉知里面，每一个都有很多的见闻觉知，这些见闻觉知也并不是彻底、最究竟的。它看起来比较湛明的，也是内在的，也好像时有时无，但这些都是颠倒妄想而产生的。

因此我们凡夫人，见闻觉知并不都是正确的。圣者完全灭了这些颠倒妄想，因此他的见闻觉知都是正确的。说的原因也是这样的。

“第五颠倒，微细精想”，这是最后一个妄想，颠倒妄想。

每一蕴都有一个妄想，坚固妄想、虚明妄想、颠倒妄想，说的原因是这样的。

其实光是这一段，如果我们详详细细看，我们的五蕴确实是妄想而产生的，但这个妄想也是无缘无故的。因此众生也是很可怜，无因无缘产生了这样一个妄想分别。而且这样的妄想没有彻底灭尽之前，一直痛苦，一直在苦海中流转。

这是第一个问题的回答。

第二个问题问的是次第灭还是同时灭，但是佛陀回答的时候，先回答了第三个问题：界限、深浅。

**阿难，是五受阴，五妄想成。**

这是上面的一个结文。

阿难你应该知道，上面所讲到的五种蕴，色受想行识，五蕴是由五种妄想而成的。

接下来先回答第三个问题。

**汝今欲知，因界浅深，唯色与空，是色边际。**

五阴的界限是什么，它的深浅是什么？“界”的话，有些注释<sup>631</sup>里面说是“因”的意思。

如今你应该想知道五阴界的深浅。

是什么样的呢？他每一个都讲了。

---

<sup>631</sup> 乘肯法师《楞严讲录》卷十：“因。即各阴之妄因。界。即各阴之边际也。”

守培法师《楞严经妙心疏》卷十：“界。谓界限。”

交光法师《楞严正脉》卷十：“今考古训，十八界，乃云界者因义；谓出生诸法，如地生物，而地为物因也。今五阴即界之开合，故名因界，但是阴之别名而已。”

比如说色阴：

“唯色与空”，“色与空”，有相和无相，有相是色，无相就变成空；色是浅一点的，空是深的。“是色边际”，最后把色和空两个都灭尽了，这个是色的边际。

五阴每一个都有深和浅，和最后的一个边际。

第二个是受阴：

**唯触及离，是受边际。**

首先有接触，这是比较浅的受；接触已经离开，没有念头，这是比较深的受。接触和远离这两者都没有的话，这是受的边际。

这个应该是在《指掌疏》<sup>632</sup>里面解释的比较细一点，其他里面好像都没有怎么讲，按照我刚才解释的，好像是这个里面的。

**唯记与忘，是想边际。**

“记”，我们的念头，记住，这是比较浅的；“忘”，无念，这是比较深的；最后记和忘都不存在，

---

<sup>632</sup> 通理法师《执掌疏》卷十：“意谓汝今既问如是五重。诘何为界。意是欲知从识至色。相因界限。及其中浅深义耶。唯色下。依次而说。正脉云。有相为色。无相为空。是知但尽乎色名浅。兼尽于空名深。若离色守空。祖家谓之堕一色边。唯识谓为空一显色。犹未出乎色阴边际。故凡一切空忍皆非究竟。盖必空色俱亡。乃为色阴尽也。触兼苦乐二受。离即舍受。是知但尽于触名浅。兼尽于离名深。若断触守离。如梵志以不受为宗。犹未出乎受阴边际。故凡一切背舍皆非究竟。盖必触离俱亡。乃为受阴尽也。”



这是想的边际。

接下来是行阴：

**唯灭与生，是行边际。**

“灭”是比较细的，“生”是比较浅的。

念头产生，最后念头灭尽，一个是生的，一个是灭的。生的叫做粗大的念头，灭的是入定的念头，这个是比较细微的、深的。这两个是深浅的界限。

最后生和灭都没有，这是行的边际。

**湛入合湛，归识边际。**

“湛入”，我们分别念的心识，入到了第八识阿赖耶上面，这是比较浅的。

“入湛”也可以，“湛入”也可以，分别念已经入到了阿赖耶识上面。

“合湛”，并且安住在阿赖耶第八识当中，这是比较深的。

前面是浅的，后面是深的，这两个是深和浅的差别。

最后入和合，这两者不存在，这叫已经处于识的边际。

问的是第三个问题，答的时候第二个问题来回答的。

有时候我们的问题答的时候，稍微次第有一点变化也没事，佛陀答的次第跟前面问的次第也有点不同。

接下来是第二个问题的回答，到底五阴顿时灭还是次第灭？

**此五阴元，重迭生起。生因识有，灭从色除，**

五阴的根本实际上是妄念，它产生的时候是重迭而产生的。

有些注释中讲，五阴产生的时候，刚开始一念无明，一念无明产生了识；这个识，慢慢慢慢相续不断，变成了行，行有感觉了、有分别念、有想；有想的分别念，就开始受，有快乐和痛苦，就进行取舍，变成色。它产生的时候，从识、行、想、受、色，这样产生的。

灭的时候，重迭而起。

“生因识有”，生的时候，五蕴是从识蕴开始产生的；灭的时候，从色蕴开始灭的。先灭色，然后灭受，然后想、行、识。

我们前面讲五阴的时候，从灭的角度来讲的，先讲色阴，然后讲受阴、想阴、行阴、识阴。

有一些大德<sup>633</sup>说，就像穿衣服，穿的时候从里面开始穿，脱的时候从外面开始脱，这个比喻还比较可以。

所以五阴产生的时候从识阴开始产生，灭的时候从色阴开始灭。

**理则顿悟，乘悟并销，事非顿除，因次第尽。**

这句话还是要记住，这些很重要的。

到底我们是顿悟的，还是渐悟呢？理论上可以顿悟，我们讲的时候，烦恼当下灭尽，理论上是可以的。

“乘悟并销”，整个五阴消除的话，没有次第的。

从理论上，你说“五蕴皆空、四大皆空”，全部同一时间当中，你口头上说的时候也可以。理论上讲的时候，可以顿时开悟，顿时消除一切五阴的障碍。

“事非顿除”，但是实际行动中，不那么简单。

修行也是这样的。大圆满，可能在理论上说顿悟，我们都想像六祖大菩萨一样，但是实际上，我们可能要次第、次第地拨开无明，不然我们没有那么大的福报。

---

<sup>633</sup> 圆瑛大师《楞严讲义》卷十：“此五阴元，是从细向粗，一重叠一重，次第生起也。生则从细向粗，因迷藏性，以为识性，故曰生因识有。由识而行，由行而想，由想而受，由受而色；如人著衣，必自内向外，而渐著故。灭则从粗向细。须从色阴先除。则受、想、行、识，次第渐除；如人脱衣，必自外向内，而渐脱也。”

所以理论上可以说顿悟，所有五阴并销，都可以，五种阴可以并销。

“乘悟并销”的“乘悟”，我翻了好多注释，字面上都并没有怎么解释。但很多里面说，五阴是同一个时间当中并销。有些注释中就绕开说了很多，呵呵。

不懂的地方这里也没有讲，那里也没有讲，懂的地方这里也讲，那里也讲，有时候很生气的。好像懂的地方大家都喜欢广说，不懂的地方都绕开而走。

这个可能自己不懂吧，对你们来讲应该是很简单的，我看我们这里很多人的水平是挺高的，他的介绍、学校这些是很厉害的，但不知道智慧会不会这样？如果是，应该没什么问题。我是没有读过完整的书，所以一个牧民来讲，遇到这些有时候就比较可怜。

“事非顿除”，实际上，实修当中可能不是那么简单，应该是次第精进。

五阴次第、次第，先色阴，然后受阴、想阴，这样慢慢慢慢，最后到最细微的识阴灭尽。

这句话还是很重要的。我们修行过程中大家要明白。

**我已示汝，劫波巾结，何所不明，再此询问？**

有些说“询问”，有些说“诣问”，都可以吧，版

本有点不同。

佛陀说，我早就开示给你——前面《楞严经》当中也是讲过吧，“劫波巾结”，劫波巾是一种丝巾，他打了六个结，打时候六个结也是次第打的，最后解开的时候，也是六个结次第地解开。

所以，我前面不是已经讲了吗？除的时候就像打结一样的，次第的解开，阿难你还不明白吗？还要问什么，已经给你回答完了。

以上这些问答基本上都已经圆满了。

汝应将此，妄想根元，心得开通，传示将来，末法之中，诸修行者，令识虚妄，深厌自生。知有涅槃，不恋三界。

阿难等你们这些眷属，将来应该知道，妄想的根元，“心得开通”，先你自己应该自己通达，自己应该明白《楞严经》里面讲的，一切的根本就是妄想。

自己明白以后，要传授给未来末法时代愿意修行的这些众生，让他们完全明白，妄想到底是怎么产生五阴的。而且应该对妄想产生的五阴，产生极大的厌离心。

应该生厌离——原来我们认为五阴还是比较好的，但结果都是妄想而产生的。如果显宗直接讲，确实依

靠妄想而产生的，应该对轮回有一种厌离心。

“知有涅槃，不恋三界”，知道涅槃是有功德的，而不愿意贪恋整个犹如火坑一般的三界轮回。

最后，应该懂得一切万法是虚妄而产生，对整个轮回产生厌离，不贪三有，最后自己希求解脱之道。

以上讲了这些，接下来佛陀开始讲功德，现在字面上稍微好一点。

阿难，若复有人，遍满十方，所有虚空，盈满七宝，持以奉上，微尘诸佛，承事供养，心无虚度。

佛告诉阿难，如果有些人，遍满十方所有的虚空界，全部都是盈满金银七宝，依靠这个开始供养微尘数的如来，承事供养的这颗心也没有虚度。

今天发心，中间又断了，又不想发心，有时候开心的时候又发个心。我们有些人说：“我发愿，以后再也不做任何事情了”。开心的时候：“我发愿，以后一定会好好修行，我要供养诸佛菩萨，让上师欢喜。”过一段时间完全都变完了。

他是心无虚度，日日夜夜，心一直想供养，多生累劫当中一直想供养。

于意云何？是人以此，施佛因缘，得福多不？

阿难你们是怎么想的？这个人通过这种方式来布

施佛陀，这样的因缘，那得到的福报是不是非常不可思议，非常多？

阿难答言：虚空无尽，珍宝无边。昔有众生，施佛七钱，舍身犹获，转轮王位，况复现前，虚空既穷，佛土充遍，皆施珍宝。

阿难回答：是的，非常无边无际。你看虚空无尽，没有一个边际，如果在虚空里面遍满珍宝，那也是无边无际的。曾经有一个众生<sup>634</sup>，供养佛陀七个硬币，最后舍报以后，转生到转轮王的故事。光七个硬币供养佛陀都是这么大的功德，更何况说现在尽虚空遍满各种各样的珍宝供养佛陀，那功德更不可思议。

穷劫思议，尚不能及，是福云何，更有边际？

我经过多少劫进行思考、思量，根本不能遍及他无边无际的福德的量。

一个人光布施的功德那么大，那这个功德更不用说。

佛告阿难：诸佛如来，语无虚妄。若复有人，身具四重，十波罗夷，瞬息即经，此方他方，阿鼻地狱，

---

<sup>634</sup> 圆瑛法师《楞严讲义》卷十：“据达磨显宗论云：无灭尊者即阿那律。昔于殊胜福田诸福田中。佛为殊胜福田，因以七钱，施設食供，后异熟报，七返生于三十三天，七生人中，为转轮王，最后生于大贵释种，余如《阿含》等经不录。”

乃至穷尽，十方无间，靡不经历。

佛告诉阿难，诸佛如来从来不会说任何妄语，如果有些人，他身体已经同时具足了杀、盗、淫、妄四种根本戒，还有大乘的“十波罗夷”。

“十波罗夷”<sup>635</sup>是杀、盗、淫、妄、酒、自赞毁

<sup>635</sup> 《梵网经卢舍那佛说菩萨心地戒品第十卷下》：

佛告诸佛子言：有十重波罗提木叉，若受菩萨戒不诵此戒者，非菩萨、非佛种子。我亦如是诵，一切菩萨已学、一切菩萨当学、一切菩萨今学。已略说菩萨波罗提木叉相貌，是事应当学，敬心奉持。」

佛言：佛子！若自杀、教人杀、方便赞叹杀、见作随喜乃至呪杀。杀因、杀缘、杀法、杀业，乃至一切有命者不得故杀。是菩萨应起常住慈悲心、孝顺心，方便救护一切众生，而自恣心快意杀生者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自盗、教人盗、方便盗，盗因、盗缘、盗法、盗业，呪盗乃至鬼神有主、劫贼物，一切财物，一针一草不得故盗。而菩萨应生佛性孝顺慈悲心，常助一切人生福生乐，而反更盗人财物者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自淫、教人淫，乃至一切女人不得故淫。淫因、淫缘、淫法、淫业，乃至畜生女、诸天鬼神女，及非道行淫。而菩萨应生孝顺心，救度一切众生，净法与人，而反更起一切人淫，不择畜生，乃至母女姊妹六亲行淫，无慈悲心者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自妄语、教人妄语、方便妄语，妄语因、妄语缘、妄语法、妄语业，乃至不见言见、见言不见，身心妄语。而菩萨常生正语正见，亦生一切众生正语正见，而反更起一切众生邪语、邪见、邪业者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自酤酒、教人酤酒，酤酒因、酤酒缘、酤酒法、酤酒业，一切酒不得酤，是酒起罪因缘。而菩萨应生一切众生明达之慧，而反更生一切众生颠倒之心者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自说出家在家菩萨比丘、比丘尼罪过，教人说罪过，罪过因、罪过缘、罪过法、罪过业。而菩萨闻外道恶人及二乘恶人说佛法中非法非律，常生悲心教化是恶人辈，令生大乘善信，而菩萨反更自说佛法中罪过者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自赞毁他亦教人自赞毁他，毁他因、毁他缘、毁他法、毁他业。而菩萨应代一切众生受加毁辱，恶事自向己、好事与他人，若自扬己德、隐他人好事，令他人受毁者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自慳、教人慳，慳因、慳缘、慳法、慳业。而菩萨见一切贫穷人来乞者，随前人所须一切给与。而菩萨以恶心瞋心，乃至不施一钱一针一草，有求法者不为说一句一偈一微尘许法，而反更骂辱者，是菩萨波罗夷罪。

若佛子！自瞋、教人瞋，瞋因、瞋缘、瞋法、瞋业。而菩萨应生一切众生中善根无诤之事，常生悲心。而反更于一切众生中，乃至非众生中，以恶口骂辱加以手打，及以刀杖意犹不息，前人求悔善言忏悔，犹瞋不解者，是菩萨波罗夷罪。



他、以嗔恨心摧毁三宝等等，有很多的十波罗夷。注释里面没有怎么讲，但其他的有些资料中有大乘的十波罗夷，大乘的十根本罪。

如果这些全部都犯了，“瞬息即经，此方他方，阿鼻地狱<sup>636</sup>”，本来阿鼻地狱在这里，完了以后到那边，但是这个众生的业力现前，可能此方的阿鼻地狱当中直接堕入，乃至十方世界所有的这些阿鼻地狱，没有一个不经过的，全部经历。

这个很可怕的。一个人犯了特别特别严重，就像造五无间罪，杀盗淫妄同一个时间当中无恶不作。我们有些人，可能真的，各方面造的业特别特别可怕的话，那《楞严经》有办法净除这些罪障。

**能以一念，将此法门，于末劫中，开示未学，是人罪障，应念销灭，变其所受，地狱苦因，成安乐国。**

---

若佛子！自谤三宝、教人谤三宝，谤因、谤缘、谤法、谤业。而菩萨见外道及以恶人一言谤佛音声，如三百铍刺心。况口自谤不生信心孝顺心，而反更助恶人邪见人谤者，是菩萨波罗夷罪。

善学诸仁者！是善学十波罗提木叉，应当学。于中不应一一犯如微尘许，何况具足犯十戒。若有犯者，不得现身发菩提心，亦失国王位转轮王位，亦失比丘、比丘尼位，亦失十发趣、十长养、十金刚、十地佛性常住妙果，一切皆失。堕三恶道中，二劫三劫不闻父母三宝名字。以是不应一一犯。汝等一切诸菩萨今学、当学、已学，如是十戒应当学敬心奉持。八万威仪品当广明。

<sup>636</sup> 通理法师《执掌疏》卷十：“大乘十波罗夷罪也。此是罪之极重。于中犯一一罪。即应堕狱。况复俱犯。自应速堕。故云瞬息即经。此方他方阿鼻地狱等。谓先生此方阿鼻。具足一劫。劫尽更生他方阿鼻。如是从一方。至一方。展转更生。故云乃至穷尽十方无间。无间者。即阿鼻之华言也。靡不经历者。显十方俱经。诸狱备历。总不离地狱中故。”

有些人虽然犯的罪那么严重，但是他开始一念发愿：我虽然业力很深重，但是我发愿要讲《楞严经》。

不一定有人听，这个人特别坏，大家都说：最好不要听。也许他讲不成。但是他发愿，他没有说是真的讲了。

所以我们发个愿，不知道以后找不找得到弟子，有些法师是前世造的业不好，所以找弟子很难，知道吧。

“将此法门，于末劫中，开示未学，”开示给一些未学，末法时代的众生。

这样的话，“是人罪障，应念销灭”，这个人的罪业当下就消除了。

“变其所受，地狱苦因，成安乐国”，他感受地狱的苦因全部都消失，并且获得了安乐国，往生到清净刹土去。

所以，确实，这也是一个很好的忏悔。

得福超越，前之施人，百倍千倍，千万亿倍，如是乃至，算数譬喻，所不能及。

他得到的功德，完全超乎我们前面讲的，满大千世界用七宝来供养功德的千倍百倍、十万个倍、千万个倍，乃至我们用算数、譬喻来说的话，根本没办法

衡量的。

这个功德已经讲了，确实以后要发这个愿，很好的。

阿难，若有众生，能诵此经，能持此咒，如我广说，穷劫不尽。

佛告诉阿难，如果有众生能念这个《楞严经》，能持这个楞严咒，那么就像我前面所广说的一样，穷尽多少劫，根本说不尽他的功德。

所以我们有时候念念《楞严经》，有时候念念楞严咒，功德还是非常大的。

依我教言，如教行道，直成菩提，无复魔业。

如果按照我的教言，佛陀讲的《楞严经》的教言，如理如法行持佛道，乃至菩提果之间，不会有魔业来干扰。

所以我们以很坚定的意志来弘扬这部法的话，魔众都是可以消除的。

佛说此经已。比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，一切世间，天人阿修罗，及诸他方，菩萨二乘，圣仙童子，并初心，大力鬼神，皆大欢喜，作礼而去。

佛说了这部《楞严经》以后，佛的四众弟子，比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，还有一切世间天人、

阿修罗。

我看今天我们这里也可能有阿修罗、天人，我说的是真正阿修罗，呵呵。

“及诸他方，菩萨二乘”，还有圣仙童子，圣仙童子好像是内证圣道，外现仙人一样的童子相。

刚刚发菩提心的鬼神、护法神，全部皆大欢喜。

因为说法清净、法清净、最后果清净，所以大家都是皆大欢喜，作礼而去。

这部经已经圆满了。

所以我个人而言，这部经算是已经圆满了。对我们很多人来讲，跨越了五年，五个年头也不那么容易，大家听受也不那么容易，也特别感谢大家，因为汉地确实《楞严经》弘扬是很重要的。

我自身，应该讲经说法，从八五年，当年从辅导《入行论》开始算，也接近 40 年，显宗密宗的法基本上都讲过，但是这个《楞严经》，感觉上还是比较深的。

讲的过程中，我们刚开始讲的时候，当时有 71000 多人听受。九月份的时候，学会解散，很多人没有机会了。后来包括我个人，应该 2019 年和 2020 年的年底，基本上五六个月的时间，也算是一种软禁

吧，在那里两次。这也是传这个法等各方面的因缘造成。

但我心里还是比较明白，也是比较坚定。后来我们在座的各位，包括学院里面的很多事情也是发生过，但总的来讲，大家都应该超越了魔的干扰，很努力的已经讲完了这部经。

整个过程当中，我自己感觉，可能比其他的一些大圆满还要深。可能汉地众生——当时我们第一节课讲考的时候，观察了一个因缘，这个法最主要兴盛的可能是汉地，然后像韩国其他地方，再兴盛于西方和西藏等等。也不一定准确，但确实，汉地要弘扬这个法，违缘是比较多的，但也许这次，这些魔障也一并而消除，应该算是一种圆满了。以后大家弘扬，也许依靠护法神，大白伞盖的加持力，应该会比较顺利。

从我个人的角度来讲，这次这部经讲完了以后，一生当中重要的一个法已经完成了，就像翻一本书，应该已经很圆满了。后面有一些，包括讲显宗密宗这些，讲是讲，讲的话，也是附带的方式，就像以前上师如意宝也是，到了后面的时候，《上师心滴》以后的有些法，讲的是比较随意的。

所以我对《楞严经》的传讲，我今天下午也看了

一下我当时第一天写的日记，其实这个《楞严经》二十年前就想讲，但一直没有成功。这几年，我们大家都是各有各的违缘，但也是讲完了。我自己也是承受了前所未有、各方面的一些压力，受到了各种各样的阻力，但是总的来讲，依靠三宝的加持已经圆满了。

以后的话，我们不管修什么法，应该会善始善终的。从我个人的人生角度来讲，这也算是一个非常大的一种圆满吧，也是这样的。

这个《楞严经》已经圆满了，也特别感谢我们所有的发心人员，也不容易。

（圆满）